

الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على
فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في
جامعة بوترا ماليزيا

مضر علي حسين النعيمي

أكاديمية الدراسات الإسلامية

جامعة ملايا

كوالالمبور

2019

الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على
فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في
جامعة بوترا ماليزيا

مضر علي حسين النعيمي

بحث مقدم لنيل درجة الدكتوراه

أكاديمية الدراسات الإسلامية

جامعة ملايا

كوالالمبور

2019

UNIVERSITY MALAYA
ORIGINAL LITERARY WORK DECLARATION

Name of Candidate: MUDHER ALI HUSSEIN

Registration/Matric No: IHA150069

Name of Degree: Doctor of Philosophy

Title of Project Paper/Research Report/Dissertation/Thesis (“this Work”)

Preventive Medicine in Quran and Modern Science: An Applied Study on the Level of Understanding among the Staff in the Halal Products Research Institute at the University Putra Malaysia

Field of Study: Al-Quran (Religion)

I do solemnly and sincerely declare that:

- (1) I am the sole author/writer of this Work;
- (2) This Work is original;
- (3) Any use of any work in which copyright exists was done by way of fair dealing and for permitted purposes and any excerpt or extract from, or reference to or reproduction of any copyright work has been disclosed expressly and sufficiently and the title of the Work and its authorship have been acknowledged in this Work;
- (4) I do not have any actual knowledge, nor do I ought reasonably to know that the making of this work constitutes an infringement of any copyright work;
- (5) I hereby assign all and every right in the copyright to this Work to the University of Malaya (UM) who henceforth shall be owner of the copyright in this Work and that any reproduction or use in any form or by any means whatsoever is prohibited without the written consent of UM having been first had and obtained;
- (6) I am fully aware that if in the course of making this Work I have infringed any copyright whether intentionally or otherwise, I may be subject to legal action or any other action as may be determined by UM.

Candidate’s Signature

Date

Subscribed and solemnly declared before,

Witness Signature

Date

Name:

Designation:

الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد
أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا
الملخص

تناول الباحث في هذه الدراسة الموسومة بـ"الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا، دراسة مسألة مهمة، وهي اهتمام القرآن بالطب الوقائي، حيث إن القرآن الكريم حرم بعض الأطعمة والمشروبات، لما لها من ضرر على الفرد والمجتمع، التي تكلم عنها علماء تفسير القرآن الكريم، وعدوها من المواد الضارة بالجسم لما تسببه من أمراض، وجاء العلم الحديث لتعزيز أقوالهم. تكمن مشكلة البحث في قلة الوعي وعدم فهم ما ورد من توصيات في القرآن الكريم فيما يخص العديد من المسائل والتي منها اشتراط طريقة شرعية معينة للذبح. وقد هدفت الدراسة الى بيان مفهوم الطب الوقائي وإبراز مقاصده، ومقارنة بين ماورد في سورة المائدة وماتوصل إليه العلم الحديث في الطب الوقائي، ومدى فهم أفراد عينة الدراسة لمفهوم الطب الوقائي ومقاصده ومدى توافقه مع ما دلت عليه السورة. ولتحقيق أهداف الدراسة استخدم الباحث المنهج الاستقرائي والمنهج التحليلي، وأخيرا المنهج المسحي الوصفي، وقد خلص البحث الى جملة من النتائج أهمها: إن العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال لديهم فهم متدني لمفهوم ومقاصد الطب الوقائي في القرآن الكريم. ووجدت الدراسة ان العاملين لديهم فهم متوسط للطب الوقائي العلمي مع ما دلت عليه سورة المائدة. وتوصلت الدراسة إلى أن هناك وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة ومدى موافقتهم على الدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة" يُعزى ذلك إلى متغير المستوى الأكاديمي. وأكدت الدراسة انه لا علاقة تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة ومتغير الجنس ومتغير التخصص.

الكلمات المفتاحية: القرآن الكريم، الطب الوقائي، العلم الحديث، حلال، فهم العاملين

الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد
أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا

ABSTRAK

Tajuk kajian ini ialah "Perubatan Pencegahan Di Dalam Al Quran Dan Ilmu Moden: Kajian Empirikal ke Atas kefahaman Pekerja- Pekerja Di Institut Penyelidikan Produk Halal, Universiti Putra Malaysia". Al-Quran mengharamkan makanan dan minuman yang memberi mudarat kepada individu dan masyarakat disebabkan oleh kandungan yang boleh mengakibatkan pelbagai penyakit. Perkara ini telah dibahaskan oleh para ulama tafsir dan diperkukuhkan lagi dengan sains moden. Permasalahan kajian ini timbul daripada pelbagai faktor, antaranya: pensyarahan kaedah penyembelihan mengikut syariah. Objektif kajian ini adalah untuk menerangkan konsep rawatan pencegahan dan menjelaskan maqasid syariahnya. Selain itu, kajian ini turut membandingkan keterangan yang terdapat dalam Surah Al-Maaidah dengan dapatan kajian sains moden di samping mengenal pasti tahap kefahaman responden mengenai rawatan pencegahan juga ketepatannya dengan indikator yang terdapat dalam surah tersebut. Bagi mencapai objektif kajian, pengkaji menggunakan metode induktif dan analisis diikuti dengan metode deskriptif. Antara dapatan penting kajian ini ialah: Tahap kefahaman responden di Institut Penyelidikan Produk Halal mengenai definisi dan maqasid syariah bagi rawatan pencegahan menurut al-Quran adalah pada tahap rendah, tetapi pada tahap sederhana mengenai rawatan pencegahan jika dibandingkan dengan indikator yang terdapat dalam Surah Al-Maaidah. Selain itu, terdapat perbezaan signifikan secara statistik ($0.05 \geq \alpha$) antara gred purata responden dalam penerimaan mereka makna saintifik perubatan pencegahan yang disebut dalam Al-Quran di bawah tema; "definisi rawatan pencegahan daripada al-Quran, maqasid syariah bagi rawatan pencegahan, rawatan pencegahan dan ketepatannya dengan indikator yang terdapat dalam Surah Al-Maaidah" Hasil ini dipengaruhi oleh perbezaan tahap pencapaian akademik dan bukan daripada tempoh pengalaman, jantina dan bidang pengkhususan.

Kata kunci: Al-Quran, Rawatan Pencegahan, Sains Moden, Halal, Kefahaman Pekerja

الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد
أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا

ABSTRACT

This study is entitled "Preventive Medicine in Quran and Modern Science: An Applied Study on the Level of Understanding among the Staff in the Halal Products Research Institute at the University Putra Malaysia". The significance of study lies in the fact that it deals with preventive medicine from Qur'anic perspective. The Quran shows a great concern about this issue that prohibits a number of drinks and eatables due to the pathological threats they pose to individuals and societies. Such consumables comprise a significant part of the exegetic literature on the Quran as being harmful to the human body. This is a fact that is confirmed by modern medicine. The problem of study lies in the fact that the Qur'anic instructions regarding consumption issues, one of which is the stipulation of a particular lawful method of slaughtering, are either misunderstood or completely unrealised. The study aims at highlighting the concept of preventive medicine and its objectives, and conducts a comparison between what is pinpointed in Surat Al-Ma'idah and the discoveries of modern science in preventive medicine. Moreover, the study measures how well the sample population are aware of the concept of preventive medicine, its objectives and how well it agrees with instructions of the surah in question. In addition, in order to optimally serve the purpose of study, the inductive analytical approach has been adopted, and the study culminates with a survey for pinpoint characterisation. The study is concluded with a number of findings, the most important of which are as follows: The personnel working in the stated institution (i.e., the Halal Products Research institute) have poor understanding of the concept and objectives of preventive medicine in the noble Quran. The staff in the institution under discussion has medium understanding of the scientific preventive medicine in relation to the injunctions of the surah. There are statistically significant differences amounting to $(0.05 \geq \alpha)$ between the average grades of the sample population in their agreement on the scientific meanings of the preventive medicine referred to in the Quran under the subheadings: the concept of the preventive medicine in the noble Quran, objectives of preventive medicine, scientific preventive medicine and its consistency with the injunctions of Suratul-Ma'idah. This can be attributed to the qualification variable. The study affirms that there is no relation attributable to variables of the experience years, gender and specialisation.

Keywords: Al-Quran, Preventive Medicine, Modern Science, Halal, Employee understanding

الإهداء

إلى الوالدين الكريمين حفظهما الله

إلى كل أفراد أسرتي شاكرا ومقدرا لهم تشجيعهم ومساندتهم

إلى زوجتي الحبيبة التي صبرت لأجلي وتحملت الصعاب

إلى كل هؤلاء جميعا أهدي هذا العمل.

شكر وتقدير

قال تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأُدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: 19].

الحمد لله الكريم على توفيقه وتيسيره لإتمام هذه الأطروحة. أتقدم بالشكر لجامعة الماليا ممثلة في أكاديمية الدراسات الإسلامية، أدامها الله منارة للعلم، وحصناً منيعاً لعلوم الكتاب والسنة. وأخص بالشكر والإمتنان أستاذي: فضيلة الأستاذ الدكتور داتو محمد يوسف ذو الكفل، الذي تكرم بالإشراف على هذه الأطروحة، ولم يأل جهداً في تقديم التوجيه والإرشاد، فجزاه الله عني كل خير. وأتقدم بخالص شكري ووافر تقديري إلى مشرفي الثاني الدكتور علي علي جبيلي ساجد، لما قدمه من مساعدة وتذليل للصعوبات التي واجهت الباحث خلال دراسته. وأتقدم بالشكر لمعهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا لتعاونهم الطيب، كما أتقدم بالشكر والامتنان الى رئيس قسم القرآن والحديث لما قدمه لي من مساعدة وتوجيه، وأتقدم بالشكر التقدير للكادر الوظيفي في قسم القرآن والحديث، وأيضاً لموظفي مكتبة أكاديمية الدراسات الإسلامية لما قدموه من جهود طيبة في مساعدتي. واعتزافاً لذوي الفضل بفضلهم؛ لا يسعني في هذا المقام إلا أن أتقدم بجزيل الشكر والتقدير إلى كل من أسهم في إنجاز هذا البحث على هذه الصورة النهائية. والله الفضل من قبل ومن بعد.

قائمة المحتويات

i.....	الملخص
ii.....	ABSTRAK
iii.....	ABSTRACT
iv.....	الإهداء
v.....	شكر وتقدير
vi.....	قائمة المحتويات
xii.....	قائمة الجداول
xiv.....	قائمة الأشكال
xv.....	قائمة الملاحق
1.....	الفصل التمهيدي: الإطار العام للدراسة
1.....	المقدمة
2.....	أهمية الدراسة
4.....	أسباب اختيار البحث
4.....	مشكلة البحث
5.....	أسئلة الدراسة
6.....	أهداف الدراسة
7.....	منهج البحث
8.....	حدود الدراسة
vi.....	

9	الدراسات السابقة
19	الفصل الأول: مفهوم الطب الوقائي والعلم الحديث
19	تمهيد
19	المبحث الأول: مفهوم الطب الوقائي في اللغة والاصطلاح
19	المطلب الأول: مفهوم الطب في اللغة والاصطلاح
19	أولاً: تعريف الطب لغة
20	ثانياً: الطب في الاصطلاح
21	المطلب الثاني: تعريف الوقاية
21	أولاً: الوقاية في اللغة
22	ثانياً: الوقاية في الاصطلاح
24	المطلب الثالث: الوقاية في القرآن الكريم
27	المطلب الرابع: أهمية الطب الوقائي
31	المطلب الخامس: الجانب العقدي للطب الوقائي
34	المبحث الثاني: مصادر الطب الوقائي
34	المطلب الأول: القرآن الكريم
37	المطلب الثاني: السنة النبوية
41	المبحث الثالث: مفهوم العلم الحديث
41	المطلب الأول: مفهوم العلم
42	المطلب الثاني: العلم الحديث
44	الفصل الثاني: سورة المائدة موضوعاتها ومقاصدها

44	تمهيد
44	المبحث الأول: التعريف بالسورة وتسميتها وفضلها وعدد آياتها ونزولها
44	المطلب الأول: التعريف بالسورة وتسميتها
46	المطلب الثاني: ترتيب السورة وعدد آياتها ومكيثها أو مدنيثها
47	المبحث الثاني: موضوعات سورة المائدة ومقاصدها
47	المطلب الأول: موضوعات سورة المائدة
49	المطلب الثاني: مقاصد سورة المائدة
49	الفرع الأول: مقاصد سورة المائدة بشكل عام
55	الفرع الثاني: مقاصد سورة المائدة بشكل خاص والمتعلقة بالطب الوقائي
63	المبحث الثالث: الضرورات الخمس للطب الوقائي في سورة المائدة
63	المطلب الأول: مقصد حفظ العقل للطب الوقائي في سورة المائدة
65	المطلب الثاني: مقصد حفظ النفس للطب الوقائي في سورة المائدة
68	المطلب الثالث: مطلب حفظ الدين للطب الوقائي في سورة المائدة
70	المطلب الرابع: مطلب حفظ النسل للطب الوقائي في سورة المائدة
72	المطلب الخامس: مطلب حفظ المال للطب الوقائي في سورة المائدة
75	الفصل الثالث: دراسة مقارنة بين عناصر الطب الوقائي في سورة المائدة والعلم الحديث
75	تمهيد
75	المبحث الأول: الميتة في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
76	المطلب الأول: الطب الوقائي في الميتة بين القرآن والعلم الحديث
87	المطلب الثاني: الطرق الوقائية في اكل الميتة

- 89المبحث الثاني: الدم في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- 90المطلب الأول: الطب الوقائي في الدم بين القرآن والعلم الحديث
- 95المطلب الثاني: الطرق الوقائية من أكل الدم
- 97المبحث الثالث: لحم الخنزير في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- 98المطلب الأول : الطب الوقائي في لحم الخنزير بين القرآن والعلم الحديث
- 114المطلب الثاني: الطرق الوقائية من لحم وشحم الخنزير
- 116المبحث الرابع: ما أهل لغير الله به من الذبائح في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- 118المطلب الأول: الطب الوقائي في ما أهل لغير الله به بين القرآن والعلم الحديث
- 121المطلب الثاني: الطرق الوقائية من ما أهل لغير الله به من الذبائح
- 124المبحث الخامس: المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- المطلب الأول: الطب الوقائي في المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة بين القرآن والعلم الحديث
- 126
- 136المطلب الثاني: الطرق الوقائية من المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة
- 137المبحث السادس: في ما أكل السبع في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- 138المطلب الأول: الطب الوقائي في ما أكل السبع بين القرآن والعلم الحديث
- 140المطلب الثاني: الطرق الوقائية من في أكل ما أهل لغير الله به
- 142المبحث السابع: الخمر في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث
- 143المطلب الأول: الطب الوقائي في الخمر بين القرآن والعلم الحديث
- 157المطلب الثاني: الطرق الوقائية من الخمر
- 160الفصل الرابع: منهجية الدراسة وإجراءاتها

160	تمهيد
160	المبحث الأول: التعريف بمعهد أبحاث المنتجات الحلال
162	المبحث الثاني: منهج الدراسة
163	المبحث الثالث: مجتمع وعينة الدراسة
163	المبحث الرابع: أداة الدراسة
165	المبحث الخامس: متغيرات الدراسة
165	المبحث السادس: صدق وثبات الاستبانة
165	المطلب الأول: صدق الاستبانة
169	المطلب الثاني: ثبات فقرات الاستبانة
171	المبحث السابع: الوصف الإحصائي لأفراد العينة وفق البيانات الشخصية
176	المبحث الثامن: المعالجات الإحصائية المستخدمة في الدراسة
178	الفصل الخامس: عرض وتحليل بيانات الدراسة الميدانية
178	تمهيد
178	المبحث الأول: المقياس المعتمد في الدراسة
179	المبحث الثاني: تحليل بيانات الدراسة
190	المبحث الثالث: اختبار فرضيات الدراسة
199	الخاتمة
199	النتائج
202	التوصيات
205	المراجع والمصادر

205	أولاً: المراجع والمصادر العربية
205	القرآن الكريم- جل من أنزله.
216	ثانياً: المراجع والمصادر الأجنبية
219	ثالثاً: المواقع الإلكترونية
221	الملاحق
221	ملحق رقم 1: الآيات القرآنية المستخدمة في البحث
233	ملحق رقم 2: الأحاديث النبوية المستخدمة في البحث
235	ملحق رقم 3: الاستبانة في صورتها الأولية
242	ملحق رقم 4: أسماء المحكمين
243	ملحق رقم 5: الاستبانة في صورتها النهائية
249	ملحق رقم 6: ترجمة الاستبيان
255	ملحق رقم 7: رسالة التماس من رئاسة قسم القرآن والحديث
256	ملحق رقم 8: نماذج من تحكيم الاستبيان

قائمة الجداول

172	جدول رقم 1.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب الجنس.....
173	جدول رقم 2.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب المستوى الأكاديمي.....
174	جدول رقم 3.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب التخصص.....
175	جدول رقم 4.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب سنوات الخبرة.....
	جدول رقم 5.4: معامل الارتباط بين كل فقرة من فقرات المحور والدرجة الكلية للمحور
167	الذي تتبع له.....
	جدول رقم 6.4: معامل الارتباط بين كل محور من محاور الاستبانة مع الدرجة الكلية
169	للاستبانة.....
169	جدول رقم 7.4: معامل الثبات (طريقة ألفا كرونباخ) للاستبانة.....
171	جدول رقم 8.4: معامل الثبات (طريقة التجزئة النصفية) للاستبانة.....
179	جدول رقم 1.5: المقياس المعتمد في الدراسة.....
180	جدول رقم 2.5: تحليل محاور الاستبانة حسب إجابات أفراد العينة.....
	جدول رقم 3.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب
182	لفقرات المحور.....
	جدول رقم 4.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب
184	لفقرات المحور.....
	جدول رقم 5.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب
187	لفقرات المحور.....
	جدول رقم 6.5: نتائج اختبار T للعينتين المستقلتين (Independent Samples T Test) بين متوسطات
	درجات تقدير أفراد العينة مدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دُلَّ عليها القرآن
190	الكريم تُعزى إلى متغير الجنس.....
	جدول رقم 7.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) بين متوسطات درجات
	تقدير أفراد العينة مدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دُلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى
192	إلى متغير المستوى الأكاديمي.....
	جدول رقم 8.5: نتائج اختبار LSD (Least Significant Difference) للمقارنات المتعددة.....
194	للمقارنات المتعددة.....
	جدول رقم 9.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) بين متوسطات درجات
	تقدير أفراد العينة مدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دُلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى

195 إلى متغير سنوات الخبرة.

جدول 10.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) بين متوسطات درجات تقدير

أفراد العينة لمدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى

197 متغير التخصص.

Universiti Malaya

قائمة الأشكال

94	شكل رقم 3-1: وسط الدم للتشخيص المختبر.....
172	شكل رقم 1.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب الجنس.....
173	الشكل رقم 2.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب المستوى الأكاديمي.....
174	الشكل رقم 3.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب التخصص.....
176	الشكل رقم 4.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب سنوات الخبرة.....

Universiti Malaya

قائمة الملاحق

- ملحق رقم 1: الآيات القرآنية المستخدمة في البحث 221
- ملحق رقم 2: الأحاديث النبوية المستخدمة في البحث 233
- ملحق رقم 3: الاستبانة في صورتها الأولية 235
- ملحق رقم 4: أسماء المحكمين 242
- ملحق رقم 5: الاستبانة في صورتها النهائية 243
- ملحق رقم 6: ترجمة الاستبيان 249
- ملحق رقم 7: رسالة التماس من رئاسة قسم القرآن والحديث 255
- ملحق رقم 8: نماذج من تحكيم الاستبيان 256

الفصل التمهيدي: الإطار العام للدراسة

المقدمة

الحمد لله الذي أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً، والصلاة والسلام على من أرسله الله شاهداً، ومُبَشِّراً، ونذيراً، صلاةً وسلاماً متلازمين أبداً إلى يوم الدين. أما بعد: فإنه لما كان القرآن الكريم أعظم الكتب المنزلة وآخرها، وكان الحجّة القاهرة التي قهر الله بها أعداءه بمختلف توجهاتهم وأفكارهم، حتى سلّم له عُقلاء الغرب بالصدق والواقعية، فإن الغوص في أسراره، والبحث في سُورِهِ وآياته، من أشرف العلوم الشرعية، فالقرآن الكريم هو المعجزة الكبرى للرسول النبي الأمي (صلى الله عليه وسلم) وبه وقع التحدي للثقلين من الإنس والجن، فيدرك بذلك أن القرآن إنما هو وحي من عند الله، وما كان لنبي أمي أن يأتي بمثل هذه الحقائق القرآنية العلمية الثابتة من عند نفسه، وهذا تحقيق لوعده الله: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: 53]. فليس كتاب في هذا الوجود نال من العناية على مر الدهور مانال هذا الكتاب العظيم، ولا جرى من الذكر مثلما جرى له، فلا يزال هذا القرآن دفاق الفيض، مستمر العطاء لانتقضي عجائبه، فقد تعاقبت عليه أفهام العلماء على اختلاف مذاهبهم؛ فاحتج به النحوي، ونهل منه البلاغي، ونظر فيه المفسر، واستنبط منه الفقيه، وتوقف عنده المتكلم، فلم يمنع أحداً منهم ورده بل وجد فيه الكل مبتغاه وقصده، وهو مع ذلك متجدد المعاني، ولا يزال مستمراً حتى يرث الله الأرض ومن عليها. وإنه مهما توصلت البشرية إلى معارف واكتشافات؛ تظن أنها وصلت النهاية يبقى الوحي (القرآن والسنة) كامناً، حاوياً لغير ما اكتشفه البشر، وكلما تطور العلم البشري، واكتشف علوماً ومعارف جديدة، يجد في نصوص الوحي ما ينص عليه أو يشير إليه، كما فيه ما لم يكتشفه بعد؛ لأن الوحي مطلق، ومتعلق بما مضى وما حضر وما غاب؛ في الماضي والحاضر والمستقبل، أما علم الإنسان فهو كاشف ومحدود؛ ومقيد بالنواميس التي وضعها الخالق المدبر، وهذا باب واسع، لا يمكن الوصول إلى ساحله؛ فضلاً عن الغوص في أعماقه. وقد جاء الإسلام بمقاصد يهدف بها الحفاظ على الدين والنفس والعرض والعقل والمال، قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ [الأعراف: 31]، وجعل الحفاظ على هذه الأشياء في مقدمة اهتماماته، ومقاصده، وذلك باتباعه الأساليب الوقائية من الأمراض ليحقق للمسلم مصلحة كبرى، حيث يعيش سليماً معافى من جميع الأمراض والأسقام متمتعاً بالصحة والعافية - بإذن الله -، لأداء رسالته والقيام بواجباته الدينية والدنيوية، يقول الله تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [سورة الإسراء: 82].

أهمية الدراسة

يعتبر الطب الوقائي أحد فروع الطب الأساسية الذي يهدف إلى توقع الأمراض ومنعها قبل حدوثها، كما يهدف إلى رفع المستوى الصحي والوقاية من حدوث الأوبئة، والتدخل حين حدوثها لمنع انتشارها، والتقليل من أضرارها، لتحسين الصحة العامة للمجتمعات البشرية، والحفاظ على جودة الحياة للأشخاص الأصحاء والمرضى، كما يهتم الطب الوقائي بإيجاد وتطبيق طرق الوقاية من الأمراض، فالصحة مطلب إنساني، واجتماعي، نسعى جميعاً لتحقيقه أفراداً ومجتمعات ودولاً، وتعد الصحة السليمة أحد الأهداف الرئيسة التي تسعى المجتمعات لانجازها في سبيل توفير تنمية اجتماعية شاملة، وهي إحدى أهم المعايير الأساسية التي تضعها الهيئات، والمنظمات الدولية لتحديد درجة الرفاه الاجتماعي لأي من المجتمعات¹. ولقد أنزل الله تعالى كتابه الكريم رحمة للعالمين، وهادياً لما فيه صلاح الناس في الدارين، وإن دراسة القرآن الكريم، وإظهار مظاهر الطب الوقائي في الإسلام من القربات التي يخدم بها الباحثون كتاب الله تعالى؛ حيث إنه ميدان حيوي يستحق الدراسة المعمقة التي تجعله يبرز غايات علمية متعددة.

1 Verbeke, Wim. "Functional foods: Consumer willingness to compromise on taste for health?." *Food Quality and Preference* 17, no. 1-2 (2006): 126-131.

حيث تكمن أهمية هذا البحث في أنه يُظهر مدى أهمية الطب الوقائي في الإسلام، ومكافحة الإسلام للأوبئة، كما يبين مظاهر الطب الوقائي في الإسلام فيما يتعلق بالإنسان من مأكّل ومشرب، وعلاقة ذلك من خلال ما توصل إليه العلم الحديث في سورة المائدة، محاولاً إزالة الغبار عن الحقائق العلمية الثابتة التي جاءت النصوص الشرعية بها، وأيضاً إلى إثراء المكتبة الإسلامية بهذا الحقل المهم المبني على الاهتمام بالجوانب الصحية للإنسان، بالوقاية من الوقوع فيما يكون سبباً في إحداث الأضرار، قبل التصدي لمعالجتها. بالإضافة إلى ذلك فالموضوع له علاقة بالضروريات التي جاءت الشريعة بحفظها وهي: الكليات الخمس، والبحث في الطب الوقائي وسيلة لدعوة الغربيين للإيمان بكتاب الله تعالى، وفيه دحض بطريقة آلية شبهات المغرضين، ورد كيد المتربصين بالشريعة في عصر لا يؤمن أصحابه إلا بالعلم اليقين، لذا فإن جمع مادة علمية توضح حقائق القرآن الكريم وتقديمها في بحث واحد يسهل على الدارسين تناولها، والإستفادة منها. مضافاً له الأسباب السابقة لتعطي هذا الموضوع أهمية، وهي نفسها الدوافع المحفزة على اختيار هذا الموضوع بدراسة الطب الوقائي في القرآن الكريم لتوضيح خفايا أسرار الطب الوقائي في سورة المائدة، حيث حرّم الله تعالى معظم الخبائث في سورة المائدة، كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير، وغيرها من الخبائث لما لها من مضار تنجم عن أكل هذه الخبائث، والأمراض التي قد تصيب آكليها، وهذا بالإضافة إلى كثرة صناعة أصناف الأغذية والأدوية وغيرها في هذا الزمان، مما يكون في أصله مباحاً أو طاهراً، ولكن قد يختلط معه عند التصنيع أعيان محرمة أو نجسة، مما يجعل المسلم يحتز من هذه المصنوعات، وهنا تظهر أهمية الدراسة في توضيح دور سورة المائدة الغنية بالقيم الوقائية وهذه التوجيهات التي اكتشفها الطب حديثاً وتعرف بالطب الوقائي.

أسباب اختيار البحث

- 1- حاجة أكثر الناس إلى معرفة هذا العلم وفهمه ليزيد من علاقتهم بالقرآن الكريم وإيمانهم به.
- 2- دراسة السورة انطلاقاً من احتياجاتنا المعاصرة في الطب الوقائي، لإظهار شمولية الشريعة ومرونتها، وقدرتها على استيعاب مستجدات الحياة.
- 3- قلة الدراسات العلمية الحديثة في توضيح حقائق القرآن في الطب الوقائي.
- 4- تلمس أجوبة حول مسألة أضحت غامضة في الوقت الراهن، وهي مسألة ظهور الأمراض السرطانية والطفرة الوراثية.

مشكلة البحث

انتشار الأمراض في الآونة الأخيرة في بعض البلدان التي يقل بها العلم والوعي، وانصراف كثير من الناس عن الالتزام بما ورد في توصيات القرآن الكريم من توجيهات مفيدة؛ لجهلهم بها وبما تحويه من نصائح لحفظ الصحة وسلامة النفس، واعتقاد كثير من الناس في أشياء لا تنفعهم في سلامة أبدانهم، ولا أرواحهم؛ بل قد يكون في كثير منها الضرر عليهم، ورغم تطور الطب الحديث، ووسائل العلاج المتطورة، وكل هذا التقدم المذهل؛ ما زالت الآلام تتفوق على الآمال، والأمراض والأوبئة يتفاقم أمرها. مع أننا نجد في كثير من توصيات القرآن الكريم وإرشاداته ونصائحه التي لو عمل بها الإنسان لتجنب الإصابة بكثير من هذه الأمراض التي عجز الأطباء عن علاجها، حيث لوحظ أن بعض فئات المجتمع تقوم بطهي الطعام دون تنظيفه من الدم جيداً قبل طبخه، كالدجاج أو قطع اللحم؛ مما يزيد من تفاقم الحالة الصحية لتلك الفئة. هذا بالإضافة إلى أن عدداً من المصانع التي تقوم بالذبح تستخدم آلات الذبح الكهربائية دون مراعاة للجوانب الصحية، أو قلة المراقبة الصحية، كالذبح غير الملائم باستخدام أدوات ذبح غير حادة مما يعزز مشكلة البحث. ووجد

الباحث أيضاً أن بعض فئات المجتمع والذين يقومون بعملية الذبح يقومون بذكر الله وفق الشريعة الإسلامية، ولكن للأسف ليس لديهم التوعية الكافية بإتمام عملية الذبح حيث يقومون بقطع أجزاء الحيوان قبل إتمام تصفية الدم من ذلك الحيوان، وهذا مخالف للشرع الإسلامي¹. كما لاحظ الباحث خلال زيارته للدول الغربية أن بعض فئات المجتمع المسلم هناك يقومون بشراء نوع من (الجلاتين)، وبعض المطيبات التي تحوي على شحم الخنزير، والتي يبيعها غير المسلمين، والتي لم تتم فيها أخذ الصلاحية من الجهات ذات العلاقة؛ للبت في صلاحيتها². لذا كان لا بد من بيان الهدي الرباني في الطب الوقائي. حيث إن مشكلة الدراسة تتلخص في التحقق من بعض الحقائق العلمية التي توصل إليها العلم الحديث في الطب الوقائي وإثبات صحتها مما يعزز الجانب العلمي في دلالات القرآن الكريم على الطب الوقائي.

أسئلة الدراسة

انطلاقاً من مشكلة الدراسة يظهر السؤال الرئيس التالي: ما الدلالات العلمية الحديثة التي وافقت ما دلت عليه سورة المائدة؟

وينبثق عن هذا السؤال الرئيس أسئلة الدراسة الآتية:

1. ما مفهوم الطب الوقائي؟
2. ما مقاصد الطب الوقائي في سورة المائدة؟
3. ما مفهوم الطب الوقائي في سورة المائدة ودلالاته العلمية؟
4. ما مدى فهم أفراد معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا لمفهوم الطب الوقائي

1 حيث ان الفترة المناسبة لترك الحيوان بعد ذبحه حوالي 5-10 دقائق من الموقع الالكتروني:

أرشيف إسلام أون لاين، من أسرار الذبح الشرعي!!، 2016/09/15، <https://archive.islamonline.net/?p=9184>

2 وما يعزز كلام الباحث عما ذكر ندوة "مراقبة الغذاء الحلال": بعض المواد المضافة على الأغذية مصدرها حرام، 17/09/2016، من الموقع الالكتروني: <http://fiqh.islammessage.com/NewsDetails.aspx?id=4296>

ومقاصده ومدى توافقه مع مادلت عليه سورة المائدة؟

5. هل توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($0.05 \geq \alpha$) بين متوسطات درجات

موافقة أفراد معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا للدلالات العلمية للطب الوقائي

التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى المتغيرات: (الجنس، المستوى الأكاديمي، سنوات الخبرة،

التخصص)؟

أهداف الدراسة

يسعى البحث إلى تحقيق الأهداف التالية:

1. بيان مفهوم الطب الوقائي.

2. إبراز مقاصد الطب الوقائي في سورة المائدة وموضوعاتها.

3. عقد مقارنة بين ماورد في السورة الكريمة وماتوصل إليه العلم الحديث في الطب الوقائي.

4. مدى فهم أفراد معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا لمفهوم الطب الوقائي ومقاصده

ومدى توافقه مع مادلت عليه سورة المائدة.

5. الكشف عما إذا كان هناك فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($0.05 \geq \alpha$) بين

متوسطات درجات موافقة أفراد معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا للدلالات

العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى المتغيرات: (الجنس، المستوى الأكاديمي،

سنوات الخبرة، التخصص).

منهج البحث

منهج البحث هو: "الطريق المؤدي إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم بواسطة طائفة من القواعد العامة تهيمن على سير العقل وتحدد عملياته حتى يصل إلى نتيجة معلومة"¹. حيث اعتمد الباحث في دراسة هذا الموضوع على الجمع بين عدد من المناهج العلمية التي ظهر له أنها ملائمة لطبيعة البحث، إذ اعتمد الباحث أولاً على منهج الاستقراء لخصر مادة الطب الوقائي في القرآن الكريم ولاسيما في سورة المائدة، وجاء التحليل، حيث يتم تحليل المعلومات التي جمعها الباحث من المصادر الحديثة العلمية لتتوفر لديه معرفة مسبقة (بحوث استطلاعية، أو وصفية سابقة) عن أبعاد أو جوانب الظاهرة المراد دراستها، بغية الحصول على تصور دقيق لمسار الموضوع في القرآن الكريم ولدى فكر الإنسان بقدر ما وصلنا إليه، وقد اتبع الباحث في سبيل ذلك مجموعة من الخطوات:

- 1- الرجوع إلى القرآن الكريم، والتفاسير، وجمع ما يتعلق بالتوجيهات الوقائية الشرعية من كلام المفسرين حول سورة المائدة، والتي تخدم المادة العلمية التي يبحث عنها الباحث.
- 2- استخراج واستنتاج الإجراءات والطرائق الوقائية من الآيات التي وردت في سورة المائدة.
- 3- الرجوع إلى المراجع العلمية الحديثة، والاستعانة بشبكة المعلومات (الإنترنت)؛ للحصول على أدق المعلومات وأحدثها.
- 4- تحليل ما يتم جمعه من أدلة علمية.
- 5- توثيق النصوص توثيقاً علمياً دقيقاً من مصادرها الأصلية (توثيق المعلومات حسب المنهج العلمي المتبع).

وأخيراً استخدم الباحث الدراسة الميدانية حيث قام بتوزيع الاستبانة على عينة بلغ عددها (46) موظفاً

1 بدوي، عبد الرحمن، مناهج البحث العلمي، الكويت، وكالة المطبوعات، ط3، 1977/1397م، ص 5.

وموظفة، لبيان مدى فهم للجانب النظري من الدراسة والآثار المترتبة على النتائج، حيث تم تفرغ وتحليل الاستبانة بواسطة برنامج التحليل الإحصائي (SPSS Statistical Package for the Social Sciences)، ولقد تم استخدام الأدوات الإحصائية الآتية:

- اختبار ألفا كرونباخ (Cronbach's Alpha) وكذلك اختبار التجزئة النصفية، لمعرفة ثبات فقرات الاستبانة.

- النسب المئوية، والتكرارات، والوزن النسبي: يستخدم هذا الأمر بشكل أساسي لأغراض معرفة تكرار فئات متغير ما، ويتم الاستفادة منها في وصف عينة الدراسة المبحوثة.

- معامل ارتباط بيرسون (Pearson Correlation Coefficient)، لقياس درجة الارتباط، ويقوم هذا الاختبار على دراسة العلاقة بين متغيرين، وقد تم استخدامه لحساب الاتساق الداخلي، والصدق البنائي للاستبانة، والعلاقة بين المتغيرات.

- اختبار T في حالة عينتين (Independent Sample T-Test) لمعرفة ما إذا كان هناك فروق ذات دلالة إحصائية بين مجموعتين من البيانات المستقلة.

- اختبار تحليل التباين الأحادي

- (One Way Analysis of Variance-ANOVA) لمعرفة ما إذا كانت هناك فروق ذات دلالة إحصائية بين ثلاث مجموعات، أو أكثر من البيانات. اختبار LSD Test للمقارنات الثنائية.

حدود الدراسة

إن حدود الدراسة هي التي تشير إلى محدودية مسؤولية الباحث بخصوص النتائج المتحصل عليها، وهذا انطلاقاً من طبيعة الظاهرة المدروسة في العلوم الإنسانية والتي قد تتغير بتغير كل حد من هذه الحدود الزمانية، والمكانية، والبشرية، وعليه فقد كانت حدود الدراسة كالتالي:

1. الحد الموضوعي: اقتصر البحث على القرآن الكريم في سورة المائدة خصوصاً، ولقد تم التركيز في هذه السورة وبشكل خاص على الآيات المتعلقة بما يتعلق بالأطعمة، والأشربة فقط.
2. الحد المكاني: معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا، ولقد تم اختياره وذلك لأن المعهد تابع لجامعة بوترا ماليزيا، ووجود الكفاءات العلمية من حملة شهادة الماجستير والدكتوراه، وتوفر المختبرات العلمية الحديثة لتحليل المواد الغذائية المستوردة والمحلية، واتباعهم للشروط والقياسات المختبرية المطلوبة، وارتباط الموضوع بمجال تخصصاتهم.
3. الحد البشري: جميع العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا في دولة ماليزيا.
4. الحد الزمني: قد تم تطبيق الدراسة الميدانية للدراسة للعام الدراسي 2017م-2018م في الفترة ما بين 2018/01/10م – 2018/03/01م.

الدراسات السابقة

هناك الكثير من الدراسات التي تناولت بعض جوانب هذا الموضوع، إلا أن الباحث لم يعثر في حدود دراسته وإطلاعها على دراسة شاملة تناولت هذا الموضوع بشكل متكامل، ومستقل يشمل تعاليم الإسلام الطبية، والطب الحديث، لذلك حرص الباحث على جمعها جميعاً في رسالة علمية واحدة.

أولاً: الرسائل العلمية

من الدراسات المهمة في هذا المجال الذين بيّن فيها الباحث جواهر آدم سعيداي (2015م)¹ أهم الحقائق التي توصل إليها الطب الحديث والتي كان يفعلها الرسول (صلى الله عليه وسلم) وأشار الباحث إلى العديد من التعاليم الإسلامية في مجال الطب الوقائي، كدور الوضوء وأثره الوقائي. ولقد استفاد الباحث كون الدراسة

1 سعيداي، جواهر آدم، الإعجاز العلمي في العبادات والطب الوقائي، بحث لنيل البكالوريوس جامعة البحر الاحمر كلية الاداب والعلوم الانسانية- قسم الدراسات الاسلامية، السودان، 1436هـ/2015م.

أعلاه متعلقة بموضوع الطب الوقائي من خلال سنة نبينا (صلى الله عليه وسلم) والتي أفاد الباحث بما يتعلق بمجال بحثه خصوصاً المفاهيم، والتعاريف للطب الوقائي والتي ساعدت في إثراء الإطار النظري لبعض الفصول، ويرى الباحث أن الاختلاف بين دراسته والدراسة السابقة هو تركيز الباحث في دراسته الحالية على الطب الوقائي من خلال الدلالات العلمية الحديثة من القرآن الكريم المستنبطة من سورة المائدة مقارنة بالبحث السابق حيث تم التركيز على أفعال الرسول (صلى الله عليه وسلم) ودورها، كطب وقائي.

كما ان الباحث كبير (2012م)¹ إهتم بدراسة الأحاديث التي تتعلق بالطب الوقائي في الكتب الستة، وعن كشف معالمها الواضحة من الحقائق العلمية. حيث قام الباحث باستخراج الأحاديث المعنية من الكتب الستة وذكر أحكامها من حيث الصحة أو الضعف، كما قام بدراسة مسائل مستنبطة من تلك الأحاديث على ضوء الطب الوقائي، حيث يعقب كل حديث بالمسائل الطبية المناسبة له، مع تأييدها بأقوال الأطباء في الوقت الراهن وما يمكن أن يلحق بذلك مما يثبت له من التجارب والأبحاث العلمية مع الاخذ بالاعتبار عدم المخالفة الشرعية. وقد خلصت الدراسة إلى عدد من النتائج المهمة، ومنها: أن النبي (صلى الله عليه وسلم) اهتم بكل جوانب الحياة البشرية ومنها الجانب الصحي، وركز البحث على تعزيز، وإثبات صدق نبوة النبي لمن لا يؤمن به. وأوصى الباحث الأطباء المسلمين بضرورة التوغل والمعرفة للطب النبوي، لأن هناك الكثير من الأدوية والأمراض التي تحدث عنها النبي (صلى الله عليه وسلم) والتي لم تعرف إلى الآن في الطب المعاصر الحديث. ولقد استفاد الباحث كون الدراسة أعلاه متعلقة بالطب الوقائي من خلال سنة رسولنا الكريم (صلى الله عليه وسلم) والتي ترتبط بهدف الباحث في دراسته الحالية في بعض الجوانب، ويرى الباحث للدراسة الحالية أن الاختلاف عن الدراسة أعلاه هو أنه قد تم التركيز على الطب الوقائي القرآني في سورة المائدة من خلال القرآن الكريم معززاً بالدلالات العلمية الحديثة لإثبات مامنع الله تعالى من طعام أو شراب لما له من

1 غوجي، كبير، معالم الطب الوقائي في الكتب الستة، بحث مقدم لنيل درجة الدكتوراه - قسم القرآن والحديث - أكاديمية الدراسات الإسلامية، جامعه ملايا كوالالمبور، 1433هـ/2012م.

ضرر بالفرد والمجتمع في تلك السورة الشريفة، بينما البحث السابق قد ركز فيه الطالب على الطب النبوي ودوره كطب وقائي. ولقد استفاد الباحث من طريقة تعقب الحديث بما يتناسب مع حقائق علمية.

عاجلت دراسة العيد بلالي (2011م)¹ موضوع الوقاية في السنة النبوية وخصائصها، ثم تفصيل هذه التعاليم في ثلاث مجالات هي: مجال الطهارة والنظافة، مجال الأطعمة والأشربة، ومجال السلوك والعادات والأخلاق، وخلصت إلى جملة من النتائج أهمها أن السنة النبوية جاءت بمفهوم شامل لمفهوم الوقاية، وتعاليمها والتي لا تتعارض مع قواعد الوقاية الحديثة، وأن هذه التعاليم مرتبطة بالمجال التعبدي ولا يفصلها عنه. ويرى الباحث أن الدراسة أعلاه قد ركزت على الوقاية من خلال السنة النبوية وخصائصها، ولقد استفاد الباحث كون الدراسة أعلاه متعلقة بالطب الوقائي والتي لا تتعارض مع قواعد الوقاية الحديثة والتي ترتبط بغاية الباحث في دراسته الحالية والتي تعزز دور الوقاية من القرآن الكريم، ويرى الباحث للدراسة الحالية أن الاختلاف الدراسة الحالية عن الدراسة أعلاه هو تركيز الباحث على المحرمات من أطعمة أو أشربة من خلال سورة المائدة في القرآن الكريم معززا بالدلالات العلمية الحديثة والتي تعزز وتثبت كلام الله تعالى لمن لا يؤمن به، بينما البحث السابق قد ركز الباحث على الأحاديث النبوية وخصوصاً في جانب الطب الوقائي.

هدفت الباحثة هند الزبير بابكر سليمان (2009)² إلى تقديم دراسة في علم الحديث مبينة لهدي النبي (صلى الله عليه وسلم) في الوقاية من المرض، والحفاظ على الصحة، وبيان الإعجاز العلمي فيه، لما في تطبيق سنة نبينا من تعزيز لصحة الإنسان، ولقد توصل الباحث إلى نتائج منها: أن السنة النبوية قد اهتمت بصحة الإنسان وأولته عناية خاصة مؤكداً بذلك سبق السنة للعلم الحديث، وإعجازها في التعاطي مع المرض والوقاية منه. ويرى الباحث أن الدراسة أعلاه قد ركزت على أحاديث النبي المتعلقة بالوقائية، ولقد استفاد الباحث

1 بلالي، العيد، قسم العقائد والأديان، كلية العلوم الاسلامية، جامعة الجزائر، 1432هـ/2011م.

2 سليمان، هند الزبير بابكر، الطب الوقائي في السنة النبوية، بحث مئتم إلى جامعة الخرطوم لنيل ماجستير الاداب في الدراسات الاسلامية، 1430هـ/2009م.

كون الدراسة أعلاه متعلقة بالطب الوقائي والتي لا تتعارض مع توجيهات علماء العصر الحديث والتي ترتبط بابتغاء الباحث في دراسته الحالية وبما يتوافق مع موضوع الطب الوقائي، ويرى الباحث للدراسة الحالية أن الاختلاف عن الدراسة أعلاه هو تركيزه على سورة المائدة من خلال القرآن الكريم معزراً بالدلالات العلمية الحديثة لإثبات عظمة الله تعالى عما ما منعنا لبعض الأطعمة والأشربة في تلك السورة المباركة ومقارنة بالبحث السابق والذي نرى فيه أن الطالب قد ركز في كيفية التعامل مع المرض والوقاية منه وفق سنة نبينا محمد (صلى الله عليه وسلم) والتي تقر بمعجزة نبينا بما هو في صالح الجنس البشري.

هدف الباحث عبد السلام حمدان عودة اللوح في دراسته (2002)¹ إلى تجلية الإعجاز العلمي في القرآن الكريم من خلال بيان عدم مناقضة النص القرآني لأي حقيقة علمية نظراً لأصالة نصه بخلاف الكتب السماوية السابقة التي اعتراها التحريف وتجليه آراء العلماء في الإعجاز العلمي، والخروج برأي بعد المناقشة لآراء المؤيدين والمعارضين. ولقد لفت النظر إلى ما تتضمنه بعض الآيات القرآنية من لفتاتٍ علمية اكتشفت بعد نزول القرآن وقد تطرق الطالب للدراسة أعلاه إلى الطب العلاجي وإلى مجموعة من النماذج والتي لها دور في خدمة صحة المجتمع ومنها: الضوء، وطهارة الثوب والمكان، وأهمية ثمار التمر عند مخاض الولادة، وأضرار الخمر، وضرر أتيان النساء عند الحيض، ومقارنة بالبحث الحالي والذي تطرق الباحث إليه في الطب الوقائي وبما يتعلق بالطعام والشراب، كالميتة ولحم الخنزير، والدم من خلال سورة المائدة في القرآن الكريم وبكافة التفاصيل ومقارنتها لما توصل إليه الطب الحديث وبما يتوافق مع توجيهات كلام الله تعالى، والتي لم يتم التطرق لها لدى الباحث السابق، ولقد استفاد الباحث من البحث السابق جملة من الأمور وخصوصاً المتعلقة بموضوع الخمر عما توصل إليه العلم الحديث والتي عززت الدراسة الحالية.

1 اللوح، عبد السلام حمدان عودة، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، الجامعة الإسلامية - كلية أصول الدين، طبع في مطبعة آفاق، الطبعة الثانية، فلسطين، 1423هـ/2002م (بالاصل هو رسالة ماجستير نوقشت بتاريخ 1986م).

ثانياً: الكتب

تحدث الكاتب حميدة (2009م)¹ عن الأضحية وأحكامها، وأوضح العقيقة وحكمها، الوليمة وحكمها، وكتب عن الأطعمة الطبيعية، والأطعمة النباتية، فضلاً عن موضوع المحرمات من الأطعمة والأشربة، وكتب في المحرمات على المسلم أكلها، من الحيوانات البرية، ومقارنة بالبحث الحالي والذي تطرق الباحث إليه في الطب الوقائي وبما يتعلق بالطعام والشراب، كالميتة، ولحم الخنزير، والدم، من خلال سورة المائدة في القرآن الكريم وبكافة التفاصيل ومقارنتها لما توصل إليه الطب الحديث، وبما يتوافق مع توجيهات كلام الله تعالى، والتي تطرق لها الباحث السابق في جوانب الميتة، والدم، ولحم الخنزير، والخمر، ولكن لم يتطرق الباحث لأنواع الميتة: كالمنخنقة، والمتردية، والنطيحة، والموقوذة، ولم يعزز اقواله العلمية، حيث كان سرداً. ولقد استفاد الباحث من البحث السابق جملة من الأمور وخصوصاً المتعلقة بموضوع الميتة، ولحم الخنزير، جملة من التعاريف والتي رجع فيها الباحث الى الكتب الأصلية لاستخراجها وذكرها ضمن هذا البحث.

ولقد تحدث الكاتب عبد الحي البهنساوي فيه (2005م)² عن مجموعة من أحاديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) التي تتعلق بالوقاية، والشفاء من الأمراض، ولقد بيّن أن هذه السنن تؤكد للأطباء، والعلماء، والباحثين، صحتها وحقيقتها فهي ليست إلا وحيّاً يوحى، وضمن ما أشار إليه الكاتب، في كيفية الوقاية من عدد من الأمراض المتعلقة بأمراض أجهزة الدورة الدموية كأمراض ضغط الدم، والقلب، والوقاية من الأمراض المتعلقة بالأسنان، والفم، والوقاية من أمراض الجهاز البولي التناسلي، ولقد ختم الكتيب بالوقاية من الأمراض المنقولة من الحيوانات، وكان يرفق في نهاية كل جزء ببعض الدلالات العلمية، ولكن للأسف لم يرفق المصدر المعني لتلك الدلالات العلمية، ولقد كان تركيزه على الوقاية من خلال أحاديث الرسول الكريم (عليه

1 حميدة، عادل عبد القادر، موسوعة الأطعمة في الإسلام وأحكامها بين العلم والإيمان، الدار العالمية للنشر والتوزيع، مصر، الاسكندرية، الطبعة الأولى، 1430هـ/2009م.

2 البهنساوي، عبد الحي، الطب الوقائي في السنة النبوية، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية، قطاع المساجد، العدد الثاني من مطوية صحة المسلم، 1426هـ/2005م.

الصلاة والسلام) ولم يتطرق إلى الأغذية، والأشربة والتي تعني بحثنا، ولقد استفاد الباحث من البحث السابق في كونه أحد الدراسات المتعلقة بالوقاية والتي تعزز البحث الحالي.

وقد تطرق الباحث صالح بن عبد القوي السنباني (2004م)¹ في كتابه إلى تعريف الطب الوقائي وتاريخه وإلى جملة من الأمور المتعلقة بوصايا الرسول (صلى الله عليه وسلم). ويجد الباحث للدراسة الحالية أن الكاتب لم يتطرق إلى الجانب العلمي المتعلق بموضوعنا المختار ولم يشر إلى المصادر فكان بحثه في بعض المتن خالي من المصادر الموثقة حيث كان سرداً فقط مقارنة ببحثنا والذي تمت الإشارة فيه إلى التعاليم الإسلامية في الآيات المختارة مسنوداً بأحدث الدلالات العلمية المعاصرة والتي توصل إليها العلم الحديث في موضوع الطب الوقائي ووفق المصادر العلمية الحديثة. ولقد استفاد الباحث الحالي من هذا الكتاب جملة من الأمور منها: مصطلحات، وتعريف تتعلق بالطب الوقائي.

ثم في سنة (1997م)² تم تأليف كتاب يقع في 300 صفحة من القطع المتوسط، ذكر فيه مؤلفه تعريف الطب الوقائي، ثم نظافة الفرد والمجتمع وأهميتها في الصحة الوقائية، ثم تكلم عن الحياة الجنسية في الإسلام، والانحرافات الجنسية، والأمراض التي تسببها هذه الانحرافات، وتكلم عن الصحة النفسية، والاجتماعية، ويرى الباحث أن الاختلاف في أن هذا الكتاب لم يتطرق في دراسته إلى موضوع سورة المائدة والتي تضمنها البحث الحالي فيما يتعلق بالمأكولات والمشروبات والتي عززها الباحث للدراسة الحالية وبما يتوافق من دلالات علمية حديثة في موضوع الطب الوقائي، ولقد استفاد الباحث الحالي من البحث السابق لعدد من تعريف علماء العصر الحديث لموضوع الطب الوقائي مما ساعد الباحث في جملة من الأمور والتي رفدت بحثه الحالي.

1 السنباني، صالح بن عبد القوي، الاعجاز العلمي في الطب الوقائي، الجمهورية اليمنية، جامعة الایمان، طبعة تجريبية، 1425هـ/2004م.
2 عيسى، نضال سمیح، الطب الوقائي بين العلم والدين. ط1، تقديم: محمد راتب النابلسي، سوريا، دار المكتبي، 1411هـ/1997م.

ويشير الباحث محمد حسن أبو يحيى (2003م)¹ إلى مختلف الجوانب الوقائية للحسد، وأصل هذا الكتاب هو بحث قدم إلى مؤتمر الإجتهد في قضايا الصحة، والبيئة، والعمران، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة اليرموك بتاريخ 2003/06/03م. وقد بدأ الباحث بتعريف الطب الوقائي في اللغة العربية، وفي الاصطلاح العلمي، ولقد قسم الكتاب إلى فصلين: حيث شمل الفصل الأول: التعريف وأسباب، وآثار الحسد، أما الفصل الثاني: فقد تطرق الباحث إلى كيفية علاج الحاسد والمحسود باستخدام الطب الوقائي وفق الشرع الإسلامي، وقد خلص الكتاب إلى أهمية العلاج الوقائي للحسد قبل وقوعه. ويرى الباحث أن ماكتب في هذا الكتاب ما كان له علاقة في استخدام الطب الوقائي في الحسد، أما اختلاف بحثنا عن البحث السابق هو أن بحثنا يتعلق بالأطعمة والأشربة المحرمة والتي ذكرت في سورة المائدة، ولقد استفاد الباحث الحالي من البحث السابق من بعض التعاريف التي تتعلق بالطب الوقائي مما سهل للباحث الوصول إلى غايته المنشودة.

ثالثاً: ورقة المؤتمر

تطرق الباحثان اسلام حسن محمد ياسين، وروحيزان بارو محمد زين (2016)² في دراستهما إلى معنى الطب الوقائي في الإسلام، وسنن الفطرة، ووضحا أهمية هذه السنن في حياة الفرد، ودورها في حمايته من الأوبئة والأمراض عند الالتزام بها. ولقد وضح أنه عند التزام المسلم بهذه السنن، فإنه يحصل على خيرى الدنيا والآخرة، فهي من جهة عبادة وتقرب إلى الله تعالى، ومن جانب آخر هي وقاية له من الأمراض. ومن هذه السنن قص الشارب، واستخدام السواك، واعفاء اللحية، وقص الأظافر، والمضمضة، وبتف الإبط. ولقد

1 أبو يحيى، محمد حسن، الطب الوقائي من الحسد وعلاجه، عمان، دار يافا العلمية للنشر والتوزيع، سلسلة دراسات اسلامية، العدد 12، الطبعة الأولى، 1432هـ/2011م.

2 اسلام حسن محمد ياسين وروحيزان بارو محمد زين، الطب الوقائي وسنن الفطرة، جامعة سلطان زين العابدين، ماليزيا، المؤتمر الدولي حول تمكين الحضارة الإسلامية في القرن الواحد والعشرين، 1437هـ/2016م.

توصل البحث إلى أن الإسلام له الأولوية في تقرير مبدأ الطب الوقائي من خلال التشريعات ومايرتبط بها من نواحي مهمة تتعلق بالطب الوقائي. ولقد أثبت العلم الحديث من خلال دراسات طبية حديثة أن كل سنن الفطرة لها الدور الفعال في حماية ووقاية جسم الإنسان من جميع الأمراض. ولقد أوصى الباحثان بالعناية بالقضايا الطبية في كتاب الله وسنة النبي (صلى الله عليه وسلم)، وذلك لما لها من دور في حفظ صحة الإنسان من جانب، ومن جانب آخر فإن لغة العلم هي السائدة في هذا الزمن، فقد يكون لهذه الدراسات دور فعال في هداية الكثير من غير المسلمين في العالم. أما اختلاف البحث السابق عن بحثنا، فقد توسع الباحث في سنن الفطرة من سنة نبينا. ومقارنة بالبحث الحالي والذي يركز على كتاب الله وخصوصاً في الأطعمة والأشربة ومن خلال سورة المائدة المباركة، ولقد استفاد الباحث الحالي من البحث السابق بعض التعاريف والمبادئ التي تتعلق بالطب الوقائي مما سهل للباحث للوصول إلى غايته المنشودة.

وقد قام الباحث محمد عبد الرزاق (2007م)¹ بإعطاء تفاصيل عن الطب الوقائي والطب العلاجي، وحاول ربطها بالأحاديث النبوية الشريفة؛ من خلال استقصاء لكل ما كتب في هذا المجال؛ وتقديمه موباً مختصراً كنسيح واحد، فقد جمع الأحاديث النبوية؛ وفرزها إلى طب وقائي أو علاجي؛ ثم ذكر الباحث أبرز الفوائد العلمية الطبية لهذه الوصية النبوية. يرى الباحث للدراسة الحالية أن هذه الورقة العلمية قد ركزت في موضوع الطب الوقائي من خلال السنة النبوية حيث تم التركيز على الأحاديث النبوية الشريفة والمتعلقة بالطب الوقائي، ومقارنة بالبحث الحالي والذي ركز الباحث فيها على الأطعمة والأشربة المذكورة في سورة المائدة في القرآن الكريم معززاً بالبراهين العلمية للباحثين المتقدمين، ولقد استفاد الباحث الحالي من هذه الورقة العلمية بعض الأمور المتعلقة بالطب الوقائي، كالتعاريف للطب الوقائي مما عزز للباحث الوصول إلى قصده المنشود في بحثه.

1 عبد الرزاق، محمد، أثر السنة النبوية في الطب الوقائي والعلاجي المعاصر، بحث مقدم إلى مؤتمر السنة النبوية في الدراسات المعاصرة، جامعة اليرموك بإربد بالملكة الأردنية الهاشمية، 1428هـ/2007م.

وهدف الباحث ماهر حامد الحولي (2007م)¹ في دراسة إلى بيان أهمية الطب الوقائي في حياة الإنسان، ومدى اهتمام الإسلام في هذه الناحية (الوقاية) والتي تعكس إيجابياً حياة الإنسان وسلامة المجتمع. وتوصلت الدراسة إلى أن الإسلام اهتم بالجانب الوقائي بشكل منقطع النظير، وغطى جميع أوجه الطب الوقائي، فهو شبه دستور صحي سعى إلى الحفاظ على سلامة الإنسان جسدياً، ونفسياً، وعقلياً وجنسياً. وظهر ذلك في جملة الأوامر المتعلقة بصحة البيئة ونظافتها، والأوامر المتعلقة بالوقاية من الأمراض المعدية (الحجر الصحي)، وكذلك المحافظة على الصحة الجنسية (تحريم الزنا، إتيان النساء في الحيض...) والصحة النفسية، والعقلية، بمنع أسباب التوتر العصبي (الأمر بالايمان، الصبر على الشدة، تحريم اليأس...) بالإضافة إلى منع بؤر التوتر في المجتمع (تحريم المقامرة مثلاً)، واقتناء الكلاب والتعامل معها إلا لضرورة، وأخيراً تشجيع اللياقة البدنية. ويرى الباحث أن الاختلاف بين الدراسة الحالية وهذه الورقة العلمية في أن الباحث للدراسة الحالية قد عزز بحثه بجملة من الدلالات العلمية الحديثة والمصادر العلمية المتعلقة بموضوع بحثه في سورة المائدة، وهذا بالإضافة إلى التوسع في موضوع الميتة، وما أهل لغير الله تعالى، وإثبات عدم صلاحية استخدام الجلاتين المشتق من الخنزير، وأعلاف الماشية والمصنوعة من الميتة، وإلى الطرق الغير الشرعية قبل الذبح، والتي لم تتطرق لها الورقة العلمية في تلك الجلسة، ولقد استفاد الباحث الحالي من هذه الورقة العلمية أموراً متعلقة بالطب الوقائي من تعاريف، ومصطلحات مما سهل للباحث الوصول إلى هدفه المطلوب في بحثه.

أشار الباحث عبد الحميد القضاة (1987م)² في دراسته إلى بعض الأمور العلمية المتعلقة بصحة الفرد، كسفن الفطرة، ونظافة البيئة، وصحة المجتمع. ويرى الباحث للدراسة الحالية أن الاختلاف في دراسته عن الدراسة أعلاه هو تركيز الباحث على ربط الحقائق العلمية بالآيات القرآنية في سورة المائدة وبما يتعلق

1 الحولي، ماهر حامد، الطب الوقائي في الاسلام، غزة، الجامعة الاسلامية، 1427هـ/2007م.

2 القضاة، عبد الحميد، تفوق الطب الوقائي في الاسلام، من الابحاث المختارة في المؤتمر العلمي الاول عن الاعجاز العلمي في القران والسنة، الجامعة الاسلامية العالمية، اسلام آباد، 1407هـ/1987م.

بالممنوعات من الأطعمة والأشربة، ومقارنة بالبحث السابق والذي قام به الكاتب بدراسة مقارنة بين الطب الوقائي في القرن العشرين، ومفهوم الطب الوقائي في الإسلام، وقد ركز الكاتب على العناية الشخصية لمنع الأمراض العضوية وقواعد صحية لمنع الأمراض مشيراً لبعض الحقائق دون أن ينسب المصادر أو المراجع العلمية للمتن المقصود، ولقد استفاد الباحث الحالي من هذه الورقة العلمية بعض الأمور المتعلقة بالطب الوقائي من أسس، وتعريف مما ساعد الباحث الوصول إلى غايته المنشودة.

Universiti Malaysia

الفصل الأول: مفهوم الطب الوقائي والعلم الحديث

تمهيد

تناول الباحث في هذا الفصل التعريف بمفهوم الطب الوقائي، ومفهوم العلم الحديث، حيث تم توضيح معنى الطب والوقاية لغةً واصطلاحاً، ثم تطرق إلى أهمية الطب الوقائي ومصادره، ثم توضيح مفهوم العلم الحديث.

المبحث الأول: مفهوم الطب الوقائي في اللغة والاصطلاح

المطلب الأول: مفهوم الطب في اللغة والاصطلاح

أولاً: تعريف الطب لغة

جاء في لسان العرب: (طبب): "الطب علاج الجسم والنفس. رجل طب وطبيب: عالم بالطب، تقول: ماكنت طبيباً، ولقد طببت، والمتطبب الذي يتعاطى علم الطب". وجاء رجل إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فرأى بين كتفيه خاتم النبوة، فقال: يا رسول الله، ألا أعالجها، فيأني طبيب؟ قال: (أنت رفيق، والله الطيب)، فقال: إن أذنت لي عالجتها، فيأني طبيب، فقال النبي (صلى الله عليه وسلم): (طبيبها الذي خلقها). وجاء يستطب لوجعه، أي يستوصف الدواء أيها يصلح لدائه. والطب: الرفق. والطبيب: الرفيق. والطب: السحر، وقد طب الرجل والمطبوب المسحور، وقال أبو عبيدة: إنما سمي السحر طباً على التفاضل بالبراء، وفي حديث النبي (صلى الله عليه وسلم): "أنه احتجم بقرن حين طب"، قال أبو عبيدة: طب: أي سحر. وفي القاموس: "الطب مثلثة الطاء علاج الجسم، والنفس، والرقى، والسحر، وبكسر الطاء الشهوة، والإرادة، والشأن، والعادة بالفتح: الماهر الحاذق بعلمه كالطبيب والبعير يتعاهد موضع خفه والفحل الحاذق بالضرب وتغطية الخرز بالطبابة كاللتطيب بالضم"، والطب: "علاج الجسم والنفس، يقال: طَبَّه طَبًّا، إذا داواه"، وجاء أيضاً تعريف الطب: الاصطلاح، يقال طببته إذا أصلحته. ومنها: "الحذق، وكل حاذق طبيب عند العرب".

ومنها: العادة، يقال: ليس ذاك بطبي أي عادي. ومنها: السحر، يقال: رجل مطبوب، أي مسحور. ومنها: الدلالة على نية الإنسان وإرادته. والمعنى المتعلق من هذه المعاني بعنوان البحث هو المعنى الأول، وهو علاج الجسم والنفس.

ثانياً: الطب في الاصطلاح

هو فن أو علم يتناول المحافظة على الصحة والوقاية من المرض وعلاجه، وفروعه كثيرة منها: الطب الاجتماعي، ويشمل الصحة العامة، والطب الوقائي، والطب المهني، وطب الرياضة، والطب النفسي، والطب العقلي¹.

وكذلك عرف علمياً بأنه: "علمٌ وفنٌ يعني بدراسة الأمراض ومعالجتها والوقاية منها، فهو علمٌ مبنيٌّ على المعرفة المكتسبة من خلال الدراسة والتجريب الدقيق، وفنٌ لأنه يعتمد على كيفية تطبيق الأطباء البارعين والعاملين الآخرين في مجال الطب هذه المعرفة حينما يتعاملون مع المرضى"².

