

BAB KEEMPAT

ANALISA DATA DAN PENDANGAN ISLAM TERHADAP
AJARAN DAN KEPERCAYAAN AGAMA BUDDHA SERTA
ZAHAT RESAM MASYARAKAT SIAM

BAB KEEMPAT

di Luar Belukang

Responden dipilih secara rawak dari beberapa perkampungan Islam di
Kedah. Sebanyak 150 orang yang dipilih telah diberikan nombor 255
dalam sebuah yang dikemaskini. Sebahagian dari orang tersebut di utorkan
untuk melakukan soal selidik dengan responden. Manakala sebahagiannya pula
adalah dengan Yezasari Thak. Eh. Chin & Chin Di. Ketua Masyarakat Islam
Kedah yang merupakan pemegang utama pejabat dalam masyarakat di 255
dari kalangan masyarakat di Kedah dan agama Buddha di Kelantan.

Salah satu dari lima orang pergilai umur responden yang diambil adalah
dari kalangan 15 orang ke atas. Penulis mengklasifikasikan mereka kepada
sebagai berikut: 15 - 25 tahun (10 orang) 26 - 35 tahun

BAB KEEMPAT

ANALISA DATA DAN PANDANGAN ISLAM TERHADAP AJARAN DAN KEPERCAYAAN AGAMA BUDDHA SERTA ADAT RESAM MASYARAKAT SIAM

1) ANALISA DATA

a) Muqaddimah

Dalam usaha mengenalpasti tahap pengetahuan, pemahaman dan pengamalan masyarakat Siam di negeri Kelantan terhadap ajaran, kepercayaan dan adat resam agama Buddha, penulis telah menjalankan kaji selidik ke atas beberapa kategori penduduk yang dirasakan dapat mewakili keseluruhan penduduk berbangsa Siam di Kelantan.

b) Latar Belakang

Responden dipilih secara rawak dari beberapa perkampungan Siam di Kelantan. Sebanyak 350 borang soal selidik telah diedarkan namun hanya 255 borang sahaja yang dikembalikan. Sebahagian dari borang tersebut di isi oleh penulis melalui soal jawab lisan dengan responden. Manakala sebahagiannya pula adalah dengan kerjasama Encik Eh Chan a/l Chau Di, Ketua Masyarakat Siam Kelantan yang merupakan pembantu utama penulis dalam mendapatkan data dan fakta mengenai masyarakat Siam dan agama Buddha di Kelantan.

Dilihat dari segi umur, peringkat umur responden yang ditemui adalah dalam lingkungan 15 tahun ke atas. Penulis mengklasifikasikan mereka kepada beberapa pecahan; 15 – 25 tahun seramai 110 orang @ 43.1%, 26 – 35 tahun

seramai 85 orang @ 33.3%, 36 – 45 tahun seramai 40 orang @ 15.7% dan umur lebih 45 tahun seramai 20 orang @ 7.9%. Sila rujuk jadual 4.1 seperti berikut :-

No.	Umur	Bilangan (Orang)	Peratus
1	15 – 25 tahun	110 orang	43.1 %
2	26 – 35 tahun	85 orang	33.3 %
3	36 – 45 tahun	40 orang	15.7 %
4	Lebih 45 tahun	20 orang	7.9 %
	JUMLAH	225 orang	100.0%

Dari sudut jantina pula, seramai 130 orang @ 51% adalah responden lelaki dan 125 orang @ 49% adalah responden perempuan. Pecahan terperinci adalah merujuk kepada jadual 4.2 seperti berikut :-

No.	Umur	Jantina		JUMLAH (mengikut umur)
		Lelaki	Perempuan	
1	15 – 25 tahun	50	60	110
2	26 – 35 tahun	45	40	85
3	36 – 45 tahun	20	20	40
4	Lebih 45 tahun	15	5	20
JUMLAH (mengikut jantina)		130	125	255
PERATUS (mengikut jantina)		51 %	49 %	100 %

Jadual 4.2.2 (a) – Pecahan umur responden lelaki

Umur	Bilangan	Peratus
15 – 25 tahun	50	19.6 %
26 – 35 tahun	45	17.6 %
36 – 45 tahun	20	7.9 %
Lebih 45 tahun	15	5.9 %
JUMLAH	130	51 %

Jadual 4.2.2 (b) – Pecahan umur responden perempuan

Umur	Bilangan	Peratus
15 – 25 tahun	60	23.5 %
26 – 35 tahun	40	15.7 %
36 – 45 tahun	20	7.8 %
Lebih 45 tahun	5	2.0 %
JUMLAH	125	49 %

Pecahan responden kepada peringkat umur dan jantina dibuat untuk melihat tahap pengetahuan, pemahaman dan pengamalan masyarakat Siam terhadap ajaran dan kepercayaan agama Buddha serta adat resam di kalangan mereka secara menyeluruh. Berikut adalah analisa penulis terhadap persoalan di atas.

i) Ajaran Dan Kepercayaan Agama Buddha

Berdasarkan kepada kajiselidik yang dijalankan, boleh dikatakan

masyarakat Siam masih berpegang kuat dengan agama Buddha mazhab Theravada. Buktinya, kesemua responden yang penulis temui beragama Buddha Theravada. Manakala pengetahuan dan penghayatan mereka terhadap ajaran, kepercayaan dan amalan-amalan penting dalam agama Buddha agak baik. Cuma, kefahaman mereka dalam beberapa konsep penting yang terkandung dalam ajaran Buddha agak kurang memuaskan. Di bawah tajuk ajaran dan kepercayaan, penulis mendasarkan soal selidik kepada topik yang telah dibincangkan dalam Bab Ketiga. Manakala analisa yang dibuat pula berdasarkan pecahan umur dan jantina.

Pertama, Pokok Ajaran Buddha (tidak melakukan kejahatan, membuat kebaikan dan menjernihkan pemikiran). Seramai 48 orang @ 96 % responden lelaki berumur 15 – 25 tahun mengetahui dan menghayati pokok utama ajaran Buddha. Manakala bakinya 2 orang @ 4% sahaja yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, seramai 44 orang @ 97.8% yang mengetahui dan menghayati berbanding hanya seorang @ 22.2% sahaja yang kurang atau tidak memahami dan menghayatinya. Untuk kategori umur 36–45 tahun, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka mengetahui dan menghayatinya. Bakinya, seorang @ 5% sahaja yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun pula, seramai 14 orang @ 93.3% yang mengetahui dan menghayatinya berbanding seorang @ 6.7 % yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 53 orang @ 88.3% dari mereka yang berumur 15 – 25 tahun mengetahui dan menghayati. Bakinya 7 orang @

11.7% sahaja yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang mengetahui dan menghayatinya. Begitu juga bagi mereka yang berumur 36-45 tahun, kesemua 20 orang mengetahui dan menghayatinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 4 orang @ 80% yang mengetahui dan menghayatinya berbanding seorang @ 20 % yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (95.5% golongan lelaki dan 92.1% golongan perempuan) mengetahui dan menghayati pokok ajaran Buddha. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Kedua, **Rukun Agama Buddha (Buddha, Dhamma dan Sangha).**

Seramai 48 orang @ 96% responden lelaki berumur 15 – 25 tahun mengetahui dan menghayatinya. Manakala bakinya 2 orang @ 4% sahaja yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 45 orang daripada mereka mengetahui dan menghayatinya. Begitu juga untuk kategori umur 35 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka mengetahui dan menghayatinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 12 orang @ 80% yang mengetahui dan menghayatinya berbanding 3 orang @ 20% yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 50 orang @ 83.3% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun mengetahui dan menghayatinya. Manakala bakinya seramai 10 orang @ 16.7% kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang daripada

mereka mengetahui dan menghayatinya. Begitu juga dengan mereka daripada kategori umur 36-45 tahun, kesemua 20 orang mengetahui serta menghayatinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 4 orang @ 80% yang mengetahui dan menghayatinya berbanding seorang @ 20% yang kurang atau tidak mengetahui dan menghayatinya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (94.0% golongan lelaki dan 90.8% golongan perempuan) mengetahui dan menghayati rukun agama Buddha. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Ketiga, **Konsep Ketuhanan**. Seramai 15 orang @ 30% responden lelaki berumur 15 – 25 tahun berpendapat bahawa Buddha percaya kepada kewujudan Tuhan. Seramai 25 orang @ 50% pula menyatakan Buddha tidak mempercayainya. Manakala seramai 5 orang @ 10% berpendapat bahawa kepercayaan Buddha dalam masalah ketuhanan tidak jelas dan bakinya seramai 5 orang @ 10% tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, seramai 35 orang @ 77.8% berpendapat bahawa Buddha tidak percaya kepada kewujudan Tuhan. Manakala bakinya seramai 10 orang @ 22.2% menyatakan ia tidak jelas. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka berpendapat bahawa Buddha tidak mempercayai kewujudan Tuhan. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 11 orang @ 73.3% berpendapat bahawa ia tidak jelas dan bakinya seramai 4 orang 26.7% berpendapat bahawa Buddha tidak mempercayainya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 13 orang @ 21.7% yang berumur 15–25 tahun berpendapat bahawa Buddha percaya kepada kewujudan Tuhan. Seramai 35 orang @ 58.3% pula menyatakan Buddha tidak mempercayainya. Manakala seramai 9 orang @ 15% berpendapat bahawa kepercayaan Buddha dalam masalah ketuhanan tidak jelas dan bakinya seramai 3 orang @ 5% tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, kesemua 40 orang daripada mereka berpendapat bahawa Buddha tidak percaya kepada kewujudan Tuhan. Untuk kategori umur 36–45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka berpendapat bahawa Buddha tidak mempercayai kewujudan Tuhan dan bakinya seorang @ 5% menyatakan tidak jelas. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% berpendapat bahawa Buddha tidak mempercayainya dan bakinya 2 orang @ 40% tidak mengetahuinya. Kesimpulan, sebahagian besar daripada masyarakat Siam tidak memahami konsep ketuhanan dalam agama Buddha di mana 63.6% golongan lelaki berpendapat Buddha tidak percaya kepada kewujudan Tuhan dan 20% menyatakan tidak jelas. Manakala golongan perempuan pula, 78.3% berpendapat Buddha tidak percaya dan 8% menyatakan tidak jelas. (Rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Keempat, **Konsep Kenabian**. Seramai 7 orang @ 14% responden lelaki berumur 15 – 25 tahun berpendapat bahawa Buddha percaya kepada perutusan para rasul. Seramai 42 orang @ 84% pula menyatakan tidak, manakala seorang @ 2% daripadanya tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, seramai 44 orang @ 97.8% berpendapat bahawa Buddha tidak percaya kepada konsep ini dan seorang @ 2.2% daripadanya menyatakan ia tidak jelas. Untuk kategori umur

36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka berpendapat Buddha tidak mempercayainya. Begitu juga dengan peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka menyatakan Buddha tidak mempercayainya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 2 orang @ 3.3% yang berumur 15 – 25 tahun berpendapat bahawa Buddha percaya kepada perutusan para rasul. Seramai 57 orang @ 95% pula menyatakan tidak, manakala seramai 3 orang @ 5% tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang berpendapat bahawa Buddha tidak percaya kepada konsep ini. Begitu juga mereka yang berumur 36 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka tidak mempercayainya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% berpendapat bahawa Buddha tidak mempercayainya dan selebihnya 2 orang @ 40% tidak mengetahuinya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (95.5% golongan lelaki dan 88.8% golongan perempuan) mengetahui dan memahami konsep kerasulan dalam agama Buddha. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Kelima, Kepercayaan Kepada Kitab Suci (Sutta-Pitaka, Vinaya-Pitaka Dan Abhidhamma Pitaka). Seramai 40 orang @ 80% responden lelaki berumur 15 – 25 tahun mengetahui nama kitab-kitab suci dalam agama Buddha. Manakala bilangan mereka yang memahami kandungannya hanyalah seramai 35 orang @ 70% sahaja. Bakinya seramai 10 orang @ 20% tidak mengetahuinya dan seramai 15 orang @ 30% pula tidak memahami kandungannya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, kesemua 45 orang mengetahuinya, tetapi hanya seramai 34 orang @ 75.6%

sahaja yang memahami kandungannya. Manakala selebihnya seramai 11 orang @ 24.4% daripada mereka kurang atau tidak memahaminya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka mengetahuinya dan hanya 18 orang @ 90 % sahaja yang memahami kandungannya. Manakala seorang @ 5% daripada mereka tidak mengetahuinya dan 2 orang @ 10% daripadanya langsung tidak memahami kandungannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 15 orang mengetahuinya, tetapi hanya 13 orang @ 86.7% sahaja yang memahami kandungannya dan bakinya 2 orang @ 13.3% kurang atau tidak memahaminya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 45 orang @ 75% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun mengetahui nama kitab-kitab tersebut. Namun, hanya seramai 25 orang @ 41.7% sahaja yang memahami kandungannya. Bakinya seramai 15 orang @ 25% tidak mengetahuinya, manakala seramai 35 orang @ 58.3% tidak memahami kandungannya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang mengetahuinya, tetapi hanya seramai 36 orang @ 90% sahaja yang memahaminya sedangkan 4 orang @ 10% daripada mereka tidak memahaminya. Untuk kategori umur 36-45 tahun pula, seramai 20 orang mengetahuinya, tetapi hanya 18 orang @ 90% sahaja yang memahami kandungannya. Bakinya 2 orang @ 10% tidak memahaminya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% mengetahuinya dan bakinya 2 orang @ 40% kurang atau tidak mengetahuinya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (93.8% golongan lelaki dan 83.8% golongan perempuan) yang mengetahui nama-nama kitab suci dalam agama

Buddha. Namun, hanya 80.6% golongan lelaki dan 59.6% golongan perempuan sahaja yang memahami kandungannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Keenam, **Falsafah Kehidupan**. Seramai 40 orang @ 80% responden lelaki berumur 15 – 25 tahun memahami falsafah kehidupan dalam agama Budha. Manakala bakinya seramai 10 orang @ 20% kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, seramai 43 orang @ 95.5% memahaminya. Manakala seramai 2 orang @ 4.5% daripada mereka kurang memahaminya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka memahaminya. Untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 14 orang @ 80% memahaminya berbanding hanya seorang @ 20% yang kurang faham.

Bagi responden perempuan pula, seramai 42 orang @ 70% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun memahami falsafah kehidupan. Bakinya seramai 18 orang @ 30% daripada mereka kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, seramai 39 orang @ 97.5% yang memahaminya dan selebihnya seorang @ 2.5% daripada mereka kurang memahaminya. Untuk kategori umur 36–45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% memahaminya dan bakinya seorang @ 5% kurang memahaminya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% yang memahaminya. Manakala bakinya 2 orang @ 40% kurang memahaminya. Kesimpulannya, 88.9% golongan lelaki dan 80.6% golongan perempuan sahaja yang mengetahui falsafah kehidupan dalam agama Buddha. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M).

Ketujuh, **Konsep Kamma (hukum sebab dan akibat)**. Bagi responden lelaki yang berumur 15-25 tahun, seramai 38 orang @ 76% daripada mereka yang memahami konsep ini dan bakinya seramai 12 orang @ 24% kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 45 orang memahaminya. Untuk kategori umur 35-45 tahun, kesemua 20 orang memahaminya. Dan untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 14 orang @ 80% memahaminya dan hanya seorang @ 20% yang tidak memahaminya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 44 orang @ 73.3% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun memahami konsep Kamma. Bakinya seramai 16 orang @ 26.7% daripada mereka kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang daripada mereka memahami konsep ini. Untuk kategori umur 36-45 tahun pula, seramai 18 orang @ 90% memahaminya. Bakinya 2 orang @ 10% kurang memahaminya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% yang memahaminya dan bakinya 2 orang @ 40% kurang memahaminya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada mereka (89.0% golongan lelaki dan 80.8% golongan perempuan) yang memahami konsep ini. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M).

