SINOPSIS


Sebagai latar belakang dalam bab I, kajian ini menelusuri kemunculan gerakan islah Wahabiyah, Sanuṣiyah, ad-Dīhlawiyah dan Pan Islamisme pada akhir abad ke-19 dan awal abad ke-20 sebagai suatu penyelesaian kepada kebekuan pemikiran Islam, terutamanya selepas penjajahan Barat ke atas umat Islam. Gerakan islah kemudiannya menjadi pencetus kepada kemunculan gerakan radikal dalam dakwah dan politik yang dikenali sebagai gerakan Islam. Kajian ini turut menyentuh mengenai pengaruh Islam di Alam Melayu dan dituruti pula dengan kebangkitan gerakan islah dalam masyarakat Melayu. Lazimnya gerakan islah di Malaysia dihubungkan dengan gerakan Kaum Muda yang menggerakkan pemikiran Islam dalam masyarakat Melayu. Kegiatan yang mereka lakukan terpaksa berhadapan dengan pengaruh Kaum Tua yang sedia mengakar dalam masyarakat Melayu. Keadaan ini menyebabkan berlakunya pertembungan pemikiran antara Kaum Tua dengan Kaum Muda dalam persoalan khilafiyah yang mengakibatkan berlakunya...
perpecahan sesama umat Islam. Seterusnya kajian ini juga turut menyingkap peranan gerakan islah dalam perkembangan politik Melayu.


Bab IV membincangkan bagaimana Revolusi Islam Iran (1979) menyebabkan berlakunya peningkatan gerakan radikal dalam gerakan politik dan dakwah Islam. Sejak disingkir dari Barisan Nasional pada tahun 1977, hubungan


<table>
<thead>
<tr>
<th>Bahasa Arab</th>
<th>Arti bahasa Indonesia</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>Ad-Dīn Wa ad-Dawlīh</td>
<td>Agama dan pemerintahan</td>
</tr>
<tr>
<td>Adāb al-ikhtilāf</td>
<td>Adab perbezaan pandangan</td>
</tr>
<tr>
<td>‘Amal Jamā‘īyy</td>
<td>Kegiatan secara kolektif</td>
</tr>
<tr>
<td>‘Aṣābiyyah Jāhiliyyah</td>
<td>Fanatik kebangsaan yang melulu</td>
</tr>
<tr>
<td>Jīl al-Qur‘ān al-Fārīd</td>
<td>Generasi Qur‘ān yang unik</td>
</tr>
<tr>
<td>Al-Ma’tūrīt</td>
<td>Kumpulan doa atau amalan yang dipetik daripada Hadis Rasulullāh (ṢallāLlāhu ‘alīhi wa sallam) yang sahīh</td>
</tr>
<tr>
<td>Du‘āh Lā Qudhāh</td>
<td>Pendakwah bukan penghukum</td>
</tr>
<tr>
<td>Dawrah</td>
<td>Unit kecil kumpulan pengajian</td>
</tr>
<tr>
<td>Fiqh al-Awlawiyāt</td>
<td>Fikah Keutamaan</td>
</tr>
<tr>
<td>Fiqh al-Muwāzanat</td>
<td>Fikah Perimbangan</td>
</tr>
<tr>
<td>Fiqh as-Siyāsah</td>
<td>Fikah Politik</td>
</tr>
<tr>
<td>Fī Zīlāl al-Qur‘ān</td>
<td>Di Bawah Bayangan Qur‘ān</td>
</tr>
<tr>
<td>Ḥarakah Islāmiyyah</td>
<td>Gerakan Islam</td>
</tr>
<tr>
<td>Hizбуllāh</td>
<td>Parti ALlāh (golongan yang menentang musuh ALlāh)</td>
</tr>
<tr>
<td>Hizb ash-Shaiṭān</td>
<td>Parti Syaitan (golongan yang memusuhi Islam dan umat Islam)</td>
</tr>
<tr>
<td>Insān Kāmil</td>
<td>Insan yang sempurna</td>
</tr>
<tr>
<td>Isti‘jāl</td>
<td>Gopoh atau cepat untuk mendapat hasil atau kemenangan</td>
</tr>
<tr>
<td>Khayra ummah</td>
<td>Umat yang terbaik</td>
</tr>
<tr>
<td>Kaum Muda</td>
<td>Golongan yang berpegang kepada mazhab</td>
</tr>
<tr>
<td>Kaum Tua</td>
<td>Golongan yang tidak bermazhab</td>
</tr>
</tbody>
</table>
Liqa’ al-Fikr
Seminar Pemikiran

Luzūm al-Jamā’ah
Kemestian Berjemaah

Uslūb ad-Da’wah
Cara gaya Dakwah

Uslūb as-Siyāsah
Cara gaya Politik

Manhaj Maliziy
Pendekatan Kemalaysiaan

Manhaj Siyasi Maliziy
Pendekatan Siasah Kemalaysiaan

Marātib al-‘Ulūm
Hirarki dalam ilmu pengetahuan

Marātib al-‘Amal
Hirarki dalam tindakan

Marāḥil al-‘Amal
Fasa-fasa dalam tindakan

Miḥnah
Ujian

Mu‘āšir
Semasa

Murshid al-‘ām
Pemimpin Yang Paling Utama

Mustaḍ’afīn
Golongan lemah yang tertindas

Mustakbirīn
Penguasa yang takabur

Niẓām al-Ḥayāh
Sistem Hidup

Qiyāmullail
Bangun Malam untuk beribadat

Radikalisisasi
Proses Kembali Semula Radikal

Siyāsah Shar’iyyah
Siasah Syarak atau politik yang tidak bercanggah dengan syarāk

Shumūl
Bersifat Menyeluruh

Ta’addud al-madāris al-fikriyyah
Kepelbagaian aliran pemikiran

Tamrīn al-Kadir /al-Kawadir
Latihan Melahirkan Kader Dakwah

Tamrīn Nuqabā’
Latihan Para Pendakwah

xxii
<table>
<thead>
<tr>
<th>Tajdid ad-Da'wah</th>
<th>Pembaharuan dalam berdakwah</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>'Umumiyat</td>
<td>Prinsip-prinsip umum</td>
</tr>
<tr>
<td>Usrah</td>
<td>Unit kecil (kekeluargaan) dalam dakwah</td>
</tr>
</tbody>
</table>
Pendahuluan

Pengenalan

Sesuatu “pengaruh” lahir kerana dua perkara; pertama ialah kuasa dalam bentuk orang atau benda; individu atau organisasi atau kolektif; zahir atau batin dan keduanya ialah kesan tindakan kuasa itu terhadap apa yang dikuasainya.\footnote{1} Sementara itu, istilah politik lazimnya disinonimkan dengan kekuasaan dan pengaruhnya. Sebenarnya, kesan sesuatu pengaruh amat bergantung kepada setakat mana kuasa yang dimiliki oleh seorang individu atau kumpulan atau sesuatu organisasi itu berperanan dan seterusnya ialah kesan tindakan mereka melebarkan kuasa itu.\footnote{2} Oleh kerana sifat “pengaruh” terlalu


\footnote{2 Untuk melihat sejauh mana keberkesanan sesuatu pengaruh itu, empat soalan utama perlu dikemukakan; 1- Siapakah yang mempengaruhi dan siapakah pula yang dipengaruhi? 2-Bagaimana pengaruh itu berperanan? 3- Apakah istilah-istilah yang menunjukkan pengaruh itu? 4-Bagaimana tindakan yang dirancang bersama melalui pengaruh tersebut? Lihat, \textit{Ibid.}, hlm. 4-6. Di antara yang paling penting juga ialah sejauh mana kejayaan sesuatu pengaruh itu berkesan mempengaruhi apa yang dipengaruhinya? Adakah pengaruh itu bersifat sementara atau kekal; bersifat kebendaan atau pemikiran atau rohani; bersifat ketara atau tidak ketara? Sebagai contohnya ialah gerakan perluasan pengaruh imperialism bangsa Eropah ke atas timur dan barat pada akhir abad ke-15M adalah melalui pelbagai bidang, corak dan peringkat; ada yang melalui bidang perdagangan, politik, kebudayaan, pemindahan, penempatan dan pelayaran. Di samping itu, ada yang melalui penjajahan fizikal seperti penjajahan kekerasan dan penjajahan budaya atau fikiran. Seterusnya pula ada yang melalui beberapa peringkat; bermula dengan Portugis, kemudian Sepanyol dan dikuti pula oleh British, Belanda dan Perancis. Lihat, Fadhlullah Jamil, \textit{Islam di Asia Barat}}
umum lagi abstrak, maka kajian yang melibatkan sesuatu “pengaruh” amat memerlukan pembatasan skop kajian dan tumpuan kepada yang lebih khusus.


