

BAB DUA

BAB II

PENGENALAN IMAM AL-BUKHĀRĪ DAN *AL-JĀMI' AL-ŠAIḤĪH*

BAHAGIAN PERTAMA: PENGENALAN IMAM AL-BUKHĀRĪ

2.1 ZAMAN DAN PERSEKITARAN IMAM AL-BUKHĀRĪ (194 - 256H)

Imam al-Bukhārī dilahirkan pada akhir zaman pemerintahan khalifah al-Amīn (193-198H).¹ Beliau hidup pada zaman pemerintahan beberapa orang khalifah Bani 'Abbāsīyyah iaitu al-Ma'mūn (198-218H)², al-Mu'taṣim (218-227H)³, al-Wāthiq (227-232H)⁴, al-Mutawakkil (232-247H)⁵, al-Muntaṣir (247-248H)⁶, al-Musta'in (248-252H)⁷, al-Mu'tazz (252-255H)⁸ dan al-Muhtadī (255-256H).⁹

¹ al-Amīn: Abū 'Abdullāh Muḥamad bin Harūn al-Rasyīd bin Muḥammad al-Mahdī bin al-Manṣūr, dilahirkan di al-Raṣāpah pada bulan Syawal tahun 170 H. Ibunya bernama Zubaydah bt. Ja'far bt. Abi Ja'far al-Manṣūr. Mahmud Syākir (1985), *al-Tārikh al-Islāmī*, cet. 2, juz. 5, Beirut: Maktab al-Islāmī, hal. 181. Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'īl bin 'Umar bin Kathīr (1988), *al-Bidāyyah wa al-Nihāyyah*, jld. 5, juz. 10, cet. 1, Kaherah: Dār al-Rayyān lil Turath, hal. 252.

² al-Ma'mun: Abū Ja'far 'Abdullāh bin Hārūn al-Rasyīd, dilahirkan pada pertengahan bulan Rabi' al-Awwal tahun 170H. Beliaulah khalifah yang pertama menimbulkan fitnah al-Qur'ān makhluḥ (baru) menyebabkan ramai ulama ditangkap dan disiksa termasuklah Imām Ahmad ibn Hanbal dll. Ibn Kathīr (1988), *Ibid*, hal 284-287. Mahmud Syākir (1985), *Ibid*, hal. 197.

³ al-Mu'taṣim: Abu Ishaq Muḥammad bin Hārūn al-Rasyīd bin al-Mahdī bin al-Manṣūr al-'Abbāsī, dilahirkan di Baghdad pada 10 Sya'ban 180 H. Meninggal dunia ketika berusia 48 tahun. Ibunya bernama Maridah. Lihat Mahmud Syākir, *Ibid*, hal. 219. Ibn Kathīr, *Ibid*, hal. 308.

⁴ al-Wāthiq: Hārūn bin Muḥammad al-Mu'taṣim bin Hārūn al-Rasyīd, dilahirkan pada 20 Sya'ban 196 H di pertengahan jalan ke Mekah. Meninggal dunia pada bulan Zulhijjah tahun 232H, ketika berusia 36 tahun. Lihat Mahmud Syākir (1985), *Ibid*, hal. 219. Ibnu Kathīr (1988), *Ibid*, hal. 321.

⁵ al-Mutawakkil: Ja'afar bin Muḥammad al-Mu'taṣim bin Hārūn al-Rasyīd bin Muḥammad al-Mahdī bin al-Manṣūr al-'Abbāsī. Nama ibunya ummu walad Syujā'. Beliau dilahirkan di satu tempat bernama Fammu al-Šulḥu pada tahun 207 H. Lihat Ibn Kathīr (1988), *Ibid*, hal 364. Mahmud Syākir (1985), *Ibid*, hal. 287.

⁶ al-Muntaṣir: Abu Ja'afar Muḥamad bin Ja'far al-Mutawakkil bin Muḥamad al-Mu'taṣim bin Hārūn al-Rasyīd. Nama ibunya ummu walad Rumiyyah "Habisiyyah" dilahirkan di Sāmarā' pada tahun 222 H. Mahmud Syākir (1985), *Ibid*, juz. 6, hal. 53.

⁷ al-Musta'in: Abu al-'Abbās Ahmad bin Muḥammad bin Muḥammad al-Mu'taṣim bin Hārūn al-Rasyīd bin Muḥammad al-Mahdī bin Abdullah al-Manṣūr al-'Abbāsī. Dilahirkan pada tahun 221 H, ibunya ummu walad bernama Makhāriq. Mahmud Syākir (1985), *Ibid*, hal. 57.

Al-Bukhārī telah menjalani kehidupan dalam dua zaman iaitu pada pertengahan kedua zaman 'Abbāsiyyah yang pertama dan juga pada awal zaman 'Abbāsiyyah yang kedua. Kedua-dua zaman ini merupakan kemuncak keagungan dan kegemilangan kerajaan Bani 'Abbāsiyyah.¹⁰

Zaman 'Abbāsiyyah yang pertama (132-232H) mempunyai beberapa kelebihan dan keistimewaan. Antaranya ialah memiliki kerajaan yang kuat dan berpengaruh di seluruh negara Islam. Kebanyakan khalifah yang dilantik pada masa itu terdiri daripada kalangan ulama, contohnya khalifah al-Mansūr (137-158H) adalah salah seorang perawi hadis yang baik. Lantaran itulah pemerintah Bani 'Abbāsiyyah sentiasa mendekati, memulia dan mengutamakan pandangan serta pendapat yang diutarakan oleh para ulama.¹¹

Pada zaman pemerintahan khalifah al-Ma'mūm (198-218H), ilmu pengetahuan telah berkembang dan tersebar dengan pesatnya. Baginda sendiri melibatkan diri dalam majlis-majlis ilmu, perbincangan dan perdebatan ilmu. Senario ini telah membawa kepada kebebasan beragama dan terlepasnya pemikiran manusia daripada ikatan taklid serta munculnya beberapa aliran pemikiran yang berasaskan falsafah dan bidaah, sehingga baginda sendiri

¹⁰ al-Mu'tazz: Abi Abdullah Muhammad bin Ja'far al-Mutawakkil bin Muhammad al-Mu'tasim bin Hārūn al-Rasyid bin Muhammad al-Mahdī bin Abdullah al-Manṣūr al-'Abbāsī. Beliau dilahirkan di Sāmīrā' pada tahun 232 H, ibunya ummu walad rumiyah dipanggil Qabīhah. Lihat Mahmud Syākīr (1985), *Ibid*, hal. 61. Ibn Kathīr (1988), *Op.cit*, jld. 6, juz. 11, hal 12.

⁹ al-Muhtadī: Abi Abdullah Muhammad bin Hārūn al-Wāthiq bin Muhammad al-Mu'tasim bin Harun al-Rasyid. Dilahirkan pada masa pemerintahan datuknya, al-Mu'tasim pada tahun 209 H di Sāmīrā'. Ibunya ummu walad bernama Wardah. Lihat Mahmud Syākīr (1985), *Op.cit*, hal. 65. Ibn Kathīr (1988), *Op.cit*, hal. 19, 25.

¹⁰ Taqiyuddin al-Nadawī al-Mazāhirī (1988), *al-Imām al-Bukhārī r.a Imām al-Huffāz wa al-Muhaddithīn*, Cet.3, Damsyik: Dār al-Qalam, hal 17-18. Lihat Yūsuf al-Kattānī Dr. (1983), *Rubā'iyāt al-Imām al-Bukhārī*, cet. 1, Ribāt: Maktabah al-Ma'ārif, hal 17.

¹¹ Yūsuf al-Kattānī (1983), *Op.cit*. hal.17.

terpengaruh dan menjadi pendokong fahaman Muktaẓilah¹², terutama dalam persoalan “al-Qur’ān makhluq”.¹³

Perbahasan ini menjadi fitnah dan ujian kepada umat Islam dan para ulama pada masa itu. Imam Ahmad Ibn Ḥanbal (164-241H)¹⁴ adalah salah seorang tokoh ulama yang menentang pendapat tersebut dan disusuli Imam al-Bukhārī. Polemik ini kemudiannya berakhir di zaman pemerintahan al-Mutawakkil (232-247H).¹⁵ Pada zaman ini juga telah berlaku penterjemahan ilmu dari bahasa Yunani, Parsi dan India ke bahasa Arab seperti ilmu sains, matematik, perubatan, falsafah dan lain-lain lagi. Tegasnya, zaman Bani ‘Abbāsīyah yang pertama adalah zaman kegemilangan perkembangan ilmu.¹⁶

Manakala zaman Bani ‘Abbāsīyah yang kedua (232-334H) dikenali sebagai zaman kelemahan dan kejatuhan kerajaan Bani ‘Abbāsīyah. Khalifah al-Mutawakkil (232-247H) yang memerintah pada ketika itu sudah tidak mampu mengatasi pemberontakan yang berlaku semenjak akhir zaman pemerintan Bani ‘Abbāsīyah yang pertama lagi.¹⁷

¹² Muktaẓilah ialah satu golongan yang dipelopori oleh Wāsil b. ‘Atā’ yang mengasingkan diri dari gurunya Hasan al-Baṣrī berhubung pelaku dosa besar. ‘Iwād bin ‘Abdullah al-Mu’tiq (1409), *al-Mu’taẓilah wa Uṣūlukum al-Khamsah wa Mawqif Aḥl al-Sunnah Minha*, cet. 1, al-Riyād: Dār al-‘Āṣimah, hal. 14.

¹³ Ibn Kathir, (1988), *Op.cit.*, jld. 5, juz. 10, hal 284-287. al-Qāḍī ‘Abd al-Jabbār b. Ahmad al-Hamdḥānī (1965), *Syarḥ al-Uṣūl al-Khamsah*, Ṭahqīq Dr. ‘Abd al-Karīm ‘Uthmān, cet. 1, Kaḥerah: Maktabah Wahbah, hal. 528.

¹⁴ Nama dan nasab beliau ialah: Abu Abdullah Ahmad b. Muhammad b. Hanbal b. Hilāl b. As’ad b. Idrīs b. ‘Abdullah b. Hayyān b. ‘Abdullah b. Anas b. Awf b. Qāsīt b. Māzan b. Syaybān b. Dhuhāl b. Tha’labah al-Syaybānī al-Marwāzī al-Baghdādī. Beliau salah seorang pengasas mazhab Hanbalī. Dilahirkan pada bulan Rabiul Awwal 164 H di Baghdad. Meninggal dunia pada 12 Rabiul Awwal 241 H ketika berusia 77 tahun. Lihat Ibn Kathir, *Ibid*, hal 340.

¹⁵ *Ibid.*, hal 356-357.

¹⁶ Dr. Yūsuf al-Kattānī (1984), *Op.cit.* hal 18.

¹⁷ *Ibid.* hal. 19

Dari segi perkembangan ilmu, baginda telah menamatkan perbahasan dan perdebatan mengenai 'al-Qur'an adalah makhluk' dan menggalakkan ulama mendalami ilmu hadis.¹⁸ Ilmu-ilmu lain juga berkembang dengan lebih pesat terutamanya ilmu Falsafah, Sains dan Mantik. Ekoran daripada itu, lahirlah mazhab-mazhab fekah, bercambahlah fahaman Muktazilah serta berlakulah perkembangan ilmu Kalam dan ilmu Tafsir dengan pesat.¹⁹

Pada masa yang sama gerakan penyusunan ilmu Hadis tersebar dengan meluas. Hadis disusun dengan dibuat pengkelasan di antara hadis sahih dan tidak sahih, hadis dan fatwa, serta kata-kata *tābi'in*. Ketika itu lahirlah tokoh-tokoh hadis yang terkemuka seperti Imam al-Bukhārī (194-256H), Imam Muslim (206-261H)²⁰, Imam al-Tirmidhī (209-279H)²¹, Imam al-Nasā'ī (215-303H)²² dan lain-lain lagi.²³

Ketika ini juga berlakunya pertembungan *manhaj* yang berbeza antara aliran akidah. Implikasinya, lahirlah mazhab-mazhab yang bercakaran sesama sendiri dan muncullah hadis-hadis palsu bagi menyokong dan menguatkan mazhab masing-masing.²⁴

¹⁸ *Ibid.*

¹⁹ Taqiyuddin al-Nadawī al-Mazāhiri, (1988), *Op.cit.*, hal 18.

²⁰ Nama penuh beliau Abū al-Hassan Muslim bin al-Hajjaj bin Muslim al-Naysabūrī. Dilahirkan pada tahun 206 H dan meninggal dunia pada hari Ahad 5 Rejab 261H ketika berusia 55 tahun. Lihat al-Khātib al-Baghdādī, Abi Bakar Ahmad bin Ali (tt), *Tārikh Baghdād au Madīnah al-Salām*, jld. 13, Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabī, hal. 103-104.

²¹ Beliau ialah Abu Isa Muḥamad bin 'Isā bin Sūrah bin Mūsā bin Ḍahak al-Tirmīdhī. Dilahirkan pada tahun 209H dan meninggal dunia di Bugh pada tahun 279H semasa berusia 77 tahun. Ibn Kathīr, (1988), *Op.cit.*, jld. 6, juz. 11, hal 71.

²² al-Nasā'ī ialah Abū Abdul Rahman Ahmad bin Syua'ib bin 'Ali bin Sanān bin Bahr. Beliau dilahirkan pada tahun 215H dan wafat di Ramlah, Palaestin tahun 303H. al-Subkī, Tajuddin Abi Nasr Abdul Wahāb bin 'Alī bin Abdul Kāfī (1964), *Ṭabaqāt al-Syāf'iyyah al-Kubrā*, jld. 3, cet. 1, Kaherah: Maṭba'ah 'Isā al-Bābi al-Halabī, hal 14.

²³ Yūsuf al-Kattāni, Dr.(1984), *Op.cit.*, hal 19.

²⁴ *Ibid.*, hal 20.

Pada masa dan persekitaran inilah lahir dan membesarnya seorang tokoh hadis yang terkemuka dari keluarga yang beriman dan bertakwa iaitu Imam al-Bukhārī.²⁵ Kelahiran beliau ternyata membawa rahmāt kepada dunia Islam yang semakin suram disebabkan tindakan umat Islam sendiri yang semakin tersasar jauh daripada ajaran Islam yang tulen dan sejati sebagaimana dibawa oleh Rasulullah s.a.w.

2.2 RIWAYAT HIDUP IMAM AL-BUKHĀRĪ

Nama sebenar beliau ialah Abū Abdullah Muhammad bin Abū al-Hasan Ismā'īl bin Ibrāhīm bin al-Mughīrah bin Bardizbah²⁶ al-Ju'fī²⁷ al-Bukhārī.²⁸

²⁵ *Ibid.*

²⁶ Bardizbah: berasal dari bahasa Farsi dan mengikut bahasa Arab iaitu 'al-Zārī' bererti penanam. Ibn Hajar al-'Asqalānī, al-Imām al-Hāfiz Ahmad bin 'Ali (1986), *Hudā al-Sarī Muqaddimah Fath al-Bārī*, cet 1, jld.1, Kaherah: Dār al-Rayyān li Turāth, hal 501.

al-Dhahabī, al-Imām Syamsuddīn Muhammad bin Ahmad bin 'Uthmān al-Dhahabī (1983),

Siyar 'Alām al-Nubalā', cet. 1, jld. 12, Beirut: Mu'asasah al-Risālah. hal 391.