Kelapan, **Konsep Kelahiran Semula**. Bagi responden lelaki yang berumur 15-25 tahun, seramai 31 orang @ 62% daripada mereka memahami konsep ini dan bakinya seramai 19 orang @ 38% daripadanya kurang atau tidak memahaminya. Bagi mereka yang berumur 26-35 tahun, seramai 42 orang @ 93.3% daripada mereka memahaminya dan selebihnya seramai 3 orang @ 6.7%

pula kurang memahaminya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka memahaminya. Begitu juga untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun di mana kesemua 15 orang daripada mereka memahaminya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 28 orang @ 46.7% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun memahami konsep kelahiran semula. Bakinya seramai 32 orang @ 53.3% daripada mereka kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang daripada mereka memahami konsep ini. Begitu juga dengan kategori umur 36-45 tahun, kesemua 20 orang memahaminya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 2 orang @ 40% sahaja yang memahaminya. Manakala 3 orang @ 60% pula tidak memahaminya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (88.8% golongan lelaki dan 71.7% golongan perempuan) memahami konsep ini. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

Kesembilan, **Konsep Nibbana**. Bagi responden lelaki yang berumur 15-25 tahun, seramai 35 orang @ 70% daripada mereka yang memahami konsep ini dan bakinya seramai 15 orang @ 30% daripadanya kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 45 orang daripada mereka memahaminya. Begitu juga dengan kategori umur 35 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka memahaminya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 13 orang @ 86.7% daripada mereka memahaminya. Manakala 2 orang @ 13.3% daripada mereka kurang memahaminya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 42 orang @ 70% daripada mereka yang berumur 15 – 25 tahun memahami Konsep Nibbana. Bakinya seramai 18 orang @ 30% daripada mereka kurang atau tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26 – 35 tahun, kesemua 40 orang daripada mereka memahami konsep ini. Manakala bagi peringkat umur 36-45 tahun pula, seramai 15 orang @ 75% yang memahaminya dan bakinya seramai 5 orang @ 25% kurang atau tidak memahaminya. Untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun pula, seramai 2 orang @ 40% sahaja yang memahaminya dan bakinya 3 orang @ 60% tidak memahaminya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (89.2% golongan lelaki dan 71.3% golongan perempuan) yang mengetahui konsep Nibbana. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran M)

ii) Syiar-syair Agama Buddha

Di bawah topik syiar-syair agama juga, penulis membuat soal selidik berpanduan kepada perbincangan topik dalam Bab Ketiga. Analisa juga dibuat berdasarkan kepada pecahan umur dan jantina. Berikut adalah analisa untuk bahagian ini :

Pertama, **Ibadat-ibadat** yang terdiri dari meditasi, sembahyang dan upacara penyembahan, puasa dan sedekah. Untuk **amalan meditasi**, seramai 37 orang @ 74% responden lelaki berumur 15-25 tahun yang memahami konsep amalan ini. Manakala seramai 13 orang @ 26% daripadanya kurang atau tidak memahaminya. Namun, hanya 7 orang @ 14% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya. Sedangkan 30 orang @ 60% daripada mereka

kurang mengetahuinya. Manakala selebihnya seramai 13 orang @ 26% langsung tidak mengetahuinya. Sebaliknya, seramai 35 orang @ 70% daripada mereka yang mengamalkannya berbanding hanya 15 orang @ 30% sahaja yang tidak mengamalkannya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, seramai 44 orang @ 97.8% daripada mereka memahaminya dan seorang @ 2.2% yang tidak memahaminya. Namun, hanya 8 orang @ 17.8% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melaksanakannya berbanding 36 orang @ 80% yang kurang mengetahuinya dan seorang @ 2.2% yang langsung tidak mengetahui caranya. Akan tetapi, seramai 44 orang @ 97.8% yang mengamalkannya berbanding hanya seorang @ 2.2% sahaja yang tidak mengamalkannya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka memahaminya dan seorang @ 2% tidak memahaminya. Akan tetapi, hanya seorang @ 5% sahaja yang benar-benar mengetahui caranya berbanding seramai 19 orang @ 95% yang kurang mengetahui caranya. Bilangan mereka yang mengamalkannya adalah seramai 16 orang @ 80% dan bakinya seramai 4 orang @ 20% tidak mengamalkannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 11 orang @ 73.3% daripada mereka memahaminya dan 4 orang @ 26.7% pula kurang memahaminya. Bilangan mereka yang mengetahui caranya juga seramai 11 orang @ 73.3% dan selebihnya 4 orang @ 26.7% daripada mereka kurang mengetahui caranya. Manakala kesemua 15 orang daripada mereka mengamalkannya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 46 orang @ 76.7% responden berumur 15-25 tahun yang memahami konsep amalan ini. Manakala seramai 14 orang @ 23.3% daripadanya tidak memahaminya. Namun, hanya 16 orang @

26.7% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya. Sedangkan 30 orang @ 50% daripada mereka kurang mengetahuinya. Manakala selebihnya seramai 14 orang @ 23.3% langsung tidak mengetahuinya. Sebaliknya, seramai 45 orang @ 75% daripada mereka mengamalkannya berbanding hanya 15 orang @ 25% sahaja yang tidak mengamalkannya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, seramai 38 orang @ 95% daripada mereka memahaminya dan bakinya 2 orang @ 5% tidak memahaminya. Begitu juga dengan bilangan mereka yang mengamalkannya. Namun, kesemua mereka yang mengamalkan itu kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat dan bakinya 2 orang @ 5% yang langsung tidak mengetahui caranya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 17 orang @ 85% daripada mereka memahaminya dan 3 orang @ 15% tidak memahaminya. Begitu juga dengan bilangan mereka yang mengamalkannya. Akan tetapi, hanya seorang @ 5% sahaja yang benar-benar mengetahui caranya. Bakinya seramai 16 orang @ 80% yang kurang mengetahui caranya dan 3 orang @ 15% yang langsung tidak mengetahuinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 3 orang @ 60% daripada mereka kurang memahaminya dan bakinya 2 orang @ 40% langsung tidak memahaminya. Walau bagaimanapun, kesemua mereka seramai 5 orang mengamalkannya, tetapi kesemuanya kurang mengetahui caranya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada mereka (85.0% golongan lelaki dan 64.2% golongan perempuan) memahami konsep amalan meditasi serta (87.0% golongan lelaki dan 88.8% golongan perempuan mengamalkannya). Akan tetapi, sebilangan besar daripada mereka kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

Kedua, **amalan sembahyang dan upacara penyembahan**. Kesemua 50 orang daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun tidak memahami konsep amalan ini. Seramai 45 orang @ 90% daripada mereka yang mengamalkannya berbanding hanya 5 orang @ 10% sahaja yang tidak mengamalkannya. Namun, hanya 10 orang @ 20% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya dan bakinya seramai 35 orang @ 70% daripada mereka kurang mengetahuinya. Manakala selebihnya seramai 5 orang @ 10% langsung tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 45 orang daripada mereka tidak memahaminya. Namun, terdapat seramai 37 orang @ 82.2% yang mengamalkannya tetapi kurang mengetahui cara perlaksanaannya. Dan bakinya 8 orang @ 17.8% yang tidak mengamalkannya dan tidak mengetahui caranya. Untuk kategori umur 36 - 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka tidak memahaminya. Seramai 16 orang @ 80% kurang mengetahui cara dan selebihnya 4 orang @ 20% daripada mereka langsung tidak mengetahui cara melaksanakannya. Begitu juga dengan bilangan mereka yang mengamalkannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 9 orang @ 60% daripada mereka memahaminya dan seorang @ 6.7% pula kurang memahaminya. Manakala 5 orang @ 33.3% daripada mereka langsung tidak memahaminya. Kesemua 15 orang daripada mereka mengamalkannya, tetapi hanya 9 orang @ 60% sahaja yang mengetahui caranya dan selebihnya 6 orang @ 40% daripada mereka kurang mengetahui caranya.

Bagi responden perempuan pula, kesemua 60 orang yang berumur 15-25 tahun tidak memahami konsep amalan ini. Seramai 55 orang @ 91.7% daripada

mereka yang mengamalkannya berbanding hanya 5 orang @ 8.3% sahaja yang tidak mengamalkannya. Namun, hanya 10 orang @ 16.7% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya. Sedangkan 45 orang @ 75% daripada mereka kurang mengetahuinya. Manakala selebihnya seramai 5 orang @ 8.3% langsung tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, kesemua 40 orang daripada mereka tidak memahaminya. Seramai 36 orang @ 90% daripada mereka mengamalkannya berbanding hanya 4 orang @ 10% yang tidak mengamalkannya. Namun sebahagian besar daripada mereka 36 orang @ 90% kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang sebenar dan selebihnya 4 orang @ 10% langsung tidak mengetahuinya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang daripada mereka tidak memahaminya. Akan tetapi, seramai 16 orang @ 80% yang mengamalkannya berbanding 4 orang @ 20% yang tidak mengamalkannya. Namun, sebahagian besar daripada mereka (16 orang @ 80%) kurang mengetahui caranya dan 4 orang @ 20% pula langsung tidak mengetahuinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 2 orang @ 40% daripada mereka kurang memahaminya dan 3 orang @ 60% daripada mereka tidak memahaminya. Kesemua 5 orang daripada mereka mengamalkannya, tetapi kesemua mereka kurang mengetahui caranya yang tepat. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (88.1% golongan lelaki dan 90.4% golongan perempuan) mengamalkan amalan sembahyang dan upacara penyembahan. Namun, sebahagian besar daripada mereka (83.3% golongan lelaki dan 90.0% golongan perempuan) tidak memahami konsep amalan ini. Manakala mereka yang benar-benar mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat hanyalah 20.0% golongan lelaki dan 4.2% golongan perempuan. 68.1%

golongan lelaki dan 86.3% golongan perempuan kurang tahu dan bakinya langsung tidak mengetahuinya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

Ketiga, **Puasa**. Seramai 6 orang @ 12% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun memahami konsep amalan ini. Selebihnya seramai 16 orang @ 32% kurang memahaminya dan seramai 28 orang @ 56% pula tidak memahaminya. Seramai 13 orang @ 26% daripada mereka yang mengetahui cara perlaksanaannya. Manakala selebihnya seramai 30 orang @ 60% kurang mengetahuinya dan 7 orang @ 14% langsung tidak mengetahuinya. Oleh kerana amalan ini lebih dikhususkan kepada golongan *Sangha* dan mereka yang berpegang dengan rukun 8 ke atas, maka bilangan mereka yang mengamalkannya hanyalah seramai 8 orang @ 16% berbanding dengan mereka yang tidak mengamalkannya seramai 42 orang @ 84%. Bagi yang berumur 26-35 tahun, seramai 34 orang @ 75.6% daripada mereka tidak memahaminya. Manakala selebihnya seramai 11 orang @ 24.4% pula kurang memahaminya. Seramai 16 orang @ 35.6% mengetahui cara melaksanakannya dan 29 orang @ 64.4% kurang mengetahuinya. Atas sebab yang dinyatakan di atas, bilangan mereka yang mengamalkannya hanyalah 7 orang @ 15.6% berbanding 38 orang @ 84.4% yang tidak mengamalkannya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka tidak memahaminya dan seorang @ 5% daripadanya kurang memahaminya. Hanya seorang @ 5% sahaja yang benar-benar mengetahui cara perlaksanaannya berbanding 19 orang @ 95% yang kurang mengetahuinya. Manakala mereka yang mengamalkannya juga hanya seorang @ 5% berbanding yang tidak mengamalkannya seramai 19 orang @ 95%. Manakala

untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, seramai 9 orang @ 60% daripada mereka memahaminya dan seorang @ 6.7% pula kurang memahaminya. Manakala selebihnya 5 orang @ 33.3% daripada mereka tidak memahaminya. Bilangan mereka yang mengetahui caranya pula seramai 10 orang @ 66.7%. Bakinya 3 orang @ 20% kurang mengetahui caranya dan 2 orang @ 13.3% tidak mengetahuinya. Manakala mereka yang mengamalkannya adalah seramai 11 orang @ 73.3% dan bakinya 4 orang @ 26.7% tidak mengamalkannya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 30 orang @ 50% yang berumur 15-25 tahun kurang memahami konsep amalan ini dan separuh daripadanya tidak memahaminya. Namun, hanya 8 orang @ 13.3% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya. Sedangkan 43 orang @ 71.7% daripada mereka kurang mengetahuinya. Manakala selebihnya seramai 9 orang @ 15% langsung tidak mengetahuinya. Bilangan mereka yang mengamalkannya adalah seramai 15 orang @ 25% dan seramai 45 orang @ 75% tidak mengamalkannya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 40 orang @ 100% tidak memahaminya. Seramai 33 orang @ 82.5% mengetahui cara perlaksanaannya dan hanya seorang @ 2.5% sahaja yang langsung tidak mengetahuinya. Namun, kesemua 40 orang @ 100% daripada mereka tidak mengamalkannya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 2 orang @ 10% kurang memahaminya dan bakinya seramai 18 orang @ 90% daripada mereka tidak memahaminya. Hampir separuh daripada mereka (9 orang @ 45%) yang mengetahui cara perlaksanaannya. Manakala 8 orang @ 40% daripada mereka kurang mengetahuinya dan 3 orang @ 15% daripada mereka langsung tidak mengetahui caranya. Namun, kesemua mereka

tidak mengamalkannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 5 orang daripada mereka tidak memahaminya. Seramai 2 orang @ 40% daripada mereka mengamalkannya dan 3 orang @ 60% tidak mengamalkannya. Namun, kesemua mereka kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (65.0% golongan lelaki dan 85.0% golongan perempuan) tidak memahami konsep amalan ini. Mereka juga (59.9% golongan lelaki dan 54.2% golongan perempuan) kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat serta (72.5% golongan lelaki dan 83.7% golongan perempuan) tidak mengamalkannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

Keempat, **sedekah**. Seramai 32 orang @ 64% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun memahami konsep amalan ini. Selebihnya seramai 10 orang @ 20% kurang memahaminya dan seramai 8 orang @ 16% pula langsung tidak memahaminya. Seramai 46 orang @ 92% mengamalkannya dan seramai 4 orang @ 8% sahaja daripada mereka tidak mengamalkannya. Namun, hanya 10 orang @ 20% daripada mereka sahaja yang benar-benar mengetahui cara perlaksanaannya. Manakala bakinya seramai 32 orang @ 64% kurang mengetahuinya dan 8 orang @ 16% langsung tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26-35 tahun pula, seramai 38 orang @ 84.4% daripada mereka tidak memahaminya. Manakala selebihnya seramai 7 orang @ 15.6% pula kurang memahaminya. Kesemua mereka seramai 45 orang mengamalkannya, tetapi kesemuanya kurang mengetahui cara pelaksanaan-nya yang tepat. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 19 orang @ 95% daripada mereka tidak memahaminya dan seorang

@ 5% daripadanya kurang memahaminya. Kesemua mereka seramai 20 orang mengamalkannya, tetapi kesemuanya kurang mengetahui cara perlaksanaannya. Bagi peringkat umur lebih dari 45 tahun pula, seramai 9 orang @ 60% daripada mereka memahaminya dan seorang @ 6.7% pula kurang memahaminya. Bakinya 5 orang @ 33.3% tidak memahaminya. Kesemua daripada mereka seramai 15 orang mengamalkannya. Namun, hanya 9 orang @ 60% sahaja mengetahui caranya dan bakinya 6 orang @ 40% pula kurang mengetahui caranya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 35 orang @ 58.3% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun memahami konsep amalan ini dan seramai 10 orang @ 16.7% kurang memahaminya. Manakala bakinya seramai 15 orang @ 25% pula tidak memahaminya. Bilangan mereka yang mengamalkannya adalah seramai 55 orang @ 91.7% dan hanya seramai 5 orang @ 8.3% sahaja yang tidak mengamalkannya. Namun, hanya 16 orang @ 26.7% sahaja yang benar-benar mengetahui cara melakukannya. Sedangkan 39 orang @ 65% daripada mereka kurang mengetahuinya dan bakinya seramai 5 orang @ 8.3% langsung tidak mengetahuinya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, seramai 39 orang @ 97.5% kurang memahaminya dan bakinya seorang @ 2.5% tidak memahaminya. Begitu juga dengan mereka yang mengamalkannya, Namun, kesemua mereka kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun pula, seramai 5 orang @ 25% daripada mereka kurang memahaminya dan bakinya seramai 15 orang @ 75% langsung tidak memahaminya. Kesemua mereka seramai 20 orang mengamalkannya, tetapi kesemuanya kurang mengetahui cara perlaksanaannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45

tahun, kesemua 5 orang daripada mereka tidak memahami konsepnya, tetapi mengamalkannya. Namun, kesemuanya kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat. Kesimpulannya, hanya 31.0% golongan lelaki dan 14.6% golongan perempuan) memahami konsep amalan ini dan lebih separuh daripada mereka (57.2% golongan lelaki dan 50.6% golongan perempuan) tidak memahami konsep amalan ini. Mereka juga (76.0% golongan lelaki dan 91.3% golongan perempuan) kurang mengetahui cara perlaksanaannya yang tepat, tetapi sebahagian besar daripada mereka (98% golongan lelaki dan 97.3% golongan perempuan) mengamalkannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

Kelima, **Rumah-rumah ibadat**. Seramai 47 orang @ 94% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun yang mengetahui bangunan-bangunan penting yang terdapat dalam sesebuah kawasan wat. Bakinya seramai 3 orang @ 6% tidak mengetahuinya. Namun, hanya 45 orang @ 90% daripada mereka sahaja yang memahami fungsi bangunan-bangunan tersebut, sedangkan bakinya seramai 5 orang @ 10% pula tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26-35 tahun pula, kesemua 45 orang daripada mereka mengetahui dan memahaminya. Begitu juga untuk kategori umur 36-45 tahun, kesemua 20 orang mengetahui dan memahami fungsinya. Sama juga dengan mereka dari peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 15 orang daripada mereka mengetahui dan memahaminya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 53 orang @ 88.3% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun mengetahuinya dan bakinya seramai 7 orang @ 11.7% sahaja yang tidak mengetahuinya. Namun, hanya seramai 51 orang @

85% sahaja yang memahami fungsinya, sedangkan bakinya 9 orang @ 15% tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, seramai 39 orang @ 97.5% mengetahuinya dan hanya seorang @ 2.5% yang tidak mengetahuinya. Begitu juga dengan bilangan mereka yang memahami fungsinya. Untuk kategori umur 36–45 tahun pula, kesemua mereka seramai 20 orang mengetahui dan memahami fungsinya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 5 orang mengetahui nama bangunan-bangunan tersebut. Namun, hanya 3 orang @ 60% sahaja yang memahami fungsinya dan bakinya 2 orang @ 40% tidak memahaminya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (98.5% golongan lelaki dan 96.5% golongan perempuan) mengetahui bangunan-bangunan penting di dalam sesebuah wat dan sebahagian besar daripada mereka (97.5% golongan lelaki dan 85.6% golongan perempuan) memahami fungsinya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

Keenam, **Peranan Sangha**. Seramai 42 orang @ 84% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun yang memahami kedudukan dan peranan para Sangha dalam agama dan masyarakat dan bakinya seramai 8 orang @ 16% pula tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26–35 tahun pula, kesemua 45 orang daripada mereka memahaminya. Begitu juga untuk kategori umur 36 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka memahaminya. Dan kesemua mereka 15 orang dari peringkat umur lebih dari 45 tahun memahami kedudukan dan peranannya.