4 Hubungan masyarakat Melayu dengan Mesir lebih menonjol dalam hubungan intelektual dan hubungan dengan Iran lebih nyata dalam bidang revolusi. Lihat, Fred R.von der Mehden, Two World of Islam:
Kajian yang melibatkan kesan pemikiran pula sudah tentu bersifat abstrak, tidak mādhī (kebendaan) dan skopnya juga memang luas. Oleh itu, kajian ini menentukan aspek pemikiran agama dan politik masyarakat Melayu. Kedua-dua aspek tersebut mempunyai sejarah pertarungan pemikiran sekian lama baik di dunia Barat mahupun di dunia Islam. Dimensi keyakinan (agama) dan kuasa (politik) itu merupakan dua faktor yang amat berkesan dan amat kuat mempengaruhi perkembangan pemikiran masyarakat sama ada zaman kuno atau moden sehingga tidak ada kuasa pemerintah yang terkecuali daripada pengaruh agama.


Pada umumnya siapa yang dianggap kuat, maju, berpengalaman dan bertamadun lebih mudah memberi kesan penguasaan terhadap sesiapa yang dianggap lemah, kurang maju berbanding dengannya. Dalam konteks perhubungan antara kumpulan manusia, bangsa atau agama, tokoh-tokoh utama dalam masyarakat maju akan menyalurkan idea melalui ucapan dan penulisan. Seterusnya pemikiran mereka menjadi

sumber inspirasi dan perubahan kepada masyarakat yang terpengaruh dengannya. Misalnya, pemikiran tasawuf Sunnah Imām al-Ghazālī (wafat 1111M/505H) amat kuat mempengaruhi aliran pemikiran tasawuf masyarakat Melayu melalui karyanya *Iḥyā’ ‘Ulūm ad-Dīn*. Oleh itu, untuk melihat sejauh mana kesan pengaruh dapat mempengaruhi sasarannya, maka perlu ditinjau mengenai interaksi antara kedua; misalnya dari sudut perhubungan diplomatik, interaksi intelektual, agama, politik, ekonomi, sosial dan kebudayaan antara kedua pihak.

---


Dalam konteks pengislaman masyarakat Melayu, pengaruh Timur Tengah mempunyai peranan yang besar dalam kebangkitan Islam di rantau ini. Pengaruh keislaman orang Arab begitu ketara dalam masyarakat Melayu sehingga kadangkala keseluruhan kehidupan tersebut dipersepsi sebagai kehidupan Islam. Bukan sahaja karya-karya dalam bahasa Arab, pemikiran ulama Arab dan sejarah bangsa Arab diikuti dan dihanyati tetapi juga pemakaian dan cara makan turut menjadi pemerhatian dan pegangan.7

Persepsi Agama dan Politik

Persepsi ad-dhikir wa ad-dawlah (agama dan pemerintahan) dinilai dari sudut kajian teks penulisan dan penghayatannya dalam sejarah awal kebangkitan Islam (zaman Rasūl (ṣallā Llāhu ‘alaihi wa sallam) dan khulāfā’ ar-Rāshidīn) terbukti bersifat sepadu. Agama menjadi asas, sedangkan negara menjadi pengawalnya.8 Dari sudut peristilahan, politik atau siasah sama ada tradisi atau moden adalah merujuk kepada persoalan bagaimana kepentingan awam dan urusan masyarakat, ummah dan negara disusun dan


ditadbir dengan adil, maka maksud demikian adalah amat jelas serasi dan tidak bercanggah dengan tuntutan ajaran Islam. Namun demikian, perkataan siasah mengandungi nilai yang lebih tinggi, yakni ukhrawi berbanding dengan istilah politik yang hanya terbatas dalam urusan kehidupan duniaiwi semata-mata.9


dipertanggungjawabkan kepada mereka. Sistem demikian telah diamalkan dalam sistem pemerintahan kesultanan Melayu di Alam Melayu.\(^{10}\)

Walaupun sistem ini menimbulkan banyak penyalahgunaan kuasa dalam politik oleh para pemerintah Islam, konsep kepaduan agama dan politik masih kuat dipertahankan oleh ulama. Kebanyakan ulama tidak memperalatkan agama untuk kepentingan dunia sehingga melahirkan konsep pemisahan agama daripada kehidupan sebagaimana yang berlaku dalam sejarah kelahiran sekularisme di Barat.\(^{11}\)

Konsep pemisahan agama daripada politik negara yang kemudian dikenali sebagai sekularisme itu sebenarnya bermula di Barat sejak abad ke-11 Masihi dengan berlakunya pertentangan antara institusi gereja dengan pemerintah. Akibatnya berlaku pemisahan bidang agama daripada pemerintah yang diasaskan kepada kata-kata al-Masih yang diriwayatkan oleh Injil, ‘Berikan kepada Kaisar hak untuk Kaisar dan berikan

---


kepada Tuhan hak untuk Tuhan.\(^\text{12}\) Fahaman demikian telah dijadikan alat oleh Barat sebagai senjata yang dapat melemahkan kekuatan umat Islam. Islam dituduh sebagai agama yang tidak lagi suci bersih kerana telah dikotori dengan mencampuradukkan urusan politik dan negara ke dalam agama.\(^\text{13}\)

Sebenarnya tuduhan demikian adalah berpunca daripada pengalaman pahit Barat terhadap agama Kristian. Para paderi Kristian telah memperalatkan agama untuk kepentingan diri mereka dan mereka terlalu fanatic dengan pandangan gereja serta bermusuah pula dengan pemerintah, saintis dan para intelek. Pengaruh agama di Barat terpinggir dengan hebat sekali sejak lima ratus tahun lalu yang menyebabkan pemikiran Barat tidak mempercayai lagi keupayaan tersendiri agama pada sebarang masa dan tempat.\(^\text{14}\) Keadaan ini terjadi setelah hubungan antara agama dengan kehidupan

---


liputuskan sama sekali.\textsuperscript{15} Sementara itu, faham dualisme ini pernah dikemukakan oleh sebilangan ulama yang terpengaruh dengan konsep sekular untuk dijadikan sebagai ideologi umat Islam, namun demikian aliran ini ditentang hebat oleh kebanyakan ulama, pelajar dan masyarakat Islam. Oleh itu, fahaman demikian tidak mendapat tempat di kalangan umat Islam.\textsuperscript{16}


Pemisahan Islam Daripada Politik

Siasah yang diperkenalkan Islam kepada masyarakat Melayu adalah sebagai suatu yang tidak terpisah daripada agama.\(^{17}\) Malah siasah menjadi kewajiban agama dalam bentuk siasah dakwah yang penuh hikmah dalam sejarah pembentukan kesultanan Melayu Aceh, Fatani dan Melaka di Alam Melayu dan kemudiannya bertukar pendekatannya menjadi siasah 'gerakan radikal' atau jihād fi sabrīllāh menentang penyajah kuffār di Tanah Melayu (1511-1950) yang dipelopori oleh ulama.\(^{18}\)

Penjajahan British ke atas Tanah Melayu telah mencetuskan sekularisasi dalam politik dan agama masyarakat Melayu. Perjanjian Pangkor (1874) adalah merupakan pengenalan pertama sekularisasi di Malaysia. Proses memisahkan segala lapangan hidup masyarakat Melayu daripada pengaruh agama mereka bermula dengan meletakkan peranan agama kepada sultan, bukan lagi kepada ulama. Agama Islam dan adat istiadat orang Melayu diletakkan di bawah kekuasaan sultan dan tidak boleh diganggu gugat sementara hal ehwal politik dan pentadbiran diletakkan di bawah kuasa Residen.\(^{19}\)

Pengaruh sekularisme menguasai pelbagai bidang kehidupan sehingga berjaya menyempitkan kefahaman dan penghayatan agama di kalangan masyarakat Melayu yang


hanya terbatas dalam batas akidah dan ibadat yang sempit.\textsuperscript{20} Sekularisme juga telah mewujudkan konflik agama dan politik yang berpanjangan dalam masyarakat Melayu, terutamanya dalam memenuhi aspirasi tuntutan kemerdekaan.\textsuperscript{21} Selepas kemerdekaan, konflik tersebut melahirkan dua bentuk pemikiran politik yang saling bercanggahan; satu bersumberkan pemikiran sekular (Barat) yang memisahkan agama daripada politik dan yang satu lagi bersumberkan gerakan islah (Timur Tengah) yang ingin menjadikan Islam sebagai nizām al-ḥayāh.\textsuperscript{22}

Menangani Kemelut Sekularisme


\textsuperscript{20} Umat Melayu sukar untuk menerima sekularisme sebagai ideologi dan falsafah hidup mereka kerana peranan ulama yang berjaya menerapkan pegangan Ahli Sunnah Waljama‘ah yang menjadi benteng daripada serangan fahaman moder. Lihat, Muhammad Uthman El-Muhammad, “Sahihkan Pegangan Kepada Ahli Sunnah” \textit{Berita Harian}, 20/1/96.


