BAB PERTAMA
BAB PERTAMA

PERCERAIAN SECARA FASAKH MENURUT HUKUM SYARAK

1.1 Pendahuluan

Urusan kekeluargaan dan keharmonian hidup berkeluarga adalah salah satu perkara yang dipandang penting dalam Islam. Oleh kerana itu, sebarang masalah yang boleh menggugat kebahagiaan keluarga hendaklah diatasi sebaik mungkin. Ini bertujuan agar kesejahteraan hidup berkeluarga dapat dipertahankan. Namun begitu apabila semua usaha sudah dilakukan tetapi perkahwinan tersebut sudah tidak dapat diselamatkan lagi maka Islam tetap membenarkan agar ikatan tersebut ditamatkan.

Terdapat beberapa kaedah perceraian yang dibenarkan dalam Islam. Cara yang paling dianjurkan adalah berpisah secara baik iaitu suami melafazkan talāq dan menceraikan isteri secara ma‘rīf. Selain dari itu kaedah perceraian yang dibenarkan adalah perceraian ta‘līq, perceraian secara khulu’ dengan persetujuan kedua pihak suami dan isteri dan juga perceraian dengan menggunakan kuasa Mahkamah yang dipanggil sebagai fasakh.
1.2 Definisi *Fasakh*

Dari segi bahasa, perkataan *fasakh* diertikan sebagai batal ataupun bubar.\(^1\) Apabila kalimat ini disandarkan kepada pernikahan atau disebut *fasakh al-nikāh*, ia membawa maksud membatalkan atau membubarkan ikatan pernikahan di antara seorang suami dengan isterinya dengan berlandaskan sebab-sebab tertentu yang menghalang kekalnya perkahwinan tersebut.\(^2\)

Pengertian kepada perkataan *fasakh al-nikāh* sukar ditemui di dalam buku-buku tulisan *fuqahā’* silam. Kebanyakan mereka terus membincangkan tentang sesuatu alasan sama ada ianya boleh diterima sebagai perceraian *talāq* ataupun *fasakh*. Sebagai satu contoh, Ibn ʿAbidīn dalam bukunya *Ḥāsiyyah Radd al-Muḥtār* menyebut, suami yang fakir atau tidak mengirimkan khabar kepada isterinya tidak boleh dijadikan alasan untuk diberi *fasakh*. Beliau tidak memberikan apakah pula yang dimaksudkan dengan perkataan *fasakh* di sini.\(^3\) Perkara yang sama boleh dilihat di dalam buku *Ḥāsiyyah al- Dusūqī*\(^4\) dan juga *Mughni al-Muḥtāj*.\(^5\)

---

3 Ibn ʿAbidīn, *op.cit.*, hlm. 590  
4 Al-Dusūqī, *op.cit.*, hlm. 510  
5 Al-Syīrībīnī, *op.cit.*, hlm. 442
1.3 Keharusan Fasakh

Pada dasarnya, peruntukan perceraian secara fasakh tidak dinyatakan secara terang di dalam al-Quran. Namun begitu prinsip tentang keharusannya boleh dilihat di dalam ayat 34 dan ayat 35 surah al-Nisā’.

Dalam ayat 34, Allah s.w.t. menunjukkan jalan agar para suami mengambil tindakan untuk memperbaiki keadaan rumah tangga mereka sekiranya isteri melakukan perkara yang tidak menepati syarak. Allah s.w.t. berfirman:

وإن تح covenant نشوزن فاعظون وهبرون في المضارع
واض بوضن فان اطعنكم فلا تبوا عليه سبيلا

‘Wanita-wanita yang kamu khutiri nusyūz nya maka nasihatilah mereka dan pisahkan diri dari tempat tidur mereka, dan pukullah mereka, kemudian jika mereka mentaatimu maka janganlah kamu mencari-cari jalan untuk menyusahkannya.’

Menurut Ibn Kathīr, ayat ini memberi jalan sekiranya berlaku masalah di antara suami isteri, tindakan segera hendaklah diambil untuk mententeramkan suasana dan menyelamatkan rumah tangga tersebut. Sekiranya perselisihan timbul kerana tindakan nusyūz isteri, maka suami hendaklah membetulkan isterinya dengan beberapa tindakan iaitu menasihatinya, kemudian meninggalkan tempat tidur dan
mengelakkan dari tidur bersamanya dan juga memukulnya dengan syarat pukulan yang tidak merbahaya.  