Manakala responden perempuan pula, seramai 52 orang @ 86.7% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun memahami kedudukan dan peranan

para Sangha dalam agama dan masyarakat dan bakinya seramai 8 orang @ 13.3% pula tidak memahaminya. Bagi yang berumur 26–35 tahun pula, seramai 39 orang @ 97.5% memahaminya dan bakinya seorang @ 2.5% tidak memahaminya. Untuk kategori umur 36 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka memahaminya. Dan kesemua mereka 5 orang dari peringkat umur lebih dari 45 tahun memahami kedudukan dan peranannya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada responden (96.% golongan lelaki dan 96.1% golongan perempuan) yang memahami fungsi para Sangha dalam agama dan masyarakat. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran N)

iii) Adat Resam Penganut Buddha.

Di bawah tajuk adat resam juga, penulis membuat soal selidik berpanduan kepada perbincangan topik dalam Bab Ketiga yang melibatkan adat resam (**adat perkahwinan, adat semasa mengandung dan bersalin dan adat upacara kematian**) dan perayaan-perayaan utama mereka (**berasaskan agama dan bangsa**). Analisa juga dibuat berdasarkan kepada pecahan umur dan jantina. Berikut adalah analisa untuk bahagian ini :

Pertama, **adat resam**. Seramai 33 orang @ 66% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun yang mengetahui adat-adat resam tersebut. Bakinya seramai 17 orang @ 34% tidak mengetahuinya. Namun, hanya 27 orang @ 54% daripada mereka sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya seramai 23 orang @ 46% pula tidak meraikannya. Bagi yang berumur 26–35 tahun pula, kesemua 45 orang daripada mereka mengetahuinya, tetapi hanya 34 orang @ 75.6% sahaja yang

meraikannya dan selebihnya seramai 11 orang @ 24.4% tidak meraikannya. Begitu juga untuk kategori umur 36 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka mengetahuinya. Namun hanya 17 orang @ 85% sahaja yang meraikannya dan bakinya seramai 3 orang @ 15% tidak meraikannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 15 orang daripada mereka mengetahuinya dan hanya 13 orang @ 86.7% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya seramai 2 orang @ 13.3% tidak meraikannya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 38 orang @ 63.3% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun mengetahuinya dan bakinya seramai 22 orang @ 36.7% tidak mengetahuinya. Namun, hanya seramai 27 orang @ 45% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya 33 orang @ 55% tidak meraikannya. Bagi yang berumur 26–35 tahun, kesemua 40 orang mengetahuinya. Namun, hanya 22 orang @ 55% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya 18 orang @ 45% tidak meraikannya. Manakala untuk mereka yang berumur 36 – 45 tahun pula, seramai 18 orang @ 90% yang mengetahuinya dan bakinya seorang @ 5% langsung tidak mengetahuinya. Sebaliknya, seramai 19 orang @ 95% yang meraikannya berbanding hanya seorang @ 5% sahaja yang tidak meraikannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 5 orang mengetahui dan meraikannya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (91.5% golongan lelaki dan 88.3% golongan perempuan) yang mengetahui adat-adat resam tersebut. Namun, hanya 75.3% golongan lelaki dan 73.8% golongan perempuan yang meraikannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran O)

Kedua, **perayaan berasaskan agama**. Seramai 43 orang @ 86% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun yang mengetahui adat-adat resam tersebut. Bakinya seramai 7 orang @ 14% tidak mengetahuinya. Namun, hanya 39 orang @ 78% daripada mereka sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya seramai 11 orang @ 22% pula tidak meraikannya. Bagi yang berumur 26-35 tahun pula, kesemua 45 orang daripada mereka mengetahuinya, tetapi hanya 29 orang @ 64.4% sahaja yang meraikannya dan selebihnya seramai 16 orang @ 35.6% tidak meraikannya. Begitu juga untuk kategori umur 36 – 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka mengetahuinya. Namun hanya 17 orang @ 85% sahaja yang meraikannya dan bakinya seramai 3 orang @ 15% tidak meraikannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 15 orang daripada mereka mengetahui dan meraikannya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 56 orang @ 93.3% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun mengetahuinya dan bakinya seramai 4 orang @ 6.7% tidak mengetahuinya. Namun, hanya seramai 52 orang @ 86.7% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya 8 orang @ 13.3% tidak meraikannya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 40 orang mengetahuinya. Namun, hanya 21 orang @ 52.5% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya 19 orang @ 47.5% tidak meraikannya. Manakala untuk mereka yang berumur 36 – 45 tahun pula, kesemua 20 orang yang mengetahuinya. Namun, hanya 19 orang @ 95% yang meraikannya dan seorang @ 5% daripada mereka tidak meraikannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 5 orang mengetahui dan hanya

4 orang @ 80% sahaja yang meraikannya. Manakala seorang daripada mereka tidak meraikannya. Kesimpulannya, sebahagian besar masyarakat Siam (96.5% golongan lelaki dan 98.3% golongan perempuan) mengetahui adat-adat resam berasaskan agama. Namun, hanya 81.9% golongan lelaki dan 78.6% golongan perempuan meraikannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran O)

Ketiga, **perayaan berasaskan bangsa**. Seramai 46 orang @ 92% daripada responden lelaki berumur 15-25 tahun yang mengetahui dan meraikan adat-adat resam tersebut. Bakinya seramai 4 orang @ 8% tidak mengetahui dan meraikannya. Bagi yang berumur 26-35 tahun pula, kesemua 45 orang daripada mereka mengetahui dan meraikannya. Begitu juga untuk kategori umur 36 - 45 tahun, kesemua 20 orang daripada mereka mengetahui dan meraikannya. Manakala untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 15 orang daripada mereka mengetahui dan meraikannya.

Bagi responden perempuan pula, seramai 56 orang @ 93.3% daripada mereka yang berumur 15-25 tahun mengetahuinya dan bakinya seramai 4 orang @ 6.7% tidak mengetahuinya. Namun, hanya seramai 46 orang @ 76.7% sahaja yang meraikannya, sedangkan bakinya 14 orang @ 23.3% tidak meraikannya. Bagi yang berumur 26-35 tahun, kesemua 40 orang mengetahui dan meraikannya. Begitu juga dengan mereka yang berumur 36 - 45 tahun pula, kesemua 20 orang tahu dan raikannya. Untuk peringkat umur lebih dari 45 tahun, kesemua 5 orang mengetahui dan meraikannya. Kesimpulannya, sebahagian besar daripada masyarakat Siam (98.0% golongan lelaki dan 98.3% golongan perempuan)

mengetahui adat-adat resam berasaskan bangsa dan (98.0% dan 94.2% golongan perempuan) meraikannya. (Sila rujuk jadual dan carta dalam lampiran O)

2) PRINSIP ISLAM TERHADAP KEPERCAYAAN AGAMA LAIN

Islam amat menghargai kemerdekaan dan kebebasan yang dimiliki oleh setiap orang. Kemerdekaan merupakan fitrah kejadian manusia dan hak setiap individu yang tidak boleh dirampas sama sekali oleh orang lain¹. Sayidina `Umar al-Khattab pernah berkata :²

“Sejak bilakah kamu memperhambakan manusia, sedangkan mereka dilahirkan oleh ibu-ibu mereka dalam keadaan bebas”

Islam amat menghargai nilai-nilai kemerdekaan dan kebebasan beragama kerana ia merupakan fitrah kejadian Allah³. Allah s. w. t. telah berfirman :⁴

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ
مُخْتَلِفِينَ

Maksudnya : “Dan kalaulah Tuhanmu (Wahai Muhammad) menghendaki, tentulah Ia menjadikan umat manusia semuanya menurut agama yang satu, (tetapi Ia tidak berbuat demikian) dan kerana itulah mereka terus menerus berselisihan”

¹. Sayid Sabiq, *Unsur-unsur Kekuatan Dalam Islam*, trj. Md. Abdai Rathomy dr. judul asal *Anasir al-Quwwah fi al-Islam*, Singapura : Pustaka Nasional Ptd. Ltd., cet. ke-2, 1982, hlm. 172.

². Khālid Md. Khālid, *Khulafā' al-Rasūl*, Beirut : Dār al-Fikr, t.c., 1983, hlm. 197. Lihat juga Yusuf al-Qardhawi, (Dr.), *Fatawa Qardhawi : Permasalahan, Pemecahan dan Hikmah*, trj. al-Ustadz H. Abdurrahman Ali Bauzir dr. judul asal *Huda al-Islam : Fatawa Mu'asirah*, cet. 1, 1994, hlm. 353.

³. `Afif `Abd. al-Fattah Tabbarah, *Nadi Ajaran Islam*, trj. Md. Akhir Hj. Yaacob dr. judul asal *Ruh al-Din al-Islamiy*, Jil. ke-2, Kuala Lumpur: BAHEIS, cet. 1, 1993, hlm. 52.

⁴. *Quran, surah Hud*, ayat 118.

Sehubungan dengan ini, Allah s.w.t telah menerangkan dalam firman-Nya bahawa agama tidak boleh dipaksakan pada seseorang⁵. Firman Allah:⁶

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ

Maksudnya : “ Tidak ada paksaan dalam agama (Islam), kerana sesungguhnya telah nyata kebenaran (Islam) dari kesesatan (kufur)

Mandat yang diberikan oleh Allah kepada Rasulullah s.a.w hanyalah terbatas kepada menyampaikan ajaran Islam. Baginda sama sekali tidak berhak memaksa seseorang memeluk Islam⁷. Firman Allah s.w.t:⁸

فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٦٦﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ﴿٦٧﴾

Maksudnya : “Oleh itu, berikanlah sahaja peringatan (Wahai Muhammad, kepada umat manusia, dan janganlah berdukacita kiranya ada yang menolaknya), kerana sesungguhnya engkau hanyalah seorang rasul pemberi ingatan. Bukanlah Engkau seorang yang berkuasa memaksa mereka (menerima ajaran Islam yang engkau sampaikan itu)”

Misi umat Islam di dunia ini hanyalah untuk menyebarkan risalah Allah s.w.t dengan membina peribadi yang mulia, mempelopori kerja-kerja amal yang bermanfaat untuk jangka panjang serta mempertahankan keadilan sejagat⁹.

⁵. Afif Abd. al-Fattāh Tabbarah, 1993, *op.cit*, hlm. 53.

⁶. *Quran, surah al-Baqarah*, ayat 256.

⁷. Al-Fazlur Rahman, *Muhammad S.A.W Panglima Tentara*, terj. Syed Putra Syed Ahmad dr. judul asal *Muhammad : Unique Military Leader*, Shah Alam : Penerbitan HIZBI, cet. I, 1990, hlm. 21-22.

⁸. *Quran, surah al-Ghasyiah*, ayat 21-22.

⁹. Aidit Hj. Ghazali di bawah tajuk *Toleransi dalam Islam* dlm. buku *Islam : Penyelesaian Permasalahan Moden*, Suntingan : Siti Fatimah Abd. Rahman dan Hamiza Ibrahim, Kuala Lumpur : IKIM, cet. I, 1994, hlm. 14-15.

Manakala hak memberi hidayah adalah kepunyaan Allah s.w.t semata-mata. Penegasan bahawa umat Islam tidak boleh memaksa penganut agama lain memeluk Islam terbukti dalam serah Rasulullah s.a.w sewaktu baginda cuba memujuk bapa saudaranya Abu Talib supaya memeluk Islam di saat kematiannya.¹⁰ Hal ini telah dijelaskan oleh Allah dalam firman-Nya :-¹¹

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنَّ اللَّهَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

Maksudnya : “Sesungguhnya engkau (Wahai Muhammad) tidak berkuasa memberi hidayah petunjuk kepada sesiapa yang engkau kasihi (supaya ia menerima Islam), tetapi Allah jualah yang berkuasa memberi hidayah petunjuk kepada sesiapa yang dikehendaki-Nya (menurut undang-undang peraturan-Nya), dan Dialah jua yang lebih mengetahui orang-orang yang (ada persediaan untuk) mendapat hidayah petunjuk (kepada menerima Islam)”

Kebebasan dalam beragama juga dapat dilihat melalui penegasan Allah s.w.t supaya Rasulullah berdakwah secara lemah lembut agar tidak menyinggung perasaan orang lain. Sekiranya berlaku perdebatan, maka hendaklah berdebat dengan cara yang lebih baik sebagaimana yang terdapat dalam firman-Nya :-¹²

أَذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ

Maksudnya : “Serulah ke jalan Tuhanmu (Wahai Muhammad) dengan

¹⁰. Abd. Hadi Awang, (Haji), *Fiqh al-Harakah Dari Sirah Nabawiyah*, Kuala Lumpur : Dewan Pustaka Fajar, cet. 1, November 1987, hlm. 159 - 160.

¹¹. *Quran, surah al-Qasas*, ayat 56.

¹². *Quran, surah al-Nahl*, ayat 125.

pengkhianatan musuh.¹⁵

Kemunculan ilmu *Perbandingan Agama* seiring dengan ilmu-ilmu lain dalam Islam juga menunjukkan bahawa Islam mengakui kewujudan agama-agama lain. Mengikut pandangan Islam agama terbahagi kepada dua katogeri:-

1) Agama *Samawiy* atau agama wahyu, iaitu agama-agama yang diturunkan oleh ALLah dari langit kepada para rasul untuk disebarkan kepada umat manusia. Contohnya ialah Islam, Yahudi, Kristian, dan agama Hanif.¹⁶

2) Agama-agama ciptaan manusia atau agama alam, iaitu agama-agama yang lahir dari pendapat pembawanya seperti agama Hindu, Buddha, Jaina, Taoist, dan sebagainya.¹⁷

Pengiktirafan Islam terhadap kewujudan agama-agama lain dapat dilihat dari aspek teori dan realiti. Dari segi teori, Islam mengakui bahawa ia merupakan mata rantai terakhir dalam silsilah Agama *Samawiy*¹⁸ yang menegaskan bahawa ia mewarisi unsur-unsur penting dalam agama terdahulu seperti 'aqidah dan perkara-perkara yang berkaitan dengannya. Manakala perubahan dan penambahan dibuat berdasarkan kepada keperluan semasa¹⁹. Firman ALLah s.w.t yang

¹⁵. Yusuf al-Qardhawi, (Dr.), *Fatawa Qardhawi*, *op.cit*, hlm. 356-357.

¹⁶. Wardan Amir, *Perbandingan Agama*, Semarang : Penerbit Toha Putra, t.c., t.t., hlm. 11.

¹⁷. Agus Hakim, *Perbandingan Agama*, Bandung : Penerbit C.V. Diponegoro, 1973, hlm. 13-14; Ahmad Syalaby, (Dr.), *Muqāranat al-Adyān : al-Yahūdiyyah*, Qāhirah: Maktabah al-Nahdah al-Miṣriyyah, cet. ke-11, 1996, hlm.25.

¹⁸. Abd. al-Lāh Nāṣiḥ 'Ulwān, *Hurriyah al-'Itiqād fi al-Syarī'at al-Islāmiyyah*, Qāhirah : Dār al-Salām, cet. ke-4, 1993, hlm. 10.

¹⁹. Ahmad Syalaby, (Dr.), 1996, *op.cit*, hlm. 28.

bermaksud :-²⁰

"Tuhan telah menerangkan kepada kamu - di antara perkara-perkara agama yang Ia tetapkan hukumnya - perkara yang Ia telah perintahkan kepada Nabi Nuh, dan yang telah Kami wahyukan kepadamu (Wahai Muhammad), dan juga apa yang telah Kami perintahkan dia kepada Nabi Ibrahim dan Nabi Musa serta Nabi Isa, iaitu : "Tegakkanlah pendirian agama, dan janganlah kamu berselisihan pada dasarnya"

Rasulullah s.a.w juga menggambarkan hal ini melalui sabdanya :-²¹

" مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجمله ألا موضع لبنة، فجعل الناس يطوفون به، ويعجبون له ويقولون : هلا وضعت اللبنة ؟ فأنا تلك اللبنة فأنا خاتم النبيين"

Maksudnya : " Perumpamaan aku dengan nabi-nabi sebelumku adalah seperti seorang lelaki yang membina sebuah bangunan yang sungguh cantik. Orang ramai yang mengelilinginya merasa terpegun dengannya sambil berkata : Alangkah cantiknya bangunan ini kecuali disebabkan oleh kurang satu bata sahaja. Maka akulah bata tersebut. Maka aku adalah penutup semua para nabi"

Jadi, Islam merupakan satu-satunya agama atau cara hidup yang diiktiraf di

sisi Allah s.w.t²² berdasarkan firman-Nya :-²³

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

Maksudnya : "Sesungguhnya agama (yang benar dan diredhai) di sisi Allah ialahlah Islam."