Islam. 


Secara keseluruhan gerakan Islam baik Timur Tengah mahu pun India Pakistan telah menampilkan empat model utama. Gerakan Islam dari Ahli Sunnah

Abdul Halim Muhammady, Dinamika Dakwah, hlm 164; Lihat juga, homepage Muslim Brotherhood Movement dalam http://www.ummah.org.uk/ikhwan

25 Lihat, laman web Muslim Brotherhood Movement dalam http://www.ummah.org.uk/ikhwan

Waljamā‘ah misalnya memperkenalkan tiga model utama. Pertama, model gerakan al-Ikhwan al-Muslimūn yang diasaskan oleh Ḥasan al-Bannā. Beliau dianggap sebagai pengasas gerakan Islam yang terawal di dunia yang bersifat menyeluruh dari sudut konsep, cara mencapainya secara marāḥib al-‘amal (Hirarki dalam kegiatan) dan marāḥil al-‘amal (fasa-fasa dalam kegiatan) bermula daripada islah diri hingga hal pembentukan ummah dan khilāfah.27 Dalam mencapai matlamat perjuangan, gerakan al-Ikhwan al-Muslimūn di bawah pimpinan Ḥasan al-Bannā menolak sama sekali cara kekerasan atau revolusi sebaliknya beliau lebih suka mengambil pendekatan sederhana dari sudut sikap, konsep, tindakan dan falsafah. Pemikiran Islamnya adalah gabungan antara keaslian tradisi dengan kemodenan yang berguna.28

Kedua ialah model gerakan Nursiyyah yang diasaskan oleh Badruzzaman Sa‘īd Nūrī29 di Turki dengan menekankan perubahan daripada bawah (dasar) kepada


yang lebih tinggi dan perubahan dari pada sikap individu kepada sikap kemanusiaan.
Tiga ramuan utama model beliau iaitu pertama, mengubati penyakit kelemahan iman dan meningkatkan kesedaran individu terhadap Islam. Kedua ialah mewujudkan gerak kerja Islam yang semestinya dilakukan melalui pendekatan Jemaah dan ketiga penyatuan antara sesama individu Islam, sesama negara Islam dan sesama kalangan barisan penganut agama untuk menghadapi musuh yang menentang mereka.30


30 Lihat, S.Kurter, O. Birge, “Bediuzzaman’s Model for Islamic Renaissance”, Al-Ishtihad, hlm. 35-44.

menekankan empat elemen yang boleh membawa perubahan yang menyeluruh; pertama, mesti mempunyai matlamat yang jelas tentang objektif gerakan berpandu kepada Qur’an dan Sunnah. Kedua, perlu gerakan revolusi dalam usaha membina semula pemikiran manusia. Untuk tujuan tersebut, beliau mengasaskan Jamaat Islami. Ketiga, perubahan yang menyeluruh dalam sosial, beliau menekankan pendidikan dan menjadikan masjid sebagai pembinaan semula masyarakat Islam dan juga menghidupkan fungsi zakat serta khidmat sosial yang lain. Keempat, perubahan kepimpinan dalam skop yang luas termasuk kepimpinan dalam bidang intelek, ekonomi, sosial dan politik. Jelas sekali bahawa beliau menekankan perubahan yang menyeluruh dan menurut beliau umat Islam kini berada di antara dua persimpangan sama ada mengikut sistem hidup yang berteraskan Islam atau berteraskan jahiliyah.32

Sementara itu, model yang keempat ialah Revolusi Islam Iran yang didahului oleh peranan yang dimainkan oleh ‘Alī Sharī'atī33 dan Ayyūbī Ḥomeini.34

\[\text{\footnotesize 12 Lihat, Khurshid Ahmad, “Mawdudi’S Model for Islamic Revival”, } \text{Al-Itihad, hlm. 45-55.}\]

Perubahan dilakukan bermula dari bawah dengan menanamkan pemikiran revolusi melalui karya-karya yang dihasilkan untuk diedarkan kepada para pelajar yang kemudian menjadi asas ideologi kepada People’s Mujahideen Organization of Iran (PMOI), sebuah persatuan yang kuat menentang kezaliman kerajaan Pahlavi. Tekanan hebat pemerintah terhadap ulama menjadikan mereka lebih kuat disokong oleh rakyat jelata. Akhirnya, Imam Khomeini berjaya menggerakkan revolusi menjatuhkan Shah Iran melalui dukungan massa.

Berdasarkan model-model tersebut, terdapat tiga pendekatan yang dikemukakan oleh gerakan Islam dalam usaha menangkan kemelut sekularisme dan sekali gus menyempadukan kembali agama dan politik menurut acuan Islam. Tiga pendekatan itu ialah sederhana, radikal-Sunnah dan revolusi-Syiah. Dari sudut konsep Islam dan


**Pengaruh al-Ikhwān al-Muslimūn dan Revolusi Iran**


---

itu, Iran cuba mengeksportkan pengaruh revolusi Islamnya ke seluruh dunia Islam. Isu tersebut pernah dijadikan tema dalam satu Persidangan Antarabangsa.\textsuperscript{38}

Sementara itu, al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n Mesir yang bermazhab Ahli Sunnah Waljama\textsuperscript{a}ah menggunakan kaedah evolusi atau dakwah dalam usaha mencapai kekuasaan politiknya. Ternyata sekali pengaruh pemikiran tokoh-tokoh al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n, konsep tarbiah dan dakwahnya yang moderat berjaya menguasai kebanyakan gerakan Islam yang bermazhab Ahli Sunnah Waljama\textsuperscript{a}ah mengatasi pengaruh gerakan revolusi Iran. Di antara tulisan yang banyak menyentuh mengenai pengaruh gerakan al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n di peringkat awal perkembangannya ialah tulisan Ishak Musa Husaini, \textit{The Moslem Brethren: The Greatest of Modern Islamic Movement},\textsuperscript{39} dan buku yang menyentuh secara langsung penyebaran pengaruh al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n ke atas negara-negara Islam ialah tulisan Dr. Thameem Ushama.\textsuperscript{40}

Aliran dan ideologi gerakan Islam al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n bukan sahaja berkembang subur di Mesir tetapi juga di negara-negara Arab seperti Sudan, Jordan, Lebanon, Yemen, Iraq dan Syria serta berkembang juga di Afrika Tengah sampai Eritrea dan beberapa bahagian di Asia seperti India, Pakistan, Indonesia dan Malaysia. Pengaruh al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n juga berkembang di Britain dan Amerika Syarikat. Keunggulan dasar yang moderat dan organisasi al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n yang mantap menjadikan


\textsuperscript{39} Ishak Musa Husaini, \textit{The Moslem Brethren: The Greatest of Modern Islamic Movement}, (Bayr\textsuperscript{u}: Khayat College Book Cooperative, 1956); Sebuah lagi tulisan yang berpengaruh yang menjelaskan sejarah awal perkembangan gerakan Islam al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n al-Muslim\textsuperscript{u}n ialah tulisan Richard P. Mitchell, \textit{The Society of the Muslim Brothers} (London: Oxford University Press, 1969).

\textsuperscript{40} Lihat, Thameem Ushama, “Impact of Al-Ikh\textsuperscript{w}\textsuperscript{a}n on the Other Countries” \textit{Hasan al-Banna: Vision and Mission} (Kuala Lumpur: A.S. Noordeen, 1995), hlm. 127.
seluruh gerakan Islam antarabangsa menerima metodologi, corak, bentuk asli dan konsep al-Ikhwān al-Muslimūn dalam sistem, bentuk bekerja dan hal ehwal pentadbiran mereka. Di antara keistimewaan al-Ikhwān al-Muslimūn yang lain ialah tujuannya yang jelas dan menyeluruh, kejelasan cara untuk mencapai matlamat jangka pendek dan panjang, kejelasan sikap dalam semua persoalan hidup dan cabaran ideologi semasa, penekanan kepada pembentukan “kader” yang berperibadi integral. Prestasinya cemerlang dalam bidang pemikiran, politik, pendidikan, ekonomi, perjuangan, pengkaryaan, sosial dan kemasyarakatan, bahasa Arab dan sabar menghadapi pelbagai tohmah, mehnah dan pembunuhan yang kejam.41

**Konsep Gerakan Islam**

Sesuai dengan istilah pengaruh, sebuah gerakan tidak terlepas daripada ciri pengaruh seperti dipengaruhi, mempengaruhi dan berpengaruh. Malah perkataan harakah itu sendiri bererti gerakan yang dengan sendirinya membawa makna bergerak, bertindak, beraksi dan hidup. Sebenarnya, itulah tuntutan Islam yang sebenar. Berlawanan dengan pengertian jumud, beku, lesu dan mati atau hidup segan mati tak mahu. Sifat-sifat demikian sememangnya dicela oleh Islam. Berdasarkan makna bahasa tersebut, Nakhaie Haji Ahmad misalnya mendefinisikan harakah Islamiah ialah gerakan, tindakan dan aksi yang sentiasa hidup dan bertenaga untuk menghayati Islam dalam kehidupan individu, masyarakat dan negara sebagai sistem hidup yang menyeluruh yang diturunkan oleh Allah (s.w.t), Pencipta alam ini sebagai satu-satunya sistem kehidupan dan hukum yang

---

layak untuk manusia. Al-Qaraḍāwī dalam mentakrifkan harakah Islamiah juga menumpukan kepada gerak kerja; yakni gerak kerja nasional yang kolektif lagi tersusun untuk kembali mengangkat martabat Islam memimpin masyarakat dan pengarahan Islam kepada seluruh sistem hidup.