والطب: هو علمٌ يبحث فيه عن بدن الإنسان، من جهة ما يصلح، ويمرض، لحفظ الصحة، وإزالة المرض، قال جالينوس: "الطب حفظ الصحة وإزالة العلة"³. وقيل هو: علم يعرف به "حفظ الصحة ودرء المرض"⁴. انطلاقاً من هذه التعاريف فالطب علمٌ وفنٌ ويُعنى بدراسة الأمراض، ومعالجتها، والوقاية منها، فهو علمٌ لأنه مبني على المعرفة المكتسبة من خلال الدراسة والتجريب الدقيق، وفنٌ لأنه يعتمد على كيفية تطبيق الأطباء البارعين، والعاملين الآخرين في مجال الطب، والمعرفة، حينما يتعاملون مع المرضى. وتشمل أهداف الطب:

1 انظر: سويد، محمد علي، الموسوعة الثقافية، شركة رشاد برس، ط1، 1423هـ/2002م، ص635.

2 مجموعة من العلماء والباحثين، الموسوعة العربية العالمية، مؤسسة أعمال الرسالة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، 1419هـ/1999م، الجزء 15، ص514.

3 المازري، أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر، المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: محمد الشالي النيفر، الجزائر، الدار التونسية للنشر، المؤسسة الوطنية للكتاب، المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسات بيت الحكمة، الطبعة الثانية، 1409هـ/1988م، ج3، ص563.

4 المناوي، محمد عبد الرؤوف، التوفيق على مهمات التعاريف، بيروت، دار الفكر المعاصر، الطبعة الأولى، 1410هـ/1990م، ص478.

إنقاذ الأرواح، وعلاج المرضى، ولهذا السبب، اعتُبر الطب منذ أمد بعيد من أكثر المهن احتراماً. ويقضي الآلاف من الرجال والنساء العاملين في مهنة الطب حياتهم من أجل العناية بالمرضى. فحينما تقع كارثة، فإن عمال المستشفى يندفعون مسرعين لمساعدة المصابين. ويضعف الأطباء والمرضات مجهوداتهم، عند الإنذار بانتشار الأمراض الوبائية حتى يمنعوا انتشار المرض، ويبحث الباحثون في مهنة الطب دائماً عن وسائل أفضل لمكافحة المرض. ولاشك أن الطب تطور في هذا العصر فأصبح تخصصات كثيرة كما أصبح هناك الطب البيطري الذي موضوعه بدن الحيوان. والطب من ضروريات الشريعة ومقاصدها لأن به حفظ الأبدان وسلامتها.

المطلب الثاني: تعريف الوقاية

مصطلح الوقاية من المصطلحات المتداولة على ألسنة الكثير من المتحدثين، وفي تأليف الكثير من المؤلفين، والناظر المتفحص في حقيقة المصطلح يجد أنه مصطلح عام، فيه محددات وإطلاقات على أمور متعددة، ومن هنا كان لابد من البحث في ماهيته من الناحيتين اللغوية والاصطلاحية، وبيان ذلك فيما يأتي:

أولاً: الوقاية في اللغة

الناظر في معاجم اللغة يجد أن معنى الوقاية يطلق على أمور عدة، فقد جاء في كتاب تهذيب اللغة للأزهري: "وَقِيَ، الْوَقَايَةُ، الْوَقَايَةُ: كُلُّ مَا وَقِيَ شَيْئًا فَهُوَ وَقَايَةٌ"¹، ويقول ابن منظور في كتابه لسان العرب: "وقى: وقاه الله وقياً ووقاية وواقية، ووقيت الشيء أقيه إذا صنته وسترته عن الأذى"، وفي الحديث (لِيَقِ أَحَدَكُمْ

1 الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري أبو منصور، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط1، 1422هـ/2001م، ج9، ص278.

وجبه النار وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ¹ وقوله في حديث معاذ: (وَتَوَقَّ كِرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ)² أي تجنبها ولا تأخذها في الصدقة، لأنها تكرم على أصحابها وتعز، فنخذ الوسط لا العالي ولا النازل. وتوقَّ وأتَّق بمعنى واحد، وفي القرآن الكريم: ﴿فَوْقَاهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ [الانسان11]، أي فدفع الله عنهم شر ذلك اليوم. ويقول ابن فارس: "إن الواو والقاف والياء: كلمة واحدة تدل على دفع شيء عن شيء بغيره فيقيه"³. وتوق وأتقى بمعنى واحد، ووقاه صانه ووقاه مايكره ووقاه: حماه منه، وأيضا قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [الرعد:34]، أي: من دافع. ورجل تقي ويجمع أتقياء، ومعناه: أنه موقٍ نفسه من العذاب والمعاصي بالعمل الصالح. والوقاء والوقاء، والوقاية والوقاية والواقية كل ما وقيت به شيئا، قال اللحياني: "كل ذلك مصدر وقيته الشيء، ووقاه الله - بالكسر - أي حفظه، والتوقية الكلاءة والحفظ"⁴. والحاصل أن الوقاية في اللغة تطلق على معان عدة منها: الستر، الصيانة، التجنب، والحماية، ويمكن القول: إن الوقاية في اللغة: هي الصيانة للشيء وحمايته، والتحذير من الوقوع في الضرر وعدم التعرض للتلف، والتحرز من الآفات، والحفظ.

ثانيا: الوقاية في الاصطلاح

يرد مفهوم الوقاية - اصطلاحا - في الكتب التي عنت بالطب الوقائي في الإسلام، فتذكر مصطلح (الطب الوقائي) بدلا من (الوقاية الصحية)، لذا يمكن تعريفه كما يلي:

1 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، رقم الحديث 2953، باب ومن سورة فاتحة الكتاب، 1395 هـ/1975م، ج5، ص202.
2 النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرايع، د.ت، ج1، ص51.
3 ابن فارس، أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، القاهرة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1371 هـ/1952م، ج6، ص131.
4 ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين، لسان العرب، بيروت، دار صادر، ط3، 1414 هـ/، ج15، ص402.

الطب الوقائي هو: "علم المحافظة على الفرد والمجتمع في أحسن حالاته الصحية"¹، وذلك عن طريقين: أولاً: الوقاية من الأمراض قبل وقوعها، ومنع انتشار العدوى إذا وقعت.

ثانياً: صيانة صحة الفرد بتحسين ظروف معيشتة، ومنع الحوادث، وأسباب التوتر العصبي. وهناك تعريفات أخرى نذكر منها:

أ) هو علم وفن الوقاية من الأمراض، وتقوية الصحة، سواء على مستوى الفرد أو المجتمع.²

ب) هو العلم المتعلق بالوقاية من الأمراض العضوية، والجرثومية، والنفسية، في الفرد والمجتمع بناء على أن مسببات الأمراض ثلاثة هي: الكائنات الدقيقة، والطفيليات، والمركبات العضوية، والاضطرابات النفسية.³

ج) هو علم المحافظة على الإنسان في أفضل حالاته الصحية، ويقوم الطب الوقائي لتحقيق هذا الهدف على مجموعة من التعاليم، والإرشادات، والإجراءات، لوقاية الإنسان من الأمراض السارية والوافدة قبل وقوعها، ومنع إنتشار العدوى إذا وقعت، وإطالة عمر الإنسان بتحسين ظروف معيشتة ومنع الحوادث وأسباب التوتر العصبي.⁴

د) هو "العلم المتعلق بمنع انتشار الأمراض، وتعزيز الصحة النفسية، والجسمية، عند الأفراد والجماعات"⁵.

هـ) هو "العلم المتعلق بمنع إنتشار الأمراض الجرثومية، والنفسية، والعضوية، لتحسين أداء الأفراد والمجتمعات"⁶.

1 القضاة، عبد الحميد، تفوق الطب الوقائي في الاسلام، من الابحاث المختارة في المؤتمر العلمي الاول عن الاعجاز العلمي في القران والسنة، الجامعة الاسلامية العالمية، اسلام آباد، 1907هـ/1987، ص13-14.

2 انظر: بلالي، العيد، الوقاية الصحية في السنة النبوية، مذكرة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العلوم الإسلامية، جامعة الجزائر، 1432هـ/2011، ص3.

3 انظر: عبد الحميد، الصياد ابراهيم، المدخل الاسلامي للطب، مجمع البحوث الاسلامية، القاهرة، 1409هـ/1988م.

4 انظر: الفنجري، احمد شوق، الطب الوقائي في الاسلام، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط3، 1412، 1991م، ص11.

5 الفنجري، احمد شوق، الطب الوقائي في الاسلام، مرجع سابق. ص11.

6 القضاة، عبد الحميد، تفوق الطب الوقائي في الاسلام، من الابحاث المختارة في المؤتمر العلمي الاول عن الاعجاز العلمي في القران والسنة، الجامعة الاسلامية العالمية، اسلام آباد، 1407هـ/1987، ص5.

و) هو "العناية بالسليم، وحمايته من الأمراض"¹.

د) ولقد عرّف العلماء الطب الوقائي الحديث بأنه "العلم المتعلق بالوقاية من الأمراض الجرثومية، والعضوية، والنفسية، للفرد والمجتمع"².

ومن خلال تلك التعاريف فإن الوقاية منهج متكامل لحماية الإنسان فرداً أو مجتمعاً، والمحافظة على صحة وسلامة جسده من العلل والأمراض، وتحقيق ذلك يتم باتباع مجموعة من التعاليم، والإرشادات في معيشتة وحياته. ويمكن تعريف الطب الوقائي حسب رأي الباحث، بأنه: مجموعة الاجراءات والوسائل المتخذة لحماية الإنسان فرداً أو مجتمعاً عن المضار وتنبههم من الوقوع في المخاطر، من خلال عملية توجيه، وإصلاح، وتنمية، وتهذيب.

المطلب الثالث: الوقاية في القرآن الكريم

المتدبر للقرآن الكريم يفهم أن موضوع الوقاية في تعاليم القرآن الكريم واضح لكل البشر سواء على مستوى الفرد أو الجماعة، وأن القرآن الكريم اعتنى بالنواحي الوقائية الأهمية الكبرى في حياتنا ككل سواء كانت دينية أو دنيوية، فقد ذكر الله تعالى في كتابه الكريم فعل "وقي" ومشتقاته حوالي (258) مرة³، وورد لفظ الوقاية⁴ بمشتقاتها في القرآن الكريم في تسعة عشرة موضعاً⁵ ومنها:

- قوله تعالى: ﴿يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: 201].

1 السننابي، صالح بن عبد القوي، الاعجاز العلمي في الطب الوقائي، الجمهورية اليمنية، جامعة الایمان، طبعة تجريبية، 1425هـ/2004، ص19.

2 الصاوي، عبد الجواد، إعجاز القرآن والسنة في الطب الوقائي والكائنات الدقيقة، دار جواد للنشر والتوزيع، جدة، الطبعة الأولى، 1433هـ/2012م.

3 عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، مادة وقي، دار الحديث، مصر، القاهرة، الطبعة الثانية 1409هـ/1988م.

4 وقي: وقاه الله وقيا ووقاية وواقية، ووقيت الشيء أقيه إذا صنته وسترتة عن الأذى، ابن منظور في كتابه لسان العرب.

5 عبد الباقي، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، مرجع سابق.

- قوله تعالى: ﴿ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ [الرعد:37].
- قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ [النحل: 81].
- قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [غافر: 09].
- قوله تعالى: ﴿ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [غافر: 09].

[09] .

- قوله تعالى: ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ [غافر:45].
- قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [الحشر:09].
- قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ [التحریم:06].
- قوله تعالى: ﴿ فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴾ [الانسان:11].

كما تحدث القرآن الكريم عن الوقاية بالمعنى الواسع في العديد من الآيات منها:

1- وفي الوقاية من الربا

- قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ﴾ [البقرة: 278].

2- وفي الوقاية من الخلاف والتفرق

- قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا ﴾ [ال عمران:105].

3- وقاية للإنسان من الانزلاق فيما يخاف منه، ومن خلال الاعتصام بالله تعالى

- قوله تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [ال عمران: 103].
- قوله تعالى: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُوْلَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: 146].

- قوله تعالى: ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ

النَّصِيرُ ﴾ [الحج: 78].

4- ففي الوقاية من الشرك

- قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْدُومًا﴾ [الاسراء: 22].

- قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: 30] - قوله تعالى: ﴿وَلَا

تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الذاريات: 51].

5- وفي الوقاية من خطر العدو - قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [ال عمران:

103].

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: 71].

- قوله تعالى: ﴿وَاحْذَرَهُمْ أُنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: 49].

6- وفي الوقاية من الظن

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ﴾ [الحجرات: 12].

7- وفي الوقاية من الخمر والميسر والاثان - قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الخمرُ وَالْمَيْسِرُ

وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: 90].

8- وفي الوقاية من الآفات الجنسية - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الرِّبِّيَّ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ

سَبِيلًا﴾ [الاسراء: 32] - الوقاية من عذاب الله تعالى وطمعاً في رحمته

- قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ [الاسراء: 57].

9- وفي الوقاية من مخافة الرسول (صلى الله عليه وسلم) وقاية لهم من الفتنة والعذاب الأليم - قوله

تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: 63].

إن المتأمل في الآيات القرآنية التي تحدثت عن الوقاية يكتشف ان القرآن يحث إلى الأخذ بكل أسباب الحيلة والحذر لضمان عدم الإصابة بالمرض والوقوع في العلة.

المطلب الرابع: أهمية الطب الوقائي

كان وما زال كتاب الله تعالى وشريعة نبيه محمد (عليه أفضل الصلاة والسلام)، هو الطريق القويم والنبراس الذي نتهدي به في حياتنا ، فهو المرشد إلى حفظ سلامة أبداننا وعقولنا، عن طريق اهتمامه بالطب الوقائي الذي ذكره وأرسى قواعده، ووضع الإجراءات والواجبات التي يجب على الفرد اتباعها للحفاظ على صحته من مختلف الأمراض والأخطار المحيطة به والتي تتهدده في بدنه وعقله، ويظهر ذلك جلياً في قيمته الأخلاقية السامية في مراعاته لصحة الأفراد جسدياً، ونفسياً، وعقلياً، وروحياً، قال تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً﴾ [النساء:29]، ويظهر هنا نهي الله تعالى عن قتل النفس والبعد عن كل ما يؤدي الى هلاكها أو مس الأذى بالإنسان .

ومن هذه النظرة في مدى ارتباط الإسلام بالطب الوقائي، يجوز لنا الوصف بأنه طب وقائي شمولي، لارتباطه بمقاصد الشريعة، حتى أنها امتدت إلى الحفاظ على صحة الإنسان حتى قبل ولادته، وذلك لما نراه في وصايا النبي (صلى الله عليه وسلم) في اختيار الأزواج من أسر خلت من العيوب وسلمت من المرض، وهذا لما روي عن عائشة -رضي الله عنها- عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإن المحافظة على الصحة أيضاً لها أهمية كبيرة في حياة الإنسان وهي من الواجبات الدينية، لأنها وسيلة لقيامه بالتكاليف الشرعية على الوجه المطلوب، فالصلاة، والصيام، والحج، والجهاد في سبيل الله، وطلب العلم، والكسب الواجب، تتطلب القدرة الصحية الكافية للقيام بها، فكما أن القوة في الإيمان مطلوبة شرعاً، فكذلك قوة الجسد، إذ هي سند لقوة الإيمان، وعون لها فمن لم يوفق لاستغلال صحته في طاعة الله فقد غبن غبنًا عظيمًا. وتظهر حكمة الله - سبحانه وتعالى- فيما حلل من الطيبات، وما حرم عليه من الخبائث، وأمره باجتنب المعاصي، للحفاظ على

صحة الفرد. ومن هذا كله يوضح لنا مدى اهتمام الشرع بالطب الوقائي للحفاظ على صحة البدن كما يقيم وزناً لصحة الروح، وهذه عدالة الإسلام ووسطيته؛ فلا وزن لصحة البدن بدون روح ولا قيمة لصحة الروح بدون صحة البدن، فسبحانه وتعالى من تجلت قدرته في حكمته.

تبدو أهمية الوقاية واضحة جلية في الأوقات التي تصيب الفرد والمجتمع، ويعجز الطب في الوقت الراهن عن شفائها، متى حدثت أو عن تجنب عاهاً، وتشوهاً وعلى رأس هذه الأمراض، أمراض تسببها حمات راشحة (فيروسات)؛ إذ كما هو معلوم لايتوفر مضاد حيوي يقاوم الفيروسات الممرضة، والمميتها ويقضي عليها، كما هو متوفر بالنسبة لكثير من الجراثيم، ولذلك فإن أكثر الجهود تبذل حالياً للوقاية من هذه الأمراض الفيروسية، كمرض شلل الأطفال، وكل مايمكن فعله بعد حدوث هذه الأمراض المستعصية هو قبوله في المستشفى لمراقبة تطور المرض، وتخفيف الأعراض، ومحاولة إنقاذ حياته، وتوصل الأطباء الباحثون في العصر الحديث إلى العديد من طرق الحماية والمناعة لجسم الإنسان ضد كثير من الأمراض. ومن هذه الطرق: مايعطيه مناعة سريعة مؤقتة عن طريق مستحضرات جاهزة من أجسام أشخاص أو حيوانات أصيبوا حديثاً بالمرض وكوّنوا مناعة ضده، أو طرق تعطيه مناعة طويلة تعتمد على فعالية مناعة جسمه بالذات وهذه التي نطلق عليها باسم اللقاحات، وهي تحضير من الكائنات الدقيقة المسببة للمرض، أو من العامل الممرض بعد تجارب عليه تؤدي إلى قتله، أو إضعافه، أو حظره بتقنية الهندسة الوراثية لهذا المعتدي.

ومن فروع الطب: الطب الوقائي، والطب العلاجي اللذان يهدفان الى الحد من خطر المرض، حيث إن الطب الوقائي وسيلة إلى الطب العلاجي، فالطب الوقائي يقاوم المرض بإجراءات تقوم على عدم الإصابة بالمرض، إذ هو الابتعاد عن أسباب الأمراض، وعن الأشياء التي تؤدي إليه، أما الطب العلاجي فهو يعالج المرض بعد حصوله وإصابة الإنسان به¹. رغم التطور الكبير في الطب العلاجي، ورغم التطور الكبير في اكتشاف

1 انظر: الصياد، علي محمد علي، الأحكام الفقهية المتعلقة بالطب الوقائي بين الأصالة والمعاصرة "دراسة فقهية طبية مقارنة"، المجلد الخامس من العدد الثالث والثلاثين لجمعية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، د.ت. ص571.

العلاجات لعدد من الأمراض التي كانت غير معروفة العلاج، رغم التطور الحاصل في الطب العلاجي، ورغم التطور الكبير في إيجاد علاج العديد من الأمراض التي كانت مستعصية في الماضي، وبالرغم من أن الطب الوقائي قد واجه الإستخفاف من قبل بعض فئات المجتمع إلا أن الاهتمام بالطب الوقائي قد رجع الآن إلى الإزدياد وذلك للأمور التالية:

1- إن الطب العلاجي إن الطب العلاجي ليس فيه شفاء لكل مرض، فهناك عدد من الأمراض لم يتوصل إلى علاجها، وخاصة تلك التي تسببها الفيروسات، وتظهر أعراض ذلك الفيروس في ارتفاع درجة حرارة الجسم ومن تلك الأمراض: شلل الأطفال والذي يؤدي إلى توقف أحد الطرفين السفليين، وفي غالب الأحيان تبقى العاهة مستديمة طيلة حياة الإنسان، وهذا المرض ليس له علاج ولكن الوقاية من وقوعه سهلة جدا وذلك من خلال اللقاح ضد فيروس شلل الأطفال ، وقد كانت الوقاية منه قبل ظهور اللقاح الخاص به بالابتعاد عن المصاب وعزله لقوله صلى الله عليه وسلم): (لا يوردن ممرضٌ على مصح)¹، ومن الأمراض أيضا مرض الإيدز، وهو مرض خطير ولم يتمكن الطب من الوصول إلى علاج له، وليس هناك أدوية وقائية، والمسلك المتبع في الوقاية هو عزل المريض لحديث النبي صلى الله عليه وسلم والذي سبق ذكره.

2- تخفيف النفقات الاقتصادية، فهي نفقة مرتفعة في العلاجات الطبية، وهي كلفة سهلة في الطب الوقائي. إن النفقة الاقتصادية تشمل قيمة الأدوية التي يستعملها المريض، وتشمل التوقف عن العمل بسبب المرض، أو من نتائجه، كالأمرض المستديمة، مثل شلل الأطفال، وفي الحكم المشهورة قديما: (درهم وقاية خير من قنطار علاج) وهذه الحكمة لا تدل خيرية الوقاية على العلاج، وإنما تقارن من الناحية المادية، فإن كان كلفة الوقاية درهماً، فإن كلفة العلاج قنطار وهذا جلي فقد أسند الدرهم للوقاية، والقنطار العلاج².

1أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت، المكتبة العصرية، رقم الحديث: 3911، د.ت. الجزء 4، ص 17.

2 انظر: الحولي، ماهر حامد، الطب الوقائي في الاسلام، غزة، الجامعة الاسلامية، 1427هـ/2007م، ص 3.

3- الخشية من عواقب الأمراض على الفرد والمجتمع ، فعلى سبيل المثال: شلل الأطفال مرض مستدم، وله آثار سلبية على جسد الإنسان، وعلى صحته النفسية بشكل خاص، كما أن له انعكاسات على الصحة الاجتماعية بوجه عام، لذا يجب الوقاية من الوقوع في المرض حماية للفرد والمجتمع¹.

4- إن نسبة التعافي من الأمراض التي اكتشف لها علاج ليست 100%، وقد تسبب تلك الأدوية مضاعفات خطيرة على الإنسان، في المقابل نجد أن نسبة التعافي بالوقاية من الأمراض تساوي 100% ، ولذا نجد كثيرا من المتخصصين في العلاجات الطبية، يوجهون النصح للمرضى بعدم الإفراط في تناول تلك العقاقير الطبية، والبحث عن منتجات غذائية وصحية تسهم في حصول التعافي دون مخاطر²، فلكل دواء تأثير علاجي ملائم ومرغوب فيه كما له تأثير جانبي مؤذي وغير مرغوب فيه.

ومن الجدير بالذكر أن من أولى إسهامات هذا الطب كانت على يد الجراح الأمريكي جيمس لند والذي كان يعمل في سلاح البحرية الأمريكية، والذي وجد أن هناك ارتباط للإصابة بداء الأسقربوط هو نقص تناول الفواكة والخضروات الطازجة، لذلك أوصى بضرورة تناولها لتجنب الإصابة بهذا الداء وقد كان ذلك في العام 1753م. ثم تابعت اكتشافات اللقاحات الواقية من الأمراض ففي القرن التاسع عشر الميلادي تم توثيق الكثير من الانجازات المهمة في تخصص الطب الوقائي مثل اكتشاف "علاج باستور"، وهو علاج مضاد لداء الكلب في عام 1883م، واكتشاف لقاح علاج الكوليرا في 1892م، واللقاح المضاد للتيفؤيد في عام 1898م .

1 انظر: إبراهيم، خليل إسماعيل، أمين، عباس عزيز، الآثار الاقتصادية والاجتماعية لمعاناة ذوي الأمراض المزمنة في العراق، المجلة العراقية لبحوث السوق وحماية المستهلك، مجلد1، العدد2، 1430هـ/2009م، ص129.

2 انظر: معلومات ماكميلان، الآثار الجانبية لعلاج السرطان، المملكة المتحدة، 1438هـ/2017م، ص1.

المطلب الخامس: الجانب العقدي للطب الوقائي

ان العقيدة الصحيحة لها دور محوري مهم في حياة الإنسان، ولهذا كان الاهتمام على الصلاح العقدي من أهم الواجبات الأساسية في حياة الرسل والأنبياء، فالعقيدة هي العنصر الرئيسي وهي عنوان الدين، فبقول كلمة التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله يدخل الفرد دائرة الإسلام، وبذلك وجب عليه اتباع الشرائع، وتنفيذها، وتطبيق متطلباتها، وإن من الأسس المعروفة عند دارسي العلم الشرعي، أنّ الدين يتكون من ثلاث محاور رئيسية: محور الشريعة، ومحور العقيدة، ومحور الأخلاق، بتسلسل جميل متناسق، لا تتم المحاور سواء الثالثة او الثانية إلا إذا اكتملت الأولى، وهذه المحاور معتمدة بعضها على بعض، والحق في ذلك أن المسلم لا يحقق معنى الإيمان بدون أن يؤمن بأركان الإيمان، ثم لا يمكن أن يكون مؤمناً حتى يربط إقراره الاعتقادي بعمل الواجبات، وترك المحرمات، ويؤيدها بالسلوكيات، والأفعال الحميدة، فلا يصح الإقرار القلبي دون الانقياد العملي. ولذلك لا يمكن أن يزعم المرء أنه أقر بقلبه، ولا يترجم ذلك بلسانه وأفعاله، فما كان في القلب حقيقة خرج على الجوارح امتثالاً. ومن الجوانب العقدية في الطب الوقائي هو: المعرفة والعلم، والدليل على هذا قول الله - عز وجل - في قصة موسى مع بني إسرائيل والبقرة: ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُوءًا قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [البقرة: 67]، فالجهل ينافي المعرفة والعلم، ويولد الشبهات ويوقع في المحرمات، فجعل الهزو جهلاً، فالجهل بالدين: يقصد به عدم المعرفة بالفرائض والأحكام الشرعية، الأمر الذي يجعل الإنسان يقع في المحظورات الشرعية، أو يترك الأوامر الشرعية، بسبب جهله، وهذا مما عمت به البلوى في هذا الزمان مع انتشار العلم والمعرفة، وسهولة نقل المعلومة. فضلاً ان من الجوانب العقدية في الطب الوقائي هو الحفاظ على عقيدة التوحيد: هي غاية حفظ الروح والجسد، وما تعهد الجسد بالطب والعلاج المطلوب إلا تعهداً للمحل الحافظ لتلك الروح الطيبة إن شاء الله، ولذلك نجد ان الشريعة الإسلامية مهتمه على تنظيف وتطهير قلب العابد من جميع الاعتقادات البغيضة التي قد تتوغل إليه حين الإصابة بالمرض، حيث يقول النبي (صلى

الله عليه وسلم): (إذا سمعتم بالطاعون بأرضٍ فلا تدخلوها وإذا وقع بأرضٍ وأنتم فيها فلا تخرجوا منها)¹، ففي هذا الحديث يوضح ضرورة الحجر الصحي، حيث أوضح إلى عدم الرحيل من المكان التي يوجد فيه الطاعون ومعروف أن هذا يؤدي إلى نقل المرض إلى الأصحاء وإمكانية موتهم منه، ثم انظر إلى كمال هذه المنظومة حيث أصلح الناحية العقيدية التي يؤدي الإخلال بها إلى الخشية والوجل من المخلوق ومن عالم الأسباب، فقطع النبي (صلى الله عليه وسلم) السبيل إلى מזلזلات العقيدة فقال: (لا عدوى ولا طيرة)²، وبهذا يبقى من يبقى في أرض الطاعون والوباء آمناً إلى أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه، ومن جانب آخر أصلح نبينا (عليه أفضل الصلاة والسلام) إمكانية حدوث القدر الكوني، وهو إصابة من كُتِب عليه الضرر بالطاعون والموت به فقال النبي (صلى الله عليه وسلم): (الطاعون شهادة لكل مسلم)³، والشهادة رغبة كل مؤمن بلا منازع، وهكذا فبالنظر إلى أسس هذه المنظومة الشرعية المتألفة تجد أن مصلحة المجتمع قد روعيت باحتواء المرض، وأن مصلحة الإنسان قد اهتم بها من ناحية رسوخ العقيدة ووضوحها، ومن ناحية تعويض ضحايا تقديم المصلحة الجماعية بمرتبة الشهادة من جانب آخر، وهذا ما لا يمكن لأي منظومة رعاية صحية في العالم أن تقدمه، وإنه لمن السفه بعد هذا ألا نعيد الأمور إلى نصابها ونعيد - بدون مبالغة - كتابة وتأصيل مهنة وعلوم الطب لتتعاقد نصوص الآيات والأحاديث النبوية مع مفردات وموجودات الآيات الربانية فيحدث ذلك التوافق بين العقيدة والكون. كما أن النبي (عليه الصلاة والسلام) جمع بين قوله: (لا عدوى) وبين قوله: (وفرّ من الجذوم كما تفر من الأسد) حيث قال: (لا عدوى

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، كتاب الطب، باب ما يذكر في الطاعون، حديث رقم 5728، الطبعة الأولى، 1422هـ/2002م.

2 صحيح البخاري، المصدر السابق، حديث رقم 5707، الجزء السابع، ص 126.

3 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، كتاب الطب، باب ما يذكر في الطاعون، حديث رقم 5732، الطبعة الأولى، 1422هـ/2002م، ص 24.

ولا طيرة.... وفرّ من المجذوم كما تفرّ من الأسد¹ للتأكيد على هذين الأمرين، أمر بالإيمان بقدر الله تعالى، وأمر الأخذ بالأسباب، وأن كليهما من قدر الله، وأننا نهرب من قدر الله الخاص بالتوكل إلى قدر الله الخاص بالأسباب، وأنه لا تضارب بينهما.

أما في مجال التصحيح العقدي في الذبح هو بيان أن الذبح لا تحل الا لله وحده، وأن فعلها لغيره شرك عظيم، لأن الذبح عبادة، وإراقة الدم فيها يدل على التعظيم والخضوع والتقرب، فكما أن الصلاة لغيره شرك أكبر، وكذلك التسمية بغير اسمه تعالى عند الذبح، أو الذبح لغيره شرك أيضاً، كالذبح لجني أو أنسي حياً أو ميتاً أو للأصنام، فهذا كله باطل ومحرم، ولا تحل ذبيحته، لأنه من الشرك الأكبر، والرّدة التي توجب العقاب بالنار².

ولقد لعب الطب الوقائي في القرآن الكريم أسلوباً رنانياً فريداً في اجتثاث الداء الذي كان متفشياً في المجتمع العربي الجاهلي الذي أحب الخمر، وتغنى بها، وتفنن في تسميتها، ووصفها، ووصف مجالسها، حتى كاد يعبدها، واعتبرها بعضهم شفاء من المرض. لقد عالج القرآن النفوس البشرية أساساً، فنزع منها عقائد الجاهلية، وتصوراتها، وقيمها، وموازينها، وغرس فيها دين الفطرة وعقيدة الإيمان بالله الواحد، ودانت هذه النفوس طوعاً لكل ما ينتج عن هذه العقيدة، وأصبحت مهينة للاستجابة ثم للتنفيذ.

1 صحيح البخاري، المصدر السابق، حديث رقم 5707، الجزء السابع، ص126.

2 ابن تيمية، أبو العباس أحمد، مجموعة الفتاوى، تحقيق: خيرى سعيد، القاهرة، المكتبة التوفيقية، د.ت.

المبحث الثاني: مصادر الطب الوقائي

المطلب الأول: القرآن الكريم

إن القرآن الكريم من أهم المصادر الوقائية التي يستقي منها المسلم المبادئ والأصول، فالقرآن الكريم هو بتلاوته¹، كلام الله المعجز المنزل على خاتم المرسلين والأنبياء حبيبنا محمد (صلى الله عليه وسلم) المنقول تواتراً والمتعبد بتلاوته، المبدوء بسورة الفاتحة والمختتم بسورة الناس²، وقد سمي قرآنا لانه اشتمل على ثمرات الكتب المنزلة السابقة وقيل لأنه جمع أنواع العلوم كلها بمعان³، فهو بذلك هداية الخالق لإصلاح المجتمع، وشريعة السماء لأهل الأرض وهو التشريع الخالد الذي ضمن بجميع ما تحتاج إليه البشر في أمر دينهم، ودنياهم، في العقائد، والأخلاق، وفي العبادات، والمعاملات، وفي الإقتصاد، والسياسة، في الحرب والسلام، والمعاهدات، والعلاقات، لا يعتره خلل ولا انحراف ولا تناقض ولا اضطراب⁴، لذلك فهو كتاب معجز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، قال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]. "لقد جاء الإسلام في هذا المجال بتعاليم تقدم بها عن الطب الحديث، فقد وردت آيات تدل على الطب الوقائي، فقد اشار الله في القرآن الكريم على استخدام الماء لغسل اليدين والذراعين ومسح الرأس والأذنين وغسل القدمين وغسل الفم والأنف، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: 6]، " وهذه التعاليم ماهي الا وقاية للفرد والمجتمع لمنع

1 الحسن، محمد علي، المنار في علوم القرآن مع مدخل في أصول التفسير ومصادره، بيروت، مؤسسة الرسالة، 1421هـ/2000، ص119.

2 انظر: معبد، محمد أحمد محمد، نفحات من علوم القرآن، القاهرة، دار السلام، الطبعة الثانية، 1426هـ/2005م، ج1، ص11.

3 انظر: الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي وشركائه، ط1، 1376 هـ /1957م، ج1، ص277.

4 انظر: أبو شهبه، محمد بن محمد، المدخل لدراسة القرآن الكريم، مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الثانية، 1423 هـ/2003م، ص11.

إلحاق الضرر بالإنسان من خلال إزالة الكائنات الممرضة، حيث إن غسل الفم يقوم بإزالة بقايا الطعام، حتى لا تتخمر مما يؤدي إلى نشاط وتكاثر الجراثيم والفطريات الممرضة¹. لقد راعت الشريعة الإسلامية أحوال الصائم، كالمريض، وسمحت له بالافطار، يقول الله تعالى: ﴿أَيَّاماً مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة:184]، فإفطار الصائم وقاية له لما يترتب على ذلك من ضرر على نفسه. وحرّم الله تعالى من إتيان الرجل زوجته الحائض، أو النفساء، أو في دبرها لوقايتها من الأمراض الجنسية، قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٌّ فَاعْتَرِضُوا النَّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ [البقرة:222]، حيث كشفت ووضحت الدراسات العلمية في هذا التخصص لما يتعرض له الفرد من ضرر، وأذى الذي أشارت إليه الآية الكريمة². كذلك يشير القرآن الكريم إلى حرمة الاستمناء (العادة السرية) لوقاية الفرد لما يترتب من ضرر سلبي جداً على صحة الإنسان العقلية، والنفسية، والجسدية، وتؤدي إلى انقطاع النسل، وفاعلها عقوبته التعزير ولا حد عليه، لأنها إخراج مني بغير جماع، فهي كمباشرة الأجنبية فيما دون الفرج³، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ [المؤمنون:5-6]. وقد ذكر القطان في بيان فضل القرآن الكريم أنه يعالج جميع المشكلات الإنسانية في جميع جوانب مرافق الحياة البدنية، الروحية، والاقتصادية، والعقلية،

1 انظر: الصباد، علي محمد علي، الأحكام الفقهية المتعلقة بالطب الوقائي بين الأصالة والمعاصرة "دراسة فقهية طبية مقارنة"، المجلد الخامس من العدد الثالث والثلاثين لجمعية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، د.ت. ص 586.

2 انظر: أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة، تحقيق: محمد حجي وآخرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، الجزء الأول، 1408هـ/1988م، ص 123.

3 أبو إبراهيم المزني، إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، مختصر المزني (مطبوع ملحقاً بالألم للشافعي)، بيروت، دار المعرفة، 1410هـ/1990م، ص 421.

والاجتماعية، والسياسية علاجاً بارعاً، لأنه تنزيل رب العالمين، ويضع لكل مشكلة علاجها الشافي، فاكتمب بذلك صلاحية لكل زمان ومكان¹.

لقد حرم الله تعالى في كتابه عدداً من الأطعمة والأشربة، وقايةً له من تأثيرها المباشر على صحة المكلفين، بل هي مؤدية إلى تلف الأبدان، ومن ذلك الميتة، والدم وغيرها من المحرمات التي ذكرها الله تعالى في كتابه، قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة:3]. وكذلك حرم الله تعالى عدداً من الأشربة كالخمر، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة:90]، ومعلوم أن تحريم الخمر له أثره في حفظ العقل، وهو من المقاصد الضرورية. وايضاً أكد القرآن الكريم مشروعية الغسل سواء أكان للنظافة والتبريد والنشاط، أم لرفع الحدث، والتخلص من النجاسات، فقدت وردت آيات تتحدث عنه، منها قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة:222]، حيث يساعد الغسل على ازالة الجراثيم، وبقي من من سرطان الجلد، التي يتعرض لها العاملون في المناجم والبتروك وغيرها، كما يساعد التدليك الناتج من غسل الأعضاء على تنشيط الدورة الدموية، مما يؤدي الى نشاط الجسم كله، ويخفف كثيراً من احتقان الدماغ عند المشتغلين بالأعمال الذهنية². فالشارع الحكيم لم يشرع أحكامه عبثاً- تعالى الله عن ذلك-، بل شرعت لغايات، ومقاصد أرادها من تشريعاته، وأحكامه. لذا كانت وصية الرسول (صلى الله عليه وسلم) القرآن، أخرج البخاري في صحيحه عن طلحة سأل عبد الله بن أبي أوفى أوصى النبي (صلى الله عليه وسلم)؟

1 انظر: القطان، مناع خليل، مباحث في علوم القرآن، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الثالثة، 1421هـ/2000، ص 11.

2 انظر: الصياد، علي محمد علي، الأحكام الفقهية المتعلقة بالطب الوقائي بين الأصالة والمعاصرة "دراسة فقهية طبية مقارنة"، المجلد الخامس من العدد الثالث والثلاثين لجمعية كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، د.ت. ص 586.

قال: لا، قلت كيف كتب على الناس الوصية، ولم يوصي؟ قال: أوصى بكتاب الله¹. لقد أدرك السلف الصالح أهمية القرآن الكريم وضرورة العمل به، فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يتجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن².

المطلب الثاني: السنة النبوية

وهي المصدر الثاني من مصادر الطب الوقائية، والسنة تعني: الطريقة أو المنهج في بيان القرآن وشرح حقائق الإسلام³. والمعنى الاصطلاحي كل ما أثر عن النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) من أقوال أو أفعال أو تقارير مما ينفع أن يكون بينة لحكم شرعي⁴. وتأتي مرتبتها بعد القرآن الكريم فهي المبينة له والشارحة لحقائقه، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل:44]. فالنبي هو المبين للقرآن بقوله وعمله وتقريره، وقد أمرنا الله تعالى بإتباع النبي (صلى الله عليه وسلم)، قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر:7]. فهذا أمر جلي واضح من الله عز وجل الالتزام بسنة نبيه (صلى الله عليه وسلم) ومخالفته توجب العقوبة والسخط من الله جل وعلا. قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور:63]. لذلك فالسنة جاءت لتحقيق هدفين عظيمين:

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، رقم الحديث 2740، باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه، 1422هـ/2002م، ج4، ص3.

2 آل معمر، عبد العزيز بن حمد بن ناصر بن عثمان، منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب، باب القطع بصحة القرآن وأنه جاء من عند الله، د.ت، ج1، ص236.

3 القرضاوي، يوسف، كيف نتعامل مع السنة النبوية، دار الشروق، ط1، 1421هـ/2000، ص25.

4 الخطيب، محمد عجاج، أصول الحديث وعلومه وصحيحه، دار الفكر، الطبعة الثانية، 1391هـ/1971، ص18.

أ - إيضاح ما جاء في القرآن الكريم وإلى هذا المعنى أشار القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

ب - بيان التشريعات وآداب أخرى، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الجمعة: 2].

ومن أبرز هذه الآداب التي جاء بها الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم) لتأصيلها في الوقائية المتمثلة في فعله وقوله وأمره ونهيه. قال عليه الصلاة والسلام عن الحلال والحرام: (الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات كراع يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها ألا وإن لكل ملك حمى ألا إن حمى الله في أرضه محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب)¹.

فالطب الوقائي في السنة النبوية الشريفة هو: السنن والوصايا التي جاءت على لسان نبينا محمد عليه الصلاة والسلام للاحتراز من الضرر والمرض قبل وقوع المكروه، ومن المكروه هنا على الأمراض النفسانية، والأمراض الجسدية، ووسوسات الشياطين، ونذكر منها، فقد قال الرسول (صلى الله عليه وسلم): (لا يوردن ممرض على مصح)²، حيث كره أن يخالط المريض الصحيح لئلا يصاب، وقد قال الرسول (صلى الله عليه وسلم): (إذا سمعتم الطاعون بأرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا منها)³. وهذه ممارسة أصبحت عالمية مفروضة، فلا تسمح أي دولة بدخول المريض إليها لكي لا ينقل إليها المرض الوبائي. ونرى أفضل

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، رقم الحديث 2740، باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه، 1422هـ/2002م، ج4، ص3.

2 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، المصدر السابق، رقم الحديث 5328، كتاب الطب، 1422هـ/2002م.

3 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، المصدر السابق، ص20.

خيارات الوقاية التي عرفها الإسلام هي الحِمِيَّة، وتعتمد على الرقابة الذاتية والعزيمة وقوة العزيمة، عن المقدم بن معد يكرب قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول: (ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطن، بحسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة؛ فتلت لطعامه وتلت لشرايه، وتلت لنفسه)¹. فالسيطرة على النفس، وضبط تغذيتها بهذا الأسلوب، يجعلها معتدلة وقوية وصحيحة. وتعتبر الحِمِيَّة عند المسلمين أقوى وسائل التطبُّب والتداوي، وقد وضعها النبي (صلى الله عليه وسلم) للمسلمين وشجعهم عليها. والطب عند المسلمين لا يرتبط بأحوال البدن والعلاج الطبيعي فحسب، بل يرتبط بالنفس والروح والقرآن الكريم والسنة المطهرة، وبذلك يستكمل الطب². ولقد نهي الرسول (صلى الله عليه وسلم) عن التبول في الماء الراكد، وذلك في قوله: (لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه)³. وهذا النهي منه - صلى الله عليه وسلم - عام في جميع الأحوال، فلا يجوز التبول في الماء الراكد مطلقاً أكان معداً بعد ذلك للوضوء منه، أو الغسل أم لا.

وهذا الحديث يتعلق بأدب من آداب الإسلام والوقاية من الأمراض وذلك أن الله - تعالى - نهي عباده المؤمنين أن يتسببوا في أذية إخوانهم والإضرار بهم والتبول في الماء الراكد يفسد ذلك الماء على الناس ويجعله قذراً لا يستطيع أحد أن ينتفع بذلك الماء ولربما تضرر ذلك الماء فأصبح محلاً للقاذورات والنجاسات وفي ذلك من الضرر ما لا يخفى. ومن توصيات الرسول (صلى الله عليه وسلم) في الوقاية والحفاظ على صحة الفم، بما ورد في سنة السواك، ومن ذلك قوله - عليه الصلاة والسلام -: (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل

1 ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، محمد كامل قره بللي، عبد اللطيف حرز الله، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى، 1430هـ/2009م، كتاب الأطعمة برقم 3340.

2 السيد، خالد سر الختم، الطب النبوي وخيارات الوقاية، مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية، العدد2، 2003م، ص142.

3 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، باب الوضوء في الماء الدائم، كتاب الوضوء، الجزء1، رقم الحديث239، 1422هـ/2002م، ص57.

صلاة¹. وقد أوضحت العديد من نتائج الدراسات في الوقت الراهن، ان السواك له العديد من الفوائد الصحية، ومن ذلك دوره الفعال في إزالة التكدسات من الأسنان وشد اللثة، ويعتبر بديلاً موثقاً به عن فرشاة الأسنان ومايلتحق من معاجين لتنظيف الأسنان، كما يتميز السواك بطبيعة أليافه الدقيقة التي لها الأثر في عمليّة تنظيف الأسنان، فضلاً عن وجود المواد الكيميائية الطبيعية التي تبين فوائدها الصحية في تطهير الأسنان، والتي دخلت في خلطة صناعة معاجين الأسنان². ولقد كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يربي أصحابه - رضوان الله عليهم- أجمعين من خلال ماينزل من آيات القرآن الكريم ومن خلال هديه الشريف على الأداب العالية، والقيم النبيلة من أجل خلق مجتمع مسلم محب، ومتربط، قال الرسول (صلى الله عليه وسلم): (ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى عضواً تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى)³. وهذه الاستشهادات وغيرها كثيرة تدل دلالة قطعية على أن الهدى النبوي معين لا ينضب من التوصيات الوقائية متى أخذ به المسلم نجا من الوقوع في كثير من الأخطاء، ومن كثيرٍ من الرذائل والمفاسد التي عمّ شرها، وزاد خطرهما في هذا الزمان.

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، باب السواك، كتاب الجمعة، الجزء4، رقم الحديث887، 1422هـ/2002م، ص887.

2 Agbor, Michael A., and Clement C. Azodo. "Assessment of chewing stick (miswak) use in a Muslim community in Cameroon." *European Journal of General Dentistry* 2, no. 1 (2013): 50.

3 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، مرجع سابق، رقم الحديث6011، باب رحمة الناس والبهائم، 1422هـ/2002م، ج8، ص10.

المبحث الثالث: مفهوم العلم الحديث

المطلب الأول: مفهوم العلم

لقد أوجد الإسلام الاطار العام لمفهوم العلم على مختلف المراتب؛ مرتبة المزج بين العلوم الاجتماعية والعلوم الطبيعية، ومرتبة المزج بين العلوم الإسلامية الشرعية والعلوم الغير الشرعية، ومرتبة التكامل بين المنهج العلمي التجريبي، والمرجعية المطلقة ذات البعد الغيبي. فهناك العديد من التعريفات لمصطلح العلم، وتعكس هذه التعريفات تباين وجهات النظر إلى طبيعة العلم حتى بين العلماء أنفسهم، و قد وضع الباحثون ثلاثة تعريفات للعلم:

١ - العلم بناء من المعرفة العلمية المنظمة:

أي أن العلم "بناء من المعرفة العلمية المنظمة يتضمن الحقائق والمفاهيم والمبادئ، والقوانين، والنظريات العلمية التي تساعد في تفسير الظواهر من حولنا"¹.

ويرى الباحث أن طبيعة هذا التعريف يبين إدراك مقصور لجوهر العلم، حيث تصبح فيه المعرفة العلمية غير قابلة للتنتيخ والنقاش، ويصبح العلم جسم مبعثر من المعرفة العلمية، لا تتحد فروعه العلمية إلا ما ندر.

٢ - العلم طريقة أو منهج:

أي: العلم طريقة يتبعها الباحث من خلال القواعد المنهجية التي وضعت، فهو طريقة ومنهج، حيث يقوم الباحث بتحديد المشكلة ودراستها، وجمع المعلومات، ورصد الملاحظات، ووضع الفرضيات، ثم فحصها لمعرفة الظواهر الجديدة². ومع تسليمنا بأهمية هذا التعريف، إلا أن اهماله للثقافة العملية اللازمة، لتكوين البداية العلمية السليمة كان واضحاً، فالبحث العلمي يتطلب ثقافة علمية واسعة، والباحث يواصل مسيرته العلمية من حيث انتهى الآخرون، ويضيف معارف جديدة، بعد جهد كبير في التفكير والبحث.

1 كاظم، أحمد ويسى، تدريس العلوم، القاهرة، دار النهضة العربية، 1414هـ/1993م، صفحة 13.

2 انظر: كاظم، أحمد ويسى، تدريس العلوم، القاهرة، مرجع سابق، ص13.

٣ - العلم هو: العلم هو مجموعة من المعارف العلمية المترابطة، التي يعتمد في الوصول إليها على المنهج العلمي. وهذا التعريف يتكون من شقين هما المادة (المعارف العلمية) والطريقة (المنهج العلمي)، حيث يرى البعض "أن العلم سلسلة مترابطة من المفاهيم والقوانين والإطارات النظرية التي نشأت نتيجة للتجريب أو المشاهدات المنتظمة"¹.

ويرجح الباحث هذا التعريف لأن المعرفة العلمية السابقة جسر للوصول إلى معارف علمية جديدة، ولبناء معارف علمية تراكمية، ولن يحصل ذلك إلا وفق طرق علمية بعيدا عن التخبط والعشوائية. فالعلم ترابط بين المعرفة والطريقة، وإذا أردنا الوصول إلى معارف علمية جديدة دون فهم منهجية البحث وطرقه بشكل سليم فلن نتمكن من تحقيق ذلك. وإذا عدنا إلى تعريف العلم لغة واصطلاحا، فإن كلمة "علم" في اللغة هو: إدراك الأشياء على حقيقتها، وهو اليقين والمعرفة². والعلم عكسه الجهل، وأما تعريفه في الاصطلاح فهو: "مجموعة من القوانين المترابطة والنظريات التي تنتج من المحاولات والملاحظات بشكل دائم"³.

المطلب الثاني: العلم الحديث

كما أشرنا أن العلم: هو معرفة الشيء على حقيقته، وهذه الحقيقة لا يتم فهمها إلا بالمعرفة، والعلم في تطوّر في جميع الفروع فقد يشير العلم على عدة معانٍ عديدة، مثل: (الرياضيات، والفيزياء، علم الأحياء، وعلم الهندسة، ...)، وهو أي علم يحاول فيه الفرد ويمكن للمجتمع من الاستفادة منه⁴، والذي يمكن أن نطلق عليه العلم الحديث. ومن مناقب العلم الحديث أنه انقص نسبة عدد الموتى بين المجتمع بسبب اكتشاف العلاجات والأدوية المؤثرة، وتطوّر المستشفيات التي ازدهرت بتأثير سعي العلماء من الأطباء، الذين كان لهم

1 عوده، ملكاوي وأحمد، فتحي، أساسيات البحث العلمي، مكتبة الكتاني، أريد، 1412هـ/1992م.

2 درويش. معلوف، المنجد في اللغة، بيروت، دار المشرق العربي، د.ت، طبعة 26، ص 527.

3 حسين رشوان، العلم والبحث العلمي، الإسكندرية، المكتب الجامعي الحديث، 1402هـ/1982م، ص 4.

4 طلال، وسام، أهمية العلم الحديث، 2017/04/04 من الموقع الإلكتروني: <http://mawdoo3.com>

الدعم الواسع في العلم والدراسة، كي يحافظوا على صحة المجتمع، حتى تلاشت العديد من الأمراض، ولم تعد موجودةً أبداً، فبفضل تطور علوم الطب والصحة أصبحت الكثير من الأمراض في عداد الذكريات، بعد أن كانت تميمت بألافٍ من افراد المجتمع، وتم اختراع المضادات الحيوية، التي تحصن المناعة، وتوقف الإصابة بالمرض¹.

Universiti Malaya

1 Brigden, Malcolm L., and Andy L. Pattullo. "Prevention and management of overwhelming postsplenectomy infection-an update." *CRITICAL CARE MEDICINE-BALTIMORE*- 27 (1999): 836-842.

الفصل الثاني: سورة المائدة موضوعاتها ومقاصدها

تمهيد

تناول الباحث في هذا الفصل التعريف بسورة المائدة، وعدد آياتها، وأسباب نزولها، وتسميتها، وقد تطرق الباحث إلى موضوعات سورة المائدة بشكل عام، ثم ذكر مقاصد سورة المائدة المتعلقة بالطب الوقائي خصوصاً، ثم الضرورات الخمس للطب الوقائي في سورة المائدة.

المبحث الأول: التعريف بالسورة وتسميتها وفضلها وعدد آياتها ونزولها

المطلب الأول: التعريف بالسورة وتسميتها

سورة المائدة من السور المدنية، ومن السور الأخيرة التي أنزلت على رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وهي الخامسة من حيث ترتيب سور القرآن الكريم، ويبلغ عدد آياتها مئة وعشرين آية، وتقع في الجزء السادس والسابع وفي الحزب الحادي عشر والثاني عشر والثالث عشر من ترتيب المصحف، جاءت هذه السورة لتوضح للمؤمنين بالله تعالى الطريقة الصحيحة في التعامل مع أهل الكتاب، كما أوضحت المحرمات من جميع الجبائث، وتصنف سورة المائدة من السور الطوال في القرآن الكريم، وتبدأ السورة آياتها الكريمة بأسلوب النداء، وتكرّر بها أكثر من ست عشرة مرة. بينت سورة المائدة إلى العديد من المواضيع، ومن بينها: الجوانب المتعلقة بالتشريعات، مثلها مثل سورتي البقرة، والنساء، بالإضافة إلى الإشارة إلى أمور تخص العقيدة، وبيان حقائق المواضيع لقصاص الأنبياء وأهل الكتاب. ولسورة المائدة عدة أسماء وهي:

1) المائدة: توضح الآية الحادية عشر بعد المئة ما أوحاه الله إلى الحواريين أن يصدقوا بالله وبرسوله عيسى

بن مريم - عليه السلام - فأمّنوا، يقول الله - عزّ من قائل -: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي

قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ﴾ [المائدة: 111]، ثم يطلب الحواريون من عيسى عليه السلام أن ينزل عليهم

مائدة من السماء، قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً

مَنْ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ {112} قَالُوا نُزِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ
 صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ {113} قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
 تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿ [المائدة:114-112]. وقد سميت
 السورة بالمائدة نسبة لإحدى المعجزات التي جاء بها سيدنا عيسى -عليه السلام- إلى قومه الحواريين عندما
 طلبوا منه بأن يأتي لهم الله - سبحانه وتعالى- بمائدة تنزل من الله تعالى إليهم؛ حتى يأكلوا منها، وتطمئن
 قلوبهم، ويصدقوا ويثقوا بما جاء به، وبالفعل استجاب الله تعالى لمطلبهم، وأنزل المائدة، لكنه توعدهم
 بالعذاب الشديد عند رجوعهم والكفر بالله تعالى بعد إنزال المائدة، وعلية أطلق على سورة المائدة بهذا الاسم
 لأن فيها قصة المائدة التي طلبها الحواريون من عيسى -عليه السلام-.

2) العقود: لأن هذا اللفظ ورد في أول آية من السورة في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ
 ﴿ [المائدة:1] ¹. إذ وقع اللفظ في أولها واسم السورة (العقود) التي تميز المسلم بوفائه بعقوده مع الله تعالى،
 ومع الناس ليكون الإنسان المؤمن الحضاري الذي يلتزم بكلمته ويفي بوعده أميناً صادقاً ².
 3) المنقذة: ففي أحكام القرآن لابن الفرس ³: روي عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: (سورة المائدة
 تدعي في ملكوت السموات المنقذة) ⁴.

4) الأخيار: " لأن الصحابة -رضي الله عنهم- كانوا يطلقون على سورة المائدة، اسم سورة الأخيار" ⁵.

1 انظر: الدوسري، منيرة محمد ناصر، أسماء سور القرآن وفضائلها، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، 1426هـ/2005م، ص72.

2 الكيلاني، ابراهيم زيد، خصائص الأمة الإسلامية الحضارية كما تبيينها سورة المائدة، 1425هـ/2004م، ص8.

3 هو أبو محمد عبد المنعم بن عبد الرحيم المعروف "بابن الفرس الأندلسي" (المتوفى: 597 هـ)، انظر: عبد الرحيم، أبي محمد عبد المنعم، أحكام
 القرآن، تحقيق: طه بن علي بوسريح، دار ابن حزم، بنان، بيروت، الطبعة الأولى، الجزء الاول، 1427هـ/2006م، ص7.

4 عبد الرحيم، أبي محمد عبد المنعم، أحكام القرآن، تحقيق: طه بن علي بوسريح، دار ابن حزم، بنان، بيروت، الطبعة الأولى، الجزء الثاني،
 1427هـ/2006م، ص294.

5 انظر: بن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، التحرير والتنوير، تونس، الدار التونسية للنشر، الجزء السادس،
 1404هـ/1984م، ص69.

المطلب الثاني: ترتيب السورة وعدد آياتها ومكيثها أو مدنيثها

آخر سورة نزلت على نبينا محمد (عليه الصلاة والسلام) في أيام حجة الوداع هي سورة المائدة. فهي سورة محكمة، لم ينسخها بعدها قرآن. استهلّت السورة بـ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المائدة:1]، وقد تجدد ذلك النداء في طياتها ستة عشر مرة من أصل ثمانية وثمانين في كتاب الله تعالى، احتوت السورة الكريمة على عدد كبير من الأحكام مبينة شتى جوانب التشريع، سورة المائدة، هي السورة الخامسة في ترتيب المصحف، ضمن الجزء (6 و7) من القرآن الكريم، وهي من السور المدنية، وهي السورة المائة واثنى عشر في ترتيب نزول سور القرآن الكريم كله بعد سورة الفتح، وقبل سورة التوبة. عدد آياتها عند الكوفي مائة وعشرون آية، وعند البصري مائة وثلاث وعشرون آية، وعند المدنيين، والمكيين، والشاميين، مائة وثمان وعشرون آية. والمختلف فيه ثلاث آيات:

1. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ [المائدة:1]، عدّها البصري، والمدنيان، والمكي، والشامي، وترك الكوفي عدّها¹.

2. قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة:15]، عدّها البصري والمدنيان والمكي والشامي، وترك الكوفي عدّها².

3. قال تعالى: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة:23]. انفرد البصري بعدها، وترك باقي علماء العدّ

1 القاضي، عبد الفتاح، بشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل، مصر، القاهرة، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، 1395هـ/1975م، ص87.

2 القاضي، بشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل، مرجع سابق، ص87.

عدها¹. أما بالنسبة لمكيتها أو مدنيها فسورة المائدة من السور المدنية²، وقال الإمام القرطبي "مدنية بإجماع"³. ويعتبر التغيير في هذه الانواع او الواجه في عدد الايات لسورة المائدة وذلك لانها قراءات متواتره.

المبحث الثاني: موضوعات سورة المائدة ومقاصدها

المطلب الأول: موضوعات سورة المائدة

سورة المائدة، كغيرها من السور المدنية تعنى بالقضايا ذات الصلة الوثيقة بإقامة الدولة الإسلامية على أسس متينة، وقواعد صلبة، ومبادئ راسخة، لذا فإننا نجد أن المحور الذي تدور حوله هذه السورة الكريمة هو: التشريع القائم على تحقيق العدالة، وتهذيب المجتمع، وتصحيح العقيدة، المؤدي إلى توطيد أركان الدولة الإسلامية، وبالتأمل في سورة المائدة، وتتبع موضوعاتها نجد أنها قد تحدثت عن موضوعات شتى، ونذكر على سبيل المثال لا الحصر من موضوعات سورة المائدة موضوع بيان تفرد الله -تعالى- بملكية السموات والأرض وما فيهن، وبيان عظم قدرته، حيث قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة:120].

ويمكننا تصنيف الإطار العام لموضوعات سورة المائدة ضمن موضوعين كبيرين، هما:

1- الحديث عن المؤمنين:

وهذا الحديث يشتمل على ما يجب على المؤمنين التصديق به من معتقدات، والتحلي به من أخلاقيات، والوفاء به من أحكام وتشريعات، حيث بدأت هذه السورة بنداء المؤمنين خاصة بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [المائدة:1]، لاحتوائها على كثير من التشريعات التطبيقية المطلوبة للصبغة الإيمانية، ولذلك تجدد هذا

1 القاضي، بشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل، مرجع سابق، ص87.

2 انظر: (الاتقان في علوم القرآن)، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، ج1، ص33.

3 عبد الحق بن محمد بن عطية الأندلسي، تفسير ابن عطية، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ/2002م، ج2، ص143.

النداء مقروناً بتلك الصفة في ثنايا السورة ستة عشر مرة، تنبيهاً بما على المسلم من واجبات تحمّل ائتمان التزاماته التعاقدية والتعاهدية، التي لا يسمح له من الانحراف عنها او نقضها، لقد بينت السورة الكريمة أسس العهود وأوضحت وضرة الالتزام والوفاء، والأمر بالنهي عن حرمان الله تعالى وتطبيق الشعائر الإسلامية، ونشر العدل عند التعامل بين المسلمين، فهو الذي أتم دينه وأكمل نعمته، وأحكام الطهارة المطلوبه بعد أن أشار الى الطيبات من الأطعمة، والمناكح، لتوضيح الصلة المتناسكة بين هذه الملذات، وصفاء الروح والجسد، وتذكيره سبحانه وتعالى لعباده المؤمنين بآلائه ونعمه عليهم في شرعه لهم، والدعوة إلى أن تكون للمسلمين صفه خاصة بعيداً عن الاتباع الأعمى لليهود والنصارى، وتنبيه فقهاء الأمة وعلمائها إلى ضرورة الانتباه من القول بتحريم شيء ليس له دليل على منعه، والمنع عن استحلال المحرمات، وأن من ضروريات عهد الله تعالى مع عبده المسلم هجره للمحرمات، وتأكيد على ضرورة الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وحفظ كافة الحقوق للأحياء، والأموات، والأيتام، وللصغار والكبار، والرجال، والنساء، وتقديم باقة من الأحكام تناولت الصيد، والذبائح، وجزاء البغاة، وأهل الإفساد، والردة، ونكاح الكتابيات، والإحرام، وقضايا الطهارة، وحدّي الحراية، والسرقه، ثم أشارت الى تحريم الخمر، والميسر، وكفارة اليمين، وقتل الصيد في الإحرام، ثم خلصت السورة الكريمة إلى تصوير نهاية الكون، وما ينتظر الصادقين من حسن العاقبة وكرم المنزلة.

2- الحديث عن غير المؤمنين:

والنصيب الأكبر من هذا الموضوع كان لأهل الكتاب؛ حيث وصفهم سبحانه ووصف كتبهم، وأورد معتقداتها الفاسدة، وردّ عليها، وبيّن سوء عاقبتهم، وبيّن للمسلمين كيفية التعامل معهم¹. فذكرت السورة الكريمة جموح وعصيان بني إسرائيل على شريعة الله تعالى، وما كان من عصيانهم وقولهم لموسى-عليه السلام- بعد المنن الكثيرة التي امتن الله بها عليهم: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا﴾ [المائدة: 24]، وما حصل لهم، ثم عمدت

1 محمود، علي عبد الحليم، التربية الإسلامية في سورة المائدة، سلسلة التربية الإسلامية في القرآن الكريم، ط1، دار النشر والتوزيع الإسلامية، 1414هـ/1994م، ص85-92.

إلى توضيح بعض خصائص اليهود خاصة لتعدد خبثهم وقوة انتشارهم في المجتمعات، ذكرت السورة أمر المنافقين، واليهود في حسدهم للنبي (صلى الله عليه وسلم) وترئسهم به وبأصحابه الدوائر، ثم بينت ما أنزل الله من أحكام ربانية في شريعة التوراة، والإنجيل، والقرآن الكريم، فجميعها كتب سماوية فيها أحكام وشرائع الله تعالى، وقد نسخها القرآن الكريم، وجاء الأمر الديني باتباع ما أمر الله تعالى فيه. وسردت قبل الختم تلك القصة العجيب، إنها قصة المائة التي أنزل الله تعالى على عيسى ابن مريم وحواريه بإعجازها ودلالاتها.

المطلب الثاني: مقاصد سورة المائة

الفرع الأول: مقاصد سورة المائة بشكل عام

لسورة المائة العديد من المقاصد العليا، لاسيما وأنها تعنى بالتشريع، وهذه المقاصد هي:

1) الأمر بالوفاء بكافة العهود المشروعة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: 1].

ويتضمن هذا المقصد ما يلي:-

أ- وجوب الوفاء بالعهود التي بين الله تعالى وعباده:.

ب - وجوب الوفاء بالعهود المشروعة التي بين المسلمين.

ج- وجوب الوفاء بالعهود المشروعة التي بين المسلمين وغيرهم.

2) بيان حرمة الإعتداء على قاصدي البيت الحرام تعظيماً له، قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ

صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ [المائدة: 2].

3) بيان ضرورة التعاون على خير الأعمال والتقوى، لا على العدوان والإثم، قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى

الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: 2].

4) الأمر بالتقوى، قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: 8]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا

اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فليَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المائدة: 11]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ

الْوَسِيلَةَ ﴿ [المائدة: 35]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: 57]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [المائدة: 65]، وقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [المائدة: 100]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: 108].

5) التحذير من عقاب الله تعالى قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: 7]، وقال تعالى: ﴿أَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة 40]، وقال تعالى: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ [المائدة: 52]، وقال تعالى: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَاهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾ [المائدة: 53]، وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا﴾ [المائدة: 92]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [المائدة 95]، وقال تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: 98].

6) بيان اتمام الدين وتمام النعمة، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: 3].

7) بيان ما يتعلق بالصيد من أحكام ويتضمن عدم جواز صيد البر للمحرم

أ- قال تعالى: ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [المائدة: 1]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: 2]، وهذه تفيد بمفهوم المخالفة عدم جواز الصيد قبل التحلل أي حال الاحرام، وقال تعالى: ﴿وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المائدة: 96]

ب- جواز الصيد بالجراح من الحيوانات كالكلاب، والفهود، والصقور، والنسور، وذلك بشرط أن يتم تدريب هذه الحيوانات بشكل جيد من قبل مدرب محترف، قال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة 4].