Begitu juga dengan al-Ṭabarî yang menyebut bahawa sekiranya rumah tangga yang dibina menghadapi masalah dan ia berpunca daripada sikap isteri yang nusyūz, maka hendaklah isteri tersebut diberi peringatan supaya kembali taat kepada Allah dan melaksanakan hak suami ke atasnya. Sekiranya isteri berlaku nusyūz dengan meninggalkan tempat tidur, maka hendaklah ditegur dengan kata-kata nasihat seperti, 'Bertakwalah kamu kepada Allah dan kembalilah ke katilmu.'

Tindakan kedua jika isteri masih berlaku nusyūz selepas ditegur ialah suami meninggalkannya dan tidak melakukan persetubuhan bersama isterinya. Dalam keadaan ini, al-Ṭabarî mentafsirkan bahawa ada dua tindakan yang dibolehkan iaitu suami masih tidur bersama isteri di atas katil yang sama tetapi tidak melakukan jima' dan juga suami meninggalkan isterinya iaitu tidak tidur bersama tetapi masih berada dalam ruang lingkup rumah yang didiami oleh pasangan terbabit. Sekiranya selepas dua tindakan dilakukan tetapi isteri masih tetap berlaku nusyūz, maka tindakan seterusnya ialah suami boleh memukul isterinya dengan pukulan yang tidak mencederakannya sehingga hal si isteri berubah dan kembali taat kepada Allah.

---

6 Ibn Kathir, t.t., Mukhtasār Tafsîr Ibn Kathîr, Kaherah: Dâr al-Šûbûni, hlm. 386
dan suaminya. Tetapi seikiranya isteri sudah kembali taat maka suami tidak lagi boleh mengambil tindakan seperti dinyatakan di atas. 

Tafsiran yang sama turut dipersetujui oleh al-Jaṣṣāṣ, seorang pengikut mazhab Ḥanafī di mana beliau menyatakan melalui ayat ini Allah memberi panduan bahawa isteri wajib mentaati suaminya dan tidak melakukan sebarang tindakan yang boleh membawa kepada nusyūz. Manakala suami pula diarahkan agar bergaul mesra dan melayan isterinya dengan baik serta membetulkannya apabila isteri tersebut melakukan sesuatu perkara nusyūz.

Para mufassirīn di atas telah cuba untuk menunjukkan bahawa Islam sangat mementingkan hubungan baik di antara pasangan suami isteri. Sebarang masalah perlu diselesaikan agar hubungan pernikahan dapat dipertahankan. Akan tetapi ayat di atas hanya merujuk kepada masalah yang berpunca daripada pihak isteri sahaja. Bagaimana pula jika segala permasalahan berpunca daripada kedua-dua belah pihak suami dan isteri ataupun berpunca daripada pihak suami? Apakah yang harus dilakukan untuk menyelesaikannya?

Menurut Ibn Kathīr, Ayat 34 di atas sebenarnya adalah berkait rapat dengan ayat 35 surah yang sama di mana Allah s.w.t. telah berfirman:

---

8 Al-Ṭabarī, ibid, hlm. 63-67  
'Dan jika kamu khutatikan ada perbalahan antara keduanya, maka kirimlah dari keluarga lelaki dan dari keluarga perempuan. Jika keduanya bermaksud mengadakan pembaikan, nescaya Allah memberi taufik kepada suami isteri itu.'

Kedua-dua ayat di atas secara umumnya memberi panduan bagaimana sesuatu tindakan patut diambil apabila berlakunya per selisihan dalam sesuatu keluarga. Sekiranya permasalahan timbul berpunca daripada sikap isteri yang nasyüz maka suami hendaklah mengubah dan mendidik isteri sebagaimana dinyatakan dalam perbicangan ayat 34 di atas. Tetapi sekiranya per selisihan berpunca daripada kedua-dua pihak maka hakâm atau wakil dari setiap pihak hendaklah dilantik dan mereka adalah pihak yang diamanahkan untuk mendamaikan pasangan tersebut.¹⁰

Al-Tabari menyebut bahawa para ahli ta‘wil berselisih pendapat dalam memutuskan kepada siapakah ayat ini ditujukan? Setengah daripada mereka berpendapat bahawa ayat ini ditujukan kepada pemerintah yang mana kepada pihaknya apa-apa per selisihan yang berlaku diketengahkan. Maka pemerintahlah yang bertanggungjawab melantik hakâm dari kedua belah pihak untuk menyelesaikan