Definisi berikut pula menumpukan kepada bentuk sistem yang mampu membawa perubahan yang menyeluruh. Gerakan Islam ditakrifkan oleh Zafar Bangash sebagai:

"a worldwide, open and diffuse system in which individual Muslims or Muslims organized in groups are consciously working towards the reconsolidation of the Ummah into a behavioural, operational and a goal-seeking system."

Sementara itu, Dr Anis Ahmad pula menumpukan kepada ciri-ciri utama yang sepatutnya ada pada sebuah gerakan Islam:

"An Islamic movement essentially stands for a systematic organised effort for a qualitative social change in the life of the individual, family, society and social, economic, political, legal, educational and cultural system of people. This movement for a comprehensive, substantial, and total change, as it were, make an effort to bring a systematic institutional change in society."

---

42 Mohd Nakhate Haji Ahmad, Bingkisan Untuk Pendukung Harakah Islamiyah, (Batu Caves: Dunia Press Sdn Bhd, 1981), hlm. 5.


Terdapat definisi yang menumpukan kepada aspek perubahan daripada sesuatu gerakan itu seperti definisi berikut; Harakah Islamiah bererti gerakan yang membawa perubahan dan pembaharuan masyarakat yang syamil atau lengkap dan menyiapkan berdasarkan iman dan nilai ketuhanan yang luhr dan tinggi bagi menegakkan pemerintahan Islam di muka bumi ini. \(^{46}\) Sementara itu, Kalim Siddiqui pula menentukan tujuan gerakan Islam dalam definisi gerakan Islamnya sebagai perjuangan bagi menubuhkan, mengekalkan, membangun, mempertahankan, melanjutkan atau menegakkan semula Negara Islam sebagai alat menyeru kepada kebaikan dan mencegah kejadian demi kebajikan dan kebahagiaan kemanusiaan di dunia dan di akhirat. \(^{47}\) Manakala al-Mawdūdī pula menegaskan bahawa objektif gerakan Islam ialah revolusi dalam kepimpinan. Menurut beliau kepimpinan yang menentang ALLāh dan panduan-Nya mestilah ditukar dengan kepimpinan yang patuh kepada ALLĀH dan ajaran-Nya. Perubahan kepimpinan hendaklah berlaku dalam semua peringkat dan bidang kehidupan manusia, kehidupan manusia pula hendaklah disusun semula berdasarkan kepada nilai-nilai wahyu. \(^{48}\)

Gerakan Islam juga ditakrifkan sebagai sebuah gerakan yang mendukung Islam seluruhnya, bertujuan melaksanakan cita-cita Islam seumpama pembentukan peribadi, menegakkan pemerintahan, menyatukan barisan, mengembalikan kedudukan

---


khilāfah dan sebagainya dengan mempunyai perencanaan dan rangka kerja yang lengkap.\textsuperscript{49}

Terdapat pula definisi yang melihat tentang sifat-sifat keanggotaan ahli-ahli gerakan seperti gerakan Islam ditakrifkan sebagai sebuah pertubuhan atau jemaah atau parti yang dianggotai oleh orang Islam yang mengikat dirinya dengan akidah Islamiah dan kaedah Islamiah yang telah ditulis dalam undang-undang dasarnya (perlembagaan) bahawa al-Qur'ān dan as-Sunnah adalah pegangan asasinya dalam semua aspek kehidupan seperti kemasyarakatan, pemerintahan, perekonomian, pendidikan dan lain-lain dan tidak pula menumpukan perhatian kepada satu-satu sudut sahaja daripada sudut-sudut kehidupan.\textsuperscript{50}

Definisi yang lain pula menumpukan kepada fungsi gerakan Islam seperti harakah Islamiah ditakrifkan sebagai satu gerakan yang terdapat di seluruh dunia yang merupakan suatu sistem yang terbuka dan tersebar luas yang mana orang Islam baik perseorangan atau kumpulan dengan sedar berusaha untuk menyatukan umat Islam sebagai satu umat yang bergerak melaksanakan apa yang diperlukan untuk menerapkan cita-cita Islam dan yang mempunyai tujuan yang telah ditentukan.\textsuperscript{51}

Oleh itu, adalah sukar untuk mendefinisikan gerakan Islam dengan tepat dan sepakat diterima pula oleh semua pengkaji. Beberapa tokoh gerakan Islam tersohor seperti Husan Al-Bannā, Fathī Yakan, Mustafā Mashhūr dan Yusūf al-Qarāḍāwī tidak


53 Ibid., hlm. 113-155.
54 Ciri-ciri gerakan yang diperkenalkan oleh Hasan al-Bannā dan kemudiannya dikembangkan oleh tokoh-tokoh gerakan Islam semasa menjadi sumber rujukan popular gerakan Islam di Malaysia sejak tahun 1970-


Movement.58 Dalam masyarakat Melayu, istilah gerakan Islam mula digunakan secara meluas oleh ABIM, terutamanya dalam siri-siri Mukhtar Sanawi ABIM sejak awal tahun 1970-an untuk maksud jemaah dakwah yang memperjuangkan Islam sebagai nizām al-ḥayāh dan tokoh terawal yang memasyhurkan penggunaannya ialah Anwar Ibrahim.59 Sesungguhnya yang terpenting daripada penggunaan istilah gerakan Islam bukanlah namanya sebaliknya peranan dan fungsi penghayatan Islam sebagai nizām al-ḥayāh dan pergerakannya secara khususnya bercirikan antaranya; nasional, kolektif, sistematis, semasa dan terkini, dinamik, syumul, ‘ālamiyah, mashrū’ah, salāfiyyah, ilmiah, amalan syūrā, amalan kerohanian, idealisme yang realistik, ukhuwwah Imānīyyah, ikhlas, taat setia dan sebagainya.60

Penggunaan istilah gerakan Islam untuk maksud rujukan tesis ini ialah suatu organisasi Islam yang digerakkan oleh sesuatu jemaah umat Islam secara kolektif lagi sistematis. Ia bertujuan menghayati Islam secara berkesan dan menyeluruh dalam pelbagai bidang kehidupan manusia yang bersifat duniawi dan ukhrawi. Di samping itu, ia berusaha pula bersungguh-sungguh menyampaikan Islam itu kepada seluruh umat manusia serta melakukan perubahan kepada penghayatan ad-dīn dalam kehidupan individu, keluarga, masyarakat, negara dan dunia (khilāfah) demi ke arah membentuk


umat yang terbaik 'khayra 'ummah' berdasarkan kepada panduan utama iaitu al-Qur'ān dan Sunnah.

Konsep gerakan Islam tersebut sebenarinya adalah bertujuan memenuhi kewajipan berdakwah ke jalan ALlāh atau yang dikenali dengan konsep "amar ma'rūf, nahi mungkar" sebagai agama yang tersebut dalam surah Āli 'Imrān; 10462 dan 11063 dan Hadis-Hadis sahih64 mengenainya. Di samping itu, gerakan Islam dituntut memenuhi *uslūb bil ḥikmah* ketika berdakwah sebagaimana perintah ALlāh dalam surah an-Nāḥīl, ayat 125 yang bermaksud, "Serulah (manusia) kepada jalan Tuhanmu dengan hikmah dan pelajaran yang baik dan bantahlah mereka dengan cara yang terbaik. Sesungguhnya Tuhanmu, Dialah yang lebih mengetahui tentang siapa yang tersesat dari jalan-Nya dan Dialah yang lebih mengetahui orang-orang yang mendapat petunjuk." Muhammad Natsir, seorang pendakwah dan negawan Indonesia yang tersohor mentafsirkan hikmah dalam ayat tersebut dengan pelbagai makna, di antaranya ialah; hikmah dalamerti mengenali

---


63 Maksud ayat Qur'ān tersebut, "Kamu adalah umat yang terbaik yang dilarikkan untuk manusia, menyuruh kepada yang ma'ruf dan mencegah dari yang mungkar dan beriman kepada ALlāh..." Lihat, *al-Qur'ān*, surah Āli 'Imrān; 110.