ج- وجوب الكفارة على من قتل صيد البر عمداً وهو محرم، قال تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّداً فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْياً بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكِ صِيَاماً لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ﴾ [المائدة: 95]

د- جواز صيد البحر للمحرم، قال تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ [المائدة: 96] التحذير من الكفر بما أنزل الله تعالى على محمد (صلى الله عليه وسلم)، قال تعالى: ﴿أَخَذَانِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة: 5].

8) بيان وجوب العدل بين الناس دون تمييز، ووجوب أداء الشهادة بالحق، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: 8].

9) الحث على الإيمان وعمل الصالحات، قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة 9]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [المائدة: 69].

10) التنفير من الكفر بالله والتكذيب بآياته، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [المائدة 10].

11) بيان أهمية التوكل على الله تعالى وحده، قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المائدة 11].

12) بيان ضلال اليهود والنصارى من خلال بيان نقضهم للمواثيق مع الله، وعرض جملة من عقائدهم الفاسدة، والرد عليها، وأمرهم باتباع الحق، وتحذيرهم من سوء العاقبة، قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الرَّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: 19].

13) إظهار العبرة والعظة من خلال ذكر قصة بني إسرائيل مع موسى -عليه السلام- ومع العمالقمة، وحبس الله تعالى إياهم في التيه، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة: 20].

14) التنفير من القتل، من خلال ذكر قصة ولدَي آدم -عليه السلام-، قال تعالى: ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَا نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَمَنْ يَتَّقِبَلْ مِنَ الْآخِرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: 27].

15) بيان حكم قُطَاعِ الطرق الذين يجارون الله ورسوله، والمؤمنون، مع بيان عقابهم في الآخرة، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة 33].

16) بيان أن الجهاد في سبيل الله إعلاء لكلمة الله تعالى، وهو طريق الفلاح في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة 35]، وقال تعالى في سياق مدح المؤمنين: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة 54].

17) بيان حرمة السرقة وحد من سرق، قال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [المائدة 38].

18) الحث على التوبة، قال تعالى: ﴿فَمَن تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المائدة 39]، وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [المائدة 98].

19) بيان أهمية تطبيق شرع الله تعالى من خلال الحكم بما أنزل، قال تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: 44]. وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة: 68].

20) بيان القصاص في الجراحات، قال تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ [القصاص: 45].

21) بيان الحكمة من اختلاف الشرائع، قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [المائدة: 48].

22) تصحيح العقيدة من خلال النهي عن موالاته اليهود والنصارى، والأمر بموالاته الله تعالى ورسوله (صلى الله عليه وسلم) والمؤمنون، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤاً وَلَعِباً مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: 57].

23) بيان أبرز علامات النفاق العقائدي وهي موالاته أعداء الله تعالى الكافرين، قال تعالى: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾ [المائدة: 52].

24) بيان ردة من يوالي الكافرين، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ﴾ [المائدة: 54].

25) بيان أن الله -عز وجل- ينصر أوليائه المؤمنين على أعدائه الكافرين، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: 56].

26) بيان عداوة الكافرين للمؤمنين واستهزائهم بعبادتهم، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤاً وَلَعِباً مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ {57} وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤاً وَلَعِباً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [المائدة: 57-58].

27) بيان صلاح طائفة قليلة من أهل الكتاب، قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ {83} وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾ [المائدة: 83-84]، وقال تعالى: ﴿أَرْجُلِهِمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ [المائدة: 66].

28) بيان وجوب تبليغ شرع الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: 67]، وقال تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ {98} مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ [المائدة: 99].

29) بيان أن الله -تعالى- يحفظ نبيه، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: 67].

30) بيان حكم اليمين، وكفارة الحنث فيه، قال تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّعْنِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ واحفظوا أيمانكم كذلك يبيِّن الله لكم آياته لعلكم تشكرون﴾ [المائدة: 89].

31) النهي عن الأسئلة الفاسدة، مع بيان علة النهي، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَ لَكُمْ عَمَّا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ {101} قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ [المائدة 101-102].

32) التأكيد على المسؤولية الفردية للإنسان عن كسبه في الدنيا أمام الله تعالى، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة 105].

33) بيان حكم شهادات أهل الكتاب، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمَعْنَا الْآثِمِينَ﴾ [المائدة: 106].

34) الإشارة إلى محاوره الرسل أقوامهم يوم القيامة، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوْا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: 109].

35) ذكر معجزات عيسى -عليه السلام-، قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ادْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [المائدة: 110].

36) ذكر قصة نزول المائدة التي طلبها الحواريون من عيسى -عليه السلام-، قال تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عَيْدًا لَأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [المائدة 114].

37) بيان نفع الصدق أصحابه يوم القيامة، قال تعالى: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [المائدة: 119].

الفرع الثاني: مقاصد سورة المائدة بشكل خاص والمتعلقة بالطب الوقائي

1) بيان ما أحله الله تعالى من الأطعمة.

ويتضمن هذا المقصد ما يلي:-

أ- بيان حل الأكل من بهيمة الأنعام ، كالإبل، والبقر، والغنم، ويلحق بها ما كان وحشياً من ذوات الأربع كالظباء، والبقر الوحشي وغيرها، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِيِّ الصَّيْدِ﴾ [المائدة: 1]، عندما أوجد الله الكون هياً فيه ما يحتاجه الإنسان قبل أن يخلقه، ولما خلق الله الإنسان وجد كل متطلبات الحياة من النباتات، والحيوانات، والجمادات، ومن أعظم ما وهبه الله للإنسان هو الحيوان، فبينهما وبين الإنسان اشتراك في الجوارح، والدم، والحياة، وقد امتن الله في كتابه الكريم على عباده أن سخر لهم بهيمة الأنعام، وورد ذلك بصيغة المبني للمجهول، لأن إيماننا به سبحانه

وتعالى جعلنا طرفا في أن تصبح بهيمة الأنعام حلالا لنا. وقد ورد مصطلح (بهيمة الأنعام) في القرآن الكريم ثلاث مرات على النحو التالي: قال تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُثَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [المائدة: 1]، وقوله تعالى: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [الحج: 28]، وقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [الحج: 34]. الضباء، وحمير الوحش، ويزيد عليها كل الحيوانات المحترمة، ولم يحرم إلا كل ذي ناب مثل السباع، أو كل ذي مخلب من الطير، فقد أحل الله الاستفادة بهيمة الأنعام، وهذه الاستفادة تتضمن لحمها، وجلدها، وعظمها، وصوفها، وما أشبه ذلك مما أحله الله منها. وقد حُرِّمَت الجلالة وهي التي تأكل العذرة من الإبل، والبقر، والغنم، والدجاج، والأوز، وغيرها، أما إذا حُبست الجلال بعيداً عن الأذى، وتناولت اعلافاً أو طعاماً طاهراً من بعد حتى طاب لحمها فيجوز أكلها حينئذ، ولم تعد جلالاً¹، وقد ثبت علمياً دور الجلالة في نقل العديد من الأمراض؛ مما يظهر لنا الحكمة من هذا التحريم، ومن أخطر هذه الأمراض ما عرف باسم جنون البقر².

ب - جِلُّ تناول كافة أصناف الأطعمة التي تستطبيها النفس القويمة، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ [المائدة: 5]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: 87]، وقال تعالى: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [المائدة: 88]. الأطعمة التي تستطبيها النفس القويمة هي كل ما فيه فائدة أو متعة، من غير تأثير سلبي على البدن ولا بالعقل، فيدخل في ذلك جميع الحبوب، والثمار التي في القرى والبراري، ودخل في ذلك جميع حيوانات البحر، وجميع حيوانات البر، التي تستلذها النفوس

¹ أبو هريرة، عاتق محمد، القواعد الشرعية لسلامة إنتاج وحفظ الغذاء، مجلة الجامعة الإسلامية للدراسات الإسلامية، المجلد العشرون، العدد الأول، 1433هـ/2012م، ص 189.

² السنبان، صالح بن عبد القوي، الإعجاز العلمي في الطب الوقائي، اليمن، جامعة الإيمان، طبعة تجريبية، 1425هـ/2004م، ص 237.

المستقيمة، وتستطيبها ولا تستقذرها؛ ليستعين به العبد على طاعة الله سبحانه، إلا ما استثناه الله عز وجل، كالسباع، والخبائث منها، والتي يحرمها ويمنع من تناولها.

ج- حِلُّ الأكل من طعام أهل الكتاب، قال تعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ [المائدة: 5]، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: 1].

الذين أوتوا الكتاب هم: اليهود والنصارى، يقال لهم: أهل الكتاب، الطعام اسم جامع لكل ما يؤكل، والذبائح جزء منه، ويدل هنا على الذبائح عند كثير المفسرين، وقد اتفق على أن ذبائحهم داخلة تحت عموم الآية، فلا خلاف في أنها حلال لنا¹. وتحل ذبيحة الكتابي (اليهودي والنصراني) بشرطين الأول: أن يقوم بذبح الحيوان بالطريقة الشريعة الإسلامية، حيث يجب عليه ان يقطع الحلقوم والمريء، ويستنزف الدم، فإن كان يستخدم الخنق، أو الصعق الكهربائي، أو الإغراق في الماء، فذبيحته لا تحل للمسلم، كما هو الحال ان فعلها المسلم بهذه الطرق، فلا تحل ذبيحته.

الثاني: ألا يذكر عليها اسم غير الله تعالى، كاسم المسيح أو غيره؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: 121]، وقوله في المحرمات: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَحُمَّ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: 173].

2) بيان حرمة تناول بعض المطعومات². ويتضمن هذا المقصد ما يلي:-

أ- تحريم أكل الميتة، قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: 3].

ب - تحريم تناول الدم المسفوح، قال تعالى: ﴿... والدم...﴾ [المائدة: 3].

ج- تحريم الأكل من لحم الخنزير، قال تعالى: ﴿ولحم الخنزير﴾ [المائدة: 3].

1 ينظر: القرطبي، أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فر الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البدوي وإبراهيم أطفيش دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية، 1384هـ/1964، الجزء السادس، ص76.

2 راجع الفصل الثالث حيث تم ذكر كافة التفاصيل المتعلقة بالموضوع من ص 75- 159.

د- تحريم الأكل مما ذكر عليه غير اسم الله عند ذبحه، أو نحره، أو عقره، وكذلك تحريم الأكل، قال تعالى: ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّعَيْزِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة:3]، مما لم يذكر اسم الله تعالى عليه عمداً، قال تعالى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَيَّ النَّصَبِ﴾ [المائدة:3].

ه- تحريم الأكل من الحيوان الذي مات بسبب الاختناق، أو الضرب، أو التزدي، أو النطح، أو الافتراس. واستثناء ما أدرك وهو على قيد الحياة من هذه الأصناف الخمسة وتمت تذكيتته على الوجه المشروع قبل موته، قال تعالى: ﴿وَالْمُنْحَنِفَةَ وَالْمَوْفُودَةَ وَالْمُتَرَدِّيَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ [المائدة:3].

و- تحريم الأكل مما ذبح على النصب تقريباً للأصنام، قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ [المائدة:3].

ز- تحريم طلب القسمة غير العادلة بالأزلام، قال تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ [المائدة:3].

كان من عادات أهل الجاهلية الاستقسام بالأزلام، وهي محرمة في الشريعة الإسلامية¹، كان من عادات أهل الجاهلية الاستقسام بالأزلام، وقيل كانت الأزلام ثلاثة سهام مكتوب على أحدها: "أمرني ربي" وعلى السهم الثاني: "نهاني ربي" والسهم الثالث غفل ليس عليه شيء، فيستقسمون بها أي يعرضون عليها أفعالهم، فيأتون من يقوم بهذه الحرفة فيدفعون له مالاً، فيُخرج سهامه فيرميها، فإذا وقع سهمٌ على شكلٍ معين فذلك أمرٌ للإنسان أن يفعل الفعل الذي يريد، وإن وقع سهمٌ آخر فذلك نهىٌ له عن فعل ذلك الفعل، فإن وقع السهم على جهة الكتابة مثلاً قرؤوا ما كتب فيه فعملوا على أساسه². وسبب تحريم الاستقسام فقد قيل: لأن فيه تعظيم للأصنام، ولكن التحريم عام يشمل ما كان عند الأصنام وما لم يكن، وقيل: لأنه طلب لعلم الغيب الذي استأثر الله به، وقيل لأن فيه افتراء على الله، وقد حرمه الله سبحانه وتعالى، ونهى عنه رسوله صلى

1 الزلم القدح لاريش له وهو واحد الأزلام، انظر: العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، المملكة العربية السعودية، الرياض، دار طيبة، الطبعة الأولى، 1426هـ/2005م، الجزء العاشر، ص95.

2 حلاق، محمد صبحي بن حسن، اللباب في فقه السنة والكتاب، الامارات، الشارقة، مكتبة الصحابة، الطبعة الأولى، 1323هـ/2007م، ص498.

الله عليه وسلم، وبَيَّنَّ اللهُ في كتابه أنه فسق، فالاستقسام بالأزلام مثله مثل إتيان الكهان أو المنجمين وكله فسق ولا يحل، ومن اشتغل به فإن ذلك يُبطل بعض عمله، وترد شهادته في المسلمين.

3) بيان ما يتعلق بالصيد من أحكام وقائية ويتضمن هذا المقصد:

أ- عدم جواز الأكل من الصيد الذي أكل منه الحيوان الجارح بعد قتله له، دون إذن المرسل للجارح، قال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: 4].

ان الله تعالى ذكر في الايات الكريمة كل ما يحرم اكله على المسلمين وذلك في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِعَیْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة: 3]. ومنها الخنق، والوقذ، والضرب، والضغط، والافتراس، والنطح، وما يأكل السباع، وكل هذه أوصاف جاءت لاحقة على مطلع الآية في حرمة الدم والميتة، لأن جميعها أوصاف تخل بهذا المقصود وتؤدي الى حبس الدم في الحيوان المباح أكله. وعليه عدم جواز الأكل من الصيد الذي أكل منه الحيوان الجارح بعد قتله له لأن قتل الضحية بدون إذن المرسل للجارح. حيث يجب التسمية لحديث عدي بن حاتم، قال: سألت النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال: (إذا أرسلت كلبك المعلم فقتل فكل، وإذا أكل فلا تأكل، فإنما أمسكه على نفسه) قلت: أرسل كلبى فأجد معه كلبا آخر؟ قال: (فلا تأكل، فإنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر)¹.

ب- وجوب التسمية قبل إطلاق الحيوان الجارح للصيد، قال تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: 4]. ثبت في السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن حاتم: (إن أرسلت كلبك، وسميت، فأخذ، فقتل،

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، حديث رقم 175، الطبعة الأولى، 1422هـ/2002م، ج1، ص46.

فكل، وإن أكل منه فلا تأكل، فإنما أمسك على نفسه¹. لكن إن كانت حية حياةً مستقرة تزيد على حركة المذبوح وجب على الإنسان ذبحها والتسميه عند ذبحها، فإن لم يفعل وماتت صارت حراماً ولأن عملية إرسال الحيوان الجراح فعله بمنزلة الذبح، ولهذا وجب التسمية معه. وعن أبي ثعلبة الخشني، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ما صدت بقوسك، فذكرت اسم الله عليه، فكل، وما صدت بكلبك المعلم، فذكرت اسم الله عليه، فكل، وما صدت بكلبك غير المعلم، فأدرت ذكاته، فكل)².

4) تفصيل أحكام الطهارة، والوضوء، والغسل، والتيمم.

ويتضمن هذا المقصد ما يلي:

أ- وجوب الوضوء للصلاة على من لم يكن الفرد متوضئاً، قال تعالى: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: 6]. الطهارة تكون من الحدث الأصغر بالوضوء والأكبر بغسل الجنابة وعدم صحة الصلاة بدون هذا الشرط ليدل على أهميتها ومنزلتها السامية عند الله تعالى، يدل على ذلك قول النبي (صلى الله عليه وسلم): (مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم)³.

ب- عدم جواز الصلاة للجنب إلا بعد الاغتسال، قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: 6]. فإن الطهارة شرط من شروط صحة الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، 1422هـ/2002م، ج1، ص 175.

2 المصدر السابق، ج7، ص 86.

3 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395هـ/1975م، ج2، ص 103-104.

كَانَ عَفْوَاً غَفُورًا ﴿النساء: 43﴾. ولقوله - صلى الله عليه وسلم - : (لا تُقبل صلاة بغير طهور)¹. وعليه؛ فلا يجوز للجنب أن يصلي من غير غسل، إذا وجد الماء ، ولم يخف في غالب ظنه من وقوع الضرر عليه عند استعماله، فإن خشي أو غلب على ظنه ضرر محقق، فإن الصلاة لا تصح إلا بالتيّم.

ج- وجوب التيمم عند عدم وجود الماء أو في حال وجوده مع الحاجة الشديدة إليه، قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْعَائِطِ أَوْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [المائدة: 6]. فإن كان المريض لا يستطيع أن يتطهر بالماء؛ لخوفه تلف النفس، أو لتلف عضو، أو لحدوث مرض، أو لعجزه، أو خوفاً من زيادة المرض أو تأخر برئه؛ فإنه يجوز له التيمم؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: 29]. وصفة التيمم: أن ينوي رفع الحدث ثم يضرب التراب بيديه ضربة واحدة، ثم ينفخهما لتخفيف الغبار عنهما، ثم يمسح وجهه بهما مرة واحدة، ثم يمسح ظاهر اليمنى بباطن اليسرى، ثم ظاهر اليسرى بباطن اليمنى، فإن لم يتمكن من التيمم بنفسه؛ يمه أحد المرافقين له، أو الحاضرين، ويشرع التيمم لفاقد الماء، أو من يضره استعماله. سواء كان الحدث أصغر أو أكبر، لكن لو أمكنه أن يغسل الصحيح من جسده أو أعضائه وجب عليه ذلك وتيمم للباقي²؛ لقول الله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: 16]؛ ولقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: 286].

5) إبراز العناية الإلهية بالطهارة الروحية للعبد المؤمن، قال تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ [المائدة: 6].

1 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395هـ/1975م، ج1، ص5.

2 القحطاني، سعيد بن علي بن وهف، صلاة المريض-مفهوم، وفضائل، وآداب، وكيفية، وأحكام في ضوء الكتاب والسنة، مؤسسة الجريسي، د.ت، ص12-15.

من مميزات الإسلام أنه جعل النظافة من الحدث والخبث واجباً ليصل المسلم إلى طهارة القلب مع طهارة المظهر، والحريص على طهارة الباطن والظاهر يستحق حب الله - جلّ وعلا-. يقول سبحانه: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُجِبُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ [التوبة: 108]، لعبده يجلب للروح صفاء وشفافية تشرح الصدر، وتسرع النفس، وتُسعد القلب، وبالوضوء يعيد للنفس صفاءها من الذنوب والمعاصي التي ارتكبتها الإنسان، ومن أعظم البراهين على علاقة الطهارة الحسية بطهارة الروح أنّ ذلك التطهير لا يختص على الأحياء؛ بل يُغسّل الأموات وجوباً، قال سيد قطب- رحمه الله -: إنما يريد [الله] أن يطهرهم، وأن ينعم عليهم بهذه الطهارة، وأن يرشدهم إلى الشكر على النعمة... وتقودنا حكمة الوضوء والغسل والتميم التي كشف النص القرآني عنها¹.

6) بيان حرمة الخمر والميسر والأنصاب والأزلام مع ذكر سبب التحريم²، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: 90]، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ﴾ [المائدة: 91].

1 انظر: سيد قطب، إبراهيم حسين الشاربي، في ظلال القرآن، دار الشروق، ط17، القاهرة، 1412هـ/1991م.

2 راجع الفصل الثالث حيث تم ذكر كافة التفاصيل المتعلقة بالموضوع من ص 75- ص 159.

المبحث الثالث: الضرورات الخمس للطب الوقائي في سورة المائدة

وضع الله - سبحانه وتعالى - التشريعات للحفاظ على مصالح العباد حتى لا تكون حياته محض عبثية وتخبط. فكما قال الشاطبي - رحمه الله -: "إن وضع الشرائع إنما هو لمصالح العباد في العاجل والآجل معاً"¹، وقال أيضاً رحمه الله: "تكاليف الشريعة ترجع إلى حفظ مقاصدها في الخلق"². وقال ابن تيمية رحمه الله: "فكل ما نفع فهو طيب، وكل ما ضر فهو خبيث، والمناسبة الواضحة لكل ذي لب أن النفع يناسب التحليل، والضرر يناسب التحريم والدوران، فإن التحريم يدور مع المضار وجوداً في الميتة والدم ولحم الخنزير وذوات الأنياب والمخالب والخمر وغيرها مما يضر بأنفس الناس وعدمها في الأنعام والألبان وغيرها"³. أن الله سبحانه وتعالى حافظ على مصالح عباده الضرورية، وهي نعمة من الله سبحانه وتعالى لعباده، فجاءت آية التحريم للميتة، والدم، ولحم الخنزير، إلى آخر الآية والتي تهدف إلى المحافظة على المقاصد الضرورية الخمسة عموماً ألا وهي: العقل، والنفس، والدين، والنسل، والمال.

المطلب الأول: مقصد حفظ العقل للطب الوقائي في سورة المائدة

حفظ العقل معناه: حمايته عن كل ما يضره، ولهذا حرم الله تعالى الخمر، وكل مسكر، وأول أوجه عناية الإسلام بالعقل جعله مناطاً للتكليف، وشرطاً قبل الحساب مقابل الثواب أو العقاب في الدنيا والآخرة، وهو شرط لفهم العقائد والأحكام وتطبيقها⁴. إن من أحد مقاصد الطب الوقائي هو حفظ العقل حيث فضل

1 الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي، الموافقات، تحقيق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن عفان، ط1، 1417هـ/1997م، ص41.

2 الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي، الموافقات، مرجع سابق، (2، 17).

3 ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، مجموع الفتاوى، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 1416هـ/1995م، ج21، ص540.

4 انظر: النملة، عبدالعزيز بن عبدالله بن علي، جهود هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حفظ الضرورات الخمس، المملكة العربية السعودية، الرئاسة العامة، الهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ندوة: الحسبة وعناية المملكة العربية السعودية بها، بدون تاريخ.

الله - عز وجل - الإنسان بالعقل الذي هو عبارة عن: قوة في النفس يمكن للفرد من خلالها إدراك العلوم وتحصيل المعارف¹ وفضله على بقية المخلوقات بعقله، وتعدده لأداء الخلافة في الأرض وتحمل الأمانة من عند الله، فقد حرم الله - عز وجل - كل ما يضر العقل ويُفسد به، ومن ذلك الخمر فقد جاء النص في القرآن على تحريم الخمر يقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [سورة المائدة: 90]، فتحريم الخمر؛ فقد حرم الله الخمر؛ لأن له تأثير سلبي على العقل، فهو يعطله مؤقتاً، أو دائماً، ولهذا كل ما يسبب تعطيلاً للعقل فقد اتخذ الدين الإسلامي منه موقفاً شديداً، وهو موقف المنع والحظر، لأن التشويش على العقل وإرباكه، يؤدي إلى اختلال نظام الحياة لدى الإنسان، فيعيش متخبطاً لا يتمكن من تدبير شؤونه، وتنظيمها، وتحويل حياته إلى شقاء وتعاسة، ويؤثر ذلك على أقاربه وأصدقائه، فينفرون منه. حيث حرم الشرع تعاطي أي شيء من شأنه أن يذهب عقول الناس، أو يفسد عليهم عقولهم، كشرب الخمر، وما مثلها من تناول المخدرات، أو ماشابهة ذلك من كل مافيه تقليل للدراك، أو فقدان للشعور، أو تغييب للعقل، أو تلبد للمشاعر والحس². فالخمر التي أكثر ما عُرف عنها أنها تغطي العقل، وبعض الأمراض الخفيفة في السابق، أصبحت خطراً على النفس البشرية، وفقدان الحياة، واصابة بأمراض متنوعة خطيرة، وهذا ما اثبتته علم الطب الحديث من تناول الخمر وتأثيرها ليس على العقل فقط بل أنها تؤدي الى الموت. فضلاً عن الجرائم التي يقترفها الشارب في حق نفسه والآخرين، فإنها تحتاج إلى مجلدات إحصائية أمينة.

1 يُنظر: العالم، يوسف حامد، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية، الطبعة: الثانية، 1415هـ/1994م، ص 328.

2 النملة، عبدالعزيز بن عبدالله بن علي، جهود هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حفظ الضرورات الخمس، المملكة العربية السعودية، الرئاسة العامة، الهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ندوة: الحسبة وعناية المملكة العربية السعودية بها، بدون تاريخ.

المطلب الثاني: مقصد حفظ النفس للطب الوقائي في سورة المائدة

لقد بينت الشريعة الإسلامية التدابير المطلوبة بإذن الله في حفظ النفس من التلف والتعدي عليها، بل أغلقت جميع الطرق المؤدية إلى إزهاقها، أو إتلافها، أو الاعتداء عليها، والفرد في سياق حمايته وتفعيله لهذه المنظومة المقاصدية يهتم بحماية نفسه وحياته من الموت، والضرر لكي لا يتلف قوامه العقلي، والجسدي، والنفسي. ولهذا يعتبر مقصد حفظ النفس من المقاصد المهمة التي تهتم بها الشريعة الإسلامية. وحفظ النفس معناه المحافظة على حق النفس البشرية في العيش، والصحة، والكرامة، والسلامة؛ يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [سورة الإسراء:70]، ولتحقيق هذا المقصد شُرعت أحكام كثيرة من تحريم القتل، والاعتداء على الآخرين، ووجوب إكرام الميت بغسله ودفنه، ونحو ذلك¹.

إن من مقاصد الطب الوقائي الحفاظ على البدن في أعضائه، وأجزائه، وأجهزته، وصحته، وإبعاده عن المهلكات والمضرات، فلا يجوز التصرف في البدن، ولا الاعتداء عليه ولا على روحه ونفسه إلا بإذن الله الخالق الحكيم الذي احسن خلقه في احسن تقويم. ولذلك أحل له الطبيات وأمر بها، وحرّم عليه الخبائث ونهاه عنها، فنجد أن الله تعالى قد حرم علينا ما هو مؤدي إلى العديد من الأمراض حيث قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِعَیْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة:3]، بينما فرض الشارع على كل مسلم أن يتناول من الأطعمة والمشروبات ما هو ضروري لحياته، ويكون أساسياً لبقاء النفس بحيث يعد مطيعاً إذا تناول ذلك بهدف الإذعان لأمر الله تعالى. كإباحة المحظورات في مآزق الضرورة إنقاذاً لها من الموت، ويأثم إذا ترك ما يحفظ حياته ويقيم عوده، لأنه بامتناعه يفوت على الجماعة نفساً ويهدر لله تعالى حقاً.

1 النملة، عبدالعزيز بن عبدالله بن علي، جهود هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حفظ الضرورات الخمس، مرجع سابق، بدون تاريخ.

ففي العديد من الآيات القرآنية، التي ذكر الله فيها المحرمات، استثنى الرحمن -جل جلاله- حالة الإضرار، فقال تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرٍ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: 3]. أوضحت أن تناول المحرمات من الأطعمة عند الضرورة إليها جائز¹، وسبب الإباحة؛ الضرورة إلى حماية النفس من الموت، لكون مصلحة حفظ النفس أولى من مصلحة اجتناب النجاسات، والصيانة عن تناول المستحبات. وكما اتفق عليه العلماء²: أنه يجوز أكل الطعام المحرم، وذلك للحفاظ على مقصد جليل وهو حفظ النفس، وذلك في حالة الضرورة، والمراد من الضرورة هنا مايسد الرمق وينقذ من الموت لا غير، وأيضا للضرورة يمكنه الحفاظ بهذا الطعام ويأكل منه لاحقاً، وبهذا يتحقق مقصد شرعي من الضرورة وهو الحفاظ على النفس. وإذا كانت المحافظة على النفس أحد المقاصد الضرورية، فإن الحفاظ عليها يكون واجباً، ولايتأتى الحفاظ عليها في حالة الغذاء المشتمل على الإضافات الضارة كالمواد الحافظة، إلا بالكف عن تناولها، فيكون الكف عن تناولها واجباً شرعاً، استناداً لقاعدة "ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب".

إن استخلاف الإنسان تقتضي الوقاية والعلاج والتداوي من الأمراض، حتى يتمكن الإنسان من أداء رسالته في هذه الأرض، فمقصد الطب الوقائي هو: الحفاظ على النفس على تفاوت في مراتبه المقاصدية، فمن جانب الوجود كالتحصين والتطعيم ضد الأمراض المستقبلية كشلل الأطفال، والحصبة، وهذا يتوافق مع مقاصد الشارع من منع الضرر قبل وقوعه، طبقاً لقاعدة الضرر يزال³.

1 الاضرار أنواع، لا يخلوا ان يكون بإكراه من ظالم أو بجوع في مخمصة أو بفقر، والمراد به في الآيات السابقة: من صيره الجوع والعدم مضطراً، وهو الذي عليه جمهور العلماء، انظر: (الجامع لأحكام القرآن)، القرطبي، ص225.

2 لا خلاف أن الجوع القوي لا يكفي لتناول الميتة ونحوها، قالوا: ولا خلاف أنه لا يجب الامتناع إلى الإشراف على الهلاك؛ فإن الأكل حينئذ لا ينفع، ولو انتهى إلى تلك الحال لم يجل له أكلها؛ لأنه غير مفيد، واتفقوا على جواز الأكل إذا خاف على نفسه لو لم يأكل من جوع أو ضعف عن المشي أو عن الركوب، وينقطع عن رفقته ويضيع ونحو ذلك. انظر: الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، لبنان، بيروت، 1415هـ/1995م.

3 انظر: العكايلة، توفيق عبد الرحمن سالم، أثر مراتب المقاصد الثلاثة في استنباط الأحكام الشرعية، مؤتة للبحوث والدراسات، سلسلة العلوم الانسانية والاجتماعية، المجلد السادس والعشرون، العدد الخامس، 1432هـ/2011م.

ولقد منع الإسلام قتل النفس سواء قتل الفرد نفسه، أم قتله غيره قال الله تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَیْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: 32]، لأن قتل نفس واحده: يعادل بمثابة قتل الناس جميعا، وأحياء نفس واحده ماهو إلا إحياء للناس جميعا وهو ما يصبو إليه الطب الوقائي.

واهتم الإسلام بنظافة الأنف والعينين والشعر والقدمين من خلال الوضوء، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِّنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: 6]. فالاية توضح اهتمام الإسلام بنظافة الجسد وجوارحه، ووضح لذلك الوضوء خمس اوقات في اليوم، فالمسلم يتوضأ لكل صلاة، وبذلك يغسل معظم أعضائه، لما ينعكس على صحة وعافية المسلم، حيث إن الماء يحمي العيون من الاصابة بالرمد، ويقاوم الإصابة بالزكام من خلال غسل المنخرين به ويعتبر ذلك من أهم سبل الوقاية من انسداد الأنف، أما غنيمة غسل الوجه، والأذنين، واليدين، والرجلين، فهي وقاية لها من الأمراض، لكثرة ما يتعرض هذه الأعضاء من الجراثيم، والالتهابات لذلك فغسلها يوميا، ولعدة مرات، حماية له¹. وغسل الوجه والأذنين واليدين والرجلين ينشط الجسم ويحافظ على بشرة الجسم.

1 انظر: أبو السعود، حسام الدين، القرآن الكريم دليلك إلى الصحة، دار اخبار اليوم، العدد 1420، 212، هـ/ 1999م، ص 17.

المطلب الثالث: مطلب حفظ الدين للطب الوقائي في سورة المائدة

أعظم المقاصد وأجل المطالب هو: حفظ الدين، بمعنى: تجريد العبودية لله تعالى لا شريك له، فالدين أصل للمقاصد كلها، فإذا ذهب الدين ذهب الدنيا بأسرها، وذهبت المقاييس الصحيحة، والموازن العادلة، واتبع الناس أهواءهم.

وحفظ الدين يعني: أن نعمل به، ونجاهد لإقامته وتثبيت أركانه، وندعو إليه على بصيرة، ونرد ما يخالفه، ويهدف حفظ الدين إلى "تثبيت أركانه ونشره"¹. ويحفظ هذا الدين الذي هو الضروة الأولى من متطلبات الحياة تحفظ بقية الضرورات تبعاً لحفظه، لأنه يتطلب حمايتها وحفظها، ومن طرائق حفظه فرضه - سبحانه وتعالى - على الفرد والمجتمع أن يرضوا بحكم الله برضا واختيار، وحكمه على من لم يرض بحكم الله بنفي الإيمان عنه. لذلك كان حفظ هذا الدين واجباً وفرضاً على المسلمين كافة ليس في نصوصه فحسب، وإنما في العمل به أيضاً. ومن هنا أوجب الله تعالى الحد الأدنى الذي يحفظ به هذا الدين على كل فرد من أفراد المسلمين، وهو فرض العين الذي لا يسقط عن أحد ما دام له القدرة على إقامته قدرة عقلية، وهى مناط التكليف، وقدرة فعلية.

إن امتثال المسلم لأوامر الله في عدم أكل الخبائث التي أشير إليها في سورة المائدة ما هو الا دليل لحفظ الدين، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: 54]. فدين الله تعالى والذي يعتبر من أهم متطلبات الحياة البشرية، لا يتم حفظه

1 النملة، عبدالعزيز بن عبدالله بن علي، جهود هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حفظ الضرورات الخمس، المملكة العربية السعودية، الرئاسة العامة، الهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ندوة: الحسبة وعناية المملكة العربية السعودية بها، بدون تاريخ.

إلا بتطبيق احكامه والعمل بشريعته في الواقع. لذلك نفى الله تعالى عن من لم يحكم الدين الذي أنزله الله تعالى على رسوله (صلى الله عليه وسلم) الإيمان.

وأوضح الله تعالى صفة الظلم وصفة الفسق وصفة الكفر لمن حكم بغير ما أنزل الله، فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِضُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: 44]، وقال تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: 47]. وجعل الحكم بغير هذا الدين منكراً من منكرات الجاهلية، كما تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: 50]. والذي يتتبع حياة البشر، يجد واقع الحياة أن من حكم بغير الدين الذي أنزله الله - سبحانه وتعالى، يعطل تلك الحياة ويجعلها حياة ضنك وضيق لا تبقى ضرورة من ضرورتها محافظة من الاعتداء عليها. فالانقياد بتعاليم الدين وتنفيذها بعد القناعة بما تتيسر الحياة، وبذلك تظل للدين قوته، ونظارته في النفوس ومفعوله في الإحساس.

إن ضرورة حفظ الدين تتمثل في أن الشارع قصد المحافظة على الدين، والمحافظة على الدين من جهة الأفراد والجماعات إنما يستقيم على صورته التي أرادها الشارع بمجتمع نظيف من الأمراض والأوبئة، إذ أن قيام المكلف بالتكاليف الشرعية إنما يكون على صورته التي قصدتها الشارع عندما يكون المكلف سليماً من الأمراض، فيؤديها بتمامها وكما لها، وكذا خلو المجتمع من الآفات والأمراض. لذا كان قصد العلاج والتداوي ليس فقط للمحافظة على النفس بل للمحافظة على الدين أيضاً ولو تبعاً، ومن هنا ندرك العلة التي أرادها الشارع من التركيز على الجانب الوقائي ضد الأمراض والتحصن منها، وقد عدَّ بعض الباحثين مسألة التقاعس

عن درء الأمراض والوقاية منها كبيرة من الكبائر¹. لقد جاءت النصوص القرآنية متوالية تترى في حفظ الدين وحمايته، وحماية كيانه، وصيانة بيضة الإسلام من أن يخذلها أي حادش، فوضع الحمى التي تحمي حظيرة هذا الدين، وصان كرامة المسلمين؛ لئلا يقع منهم ما يُغضب ربنا تبارك وتعالى.

المطلب الرابع: مطلب حفظ النسل للطب الوقائي في سورة المائدة

وقد حث الإسلام على حفظ النسل وتكثيره، لأن كثرة النسل ثروة المسلمين المدخرة إذا ما اعتصموا بحبل الله وسنة رسول -صلى الله عليه وسلم-. وإن المصلحة الأصلية المقصودة للشارع من تشريع الزواج هي: الحفاظ على النسل إيجاباً وبقاءً، ولم ينافي أحدٌ من علماء الشريعة في هذا، لأنهم أتفقوا على أن المحافظة على النسل من المقاصد الأساسية الخمسة.

وحفظ النسل معناه: حفظ كل ما له تأثير على النسل، والعرض، وإعمار الأرض، من خلال التناسل المشروع من خلال الرابطة الشرعية، وكذلك منع كل ما يُضعف ذلك، والعمل على صيانة الكرامة والعفة والشرف. لقد اعتنت الشريعة الإسلامية بالأعراض والأنساب اعتناءً شديداً، فجعلت حفظ النسل مقصداً من مقاصدها الكلية الأساسية والضرورية، وذلك لما لهذا الشأن من الفائدة في تحسين الحياة البشرية، وصلاحها. فشأن الضروريات كما قال عنها الشاطبي - رحمه الله - : "ما لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة، بل على فساد وتهاجر وفوت حياة، وفي الأخرى فوت النجاة والنعيم والرجوع بالخسران المبين"². ورعاية لهذا المقصد السامي، فقد رسمت الشريعة الإسلامية منهجاً قوياً لحفظ النسل والنسب معاً، فأباححت النكاح، وشرعت الحدود والتعازير، واعتنت بإثبات الأنساب، فثبوت

1 انظر: العكايلة، توفيق عبد الرحمن سالم، أثر مراتب المقاصد الثلاثة في استنباط الأحكام الشرعية، مؤنة للبحوث والدراسات، سلسلة العلوم الانسانية والاجتماعية، المجلد السادس والعشرون، العدد الخامس، 1432هـ/2011م، ص 145.

2 الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي، الموافقات، تحقيق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن عفان، ط1، 1417هـ/1997م، ج2، ص18.

نسب المولود حق من حقوقه الأساسية، فالنسب هو الذي يبيّن معالم المجتمع من خلال تثبيت اللبنة الأولى فيه ألا وهي الأسرة، قال تعالى ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة: آية 5]. وأن هذه الضروريات جوهرية لحفظ الجنس البشري، وأنها من أسباب عمارة الأرض،

وبقاء الأمم عزيزة الجانب، محفوظة الكرامة، تصون أعراضها وأنسائها. كما اتفقوا أن حفظ هذه الضروريات متوقف بالدرجة الأولى على توفير العفة، والعلاقات الشرعية بين الجنسين:

إنما الأمم الأخلاق ما بقيت فإن هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا

والحفاظ على النسل وفق هذا المعنى هو من مقتضيات استقامة الحياة واستمرارها، إذ به تتحقق عمارة الأرض ونخصتها ونموها وازدهارها، وبه تعزز الأمم قوتها، وتحمي حقوقها، وتصون أعراضها وأموالها، وبه تستمر الحياة وتدوم وتبقى، ومن أجل ذلك فقد اعتبر الحفاظ على النسل أحد المصالح الخمس الضرورية في الشريعة الإسلامية، لأن ضياعه يعني تناقص النوع الإنساني، ومن ثم فناؤه وانقراضه، وهو بهذا الاعتبار من قبيل المشترك الإنساني الذي ينبغي أن تتفق عليه جميع الأديان والحضارات والأمم والشعوب¹.

والسبيل الوحيد لامتداد النسل البشري، وبقائه، ودوامه، واستمراره، هو الزواج، إذ بيّن الله تعالى هذه السنة الإلهية التي وضعها في سبيل دوام الإنسانية وبقائها، فقد جاء الترغيب بالزواج حفظاً للأعراض فكل من الجنسين متطلع للآخر، والزواج يحقق لكل منهما رغبته، وفي ذلك تحفظ الأعراض وتصان، وقد اتفق أهل العلم على وجوب الزواج عند الخوف من الوقوع في الحرام؛ يقول ابن تيمية: النكاح: هو رباط بين رجل

1 انظر: الرئيس، سعد جميل سليم، النسل حفظه و تنظيمه دراسة فقهية مقارنة، رسالة ماجستير- قسم الدراسات الإسلامية، غزة، جامعة الأزهر، 1433هـ/2012.

وامرأة، وفقا للشرع، وبشروط¹. إضافة إلى تحديد الشارع الحكيم عقوبة للزاني محصناً، أو غير محصن²، وقد شرع الله حد القذف: للحفاظ على الأعراض، فأمر بالكف عن أعراض الأبرياء، وحرّم الوقوع في أعراضهم بغير حق؛ وحماية للمجتمعات من انتشار الفواحش وشيوعها³، وكما حرمت الشريعة الإسلامية الإجهاض وقتل الأولاد وقطع الشخص لعضو التناسل عنده أو عند غيره، كما "حرمت الاختصاء أو ما أشبه ذلك"⁴. وحفظ النسل يظهر من خلال المراكز المنتشرة والمسماة بمراكز الأمومة والطفولة وهدفها هي اعطاء النصائح الوقائية للمرأة الحامل للحفاظ على الجنين قبل وبعد وضع الجنين.

المطلب الخامس: مطلب حفظ المال للطب الوقائي في سورة المائدة

المحافظة على المال: وردت في الإسلام كثير من التشريعات لحفظ المال، ويقصد به: كل أنواع التملك نقدًا كان، أو عقارًا، أو أرضًا زراعية، أو غير ذلك، فالمال عصب الحياة في نظر الإسلام، ولا يمكن أن تتقدم الحياة بدونه، وهو أحد مقاصد الشريعة الأساسية، وبه نحقق الخير لأنفسنا ولأهلها ومجتمعاتنا، ولذلك يلزمنا التصرف فيه على نحو سليم⁵، وقد شرع الإسلام طرق الكسب الحلال لنيله وتحصيله وتملكه، ومن تلكم الطرق والوسائل العمل والتجارة والزراعة والصناعة والميراث، والهبة والصيد على أن لا يكون جمع المال في حد ذاته غاية وهدف، وإنما يجب أن يمكن الإنسان من الاستخلاف في الأرض وفق ما جاء به الشرع، ويحقق التعاون والتكافل الاجتماعي بين جميع أفراد الأمة، وقد يكون من وسائل الحفاظ عليه وتنميته وزيادته من

1 يُنظر: جندي، سميح عبد الوهاب، أهمية المقاصد في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة ناشرون، 1429هـ/2008م، ص 216.

2 يُنظر: علي، محمد عبد العاطي محمد، المقاصد الشرعية وأثرها في الفقه الإسلامي، القاهرة، دار الحديث، 1428هـ/2007م، ص 184.

3 يُنظر: جندي، سميح عبد الوهاب، أهمية المقاصد في الشريعة الإسلامية، مرجع سابق، (ص 279).

4 انظر: العكايلة، توفيق عبد الرحمن سالم، أثر مراتب المقاصد الثلاثة في استنباط الأحكام الشرعية، مؤنة للبحوث والدراسات، سلسلة العلوم الانسانية والاجتماعية، المجلد السادس والعشرون، العدد الخامس، 1432هـ/2011م.

5 يُنظر: عطية، بشير سالم، دور الحسية في حماية حقوق الإنسان، مجلة العلوم القانونية والشرعية، كلية القانون، جامعة الزاوية، العدد السادس، د.ت، ص 303.

خلال إقامة العلاقات التجارية بين الدول والتشجيع على أنواع التبادل المالي بين الشعوب والتعزيز من النشاط المالي.

إن الله - جل وعلا - خلق الكون وسخره بكل ما فيه للإنسان، وأقدره الله على جمعه وتحصيله لما وهبه من العقل والقدرة على التصرف فيه، لذا تجدد آيات القرآن الكريم، عندما يذكر فيها الرزق توضح أن الله هو الرزاق لعباده. قال تعالى: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [المائدة: 88]، والآيات في هذا الباب كثيرة، ويلزم الإنسان أن يوقن أن المال مال الله وأنه مستخلف فيه، فلا ينفقه إلا في رضاه سبحانه، ولا يكسبه إلا من حيث يرضيه، وأن أي تصرف يخرج عما يرضي الله في المال يكون تصرفاً غير مشروع.

لقد أطر الإسلام ملكية الإنسان وماله بهيكل قوي من الرعاية، وفرض العقوبات والحدود ما يمنع المعتدي ويحفظ المال لصاحبه، فقررت الشريعة الإسلامية جزاء قطع اليد عند عملية السرقة: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [المائدة: 38].

ما أكثر تعليمات كلام الله تعالى في القرآن الكريم إلى سبل تملك المال والإرشاد إليها، وجوهرها العمل الذي يقوم به الفرد فيكسب مقابله ما ييسط الله له من رزقه، وهو يتضمن كل فعل جائز يقوم به. قال سبحانه: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلنَّيَّارَةِ وَحَرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المائدة: 96].

وقد حظر الله تعالى صرف المال في الطرق الغير المشروعة، وشجّع على صرفها في طرق الخير، وذلك مبني على قاعدة من أهم قواعد النظام الاقتصادي الإسلامي وهي: أن المال مال الله وأن الإنسان مستخلف فيه ووكيل، فلقد حرم الله تعالى الاعتداء على مال الغير سواءً أكان بالسرقة، أو السطو، أو التحايل، ووضع العقوبة على ذلك قال تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [المائدة: 38]، وأيضاً جاء تحريم الإسراف في إنفاق المال في غير مكانه، أو زيادة على الحاجة

محافظة على المال. كما يجب الإشارة إلى أن حفظ المال ليس مقصوراً على حمايته من السرقة، وصيانته من التلف، بل يكون حفظه بالاستفادة منه في تعمير الأرض، وإعانة المعوزين، وأداء حقوق الآخرين¹.
فضرورة حفظ المال تتضح من خلال ما يسمى بالتطعيم والتحصين ضد الأمراض المستقبلية، ومعالجة مصادر المياه، والصرف الصحي والمحافظة على البيئة والحد من مصادر وأسباب التلوث البيئي، والقضاء على مصادر الميكروبات والجراثيم والبكتريا المسببة للأمراض. فالوقاية من الأمراض لا تكلف الشيء الكثير في مقابل العلاج من المرض ناتج عن بكتريا أو فايروس، لذا فرعاية الشارع لهذه الضرورة يظهر من خلال الوقاية فبالوقاية ضمانة من الأمراض وبالتالي الابتعاد عن بذل المال في العلاج والتداوي. فكم من شخص بذل كل ما يملك من مال في سبيل علاج مرض ناجم عن فايروس، أو جرثومة كان القضاء عليها في مهدها لا يكلف مالاً سوى الشيء القليل جداً في مقابلة العلاج المكلف الباهض.

وبهذه الآيات المعجزات وضع الله -جلّ وعلا- للبشرية جمعاء قانوناً ثابتاً، وميزاناً متقناً، يمكنهم من خلاله قياس كل المستحدثات بعد زمن الرسول الكريم -عليه أفضل الصلاة والسلام- وإلى قيام يوم الدين؛ ليعلموا طيبها من خبيثها، ونافعها من مضارها، ونافعها من ضارها، فيقبلوا على الطيبات وينصرفوا عن الخبائث المحرمات، فشدد بكل وضوح وجلاء أنّ شريعة الإسلام صالحة لكل مكان وزمان. فأصبح هذا الموضوع أمراً تعبدياً، يجب من الأخذ بالاعتبار رضا الله جلّت قدرته فيه، وهذا دليل واضح على أن الإسلام دين التوازن في رعايته المصالح الدنيوية والأخروية. فالمقاصد التشريعية للطب الوقائي الخمسة قد ذكرت في سورة المائدة ماهي الا لتبرهن لنا أن الأوامر والنواهي المطلوب إنجازها إنما هي لضمان صحة الفرد والمجتمع.

1 انظر: الجمل، احمد محمد عبدالعظيم، أمن الأمة من منظور مقاصد الشريعة، القاهرة، دار السلام، ط1، 1430هـ/2009م، ص191.

الفصل الثالث: دراسة مقارنة بين عناصر الطب الوقائي في سورة المائدة والعلم الحديث

تمهيد

تناول الباحث في هذا الفصل مناقشة وتحليل كلاً من المصطلحات التالية: الدم، والميتة، ولحم الخنزير، وماأهل لغير الله به، وما أكل السبع، والخمر، وغيرها من المصطلحات المتعلقة بالموضوع، وذلك في دراسة تلك العناصر في سورة المائدة وماتوصل العلم الحديث إليه من حقائق علمية تبين تأثيرها الضار على الفرد والمجتمع.

المبحث الأول: الميتة في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

الميتة: هي "الحيوان الذي يموت هرماً حتف أنفه"¹ أو لمرض معين، وقيل هو "ما قتل على هيئة غير مشروعة إما في الفاعل أو المفعول به"². والميتة هي: كل حيوان مات بعلّة من غير جناية أو مات بضرب ضارب إياه أو الخناق منه أو انتطاح أو افتراس سبع³، وقيل هي: هي "كل حيوان مات من غير ذبح"⁴، أو "نتيجة ذكاة ناقصة لم تستكمل شرائطها الشرعية فتعتبر ميتة"⁵، إن تلك الميتة بأشكالها المختلفة تعتبر من الخبائث التي حرم أكلها، ومن هذه التعريفات تنشق الى ما مات موتاً طبيعياً، أو ماقتل بطريقة غير شرعية، إما في الفاعل او المفعول به.

1 الفيومي، أحمد بن محمد بن علي الحيوي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية، د.ت، جزء 2، صفحة 583.

2 الفيومي، أحمد بن محمد بن علي الحيوي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، مرجع سابق، (2)، 583.

3 انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420 هـ/2000م، ج9، ص509.

4 ابن العربي، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر المعافري الاشبيلي، أحكام القرآن، تعليق: محمد عبد القادر عطا، لبنان، بيروت، دار الكتب العلمية، ط3، باب مسألة مامات من الحيوان حتف أنفه من غير، 1424 هـ/2003م، ج1، ص77.

5 الدقر، محمد نزار، روائع الطب الإسلامي، دار المعاجم، سوريا، دمشق، الطبعة الأولى، 1417 هـ/1997م.

أما انواع الميتة فهي على النحو الآتي:

النوع الأول : جثة الإنسان (الإنسان الميت).

النوع الثاني : ميتة الحيوان المائي كالسمك او الحوت

النوع ميتة ما لا نفس سائلة لها (ما لا دم سائل فيها)، كالذباب، والعقرب، والنحل، والنمل، والعنكبوت، والخنفساء، والبق والصراصير .

النوع الرابع: كل حيوان مات نتيجة ذكاة ناقصة لم تستكمل شرائطها الشرعية كالمنخنقة والنطيحة والمتردية
النوع الخامس: قطع جزء من الحيوان قبل ان يبرد: يجب عدم سلخ الذبيحة قبل أن تبرد والالتزام بعدم قطع شئ منها كذلك قبل أن تبرد لأن الرسول (صلى الله عليه وسلم) يقول: (ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة)¹.

المطلب الأول: الطب الوقائي في الميتة بين القرآن والعلم الحديث

لا خلاف بأن الميتة محرمة على المسلمين، وقد حرمها الله تعالى في سورة المائدة في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ [المائدة: 3]، فالحيوان الجائر تناوله المقذور عليه - أي على تذكيتته - إذا لم يذبح ذبحاً شرعياً فإنه يمنع من تناوله، ويعتبر ميتة. ولقد جاء في تفسير الجلالين في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ أي أكلها². وجاء في تفسير الطبري: حَرَّمَ اللهُ عَلَيْكُمْ، وبقصد به أيها المؤمنون، الميتة. و"الميتة": كل ما له نفس سائلة من دواب البر وطيره، مما أباح الله أكلها، أهليها ووحشيتها، فارقتها روحها بدون ذبح شرعي. وقد قال

1 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك، الجامع الكبير - سنن الترمذي، تحقيق: بشار عواد معروف، بيروت، دار الغرب الإسلامي، رقم الحديث 1419، 1480هـ / 1998م، ج3، ص126

2 انظر: المحلي، السيوطي، جلال الدين محمد بن أحمد، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، تفسير الجلالين، القاهرة، دار الحديث، ط1، ج1 ص 136.

بعضهم: "الميتة"، هو كل ما فارق الحياة من دواب البر وطيره بغير تذكية، مما أحل الله أكله . وجاء في فتح القدير المراد بالميتة هنا: "كل ميتة البر باستثناء ميتة البحر"¹.

لقد اختلف أهل التأويل في "بهيمة الأنعام" التي ذكر الله عز وجل في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ [المائدة: 1]، بأنه لم يجرمها لنا. فقال بعضهم: هي الأنعام كلها، وقال بعضهم ان بهيمة الأنعام، هي الإبل والبقر والغنم². ثم ذكر فيه استثناء أشياء تتلى عليكم، فهنا ذكر الله تعالى تلك الصور المستثناة من ذلك العموم، "وهي أحد عشر نوعاً، ومنها الميتة"³.

وجاء في تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان انه عندما ذكر الله تعالى إباحة الطيبات ذكر تحريم الخبائث فقال: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾، وهي: ما مات بغير ذبح او تذكية شرعية، لأن الميتة خبيثة مضرة، لردائها في نفسها، ولأن الغالبية، أن يكون سبب موتها عن مرض، فيكون زيادة ضرر لمتناولها⁴، وقد أجمع العلماء على تحريم الميتة في حال الاختيار⁵.

وورد في التفسير الكبير، أن ما قطع من الحيوان فهو محرم لأنه ميتة، فوجب أن يكون محرماً وهو ميتة، لدلالة ذلك من النص والمعقول، وقد ورد عنه -عليه الصلاة والسلام-: (ما أبين من حي فهو ميت)، وأما المعقول فإن بعض ما قطع من الحي زال عنه وصف اللذة والألم وبذلك يصير ميتاً⁶، ويحرم لقوله عز وجل: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: 3].

1 الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1414 هـ/1994م، ج1، ص195.
2 انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، مرجع سابق، (9/455).
3 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1420م، ج11، ص283.
4 انظر: السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420هـ/2000م، ج1، ص81.
5 انظر: ابن قدامة المقدسي، أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي الدمشقي الحنبلي، المغني، مكتبة القاهرة، بدون طبعة، 1388هـ/1968م، ج9، ص415.
6 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000هـ/1420م، ج5، ص198.

وجاء في تفسير الشعراوي¹ أنه " عندما يحرم الحق - سبحانه وتعالى - لحم الميتة، أي التي ماتت ولم تذبح، إن لحمها ضار بصحة الإنسان، لأن أوعية الدم في الحيوان وفي كل كائن حي هي وعاءان إما تكون أوردة وإما شرايين، والدم قبل أن يذهب إلى الرئة يكون دماً غير مؤكسداً، ونحن عندما نذكي الحيوان يسيل منه الدم المؤكسد وغير المؤكسد ويخرج، ويصير اللحم خالصاً، لكن الحيوان الذي لم يذبح؛ لم يذك، يعني لم يُطَهَّر من فساد الدم، فهو ضار للإنسان".

والحق - سبحانه وتعالى - يقول: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾، ولو قال: (الميتة) بتشديد الياء، لقلنا: إن كل شيء سيموت يصير محرماً، لكن كلام الله هنا (الميتة) بالياء الساكنة وهي الميتة بالفعل، وهي التي خرجت روحها حتفاً؛ لأنه فيه خروج الروح إزهاقاً بمعنى أن تذبحه فيموت؛ لكن هناك مخلوقات تموت حتف أنفها، وساعة تموت الحيوانات حتف أنفها تبقى فيها خلاصة ما تناولته من الغذاء وهي التي تستقر في الدم؛ ويحتوي هذا الدم أشياء غير مفيدة متعددة، ففي الدم مواد ضارة ناتجة عن عملية الايض الغذائي² والتي استخلصتها أجهزة الجسم وهو حي، وكانت في طريقها للتخلص منها عبر أجهزة الجسم المسؤولة عن طرح المواد الضارة خارج جسم الانسان، فإذا تم تذكية الحيوان؛ خرج كل الدم المؤكسد والغير مؤكسد، ولأن درء المفسدة مقدمة على جلب المصلحة، فإننا نضحى بالدم المؤكسد مع الدم الغير مؤكسد. وهذا الدم يحتفظ به الجسم عندما يموت الحيوان، وتبقى بداخله الأشياء المؤذية فيصبح اللحم مملوءاً بالمواد المؤذية التي تصيب الإنسان بالعديد من الأمراض. "ونظرة بسيطة إلى دجاجتين، إحداهما مذبوحة أريق دمها، والأخرى منخقة أي لم يرق دمها، فإننا نجد اختلافاً ظاهراً في اللون، حتى لو قمنا بطهي هذه وتلك فسنجد اختلافاً في الطعم، سنجد طعم الدجاجة المذبوحة مقبولاً، وسنجد طعم الدجاجة الميتة غير مقبول، وكان الذين لا يؤمنون بإله أو بمنهج

1 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج2، ص699.

2 عملية الأيض هي إحدى العمليات الحيوية التي تحدث في داخل جسم الإنسان والكائنات الحية على وجه العموم، وهي المسؤولة عن إنتاج الطاقة في داخل خلايا الجسم عن طريق هدم المواد الغذائية التي يتم هضمها في داخل الجهاز الهضمي وتحويلها إلى أشكال الطاقة المختلفة عن طريق مرورها بسلسلة من التفاعلات الكيميائية، كما أنّ عملية الأيض تُعتبر العملية التي يتم من خلالها بناء الخلايا المختلفة والأنسجة وهدمها.

يقومون بذبح الحيوانات قبل أكلها، لماذا؟ لقد هدتهم تجاربهم إلى أن هذه عملية فيها مصلحة، وإن لم يعرفوا طريقة الذبح الإسلامية"¹.

فلا يجوز الانتفاع بشيء منها، بأي شكل من أشكال الفائدة، حتى أنه لا يسمح أن يسقى الحيوان ولا الزرع الماء الغير النظيف، ولا تغذى البهائم النجاسات، ولا تطعم الميتة للكلاب او السباع، وإن أكلتها لم تمنع، بإستثناء الانتفاع من الميتة بجلدها بدليل حديث البخاري، حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح قال حدثني ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن عبد الله بن عباس -رضي الله عنهما- أخبره أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مر بشاة ميتة فقال: (هلا استمتعتم بإهابها) قالوا: إنها ميتة، قال: (إنما حرم أكلها)². ووجه هذا القول ظاهر قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُّ﴾ ولم يخص وجهاً من وجهه، ولا يجوز أن يقال: هذا الخطاب مجمل، لأن الجمل ما لا يفهم المراد من ظاهره، وقد فهمت العرب المراد من قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾، وأيضاً فإن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: (لا تنتفعوا من الميتة بشيء)³. وجاء في تفسير الجصاص أنه لا يجوز الاستفادة بالميتة على وجه ولا يتم اطعامها للكلاب والجوارح لأن ذلك نوع من الفائدة بها، وقد حرم الله الميتة تحريماً مطلقاً معلقاً بعينها مؤكداً به حكم المنع؛ فلا يمكن الاستفادة بشيء منها إلا أن يخص شيء منها بدليل يجب التسليم له، وقد رُوِيَ عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: (احلت لنا ميتتان الخُوثُ، والجراد) تخصيص ميتة السمك والجراد من هذه الجملة بالإباحة⁴.

1 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج2، ص714.

2 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، رقم الحديث 6011، باب جلود الميتة قبل ان تدبغ، 1422هـ/2002م، ج3، ص81.

3 ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، باب من قال لا ينتفع من الميتة بإهاب، حديث رقم 3613، د.ت، ج2، ص1194.

4 الجصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: محمد صادق القمحاوي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، جزء 1، صفحة 132، 1405هـ/1985م، ج1، ص132.

ويتضح لنا الهدف من تحريم أكل الميتة هو: بقاء الدم في عروق الحيوان، وهو ما يؤدي إلى أمراض خطيرة تضر بجسم الإنسان، فعدم ذبح الحيوان؛ أي عدم تذكية تذكية شرعياً يعتبر ميتة، وهو ما يحرم بالإجماع وعلى كافة المسلمين¹، وهذا ما يتوافق مع الإثباتات المعاصرة حيث تؤيد بقوة تحريم الميتة، فعند موت الحيوان موتاً طبيعياً يحدث له إحتباس دم الميتة، وسرعة تفسخ لحم الميتة تؤدي إلى أضرار لا كملها، فكما هو معروف أن الدم يحمل غذاء الجسم، فإنه يحمل فضلاته وسمومه، وتقوم كريات البيض داخل الجسم الحي بإبتلاع الجراثيم، وهذه الأعمال الدفاعية يصيبها العطل تماماً عند موت الكائن الحي. حيث تتعرض الميتة لتغيرات عديدة، "فبعد ساعة من الموت يترسب دم الحيوان أولاً في الأجزاء السفلية للجسم مشكلة ما يسمى بالزرقة الرموية أو ما يصطلح عليه باللاتينية (Livor mortis)، وبعد ثلاث إلى أربع ساعات من الموت يحدث ما يسمى بالصمغ الجيفي (التييس الرمي)، حيث تتصلب العضلات لتكوّن أحماض فيها كحمض الفسفور واللبنيك والفورميك ثم تعود القلوية للعضلات فيزول التييس، وذلك بتأثير التعفنات الناتجة عن التكاثر الجرثومي العفني التي تغزو الجثة بكاملها"². وهذا ما يؤدي إلى نتيجة حتمية ألا وهي: انتشار الجراثيم الهوائية أولاً، ثم الجراثيم اللاهوائية ثانياً؛ المؤدية إلى تعفن الجثة بمساعدة الكلوكوز الموجود في الدم، هذا الدم الموجود في الأوعية يسهل انتشار البكتيريا بسرعة وسط اللحم، ومن بين هذه البكتيريا: عصيات كولي (*E. coli*) والمتقلبات الاعتيادية، والمكورات الدقيقة البيض التي تؤدي أو تساعد البكتيريا في تحلل الجثة، مما ينتج عنها مركبات ذات رائحة كريهة، وأثر سام وغازات تؤدي إلى إنتفاخ الجثة بعد عدّة ساعات، إضافة إلى أنّ انحباس الدم يزيد في سرعة انتشار التعفن، فتركيبه الدم تعد وسط حيوي لنمو البكتيريا وتكاثرها، لهذا فمن الضروري خروج كل دم الحيوان عند ذبحه، أما عند عدم خروج كل الدم سيحمله غير صالح للأكل لأنّ بقاءه يعزز التلوث ويجعل

1 انظر: ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، القاهرة، دار الحديث، بدون طبعة، 1425هـ/2004م، ج3، ص17.

2 أبو السعود، أحمد محمد كامل، التفسير الكوني للقرآن الكريم (تفسير تقليدي وعصري)، المجلد الاول، د.ت، ص57.

من جسم الحيوان الميت مكاناً للجراثيم الضارة وسمومها القاتلة التي تتفاوت خطورتها بتفاوت درجة التحلل، فضلاً عن رائحته الكريهة وسوء طعمه، كما أن لحم الميتة يفقد من قيمته الغذائية لأنه يبدأ عمل الإنزيمات المحللة في الخلايا فتتقصصها كل قيمتها الغذائية، وعلى أية حال فإن المجتمع المسلم لا يتناول تماماً هذه الميتة، ومن قبل التعرف على هذه الحقائق عن أكل الميتة، كما أن الجراثيم خلال تكاثرها تفرز مواد معينة مما ينعكس على اللحم فيكون منظرًا غير طبيعي ولوناً يميل إلى الأخضر أو السواد من اللحم الطبيعي. وقد كتب الإمام الرازي مانصه: "واعلم أن تحريم الميتة موافق لما في العقول، "لأن الدم جوهر لطيف جدا، فإذا مات الحيوان حتف أنفه احتبس الدم في عروقه، وتعفن وفسد وحصل من أكله مضار عظيمة"¹.

أما في حالة الحيوان الميت بسبب المرض، فالجراثيم تتكاثر في الدم في حالة المرض فضلاً عن أنه يحتوي على نواتج عملية الأيض وهي مواد ضاره يحملها الدم إلى الكبد والكلية وهناك يتخلص منها الجسم فالكبد يعالج المواد السامة بالدم من خلال عمليات معقدة²، إلى جانب ذلك فإنّ الحيوان الآكل للحم إذا مات قد يكون سبب موته مرضاً خطيراً مثل: جراثيم السالمونيلا، فتناول لحم الحيوان المصاب بالسالمونيلا يسبب تسمماً بالغاً، إما بالجراثيم نفسها، أو بذيّفاناتها حتى لو تمّ طهي الطعام جيداً، "لأنّ الذيفانات (السموم) لا تتأثر بالحرارة"³. إضافة إلى الجمرة الخبيثة (الأنتراكس) وهي من أنواع البكتريا التي تؤدي إلى مرض الحيوانات حيث تصاب بها الأنعام والخيول وغيرها من خلال هضم البوغ العائد لتلك البكتريا⁴. وهذا يشكّل خطراً على صحة الإنسان عند تناول لحومها، لأنّ الميكروبات المسببة لهذه الأمراض تبقى موجودة أو قد يكون موت

1 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.