¹⁰ Ibn Kathir, op.cit., hlm. 387
perselisihan itu. Manakala setengah ahli ta'wil yang lain berpendapat ayat ini ditujukan kepada suami dan isteri yang berselisih itu supaya mereka mengambil keputusan melantik hakâm untuk menyelesaikan masalah mereka.11

Menurut al-Qurtubi pula, pendapat pertama di atas adalah pendapat yang dipegang oleh jumhûr ulama iaitu ayat ini sebenarnya ditujukan kepada pemerintah dan juga para hakim.12

Apakah hakâm yang dilantik mesti tertentu kepada ahli kerabat kedua pihak pasangan yang berselisih sahaja? Menurut al-Šâbûni kedua hakâm hendaklah dipilih daripada kerabat pasangan tersebut sebab mereka lebih mengenali pasangan terlibat, lebih memahami masalah yang dihadapi dan lebih mengharapkan agar pasangan tersebut kembali berdamai. Lagipun pasangan yang berselisih akan lebih tenteram jiwanya dalam berbincang sama ada untuk memberitahu sama ada masih ingin hidup bersama ataupun memilih untuk bercerai. Hakâm itu pula akan bercakap mengenai perkara ini dengan kerabat mereka sahaja menyebabkan ia tidak akan tersebar kepada orang luar yang bukan kerabat pasangan.13

Pendapat yang sama dipersetujui oleh al-Qurtubi iaitu hakâm haruslah

11 Al-Ţabarî, op.cit., hlm. 71
dilantik dari kalangan pasangan yang terlibat. Tetapi sekiranya tidak terdapat ahli keluarga pasangan yang boleh dilantik, maka hakâm hendaklah dilantik dari kalangan dua orang yang adil dan berilmu.¹⁴

Peranan hakâm yang dilantik adalah untuk menyelesaikan perselisihan di antara suami dan isteri sehingga berjaya mencapai kedamaian atau membawa islah. Dalam konteks ini tindakan hakâm boleh membawa kepada dua keadaan. Pertama, hubungan pasangan tersebut berjaya diselamatkan dan didamaikan sehingga tiada lagi pertikaian. Kedua, hubungan mereka sudah tidak dapat diselamatkan dan hanya perpisahan sahaja jalan penyelesaiannya. Dalam hal ini, Ibn Kathîr menyatakan bahawa kedua-dua hakâm yang dilantik hendaklah menyatukan kembali pasangan suami isteri yang berselisih sebaik mungkin dan mereka juga berhak untuk memisahkan pasangan tersebut walaupun tanpa izin daripada suami atau isteri sekiranya mereka berpendapat tindakan tersebut adalah perlu.¹⁵

Namun begitu pendapat ini tidak dipersetujui oleh al-Tabari di mana menurutnya kedua-dua hakâm hanya dibenarkan merancang dan berusaha untuk membaikkan pasangan tersebut sahaja dan tidak mempunyai kuasa untuk menceraikan pasangan terlibat.¹⁶

---

¹⁴ Al-Qurtubi, op.cit., hlm. 179
¹⁵ Ibn Kathîr, op.cit., hlm. 387
¹⁶ Al-Tabari, op.cit., hlm. 72
Pendapat Ibn Kathîr dilihat hampir sama sebagaimana yang dipegang oleh mazhab Mālikî iaitu mereka mengatakan bahawa ḥakâm yang dilantik adalah berdasarkan kuasa pemerintah ataupun hakim. Hakim memutuskan kes tanpa meminta persetujuan kedua pihak yang bertikai. Oleh itu sekiranya pasangan tersebut sudah tidak boleh didamaikan dan perpisahan adalah jalan yang terbaik maka ḥakâm berhak membuat perintah perceraian walaupun kedua pasangan suami dan isteri tidak bersetuju terhadap keputusan tersebut. ¹⁷

Pendapat yang sama boleh diperhatikan di dalam tafsir al-Azhâr karangan seorang ulama Asia yang terkenal iaitu Prof. Hamka di mana beliau menyatakan bahawa berdasarkan ayat ini dan amalan para sahabat r.a, ḥakâm mempunyai kuasa penuh ke atas hubungan perkahwinan yang bermasalah. Jika mereka berpendapat perceraian pada waktu itu adalah keputusan yang terbaik maka ia dianggap satu usaha untuk membawa kebaikan kepada kedua belah pihak suami dan isteri. Maka atas dasar itu ia juga termasuk dalam kategori islah. Perpisahan yang dilakukan oleh ḥakâm ini dipanggil sebagai fasakh. ¹⁸ Justeric itu walaupun ayat di atas tidak menyebut secara langsung tentang peruntukan fasakh, tetapi ia telah menjadi hujjah bahawa ayat tersebut telah menyentuh secara tidak langsung tentang keharusan perlaksanaan fasakh di dalam urusan perkahwinan umat Islam.