²⁷ Di nisbahkan al-Ju'fī kepada Imam al-Bukhārī kerana datuknya yang bernama al-Mughīrah yang menganut agama majusi telah memeluk Islam di bawah asuhan gabenor al-Bukhāra bernama Yaman al-Ju'fī. Lihat, Ibn al-Jawzī, Abī al-Faraj Abd.Rahman bin 'Ali bin Muhammad, (1992), *al-Munazzam fi Tārikh al-Umam wa al-Mulūk*, Taḥqīq Muḥamad 'Abd. Kādīr 'Ata' dan Muṣṭafā 'Abd. Kādīr 'Atā', Cet 1, juz 12, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, hal 113.

²⁸ al-Dhahabī, (1983), *Op.cit.*, jld. 12, hal. 391. al-Dahabī (tt), *Kitāb Tadhkirah al-Huffāz* juz 1, Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, hal 555. al-Dhahabī (1985), *al-'Ibar fi Khabar man Ghabar*, Taḥqīq Abū Ḥajar Muḥamad al-Sa'id Ibn Basyūnī Zaghlu, cet. 1, jld. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, hal 367. Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, (1986), *Op.cit.*, hal 501. Ibn Hajar al-'Asqalānī, al-Imām al-Hāfiz Ahmad bin 'Ali (1984), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, cet 1, jld 9, Beirut: Dār al-Fikr, hal 41. al-Subkī, (1964), *Op.cit.*, jld. 2, hal 212. Muḥamad Thābit al-Afīndī, et.al. (1933), *Op.cit.*, jld. 3, hal. 419. al-Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 4. al-Nawāwī, Abu Zakariā Mahyuddin bin Syaraf, (tt), *Tahdhīb al-Asmā' wa al-Lughāt*, juz. 1, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, hal 67. Ḥajī Khalifa, Muṣṭafā bin Abdullah (tt), *Kasyf al-Zunūn 'an Asāmī al-Kutub wa al-Funūn*, jld 1, Baghdad: Maktabah al-Muthannā, hal 541. al-Imam Shihabuddin Abī Abdullah Yāqut bin Abdullah al-Ḥamawī al-Rūmī al-Baghdādī (tt), *Mu'jam al-Buldān* . jld 1, Beirut: Dār Šādīr li al-Ṭabā'ah wa al-Nasyr, hal 355. Ibn Athīr, al-Imām Abī al-Sādāt al-Mubārak bin Muḥamad (1969), *Jāmi' al-Uṣūl fi Aḥādīth al-Rasūl*, Taḥqīq Abd al-Kādīr al-Arnaūṭ, jld 1, Maktabah Dār al-Bayān, hal 185. Ibn Khalikan, Abī al-'Abbās Syam al-Dīn Ahmad bin Muḥamad bin Abī Bakr bin Khalikān (tt), *Wafiyāt al-'Ayan wa Anbā' Abnāi' al-Zamān*, Taḥqīq Dr. Iḥsān 'Abbās, juz 4, Beirut: Dār Šādīr, hal 188. Ibn al-Jawzī (1992), *Op.cit.*, juz 12, hal 113. Abī al-Falāh Abd. Hayyī bin 'Imād al-Ḥanbalī (1979), *Syadharāt al-Dhahab fi Akhbar Man Dhahab*, cet 2, juz 2, Beirut: Dār al-Musayyarah, hal 134. Khayr al-Dīn al-Ziriklī (1992), *al-'Alām Qamūs Tarājīm li Asyhar al-Rijāl wa al-Nisā' Min al-'Arab wa al-Musta'ribīn wa aql-Mustasyriqīn*, cet 10, juz 6, Beirut: Dār al-'Ilm li al-Malayiyyin, hal 34. Ibn Abī Ḥātim al-Rāzī, al-Imām al-Hāfiz Abī Muḥamad 'Abd al-Rahmān bin Abī Ḥātim Muḥamad bin Idrīs bin al-Mundhir al-Tamīmī al-Ḥanzalī (1952), *Kitāb al-Jarḥ wa al-Ta'dīl* , juz 3, Beirut: Dār al-Kutub al-

Perkataan al-Bukhārī dinisbah kepada Bukharā iaitu nama suatu tempat di wilayah Uzbekistan.²⁹

Imam al-Bukhārī dilahirkan di Bukhārā selepas solat Jumaat 13 Syawal tahun 194H bersamaan 21 Julai tahun 810M.³⁰ Beliau meninggal dunia pada malam Sabtu 1 Syawal tahun 256H ketika solat Isyak, semasa berusia 62 tahun. Jenazah beliau dikebumikan pada hari raya 'Īdul Fiṭri' selepas solat Zuhur di Khartank, sebuah perkampungan di Bukharā.³¹

Al-Bukhārī berasal daripada keluarga yang bertakwa dan berpengetahuan tinggi. Ibu bapa beliau terkenal warak dan soleh. Ayahnya meninggal dunia ketika beliau masih kecil dan beliau diasuh oleh ibunya³². Semasa hayat, bapa al-Bukhārī adalah seorang yang alim dalam bidang hadis. Beliau mempelajari hadis daripada ulama-ulama agung pada masa itu seperti Hammād bin Zayd (98-179H)³³ dan Mālik bin Anas (93-179H). Seorang tokoh hadis terkemuka ketika itu, 'Abdullāh bin al-Mubārak (118-181H) telah menjadi sahabat karib beliau.³⁴

'Ilmiyyah, hal 191. Jamaluddin Abi Maḥāsin Yusuf bin Taghrī Bardī (tt), *al-Nujūm al-Zāhiraḥ Fī Mulūk al-Miṣr wa al-Qāherah*, juz 3, Kaherah: Dār al-Kutub al-Mu'assasah al-Miṣriyyah al-'Ammah li al-Ta'līf wa al-Tarjūmah wa al-Ṭabā'ah wa al-Nasyr, hal 25. Yūsuf Ilyān Sarkis (tt), *Mu'jam al-Maṭbū'āt al-'Arabī wa al-Ma'fah*, jld 1, Kaherah: Maktabah al-Thaqāfah al-Dīniyyah, hal 534. Ismā'il Bāshyā al-Baghdādī (1955), *Hadiyyah al-'Ārifin, Asmā' al-Mu'allifin wa Athar al-Muṣannifin*, juz 2, Baghdad: Maṭba'ah al-Muthanā, hal 16. al-Imām Abū Muḥamad Abdullah bin As'ad bin 'Alī bin Sulaymān al-Yāfi' (1970), *Mirātu al-Jinān wa 'Ibrāh al-Yaqzān fī Ma'rifaḥ ma Yu'tabar min Ḥawādithi al-Zamān*, juz 2, cet 2, Beirut: Mu'assasah al-'Ālami li al-Maṭbū'āt, hal 167.

²⁹ al-Yāqūt (tt), *Ibid*, hal 355.

³⁰ al-Nadawī al-Mazāhiri' (1988), *Op.cit.*, hal 22. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal 392. al-Khāṭib al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, hal 6. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal 213.

³¹ al-Dāwūdī, Muhammad b. 'Alī b. Ahmad al-Dawūdī (1983), *Ṭabaqāt al-Mufasirīn*, jld. 2, cet. 1, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, hal 104.

³² al-Dāwūdī, (1983), *Ibid*. Ibn Ḥajar, (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 502.

³³ Abū Ismā'il al-Baṣrī Ḥammād b. Zayd b. Dirham b. al-Azdī. Dilahirkan pada tahun 98 H dan meninggal dunia pada bulan Ramaḍan tahun 179 H. Lihat Ibn Hajar (1984), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld. 3, hal 9-11.

³⁴ al-Subkī (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal 213. al-Dāwūdī (1983), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 101.

Menurut catatan Ibn Hlibbān (m. 354H/965M) di dalam kitabnya, “*al-Thiqāāt*”: Ismail (ayah Imam al- Bukhārī) dikenali sebagai seorang yang soleh dan sangat warak. Sewaktu hampir meninggal, beliau menerangkan kepada seorang sahabatnya yang bernama Ahmad bin Ḥafṣin bahawa tidak terdapat di dalam hartanya milik yang haram dan yang *syubhah* walau satu dirham sekalipun.³⁵

Ibu al- Bukhārī juga seorang yang soleh dan sentiasa mentaqarrubkan diri kepada Allah. Diriwayatkan oleh Ghanjār (337-412H) dalam *Tārikh Bukhāra* bahawa Imam al- Bukhārī selain daripada dilahirkan yatim, semasa kecilnya telah menghidap penyakit mata yang menghilangkan penglihatan beliau (buta). Dengan berkat kesolehan si ibu yang banyak berdoa dan bermunajat maka Allah telah mengembalikan penglihatan beliau menjelang umur 10 tahun.³⁶ Nikmat penglihatan yang diterima tidak dipersiapkan oleh beliau sebaiknya digunakan dengan sebaik mungkin untuk berkhidmat kepada Islam dan umat Islam keseluruhannya.

2.3 LATAR BELAKANG PENDIDIKAN

Imam al- Bukhārī seorang ulama yang gigih dan berwibawa, disegani dan dikagumi kawan dan lawan. Beliau telah melalui beberapa proses pendidikan, baik pada zaman kanak-kanak mahupun pada masa dewasanya. Hal ini dapat dilihat daripada perbincangan-perbincangan yang akan dikemukakan oleh penulis di bawah ini.

³⁵ al-Subki (1964), *Ibid*.

³⁶ Ibn Hajar, (1986), *Op.cit.*, jld 1, hal 502. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld 12, hal 468.

2.3.1 Pendidikan Imam al-Bukhārī di zaman kanak-kanak dan dewasa

Pada masa kecilnya, al-Bukhārī adalah seorang kanak-kanak yang cerdas. Beliau belajar di *al-Kuttāb*³⁷ ketika berumur sepuluh tahun. Ketika itu beliau mula menghafaz hadis-hadis Rasulullah s.a.w.³⁸ Keghairahan untuk mendalami ilmu hadis mendorong beliau berulang-alik menemui guru-guru hadis yang terdapat di tempatnya seperti Muhammad bin Salām al-Bikindī (160-225H), ‘Abdullah bin Muhammad al-Musnadī (112-229 H), Harun bin al-Asy‘ath³⁹ dan Muhammad bin Yusuf al-Bikandī.⁴⁰

Dalam usia sebelas tahun, beliau telah dapat membetulkan kesilapan seorang guru yang bernama al-Dākhilī⁴¹. Ini berlaku ketika al-Dākhilī menerangkan kepada penuntutnya; “Sufyān mengambil hadis daripada Abī al-Zubīr dan Abī al-Zubīr mengambil dari Ibrāhim”. Mendengar penjelasan gurunya itu, Imam al-Bukhārī telah menegur dengan berkata: “Abū al-Zubīr tidak meriwayatkan daripada Ibrahīm”. Lalu guru itu pun mengherdiknya, al-Bukhārī menjawab: “Silalah tuan guru merujuk kepada yang asal, jika yang asal itu ada pada tuan.” Setelah dirujuk, didapati teguran al-Bukhārī itu betul. Lantas beliau berkata kepada al-Bukhārī: “Siapakah yang sebenarnya wahai kanak-kanak?” Jawab Imam al-Bukhārī: “Yang sebenarnya ialah al-Zubīr. Beliau adalah al-Zubīr

³⁷ Kuttāb ialah tempat kanak-kanak belajar.

³⁸ al-Dāwūdī (1983), *Op.cit.*, jld 2, hal 102. Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.* Jld. 2, hal. 6. al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, jld 12, hal 393.

³⁹ Harūn b. al-Asy‘ath al-Ḥamdānī Abū ‘Imran al-Bukhārī al-Kūfī. Menjadi guru Imam al-Bukhari. Ibn Hajar (1984), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld. 10, hal. 4.

⁴⁰ al-Subkī (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal 213.

⁴¹ *Ibid.*, hal 216.

bin 'Adī yang mengambil hadis daripada Ibrahim." Kemudian tuan gurupun mengambil pensil dan membetulkan kesilapannya.⁴²

Setelah berusia enam belas tahun, beliau menghafaz kitab-kitab yang ditulis oleh Ibn Mubārah dan Waki' (129-197H)⁴³. Dalam usia yang sama juga, beliau bersama-sama ibu dan saudara lelakinya yang tua bernama Ahmad telah pergi ke Mekah untuk menunaikan haji. Ibu dan saudaranya pulang ke Bukhārah setelah selesai mengerjakan haji tetapi Imam al-Bukhārī terus menetap di Mekah untuk mendalami bidang hadis.⁴⁴ Di sana, beliau telah belajar dengan ulama-ulama hadis yang masyhur seperti Abū al-Walīd Ahmad bin Muhammad al-Azraqī (m 212/222 H) dan Ismā'īl bin Sālim⁴⁵.

Imam al-Bukhārī kemudiannya menuju ke *al-Madīnah al-Munawwarah* untuk bertemu dengan ulama-ulama hadis yang berada di sana, di samping menziarahi kubur Nabi s.a.w. Bermula dari sinilah, Imam al-Bukhārī menunjukkan bakatnya dalam bidang penulisan di mana beliau telah menulis kitab tentang perawi-perawi hadis, sama ada yang *thiqah*⁴⁶ atau *da'if*⁴⁷ yang dinamai *al-Tārīkh al-Kabīr*. Kitab ini telah ditulis semasa beliau berumur lapan belas tahun.⁴⁸

⁴² *Ibid.*.

⁴³ *Ibid.*.

⁴⁴ al-Subkī (1964) *Ibid.*, Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld 1, hal 502. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld 12, hal 393.

⁴⁵ al-Husaynī 'Abd. Al-Majīd Hāsyim, Dr., (1984), *al-Imām al-Bukhārī Muḥadīthan wa Faqīhan*, Beirut: Mansyūrāt al-Maktabah al-'Aṣriyyah, hal. 29.

⁴⁶ *Thiqah*: ialah dipercayai dari segi periwayatannya sebagai seorang yang *dabit* dan dipercayai dari segi agamanya bahawa dia seorang yang adil (seorang muslim yang baligh, berakal dan selamat dari sebab-sebab fasik dan perkara-perkara yang boleh menjatuhkan maruah). Lihat al-Khatīb al-Baghādī (1986), *al-Kifāyah Fī 'Ilm al-Riwāyah*, Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabī, hal. 48.

⁴⁷ Hadis *D'aif* ialah hadis yang tidak mencukupi syarat hadis sahih dan hasan. Lihat Muhammad 'Ujjāj al-Khatīb Dr. (1981), *Usūl al-Ḥadīth*, cet. 4, Beirut: Dār al-Fikr, hal. 337.