2 Jan, Arif, Mudsser Azam, Kehkashan Siddiqui, Arif Ali, Inho Choi, and Qazi Haq. "Heavy metals and human health: mechanistic insight into toxicity and counter defense system of antioxidants." *International journal of molecular sciences* 16, no. 12 (2015): 29592-29630.

3 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن، ط2، 1402هـ/1982م، ص135.

4 Chitlaru, Theodor, Ma'ayan Israeli, Shahar Rotem, Uri Elia, Erez Bar-Haim, Sharon Ehrlich, Ofer Cohen, and Avigdor Shafferman. "A novel live attenuated anthrax spore vaccine based on an acapsular Bacillus anthracis Sterne strain with mutations in the htrA, lef and cya genes." *Vaccine* 35, no. 44 (2017): 6030-6040.

الحيوان نتيجة أكله لنبات سام، مما يؤدي تناول ذلك النبات الى تسممٍ غذائي، وسوءٍ في الهضم، ومسبب عدد من الأضرار، كالإصابة بالتهاب الكبد الوبائي، وظهور أكياس مائية في الدماغ، والكبد، والرئتين، وغير ذلك¹، فعلى الإنسان أن يقي نفسه من الأمراض الفتاكة بعدم أكل الحيوان المريض ولو ذُكِّي، والله - سبحانه وتعالى- لما حرّم علينا أكل الميتة أتاح فرصة للحيوانات والطيور لتتغذى عليها رحمة منه تعالى بها وبنا.

أما موت الحيوان الذي يكون سببه التقدم في السن فينتج عادة عن تحلل الأنسجة وضررها، وهذا الأخير ينتج عن ضعفٍ، ووهنٍ جسدي في الدابة، "فيحدث ذلك تغيرات في لحم الحيوان ويقلل من قيمته الغذائية وقابليته للهضم، فضلاً عن الأضرار المتعلقة بانحباس الدم"²، علماً أنه لا يمكن تحديد سبب الوفاة أكان بسبب التقدم في السن أو المرض إلا بفحص الطبيب البيطري.

ويرى الباحث أن هناك أمران يجب الإشارة لهما، أولهما: الإمتناع التام عن استخدام الميتة في كافة مرافق الحياة، والتي يكون لها ضرر لانعرف عقباها، ولايجوز استخدامها بأي وسيلة من الوسائل في إطعام كائنات أخرى؛ لما لها من نتائج سلبية على هذه الكائنات الحية وماتسببه من أضرار لمتناولها، وخير شاهد على ذلك ظهور موضوع جنون البقر في بريطانيا في عام 1997م، لأنّ المربون كانوا يجففون لحم الميت، والدم من الماشية الذي يستخدمونه كعلف للتسمين، فالماشية خلقها الله -عزَّ وجلَّ- نباتية التغذية، فتسبب ذلك في مرض المخ الأسفنجي المعروف بجنون البقر والذي "يؤثر على الجهاز العصبي للحيوانات"³، القابل لإصابة الإنسان بالعدوى عن طريق اللحوم، والألبان، مما أدى إلى الهلع والامتناع عن اللحوم، والألبان وإعدام مئات آلاف من الأبقار في كامل أنحاء أوروبا وخاصة بريطانيا⁴.

1 انظر: الخطيب، هشام، الوجيز في الطب، عمان، دار الأرقم، الطبعة الأولى، 1405هـ/1985م، ص255-227.

2 الخطيب، الوجيز في الطب، مرجع سابق. ص255-227.

3 عوض، حازم، الحيوانات عندما تمرض، الجزيرة، وكالة الصحافة العربية، 1438هـ/2017م.

4 Appleby, Michael C. "Farm disease crises in the United Kingdom: Lessons to be learned." (2003).

وثانيا: التذكية الشرعية لها دور هام في صلاحية اللحوم، وهي عبارة عن آداب وأحكام شرعية أثناء عملية الذبح لأن هذه العملية تؤدي إلى أمرين أولهما: طيب اللحم وجودته حيث أنّ التذكية الشرعية تعمل على تخليص اللحم من الدم الذي لو مكث فيه لسارع إليه فساده، لأن هذه الدماء تحتوي على سموم ومواد ضارة بصحة الإنسان، وثانيهما: إراحة الحيوان والإحسان به عند ذبحه، ولذا فإنّ الأحكام الشرعية المعنية بطريقة الذبح تتكافل لإنجاز هذين الأمرين، والتي لها تأثير هام على صحة وسلامة اللحوم، وهذا يؤدي بالضرورة إلى صحة وسلامة المستهلك. أما ما يستثنى من الميتة، فميتة البحر فإنها ليست بحرام لقوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ [المائدة:96]، أي السمك والجراد كما ورد ذلك في تفسير البغوي¹، والمراد بالبحر الماء الكثير المستبحر الذي يتواجد فيه السمك وغيره من الحيوانات المائية التي تصاد، قال عمر -رضي الله عنه-: "صيده ما اصطيد وطعامه ما رمي به"، وعن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة -رضي الله عنهما-: طعامه "ما قذفه الماء إلى الساحل ميتاً". وقال قوم: هو المالح منه وهو قول سعيد بن جبير وعكرمة وسعيد بن المسيب وقتادة والنخعي. "وقال مجاهد: صيده: طريه، وطعامه: مالحه، متاعا لكم أي: منفعة لكم، وللسيارة يعني: المارة"².

وصيد البحر: كل ما صيد من حياته حيتانه فالصيد هنا يقصد به المصيد وأضيف إلى البحر لما كان منه وهذا يتضمن كل ما يعيش فيه عادة، ولما كان الصيد يشمل الصيد البري والبحري، استثني تعالى الصيد البحري فقال: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ [المائدة:96]، أي: أحل لكم - في حال إحرامكم - صيد البحر، وهو الحي من حيواناته، وطعامه، وهو الميت منها، فإستدل ذلك على جواز أكل ميتة البحر. قال تعالى: ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ [المائدة:96] أي: "الفائدة في إباحتها، لكم أنه لأجل انتفاعكم وانتفاع

1 انظر: البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، تحقيق: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1417 هـ/1997م، ج3، ص100.

2 البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، تحقيق: محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1417 هـ/1997م، ج3 ص 100.

رفقتكم الذين يسيرون معكم"¹. يقول الله تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ﴾ [المائدة:96]، "صيد البحر وهو ما صيد طرياً"². أما حيوان البحر فكله حلال أكل العشب أو أكل اللحم، أما "ما يعيش في البر والبحر كالضفدع والتمساح فلا يحل أكله، وكذا الثعبان والسلحفاة للاستخبات والسم الذي في الثعبان"³. وجاء في تفسير زاد المسير في علم التفسير في قوله تعالى: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾، قال أحمد: "يؤكل كلُّ ما في البحر إلا الضفدع والتمساح، لأن التمساح يأكل الناس يعني: أنه يَفْرَسُ"⁴. وقد جاء في المراد بالميتة في الآية القرآنية: ما يموت في البر لا البحر، وقد ذهب كثير من العلماء إلى إباحة أكل كل حيوانات البحر سواء كان حياً أو ميتاً. وقال آخرون أن ما يحرم في البر يحرم في البحر، وتوقف ابن حبيب في خنزير الماء، وتوقف ابن حبيب في خنزير الماء. و"قال ابن القاسم: وأنا أتقيه ولا أراه حراماً"⁵.

فقد أباح السمك والجراد على لسان رسولنا الكريم (صلى الله عليه وسلم) حيث قال: (احلت لنا ميتتان الخوث، والجراد)⁶. وجملة حيوانات الماء على نوعين: سمك وغيره، أما السمك فميتته جائز تناوله مع تباين أنواعه، أما المأكولات البحرية سواء كانت حيواناً أو نباتاً حياً أو ميتاً حلال أيضاً، وقد قال حبيبنا محمد (صلى الله عليه وسلم) في استثناء الميتة "هو الطهور ماؤه، الحل ميتته"⁷ والمقصود به ميتة السمك، وهو

1 السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، مؤسسة الرسالة، ج1 ص 224، ط1، 1420هـ/2000م.

2 الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420هـ/2000م، ج11، ص57.

3 الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م، ج1، ص482.

4 الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، ج1، ص587، دار الكتاب العربي - بيروت، ط1، 1422هـ/2002م.

5 الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1414هـ/1994م، ج1، ص195.

6 ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، د.ت، باب من قال لا ينتفع من الميتة بإهاب، حديث رقم 3218، ج2، ص1073.

7 ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، باب الوضوء بماء البحر، حديث رقم 386، مرجع سابق، ج1، ص136.

موافق على إباحته الفقهاء بالإجماع¹ وشمل حكمهم أيضا ميتة الجراد. فلا يوجد في لحمها دم سائل، وعندما يتم تقطيع السمك يلاحظ انه لا ينزل منها دم، حيث نلاحظ وجود الدم فقط عند الأغشية التي تكون في الرأس و"لا يوجد في شعيرات جسم السمكة، وعندما يموت السمك ويؤكل فلا خطر منه، وكذلك الجراد"². فالسمك ليس كالميتة التي منع الله تعالى من تناولها؛ لأن الميتة المحرمة هي: كل ما لم تذبح ويستنزف دمها، والسمك لا نفس سائلة له أي لا دم له. وكذلك الجراد لا دم فيه، كما يقول علماء الحشرات: بأن الدورة الدموية البسيطة التي يتكون منها الجراد وهي: وهي عبارة عن أنبوب رقيق أو تجويف دموي يبدأ من المخ وينتهي بالمؤخرة، يغلظ في أجزاء ظهرية تسمى جيوب تمثل القلب الغير متطور وتعتبر هذه الجيوب مخازن مؤقتة للدم ويوجد لهذه الجيوب فتحات تمرر الدم عبر الأنسجة ويوجد عند بداية الجناحين تجويفين يمثلان أعضاء دموية نابضة مساعدة تقوم مقام القلب المتطور في ضخ الدم الى الجناحين والجهاز الدموي للجراد وبقية الحشرات يتميز بأنه نظام مفتوح وليس مغلق وذلك يعني عدم احتفاظ الحشرة بالدم داخل الأوعية الدموية، والدم القليل الموجود في الجراد غير مسؤول عن تبادل الأكسجين ويقتصر فقط على تبادل الغذاء بين أنسجة الجسم والجهاز الدوراني³.

وعليه، فتعليل جواز أكل الحيوان وهو ميت وذلك لأنه لا يوجد دم سائل يترتب عليها تحول أو انتقال اي مادة ضاره إلى الإنسان، فإنه قد وجد بأن الميتة إنما منعت من تناولها لبقاء الرطوبات، والفضلات، والدم المؤذي فيها، والتذكية الشرعية هدفها ازالة ذلك الدم والفضلات فكانت سبب الحل، وإلا فالموت لا يقتضي التحريم فإنه حاصل بالذكاة (الذبح الشرعي) كما يحصل بغيرها، وإذا لم يكن في الحيوان دم وفضلات تزيلها الذكاة لم يحرم بالموت، ولم يشترط لحله ذكاة، كالجراد ولهذا لا ينجس بالموت، فالحكمة إذن نجاسة الميت

1 انظر: الشافعي، شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، دار الكتب العلمية، 1415هـ/1994م، جزء 6، صفحة 96.

2 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج 5، ص 2915.

3 Harrison, Jon F. "Ventilatory mechanism and control in grasshoppers." *American Zoologist* 37, no. 1 (1997): 73-81.

الغير مذكي، وهذا ما عزز علمياً، فالأصل أن الميتة حرام لأنها تجمع للدم المسؤول عن جذب الكائنات المجهرية الضارة، فلم تمت الميتة إلا لأن العدد البكتيري فيها وصل لحد لا يفيد العلاج بعده لا للحيوان ولا لآكله¹.

أما ماتوصل إليه العلم الحديث من حقائق والتي ترفد قول الله تعالى في أكل السمك بدون ذبح، وذلك لأنه عند اصطياد السمكة، فإن جميع دمها يتجمع كله إلى غلاصمها عند اصطيادها، وهي مكان تجمع الدم في السمكة، وكأنها ذبحت، ولا نجد أي خثرة دم واحد في جسم السمكة²، لذلك سمح الله تعالى لنا أن نأكل ميتة السمك، حيث حين نصيد سمكاً سمكاً فإننا يمكننا التفريق بما صيد حديثاً أو قديماً للنظر للغلاصم باللون الأحمر الذي يكون فيها، وهذا بالإضافة إلى أن ذبح هذه الأصناف يوقع الناس في الحرج والمشقة؛ بل لا يمكن ذبحها. وأيضاً أثبت العلم الحديث أن عملية التدويخ³ وعند ازدحام الأسماك تؤدي سلباً على نوعية المنتج⁴، حيث أن التدويخ يؤدي إلى تعرض لحم السمك إلى أكسدة متعدد الأحماض الأمينية الغير مشبعة والتي تؤثر على أيض الأوكسجين والذي يؤثر بدوره على دهن وبروتين الأسماك⁵. ويرى الباحث أن اصطياد السمك بصورة طبيعية وبدون استخدام التدويخ يعزز من الحفاظ على القيمة الغذائية للأسماك لما لعملية استخدام التدويخ من أثر سلبي على دهن وبروتين الأسماك، ويعتبر التدويخ هو مظهر من مظاهر

1 Gill, C. O. "Intrinsic bacteria in meat." *Journal of Applied Bacteriology* 47, no. 3 (1979): 367-378.

2 انظر: ندوات الإعجاز العلمي، الندوة 30/10، تذكية الذبيحة - الدم المسفوح، لفضيلة الدكتور محمد راتب النابلسي، موسوعة النابلسي للعلوم الإسلامية، تاريخ الولوج 2017/02/22، art=6286، www.nabulsi.com/blue/ar/te.php?art=6286

3 التدويخ: هو أي عملية ضرب أو صعق، خاصة على الرأس، تحدث الحيوان في دواراً وفقداناً للوعي أو تفقده القدرة على الحركة قبل ان يشرع في ذبحه والتي يطلق عليها باللغة الانكليزية (Stunning)، والتي تستخدم في المجازر والمسالخ لممارسة الذبح كطريقة الصعق الكهربائي (التدويخ أو الصدمة الكهربائية)، وطريقة المسدس أو الشاكوش والبلطة والمطرقة، وطريقة التخدير باستخدام غاز ثاني أكسيد الكربون، ينظر إلى : البدوي، نادي قبيصي، البشير، حسن عبد الغفار، الذكاة الشرعية موقف الفقه من طرق الذبح الحديثة، جامعة المدينة العالمية، د.ت ص 376 و ص 371.

4 Ottera, H., Roth, B., Torrissen, O.J. Do killing methods affect the quality of Atlantic Salmon? In: Kestin, S.C., Warriss, P.D. (Eds.), *Farmed Fish Quality*. Blackwell Science Ltd, Oxford, (2001): pp. 398–399.

5 Halliwell, Barry, and JMe Gutteridge. "Oxygen toxicity, oxygen radicals, transition metals and disease." *Biochemical journal* 219, no. 1 (1984): 1.

عدم الرفق بالحيوان، وقد أشير إلى ذلك في بعض المجلات العلمية المحكمة¹. ويود الباحث الإشارة إلى إضافة طبية جديدة حيث أن السمك الميت جائز أكله لكن مع التطور الحضاري، قد يكون سبب موت السمك بتأثير سموم المصانع، وخصوصاً الأسماك المتواجدة في الأنهر وذلك لقرب المصانع منها، وبالتالي يرى الباحث أن السمك في هذه الحالة يعتبر غير صالح للاستهلاك البشري، حيث توصل العلماء إلى أن دهن السمك له قابلية على جمع المواد السامة والتي يطلق عليها "الملوثات العضوية الثابتة" والتي هي عبارة عن مركبات كيميائية لها تأثير صحي على الإنسان حيث تقوم بتعطيل الغدد الصماء، وتعتبر من المواد المسرطنة². أما حرمة الميتة في الديانات الأخرى، فقد حرمت في الديانة المسيحية، حيث حرمت في الكتاب المقدس، في الكتاب المقدس، اللاويين، الصحاح 17، العدد 15، وفي سفر التثنية، الاصحاح 14، العدد 21، حيث ورد: (لاتأكلوا جثة ما)³.

المطلب الثاني: الطرق الوقائية في اكل الميتة

يمكن للإنسان من حماية جسمه من الإصابة بكثير من الأمراض من خلال إتباعه الطرق الصحية الجيدة، وتعديل شروط المسكن والمهنة وكذلك من خلال تقوية وتعزيز أجهزة الدفاع في جسمه تجاه الأمراض من خلال الاعتناء بالغذاء المتناول كماً ونوعاً، وباللجوء للفحوصات السريرية الدورية في حالة الصحة عند الطبيب المختص. ومتى نجحت محاولات الوقاية لا نستبعد القضاء على أمراض عديدة أخرى مستقبلاً، ولعل

1 Bagni, M., C. Civitareale, A. Priori, A. Ballerini, M. Finoia, G. Brambilla, and G. Marino. "Pre-slaughter crowding stress and killing procedures affecting quality and welfare in sea bass (*Dicentrarchus labrax*) and sea bream (*Sparus aurata*)." *Aquaculture* 263, no. 1-4 (2007): 52-60.

2 Deribe, Ermias, Bjørn Olav Rosseland, Reidar Borgstrøm, Brit Salbu, Zinabu Gebremariam, Elias Dadebo, Hans Ragnar Norli, and Ole Martin Eklo. "Bioaccumulation of persistent organic pollutants (POPs) in fish species from Lake Koka, Ethiopia: the influence of lipid content and trophic position." *Science of the Total Environment* 410 (2011): 136-145.

3 نايك، ذاك، الخمر ولحم الخنزير و الدم والميتة والمذبوح لغير الله محرم في المسيحية، فلم صورة وصوت من اليوتيوب، تم الاقتباس

بتاريخ 2019.03.26 <https://www.youtube.com/watch?v=AqfDNCXlmUQ>

الطب يصل أرقى درجاته، فيصبح واجب الطبيب وقائية فقط، وتنطوي العقاقير العلاجية في ذاكرة التاريخ في حقبة قد تسميها الأجيال القادمة بأسماء التخلف، أو تجعلها البداية للنمو والازدهار، إن كانت أكثر إنصافاً. فطرائق الوقاية من أكل الميتة تكمن في سن القوانين اللازمة للتفريق بين الحلال والحرام لأي مادة مخصصة للاستهلاك البشري، سواء كانت مادة أولية، أو نيئة، أو شبه مصنعة، أو مصنعة، بما ذلك المشروبات، والمخللات، والبهارات، والعلكة، وأغذية الرضع وصغار الاطفال، وأي مادة تستخدم في تصنيع الغذاء، وتجهيزه، ومعالجته، فضلاً عن المواد المضافة الغذائية¹. وتدابير الصحة، أي جميع الخطوات التي تنجز لوقاية حياة الفرد والمجتمع وصحته من المخاطر الحاصلة من المضافات الغذائية، والملوثات، والجراثيم، والسموم المسببة للأمراض، أو وقاية الفرد من الأضرار الصحية المنقولة بواسطة النباتات، أو المنتجات النباتية، أو الحيوانية وتتضمن هذه الإجراءات أي تشريعات أو تدابير، أو سياسات، أو قرارات ما لها علاقة بخصائص المنتج النهائي، بما في ذلك طرق انتاجه وفحصه وإصدار الشهادات الخاصة به، وإجراءات الاعتماد، وأخذ العينات، ووسائل تقييم المخاطر والتعبئة، ومتطلبات بطاقة البيان المتعلقة بسلامة الغذاء، والتوعية الإعلامية للمجتمعات بتجنب الأساليب الخاطئة في الذبح الشرعي لتلافي تناول الميتة، جاء في كتاب الإحياء "أعظم الأشياء مرتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية، وأفضل الأشياء ما هو وسيلة إليها، ولن يتوصل إليها إلا بالعمل والعلم، ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل، فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم"². ولذا قدم العلم على العمل؛ لكي لا يقع الإنسان في الجهل والضلال ومقومات الخذلان.

¹ ويقصد بالمواد المضافة الغذائية: أي مادة لا تعتبر غذاء أو جزءاً من مكوناته بحد ذاتها، سواء أكانت لها قيمة غذائية أم لا، ، وتضاف قصداً للغذاء لغايات تقنية، وينتج أو يتوقع ان ينتج من اضافتها بصورة مباشرة أو غير مباشرة، ان تصبح هذه المادة أو منتجها الجانبي جزءاً من مكونات الغذاء أو تؤثر في خصائصه ولا تشمل الملوثات أو المواد التي تضاف للغذاء للمحافظة على سماته الغذائية وتحسينها.

² الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد، إحياء علوم الدين، دار الفكر العربي، د.ط، د.ت، ج1، ص17.

المبحث الثاني: الدم في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

جاء مفهوم الدم المسفوح لغة في المعجم الوسيط "الدم: هو السائل الأحمر الذي يسري في العروق"¹. يقال "سَفَحَ الدمع: أَرْسَلَهُ؛ وَسَفَحَت دمه: سَفَكَته، وَسَفَحَت الماء: هَرَقْتَهُ، وَالسَّفْحُ للدم: كَالصَّبِّ، وَرَجُلٌ سَفَّاحٌ للدماء: سَفَّاحٌ"².

وجاء مفهوم الدم المسفوح في الاصطلاح عدة تعريفات منها: هو "السائل الأحمر الموجود داخل الأوعية الدموية والقلب"³. وهو "السائل الأحمر القاني الذي يحمل الحياة لكل خلية من خلايا الجسد، ويمنحها القدرة على أداء وظيفتها"⁴. وهو السائل الأحمر الذي يجري في العروق الدموية، من شرايين وأورد وشعيرات دموية⁵. وهو الدم الجاري الذي يسيل، وهو المحرم⁶، وهو نجس بالإجماع، ونجاسته مغلظة. وهو ذلك السائل الأحمر الذي يملأ الشرايين والأوردة وجمعه دماء، والذي يتكون من عدد من الخلايا والسوائل؛ حيث يتكون من كريات الدم الحمراء، كريات الدم البيضاء، والصفائح الدموية، وسائل البلازما⁷.

1 إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط، القاهرة، مكتبة الشروق الدولية، ط4، 1424هـ/2004م، ص 298.

2 ابن منظور، لسان العرب، الجزء الثاني، ص 485.

3 هشام الخطيب، أهمية التبوع بالدم، بحث في مجلة الوعي الإسلامي، السنة العشرون، العدد 229، ص 104.

4 وجدي رياض، الدم سر الحياة، الهيئة المصرية للكتاب، 1406هـ/1986م، ص 5.

5 انظر: أحمد محمد كنعان، الموسوعة الطبية الفقهية، بيروت، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1420هـ/2000م، ص 462.

6 انظر: الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي- الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1997م، ج 7، ص 397.

7 انظر: علاء الدين، سلماني، دور الشرطة العلمية في إثبات الجريمة، جامعة محمد خيضر بسكر، 1435هـ/2014م، ص 83.

المطلب الأول: الطب الوقائي في الدم بين القرآن والعلم الحديث

الدم هو: سائل الحياة الذي يتحرك في داخل الكائن الحي كالإنسان والحيوان ولا يمكن العيش بدونه أو الإستغناء عنه، ويتميز الدم باللون الأحمر بسبب مادة الهيموكلوبين. إن "الشريعة حرمت تناول الدم أكلاً وشرباً، تحريماً باتاً قاطعاً"¹، حيث جاء النص القرآني في تحريم الدم في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾ [المائدة:3]. ومعنى قوله تعالى: ﴿وَالْدَّمُ﴾ يعني المسفوح، كقوله تعالى: ﴿أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا﴾، اتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به². فقد كان أهل الجاهلية إذا جاع أحدهم يفصد بغيره فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه، ولهذا حرم الله الدم المسفوح على هذه الأمة³، وأما الدم: فإنه الدم المسفوح دون ما كان منه غير مسفوح، لأن الله -جل ثناؤه- قال: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾، فأما ما كان قد صار في معنى اللحم كالكبد والطحال، وما كان في اللحم غير منسفع، فإن ذلك غير حرام، لإجماع الجميع على ذلك⁴. وحرّم الدم ما كان مسفوحاً، و"أما لحم خالطه دم فلا بأس به"⁵.

فالحرّم هو الدم المستنزف الذي يخرج عند التذكية، أو يخرج عند فصد العرق. واعلم أن تحريم الميتة موافق لما في العقول، لأنه إذا مات الحيوان أدى ذلك إلى بقاء الدم في جسده؛ مما يؤدي إلى تعفن وحصل من تناوله مضره عظيمة. قال: "صاحب (الكشاف) كانوا يملؤون المعى من الدم ويشوون، ويطعمونه الضيف، فالله

1 ساجد، علي، النعيمي، مضر علي، آيات الدم: في سورتي المائدة والأنعام (دراسة وصفية تحليلية)، نقلا من مؤتمر تدبير القرآن الكريم، جامعة ملايا، أكاديمية الدراسات الإسلامية، 1437/2016هـ، ص 274.

2 انظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ/1964م، ج6، ص221.

3 انظر: القحطاني، سعيد بن علي بن وهف، من أحكام سورة المائدة، شبكة الألوكة، 1404هـ/1983م.

4 انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث والدراسات الإسلامية بدار هجر الدكتور عبد السند حسن بمامة، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ط1، 1422هـ/2001م.

5 الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، مرجع سابق، 1422هـ/2001م، ج9، ص 634.

تعالى حرم ذلك عليهم"¹. وقوله الحق: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾، يعني "أنه سبحانه قد منعها وذلك لبقاء الدم في الميتة وعدم خروجه منها، حيث ان للدم ضرر في بقاءه في جسم الذبيحة لمتناولها، ومن باب أولى؛ كان تحريم الدم أمراً واجباً"²، حيث أن الدم الذي يخرج من الذبيحة عند ذبحها، فإذا استترف من جسم الحيوان زال الأثر الضار من جراء أكل اللحم، ومفهوم هذا اللفظ، "أن الدم الذي يبقى في اللحم والعروق بعد الذبح، أنه حلال طاهر"³.

فالمسلم لا يربط قيامه بالمأمورات وتركه للمنهيات على معرفة الحكم والعلل من ذلك، لكن إن عرفها ففيه زيادة اطمئنان، وقد ذكر الله الحكمة في كثير من الأحكام الشرعية، ونحن هنا نذكر من كلام أهل العلم، والباحثين، ما به إشارة إلى الحكمة في تحريم الدم؛ من ذلك قول شيخ الإسلام ابن تيميه - رحمه الله -: "إنه حرم لأنه يجمع قوى النفس من الشهوة والغضب فإذا أغتذى منه زادت شهوته وغضبه عن الاعتدال"⁴، ومن حكمة الله تعالى نرى أن اللبن الذي خلقه الله تعالى في أصله الطبيعي للتغذي به يختلف عن اللبن الصناعي والذي قرّر الأطباء عليه لأجل معالجته حرارياً لقتل ما يوجد فيه من جراثيم الأمراض المعدية ومقارنة بالدم نجد أن الدم لا يغلي بل يتجلط عند تعرضه للحرارة وعليه تبقى الجراثيم المرضية فيه حية لها تأثيرها الضار في الجسم الذي تدخله.

ويستثنى من حرمة تناول الدم ما يلي:

- 1 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين النيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.
- 2 محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1997م، ج2، ص716.
- 3 السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420هـ/2000م، ج1، ص277.
- 4 ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم، مجموع الفتاوى، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 1416هـ/1995م، ج17، ص179.

أولاً-الكبد والطحال: وهما دمان جامدان، وقد وقع الإجماع على حلتهما¹، مستدلين بما يلي: ان عبد الله بن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (أحلت لنا ميتتان: الحوت، والجراد)². فجعلوا هذا الحديث مخصصاً لتحريم الدم، والذي يتناول الكبد والطحال في الأصل؛ لكونهما دمين جامدين، فهذا الحديث هو النص المخصص لعموم تحريم الدم الذي تفيده الآيات. فالدم له ميوعة، والكبد والطحال لحم متجمد متماسك، "خلاصة دم تَكُون منه عضو الكبد وعضو الطحال"³، كما أنَّهما سميَا بذلك لاحتوائهما على كمية كبيرة من الدم، وهما نسيجان عضويان لهما مادتان غذائيتان تحتويان على الكثير من المواد الهامة كالكالسيوم والحديد والبروتين، والفيتامينات، وبذلك جاء الطب معترفاً للشرع في هاتين المادتين الغذائيين⁴.

ثانياً-الدم الذي يبقى في لحم وعروق الحيوان المدكّي: أما الدم غير المسفوح وهو الذي يبقى داخل جسم ذبيحة الحيوان، فهو طاهر مباح⁵؛ لصعوبة التحرز أو التخلص منه خلافاً للشافعية الذين يعتبرونه نجساً معفوفاً عنه⁶. ودليل أن المحرم هو الدم المسفوح لا غير ذلك ومنها: "أثر ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاءه رجل فسأله: أكل الطحال؟ قال: نعم. قال: إن عامتها دم؟ قال: إنما حرم الله الدم المسفوح"⁷.

1 انظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ/1964م، ج6، ص222.

2 ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، باب الأكفاء، رقم الحديث 3218، د.ت، جزء 2، ص1073.

3 انظر: محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج2، ص716.

4 انظر: سليمان، هند الزبير بابكر، الطب الوقائي في السنة النبوية، بحث مئتم إلى جامعة الخرطوم لنيل ماجستير الاداب في الدراسات الاسلامية، 1430هـ/2009م، ص185.

5 انظر: التميمي، عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان، الإيمان والرد على أهل البدع (مطبوع ضمن مجموعة الرسائل والمسائل النجدية لبعض علماء نجد الأعلام، دار العاصمة، الرياض، المملكة العربية السعودية، ط3، 1992هـ/1412م، ج2، ص3974.

6 انظر: الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي، مرجع سابق، ج7، ص3974.

7 ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، المملكة العربية السعودية، مكتبة نزار مصطفى الباز، ط3، 1419هـ/1999م، ج5، ص1406.

ثالثاً- التبرع بالدم: يصح نقل الدم بطريق حقنة بالأوردة والعروق كضرورة طبية في حفظ حياة الإنسان أثناء الحالات الحرجة والعمليات الجراحية وهي السبب الأسمى و المقصد الرئيسي للشريعة الإسلامية .
ولقد جاءت الشريعة بتحريم الدم المسفوح وأثبت العلم الحديث مضار الدم على الإنسان مؤكداً بذلك كلام الله تعالى ومنها:

- 1- أن الدم ينقل أو "يحمل سموما وفضلات"¹، وبذلك عند تناول الدم ستنتقل هذه السموم إلى جسم الإنسان المعافئ، مما يسبب له أمراضاً.
- 2- يعتبر الدم وسط صالح لنمو شتى الجراثيم لما فيه من مواد غذائية مفيدة لها²، وتستفيد مختبرات علم الجراثيم من هذه الناحية في صنع مزارع دموية Blood agar medium للحصول على مستعمرات جرثومية لأغراض الدراسة المعنية³، حيث يعتبر الدم من افضل الوسائط لنمو البكتريا، حيث إنَّ شرب الدم قد يصيب الجسم بالتهاب الكبد الوبائي⁴، الناتج عن وجود البكتيرية الممرضة فيه.

1 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن ، ط2، 1402هـ/1982م، ص 135.
2 Nakyinsige, K., A. B. Fatimah, Z. A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, and A. Q. Sazili. "Bleeding efficiency and meat oxidative stability and microbiological quality of New Zealand White rabbits subjected to halal slaughter without stunning and gas stun-killing." *Asian-Australasian journal of animal sciences* 27, no. 3 (2014): 406.
3 انظر: عبد العزيز، محمد كمال، لماذا حرم الله هذه الاشياء، مكتبة القران الكريم للطبع والنشر والتصدير، 1409هـ/1988م، ص15.
Zomorodian, Kamiar, Mohammad Javad Rahimi, Akbar Safaei, Abdollah Bazargani, Marjan Motamadi, Mahboobeh Kharazi, Setareh Mostaghni, Keyvan Pakshir, Hamid Ghaedi, and Mohammad Hossein Afsarian. "Analysis of beta-hemolysis in human blood agars by *Streptococcus pyogenes*." *Journal of microbiological methods* 85, no. 3 (2011): 233-234.
4 مجلس المجتمعات الإثنية في كوينزلاند، الصحة والتهاب الكبد الوبائي B دليلي الخاص بمرض التهاب المُزمن B الكبد، 1438هـ/2017م، ص9.



شكل رقم 3-1: وسط الدم للتشخيص المختبري

3- أن الدم لا يعتبر غذاءً بشرياً، إذ أن تركيب الدم به نسبة من بروتينات المصل (البومين وكلوبولين، وفيرينوجين) من 6-8 غرام/100 مل وهي نسبة ضئيلة¹، أما خضاب الدم (الهيموكلوبين) الموجود بكثرة في الكريات الحمر، وهو بروتين مركب صعب الهضم، لا تقوى المعدة عليه، فضلاً إلى أنّ الدم إذا تخرّ (تجلط) فإن امتصاصه وهضمه من قبل المعدة يصبح صعباً جداً، لعدّة أسباب منها "أنّ الفيرينوجين من أسوأ البروتينات وأعسرها هضمًا"².

4- أن شرب الدم يؤدي إلى صعوبة في الهضم، ولا تتحملة المعدة، حيث يتكون الدم من مواد تدعى الأجسام الضدية (إنتيجينات)، والتي يتفاعل معها الجسم فيكون أجساماً مضادة، ممّا قد يؤدي إلى حساسية لمتناوله أو لشاربه والحاصله من تفاعل (الإنتيجينات) مع هذه الأجسام³.

ويرى الباحث أن تلوث الدم المسفوح بالجراثيم يزداد خصوصاً عند تعرضه للهواء لما في الهواء من مايكروبات وهذا بالإضافة إلى أداة الذبح، أو الأيدي، أو الآنية التي يوضع فيها الدم مما يعزز أن يكون وسطاً صالحاً لنمو شتى أنواع الجراثيم الضارة لصحة الإنسان، أضف إلى ذلك فلا توجد ضرورة لتناول الدم أو شربه لمعالجة فقر الدم، طالما أن هناك مواد طبية متوفرة في كافة الصيدليات والتي تعتبر أفضل علاج لفقر الدم، كما يمكن

1 انظر: دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن ، ط2، 1402هـ/1982م، ص 136.

2 صقر، شحاتة، الموسوعة الميسرة في الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة، د.ت.

3 Janeway Jr, Charles A., Paul Travers, Mark Walport, and Mark J. Shlomchik. "Effector mechanisms in allergic reactions." In *Immunobiology: The Immune System in Health and Disease*. 5th edition. Garland Science, 2001.

تناول الكبد والطحال، وهما مباحان، ويزودان الجسم بكمية جيدة من الحديد. واعتبر الباحث أن نجاسة دم الميتة ليست لعين الموت، لأن الموت موجود في السمك والجراد وهما طاهران، فإذا كانت النجاسة لذات الموت لحرم أكلها، والواقع غير ذلك، فقد أباح الله - سبحانه تعالى - لنا تناولها لأنها الميتة، إنما تكمن النجاسة لما في الميتة من الدم المسفوح ولا دم في السمك والجراد، والدليل في ذلك أن الله تعالى شرع لنا أكل السمك والجراد دون ذكاة. وقد ذكر تحريم الدم في الأديان السماوية الأخرى ففي سفر التكوين، اصحاح 9، العدد 4، وفي سفر اللاويين، اصحاح 17، العدد 14، وفي سفر التثنية، اصحاح 12، العدد 16، وفي سفر صموئيل الأول، اصحاح 14، العدد 33، وفي سفر أعمال الرسل، اصحاح 15، العدد 29¹.

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من أكل الدم

هناك العديد الطرق المضمونة التي يمكن اتباعها للحفاظ على حياة صحيّة خالية من الأمراض، بالإضافة إلى الممارسات الضرورية والتي تساعد على منع انتقال الأمراض المعدية؛ حيث أصبحت هذه الأمراض مصدر للقلق في السنوات الأخيرة، لا سيّما بعد مقاومة بعض أنواع البكتيريا للمضادات الحيوية المتوفرة، والطرق الوقائية هي تلك الطرق التي يمكن من خلالها منع حدوث المرض والتلوث بأي صورة من الصور المختلفة، وتشمل الطرق الوقائية: مجموعة التدابير التي تتفق عليها الشرائع من أحكام، ولوائح، وقوانين، وتشريعات، من الهيئات ومنظمات الصحة، ومن خلال المؤتمرات الدولية والمحلية التي تعقد من أجل هذا الغرض. ففي المؤتمرات والندوات يتم مناقشة الدراسات والأبحاث التي تهتم بدراسة الوضع الراهن، وما أصابه من خلل نتيجة التلوث الناتج من انهمار الدم من الضحية، حيث تصدر التوصيات والتي تعد خلاصة ما توصل إليه المجتمعون-من خلال دراستهم- عن كيفية مواجهة ذلك التلوث الناتج من الدم، والتدابير العلمية لمنع وقوعه

1 نايك، ذاكر، الخمر ولحم الخنزير والدم والميتة والمذبوح لغير الله محرم في المسيحية، فلم صورة وصوت من اليوتيوب، تم الاقتباس بتاريخ 2019.03.26 <https://www.youtube.com/watch?v=AqfDNCXlmUQ>

وحدثه أصلاً، أو كيفية آثاره، ومحاولة التقليل والحد من خطورته. فينبغي إجراء المزيد من البحوث حول التأثير الضار من تناول الدم، ومقارنة بما يحدث عند التعرض للدم عن طريق الجلد، بحيث تكون هذه الدراسة موجهة لمتناولي الدم من غير المسلمين. وضرورة توفير كامرات المراقبة في مكان الذبح لمراقبة الذابح لاتباعه لشروط وأحكام الشريعة الإسلامية في عملية الذبح. وضرورة توفير كوادر مراقبة في مصانع ذبح الدجاج وخصوصاً في منطقة الذبح الرئيسية، وذلك لاختلاف في طول الدجاج حيث عندما تمر السكين على الرقبة قد يكون هناك خطأ في عملية الذبح. ومن الضروري إبدال مكائن الذبح الكهربائية بكادر لتضمين عملية الذبح وانهمار الدماء بالطريقة الصحيحة. فضلاً عن تقديم طريقة مقنعة علمياً وإنسانياً، وتضمن أفضل نرف للدم؛ من خلال طريقة الذبيحة بالطريقة الإسلامية، أو ما يطلق عليها بالتذكية الشرعية، وتتم بإضجاع الحيوان على جنبه الأيسر، وتثبيت ثلاثة من أطرافه، ثم التسمية، والتكبير، والذبح، بقطع الحلقوم والمريء والودجان، وهي الأفضل صحياً، والتي تقود إلى موت فوري للحيوان واستنزاف أعظم كمية من دمائه، وتميز اللحم الناتج بأنه ذو صلاحية لفترة أطول، وذو طعام أكثر إستساغة¹. كما أن التأكد على متابعة استخدام الطرق الوقائية الفردية، واتباع تعليمات السلامة والنظافة في المجازر للتخلص من الدم، يراعى أنه يكون معمول بما بدقة من قبل العاملين في تلك الأماكن، وبشكل مستمر دون ملل أو إهمال. وضرورة رفع مستوى الوعي للعاملين من خلال الدورات التدريبية وتعريفهم بمخاطر الدم. وضرورة لبس الكفوف أثناء عملية الذبح لتلافي انتقال بعض الأمراض. وضرورة الانتظار لمدة 5-10 دقيقة بعد ذبح الحيوان لاستنزاف جميع الدم منه، وقبل المباشرة بتقطيعه. وضرورة استخدام أدوات ذبح حادة مما يعزز من انهمار الدم بالطريقة الصحيحة من الحيوان المذبوح. ويجب التأكد من صلاحية النقائق (الصوصج)² قبل استيرادها من الدول الأجنبية، لما في بعض المصانع يتم تصنيعها من الدم، لما لها من ضرر على صحة الأفراد والمجتمع. وضرورة العناية بغسل ليدين

¹ الدقر، محمد نزار، روائع الطب الإسلامي، دار المعاجم، سوريا، دمشق، الطبعة الأولى، 1417هـ/1997م، الجزء الثالث، ص 33.

² النقائق هي عبارة عن لحم مفروم يتم تعبئته في قوالب طولية الشكل في مصانع خاصة بذلك.

بشكلٍ جيّد، حيث يمكن للعديد من الأمراض أن تنتقل عن طريق تلامس الدم بالملابس، والأشياء، والأسطح؛ حيث يمكن أن تعيش الجراثيم في هذه الأماكن لمدة تتراوح بين عدّة دقائق إلى عدّة أشهر بناءً على اختلاف نوعها، لذلك من الضروري غسل اليدين بعناية باستخدام الماء والصابون لمدة 20 ثانية، ثمّ تخفيف اليدين بالمناديل الورقية، وتنظيف وتعقيم الأسطح حيث يُنصح بتنظيف الأسطح المختلفة الموجودة في المساكن باستخدام الماء ووسائل التطهير، مع ضرورة تعقيمها.

المبحث الثالث: لحم الخنزير في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

الخنزير حيوان لاحم عشبي تجتمع فيه الصفات السبعية والبهيمة، فهو آكل لكل شيء، حيث نلاحظ أن صفاته الجسدية قصيرة الأرجل، مكتنز اللحم، له جلد سمّي، عليه شعر خشن، وله بوز طويل، وأنياب قوية، والخنزير من الحيوانات الثديية الأكلة للحوم والنباتات، وهو نهم كانس الحقل والزريبة فيأكل النجاسات والفضلات والقمامات بضاوة ونهم، وهو مفترس يأكل الجرد والفئران وغيرها كما يأكل الجيف حتى جيف أقرانه¹، والخنزير من الحيوانات السريعة النمو إذ تضع أنثى الخنزير من 3 - 12 خنزيراً في كل مرة، ويكون نمو الخنزير سريعاً حيث يولد بوزن أقل من كيلوغرامين ليصبح أكثر من مائة كيلوغرام خلال مائتي يوم. أما لحم الخنزير فهو اللحم الذي يتم الحصول عليه من الخنازير المستأنسة سواء أكانت في المزارع أو البيوت ويعتبر لحم الخنزير من أكثر أنواع اللحوم سمعة واستهلاكاً في جميع أجزاء العالم في الدول غير الإسلامية، حيث ترجع تربية الإنسان للخنازير إلى عام 5000 ق.م.، ويشتهر لحم الخنزير في كونه محرّم في بعض الديانات، ومنها: اليهودية وبعض الطوائف المسيحية أبرزها الأدفنتست².

1 إدارة الحدائق العامة، ذكر الحيوان في القرآن، وزارة البلدية والبيئة، دولة قطر، د.ت، ص 50.

2 جواد، أحمد، الخنزير بين ميزان الشرع ومنظار العلم، 2017/02/26

https://ar.wikipedia.org/wiki/%D9%84%D8%AD%D9%85_%D8%A7%D9%84%D8%AE%D9%86%D8%B2%D9%8A%D8%B1

المطلب الأول : الطب الوقائي في لحم الخنزير بين القرآن والعلم الحديث

تحريم أكل لحم الخنزير لا نبحت عن الحكمة في تحريم لحم الخنزير، بل يلزمنا التسليم التام لأمر الله تعالى فنجنب تناول ما حرمه الله، ولذلك يقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (ما عرفتم منه فاعملوا به، وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه)¹ ، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: 7]، إذن "فعدم فهمنا للمتشابه لا يمنع أن نستفيد من سر وضعه الله في كتابه، ونحن نستفيد من أسرار الله في كتابه فهمناها أم لم نفهمها"².

لقد تحقق العلم إلى كل مبحث ليبرهن ويثبت لماذا حرم الله الميتة؟ وكذلك حرم الدم حتى أكد وتوصل العلماء أن الله تعالى لا يرغب لنا لنا الضر من خلال انتقال المرض من ميتة الحيوان إلى الإنسان، وكذلك حرم الله الدم؛ وذلك لما يحتويه من مواد ضارة تؤثر سلباً على الإنسان، ولكل تحريم من الله تعالى حكمة قد تكون ظاهرة، وقد تكون خافية. والقرآن قد نزل على رسول أمي في أمة أمية لا تعرف الأمور العلمية الخطيرة التعقيد، وحرم الله تعالى لحم الخنزير، وقلنا إن علة الإقبال عليه الحكم هو أمر الله به، فالمؤمن ينفذ كل أمر صدر من الله تعالى، لأن المؤمن له اليقين التام أن فيما أمره تعالى ما هو إلا لمصلحته وما نافع له، فقد جاء تحريم لحم الخنزير في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَحُلْمُ الْخَنزِيرِ﴾ [المائدة: 3]، قوله: ﴿وَحُلْمُ الْخَنزِيرِ﴾، وقد بين الله تبارك وتعالى العلة في تحريم لحوم الخنزير في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ أي أنه نجس، وهو ضار ومؤذٍ ومنتن، وهذه العلة تُعتبر علة ذاتية؛ فهي قائمة لا تنفك أبداً عن لحم الخنزير. وهذا يوضح أن

1 ابن حبان، أحمد بن حبان بن معاذ بن معبّد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُسَتي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، رقم الحديث رقم: 74، 1414هـ/1993م، الجزء الأول، ص275.
2 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج1، ص109.

العلّة في التحريم ليست علّة عارضة أو علّة مُكتسبة، ونؤكد هنا أن المؤمن يجتنب ما نهى الله عنه، وإن لم تتضح له علّة التحريم، ولا مانع من تتبعها والبحث عنها، لكن تحريم لحم الخنزير بالذات جاء في آيات صريحة بتحريمه، فقد جاء في تفسير القرآن الكريم لابن كثير في قوله تعالى: ﴿وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ يعني: إنسيه ووحشيه، واللحم يعم جميع أجزائه، حتى الشحم، ولا يحتاج إلى تحذلق الظاهرية في جمودهم ههنا، وتعسفهم في الاحتجاج بقوله: ﴿فَإِنَّهُ رَجْسٌ﴾ والرجس "النجس"¹ أو المستقذر، وجاء في تفسير الطبري في قوله: ﴿وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ فإنه يعني: وحرم عليكم لحم الخنزير، أهليه وبريه. فالميتة والدم مخرجهما في الظاهر مخرج عموم، والمراد منهما الخصوص و"أما لحم الخنزير، فإن ظاهره كباطنه وباطنه كظاهره، حرام جميع أجزائه لم يخص منه شيء"².

وجاء في أحكام القرآن للجصاص "إنما خص اللحم بالذكر بأنه أعظم ما ينتفع به منه"³. وقال الزمخشري: "فإن قلت: فما له ذكر لحم الخنزير دون شحمه؟ قلت: لأن الشحم داخل في ذكر اللحم بدليل قوله: لحم سمين، يريدون أنه شحيم"⁴. وقد قال أهل العلم: "الغذاء يصير جزءا من جوهر المغتذي، فلا بد أن يحصل للمغتذي أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلًا في الغذاء، والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المشتتهيات فهو يأكل القاذورات والحشرات وما أشبهها، فحرم أكله على الإنسان لئلا يتكيف

1 ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين، لسان العرب، بيروت، دار صادر، ط3، 1414 هـ/1994م، ج2، ص 142.

2 "الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420 هـ/2000م، ج9، ص492.

3 الجصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: محمد صادق القمحاوي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1405 هـ/1985م، ج1، ص144.

4 الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، بيروت، دار الفكر، 1420 هـ/2000م، ج2، ص114.

بتلك الكيفية، وأما الشاة فإنها حيوان في غاية السلامة، فكأنها ذات عارية عن جميع الأخلاق، فلذلك لا يحصل للإنسان بسبب أكل لحمها كيفية أجنبية عن أحوال الإنسان"¹.

ولقد ورد في القرآن الكريم تحريم لحم الخنزير، واللحم - وإن كان قد خص بالذكر- إلا أن المراد هنا جميع أجزائه، وقد خص اللحم بالذكر؛ أعظم منفعته وما يراد منه، وبقية الأجزاء تابعة له كما نص على تحريم قتل الصيد على المحرم والمراد حظر كل أفعاله في الصيد، وخص القتل بالذكر لأنه أعظم ما يقصد به الصيد، كذلك خص لحم الخنزير بالنهي تأكيداً لتحريمه، "إلا أن المراد الخنزير وجميع أجزائه وإن كان النص خاصاً في لحمه"²، وقد خص الله تعالى اللحم؛ لأنه أهم جزء ما ينتفع به من الحيوان المذبوح، وسائر أجزائه كالتبغ له، ولا يجوز الأكل من جميع أجزائه سواء من لحمه أو شحمه إلا في حالة الضرورة القصوى، في حالة إذا لم يجد الإنسان ما يشبع به جوعه، ويكون مضطراً، فيأكل ما يحتاجه فقط، لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: 173]. أفادت أن المحرمات عند الاضطرار إليها مسموحة³، وجواز الإباحة الضرورية إلى حفظ النفس من الموت، لكون المصلحة الأولى تقتضي حفظ النفس وهي أفضل من مصلحة اجتناب النجاسات، والصيانة عن أكل المستخبثات. والضرورة يقصد لغويا هي أسم لمصدر الاضطرار وتعني الاحتياج الى الشيء، فنقول رجل ذو ضرورة أي رجل ذو حاجة. وفي المصطلح تعني "فقد مصالح الدنيا واستقامتها، والاستمرار على الفساد وتهاجر وتفاوت الحياة، وفي اصطلاح آخر هي تفويت فرصة النجاة والنعيم، والرجوع بالخسران المبين"⁴. وعرفت أيضاً: "هي ما تضمن حفظ مقصود من المقاصد

1 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.

2 الجصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: محمد صادق القمحاوي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، 1405هـ/1985م، ج1، ص132.

3 الاضطرار أنواع، لا يخلوا ان يكون بإكراه من ظالم أو بجوع في مخمصة أو بفقر، والمراد به في الآيات السابقة: من صيره الجوع والعدم مضطراً، وهو الذي عليه جمهور العلماء، انظر: "تفسير القرطبي"، القرطبي، ص225.

4 الشاطبي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي، الموافقات، مرجع سابق، ج1، ص20.

الخمسة التشريعية التي اتفقت الملل على حفظها وهي النفس والدين والعقل والمال والنسب"¹. إلا أن العناية الإلهية بعباده في جواز هذا الطعام والشراب المحرم ولكن بشروط أوضحتها الآية الكريمة وهي حالة الضرورة، والضرورة هنا جاءت بمعنى الضرر، و"هو ضد النفع أي الهزال وسوء الحال"². ولا يتناقض عما توصل إليه العلم الحديث مع الأسباب المتعددة التي من أجلها حرم ومنع الله تعالى أكل لحم الخنزير، حيث يحتوي الخنزير على العديد من الأمراض التي بدورها تؤثر على بقاء الإنسان، كان لابد لنا الحذر منه، والابتعاد عنه، حيث أن " عدد الأمراض التي تصيب الخنزير (450) مرضاً، منها (57) مرضاً طفيلياً، تنتقل من الخنزير إلى الإنسان، بعضها خطير بل وقاتل، ويختص الخنزير بمفرده بنقل (27) مرضاً وبائياً إلى الإنسان"³. وهذه الأمراض يمكن لها أن تنتقل من الخنزير إلى الإنسان بعدة طرق مختلفة:

الأول: عن طريق المخالطة أثناء تربية الحيوان أو التعامل مع منتجاته (والتي تعتبر أمراضاً مهنية)، حيث تصيب في الأغلب عمال الزرائب والمجازر والبيطريين، فالضرر ليس محصوراً في تناول لحوم الخنازير و فقط، بل تتعدى ذلك لتشمل جميع أنواع التعامل مع هذا الكائن الخبيث، ومما جاء في بيان ذم هذا الحيوان ما رواه سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: (من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه)، حيث أوضح ذلك ابن كثير في تفسيره: "فإذا كان هذا التنفير لمجرد اللمس، فكيف يكون التهديد والوعيد الأكيد على أكله والتغذي به؟ وهذا يؤكد ما ذهب إليه العالم (كرول) من أن "الخطر المفروض على المسلمين بعدم ملامسة الخنازير ليس بحاجة إلى تبرير"⁴، ومن هذه الأسقام التي تصيب البشر عند مخالطته فيروس التهاب الدماغ الياباني، ويتسبب هذا الفيروس بالإصابة بأمراض التهاب الدماغ عند

1 السبكي، الإبهاج في شرح المنهاج، بيروت، دار الكتب العلمية، 1416هـ/1995م، ج3، ص55.

2 الحنفي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، بيروت، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، ط5، 1420هـ/1999م، ج1، ص183.

3 أحمد جواد، الخنزير بين ميزان الشرع ومنظار العلم، الطبعة الأولى، دار السلام للطباعة والنشر - القاهرة، 1407هـ/1986م.

4 محمد، عبد الحافظ حلمي، العلوم البيولوجية في خدمة تفسير القرآن، مجلة عالم الفكر، المجلد الثاني عشر، العدد الرابع، الكويت يناير 1402هـ/1982م.

الإنسان، الذي يؤدي إلى الوفاة في بعض الأحيان¹، وفيروس الخنزير التقرحي، حيث يسبب مجموعة من الاعراض، ومنها: ارتفاع في درجات الحرارة وآلام في العضلات والمفاصل، والجدير بالذكر أنّ الخنزير هو المضيف الجسدي الوحيد لهذا الفيروس². وبكتيريا الجمرة الخبيثة حيث تنتقل بكتيريا الجمرة الخنزيرية الخبيثة من الخنزير إلى الجزارين والدباغين، وتكون أعراضه بظهور بقعة حمرة مؤلمة جداً، وحارقة على الأيدي مع ارتفاع في درجة الحرارة والقشعريرة، والتهاب العقد والأوعية للمفاوية³.

الثاني: عن طريق تلوث الطعام والشراب بفضلاته، ومنها: "الزحار"⁴، والأسكاريس⁵، و"الدودة المسلحة الخنزيرية"⁶ وغيرها.

الثالث: عن طريق تناول لحمه ومنتجاته، ويمكن تقسيم الأمراض الناتجة من تناول لحم الخنزير ومنتجاته إلى نوعين:

النوع الأول: أمراض جسمانية طفيلية، ومنها: "داء الحويصلات الخنزيرية، الحمى المالطية، والدودة الشعرية الحلزونية، والدودة الكبدية، والشريطية والسل وغيرها"⁷. ومع هذا فقد حرم الله تعالى لحم الخنزير ليكشف ويوضح للناس علم الناس أن في لحم ودم وأعضاء هذا الحيوان دودة شديدة الخطورة (الدودة الشريطية وبويضاتها المتكيسة)، ويقول الآن قوم: إن ادوات الطهو الحالية قد تطورت، فلم تعد هذه الديدان وبويضاتها مصدر خطر لأن عملية قتلها مؤكدة باستخدام درجات الحرارة العالية التي توافرها ادوات الطبخ الحديثة، ولكن ينسى

1 Whitley, Richard J., and John W. Gnann. "Viral encephalitis: familiar infections and emerging pathogens." *The Lancet* 359, no. 9305 (2002): 507-513.

2 Torremorell, Montserrat. "Viral causes of infertility and abortion in swine." In *Current Therapy in Large Animal Theriogenology: Second Edition*. Elsevier Inc., 2006.

3 Turnbull, Peter Charles Bruce, ed. *Anthrax in humans and animals*. World Health Organization, 2008.

4 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن ، ط2، 1402هـ/1982م، ص 138.

Arizono, Naoki, Yuta Yoshimura, Naoki Tohzaka, Minoru Yamada, Tatsuya Tegoshi, Kotaro Onishi, 5 and Ryuichi Uchikawa. "Ascariasis in Japan: is pig-derived *Ascaris* infecting humans." *Jpn J Infect Dis* 63, no. 6 (2010): 447-8.

6 محمد، عبد الحافظ حلمي، العلوم البيولوجية في خدمة تفسير القرآن، مجلة عالم الفكر، المجلد الثاني عشر، العدد الرابع، الكويت يناير 1402هـ/1982م، ص 123.

7 Pharo, H., and S. P. Cobb. "The spread of pathogens through trade in pig meat: overview and recent developments." *Rev Sci Tech Off Int Epiz* 30, no. 1 (2011): 139-148

هؤلاء البشر أن إدراكهم المتواضع قد احتاج إلى مدة طويلة ليكشف لهم آفة واحدة، فلا يوجد ضمان بأن ليس هناك امراض أخرى في لحم الخنزير لم يكشف بعد عنها؟، وسيكتشف عن امراض يعلن عنها في المستقبل القريب من تناول لحم ام شحم الخنزير.

النوع الثاني: أمراض جسمانية غير طفيلية:

نرى عظمة الله تعالى في منع الإنسان من تناول هذا الحيوان النجس، حيث يعتقد الناس أن التحريم أو المنع جاء نتيجة الإصابة بالأمراض الناتجة من الطفيليات، أو الفايروسات، أو البكتيريا، بل هو وقاية من أنواع عديدة من المركبات الكيميائية الضارة التي يحتويها لحم الخنزير والتي لا تتوافق مع طبيعة جسم الإنسان، وبالتالي فهي تسبب له مجموعة من الأمراض والعلل المتنوعة، تزداد قوتها مع تزايد تناول الشخص لجميع منتجات الخنزير.

وسنشير إلى بعض هذه الأمراض:

1- السرطانات: تتواجد كميات كبيرة من هرمون النمو والهرمونات المنمية للغدد التناسلية في جسم الخنزير، لذا يلاحظ تزايد الإصابة بالسرطان لدى متناولي لحم الخنزير. فقد أوضحت البحوث العلمية "بأن يوجد علاقة قوية بين استهلاك لحم الخنزير وسرطان الأمعاء الغليظة والمستقيم، وسرطان البروستاتا، وسرطان الثدي، وسرطان البنكرياس، وسرطان عنق الرحم وبطانة الرحم، وسرطان المرارة، وسرطان الكبد"¹.

2- السممة وأمراض الشرايين والقلب: "يوجد الدهن متداخلاً مع خلايا لحم الخنزير بكميات كبيرة خلافاً لبقية أنواع اللحوم مثل البقر والغنم والماعز والدجاج والتي يوجد فيها الدهن بشكل نسيج دهني شبه مستقل"². وبالإضافة إلى ذلك فإن دهون الخنزير ترتبط بالمواد المخاطية النشوية مما يصعب استئصالها من

1 Valavanidis, Athanasios. "Consumption of red and processed meat and elevated risk of cancer to humans." Formation of carcinogenic substances, mechanisms of carcinogenesis and risk assessment for colorectal and other types of cancer. *Researchgate* (2016).

2 مرزوق، محمد أنور، النويشي، عادل عبد العزيز، أنفلوانزا الخنازير، كتاب الجمهورية، 1430هـ/2009م، ص87.

من الجسم بعد اختزائها فيه، عملية صعبة. ويرتبط دهن الخنزير الموجود بكثرة حتى في اللحم ويسبب السمنة وترتبط السمنة بمجموعة من الأمراض ومنها، تصلب الشرايين، جلطات القلب، صعوبة التنفس، ضغط الدم، البول السكري، التهاب المرارة وحصواتها، الذبحة الصدرية زيادة المضاعفات للعمليات الجراحية، وزيادة كبيرة في سرطان الأمعاء الغليظة والمستقيم والبروستاتة وسرطان البنكرياس والمرارة وعنق الرحم والثدي وزيادة في الدوالي، وزيادة في معدل الوفيات¹. وقد لاحظ د. هانس هايتزش² أن الذين يتناولون شحم الخنزير من منطقة معينة من جسم الخنزير فإنها تترسب في المنطقة ذاتها عند الأكل وهكذا لوحظ أن النساء اللواتي يأكلن فخذ لحم الخنزير يشاهد أن لديهن تشوه واضح في منطقتين الفخذين والأرداف. والكولسترول³ الناجم عن تحلل لحم الخنزير في البدن يظهر في الدم على شكل كولسترول جزئي كبير الذرة يؤدي بكثرة إلى ارتفاع الضغط الدموي وإلى تصلب الشرايين وهما من عوامل الخطورة التي تمهد لاحتشاء العضلة القلبية، ولقد وجد طبيياً أن "أكل لحم الخنزير ودهنه يؤدي إلى زيادة في حامض البوليك في الجسم والذي بدوره يساهم في زيادة الإصابة بجلطات القلب وأمراض الشرايين التاجية"⁴.

3-التهاب المفاصل: يحتوي "لحم الخنزير على كميات كبيرة من حامض البوليك، وذلك لأنّ الخنزير لا يتخلص إلا من قدر بسيط من حامض البوليك، لا يتعدى عن 3%، بينما يتخلص الإنسان من حامض البوليك بنسبة 90%، وبهذه النسبة العالية من حامض البوليك؛ فإن آكلي لحم الخنزير يعانون عادة من آلام روماتيزمية، والتهابات المفاصل، ومشاكل في الكلى"⁵.

1 انظر: مرزوق، محمد أنور، النويشي، عادل عبد العزيز، أنفلوانزا الخنازير، كتاب الجمهورية، 1430هـ/2009م، ص 89.

2 انظر: هانس هايتزش ريكفيغ، الدين والعلم وتحريم لحم الخنزير، ترجمة: عدنان حلي، د.ت.

3 الكولسترول: هو مركب دهني نتناوله في طعامنا، وتكونه أجسادنا ويجري في دماننا وله حد طبيعي إن زاد عنه تترسب هذه الزيادة على جدران الأوعية الدموية وتضيقها، وتعد زيادته أحد الأسباب المؤدية إلى الإصابة بأمراض القلب والشرايين.

4 البسيط، موسى اسماعيل، الغذاء والتغذية في ضوء الكتاب والسنة، مجلة جامعة القدس للأبحاث والدراسات، العدد السادس، 1425هـ/2005م، ص 334.

5 محمود، فهمي مصطفى، الإعجاز العلمي في تحريم لحم الخنزير، بحث ضمن أعمال المؤتمر العالمي العاشر للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، تركيا، 1432هـ/2011م.

4- الأمراض التحسسية: إن لحم الخنزير يحوي كميات كبيرة من مركبات الهستامين والإميدازول، تصيب آكليها بأمراض الحساسية وأمراض جلدية، مثل الأكزيما والتهاب الجلد والحكة وغيرها لكن إذا انقطع المستهلك عن اكل لحم الخنزير بصفة نهائية، فإن هذه الأمراض التحسسية تزول¹.

5- أمراض أوتار العضلات والغضاريف: "يحتوي لحم الخنزير على مواد مخاطية نشوية فيها مادة الكبريت، والتي تترسب في أوتار العضلات والنسيج الغضروفي للإنسان، مسبباً رخاوة تلك الأنسجة ومحدثة تغيرات باثولوجية في المفاصل والعمود الفقري"².

6- الأثر السلوكي المترتب على أكل لحم الخنزير: لحم الخنزير له آثار على صحة الانسان حيث يؤثر على أفعاله وردود أفعاله، فالخنزير الحيوان الشاذ الوحيد من بين الحيوانات الذي لا يغار على عرضه ولا يأبه بأنثاه اذا ماتزوجت من غيره أمامه مادامت هي ترغب بذاك، فهو يرى الذكر من جنسه يجامع أنثاه ولا يتعرض له لعدم غيرته، بخلاف الغنم ونحوها، فلذلك لا يحصل للإنسان بسبب أكلها كيفية خارجة عن أغراضه وأحواله³. حيث أن لحم الخنزير يورث لآكله عامة الأخلاق الخبيثة لبغيه وعدوانيه، وما كان كذلك فهو محرم، "فإذا تولد اللحم منها صار في الإنسان خلق البغي والعداء"⁴، "ومن الظنون أن تنتقل هذه الصفة إلى آكليها"⁵. ويقول الرازي: "الغذاء يصير جزءاً من جوهر المغتذي، فلا بد أن يحصل للمغتذي أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلًا في الغذاء"⁶. فيلاحظ أن آكلي لحم الإبل وشاربي ألبانها كانت صفات أهلها القسوة والجفاء وغلظ القلوب لما تتصف الإبل بالجفوة والقسوة والغلظة وإن كانت صبورة، وأما الغنم فتتسم بالهدوء والسكون

1 انظر: صقر، شحاتة، الموسوعة الميسرة في الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة، د.ت، ص173.

2 صقر، شحاتة، الموسوعة الميسرة في الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة، د.ت، ص174.

3 انظر: الأنصاري، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي، الزواجر عن اقتراف الكبائر، دار الفكر، ط1، 1407هـ/1987م، ج1، ص361.

4 ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، مجموعة الفتاوى، مجلد 19، 1424هـ/2004.

5 ادار الإفتاء - الأطعمة المحللة والمحرمة ومستجداتها الفقهية، 201/01/22

6 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420/، ج11، ص283.