¹⁷ Al-Dusqî, *op.cit.*, hlm. 344
Keharusan *fasakh* ini juga didasarkan kepada larangan melakukan kemudaranat sepertimana disabdkan oleh Rasūlullah s.a.w. iaitu: 19

لا ضرر ولا ضرار

*Tidak memudaratan dan tidak dimudaratan*.  

Menurut pendapat al-Suyūṭī dan Ibn Nujāyim, dalam hadith ini Rasulullah s.a.w. telah menyentuh tentang larangan membawa mudarat atau melakukan *darār* ke atas orang lain dan juga larangan membiarkan kemudaratan berlaku. Hadith di atas kemudiannya diterima sebagai satu kaedah *fiqh* dalam memahami peruntukan hukum syarak. Ia berkait rapat dengan kaedah *fiqh* yang lain iaitu: 20

المضرر بالزال

*Kemudaranat hendaklah dihilangkan*

Kaedah *fiqh* ini menurut Ibn Nujāyim memberi ruang bertindak kepada banyak perkara seperti membenarkan *khīyār* dalam proses jual beli apabila barang yang dibeli mempunyai keaiban atau kecacatan. Ini kerana aib pada barang adalah satu

---


kemudaratan kepada pembeli dan kemudaratan tersebut hendaklah dibuang. Begitu juga dengan kewajiban menolong orang lain yang dikenakan gangguan atau terkena mudarat, hendaklah kemudaratan yang dihadapinya dibuang dan dia diselamatkan daripada keadaan yang tidak aman itu.\(^{21}\)

Menurut al-Suyūṭī pula, kaedah fiqh ini juga memberi ruang bertindak untuk menuntut fasakh dalam urusan perkahwinan yang mengandungi unsur-unsur darār ke atas satu pihak yang lain sama ada kerana keaiban ataupun salah laku pasangannya. Ini kerana ia dianggap satu kemudaratan dan pasangan yang menjadi mangsa itu hendaklah diselamatkan dari menanggung kemudaratan tersebut. Oleh kerana itu ikatan tersebut dibenarkan untuk difasakhkan.\(^{22}\)

Al-Zarqā’ pula menambah bahawa sekiranya berlaku keadaan di mana ada perkara yang menyebabkan kemudaratan dan kesusahan kepada seseorang, maka perkara tersebut hendaklah dibawa kepada hakim untuk diselesaikan.\(^{23}\) Ini bermakna pihak yang menanggung kesusahan atau menjadi mangsa hendaklah membuat pengaduan ke muka pengadilan dan kemudian dengan perintah hakim barulah pihak yang terkena mudarat itu boleh dipisahkan. Ini menunjukkan kuasa hakim adalah satu perkara penting dalam menyelesaikan kes-kes sebegini.

\(^{21}\) Ibn Nujāyym, *ibid*, hlm. 85-86
\(^{22}\) Al-Suyūṭī, *op. cit.*, hlm. 85
\(^{23}\) *ibid*
Menurut Syeikh ‘Alī Ḥasb Allāh, apabila isteri membuat pengaduan ke hadapan hakim tentang tindakan suaminya yang tidak menggaulinya dengan wajar dan menyebabkan wujud darār ke atas isteri, maka Allah memberi hak kepada hakim untuk mengangkat darār tersebut dengan memerintahkan pasangan itu dipisahkan. Kuasa hakim untuk memisahkan pasangan ini terbina di atas konsep wilāyah ‘ām seseorang hakim. Ini bermaksud, hakim mempunyai hak dan kuasa untuk menyelamatkan dan mengangkat darār yang dihadapi oleh semua orang termasuklah kaum isteri yang teraniaya dari terus dizalimi oleh suaminya.24

Sebagaimana yang dinyatakan sebelum ini, kesemua dalil dan pendapat para ulama di atas menunjukkan bahawa walaupun peruntukan fasakh tidak dinyatakan secara terang di dalam al-Qurān dan al-Sunnah, namun ia tetap menjadi hujjah bahawa prinsip keharusan fasakh telah diperuntukkan secara tidak langsung untuk diamalkan dan diterimapakai demi kebajikan hidup manusia keseluruhannya.