²⁰ *Quran, surah al-Syura*, ayat 13.

²¹ Imām Abū al-Ḥussayn Muslim bin al-Ḥajjāj al-Kusyayriy al-Naysābūrīy, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Beirut : Dār al-Fikr, cet. ke-3, 1978 dalam bab "ذكر كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين", jil. ke-4, hlm. 1790.

²² Aḥmad Syalaby, (Dr.), 1996, *op.cit*, hlm. 28.

²³ *Quran, surah Ali 'Imran*, ayat 19 dan ayat 85

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
الْخَسِيرِينَ ﴿٨٥﴾

Maksudnya : "Dan sesiapa yang mencari agama selain dari agama Islam, maka tidak akan diterima daripadanya, dan ia pada hari akhirat kelak dari orang-orang yang rugi"

Dari segi realiti, agama Islam sememangnya mengakui kewujudan masyarakat bukan Islam yang terdiri dari *ahl al-kitab*,²⁴ orang-orang kafir *zimmi*²⁵ dan orang-orang kafir *harbi*.²⁶ Pengiktirafan Islam terhadap golongan-golongan ini, terutamanya golongan *zimmi* jelas dapat dilihat dari penggubalan undang-undang yang berkaitan dengan hak-hak perlindungan yang diberikan kepada mereka serta kewajipan yang mesti ditunaikan oleh mereka terhadap

²⁴ *Ahl al-Kitab* ialah orang-orang Yahudi dan Nasrani yang masih berpegang dengan ajaran lamanya sesudah datang Nabi Muhammad s.a.w. Ajaran Nabi Musa a.s bagi Yahudi dan ajaran Nabi Isa a.s. bagi Nasrani. Golongan ini menjadi kafir kerana engkar mematuhi perintah Allah supaya mengikuti ajaran Nabi Muhammad s.a.w. Dalam masalah kahwin, lelaki Islam dibolehkan berkahwin dengan perempuan *Ahl al-Kitab* tetapi tidak sebaliknya. Sembelihan *Ahl al-Kitab* juga halal dimakan oleh orang Islam tidak sebagaimana sembelihan orang-orang kafir lain. Hj. Dusuki Hj. Ahmad, *Kamus Pengetahuan Islam*, Kuala Lumpur : YADIM, cet. ke-2, 1980, hlm. 21.

²⁵ Perkataan *zimmah* bermaksud perjanjian, jaminan dan keamanan. Mereka dinamakan sedemikian kerana bagi mereka janji Allah, Rasul-Nya dan orang-orang Islam dan mereka hidup di bawah jagaan Islam dalam keadaan aman dan tenang yang dibina di atas perjanjian *zimmah*. Al-Mu'allim Butrus al-Bustānī, *Muḥīṭ al-Muḥīṭ Qāmūs Muṭawwal li al-Lughat al-'Arabiyyah*, Beirut : Maktabah Lubnān, cet. terbaru, 1983, hlm. 311. Lihat juga 'Abd. al-Karīm Zaydān, (Dr.), *Aḥkām al-Ḍhimmiyyah wa al-Musta'min fi Dār al-Islām*, Beirut : Maktabah al-Qads Mu'assasat al-Risālah, t.c., 1982, hlm. 22; al-Tāhir Ahmad al-Rāḍī, *Tarṭīb al-Qāmūs al-Muḥīṭ*, Beirut : Dār al-Fikr, cet. ke-3, t.t., jil. ke-2, hlm. 268.

²⁶ *Al-Harb* bermaksud pembunuhan dan pertelingkahan antara dua kaum yang terpisah melalui kekuatan senjata. *Ahl al-Harb* bermaksud golongan yang sering mengganggu dan membuat kekacauan terhadap umat Islam. Al-Mu'allim Butrus al-Bustānī, *op.cit.*, 1983, hlm. 158; Hj. Dusuki Ahmad, 1983, *op.cit.*, hlm. 16; Ibrāhīm Ānis, (Dr.), (ed.), *al-Mu'jam al-Wasīṭ*, Juz. 1, Idārat Ihya' al-Turāṭh al-Islāmiyy, t.c., 1985, hlm. 163.

lain juga ditegaskan dalam perjanjian-perjanjian yang dimeterai antara umat Islam dengan orang-orang *zimmi*.³¹ Kesimpulannya, umat Islam berpegang kepada

lima cara dalam berhadapan dengan penganut-penganut agama lain iaitu :-³²

- i) Umat Islam menganggap penolakan mereka terhadap Islam disebabkan kejahilan tentang kebenaran Islam. Sekiranya mereka mengetahui hakikat kebenaran Islam nescaya mereka akan menerimanya.
- ii) Umat Islam tidak boleh memaksa mereka memeluk Islam kerana orang yang beriman secara terpaksa tidak diterima oleh Allah s.w.t.
- iii) Umat Islam hendaklah mengajak dan berdakwah dengan cara yang bijaksana melalui pergaulan berdasarkan adab-adab pergaulan dalam Islam, memberikan bahan bacaan yang mudah difahami mengenai konsep-konsep Islam, mengajak mereka ke kelas-kelas pengajian Islam, dan lain-lain.
- iv) Umat Islam mesti berpegang kepada prinsip bagi mereka agama mereka dan bagi kita agama kita. Sikap ini diambil setelah segala usaha dakwah yang dilakukan tidak mendatangkan sebarang kesan. Di peringkat ini, umat Islam harus tegas dalam pergaulan dengan penganut agama lain agar mereka tidak mempegaruhi prinsip aqidah Islamiyyah.
- v) Umat Islam perlu sedar bahawa Allah lebih suka sekiranya mereka berbaik dan berlaku adil terhadap orang kafir kecuali mereka yang telah membunuh atau mengusir mereka dari negeri mereka atas dasar agama.

³¹ Sila rujuk isi kandungan perjanjian-perjanjian tersebut dlm. Md. Hamid al-Lāh, *Majmū'at al-Wathā'iq al-Siyasiyyah li al-'Ahd al-Nabawiyy wa al-Khitāfah al-Rāsyidah*, Beirut : Dār al-Nafā'is, cet. ke-5, 1985, hlm. 452-458.

³² K.H. Hasbullah Bakry S.H., (Prof. Drs.), *Iman dan Kepercayaan Islam*, Jakarta : Penerbit Grafindo Utama, cet. 1, Ogos 1986, hlm. 45-53.

3) PANDANGAN ISLAM TERHADAP AJARAN DAN KEPERCAYAAN AGAMA BUDDHA

Seterusnya penulis akan mengupas mengenai pandangan Islam terhadap ajaran dan kepercayaan agama Buddha berasaskan kepada logik akal dan dalil dari al-Quran dan al-Sunnah. Penulis akan membahagikan perbincangan kepada tiga topik utama; ajaran dan kepercayaan, syiar-syiar agama serta adat resam yang diamalkan oleh penganut Buddha Siam di negeri Kelantan.

Ajaran dan kepercayaan merupakan perkara asas bagi setiap agama yang menjadi kayu ukur dalam menentukan kebenarannya. Di sini penulis ingin mengemukakan pendapat dan komentar Islam terhadap beberapa kepercayaan penting dalam agama Buddha.

a) Pokok Ajaran Buddha

Jika dilihat sepintas lalu kepada pokok ajaran Buddha yang tersimpul dalam tiga perkara utama; tidak melakukan kejahatan, membuat kebaikan, dan menjernihkan pemikiran nampak seolah-olah sejajar dengan dasar akhlak dalam Islam. Akan tetapi, jika diteliti secara lebih mendalam ternyata wujud beberapa perbezaan yang ketara antara keduanya. Pertamanya, ruanglingkup tuntutan akhlak dalam Islam lebih menyeluruh dan lengkap sifatnya yang melibatkan tanggungjawab dan hak seseorang muslim ke atas dirinya, keluarganya, masyarakat sekelilingnya, manusia sejagat, dan makhluk-makhluk Allah yang lain termasuk binatang dan tumbuh-tumbuhan.

Dalam mmenunaikan hak terhadap diri sendiri, Allah s.w.t berfirman yang bermaksud :³³

“ Dan belanjakanlah (apa yang ada pada kamu) kerana (menegakkan) agama Allah, dan janganlah kamu sengaja mencampakkan diri kamu ke dalam bahaya kebinasaan (dengan bersikap bakhil), dan baikilah (dengan sebaik-baiknya segala usaha dan) perbuatan kamu, kerana sesungguhnya Allah mengasihi orang-orang yang berusaha supaya baik amalannya ”

Dalam menerangkan persoalan ini, penulis bersandarkan kepada sebuah hadith yang diriwayatkan oleh ibn. Abi Juhaifah daripada bapanya yang menceritakan tentang kisah yang berlaku sewaktu Salman menziarahi Abu Darda`r.a. Hadith tersebut menerangkan bahawa manusia mempunyai tanggungjawab terhadap diri sendiri, terhadap tuhan, jiran tetangga, ahli keluarga dan lain-lain.³⁴

Tanggungjawab terhadap keluarga pula tersimpul dalam firman Allah :³⁵

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا قُوْا اَنْفُسَكُمْ وَاٰهْلِيْكُمْ نَارًا وَقُوْذَهَا النَّاسُ
وَالْجَبَرَةُ

Maksudnya : *“Wahai Orang yang beriman ! Peliharalah diri kamu dan keluarga kamu dari neraka yang bahan bakarnya : manusia dan batu (berhala) ”*

Dan sabda Rasulullah s.a.w :³⁶

..... "كلکم راع وکلکم مسئول عن رعيته"

³³ *Quran, surah al-Baqarah*, ayat 195

³⁴ Abū 'Isā Muḥammad b. 'Isā b. Sawrah (209-279), *Sunan al-Turmudhī*, Istanbul, Turki : Cagri Yayinlari, Kitāb al-Zuhd, juz ke-4, hlm. 608-609.

³⁵ *Quran, surah al-Tahrim*, ayat 6.

³⁶ Imām Abū 'Abd. al-Lāh Md. ibn. Ismā'il bin Ibrāhīm b. al-Mughīrah b. Bardizbah al-Bukhārīy (m. 256 H), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, Beirut : al-Maktabah al-Thaqāfiyyah, t.c., t.t., Kitāb al-Ḥakam, jil. ke-4, juz. ke-9, hlm. 111. Lihat juga *Musnad Imām Aḥmad b. Ḥanbal*, Beirut : Maktab al-Islamiy, cet. ke-2, 1978, jil. ke-2, hlm. 5, 54, 55, 108, 111 dan 121.

Maksudnya : “Ketahuilah bahawa setiap dari kamu adalah pemimpin dan kamu akan disoal tentang kepimpinan kamu”

Dalam hubungan dengan masyarakat sekeliling, Allah s.w.t berfirman :³⁷

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

Maksudnya : “Kamu (Wahai Muhammad) adalah sebaik-baik umat yang dilahirkan bagi (faedah) umat manusia, kerana kamu menyuruh berbuat perkara yang baik, dan melarang daripada segala perkara yang salah (buruk dan keji), serta kamu pula beriman kepada Allah (dengan sebenar-benar iman)”

Sabda Rasulullah s.a.w :³⁸

"لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه"

Maksudnya : “Tidak beriman seseorang kamu sehingga dia mengasihi saudaranya sebagaimana dia mengasihi dirinya sendiri”

Dalam konteks hubungan dengan manusia seagat, Allah s.w.t menegaskannya melalui firman-Nya yang bermaksud :³⁹

“Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku-puak, supaya kamu berkenal-kenalan (beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih taqwanya di antara kamu (bukan yang lebih keturunan atau bangsanya). Sesungguhnya Allah amat mengetahui, lagi amat mendalam pengetahuan-Nya (akan keadaan dan amalan kamu)”

³⁷ Quran, surah Ali 'Imran, ayat 110.

³⁸ Al-Imām Zaynuddin Ahmad Ibn. 'Abd. al-Laṭīf al-Zabaydiy, *Mukhtaṣar Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* yang diberi nama *al-Tajdīd al-Ṣaḥīḥ li Ahādīth al-Jamī' al-Ṣaḥīḥ*, Beirut : Dār al-Nafā'is, cet. ke-2, 1986, hlm. 27.

³⁹ Quran, surah al-Hujurat, ayat 13

Sabda Rasulullah s.a.w.⁴⁰

"من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم"

Maksudnya : "Sesiapa yang tidak mengambil tahu urusan orang-orang Islam, maka dia bukanlah dari kalangan mereka"

Manakala dalam hubungan dengan makhluk-makhluk lain, terdapat beberapa kisah yang diceritakan oleh Rasulullah untuk renungan umat Islam. Antaranya kisah seorang perempuan yang kuat beribadah tetapi akhirnya masuk neraka kerana menzalimi seekor kucing dan kisah seorang Badwi yang masuk syurga kerana memberikan minuman kepada seekor anjing yang sedang dahaga.⁴¹ Kesimpulannya, persoalan akhlak di dalam Islam dijelaskan secara terperinci, sedangkan agama Buddha hanya menyebutnya secara umum sahaja.

Kedua, pokok ajaran Buddha yang hanya memberikan tumpuan kepada orientasi pemikiran dalam mencari kebenaran dengan menjadikan meditasi sebagai inti ajarannya amat bercanggah dengan ajaran Islam. Islam menjelaskan bahawa manusia tidak mampu mencari kebenaran jika hanya bergantung kepada pemikiran semata-mata khususnya dalam persoalan-persoalan *ghaybiyyat*.⁴² Ia

⁴⁰. Sheikh al-Islām Muḥammad b. 'Alī al-Shawkāniy (m. 1250 H), *al-Fawā'id al-Majmū'ah fi al-Aḥādīth al-Mawḍū'ah*, Beirut : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, t.c., t.t., hlm. 83.

⁴¹. Muslim (206-261), *op.cit.* dlm. Kitab الصيد والذبائح , jil. ke-4, hlm. 201-203. Lihat juga *Ṣaḥīḥ Muslim bi Syarḥ al-Imām Muḥyi al-Dīn al-Nawāwiy* (651 H) yang diberi nama *al-Manhaj Syarḥ Ṣaḥīḥ Muslim b. al-Hajjāj*, Beirut : Dār al-Ma'rifaṭ dalam Kitāb الحيوان, Juz. ke-14, hlm. 457-461.

⁴². Perkara-perkara yang tidak dapat dijangkau dengan menggunakan pemikiran semata-mata seperti persoalan ketuhanan, perkara-perkara yang akan berlaku selepas kematian, kewujudan malaikat, jin, dan sebagainya. Lihat Al-Jurjaniy, *Ta'arīfāt*, Cairo, t.c., t.t., 1321 H, hlm. 109-177; Shodiq S.E (Dr.), & H. Shabbuddin Chaery B.A, 1983, *op.cit.*, hlm. 101.; E.J., Brill's, *First Encyclopedia of Islam*, 1913-1936, Leiden, New York, Kobenhavn & Koln, 1987, Vol. III, hlm. 135.

memerlukan petunjuk dari Allah s.w.t (wahyu) dan pimpinan daripada Rasulullah s.a.w kerana pemikiran manusia amat terbatas⁴³ untuk memahami realiti sebenar persoalan-persoalan tersebut.

Selain dari itu, pokok ajaran Buddha yang hanya mengutamakan dua aspek di atas (akhlak dan orientasi pemikiran semata-mata tanpa mengaitkannya dengan persoalan ketuhanan) amat jauh berbeza dengan pokok ajaran Islam. Ajaran Islam menekankan persoalan hubungan manusia dengan Allah, pengabdian diri semata-mata kepada-Nya dan menolak sebarang bentuk amalan syirik sebagaimana yang ditegaskan oleh Allah s.w.t dalam firman-Nya :⁴⁴

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا
اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ

Maksudnya : *"Dan sesungguhnya Kami telah mengutus dalam kalangan tiap-tiap umat seorang Rasul (dengan memerintahkan dia menyeru mereka) : Hendaklah kamu menyembah Allah dan jauhilah taghut!"*

Manakala persoalan akhlak dan keupayaan akal dalam mencari kebenaran hendaklah berasaskan kepada persoalan tauhid tersebut.

b) Tiga Rukun Agama Buddha

Agama Buddha yang menjadikan tiga rukunnya; *Buddha, Dhamma* dan *Sangha* sebagai tunggak kepada perkembangan ajarannya sememangnya terdedah

⁴³ Abd. Majid Aziz al-Zandani, *Tauhid : Pendekatan Saintifik (Buku 1)*, trj. Prof. Madya Ustaz Ismail Arifin, Ustaz Othman Haji Khalid dan Ustaz Md. Akhir Yaacob, Kuala Lumpur : BAHEIS, JPM cet. ke-2, 1992, hlm. 171-177.