64 Di antara Hadis-Hadis (maksudnya) yang masyhur mengenainya ialah pertama; "Sesiap di antara kamu melihat sesuatu kemungkinan maka wajiblah dia mengubahnya dengan tangannya, jika dia tidak berkuasa maka dengan lidahnya, jika dia tidak berkuasa maka dengan hatinya dan yang demikian itu adalah semelah-lemah iman." Ḥādīṣ riwayat Muslim daripada Abū Sa'īd al-Khūdī al-Rāfi'i (raḍyīyaAllāhu 'anhu). Kedua, Hadis daripada Ḥuḍaiqah yang bermaksud, "Demi ALlāh yang jiwaku ada di tangan-Nya, wajib kamu menganjurkan kebaikan dan mencegah mungkar atau kalau tidak berbuat demikian, pasti ALlāh akan menurunkan seksa ke atasumu kemudian ketika itu kamu berdoa maka ALlāh tidak tidak menerima doa kamu." Hadis riwayat at-Turmuzi.
golongan atau sasaran dakwah; hikmah dalam erti kemampuan memilih saat yang tepat bila harus bicara dan bila pula harus diam; hikmah dalam mengadakan kontak pemikiran dan mencari titik pertemuan sebagai tempat bertolak untuk maju secara sistematis; hikmah bererti tidak melepaskan *sibghah* (prinsip Islam); hikmah dalam erti bijak memilih dan menyusun kata yang tepat; hikmah dalam cara perpisahan yang terbaik; hikmah dengan erti uswah *husanah* dan lisān al-*ḥāl*. 65

**Tumpuan Kajian**

Kajian ini akan meneliti beberapa aspek utama pendekatan gerakan Islam kedua-dua badan Islam iaitu ABIM dan PAS. Dari sudut dasar perjuangan, ABIM dan PAS mempunyai matlamat dan dasar perjuangan yang sama iaitu menegakkan Islam sebagai *nizām al-ḥayāh*, namun demikian kedua-duanya tetap berbeza dari sudut pembentukan identiti sebagai sebuah gerakan Islam di Malaysia. ABIM adalah sebuah pertubuhan belia Islam yang menjadikan dakwah sebagai matlamat utama pergerakannya. Namun begitu, politik tetap menjadi elemen utama dalam perjuangannya. 66 Sementara itu, PAS pula adalah sebagai sebuah parti politik yang jelas memperjuangkan pembentukan sebuah negara Islam, 67 walaupun demikian, berdakwah merupakan elemen terpenting dalam kegiatannya. 68

---


67 Perlembagaan PAS tidak menyebutkan istilah negara Islam tetapi menggunakan frasa agak sederhana, “memperjuangkan wujudnya di dalam negara ini sebuah masyarakat dan pemerintahan yang terlaksana di
Dari sudut gerakan dakwah dan politik, ABIM berpolitik sebagai gerakan dakwah dan PAS pula berdakwah sebagai sebuah parti politik. Walaupun tidak tercatat dalam perlembagaan masing-masing istilah gerakan Islam tetapi pada dasarnya kedua-duanya mendakwa sebagai gerakan Islam dan pernah diakui sebagai gerakan Islam yang dianggap representatif, termasuklah pernah mewakili Malaysia dalam satu Muktamar Islam Antarabangsa untuk umat Islam yang dikelolakan oleh Majlis Islam Eropah.\(^{68}\)

Dari sudut identiti gerakan Islam, sejak ditubuhkan pada tahun 1971 hingga kini, ABIM menampilkan diri sebagai gerakan Islam yang “non partisan.”\(^{70}\) ABIM memilih pendekatan dakwah dan tarbiah dalam mencapai visi dan misinya.\(^{71}\) Sementara itu, penerapan identiti gerakan Islam dalam PAS berlaku apabila ia disingkirkan daripada Barisan Nasional pada tahun 1978. Penerapan tersebut dilakukan oleh beberapa orang aktifis dakwah ABIM seperti Fadzil Noor\(^{72}\) dan Nakhaie Ahmad yang memasuki PAS dalamnya nilai-nilai hidup Islam dan hukum-hukumnya menuju kerdehaan ALLâh.” Lihat, Pasal, Tujuan PAS dlm. Perlembagaan Parti Islam SeMalaysia (PAS) (Pindaan 1993), hlm. 2.

68 Lihat. Ibid., Pasal 6 perkara (1).


Skop Kajian

31


Tempoh Masa Kajian: 1971-1998

Suku abad merupakan suatu tempoh perubahan yang kesannya ke atas masyarakat dapat dilihat dengan jelas akibat daripada suatu kebangkitan. Tempoh perubahan dalam satu generasi boleh berlaku antara 25 hingga 35 tahun; sebagai buktinya masyarakat Arab
jahiliah berubah menjadi masyarakat Islam setelah kedatangan Islam dengan mengambil jangka masa 23 tahun. Itulah tempoh dakwah yang digunakan oleh Islam untuk melakukan perubahan yang menyeluruh terhadap masyarakat Arab setelah diletakkan asas keimanan dan keinsanan.76


Masyarakat Melayu mengalami fasa ketiga dengan melalui pengalaman penjajahan fizikal kemudian diikuti dengan penjajahan budaya sehingga berlaku

76 Lihat, Muḥammad al-Ghazālī, Kāifa Nasa’īmul ma’ā Al-Qur’ān, (Herndon, USA: The International Institute of Islamic Thought, 1991), hlm. 149.


78 Ibid., hlm. 18-19.

Sesetengah penganalisis merujuk kepada demonstrasi pelajar tahun 1974 sebagai garis permulaan kepada pengislaman yang berlaku di Malaysia.\(^{79}\) John C. Raines, Abdul Rahman Abdullah dan Husin Mutalib pula menganggap selepas tragedi 13 Mei 1969 sebagai garis permulaan pendekatan baru atau titik mula zaman transisi dalam sejarah perkembangan dakwah di Malaysia.\(^{80}\) Kedua-dua peristiwa tersebut tidak wajar menjadi pengukur kepada zaman baru pengislaman di Malaysia kerana peristiwa-peristiwa tersebut lebih bercirikan emosi dan perkauman sedangkan sebelum itu sudah wujud perkembangan kesedaran pelajar-pelajar Melayu di Institut Pengajian Tinggi yang melibatkan diri dengan dakwah pada dekad 1960-an melalui persatuan-persatuan pelajar seperti PMIUM dan PKPIM. Kesedaran Islam pelajar-pelajar Melayu pada akhir tahun 1960-an adalah lebih layak dijadikan sebagai garis mula pengislaman atau transisi masyarakat Melayu kepada dakwah Islam kerana ia menjadi punca utama bermulanya kebangkitan semula Islam di Malaysia sebagai gerakan pelajar dan seterusnya melalui


merekahal gerakan Islam pertama dirancang dan ditubuhkan sebagai wadah kesinambungan perjuangan mereka menegakkan Islam sebagai niżām al-ḥayāḥ.


Istilah Timur Tengah

Timur Tengah (Middle East) adalah istilah ciptaan Barat. Ia mula diperkenalkan oleh British pada akhir abad ke-19 atau awal abad ke-20 (tahun 1902) oleh Thayer Mahan dan istilah tersebut digunakan secara meluas sebagai kawasan yang dikuasai oleh strategi tentera British semasa Perang Dunia I; tetapi kawasannya yang tepat masih tidak ditentukan. Sehingga berlaku Perang Dunia II, istilah tersebut digunakan sebagai nama kepada kawasan yang diperintah oleh tentera British. 81


mencakupi kawasan yang menganjur dari sempadan barat Mesir hingga ke sempadan timur Iran dan “Middle East” (Timur Tengah) pula bermula dari sempadan Barat Afghanistan hingga ke sempadan Timur Burma.\(^\text{82}\)

Pada tahun 1951, Britain menggunakan secara rasmi istilah Timur Tengah menggantikan istilah Timur Dekat yang digunakan sebelum itu. Kawasan yang dimaksudkan ialah Mesir, Turki, Iran, Syria, Lubnan, Jordan, Israel, Arab Saudi, Negara-Negara Emirate, Kuwait, Bahrain, Qatar, Muskat, Aden dan Yeman. Pada tahun 1957, Amerika Syarikat menentukan bahawa Timur Tengah meliputi kawasan yang terletak di antara Libya di bahagian Barat, Pakistan di bahagian Timur, Turki di bahagian utara dan Semenanjung Arab di bahagian selatan, termasuk juga Sudan dan Habshah. Pada tahun 1958 pula, konsep Timur Tengah di perjelaskan lagi oleh Jabatan Negara bahawa Timur Tengah mencakupi Mesir, Syria, Israel, Jordan, Lubnan, Iraq, Arab Saudi, dan negara-negara Teluk,\(^\text{83}\) termasuk juga Sudan dan Cyprus.\(^\text{84}\) Wicken dalam *Encyclopaedia of Britannica* menyenaraikan negara-negara Timur Tengah terdiri daripada: Libya, Mesir, Sudan, Ethiopia, Somalia; Arab Saudi, Yaman, Kuwait di Asia dan negara-negara Teluk; Israel, Jordan, Syria, Lubnan, Turki; Iran, Iraq, Afghanistan dan Pakistan termasuk juga Cyprus, Caucasus dan Kashmir.\(^\text{85}\)

---

\(^{82}\) Lihat, *Atlas of Islamic History*, hlm. 34.