1.4 Pembahagian Fasakh

Fasakh boleh dibahagikan kepada dua bahagian. Pertama, pembubaran yang berlaku secara serta-merta tanpa memerlukan campurtangan hakim dan yang kedua, pembubaran yang berkehendakkan keputusan hakim.25

25 ‘Alī Ḥasb Allāh, ibid, hlm. 119. Lihat juga Khallāf, op.cit, hlm.167
Fasakh yang tidak memerlukan kuasa hakim adalah di dalam kes yang jelas faktornya tanpa memerlukan sebarang penyiasatan atau pengadilan di mahkamah seperti perkahwinan dengan saudara susuan, perkahwinan sesama adik beradik, salah seorang murtad dan lain-lain. Sebagai satu contoh, di dalam Radd al-Muhtār, Ibn ‘Ābidīn ada menyebut bahawa sekiranya salah seorang menjadi murtad sedangkan seorang lagi adalah muslim maka permikahan mereka adalah tefasakh secara serta merta. Ia tidak mengurangkan bilangan talāq dan tidak memerlukan campurtangan hakim untuk membuat keputusan terhadap perkara tersebut.\(^26\)

Fasakh yang memerlukan keputusan hakim adalah di dalam kes-kes tertentu yang tidak begitu jelas dan boleh dinafikan oleh pihak yang dikatakan terlibat dengan alasan tersebut. Contohnya seorang isteri mendakwa suaminya gagal menyempurnakan nafkah, pihak suami mempunyai hak untuk menafikan atau mempertikaikan tuduhan tersebut. Atas dasar itulah maka ia perlu di bawa ke hadapan hakim yang arif untuk menyelesaikan kes ini. Oleh kerana itulah maka di sisi para fuqahā' seperti al-Syirbīnī dari mazhab Syāfi‘ī,\(^27\) al-Dusūqī dari mazhab Mālikī\(^28\) dan Ibn Qudāmah dari mazhab Ḥanbali,\(^29\) semuanya berpendapat bahawa dakwaan isteri hendaklah diputuskan oleh pihak hakim selepas isteri membawa pengaduannya ke mahkamah. Dalam kes sebeganici hakim adalah pemutus selepas penelitian dan

\(^{26}\) Ibn ‘Ābidīn, op.cit., hlm. 193
\(^{27}\) Al-Syirbīnī, op.cit., hlm. 444
\(^{28}\) Al-Dusūqī, op.cit., hlm. 510
\(^{29}\) Ibn Qudāmah, op.cit., hlm. 365

Di dalam kajian ini, penulis hanya akan mengkhususkan perbincangan kepada peruntukan fasakh jenis kedua iaitu yang memerlukan campurtangan hakim sebelum ia disabitkan di antara sepasang suami isteri. Pembubaran secara otomatis atau fasakh jenis pertama tidak akan disentuh di dalam kajian ini kerana ia tidak termasuk dalam skop kajian penulis.

1.5 Kedudukan Kuasa Hakim

Secara umumnya dalam banyak keadaan yang melibatkan tuntutan fasakh, campurtangan hakim adalah sesuatu yang sangat perlu dan dilihat sebagai unsur terpenting di dalam perlaksanaan perceraian secara fasakh ini.

Atas dasar itu, maka sesetengah ulama ada yang meletakkan perbincangan tentang perceraian fasakh ini di bawah satu tajuk khusus iaitu pembubaran pernikahan

---

30 Lihat bab dua kajian yang sama

14
di bawah kuasa hakim. Ini boleh dilihat contohnya dalam tulisan Dr. Muḥammad Abū Zuhrah,\textsuperscript{31} yang telah menggunakan istilah \textit{al-Ṭalāq bi al-Ḥukm al-Qādi} dan juga Dr. Wahbah al-Zuhayl\textsuperscript{32} yang meletakkannya di bawah tajuk \textit{al-Tafrīq al-Qādi}′. Begitu juga dengan ilmuwan dewasa ini seperti Dr. ‘Abd al-Fattāḥ Muḥammad Abū al-Ḥusayn\textsuperscript{33} yang turut meletakkan peruntukan ini di bawah tajuk \textit{al-Tafrīq bi Ḥukm al-Qādi}. Dr. ‘Abd al-Karīm Zaydān\textsuperscript{34} pula tidak menggunakan perkataan berkaitan kuasa hakim tetapi membahagikan perbahasannya kepada \textit{al-Tafrīq li al-Ḍarār}, \textit{al-Tafrīq li Adam al-Infāq} dan \textit{al-Tafrīq li Ghaybah al-Zawj}. Namun begitu beliau menyatakan bahawa kesemuanya memerlukan kuasa hakim untuk memutuskan perkara yang diperselisihkan di antara pasangan yang terlibat.