⁴⁴ *Quran, surah al-Nahl*, ayat 36.

kepada kritikan. Pertama, amalan tersebut merupakan suatu amalan syirik yang jelas bertentangan dengan ajaran Islam. Firman Allah s.w.t yang bermaksud : ⁴⁵

"Sesungguhnya Allah tidak mengampunkan dosa orang yang mempersekutukannya dengan sesuatu (apa jua), dan akan mengampunkan yang lain daripada kesalahan (syirik) itu bagi sesiapa yang dikehendakinya (menurut peraturan hukuman-hukumannya); Dan siapa yang mempersekutukan Allah dengan sesuatu (apa jua) maka sesungguhnya ia telah sesat dengan kesesatan yang sejauh-jauhnya"

Sebaliknya Islam tegak di atas tiga rukun Islam, ⁴⁶ Iman ⁴⁷ dan Ihsan ⁴⁸ yang berkisar di sekitar persoalan hubungan manusia dengan Allah, hubungan manusia dengan sesama manusia dan hubungan manusia dengan alam. Kesemuanya berlegar dalam ruanglingkup pengabdian diri manusia terhadap Allah s.w.t. ⁴⁹

Islam terdiri dari lima rukun yang berkaitan dengan amalan zahir seseorang dan merupakan pengukur dalam hubungannya dengan masyarakat

⁴⁵ . *Quran, surah al-Nisa*, ayat 116

⁴⁶ . Perkataan *Islam* berasal dari bahasa Arab *أسلم - يسلم - إسلام* yang dari segi bahasa bermaksud sejahtera dan selamat dari kecacatan zahir dan batin, kedamaian dan keamanan serta ketaatan dan kepatuhan. Manakala dari segi syarak, Islam bermaksud mentauhidkan Allah, tunduk dan patuh kepada-Nya sama ada secara zahir mahupun batin. Ia juga merupakan agama yang dibawa oleh Nabi Muhammad s.a.w di pertengahan kurun ke-6 M.

⁴⁷ . *Dā'irat al-Mā'arif al-Islāmiyyah*, jil. ke-3, t.c., t.t., hlm. 341-342; Ahmad Ḥafsiyyah al-Lāh, *al-Qāmūs al-Islāmiyy*, Qāhirah : Maktabat al-Nahdhah al-Miṣriyyah, cet. 1, 1996, jil. 1, hlm. 102; *Ensiklopedi Islam*, Jakarta : P. T. Ichtiar Baru, Van Hoeve, cet. ke-3, 1994, jil. 1, hlm. 63.

⁴⁸ . *Iman* dari segi bahasa bermaksud membenarkan. Dari segi syarak pula bermaksud membenarkan dengan hati, mengucapkan dengan lidah dan membuktikannya dengan amalan anggota.

⁴⁹ . *al-Munjid fi al-Lughat*, cet. ke-22, 1977, hlm. 18; Ahmad Zakī Tufāḥah, *al-Islām : 'Aqīdah wa Syarī'ah*, Beirut : Dār al-Kitāb al-Banāniyy & Qāhirah : Dār al-Kitāb al-Miṣriyy, cet. 1, 1979, hlm. 15.

⁴⁸ . *Ihsan* dari segi bahasa bermaksud elok atau baik. Dari segi syarak bermaksud mengelakkan perbuatan zahir dengan ibadat dan perbuatan batin dengan ikhlas. Lihat al-Mu'allim Buṭrūs al-Bustāniyy, *op.cit.*, 1983, hlm. 169

⁴⁹ . Abd. Majd Aziz al-Zandani, *Tauhid : Pendekatan Saintifik (Buku 3)*, *op.cit.*, hlm. 63-69.

kepada kritikan. Pertama, amalan tersebut merupakan suatu amalan syirik yang jelas bertentangan dengan ajaran Islam. Firman Allah s.w.t yang bermaksud : ⁴⁵

"Sesungguhnya Allah tidak mengampunkan dosa orang yang mempersekutukannya dengan sesuatu (apa jua), dan akan mengampunkan yang lain daripada kesalahan (syirik) itu bagi sesiapa yang dikehendakinya (menurut peraturan hukuman-hukumannya); Dan siapa yang mempersekutukan Allah dengan sesuatu (apa jua) maka sesungguhnya ia telah sesat dengan kesesatan yang sejauh-jauhnya"

Sebaliknya Islam tegak di atas tiga rukun Islam, ⁴⁶ Iman ⁴⁷ dan Ihsan ⁴⁸ yang berkisar di sekitar persoalan hubungan manusia dengan Allah, hubungan manusia dengan sesama manusia dan hubungan manusia dengan alam. Kesemuanya berlegar dalam ruanglingkup pengabdian diri manusia terhadap Allah s.w.t. ⁴⁹

Islam terdiri dari lima rukun yang berkaitan dengan amalan zahir seseorang dan merupakan pengukur dalam hubungannya dengan masyarakat

⁴⁵ . *Quran, surah al-Nisa*, ayat 116

⁴⁶ . Perkataan *Islam* berasal dari bahasa Arab *أسلم - يسلم - إسلام* yang dari segi bahasa bermaksud sejahtera dan selamat dari kecacatan zahir dan batin, kedamaian dan keamanan serta ketaatan dan kepatuhan. Manakala dari segi syarak, Islam bermaksud mentauhidkan Allah, tunduk dan patuh kepada-Nya sama ada secara zahir mahupun batin. Ia juga merupakan agama yang dibawa oleh Nabi Muhammad s.a.w di pertengahan kurun ke-6 M.

⁴⁷ . *Dā'irat al-Mā'arif al-Islāmiyyah*, jil. ke-3, t.c., t.t., hlm. 341-342; Ahmad 'Atiyyah al-Lāh, *al-Qāmūs al-Islāmiy*, Qāhirah : Maktabat al-Nahdhah al-Miṣriyyah, cet. 1, 1996, jil. 1, hlm. 102; ⁴⁸ . *Ensiklopedi Islam*, Jakarta : P. T. Ichtiar Baru, Van Hoeve, cet. ke-3, 1994, jil. 1, hlm. 63.

⁴⁷ . Iman dari segi bahasa bermaksud membenarkan. Dari segi syarak pula bermaksud membenarkan dengan hati, mengucapkan dengan lidah dan membuktikannya dengan amalan anggota.

⁴⁸ . *al-Munjid fi al-Lughat*, cet. ke-22, 1977, hlm. 18; Ahmad Zakī Tufāḥah, *al-Islām : 'Aqīdah wa Syarī'ah*, Beirut : Dār al-Kitāb al-Banāniy & Qāhirah : Dār al-Kitāb al-Miṣriy, cet. 1, 1979, hlm. 15.

⁴⁸ . Ihsan dari segi bahasa bermaksud elok atau baik. Dari segi syarak bermaksud mengelakkan perbuatan zahir dengan ibadat dan perbuatan batin dengan ikhlas. Lihat al-Mu'allim Buṭrūs al-Bustāniy, *op.cit.*, 1983, hlm. 169

⁴⁹ . Abd. Majid Aziz al-Zandani, *Tauhid : Pendekatan Saintifik (Buku 3)*, *op.cit.*, hlm. 63-69.

kepada kritikan. Pertama, amalan tersebut merupakan suatu amalan syirik yang jelas bertentangan dengan ajaran Islam. Firman Allah s.w.t yang bermaksud : ⁴⁵

"Sesungguhnya Allah tidak mengampunkan dosa orang yang mempersekutukannya dengan sesuatu (apa jua), dan akan mengampunkan yang lain daripada kesalahan (syirik) itu bagi sesiapa yang dikehendakinya (menurut peraturan hukuman-hukumannya); Dan siapa yang mempersekutukan Allah dengan sesuatu (apa jua) maka sesungguhnya ia telah sesat dengan kesesatan yang sejauh-jauhnya"

Sebaliknya Islam tegak di atas tiga rukun Islam, ⁴⁶ Iman ⁴⁷ dan Ihsan ⁴⁸ yang berkisar di sekitar persoalan hubungan manusia dengan Allah, hubungan manusia dengan sesama manusia dan hubungan manusia dengan alam. Kesemuanya berlegar dalam ruanglingkup pengabdian diri manusia terhadap Allah s.w.t. ⁴⁹

Islam terdiri dari lima rukun yang berkaitan dengan amalan zahir seseorang dan merupakan pengukur dalam hubungannya dengan masyarakat

⁴⁵ . *Quran*, surah al-Nisa', ayat 116

⁴⁶ . Perkataan *Islam* berasal dari bahasa Arab *إسلام* - *أسلم* - *يسلم* yang dari segi bahasa bermaksud sejahtera dan selamat dari kecacatan zahir dan batin, kedamaian dan keamanan serta ketaatan dan kepatuhan. Manakala dari segi syarak, Islam bermaksud mentauhidkan Allah, tunduk dan patuh kepada-Nya sama ada secara zahir mahupun batin. Ia juga merupakan agama yang dibawa oleh Nabi Muhammad s.a.w di pertengahan kurun ke-6 M.

⁴⁷ . *Dā'irah al-Mā'arif al-Islāmiyyah*, jil. ke-3, t.c., t.t., hlm. 341-342; Ahmad 'Aṭīyyah al-Lāh, *al-Qāmūs al-Islāmi*, Qāhirah : Maktabat al-Nahdhah al-Miṣriyyah, cet. 1, 1996, jil. 1, hlm. 102; *Ensiklopedi Islam*, Jakarta : P. T. Ichtiar Baru, Van Hoeve, cet. ke-3, 1994, jil. 1, hlm. 63.

⁴⁸ . *Iman* dari segi bahasa bermaksud membenarkan. Dari segi syarak pula bermaksud membenarkan dengan hati, mengucapkan dengan lidah dan membuktikannya dengan amalan anggota.

⁴⁹ . *al-Munjid fi al-Lughat*, cet. ke-22, 1977, hlm. 18; Ahmad Zakī Tuṭāḥah, *al-Islām : 'Aqīdah wa Syarī'ah*, Beirut : Dār al-Kitāb al-Banāniyy & Qāhirah : Dār al-Kitāb al-Miṣriyy, cet. 1, 1979, hlm. 15.

⁴⁸ . *Ihsan* dari segi bahasa bermaksud elok atau baik. Dari segi syarak bermaksud mengelokkan perbuatan zahir dengan ibadat dan perbuatan batin dengan ikhlas. Lihat al-Mu' allim Buṭrūs al-Bustāniyy, *op.cit.*, 1983, hlm. 169

⁴⁹ . Abd. Majid Aziz al-Zandani, *Tauhid : Pendekatan Saintifik (Buku 3)*, *op.cit.*, hlm. 63-69.

sekeliling.⁵⁰ Rukun-rukunnya ialah mengucapkan dua kalimah syahadah, mendirikan solat, berpuasa di bulan Ramadhan, mengeluarkan zakat dan menunaikan haji bagi yang berkemampuan. *Iman* pula berkaitan dengan keyakinan dalam seseorang dan penentu kepada hubungannya dengan Allah serta pengukur dalam penerimaan amalan di sisi Allah yang terdiri dari kepercayaan terhadap kewujudan Allah dengan segala sifat kesempurnaan, para malaikat, kitab-kitab, para rasul, hari akhirat serta qada' dan qadar Allah s.w.t.⁵¹ Ketiga-tiga pengertian tersebut dapat dilihat dari hadith yang diriwayatkan oleh al-Bukhariy dan Muslim daripada 'Umar al-Khattab⁵².

Kedua, ungkapan "*Buddham saranam gacchami*", "*Dhammam saranam gacchami*" dan "*Sangham saranam gacchami*" yang merupakan ungkapan syahadah penganut Buddha mempunyai persamaan dengan konsep *tawassul*.⁵³

⁵⁰. Khayr al-Lāh Ṭāfah, *Kayf al-Sabīl ilā al-Lāh : al-Islām Dīn wa Dawlah*, Beirut : Mu'assasat al-Majbū'at al-'Arabiyyah, cet. 1, 1975/76, juz ke-3, hlm. 18-19.

⁵¹. Hassan Ayyūb, *Tabṣiṭ al-'Aqā'id al-Islāmiyyah*, Beirut : Dār al-Qurān Karīm, cet. 1, hlm. 41.

⁵². Lihat penjelasan hadith ini dalam Shekh Mansyur 'Ali Nashif, *Mahkota Pokok-pokok Hadis Rasulullah s.a.w.*, trj. Bahrūn Abu Bakar L. C. dari judul asal *al-Tadj al-Jamī' li al-Usul fi Ahadith al-Rasul*, cet. 1, 1993, Jilid 1, hlm. 25.

⁵³. *Tawassul* atau *wasilah* dari segi bahasa bermaksud mendampingi diri dan memohon yang berasal dari kata kerja *wasala*. Dari segi istilah, ia bermaksud amal perbuatan yang dipersembahkan oleh seorang yang beriman dengan penuh keikhlasan bertujuan untuk mendekatkan diri kepada Allah s.w.t dan sebagai perantaraan dalam memenuhi sesuatu hajat sama ada untuk memperolehi manfaat atau menolak sesuatu bala. Di dalam Islam, *wasilah* ini terbahagi kepada dua bentuk :

1) *Tawassul* yang dibenarkan ialah *tawassul* melalui ibadat dalam usaha mendapatkan keredhaan Allah s.w.t atau untuk memperolehi sesuatu hajat.

2) *Tawassul* yang dilarang ialah berdoa melalui para wali dan orang-orang soleh serta memohon pertolongan mereka, bernazar di kubur para wali dan tok guru, menyembelih korban atau mengadakan perayaan di perkuburan orang-orang yang soleh atau memohon kepada Allah melalui pengaruh orang-orang tertentu atau melalui kebenaran orang-orang tertentu yang dianggap mempunyai keramat. *Tawassul* bentuk inilah yang mempunyai persamaan dengan amalan penganut Buddha.

Lihat Abu Bakar Jabir al-Jazaziri, *Aqidatul Mukmin : Pegangan Hidup Mukmin*, trj. H. Salahuddin Abdullah, Kuala Lumpur : Penerbitan Pustaka Antara, Jil. 1, cet. 1, 1986, hlm. 165-199.

dalam Islam. Namun demikian, penganut agama Islam diajar supaya memohon perlindungan hanya kepada Allah melalui cara-cara yang diizinkan oleh syarak.

Ketiga, tindakan penganut Buddha mengagungkan Gautama Buddha dengan membina patung-patung dan menyembahnya adalah tidak wajar. Amalan mengagungkan manusia hingga ke tahap menyembahnya adalah tidak patut kerana manusia dari segi fitrahnya bersifat lemah dan tidak terlepas daripada melakukan kesilapan. Sifat lemah dan tidak sunyi daripada kesalahan menyebabkan manusia tidak layak disamakan martabatnya dengan kedudukan tuhan sebagai satu-satunya zat yang layak diagung, dipuja dan disembah. Tambahan pula amalan seperti ini pada pandangan Islam adalah syirik dan ditegah.⁵⁴ Ia ditegaskan oleh Allah s.w.t melalui firman-Nya :⁵⁵

﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾

Maksudnya : *"Maka jauhilah kekotoran syirik yang disebabkan oleh penyembahan berhala, serta jauhilah perkataan yang dusta"*

Dan sabda Rasulullah s.a.w :⁵⁶

" أن أصحاب هذا الصور يعذبون يوم القيامة، يقال لهم : أحيوا ما خلقتم "

Maksudnya : *"Sesungguhnya pemilik-pemilik patung ini akan diazab di hari kiamat. Dikatakan kepada mereka : "Hidupkanlah patung-patung yang telah kamu ciptakan"*

⁵⁴. Al-Imām al-Ḥāfiẓ Syams al-Dīn al-Dhahabī, *al-Kabā'ir*, Beirut : Dār al-Fikr, t.c., 1994, hlm. 128-129.

⁵⁵. *Quran, surah al-Hajj*, ayat 30.

⁵⁶. Imām al-A'imma wa A'lām al-Madīnat Mālik b. Anas r.a, *al-Muwatta'*, Beirut : Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabīy, t.c., 1985, Kitab ألسنة، Jil. ke-2, hlm. 966-967.

Usaha membina patung-patung binatang di sekitar *wat* dan melukis gambar-gambar yang berkaitan dengan perjalanan hidup Buddha di dinding-dinding dewan utama bangunan *wat* merupakan suatu larangan di dalam Islam.⁵⁷

Kesimpulannya, rukun-rukun agama yang terkandung dalam ajaran Buddha amat bertentangan dengan ajaran Islam. Ajaran Buddha menyelitkan unsur-unsur syirik di mana para penganutnya diajar supaya bergantung kepada Buddha dan golongan *Sangha* selain dari mengamalkan ajaran-ajaran agama bagi menjamin keselamatan hidup mereka. Manakala ajaran Islam tegak di atas paksi keyakinan yang mutlak kepada Allah dan pergantungan sepenuhnya kepada-Nya.