Oleh itu, jelas bahawa tidak ada satu definisi yang konkret tentang Timur Tengah dan penentuan kawasan yang dicakupinya pula banyak bergantung kepada kepentingan strategi ketenteraan, politik dan penyebaran tamadun Barat. Kedudukan geografinya yang terletak pada pertengahan antara benua Asia, Eropah dan Afrika menjadikan ia berkepentingan kepada saingan kuasa-kuasa besar menguasainya sejak awal sejarah kebangkitannya hingga sampai ke hari ini. Konsep tengah antara ketigatiga benua tersebut sepatutnya menjadi pengukur bagi menentukan kawasannya dan konsep tengah bagi kawasan timur adalah tidak tepat kerana kedudukannya tidaklah berada di tengah-tengah bahagian atau kawasan timur dunia. Oleh itu, ada penulis yang mencadangkan istilah “Central World” (Dunia Tengah) lebih tepat digunakan untuk maksud menentukan kedudukan geografinya.86

Sungguhpun istilah Timur Tengah telah menjadi masyhur penggunaannya pada awal abad ke-20, namun demikian istilah berkenaan masih tidak terkenal di kalangan masyarakat Melayu. Masyarakat Melayu menggunakan istilah “Dunia Islam” untuk merujuk kawasan berkenaan; ataupun menggunakan nama negara yang dimaksudkan.87 Mungkin pemakaian istilah Dunia Islam lebih sesuai digunakan kerana keseluruhan negara-negara tersebut adalah negara Islam, di samping itu, pemakaian istilah Timur Tengah dan Timur Dekad nampaknya lebih berorientasikan Barat. Sesetengah kalangan penulis di negara Asia seperti Malaysia dan India lebih cenderung memakai istilah Asia

87 Mohammad Redzuan Othman, The Middle East Influence, hlm. 17.
Barat.\textsuperscript{88} Namun demikian, sesetengah penganalisis cenderung menggunakan istilah timur bagi Timur Tengah, Timur Dekat dan Timur Jauh mendekati maksud Hadis bahawa Islam akan bangkit kembali suatu masa nanti di Timur dengan lahirnya seorang pemuda Banū Tamīm di sana (timur).\textsuperscript{89}

Kawasan pengaruh Timur Tengah yang akan ditumpukan dalam kajian ini termasuklah Mesir yang terkenal dengan pengaruh perkembangan dakwah dan politik di samping itu Iran yang terkenal kerana gerakan revolusi dan penglibatan ulama dalam politik. Disebabkan kajian ini melibatkan kesan dan ada kaitannya dengan tokoh-tokoh gerakan Islam di negara-negara bukan Timur Tengah seperti Pakistan dan India, maka sentuhannya adalah sekadar perlu sahaja.

**Istilah Agama dan Politik**

Istilah Arab yang digunakan untuk agama dan politik ialah \textit{ad-Dīn} wa \textit{as-Siyāsah}. Sementara itu, penggunaan istilah \textit{ad-Dīn} wa \textit{ad-Dawlah} lebih luas penggunaannya dan pengertianya ialah agama dan pemerintahan (bukan agama dan negara). ‘Alī bin Sahl Rabbān Aṭ-Ṭabarī misalnya menggunakan konsep \textit{ad-Dīn} wa \textit{ad-Dawlah} bagi mensabitkan kenabian Nabi (Ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam) dalam kitabnya bertajuk \textit{ad-Dīn} wa \textit{ad-Dawlah} fi Ithbāt Nubuwwah an-Nabī yang dikarang pada abad ke-9.\textsuperscript{90} Pada tahun 1925, Syeikh ‘Alī ‘Abd al-Rāziq dari Mesir mengharuskan konsep pemisahan

\textsuperscript{88} Terdapat penulis sejarah Timur Tengah mempopularkan istilah Asia Barat sebagai tajuk bukunya seperti tulisan Fadhllullah Jamil, \textit{Islam di Asia Barat Modern: Sejarah Penjajahan dan Pergolakan}, (Batu Caves: Thinker’s Librarys Sdn Bhd, 2000).


Di antara tokoh pemikir Islam yang menentang konsep peminahan agama dan politik kemudian menulis berhubung dengan *ad-Dīn wa ad-Dawlah* berpandukan al-Qur’ān ialah Ismā‘il Kilānī bertajuk *Faṣl ad-Dīn ‘an ad-Dawlah* (pemisahan antara agama dan negara) Yūsuf al-‘Azm, dengan tajuk yang sama *Faṣl ad-Dīn ‘an ad-Dawlah*, dan Muḥammad al-Bāhi bertajuk *ad-Dīn wa ad-Dawlah*. Di antara penulis Melayu yang terawal menulis tentang agama dan kedaulatan ialah Syeikh ‘Abdul Qadir bin Abdul Mutalib al-Mandili dengan kitab bertajuk; *Islam; Ugama dan Kedaulatan*.

**Istilah Melayu**

Melayu sebagai satu kelompok etnik ditakrifkan seseorang daripada sebarang bangsa Melayu dan menganut agama Islam serta mengamalkan adat istiadat Melayu. Mengikut Perlembagaan Malaysia, Melayu ialah seorang yang menganut agama Islam, bertutur dalam bahasa Malaysia, mengamalkan adat istiadat Melayu dan berwarga negara Malaysia dan setia kepada rajanya. Daerah Semenanjung Tanah Melayu sebelum

---


96 Dalam Perlembagaan Persekutuan di bawah Perkara 160 (2) menyebutkan “Melayu” ertinya seseorang yang menganut agama Islam, lazim bercakap Bahasa Melayu, menurut adat istiadat Melayu dan (a) lahir
merdeka merangkumi beberapa wilayah di Selatan Thailand sekarang seperti Legor, Senggora, Patani dan juga Singapura. Fokus kajian ini adalah terhadap masyarakat Melayu (Islam) yang tinggal menetap di Semenanjung Malaysia.

Kajian Lepas Mengenai Gerakan Islam di Malaysia

Kebangkitan gerakan Islam di Malaysia telah menarik minat para pengkaji Barat dan tempatan membuat kajian terhadapnya dan menghasilkan bibliografi yang panjang dalam pelbagai aspek dan pendekatan. \(^{98}\) Namun begitu, setakat ini kajian terhadap pengaruh gerakan Islam Timur Tengah di Malaysia masih terhad. Antaranya adalah seperti tulisan Geoffrey C. Gunn, “Radical Islam in Southeast Asia: Rhetoric and Reality in the Middle East Connection” yang menghubungkan kedudukan Islam di Malaysia dengan negara-negara Timur Tengah seperti Libya, Iran dan Arab Saudi yang memupuk perkembangan sebelum Hari Merdeka di Persekutuan atau di Singapura, atau ibu bapanya telah lahir di Persekutuan atau di Singapura atau pada hari Merdeka itu berdomisil di Persekutuan atau Singapura atau (b) ia adalah keturunan sesorang yang tersebut.

\(^{97}\) Lihat, Tun Muhammad @ Tun Seri Lanang, Sejarah Melayu (suntingan W.G Shallabear), (Petaling Jaya: Fajar Bakti, 1986) hlm.20.