والوقار فكان أهلها كذلك لأكلهم لحومها وألبانها. ونقارن ذلك بأكلي لحم الخنزير فإن طباعهم تأثرت بالطبع السيء وانعكاس انخطاطهم في الخلق¹، وقد توصل الدكتور الفنجرى الى حقيقة وهي "أن أكل لحم الخنزير بصفة رئيسية في طعام الانسان لا بد بالتالي وبالبدية أن يصيب آكله بشيء من الضراوة والعنف ولعل لحم الخنزير هو أحد أسباب ظاهرة العنف المنتشرة في المجتمع الأوربي والأمريكي والتي مازالوا في حيرة من تعليل أسبابها"². وقد اشار الدكتور الفنجرى الى ان بعض كتب الفقه تشير الى "ان لحم الخنزير قد يكون له تأثير سيء على العفة والغيرة الجنسية"³. ولقد بين النبي (صلى الله عليه وسلم) إلى تأثير الطعام في خلق أكله فقال (صلى الله عليه وسلم): (.. والفخر والخيلاء في أصحاب الإبل والسكينة في أصحاب الغنم)⁴. كذلك يقول ابن تيمية -رحمه الله-: " الطعام يخالط البدن ويمارجه وينبت منه فيصير مادة وعنصراً له، فإذا كان خبيثاً صار البدن خبيثاً فيستوجب النار، والجنة طيبة لا يدخلها إلا طيب"⁵.

ولما كان المسلمون في الزمن الماضي يعتمدون على أنفسهم في إعداد أغذيتهم وأدويتهم على وفق مقتضى الشرع الإسلامي، ولكن في الوقت الراهن تغيرت الحال، وصار المسلمون يعتمدون على غيرهم في تصنيع كثير من الأدوية والأغذية، ولما كان الخنزير من الأطعمة المنشرة عند بلاد غير المسلمين فقد دخلت بعض أجزاء الخنزير في تصنيع الأغذية والأدوية، وخاصة الجلوتين، والجلاتين أو "الهلام" فهو مادة بروتينية، ومن خواصها أنها ذوابة في الماء، التي تم الحصول عليها عن طريق التحلل الجزئي للكولاجين، المكون الرئيسي

1 Qamar, Muhammad Fiaz, and Ifrah Raza. "Scientific evidences that pig meat (pork) is prohibited for human health." *Scientific Papers, Animal Science, Series D* (2012).

2 الفنجرى، احمد شوق، الطب الوقائي في الاسلام، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط3، 1412هـ/1991م، ص299.

3 الفنجرى، احمد شوق، الطب الوقائي في الاسلام، المصدر السابق، ص299.

4 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبدالله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، رقم الحديث 2740، باب قدموا الأشعريين وأهل اليمن، 1422هـ/2002م، ج5، ص173.

5 ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، مجموع الفتاوى، مرجع سابق، ج179، ص17.

البروتين اللينفي في العظام والغضاريف والجلود. وبالتالي، فإن مصدر وعمر الحيوان، كلها عوامل جوهرية تؤثر على خصائص الجيلاتين¹.

ويمكن توضيح أهم استخدامات جلاتين الخنزير في الصناعات الغذائية والدوائية

أ-الصناعات الغذائية والتي يدخل في تركيبها جلاتين الخنزير:

للجلاتين استخدامات كثيرة في الصناعات الغذائية وبأشكال مختلفة، فهو يستخدم كمادة مثبتة في المرطبات ومشتقات الحليب، وكمادة مجمدة في كلا الحساء والمربات²، ويستخدم أيضاً كعامل رغوة في صناعة الكريمات، وكمعامل مزين في الحلويات وغيرها، ويدخل في صناعة الحليب واللبن الرايب وعصير الفواكة³.

ب- يستخدم الجلاتين في الصناعات الدوائية:

حيث يدخل الجلاتين في صناعات علاجية كثيرة، ومنها "صناعة الكبسولات الطبية"⁴، والتي تملأ بحبيبات مطحونة أونصف صلبة، وأيضاً يستخدم الجلاتين في تغليف الحبوب حيث يتم رشها به أو يتم تغطيس هذه الحبوب بالجلاتين. كما يدخل الجلاتين في إعداد الضمادات الجراحية وفي صناعة أدوات التحميل المتنوعة لأنه يعد مادة مثبتة إضافة لخصائصه الاستحلابية، ويستفيدون منه في صناعة المراهم الصحية كما هو الحال في صناعة جلاتين الزنك وكذلك صناعة المراهم الواقية... الخ. ويمكن تسليط الضوء بشكل أدق حول بعض هذه المواد، ومنها على سبيل المثال: المواد الغروية التي تستعمل كبديل لبلازما الدم. وهي اداة طبية عبارة عن إسفنجة جيلاتينية قابلة للتحلل تستخدم لوقف نزيف الدم أثناء العمليات الجراحية وبعدها تتحلل في جسم الكائن الحي حيث تعمل على وقف النزيف داخل جسم الإنسان، ولهذا "الاسفنجة

1 Johnston-Banks, F. A. "Gelatine." *In Food gels*, pp. 233-289. Springer, Dordrecht, 1990.

2 Ward, Alan Gordon, and Albert Courts. *Science and technology of gelatin*. Academic Press, 1977.

3 المصدر السابق.

4 سرحان، نادي قبيصي البدوي، البشير، حسن عبد الغفار، مخاطر الخنزير وأهم استخدامه المعاصرة دراسة فقهية طبية مقارنة، جامعة المدينة العالمية، مجلة مجمع، العدد11، 2015، ص 183.

استخدامات خاصة في عمليات المخ والأعصاب والعمود الفقري وعمليات القلب المفتوحة وباقي أنواع الجراحات"¹.

ج - استخدام الجلاتين في الصناعات الوقائية:

يستخدم الجلاتين والمشتق من الخنزير في صناعة الصابون ومعجون الاسنان².

أما الجانب الشرعي في استخدام جلاتين جلود الخنازير في الصناعات الغذائية والدوائية فيعتبر من المسائل الفقهية التي انطرحت مؤخراً على ساحة البحث الفقهي حيث اصبحت محل خلاف في الفتاوى المعاصرة والذي يهمننا في بحثنا هذا توضيح الوقاية من تناول لحم الخنزير أو شحمه، حيث يرى بعض العلماء ومنهم الدكتور يوسف القرضاوي والدكتور محمد تقي العثماني³، بجواز استخدام جيلاتين الخنزير في الغذاء والدواء تخريجاً على القول بطهارة الأعيان النجسة بواسطة الاستحالة حيث أن مادة الكولاجين والتي تستخلص من جلد الخنزير يمكن لها أن تتحول إلى جلاتين حسب رأيهم والجلاتين من الناحية العلمية هي مادة مغايرة للكولاجين وذلك لنتيجة لبعض التغييرات الكيميائية، وبهذا يرون انتفاء علة التحريم في استخدام جيلاتين الخنزير.

وقد ذهب بعض العلماء في عدم جواز استخدام الجلاتين في الصناعات سواء الغذائية أو الدوائية ومنهم الدكتور عبد الفتاح إدريس⁴، وهناك اختلاف في ترجيح أحد القولين المذكورين أعلاه، حيث عقدت ندوة والتي بمدينة جدة في دولة المملكة العربية السعودية، حول "الاستحالة والاستهلاك ومُستجداًهما في الغذاء

1 Rohanzadeh, Ramin, Michael V. Swain, and Rebecca S. Mason. "Gelatin sponges (Gelfoam®) as a scaffold for osteoblasts." *Journal of Materials Science: Materials in Medicine* 19, no. 3 (2008): 1173-1182. <http://fatwa.istamweb.net/fatwa/index.php?page=sbowfatw&Option=FatwaId&Id=98073>.

2 انظر: القرضاوي، يوسف، *فقه الأقليات المسلمة*، القاهرة، دار الشروق، ط1، 1422هـ/2001م، ص 141-142.

3 القرضاوي، يوسف، *فقه الأقليات المسلمة*، مرجع سابق، ص 141-142، العثماني، محمد تقي، *بحوث في قضايا فقهية معاصرة*، الاردن، الدار الشامية، 1434هـ/2013م، ص 327.

4 انظر: علي، رمضان حمدون، *استحالة الأشياء في ميزان الفقه الاسلامي*، مجلة كلية العلوم الاسلامية، المجلد السابع، العدد 12،

1434هـ/2013م، ج2، ص6. و إدريس، عبد الفتاح، *حكم التداوي ببعض أجزاء*، مجلة كلية الشريعة والقانون، مصر، القاهرة، د.ت، ص 10-14.

والدواء"، وأكدت التوصيات من قبل المشاركين بالندوة، أن الجلوتين المستخرج من الكولاجين الموجود في جلود وعظام الحيوانات المختلفة المأكولة وغير المأكولة أو الخنزير، بعد استحالته، يمكن استخدامه في الغذاء والدواء وذلك لاختلافه في صفاته الكيميائية، بينما رأى بعض المشاركين في الندوة "أن الجلوتين لا تحدث فيه استحالة من الناحية الكيميائية أثناء تصنيعه وبالتالي لا تتحقق فيه شروط الاستحالة"¹.

و"لحم الخنزير يعني إنسيه ووحشيه، واللحم يعم جميع أجزائه حتى الشحم، ولا يحتاج إلى تحذلق الظاهرية في جمودهم هاهنا، وتعسفهم في الاحتجاج بقوله: فإنه رجس أو فسقا يعنون قوله تعالى: ﴿إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس﴾، أعادوا الضمير فيما فهموه على الخنزير حتى يعم جميع أجزائه، وهذا بعيد من حيث اللغة، فإنه لا يعود الضمير إلا إلى المضاف دون المضاف إليه، والأظهر أن اللحم يعم جميع الأجزاء كما هو المفهوم من لغة العرب"².

لكن لبت والفصل في هذه المعضلة على أساس علمي واضح ودقيق وحسب رأي الباحث أنه ينبغي معرفة المنظور العلمي للتغيرات الكيميائية التي تحدث عند تصنيع جلوتين الخنزير، وهو ما يمكن توضيحه كما يلي:

1- إن حقيقة تصنيع جلوتين جلود الخنزير وهي تلك المادة الأصلية (البروتين) والتي تستخرج من جلد الخنزير خلال التصنيع وتسمى (كولاجين).

2- إن عملية استخراج الكولاجين من جلد الخنزير تتم عن طريق خطوات محددة معينة والتي تبدأ بغسل الجلود بالماء البارد ثم عملية التنقية والتعقيم والعلاج بالحمض واستخراج الجلوتين بالماء الساخن ثم التجفيف.

3- إن هذا الكولاجين لا يتحول الى جلوتين إلا من خلال مرحلة واحدة أساسية وهي مرحلة استخراج الجلوتين بالماء الساخن عند درجة حرارة 50-60 درجة، وبهذا يعتبر الجلوتين الذي تم استخراجه من جلد

1 فقهاء يُجيزون استعمال الكحول ومشتقات الخنزير في الأدوية، 2017/03/21

<http://www.hespress.com/orbites/255328.html>

2 الدمشقي، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، منشورات محمد علي بيضون، ط1، 1419هـ/1999م، ج3، ص13.

الخنزير هو الكولاجين والذي استخرج بالماء الساخن، وبذلك فالتغيير الكيميائي بين الكولاجين والجلاتين سيكون مقداره ضئيل جداً وفقاً لإحدى الدراسات المتخصصة التي تمت في هذا المجال¹، وكما يعزز ذلك عما ورد في موسوعة إضافات الغذاء واللون أن كلا الكولاجين والجلاتين يتطابقان².

لنفرض أن الكولاجين قد تغيير كيميائياً سواء أكان هذا التغيير نسبة قليلة أو كثيرة، فهذه ليست استحالة، وإنما حصل تغيير كيميائي بسيط مع بقاء الأصل، فهو مثل حصول الجلاتين من اللحم أثناء الطبخ العادي³. فإذا اعتبرنا هذا التغيير استحالة، فهذا يستلزم أن يكون اللحم الحرام حلالاً بعد الطبخ، والطبخ لا يفيد الحل لاقى عيناً حراماً. ومما يعزز رأي الباحث، منها ما قاله العالم ليش في كتابه الجلود والأدم لصناعة الدباغة⁴:

"ولاسيما عندما تتعرض لدرجات الحرارة حول و فوق 65 درجة بروتين الكولاجين في الأدمة يتغير الى الجلاتين، والمادتين لا يمكن التمييز بينهما كيميائياً...". وايضا اشير في "كتاب السكريات والبولي أميد في الصناعات الغذائية" ان التقارب الكيميائي بين الكولاجين والجلاتين متشابه جدا⁵. ولم يعد الاستشراب أو الكشف بالمطيف الضوئي (Chromatography) هو الوحيد في تتبع أثر الحيوان مصدر الجلاتين. إذ توجد وسائل أخرى أكثر تطوراً لدراسة تسلسل الحمض النووي منقوص الاوكسجين (DNA). وبواسطة تحليل تسلسل الحمض النووي منقوص الاوكسجين الذي كثر استخدامه اليوم، يُلاحظ بأن جلاتين الخنزير لا يختلف كثيراً عن مولاجينه، والتغيير الحاصل بواسطة الحمأة (Hydrolysis) لا يعدو جعله منحلاً في الماء. أما مكوناته الأساسية فهي لم تتغير⁶.

1 Leach. L. Hides and Skins for the Tannins industry. Rome: FAO of the United Nations. Agriculture Support Systems Div. Bulletin (1995): 123.65.

2 Burdock, G. (1996). Encyclopedia of Food and Colour Additive. Florida: CRC Press vol.1, page 1165.

3 Marcus, Jacqueline B. *Culinary nutrition: the science and practice of healthy cooking*. Academic Press, 2013.

4 Leach. L (1995). Hides and Skins for the Tannins industry. Rome: FAO of the United Nations. Bulletin 123.65.

5 Steinbüchel, Alexander, and Sang Ki Rhee. *Polysaccharides and polyamides in the food industry: properties, production, and patents*. Wiley-VCH Verlag GmbH & CO. KGaA, 2005.

6 Multon, Jean-Louis. "Additifs et auxiliaires de fabrication dans les industries agro-alimentaires." (1984).

وهذا إضافة إلى ما ذكرنا سابقاً من أمراض ناتجة عن خلال تربية أو التعامل مع منتجات هذا الحيوان (والتي تعتبر أمراضاً مهنية)، فمن الأولى إن كان جائز الاستحالة فعلى المسلمين تربية الخنازير والاستفادة من شحوم الخنزير، وهذا يؤكد ما ذهب إليه العالم (كروول) من أن الحظر المفروض على المسلمين بعدم ملامسة الخنازير ليس بحاجة إلى تبرير. وهذا ما يعزز قول قذوتنا وحبیبنا محمد (صلى الله عليه وسلم) حيث جاءت الأحاديث دالة على تحريم بيع لحم الخنزير، ومن تلك الأحاديث ما جاء في صحيح مسلم، عن جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول عام الفتح وهو بمكة: (إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام، فقيل: يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فإنه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس؟ فقال: لا هو حرام، ثم قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عند ذلك: قاتل الله اليهود إن الله عز وجل لما حرم عليهم شحومها أجملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه). وهذا الحديث فيه التصريح بتحريم بيع الخنزير أو الاستفادة من أي جزء منه، حتى لو كان ذلك بتحويله إلى شيء آخر. ومما جاء في بيان شناعة هذا الحيوان ما رواه سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال: (من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه)¹، والحديث يشبه اللعب بالنردشير بغمس اليد في لحم الخنزير ودمه²، ووجه الشبه هو القبح في كلا الأمرين، والمعروف عند أهل البلاغة أن وجه الشبه يكون أقوى في المشبه به، أي أن ملامسة اليد للحم الخنزير ودمه أشد قبحاً. فضلاً إلى قرار مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنبثق عن منظمة التعاون الإسلامي وتحت رقم: 210 (22/6) بشأن الاستحالة والاستهلاك في المواد الإضافية في الغذاء والدواء خلال دورته الثانية والعشرين بدولة الكويت، خلال الفترة من: 2-5 جمادى الآخرة 1436هـ، الموافق:

1 مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، رقم الحديث 2260، باب تحريم اللعب بالنردشير، د.ت، ج 4، ص 1770.

2 حيث ان اللعب بالنرد شبيهة بالمستعد لأكل المال، فإذا فاز الشخص وأخذ مال القمار فإنه استحق الاتم، وأكل المال بنزلة أكل لحم الخنزير: انظر: مقال عبد الوهاب بن مهيوب مرشد الشرعي، جامعة الامان، 2013م.

22-25 مارس 2015م، بان "المواد الغذائية التي يدخل شحم الخنزير في تركيبها مثل بعض الأجبان وبعض أنواع الزيت والدهن والسمن والزبد وبعض أنواع البسكويت والشكولاتة والآيس كريم، هي محرمة ولا يحل أكلها مطلقاً، اعتباراً لإجماع أهل العلم على نجاسة الخنزير وعدم حل أكله، ولانتفاء الاضطرار إلى تناول هذه المواد"¹. وايضا قرار رقم: 23 (3/11) [1] بشأن استفسارات المعهد العالمي للفكر الإسلامي بواشنطن، حيث إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنعقد في دورة مؤتمره الثالث بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمية من 8-13 صفر 1407هـ، الموافق 11 - 16 تشرين الأول (أكتوبر) 1986م، اشار الى: " لا يحل للمسلم استعمال الخمائر والجلاتين المأخوذة من الخنازير في الأغذية، وفي الخمائر والجلاتين المتخذة من النباتات أو الحيوانات المذكاة شرعاً غنية عن ذلك "².

ومما سبق فهذا هو لحم الخنزير وطبيعته وأضراره وما ظهر أخيراً من أمراض لاكليه سواءً ذكّي أو لم يُدكّي، ولا يؤيد الباحث طهارة جلاتين الخنزير فإنه نجس ولا يجوز استخدامه في الصناعات الغذائية والدوائية خلافاً لما ذهب إليه بعض فتوى العلماء ومنهم الدكتور يوسف القرضاوي والدكتور محمد تقي العثماني ومع احترامنا لهم، حيث الدليل واضح، والبدهاء صارت كثيرة ولا ضرورة في استخدامه، إلا حالة الضرورة وذلك لما قال الله تعالى: ﴿فمن اضطر غير باغٍ ولا عادٍ فلا إثم عليه إن الله غفورٌ رحيمٌ﴾ [البقرة:173]، وهي الحالة الوحيدة المسموحة لسائر المسلمين إذا لم يجد ما يسد به جوعه ويتناول منه بكمية ما يسد رمقه، مؤكدين في هذا الصدد الإثباتات العلمية الحديثة لخطورة لحم الخنزير، ونحن على يقين تام بأنّ السنوات القادمة ستبين للمجتمع مزيداً من جوانب الأهمية الوقائية القرآنية في تحريم لحم الخنزير، وبذلك تعزز معجزة هذا الدين في تحريمه إياه والحكمة من وراء ذلك، والحمد لله على نعمة العلم الحديث والذي تطور في طرق الكشف عن

1 مجمع الفقه الاسلامي الدولي، قرار بشأن الاستحالة والاستهلاك في المواد الإضافية في الغذاء والدواء، -<http://www.iifa-aifi.org/1686.html>

2 مجمع الفقه الاسلامي الدولي، قرار بشأن استفسارات المعهد العالمي للفكر الإسلامي بواشنطن، <http://www.iifa-aifi.org>

أي جزء من أجزاء الخنزير لمنع وصول المحرمات إلى الدول الإسلامية حيث يتم الكشف عن وجود أي مادة من الخنزير باستخدام الأجهزة الحديثة ومنها باستخدام الشريط الوراثي / الحمض النووي (DNA) أو من خلال بروتين الخنزير ومن هذه الأجهزة المستخدمة حالياً للكشف منها جهاز التحليل الكيميائي اف تي اي ار (FTIR)¹. ويرى الباحث أيضاً أن تحريم لحم الخنزير كان قطعياً في أية واحدة، مقارنة بتحريم الخمر والذي كان تدريجياً ونلاحظ أن آيات تحريمه نزلت على ثلاثة مراحل، وسبب هذا الأمر يعود إلى طبيعة العرب آنذاك إذ كان تناول الخمر من أكثر الأمور انتشاراً في حياتهم، وكان من الصعب على الطبيعة البشرية التي ادمنت عليه أن تقلع أو تمتنع عنه بشكل نهائي خلال فترة قصيره وبدون تدرج، أما تحريم لحم الخنزير فقد كان قطعياً بغير تدرج لأن العرب لم يكونوا قد تعودوا على تناوله بشكل مستمر آنذاك، فمنهاج الإسلام فيما يحل ويحرم من الأطعمة هو أن كل طاهر لا ضرر فيه من والثمار والحيوانات والحبوب فهو الحلال. وكل نجس كالدّم والميتة أو متنجس وكل ما فيه ضرر على الإنسان كالسموم وغيرها فهو محرم. وهذا المنهاج البسيط توضحه آيات عديده من القرآن وأحاديث الرسول (عليه افضل الصلاة والسلام). من ذلك قوله تعالى: ﴿كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾ [المائدة:168]، أي مستطاباً في نفسه غير مؤذياً للأجسام ولا للعقول إذ ان الله تعالى جعل كل ما أحله الله تعالى من الأطعمة والاشربة يحمل تلك الصفة فهو طيب مفيد في الجسد والدين. وما كان يتميز بذلك فلا بد أن يكون مستجمعاً للطهارة والطيب ولا ضرر به على الإنسان. ومما يبين على اعتبار وصف الطهارة في المطعوم قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير﴾ [المائدة:3] فهذه نجسة نجاسة عينية والنجس خبيث. وقوله تعالى: ﴿ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث﴾ [الأعراف:157]. ومما يوضح على اعتبار اختفاء وصف الضرر في المطعوم قوله تعالى: ﴿ولا

1 Rohman, A., Y. Erwanto, and Yaakob B. Che Man. "Analysis of pork adulteration in beef meatball using Fourier transform infrared (FTIR) spectroscopy." *Meat Science* 88, no. 1 (2011): 91-95. and Rohman, Abdul, and Yaakob B. Che Man. "Application of Fourier transform infrared (FT-IR) spectroscopy combined with chemometrics for authentication of cod-liver oil." *Vibrational Spectroscopy* 55, no. 2 (2011): 141-145.

تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ﴿البقرة: 195﴾ وقوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ [النساء: 29] فهذه الآيات تبين على أن ما حرم تناوله هو ضار أو خبيث واستعماله وكل طيب مفيد فهو جائز تناوله. وقد ذكر تحريم لحم الخنزير في الأديان السماوية الأخرى ففي سفر اللاويين، اصحاح 11، العدد 7-8، الثنية، اصحاح 65، العدد 8، وفي سفر أشياء، اصحاح 65، العدد 2-15.

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من لحم وشحم الخنزير

هناك عدة طرق للوقاية من لحم وشحم الخنزير، ومنها: التأكد من أن المنتج خالي من شحم ومشتقات الخنزير. حيث يدخل شحم الخنزير مفردًا، أو ضمن ما يسمى بالدهن الحيواني في صناعة بعض الأجبان، والبسكويت، والآيس كريم، والشكولاتة، لذا من الضروري توفير المختبرات العلمية الحديثة للكشف والتأكد من خلو تلك المواد من شحم الخنزير. فضلاً عن شحم الخنزير يدخل في صناعة أدوات التجميل، والمضادات الحيوية، وزيوت التشحيم، وزيوت السفن، وأنواع الطعام، والجيلي، ومعجون الأسنان، والصابون، وبعض المراهم. وايضاً ضرورة العمل على توعية الناس بأخطار الخنزير من لحمه وشحمة وحتى ملامسته. وهناك العديد من أخطر الأمراض التي تنتقل من الخنزير لجسم الإنسان وبمختلف الطرق، ومنها: داء الشريطيات الخنزيري، هذا الداء ينتج عن الإصابة بدودة الخنزير الشريطية المسلحة، والتي يصاب بها الخنزير، وتنتقل للإنسان عن طريق تناول افراد المجتمع الغير المسلم للحوم الخنازير المصابة النيئة، أوغير المطبوخة جيداً، وتسبب للإنسان داء الشريطيات الخنزيري، وتتم العدوى بالطور البالغ لهذه الدودة وعندما تدخل أمعاء الإنسان تهاجم جدار الامعاء، وتنتقل مع الدم، أو اللمف الى العضلات المخططة، كاللسان، والحجاب الحاجز، والعضلات القلبية، وقد يصاب الدماغ، والكليتين، والرئتين أيضاً، ومن الأعراض التي تبدو على الشخص

1 نايك، ذاك، الخمر ولحم الخنزير و الدم والميتة والمذبوح لغير الله محرم في المسيحية، فلم صورة وصوت من اليوتيوب، تم الاقتباس بتاريخ 2019.03.26 <https://www.youtube.com/watch?v=AqfDNCXlmUQ>

نتيجة إصابته بدودة الخنزير الشريطية: نقص في الوزن، وإسهال، وتقيؤ، وفقدان للشهية، وتشنج في البطن، والتهابات قد يصاحبها اضطرابات عصبية وأرق، ودوار، والتهاب خفيف في الطبقة المخاطية نتيجة للإثارة الآلية، ومن العقاقير التي اكتشفت لمعالجة ما يصيب الإنسان من هذه الدودة: عقار نيكولوزامايد الذي تم إدخاله في عالم الاستعمال الطبي عام 1960م، حيث أكدت التجارب فعاليته في القضاء على هذه الدودة. وينصح المريض بأخذ العقار على بطن خالية من الطعام، وكما ينصح بتناول مادة مسهلة بعد ساعتين من تناول أول جرعة منه، وذلك بهدف التخلص من قطع الدودة الميتة، وكذلك منعها من الهجرة إلى المعدة، ولا يخفى ظهور بعض الأعراض الجانبية عند المريض بسبب العقار، مما لا مجال لذكره في هذا البحث. ومن سبل الوقاية للحد من الإصابة بهذا الداء: منع تلويث المياه والتربة بالبراز الآدمي في المناطق الزراعية، والطهي الجيد للحوم، وغسل اليدين قبل الطعام، وبعد التبرز، وكذلك الكشف المختبري الدقيق على لحوم الحيوانات التي تصاب بهذا الداء كالخنزير؛ مما يساعد على اكتشاف معظم اللحوم المصابة، وكذلك معالجة المصابين بهذا الداء لتطويقه ومنع إنتشاره. ومن الأمراض الطفيلية الناشئة عن تناول لحوم الخنازير الاصابة بدودة التراخينيا Trichnasis. بعدما تدخل هذه الدودة جسم الانسان تستقرّ في الامعاء الدقيقة مسببة إرتفاع في درجات حرارة الشخص، وأعراض نزلة معوية، وخلال بضعة أسابيع تبلغ الديدان فتضع الانثى منها أكثر من 1000 بيضة تحترق الأمعاء بواسطة الدم، وتنتشر إلى مختلف أجزاء الجسم وتتمكن منها مسببة آلاماً فضيعة في العضلات، وتورّمات في الجسم، وخاصةً الوجه، وأعراض التهابات الكلية، وهبوط القلب، وصرع وخلال 4-6 أسابيع؛ قد ينتهي الحال بالبعض إلى الموت، علماً أنه لم يكتشف أي علاج لهذه الدودة، وتؤكد المصادر العلمية أن لحم الخنزير عند طهيه على النار يكون صالحاً للأكل قبل أن تموت الديدان فيه، لذا فإن طريق الوقاية الأمثل من هذه الديدان: هو ترك أكل لحم الخنزير. إن جميع الأضرار الكامنة في لحم، ودهن، ودم الخنزير، تجعل الخنزير محرماً لذاته وليس لعلل عارضة أو مكتسبة، وهذا الذي بينه ربنا -عز وجل- من قوله ﴿فإنه رجس﴾ أي نجس، مضر ومؤذي إلى أمراض عديدة، وهذه علة ذاتية ترافقه لا تنفك عن لحم الخنزير

أبداً. والعلة العارضة، كتناوله القمامة والقاذورات وهذا يحدث في بعض البلدان دون غيرها؛ لأن الغرب يغذون الخنازير أعلافاً طيبة، ويربوها في حظائر نظيفة مغلقة، ومكيفة وهنالك تنتفي هذه العلة العارضة. كما أن العلة أيضاً ليست مكتسبة تزول بزوال سببها، كإصابة الخنزير ببعض الأمراض الطفيلية والبكتيرية والفيروسية؛ لأن كل هذه الأمراض مكتسبة، ومن الممكن السيطرة على هذه الأمراض إما بالعلاج بالمضادات الحيوية ضد مسببات هذه الأمراض، أو باستخدام اللقاحات، وهي الآن معروفة وتستخدم على نطاق كبير، وبذلك تنتفي هذه العلة المكتسبة. وبانتفاء العلة العارضة، أو العلة المكتسبة ينتفي الحكم، وهذا تكذيب لكتاب الله تعالى الذي يتلى إلى أن تقوم الساعة. وبذلك تبقى العلة الذاتية التي لا تنفك عن لحم الخنزير؛ في كونه نجساً وضاراً ومؤذياً لمن يأكله هي الأصل في بقاء الحكم الشرعي. ومن هنا يتضح الوقاية الصحية البدنية في هذا النص القرآني لحمة لحم الخنزير، فسبحان الله العليم الحكيم الذي أحل الطيبات، وحرم الخبائث لحكم قد نعلم بعضها وقد لانعلمها، فإن الشرائع ما وضعت إلا لمصالح العباد في المعاش والمعاد.

المبحث الرابع: ما أهل لغير الله به من الذبائح في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

ما أهل لغير الله به: ما ذكر دون الله تعالى عند الذبح وهو ما يطلق عليه "ما أهل لغير الله به" والمراد "بالإهلال ما يذبح له من الطواغيت كاللات والعزى"¹. والإهلال لغة: رفع الصوت، ومنه الإهلال بالتلبية، وسمى الهلال هلالاً، لارتفاع الصوت عند رؤيته بالتلبية، وأهل بالذبيحة: ذكر اسم من يذبح له². ويقال: بدأ الصبي بالبكاء: رفع صوته وبدأ الصراخ عند الولادة، وكل شيء ارتفع صوته فقد استهل، و"الإهلال بالحج: رفع الصوت بالتلبية لرب العالمين، وكل متكلم رفع صوته أو خفضه فقد أهل واستهل"³.

1 الألويسي، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، بيروت، دار الفكر، د.ت، ج3، ص231.

2 انظر: قلعي، محمد رواس، قنبي، حامد صادق، معجم لغة الفقهاء، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية، 1408هـ/1988م.

3 ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين، لسان العرب، مرجع سابق، الجزء 11، صفحة 701.

وما ذبح لغير الله وذكر اسم غير اسمه هي مناقضتها لعقيدة الإسلام ألا وهو التوحيد، والتي تعني: لا معبود بحق إلا الله، وكل عمل يجب أن يكون لوجه الله تعالى، ولما كان الذبح للمعبود غاية الذل والخضوع له، لأنه ذبح بغير نية لله تعالى وهذا ما فيه شرك بيّن، فمن قصد في ذبحه دون الله من أصنام أو جن فهو خضوع وتذلل لغير الله، وبهذا لا تحل للمسلمين، وقد أكد الشارع على تحريم أكل ما ذبح لغير الله¹، ليمتنع المؤمن عن هذا العمل الذي يتصادم مع حقيقة التوحيد لله سبحانه وتعالى، لأن الأكل مما أهل لغير الله يعد مشاركة لأهل الشرك، وهو مما يلزمنا تحذير المؤمنين من الوقوع فيه، فقد حرم الله ذلك لا لعله مستقرة فيه، ولكن لأن فيه توجه لغير الله تعالى، فالعلة روحية تتباين، صفاء القلب، ونقاء الروح، وإخلاص الضمير، ووحدانية الوجهة.

وما أهل لغير الله به: والإهلال رفع الصوت، وقد كانوا يرفعون صوتهم عند الذبح في الجاهلية بقولهم: باسم اللات والعزى... إلخ. فما ذبح وقد ذكر عليه اسم غير الله كان حراماً أكله، إذ أكله مشاركة لأهله في عبادة غير الله، وهذا مما يجب إنكاره لا المشاركة فيه². والإهلال هو "رفع الصوت، ومنه يقال أهل فلان بالحج إذا لبى به، ومنه استهل الصبي وهو صراخه إذا ولد، وكانوا يقولون عند الذبح: باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك"³.

1 انظر: الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1414هـ/1994م، ج2، ص180.

2 انظر: الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م، ج1، ص478.

3 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.

المطلب الأول: الطب الوقائي في ما أهل لغير الله به بين القرآن والعلم الحديث

جاء تحريم ما أهل لغير الله به في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: 3]، حيث ذكر وما أهل به لغير الله، يعني: ما أهل للطواغيت كلها. يعني: "ما ذبح لغير الله من أهل الكفر"¹. فقد حرص الإسلام على أن يكون التوجه عند الذبح لله الواحد بلا شريك، فالذبح لغير الله تعالى محرم ومناقض للإيمان. فالذبح الشركي هو: ما كان عبادة وتعظيماً وتكبيراً للمذبح له من دون الله تعالى، والأكل من لحوم هذه الذبائح محرمة. وجاء معنى ما أهل به لغير الله في تفسير في ظلال القرآن: أن ما قصد من ذبحه غير وجه الله يحرم أكله، لعل الحكمة تخفى علينا في تحريمه، ولكن من كوننا متعبدين لله منقادين لشرعه مدعين بأنه الحكيم الذي لا يجرم شيئاً إلا وضرره أكثر من نفعه إن كان به نفع، وقد تكون الحكمة من تحريمه لتطهير الروح مما ينافي صحة الاعتقاد، ويصون القلب من التعلق بغير الله تعالى، فهو لذلك الحق بالنجاسة المادية، ويلحقه بالحكم ما لم يذكر عليه اسم الله².

إن تذكية أي كائن ذكر عليه اسم غير الله تعالى يعتبر حرام شرعاً؛ لأنَّ الله تعالى يجب ان الاحسان الى الحيوان في الذبح وان يذكره اسمه الاعظم، فمتى عدل بها عن ذلك، و"ذكر عليها اسم غيره من صنم، أو طاغوت، أو لغيرهم هَذَا حرام البتة إن أدركت ذكاته، أو لم تدرك ذكاته فَإِنَّهُ حرام البتة لأنهم جعلوه لغير الله - عَزَّ وَجَلَّ -"³. أو ذبح فذكر غير ذلك من سائر المخلوقات، مثل أن يقول: باسم المسيح، باسم عزيز، باسم الولي الفلاني، باسم النبي، باسم جبريل، أو بأي اسم، فإنها حرام بالإجماع، ففي حالة الصيد وقبل الأذن لأطلاق الحيوان الجارح يجب التسمية، ﴿وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: 4]. وقال (صلى الله عليه

¹ الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420هـ/2000م، ج3، ص320.

² انظر: سيد قطب، إبراهيم، في ظلال القرآن، القاهرة، دار الشروق، د.ت، ج2، ص840.

³ البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، بيروت، دار إحياء التراث، ط1، 1423هـ/2003م.

وسلم): (إذا أرسلت كلبك المعلم فقتل فكل، وإذا أكل فلا تأكل، فإنما أمسكه على نفسه) قلت: أرسل كلبك فأجد معه كلباً آخر؟ قال: (فلا تأكل، فإنما سميت على كلبك ولم تسم على كلب آخر)¹. وهذا الحديث الشريف جاء تفصيلاً للآيات الكريمة في أحكام التسمية المجزئ شرعاً. وينفرد ما ذبح على النصب بصفة خاصة به وهي: الشرك بالله تعالى في ذبح الحيوان، وهي ظاهرة من فصله عن بقية الأوصاف الواردة وتأخيره عن الاستثناء المتعلق بإباحة ما ذكي بعد تحقق أحد هذه الأوصاف في الحيوان.

قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِعَیْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَرِقَةُ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمُتَرَدِّیَةُ وَالنَّطِیْحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ [المائدة: 3]. وما كانت نيته به التقرب لغير الله تعالى والتعظيم لغيره، فالذبيحة حرام، قال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ [الانعام: 118]، أما ان لا يهله لاحد- أي لم يذكر عليها اسم الله، ولا غيره، فالذبيحة مختلف فيها، قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الانعام: 121]، وقال تعالى: ﴿وَأَنْعَامٌ لَّا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ﴾ [الانعام: 138]. فالآيات تبين بجلاء ضرورة ذكر اسم الله على الذبائح وهذا ما متفق عليه².

وأما الحكمة من تحريم ما أهله لغير الله به، فهي ضد التوحيد وهو الركيزة الأساسية لعقيدة الإسلام، والتي تعني: لا معبود بحق إلا الله، وكل شيء من عمل أو غيره يجب أن يكون لوجه الله تعالى، ولما كان الذبح للمعبود ماهو إلا الخضوع والذل له، امتنع أن يصرف لغير وجه الله تعالى. وقد جاء تثبيت التحريم بالنهي عن أكل ما ذبح لغير الله ليكون مانعاً عن ذلك العمل الذي هو من عبادة غير الله تعالى، لأن تناول مما أهله لغير الله يمثل مشاركة لأهله فيه، ونصير لهم عليه، وهو مما يجب إنكاره، لا إقراره. وقد حرم الله تعالى ما

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، صحيح البخاري، ط1، رقم الحديث 175، باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان، 1422هـ/2002م، ج1، ص46.

2 انظر: الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1413هـ/1993م، ج5، ص145.

أهل به لغيره، لا لعلة فيه ولكن للتوجه به لغير وجهه الله تعالى، فحرمة لعلة روحية تنافي صحة التصور، وطهارة الروح، وسلامة القلب، وخلوص الضمير، ووحدة المتجه، ولما قضته ابتداء للإيمان. ونحن كمسلمين نتبع ما أمرنا الله تعالى -عزَّ وجلَّ- ونعرف بيقين أن الله -سبحانه وتعالى- ما أمرنا بشيء إلا وهو في صالحنا، فلا ندرك مثلاً التسمية المطلوبة قبل الذبح، أو التفسير العلمي الذي يعتمد إليه هذا الأمر، ولكن نتمكن من إدراكها مع تقدم العلوم وتطورها. ولقد أدرك العلم الحقيقة العلمية لأهمية التسمية حديثاً في بحث شيق وقيم حيث شارك فيه مجموعة من العلماء السوريين من مختلف التخصصات العلمية وبمشاركة مجموعة أيضاً من العلماء الفرنسيين في بحث مشترك، وجاءت نتائجه إيجابية لترشد شرع الله تعالى¹

حيث توصل فريق من باحثين وأساتذة الجامعات في دولة سوريا إلى اكتشاف علمي يبين أن هناك فرقاً كبيراً من حيث النمو الجرثومي بين اللحم الذي تمت التسمية عليه وبين اللحم الذي لم تتم عليه التسمية، حيث قام فريق طبي مؤلف من 30 أستاذاً من مختلف التخصصات سواء كان في مجال العلمية كالطب المخبري والجراثيم والفيروسات والعلوم الغذائية وصحة اللحوم وصحة الحيوان والأمراض الهضمية بإجراء أبحاث مخبرية جرثومية وتشريحية لمدة ثلاثة سنوات لهدف دراسة الفرق بين الذبائح مع ذكر اسم الله عليها أو بدون ذكر اسم الله عليها، وتوصلت الأبحاث الى أهمية وضرورة ذكر التسمية الشرعية (بسم الله، الله أكبر) على ذبائح الأنعام والطيور عند ذبحها وكانت النتائج رائعة والتي وصفها أعضاء الطاقم الطبي بأنها معجزات تفوق الوصف والخيال حيث توصلت نتائج التجارب المخبرية المنجزة على البقر أن التحليل النسيجي والزراعات الجرثومية للحم المذبوح بدون التسمية والتكبير بأنه مليء بمستعمرات الجراثيم ومحتقنة بالدماء مقارنة مع اللحم المسمى والمكبر عليه والذي لوحظ أنه خالياً تماماً من الجراثيم وعقيماً ولا يحتوي نسيجه على دماء الحيوان المذبوح².

1 انظر: منتدى ابواب النور للرقية الشرعية، التسمية والتكبير عند الذبح. -http://abwabnour.arabepro.com/t669-topic

2 انظر: فائدة ذكر اسم الله على الذبيحة.. وقائع ودلائل، 2017/03/11
http://www.qahtaan.com/vb/showpost.php?p=23

وقد "لوحظ عند زرع عينة على أطباق لمعرفة نمو البكتريا الممرضة من اللحوم الغير المذكور اسم الله عليها في طبق فحص التلوث تَبَيَّنَ أن كثافة البكتريا عالية مقارنة باللحوم المذكور اسم الله عليها"¹.

وبذلك نستنتج بأن عملية التسمية وفق الذبح الشرعي تُبَيِّنُ شيء من الإعجاز، حيث تبين أن للتسمية أثراً كبيراً في القضاء على البكتيريا الممرضة، ومقارنة في اللحوم لم يتبع بها التسمية وفق الشرع الإسلامي، حيث أن الحيوان الذي لم يتم ذكر التسمية والتكبير عليه بقيت دماؤه محصورة فيه، وبالتالي كانت هذه اللحوم مملوئة، أو بؤرة لنمو الجراثيم بشكل واضح، ويرى الباحث أن الله تعالى سخر للإنسان كل ما في الأرض؛ ليعتد به، ويأكل منه فأحل له الطيبات، وحرّم عليه الخبائث، وذلك له الحيوان وأباح له أن يزهق نفسه لمصلحة بشرط أن يذكر اسم الله تعالى عليه؛ لأن ذكر اسم الله عليه بمثابة إعلان أن هذا العمل -ألا وهو ذبح الحيوان - هو برضا من الله، وعند ذكر اسم غير اسم الله تعالى يستحق أن يحرم الإنسان من الإذن الرباني. فقول: (بسم الله الله أكبر) تؤكد أنك لم تدبجه إلا باسم من أحله لك. قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ [يس: 71 - 72]، إذن فالأكل من ضمن التذليل، وعندما تدبج الحيوان لا بد أن تذكر من ذلل لك ذلك². الرزق الحلال، كل ما أحله الله فهو طيب، وكل ما حرّمه الله فهو مؤذي ضار بصحة الانسان.

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من ماأهل لغير الله به من الذبائح

إن وسيلة الإسلام في وقاية الفرد من الإصابة بالامراض كالسرطان كانت مبنية على أوامر فرضها الحق سبحانه وتعالى، وأوصى بها الرسول محمد صلى الله عليه وسلم المسلمين كافة، ضمن منهج متكامل للحياة يصلح للبشرية في أزمانها المختلفة، وقبل أن يعرف العلم العوامل المسببة، أو المساعدة في حدوث تلك الأمراض

1 المصدر السابق.

2 محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1997م/1418هـ، ج5، ص2917.

بأكثر من أربعة عشر قرناً من الزمان، فعندما عالج الإسلام ردائل الجاهلية، وانحرافاتهما صان المجتمع من ويلات هذا المرض الخبيث. إلا أن ما يجب معرفته هو أن هذا المنهج الرباني لم يفرض ارتجالاً وبدون مقدمات، وإنما بدأ أولاً بتثبيت العقيدة (شهادة أن لا إله إلا الله) وطيلة ثلاثة عشر سنة عرّف الناس بإلههم الحق وعبّدهم له ولسلطانه، حتى إذا خلصت النفوس للواحد الواحد وأصبحوا لا يكتشفون لأنفسهم خيرة إلا ما اختاره الله، عندئذ استهلّت التكاليف، و"عندئذ بدأت عملية تصفية رواسب الجاهلية الاجتماعية والسلوكية"¹. ونتيجة لتطبيق أوامر الله سبحانه وتعالى بترك ما نهى عنه، جنب المسلم نفسه خطر الإصابة بأنواع عديدة من الأمراض. لقد اهتم الإسلام بطبيعة الغذاء والذي لم يسبق في كافة الأديان أو الشرائع، حيث يلاحظ ما من كتاب شرعي يتعلق بالفقه والتشريع إلا وله باب عن الأطعمة يسمى الأطعمة والأشربة.

ومن الأطعمة ما حرمه الإسلام هو: مأهل لغير الله به من الذبائح لشدة ضرره بصحة الإنسان وكذلك بأخلاقه. ومن طرق الوقاية هي: استيراد مواشي حية إن أمكن ذلك وذبحها في البلاد الإسلامية للإبتعاد من إشكالات كثيرة، أو إرسال فريق من الجزارين المسلمين ليزجروها قبل تصديرها إلى بلاد المسلمين حتى لا يوقعوا المسلمين في الحرام. وضرورة إجراء زيارات ميداني مفاجئة للمذابح في الدول الغربية للاطلاع على نوع الكادر المسؤول عن عملية الذبح. وضرورة إجراء الفحوصات المخبرية للحوم المستوردة للتعرف على نوعية اللحوم، وصلاحياتها للاستخدام البشري. ضرورة التوعية بأضرار الذبائح التي لم يتم ذكر الله عليها وفق الشريعة الإسلامية، لما يترتب من نمو الجراثيم بصورة كبيرة في تلك اللحوم. وعلى المسلم عند الصيد وجب عليه التسمية عند إطلاق الحيوان، فإن ترك الإنسان التسمية سواء سهواً أو عمداً، لم يحل له أكل ذلك الحيوان لأن أصبح تحت قائمة مأهل لغير الله به، كما في قوله تعالى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ

1 محمد، محمود الحاج قاسم، الأورام والسرطان وعلاجه في الطب العربي الإسلامي، 1429هـ/2008م.

لَمُشْرِكُونَ ﴿[الانعام: 121]﴾. ومن التدابير الوقائية المحافظة على المال ووقائية من الغش والخداع، وصرفه فيما احله الله تعالى، حتى يحفظ على المسلمين أموالهم ويمنعهم من الغش والخداع ويربي فيهم خلق الأمانة والإخلاص والنصح لبعضهم البعض، وهذا بدوره يؤدي الى المحبة والمودة بي إفراده.

وأهمية الأخذ من مصدري التلقي كتاب الله، وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، مع عدم إغفال الأساليب الوقائية التي تحمي وتصون شبابنا من السقوط والضلال والبعد عن صراط الله المستقيم؛ وهذا يستوجب علينا الاهتمام بالمناهج الدراسية ذات العلاقة بالدراسات الإسلامية وإضافة موضوعات تسهم في الوقاية وتوسيع دائرة الوعي، وينبغي أيضا عقد الندوات والمؤتمرات، وإرسال بعض المواد إلى القنوات الفضائية ليتم عرضها، وإقامة المحاضرات في المدارس من قبل المتخصصين، من الدعاة، ورجال الأمن، والأطباء وغيرهم من أصحاب التخصصات المختلفة حتى تكون التوعية أشمل وأعمق وتكون الثمرة أنضج، وهذا يحتاج إلى وضع خطة دقيقة على مراحل متعددة، حتى يتم تقييمها على وجه سليم.

حرم الله أكل ما ذبح لغيره، أو ذكر عليه غير الله، والعلة متعلقة بالتوحيد، لحمايته، ومحاربة الشرك بالله. ان تحقيق توحيد الله تعالى واجتناب الشرك والنفاق، أعظم ما يسعى إليه المسلم. ومن الأسباب الهامة لتحقيق ذلك: أن يستعين المسلم بالله تعالى ويتوكل عليه في إعانته على هذا الأمر العظيم، الذي إذا لم يعنه الله تعالى عليه لم يتيسر له، وهذا هو معنى قوله تعالى في سورة الفاتحة: (إياك نعبد وإياك نستعين)، فلا بد من عبادة الله تعالى وحده، ولا يمكن الوصول إلى ذلك إلا بالاستعانة بالله تعالى وحده على تحقيق هذا المطلب العظيم. وفي السنة النبوية أدعية كثيرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل الله تعالى فيها أن يوفقه لتوحيده وطاعته، ويستعيذ به من الكفر والنفاق. وروى البخاري في "الأدب المفرد" أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال لأبي بكر رضي الله عنه: (والذي نفسي بيده، للشرك أخفى من دبيب النمل، ألا أدلك على شيء إذا قلته ذهب عنك قليله وكثيره؟ قال: قل: اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم، وأستغفرك لما لا أعلم)¹. الإيمان يعرف المؤمن بحقيقة التوكل على الله؛ فهو التسليم بقضاء الله وقدره، فالمؤمن يأخذ بالأسباب ولا يأس من رحمة الله، إن لم يتحقق له ما أراد، وإن تحقق له ما يريد فلا يغتر وليشكر الله على توفيقه له. فقد حرم الاسلام أكل ما ذبح لغير الله أو ذكر عليه اسم غير الله، وعلّة التحريم دينية محضة لحماية التوحيد ومحاربة الشرك والحفاظ على الدين خالصا لوجه الله تعالى.

المبحث الخامس: المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

المنخقة التي حُسِنَ نَفْسُهَا بجبل أو بغيره حتى ماتت مخنوقة. والاختناق هو انحصار الحلق بما يسد مسالك الهواء، ومن علاماته هو "احتقان الملتحمة في عين الدابة ووجود نزوف تحتها وجحوظ العينين وزرقة الشفتين"²، أو هي "التي تختنق، إما في وثاقها، وإما بإدخال رأسها في الموضع الذي لا تقدر على التخلص منه، فتختنق حتى تموت"³.

أما الموقوذة فهي: التي تضرب بعصا أو خشبة أو حجر حتى الموت، كذلك البهيمة التي ضربت على جبهتها أو رأسها بمطرقة لتفقد وعيها وتسقط على الأرض ليتيسر لهم ذبحها؛ فقد وصلت إلى فقدان الحركة الاختيارية وأصبحت حركتها كحركة المذبوح؛ فهذه لا تحل لأنها لو تركت دون ذبح لماتت. أو هي التي ضربت إلى أن ماتت يقال: وقدها وأوقدها إذا ضربها إلى أن ماتت.

¹ البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، الأدب المفرد، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الثالثة، 1409هـ/1989م، ص 250.

² أبو السعود، أحمد محمد كامل، التفسير الكوني للقرآن الكريم (تفسير تقليدي وعصري)، المجلد الأول، د.ت، ص 57.

³ الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420هـ/2000، ج 9، ص 492.

أو هي التي ضربت إلى أن ماتت يقال: وقدها وأوقدها إذا ضربها إلى أن ماتت، وما رمي بالبندق فمات فهي موقودة، والتي ماتت ولم يسئل دمها جراء خنقها فإنها ميتة وهي في معنى المنخنقة¹. أما المتردية فهي "البهيمة التي تموت من جراء السقوط من مكان عال أو التي تسقط في بئر أو من جراء حادث كصدمة سيارة"²، يقال: تردى: إذا سقط، وهي "متفعله من الردى وهو الهلاك، وسواء تردت بنفسها أو رداها غيرها"³، والتردي، كما جاء في التفسير الواضح هي "ما سقطت من مكان مرتفع كالجبال، أو هوت في بئر بسبب ذلك فهي كالميتة لا يحل أكلها بدون تذكية، ويجوز عقرها في أي مكان للضرورة فتحل". وجاء في التفسير الكبير، أن المتردي هو "الواقع في الردى وهو الهلاك"⁴. قال تعالى: ﴿وما يغني عنه ماله إذا تردى﴾ [الليل: 11] أي وقع في النار، ويقال: فلان تردى من السطح، فالمتردية هي التي تسقط من جبل أو موضع معين. أما النطيحة فهي التي تموت بسبب نطح حيوان آخر لها؛ وذلك كتنطاح الغنم بعضها بعضها، والبقر بعضها بعضها، فإذا ماتت بتأثير المناطحة فهي النطيحة⁵، وقد عرف ابن عطية مصطلح النطيحة "بانها هي كل ما مات ضغطاً"⁶.

1 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.

2 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، مرجع سابق، (11،283).

3 القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ/1964م، ج6، ص49.

4 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1420م، ج11، ص283.

5 انظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، مرجع سابق، (6،49).

6 الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ/2002م، ج2، ص151.

المطلب الأول: الطب الوقائي في المنخنة والموقودة والمتردية والنطيحة بين القرآن والعلم الحديث

من الملاحظ أنه قد وردت عدة أوصاف للحيوان الذي يحرم أكله والي تعتبر من الأطعمة المحرمة، كما ذكر في جل جلاله في الآية الكريمة: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ...﴾ [المائدة:3]، منها: الخنق، ولقد جاء في تفسير الحجازي ان المنخنة هي ما ماتت خنقا بأي شكل من الاشكال، وهي نوع من الميتة التي لم تذبح ذبحاً وفق الشريعة الاسلامية، وإنما خصصها القرآن بالذكر مع اندراجها في الميتة لئلا يظن أنها ماتت حتف أنفها بل بفعل فاعل، ولكن الشرع شرط الذكاة ليكون الإنسان واثقاً مما يأكل ويثق من أن ما يتغذى به سليماً خالياً من هذا الدم الفاسد الذي يراق بالذبح¹، وقد أورد الرازي في التفسير الكبير "أن هذه المنخنة تقع تحت قائمة الميتة، لأنها لما ماتت ولم يسئل دمها كانت كالميت حتف أنفه²، واعلم أن المنخنة على اشكال فمناها أن أهل الجاهلية كانوا يقومون بخنق الشاة فإذا ماتت أكلوها، ومنها ما يتم خنقه بجبل الصائد، ومنها ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتختنق فتموت، وبالجملة فان اي شكل من اشكال الاختناق فهي حرام³.

ولقد اجتمع العلماء على حرمة تناول الحيوان المخنوق، فلا يجوز تناول لحوم هذه الحيوانات في البلدان التي اعتادت عليها ولايجوز استيرادها الى البلاد العربية، وأيضاً لا يجوز أكل الحيوان الذي تم اصطياده عن طريق فخ يشنقه ويخنقه ويحبس دمه داخله، وهذا غالب ما يفعله الناس في عصرنا، لأن هذا ضرر يحرمه شرعنا الحنيف. أما الدلالات العلمية الحديثة فلقد ثبت علمياً أن الحيوان إذا مات جراء خنقة بواسطة منع الاوكسجين، سيؤدي ذلك إلى ازدياد غاز ثاني أكسيد الكربون في جسم ذلك الحيوان، مؤدياً الى تسمم في كل أنسجة الحيوان مما يؤدي إلى زيادة حامضية اللحم وبالتالي ينعكس ذلك من سرعة تعفن الجثة، وبالتالي

¹ انظر: الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م، ج1، ص478.

² انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص283.

³ انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، مرجع سابق، (11،283).

تؤثر على نوعية اللحوم لذلك الحيوان¹، مما يؤدي إلى عدم صلاحية المنتخفة للأكل وذلك لفساد لحمها وتغير شكله إذ يصبح لونه أحمرًا قاتمًا، وبالتالي فإن أكل لحوم هذه الحيوانات سيصيب بعدد من الأمراض وذلك بسبب انتقال هذه المواد السامة إلى جسم أكلها. فأيسر الأمر هو اتباع تعليمات الله تعالى في تجنب أكل هذه اللحوم.

ويعتبر الصعق الكهربائي نوعاً من أنواع الخنق حيث أن إنهاء حياة الحيوان عن طريق الصعق الكهربائي هو وسيلة غير مقبولة شرعاً لأنها لا تنهر الدم حسبما أمرنا الله تعالى في كتابه العزيز بالذبح. وأنها تتعارض مع مقصود الأحكام الشرعية في الذبح من حيث إراحة الحيوان فضلاً عن ما يمكن أن يؤدي إليه من موت الحيوان قبل ذبحه أو تنفى عنه صيغة الحياة المستقرة المطلوبة شرعاً²، حيث لوحظ على سبيل المثال لا الحصر أن استخدام طريقة التدويخ باستخدام الكهرباء للحيوان المقصود تدويخه تؤدي إلى تلف الجثة وتقل مدة حفظ اللحوم عند حفظ لحوم ذلك الحيوان وذلك بسبب احتباس الدم فيها³. ووجد أن الإحصاءات الرسمية للحكومة البريطانية أن ثلث الدواجن تموت في عملية الصعق قبل ذبحها، وكثير من الغنم يقف قلبها بعملية الصعق وتموت، وهذه كلها ميتة ومحرم أكلها، ولا يوجد عادة طبيب أو محقق يبين لنا أيًا من الذبائح ماتت نتيجة عملية الصعق هذه مما يجعل على كل ذبيحة شبهة على الأقل، ومن الجدير بالذكر أنه ثبت ميتة الحيوان قبل الذبح على الأقل في سبع دراسات علمية⁴. ولقد ثبت علمياً أن الصعق يسبب انفجار الشرايين والأوردة

1 انظر: العبيدي، حسين بن عبدالله، الذبائح، مؤتمر مجلس الفقه الإسلامي الدولي، الدورة الحادية والعشرون، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، السجل العلمي 6، د.ت، ص 2988.

2 يراجع في بيان مخالفة هذه الطرق للأحكام الشرعية الإسلامية البحوث المقدمة لمؤتمر الذبائح والطرق الشرعية المنشورة في الجزء الأول من العدد العاشر لمجلة مجمع الفقه الإسلامي التاسع لمنظمة المؤتمر الإسلامي الصادرة عام 1997 وفيه شهادات معاينة لهذه الطرق من بعض العلماء والذي انتهى المجمع إلى عدة قرارات منها عدم جواز تدويخ الحيوان باستعمال المسدس ذي الابرة الواخزة أو بالبلطة والمطرقة أو تدويخ الدواجن بالصدمة الكهربائية وجواز ما تم تدويخه بالمسدس ذي الرأس الكروي أو بغاز ثاني أكسيد الكربون بشرط أن لا يؤدي ذلك إلى موت الحيوان. وقد أيد القرار بخصوص هذا التدويخ النص على أن الأصل في الذكاة الشرعية أن تكون بدون تدويخ للحيوان.

3 Ducksbury, C. H., and D. J. Anthony. "Stunning of the pig by electricity before slaughter." *Veterinary Record* 9 (1929): 433-4.

4 انظر: قطمة، عبدالمجيد، صعق الحيوان قبل ذبحه يجعله حراماً!، 2017/03/23،

<https://www.al-forqan.net/files/615.html>

الصغيرة داخل اللحم والعضلات؛ مما يؤدي إلى نزيف داخلي وانتشار الدم الفاسد بين أجزاء اللحم نفسه الذي يصعب على أي إنسان أن يخرج من الذبيحة، وأيضاً أثبتت الدراسات العلمية الحديثة أن نزيف الدم الخارج من عملية الذبح هي أكثر في الذبح المباشر (الحلال) مقارنة بعملية الصعق¹، والدم حين يبقى داخل عضلات الحيواني يجعل أكل الذبيحة حراماً؛ لأن الدم محرم استهلاكه في الإسلام. وهذا بالإضافة أنه ثبت في دراسة علمية أن الصعق يقوم بتغيير في التكوين الكيميائي الطبيعي للحوم نفسها؛ مما يجعلها غير مفيدة أو مضرّة للصحة². ولقد ثبت أيضاً أن عدداً كبيراً من الحيوانات تعاني شدة القلق والفرع، وهذا يجعلها مضطربة؛ عند عملية الصعق مما يقود إلى العديد من التغيرات الكيميائية والهرمونية داخل جسمها، والصعق عملية مؤلمة وقاسية وغير طبيعية للحيوان، حيث يصاب بالشلل وبعضها تنكسر عظامها وبعضها الآخر يضطرب قلبها³، وحدث تلف في الجثة⁴. ولقد أثبت أيضاً الكثير من الدراسات والبحوث لتخطيط الدماغ عند الحيوان (EEG) عند الصعق للحيوان لا يجعله من ان يغيب عن وعيه كما يتوقع بعضهم بسبب عملية الصعق قبل الذبح⁵. بالإضافة إلى أن الذبح وفق الشريعة الإسلامية أفضل بكثير ومقارنة بعملية التدويخ حيث أن عملية التدويخ غير مرغوب بها لما بها من شك في شرعية الذبيحة⁶.

1 Nakyinsige, K., A. B. Fatimah, Z. A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, and A. Q. Sazili. "Bleeding efficiency and meat oxidative stability and microbiological quality of New Zealand White rabbits subjected to halal slaughter without stunning and gas stun-killing." *Asian-Australasian journal of animal sciences* 27, no. 3 (2014): 406.

2 Nakyinsige, K., A. B. Fatimah, Z. A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, and A. Q. Sazili. "Bleeding efficiency and meat oxidative stability and microbiological quality of New Zealand White rabbits subjected to halal slaughter without stunning and gas stun-killing." *Asian-Australasian journal of animal sciences* 27, no. 3 (2014): 406.

3 المرجع السابق

4 Farouk, M. M., H. M. Al-Mazeedi, A. B. Sabow, A. E. D. Bekhit, K. D. Adeyemi, A. Q. Sazili, and A. Ghani. "Halal and Kosher slaughter methods and meat quality: A review." *Meat Science* 98, no. 3 (2014): 505-519.

5 قطعة، صعق الحيوان قبل ذبحه يجعل أكله حراماً!، مرجع سابق.

6 Nakyinsige, Khadijah, YB Che Man, Zeiad A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, F. Abu Bakar, H. A. Al-Kahtani, and A. Q. Sazili. "Stunning and animal welfare from Islamic and scientific perspectives." *Meat science* 95, no. 2 (2013): 352-361.

أما الوقد - والذي يقتضي الضرب، حيث جاء في التفسير الواضح، أن الحيوان كانوا يأكلونه في الجاهلية بلا ذبح شرعي، والوقد يحرم في الإسلام لأنه نوع من أنواع تعذيب الحيوان بشده، وليست معه ذكاة ومن هنا حرمت، ويدخل في جنس الموقودة ما تم رميه بعضاً أو حجر ليس له حد¹، ويدخل في الموقودة "ما رمى بالبندق"² (وهو كرة من الطين تجفف ويرمى بها بعد يبسها)، وكذا الحصاة فإن هذا كله لا يفقأ عينا ولا ينكى عدوا ولا يحرز صيدا وليس سببا للقتل غالباً أما الرصاص المستخدم حالياً في سلاح الصيد فحائز شرعاً على الصحيح³. وعليه فإن أسباب التحريم واضحة، فالأصناف الأربعة ماهي إلا ميتة؛ والميتة ليست من الطيبات على الإطلاق، قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ، قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المائدة: 4]. وجميع الأنواع محرمة باستثناء ما أدركتموه حياً في قوله تعالى (إلا ما ذكيتم) مما سبق فذكيتموه من المنخنقة، والموقودة، والمتردية، والنطيحة، وما أكل السبع جزءاً منه. فإذا كانت فيه حياة في الحيوان وإن كانت بسيطة بأن أو يضرب برجل أو يد أو يطرف عينا ثم تذكيتهما تذكية شرعية أصبح حلالاً، وإلا فلا، أما الميتة والدم ولحم الخنزير فلا تحل أساساً سواء ذكيت أم لا⁴، وعليه قرر الباحث وضع المنخنقة، والموقودة، والمتردية، والنطيحة في هذا المطلب.

وأعلم "أن دخول الهاء في هذه الكلمات الأربع، أعني: المنخنقة، والموقودة، والمتردية، والنطيحة، إنما كان لأنها صفات لموصوف مؤنث وهو الشاة، كأنه قيل: حرمت عليكم الشاة المنخنقة والموقودة، وخصت الشاة لأنها من أعم ما يأكله الناس، والكلام يخرج على الأعم الأغلب ويكون المراد هو الكل، فإن قيل: لم أثبت الهاء في النطيحة مع أنها كانت في الأصل منطوحة فعدل بها إلى النطيحة، وفي مثل هذا الموضع تكون الهاء محذوفة،

1 انظر: الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م، ج1، ص478.

2 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1420م، ج5، ص283.

3 انظر: الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م، ج1، ص478.

4 انظر: المرجع السابق، ج1، ص479.

كقولهم: كف خضيب، ولحية دهين، وعين كحيل. قلنا: إنما تحذف الهاء من الفعلية إذا كانت صفة لموصوف يتقدمها، فإذا لم يذكر الموصوف وذكرت الصفة وضعتها موضع الموصوف، تقول: رأيت قتيلة بني فلان بالهاء لأنك إن لم تدخل الهاء لم يعرف أرجل هو أو امرأة، فعلى هذا إنما دخلت الهاء في النطيحة لأنها صفة لمؤنث غير مذكور وهو الشاة"¹،

ومع التطور في العصر الحديث، وظهور مستجدات للأوضاع من خلال الأسلحة المستخدمة في صيد الحيوانات، وهي تستخدم البارود كبديل عن الرمح والسهم، والتي يطلق عليها البنادق النارية ليساعد في قنص الهدف المنشود، وكما هو معلوم والراجح هو أن الصيد باستخدام الأسلحة جائز شرعاً، ويكون شرطه الوحيد هو اختراق الجسد وإراقة الدم عند صيد الحيوان فقد سرد عن رسول الله -عليه الصلاة والسلام-: (إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَزَقْ فَكُلْهُ، وَإِنْ أَصَابَهُ بِعَرَضِهِ، فَلَا تَأْكُلْهُ)²، وهذا نص في بيان اشتراط إنهار دم الصيد، وبذلك لا يجوز قنص الحيوان بأي أداة والتي لا تسمح بسيل الدم، كالحجارة، أو العصى وغيره، لأن هذا يعني أن الحيوان قد قذا وحبس دمه داخله، وهناك نوع آخر من البنادق والتي يتم إطلاق الرصاص فيها من خلال ضغط الهواء وذلك لصيد الطيور والتي لمسافة قريبة. فالحكم الشرعي لهذا النوع من الصيد يعتمد على نوعية إصابة ذلك الطير أو الحيوان، ففي حالة اختراق الرصاصة جسد الحيوان وأدى ذلك الى نزفه من جراء تلك الإصابة فإنه يجوز شرعاً أكل ذلك الحيوان أو الطير، أما في حالة عدم حدوث جرح من جراء تلك الإصابة والتي تؤدي إلى نرف الدم من ذلك الحيوان، فإن الحيوان إذا ما مات من خلال تأثير قوة الضربة، فلا يجوز شرعاً أكل ذلك الحيوان باعتباره "موقوداً"، أما إذا سقط الحيوان وكانت له حركة معينة أي لا يزال

1 الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م، ج11، ص284.