Keempat, dalam rukun kedua agama Buddha (*Dhamma*) terdapat empat prinsip disebut *Ariyasajja* (Empat Kebenaran Mulia) yang menegaskan bahawa kehidupan manusia di dunia ini penuh dengan kesengsaraan berpunca dari keinginan hawa nafsu yang meluap-luap dan kejahilan tentang realiti kehidupan. Cara untuk membebaskan diri darinya hanyalah dengan membebaskan diri secara total dari hawa nafsu melalui *Magga*. Kepercayaan sebegini amat bercanggah dengan realiti kejadian manusia yang diciptakan dari dua unsur, rohani dan jasmani⁵⁸ serta dibekalkan dengan dua kekuatan; akal dan hawa nafsu. Manakala nafsu pula dibahagikan kepada beberapa katogeri berdasarkan ketaatan dan keengkarannya terhadap Allah s.w.t; *Nafs al-Ammarah bi al-Su'*, *Nafs al-*

⁵⁷ *Infra*, Bab Keempat, hlm. 264-265

⁵⁸ Yūsuf al-Qardawī, (Dr.), *al-Khaṣā' is al-ʿĀmmah li al-Islām*, Qāhirah : Maktabah Wahbah, cet. I, Ogos 1977, hlm. 70-73.

Lawwamah, *Nafs al-Mulhamah* dan *Nafs al-Mutma'innah*⁵⁹. Berdasarkan huraian di atas, jelas menunjukkan bahawa penolakan secara total terhadap peranan hawa nafsu dalam kehidupan manusia adalah tidak wajar. Bahkan sebaliknya, hawa nafsu yang mendapat bimbingan wahyu mampu mengangkat martabat manusia ke tahap yang paling tinggi di sisi Allah s.w.t.

c) Konsep Kerasulan

Pegangan penganut Buddha yang menolak kemungkinan Gautama Buddha sebagai seorang nabi yang diutuskan oleh Allah adalah sejajar dengan pandangan Islam. Penulis bersetuju dengan pendapat di atas dan menolak pendapat sesetengah ahli sejarah yang mengiktiraf beliau sebagai salah seorang daripada nabi yang diutuskan berdasarkan kepada hujah-hujah berikut :

Pertama, kerasulan adalah jawatan yang dianugerahkan oleh Allah kepada manusia lelaki yang bersifat ma'sum dan diutuskan melalui perantaraan wahyu.⁶⁰ Ia tidak boleh diperolehi melalui usaha individu semata-mata.⁶¹ Jadi, status kerasulan menjadikan kedudukan para rasul mengatasi manusia biasa. Namun, ia tidak menjadikan mereka setanding dengan Allah dan para malaikat.⁶²

⁵⁹. Rujuk Syed Sabiq, *Akidah Islamiah*, Kota Bharu : Pustaka Aman Press Sdn. Bhd., cet. 1, 1988, hlm. 383-401.

⁶⁰. Ibrahim Abu Bakar, *op.cit.*, hlm. 87.

⁶¹. Umar ibn. Md. al-Bayḍāwī, *Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Ta'wīl*, Hāmish di dalam al-Qurān al-Karīm, Edisi 2, Miṣr : Muṣṭafā al-Bābiy al-Halabiy, 1955, Jil. 1, hlm. 148.

⁶². Muḥammad b. 'Alī bin Muḥammad al-Shawkāniy, *Fath al-Qadīr al-Jamī' Baina Fan al-Riwayāt wa al-Dirāyat Min 'Ilm al-Tafsīr*, Beirut : Dār al-Ma'rifat, Jil. ke-2, hlm. 118; al-'Allāmah al-Syed Md. Hussayn al-Tabaṭṭabā'iy, *al-Mizan fi Tafsīr al-Qurān*, Beirut : Mu'assasah al-'Ilā li al-Maṭbū'ah, cet. ke-5, 1983, Jil. ke-7, hlm. 580.

Sebaliknya, Gautama Buddha mendapat pencerahan atau ilham hasil usaha beliau yang bersungguh-sungguh dalam mencari rahsia kehidupan sebagai tindakbalas terhadap penindasan golongan Brahmin yang mengeksploitasikan agama untuk kepentingan mereka. Kemudiannya, atas inisiatif beliau sendiri hasil pencarian tersebut disebarkan kepada orang ramai.⁶³

Kedua, kebenaran seorang rasul dapat dibuktikan melalui empat aspek; Saripati risalah, akhlak, perkhabaran rasul-rasul terdahulu dan mu'jizat⁶⁴. Firman Allah s.w.t :⁶⁵

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِيْ اِيْنْسِرَاقِيْلَ اِيْنْسِي رَسُوْلُ اللّٰهِ
اِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُوْلِ يَّاتِيْ مِنْ
بَعْدِي اَسْمُهُ اَحْمَدُ

Maksudnya : "Dan (ingatlah juga peristiwa) ketika Nabi Isa ibn. Maryam berkata : " Wahai Bani Israel ! Sesungguhnya aku hanya pesuruh Allah kepada kamu, mengisahkan kebenaran kitab yang diturunkan sebelumku, iaitu kitab Taurat, dan memberikan berita gembira dengan kedatangan seorang rasul yang akan datang kemudian daripadaku - bernama Ahmad"

Sabda Rasulullah s.a.w⁶⁶:

"ما من الأنبياء من نبي ألا قد أعطى من الآيات"

⁶³. Afzalur Rahman, *Ensiklopedia Sirah : Dorongan Baru*, trj. Zaharah Salleh (et. al.) , Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet. 1, 1993, jil. ke-4, hlm. 796-800.

⁶⁴. Ibrahim Abu Bakar, *op.cit*, hlm. 96

⁶⁵. *Quran, surah al-Saff*, ayat 6

⁶⁶. Al-Bukhāriy, *Ṣaḥīḥ Abū 'Abd. al-Lāh al-Bukhāriy bi Syarḥ al-Karmāniy op.cit*, juz. ke-25, hlm. 30-31 dalam Bab بعثت نوحا مع الكلام. Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim, op.cit*, Jil. 1, hlm.

134 dalam Bab وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

Maksudnya : *"Tidak ada seorang nabi pun dari kalangan para nabi kecuali telah diberikan kepada mereka tanda-tanda"*

Dan risalah para rasul pula menekankan persoalan Tauhid al-Lah dan pengabdian yang total kepada Allah s.w.t. Firman Allah : ⁶⁷

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِيْٓ اِلَيْهِ اَنْهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا
 اَنَا فَاعْبُدْنِيْ

Maksudnya : *"Dan Kami tidak mengutus sebelummu (Wahai Muhammad) seorang rasulpun, melainkan Kami wahyukan kepadanya : "Bahawa sesungguhnya tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan Aku; Oleh itu, beribadatlah kamu kepadaku"*

Risalah dakwah Siddhartha Gautama tidak disokong oleh keempat-empat aspek di atas. Malah jika diteliti secara terperinci kepada empat aspek di atas, hanya aspek akhlak sahaja yang menjadi ciri penting kepada risalah dakwah yang dibawa oleh beliau. Dan tidak ada suatu dalil yang jelas membuktikan bahawa aspek-aspek perkhbaran para rasul terdahulu, mukjizat dan saripati risalah yang berpaksikan tauhid menyokong risalah dakwah beliau. Justeri itu, nyatalah bahawa Siddhartha Gautama bukanlah seorang nabi yang diutuskan sebagaimana yang didakwa. Kesimpulannya, berdasarkan kepada huraian di atas jelas membuktikan bahawa Siddhartha Gautama bukanlah seorang nabi yang diutuskan. Sebaliknya, beliau hanya merupakan seorang pembimbing ke arah jalan kebenaran melalui inisiatifnya sendiri tanpa bimbingan wahyu daripada Allah s.w.t.

Ketiga, ajaran Buddha yang menyatakan bahawa meditasi merupakan satu-satunya cara untuk mencapai kebahagiaan membuktikan bahawa beliau tidak

⁶⁷ *Quran, surah al-Anbiya', ayat 25.*

percaya kepada kepentingan putusan para rasul, sedangkan putusan mereka perlu untuk membimbing manusia kepada kebenaran. Mereka berperanan sebagai pengantara antara Allah dan manusia dalam menerangkan persoalan yang tidak mampu dijangkau oleh akal khususnya dalam perkara-perkara *ghaybiyyat* yang hanya boleh difahami secara tepat melalui petunjuk wahyu. Perkara ini boleh dilihat dalam hikmat putusan para rasul kepada manusia⁶⁸. Oleh itu, penolakan beliau kepada kepentingan putusan para nabi merupakan bukti yang nyata bahawa beliau bukanlah seorang nabi yang diutuskan.

d) **Kepercayaan Kepada Tuhan dan Falsafah Kehidupan**

Kepercayaan kepada Tuhan berkait rapat dengan falsafah kehidupan kerana mengikut ajaran Buddha alam ini dan seluruh isinya terjadi dengan sendiri. Ia berubah dari satu peringkat ke peringkat seterusnya berdasarkan aliran masa tanpa pengawasan daripada sesiapa.⁶⁹ Kepercayaan ini adalah sama dengan pegangan golongan atheis yang jelas bertentangan dengan pegangan golongan beragama. Sebagai contoh, adakah logik tumbuh-tumbuhan yang ada di muka bumi ini tumbuh dengan sendiri, kemudian terus membesar dari masa ke semasa tanpa pengawasan daripada sesiapa dan akhirnya berubah membentuk rumah, perabot dan lain-lain berdasarkan proses evolusi sebagaimana yang dianuti oleh penganut Buddha. Pegangan ini juga amat bertentangan dengan konsep kejadian

⁶⁸ . Abd. Al-Lāh al-Wazzāf, Ahmad Salāmah (ed.), *Kitāb al-Imān*, Beirūt, Lubnān : Dār al-Qalām, cet. 1, 1982, hlm. 172-175.

⁶⁹ . *Supra*, Bab Ketiga, hlm. 84-88. Lihat juga Mohd Rifai, (Drs.), *op.cit.*, hlm. 100-101.

alam di dalam Islam berdasarkan kepada beberapa asas :

Pertama, Islam menegaskan bahawa alam dan segala isinya adalah ciptaan Allah dan ia menjadi bukti yang ampuh terhadap kewujudan Allah s.w.t.⁷⁰

Terdapat banyak ayat-ayat al-Quran yang menerangkan perkara tersebut.

Antaranya firman Allah s.w.t :⁷¹

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٠﴾

Maksudnya : "Sesungguhnya pada kejadian langit dan bumi, dan (pada) pertukaran malam dan siang, ada tanda-tanda (kekuasaan, kebijaksanaan dan keluasan himmah Allah) bagi orang-orang yang berakal"

Selain dari itu, terdapat beberapa orang sarjana Barat Kristian yang menyokong kenyataan di atas seperti :⁷²

a) Isaac Newton (1642-1722), ahli falsafah dan pakar sains British berkata:

Jangan kamu syak tentang Tuhan al-Khaliq kerana tentulah tidak masuk akal bahawa undang-undang alam ini berlaku dengan cara kebetulan

b) Harzel berkata :

Semakin luasnya medan ilmu pengetahuan, makin bertambahlah pula dalil-dalil yang kuat tentang wujudnya Tuhan al-Khaliq yang Azali, yang tidak ada batas dan kesudahan bagi kudratnya...."

Manakala kepercayaan yang berasaskan fahaman *al-Dawr wa al-Tasalsul* yang

⁷⁰ . 'Abd. Al-Ḥamīd al-Ṣā'ih, *'Aqīdah al-Muslim wa ma Yattasilubihā*, Ammān : Wizārat al-Awqāf wa al-Syu'ūn wa al-Muqaddasāt al-Islamiyyah, cet. Ke-2, 1983, hlm. 80-81.

⁷¹ . *Quran, surah Ali 'Imran*, ayat 190

⁷² . Al-Syahid Hassan al-Banna, *Allah dalam Aqidah Islamiah*, trj. Dr. Alwi b. Haji Hassan, Kuala Lumpur: Dewan Pustaka Islam, cet. 1, 1986, hlm. 43.

menjadi anutan penganut Buddha adalah tidak logik kerana :

i) Fahaman *al-Dawr* menyatakan bahawa dua perkara yang wujud dan tiap-tiap satu menjadi sebab kepada kewujudan yang satu lagi. Contohnya, kewujudan bapa mendahului kewujudan anak dan kewujudan anak pula mendahului kewujudan bapa. Ini bermakna bahawa kewujudan masing-masing (bapa dan bapa) mendahului antara sama lain dan mustahil ia boleh berlaku.⁷³

ii) Fahaman *al-Tasalsul* yang menyatakan bahawa sesuatu kewujudan akan diikuti dengan kewujudan seterusnya tanpa kesudahan. Contohnya, kewujudan bapa akan diikuti dengan kewujudan anak dan kewujudan anak akan diikuti dengan kewujudan cucu dan seterusnya tanpa ada kesudahan. Fahaman seperti ini juga mustahil kerana setiap yang wujud di alam ini pasti ada kesudahannya di mana kesemuanya akan kembali kepada Allah s.w.t yang merupakan satu-satunya pencipta kepada seluruh alam ini. Selain dari itu, tidak ada sebarang dalil sama ada al-Quran ataupun al-Sunnah yang menyokong fahaman *al-Tasalsul* ini.⁷⁴ Jadi, berdasarkan kepada analogi dan penerangan-penerangan di atas, jelas menunjukkan bahawa alam dan segala isinya memang mempunyai penciptanya yang maha agung, iaitu Allah s.w.t.

Kedua, berhubung dengan asal kejadian manusia. Agama Buddha tidak menjelaskan asal kejadian manusia. Sebaliknya, al-Quran dan al-Hadith secara jelas menyatakan bahawa Nabi Adam a.s adalah manusia yang pertama dicipta

⁷³ Abd. Al-Ḥamīd al-Ṣā'ih, *op.cit.*, hlm. 81.

⁷⁴ *Ibid*, hlm. 82

oleh Allah s.w.t dari campuran air dan berbagai jenis tanah. Terdapat 25 tempat di dalam al-Quran yang menyatakan perkara ini. Antaranya surah-surah *al-Baqarah*, *Ali 'Imran*, *al-Mai'dah*, *al-A'raf*, *al-Isra'*, *al-Kahfi*, *Maryam*, *Taha* dan *Yasin*⁷⁵. Contohnya, firman Allah s.w.t.⁷⁶

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٢﴾

Maksudnya : "Dan sesungguhnya Kami telah menciptakan manusia (Adam) dari tanah liat yang kering, yang berasal dari tanah kental yang berubah warna dan baunya"

Manakala kejadian manusia seterusnya adalah merupakan hasil percantuman air mani lelaki dan perempuan⁷⁷. Firman Allah s.w.t.⁷⁸

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا

Maksudnya : "Sesungguhnya Kami telah aturkan cara menciptakan manusia bermula dari air mani yang bercampur (dari pati benih lelaki dan perempuan), sambil Kami tetap mengujinya (dengan kewajiban-kewajipan); Oleh sebab itu maka Kami jadikan dia dengan berkeadaan mendengar dan melihat"

Ketiga, Buddha menyatakan bahawa kewujudan manusia di dunia ini adalah hasil dari cantuman skandas-skandas berdasarkan proses evolusi dan apabila cantuman tersebut longgar serta terburai, maka manusia akan mati⁷⁹.

⁷⁵ Md. Ali Abu Bakar, *Kejadian Manusia Dan Perjuangan Hidup*, Kota Bharu : Pustaka Aman Press Sdn. Bhd., cet. ke-2, 1991, hlm. 41-42.

⁷⁶ *Quran, surah al-Hijr*, ayat 26.

⁷⁷ Ali Akhbar, *Allah Dan Manusia : Akar Kejadian Dan Hari Akhirat, al-Quran Dan Sains*, trj. Achmad Rais, Surabaya : Pt. Bina Ilmu, cet. 1, 1989, hlm. 111-156.

⁷⁸ *Quran, surah al-Insan*, ayat 2.

⁷⁹ A. Hassan, *Adakah Tuhan : Pertukaran Fikiran Tentang Ada Tidaknya Tuhan*, Kota Bharu : Pustaka Aman Press, cet. 1, 1975, hlm. 25-36.

Kepercayaan seperti ini ditolak oleh Islam kerana pada pandangan Islam, manusia dicipta oleh Allah melalui prosesnya yang tersendiri. Mereka kemudiannya akan menjalani kehidupan di dunia ini di bawah pengawasan Allah hingga sampai tempoh yang telah ditentukan oleh-Nya. Firman Allah s.w.t yang bermaksud :⁸⁰

"Kemudian Kami ciptakan air benih itu menjadi sebuku darah beku; lalu Kami ciptakan darah beku itu menjadi seketul daging; kemudian Kami ciptakan daging itu menjadi beberapa tulang; kemudian Kami balut tulang-tulang itu dengan daging. Setelah sempurna kejadian itu, Kami bentuk dia menjadi makhluk yang lain sifat keadaannya. Maka nyatalah kelebihan dan ketinggian Allah sebaik-baik pencipta"

Dan apabila tiba saat yang dijanjikan, mereka akan menemui ajalnya sebagaimana yang dijelaskan oleh Allah s.w.t melalui firman-Nya :⁸¹

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ

Maksudnya : " Dan bagi tiap-tiap umat ada tempoh (yang telah ditetapkan), maka apabila datang tempohnya, tidaklah dapat mereka dikemudiankan walau sesaat pun, dan tidak pula dapat mereka didahulukan "

Islam juga menyatakan bahawa manusia dicipta dari dua unsur; jasmani yang berasal dari tanah dan rohani yang berasal dari langit.⁸² Dan kedua-dua unsur ini mempunyai tuntutan yang tersendiri sesuai dengan fitrah kejadian mereka.⁸³

Firman Allah s.w.t :⁸⁴

⁸⁰ *Quran, Surah al-Mu'minun*, ayat 14. Rujuk juga proses kejadian manusia ini sebagaimana yang diceritakan oleh Rasulullah s.a.w melalui hadith-hadith qudsi. Lihat *al-Aḥādīth al-Qudsiyyah*, Qāhirah : Jumhūriyyah Miṣr al-'Arabiyyah, cet. ke-8, 1991, juz. 1, hlm. 107-112.