Sebenarnya terdapat kajian khusus mengenai pengaruh pemikiran Islam al-Ikhwān al-Muslimūn, terutamanya pemikiran Sayid Quṭb ke atas pemikiran gerakan Islam di Malaysia misalnya tesis sarjana Mohd Fauzi Zakaria. Kajian tersebut mendapat bahawa konsep 'ḥākimīyyah' (kuasa mencepta undang-undang adalah hak milik mutlak ALlāh semata-mata) yang diperkenalkan oleh Sayid Quṭb itu ternyata menjadi landasan pemikiran Islam radikal gerakan Islam di Malaysia, terutamanya PAS dan ABIM ketika

kedua-duanya berhadapan dengan pemikiran sekular secara radikal.


kebangkitan gerakan dakwah adalah didasarkan kepada kesedaran Islam yang sebenar bukan didasarkan kepada faham etnik akibat peristiwa 13 Mei 1969.


---


Kajian khusus mengenai sejarah awal gerakan ABIM dan peranannya sebagai badan belia Islam pernah dikemukakan oleh Harun Salleh bertajuk; Angkatan Belia Islam Malaysia.108 Sementara itu, kajian mengenai ABIM sebagai sebuah pergerakan sosial yang berkesan dalam masyarakat majmuk ditulis oleh Abdul Ghani Ishak dalam latihan ilmiahnya bertajuk ABIM Sebagai Sebuah Pergerakan Sosial; Satu Analisa Kritis.109 Muhammad Nur Manuty dalam tesis Ph.D bertajuk Perceptions of Social Change in Contemporary Malaysia: A Critical Analysis of ABIM’s Role and its Impact Among the Muslim Youth telah menganalisis peranan ABIM sebagai gerakan Islam berjaya merubah persepsi masyarakat belia Islam terhadap pengertian dan penghayatan Islam yang bersifat ritualisme kepada Islam sebagai suatu cara hidup dalam pelbagai lapangan hidup.110 Sidek Baba dalam disertasinya yang bertajuk The Malaysian Study Circle Movement and Some Implications for Educational Development menyentuh tentang peranan institusi usrah yang membina pemikiran Islam yang syumul yang kemudian dijelaskan dalam bentuk kelahiran institusi-institusi pendidikan Islam kanak-kanak seperti Taski, ekonomi Islam seperti Koperasi Belia Islam dan dalam falsafah pendidikan negara.111


109 Abdul Ghani Ishak, ABIM sebagai Sebuah Pergerakan Sosial; Satu Analisa Kritis, Latihan Ilmiah, Universiti Malaya, 1976.


Kajian khusus mengenai PAS pula dikemukakan oleh Shafie Ibrahim dalam tesisnya, The Islamic Party of Malaysia yang antara lain mendapati bahawa ideologi PAS adalah ambilan atau pengaruh gerakan Islam dari Timur Tengah, terutamanya dari Mesir. Sementara itu, Zambry Abdul Kadir dalam tesisnya, Religion and Politics: The Search for Political Legitimacy of the Pan-Islamic Party of Malaysia menyimpulkan bahawa PAS melalui tiga fasa dalam perjuangan mendapatkan legitimasi politiknya iaitu pertama; masa awal pembentukan parti PAS, kedua; pembentukan ideologi PAS (baladatun fayyibatun wa rabbun ghafir) dan ketiganya; pembinaan ideologi parti melalui kepimpinan ulama selepas berlaku revolusi Iran.

Alias Mohamed dalam tesisnya, PAS’ Platform: Development and Change (1951-1986) menelusur perkembangan era kepimpinan PAS sejak ditubuhkan era kepimpinan Haji Abbas Alias, era Dr. Burhanuddin al-Helmy dan era Prof. Zulkifli Muhammad serta penumpuan beliau kepada sebab-sebab utama penyertaan PAS dalam Barisan Nasional dan faktor Haji Hadi Awang sebagai faktor utama kejatuhan kepimpinan ‘konservatif’ yang dipimpin oleh Asri Haji Muda dan kebangkitan kepimpinan ‘ulama muda’ yang dikatakan membawa aliran ‘radikal’.

Sementara itu, tulisan yang terawal mengenai pengaruh pemikiran Mesir ke atas Islam di Malaysia ialah Modern Muslim Thought in Egypt and its Impact on Islam in Malaysia oleh Mohamed Aboulkhir Zaki (1965). Namun demikian, kajiannya tidak


---


membahagikan aliran pemikiran Islam semasa kepada tiga aliran iaitu pertama; pemikiran tradisionalisme yang mana dipecahkan kepada; tradisionalisme konservatif, tradisionalisme reformasi dan neo-tradisionalisme. Keduanya ialah pemikiran modenisme yang dipecahkan pula kepada modenisme tradisional dan neo-modenisme. Ketiganya ialah pemikiran reformis yang dipecahkan kepada reformis tradisional, neo-reformis radikal dan neo-reformis intelektual.\textsuperscript{120} Dalam tafsirannya, beliau lebih cenderung menggunakan istilah-istilah Barat seperti tradisional, reformis, modenis yang digunakan oleh kebanyakan orientalis Barat dalam mentafsirkan pemikiran Islam. Dalam menilai dua pendekatan yang saling bertentangan dalam pemikiran Islam iaitu tradisional dan moden, Abdul Rahman dalam tesisnya itu telah memilih pendekatan ‘sintesis’ yang dikenali sebagai pendekatan “continuity and change” atau “tradisi dan transformasi”.\textsuperscript{121}

**Tujuan dan Signifikan Kajian**


\textsuperscript{121} *Ibid.*, hlm. 28.
Suatu pengaruh mendatang mempunyai peranan penting dalam merubah "world view" atau pandangan dunia sesuatu masyarakat tempatan melalui kegiatan dakwah dan politik yang berkesan. Sebagai buktinya, pandangan dunia masyarakat Melayu Hindu-Buddha yang penuh dengan gejala syirik, tahayul dan khurafat itu berubah kepada pandangan Islam yang bercirikan tauhid dan rasional dengan peranan yang dimainkan oleh para mubaligh dalam mencorakkan pemikiran agama dan politik masyarakat Melayu. Kemudian faham tersebut berubah kepada pemikiran sekular dengan peranan yang dimainkan oleh penjaah dalam memisahkan faham agama dari politik masyarakat Melayu. Seterusnya faham demikian berubah kembali kepada Islam sebagai nižām al-ḥayāh dengan peranan yang dimainkan oleh gerakan dakwah dan politik Islam dalam menyepadukan kembali faham agama dan politik menurut perspektif Islam yang tulen.

Sesuatu pengaruh itu akan kekal lama menguasai masyarakat apabila penyerapannya dilakukan secara terancang, tersusun, suka rela dan mengambil kira pengaruh tempatan. Oleh itu, sesuatu pengaruh hendaklah diasimilasikan dengan pengaruh tempatan dengan pendekatan yang sederhana dan seimbang antara kekuatan pengaruh luaran dan dalaman yang mempunyai unsur-unsur dalaman yang dinamik yang sedia ada dalam masyarakat tersebut. Keadaan ini terbukti berlaku ke atas pengaruh Islam di Alam Melayu yang nyata kekal lama dalam kalangan masyarakat Melayu kerana faktor asimilasi tersebut dilakukan secara fitrah, sederhana dan sukarela. Sesungguhnya pengaruh mendatang yang diterima secara 'paksa' dan mengetepikan unsur-unsur tempatan lambat laun akan ditolak oleh masyarakat yang menerima misalnya
pengaruh ajaran Syiah tidak mendapat tempat di kalangan masyarakat Melayu walaupun begitu kuat landaan pengaruh revolusi Islam Iran di Malaysia pada awal tahun 1980-an.

Kajian ini menganalisis secara mendalam sebab-sebab kebangkitan gerakan dakwah pada zaman moden di Malaysia. Adakah ia merupakan kebangkitan dari dalam (faktor dalaman) akibat kesedaran yang tulen terhadap Islam dan persoalan semasa yang menyentuh umatnya? Apakah kebangkitan Islam kali ini berpunca dari faktor-faktor luar negeri seperti pembiayaan negara-negara Arab yang kaya dan pergolakan di Timur Tengah dan juga faktor tempatan seperti isu etnik Melayu, 'escapism' daripada masalah dalaman serta pertentangan kelas. Mungkin faktor luan itu adalah sebagai faktor-faktor pembantu atau sampingan sahaja.122 Penganalisaan ini penting bagi menjawab tuduhan yang mengatakan bahawa kebangkitan Islam di Malaysia tidak tulen kerana bercampur aduk dengan pengaruh luar sebagaimana tuduhan yang serupa pernah dikemukakan oleh sebahagian besar para orientalis Barat yang berpendirian bahawa Islam yang dibawa ke rantau ini di bawa dari benua India bukan dari Semenanjung Tanah Arab atau Parsi.123


Dalam konteks tersebut, kajian ini akan menganalisis secara perbandingan beberapa pendekatan yang diambil oleh ABIM dan PAS ketika berhadapan dengan pengaruh sekularisme dan pendekatan gerakan politik Islam mendapatkan kuasa politik secara sah serta pendekatan gerakan dakwah menyampaikan Islam dalam sistem demokrasi di Malaysia. Dalam percaturan politik dan agama, terdapat tiga pendirian politik di Malaysia. Pertama, pendirian yang memisahkan politik (yang dianggap kotor) daripada agama (yang dianggap kudus) dan menerima konsep sekular. Kedua, pendirian yang memadukan agama dan politik atau memperjuangkan politik melalui pendekatan agama atau sebaliknya. Ketiga, pendirian berpolitik untuk memenuhi tuntutan dakwah dalam batas-batas ‘amar ma’rūf, nahi mungkar’, yakni berpolitik untuk mencapai keredaan Allāh.¹²⁴

Ketiga-tiga pendekatan atau model yang diperkenalkan oleh gerakan Islam di Timur Tengah seperti pendekatan sederhana-Sunnah, radikal-Sunnah dan radikal-Syiah atau revolusi Islam Iran telah memainkan peranan penting dalam perkembangan pemikiran agama dan politik masyarakat Islam di dunia termasuklah di Malaysia.