⁴⁸ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld 1, hal. 502.

Ibn Hajar (773-852H) mencatat kata-kata al-Bukhārī dalam kitabnya, *Hudā al-Sārī*:

“Setelah aku berusia 18 tahun, aku menulis kitab berhubung dengan perkara-perkara yang berkaitan dengan sahabat dan tābi‘īn, kemudian aku mengarang kitab *al-Tārīkh* di Madīnah *al-Munawarah* di sebelah kubur Rasulullah s.a.w, aku menulis kitab ini pada waktu malam sewaktu bulan sedang menyinari alam.”⁴⁹

Setelah menetap di Madinah beberapa ketika, Imam al-Bukhārī terus merantau ke negeri-negeri lain. Antaranya ialah Balkh, Marū, Naysābur, al-Rayy, Baghdād, Baṣrah, Kūfah, Wāsiṭ, Mesir, Damsyiq, Qaysariyah, ‘Asqalānī dan Ḥims⁵⁰ untuk menyambung dan meluaskan lagi pengetahuannya dalam bidang hadis .

Mengenai guru-guru al-Bukhārī pula, beliau mempelajari hadis daripada ulama terkemuka dalam bidang ini iaitu seramai 1,080 orang.⁵¹

2.3.2 Tempat Belajar Dan Guru-guru Imam al-Bukhārī

Imam al-Bukhārī mula mempelajari hadis dalam lingkungan usia 10 tahun. Bukhāra menjadi tempat pertama bagi beliau memulakan pengajiannya. Di situ beliau telah belajar daripada Muhammad bin Salām al-Bikindī, Muhammad bin Yūsuf, Hārūn bin *al-Asy‘āṣ* dan lain-lain.⁵²

⁴⁹ Ibn Hajar (1986), *Ibid.*

⁵⁰ al-Subkī (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal. 214. Ibn Hajar (1986), *Ibid.*

⁵¹ Ibn Hajar (1986), *Ibid.*

⁵² al-Dhahabi (1983), *Ibid.*, hal. 394. al-Nawāwī (tt), *Tahdhīb al-Asmā’*, juz. 1, hal 71.

Di Balakh (بلخ), beliau belajar dengan Makiyī Ibn Ibrāhīm (126-215H), Yahyā bin Basyīr (m 202H), Qutaybah bin Sa'ad (150-240H) dan lain-lain.⁵³ Manakata di Marū (مرو) pula, beliau berguru dengan 'Alī bin al-Ḥasan bin Syaḡīq bin Dīnar (137-215H), 'Abdān bin Abdullah, Muḡamad bin Muḡāṭil (m 226H) dan lain-lain.⁵⁴ Ibrāhīm bin Mūsā al-Ḥāfiz (meninggal selepas tahun 220H)⁵⁵ ialah guru beliau semasa di Rayy.⁵⁶

Dalam usaha menuntut ilmu, al-Bukhārī juga telah pergi ke Baghdad, Iraq pada akhir tahun 210H. Di sana beliau belajar daripada Muḡamad bin Īsā Ibn al-Tabā' (150-124H), Surīḡ bin al-Nu'mān, Muḡamad bin Sābiq (m 213/214H), Aḡmad bin Ḥambal dan lain-lain.⁵⁷

Beliau juga menerima ilmu daripada Abū 'Āsim al-Nabīl (122-212H),⁵⁸ Muḡamad bin Abdullāh bin al-Muthannā al-Anṡārī (m. 214/215H), Abd al-Rahmān bin Ḥammād Syu'aīb al-Syu'aysi (m. 212H) Muḡamad bin 'Ar'rah (m 213 H), Ḥujjāj bin Manhal (m. 216/217 H), Badal bin al-Muḡabir (m 215H), 'Abdullah bin Rajā' (m. 219H) dan lain-lain ketika di Baṡrah.⁵⁹

⁵³ al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, al-Nawāwī (tt), *Ibid.*, hal. 72, al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal 213.

⁵⁴ al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, al-Nawāwī (tt), *Ibid.*, hal. 71, al-Subkī (1964), *Ibid.*

⁵⁵ Ibn Hajar (1988), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld. 1, hal. 148.

⁵⁶ al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld. 12, hal : 394. al-Nawāwī, (tt), *Op.cit.*, juz. 1, hal 72. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal 213.

⁵⁷ al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, al-Nawāwī (tt), *Ibid.*, al-Subkī (1964), *Ibid.*

⁵⁸ Beliau ialah al-Ḍaḡak b. Maḡhlad b. Ḍaḡak b. Muslim b. al-Ḍaḡak al-Syaybānī Abū 'Āsim al-Nabīl al-Baṡrī. Lahir pada tahun 122 H, berhubung tarikh kewafatan beliau ulama berselisih pendapat untuk menentukannya iaitu antara tahun 211, 212, 213, 214, . Ibn Hibbān menyatakan bahawa beliau meninggal dunia pada tahun 212. Ibn Hajar (1988), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld. 4, hal. 395.

⁵⁹ al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 394, al-Nawāwī (tt), *Op.cit.*, hal. 72, al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal 213.

Kufah merupakan salah satu tempat perantauan Imam al-Bukhārī semasa menuntut ilmu. Di sana beliau belajar daripada ‘Ubaydillāh bin Mūsā (128-213H), Abī Nu‘aim (m. 229H),⁶⁰ Khālīd bin Makhlad (m. 213H), Thalqī bin Ghanām (m. 211H) dan Khālīd bin Yazīd al-Muqrī (m. 211/215H⁶¹).

Manakala guru beliau semasa di Mekah ialah Abdullah bin Yazīd, Abī Abd al-Rahmān al-Muqrī (m. 212/213H), Khalād bin Yaḥyā (m 213H), Hasān bin Hasān al-Baṣrī (m 213 H), Abī al-Walīd Ahmad bin al-Azrāqī, Humaydī⁶³ (m. 219/220H) dan lain-lain.⁶⁴

Ketika di Madinah, Imam al-Bukhārī menuntut daripada ‘Abd al-Azīz bin ‘Abdullah bin Yaḥyā bin ‘Amrū bin Uways bin Sa‘ad al-Uwaysi,⁶⁵ Ayūb bin Sulaymān bin Bilāl (m. 224H), Ismā‘īl bin Abī Uways (m. 226/227H) dan lain-lain.⁶⁶ Sa‘īd bin al-Ḥakam bin Sālim Ibn Abī Maryam (144-224H), Ahmad bin Isykāb (m. 218/219H), Abdullah bin Yūsuf (m. 218H), dan lain-lain⁶⁷ merupakan guru beliau semasa di Mesir.

⁶⁰ Nama beliau ialah Dirar b. Sard al-Tamīmī, Abū Nu‘aim al-Ṭahān al-Kūfī. Meninggal dunia pada bulan zulhijjah tahun 229 H. Lihat Ibn Ḥajar (1988), *Op. cit.*, jld. 4, hal. 400.

⁶¹ *Ibid.*, jld. 3, hal. 108.

⁶² al-Dhahabī (1983), *Op. cit.*, hal. 394, al-Nawāwī (tt), *Op. cit.*, hal. 72, al-Subkī (1964), *Op. cit.*, hal. 213.

⁶³ Beliau ialah Abdullah b. al-Zubīr b. Isā b. ‘Ubaydillāh b. Usāmah b. ‘Abdullah b. Humayd b. Abū Bakar b. al-Asadī al-Humaidī al-Makiyī. Lihat Ibn Ḥajar (1988), *Op. cit.*, jld. 5, hal. 189.

⁶⁴ al-Dhahabī (1983), *Op. cit.*, hal. 395, al-Nawāwī (tt), *Op. cit.*, hal. 71, al-Subkī (1964), *Op. cit.*, hal. 214.

⁶⁵ Lihat Ibn Ḥajar (1988), *Op. cit.*, jld. 6, hal. 308.

⁶⁶ al-Dhahabī (1983), *Op. cit.*, hal. 395, al-Nawāwī (tt), *Op. cit.*, hal. 71, al-Subkī (1964), *Op. cit.*, hal. 214.

⁶⁷ al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, hal. 395, al-Nawāwī (tt), *Ibid.*, hal. 72.

Di Wāsiṭ, beliau belajar daripada Hassānu bin ‘Abdullāh (m. 222H), Sa‘id bin ‘Abdullāh dan lain-lain.⁶⁸ Imam al-Bukhārī juga sempat menimba ilmu daripada Yaḥyā bin Yaḥyā al-Tamīmī (124-224H), Basyir bin al-Ḥakam, Ishāk bin Rāhawayh (161-238H),⁶⁹ Muḥamad bin Yaḥyā al-Dhuhlī (m. 258H) dan ramai lagi di Naysabūr.⁷⁰

Selain itu, Syam juga menjadi tempat tumpuan al-Imam untuk mendalami ilmu agama. Di sini beliau belajar daripada Abū al-Yamān (m. 222H),⁷¹ Adam bin Abī ‘Iyyās (m. 220/221H), ‘Alī bin ‘Iyās (143-219H), Basyar bin Syu‘ab (m. 213H), Abī al-Mughīrah Abd al-Quddūs (m. 212H), Ahmad bin Khālid al-Wahabī (m. 214/215H), Muḥamad bin Yūsuf al-Firiyābi (120-212H), Abī Mushir⁷² (140-218H) dan ramai lagi.⁷³

2.3.3 *Ṭabaqāt*⁷⁴ Guru-Guru Imam al-Bukhārī

Imam al-Bukhārī menerima hadis daripada guru-guru beliau yang adil dan *dābiṭ*⁷⁵ yang mencukupi syarat untuk diterima hadis dari berbagai-bagai *ṭabaqāt*.

⁶⁸ al-Subkī, (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal 214. al-Nawāwī (tt), *Ibid.*, juz. 1, hal. 72.

⁶⁹ Ishāk Ibn Rāhawayh : Abū Ya‘qūb Ishāk b. Ibrāhīm b. Makhlad b. Ibrāhīm b. Matar al-Hanzali al-Marwazi al-Naysaburi al-Hāfiz. Lihat Ibn Hajar (1988), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld.1, hal. 190.

⁷⁰ al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 394, al-Nawāwī (tt), *Op.cit.*, hal. 72, al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal 213.

⁷¹ Abū al-Yamān al-Ḥimṣi, al-Ḥakam b. Nāfi’ al-Bahrāni. Meninggal dunia pada bulan zulhijjah tahun 222 H di Ḥimṣi. Lihat Ibn Hajar (1988), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 379.

⁷² Abū Musher: ‘Abd al-‘Alā b. Musher b. ‘Abd ‘Alā b. Muslim al-Ghasāni Abū Musher al-Damsiqī. Lihat Ibn Hajar (1988), *Ibid.*, jld. 6, hal. 90.

⁷³ al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 395, al-Nawāwī (tt), *Op.cit.*, hal. 71.

⁷⁴ *Ṭabaqāt* bermaksud lapisan atau peringkat perawai-perawi hadis seperti para Sahabat, Tabi’in, dan Itbā’i al-Taabein. Mereka hampir dari sudut umur dan sanad. Lihat Mahmūd al-Tahhān (1987), *Taysīr Muṣṭalah al-Ḥadīth*, cet. 8, al-Riyād: Maktabah al-Ma‘ārif, hal. 228.

Lihat Ibn Ṣālah, Abū ‘Amrū ‘Uthmān bin ‘Abdul Rahmān bin ‘Uthmān bin Mūsā al-Syahrāzuri. *‘Ulām al-Ḥadīth*, (1986), Taḥqiq Nur al-Dīn ‘Atṭār, Beirut: Dār al-Fikr, hal. 398.

⁷⁵ *Dābiṭ*: adalah orang yang benar-benar sedar ketika menerima hadis, faham ketika mendengarnya dan menghafalnya sejak menerima sampai menerimanya. Yakni perawi harus hafal dan mengerti apa yang diriwayatkannya bila ia meriwayatkannya secara makna. Harus menjaga tulisannya dari

Ṭabaqāt tertinggi ialah *Itbā' al-tābi'īn* dan yang terendah ialah murid-murid beliau sendiri.⁷⁶

Ibn Hajar (773-852H) di dalam kitabnya, *Hudā al-Sārī* dan al-Dhahabī (m. 748H) di dalam *Siyar 'Alām al-Nubalā'* menjelaskan bahawa guru-guru Imam al-Bukhārī itu terdiri daripada lima *ṭabaqāt*⁷⁷ :

- i) Orang yang mengambil hadis daripada *tābi'īn* seperti Muhammad b. Abdullāh al-Ansārī (m. 214/215H) yang telah mengambil hadis daripada Ḥumayd, Makīyī b. Ibrāhīm telah mengambil hadis daripada Yazīd b. Abī 'Ubayd (m. 146/147H), dan lain-lain lagi.
- ii) Orang yang semasa dengan *tābi'īn* tetapi tidak berpeluang mengambil hadis daripada *Thiqāt al-Tābi'īn* seperti Adam b. Abi 'Iyās (m. 220/221H), Abī Mashar 'Abdul al-'Alā b. Mashar (140-218H), Saīd b. Abī Maryam (144-244H), Ayūb b. Sulaiman b. Bilal (m. 224H) dan yang seumpama dengan mereka.
- iii) Orang yang tidak bertemu dengan *Tābi'īn*. Mereka ini mengambil hadis daripada *Kibār Itbā' Tābi'īn* seperti Sulaymān b. Ḥarb (140-224H), Qutaybah b. Saīd, Nu'eīm b. Ḥammād (m. 228H), 'Alī b. al-Madanī (161-234H), Yaḥyā b. Ma'īn (m. 233H), Ahmad b. Ḥanbal, Ishāk b. Rāhawayh, Abu Bakar b. Abī Syaybah (m. 235H), dan lain-lain.

perubahan, penggantian ataupun penambahan, bila ia meriwayatkannya dari tulisannya. Lihat Muhammad 'Ujjāj al-Khatīb Dr. (1981), *Usūl al-Hadīth*, hal. 305.

⁷⁶ al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld. : 12, hal : 395.

⁷⁷ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1 hal. 503. al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, hal. 395-396.

- iv) Sahabat-sahabatnya semasa menuntut sama ada yang belajar bersamanya atau yang lebih awal darinya seperti Muhammad b. Yahyā al-Dhuhlī, Abu Hātim al-Rāzī (190-277H), Ahmad b. al-Nasr (m. 248H) dan lain-lain lagi.
- v) Murid-muridnya seperti ‘Abdullāh b. Ḥammād al-Āmilī (m. 269/273H) dan Husayn b. Muhammad al-Qabāni (m. 248H). Beliau mendengar hadis dari mereka dengan tujuan-tujuan tertentu seperti menguji kefahaman dan daya ingatan murid beliau dan sebagainya.