\textsuperscript{31} Abū Zuhrah, 1957, \textit{al-Ahwāl al-Syakhṣiyyāh}, Beirut: Dār al-ʿArabī, hlm. 367
\textsuperscript{34} ‘Abd al-Karīm Zaydān, 1994, \textit{al-Mafāssal}, Beirut: Muassasah al-Risālah, Juzu′ 8, hlm. 485-493
\textsuperscript{35} Ibn Rusyd, \textit{op.cit.}, Juzu′ 2, hlm. 38
\textsuperscript{36} Al-Dusūqī, \textit{op.cit.}, hlm. 277
\textsuperscript{37} Al-Syirbīnī, \textit{op.cit.}, hlm. 203 dan 425
dengan Ibn Qudâmah yang membahaskan perkara ini di bawah tajuk umum iaitu
Bâb al-Nikâh.  

Mereka semua tidak meletakkan peruntukan ini di bawah tajuk khusus iaitu
pembubaran menggunakan kuasa hakim sebagaimana ulama mutaakhirîn tetapi
dalam perbahasan mereka, ada dinyatakan tentang kuasa hakim sebagai pihak
pemutus yang membuat perintah dan keputusan di dalam kes-kes tersebut.

Apa yang boleh disimpulkan dari tindakan para ulama kini ialah mereka
sebenarnya bukanlah bertindak bertentangan dengan perbincangan ulama klasik tetapi
sebaliknya membawa pembaharuan dengan cara mengambil kesemua yang
dibahasakan dan menyeragamkannya di bawah satu tajuk yang khusus. Penyususunan
secara sistematik ini sebenarnya adalah suatu jasa yang besar dan sangat dihargai oleh
semua pengkaji baru yang ingin mendalami peruntukan ini. Ini kerana usaha mereka
itu telah memudahkan kita semua mencari maklumat serta lebih memudahkan lagi
pemahaman terhadap peruntukan perceraian secara fasakh ini.

1.6 Perbezaan Di antara Talâq dan Fasakh.

Walaupun kedua-dua kaedah atau metod perceraian ini mempunyai tujuan

---

38 Ibn Qudâmah, op.cit., hlm. 56
yang sama iaitu untuk memutuskan hubungan perkahwinan di antara pasangan suami dan isteri, tetapi sebenarnya terdapat banyak perbezaan di antara keduanya. Perbezaan di antara keduanya adalah seperti berikut:

1.6.1 Perbezaan Dari Segi Takrif.

Perkataan *talāq* dari segi bahasa diertikan sebagai ‘melepaskan’ atau ‘menguraikan ikatan’.\(^{39}\) Dari segi istilah pula, Ibn ‘Abidin menyatakan bahawa *talāq* bermaksud, ‘menguraikan ikatan perkahwinan dengan menggunakan lafaz *talāq* sama ada secara *bā’in* ataupun *raj‘ī*.\(^{40}\) Ibn Qudāmah dan al-Dusūqī pula menyatakan bahawa *talāq* adalah ‘menguraikan ikatan pernikahan’.\(^{41}\) Manakala di sisi mazhab Syāfi‘i pula perkataan *talāq* diertikan sebagai, ‘menguraikan ikatan perkahwinan dengan menggunakan lafaz *talāq* atau yang seumpamanya’.\(^{42}\)

Sebagaimana yang dijelaskan di bawah tajuk definisi *fasakh* sebelum ini, perkataan *fasakh* mempunyai pengertian yang berbeza daripada perkataan *talāq*. Ibn Manzūr mengatakan *fasakh* bermaksud ‘membubarkan atau membatalkan’.\(^{43}\) Sayyid Sābiq mendefinisikan *fasakh al-nikāh* sebagai membatalkan atau membubarkan