⁸¹ *Quran, surah al-A'raf*, ayat 34.

⁸² 'Abd. Al-Lāh al-Wazzāf, Aḥmad Salāmah (ed.), *op.cit*, hlm. 195-196.

⁸³ 'Afif 'Abd. Al-Fattāh Ṭabbārah, *Rūḥ al-Dīn al-Islāmīy*, Lubnān : Dār al-'Ilm li al-Malāṭīn, cet. ke-27, 1988, hlm. 158-159.

⁸⁴ *Quran, surah al-Hijr*, ayat 28-29.

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَلِیْقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلٰصَلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُوْنٍ
 ﴿٦٦﴾ فَاِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدٰۤیْنَ ﴿٦٧﴾

Maksudnya : "Dan (ingatkanlah peristiwa), tatkala Tuhanmu berfirman kepada malaikat : " Sesungguhnya Aku hendak menciptakan manusia dari tanah liat yang kering, yang berasal dari tanah kental yang berubah warna dan baunya. Kemudian apabila Aku telah sempurnakan kejadiannya, seraya Aku tiupkan padanya ruh (ciptaan)-Ku, maka hendaklah kamu sujud kepadanya"

Kesimpulannya, manusia adalah makhluk Allah s.w.t yang dicipta dari dua unsur yang berbeza dan disatukan membentuk suatu makhluk yang unik. Manakala penentuan hidup dan mati mereka terletak di dalam kekuasaan Allah.

e) Kepercayaan Kepada Kitab Suci

Kepercayaan agama Buddha yang mengiktiraf *Tipitaka* sebagai kitab suci mendedahkan pegangan tersebut kepada kritikan berdasarkan kepada beberapa sebab: Pertama, dari segi sumber penghasilan. *Tipitaka* merupakan himpunan syarahan, perbualan dan kata-kata Gautama Buddha yang tidak sunyi dari kesalahan dan kesilapan sebagai seorang manusia. Oleh itu, kitab ini tidak layak digelar dengan kitab suci kerana ia adalah himpunan buah fikiran Buddha. Manakala kitab suci mengikut kepercayaan Islam adalah kalam Allah secara mutlak yang diwahyukan kepada para rasul melalui perantaraan Malaikat Jibril a.s untuk menjadi panduan kepada manusia ke jalan yang lurus tanpa bercampur dengan sebarang kata-kata dan hasil karya manusia. Ini dijelaskan oleh Allah melalui firman-Nya yang bermaksud :⁸⁵

"Dan bukanlah al-Quran itu sesuatu yang boleh diada-adakan oleh yang lain dari Allah; tetapi al-Quran itu diturunkan oleh Allah untuk membenarkan kitab-kitab yang diturunkan sebelumnya, dan untuk menjelaskan satu persatu hukum-hukum syarak yang diwajibkan (atas kamu); tidak ada sebarang syak pada al-Quran itu tentang datangnya dari Allah, Tuhan yang menjadi dan mentadbirkan sekalian alam"

Kedua, dari segi keaslian. Kitab *Tipitaka* ditulis selepas 400 tahun kematian Gautama Buddha. Proses pengumpulan dan penulisannya tidak dilakukan secara teliti. Dengan itu, keaslian dan keshahihan kandungannya boleh dipertikaikan kerana mungkin berlaku pengurangan atau penambahan dari kandungannya yang asal. Buktinya terdapat sebuah kitab yang diberi nama *Abhidhamma Pitaka* telah dikarang selepas Gautama Buddha mencapai *Nibbana*. Manakala pengumpulan dan penulisan al-Quran telah berlaku sejak zaman Rasulullah s.a.w lagi di mana baginda telah melantik beberapa orang sahabat sebagai penulis wahyu⁸⁶ dan keaslian kandungannya dijamin sendiri oleh Allah s.w.t melalui firman-Nya :⁸⁷

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١٠١﴾

Maksudnya : "Sesungguhnya Kamilah yang menurunkan al-Quran, dan Kamilah yang memelihara dan menjaganya"

Ketiga, dari segi kandungan. *Tipitaka* terdiri dari himpunan syarahan

⁸⁶ Subhī Ṣāliḥ, *Mabāḥiṭh fi 'Ulūm al-Qurān*, Damsyīq : Maṭba'ah Jāmiyah Damsyīq, t.c., 1962, hlm. 66; _____, *Ilmu Hadith : Satu Pengenalan dan Kajian*, trj. Arifin Omar & Mohd. Nor Ngah, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, cet. 1, 1993, hlm. 17. Masjufuk Zuhdi, (Drs.), *Pengantar Ulumul Quran*, Surabaya : Penerbit Pt. Bina Ilmu, cet. 1, 1980, hlm. 15.

⁸⁷ *Quran*, *surah al-Hijr*, ayat 9.

Buddha berkaitan dengan moral dan mentera-mentera untuk upacara keagamaan. Manakala kandungan al-Quran meliputi persoalan-persoalan berkaitan 'aqidah, ibadat, syari'at, mu'amalat, kisah umat terdahulu dan akhlak yang merangkumi seluruh aspek kehidupan manusia sejak dari alam *arwah* hingga ke alam akhirat. Oleh itu, kitab al-Quran layak mendapat gelaran *Dustur al-Hayat* (Perlembagaan Hidup) yang lengkap untuk mengatur perjalanan hidup manusia dalam semua aspek. Fungsi sedemikian tidak mampu dilaksanakan oleh *Tipitaka*.

Kesimpulan, berdasarkan kepada huraian di atas terbukti bahawa kitab *Tipitaka* tidak layak dianggap sebagai kitab suci kerana ia merupakan himpunan kata-kata dan pandangan manusia yang bersifat lemah serta tidak bebas dari penambahan atau pengurangan. Manakala kandungannya pula hanya menekankan persoalan moral dan penjernihan pemikiran adalah tidak lengkap serta tidak sesuai untuk dijadikan sebagai panduan hidup.

f) Kepercayaan Terhadap Hari Kiamat

Kata-kata Gautama Buddha bahawa akan berlaku kebinasaan di sesetengah tempat sebagai dalil berlakunya kiamat adalah bertentangan dengan konsep kiamat dalam Islam berasaskan kepada beberapa faktor:

Pertama, kiamat mengikut 'Aqidah Islamiyyah bermaksud:-⁸⁸

"Suatu hari yang didahului dengan kemusnahan alam semesta ini di mana seluruh makhluk akan mati, seluruh alam dunia ini

⁸⁸ . Sayid Sabiq, *Aqidah Islamiyyah : Pola Hidup Manusia Beriman*, trj. Md. Abdai Rathomy dari judul asal *Al-'Aqa'id al-Islamiyyah*, Singapura : Pustaka Nasional Pte. Ltd., Edisi Baru, 1991, hlm. 345; H. Said b. Hj. Ibrahim (Bekas Mufti Negeri Sabah), *'Aqidah Ahli As-Sunnah wal Jama'ah*, Kuala Lumpur : Dar al-Ma'rifa, cet. 1, 1995, hlm. 196.

akan musnah dan akan diganti dengan alam lain yang dinamakan dengan alam akhirat”

Firman ALLah s.w.t.⁸⁹

وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ
الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾

Maksudnya : “Dan janganlah engkau menyembah tuhan yang lain bersama-sama ALLah. Tiada Tuhan melainkan Dia. Tiap-tiap sesuatu akan binasa melainkan zat ALLah. Hak kekuasaan-Nya memutuskan segala hukum, dan kepada-Nyalah kamu semua dikembalikan (untuk dihisab dan menerima balasan)”

Kedua, kepercayaan kepada Hari Kiamat mengikut ajaran Islam termasuk dalam perkara *ghaybiyyat*⁹⁰. Ia merupakan tunjang kepada pegangan Islam yang secara tidak langsung mampu mencorakkan tindak tanduk manusia dalam kehidupan seharian. Ia juga membuktikan keadilan ALLah di mana setiap amalan manusia semasa hidup di dunia akan dibicarakan di mahkamah ALLah Rabbul al-Jalil.⁹¹ Konsep seperti ini tidak ada dalam ajaran agama Buddha.

g) Konsep Kamma Dan Kelahiran Semula

Konsep *Kamma* yang menyatakan bahawa perbuatan baik akan mendatangkan kebaikan dan perbuatan jahat akan mendatangkan keburukan

⁸⁹. Quran, *surah al-Qasas*, ayat 88.

⁹⁰. Abū al-ʿAlā al-Mawdūdīy, *Mabādiʾ al-Islām*, al-Ittihad al-Islāmīy li Munazzamāt al-Ṭalābiyyah, t.c., 1980, hlm. 119-122; Abdurrazzaq Naufal, (Ir.), *Hari Kiamat*, trj. Drs. H. Bukhari dr. judul asal *Yaumul Qiyamah*, Jakarta: PT. RINEKA CIPTA, cet.1, 1993, hlm. 4-5.

⁹¹. Ahmad Amin, (Dr.), *Islam Sepanjang Zaman*, trj. Hj. Dusuki Hj. Ahmad, K. L. : Dewan Bahasa dan Pustaka, cet. ke-2, 1988, hlm. 15-16.

kepada pelakunya. Konsep ini nampaknya selaras dengan konsep dosa dan pahala dalam Islam. Namun, terdapat perbezaan yang ketara antara keduanya dalam beberapa aspek. Pertama, agama Buddha menyatakan bahawa balasan baik dan buruk datang daripada makhluk seperti celaan, pemuluan dan sebagainya daripada masyarakat setempat. Sebaliknya, Islam berpendapat bahawa ia datang daripada ALLah s.w.t.⁹².

Kedua, Buddha berpendapat bahawa tidak logik manusia menerima balasan pahala atau siksa yang tidak terbatas di alam akhirat akibat dari sedikit kejahatan yang dilakukan semasa di dunia. Sebaliknya, Islam menjelaskan bahawa manusia telah diberikan peluang yang seluas-luasnya semasa hidup di dunia untuk bertaubat dan meningkatkan kualiti diri. Sekiranya peluang yang diberikan itu tidak digunakan dengan sebaik mungkin, manusia tidak sepatutnya menyalahkan ALLah s.w.t yang membalas segala perbuatan buruk mereka di akhirat nanti ekoran daripada kelalaian tersebut.

Ketiga, pendapat penganut Buddha bahawa *kamma* merupakan antara sebab yang akan mencorakkan kehidupan manusia dalam kelahiran seterusnya yang berlaku secara tabi'ei dan menolak peranan tuhan di dalamnya adalah tidak logik⁹³. Kepercayaan ini ditolak oleh Islam kerana mengikut ajaran Islam, hasil

⁹². Mohd Rifai, (Drs.), 1983, *op.cit.*, hlm. 89.

⁹³. Agus Hakim, *Perbandingan Agama : Pandangan Islam Mengenai Kepercayaan Majusi, Shabiah, Yahudi, Kristen, Hindu, Buddha dan Sikh*, Bandung : Penerbit C.V. Diponegoro, Cet. ke-6, 1990, hlm. 165-166.

perbuatan manusia akan diterima oleh mereka di alam akhirat. Manakala kehidupan di dunia hanyalah sekali di mana ia merupakan tempat untuk beramal (*Dar al-'Amal*) serta mencari bekalan dan akhirat merupakan tempat menerima balasan (*Dar al-Jaza'*). Kepercayaan bahawa seseorang itu akan dilahirkan semula berdasarkan hukum *kamma* ditolak oleh Islam kerana pada pandangan Islam roh seseorang yang meninggal dunia akan berada di tempat tertentu dan bukannya dilahirkan semula ke alam dunia walau dalam apa jua bentuk.⁹⁴ Dalam menjelaskan keadaan di atas, Allah s.w.t bberfirman yang bermaksud:⁹⁵

"Kesudahan golongan yang kufur engkar itu apabila sampai ajal maut kepada salah seorang di antara mereka, berkatalah ia : " Wahai Tuhanku ! Kembalikanlah daku (hidup semula di dunia),- supaya aku mengerjakan amal-amal yang soleh dalam perkara-perkara yang telah aku tinggalkan ". Tidak ! Masakan dapat ? Sesungguhnya perkataannya itu hanyalah kata-kata yang ia sahaja yang mengatakannya, sedangkan di hadapan mereka ada alam barzakh (yang mereka tinggalkan tetap padanya), hingga hari mereka dibangkitkan semula (pada hari Kiamat) "

Keempat, penganut agama Buddha percaya bahawa alam ini tidak akan berakhir selama mana wujudnya proses kelahiran semula. Kepercayaan sebegini amat bertentangan dengan ajaran Islam.⁹⁶ Kritikan Buddha terhadap agama Tauhid yang mempertikaikan keadilan Tuhan dalam memberikan balasan terhadap amalan manusia semasa di dunia juga tidak wajar. Persoalan keadilan di

⁹⁴ . Imām Abū Md. 'Alī b. Aḥmad b. Ḥāzim al-Zāhiriy, *al-Faṣl fi al-Milal wa al-Aḥwa' wa al-Niḥal*, Beirūt : Dār al-Fikr, juz. 1, cet. 1, 1311H, hlm. 90-94. Sa'id Hawwā, *al-Islām, op.cit.*, hlm. 769-770.

⁹⁵ . *Quran, surah al-Mu'minun*, ayat 99-100

⁹⁶ . *Supra*, Bab Keempat, hlm. 233 & 238-239.

sini, tidak berbangkit kerana mereka telah diberikan ruang yang cukup luas untuk bertaubat dan beramal semasa hidup di dunia. Sabda Rasulullah s.a.w.⁹⁷

"إِذَا لَدُنِيَا قَنْطَرَةُ الْآخِرَةِ فَأَعْتَبُوهَا وَلَا تَعْمُرُوهَا وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
خَلَقَ الدُّنْيَا لِلْعَمَلِ وَالْآخِرَةَ لِلْبَقَاءِ وَالْجَزَاءِ وَالْعِقَابِ"

Maksudnya : "Dunia jambatan akhirat, maka seberangilah ia dan kamu tidak akan kekal di dalamnya. Dan sesungguhnya Allah 'Azza wa Jalla menjadikan dunia sebagai tempat untuk beramal dan ia akan binasa. Manakala akhirat adalah tempat yang kekal dan untuk menerima pembalasan"

Manakala persoalan mengenai kedudukan bayi yang meninggal sebelum baligh pula, Islam menetapkan bahawa kedudukan mereka adalah sama seperti golongan *ahl al-Fitrah*.⁹⁸ Mengikut pandangan Islam, setiap bayi yang dilahirkan adalah suci dan bersih kerana mereka sebenarnya telah mengakui keTuhanan Allah sewaktu berada di alam arwah⁹⁹ sebagaimana yang dijelaskan oleh Allah s.w.t melalui firman-Nya :¹⁰⁰

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا

⁹⁷. Abū Syujā' Syirawī bin Sahradār bin Syirawī al-Daylāmīy al-Hamzanīy yang digelar dengan "Ilkiyā" (445-509 H), *al-Firdaws bi Ma'thūr al-Khitāb*, Beirut : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, cet. 1, 1986, Juz. ke-2, hlm. 228.

⁹⁸. *Ahl al-Fitrah* terdiri dari dua perkataan iaitu *Ahl* yang bermaksud tuan atau pemilik dan *Fitrah* yang bermaksud suatu kejadian yang kekal keadaannya sebagaimana kejadiannya yang asal dan tabiat yang selamat tanpa dicemari sebarang keaiban. *Fitrah* yang selamat pada pengertian falsafah bermaksud bersedia untuk memberi keputusan yang betul dan mampu membezakan antara kebenaran dan kebatilan. Jadi *ahl al-Fitrah* bermaksud orang yang masih suci pemikirannya dari dicemari oleh sebarang bentuk ideologi ciptaan manusia serta mampu menggunakan pemikiran mereka dalam mencari kebenaran yang hakiki.

Ibrahim Mustafa, (ed.), *al-Mu'jam al-Wasīf*, Istanbul : Dār al-Da'wah, t.c., t.t., hlm. 694.

⁹⁹. Fāruq Dusuqī, (Dr.), *al-Qadā' wa al-Qadar fi al-Islām fi al-Qurān al-Karīm wa al-Sunnah*, Iskandariyyah : Dār al-Da'wah, t.c., 1982, juz. 1, hlm. 79.