2.3.4 Murid-Murid Beliau

Selaku tokoh terkenal dalam ilmu hadis, al-Bukhārī menjadi tumpuan masyarakat. Ke mana saja beliau pergi, beliau akan mengadakan majlis-majlis ilmu. Lantaran itulah beliau mempunyai murid yang ramai. Antara murid-murid yang mengambil hadis secara langsung daripada beliau ialah Imam Muslim, Imām Tirmidhī, Imām Nasāī, Abū Bakar bin Abī al-Dunyā (208-281H),⁷⁸ Abu Hātim al-Rāzī, Abu Zur‘ah (m. 264H),⁷⁹ Abu Bakar al-Bazār (m. 292H), ‘Ubaydillah bin Wāṣil, Muhammad bin Yūsuf al-Firabrī dan ramai lagi.⁸⁰

⁷⁸ Abū Bakar b. Abī al-Dunyā al-Baghdādī al-Hāfiz : Abdullah b. Muhammad b. ‘Ubaid b. Sufiān b. Qais al-Qurasyī. Lihat Ibn Ḥajar (1988), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld 6, hal. 12.

⁷⁹ Nama beliau ialah ‘Ubaydullāh b. Abdul Karīm b. Yazīd b. Furūkh b. al-Makhzūmī. Lihat Ibn Ḥajar (1988), *Ibid.*, hal. 28.

⁸⁰ al-Dāvūdī (1983), *Op.cit.* jld 2, hal 101. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.* jld. 12, hal 397. al-Subkī (1964), *Op.cit.* jld. 2, hal. 215. Ibn Ḥajar (1988) *Ibid.*, jld 9, hal 41. al-Nawāwī (tt), *Op.cit.*, juz. 1, hal. 73.

2.4 KEDUDUKAN IMAM AL-BUKHĀRĪ

Imam al-Bukhārī terkenal sebagai seorang ahli hadis yang mahir dan dapat memahami hadis-hadis Rasulullah s.a.w secara mendalam. Beliau dapat membezakan di antara hadis-hadis yang cacat “*mu’alal*”⁸¹ dan hadis-hadis yang sahih, mengenal perawi-perawi secara terperinci berdasarkan sifat-sifat mereka sama ada *thiqah* atau tidak. Beliau juga dapat memahami serta menghafaz hadis-hadis Rasulullah berserta dengan *sanadnya*⁸² sekali.

Tidak hairanlah sekiranya beliau digelar sebagai “*Amīr al-Mu`minīn fī al-Ḥadīth*” (pemimpin orang-orang mukmin di dalam ilmu hadis).⁸³ Inilah gelaran tertinggi dalam bidang hadis. Oleh itu di sini, penulis akan membincangkan kedudukan Imam al-Bukhārī dari sudut ketinggian ilmu, sanjungan dan pujian ulama serta sifat dan peribadinya.

2.4.1 Ketinggian Ilmu Dan Kekuatan Ingatan

Kreadibiliti al-Bukhārī dalam bidang hadis sangat mengagumkan. Beliau memiliki kecerdikan dan ketajaman akal fikiran, ketekunan serta ketabahan, di samping galakan daripada ibu serta harapan tinggi si ayah. Kepintaran al-Bukhārī dapat dilihat sedari kecil lagi, terutama semasa beliau memperbetulkan kesilapan

⁸¹ Hadis *Mu’alal* ialah hadis yang tiada cela pada zahirnya tetapi sesudah dianalisis terdapat kecacatan padanya. Lihat al-Sayūṭī Jalal al-Dīn Abdul Rahmān bin Abī Bakar (1979), *Tadrīb al-Rāwī fī Syarḥ Taqrīb al-Nawāwī*, jld. 1, Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, hal. 252.

⁸² Sanad dari sudut bahasa ialah sesuatu yang bersandar kepadanya. Dinamakan demikian kerana sesuatu hadis disandarkan kepadanya. Dari segi istilah pula bermaksud; rangkaian perawi di setiap *ṭabaqāt* yang menyampaikan kepada *matan* hadis. Lihat Maḥmūd al-Ṭahhān (1987), *Op.cit.*, hal. 16.

⁸³ Muhammad ‘Ujjāj al-Khatīb Dr. (1981), *Usūl al-Ḥadīth*, hal. 310.

gurunya.⁸⁴ Beliau telah menghafaz kitab-kitab yang ditulis oleh Ibn al-Mubārah dan Waki' ketika berusia enam belas tahun.⁸⁵ Semasa berumur lapan belas tahun pula, beliau telah menulis kitab berhubung dengan para sahabat dan perawi hadis yang lain, sama ada yang *thiqah* atau tidak.⁸⁶

Al-Subki' (727-771H) telah menceritakan daripada seorang teman belajar al-Bukhārī bernama Hāsyid bin Ismā'il, berkata:

"Kami bertanya kepada Bukhārī, mengapa telah begitu lama saudara tidak menulis hadis?" Jawabnya: "Cuba kamu ambil hadis yang telah kamu tulis." Setelah kami ambil hadis itu yang berjumlah lebih dari 15 ribu, maka Bukhārīpun membacakan hadis itu semua dan kami memperbetulkan hadis yang kami tulis melalui hafalannya. Kemudian katanya kepada kami: "Adakah saya sia-siakan masa selama ini?" Dengan itu kami mengakui bahawa Bukhārī mempunyai kelebihan yang begitu istimewa."⁸⁷

Menurut al-Subki' lagi: "ahli-ahli hadis sentiasa mengekori al-Bukhārī untuk mempelajari hadis sehingga terkadang mereka terpaksa menahan Imam al-Bukhārī di tengah-tengah perjalanannya, kemudian beribu-ribu orang mengambil hadis daripadanya."⁸⁸

Satu ujian besar telah dilakukan oleh para ulama Baghdād kepada Imam al-Bukhārī untuk menguji kekuatan ingatannya. Pada satu ketika sewaktu tiba di sana, beliau telah ditemui oleh ulama Baghdād yang meminta supaya beliau mengadakan satu pertemuan ilmiah. Setelah dipersetujui, mereka pun mengundang ahli-ahli hadis yang terkenal supaya hadir ke majlis itu. Sebelum

⁸⁴ Ibn Hajar (1986), *Op. cit.*, jld. 1 hal. 502.

⁸⁵ *Ibid.*, hal. 503.

⁸⁶ *Ibid.*

⁸⁷ al-Subki' (1964), *Op. cit.*, jld 2, hal. 217.

⁸⁸ *Ibid.*

sampai masa yang ditetapkan, para ulama tersebut memilih seratus hadis yang dicampuradukkan di antara *matan*⁸⁹ satu hadis dengan *sanad* hadis yang lain, kemudian seratus hadis itu dibahagikan kepada sepuluh orang ahli hadis.

Setelah sampai masa yang ditentukan maka sepuluh orang yang telah ditetapkan tadipun bertanya kepada al-Bukhārī secara bergilir-gilir sebanyak sepuluh soalan setiap seorang bermula daripada penyoal pertama, kedua hingga kepada orang yang kesepuluh. Namun semua soalan dijawab oleh Imam al-Bukhārī dengan : “Aku tidak tahu”.

Setelah selesai semua soalan dikemukakan, Imam al-Bukhārī mengulang semula semua soalan itu sebagaimana yang mereka lafazkan, kemudian matan-matan hadis beserta sanadnya yang asal dikembalikan dengan betul.⁹⁰ Menurut Ibn Hajar, perkara yang menghairankan ialah bagaimana beliau menghafaz semua *matan* dan *sanad* yang dicampuradukkan itu satu persatu sehingga akhir, kebolehan beliau menghafaz segala *sanad* dan *matan* dengan betul menjadi keistimewaannya kerana beliau seorang *Hāfiẓ*.⁹¹ Para ulama yang hadir mengagumi ketinggian ilmu serta kekuatan ingatan beliau dan mengiktiraf kelebihan dan kebolehannya.

Satu lagi peristiwa yang memaparkan kehebatan al-Bukhārī ialah ketika seramai empat ratus orang ahli hadis di Samarkand berpakat untuk menguji Imam

⁸⁹ *Matan* dari segi bahasa ialah “sesuatu yang keras dan bahagian bumi yang menonjol”. Oleh itu *matan* dari segala sesuatu adalah bahagian permukaan yang nampak darinya, juga bahagian bumi yang nampak menonjol dan keras. Dari segi istilah pula ialah lafaz-lafaz atau kata-kata yang terletak sesudah perawi bermula daripada akhir *sanad* (hadis Nabi). Maḥmūd al-Tāhḥān (1987), *Op.cit.*, hal. 16.

⁹⁰ Muḥamad Thābit al-Afindi, et.al. (1933), *Op.cit.* jld. 3, hal. 424.

⁹¹ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1 hal. 510-511. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, jld 2, hal. 217.

al-Bukhārī. Mereka telah mencampuradukkan di antara *sanad* ahli Syam dengan *sanad* ahli 'Iraq, *sanad* ahli Mekah dan Madinah dengan *sanad* ahli Yaman, tetapi percubaan mereka itu gagal.⁹² Sebaliknya kemasyhuran beliau kian bertambah, sehingga di mana sahaja beliau berada, ramai para ulama sama ada dari ahli-ahli hadis atau lainnya meminta supaya Imam al-Bukhārī memberikan kuliah hadis. Kuliah itu akan dihadiri oleh ribuan pakar hadis yang ada pada masa itu.

Di Basrah umpamanya, Imam al-Bukhārī telah diminta untuk mengadakan majlis ilmiah yang dihadiri oleh ribuan orang yang terdiri daripada *muḥadithīn*, *huffāz*, *fuqahā'* dan ahli fikir. Apa yang sangat menarik ialah tentang hadis-hadis ahli Baṣrah yang diterangkan oleh al-Imam beserta sanadnya dengan lengkap tetapi tidak diketahui langsung oleh ahli-ahli hadis di Baṣrah sendiri.⁹³

Mengenai hafalan hadis Imam al-Bukhārī, Ibn Ḥajar mencatatkan kenyataan yang diambil daripada Muhammad b. Ḥamdawayh⁹⁴ (m 244/245H). Katanya: "saya telah mendengar al-Bukhārī berkata: saya menghafaz 100 000 hadis sahih dan 200 000 hadis yang tidak sahih."⁹⁵ Jadi Imam al-Bukhārī bukan setakat menghafaz hadis sahih sahaja, tetapi juga hadis yang tidak sahih. Hadis sahih dihafaz untuk dijadikan hujah dan yang tidak sahih dihafaz untuk menolak daripada dijadikan hujah.

⁹² Ibn Ḥajar (1986), *Ibid*, hal. 511.

⁹³ al-Subkī (1964), *Op.cit*, hal. 219.

⁹⁴ Nama beliau ialah Muhammad b. Abān b. Wazīr al-Balkhī Abu Bakar b. Ibrahim al-Mustamīl al-Ḥāfiz, terkenal dengan panggilan Ḥamdawayh. Ibn Ḥajar (1988), *al-Ṭahdhīb al-Ṭahdhīb*, jld.9, hal. 4.

⁹⁵ Ibn Ḥajar (1986), *Op.cit.*, hal. 512. al-Subkī (1964), *Op.cit*, hal. 218.

Demikianlah kehebatan dan penguasaan Imam al-Bukhārī dalam bidang ini. Layaklah beliau menjadi ‘pemimpin ilmu hadis bagi umat Islam’ justeru keistimewaan luar biasa yang tidak didapatkan pada orang lain. Kehebatan inilah juga yang melayakkan karangan agung beliau iaitu al-Jāmi‘ al-Ṣaḥīḥ dinobatkan sebagai sumber autoriti kedua selepas al-Qur’an.

2.4.2 Sanjungan Ulama Terhadap Imam al-Bukhārī

Di antara para ulama yang merakamkan sanjungan dan pujian mereka kepada Imam al-Bukhārī ialah:

1. Ibn Khuzaymah (m. 311H), salah seorang tokoh hadis yang termashyur berkata:

“Aku tidak pernah melihat di bawah langit ini seorang manusia yang alim dalam ilmu hadis lebih daripada Muhammad bin Ismā‘il (Imam al-Bukhārī)”.⁹⁶

2. Ahmad Ibn Ḥanbal berkata:

“Terdapat empat orang *hāfiẓ*(hadis) yang terkemuka dari Khurasān pada masa ini iaitu Abu Zur‘ah, Muhammad bin Ismā‘il (Imam al-Bukhārī), al-Dārimī dan Ḥassan bin Syujā‘ al-Balkhī”.⁹⁷

3. Muhammad bin Salām al-Bīkandī pula berkata:

“Apabila budak ini (al-Bukhārī) berada dalam majlis ilmu, aku sentiasa merasa takut (ditegurinya) sehingga dia meninggalkan majlis itu.”⁹⁸

⁹⁶ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal. 509. al-Subkī (1964), *Ibid.*

⁹⁷ *Ibid.* jld 2, hal. 220.

⁹⁸ *Ibid.*, hal. 222.

4 . Ya'qūb bin Ibrāhīm al-Dawraqī (166-252H) berkata:

“al-Bukhārī adalah *faqih* umat Muhammad”.⁹⁹

5 . Imam Muslim ketika menemui al-Bukhārī telah mencium dahinya dan berkata:

“Izinkan saya mencium kedua-dua kakimu, wahai guru segala guru dan ketua segala ahli hadis yang dapat mengesan segala kecacatan hadis.”¹⁰⁰

6 . Imam Sulaym bin Mujāhid berkata:

“Aku belum melihat sejak 60 tahun, orang yang lebih alim, lebih warak dan lebih *zuhud* daripada Muhammad bin Ismail (al-Bukhārī).”¹⁰¹

7 . ‘Abdullah bin Abd. al-Raḥman Al-Dārimī (181-250H) berkata:

“Aku telah bertemu dengan ramai ulama di Mekah, Madinah, Kufah dan Basrah tetapi aku belum pernah melihat seorang yang lebih alim daripada Muhammad bin Ismail (al-Bukhārī).”¹⁰²

8 . Imām al-Tirmidhī berkata:

“Allah telah menjadikan kamu perhiasan kepada umat Muhammad. Aku belum pernah melihat orang yang lebih memahami dan mendalami susur galur perawi hadis daripada Muhammad bin Ismail (al-Bukhārī).”¹⁰³

9 . Qutaybah bin Sa’id berkata:

“al-Bukhārī adalah *Amīr al-Mukminīn* di kalangan ahli hadis, seperti ‘Umar al-Khaṭṭāb di kalangan para sahabatnya. Ramai orang belajar daripadaku, tetapi tidak ada yang lebih alim daripada al-Bukhārī.”¹⁰⁴

⁹⁹ *Ibid.*, hal. 223.

¹⁰⁰ *Ibid.*

¹⁰¹ *Ibid.*, hal. 227.

¹⁰² Ibn Hajar (1988), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, jld 9, hal. 45.

¹⁰³ *Ibid.*

¹⁰⁴ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld 1, hal. 506.