2 مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، رقم الحديث 260، باب الصيد بالكلاب المعلمة، دت، ج3، ص1529.

على قيد الحياة فذبح الحيوان وفق الذكاة الشرعية بشروطها، فإنه عندئذ جائز تناوله، ويظهر من خلال الملاحظة أن هذه البنادق ليست لها القوة الكافية لاختراق الحيوانات ذات الجلد السميك، عندئذ فلا يجوز استخدام تلك البنادق لأنها في هذه الحالة تعذب الحيوان عند رمي بالرصاص عليه، وهذا يخالف الشرع الإسلامي، ومحدث عدي بن حاتم، أنه قال للرسول (صلى الله عليه وسلم): يا رسول الله أرمي بالمعراض فأصيب أفاكل؟ فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَرَقَ فَكُلَّهُ، وَإِنْ أَصَابَهُ بِعَرَضِهِ، فَلَا تَأْكُلْهُ)¹. وفي رواية أخرى عن عدي بن حاتم أنه قال: سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن صيد المعراض، فقال: (ما أصاب بجدّه فخرق فكل، وما أصاب بعرضه فقتل فإنه وقيدٌ فلا تأكل)؛ وعقب الجصاص على هذه الأدلة بقوله: "فجعل ما أصاب بعرضه من غير جراحة موقوذة وإن لم يكن مقدوراً على ذكاته، وفي ذلك دليل على أن شرط ذكاة الصيد الجراحة وإسالة الدم وإن لم يكن مقدوراً على ذبحه واستيفاء شروط الذبح فيه"².

أما الموقوذة وكما أوضحنا أنها تموت من جراء الضرب بأداة معينة، وهذه الحيوانات موتها بهذه الطريقة؛ يؤدي إلى فساد لحومها لتلف الأنسجة، وانتشار للدم تحت الجلد، وداخل اللحم، والأنسجة في الأماكن المرضوضة، أو تمزق الجلد، والذي يعتبر الدعامة الأولى لحماية الجسم من البكتيريا والفايروسات³ الناتج من عملية الضرب. فقد ثبت وفق العلم الحديث أن البكتيريا الممرضة قد تدخل إلى جروح الحيوان من خلال الهواء إلى داخل الأنسجة فتعجل بتحللها وفسادها⁴ مما يجعله يشكل خطراً داهماً على حياة الإنسان حينما يأكل لحمه، وعدم ذبحها بالطريقة التي أمر بها الله -جلّ وعلا- يعرضنا للعقوبة العاجلة والآجلة.

1 مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، مرجع سابق، د.ت، ج3، ص1529.

2 الجصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 132، 1415هـ/1994م، ج3، ص27.

3 Grice, Elizabeth A., and Julia A. Segre. "The skin microbiome." *Nature Reviews Microbiology* 9, no. 4 (2011): 244.

4المصدر السابق.

أما المتردية وهي: التي تموت جراء سقوطها من مكان عال، أو هي التي تسقط في بئر، أو من جراء حادث، كاصطدام السيارة بالحيوان، وهذه الحيوانات تتلف، وتفسد لحومها، وأنها غير صالحة للاستهلاك البشري؛ لاحتوائها لعدد من الجراثيم، والميكروبات مؤدية إلى أمراضٍ شتى؛ نتيجة احتباس دمها، ونفوذ الجراثيم إلى داخل جسم الحيوان، ووجد أن الطيور الجارحة قد ترمي فريستها من أماكن عالية، مما يؤدي إلى انحباس الدم في جثتها، فضلاً على أن الرضوض تجعل الدم ينتشر تحت وداخل اللحم، والأنسجة المرصوصة، مؤدياً إلى تغيير لون اللحم إلى اللون الأسود، ويصبح لزجاً ذات رائحة كريهة غير صالح للأكل، ومما يزيد في الأمر سوء هو انتشار الجراثيم في الأنسجة المتهاكلة، فتنتشر بسرعة خلال اللحم المرصوص وتتكاثر فيه بسرعة وتعجل تحلل اللحم وفساده¹. ولقد وجد العلماء أن هناك مجموعة متنوعة من مسببات الأمراض البكتيرية والفطرية، التي تعيش في التربة تسبب الأمراض التي تصيب البشر، حيث تفضل هذه الكائنات الحية الدقيقة النمو في التربة ويمكن أن تنطوي دورات الحياة المعقدة في الحيوان المضيف²، وهذه الجراثيم تنفذ إلى جسم الحيوان المتردي من خلال الجروح والتي أصيب بها نتيجة ارتطامه بالأرض. أما النطيحة هي: التي تموت بسبب صدم حيوان آخر لها، حيث أن الرضوض الناتجة عن النطح تسبب انتشار الدم تحت الجلد، وفي الأنسجة، مما يزيد احتمال وصول الجراثيم وتكاثرها إلى أجزاء الجسم، إضافة إلى ضرر انحباس الدم في النطيحة.

فالمطلبات التشريحية والفسولوجية لتنقية اللحوم من دمها الهدف منها التخلص من دم الذبيحة بأكبر كمية ممكنة، فمن المعروف أنّ الدم ينتقل عبر دائرة مغلقة في الجسم التي يصطلح عليها الدورة الدموية، وحتى يتم التخلص منه لا بدّ من قطع الأوردة، والشرايين لكي يخرج الدم من اللحم، فوجود الأوردة وخصوصاً القريبة من سطح الجلد هي ضرورة أكيدة وأساسية لعملية النزف، ومن هنا فكل حجم الأوردة الممكن قطعها،

1 انظر: القماش، عبد الرحمن بن محمد، جامع لطائف التفسير، دولة الإمارات العربية، مكتبة مشكاة الإسلامية، د.ت، الجزء الثالث، ص193.

2 Baumgardner, Dennis J. "Soil-related bacterial and fungal infections." *The Journal of the American Board of Family Medicine* 25, no. 5 (2012): 734-744.

وكثرة عددها، يعني بالضرورة الكمية الكبيرة من الدم الممكن التخلص منها في جسم الحيوان، فيتضح من الناحية التشريحية للجسم أنّ هذه الأوردة المطلوبة تتركز في العنق، أو الرقبة، فجميعها قريبه من سطح الجلد، وما هو متعارف عليه علمياً أنّه كلما زادت قوة نبضة القلب، كلّما زادت كمية الدم المتدفقة خارجاً لحظة قطع الأوردة، وكلما زادت عملية التنفس في الرئتين قوة وعمقاً، كلما زادت عملية امتصاص ثم تدفق الدم من وإلى القلب في المناطق المحيطة به، إضافة إلى أنّ سرعة التنفس تضمن أيضاً أكسدة جيدة للأنسجة "أي دخول كمية جيدة من الأكسجين إليها"، وكنتيجة لذلك ينفى حدوث حالة الخمول والكسل وكنتيجة عن نقص الأكسجين، وهذا يعني الحفاظ على حموضة الأنسجة، التي بدورها تؤثر لاحقاً على نوعية اللحم، وهذا بالإضافة إلى أنه يوجد احتمال أن يكون لتقلص عضلات جسم الحيوان من خلال تأثير الضغط المولد على الأوردة، مما له تأثير كبير على تدفق الدم خارجاً من بعد عملية القطع وحتى النقطة الأخيرة منه¹.

فالدكاة الشرعية هي: ذبح، أو نحر الحيوان بقطع حلقومه مجري النفس، ومصدر الإمداد بالأكسجين والمريء مجري الطعام والشراب من الحلق والودجين عرقان يجريان في العنق من جهة الحلقوم، وبالتذكية يتحقق تدفق الدم وانسيابه خارج جسم الحيوان، فعند ذبح الحيوان يرسل الدماغ إشارات عبر النخاع الشوكي إلى القلب لزيادة عدد ضربات القلب، فيرتفع نبض القلب من ثمانين نبضة إلى مئة وثمانين، مما يؤدي إلى زيادة ضخ الدم إلى الجسم، فبدلاً من رجوعه إلى القلب لإكمال الدورة الدموية إلا أنه يخرج من جهة الذبح، حيث نجد أن هذه النبضات السريعة لها القدرة على إخراج كل الدم من الجسم المذبوح²، فالدكاة الشرعية هي: ذبح، أو نحر الحيوان بقطع حلقومه "مجري النفس، ومصدر الإمداد بالأكسجين" والمريء "مجري الطعام والشراب من الحلق" والودجين "عرقان يجريان في العنق من جهة الحلقوم"، وبالتذكية يتحقق تدفق الدم

1 الهدمي، جواد، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم "ما بين الذبح الاسلامي(الذبح الحلال) وصحة الانسان، 2017/03/04
<http://www.r-islam.com/>

2 موسوعة النابلسي للعلوم الاسلامية، الذبح وفق الشرع الاسلامي، www.nabulsi.com

وانسيابه خارج جسم الحيوان، فعند ذبح الحيوان يرسل الدماغ إشارات عبر النخاع الشوكي إلى القلب لزيادة عدد ضربات القلب، فيرتفع نبض القلب من ثمانين نبضة إلى مئة وثمانين، مما يؤدي إلى زيادة ضخ الدم إلى الجسم، فبدلاً من رجوعه إلى القلب لإكمال الدورة الدموية إلا أنه يخرج من جهة الذبح، حيث نجد أن هذه النبضات السريعة لها القدرة على إخراج كل الدم من الجسم المذبوح، وهذا هو المقصود والمطلوب من التذكية أي خروج أكبر قدر من الدم إلى الخارج، أما في حالة التماذي في الذبح؛ أي يكون الذبح أشد وأعمق ما يؤدي إلى قطع النخاع، وهو شريان يجري في ثقب عظام الرقبة على جانبيها (Vertebral artery) فإذا قطع النخاع يقطع معه النخاع الشوكي، وبذلك ينقطع الإتصال بين المخ، وباقي الجسد فلا يقوم الحيوان بأي حركة والتي تساعد على خروج الدم، وذلك لانقطاع الايعاز الصادر من الدماغ الى الجسم، فيؤدي إلى احتقان الدم، ويصبح اللحم كلحم الميتة¹. فالنبي -عليه الصلاة والسلام- حينما أمر أن تذبح الدابة من أوداجها، وأن يبقى رأسها متصلاً، فهذا الأمر يتطابق مع أحدث نتائج العلم حول عمل القلب بعد الذبح، فوظيفة القلب بعد الذبح استنزاف الدم بأكمله من جسم الحيوان، وهذا لا يتم إلا بإبقاء الرأس متصلاً مع جسم الحيوان. وهذا أنّ التخلص من الدم يضمن تقليل الخطر من تلوث الجثة على اعتباره أنه من أفضل الأوساط لنمو وتكاثر البكتريا المرضية². حيث إن احتباس دم الميتة ينقص من طيب اللحم (نوعيته)³، ويزيد من أكسدة الدهون⁴، ويفسد مذاقه بسبب احتباس الدم بكل رواسبه وسمومه، ولهذا الأسباب أوجب الشرع الذبح الموافق لأحكامه والذي يحتاج إلى استنزاف دم الحيوان بعد ذبحه، وكذلك حرم الله تناول الدم، أو

1 انظر: العبيدي، حسين بن عبدالله، مؤتمر مجلس الفقه الاسلامي الدولي - الدورة الحادية والعشرون، جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية، السجل العلمي 6، د.ت، ص 2880.

2 De Oliveira Roca, O. "Humane Slaughter of Bovine. Embrapa: First Virtual Global Conference on Organic Beef Cattle Production; September, 02 to October, 15 2002." (2002).

3 Gregory, N. G. "Animal welfare at markets and during transport and slaughter." *Meat science* 80, no. 1 (2008): 2-11.

4 Nakyinsige, K., A. B. Fatimah, Z. A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, and A. Q. Sazili. "Bleeding efficiency and meat oxidative stability and microbiological quality of New Zealand White rabbits subjected to halal slaughter without stunning and gas stun-killing." *Asian-Australasian journal of animal sciences* 27, no. 3 (2014): 406.

دخوله بأي طريقة إلى طعام الإنسان ، وهذا قبل اختراع الميكروسكوب، وقبل أن يعرف الإنسان أي شيء عن الجراثيم، والميكروبات، لما له من أضرار صحية. ومن آداب التذكية التي تم الإشارة إليها في الشريعة الإسلامية: الرفق والرحمة بالحيوان عند ذبحه، فيجب أن تكون أداة الذبح حادة؛ حتى يعطي وقت للدم لكي يتدفق خارج جسم الحيوان، وبذلك يمكن الحصول على مواصفات صحية ونظيفة للحم، مع التأكيد على ضرورة أن تكون أداة الذبح حادة - السكين مثلاً، وللتأكد من حدة السكين نقوم بإحضار قطعة من الورق وتقطيعها بها، فإن انقطعت اعتبرت حادة، وإذا حدث العكس فهي غير حادة، وهذا بالإضافة أن الشريعة الإسلامية لم تحدد مواصفات أبعاد السكين ولكن بعض الدراسات الأجنبية أوضحت "أنه يجب أن يكون طول السكين ضعف عرض العنق"¹.

ويرى الباحث أن جميع الأصناف سواء الموقوذة، أو المتردية، أو النطيحة، إذا أمكن الوصول إلى هذه الحيوانات قبل موتها، وتم ذبحها فتحل، وهذا هو المراد بقوله تعالى: ﴿إِلا مَا ذَكَيْتُمْ﴾، ولكي تتم التذكية يجب أن يكون هناك حياة ويتم الذبح قبل الموت خنقاً، ففي هذا يكون أكل الحيوان مباح وجائز²، وباستقراء الآية الكريمة وما ورد فيها من أوصاف فإننا نتوصل إلى أن علة ضرورة التذكية هي إنهار الدم، والحكمة من ذلك إخراج الدم الموجود في جسم الحيوان، لما له من تأثير ضار للإنسان، حيث إن الحيوانات المحرمة كلها تشترك باحتباس الدم فيها وعدم إخراجها إلى الخارج.

1 Grandin, Temple. "Discussion of research that shows that Kosher or Halal slaughter without stunning causes pain." *Department of Animal Science, Colorado State University, Fort Collins, CO* (2010).

2 الحنبلي، منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي، *كشاف القناع عن متن الإقناع*، دار الكتب العلمية، ج 6، ص

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة

حرص الإسلام على أن يكون المسلم طاهراً في بدنه، وثوبه، وطعامه، وشرابه، ومكان جلوسه، ونومه، ومكان عبادته. وحرّم الإسلام والموقوذة، والمتردية، والنطيحة، والمنخقة، لما فيها من النجاسات والقاذورات وشتى أنواع الجراثيم المؤذية للإنسان. ومن هنا كان اهتمام الإسلام بالغذاء اهتماماً كبيراً، فأباح الطيبات ومنع من أكل الخبائث، ونهى عن كل ما يؤدي إلى ضرر بصحة الإنسان، كما واهتم بجودة إنتاج الغذاء وسلامته؛ وكل ذلك من أجل الحفاظ على النفس البشرية. فهناك العديد من الطرق الوقائية من المنخقة، والموقوذة، والمتردية، والنطيحة، ومنها: عدم استخدام الصعق الكهربائي للحيوانات قبل الذبح، لما تبين بالتجربة إلى موت نسبة غير قليلة من الحيوانات المصعوقة قبل التذكية. وضرورة استخدام سكين حادة لسرعة ذبح الحيوان؛ لأنه عندما تكون السكين غير حادة يؤدي إلى موت الحيوان بالخنق فضلاً عن عدم رحمة الحيوان، حيث إنهما من تعاليم الرسول (صلى الله عليه وسلم) في رعاية الحيوان قبل الذبح قوله: (إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحداكم شفرته وليرح ذبيحته)¹. ومن الطرق الوقائية أيضاً: عدم استعمال مزيج ثاني أكسيد الكربون مع الهواء للحيوانات قبل الذبح، لما له تأثير سلبي على طبيعة بروتين الحيوان، أو باستعمال المسدس ذي الرأس الكروي قبل تذكيته، لما قد يؤدي إلى موت الحيوان قبل ذبحة. وعدم استعمال الصعق الكهربائي عند صيد السمك لما له تأثير سلبي على طبيعة البروتين والدهن. وضرورة التوعية العامة بالمعلومات حيث يلزم القيام بحملة توعية ومعلومات منسقة وموجهة إلى الجمهور العام، وخاصة السكان الريفيين، والمناطق التي يشيع فيها تربية الدواجن في المزارع المنزلية. وضرورة طباعة وتوزيع منشورات وكراسات موجهة إلى منتجي الدواجن، ومربي الابقار، اما بالنسبة للعاملين في الحظائر ينبغي التقيد بالملابس المعقمة، والنظيفة، ولبس الأحذية الطويلة، والمعقمة، والقفازات، والكمامات، وعدم

¹الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395هـ/1975م، ج4، ص23.

تبادل الملابس الشخصية عند التعامل مع الحيوانات الميتة. ويجب على العمال عند انتهاء العمل توضع الأدوات الخاصة بالعاملين في معقمات خاصة وبدرجة حرارة مناسبة. يتم التخلص من الميتة سواء كانت منخقة، أو نظيحة، بطريقة صحية وسليمة؛ من خلال اتباع الاساليب الصحيحة، حيث يتم وضع الميتة في أكياس خاصة وسميكة، يتم إغلاقها بصورة محكمة، ويتم التخلص منها بالحرق، أو الدفن. ويتوجب تحاشي لمس الطيور الميتة باليدين، وضرورة تثبيت الإيمان وبناء الضمير الديني، ومن ثم فرض شعيرة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومحاربة انتشار الفاحشة، وترويج المنكرات، وبعض النفوس تعاني الشموخ لا ينفع معها أي من الطرائق السابقة، فجاء التشريع-العقوبات الرادعة- لمعالجة تلك النفوس، في سبيل بناء مجتمع إسلامي يتصف بكل مقومات الفضيلة، فالعقوبة حين شرعها الله لم يشرعها لتحدث، وإنما شرعها لمنعها. وإخضاع الناس لمنهج الله تعالى فهو بوابة الأمن الشامل. ضرورة استخدام وسائل صيد الحيوان بطريقة تبقية حياً، وليس باستخدام بعض أدوات صيده وتجعله يختنق موتاً فانها لا تحل. ضرورة الابتعاد كلياً عن ضرب الحيوان بالمطرقة، وماشابه ذلك قبل ذبحة. وضرورة تفعيل هيئات الرقابة التابعة للوزارات المختصة بالغذاء، مع تفعيل العقوبات الرادعة في حق من يثبت أنهم خالفوا قواعد الذبح الشرعي. والعمل على توعية جمهور المستهلكين بالمخاطر المتعلقة بالميتة من المنخقة، والموقودة، والمتردية، والنظيحة، سواء أكانت من حيث جودتها أم قيمتها الغذائية، والتي تعتبر ضارة بصحتهم على المستوى القريب والبعيد وذلك عبر وسائل الإعلام المختلفة.

المبحث السادس: في ما أكل السبع في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

والمقصود بما أكل السبع: أي ما اصطاد السبع من ضبع، وأسد، ونمر، أو من الطيور التي تفترس الصيود، وأشباههم، وما أكل السبع أي: ما أنقص السبع منه حين اصطاده له، وقد يكون فتك به فمات، وقد نستطيع تذكيتته، واستثنى الله تعالى ما ذكينا منها قبل موتها ﴿إلا ما ذكيتم﴾، والتذكية من شدة الشيء أي تقويته واهتياجه كالنار نذكيها فتشند وتتماوج، ومنه، أن نذكي ما أكل السبع هو أن لا يكون ميتاً،

بل فيه بقية حياة فيمكن ذبحه. ويذكر الباحث أن الاستثناء بالتذكية والتي يمكن تذكيته قبل موته هي خمسة فقط: (المنخقة، والموقوذة، والمتردية، والنطيحة، ما أكل السبع).

المطلب الأول: الطب الوقائي في ما أكل السبع بين القرآن والعلم الحديث

إن الإسلام حرم أكل لحوم الحيوانات التي افترست من قبل آكلات اللحم الجارحة، أو المفترسة والتي تتغذى على لحوم حيوانات أخرى، قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَحُلْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلٍ لِعَيْبٍ لِّلَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾، فإن الحيوان كانت نتيجة موته بسبب أكل السبع، فإنها لا يجوز تناولها، وتكون محرمة، والتحریم واضح باستثناء ماتم تذكيته قبل موته، حيث إن من نعم الله أن جعل ديننا دين يسر، ولم يضيّق علينا، ولم يحملنا ما لا طاقة لنا به، فقد أباح لنا أكل الحيوان الذي تم تذكيته قبل موته، والذي أكل منه الحيوان، فقال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة:185]، وما هذا التيسير إلا رحمه من الله تعالى لنا.

وما أكل السبع أو الافتراس، وهو: ما قتلت بافتراس حيوان كالسبع والذئب والنمر مثلاً، والمراد: ما بقي منها بعد السبع لا ما أكلت كلها، و"كانوا في الجاهلية يأكلون ما بقي من السباع"¹. والمقصود بالسبع هي الحيوانات المفترسة كالذئب والكلب والأسد وما أشبه ذلك، فالمقصود هنا كل ما يعتدي على الحيوانات ويأكلها، والمعني بما أكل السبع هي "الشاه التي اصطادها حيوان مفترس وماتت"². وجاء في فتح القدير للشوكاني "في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ﴾ أي: ما افترسه ذو ناب كالأسد، والنمر، والذئب، والضبع، ونحوها، والمراد هنا: ما أكل منه السبع، وكانت العرب إذا أكل السبع شاة، ثم خلصوها

1 الزحيلي، وهبة بن مصطفى، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دمشق، دار الفكر المعاصر، ط2، 1418هـ/1998م، ج 2، ص808.

2 البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، بيروت، دار إحياء التراث، ط1، 1423هـ/1423م.

منه أكلوها، وإن ماتت، ولم يذكوها"¹. وقد جاء في تفسير الشعراوي- رحمه الله- "في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكَلِ السَّبْعِ﴾ وهو: ما يبقى من أكل السبع من لحم ما افترسه من حيوان مأكول"²، الذبح الشرعي. والله - سبحانه وتعالى- يحرم ما لم يذبح بالأسلوب الشرعي، فلا يجوز الذبح بعظم أو بسنّ والذي ذبح على النصب، "أي المذبح على الأحجار المنصوبة كالأصنام فهو حرام"³.

وجاء في تفسير القرطبي في "قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكَلِ السَّبْعِ﴾ يريد كل ما افترسه ذو ناب، وأظفار من الحيوان، كالأسد، والنمر، والثعلب، والذئب، والضبع ونحوها، هذه كلها سباع. يقال: سبع فلان فلاناً أي: عضه بسنّه، وسبعه أي: عابه ووقع فيه. وفي الكلام إضمار، أي وما أكل منه"⁴. ولحكمة الله تعالى حرم لحوم ما أكل السبع، حيث وجد العلم الحديث جانباً منها، حيث برهن أن الجراثيم والميكروبات تنتقل إلى الإنسان عبر الحيوانات البرية⁵، حيث تحتوي أظافر السبع على عدد من البكتيريا الممرضة فحين تنهش فريستها تنتقل إليها هذه البكتيريا الممرضة، وتؤدي إلى أمراض لمن يأكل لحومها بعد ذلك⁶، أو قد تلحق/ تأكل العامل الممرض من المحيط المتواجده به⁷ وتنقله إلى الفريسة. كما أن الاسد وغيره من الحيوانات البرية بشكل عام قد تكون حامله⁸ أو مصابة بمرض تظهر آثاره في فمه ولعابه، وينتقل بدوره إلى جسم الفريسة، فيسبب ذلك

1 الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله ، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1413هـ/1993م، ج2، ص12.

2 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج5، ص 2919.

3 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مرجع سابق، ج2، ص699.

4 القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ/1964م، ج6، ص49.

5 Damborg, Peter, Els M. Broens, Bruno B. Chomel, S. Guenther, Frank Pasmans, Jaap A. Wagenaar, J. Scott Weese et al. "Bacterial zoonoses transmitted by household pets: state-of-the-art and future perspectives for targeted research and policy actions." *Journal of comparative pathology* 155, no. 1 (2016): S27-S40.

6 Fong, I. W. "Animals and Mechanisms of Disease Transmission." *In Emerging Zoonoses*, pp. 15-38. Springer, Cham, 2017.

7 Center for Food Security and Public Health, College of Veterinary Medicine, Iowa State University, 2008.

8 Sturgeon, A., S. L. Pinder, M. C. Costa, and J. S. Weese. "Characterization of the oral microbiota of healthy cats using next-generation sequencing." *The Veterinary Journal* 201, no. 2 (2014): 223-229.

حصول الأمراض عن أكل لحومها. حيث وجد على سبيل المثال أن الجروح الناتجة من قبل القط أو الكلب تحتوي على خمسة أنواع من البكتريا الهوائية واللاهوائية¹.

وقال ابن تيمية-رحمه الله-: "فكل ما نفع فهو طيب، وكل ما ضر فهو خبيث، والمناسبة الواضحة لكل ذي لب أن النفع يناسب التحليل، والضرر يناسب التحريم والدوران، فإن التحريم يدور مع المضار وجوداً في الميتة والدم ولحم الخنزير وذوات الأنبياب والمخالب والخمر وغيرها مما يضر بأنفس الناس وعدمها في الأنعام والألباب وغيرها"².

هذا هو أسلوب الإسلام في الحلال والحرام من الأطعمة، فهو منهج هدفه إلى جلب المنفعة الى الإنسان، ودفع المفسدة، ولقد ذكر في الأديان السماوية الأخرى أكل ما أهل لغير الله به وهو محرم ايضاً في الكتاب المقدس، حيث ذكر حرمة في سفر الرسل، اصحاح 15، العدد 29، وفي سفر الرؤيا، اصحاح 2، العدد 14³.

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من في أكل ما أهل لغير الله به

إن قضية الوقاية للفرد والمجتمع هي من أكبر وأهم القضايا في عصرنا الحالي، وذلك لأن الانسان هو هدف التنمية، كما أنه وسيلتها، والصحة أولى متطلبات مقومات الحياة، ولهذا يعتبر الإهتمام بالفرد والمجتمع من مؤشرات رقي تلك البلدان. فالطرق الوقائية: هي تلك الخطوات التي يراد منها حماية المجتمع وصيانتته من أخطار متوقعة، وتعمل على منع وقوع الأضرار، وتحقيق السلامة للمجتمع والأفراد، ويحتم علينا الواق، السعي

1 للفتري ال موطنية و موطنية: S. Aureus, Bacteroides tectum, Fusobacterium, Capnocytophaga, and

Porphyromonas species من:

Stevens, Dennis L., Alan L. Bisno, Henry F. Chambers, E. Dale Everett, Patchen Dellinger, Ellie JC Goldstein, Sherwood L. Gorbach et al. "Practice guidelines for the diagnosis and management of skin and soft-tissue infections." *Clinical Infectious Diseases* 41, no. 10 (2005): 1373-1406.

2 ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، مجموع الفتاوى، مرجع سابق، (540/21).

3 نايك، ذاك، الخمر ولحم الخنزير و الدم والميتة والمذبوح لغير الله محرم في المسيحية، فلم صورة وصوت من البيوتوب، تم الاقتباس

بتاريخ 2019.03.26 <https://www.youtube.com/watch?v=AqfDNCXlmUQ>

الجاد والهادف إلى تفعيل الوسائل الاعلامية، حتى تؤدي واجبها في تحقيق السلامة للمجتمعات، من خلال التحذير من عواقب تناول الاطعمة المحرمة. فمن الطرق الوقائية، ومنها: تفعيل دور الأطباء والعاملين في القطاع الصحي، وعليهم أن يمارسوا مهنتهم على أقصى درجة من المعرفة، والكفاءة، والصدق، والأمانة، والاطلاع على ما يستجد في مجال تخصصهم، ويكون هدفهم الأول هو حفظ صحة المواطنين وقاية وعلاجاً. ويأتي دور الأسرة والمدرسة، والمسجد، والإعلام بقصد تظافر الجهود؛ بهدف تعميم تربية صحية صحيحة تكون حصناً للمواطنين من جميع الأمراض، ولا يأتي هذا إلا بتقوية الوازع الديني، والأخلاقي، والقيمي لدى الأجيال الناشئة. ووجوب التسمية قبل إطلاق الحيوان الجارح للصيد، قال تعالى: ﴿وَأذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [المائدة:4]، ولأن عملية إرسال الحيوان الجارح فعله بمنزلة الذبح، ولهذا وجب التسمية معه، وإلا تعتبر الفريسة حراماً. وأهمية تنشيط الوسائل الإعلامية المتنوعة حتى تؤدي واجبها لتحقيق الأهداف المرسومة في شتى جوانب الحياة والتي لها علاقة بالأطعمة المحرمة.

وضرورة التعرف على أضرار ومخاطر في ما أكل السبع. وعدم الشراء من الدول فيما تبين أنها تبيع مواد محرمة، لأنها قد تصدر لحوم محرمة الى البلاد الاسلامية. وضرورة توفير المعلومات عبر وسائل الانترنت ومواقع التواصل الاجتماعي في الضرر الصحي في ما أكل السبع. ونشر الثقافة الإسلامية عبر عدة برامج تهتم بالقرآن الكريم، وبالسنن النبوية. وضرورة المساهمة في رفع تحصيل المتعلمين عن طريق مساندة التعلم المدرسي من خلال دروس التقوية المجانية في العلوم الدينية لغرض توضيح المحرمات من الأطعمة. وضرورة عقد دورات ومحاضرات للمتعلمين. وضرورة تفعيل دور المكتبة المدرسية وتزويدها بأهم الكتب الدينية التي يمكن أن يستفيد منها المتعلمون في مجال الأطعمة المحرمة، وخصوصاً في الطرق الوقائية من في ما أكل السبع. وتعزيز دور الأسرة التوجيهي والرقابي للأبناء. وضرورة تظافر جهود المؤسسات التربوية في الحفاظ على الفطرة السليمة لدى أفراد المجتمع.

المبحث السابع: الخمر في ضوء سورة المائدة والعلم الحديث

الخمر مشروب يحتوي على نوع من الكحول يعرف علمياً باسم "الإيثانول"، ويُصنع من العديد من الأغذية مثل: الشعير والعنب وغيرهما، ويشمل تصنيعها عدة وسائل مثل: التقطير، والتخمير. وللخمر آثار صحية مؤذية للجسم على المدى القصير والطويل، ويؤثر في حياة الشخص الاجتماعية، كما ان عاقبته السيئة على الفرد والمجتمع. إن مفهوم الخمر في اللغة: من قارب وخالط، أو تخمر وتغطي أي خامر الشيء، وهو ما يعني بالخمر لغة ويقال: "خمر وجهه أي ستره، وهو ما أسكر من عصير العنب لأنها خامرات للعقل"¹. و"ما يستر به يطلق عليه: خمار، وهو أصبح المتعارف عليه في اسم غطاء الرأس للنساء، وعندما نقول تخمرت المرأة أي غطت وسترت رأسها، وخمار من الخمر وهو اسم لكل مسكر، وقد قيل أنه يطلق على كل ما أُخذ من العنب والتمر"². والخمر هو: ما يخمر العقل ويغطيه ويستره، وما يغطي الشيء يعني خمره كخمار مثل غطاء المرأة في غطاء رأسها، وعندما يقال خمر الرأي أي تبين معناه، وكذلك اختمر الخبر أي تم ادراكه، وكذلك تشتق كلمة خمر من المخامرة وهي: المخالطة أي تعني: تخالط العقل، وبهذه المعاني الموجودة في الخمر تعني "ادراك الغليان والوصول إلى حد الإسكار، وبهذا تكون خالطت العقل وغطته وطغت عليه"³. وعليه فانه يطلق على الخمر في اللغة على عدة معان، منها: المخالطة، والتغطية، والستر.

اما مفهوم الخمر في الاصطلاح فقد تعددت فيه آراء الفقهاء، واختلفت مذاهبهم الفقهية فيه: فالخمر عند المالكية: هي: "كل ما خامر العقل"⁴. وسئل ابن القاسم في "المدونة": هل كان مالك يكره المسكر من النبيذ؟ قال: قال مالك: "ما أسكر من الأشربة كلها فهو خمر"⁵.

1 ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين، لسان العرب، مرجع سابق، ج 4، ص 255.

2 الحيوي، أحمد بن محمد بن علي الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية، د.ت، ج 1، ص 181.

3 الأزهري، محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، الطبعة: الأولى، 1424هـ/2003م، ج 4، ص 268.

4 المالكي، أبو محمد عبد الله بن (أبي زيد) عبد الرحمن النفزي، متن الرسالة، دار الفكر، بدون سنة، ج 1، ص 152.

5 "المدونة" للإمام مالك: 523/4

وقال الزرقاني¹ مستدل بما خطب به عمر بن الخطاب رضي الله عنه في وجود الصحابة ولم ينكره عليه احد بأن الخمر هو ما يخمر العقل ويشمل به كل المسكرات، وقال الرملي: "وحقيقة الخمر: المسكر من عصير العنب وإن لم تقذف بالزبد"². وعرف الحنفية الخمر بأنها: "النبيء من ماء العنب إذا غلا، واشتد، وقذف بالزبد"³. وقيل هي: "اسم للنبيء من ماء العنب بعدما غلي، واشتد، وقذف بالزبد (الرغوة)، وسكن عن الغليان، وصار صافيا"⁴.

المطلب الأول: الطب الوقائي في الخمر بين القرآن والعلم الحديث

قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ [سورة المائدة: 90]، وبهذا حرم تناول الخمر والمراد ابعاده وتنحيته وهو الأمر باجتنابه وهو ما يتعلق به الفلاح والبعد عن المعاصي. وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت "نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن كل مسكر ومفتّر"⁵ وهو ما يعني بالنهي عن تعاطي أي مسكر أو مخدر. ولقد أطلق البعض على الخمر اسم المشروبات الروحية، وهي: مادة ضاره تُعزى إليها كافة الأضرار المسببة من تناولها، وتتباين نسبة الضرر فيما بينها باختلاف أنواع الخمور. ولقد جاء في تفسير الشعراوي- رحمه الله- في قوله تعالى: ﴿يا أيها

1 هو: أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن شهاب الدين بن محمد الزرقاني، ولد بالقاهرة، نسبته إلى زرقان وهي: قرية من قرى منوف بمحافظة المنوفية، الفقيه المالكي والأصولي، له كتب منها: "شرح موطأ مالك" و "شرح المواهب اللدنية" للقسطلاني و "شرح مختصر المقاصد الحسنة للسخاوي"، توفي سنة: 1122هـ. انظر ترجمته في: "الأعلام" للزركلي: 184/6.

2 الرملي، شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة شهاب الدين، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأخيرة، 1404هـ/1984م، ج8، ص11.

3 الحنفي، عثمان بن علي بن محجن البارعي، الشُّلبي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يونس بن إسماعيل بن يونس، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشُّلبي، القاهرة، المطبعة الكبرى الأميرية، ط1، 1313هـ/1895م، ج6، ص44.

4 الكاساني، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الحنفي، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، الجزء 5، دار الكتب العلمية، الطبعة: الثانية، 1406هـ/1986م، ج5، ص112.

5 أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت، المكتبة العصرية، باب النهي عن المسكر، د.ت، ج3، ص329.

الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴿سورة المائدة: 90﴾، أي أن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام كلها رجس من عمل الشيطان، والرجس: هو الشيء السيء الخبيث القذر. والخبث والقذارة هما من الأشياء التي قد تكون حسية مثل الخمر، وقد تكون معنوية كالأنصاب والأزلام؛ وجمع الله تعالى في هذه الآية الأمرين معاً، ولم يقل في الآية إن الخمر هي عصير التفاح أو عصير العنب، "إنما جاء بالخمر التي تشمل كل ما يخامر العقل ويستتره، ولقد تعجب بعض العلماء من أن هذه الآية نزلت في البلاد التي ليس فيها شيء من عصير العنب، ذلك أنهم ظنوا أن عصير العنب فقط هو الذي يستتر العقل، لكن الحق جاء بالتحريم الشامل لكل ما يستتر العقل"، ويقول الشعراوي - رحمه الله - أيضاً في تفسيره: "لا بد إذن أن نتجنب الخمر لأنه رجس وهو من عمل الشيطان، حتى ننجو من كل سوء، ويأتي لنا كل فلاح"¹.

لقد نص القرآن الكريم على تحريم المسكرات (الخمر)، وقد تدرج التحريم لأن العرب - عند نزول القرآن - حيث كانوا مولعين بشرب الخمر، والتباهي في ذلك حيث مدحوه في اشعارهم ونشورها فتركنا ملوكاً وأسدلاً لا ينهنها اللقاء

حيث لو نزل التحريم مباشرة من الله تعالى لربما شق عليهم الامتناع أو رفضوه، ولذا تم التدرج في التحريم من ذم الخمر، فأنزل الله تعالى: ﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: 219]. فوضحت الآية أن ضرر الخمر والميسر أعظم بكثير من فائدهما الذي لا يتجاوز بعض المنافع المادية ثم تبع ذلك منع قربان الصلاة وهم سكارى لإخلالها بأركانها وشروطها ثم التحريم حيث قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [سورة النساء: 43]، وجعل الله عز وجل الخمر رجساً من عمل الشيطان قرينة للميسر والأنصاب والأزلام، ولذا كان الاسلام

1 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مرجع سابق، ج2، ص 699.

عظيماً بتحريمه لما له من اضرار شاملة في جميع نواحي الحياة ولقد جاء تحريمه تحريماً قاطعاً. فقد جاء في جامع البيان في تأويل القرآن للطبري "ان شارب الخمر يزول عقله إذا سكر من شربه إياها حتى يعزب عنه معرفة ربه، وذلك أعظم الآثام"¹، لأن شرب الخمر يشجع اللذة الجسمانية والطرب، ولان من طبيعة النفس إذا استمرت في اللذات الجسمانية نسيت وغفلت عن ذكر الله تعالى². فإثم الخمر أن الإنسان يشرب فيسكر فيؤذي الناس ويضرهم³، وجاء ايضاً في تفسير الطبري في تأويل قوله تعالى: ﴿إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متتهون﴾ [المائدة: 91] يقول تعالى ذكره، إنما يريد لكم الشيطان شرب الخمر والمياسرة بالقداح، ويجعل من شربكم للخمر بوقوع العداوة والبغضاء بينكم⁴.

ولقد بين المفسرون ومنهم الرازي في قوله تعالى: ﴿أنتم متتهون﴾، "فرتب النهي عن شرب الخمر على كون الخمر مشتملة على تلك المفساد، ومن المعلوم في بدائع العقول أن تلك المفساد إنما تولدت من كونها مؤثرة في السكر وهذا يفيد القطع بأن علة قوله فهل أنتم متتهون هي كون الخمر مؤثراً في الإسكار، وإذا ثبت هذا وجب القطع بأن كل مسكر حرام، ومن أحاط عقله بهذا التقدير وبقي مصرّاً على قوله فليس لعناده علاج، والله تعالى أعلم"⁵.

وقد شرع الإسلام عقاب على شرب المسكرات لما فيها من خطورة على الأفراد والمجتمع، فعن السائب بن يزيد قال: "كنا نؤتي بالشارب على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإمرة أبي بكر - رضي الله عنه -

1 الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ/2000م، ج4، ص326.

2 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420 هـ/2000م، ج12، ص425.

3 انظر: الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، مرجع سابق، ج3، ص675.

4 انظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420 هـ/2000م، ج8، ص656.

5 الرازي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، مرجع سابق ج1، ص109.

وصدرًا من من خلافة عمر - رضي الله عنه - فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا حتى كان آخر إمرة عمر فجلد ثمانين¹. وبوجود الأدلة القاطعة على تحريم الخمر فكان إجماع الفقهاء على تحريمه²، أما في الشافعية: "فقال كل شراب كثيره مسكر فقليله حرام"³، أما الحنابلة: فعن ابن قدامة - رحمه الله - "وجوب الحد على شارب الخمر، فالخمر حكمه كحكم عصير العنب في تحريمه، وكل مسكر حرام قليلاً أو كثيراً"⁴، وعن ابن تيمية - رحمه الله - "كما أمر نبينا محمد (صلى الله عليه وسلم) بأن الخمر حرام وجلد شاربيها، مهما كان مصدره سواء من ثمار كالعنب والتين والرطب، أو الحبوب كالحنطة والشعير، أو الطلول كالعسل أو الحيوان كألبان الخيل"⁵. وكانت للشريعة الإسلامية بالغ الدور ليس فقط النهي عن الخمر، ولكن أيضاً في سد الذريعة اليها، وغلق كل الطرق اليها، وذلك للغرض الأكبر في حفظ قوة الفرد وقدرته العقلية والجسدية، ولذلك أمرنا (صلى الله عليه وسلم) بالابتعاد عن الشبهات، كما يلي:

1- قول رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر)⁶، وهو ما يعني بحظر الجلوس على مائدة الخمر.

1 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط 1، رقم الحديث 6779، 1422هـ/2002م، ج 8، ص 158.

2 نجم الدين، سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري، الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، تحقيق: سالم بن محمد القرني، الرياض، مكتبة العبيكان، ط 1، 1419هـ/1999م، ج 1، ص 138.

3 أبو إبراهيم المزني، إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، مختصر المزني (مطبوع ملحقاً بالألم للشافعي)، بيروت، دار المعرفة، 1410هـ/1990م، ج 8، ص 372.

4 "المغني" لابن قدامة: 119/9.

5 "السياسة الشرعية" للدوشقي: ص: 86.

6 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، رقم الحديث 2801، 1395هـ/1975م، ج 5، ص 113.

وحد الشراب لا يقام إلا على شارب الخمر، وبذلك فإن من اقتنى الخمر أو جلس في مجلس منكر أو وجد معه قنينة خمر فإن عقوبته تكون تعزيرية لأنه لم يرتكب ما حظر¹. وقد رفع لعمر بن عبد العزيز - رحمه الله - قوماً يشربون الخمر فأمر بجلدهم، فقيل له: إن فيهم صائماً؟ فقال: "ابدأوا به، أما سمعتم الله يقول: ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهزها بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم﴾ [النساء: 139]². ومن هذا "اتخذ الفقهاء الرأي الى عدم جواز حضور الدعوة إلى مكان يتواجد فيه منكر أو زمر، وذلك لأن حاضر المنكر كفاعله كما بين عمر بن عبد العزيز"³.

2- كل فعل أو نشاط يساعد على تناول الخمر فهو محرم :

فعن جابر أنه سمع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في عام فتح مكة أنه حرم بيع الخمر⁴، وهو نص صريح بتحريم بيع الخمر وما يلحق به من شراء أو بيع، وبهذا لا يجوز للمسلم أن يبيع الخمر أو يتعاقد عليه فعن أبي طلحة أنه قال للنبي (صلى الله عليه وسلم): "يا نبي الله إني اشتريت خمراً لأيتام في حجري"، فقال - عليه السلام-: (اهرق الخمر واكسر الدنان)⁵، وهو المقصود بعدم الجواز للمسلمين بالتوكيل في عقد الخمر. وعن أنس بن مالك قال: "لعن رسول الله في الخمر عشرة: عاصرها، ومعتصرها، وشاربها، وحاملها، والمحمولة

1 انظر: الجزيري، عبد الرحمن، **الفقه على المذاهب الأربعة**، قدم له وعلق عليه: إبراهيم محمد رمضان، المجلد الأول، لبنان، بيروت، شركة دار الاقم بن ابي الارقم، 1414هـ/1993م.

2 عشاوي، عبد الفتاح بن سليمان، **الخبثة أم الخبائث**، المدينة المنورة، 1403هـ/1982م، ص221.

3 **حكم ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة على ذلك**، 2017/01/02، <http://portal.shrajhi.com/Books/ID/92>

4 البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، **الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري**، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، 1422هـ/2002م، ج5، ص150.

5 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، **سنن الترمذي**، تحقيق: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، 1395هـ/1975م، جزء 3، ص580.

إليه، وساقبها، وبائعها، وأكل ثمنها، والمشتري لها، والمشتراة له"¹، وبهذا شمل تحريم الخمر كل الأعمال الملحقة به أو ما تساعد على الترويج له بين الناس.

وبهذا شمل تحريم الخمر كل الأعمال الملحقة به، أو ما تساعد على الترويج له بين الناس. أما بالنسبة لكلمة الخمر فقد ورد إسم الغول في القرآن الكريم في تعريفه للخمر في الجنة، قال تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ﴾ [الصفافات: 47]، فالقران يصف لنا أن خمر الجنة خالية من الغول - وهي المادة المؤذية في الخمر - وقد فسرت من قبل العرب يومئذ بالسكر لعدم معرفتهم انذاك بعلم الكيمياء لكن في القرن الثاني للهجري اختراع المسلمين العرب طريقة التقطير، وبعد نجاحهم في تقطيرهم للخمر، واستخرجوا بهذه العلمية، وأطلق عليه بروح الخمر، وبذلك يفهم لنا أن القرآن الكريم له السبق في الاشارة إلى الغول بمعناه العلمي قبل أن يتوصل العلماء إلى معرفته، ونقله للإفرنج عن العرب، ونقلوه إلى لغتهم بلفظه العربي، ثم بعد أن بدأ العرب يترجمون علوم الغرب إلى العربية، عادوا على كلمة الكحول فتم ترجمتهم بالكحول ونسوا أنها مشتقة من اللفظ العربي الأصيل الغول. وللخمر أضرار بالغة على صحة الإنسان، ومع التقدم العلمي والتقني، واتساع مشاكل الحياة ومصائبها المتوالية، فيسعى بعض فئات المجتمع من ذوي الإيمان الضعيف إلى تناول الخمر؛ للتخلص من هذه المشاكل التي تحيط به من خلال تعطيل حاسة العقل والتفكير، فنرى منهم من أدمن على شرب الخمر حيث إن الإدمان يأتي بالتدرج فيبدأ الإنسان في أول الأمر بتناول جرعة قليلة سواء أعجبه ذلك الشيء، أو لم يعجبه ولكنه يتناوله خجلاً من أصحابه - رفاق السوء - الذين يحيطون به أو تقليداً لهم، ثم بعد ذلك يصبح تناوله للخمر عادة يعتاد عليها ويداوم عليها، ويستمر في ذلك إلى أن يؤدي بحياته إلى الهلاك عاجلاً أم آجلاً. قد أثبتت الدراسات ان للخمر تأثير ضار على الجهاز التنفسي حيث يمكن لصانع الخمر الإصابة بها حيث أن استنشاق أبخرت الخمر تؤدي إلى اصابته بالتهاب قصبات الرئة، وإلى إصابة

1 المرجع السابق، جزء 3، صفحة 581.

بطانة الأنف مما يقود إلى تدهور في حاسة الشم، وهنا يتبين قوله تعالى: ﴿فاجتنبوه﴾ فهي تعني: المنع عن الاقتراب منه كلياً وهي أعم من النهي عن شرب¹. حيث يمتص الخمر بسرعة فائقة عن طريق مخاطية الفم والمعدة، وعن طريق الرئتين فما أن يرفع الكأس إلى الفم حتى يصل الخمر إلى الدم، وإذا تم أخذ الخمر على معدة فارغة، كان له تأثيراً في البدن خلال فترة قصيرة، ويتوزع بعدها على جميع أخلاط البدن، وأنسجته حسب نسبة الماء فيها، لأن الكحول سريع الذوبان في الماء².

ولقد أثبت الطب أن الغول (الكحول) يصل إلى أجهزة الجسم كلها، وهو أشد فتكاً وأضراراً بالمعدة لأنها أول ماتلقاه فهو يؤدي إلى التهاب المعدة والقرحة³، مما يسبب سوء الامتصاص، وبالتالي إلى وجع الرأس⁴، أما في الكبد فإن شرب الخمر يؤدي إلى تشمع الكبد الغولي، المرض العضال الذي لا شفاء منه أبداً، إذ أن الكبد هو مركز استقلاب الجسم بشكل عام⁵. وهذا بالإضافة إلى اعتلال الأعصاب الغولي حيث يصاب شارب الخمر بضعف عضلي، وهزال، وآلام في الأطراف بسبب تحريب الأعصاب المختلفة⁶. إن تماس الخمر في الفم اثناء شربه يؤدي إلى التهاب وتشقق اللسان، ويجف اللسان وقد يظهر سيلان لعابي مقرف⁷. كما تبين "الاحصاءات أن 90% من المصابين بسرطان المرئ هم مدمنو خمر"⁸، يؤدي الخمر إلى فقر الدم الخبيث، وذلك بسبب فقدان العامل الداخلي المسؤول عن امتصاص فيتامين ب¹²، وهذه الحالة تؤهل

1 انظر: احمد، يوسف الحاج، موسوعة الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة، مكتبة ابن حجر، د.ت، ص 617.

2 انظر: دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن ، ط2، 1402هـ/1982م، ص 140.

3 القرحة الهضمية: تأكل في الغشاء المخاطي للمعدة.

4 Sandler, M., N-Y. Li, N. Jarrett, and V. Glover. "Dietary migraine: recent progress in the red (and white) wine story." *Cephalalgia* 15, no. 2 (1995): 101-103.

5 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص 140م.

6 مرجع سابق، ص 140.

7 انظر: احمد، يوسف الحاج، موسوعة الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة، مكتبة ابن حجر، د.ت.

8 مرجع سابق، ص 621

لسرطان المعدة¹. ويؤدي إلى اعتلال الأعصاب الغولي حيث يصاب شارب الخمر بضعف عضلي، وهزال، وآلام في الأطراف بسبب تدمير الأعصاب المختلفة².

ويؤثر شرب الخمر على النساء الحوامل وخصوصاً على الجنين³ حيث لوحظ "أن أبناء الأمهات اللاتي يشربن الخمر لديهم تشوهات بنسبة 33% على شكل - نقص نمو - تأخر عقلي وحركي ونفسي - شذوذات خلقية مختلفة تظهر في القلب أو الأطراف أو في الشكل الخارجي"⁴. وأيضاً فإن تناول المرأة الحامل للخمر يرتبط بإصابة الوليد بمجموعة من الاضطرابات والأسقام التي تسمى طيف اضطرابات الجنين الكحولية (Fetal Alcohol Spectrum Disorders) التي قد تقود إلى الأعراض والمضاعفات التالية لدى الوليد والتي تستمر معه حتى انقضاء آجله ومنها مشاكل في السيطرة على العواطف⁵.

ويؤدي شرب الخمر إلى الصرع لصاحبها⁶. وهذا لأن الكحول يؤثر على الدماغ وخصوصاً في قشرة المخ وهي الجزء المسؤول عن التفكير والإدراك والتحكم العضلي مؤدياً إلى تقهقر في عمل الحواس، واضطراب في التوافق ويغيب الإنسان عن الوعي⁷.

ومن جانب آخر نرى أن للخمر تأثيرات عديدة على الوظيفة الجنسية منها⁸:
1- يزيد في الرغبة الجنسية، ولكنه يقلل من القدرة على أداء العمل الجنسي.

1 انظر: دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص140.

2 انظر: مرجع سابق، ص140.

3 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص140.

4 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص140.

5 Mattson, Sarah N., Nicole Crocker, and Tanya T. Nguyen. "Fetal alcohol spectrum disorders: neuropsychological and behavioral features." *Neuropsychology review* 21, no. 2 (2011): 81-101.

6 الصرع: اضطراب مرتق في الفعالية الدماغية نتيجة انقراغات كهربائية شديدة مفاجئة، تنعكس على الشخص من خلال تقلصات عضليه معينة في اجزاء الجسم.

7 Sullivan, Edith V., R. Adron Harris, and Adolf Pfefferbaum. "Alcohol's effects on brain and behavior." *Alcohol Research & Health* 33, no. 1-2 (2010): 127.

8 انظر: احمد، يوسف الحاج، موسوعة الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة، مكتبة ابن حجر، د.ت.

2 - قد يسبب ضمور في الخصيتين، وظهور علامات أنثوية كحدوث التشدي (كبر حجم الثديين عند الرجل)، وخاصة إذا ترافقت الحالة بإصابة الكبد.

3 - اضطراب في السلوك الجنسي عند المرأة واضطراب الدورة الشهرية الطمثية.

يؤثر شرب الخمر على جهاز الدوران؛¹ حيث ينشط القلب، ويقوي الدورة الدموية وما أن يصل إلى درجة الإدمان يكون عرضة لتصلب الشرايين مما يؤدي إلى تلف القلب وقلة مناعة الجسم¹. فضلا إلى أنه يؤثر في الكليتين²، فمرور الكحول منهما مؤدي إلى تهيج والتهاب، وتكرار هذا الالتهاب والتهيج يقود إلى تلف في نسيج الكليتين³، تطرح الكليتين والرئتين 5 - 10 % من الخمر المأخوذ، دون تبديل، أما القسم المتبقي فيتعرض لعمليات تأكسد في الكبد، ويتحول أخيرا إلى غاز ثاني أوكسيد الكربون وماء، وطاقة، وإن كل 1 غرام من الخمر يعطي بهذه العملية 7 سعرات حرارية، وهذه الطاقة تسبب عدم الشهية للطعام، مما يعرض الإنسان لنقص في طبيعة غذائه المتناول يوميا⁴.

وللخمر تأثير على الجلد⁵ حيث أن له تأثير مهديء على النخاع المستطيل في المخ، مما ينتج عنه تمدد في الأوعية الدموية، مما يؤدي إلى الشعور بازدياد في حرارة الوجه، وزيادة فعالية الغدد الدهنية في إفراز الدهون مما يؤدي إلى أن يكون الجلد دهنيا⁶. ويسبب الأمراض الجلدية نتيجة نقص كبير في الزنك داخل الجسم⁷، ونقص الزنك الذي يسببه شرب الخمر ينتج من فقد الشهية للطعام أو التهابات المعدة أو الإخفاق في

1 الجميلي، السيد، الإعجاز الطبي في القرآن، بيروت، دار مكتبة الهلال، ط2، 1405هـ/ 1985م، ص121-122.

2 Araya, Julia, Ramón Rodrigo, Myriam Orellana, and Vanessa García. "Effects of red wine consumption on kidney FA composition." *Lipids* 38, no. 3 (2003): 275-279.

3 انظر: زيود، حازم حسني حافظ، التربية الوقائية في القرآن الكريم، كلية الدراسات العليا، جامعة النجاح الوطنية، رسالة ماجستير، نابلس، فلسطين، 2009م.

4 دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص140.

5 Rosset, M., and G. Oki. "Skin diseases in alcoholics." *Quarterly journal of studies on alcohol* 32, no. 4 (1971): 1017-1024.

6 Rosset, M., and G. Oki. "Skin diseases in alcoholics." *Quarterly journal of studies on alcohol* 32, no. 4 (1971): 1017-1024.

7 Deshpande, Jayant D., Mohini M. Joshi, and Purushottam A. Giri. "Zinc: The trace element of major importance in human nutrition and health." *International Journal of Medical Science and Public Health* 2, no. 1 (2013): 1-7.

وظائف الكبد وعدم تمثيل الزنك غذائياً¹. ويؤدي شرب الخمر إلى تدهور الداء الجلدي المعروف بإسم (البورفيريا) الذي يجعل الجلد متحسساً جداً لأشعة الشمس وذلك لترسيب مادة (البروفيرين) بالجلد². كما يؤدي إلى جفاف الجلد، مما ينعكس على جلد الشارب من تشحب وتفاوت في لون البشرة والملمس.

وخلاصة القول يمكن تقسيم الآثار الصحية للخمر إلى نوعين هما:

أولاً: الآثار الصحية على المدى القصير

للخمر آثارٌ صحيّة لا تأخذ وقتاً طويلاً للظهور على الشخص وصحّته وجسده³، فيلاحظ الأثر الأكبر على المخ ومسارات التواصل العصبية، مما ينعكس ذلك على تصرفات صاحبة من عدم انضباط حركات الجسم كالمشي والقيادة، فلا يمكن للإنسان المخمور من القدرة على التحكم بينها والتنسيق بها، فتراه تآرجح في مشيته محاولاً التوازن في خطواته، ونجد أيضاً تعلّمه في الكلام، ونرى شارب الخمر لا يلتزم بالقوانين والأنظمة المتعرف عليها فيعيثُ فساداً في ارتكاب المخطور.

ثانياً: الآثار الصحية على المدى الطويل

للخمر آثارٌ صحيّة تأخذ وقتاً طويلاً للظهور على الشخص وصحّته وجسده، منها: تقلُّص وانقباض النسيج الدماغي للشخص المتناول للخمر، وغيرها من الامراض التي تم ذكرها.

ويرى الباحث أن ما يطلق عليه باستحالة الخمر إذا تخللت بنفسها من غير عمل فإن ذلك جائز بإجماع العلماء، فلا حرمة في ذلك، فبالإجماع هي طاهرة، فهذا هو فعل الله -عز وجل- فيها وهذا قول عمر- رضي الله عنه- كما في البيهقي و"لا يعلم في هذه المسألة خلافاً"⁴. أما إذا خللت الخمر ووضع إليه مواد

المصدر لسريديق

2 Doss, Manfred O., Alexandra Kühnel, and Ulrich Gross. "Alcohol and porphyrin metabolism." *Alcohol and Alcoholism* 35, no. 2 (2000): 109-125.

3 Rosset, M., and G. Oki. "Skin diseases in alcoholics." *Quarterly journal of studies on alcohol* 32, no. 4 (1971): 1017-1024.

4 ابن تيمية، تقي الدين، الفتاوى الكبرى، تحقيق: عطا، محمد عبد القادر، عطا، مصطفى عبد القادر، لبنان، بيروت، دار الكتب، كتاب الطهارة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، المجلد الاول، 1408هـ/1987م، ص 235.

فرجع إلى خل، فهذا الفعل يوافق الشرع حيث بهذا الاستحالة يمكن الاستفادة منها فيما اذا كان كانت هناك كميات كبيرة من الخمر فيتم تحويلها الى خل دون خسارة الدولة وريح من بيع الخل، وهذا ما ذهب إليه بعض أهل العلم ومنهم الدكتور يوسف القرضاوي والذي اباح استحالة الخمر¹، اما اذا كانت الكمية قليلة لعائلة مثلا في استحالة الخمر فهذا العمل لا يتوافق منطقياً، فانه من غير المعقول أن ترسل أحد افراد العائلة لشراء خمر وهدفك تحويله إلى خل وتضع ذلك الفرد وأنت أيضاً تحت لعنة الله تعالى والعياذ بالله من ذلك، حيث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة: عاصرها، ومعتصرها، وشاربها، وحاملها، والمحمولة إليه، وساقبها، وبائعها، وأكل ثمنها، والمشتري لها، والمشتراة له². وهذا بالاضافة الى الاسراف الغير المنطقي حيث لاحظ الباحث من خلال معاينته في قسم المواد المحرمة في الجمع التجاري لبيع الخمر أن سعر الخمر عالياً جداً³، وما يدعم قول الباحث، ما أورده الإمام مسلم في حديث أنس أن النبي (صلى الله عليه وسلم): سئل عن الخمر تتخذ خلأ قال: (لا)⁴ أي لا يجوز ذلك، فلا يجوز تحويل الخمر إلى خل.

وايضاً وكما اشارنا سابقاً لما من الخمر من تأثير غير صحي على الإنسان من خلال رائحته والتي تؤثر بدورها على الجهاز التنفسي لمستنشقه وبذلك فالشخص الذي يحاول تحويل الخمر إلى خل سيتأثر تأثيراً غير صحي حيث يستنشق أبخرته مما يؤدي إلى إصابته بالتهاب القصبات والرئة وإلى إصابة بطانة الأنف مما يضعف حاسة الشم، وهنا يتبين معنى قوله تعالى: ﴿فاجتنبوه﴾ والتي تشير الى ضرورة الابتعاد عن الخمر وهي أعم من النهي عن شربه، فإنّ تحريم الخمر من الله تعالى ماهو إلا وقاية من الأمراض، وحفظ للعقل والممتلكات

1 انظر: القرضاوي، يوسف، **فقه الأقليات المسلمة**، القاهرة، القاهرة، دار الشروق، ط1، 1422هجرية/2001م، ص141.

2 الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، **سنن الترمذي**، تحقيق: بشار عواد معروف، مصر، بيروت، دار الغرب الإسلامي، رقم الحديث 1295، باب النهي أن يتخذ الخمر خلأ، 1419هـ/1998م، ج2، ص580.

3 ان المعاينة كانت لغرض البحث ليس الا، ومن خارج قسم المبيعات عبر الزجاج الذي يفصل بين قاعة المحرمات وطريق قاعة الحلال، وكان ذلك في الجمع التجاري الكبير (Midvally) والحمد لله الذي عافنا وإياكم.

4 مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم**، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، رقم الحديث 1983، باب تحريم تحليل الخمر د.ت، ج3، ص1573.

وغيرها، إن الهدف المنشود هو منفعة دينية تكمن برضى الله - سبحانه وتعالى - الذي أمرنا بالابتعاد عن ذلك، وإشاعة الأمن والاطمئنان في الفرد و المجتمع، ووقايتة من الانحراف والفساد والأمراض والآفات. ولقد جاء في تفسير الشعراوي - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: 90]، هذا النص الكريم يوضح لنا ضرورة الابتعاد عن الأماكن التي فيها الخمر. فلا يجوز الجلوس مع من يشربونها، ولا يحرم المتاجر فيها حتى لا تقع في المعصية، والحق - جلَّ جلاله - يقول يقول في المحرمات: ﴿لا تقربوا﴾ و﴿اجتنبوا﴾، أي لا تحوموا حولها. ولذلك يقول الرسول (صلى الله عليه وسلم): (إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ الْحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُّشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرعى حَوْلَ الْحِمَى يوشكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ أَوْ لَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلَكٍ حِمَى أَوْ لَا وَإِنْ حَمَى اللهُ مُحَارِمَهُ)¹. وهناك أضرار أخرى عدا الصحية فقد شملت جميع النواحي الاجتماعية والاقتصادية التي يسببها الإدمان نذكر منها:

1) المضار الخلقية للخمر: أما مضاره الخلقية تنعكس على شارب الخمر فتتغير طباعه ويضعف عقله حتى يؤدي الأمر به إلى الجنون في بعض الأحيان، ويتحول من شخص هين لين إلى شخص عنيد مشاغب سيء الأخلاق، كما يلاحظ زوال المروءة عنه فيسلك طريق الفساد والإجرام، وتدلل الإحصائيات أن هناك علاقة وثيقة بين الجرائم وشرب الخمر، وقد أدركت هذا الخطر كثير من الأمم ومن ضمنها الولايات المتحدة، فتم تحريم الخمر في تلك الدولة لمدة فهبطت نسبة الإجرام وخصوصاً القتل²، حيث أن شارب الخمر يتعدى على الأبرياء.

2) الأضرار الاجتماعية للخمر:

1 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مرجع سابق، (1، 264).

2 Thornton, Mark. "Cato institute policy analysis no. 157: Alcohol prohibition was a failure." *Cato Institute* (1991).

يؤدي الإدمان على الخمر إلى العديد من الكوارث ومشاكل اجتماعية كثيرة تؤثر على المتعاطي، ويكون عنصرًا منبوذًا على عائلته وعلى مجتمعه ثانياً ومن هذه الأضرار ما يلي:

- العزلة والانعطاف حيث إن متعاطي الخمر يجد نفسه وحيداً تاركاً رفاقه الصالحين الذين كانوا عنصرًا مهمًا في حياته

- إن كان رب الأسرة مدمن على الخمر فهذا يؤدي إلى انهيار الأسرة، وروابطها، وعلاقاتها الداخلية والخارجية، وعدم استطاعته على تربية أبنائه التربية الصالحة التي تقوم على طاعة الله - سبحانه وتعالى - فتفقد العائلة أبنائها، ليجد الأبناء - وخاصة الشباب منهم - البيئة الخصبة للإهمال، والانحراف لتحفظهم من أيدي الشر والفساد، والذي يزيد الأمر تعقيداً عدم وجود القدوة الطيبة والتي يمكن للعائلة الالتزام به والتقليد الطيب له.