---

\(^{39}\) Ibn Manzūr, *op.cit.*, Juz 5, hlm.45
\(^{40}\) Ibn ‘Abidin, *op.cit.*, Jld. 3, hlm. 226
\(^{42}\) Al-Syirbīnī, *op.cit.*, hlm. 279
\(^{43}\) Ibn Manzūr, *op.cit.*, hlm.45
ikatan pernikahan di antara suami dan isterinya dengan berlandaskan sebab-sebab tertentu yang menghalang kekalnya perkahwinan tersebut.\textsuperscript{44}

Dapat disimpulkan bahawa secara umum kedua-dua kaedah perceraian ini mempunyai maksud yang sama iaitu memutuskan ikatan perkahwinan tetapi perbezaannya adalah perceraian secara fasakh akan membatalkan atau membubarkan ikatan perkahwinan sedangkan talāq tidak membatalkan ikatan perkahwinan tetapi hanya melarang dari berterusan hanya kesan dari ikatan tersebut.\textsuperscript{45}

1.6.2 Perbezaan Dari Segi Kuasa Menceraikannya

Talāq hanya dianggap sah apabila ia dilafazkan atau dijatuhkan oleh suami kepada perempuan yang diceraiahaja atau orang yang diwakilkannya sahaja. Orang lain tidak mempunyai hak untuk melafazkannya. Malahan jika dilakukan sekalipun syarak tidak mengiktirafkannya.\textsuperscript{46}

Dalam sesetengah situasi fasakh boleh terus terlaksana walaupun belum diputuskan oleh hakim seperti apabila salah seorang murtad, perkahwinan sesama adik beradik dan sebagainya. Tetapi kebanyakannya melibatkan kuasa hakim yang

\textsuperscript{44} Sayyid Sābiq, \textit{op.cit}, hlm. 268


\textsuperscript{46} Al-Syirbini, \textit{op.cit}, hlm. 279
menjatuhkan hukuman selepas membicarakan permohonan isteri walaupun tanpa persetujuan suaminya.\textsuperscript{47} Hak untuk mengambil tindakan membubarkan perkahwinan ini terbina di atas konsep wilayah 'ām seorang hakim ke atas seluruh manusia di mana hakim bertanggungjawab mengangkat kemudaran yang berlaku ke atas salah satu pihak yang berakad apabila berlaku sebab-sebab tertentu.\textsuperscript{48} Contohnya apabila suami mengalami kecacatan atau keaiban, hakim membubarkan perkahwinan mereka secara fasakh tanpa menggunakan sebarang lafaz cerai dan pemisahan tersebut adalah sah walaupun suami tidak menyetujuinya.\textsuperscript{49}

1.6.3 Perbezaan Dari Segi Kuasa Rujuk

Talāq boleh dibahagikan kepada dua bahagian iaitu talāq raj'i dan talāq bā' in. Jika talāq raj'i, suami masih boleh merujuk isteri yang dicerai semasa dalam 'iddah tanpa memerlukan akad nikah yang baru. Talāq bā'in pula terbahagi kepada dua iaitu bā'in sughrā dan bā'in kubrā. Jika isteri di talāq dengan talāq bā'in sughrā, suami tidak boleh merujuk isterinya tetapi hanya boleh berkahwin dengan akad yang baru. Manakala jika isteri dicerai dengan talāq bā'in kubrā pula, suami tidak boleh berkahwin dengan isterinya walaupun setelah tamat tempoh 'iddah kecuali apabila si isteri telah berkahwin dengan lelaki lain, telah melakukan persetubuhan dan

\textsuperscript{47} Lihat pandangan mazhab Syafi'i di dalam Mughni al-Muhājī, op.cit., hlm. 202 dan pendapat mazhab Hanbali dalam al-Mughni, op.cit., hlm. 56

\textsuperscript{48} Lihat perkara ini dalam halaman 12 bab yang sama

kemudiannya bercerai secara sah dengan suami keduanya. Ketika itu barulah si suami boleh mengahwini bekas isterinya selepas tamat waktu ‘iddahnya.\textsuperscript{50}

\textit{Fasakh} pula boleh berlaku ke atas perkahwinan yang sah ataupun perkahwinan yang \textit{fāsid} dalam pandangan syarak seperti perkahwinan di antara dua adik beradik muhrim atau susuan.\textsuperscript{51} Sekiranya \textit{fasakh} diluluskan ke atas satu perkahwinan yang sah dengan alasan yang dibenarkan seperti suami tidak memberi nafkah, maka pasangan tersebut tidak boleh melakukan rujuk semasa dalam ‘iddah melainkan dengan menggunakan akad yang baru.\textsuperscript{52}