Al-Bukhārī dihormati dan disanjung tinggi bukan hanya kerana ilmunya yang luas, malah juga kerana akhlak, warak dan zuhudnya. Dikatakan bahawa beliau telah mewarisi ilmu dan amalan daripada Rasulullah s.a.w. dan bukan harta baginda.

2.4.3 Sifat dan Peribadi Imam al-Bukhārī

Al-Bukhārī mewarisi akhlak mulia Rasulullah s.a.w. seperti kuat beribadat, warak dan zuhud. Ketakwaan beliau terserlah menerusi kesungguhan mengerjakan apa yang disuruh dan menjauhi apa yang dilarang oleh Allah. Selain daripada solat fardhu lima waktu dan solat sunat pada siang hari, beliau juga banyak bersolat sunat pada malam hari. Masa lapang beliau tidak dibiarkan berlalu dengan sia-sia sebaliknya sentiasa diisi dengan ibadah sunat. Malah semasa menulis hadis-hadis, beliau banyak mengerjakan solat tahajud.

Seorang sahabat yang sering menemaninya dalam musafir, Muhammad bin Ḥātim al-Warrāq (190-277H) berkata: “ketika dalam musafir, aku melihat Bukhārī bangun pada waktu malam sebanyak lima belas kali. Sesudah bangun, dia menyalakan lampu dan menulis hadis-hadis yang baru diterimanya. Pada waktu sahur pula, aku melihat dia solat sebanyak tiga belas rakaat.”¹⁰⁵ Dari pengakuan ini ternyata Imam al-Bukhārī adalah salah seorang ahli ilmu yang kuat beribadat serta mentaqarrubkan diri kepada Allah demi memperoleh petunjuk dan keredaan dari-Nya.

¹⁰⁵ al-Subki (1964), *Op.cit.*, juz 2, hal. 220.

Imam al-Subkī telah mencatatkan pengakuan daripada Imam al-Bukhārī sendiri yang pernah berkata: “setiap kali aku hendak menulis sebuah hadis dan memindahkannya ke dalam sahihku (Kitāb Ṣaḥīḥ al-Bukhārī), aku akan berwuduk dan mengerjakan solat solat.”¹⁰⁶

Satu kisah yang menunjukkan kekhusyukan solat Imam al-Bukhārī ialah ketika beliau sedang menunaikan solat pada satu ketika, tiba-tiba beliau telah disengat oleh tebuan sebanyak enam belas liang pada tubuhnya, tetapi beliau tidak memutuskan solatnya. Tubuhnya membengkak kesan dari sengatan tersebut. Setelah selesai solat, beliau meminta sahabat-sahabatnya melihat tempat sengatan pada tubuh; kelihatanlah bintik-bintik di tempat sengatan itu.¹⁰⁷

Pada waktu malam, beliau memanjangkan solat terutama dalam bulan Ramadan. Beliau mampu mengkhatamkan sebuah al-Qur’ān pada setiap malam malah beliau menghabisinya setiap hari. Kebiasaannya, beliau mula membaca pada waktu sahur dan menyambung bacaan pada siang hari. Dengan cara inilah beliau dapat menghabisi sebuah al-Qur’ān pada setiap hari.¹⁰⁸

Amalan harian ini menyerlahkan ketakwaan beliau sebagai hamba Allah, di samping kesungguhan beliau untuk mendapat redha Ilahi dan perlindungannya. Amalan-amalan sebegini tidak dapat dilakukan oleh manusia biasa kerana ia memerlukan riadah, latihan, ketabahan jiwa dan kesabaran yang bukan kepalang.

¹⁰⁶ *Ibid.*

¹⁰⁷ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal. 505. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal. 223.

¹⁰⁸ *Ibid.*, al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal. 224.

Berhubung dengan sifat keperibadian Imam al-Bukhārī juga, Ibn Kathīr (701-774H) berkata:

“Imam al-Bukhārī seorang yang sangat pemalu, pemurah, berani, warak, zahid pada kebendaan dunia dan sangat gemar pada akhirat. Aku harap tidak ada seorang pun menuntut balasan ke atasku di hari akhirat kerana aku mengumpatnya.” Lalu dikatakan kepadanya mengenai kitab tarikh yang membincangkan tentang *al-Jarḥ wa al-Ta’dīl* dan sebagainya. Beliau berkata, “Ini bukanlah umpatan...kerana kami menceritakan apa yang diriwayatkan kepada kami bukan dari kami sendiri.” Al-Bukhari bersolat pada tiap-tiap malam tiga belas rakaat dan beliau menamatkan bacaan al-Qur’ān pada tiap-tiap malam di bulan Ramadan.”¹⁰⁹

Di samping itu, al-Bukhārī seorang dermawan dan selalu membelanjakan hartanya untuk jalan kebaikan secara sembunyi dan nyata. Beliau juga banyak bersedekah pada malam dan siang.¹¹⁰ Beliau juga sangat menjaga maruah dan kehormatan diri. Oleh itu apabila Gabenor Bukhārā, Sultan Khalid bin Ahmad al-Duhli (m. 293H) mengarahkan beliau supaya membacakan *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ* dan *al-Tārīkh* kepada baginda, beliau menolak permintaan itu seraya berkata kepada utusan itu: “aku sekali-kali tidak akan menghina ilmu dan aku tidak akan memasuki pintu raja-raja. Sekiranya baginda berhajat kepada ilmu hendaklah baginda menghadiri masjid atau rumahku. Sekiranya baginda tidak senang (untuk menghadiri masjidku), maka baginda sebagai sultan yang berkuasa boleh menegah aku dari mengadakan majlis pengajian supaya aku dapat membuat alasan di sisi Allah pada hari kiamat bahawa aku tidak menyembunyikan ilmu.”¹¹¹

¹⁰⁹ Ibn Kathīr (1988), *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, jld. 6, juz 11, hal 29-30.

¹¹⁰ *Ibid.*

¹¹¹ al-Karmānī (1981), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī bi Syarḥ al-Karmānī*, cet 2, jil 1, Beirut: Dār Iḥyā’ al-Ṭurūth al-‘Arabī, hal 12. Ibn Kathīr (1988), *Ibid.* Ibn Ḥajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal 518. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, juz. 2, hal 232-233. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld. 12, hal. 464-465. al-Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.* jld. 2, hal. 33.

2.5 UJIAN -UJIAN YANG DIHADAPI DAN KEMATIAN AL-BUKHĀRĪ

Imam al-Bukhārī⁷ dihormati kerana penguasaan yang luar biasa dalam ilmu hadis. Penghormatan yang diberikan kepadanya itu kadang-kadang agak melampau, walaupun beliau sendiri tidak pernah mengharapkan penghormatan seumpama itu. Lantaran itulah beliau sentiasa berpergian secara sembunyi agar tidak diketahui oleh orang ramai. Beliau akan merasa gelisah apabila orang ramai menyambut kedatangannya secara berlebihan di mana-mana sahaja beliau pergi.

Pada suatu masa, Imam al-Bukhārī⁷ pergi ke Naysabūr. Malangnya, ketibaan beliau tersebar dengan cepat ke seluruh negeri itu walaupun permergiannya tidak pernah diberitahu kepada sesiapa. Penduduk Naysabur keluar beramai-ramai untuk menyambut ketibaan beliau di sempadan negeri dan beliau terus diiringi oleh satu pasukan berkuda untuk masuk ke negeri itu.¹¹²

Malangnya sudah menjadi ketentuan Ilahi, tidak semua manusia setuju dan senang dengan al-Bukhārī⁷. Manusia yang seistimewa al-Imam mudah didengki dan dibenci segelintir manusia yang berhati kotor dan berjiwa gersang. Di antara mereka terdapat beberapa orang ilmuan tempatan yang bersifat oportunistik dan tidak ikhlas. Golongan sebegini sentiasa mengharapkan sanjungan masyarakat dan pujaan manusia, namun hasrat mereka selalunya tidak tercapai..

¹¹² al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, hal. 437.

Kumpulan ini telah mencari alasan untuk menganiayai dan mendedahkan kelemahan Imam al-Bukhārī di khalayak ramai, tetapi usaha tersebut gagal. Mereka memfitnah Imam al-Bukhārī dengan masalah “al-Qur’ān makhluk” dan mahu beliau dipersalahkan dan dihadapkan ke mahkamah.¹¹³ Sebenarnya pendapat yang berasal dari golongan Muktazilah ini telah berjaya mempengaruhi beberapa orang khalifah, sehingga tersebar fitnah “al-Qur’ān makhluk” yang memecahbelahkan perpaduan umat Islam pada masa itu.

Pendapat ini pernah ditentang oleh ulama terkemuka *ahl al-Sunnah wa al-Jamā’ah* seperti Imam Malikī, Hanafī, Syafī dan Ḥanbalī sehingga fatwa itu dihapuskan. Fitnah yang sama juga telah dilemparkan kepada al-Bukhārī untuk nencemarkan nama baik dan menjatuhkan maruah beliau sebagai tokoh hadis terulung ketika itu.

Menurut muridnya, Imam Muslim bin Ḥajjāj, sebahagian ulama yang berpengaruh di Naysabur telah merancang fitnah itu untuk mendorong gabenor wilayah itu, Muḥamad bin Yahyā al-Dhuhlī menghukum Imam al-Bukhārī.¹¹⁴

Oleh kerana Imam Ahmad bin Ḥanbal telah menderita akibat fitnah yang sama maka Imam al-Bukhārī sebagai muridnya dianggap mempunyai pendirian yang sama dengan gurunya. Beliau telah dipaksa bersetuju bahawa al-Qur’ān itu tidak qadim tetapi makhluk. Diriwayatkan bahawa majlis ujian itu dilangsungkan beberapa kali namun dalam kesemua ujian itu Imam al-Bukhārī tidak sedikitpun

¹¹³ al-Subkī (1964), *Op.cit.*, juz. 2, hal 228. Ibn Kathīr (1988), *Op.cit.*, juz 6, hal. 30.

¹¹⁴ *Ibid.*, hal 231. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld. 12, hal. 458.

mengubah pendirian beliau tentang keqadiman al-Qur'ān. Beliau dengan tegas menjelaskan:

“Al-Qur'ān itu adalah *kalāmullāh*, oleh itu ia bukan makhluk. Tetapi apa jua yang dibuat dan dicipta oleh manusia adalah makhluk (termasuk kertas dan pena yang mencatat wahyu Allah).”¹¹⁵

Imam al-Bukhārī kemudian membawa nas-nas al-Qur'ān dan hadis dari khazanah ingatan untuk menyokong pendapat beliau sehingga menyebabkan para pendengar tercengang mendengar huraianya. Dengan hati yang tabah dan tenang, al-Bukhārī berjaya mengatasi cabaran orang-orang yang hasad terhadap beliau. Namun kumpulan yang tidak sehaluan tadi masih belum berputus asa. Mereka berjaya mempengaruhi gabenor al-Dhuhlī supaya mengusir Imam al-Bukhārī dari Naysabūr, yang ketika itu menjadi sebahagian daripada kawasan Samarkand.¹¹⁶

Menurut satu riwayat, fitnah al-Qur'ān itu akhirnya reda dan Imam al-Bukhārī dibenarkan pulang ke kampung halamannya di Bukhārā dan menetap di sana dalam keadaan aman. Semasa di Bukhārā, beliau meneruskan majlis ilmu seperti kebiasaannya di tempat-tempat lain sehingga bertambah ramai murid dan pengikutnya di sana.

Hal ini sekali lagi mengusik perasan Gabenor *al-Dhuhlī*. Kali ini beliau bimbang terhadap pengaruh Imam al-Bukhārī yang semakin meluas di Bukhara. Al-Bukhārī akhirnya diperintah mengadap dengan membawa kitab-kitab karangannya untuk diadili, khususnya kitab *Ṣaḥīḥ* dan *al-Tārīkh*.¹¹⁷ Oleh kerana

¹¹⁵ *Ibid.*, hal 228. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 455.

¹¹⁶ al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, hal. 463.

¹¹⁷ *Ibid.* jld. 12, hal. 464-465.

dibimbangi kitabnya dirampas dan dimusnahkan oleh pembesar yang angkuh itu, Imam al-Bukhārī menolak perintah itu dengan sopan dan budi bahasa yang tinggi.

Penolakan itu dianggap sebagai suatu penghinaan lalu *al-Dhuhli* sekali lagi mengusir Imam al-Bukhārī dari Bukhara, beliau diancam akan ditangkap dipenjarakan jika enggan.¹¹⁸ Sekali lagi, Imam al-Bukhārī merantau dan terpaksa hidup dalam buangan di sebuah perkampungan kecil di luar Bukhārā bernama Kharninak. Satu riwayat menyatakan daerah ini bernama 'Khartank' kerana di situlah terletak rumah kediaman saudaranya sejak mereka berpisah dahulu. Satu riwayat lain pula menyatakan rumah itu kepunyaan salah seorang saudaranya bernama Ghālib bin Jibrīl.¹¹⁹ Di situlah al-Bukhari menghabiskan sisa-sisa hidupnya sambil terus menaburkan khidmat kepada anggota masyarakat.

Menurut Ibn 'Adī 'Abdullah bin Muhammad (277-365H) yang mendengar daripada 'Abd. al-Quddūs bin 'Abd. al-Jabār al-Samarqandī berkata: "semasa tinggal di kampung Kharninak, aku mendengar al-Bukhārī berdoa selepas sembahyang: "Ya Allah, Tuhanku! Sesungguhnya telah sempitlah bumi yang luas ini bagiku. Ya Allah, ambillah aku kepadaMu ..."¹²⁰

Sebulan selepas itu, Imam al-Bukhārī telah mengidap sejenis penyakit. Ketika itu juga, sepasukan polis telah datang ke rumahnya membawa surat perintah dari gabenor supaya beliau dibawa ke markas besar untuk disiasat.

¹¹⁸ *Ibid.* hal. 465.

¹¹⁹ al-Subkī (1964), *Op.cit.*, juz. 2, hal 233. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 466.

¹²⁰ al-Karmānī (1981), *Op.cit.*, jil 1, hal. 12. 'Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 518. al-Subkī (1964), *Op.cit.*, hal 232. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal. 466. Khaṭīb al-Baghḍādī (tt), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 34.

Walaupun lemah dan dihalang oleh keluarga, beliau tetap dibawa pergi sambil diperhatikan oleh ahli keluarga dan orang ramai.

Hanya beberapa langkah beliau berjalan dan belum sempat sampai ke kenderaan yang menunggu, tiba-tiba beliau terjatuh. Tubuhnya sempat disambut dan beliau diusung masuk ke dalam rumah. Imam al-Bukhārī dapat merasakan ketibaan ajalnya lalu berpesan: “Kalau ajal saya tiba pakaikanlah saya dengan tiga nelai kain tanpa baju dan serban.”¹²¹

Imam al-Bukhārī meninggal dunia pada hari Jumaat malam Sabtu selepas waktu Isyak, iaitu malam 1 Syawal tahun 265 Hijrah bersamaan 870 Masehi ketika berusia 62 tahun. Jenazahnya dikebumikan selepas solat zohor di Khartank 18 kilometer dari Samarkand.¹²² Ketika perkebumian beliau, beribu-ribu orang yang mengiringi jenazahnya tercium bau yang harum dan bau itu masih kekal selama beberapa hari. Mereka juga melihat cahaya putih memancar dari kuburnya menjulang ke langit, sebagai tanda *karāmah* dan ketinggian martabat beliau di sisi Allah¹²³.