- ضعف رزقه نتيجة سخط الله عليه، وأما أسرته فيكون هو سبباً رئيسياً لضياعهم ومرضهم وذلك بسبب قلة الغذاء الوارد إلى العائلة ومعاناتهم لآلام الفقر والحاجة.

وأما مجتمعه فإن المجتمع الذي يكثر فيه شرب الخمر نرى فيه كثرة البطالة، ويقل موارد ونتاج هذا المجتمع في الصناعة والتجارة والزراعة وذلك للنتيجة الحاصلة من جراء شرب الخمر.

3) الأضرار الاقتصادية للخمر¹:

- ضعف قدرة المتعاطين للخمر على العمل والإنتاج نتيجة لشرب الخمر فتضعف قوى أهليته العقلية والبدنية.

1 Oscar-Berman, Marlene, and Ksenija Marinković. "Alcohol: effects on neurobehavioral functions and the brain." *Neuropsychology review* 17, no. 3 (2007): 239-257.

- الأموال الطائلة التي تنفق من قبل الأفراد في شراء أنواع الخمر المختلفة وهو نوع من أنواع التبذير، بل هو التبذير بحد ذاته، والتبذير منهي عنه في اسلام، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ [الاسراء:27].

- تبذير في المحاصيل الزراعية، كالأعناب، والتمور، والحبوب، والفاكهة، التي تستخدم في صناعة الخمر

- التبذير نتيجة ما يدفع من اموال على المستشفيات التي تعالج مرضى هذه السموم

- وغير ذلك من جوانب أخرى، كزيادة جهود الحكومات من أجل مكافحة الجرائم، والإنحرافات، الناجمة عن تعاطي تلك الخمر.

- حرمان الأسرة من متطلبات الحياة اليومية التي تحتاجها، لعدم وجود رب الأسرة الذي ينفق عليها.

- (4) الأضرار الجسمية والنفسية للخمر:

يتعرض شارب الخمر إلى العديد من الأمراض الجسمية والنفسية الكبيرة، ومن هذه الأضرار هي: الإصابات وحوادث العمل. فنتيجة الأضرار الصحية والنفسية المتدهورة فان ذلك الى الاصابه خلال العمل، وبالذات إن كان نوع العمل فيه مخاطرة، ويحتاج إلى تركيز، إضافة إلى ذلك حوادث السير التي لايمكن حسابها، والتي تكون لنتيجة فقدان الوعي وعدم التركيز. ولقد كان بعض الأفراد يُقبلون على تناول الخمر ويتعللون أنه لم يأت نص صريح في التحريم، ولا يدركون أن قوله تعالى "اجتنبوا" دلالة على التحريم أقوى. فقوله تعالى: ﴿فاجتنبوا الرجس مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج:30]، "معناه ألا تنظر حتى إلى الصنم. واجتنب الخمر ألا تقع عينك عليها"¹. وشرب الخمر ضارة بالصحة أو تفسد الكبد فلا ثواب لك، وشرب الخمر ثبت تحريمه فوجب على المؤمن اجتنابه ، سواء عرف علة تحريمه أم لا ، وليكن منهج المسلم اتباع شرع الله تعالى فهي عبادة يعقبه ثواب عظيم.

1 الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م، ج1، ص265.

ويرى الباحث أن الله - سبحانه وتعالى - حرم الخمر لكي يحفظ على الإنسان عقله؛ لأن الخمر يؤثر على ذهاب العقل، ميّز الله الإنسان بالعقل عن جميع مخلوقاته، وجعله مناط التكليف، وحفظه من مقاصد الشرع، وأما حفظ الدين فهو المقصد الأول في التشريع الإسلامي فهي النحو التالي حفظ الدين، العرض، العقل، النفس، المال، وكل الشرائع والأديان السماوية السابقة تؤكد على ضرورة الحفاظ على سلامة هذه الضرورات الخمس، -وجل جلاله- حرم الخمر حتى لا يتعدى المرء على هذه الضرورات الخمس. ويشتهر الخمر في كونه محرم في الأديان السماوية الأخرى حيث ذكر حرمة في سفر الأمثال، الاصحاح 20، العدد1، وفي أفسس، الاصحاح 5، العدد 18، حيث ورد: (ولاتسكروا بالخمر الذي فيه الخلالة)¹، وورده أيضاً لعن الخمر في سفر عاموس، إصحاح 266/4².

المطلب الثاني: الطرق الوقائية من الخمر

إن شرب الخمر من اعظم الجرائم فهي أم الخبائث المؤدية إلى جرائم شتى خطيره، وما مجتمع وجدت فيه إلا وانتشر الفساد، وانتشرت الأمراض، والأوبئة المعدية، وانتشرت الفوضى وتعددت الجرائم. وهناك العديد من الطرق الوقائية، ومنها: توسيع دائرة الوعي عالمياً ببيان طبيعة وضخامة الأضرار الصحية، والاجتماعية، والاقتصادية، نتيجة تناول الكحول وتجويد طرق الرصد على مختلف الأصعدة، وترويج المعلومات بطرق أقوى. واستعمالها في البيان، وتحديث السياسات والحكم عليها، وحث الحكومات على الالتزام بالعمل على الوقاية من تناول الكحول وبيان النتائج والأضرار الناجمة عنه. السعي الجاد والمهادف للحد من مخاطر تعاطيه ونشر الوسائل المعينة على محاربه. وتزويد الدعم والتوعية المقدم إلى الجهات ذات العلاقة، وتنمية قدراتها على

1 نايبك، ذاك، الخمر ولحم الخنزير و الدم والميتة والمذبوب لغير الله محرم في المسيحية، فلم صورة وصوت من اليوتيوب، تم الاقتباس بتاريخ 2019.03.26 <https://www.youtube.com/watch?v=AqfDNCXlmUQ>

2 الديب، فرج الله، الحرام والحلال بين اليهودية والإسلام، جريدة السفير(لبنان)، 2003، تم الاقتباس 2019.03.27 http://www.bintjbeil.com/articles/2003/ar/0117_deeb.html

مواجهة انتشاره والسعي الحثيث إلى علاج الاضطرابات الناتجة عن تناول الكحول وما يعقبه من أضرار صحية ويجب أن تعتمد السياسات والتدخلات العامة الهادفة للحفاظ على الصحة على أطر سليمة وخطوات واضحة في هذا المجال وأن تقوم كل الكيانات بوضع خطة مزمّنة وأهداف مرحلية لتحقيق نجاحات ملموسة. يجب حماية السكان، والاهتمام بتدوين بياناتهم وتحديثها، والتحذير من الأضرار والمخاطر التي تكون نتيجة العيش مع مدمني الكحول، وينبغي أن يتم وضع سياسات فاعلة، بحيث تكون الحماية جزءاً لا يتجزأ من تلك السياسات، ولا شك أن إيجاد حلول لمشاكل تناول الكحول يتطلب عزيمة وإصرار ومصداقية من التكتلات والكيانات المختلفة.

ولا بد من وجود ضمانات للقيام برسم السياسات الهادفة إلى الحد من مخاطر تعاطي الكحول، والمتابعة الجادة إلى في تنفيذ الأعمال المشتركة بين القطاعات، وذلك لأن المخاطر الناتجة عن الكحول، تستدعي العمل على إشراك كل القطاعات، وعدم حصر مواجهة مشكلات الكحول على القطاع الصحي فقط، ومن أهم القطاعات التي ينبغي لها المشاركة الفاعلة، قطاع التنمية، والنقل، والعدالة، والحماية الاجتماعية، والضرائب، والتجارة، والزراعة، حماية المستهلك، التعليم، العمالة، وكذلك تعميم الشراكة على المجتمع المدني والفعاليات الاقتصادية. وضرورة تعزيز القيم الإسلامية في نفوس المراهقين عن طريق تشجيعهم على أداء الشعائر الدينية، لان تعزيز وتشجيع الشعور الإيماني لدى أفراد المجتمع يعد عنصراً أساسياً في نمو المجتمع وازدهاره، وتحصين الفرد من كافة الشرور التي تستهدفه. ضرورة سن التشريعات الوقائية، فعلى المؤسسات الأمنية، والصحية، والهيئات القضائية، في بلد معين اصدار القوانين لحماية أفراد ذلك البلد، ومجانبة شبابه مخاطر التردّي في رذائل شرب الخمر، فضلاً عن فرض متابعة جاده على الأماكن التي يرتادها الأحداث ومداهمتها بين حين وآخر، ووضع قوانين لقصاص من يضبط منهم، ووضع روادها في مؤسسات خاصة لرعايتهم. وعلى الجهات الحكومية المبادرة بغلق جميع محلات بيع الخمر. كما يجب على المساجد، والوسائل المرئية، والمسموعة بالمبادرة في توضيح ضرر وخطر الخمر وتأثيرها لجميع جوانب الحياة سواءً الاجتماعية، أو

الصحية، وغيرها. دور الأسرة من خلال الكلمة الطيبة الواعية المستنيرة لأبنائهم في توضيح محرمات هذا السم، وضرورة نشر الكتب العلمية التي تبين ضرر وخطر شرب الخمر مع الحقائق العلمية حول مضار بطريقة تناسب مع المستوى العقلي للشباب.

Universiti Malaysia

الفصل الرابع: منهجية الدراسة وإجراءاتها

تمهيد

يشمل هذا الفصل وصفا مفصلا للخطوات العلمية التي انتهجها الباحث للقيام بالدراسة مبينا منهجية هذه الدراسة، وأفراد مجتمع الدراسة وعينتها، وبيان أداة الدراسة المستخدمة، وطرق إعدادها، وصدقها وثباتها، كما يحتوي على الإجراءات التي أجراها الباحث في عرض وتوضيح أدوات الدراسة وتطبيقها، شارحا البيانات الإحصائية التي اعتمدها الباحث في تحليل الدراسة.

المبحث الأول: التعريف بمعهد أبحاث المنتجات الحلال

تم تطبيق الدراسة في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا، في ماليزيا، وهو معهد تابع لجامعة بوترا ماليزيا، والذي تم تأسيسه في 30 أغسطس 2004، لتحقيق الطموح في الظهور كمركز عالمي للأغذية الحلال، حيث إن مفهوم (الحلال) في ماليزيا يشمل مجالات مختلفة، أهمها الصناعات الغذائية¹، حيث تخضع كل المنتجات الغذائية إلى هذه الرقابة قبل أن يسمح لها بالتسويق (ذلك أن جميع المتاجر الغذائية في ماليزيا تصنف بين (قسم الحلال وقسم غير الحلال)، إلى جانب مواد التنظيف، أو الصيدلة، أو حتى التجميل، وهذا بالإضافة ألا تتضمن عملية تصنيع المنتج أي مكون أو منتج يعتبر نجاسة بالنسبة للمسلمين (كالدوم أو الكحول). ويقدم المعهد خدمات متعلقة بالتدريب الفني والاستشارات المهنية، وتأهيل المقيمين في مجالات المطابقة المختلفة، ومنها: مختبرات الفحص والمعايرة والمختبرات الطبية، بما يتماشى مع أعلى المعايير العالمية وأفضل الممارسات، و المعهد يقدم دراسة الماجستير والدكتوراه للمساهمة في تطوير الجانب العلمي لمنتجات

1 Halal Products Research Institute- Background of IPPH

http://www.halal.upm.edu.my/about_us/hpri_history/background_of_ipph-297?L=en

الحلال. ويحتوي المعهد على أحدث الأجهزة الحديثة للتحليلات المختبرية، حيث تنقسم المختبرات في المعهد الى ثلاثة وحدات¹ وهي:

1. مختبر أبحاث العلوم الحلال (Laboratory of Halal Science Research)

2. مختبر سياسة الحلال والإدارة (Laboratory of Halal Policy and Management)

3. مختبر الخدمات الحلال (Laboratory of Halal Services)

وتجدر الإشارة أن المعهد له العديد من براءات الاختراع التي تتعلق بمنتجات الحلال، ويساهم المعهد في إثراء حقول البحوث بالنتائج الجديدة التي يمكن أن تحسن نوعية الحياة والتنمية الاقتصادية للأمة ككل، من خلال النشر في الدوريات الدولية والمحلية²، والمعهد يعتمد على آليات متابعة مستمرة وذلك بغرض إيجاد منهجية علمية لفحص منتجات الأطعمة و الأشرية للمستهلك المسلم، حيث يعد معهد أبحاث المنتجات الحلال من المراكز الرئيسية في التحقق من المنتجات وفق الشريعة الاسلامية، والذي يشرف عليه أساتذة من أصحاب الدرجات العلمية المختلفة فهو بذلك يجمع بين الجانب الشرعي، وبين الجانب العلمي لغرض مراجعة جميع جوانب المنتجات الحلال في المستويين الوطني والعالمي.

1 Halal Products Research Institute

http://www.halal.upm.edu.my/research/laboratory_of_halal_science_research_lapsah-7954

2 Halal Products Research Institute- Publications

http://www.halal.upm.edu.my/research/laboratory_of_halal_science_research_lapsah/publications-30836

المبحث الثاني: منهج الدراسة

"وهي الطريقة البحثية التي اختارها الباحث لتساعده في الحصول على معلومات تمكنه من إجابة أسئلة البحث من مصادرها"¹

قام الباحث باستخدام المنهج المسحي الوصفي، إذ تم اختيار هذا المنهج لملائمته مع طبيعة الدراسة، والذي يتيح القدرة على وصف مدى فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا لمفهوم الطب الوقائي، ومقاصده، ومدى توافقه مع مادلت عليه سورة المائدة.

وهو "المنهج الذي يسعى لوصف الظواهر، أو الأحداث المعاصرة، أو الراهنة فهو أحد أشكال التحليل والتفسير المنظم لوصف ظاهرة أو مشكلة، ويقدم بيانات عن خصائص معينة في الواقع، وتتطلب معرفة المشاركين في الدراسة والظواهر التي ندرسها والأوقات التي نستعملها لجمع البيانات"². فهذا المنهج يعتمد على معرفة الظواهر ودراستها كما هي في الواقع، ويعتني بتوصيفها توصيفا دقيقا، ويتحدث عنها عن طريق التوصيف وتوضيح السمات والخصائص كيفما وكما، ووصفها وصفا رقميا مرتبط بأرقام وجداول توضح حجم هذه الظاهرة، أو نسبة وجودها ودرجة ارتباطها بالظواهر الأخرى.

1 الأغا، إحسان، الأستاذ، محمود، تصميم البحث التربوي (النظرية والتطبيق)، مطبعة الرنتيسي، غزة، 1420هـ/1999م، ص82.

2 الحمداني، موفق، مناهج البحث العلمي، الاردن، عمان، مؤسسة الرواق للنشر، 1427هـ/2006م، ص100.

المبحث الثالث: مجتمع وعينة الدراسة

يتكون مجتمع الدراسة من جميع العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا والبالغ عددهم (50)، حسب ما أفادته إدارة (معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا) في ماليزيا.

• العينة الاستطلاعية:

تكونت العينة الاستطلاعية من (30) فرداً، تم اختيارهم قصدياً، وذلك لتقنين أدوات الدراسة من خلال حساب الصدق والثبات بالطرق المناسبة، وقد تم احتسابه من خلال عينة الدراسة التي تم التطبيق عليها.

• العينة الميدانية للدراسة:

تم اختيار العينة بصورة قصدية لمجتمع الدراسة وقد بلغ عددها (46) موظفاً وموظفة أي ما يقارب (92%) من مجتمع الدراسة البالغ عددهم (50)، وتعتبر هذه النسبة مقبولة للقيام بالتحليل والإحصاء للحصول على نتائج دقيقة¹.

المبحث الرابع: أداة الدراسة

قام الباحث بتقسيم أداة الدراسة إلى قسمين رئيسين وهما:

1. القسم الأول: البيانات الشخصية وتشمل (الجنس، المستوى الأكاديمي، سنوات الخبرة، التخصص).
2. القسم الثاني: وهي الاستبانة المتعلقة بالطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا، وتتكون من ثلاث محاور رئيسة هي:

- مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم ويتكون من (10) فقرات.

1 Krejcie, R.V., & Morgan, D.W. (1970). Determining sample size for research activities. *Educational and Psychological Measurement*, 30, 607-610.

Alreck, Pamela L., and Robert B. Settle. The survey research handbook. McGraw-Hill, 1994.

- مقاصد الطب الوقائي ويتكون من (10) فقرة.

- الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة ويتكون من (14) فقرة.

لقد استفاد الباحث بعد اطلاعه على الأدب النظري في الدراسات القرآنية، والدراسات السابقة المتعلقة بموضوع الدراسة في كيفية صياغة أسئلة الاستبانة مع إجراء العديد من التعديلات على ألفاظها بما يتناسب مع الموضوع قيد الدراسة ببيئة عينة الدراسة، والأخذ بأراء نخبة من المتخصصين في الدراسات الإحصائية والتربوية عن طريق المقابلات الشخصية غير الرسمية، وبناءً على توجيهات المشرفين الأكاديمي المستمرة، حيث قام الباحث ببناء الأداة وفق الخطوات الآتية:

- تحديد المحاور الرئيسة التي شملتها الأداة.

- صياغة فقرات كل محور.

- إعداد الأداة في صورتها الأولية والتي شملت (60) فقرة، والملحق رقم (3) يوضح الاستبانة في صورتها الأولية.

- عرض الأداة على المشرفين لاعتماد ما يَرَيَانِهِ مناسباً

- تعديل الأداة بناءً على توجيهات المشرفين.

- عرض الأداة على مجموعة من المحكمين المتخصصين في مجالات مختلفة، وأسمائهم في الملحق رقم (4).

- تم إعطاء لكل فقرة وزن مدرج وفق سلم ليكرت الخماسي five likert scale (موافق بشدة ، موافق

، محايد ، غير موافق ، غير موافق بشدة) أعطيت الأوزان التالية (1,2,3,4,5) والملحق رقم (5)

يبين الأداة في صورتها النهائية.

المبحث الخامس: متغيرات الدراسة

اعتمدت الدراسة على المتغيرات التالية:

أ- المتغيرات المستقلة: والمتغير المستقل هو الذي يعمل على إحداث تغير ما في الواقع، وملاحظة نتائج وآثار هذا المتغير على المتغير التابع، وفي هذه الدراسة تمثل المتغيرات المستقلة المتغيرات التالية:

(الجنس، المستوى الأكاديمي، سنوات الخبرة، التخصص)

ب- والمتغير التابع هو الذي يُقاس أثر تطبيق المتغير المستقل عليه، وتتمثل المتغيرات التابعة في هذه الدراسة: (مدى فهم العاملين لمعهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا) في:

1- مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم

2- مقاصد الطب الوقائي

3- الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة.

المبحث السادس: صدق وثبات الاستبانة

المطلب الأول: صدق الاستبانة

صدق الاستبانة هو "شمول الاستبانة لكل العناصر التي يجب أن تدخل في التحليل من ناحية، ووضوح فقراتها ومفرداتها من ناحية ثانية، بحيث تكون مفهومة لكل من يستخدمها"¹.

حيث قام الباحث بتقنين فقرات الاستبانة للتأكد من صدق أداة الدراسة، وتم التأكد من صدق فقرات الاستبانة بطريقتين:

1 عبيدات وعدس وعبد الحق، ذوقان وعبد الرحمن وكايد، البحث العلمي مفهومه وأدواته وأساليبه، دار الفكر للنشر والطباعة والتوزيع، عمان، 1412هـ/2001م.

أولاً: الصدق الظاهري للأداة (صدق المحكمين)

قام الباحث بعرض أداة الدراسة في صورتها الأولية على نخبة من المحكمين المتخصصين في مجالات مختلفة، ويوضح الملحق رقم (4) أسماء المحكمين الذين قاموا مشكورين بتحكيم أداة الدراسة. وقد التمس الباحث من الأساتذة المحكمين إبداء آرائهم في مدى تناسب وتوافق العبارات لقياس ما وضعت لغرضه، ومدى وضوح تعبير العبارات، ومدى مناسبة كل عبارة للمحور الذي وضعت فيه، ومدى كفاية العبارات لشمول كل محور من محاور الدراسة الأساسية، فضلاً إلى طلب اقتراح ما يجوده مناسباً من حذف أو تعديل بعض العبارات أو إضافة عبارات أخرى؛ وإبداء رأيهم فيما يتعلق بالبيانات الشخصية المطلوبة من المبحوثين، وتوضيح مشكلة البحث، وإجراء التعديل على إسم البحث.

واستناداً إلى المقترحات التي أبداه المحكمون قام الباحث بإجراء التعديلات المطلوبة التي أقر عليها المحكمون، حيث تم تنفيذ التعديلات على اسم البحث من "الطب الوقائي بين القرآن الكريم والعلم الحديث (دراسة تطبيقية)" إلى "الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا"، وبالتالي أصبح عدد فقرات الاستبانة (34) فقرة بعد أن كان عدد الفقرات (60) فقرة.

ثانياً: صدق الإتساق الداخلي لفقرات الاستبانة

صدق الإتساق يقصد به أن تكون كل فقرة من فقرات الاستبانة متسقة مع المجال الذي تنتمي إليه الفقرة. حيث تم حساب الإتساق الداخلي لفقرات الاستبيان على عينة الدراسة الاستطلاعية البالغ حجمها (30) مفردة، وذلك بحساب معاملات الارتباط بين كل فقرة والدرجة الكلية للمجال الذي تنتمي إليه.

وجداول رقم (5.4) يبين معاملات الارتباط بين كل فقرة من فقرات المجال والدرجة الكلية للمجال الذي تتبع له، والذي يبين أن معاملات الارتباط المبينة دالة عند مستوى دلالة (0.05). وبذلك تعتبر فقرات الاستبانة الأولى صادقة لما وضعت لقياسه.

جدول رقم 5.4: معامل الارتباط بين كل فقرة من فقرات المحور والدرجة الكلية للمحور الذي تتبع له

م	الفقرة	معامل الارتباط	القيمة الاحتمالية (Sig.)
مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم			
1	يعتبر السبق للإسلام في تقرير الطب الوقائي.	0.810	*0.000
2	حرم الإسلام أكل الميتة خشية كونها ماتت تسمماً مما يسبب لآكلها حالة التسمم	0.796	*0.000
3	أكل الميتة محرم لمنع انتشار البكتريا كما هو موضح في الدراسات العلمية	0.804	*0.000
4	حرم القرآن الدم المسفوح الذي أثبت علمياً بأنه يسبب صعوبة في الهضم	0.872	*0.000
5	حرم الدم المسفوح للحفاظ على النفس وحمايتها من الامراض	0.808	*0.000
6	وافقت الدراسات العلمية القرآن في تحريمه للخمر لكثرة أضراره بالعقل والكبد.	0.828	*0.003
7	حرم القرآن بهيمة الأنعام التي تموت بغير الذبح الشرعي لانجاس الدم فيها والذي يساعد في نمو الجراثيم الممرضة الضارة للجسم	0.836	*0.000
8	يحرم أكل بهيمة الأنعام التي تموت بغير الذبح الشرعي لبقاء السموم والفضلات فيها والمؤدية الى امراض خطيرة	0.838	*0.000
9	ان الهدف من تحريم اكل الميتة هو تجلط الدم فيها والذي أثبت علمياً بضررة	0.818	*0.000
10	حرص الإسلام على إعطائنا الأوامر والتعاليم الطبية الوقائية	0.811	*0.013
مقاصد الطب الوقائي			
1	الطب الوقائي يعين على العبادة.	0.756	*0.000
2	الطب الوقائي يوافق مقصد من مقاصد الشريعة الاسلامية وهو الحفاظ على النسل	0.766	*0.000
3	الحفاظ على الدين من أهم ما جاء الطب الوقائي بتربيته.	0.769	*0.000
4	الطب الوقائي يكفل حفظ العقل من الأضرار التي تمنع قيامه لما خلُق له.	0.782	*0.000
5	الطب الوقائي يعزز مقصد الحفاظ على النفس من خلال وقايته من الأمراض.	0.750	*0.000
6	الطب الوقائي شمولي في وقاية الإنسان روحياً وبدنياً.	0.832	*0.000
7	الطب الوقائي يكفل الحفاظ على المال.	0.785	*0.000

*0.000	0.786	الطب الوقائي يعزز الشريعة الاسلامية في حثها على التيسير وعدم التبذير	8
*0.000	0.791	الطب الوقائي يحقق حفظ الجنس البشري من خلال التناسل المشروع	9
*0.000	0.761	الطب الوقائي يكفل من الاصابة بأمراض مزمنة (كشلل الأطفال).	10
الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة			
*0.000	0.831	عند موت الكائن الحي لا يكون هناك احتقان للدم في داخل جثته.	1
*0.000	0.837	تتراكم جميع الإفرازات السامة التي تخرج عادة مع التنفس في عملية الزفير، حيث يمتصها جسم الحيوان ويحدث التسمم في كل أنسجة الميتة.	2
*0.000	0.837	تفسد لحوم الميتة بضررها وعدم ذبحها لتلف الأنسجة.	3
*0.000	0.841	زيادة كمية الملوثات الكيميائية في الأسماك يجعلها غير صالحة للاستخدام البشري	4
*0.000	0.839	إن الصعق الكهربائي للحيوانات يسبب انفجار الشرايين والأوردة الصغيرة داخل اللحم والعضلات؛ مما يؤدي إلى نزيف داخلي وانتشار الدم الفاسد بين أجزاء اللحم.	5
*0.000	0.844	يحمل الدم إفرازات الجسم الضارة في جسم الحيوان كي يتخلص منها مع البول أو العرق أو البراز.	6
*0.000	0.862	شرب دم الحيوان يسبب أمراضاً كثيرةً مثل ارتفاع البولينا في الدم، مما يهدد بحدوث فشل كلوي.	7
*0.000	0.842	لا يعتبر الدم وسطاً جيداً لنمو البكتيريا.	8
*0.000	0.844	ينقل الخنزير عدداً من الامراض الوبائية مثل: الزحار، والأسكاريس، والدودة المسلحة الخنزيرية إلى الإنسان عن طريق تلوث الطعام والشراب بفضلاته.	9
*0.000	0.870	وجود كميات كبيرة من حامض البولييك في لحم الخنزير، مما يؤدي إصابة آكله بالروماتيزم والتهايات المفاصل، ومشاكل في الكلى.	10
*0.000	0.848	لمس الخنزير له اثر ضار.	11
*0.000	0.821	الجلاتين المصنع من شحم الخنزير له اضرار صحية خطيرة.	12
*0.000	0.886	الخمر يؤدي إلى زيادة خطر حدوث التهاب البنكرياس والقرحة.	13
*0.000	0.883	شرب الخمر من قبل الحوامل يؤدي إلى حصول تشوهات في الجنين، من نقص نمو، وتأخر عقلي وحركي ونفسي، وتشوهات في القلب.	14

* الارتباط دال إحصائياً عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$)

ثالثاً: صدق الإتساق البنائي

جدول رقم (6.4) يبين معاملات الارتباط بين الدرجة الكلية لكل محور من محاور الاستبانة مع الدرجة الكلية لفقرات الاستبانة ككل، والذي يبين أن معاملات الارتباط المبيّنة دالة عند مستوى دلالة $(\alpha \geq 0.05)$. وبذلك تعتبر محاور الاستبانة صادقة لما وضعت لقياسه.

جدول رقم 6.4: معامل الارتباط بين كل محور من محاور الاستبانة مع الدرجة الكلية للاستبانة

م	المحور	معامل الارتباط	القيمة الاحتمالية (Sig.)
1	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم	0.753	*0.007
2	مقاصد الطب الوقائي	0.849	*0.000
3	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة	0.898	*0.000

* الارتباط دال إحصائياً عند مستوى دلالة $(\alpha \geq 0.05)$

المطلب الثاني: ثبات فقرات الاستبانة

ثبات أداة الدراسة هو: "التأكد من أن الإجابة ستكون واحدة تقريباً لو تكرر تطبيقها على الأشخاص ذاتهم في أوقات مختلفة"¹. وقد أجرى الباحث خطوات الثبات على العينة الاستطلاعية نفسها بطريقتين هما: معامل ألفا كرونباخ وطريقة التجزئة النصفية.

1. طريقة ألفا كرونباخ (Cronbach's Alpha):

استخدم الباحث طريقة ألفا كرونباخ لقياس ثبات الاستبانة كطريقة أولى لقياس الثبات، ويبين جدول رقم (7.4) أن معاملات الثبات مرتفعة.

1 العساف، صالح، المدخل إلى البحث في العلوم السلوكية، مكتبة العبيكان، الرياض، 1415هـ/1995م، ص430.

جدول رقم 7.4: معامل الثبات (طريقة ألفا كرونباخ) للاستبانة

م	المحور	عدد الفقرات	معامل ألفا كرونباخ	معامل الثبات
1	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم	10	0.839	0.915
2	مقاصد الطب الوقائي	10	0.794	0.891
3	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة	14	0.855	0.924
	الدرجة الكلية للاستبانة	34	0.829	0.910

أظهرت نتائج الجدول رقم 7.4 أن معامل ألفا كرونباخ محصورة بين 0.794 و 0.855 وهي قيم مرتفعة وجيدة ومعامل ألفا كرونباخ الكلي مساوياً 0.829 أعلى من 0.60¹، وأيضاً أظهرت النتائج أعلاه أن قيمة معامل الثبات وهو الجذر التربيعي لـ ألفا كرونباخ تتراوح ما بين (0.891 – 0.924)، ومعامل الثبات الكلي يساوي (0.910). وهذا يدل على أن الاستبانة تتمتع بدرجة عالية من الثبات تطمئن الباحث إلى تطبيقها على عينة الدراسة.

2- طريقة التجزئة النصفية Split – Half Coefficient:

تم إيجاد معامل ارتباط بيرسون بين معدل الأسئلة الفردية الرتبة ومعدل الأسئلة الزوجية الرتبة لكل بُعد، وقد تم تصحيح معاملات الارتباط باستخدام معامل ارتباط سبيرمان براون للتصحيح

(Spearman – Brown Coefficient) حسب المعادلة الآتية: معامل الثبات = $\frac{r^2}{r+1}$ حيث ر: معامل

الارتباط، والجدول رقم (8.4) يبين النتائج.

1 Hair, J. F., Anderson, R. E., Black, W. B., & Tatham, R. L. "Multivariate Data Analysis": Prentice Hall (2010).

جدول رقم 8.4: معامل الثبات (طريقة التجزئة النصفية) للاستبانة

م	المحور	التجزئة النصفية		
		عدد الفقرات	معامل الارتباط	معامل الارتباط المصحح
1	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم	10	0.764	0.725
2	مقاصد الطب الوقائي	10	0.849	0.918
3	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة	14	0.898	0.946

ويتضح من النتائج الموضحة في الجدول أعلاه: أن قيمة معامل الارتباط المعدل (سبيرمان براون) (Spearman Brown) مرتفع ودال إحصائياً، وبذلك تكون الاستبانة في صورتها النهائية كما هي في الملحق (5) قابلة للتوزيع، وبذلك يكون الباحث تأكد من صدق وثبات استبانة الدراسة، مما يجعله على ثقة تامة بصحة الاستبانة، وصلاحيتها لتحليل النتائج، والإجابة على أسئلة الدراسة، واختبار فرضياتها.

المبحث السابع: الوصف الإحصائي لأفراد العينة وفق البيانات الشخصية

1- الجنس

بين الجدول رقم (1.4) والشكل رقم (1.4) أن مانسبته 58.69% لعدد 27 مستجيب من الإناث، بينما عدد الذكور 19 أي مانسبته 41.3%. يدل ذلك على أن نسبة الإناث تمثل نسبة أكبر مقارنة بعدد الذكور، ويعزو الباحث إلى أن نسبة الإناث العاملات أكبر من نسبة الذكور في معهد أبحاث المنتجات الحلال قد تكون إلى شروط التقديم للكادر النسوي فقط انذاك للانضمام إلى المركز، وقد تكون الكفاءات المتقدمة أو المميزات والشهادات والدورات الذي يحملها المتقدم كانت لصالح الإناث مقارنة بالذكور.

جدول رقم 1.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب الجنس

المتغير	فئات المتغير	العدد	النسبة المئوية %
الجنس	ذكر	19	41.30%
	أنثى	27	58.69%
	المجموع	46	100



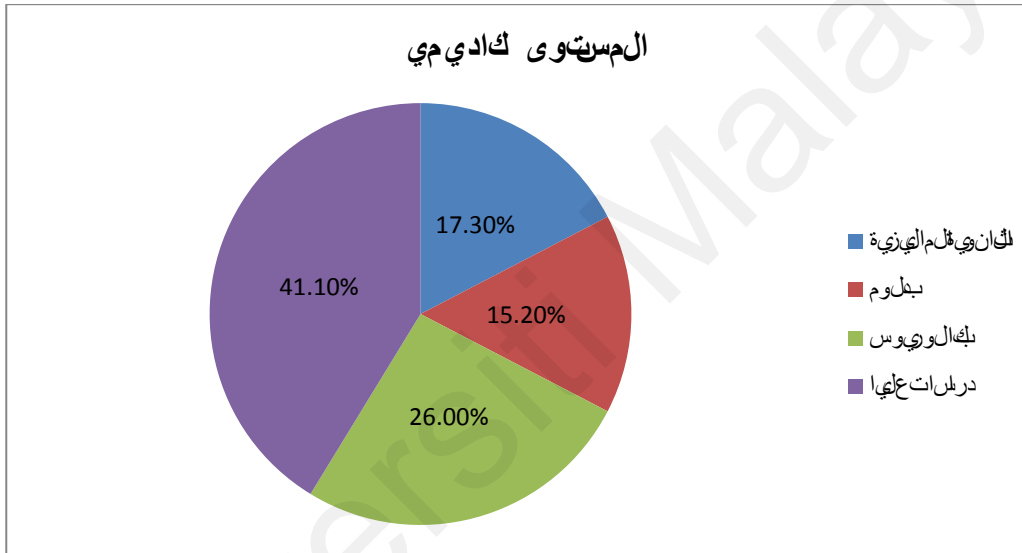
شكل رقم 1.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب الجنس

2- المستوى الأكاديمي

يستعرض الجدول رقم (2.4) والشكل رقم (2.4) توزيع أفراد العينة حسب المؤهلات العلمية حيث يبين أن أكثر نسبة 41.1% لعدد 19 مستجيب من يحملون شهادات عليا (ماجستير ودكتوراه) ، يلي ذلك 12 مستجيب بنسبة 26% يحملون شهادة البكالوريوس، ونسبة 17.3% لعدد 8 يمتلكون الثانوية، بينما النسبة الأقل 15.2% لعدد 7 يمتلكون شهادة الدبلوم، حيث يعزو الباحث إلى ان عدد العاملين اكبر لحملة شهادة الدراسات العليا وذلك الى ضرورة تواجد الكفاءات والمتخصصين للعمل في المختبرات العلمية في معهد أبحاث المنتجات الحلال.

جدول رقم 2.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب المستوى الأكاديمي

النسبة المئوية %	العدد	فئات المتغير	
17.3%	8	الثانوية الماليزية	المستوى الأكاديمي
15.2%	7	دبلوم	
26.0%	12	بكالوريوس	
41.1%	19	دراسات عليا	
100%	46	المجموع	



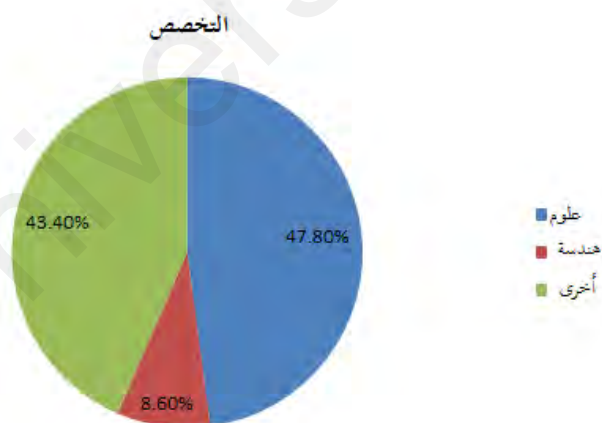
الشكل رقم 2.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب المستوى الأكاديمي

3- التخصص

جدول رقم (3.4) والشكل رقم (3.4) يستعرض توزيع أفراد عينة الدراسة وفقاً للتخصص الدراسي، تبين أن أكثر أفراد عينة الدراسة يحملون التخصصات العلمية ويمثلون 47.8% لعدد 22 مستجيب من إجمالي 46 فرداً. يلي ذلك التخصصات الأخرى أيضاً 43.4% لعدد 20، بينما أقل نسبة 8.6% لعدد 4 فقط يمتلكون تخصصات هندسية. ويعزو الباحث إلى ان عدد العاملين المتخصصون في العلوم اكبر وذلك لما تقتضيه أهداف وطبيعة العمل في معهد أبحاث المنتجات الحلال.

جدول رقم 3.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب التخصص

النسبة المئوية %	العدد	فئات المتغير	التخصص
47.8%	22	علوم	التخصص
8.6%	4	هندسة	
43.4%	20	أخرى	
100%	46	المجموع	



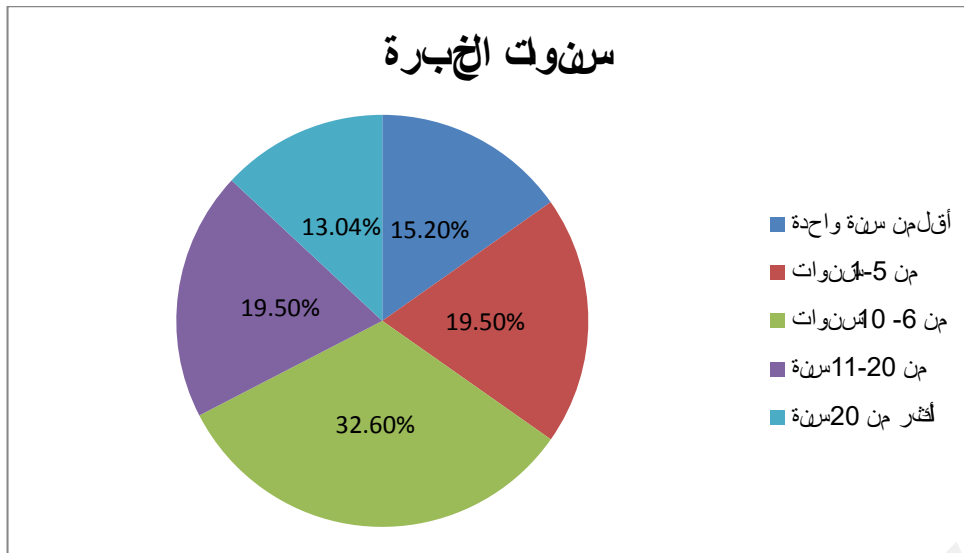
الشكل رقم 3.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب التخصص

4- سنوات الخبرة

يتضح من خلال الجدول (4.4) والشكل (4.4) أن أكثر نسبة 32.6% لعدد 15 من أفراد عينة الدراسة تتراوح خبرتهم من 6 الى 10 سنوات، بينما عدد 9 مستجيبين أي مانسبته 19.5% يمتلكون خبرة من 1 إلى 5 سنوات، وأيضا عدد 9 أي ما نسبته 19.5% يمتلكون خبرة من 11 إلى 20 سنوات، وعدد 6 بنسبة 13.04% وبخبرة أكثر من 20 سنة، ونسبة 15.2% لعدد 7 يمتلكون خبرة سنة. ويعزو الباحث الى ان هذا التباين في سنوات الخبرة يعود الى طبيعة العاملين واستمرار انضمامهم الى معهد أبحاث المنتجات الحلال.

جدول رقم 4.4: توزيع أفراد عينة الدراسة حسب سنوات الخبرة

النسبة المئوية %	العدد	فئات المتغير	
15.2%	7	أقل من سنة واحدة	سنوات الخبرة
19.5%	9	من 1-5 سنوات	
32.6%	15	من 6-10 سنوات	
19.5%	9	من 11-20 سنة	
13.04%	6	أكثر من 20 سنة	
100%	46	المجموع	



الشكل رقم 4.4: توزيع أفراد العينة الدراسة حسب سنوات الخبرة

المبحث الثامن: المعالجات الإحصائية المستخدمة في الدراسة

تم تفرغ وتحليل الاستبانة بواسطة برنامج التحليل الإحصائي "Statistical Package for the Social Sciences" (SPSS)

حيث تم استخدام الأدوات الإحصائية الآتية:

- اختبار ألفا كرونباخ (Cronbach's Alpha) وكذلك اختبار التجزئة النصفية، لمعرفة ثبات فقرات الاستبانة.

- النسب المئوية، والتكرارات، والوزن النسبي: يستخدم هذا الأمر بشكل أساسي لأغراض معرفة تكرار فئات متغير ما، ويتم الاستفادة منها في وصف عينة الدراسة المبحوثة.

- معامل ارتباط بيرسون (Pearson Correlation Coefficient)، لقياس درجة الارتباط، ويقوم هذا الاختبار على دراسة العلاقة بين متغيرين، وقد تم استخدامه لحساب الاتساق الداخلي، والصدق البنائي للاستبانة، والعلاقة بين المتغيرات.

- اختبار T في حالة عينتين (Independent Sample T-Test) لمعرفة ما إذا كان هناك فروق ذات دلالة إحصائية بين مجموعتين من البيانات المستقلة.
- اختبار تحليل التباين الأحادي
- (One Way Analysis of Variance-ANOVA) لمعرفة ما إذا كانت هناك فروق ذات دلالة إحصائية بين ثلاث مجموعات، أو أكثر من البيانات. اختبار LSD Test للمقارنات الثنائية.

Universiti Malaysia

الفصل الخامس: عرض وتحليل بيانات الدراسة الميدانية

تمهيد

في هذا الفصل سيتم عرض نتائج الدراسة، من خلال الإجابة عن أسئلة الدراسة التطبيقية، واستعراض أبرز نتائج الاستبانة، والتي تم التوصل إليها من خلال تحليل فقراتها، للتعرف إلى "الطب الوقائي في ضوء القرآن الكريم والعلم الحديث: دراسة تطبيقية على فهم العاملين في معهد أبحاث المنتجات الحلال في جامعة بوترا ماليزيا"، والوقوف على متغيرات الدراسة التي اشتملت (الجنس، المستوى الأكاديمي، سنوات الخبرة، التخصص)، وتم إجراء المعالجات الإحصائية للبيانات المتجمعة من استبانة الدراسة، وتم استخدام برنامج الرزم الإحصائية للدراسات الاجتماعية "Statistical Package for the Social Sciences" (SPSS)، للحصول على نتائج الدراسة التي سيتم عرضها وتحليلها في هذا الفصل.

المبحث الأول: المقياس المعتمد في الدراسة

لتحديد المحك المعتمد في الدراسة، فقد تم تحديد طول الخلايا في مقياس ليكرت الخماسي من خلال حساب المدى بين درجات المقياس $(4=5-1)$ ، المدى بين درجات المقياس $(4=5-1)$ ¹، ومن ثم تقسيمه على أكبر قيمة في المقياس للحصول على طول الخلية أي $(0.80=4 \div 5)$ ، وبعد ذلك تم إضافة هذه القيمة إلى أقل قيمة في المقياس (بداية المقياس وهي واحد صحيح) وذلك لتحديد الحد الأعلى لهذه الخلية، وهكذا أصبح طول الخلايا كما هو موضح في الجدول التالي:

1 رينسيس ليكرت، أسلوب لبحث مقياس السلوكيات، علم النفس، صفحة 140، 1932

Hair, J. F., Anderson, R. E., Black, W. B., & Tatham, R. L. "Multivariate Data Analysis": Prentice Hall . (2010).

Hair, Joseph F., William C. Black, Barry J. Babin, Rolph E. Anderson, and Ronald L. Tatham. "Multivariate data analysis (Vol. 6)." (2006): 289

Hair, Joseph F., R. E. Anderson, and R. L. Tatham. "WC Black Multivariate data analysis." (1998)

جدول 1.5: المقياس المعتمد في الدراسة

درجة الموافقة	الوزن النسبي المقابل له	طول الخلية
متدنية جداً	من 20% - 36%	من 1 - 1.80
متدنية	أكبر من 36% - 52%	أكبر من 1.80 - 2.60
متوسطة	أكبر من 52% - 68%	أكبر من 2.60 - 3.40
عالية	أكبر من 68% - 84%	أكبر من 3.40 - 4.20
عالية جداً	أكبر من 84% - 100%	أكبر من 4.20 - 5

ولتحليل نتائج الدراسة والحكم على مدى التجاوب، سلك الباحث على ترتيب المتوسطات الحسابية على مستوى المحاور للأداة ككل، ومستوى الفقرات في كل محور، وقد ثبت الباحث درجة الموافقة حسب المقياس المعتمد للدراسة.

المبحث الثاني: تحليل بيانات الدراسة

قام الباحث بالإجابة عن أسئلة الدراسة من خلال تحليل البيانات، والتركيز على أعلى وأدنى فقرتين. حيث تم استخدام اختبار One Sample T Test للعينة الواحدة للتعرف إلى ما إذا كانت هناك فروق ذات دلالة إحصائية في متوسط درجات أفراد العينة عن الدرجة المتوسطة وهي (3) وفقاً للمقياس المستخدم، وقد تم احتساب المتوسط الحسابي، والوزن النسبي للمحاور وترتيبها تبعاً لذلك، كما موضح في جدول (2.5).

جدول رقم 2.5: تحليل محاور الاستبانة حسب إجابات أفراد العينة

م	المحور	المتوسط الحسابي	الوزن النسبي	قيمة الاختبار (T)	القيمة الاحتمالية (Sig.)	الترتيب	الدرجة
1	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم	2.444	48.896	-9.918	0.000	3	متدنية
2	مقاصد الطب الوقائي	2.597	51.940	-6.583	0.000	2	متدنية
3	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة	2.678	53.574	-4.378	0.000	1	متوسطة
	الدرجة الكلية للاستبانة	2.365	51.472	-6.694	0.000		متدنية

* قيمة t الجدولية عند مستوى دلالة 0.05 تساوي ± 1.68

ويتضح من خلال الجدول رقم (2.5) أن متوسطات المحاور الثلاثة كانت متقاربة مع بعضها من حيث أوزانها النسبية.

أما الدرجة الكلية للاستبانة ككل فقد حصلت على وزن نسبي قدره (51.472) مما يدل على موافقة (متدنية) من قبل أفراد العينة لمفهوم الطب الوقائي ومقاصده ومدى توافقه مع مادلت عليه سورة المائدة.

ويتضح للباحث تدني موافقة أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم.

ويعزو الباحث ذلك إلى أنه قد يكون مفهوم الطب الوقائي من المصطلحات الحديثة بحيث أشكل على عينة الدراسة ربطها بمسألة سبق الإسلام في تقرير الأحكام الشرعية المتعلقة بالطب الوقائي، واهتمام المجتمع بالطب

العلاجي أكثر من الطب الوقائي، وقلة الكتابات في الطب الوقائي والوعي به.

أما ترتيب المحاور حسب أوزانها النسبية فقد كانت كالتالي:

1. المحور الأول / مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم:

فقد حصل على المرتبة الأخيرة الثالثة بوزن نسبي قدره (48.896%) أي بدرجة (متدنية). ويعزو الباحث ذلك إلى أن السبب في ذلك أن التوصيات القرآنية أو الصيغة القرآنية دائما تستخدم (حرم/ اجتنب) والتي استخدمت كإشارة للدلالة على مفاهيم الطب الوقائي ولكن الكادر الوظيفي لم تتضح لهم هذه الإشارات الوقائية الدالة عن الطب الوقائي، هذا بالإضافة لعدم تضمين المادة العلمية الخاصة بمفاهيم الطب الوقائي بشكل كافٍ في كتب المناهج الدراسية عند دراستهم آنذاك.

2. المحور الثاني / مقاصد الطب الوقائي :

فقد حصل على المرتبة الثانية بوزن نسبي قدره (51.94%) أي بدرجة (متدنية)، ويعزو الباحث ذلك إلى أن العاملين ليس لديهم اطلاع على مقاصد الطب الوقائي، فهم يهتمون بإنجاز تعليمات الله تعالى واستخدام المقاصد بصورة طبيعية دون أن يعرفونها.

3. المحور الثالث / الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة :

فقد حصل على المرتبة الأولى بوزن نسبي قدره (53.574%) أي بدرجة (متوسطة). ويرى الباحث أن السبب في ذلك قد يعود إلى التحاق العاملين بالدورات التدريبية المتعلقة في التحقق من منتجات الحلال، ولإطلاعهم على البحوث العلمية وبذلك كانت استجابة طيبة من العاملين. ولمعرفة الوزن النسبي لكل فقرة من فقرات محاور الاستبانة قام الباحث بما يلي:

• المحور الأول / مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم:

تم استخدام اختبار t للعينات الواحدة، وحساب المتوسط الحسابي والوزن النسبي، وترتيب الفقرات والنتائج كما هي مبينة في جدول رقم (3.5)، حيث يتضح من خلاله أن تصورات جميع أفراد العينة تراوحت بين درجة

موافقة (متدنية، ومتوسطة)، وبنسب وزن نسبي تتراوح بين (40.123%) و (60.734%) والتي تشير

إلى ضعف فهم أفراد العينة لمفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم.

جدول رقم 3.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب لفقرات المحور

م	الفقرة	المتوسط الحسابي	الوزن النسبي	قيمة الاختبار (T)	القيمة الاحتمالية (Sig.)	الترتيب	الدرجة
1.	يعتبر سبق للإسلام في تقرير الطب الوقائي.	1.9714	40.123	-11.767	0.000	10	متدنية
2.	حرم الإسلام أكل الميتة خشية كونها ماتت تسمماً مما يسبب لآكلها حالة التسمم	2.5432	50.864	-8.250	0.000	4	متدنية
3.	أكل الميتة محرم لمنع انتشار البكتريا كما هو موضح في الدراسات العلمية	2.7184	54.368	-3.453	0.001	3	متوسطة
4.	حرم القرآن الدم المسفوح الذي أثبت علمياً بأنه يسبب صعوبة في الهضم	3.0367	60.734	.824	0.410	1	متوسطة
5.	حرم الدم المسفوح للحفاظ على النفس وحياتها من الامراض	2.2694	45.388	-14.673	0.000	7	متدنية
6.	وافقت الدراسات العلمية القرآن في تحريمه للخمر لكثرة أضراره بالعقل والكبد.	2.5184	50.368	-6.491	0.000	5	متدنية
7.	حرم القرآن بجممة الأنعام التي تموت بغير الذبح الشرعي لانجاس الدم فيها والذي يساعد في نمو الجراثيم الممرضة الضارة للجسم	2.4041	48.082	-11.142	0.000	6	متدنية
8.	يحرم أكل بجممة الأنعام التي تموت بغير الذبح الشرعي لبقاء السموم والفضلات فيها والمؤدية الى امراض خطيرة	2.0816	41.632	-10.266	0.000	9	متدنية
9.	إن الهدف من تحريم أكل	2.8245	56.49	-2.038	0.043	2	متوسطة

						الميتة هو تجلط الدم فيها والذي أثبت علمياً بضررة
متدنية	8	0.000	-9.852	41.47	2.0735	10. حرص الإسلام على إعطائنا الأوامر والتعاليم الطبية الوقائية

قيمة t الجدولية عند مستوى دلالة 0.05 تساوي ± 1.68

وُبيّن النتائج من خلال الجدول أن أعلى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (4) التي تنص على "حرّم القرآن الدم المسفوح الذي أثبت علمياً بأنه يسبب صعوبة في

الهضم"، قد احتلت المرتبة الأولى بوزن نسبي (60.734%) بدرجة موافقة (متوسطة).

ويعزو الباحث ذلك إلى معرفة عينة الدراسة بهذه الحقيقة العلمية، التي عززتها وجود عبارة (أثبت

علمياً) في الفقرة.

2. الفقرة رقم (9) التي تنص على "إن الهدف من تحريم أكل الميتة هو تجلط الدم فيها والذي أثبت

علمياً بضررة"، قد احتلت المرتبة الثانية بوزن نسبي (56.49%) بدرجة موافقة (متوسطة).

ويعزو الباحث ذلك إلى فهم أفراد العينة لهذه الحقيقة العلمية لفقره كما ساهمت عبارة (أثبت علمياً)

على ثقة إجابة العينة بالفقرة.

وُبيّن النتائج من خلال الجدول أن أدنى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (1) التي تنص على "يعتبر السبق للإسلام في تقرير الطب الوقائي"، قد احتلت المرتبة

الأخيرة بوزن نسبي (40.123%) بدرجة موافقة (متدنية).

ويعزو الباحث حصول هذه الفقرة على درجة موافقة (متدنية) إلى أن مصطلح الطب الوقائي من

المصطلحات الحديثة بحيث أشكل على عينة الدراسة ربطها بمسألة سبق الإسلام في تقرير الأحكام

الشرعية المتعلقة بالطب الوقائي.

2. الفقرة رقم (10) التي تنص على "حرص الإسلام على إعطائنا الأوامر والتعاليم الطبية الوقائية"،

قد احتلت المرتبة قبل الأخيرة بوزن نسبي (41.47%)، مما يدل على أن الفقرة قد حصلت على درجة موافقة (متدنية).

ويعزو الباحث ذلك إلى أن التعاليم الطبية والوقائية تؤخذ من العلوم الطبية وليس من مصادر أخرى، والإجابات المتدنية هنا تؤكد على أن الردود على الاستبيان لم تكن متحيزة، وأن الموجبين على الاستبيان راعوا الجانب العلمي وهذا يضيف قوة للآيات الكريمة، مما يعكس مدى مصداقية الدراسة.

• المحور الثاني/ مقاصد الطب الوقائي :

تم استخدام اختبار t للعينات الواحدة، وحساب المتوسط الحساب والوزن النسبي، وترتيب الفقرات والنتائج كما مبينة في جدول رقم (4.5)، حيث يتضح من خلاله أن فهمهم جميع أفراد العينة تراوحت بين درجة موافقة (متوسطة، ومتدنية)، وبنسب وزن نسبي تتراوح بين (65.224%) و (42.694%) والتي تشير إلى قصور فهم جميع أفراد العينة لمقاصد الطب الوقائي .

جدول رقم 4.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب لفقرات المحور

م	الفقرة	المتوسط الحسابي	الوزن النسبي	قيمة الاختبار (T)	القيمة الاحتمالية (Sig.)	الترتيب	الدرجة
1.	الطب الوقائي يعين على العبادة.	2.4735	49.47	-8.157	0.000	9	متدنية
2.	الطب الوقائي يوافق مقصد من مقاصد الشريعة الاسلامية وهو الحفاظ على النسل	2.1347	42.694	-8.751	0.000	13	متدنية
3.	الحفاظ على الدين من أهم ما جاء الطب الوقائي بترسيخه.	2.8694	57.388	-1.707	0.089	3	متوسطة

متدنية	10	0.000	-13.855	47.51	2.3755	الطب الوقائي يكفل حفظ العقل من الأضرار التي تمنع قيامه لما خلق له.	.4
متوسطة	2	0.314	1.008	61.306	3.0653	الطب الوقائي يعزز مقصد الحفاظ على النفس من خلال وقايته من الأمراض.	.5
متدنية	12	0.000	-7.959	43.868	2.1934	الطب الوقائي شمولي في وقاية الإنسان روحياً وبدنياً.	.6
متدنية	8	0.000	-6.303	50.448	2.5224	الطب الوقائي يكفل الحفاظ على المال.	.7
متوسطة	5	0.000	-3.554	53.96	2.6980	الطب الوقائي يعزز الشريعة الاسلامية في حثها على التيسير وعدم التبذير	.8
متوسطة	1	0.000	4.824	65.224	3.2612	الطب الوقائي يحقق حفظ الجنس البشري من خلال التناسل المشروع	.9
متدنية	7	0.000	-5.222	51.836	2.5918	الطب الوقائي يكفل من الاصابة بأمراض مزمنة (كشلل الأطفال).	.10

* قيمة t الجدولية عند مستوى دلالة 0.05 تساوي $1.68 \pm$

وثُبِّين النتائج من خلال الجدول أن أعلى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (9) التي تنص على "الطب الوقائي يحقق حفظ الجنس البشري من خلال التناسل

المشروع"، قد احتلت المرتبة الأولى بوزن نسبي (65.224%) بدرجة موافقة (متوسطة)، ويعزو

الباحث ذلك إلى أن الفقرة كانت مركبة وواسعة المعاني حيث ذكر الجنس البشري ثم التناسل مما أشكل على عينة الدراسة الإجابة بصورة دقيقة، وأيضاً يدل أن عينة الدراسة على مستوى عال من الفهم في الثقافة الجنسية.

2. الفقرة رقم (5) التي تنص على "الطب الوقائي يعزز مقصد الحفاظ على النفس من خلال وقايته

من الأمراض"، قد احتلت المرتبة الثانية بوزن نسبي (61.306%) بدرجة موافقة (متوسطة).

ويعزو الباحث ذلك إلى أن الفقرة اشتملت على أحد المقاصد العامة للطب الوقائي (حفظ النفس)،

يدل ذلك على أن عينة الدراسة على مستوى عال من الفهم في هذا المجال.

وُثِبَتِ النتائج من خلال الجدول أن أدنى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (2) التي تنص على "الطب الوقائي يوافق مقصد من مقاصد الشريعة الإسلامية وهو

الحفاظ على النسل"، قد احتلت المرتبة الأخيرة بوزن نسبي (42.694%) بدرجة موافقة (متدنية).

ويعزو الباحث حصول هذه الفقرة على درجة موافقة (متدنية) إلى أن معظم أفراد العينة كانت

أحوبتهم غير مجتمعه (مشتته) حيث أن كل شخص فهم الفقرة من زاوية معينة وبذلك ظهرت تلك

النتيجة، وقد تكون كلمتي (يوافق مقصد) جعل العينة تتحفظ على الفقرة وهو ماقلل من نسبة

الموافقة عليها.

2. الفقرة رقم (6) التي تنص على "الطب الوقائي شمولي في وقاية الإنسان روحياً وبدنياً"، قد احتلت

المرتبة قبل الأخيرة بوزن نسبي (43.868%)، مما يدل على أن الفقرة قد حصلت على درجة

موافقة (متدنية).

ويعزو الباحث ذلك إلى أن عبارة الفقرة كانت مركبة لوجود كلمتي (روحياً وبدنياً) مما جعل العينة

تتحفظ على الفقرة وهو ماقلل من نسبة الموافقة عليها.

• المحور الثالث/ الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة :

تم استخدام اختبار t للعينه الواحدة، وحساب المتوسط الحسابي والوزن النسبي، وترتيب الفقرات والنتائج كما مبينه في جدول رقم (5.5)، حيث يتضح من خلاله أن فهم جميع أفراد العينه تراوحت بين درجة موافقة (متوسطة، ومتدنية)، وبنسب وزن نسبي تتراوح بين (66.858%) و (42.286%) والتي تشير إلى توسط فهم أفراد العينه للطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة.

جدول رقم 5.5: المتوسط الحسابي، والوزن النسبي، والقيمة الاحتمالية، والترتيب لفقرات المحور

م	الفقرة	المتوسط الحسابي	الوزن النسبي	قيمة الاختبار (T)	القيمة الاحتمالية (Sig.)	الترتيب	الدرجة
1.	عند موت الكائن الحي لا يكون هناك احتقان للدم في داخل جثته.	2.6939	53.878	-3.829	0.000	6	متوسطة
2.	تتراكم جميع الإفرازات السامة التي تخرج عادة مع التنفس في عملية الزفير، حيث يمتصها جسم الحيوان ويحدث التسمم في كل أنسجة الميتة.	3.3020	66.04	4.938	0.000	2	متوسطة
3.	تفسد لحوم الميتة بضرها وعدم ذبحها لتلف الأنسجة.	2.6122	52.244	-4.681	0.000	9	متوسطة
4.	زيادة كمية الملوثات الكيميائية في الأسماك يجعلها غير صالحة للاستخدام البشري	2.6888	53.776	-3.903	0.000	7	متوسطة
5.	إن الصعق الكهربائي للحيوانات يسبب انفجار الشرايين والأوردة الصغيرة داخل اللحم والعضلات؛ مما يؤدي إلى نزيف داخلي وانتشار الدم الفاسد بين أجزاء اللحم.	2.5878	51.756	-5.424	0.000	11	متدنية
6.	يحمل الدم إفرازات الجسم الضارة في جسم الحيوان كي يتخلص منها مع البول أو العرق أو البراز.	2.1224	42.448	-9.097	0.000	15	متدنية
7.	شرب دم الحيوان يسبب أمراضاً كثيرةً مثل ارتفاع البولينا في الدم، مما يهدد بحدوث فشل كلوي.	2.4735	49.47	-6.412	0.000	12	متدنية
8.	لا يعتبر الدم وسطاً جيداً لنمو	2.7306	54.612	-3.387	0.001	4	متوسطة

						البكتريا.	
متدنية	16	0.000	-9.033	42.286	2.1143	ينقل الخنزير عدداً من الامراض الوبائية مثل: الزحار، والأسكاريس، والدودة المسلحة الخنزيرية إلى الإنسان عن طريق تلوث الطعام والشراب بفضلاته.	9.
متوسطة	3	0.014	-2.463	56.244	2.8122	وجود كميات كبيرة من حامض البوليك في لحم الخنزير، مما يؤدي إصابة آكليها بالروماتيزم والتهابات المفاصل، ومشاكل في الكلى.	10.
متدنية	14	0.000	6.562	49.343	3.3429	لمس الخنزير له اثر ضار.	11.
متوسطة	8	0.000	-4.001	53.062	2.6531	الجلائين المصنع من شحم الخنزير له اضرار صحية خطيرة.	12.
متوسطة	1	0.000	6.562	66.858	3.3429	الخمر يؤدي إلى زيادة خطر حدوث التهاب البنكرياس والقرحة.	13.
متدنية	13	0.000	-6.412	49.432	2.4735	شرب الخمر من قبل الحوامل يؤدي إلى حصول تشوهات في الجنين، من نقص نمو، وتأخر عقلي وحركي ونفسي، وتشوهات في القلب.	14.

* قيمة t الجدولية عند مستوى دلالة 0.05 تساوي $1.68 \pm$

وتبيّن النتائج من خلال الجدول أن أعلى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (13) التي تنص على "الخمر يؤدي إلى زيادة خطر حدوث التهاب البنكرياس والقرحة"، قد احتلت المرتبة الأولى بوزن نسبي (66.858%) بدرجة موافقة (متوسطة).

ويعزو الباحث ذلك إلى أن وجود ثقافة عالية عند العينة بسبب كون ماليزيا دولة إسلامية وتوجه الإعلام لخدمة الإسلام من خلال نشر الوعي بالحلال والحرام ومضار الخمر.

2. الفقرة رقم (2) التي تنص على "تتراكم جميع الإفرازات السامة التي تخرج عادة مع التنفس في عملية الزفير، حيث يمتصها جسم الحيوان ويحدث التسمم في كل أنسجة الميتة"، قد احتلت المرتبة الثانية بوزن نسبي (66.04%) بدرجة موافقة (متوسطة)، ويعزو الباحث ذلك إلى أن الفقرة كانت علمية واضحة للجميع

حيث منطقياً وعلمياً المواد السامة بعد امتصاصها من قبل جسم أي كائن حيواني يحدث التسمم في كل أنسجة ذلك الكائن.

وُبيّن النتائج من خلال الجدول أن أدنى فقرتين حسب الوزن النسبي في هذا المحور كانتا:

1. الفقرة رقم (9) التي تنص على "ينقل الخنزير عدداً من الأمراض البوائية مثل: الزحار، والأسكاريس، والدودة المسلحة الخنزيرية إلى الإنسان عن طريق تلوث الطعام والشراب بفضلاته"، قد احتلت المرتبة الأخيرة بوزن نسبي (42.286%) بدرجة موافقة (متدنية).

ويعزو الباحث حصول هذه الفقرة على درجة موافقة (متدنية) إلى أن الفقرة كانت علمية دقيقة وعليه كانت الاستجابة ضعيفة كأمر طبيعي، وهذا بالإضافة إلى أن الأجهزة المستخدمة في المعهد تركز على نوع البروتين أو الحامض النووي الريبوزي منقوص الأوكسجين أو الحامض النووي الصبغي أكان بروتين مشتق من خنزير أم من حيوان آخر وعليه قد تكون الفقرة صعبة الإجابة عنها إلا لمن كان من المتخصصين في علم الديدان وعلم الطفيليات.