1.6.4 Perbezaan Dari Segi Bilangan Baki \textit{Talāq}

Sekiranya suami melafazkan satu \textit{talāq}, maka dia masih mempunyai dua lagi baki \textit{talāq} iaitu tiga \textit{talāq} termasuk \textit{talāq} tiga bagi setiap perkahwinan. Ini kerana di antara kesan \textit{talāq} ialah mengurangkan bilangan baki \textit{talāq} yang masih ada di tangan suami berdasarkan firman Allah yang bermaksud:\textsuperscript{53}

\textit{‘Talāq (yang dapat dirujuk) itu dua kali. Sesudah itu suami diberi kelonggaran untuk rujuk kembali dengan baik atau hendak dilepaskan dengan baik juga.}’


\textsuperscript{51} Lihat Ibn Qudāmah, \textit{op.cit.}, hlm. 343

\textsuperscript{52} Badhrīn, \textit{op.cit.}, hlm. 176-177. Lihat juga Dr. Muḥammad Muḥṣīn al- Saʿādī, \textit{op.cit.}, hlm. 11

\textsuperscript{53} Ayat 229 surah al-Baqarah

20
Sedangkan perceraian fasakh tidak menggugat apa-apa bilangan talāq yang dimiliki oleh seseorang suami. Imam Syāfi‘ī dan Ibn Qudāmah menyatakan bahawa; ‘tiap-tiap fasakh di antara kedua suami isteri tidaklah dianggap sebagai talāq, tidak dianggap satu talāq dan tidaklah seterusnya’.

Ini bermakna apabila satu-satu perkahwinan disabitkan fasakh dan sebelumnya suami tidak pernah menceraikannya, apabila mereka berkahwin dengan akad yang baru, baki talāq yang masih ada pada suami adalah seperti asal iaitu tiga talāq tanpa ada sebarang perubahan.

1.6.5 Perbezaan Dari Segi Kesahan Talāq Susulan di Dalam ‘Iddah

Seorang suami yang menceraikan isterinya dengan talāq raj‘ī, kemudian menjatuhkan satu lagi talāq semasa isteri di dalam ‘iddah, maka sahlah talāq nya yang kedua. Ini kerana semasa dalam ‘iddah dari talāq raj‘ī, isteri dianggap masih mempunyai hubungan dengan suaminya dan talāq yang menyusul adalah dikira sah dan terpakai ke atas isteri. Manakala perceraian kerana fasakh, walaupun isteri tetap mempunyai ‘iddah, tetapi talāq yang dijatuhkan oleh suaminya sudah

55 Al-Syirbini, op. cit., hlm. 337-340. Lihat juga Dr. Muhammad Muhsin, op. cit., hlm. 11
tidak mempunyai apa-apa kesan lagi.\textsuperscript{56} Ini kerana mereka telah dianggap terputus dan tidak mempunyai apa-apa hubungan lagi selepas jatuhnya \textit{fasakh} di antara mereka.

\section*{1.7 Kesimpulan}

Islam memperuntukkan jalan bagaimana sesuatu perkahwinan itu perlu ditadbir untuk menjaga keharmonian hidup berkeluarga. Tetapi apabila rumah tangga sudah tidak dapat diselamatkan lagi dan tidak lagi menepati objektif perkahwinan, maka ia dibenarkan pula untuk ditamatkan. Pada dasarnya perpisahan dan perceraian bukanlah pilihan yang disukai dalam Islam tetapi demi kebaikan semua pihak, ada ketikanya ia diharuskan.

Perceraian secara \textit{talāq} adalah jalan terbaik yang dianjurkan iaitu suami dan isteri berpisah secara \textit{ma’ruf}. Akan tetapi dalam beberapa keadaan di mana \textit{talāq} secara baik tidak dapat diperolehi sama ada kerana suami enggan menceraikan isteri atau suami menghilangkan diri atau pun apa-apa sebab lain yang wajar mengikut syarāk, maka Islam memberikan hak kepada kaum wanita untuk memutuskan ikatan perkahwinan dengan menggunakan kuasa mahkamah. Ini sebenarnya bertujuan untuk menjaga kebaikan kaum wanita dari terus dizalimi dan menderita hasil dari hubungan yang tidak bahagia.

\textsuperscript{56} Lihat al-Zuhayli, \textit{op.cit.}, hlm. 349