Demikian kesudahan perjalanan kehidupan bagi seorang individu yang berjaya menempatkan dirinya di kalangan hamba Allah yang soleh dan beriman. Ketinggian ilmu dengan bakat keistimewaan yang dianugerahi Allah telah digunakan sebaik mungkin pada jalannya demi memperolehi redha Ilahi tanpa

¹²¹ al-Subkī (1964), *Op. cit.*, hal. 233. al-Dhahabī, (1983), *Op. cit.*, hal. 466-467.

¹²² al-Karmānī, (1981), *Op. cit.*, hal 12. Ibn Hajar (1986), *Op. cit.*, hal. 518. al-Subkī (1964), *Ibid.*, hal 232. al-Dhahabī (1983), *Ibid.*, hal : 467. al-Dhahabī (1985), *al-'Ibar fī Khabar man Ghabar*, jld. 1, hal. 367. Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op. cit.*, jld. 2, hal. 6. Ibn Khalikān (tt), *Wafiyāt al-A'yān wa Anba' Abnā' al-Zamān*, juz 4, hal. 188. Ibn al-Jawzī, (1992), *al-Munazzam fī Tārīkh al-Umam wa al-Mulūk*, juz 12, hal 119.

¹²³ al-Karmānī, (1981), *Ibid.*, hal 12. al-Subkī (1964), *Ibid.*, hal 233-234.

mengharapkan laba dunia yang sementara dan sanjungan manusia yang tidak seberapa. Hadirnya dinanti, hilangnya dirindui dan perginya ditangisi!

2.6 HASIL KARYA DAN PENULISANNYA.

Imam al-Bukhārī telah memberi sumbangan yang tidak ternilai kepada umat Islam. Beliau adalah tokoh ilmu hadis yang terbilang dalam sejarah Islam kerana penguasaannya yang mendalam dalam bidang tersebut. Karya beliau yang paling masyhur di seluruh dunia dan mendapat penilaian tertinggi sehingga ke hari ini ialah “*Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*”.

Selain daripada itu terdapat sekurang-kurangnya dua puluh buah kitab dalam pelbagai ilmu yang telah dihasilkan oleh Imam al-Bukhārī. Antaranya ialah:¹²⁴

1. al-Tārīkh al-Awṣat.
2. Birr al-Wālidayn.
3. al-Tafsīr al-Kabīr.
4. Qaḍāyā al-Ṣaḥābah wa al-Tābi‘īn.
5. Kitāb al-Musnad al-Kabīr.
6. Kitāb al-Fawā'id.
7. al-Adab al-Mufrad.
8. al-Tārīkh al-Saghīr.

¹²⁴ Yūsuf Ilyān Sarkis (tt), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 534-537. Ismā'il Bāshya al-Baghdādī (1955), *Op.cit.*, juz 2, hal. 16. Taqiyuddīn al-Nadāwī al-Mazāhirī (1988), *Op.cit.*, hal 79. al-Dāwūdī (1972), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 103-104. Ibn Hajar al-Asqalānī (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 516-517.

9. al- Tārīkh al-Kabīr.
10. Raf'ul Yadayn Fī al-Şalāh.
11. al-Qirā'ah Khalf al-Imām.
12. Kitāb al-Ðu'afā'.
13. Kitāb al-Asyribah.
14. Asāmi al-Şaḥābah.
15. Khalq Af'āl al-'Ibād.
16. Kitāb al-'Ilal.
17. Kitāb al-Wiḥdān.
18. Kitāb al-Mabsūṭ.
19. Kitāb al-Hibah.
20. Kitāb al-Kuniyā.

BAHAGIAN KEDUA : PENGENALAN *AL-JĀMI' AL-ṢAḤĪḤ AL- BUKHĀRĪ*

Ṣaḥīḥ al-Bukhārī merupakan kitab yang paling tinggi dari segi kesahihannya. Tidak ada kitab lain yang lebih sahih daripada Ṣaḥīḥ al-Bukhārī dan Ṣaḥīḥ Muslim selepas al-Qur'ān.¹²⁵

Kitab ini disusun setelah beliau menjelajah ke merata-rata negeri untuk mendalami ilmu, khususnya dalam bidang hadis. Kemahiran dan kepakaran yang diperolehi beliau telah digunakan sepenuhnya untuk menyusun sahihnya. Penyusunan kitab ini mengambil masa yang sangat lama, iaitu selama 16 tahun.¹²⁶ Ia mengandungi hadis-hadis sahih yang dihasilkan daripada sebuah kajian yang begitu teliti dan rapi yang hanya mampu dilakukan oleh pakar-pakar dalam bidang tersebut sahaja.

Ṣaḥīḥ ini menjadi karya Imam al-Bukhārī yang paling berharga dan dianggap sumbangan terbesar beliau kepada umat Islam. Kini ia telah tersebar ke seluruh dunia Islam. Para ulama bertanggungjawab untuk memahami dan menganalisis hadis-hadis yang terdapat di dalamnya untuk dijadikan panduan hidup, demi meninggikan kedudukan umat Islam dan kebahagiaan mereka di dunia dan akhirat.

¹²⁵ Ibn Ṣalāh (1986), *Op.cit.*, hal. 18. al-Sayūṭī, (1979), *Tadrīb al-Rāwī* jld. 1, hal. 91. Hājī Khalifa (tt), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 544.

¹²⁶ al-Khaṭīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, jld. 2, hal. 14.

2.1 NAMA ṢAḤĪḤ AL-BUKHĀRĪ

Ṣaḥīḥ al-Bukhārī telah mengharumkan nama al-Bukhārī ke seluruh dunia Islam sejak dahulu sehingga kini kerana menjadi kitab hadis yang paling dominan di dalam masyarakat dan banyak memberi manfaat kepada umat Islam sepanjang zaman.

Perkataan *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* adalah rangkaian dua perkataan iaitu "*ṣaḥīḥ*" dan "*al-Bukhārī*". Perkataan *ṣaḥīḥ* bermaksud hadis-hadis sahih.¹²⁷ Manakala al-Bukhārī pula dinisbahkan kepada Muhammad bin Ismā'īl al-Bukhārī sebagai penyusunnya.¹²⁸ Jadi *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* ialah kitab yang mengandungi hadis-hadis sahih yang disusun oleh Bukhārī.

Nama asal kitab ini sebagaimana yang telah diberikan oleh Imam al-Bukhārī sendiri ialah :

129 " الجامع الصحيح المسند المختصر من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وإيامه "

(Bermaksud : Himpunan hadis sahih yang bersambung sanad daripada hadis-Rasulullah s.a.w., sunah dan amalan harian baginda).

¹²⁷ Menurut Imām Nawāwī hadis Sahih ialah hadis yang bersambung sanadnya melalui (periwatyan) orang-orang yang adil lagi dābiṭ tanpa syaz dan illat. Nawāwī (1979), *Op.cit* jld. 1, hal. 63. Mengikut Ibn Ṣalāḥ hadis Sahih ialah musnad yang sanadnya bersambung melalui periwatyan orang yang adil lagi dābiṭ sampai hujungnya tidak syaz dan tidak mu'atal (terkenal illat) Ibn Ṣalāḥ (1986), *Op.cit*, hal 11.

¹²⁸ Muhamad bin Jaafar al-Katānī (1986), *Risālah al-Mustaṭrifah li Bayān Masyhur Kutub al-Sunnah*, cet. 4, Beirut: Dār al-Basyīr al-Islāmiyyah, hal. 10.

¹²⁹ al-Husaynī Abdul Majīd Hāsyim Dr. (1984), *al-Imām al-Bukhārī Muḥaddīthan wa Faqīḥan*, Beirut: Mansyūrāt al-Maktabah al-'Asriyyah, hal. 87. Ibn Ḥajar al-Asqalānī (1986), *Op.cit*, jld. 1, hal. 10.

Perkataan (الجامع) bererti 'yang lengkap'. Maksudnya hadis yang terdapat di dalam kitab ini tidak terhad kepada masalah-masalah tertentu sahaja, malah merangkumi semua masalah sama ada persoalan hukum, *faḍa'il al-'Amāl*, kisah-kisah dan lain-lain lagi.¹³⁰ Manakala perkataan (الصحيح) pula bermaksud semua hadis yang terdapat dalam kitab ini adalah hadis-hadis sahih.

Perkataan (المسند) pula bererti hadis yang terkandung di dalam kitab ini mempunyai *sanad* yang berhubung kepada para sahabat yang menyampaikannya daripada Rasulullah s.a.w sama ada berbentuk perkataan, perbuatan atau pengakuan. Adapun perkataan (من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وإيامه) pula bermaksud bahawa hadis-hadis yang dikumpul itu adalah daripada Rasulullah s.a.w., sunnah dan amalan harian baginda.

Berdasarkan pentakrifan di atas dapatlah disimpulkan bahawa (الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وإيامه) ialah sebuah kitab yang mengandungi hadis sahih yang diambil daripada Rasulullah s.a.w. sama ada kata-kata, sunnah atau amalan harian baginda; mempunyai *sanad* yang bersambung-sambung dan mencakupi semua permasalahan.

¹³⁰ *Ibid.*, hal. 89. al-Katānī (1986), *Op.cit.*, hal. 42.

الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله (

صلى الله عليه وسلم وسنته وإيامه) sebagaimana yang dijelaskan, tetapi ia lebih terkenal di kalangan ahli-ahli hadis sebagai “*Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*”. Malah Imam al-Bukhārī sendiri menyebutkannya dengan nama *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* pada beberapa ketika.¹³¹

2.2 TUJUAN PENYUSUNAN ṢAḤĪḤ AL-BUKHĀRĪ

Imam al-Bukhārī mengambil masa selama 16 tahun bagi menyusun dan menulis sahih ini.¹³² Ini disebabkan sikap beliau yang sangat berhati-hati dalam proses penyusunan hadis-hadis. Umpamanya beliau begitu cermat memilih, menapis dan menulis hadis-hadis untuk dikumpulkan ke dalam kitab ini. Sebelum menulis, beliau bersembahyang istikharah terlebih dahulu untuk memohon taufik daripada Allah S.W.T.¹³³

Ukuran dan sistem tapisan yang sangat terperinci menjadikan kitab ini diiktiraf sebagai kitab kedua paling sahih sesudah al-Qur’ān. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* hanya mengandungi hadis-hadis sahih sahaja. Ini dapat diketahui daripada perkataan Imam al-Bukhārī sendiri sebagaimana yang *dinaqalkan* oleh Ibn Hajar:¹³⁴

(لم أخرج في هذا الكتاب إلا صحيحا)

¹³¹ *Ibid.*, hal. 61.

¹³² al-Husaynī (1984), *Ibid.* hal. 88. Muḥamad Thābit al-Afindī, et.al. (1933), *Op.cit.*, jld 3, hal 424. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, jld 12, hal. 405. Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, jld 2, hal. 14.

¹³³ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 9.

¹³⁴ Ibn Hajar (1986), *Ibid.* Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, hal 9. al-Dhahabī (1983), *Op.cit.*, hal 402.

Maksudnya: Aku tidak riwayatkan di dalam kitab ini kecuali hadis-hadis yang sahih sahaja.

Beliau memulakan tugas mulia ini semasa berada di Mekah dan usaha ini diteruskan pula ketika berada di Madinah dan Baṣrah hingga beliau pulang ke kampung halamannya sendiri di Bukhārā.¹³⁵

Menurut riwayat yang sahih, beliau telah menapis sebanyak 600 000 buah hadis dan hanya mengambil yang paling sahih untuk diisi dalam kitabnya.¹³⁶ Mengikut Ibn Ḥajar, bilangan hadis yang terdapat dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* adalah sebanyak 9082 hadis, termasuk hadis-hadis yang berulang.¹³⁷ Jumlah ini tidak termasuk hadis *Mawqūf*¹³⁸ dan hadis *Maqṭū'*.¹³⁹ Hadis yang *Mawsūl*¹⁴⁰ dan tidak berulang berjumlah 2602. Hadis *Mu'allaq*¹⁴¹ dan *Marfū'*¹⁴² pula berjumlah 159 hadis.¹⁴³

¹³⁵ al-Husaynī (1984), *Op.cit.*, hal. 88-89. Ibn Ḥajar (1986), *Op.cit.*, hal. 513-514.

¹³⁶ *Ibid.*, hal. 513. Khatīb al-Baghdādī (tt), *Op.cit.*, jld. 4, hal. 8, 14.

¹³⁷ *Ibid.*, hal. 493. Mengikut Ibn Ḥajar bilangan hadis Imam al-Bukhari selain hadis *mu'allaq* dan *mutaba'ah* ialah 7397. Berbeza dengan *Ulūm al-Hadis* li Ibn Ṣalāh (1986), hal. 20 dan al-Sayūṭī (1979), dalam *Tadrīb al-Rāwī*, hal. 102 (berjumlah 7275). Mengikut perhitungan yang dibuat oleh Muḥamad Fuad 'Abdul Bāqī di dalam kitab *Fath al-Bārī* terhadap bilangan hadis sahih Bukhari iaitu 7563 buah hadis selain *ta'liq, mutabi', mawqūf* dan *maqṭū'*.

¹³⁸ *Mawqūf* : Sesuatu yang diriwayatkan dari seorang sahabat, baik berupa ucapan, perbuatan mahupun pengakuannya dan baik bersambung sanad atau tidak. Ibn Ṣalāh (1986), *Ibid.*, hal.46. al-Sayūṭī (1979), *Ibid.*, jld. 1, hal. 184.

¹³⁹ *Maqṭū'* : Sesuatu yang diriwayatkan dari tabiin dan disandarkan kepada mereka, baik berupa ucapan mahupun perbuatan mereka. Ibn Ṣalāh (1986), *Ibid.*, hal. 47. al-Sayūṭī (1979), *Ibid.*, hal. 194.

¹⁴⁰ *Mawsūl* atau *Muttaṣil* ialah hadis yang diriwayatkan dengan bersambung-sambung sanadnya, baik terus kepada Nabi atau berhenti pada seorang sahabat saja. Lihat Maḥmūd al-Taḥḥān (1987), *Taysīr Muṣṣalāh al-Hadīth*, hal. 136.

¹⁴¹ *Mu'allaq* ialah hadis yang digugurkan dari awal sanadnya seorang perawi atau lebih secara berturut-turut dan dinisbahkan kepada perawi di atas perawi yang terbangun.