2. الفقرة رقم (6) التي تنص على "يحمل الدم إفرازات الجسم الضارة في جسم الحيوان كي يتخلص منها مع البول أو العرق أو البراز"، قد احتلت المرتبة قبل الأخيرة بوزن نسبي (42.448%)، مما يدل على أن الفقرة قد حصلت على درجة موافقة (متدنية)، ويعزو الباحث ذلك إلى أن كلمة (إفرازات) قد تكون خطأ في نظر المستجيبين والكلمة الصحيحة في نظرهم هي نواتج الأيض الغذائي (عمليات الأيض)، أو قد تكون المعلومة دقيقة جداً لا يستطيع الإجابة عنها إلا من كان تخصصه في الطب البيطري.

المبحث الثالث: اختبار فرضيات الدراسة

- الفرضية الأولى للإجابة على السؤال الخامس من أسئلة الدراسة والتي تنص على:

لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($0.05 \geq \alpha$) بين متوسطات درجات موافقة

أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير الجنس.

وللتحقق من صحة هذه الفرضية تم استخدام اختبار T للعينتين المستقلتين لاختبار الفروق بين متوسطات

درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقة أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن

الكريم تُعزى إلى متغير الجنس، والنتائج مبينة في جدول رقم (6.5) بالنسبة لإجابات العينة.

جدول رقم 6.5: نتائج اختبار T للعينتين المستقلتين (Independent Samples T Test) بين متوسطات

درجات تقدير أفراد العينة لمدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى

متغير الجنس.

القيمة الاحتمالية (.Sig)	قيمة الاختبار (T)	الانحراف المعياري	المتوسط الحسابي	العدد	الجنس	مدى فهم أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير الجنس
0.840	0.202	0.880	2.459	19	ذكر	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم
		0.876	2.436	27	أنثى	
0.425	0.800	0.939	2.661	19	ذكر	مقاصد الطب الوقائي
		0.970	2.559	27	أنثى	
0.636	0.474	1.115	2.724	19	ذكر	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة
		1.170	2.652	27	أنثى	
0.520	0.645	0.289	3.236	19	ذكر	الدرجة الكلية للاستبانة
		0.229	3.290	27	أنثى	

* قيمة t الجدولية عند مستوى دلالة 0.05 تساوي $1.68 \pm$

تبين من الجدول أن القيمة الاحتمالية للدرجة الكلية تساوي (0.520)، وهي أكبر من مستوى الدلالة (0.05)، وقيمة t المحسوبة تساوي (0.645)، وهي أصغر من قيمة t الجدولية، والتي تساوي (1.97) مما يدل على عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات أفراد العينة لمدى موافقة أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير الجنس.

ويتضح من الجدول أن فرضية العدم قد تحققت في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة"، بما يعني أنه لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى الدلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقة أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة" التي تُعزى إلى متغير الجنس.

ويعزو الباحث الى عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير الجنس إلى أن موضوع الطب الوقائي هو موضوع إنساني يحتاجه الذكر والانثى معاً حيث ومن خلال تعرض الجنسين إلى المعلومات العلمية المتعلقة بالطب الوقائي عبر المراحل العمرية والتعليمية المختلفة كون لديهم خلفية بالموضوع وبذلك يكون الموضوع متساويا لديهم.

• الفرضية الثانية للإجابة على السؤال الخامس من أسئلة الدراسة والتي تنص على:

لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي والخبرة والتخصص.

وللتحقق من صحة هذه الفرضية تم استخدام اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) لاختبار الفروق بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي ، والنتائج مبينة في جدول رقم (7.5) حسب إجابات العينة.

جدول رقم 7.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي

مدى فهم أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي	مصدر التباين	مجموع المربعات	درجة الحرية	متوسط المربعات	قيمة الاختبار (F)	القيمة الاحتمالية (.Sig)
مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم	بين المجموعات	76.283	2	38.141	83.096	0.000
	داخل المجموعات	111.079	242	0.459		
	المجموع	187.361	244			
	بين المجموعات	77.053	2	38.526	63.434	0.000

		0.607	242	146.978	داخل المجموعات	مقاصد الطب الوقائي
			244	224.031	المجموع	
		61.205	2	122.409	بين المجموعات	الطب الوقائي
0.000	74.218	0.825	242	199.568	داخل المجموعات	العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة
			244	321.977	المجموع	
		16.337	2	32.674	بين المجموعات	الدرجة الكلية للاستبانة
0.000	60.826	0.269	242	64.998	داخل المجموعات	
			244	97.672	المجموع	

* قيمة F الجدولية عند مستوى دلالة 0.05

تبين من الجدول أن القيمة الاحتمالية للدرجة الكلية تساوي (0.000)، وهي أصغر من مستوى الدلالة (0.05)، وقيمة F المحسوبة تساوي (60.826)، وهي أكبر من قيمة F الجدولية، والتي تساوي (3.01) مما يدل على وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي، ولمعرفة الفروق لصالح من تكون؟

تم استخدام اختبار LSD للمقارنات المتعددة، وكانت النتائج حسب الجدول رقم (8.5).

جدول رقم 8.5: نتائج اختبار (LSD) Least Significant Difference للمقارنات المتعددة

دراسات عليا	بكالوريوس	دبلوم	ثانوية عامة	المرحلة الدراسية	مدى فهم أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي
				ثانوية عامة	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم
			0.95736*	دبلوم	
		0.38486*	1.34222*	بكالوريوس	
	0.23498	0.46783	1.28884	دراسات عليا	
				ثانوية عامة	مقاصد الطب الوقائي
			1.12641*	دبلوم	
		0.16924	1.29564*	بكالوريوس	
	0.11276	0.29845	1.16568	دراسات عليا	
				ثانوية عامة	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة
			1.53916*	دبلوم	
		0.02209	1.56125*	بكالوريوس	
	0.04385	0.02456	1.57213*	دراسات عليا	

* الفروق دالة عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$)

من خلال نتائج اختبار LSD تبين أن هناك فروق في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة" بين كل من الثانوية العامة والدبلوم والبكالوريوس والدراسات العليا لصالح الثانوية العامة.

ويتضح مما سبق أن فرضية العدم لا تتحقق في محاور الاستبانة "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة"، وبالتالي يرفض الباحث فرضية العدم ويقبل بالفرضية البديلة، وهذا يعني أنه توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى الدلالة

($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجة تقدير أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي.

ويعزو الباحث وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم وأيضا تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي فالحاصلين على الدرجات العلمية العالية قد تم تركيزهم على الدراسة والمعلومات المتعلقة بطبيعة علمهم وقد يكون عملهم في بعض الأحيان يتطلب البقاء في المختبر في التحقق ومتابعة التحليل للتأكد من طبيعة المنتج حالاً أم حراماً، ومقارنة بإصحاب الدراسات الأولية والذين قد انهموا الدراسة وبدا تركيزهم على المعلومات العامة الطبية وغير الطبية ومن خلال وسائل الإتصال المرئية والمسموعة ومن خلال وسائل الإتصال الاجتماعي الحديثة.

جدول رقم 9.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA)

بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة

القيمة الاحتمالية (Sig.)	قيمة الاختبار (F)	متوسط المربعات	درجة الحرية	مجموع المربعات	مصدر التباين	مدى فهم أفراد العينة للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة
0.172	3.167	1.372	2	2.743	بين المجموعات	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم
		0.433	68	29.450	داخل المجموعات	
			70	32.193	المجموع	
0.462	0.781	0.083	2	0.165	بين المجموعات	مقاصد الطب الوقائي

		0.106	68	7.198	داخل المجموعات	
			70	7.364	المجموع	
		0.305	2	0.609	بين المجموعات	الطب الوقائي العلمي
0.344	1.084	0.281	68	19.104	داخل المجموعات	وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة
			70	19.713	المجموع	
		0.019	2	0.037	بين المجموعات	
0.787	0.240	0.078	68	5.293	داخل المجموعات	الدرجة الكلية للاستبانة
			70	5.331	المجموع	

* قيمة F الجدولية عند مستوى دلالة 0.05

تبين من الجدول أن القيمة الاحتمالية للدرجة الكلية تساوي (0.787)، وهي أكبر من مستوى الدلالة (0.05)، وقيمة F المحسوبة تساوي (0.240)، وهي أصغر من قيمة F الجدولية، والتي تساوي (3.01) مما يدل على عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة مدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة.

ويتضح مما سبق أن فرضية العدم تتحقق في محاور " مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة، وبالتالي يقبل الباحث فرضية العدم وهذا يعني أنه لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى الدلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة مدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة.

ويعزو الباحث عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة لمدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة إلى أن المعتقدات الإسلامية لا تتأثر بسنوات الخبرة حيث أن العامل لديه قناعة من ناحية دينية وهذه القناعة لن تتغير مع مرور الزمن، وهذا بالإضافة إلى أنه لا توجد أي برامج توعية وتدريب لهؤلاء العاملين في هذه المؤسسة في مجال الطب الوقائي القرآني وبالتالي لم يظهر أي أثر لعامل الخبرة في هذه المؤسسة.

جدول 10.5: نتائج اختبار تحليل التباين الأحادي (One Way ANOVA) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لمدى فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير التخصص

القيمة الاحتمالية (.Sig)	قيمة الاختبار (F)	متوسط المربعات	درجة الحرية	مجموع المربعات	مصدر التباين	فهمهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير التخصص
0.172	3.167	38.141	2	76.283	بين المجموعات	مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم
		0.459	242	111.079	داخل المجموعات	
			244	187.361	المجموع	
0.462	0.781	38.526	2	77.053	بين المجموعات	مقاصد الطب الوقائي
		0.607	242	146.978	داخل المجموعات	
			244	224.031	المجموع	
0.344	1.084	61.205	2	122.409	بين المجموعات	الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة
		0.825	242	199.568	داخل المجموعات	

			244	321.977	المجموع	
		16.337	2	32.674	بين المجموعات	الدرجة الكلية للاستبانة
0.787	0.240	0.269	242	64.998	داخلك المجموعات	
			244	97.672	المجموع	

* قيمة F الجدولية عند مستوى دلالة 0.05

تبين من الجدول أن القيمة الاحتمالية للدرجة الكلية تساوي (0.787)، وهي أكبر من مستوى الدلالة (0.05)، وقيمة F المحسوبة تساوي (0.240)، وهي أصغر من قيمة F الجدولية، والتي تساوي (3.01) مما يدل على عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة مدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير التخصص.

ويتضح مما سبق أن فرضية العدم تتحقق في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة"، وبالتالي يقبل الباحث فرضية العدم وهذا يعني أنه لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى الدلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة مدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير التخصص. ويعزو الباحث عدم وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة مدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلَّ عليها القرآن الكريم تُعزى إلى متغير التخصص يعود ذلك إلى المناهج العلمية المتعلقة بالطب الوقائي لاترابط الجانب العلمي بالدين خلال المراحل التعليمية (الثانوية العامة والبكالوريوس والماجستير والدكتوراه) وموضوع الدراسة لم يتعرض له خلال تلك المراحل الدراسة وبالتالي فإن ربط الطب الوقائي بالدلالات العلمية غير واضح.

الخاتمة

النتائج

أهم النتائج التي تم التوصل إليها من خلال هذه الدراسة:

- 1- أدت نتيجة البحث الى أن الشريعة الإسلامية لها السبق في تقرير مبدأ الطب الوقائي وذلك من خلال أحكامه المتعلقة بالأطعمة والأشربة وما يتعلق بها من أمور هامة في الطب الوقائي، الذي تميز بالمحافظة على صحة الإنسان، ووقايته من كل مرض قد يضر به وحمايته والرأفة به.
- 2- أن الشارع قصد المحافظة على الدين، وهذا المقصد يخص الصحة الجسدية والعقلية للفرد والمجتمع؛ فحفظ الدين يتضمن حفظ العبادات، إذ أن قيام المكلف بالتكاليف الشرعية إنما يكون على صورته التي قصدها الشارع عندما يكون المكلف سليماً من الأمراض، فيؤديها بتمامها وكما لها، وكذا خلو المجتمع من الآفات والأمراض، فالصحة المطلوبة ضرورية لفهم العقائد وترك الفهم الخاطيء للقواعد.
- 3- حفظ العقل أحد المقاصد الخمسة التي أمرت الشريعة الإسلامية بالحفاظ عليها، ولذا فكل ما أضر بالعقل من المسكرات يعتبر من الضرر الواجب إزالته ومنعه، لذلك حرم الله تعالى كل ما من شأنه إيذاء العقل، أو إخراجه عن طبيعته العاقلة.
- 4- يساهم الطب الوقائي في حفظ النسل عن طريق التأكد من الرعاية المتميزة للفرد والمجتمع، ولذلك حرم الزنا، واللواط، وكل ما يؤدي إلى وقوع الفاحشة، وفي المقابل شرع النكاح، واعتني بالسيدات الحوامل والأطفال في مرحلة ما قبل الولادة كل هذا حتى يكفل أطفالاً معافين يكبرون في صحة جيدة.
- 5- يساهم الطب الوقائي في حفظ النسل عن طريق التأكد من الرعاية المتميزة للفرد والمجتمع، ولذلك حرم الزنا، واللواط، وكل ما يؤدي إلى وقوع الفاحشة، وفي المقابل شرع النكاح، واعتني بالسيدات الحوامل والأطفال في مرحلة ما قبل الولادة كل هذا حتى يكفل أطفالاً معافين يكبرون في صحة جيدة.

6- حرمة أكل الميتة ليس مقتصرًا على أكل الإنسان لها، وإنما لا يجوز استخدامها بأي وسيلة من الوسائل في إطعام كائنات أخرى لما لها نتائج سلبية على هذه الكائنات الحية وماتسببة من أضرار لمتناولها.

7- أن نجاسة دم الميتة ليست لعين الموت، لأن الموت موجود في السمك والجراد وهما طاهران، فإذا كانت النجاسة لذات الموت لحرم أكلها، والواقع غير ذلك، فقد أباح الله سبحانه تعالى لنا تناولها لأنها ميتة، إنما تكمن النجاسة لما في الميتة من الدم ولا دم في السمك والجراد، والدليل في ذلك أن الله تعالى شرع لنا أكل السمك والجراد دون ذكاة.

8- عدم استخدام التدويخ للدواجن، لما برهن بالتجربة إلى موت نسبة غير قليلة من الحيوانات قبل التذكية، وأيضًا لا يجوز استخدام الصعق الكهربائي في صيد السمك لما له من أثر سلبي على دهن وبروتين الأسماك، بالإضافة إلى أن التدويخ مظهر من مظاهر عدم الرفق بالحيوان، وهذا ما يتعارض مع مقصود الأحكام الشرعية في الذبح من حيث إراحة الحيوان.

9- حرمة لحم الخنزير وشحمه وشعره وكل ما يتعلق به كالمس وما يتبع له كالجلاطين المستخرج منه.

10- إن الله تعالى سخر للإنسان كل ما في الأرض؛ ليتمتع به، ويأكل منه فأحل له الطيبات، وحرّم عليه الخبائث، وذلك له الحيوان، وأباح له أن يزهق روحه لمصلحته، بشرط أن يذكر اسم الله تعالى عليه؛ لأن ذكر اسم الله عليه بمثابة إعلان أن هذا العمل -الوحدانية- هو ذبح الحيوان -هو برضى من الله، وعند ذكر اسم غير اسم الله تعالى يستحق أن يجرم الإنسان من الإذن الرباني.

11- الإستثناء بالتذكية والتي يمكن تذكيته قبل موتها هي خمسة فقط (المنخنقة، والموقوذة، والمتردية، والنطيحة، وما أكل السبع).

12- أن الخمر له تأثير غير صحي على الإنسان من خلال رائحته والتي تؤثر بدورها على الجهاز التنفسي لمستنشقة، فيتضح معنى قوله تعالى: ﴿فاجتنبوه﴾ فهي تعني النهي عن الإقتراب منه مطلقاً.

13- إباحة ما حرمه الله تعالى من الأطعمة والأشربة في حالات الخشية من الموت، والحالات الضرورية وبشرط عدم الأكل منها بما يزيد عن سد الحاجة الضرورية، وتتجلى مقاصد التشريع الحنيف في هذه الإباحة بأعظم حال بسبب ترسيخها لحفظ الضروريات الخمسة عموماً، ألا وهي: الدين، والنفس، والعقل، والنسل، والمال، وبشكل خاص المحافظة على النفس البشرية.

14- ضرورة استخدام مقياس ليكرت الخماسي في الدراسات الميدانية؛ لكونه أكثر دقة واعتماداً.

15- أظهرت نتائج الدراسة وجود تدني لمفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم لدى العاملين في المعهد.

16- بينت نتائج الدراسة أن العاملين لديهم فهم متدني لمقاصد الطب الوقائي.

17- وجدت الدراسة إلى أن العاملين لديهم فهم متوسط للطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة.

18- وجود فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى دلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات درجات تقدير أفراد العينة لدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة" تُعزى إلى متغير المستوى الأكاديمي

19- ضرورة الاهتمام بالثقافة العامة جنباً إلى التخصص وخصوصاً لحملة شهادات الدراسات العليا لما أظهرته الدراسة الميدانية بأن لديهم تدني في المعلومات العامة.

20- لا توجد فروق ذات دلالة إحصائية عند مستوى الدلالة ($\alpha \geq 0.05$) بين متوسطات فهم أفراد العينة لدى موافقتهم للدلالات العلمية للطب الوقائي التي دلت عليها القرآن الكريم في محاور "مفهوم الطب الوقائي من القرآن الكريم، مقاصد الطب الوقائي، الطب الوقائي العلمي وتوافقه مع ما دلت عليه سورة المائدة" تُعزى إلى متغير سنوات الخبرة ومتغير الجنس ومتغير التخصص.

21- لا توجد أي برامج توعية وتدريب لهؤلاء العاملين في هذه المؤسسة في مجال الطب الوقائي القرآني وبالتالي لم يظهر أي أثر لعامل الخبرة في هذه المؤسسة.

التوصيات

- 1- يوصي الباحث باستخدام الطب الوقائي الذي ورد في كتاب الله وسنته للدعوة الى دين الإسلام
- 2- يؤكد الباحث على ضرورة عقد العديد من المحاضرات واللقاءات والدورات التربوية لمناقشة وتبيان أهمية الطب الوقائي القرآني في حياة الانسان، وربطها بقضايا المجتمع، وخصوصاً مع انتشار العديد من الأمراض التي لم تكن موجودة في العصور السابقة.
- 3- ضرورة تفعيل حوكمة شرعية في المؤسسات الطبية، تستمد قواعدها وضوابطها من معين مقاصد الشريعة.
- 4- يوصي الباحث بالعناية أكثر بالمقاصد، وتفعيل المقاصد بمستجدات الحياة الطبية، وذلك من خلال الدراسات العلمية والأبحاث.
- 5- استيراد مواشي حية إن أمكن ذلك وذبحها في البلاد الإسلامية للإبتعاد من إشكالات كثيرة، أو إرسال فريق من الجزائريين المسلمين ليدبحوها قبل تصديرها إلى بلاد المسلمين حتى لا يوقعوا المسلمين في الحرام.
- 6- إقامة ودعم المشاريع اللازمة في تربية الأبقار، والدواجن، والأغنام على الصعيدين الحكومي، والاهلي، وتوفير العلف الملائم من البلاد الإسلامية، واجراء التحاليل المختبرية للأعلاف المستوردة، وخصوصاً من غير الدول الإسلامية، وذلك للتأكد من صلاحية الأعلاف خشية احتوائها على مواد غير شرعية، وغير صحية من الإنسان أو الحيوان.

- 7- إصدار دليل إعلامي بلغات مختلفة، يشترك في إعداده مختصون في هذا الموضوع، يبين الشروط الشرعية للذبح الإسلامي، مما يعزز زيادة الثقافة الطبية لدى عامة الناس؛ وتزويدهم إعجاباً وتمسكاً بدينهم ودعوتهم إليه.
- 8- منع استيراد لحوم الحيوانات التي تم تدويخها، وذبحها لإفشاء نسبة منها لموتها قبل ذبحها.
- 9- تشكيل مجموعة من اللجان المختصة، والمهتمين للقيام بزيارات ميدانية مفاجئة لكافة المذابح والمصانع التي تصدر منتجاتها إلى الدول الإسلامية وذلك لغرض التأكد من التزامها بالموصفات الشرعية المطلوبة.
- 10- رفع كفاءة مختبرات الأغذية الموجودة في الدول المستوردة، وزيادة عددها، وإجراء المزيد من التحاليل على الأطعمة، واللحوم؛ لتلافي وجود بعض أجزاء الخنزير في تلك الأطعمة أو اللحوم.
- 11- تعزيز دور المساجد، والمؤسسات التعليمية، ودور الشباب، ومنظمات المجتمع المدني، في توعية الناس، وإظهار المخاطر، والمفاسد الناتجة عن شرب الخمر.
- 12- تعزيز دور الأسرة في علاج أفرادها من المخاطر، والمفاسد الناتجة عن شرب الخمر، ثم محاربة الدولة في إحداث قوانين زجرية ذات عقوبات رادعة، فمكافحة شرب الخمر تتطلب تضافر جهود جميع العاملين في هذا الإطار وخاصة جهود الأجهزة الأمنية والتشريعية.
- 13- ضرورة عمل دورات علمية تثقيفية للموظفين من أجل زيادة فهمهم بمفاهيم الطب الوقائي، وتزويدهم بكل ما هو جديد من الاكتشافات بمجال الطب الوقائي.
- 14- ضرورة انشاء المواقع الإلكترونية المتخصصة بالطب الوقائي، وبكافة لغات العالم من أجل زيادة فهم المجتمع بمفاهيم الطب الوقائي، وتزويدهم بكل ما هو جديد من الاكتشافات بمجال الطب الوقائي.

15- على الكفاءات المتخصصة في الدراسات الاسلامية، اصدار العديد من الكتب، والمقالات،

المتعلقة بالطب الوقائي القرآني؛ مما يعزز الثقافة بالمستحدثات الفقهية المتعلقة بطريقة قتل الحيوانات
مأكولة اللحم

16- على الجهات ذات العلاقة الايعاز بتعيين موظفين من متخصصي الدراسات الاسلامية،

والطب البشري، في المراكز العلمية المتخصصة في مجال منتجات الحلال الغذائية؛ لزيادة تبادل المعلومات
بين الكوادر العاملة.

17- إعادة النظر في الإجراءات المتبعة حالياً والخاصة عند تعيين الموظفين الجدد، ومنها أن يكون
للمتقدم إلى الوظيفة له خلفية علمية في مفهوم الطب الوقائي.

18- مقترحات لدراسات مستقبلية:

أ) إجراء البحوث العلمية الجامعية (الماجستير، والدكتوراه) فيما حرمه الله تعالى من دم وميتة ولحم خنزير
وخصوصاً فيما يتعلق من باللحوم المستوردة، أو مطيبات معينة، بحيث تتبع منهجية علمية دقيقة؛
لتعزز تلافي دخول تلك اللحوم، أو المطيبات إلى البلاد الإسلامية في المستقبل القريب.

ب) أن تقوم المؤسسات التعليمية والجامعات بإدخال مادة الطب الوقائي في المناهج الدينية، أو من خلال
مادة مستقلة، وتحت إسم الطب الوقائي القرآني، والذي يتناول صحة الفرد والمجتمع، فهو يدخل في
رسالة الأديان باعتبار أن صحة الأديان من صحة الأبدان، وأن في وقاية المجتمع حماية للدين.

ت) بناء برنامج مقترح لزيادة الفهم في مفاهيم الطب الوقائي لدى العاملين في المراكز، والمعاهد المتعلقة
بمنتجات الحلال، ودراسة فاعليته في تحقيق الفهم لديهم.

ث) إجراء دراسة تقييمية لمناهج العلوم في المراحل المختلفة من أجل معرفة مدى تضمين مناهج العلوم لمعايير
الطب الوقائي.

ج) تقييم دور المؤسسات الصحية في تحقيق الفهم في الطب الوقائي.

المراجع والمصادر

أولاً: المراجع والمصادر العربية

القرآن الكريم - جل من أنزله.

إبراهيم أنيس وآخرون، المعجم الوسيط، القاهرة، مكتبة الشروق الدولية، الطبعة الرابعة، 1424هـ/2004م.

إبراهيم، خليل إسماعيل، أمين، عباس عزيز، الآثار الاقتصادية والاجتماعية لمعاناة ذوي الأمراض المزمنة في العراق، المجلة العراقية لبحوث السوق وحماية المستهلك، 1430هـ/2009م.

ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، المملكة العربية السعودية، مكتبة نزار مصطفى الباز، ط3، 1419هـ/1999م.

ابن العربي، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر المعافري الاشبيلي، أحكام القرآن، تعليق: محمد عبد القادر عطا، لبنان، بيروت، دار الكتب العلمية، ط3، 1424هـ/2003م.

ابن الكثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير القرآن العظيم (ابن كثير)، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، منشورات محمد علي بيضون، ط1، 1419هـ/1999م.

ابن تيمية، أبو العباس أحمد، مجموعة الفتاوى، تحقيق: خيرى سعيد، القاهرة، المكتبة التوقيفية، د.ت.
ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم، مجموع الفتاوى، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 1416هـ/1995م.

ابن تيمية، تقي الدين، الفتاوى الكبرى، تحقيق: عطا، محمد عبد القادر، عطا، مصطفى عبد القادر، لبنان، بيروت، دار الكتب، كتاب الطهارة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1408هـ/1987م.

ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم، مجموعة الفتاوى، 1424هـ/2004م.

ابن حبان، أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبَد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، رقم الحديث رقم: 74، 1414هـ/1993م.

ابن رشد الحفيد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، القاهرة، دار الحديث، بدون طبعة، 1425هـ/2004م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، **التحرير والتنوير**، تونس، الدار التونسية للنشر،
1404هـ/1984م

ابن فارس، أحمد بن فارس، **معجم مقاييس اللغة**، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، القاهرة، دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع، 1371 هـ/1952م.

ابن قدامة المقدسي، أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي الدمشقي
الحنبلي، **المغني**، مكتبة القاهرة، بدون طبعة، 1388هـ/1968م.

ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، **سنن ابن ماجه**، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء
الكتب العربية، د.ت.

ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي أبو الفضل جمال الدين، **لسان العرب**، بيروت، دار صادر، الطبعة
الثالثة، 1414هـ/1994م.

أبو إبراهيم المزني، إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، **مختصر المزني** (مطبوع ملحقاً بالألم للشافعي)، بيروت،
دار المعرفة، 1410هـ/1990م.

أبو السعود، أحمد محمد كامل، **التفسير الكوني للقرآن الكريم** (تفسير تقليدي وعصري)، د.ت.

أبو السعود، حسام الدين، **القرآن الكريم دليلك الى الصحة**، دار اخبار اليوم، 1420هـ/1999م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي، **سنن أبي داود**، تحقيق:
محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت، المكتبة العصرية، د.ت.

أبو شهبه، محمد بن محمد، **المدخل لدراسة القرآن الكريم**، مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الثانية،
1423هـ/2003م.

أبو هريبد، عاطف محمد، **القواعد الشرعية لسلامة إنتاج وحفظ الغذاء**، مجلة الجامعة الإسلامية للدراسات
الإسلامية، المجلد العشرون، العدد الأول، 1433هـ/2012م.

أبو يحيى، محمد حسن، **الطب الوقائي من الحسد وعلاجه**، عمان، دار يافا العلمية للنشر والتوزيع، سلسلة
دراسات اسلامية، الطبعة الأولى، 1432هـ/2011م.

أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، **البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل
المستخرجة**، تحقيق: محمد حجي وآخرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية،
1408هـ/1988م.

أحمد جواد، **الخنزير بين ميزان الشرع ومنظار العلم**، الطبعة الأولى، دار السلام للطباعة والنشر - القاهرة،
1407هـ/1986م.

أحمد محمد كنعان، **الموسوعة الطبية الفقهية**، بيروت، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، ط1،
1420هـ/2000م.

احمد، يوسف الحاج، موسوعة الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة المطهرة، مكتبة ابن حجر، د.ت.

إدارة الحدائق العامة، ذكر الحيوان في القرآن، وزارة البلدية والبيئة، دولة قطر، د.ت.

إدريس، عبد الفتاح، حكم التداوي ببعض أجزاء، مجلة كلية الشريعة والقانون، مصر، القاهرة، د.ت.
الأزهري، محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري، شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية، الطبعة الأولى، 1424هـ/2003م.

اسلام حسن محمد ياسين وروحيزان بارو محمد زين، الطب الوقائي وسنن الفطرة، جامعة سلطان زين العابدين، ماليزيا، المؤتمر الدولي حول تمكين الحضارة الإسلامية في القرن الواحد والعشرين، 1437هـ/2016م.

الأغا، إحسان، الأستاذ، محمود، تصميم البحث التربوي (النظرية والتطبيق)، مطبعة الرنتيسي، غزة، 1420هـ/1999م.

آل معمر، عبد العزيز بن حمد بن ناصر بن عثمان، منحة القريب المجيب في الرد على عباد الصليب، د.ت.

الألوسي، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، بيروت، دار الفكر، د.ت.

الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، بيروت، دار الفكر، 1420هـ/2000م.

الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ/2002م.

الأنصاري، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي، الزواجر عن اقتراف الكبائر، دار الفكر، ط1، 1407هـ/1987م.

البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه = صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط1، 1422هـ/2002م.

البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، الأدب المفرد، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار البشائر الإسلامية، الطبعة الثالثة، 1409هـ/1989م.

بدوي، عبد الرحمن، مناهج البحث العلمي، الكويت، وكالة المطبوعات، ط3، 1397هـ/1977م.

البدوي، نادي قبيصي، البشير، حسن عبد الغفار، الذكاة الشرعية موقف الفقه من طرق الذبح الحديثة،
جامعة المدينة العالمية، د.ت.

البيسي، موسى اسماعيل، الغذاء والتغذية في ضوء الكتاب والسنة، مجلة جامعة القدس للأبحاث
والدراسات، العدد السادس، 1425هـ/2005م.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، تحقيق: محمد
عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4،
1417هـ/1997م.

بلالي، العيد، الوقاية الصحية في السنة النبوية، مذكرة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العلوم الإسلامية،
جامعة الجزائر، 1432هـ/2011م.

بلالي، العيد، قسم العقائد والأديان، كلية العلوم الإسلامية، جامعة الجزائر، 1432هـ/2011م.
البلخي، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود
شحاته، بيروت، دار إحياء التراث، ط1، 1423هـ/2003م.

البهنساوي، عبد الحي، الطب الوقائي في السنة النبوية، وزارة الاقاف والشئون الإسلامية، قطاع المساجد،
1426هـ/2005م.

الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد
شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي،
1395هـ/1975م.

الترمذي، محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحاك أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق: بشار عواد
معروف، مصر، بيروت، دار الغرب الإسلامي، 1419هـ/1998م.

التميمي، عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان، الإيمان والرد على أهل البدع،
(مطبوع ضمن مجموعة الرسائل والمسائل النجدية لبعض علماء نجد الأعلام، دار العاصمة، الرياض، المملكة
العربية السعودية، ط3، 1413هـ/1992م.

الجزيري، عبد الرحمن، الفقه على المذاهب الأربعة، قدم له وعلق عليه: إبراهيم محمد رمضان، المجلد الأول
، لبنان، بيروت، شركة دار الاقمة بن ابي الارقم، 1414هـ/1993م.

الخصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: محمد صادق القمحاوي، بيروت، دار
إحياء التراث العربي، 1405هـ/1985م.

الجمال، احمد محمد عبدالعظيم، أمن الأمة من منظور مقاصد الشريعة، القاهرة، دار السلام، ط1،
1430هـ/2009م.

الحميلي، السيد، الإعجاز الطبي في القرآن، بيروت، دار مكتبة الهلال، ط2، 1405هـ/1985م.

جندي، سميح عبد الوهاب، أهمية المقاصد في الشريعة الإسلامية، مؤسسة الرسالة ناشرون، 1429هـ/2008م.

الجوزي، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي - بيروت، ط1، 1422هـ/2002م..

الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، بيروت، دار الجيل الجديد، ط10، 1413هـ/1993م. الحسن، محمد علي، المنار في علوم القرآن مع مدخل في أصول التفسير ومصادره، بيروت، مؤسسة الرسالة، 1421هـ/2000م.

حسين رشوان، العلم والبحث العلمي، الإسكندرية، المكتب الجامعي الحديث، 1402هـ/1982م. حلاق، محمد صبحي بن حسن، اللباب في فقه السنة والكتاب، الامارات، الشارقة، مكتبة الصحابة، الطبعة الأولى، 1323هـ/2007م.

الحماداني، موفق، مناهج البحث العلمي، الاردن، عمان، مؤسسة الرواق للنشر، 1427هـ/2006م. حميدة، عادل عبد القادر، موسوعة الأطعمة في الإسلام وأحكامها بين العلم والإيمان، الدار العالمية للنشر والتوزيع، مصر، الاسكندرية، الطبعة الأولى، 1430هـ/2009م.

الحنبلي، منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس البهوتي، كشاف القناع عن متن الإقناع، دار الكتب العلمية، د.ت.

الحنفي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، بيروت، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، ط5، 1420هـ/1999م.

الحنفي، عثمان بن علي بن محجن البارعي، الشَّلْبِيّ، شهاب الدين أحمد بن محمد بن أحمد بن يونس بن إسماعيل بن يونس، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشَّلْبِيّ، القاهرة، المطبعة الكبرى الأميرية، ط1، 1313هـ/1895م.

الحولي، ماهر حامد، الطب الوقائي في الاسلام، غزة، الجامعة الاسلامية، 1427هـ/2007م. الحيوي، أحمد بن محمد بن علي الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية، د.ت.

الخطيب، محمد عجاج، أصول الحديث وعلومه وصحيحه، دار الفكر، الطبعة الثانية، 1391هـ/1971. الخطيب، هشام، الوجيز في الطب، عمان، دار الأرقم، الطبعة الأولى، 1405هـ/1985م.

درويش، محمود أحمد، مناهج البحث في العلوم الإنسانية، مؤسسة الأمة العربية للنشر والتوزيع، مصر، 1439هـ/2018.

الدقر، محمد نزار، روائع الطب الإسلامي، دار المعاجم، سوريا، دمشق، الطبعة الأولى، 1417هـ/1997.

- الدوسري، منيرة محمد ناصر، أسماء سور القرآن وفضائلها، دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، 1426هـ/2005م.
- دياب، عبد الحميد، أحمد قرقوز، مع الطب في القرآن الكريم، دمشق، مؤسسة علوم القرآن ، ط2، 1402هـ/1982م.
- الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي، مفاتيح الغيب = التفسير الكبير، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420هـ/2000م.
- الرملي، شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة شهاب الدين، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأخيرة، 1404هـ/1984م.
- الريس، سعد جميل سليم، النسل حفظه وتنظيمه دراسة فقهية مقارنة، رسالة ماجستير - قسم الدراسات الإسلامية، غزة، جامعة الأزهر، 1433هـ/2012م.
- رينسيس ليكرت، أسلوب لبحث مقياس السلوكيات، علم النفس، 1350هـ/1932م.
- الزحيلي، وهبة بن مصطفى، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دمشق، دار الفكر المعاصر، ط2، 1418هـ/1998م.
- الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بھادر، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، ط1، 1376هـ/1957م.
- زيود، حازم حسني حافظ، التربية الوقائية في القرآن الكريم، كلية الدراسات العليا، جامعة النجاح الوطنية، رسالة ماجستير، نابلس، فلسطين، 1430هـ/2009م.
- ساجد، علي علي، النعيمي، مضر علي، آيات الدم: في سورتي المائدة والأنعام (دراسة وصفية تحليلية)، نقلا من مؤتمر تدبر القرآن الكريم، جامعة ملايا، أكاديمية الدراسات الإسلامية، 1437/2016هـ.
- السبكي، الإبهاج في شرح المنهاج، بيروت، دار الكتب العلمية، 1416هـ/1995م.
- سرحان، نادي قبيصي البدوي، البشير، حسن عبد الغفار، مخاطر التخزين وأهم استخدامه المعاصرة دراسة فقهية طبية مقارنة، جامعة المدينة العالمية، مجلة مجمع، العدد11، 1436هـ/2015م.
- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، مؤسسة الرسالة، ط1، 1420هـ/2000م.
- سعيداي، جواهر ادم، الاعجاز العلمي في العبادات والطب الوقائي، بحث لنيل البكالوريوس جامعه البحر الاحمر كلية الاداب والعلوم الانسانية - قسم الدراسات الإسلامية، السودان، 1436هـ/2015م.
- سليمان، هند الزبير بابكر، الطب الوقائي في السنة النبوية، بحث مئتم الى جامعة الخرطوم لنيل ماجستير الاداب في الدراسات الإسلامية، 1430هـ/2009م.

السنباطي، صالح بن عبد القوي، الاعجاز العلمي في الطب الوقائي، الجمهورية اليمنية، جامعة الايمان، طبعة تجريبية، 1425هـ/2004م.

سويد، محمد علي، الموسوعة الثقافية، شركة رشاد برس، ط1، 1423هـ/2002م.

سيد قطب، إبراهيم، في ظلال القرآن، القاهرة، دار الشروق، د.ت.

السيد، خالد سر الختم، الطب النبوي وخيارات الوقاية، مجلة الشريعة والدراسات الإسلامية، 2003م.

الشاطي، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي، الموافقات، تحقيق: أبو عبدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن عفان، ط1، 1417هـ/1997م.

الشافعي، شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، دار الكتب العلمية، 1415هـ/1994م.

الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي - الخواطر، مطابع أخبار اليوم، 1418هـ/1997م.

الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، دار الفكر للطباعة و النشر و التوزيع، لبنان، بيروت، 1415هـ/1995م.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، فتح القدير، دمشق، دار ابن كثير، ط1، 1414هـ/1994م.

الصابوني محمد علي، روائع البيان في تفسير آيات الأحكام من القرآن، مكة المكرمة، دار القرآن الكريم، د.ت.

الصاوي، عبد الجواد، إعجاز القرآن والسنة في الطب الوقائي والكائنات الدقيقة، دار جياذ للنشر والتوزيع، جدة، الطبعة الأولى، 1433هـ/2012م.

صقر، شحاتة، الموسوعة الميسرة في الاعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة، د.ت.

الصيد، علي محمد علي، الأحكام الفقهية المتعلقة بالطب الوقائي بين الأصالة والمعاصرة "دراسة فقهية طبية مقارنة"، المجلد الخامس من العدد الثالث والثلاثين لجمعية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات بالإسكندرية، د.ت.

طبارة، عفيف، روح الدين الإسلامي، بيروت، دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة عشرة، د.ت.

الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، 1420هـ/2000م.

العالم، يوسف حامد، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية، الطبعة الثانية، 1415هـ/1994م.

عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، دار الحديث، مصر، القاهرة، ط2، 1409هـ/1988م.

- عبد الحق بن محمد بن عطية الأندلسي، تفسير ابن عطية، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ/2002م.
- عبد الحميد، الصياد ابراهيم، المدخل الاسلامي للطب، مجمع البحوث الاسلامية، القاهرة، 1409هـ/1988م.
- عبد الرحيم، أبي محمد عبد المنعم، أحكام القرآن، تحقيق: طه بن علي بوسريح، دار ابن حزم، بنان، بيروت، الطبعة الأولى، 1427هـ/2006م.
- عبد الرزاق، محمد، أثر السنة النبوية في الطب الوقائي والعلاجي المعاصر، بحث مقدم إلى مؤتمر السنة النبوية في الدراسات المعاصرة، جامعة اليرموك بإربد بالمملكة الأردنية الهاشمية، 1428هـ/2007م.
- عبد العزيز، محمد كمال، لماذا حرم الله هذه الاشياء، مكتبه القران الكريم للطبع والنشر والتصدير، 1409هـ/1988م.
- عبيدات وعدس وعبد الحق، ذوقان وعبد الرحمن وكايد، البحث العلمي مفهومه وأدواته وأساليبه، دار الفكر للنشر والطباعة والتوزيع، عمان، 1412هـ/2001م.
- العبيدي، حسين بن عبدالله، الذبائح، مؤتمر مجلس الفقه الإسلامي الدولي، الدورة الحادية والعشرون، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، السجل العلمي 6، د.ت.
- العثماني، محمد تقي، بحوث في قضايا فقهية معاصرة، الاردن، الدار الشامية، 1434هـ/2013م.
- العساف، صالح، المدخل إلى البحث في العلوم السلوكية، مكتبة العبيكان، الرياض، 1415هـ/1995م.
- العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، المملكة العربية السعودية، الرياض، دار طيبة، الطبعة الأولى، 1426هـ/2005م.
- عشماوي، عبد الفتاح بن سليمان، الخبيثة أم الخبائث، المدينة المنورة، 1403هـ/1982م.
- عطية، بشير سالم، دور الحسبة في حماية حقوق الإنسان، مجلة العلوم القانونية والشرعية، كلية القانون، جامعة الزاوية، العدد السادس، د.ت.
- العكايلة، توفيق عبد الرحمن سالم، أثر مراتب المقاصد الثلاثة في استنباط الأحكام الشرعية، مؤتة للبحوث والدراسات، سلسلة العلوم الانسانية والاجتماعية، المجلد السادس والعشرون، 1432هـ/2011م.
- علاء الدين، سلماني، دور الشرطة العلمية في إثبات الجريمة، جامعة محمد خيضر بسكر، 1435هـ/2014م.
- علي، رمضان حمدون، استحالة الأشياء في ميزان الفقه الإسلامي، مجلة كلية العلوم الاسلامية، المجلد السابع، العدد 12، 1434هـ/2013م.

علي، محمد عبد العاطي محمد، المقاصد الشرعية وأثرها في الفقه الإسلامي، القاهرة، دار الحديث، 1428هـ/2007م.

عوده، ملكاوي وأحمد، فتحي، أساسيات البحث العلمي، مكتبة الكتاني، أريد، 1412هـ/1992م.

عوض، حازم، الحيوانات عندما تمرض، الجزيرة، وكالة الصحافة العربية، 1438هـ/2017م.

عيسى، نضال سميح، الطب الوقائي بين العلم والدين، تقديم: محمد راتب النابلسي، سوريا، دار المكتبي، ط1، 1411هـ/1997م.

الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد، إحياء علوم الدين، دار الفكر العربي، د.ط، د.ت.

غوجي، كبير، معالم الطب الوقائي في الكتب الستة، بحث مقدم لنيل درجة الدكتوراه - قسم القرآن والحديث - أكاديمية الدراسات الإسلامية، جامعه ملايا كوالالمبور، 1433هـ/2012م.

الفارسي، سميرة، كورت، نور الله، مفهوم الوقاية الصحية البدنية في القرآن والسنة واستعمالاتها، مجلة التراث، المجلد3، 1439هـ/2018م.

الفنجري، احمد شوق، الطب الوقائي في الاسلام، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط3، 1412هـ/1991م.

الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، إشراف: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، الطبعة الثامنة، 1426هـ/2005م.

الفيومي، أحمد بن محمد بن علي الحيوي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، بيروت، المكتبة العلمية، د.ت.

القاضي، عبد الفتاح، بشير اليسر شرح ناظمة الزهر في علم الفواصل، مصر، القاهرة، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، 1395هـ/1975م.

القحطاني، سعيد بن علي بن وهف، صلاة المريض- مفهوم، وفضائل، وآداب، وكيفية، وأحكام في ضوء الكتاب والسنة، مؤسسة الجريسي، د.ت.

القحطاني، سعيد بن علي بن وهف، من أحكام سورة المائدة، شبكة الألوكة، 1404هـ/1983م.

القرضاوي، يوسف، فقه الأقليات المسلمة، القاهرة، القاهرة، دار الشروق، ط1، 1422هـ/2001م.

القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط2، 1384هـ/1964م.

القضاة، عبد الحميد، تفوق الطب الوقائي في الاسلام، من الابحاث المختارة في المؤتمر العلمي الأول عن الاعجاز العلمي في القرآن والسنة، الجامعة الإسلامية العالمية، اسلام آباد، 1407هـ/1987م.

القطان، مناع خليل، مباحث في علوم القرآن، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الثالثة، 1421هـ/2000م.

قلعجي، محمد رواس، قنبي، حامد صادق، معجم لغة الفقهاء، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة: الثانية، 1408هـ/1988م.

القماش، عبد الرحمن بن محمد، جامع لطائف التفسير، دولة الإمارات العربية، مكتبة مشكاة الإسلامية، د.ت.

الكاساني، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الحنفي، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، 1406هـ/1986م.

كاظم، أحمد ويسى، تدريس العلوم، القاهرة، دار النهضة العربية، 1414هـ/1993م.

الكيلاي، ابراهيم زيد، خصائص الأمة الإسلامية الحضارية كما تبينها سورة المائدة، 1425هـ/2004م.
اللوحي، عبد السلام حمدان عودة، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، الجامعة الإسلامية - كلية أصول الدين، طبع في مطبعة آفاق، الطبعة الثانية، فلسطين، 1423هـ/2002م (بالاصل هو رسالة ماجستير نوقشت بتاريخ 1986م).

المازري، أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر، المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: محمد الشالي النيفر، الجزائر، الدار التونسية للنشر، المؤسسة الوطنية للكتاب، المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسات بيت الحكمة، الطبعة الثانية، 1409هـ/1988م.

المالكي، أبو محمد عبد الله بن (أبي زيد) عبد الرحمن النفزي، متن الرسالة، دار الفكر، د.ت.

مجلس المجتمعات الإثنية في كوينزلاند، الصحة والتهاب B الكبد الوبائي دليلي الخاص بمرض التهاب المُنزمن B الكبد، 1438هـ/2017م.

مجموعة من العلماء والباحثين، الموسوعة العربية العالمية، مؤسسة أعمال الرسالة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، 1419هـ/1999م.

المحلي، السيوطي، جلال الدين محمد بن أحمد، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، تفسير الجلالين، القاهرة، دار الحديث، ط1، د.ت.

محمد، عبد الحافظ حلمي، العلوم البيولوجية في خدمة تفسير القرآن، مجلة عالم الفكر، الكويت، 1402هـ/1982م.

محمد، محمود الحاج قاسم، الأورام والسرطان وعلاجه في الطب العربي الإسلامي، 1429هـ/2008م.

محمود، علي عبد الحليم، التربية الإسلامية في سورة المائدة، سلسلة التربية الإسلامية في القرآن الكريم، ط1، دار النشر والتوزيع الإسلامية، 1414هـ/1994م.

محمود، فهمي مصطفى، الإعجاز العلمي في تحريم لحم الخنزير، بحث ضمن أعمال المؤتمر العالمي العاشر للإعجاز العلمي في القرآن والسنة، تركيا، 1432هـ/2011م.

مرزوق، محمد أنور، النويشي، عادل عبد العزيز، أنفلوانزا الخنازير، كتاب الجمهورية، 1430هـ/2009. مسلم، بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، د.ت.

معبد، محمد أحمد محمد، نفحات من علوم القرآن، القاهرة، دار السلام، الطبعة الثانية، 1426هـ/2005م.

معلومات ماكميلان، الآثار الجانبية لعلاج السرطان، المملكة المتحدة، 1438هـ/2017م. المناوي، محمد عبد الرؤوف، التوفيق على مهمات التعاريف، بيروت، دار الفكر المعاصر، الطبعة الأولى، 1410هـ/1990م.

الميسر، محمد سيد احمد، النبوة المحمدية دلائلها وخصائصها، مصر، القاهرة، دار الاعتصام للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1421هـ/2000م.

نجم الدين، سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري، الانتصارات الإسلامية في كشف شبه النصرانية، تحقيق: سالم بن محمد القرني، الرياض، مكتبة العبيكان، ط1، 1419هـ/1999م. النملة، عبدالعزيز بن عبدالله بن علي، جهود هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في حفظ الضرورات الخمس، المملكة العربية السعودية، الرئاسة العامة، الهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ندوة: الحسبة وعناية المملكة العربية السعودية بها، د.ت.

النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع، د.ت.

هانس هايتزش ريكفيغ، الدين والعلم وتحريم لحم الخنزير، ترجمة: عدنان حليبي، د.ت. الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهر أبو منصور، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، 1422هـ/2001م.

هشام الخطيب، أهمية التبرع بالدم، بحث في مجلة الوعي الإسلامي، السنة العشرون، العدد 229. وجدي رياض، الدم سر الحياة، الهيئة المصرية للكتاب، 1406هـ/1986م.

Agbor, Michael A., and Clement C. Azodo. "Assessment of chewing stick (miswak) use in a Muslim community in Cameroon." *European Journal of General Dentistry* 2, no. 1 (2013): 50 .

Al Farsi, Samira, and Nurullah Kurt. "The Mystery of The Arrangement and Wisdom of Prohibition in The Light of The Ayah "Dead Meat, Blood, The Flesh of Swine, and Any (Food) Over Which The Name of Other Than Allah Has Been Invoked". (2018).

Ali, Sayda AM, Hyder O. Abdalla, Ibrahim M. Mahgoub, and W. Medani. "Effect of slaughtering method on the keeping quality of broiler chickens' meat." *Egypt Poul Sci* 31, no. 31 (2011): 727-736.

Alreck, Pamela L., and Robert B. Settle. *The survey research handbook*. McGraw-Hill, 1994.

Appleby, Michael C. "Farm disease crises in the United Kingdom: Lessons to be learned." (2003.)

Araya, Julia, Ramón Rodrigo, Myriam Orellana, and Vanessa García. "Effects of red wine consumption on kidney FA composition." *Lipids* 38, no. 3 (2003): 275-279.

Arizono, Naoki, Yuta Yoshimura, Naoki Tohzaka, Minoru Yamada, Tatsuya Tegoshi, Kotaro Onishi, and Ryuichi Uchikawa. "Ascariasis in Japan: is pig-derived *Ascaris* infecting humans." *Jpn J Infect Dis* 63, no. 6 (2010): 447-8 .

Bagni, M., C. Civitareale, A. Priori, A. Ballerini, M. Finioia, G. Brambilla, and G. Marino. "Pre-slaughter crowding stress and killing procedures affecting quality and welfare in sea bass (*Dicentrarchus labrax*) and sea bream (*Sparus aurata*)." *Aquaculture* 263, no. 1-4 (2007): 52-60 .

Baumgardner, Dennis J. "Soil-related bacterial and fungal infections." *The Journal of the American Board of Family Medicine* 25, no. 5 (2012): 734-744.

Brigden, Malcolm L., and Andy L. Pattullo. "Prevention and management of overwhelming postsplenectomy infection-an update." *CRITICAL CARE MEDICINE-BALTIMORE*- 27 (1999): 836-842.

Burdock, George A. *Encyclopedia of food & color additives*. CRC Press, 1996 .

Chitlaru, Theodor, Ma'ayan Israeli, Shahar Rotem, Uri Elia, Erez Bar-Haim, Sharon Ehrlich, Ofer Cohen, and Avigdor Shafferman. "A novel live attenuated anthrax spore vaccine based on an acapsular *Bacillus anthracis* Sterne strain with mutations in the *htrA*, *lef* and *cya* genes." *Vaccine* 35, no. 44 (2017): 6030-6040.

College of Veterinary, Iowa State University, Center for Food Medicine, 2008 .

Costanzo, Simona, Augusto Di Castelnuovo, Maria Benedetta Donati, Licia Iacoviello, and Giovanni de Gaetano. "Wine, beer or spirit drinking in relation to fatal and non-fatal cardiovascular events: a meta-analysis." *European journal of epidemiology* 26, no. 11 (2011): 833-850 .

Damborg, Peter, Els M. Broens, Bruno B. Chomel, S. Guenther, Frank Pasmans, Jaap A. Wagenaar, J. Scott Weese et al. "Bacterial zoonoses transmitted by household pets: state-of-the-art and future perspectives for targeted research and policy actions." *Journal of comparative pathology* 155, no. 1 (2016): S27-S40.

De Oliveira Roca, O. "Humane Slaughter of Bovine. Embrapa: First Virtual Global Conference on Organic Beef Cattle Production; September, 02 to October, 15 2002." (2002 .)

Deribe, Ermias, Bjørn Olav Rosseland, Reidar Borgstrøm, Brit Salbu, Zinabu Gebremariam, Elias Dadebo, Hans Ragnar Norli, and Ole Martin Eklo. "Bioaccumulation of persistent organic pollutants (POPs) in fish species from Lake Koka, Ethiopia: the

influence of lipid content and trophic position." *Science of the Total Environment* 410 (2011): 136-145.

Deshpande, Jayant D., Mohini M. Joshi, and Purushottam A. Giri. "Zinc: The trace element of major importance in human nutrition and health." *International Journal of Medical Science and Public Health* 2, no. 1 (2013): 1-7.

Doss, Manfred O., Alexandra Kühnel, and Ulrich Gross. "Alcohol and porphyrin metabolism." *Alcohol and Alcoholism* 35, no. 2 (2000): 109-125.

Ducksbury, C. H., and D. J. Anthony. "Stunning of the pig by electricity before slaughter." *Veterinary Record* 9 (1929): 433-4 .

Farouk, M. M., H. M. Al-Mazeedi, A. B. Sabow, A. E. D. Bekhit, K. D. Adeyemi, A. Q. Sazili, and A. Ghani. "Halal and Kosher slaughter methods and meat quality: A review." *Meat Science* 98, no. 3 (2014): 505-519 .

Frank, L. "Bacterial Classification, Structure and Function." (2009): 1-2 .

Gill, C. O. "Intrinsic bacteria in meat." *Journal of Applied Bacteriology* 47, no. 3 (1979): 367-378.

Grandin, Temple. "Discussion of research that shows that Kosher or Halal slaughter without stunning causes pain." Department of Animal Science, Colorado State University, Fort Collins, CO (2010). Gregory, N. G. "Animal welfare at markets and during transport and slaughter." *Meat science* 80, no. 1 (2008): 2-11 .

Grice, Elizabeth A., and Julia A. Segre. "The skin microbiome." *Nature Reviews Microbiology* 9, no. 4 (2011): 244.

Hair, J. F., Anderson, R. E., Black, W. B., & Tatham, R. L. "Multivariate Data Analysis": Prentice Hall . (2010).

Hair, Joseph F., R. E. Anderson, and R. L. Tatham. "WC Black Multivariate data analysis." (1998.)

Hair, Joseph F., William C. Black, Barry J. Babin, Rolph E. Anderson, and Ronald L. Tatham. "Multivariate data analysis (Vol. 6)." (2006): 289 .

Halliwell, Barry, and JMe Gutteridge. "Oxygen toxicity, oxygen radicals, transition metals and disease." *Biochemical journal* 219, no. 1 (1984): 1 .

Harrison, Jon F. "Ventilatory mechanism and control in grasshoppers." *American Zoologist* 37, no. 1 (1997): 73-81.

James F. Zachary, M. Donald McGavin *Pathologic Basis of Veterinary Disease Expert Consult*, Page 170. (2017). Sixth edition. Elsevier .

Jan, Arif, Mudsser Azam, Kehkashan Siddiqui, Arif Ali, Inho Choi, and Qazi Haq. "Heavy metals and human health: mechanistic insight into toxicity and counter defense system of antioxidants." *International journal of molecular sciences* 16, no. 12 (2015): 29592-29630.

Janeway Jr, Charles A., Paul Travers, Mark Walport, and Mark J. Shlomchik. "Effector mechanisms in allergic reactions." In *Immunobiology: The Immune System in Health and Disease*. 5th edition. Garland Science, 2001.

Jenner, P. "Oxidative damage in neurodegenerative disease." *The Lancet* 344, no. 8925 (1994): 796-798.

Johnston-Banks, F. A. "Gelatin." In *Food gels*, pp. 233-289. Springer, Dordrecht, 1990 .

Krejcie, R.V., & Morgan, D.W. (1970). Determining sample size for research activities. *Educational and Psychological Measurement*, 30, 607-610.

Leach. L. *Hides and Skins for the Tannins industry*. Rome: FAO of the United Nations. Agriculture Support Systems Div. Bulletin (1995): 123.65 .

Leach. L. *Hides and Skins for the Tannins industry*. Rome: FAO of the United Nations. Agriculture Support Systems Div. Bulletin (1995): 123.65.

Marcus, Jacqueline B. *Culinary nutrition: the science and practice of healthy cooking*. Academic Press, 2013 .

Mattson, Sarah N., Nicole Crocker, and Tanya T. Nguyen. "Fetal alcohol spectrum disorders: neuropsychological and behavioral features." *Neuropsychology review* 21, no. 2 (2011): 81-101.

Nakyinsige, K., A. B. Fatimah, Z. A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, and A. Q. Sazili. "Bleeding efficiency and meat oxidative stability and microbiological quality of New Zealand White rabbits subjected to halal slaughter without stunning and gas stun-killing." *Asian-Australasian journal of animal sciences* 27, no. 3 (2014): 406.

Nakyinsige, Khadijah, YB Che Man, Zeiad A. Aghwan, I. Zulkifli, Y. M. Goh, F. Abu Bakar, H. A. Al-Kahtani, and A. Q. Sazili. "Stunning and animal welfare from Islamic and scientific perspectives." *Meat science* 95, no. 2 (2013): 352-361 .

Oscar-Berman, Marlene, and Ksenija Marinković. "Alcohol: effects on neurobehavioral functions and the brain." *Neuropsychology review* 17, no. 3 (2007): 239-257.

Ottera, H., Roth, B., Torrissen, O.J. Do killing methods affect the quality of Atlantic Salmon? In: Kestin, S.C., Warriss, P.D. (Eds.), *Farmed Fish Quality*. Blackwell Science Ltd, Oxford, (2001): pp. 398–399 .

Pharo, H., and S. P. Cobb. "The spread of pathogens through trade in pig meat: overview and recent developments." *Rev Sci Tech Off Int Epiz30*, no. 1 (2011): 139-148.

Qamar, Muhammad Fiaz, and Ifrah Raza. "Scientific evidences that pig meat (pork) is prohibited for human health." *Scientific Papers, Animal Science, Series D* (2012). Red Meat Abattoir Association. "Animal handling practical guidelines for abattoirs."(2011 .)

Rohanizadeh, Ramin, Michael V. Swain, and Rebecca S. Mason. "Gelatin sponges (Gelfoam®) as a scaffold for osteoblasts." *Journal of Materials Science: Materials in Medicine* 19, no. 3 (2008): 1173-1182.

Rohman, A., Y. Erwanto, and Yaakob B. Che Man. "Analysis of pork adulteration in beef meatball using Fourier transform infrared (FTIR) spectroscopy." *Meat Science* 88, no. 1 (2011): 91-95 .

Rohman, Abdul, and Yaakob B. Che Man. "Application of Fourier transform infrared (FT-IR) spectroscopy combined with chemometrics for authentication of cod-liver oil." *Vibrational Spectroscopy* 55, no. 2 (2011): 141-145.

Rosset, M., and G. Oki. "Skin diseases in alcoholics." *Quarterly journal of studies on alcohol* 32, no. 4 (1971): 1017-1024.

Sandler, M., N-Y. Li, N. Jarrett, and V. Glover. "Dietary migraine: recent progress in the red (and white) wine story." *Cephalalgia* 15, no. 2 (1995): 101-103 .

Steinbüchel, Alexander, and Sang Ki Rhee. *Polysaccharides and polyamides in the food industry: properties, production, and patents*. Wiley-VCH Verlag GmbH & CO. KGaA, 2005.

Stevens, Dennis L., Alan L. Bisno, Henry F. Chambers, E. Dale Everett, Patchen Dellinger, Ellie JC Goldstein, Sherwood L. Gorbach et al. "Practice guidelines for the diagnosis and management of skin and soft-tissue infections." *Clinical Infectious Diseases* 41, no. 10 (2005): 1373-1406 .

Sturgeon, A., S. L. Pinder, M. C. Costa, and J. S. Weese. "Characterization of the oral microbiota of healthy cats using next-generation sequencing." *The Veterinary Journal* 201, no. 2 (2014): 223-229.

Sullivan, Edith V., R. Adron Harris, and Adolf Pfefferbaum. "Alcohol's effects on brain and behavior." *Alcohol Research & Health* 33, no. 1-2 (2010): 127.

Sullivan, Edith V., R. Adron Harris, and Adolf Pfefferbaum. "Alcohol's effects on brain and behavior." *Alcohol Research & Health* 33, no. 1-2 (2010): 127.

Thornton, Mark. "Cato institute policy analysis no. 157: Alcohol prohibition was a failure." *Cato Institute* (1991.)

Torremorell, Montserrat. "Viral causes of infertility and abortion in swine." In *Current Therapy in Large Animal Theriogenology: Second Edition*. Elsevier Inc., 2006.

Turnbull, Peter Charles Bruce, ed. Anthrax in humans and animals. World Health Organization, 2008.

Verbeke, Wim. "Functional foods: Consumer willingness to compromise on taste for health?." Food Quality and Preference 17, no. 1-2 (2006): 126-131.

Ward, Alan Gordon, and Albert Courts. Science and technology of gelatin. Academic Press, 1977.

Ward, Alan Gordon, and Albert Courts. Science and technology of gelatin. Academic Press, 1977.

Whitley, Richard J., and John W. Gnann. "Viral encephalitis: familiar infections and emerging pathogens." The Lancet 359, no. 9305 (2002): 507-513.

Zomorodian, Kamiar, Mohammad Javad Rahimi, Akbar Safaei, Abdollah Bazargani, Marjan Motamadi, Mahboobeh Kharazi, Setareh Mostaghni, Keyvan Pakshir, Hamid Ghaedi, and Mohammad Hossein Afsarian. "Analysis of beta-hemolysis in human blood agars by Streptococcus pyogenes." Journal of microbiological methods 85, no. 3 (2011): 233-234.

ثالثاً: المواقع الإلكترونية

ادار الإفتاء - الأطعمة المحللة والمحرومة ومستجداتها الفقهية، 2017/01/22
aliftaa.jo/Research.aspx?ResearchId=16

أرشيف إسلام أون لاين، من أسرار الذبح الشرعي!!، 2016/09/15،
<https://archive.islamonline.net/?p=9184>

بعض المواد المضافة على الأغذية مصدرها حرام، 2016/09/17، من الموقع الإلكتروني:
<http://fiqh.islammmessage.com/NewsDetails.aspx?id=4296>

جواد، أحمد، الخنزير بين ميزان الشرع ومنظار العلم، 2017/02/26
https://ar.wikipedia.org/wiki/%D9%84%D8%AD%D9%85_%D8%A7%D9%84%D8%AE%D9%86%D8%B2%D9%8A%D8%B1

حكم ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة على ذلك، 2017/01/02،
<http://portal.shrajhi.com/Books/ID/92>

طلال، وسام، أهمية العلم الحديث، 2017/04/04 من الموقع الإلكتروني:
<http://mawdoo3.com>

فائدة ذكر اسم الله على الذبيحة.. وقائع ودلائل، 2017/03/11،
<http://www.qahtaan.com/vb/showpost.php?p=233983&postcount=1>

فقهاء يُجيزون استعمال الكحول ومشتقات الخنزير في الأدوية، 2017/03/21
<http://www.hespress.com/orbites/255328.html>

قطمة، عبدالمجيد، صعق الحيوان قبل ذبحه يجعل أكله حراماً!، 2017/03/23
<https://www.al-forqan.net/files/615.html>

مجمع الفقه الإسلامي الدولي، قرار بشأن الاستحالة والاستهلاك في المواد الإضافية في الغذاء والدواء،
<http://www.iifa-aifi.org/1686.html>

المعتز الخير احمد، الخدمات الطبية نظرات في الطب الوقائي، مجلة الدورية الطبية العربية، سوريا
أكتوبر 1430هـ/2009م

<https://www.arabmedmag.com/general/issue-31-08-2006/general02.htm>

منتدى ابواب النور للرقية الشرعية، التسمية والتكبير عند الذبح

<http://abwabnour.arabepro.com/t669-topic>

ندوات الإعجاز العلمي، الندوة 30/10، تذكية الذبيحة - الدم المسفوح، لفضيلة الدكتور محمد راتب
النايلسي، موسوعة النايلسي للعلوم الاسلامية، تاريخ الولوج 2017/02/22،

www.nabulsi.com/blue/ar/te.php?art=6286

مجمع الفقه الاسلامي الدولي، قرار بشأن الاستحالة والاستهلاك في المواد الإضافية في الغذاء والدواء،

<http://www.iifa-aifi.org/1686.html>

الهدمي، جواد، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم " ما بين الذبح الاسلامي (الذبح الحلال) وصحة الانسان،

<http://www.r-islam.com/2017/03/04>

"

PREVENTIVE MEDICINE IN QURAN AND MODERN
SCIENCE: AN APPLIED STUDY ON THE LEVEL OF
UNDERSTANDING AMONG THE STAFF IN THE HALAL
PRODUCTS RESEARCH INSTITUTE AT THE
UNIVERSITY PUTRA MALAYSIA

MUDHER ALI HUSSEIN

ACADEMY OF ISLAMIC STUDIES
UNIVERSITY OF MALAYA
KUALA LUMPUR

2019