¹²⁴ Pendirian pertama dihayati oleh mereka yang cenderung kepada amalan politik sekular; pendirian kedua dihayati oleh golongan pengamal politik Islam yang ‘radikal’ dan pendirian ketiga dihayati oleh golongan pendakwah dan politik Islam yang moderat.
Pendekatan demikian melahirkan beberapa bentuk aliran pemikiran Islam dalam gerakan Islam seperti pemikiran radikal, moderat dan ekstrem. Di samping itu, khilaf pendekatan dalam gerakan Islam memberi ruang kepada pihak Barat membentuk imej yang negatif kepada gerakan Islam.125

Pendekatan sederhana yang dimaksudkan dalam kajian ini ialah pendekatan yang didasarkan kepada dasar 'wasaṭiyyatul Islām' (kesederhanaan dalam Islam).126 Dari sudut pencapaian matlamat bererti bergerak menurut kemampuan dan keperluan ke arah mencapai kesederhanaan tulen menurut perspektif al-Qur’ān dan Hadis. Dari sudut pemikiran, gerakan Islam perlu bijak memperimbangkan antara teori dan praktikal atau antara ideal dan realistik. Dalam menangani persoalan semasa, penyelesaian yang dicadangkan harus bersifat realistik yang berprinsip dan tidak terlalu ketat dan tidak pula terlalu longgar. Dalam menghadapi gejala radikalisme, terorisme, kekejaman dan keganasan lawan, gerakan Islam sewajarnya mencontohi akhlak RasuluLLāh (ṢallalLāhu ʻalaihi wa sallam) yang menggunakan pendekatan hikmah 'malawan kekerasan tanpa


kekerasan’ seperti membalas perlakuan tidak senonoh lawan dengan tindakan terpuji.\textsuperscript{127} Di antara ciri-ciri moderat ialah dialog, wacana, seminar, syura, usrah, tamrin, dakwah bil \textit{ḥikmah}, nasihat, toleransi, perubahan evolusi, disiplin, sabar dan sebagainya.

Sementara itu, maksud pendekatan radikal ialah memperjuangkan (menyokong atau cenderung kepada) perubahan dasar dalam politik semasa secara drastik. Radikalisme dapat difahami sebagai suatu sikap atau kedudukan yang menghendaki perubahan terhadap status quo dengan jalan menghancurkan status quo secara total (menyeluruh) dan menggantikannya dengan sesuatu yang baru.\textsuperscript{128} Tidak semestinya radikalisme itu menjadi ekstrem walaupun ekstrem itu ternyata mengandungi sifat radikal. Ekstrem itu adalah natijah daripada ‘radikalisme yang tidak berhikmah’ atau pun natijah daripada tindakan yang tidak tepat dalam menanganiya. Misalnya, demonstrasi yang keterlaluan tanpa kawalan pihak penganjur akan melahirkan ekstremisme. Demonstrasi juga menjadi ekstrem apabila ditangani secara radikal tanpa dibuka pintu perbincangan. Di antara ciri-ciri radikal ialah \textit{anti-establishment}, agresif dalam gerakan, isti’jāl (tergesa-gesa), mengutamakan slogan daripada pengisian program, berjai revolusi, perubahan drastik, demonstrasi, kasar dan keras dan sebagainya.

Maksud pendekatan ekstrem pula ialah melampaui batas syarak dengan melakukan penambahan.\textsuperscript{129} Di antara tanda-tanda penting gejala ekstrem ialah taasub


dengan pendapat sendiri, berpegang kuat dengan yang sukar dan yang berat padahal terdapat faktor-faktor kelonggaran, malah memaksa orang lain mengikuti jejaknya, bertindak keras bukan pada tempatnya, kekerasan dan kekasaran dalam berbicara dan berdakwah, berjahat sangka kepada orang lain dan memandang orang lain dengan kaca mata hitam dan jatuh ke dalam gaung fitnah kafir mengkafir.130

Dalam konteks pendekatan, PAS dan ABIM terdedah kepada ketiga-tiga pengaruh tersebut. Pada prinsipnya, kedua-duanya menolak pendekatan ekstrem dengan alasan bercanggah dengan ajaran Islam yang sebenar dan juga menolak kaedah revolusi dan mazhab Syiah kerana tidak sesuai dengan latar belakang masyarakat Melayu.

**Kaedah Kajian**

Kajian ini akan menggunakan kaedah penyelidikan sejarah berdasarkan metode kualitatif yang memerlukan skil-skil seperti *Critical Reading, Critical Analysis, Critical Reasoning, Cross Referencing, Reflecting or Imaging*.

Sumber-sumber yang digunakan; pertama ialah bahan-bahan primer yang merangkumi bahan-bahan rujukan dari arkib negara, koleksi peribadi, bahan-bahan arkib ABIM dan koleksi PAS yang terdiri daripada ucapan dasar presiden, laporan tahunan muktamar, minit mukamar, surat edaran, risalah, buletin, laman web dan sebagainya. Ucapan dasar presiden dianggap sebagai bahan primer yang paling utama kerana ia menggambarkan pemikiran Islam, dasar, strategi dan hala tuju perjuangan di samping menggambarkan sikap dan pendirian badan-badan tersebut terhadap isu-isu semasa.

---

Ucapan dasar tersebut lazimnya akan dibincangkan dan seterusnya dilaksanakan oleh ahli-ahli di peringkat negeri, daerah dan cawangan seluruh Malaysia. Perbincangan tersebut dikenali dalam ABIM sebagai Muda (Menghadam Ucapan Dasar) sementara PAS menamakannya sebagai Munāqasyah. Manakala minit dan laporan muktamar pula menggambarkan perkembangan sebenar mengenai kemajuan yang telah dicapai dalam gerakan Islam. Sementara itu, bahan-bahan perpustakaan yang digunakan terdiri daripada buku, artikel, tesis, kertas kerja, risalah, majalah, akhbar, video tape dan sebagainya.


---

130 Yāsuf al-Qarāfāwī, *Kebangunan Islam Di antara Tantangan dan Ekstremisme*, hlm. 15; juga tulisan beliau "Enam petanda bagi sifat melampau dalam Agama" dlm. Ismail Mohd Hassan (terj.), Yāsuf al-


**Permasalahan Dalam Kajian**


Rumusan


Walaupun pelbagai tajribah atau percubaan pendekatan pernah dilakukan oleh gerakan Islam, terutamanya di Timur Tengah melalui penglibatan dalam politik demokrasi, infiltrasi dalam kerajaan, revolusi, dakwah secara evolusi namun demikian gerakan Islam di sana belum berhasil mencapai matlamat dalam politik. Berdasarkan pengalaman pahit mereka dan memahami akan latar belakang politik Malaysia yang berbeza dengan Timur Tengah, maka gerakan dakwah di Malaysia mengambil pendekatan yang sesuai dengan daerah operasinya. Sebagai badan dakwah yang bersifat ‘non-partisan’ dan pernah mengambil pendekatan Jemaah ABIM telah melahirkan ‘Manhaj Maliziy’ untuk menangani permasalahan dakwah Islam di Malaysia. PAS sebagai parti politik Melayu melahirkan Manhaj Siyāsī tersendiri dengan lahir beberapa tajribah kerjasama dengan Barisan Nasional. Kerjasama dengan APU memerintah Kelantan; kerjasama dengan parti-parti pembangkang dan NGO dalam GERAK. Akhirnya, PAS berjaya mewujudkan kerjasama dengan DAP, sebuah parti yang suatu masa dulu pernah menentang penubuhan negara Islam dan parti-parti lain yang tidak sama ideologi dengannya membentuk Barisan Alternatif. Berikut dengan kes