¹⁴² *Hadis Marfū'* ialah hadis yang disandarkan kepada Nabi s.a.w. sama ada kata-kata, perbuatan, pengakuan atau sifat-sifatnya ataupun sanadnya bersambung terus kepada Nabi atau sebaliknya. Lihat Maḥmūd al-Taḥḥān (1987), *Ibid.*, hal. 128.

¹⁴³ Ahmad Muḥamad Syākīr (1408 H), *al-Bā'ith al-Ḥathīth, Syarḥ Ikhtisār 'Ulūm al-Ḥadīth li al-Ḥāfiẓ Ibn Kathīr*, cet. 3, Beirut: Mu'asasah al-Kutub al-Thaqāfiyyah, hal. 23.

Kegigihan dan kesungguhan yang ditunjukkan oleh al-Bukhārī ini didorong oleh beberapa faktor, antaranya ialah:

a. Kitab-kitab hadis yang terdapat pada masa itu mengandung hadis-hadis yang bercampur aduk di antara yang sahih dan tidak sahih.¹⁴⁴ Hal ini menyusahkan para pelajar untuk memahami sesuatu topik yang diperbincangkan. Oleh itu al-Bukhārī berazam untuk mengatasi masalah ini dengan menyusun sebuah kitab yang mengandungi hadis-hadis sahih sahaja.

b. Ucapan gurunya, Ishāk bin Rāhawayh yang meminta kepada muridnya supaya menyusun sebuah kitab hadis ringkas yang mengandungi hadis-hadis sahih sahaja. Ucapan ini telah meresap ke dalam jiwa Imam al-Bukhārī lantas merangsang beliau untuk melaksanakan tugas mulia ini.¹⁴⁵

c. Imam al-Bukhārī telah bermimpi berjumpa dengan Rasulullah s.a.w. Dalam mimpi itu, beliau berdiri di samping baginda s.a.w. sambil mengipas-ngipas baginda. Seorang penta'bir mimpi menerangkan bahawa beliau akan menyenangkan hati Rasulullah dengan membersihkan hadis-hadis baginda dari segala fitnah kepalsuan.¹⁴⁶

d. Kebolehan yang dimiliki beliau cukup untuk melaksanakan tugas yang mulia itu serta keperluan kepada sebuah kitab hadis sahih.¹⁴⁷

¹⁴⁴ Ibn Hajar (1986), *Op.cit*, jld. 1, hal. 8. al-Husaynī (1984), *Op.cit*, hal. 86.

¹⁴⁵ Ibn Hajar (1986), *Ibid.*, hal. 9. al-Khatib al-Baghdādī (tt), *Op.cit* jld 4, hal. 8. al-Husaynī (1984), *Ibid.*, hal. 86.

¹⁴⁶ Ibn Hajar (1986), *Ibid.* al-Husaynī (1984), *Ibid.*

¹⁴⁷ al-Husaynī (1984), *Ibid.*

Faktor-faktor itulah yang telah mendorong Imam al-Bukhārī menyusun dan menulis kitabnya. Hasilnya bukan saja dapat dinikmati oleh generasi yang semasa dengan beliau malah dapat dijadikan panduan sehingga ke hari ini.

2.3 KAEDAH PENYUSUNAN TAJUK-TAJUK AL-JĀMI‘ AL-ŞAĤĪĤ

Al-Bukhārī telah membahagikan kandungan kitab kepada beberapa fasal atau bab. Fasal atau bab ini disebut sebagai *Kitāb*. Kandungan kitab beliau sembilan puluh tujuh bab atau ‘*kitāb*’ dalam *ŞaĤĪĤ al-Bukhārī*.¹⁴⁸ ‘Kitāb-kitāb’ itu disusun mengikut cabang-cabang ilmu fikah.¹⁴⁹ Di dalamnya pula itu terdapat pula tajuk-tajuk kecil yang dipanggil ‘*bab*’. Bilangan ‘*abwāb al-Fiqh*’ dalam *ŞaĤĪĤ al-Bukhārī* ialah sebanyak 3450 buah.¹⁵⁰

Tajuk pertama dalam kitab itu ialah mengenai penurunan wahyu pertama dan perkara-perkara yang berhubung dengannya. Tajuk-tajuk berikutnya adalah mengenai urusan solat, zakat, puasa Ramadan, haji, muamalat dan lain-lain lagi.¹⁵¹ Imam al-Bukhārī menjadikan tauhid sebagai tajuk terakhir *ŞaĤĪĤ*nya dan merupakan tajuk kajian penulis dalam penulisan ilmiah ini.

Sementara itu, *tarājim* yang ditulis oleh Imam al-Bukhārī di dalam *ŞaĤĪĤ*nya menunjukkan kepintaran beliau yang luar biasa; kefahaman yang luas tentang al-Qurān dan *al-Sunnah* serta kematangan beliau dalam bidang ‘*Istinbāt*

¹⁴⁸ Rujuk lampiran 3 (a) senarai tajuk ‘Kitāb-kitāb’ Imam al-Bukhari.

¹⁴⁹ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 10.

¹⁵⁰ Hāġi Khalifa, Muşţapha bin ‘Abdullah (tt), *Kashf al-Şunūn*, jld 1, hal. 544.

¹⁵¹ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld. 1, hal. 454.

al-Aḥkām (proses mengeluarkan hukum) sehingga beliau dapat mengeluarkannya pada bila-bila masa yang diperlukan.¹⁵²

2.4 MANHAJ IMAM AL-BUKHĀRĪ DALAM PENULISAN ṢAḤĪḤNYA

Manhaj Imam al-Bukhārī dalam penulisan Ṣaḥīḥ beliau dapat dilihat melalui dua sudut, iaitu:

a. Melalui nama yang diberikan sendiri oleh Imam al-Bukhārī kepada kitabnya.

b. Melalui syarat yang ditetapkan oleh beliau sendiri.

Nama yang dipilih untuk terjemahan beliau ini ialah “*al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ al-Musnad Min Ḥādīth Rasūlillāh s.a.w. Wa Sunanihi Wa Ayyāmihi*”.¹⁵³ Nama ini mengandungi konotasi yang tersendiri dan istimewa sebagaimana yang telah dijelaskan sebelum ini.

Di samping itu, melalui kajian terhadap *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, dapat pula diketahui syarat-syarat yang telah ditentukan oleh al-Bukhārī terhadap hadis pilihan beliau, iaitu hadis itu mesti diriwayatkan oleh perawi-perawi yang disepakati *kethiqahan* mereka oleh ulama-ulama yang *thiqah*; mempunyai sifat *dābiṭ* sehingga kepada sahabat yang masyhur; *sanadnya* berhubung (*muttasil*) dan mestilah diriwayatkan oleh dua orang sahabat atau lebih. Jika tidak, mestilah dengan melalui jalan yang sah.¹⁵⁴ Al-Bukhari juga menjadikan *mu’āṣarah*

¹⁵² *Ibid.*, hal. 10.

¹⁵³ *Ibid.*

¹⁵⁴ Ibn Hajar (1986), *Ibid.*, hal. 11. Muḥamad bin Tāhir al-Maqdisī (1357 H), *Syurūṭ al-A’immah al-Sittah*, taḥqīq Muḥammad Zahīd al-Kawtharī, Kaḥerah : Maktabah al-Qudsi, hal. 10.

(kontemporari) dan *liqā'* (bersemuka) sebagai syarat penerimaan sesuatu hadis. Sedangkan Imam muslim memadai dengan *liqā'* (bersemuka) sahaja.¹⁵⁵

Disebabkan ketelitian dan kecermatan beliau dalam pengambilan hadis khususnya yang berkaitan persoalan akidah, maka penulis mengutamakan karyanya yang tersohor (al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ) sebagai subjek kajian.

2.5 KEDUDUKAN AL-JĀMI' AL-ṢAḤĪḤ

Para ulama dan pengkaji telah bersepakat bahawa *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* adalah kitab hadis yang paling sahih selepas al-Qurān.¹⁵⁶ Imam al-Nawāwī (631-676H) telah menyatakan dalam kitab beliau, *al-Taqrīb* bahawa Imam al-Bukhārī merupakan orang pertama menyusun hadis-hadis sahih ke dalam sebuah kitab; kemudian diikuti oleh Imām Muslim. Kedua-dua kitab ini adalah kitab yang paling sahih selepas al-Qurān dan *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* lebih sahih daripada Sahih Muslim mengikut pendapat *jumhūr* ulama.¹⁵⁷

Syeikh al-Islām Ibn Taymiyyah (661-728H)¹⁵⁸ pula menyatakan: “di atas bumi ini tiada kitab yang lebih sahih jika dibanding dengan ṣaḥīḥ *Bukhārī* dan ṣaḥīḥ Muslim selepas al-Qur’ān”.¹⁵⁹

¹⁵⁵ al-Sayūṭī (1979), *Op.cit.*, jld 1, hal. 92-93.

¹⁵⁶ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal. 12. Ibn Ṣalāḥ (1986), *Op.cit.*, hal. 18.

¹⁵⁷ al-Sayūṭī (1979), *Op.cit.*, hal. 88-91.

¹⁵⁸ Nama beliau ialah Ahmad b. ‘Abd al-Halīm b. ‘Abd al-Salām al-Harānī al-Damsiqī al-Hanbali Abū al-‘Abbās Taqiyu al-Dīn. Dilahirkan di Haran pada tahun 661 H, kemudian berpindah ke Damsiq. Meninggal dunia pada tahun 728 H.

¹⁵⁹ Ibn Taymiyyah (1404 H), *Majmū' Fatāwā Syeikh Islām Ahmad Ibn Taymiyyah*, jld. 17, Mekah : al-Riāsah al-‘Āmah li Syu’ūn al-Haramayni al-Syarifayni, hal. 74.

2.6 SYARAHAN-SYARAHAN BAGI ṢĀḤĪḤ AL-BUKHĀRĪ

Ṣāḥīḥ al-Bukhārī mendapat tumpuan beberapa ulama hadis selepas beliau. Mereka berpendapat perlu kajian dan huraian yang terperinci mengenai kitab ini agar orang ramai lebih mudah memahaminya dan mengambil manfaat daripadanya.

Mengikut pengarang kitab *Kasyf al-Zunūn*, Ḥāǧǧī Khalīfa, berpendapat bahawa terdapat lebih daripada lapan puluh dua buah kitab yang telah membahaskan kitāb *al-Jāmi' al-Ṣāḥīḥ* sama ada secara ringkas atau mendalam.¹⁶⁰ Manakala 'Abdul Salām al-Mubārakafūrī (1289-1342H) dalam kitabnya, *Sīrah al-Imām al-Bukhārī* menyatakan terdapat seratus empat puluh enam buah kitab yang menjadi syarahan bagi Ṣāḥīḥ al-Bukhārī.¹⁶¹

Kitab yang menghuraikan Ṣāḥīḥ al-Bukhārī dikenali sebagai *Syarḥ Ṣāḥīḥ al-Bukhārī*. Antaranya yang terkenal ialah:

1. *Ilām al-Sunan* oleh al-Khatābī Abu Sulaymān Hamad b. Muḥammad b. Ibrāhīm al-Bastī (m. 338H).¹⁶²
2. *Syarḥ Ibn Baṭṭāl* oleh Ibn Baṭṭāl al-Mālikī, Imām Abī Ḥasan 'Alī bin Khalaf bin 'Abd al-Malik (m. 449H).¹⁶³
3. *al-Kawākib al-Darārī fi Syarḥ Ṣāḥīḥ al-Bukhārī* oleh Syams al-Dīn Muḥamad bin Yūsuf bin 'Alī al-Karmānī (m. 786H).¹⁶⁴

¹⁶⁰ Ḥāǧǧī Khalīfa (tt) *Kasyf al-Zunūn*, jld 1, hal 545. Muḥamad 'Abd. al-Aziz al-Khuwaylī (1988), *Tārīkh Funūn al-Hadīth al-Nabawī*, cet. 1, Beirut: Dār Ibn Kathīr, hal. 78.

¹⁶¹ 'Abd al-Salām al-Mubārakafūrī (1987), *Sīrah al-Imām al-Bukhārī*, cet. 2, Bombay: Idārah al-Suḥūth al-Islāmiyyah Wa al-Da'wah Wa al-Ifṭā' Bi al-Jāmi'ah al-Salafīyyah, hal. 185-238.

¹⁶² Ḥāǧǧī Khalīfa (tt), *Op.cit.*, hal. 545.

¹⁶³ *Ibid*, hal. 546.

4. *al-Talqih li fahmi Qārī al-Ṣaḥīḥ* oleh Burhān al-Dīn Ibrāhīm bin Muḥamad bin Khalīl al-Halabī (m. 841H).¹⁶⁵
5. *Fath al-Bārī bi syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* oleh Ibn Ḥajar, ‘Abī al-Faḍli Ahmad bin ‘Alī al-‘Asqalāni (m. 852H).¹⁶⁶
6. *‘Umdah al-Qārī fi syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* oleh Badr al-Dīn Abū Muḥamad Mahmūd bin Aḥmad bin Mūsā al-‘Aynī al-Ḥanafī (m. 855H).¹⁶⁷
7. *al-Tanqīh li al-alfāz al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ* oleh Badr al-Dīn Muḥamad bin Bahādir bin Abdullāh al-Zarkasyī al-Syafī (m. 794H).¹⁶⁸
8. *al-Tawḍīḥ Li al-Awhām al-Wāqi’ah Fī al-Ṣaḥīḥ* oleh Abī Zar Aḥmad bin Ibrāhīm bin Muḥammad bin Khalīl Ibn al-Sabṭ al-Ḥalabī (m. 884H).¹⁶⁹
9. *al-Lāmi’ al-Ṣabīḥ bi Syarḥ al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ* oleh Syams al-Dīn Abī ‘Abdullāh Muḥammad bin Abdul al-Dā’im bin Mūsā al-Barmāwī (m. 831H).¹⁷⁰
10. *al-Kawākib al-Sārī fi Syarḥ al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ* oleh Abī al-Ḥasan ‘Alī bin Ḥusn bin ‘Urwah al-Mūsilī al-Ḥanbalī (m 837H).¹⁷¹
11. *al-Afhām bimā Waqa’a Fī al-Bukhārī Min al-Ibhām* oleh Jalal al-Dīn Abdul Rahmān bin ‘Umar bin Ruslān al-Balkaynī (m. 824H).¹⁷²
12. *al-Tawsyīḥ ‘Alā al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ* oleh Jalal al-Dīn Abdul Rahmān bin Abī Bakr al-Sayūtī. (m. 911H)¹⁷³
13. *Irsyād al-Sārī* oleh Syihāb al-Dīn Aḥmad bin Muḥammad bin Abī Bakr al-Khatīb al-Qastalānī al-Miṣrī (m. 923H).¹⁷⁴

¹⁶⁴ *Ibid.*

¹⁶⁵ *Ibid.*, hal. 547.

¹⁶⁶ *Ibid.*

¹⁶⁷ *Ibid.*, hal. 548.

¹⁶⁸ *Ibid.*, hal. 549.

¹⁶⁹ ‘Abd al-Salām al-Mubārakafūrī (1987), *Op.cit.*, hal. 211.

¹⁷⁰ Hājī Khalifa (tt), *Op.cit.*, jld 1, hal. 555.

¹⁷¹ ‘Abd al-Salām al-Mubārakafūrī (1987), *Op.cit.*, hal. 195.

¹⁷² Hājī Khalifa (tt), *Op.cit.*, hal. 547.

¹⁷³ *Ibid.*, hal. 549.

¹⁷⁴ ‘Abd al-Salām al-Mubārakafūrī (1987), *Op.cit.*, hal. 209.

2.7 SANJUNGAN DAN KRITIKAN ULAMA TERHADAP *ṢAḤĪḤ AL-BUKHĀRĪ*

Ṣaḥīḥ al-Bukhārī banyak menerima sanjungan dan pujian daripada sarjana-sarjana Islam. Antara mereka ialah:

- a) Abū Zayd al-Marwazī berkata: “ketika aku sedang tidur di antara rukun Yamani dan maqam Ibrāhīm, aku telah melihat Rasulullah s.a.w. di dalam mimpi. Rasulullah berkata kepadaku: sehingga bila engkau akan mempelajari kitab al-Syāfi‘ī bilakah pula engkau akan mempelajari kitabku? Maka saya berkata: apakah kitabmu itu wahai Rasulullah. Lalu Rasulullah berkata: *al-Jāmi’* Muhammad bin Ismā‘īl al-Bukhārī.”¹⁷⁵
- b) Imām Nasā’ī pula menyatakan bahawa sebaik-baik kitab ialah kitab al-Bukhārī.¹⁷⁶
- c) Ibn Taymiyyah berkata: “tidak ada di bawah langit ini kitab yang paling sahih selain daripada kitab *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan Muslim.”¹⁷⁷
- d) Imam Waliyullah al-Dahlawī (1110-1176H)¹⁷⁸ memberi pendapat di dalam kitabnya, “*Hujjah al-Llāh al-Bālighah*”:

¹⁷⁵ Taqiyuddin al-Nadawī al-Mazāhiri (1988), *Op.cit.*, hal. 88.

¹⁷⁶ *Ibid.*

¹⁷⁷ Ibn Taymiyyah (1404 H), *Majmu' Fatawa*, jld 17, hal. 74.

¹⁷⁸ Beliau ialah Ahmad b. ‘Abdul Raḥīm al-Fārūqī al-Dahlawī al-Hindī, terkenal dengan Syah Waliyu Allah. Ahli hadis yang terkenal di India. Dilahirkan pada tahun 1110 H, meninggal dunia pada tahun 1176 H.

“ahli hadis bersepakat bahawa segala apa yang terdapat dalam kitab al-Bukhārī dan Muslim adalah hadis yang *marfū'* dan *muttaṣil* dan *ṣaḥīḥ* secara mutlak, kedua-duanya adalah *mutawātir* sehingga sampai kepada penyusunnya. Sesiapa yang merendahkan kedua-dua kitab tersebut dikira sebagai ahli-ahli bidaah yang mengikuti jalan orang-orang yang bukan mukmin.”¹⁷⁹

Di samping sanjungan yang diberikan, Imam al-Bukhārī juga tidak terlepas daripada menerima kritikan-kritikan yang telah dilemparkan oleh sesetengah ahli-ahli hadis. Bentuk kritikan yang dikemukakan ialah:

a) Kritikan Pada *Sanad*

Beberapa pengkritik ilmu hadis seperti *al-Dārquṭnī* (m. 385H)¹⁸⁰ mendakwa al-Bukhārī dan Muslim telah meriwayatkan hadis yang cacat dan bersalahan dengan syarat yang telah ditetapkan oleh keduanya sendiri. Sebagai contoh perbezaan perawi dengan bertambah dan berkurang dari *sanad* hadis:¹⁸¹

قال الدارقطني : واخرجا جميعا حديث موسى ابن عقيب عن سالم
 أبي التضر مولى عمر بن عبد الله قال كتب اليه عبدالله بن ابي
 اوفى فقرأته إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمتوا لقاء
 العدو إذا لقيتموهم فاصبروا¹⁸²

¹⁷⁹ Taqiyyuddin al-Nadawī al-Mazāhirī (1988), *Op. cit.*, hal. 90.

¹⁸⁰ al-Imām al-Hāfiz Abū al-Ḥusīn 'Alī b. 'Umar b. Aḥmad al-Dāruqṭnī.

¹⁸¹ Ibn Hajar (1986), *Hudā al-Sārī*, jld 1, hal. 365.

¹⁸² Ibn Hajar (1986), *Ibid.*, hal. 380. al-Ḥusaynī (1984), *Op. cit.*, hal. 214. al-Bukhārī (tt), *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ bi Ḥāsyīn al-Sindī*, juz. 2, Kaherah: Dār Ihyā' al-Kutub al-'Arabīyah, hal. 140. Lihat *Kitab al-Jihād, Bab al-Jannah Tahta Bāriqah al-Suyūf*. Lihat juz. 2, hal. 143. *Bab al-Sabr 'Inda al-Qitāl*, Lihat juz. 2, hal. 158, *Bab al-Dua' 'Ala al-Musrikīn bi al-Hazīma wa al-Zalzalah*. Lihat

Maksudnya: Imām *al-Dārquṭnī* berkata: Hadis ini kesemuanya telah diriwayatkan oleh Musā Ibn ‘Aqabah dari Sālim Abī al-Naṣr Maulā ‘Umar bin Abdullāh berkata “Telah menulis kepadaku ‘Abdullāh bin Abī Awfā, maka aku telah membacanya. Bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda: “Janganlah kamu bercita-cita untuk bertemu musuh, apabila kamu berhadapan dengan mereka maka hendaklah kamu bersabar.”

Namun menurut Ibn Hajar, hadis-hadis yang dikritik oleh *al-Dārquṭnī* ini sebenarnya mempunyai banyak jalan riwayat lain.¹⁸³ Oleh kerana itu sebagaimana yang dinyatakan oleh Dr. al-Ḥusaynī ‘Abd. Majīd Hashīm,¹⁸⁴ kritikan ini tidak menjejaskan kesahihan *matan* hadis tersebut.¹⁸⁵ Ini kerana di sana terdapat beberapa *sanad* lain yang sahih.

Dr. al-Ḥusaynī seterusnya menyatakan bahawa tidak terdapat hadis *fard*¹⁸⁶ yang *da‘if* dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Jika terdapat hadis *mudda‘af*¹⁸⁷ yang dikritik, kritikan itu telah dijawab dan ternyata kesahihan hadis yang dikritik itu. Hadis itu juga telah dikuatkan melalui *ṭarīq* lain (sanad hadis yang lain) yang sahih. Manakala *matan* hadis yang dikritik sama ada *mudraj*¹⁸⁸ atau tidak, telah diterangkan oleh Bukhārī.

juz. 2, hal. 164, *Bab Kāna al-Nabi s.a.w. Iza Lam Yuqātil Awwal al-Nahār*. Lihat juz. 2, hal. 173, *Bab La Tamannaw Liqa’ al-‘Aduww*.

¹⁸³ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, jld 1, hal. 364.

¹⁸⁴ Beliau adalah tokoh hadis terkemuka di Mesir.

¹⁸⁵ al-Ḥusaynī (1984), *Op.cit.*, hal. 211

¹⁸⁶ *Fard* terdiri dari dua jenis, iaitu :

- i) *Al-Fard al-Mutlaq* – ialah hadis yang diriwayatkan oleh seseorang secara menyendiri dari beberapa perawi yang ada.
- ii) *Al-Fard al-Nisbi* – ialah suatu hadis yang dinilai *fard* (tersendiri) ditinjau dari sifat tertentu, yakni dibataskan dengan kriteria tertentu.

¹⁸⁷ *Mudda‘af* bermaksud hadis yang tidak dipersetujui kedaifannya.

¹⁸⁸ *Mudraj* bererti iaitu hadis yang didalamnya ada penambahan sama ada *sanad* atau *matan* (yang sebenarnya tidak termasuk dalam hadis itu) Lihat Mahmūd al-Tahhān (1987), *Op.cit.*, hal. 103.

Menurut Ibn Ṣalāh (577-643H): hadis-hadis *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* yang dianggap daif adalah berdasarkan kepada kecacatan yang realitinya tidak menjejaskan kesahihannya. Menurut beliau lagi: hadis-hadis al-Bukhārī dengan *sanad* yang *muttasil* adalah dihukum sahih.¹⁸⁹

b) Kritikan Pada *Matan*

Terdapat juga pengkaji yang mengkritik *matan* al-Bukhārī. Namun setelah kajian teliti dibuat, ternyata bahawa pengkritik tersebut tidak memahami hadis tersebut serta hikmahnya.

Sebagai contoh, Dr. Ahmad Amin di dalam bukunya *Fajr al-Islām* pernah mengkritik ketulenan hadis sahih al-Bukhārī sambil mendakwa: “al-Bukhārī sendiri yang amat mendalam ilmunya dan teliti kajiannya memperakui beberapa hadis yang tidak sahih”. Beliau telah memberi contoh hadis yang bertentangan dengan zaman dan kenyataan yang dapat dilihat seperti hadis :

” لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة ”¹⁹⁰

Maksudnya : Tidak terdapat jiwa yang masih hidup di atas muka bumi setelah seratus tahun.

Menurut Ahmad Amin, hadis ini bertentangan dengan realiti kehidupan di mana terdapat manusia berusia lebih seratus tahun. Sedangkan berdasarkan *matan* hadis di atas, tiada manusia yang melebihi usia seratus tahun.¹⁹¹

¹⁸⁹ Ibn al-Ṣalāh (1986), *Op.cit.*, hal. 22. Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal 364.

¹⁹⁰ Al-Bukhari (tt), *Op.cit.*, juz. 1, hal. 33. Lihat Kitab al-'Ilm, Bab al-Samr Fi al-'Ilm, Atau lihat juz. 1, hal. 112, *Kitāb Mawāqit al-Ṣalāh, Bāb al-Samr fī al-fiqh wa al-khayr ba'd al-'Isyā'*. Ahmad Amin (1965), *Fajr al-Islām*, al-Miṣriyyah: Maktabah al-Nahḍah, hal. 218. al-Ḥusaynī, *Op.cit.*, hal. 242.

¹⁹¹ Ahmad Amin (1965), *Ibid.*

Kritikan ini berdasarkan kajian yang dibuat oleh Ahmad Amin sendiri yang hanya menitikberatkan kepada *matan*. Sebenarnya hadis ini adalah sebahagian dari hadis yang disebut oleh al-Bukhārī dalam *Kitāb Mawāqīt al-Ṣalāh, bāb al-Samr fī al-fiqh wa al-khayr ba'd al-' Isyā'* daripada 'Abdullāh bin 'Umar berkata:

"صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيتم لي لتكم هذه فان رأس مائة لا يبقى من هو اليوم على ظهر الأرض أحد"¹⁹²

Maksudnya : Pada akhir hayat Rasulullah s.a.w., baginda telah sembahyang Isyak, setelah baginda memberi salam baginda bangun dan bersabda: Adakah kamu mengetahui pada malam ini sesungguhnya setelah seratus tahun tidak akan tinggal lagi di atas muka bumi ini seorangpun yang ada pada hari ini.

Hadis ini menyatakan bahawa setelah wafat Rasulullah s.a.w. seratus tahun, tidak ada lagi sahabat yang menghadiri majlis itu yang masih hidup di atas muka bumi.¹⁹³ Setelah kajian terperinci dibuat oleh para ulama ternyata bahawa sahabat Rasulullah yang akhir sekali wafat ialah Abū Ṭufāil 'Āmir bin Wathīlah, meninggal dunia tahun 110H (bersamaan dengan 100 tahun kewafatan Nabi s.a.w).¹⁹⁴

¹⁹² al-Bukhārī, (tt), *Op.cit.*, juz 1, hal. 112. Lihat *Kitāb Mawāqīt al-Ṣalāh, bāb al-Samr fī al-fiqh wa al-khayr ba'd al-'isha'*.

¹⁹³ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal. 89. Mustafa al-Sibba'ī Dr., (1978) *al-Sunnah Wa Makānatuhā Fī al-Tasyri' al-Islāmī*, cet. 2, Beirut: al-Maktab al-Islāmī, hal. 280.

¹⁹⁴ Ibn Hajar (1986), *Op.cit.*, hal. 90. al-Ḥusaynī (1984), *Op.cit.*, hal. 243.

Nama sebenar Abū Ṭufāil ialah 'Āmir b. Wāthilah b. 'Abdullah b. 'Amrū b. Jahs b. Jūdī b. Sa'ad b. Laist b. Bakr b. Abd. al-Manāf b. 'Alī b. Kinānah al-Kannānī al-Laist. Beliau juga dikenali dengan nama Abū 'Amrū. Walau bagaimanapun beliau lebih masyhur dengan nama timangannya "Abū Ṭufāil". Berasal dari keturunan Ouraisy dan memiliki sifat-sifat yang terpuji, seorang yang warak, alim dan *siqah*. Abū Ṭufāil menghembuskan nafasnya yang terakhir di bumi Mekah. Para ulama telah berselisih pendapat dalam menentukan tarikh sebenar kewafatan Abū Ṭufāil. Setengah ulama mengatakan beliau meninggal dunia pada tahun 100 H atau 102 H dan ada juga ulama yang berpendapat tahun 107 H atau 110 H. Pendapat yang muktamad di kalangan ulama antaranya al-

Hadis ini menjadi salah satu daripada tanda kenabian di mana Rasulullah s.a.w. memperkatakan sesuatu perkara yang belum berlaku dan kemudiannya perkara itu berlaku tepat sebagaimana yang diperkatakan oleh baginda.¹⁹⁵ Hadis 'a'lām al-Nubuwwah' ini akan dihukum palsu sekiranya seseorang itu tidak memahami dan mengetahui kaedah sebenar yang digunakan oleh Imam al-Bukhārī bagi menyusun hadis di dalam sahih beliau. Namun hadis yang pada awalnya dianggap palsu kerana bercanggah dengan realiti semasa akhirnya diakui benar dan sahih apabila maksud sebenarnya difahami.

Zahabī, Mas'āb al-Zubīr dan Ibn Mundah ialah pada tahun 110 H. Wahāb bin Jarīr bin Ḥāzīm daripada ayahnya berkata : Semasa aku di Mekah pada tahun 110 H, aku telah melihat jenazah yang sedang diusung, aku bertanya kepada orang ramai tentang jenazah tersebut, lalu mereka menjawab itulah jenazah Abū Ṭufail.

Rujuk al-Dhahabī (1983), *Siyar al-A'lām al-Nubalā'*, hal. 467-470.

¹⁹⁵ Mustafa al-Sibba'ī Dr., (1978), *Op.cit.*, hal. 280. al-Ḥusaynī (1984), *Ibid*, hal. 244.