¹⁰⁰. *Quran, surah al-A'raf*, ayat 172

Maksudnya : *"(Ingatlah wahai Muhammad), ketika Tuhanmu mengeluarkan zuriat anak-anak Adam (turun-temurun) dari (tulang) belakang mereka, dan Ia jadikan mereka saksi terhadap diri mereka sendiri (sambil ia bertanya dengan firman-Nya) : "Bukankah Aku Tuhan kamu?" Mereka semua menjawab : "Benar (Engkaulah Tuhan kami), kami menjadi saksi"*

Manakala binatang pula pada pandangan Islam tidak termasuk di dalam katogeri makhluk yang menerima taklif di mana golongan yang menerima taklif hanyalah manusia dan jin. Ini ditegaskan oleh ALLah s.w.t melalui firman-Nya :¹⁰¹

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥١﴾

Maksudnya : *"Dan (ingatlah!) Aku tidak menciptakan jin dan manusia melainkan untuk mereka menyembah dan beribadah kepada-Ku"*

Bahkan binatang dan makhluk-makhluk yang lain pada hakikatnya tunduk dan patuh kepada fitrah yang ALLah telah tentukan untuk mereka. Firman ALLah yang bermaksud :¹⁰²

"Patutkah sesudah (mengakui dan menerima perjanjian) itu mereka mencari lain daripada agama ALLah? Padahal kepada-Nyalah tunduk taat sekalian makhluk yang ada di langit dan di bumi, sama ada dengan suka rela ataupun terpaksa, dan kepada-Nyalah mereka dikembalikan"

Kesimpulannya, kepercayaan kepada *kamma* sebagai salah satu punca dalam mencorakkan kehidupan manusia dalam kelahiran seterusnya ditolak oleh Islam. Pembalasan yang datang dari makhluk terhadap *kamma* yang dilakukan oleh seseorang juga tidak wajar kerana ramai di kalangan manusia yang melakukan kesalahan terlepas dari hukuman dan hidup secara bebas di dunia ini.

¹⁰¹ . *Quran, surah al-Dharyyat*, ayat 56.

¹⁰² . *Quran, surah Ali 'Imran*, ayat 83.

Sedangkan mereka yang tidak melakukan kesalahan sering mendapat penindasan.

h) Konsep Nibbana

Nibbana merupakan matlamat akhir kehidupan bagi penganut Buddha. Seseorang mampu mencapai peringkat ini apabila berjaya membebaskan diri secara total daripada keinginan hawa nafsu serta bebas dari proses kelahiran semula. Alam *Nibbana* dianggap sebagai alam yang paling tinggi mengatasi alam syurga kerana kehidupan di syurga dikatakan masih wujud unsur nafsu.

Islam menganggap alam *Nibbana* merupakan suatu dongengan berasaskan kepada beberapa sebab. Pertama, ALLah s.w.t menegaskan bahawa kesudahan kehidupan manusia adalah alam akhirat. Di sana, manusia akan menerima balasan terhadap setiap amalan yang mereka lakukan semasa hidup di dunia. Manakala matlamat utama kehidupan muslim adalah untuk mencari keredhaan ALLah s.w.t. Kedua, pembebasan mutlak dari tuntutan nafsu dengan menganggapnya sebagai punca kesengsaraan dalam kehidupan adalah menyimpang dari fitrah penciptaan manusia. Ini kerana ALLah menciptakan manusia dari unsur rohani dan jasmani yang dibekalkan dengan akal dan hawa nafsu.¹⁰³ Kesimpulannya, konsep *Nibbana* yang menjadi anutan penganut Buddha merupakan suatu khayalan yang tidak mempunyai bukti kukuh. Malah ia merupakan suatu impian yang tidak mempunyai dasar dan mustahil untuk dicapai kerana fitrah manusia sememangnya tidak boleh dipisahkan dari tuntutan dan keinginan hawa nafsu.

¹⁰³ . *Supra*, Bab Keempat, hlm. 235-236.

4) PANDANGAN ISLAM TERHADAP SYIAR-SYIAR AGAMA BUDDHA

Di bawah tajuk ini, penulis pecahkan kepada tiga bahagian utama yang terdiri dari ibadat-ibadat, rumah-rumah ibadat, golongan *Sangha* dan peranannya serta perbandingan dengan ulama Islam.

a) Ibadat-ibadat

i) Pengenalan

Falsafah ibadat dalam agama Buddha agak kabur. Dari maklumat yang diperolehi, penulis menyimpulkan bahawa asas ibadat dan upacara dalam agama Buddha adalah nilai moral, kesederhanaan dan penjernihan pemikiran. Ia dapat dilihat melalui kenyataan dan tindakan Gautama Buddha sendiri seperti pengamalan *Ahimsa*, penolakan terhadap desakan hawa nafsu, pelaksanaan amalan puasa dan *Dhamma (Magga)* yang terdiri dari lapan perkara sebagai jalan untuk membebaskan diri dari kesengsaraan dan mencapai peringkat *nibbana* yang menjadi matlamat utama setiap penganut Buddha.¹⁰⁴ Sebaliknya, falsafah ibadah dalam Islam bertujuan untuk memenuhi matlamat penciptaan manusia iaitu mengabdikan diri secara mutlak kepada ALLah s.w.t.¹⁰⁵ Berikut adalah huraian mengenai beberapa perkara penting berkaitan ibadat mengikut dimensi Islam.

¹⁰⁴ . *Supra*, Bab Ketiga, hlm. 72-81

¹⁰⁵ . T. M. Hasbi Ash-Shiddieqy, (Prof. Dr.), *Kuliah Ibadah*, Selangor : Thinkers Library Sdn. Bhd., cet. 1, 1994, hlm. 9.

ii) Definisi Ibadat

Perkataan *ibadat* berasal dari bahasa 'Arab (عبد) yang dari segi bahasa

bermaksud taat.¹⁰⁶ Dari segi istilah, Ibn. Taimiyyah menyatakan bahawa :¹⁰⁷

"Ibadat secara umum ialah nama bagi semua perkara yang disukai dan diredhai oleh ALLah sama ada dalam bentuk perkataan atau perbuatan zahir maupun batin. Maka solat, zakat, puasa, menunaikan haji, bercakap benar adalah sebahagian dari ibadat. Begitu juga mengasihi ALLah dan Rasulullah serta takutkan ALLah adalah sebahagian dari ibadat"

Pendapat ini sejajar dengan pendapat yang dikemukakan oleh Sayed Qutb¹⁰⁸.

Manakala ibadat dengan makna khusus adalah perbuatan khusus dan tertentu yang ditaklifikan oleh ALLah s.w.t kepada hamba sebagai praktikal terhadap ketundukan yang sempurna seperti rukun Islam yang lima.¹⁰⁹ Sabda Rasulullah s.a.w:¹¹⁰

"بني الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله
وأقام الصلاة وأتاء الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان"

Maksudnya : "Islam dibina di atas lima perkara; Penyaksian bahawa tiada Tuhan melainkan ALLah dan Nabi Muhammad pesuruh ALLah, mendirikan sembahyang, mengeluarkan zakat, menunaikan haji dan berpuasa di bulan Ramadhan"

Tabiat ibadat di dalam Islam pula terdiri dari tiga unsur; iaitu ketinggian rohani, penelitian dan pemikiran serta ketundukan. Unsur pertama berkaitan

¹⁰⁶ . Maj al-Dīn Md. ibn. Ya'kūb al-Fayrūz Abādīy, *Qāmūs al-Muḥīṭ*, Jil. I, Beirut : Dār al-Fikr, t.c., 1983, hlm.311.

¹⁰⁷ . Abū al-'Abbās Aḥmad b. Taimiyyah, *al-'Ubūdiyyah*, al-Riyād : al-Mamlakah al-'Arabiyyah al-Su'ūdiyyah, t.c., 1984, hlm. 38.

¹⁰⁸ . Sayed Qutb, *Fī Zilāl al-Qurān*, Beirut : Dār al-Syurūq, cet. Ke-10, 1982, Jil. ke-4, hlm. 1902.

¹⁰⁹ . Mohd Abū al-Faṭḥ al-Bayānūniy, (Dr.), *al-'Ibādāt : Dirāsaṭ Manhajīyyah Syāmilah fī Daw'i al-Kitāb wa al-Sunnah*, Beirut : Dār al-Salām, cet. 1, 1983, hlm. 18

¹¹⁰ . Al-Hāfiẓ Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy wa Hāshīyah al-Infām al-Sarādīy, *Sunan al-Nasā'i bi Syarḥ al-Hāfiẓ Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy*, Beirut : Dār Ihyā' al-Turāṭh, t.c., t.t., Juz. ke-8, hlm. 107-108.

dengan hati dan roh. Unsur kedua berhubungan dengan akal dan fikiran. Manakala unsur ketiga adalah bahagian jasad. Ketiga-tiga unsur ini terhimpun dalam ibadat-ibadat khusus dan tidak boleh dipisahkan antara satu sama lain. Dengan ini terbukti bahawa ibadat dalam Islam bukan sekadar pergerakan yang statik tanpa perasaan. Sebaliknya, ia disertai dengan ketinggian rohani, penelitian dan pemerhatian serta ketundukan¹¹¹. Hal ini dapat dilihat dalam pensyariatan kebanyakan ibadat asas seperti solat, puasa, zakat dan haji¹¹².

Manakala kepentingan dan keperluan ibadat pula terangkum di dalam tiga bidang; Pertama, berkaitan dengan Allah dan sifat-sifatnya yang terpuji. Kedua, berkaitan dengan tabiat semulajadi manusia sebagai makhluk yang menerima taklif, bersifat lemah serta terdiri dari unsur rohani dan jasmani. Ketiga, berkaitan dengan tabiat ibadat sebagaimana yang penulis telah terangkan di atas. Ketiga-tiga bidang ini merupakan momentum utama ke arah pelaksanaan ibadat.¹¹³

Berikut adalah pandangan Islam terhadap beberapa ibadat yang terdapat dalam agama Buddha.

¹¹¹ al-Sheikh Muṣṭafā al-Zarqā' (Ustaz), dalam tulisannya yang bertajuk "العبادة في الإسلام عمل" sebagai jawapan terhadap persoalan mengenai keharusan muzik. Risalah ini disebar di dalam majalah *Hadharat al-Islām al-Dimasyqiyyah*, Bil. 4, bulan Rabi'ul Akhir, tahun 1380 H.

¹¹² Rujuk buktinya dalam *Qurān* dr. *surah al-Ankabut*, ayat 45, *surah al-Tawbah*, ayat 103, *surah al-Baqarah*, ayat 183, *surah al-Hajj*, ayat 27 dan *surah al-Anfal*, ayat 39

¹¹³ Mohd Abū al-Fath al-Bayānūniy, (Dr.), 1983, *op.cit*, hlm. 42-46.

Pertama : Meditasi

Pada hakikatnya, mengamalkan meditasi sebagai satu cara untuk menjernihkan pemikiran dan membebaskannya dari unsur-unsur khurafat merupakan suatu usaha yang murni. Penulis berpendapat amalan ini ada persamaan dengan istilah *khusyu*¹¹⁴ dalam Islam. Umat Islam disarankan untuk menghadirkan hati dalam setiap amalan yang dilakukan berdasarkan kepada petikan hadits Rasulullah s.a.w yang berbunyi :¹¹⁵

"أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ"

Maksudnya : "*Hendaklah kamu menyembah ALLah seolah kamu dapat melihat-Nya. Jika sekiranya kamu tidak mampu, maka ketahuilah bahawa ALLah sentiasa melihat kamu*"

Kehadiran hati dan *khusyu* menjadi syarat utama penerimaan sesuatu amalan di sisi ALLah s.w.t¹¹⁶. Seseorang yang memperolehi *khusyu* dalam ibadat akan merasai kelazatan iman dan kemanisan beribadat serta mampu menyingkap rahsia ketuhanan. Walau bagaimanapun, cara penganut agama Buddha menjadikan patung Buddha atau gerakan pernafasan mereka sebagai objek dalam meditasi untuk menumpukan perhatian ditolak oleh Islam. Islam menegaskan bahawa hanya ALLah sahaja yang layak disembah, diberikan tumpuan dan ditujukan kecintaan sebagaimana yang terkandung dalam pengertian Ilah yang dikehendaki

¹¹⁴ . *Khusyu* bermaksud tunduk berserta dengan kedamaian dan ketenangan. Lihat Ahmad 'Atiyyah al-Lāh, *op.cit.*, jil. ke-2, hlm. 245.

¹¹⁵ . Imam al-Nawawiy, *Hadith Empat Puluh*, trj. Mustafa 'Abd. al-Rahman dr. judul asal *Matan al-Arba'ien al-Nawawiyah*, Pulau Pinang: Maktabat al-Haj 'Abd. al-Lah b. Md. Nur al-Din al-Rawiy, cet. 1, 1966, hlm. 84-88.

¹¹⁶ . Syahminan Zaini, (Drs.), *Mengapa Manusia Harus Beribadah*, Surabaya : Penerbit al-Ikhlās, t.c., t.t., hlm. 247-256; al-Ghazali, *Khusyuk Dalam Solat Kunci Kerehatan Jiwa*, trj. Drs. Rosihin Abd. Ghani . judul asal *Cahaya di Balik Solat Khusyuk*, Kuala Lumpur : Darul Taqwa, cet. 1, 1995, hlm. 102-114.

oleh syarak.¹¹⁷

Kesimpulannya, amalan meditasi merupakan suatu amalan yang baik. Namun, ia telah dicemari oleh unsur-unsur syirik apabila penganut agama Buddha menjadikan patung Buddha atau diri mereka sebagai objek dalam memusatkan penumpuan, sedangkan Islam menetapkan bahawa hanya Allah sahaja yang layak ditujukan segala amalan dan caranya pula mestilah berpandukan kepada apa yang ditetapkan oleh Islam.

Kedua : Sembahyang dan Upacara Penyembahan

Sembahyang atau solat dari segi bahasa bermaksud doa dan istighfar¹¹⁸ kerana bacaan yang terdapat di dalamnya merupakan doa dan pujian terhadap Allah serta permohonan keampunan daripada-Nya. Dari segi istilah, sembahyang bermaksud himpunan perkataan dan perbuatan tertentu yang dimulai dengan takbiratul ihram dan diakhiri dengan salam.¹¹⁹ Tujuan perlaksanaan solat pula adalah untuk mengingati Allah s.w.t sebagaimana yang ditegaskan oleh-Nya melalui ayat berikut:¹²⁰

¹¹⁷ Abu Urwah, *Risalah Usrah*, Jil. 1, Kuala Lumpur : Pustaka Salam, cet. 1, 1986, hlm. 29-40.

¹¹⁸ Al-'Allāmah Abi al-Faḍl Jamāl al-Dīn b. Makram ibn. Manzur al-Afriqiy al-Miṣriy, *Lisān al-'Arab*, Beirut : Dār Ṣādir, cet. ke-3, 1994, jil. ke-14, hlm. 464-466.

¹¹⁹ Md. Rawwās Qal'ahjiy, (Dr.), *Mawsū'at Fiqh 'Abd. Al-Lāh b. 'Umar : 'Asruhū wa Hayātuhū*, Beirut : Dār al-Nafā'is, cet. 1, 1986, hlm. 473; _____, *Mawsū'at Fiqh 'Abd. Al-Lāh 'Abbās*, Makkah al-Mukarramah : Ma'had al-Buhūth al-'Ilmiyyah wa Ihyā' al-Turāth al-Islāmiy, t.c., t.t., juz. ke-2, hlm. 103.

¹²⁰ *Quran, surah Taha*, ayat 14.

إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٢٠﴾

Maksudnya : "Sesungguhnya Akulah ALLah, tiada Tuhan melainkan Aku; Oleh itu, sembahlah akan Daku, dan dirikanlah sembahyang untuk mengingati Daku"

Solat merupakan penghubung utama seorang hamba dengan ALLah dan merupakan munajat secara langsung¹²¹. Sabda Rasulullah s.a.w lagi :¹²²

"العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر"

Maksudnya : "Perjanjian antara kami dengan mereka ialah solat. Maka sesiapa yang meninggalkannya sesungguhnya dia kafir"

Kepercayaan agama Buddha yang menganggap manusia berkuasa penuh terhadap segala perbuatan mereka dan menolak peranan Tuhan di dalamnya amat bertentangan dengan pegangan golongan *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* ?? berdasarkan kepada beberapa sebab. Pertama, golongan ini berpendapat bahawa tindakan manusia adalah berdasarkan kepada ketetapan ALLah dan manusia diberikan kebebasan untuk berusaha.¹²⁴

¹²¹ Imam al-Ghazali, *op.cit.*, hlm. 105

¹²² Abū 'Isā Muḥamad b. 'Isa b. Sawrah al-Turmudhiy, (209-297 H), *Sunan al-Turmudhiy*. Taḥqīq : Ibrāhīm 'Athwah 'Awdh, Miṣr : Sharika Maktabat al-Bābiy al-Halābiy wa Awlādiḥ, cet. ke-2, 1975, Juz. ke-5, hlm. 14.

¹²³ Golongan yang membela Sunnah Nabi dan keimanan orang ramai. Golongan ini telah wujud sejak kelahiran Islam lagi tetapi tidak diberi nama yang khusus kerana semua orang Islam secara automatik dianggap sebagai pembela Sunnah Nabi. Nama ini diberikan kepada golongan tersebut pada abad ke-3 H dengan mendapat sokongan orang ramai dan para ulama sehingga hari ini setelah lahirnya mazhab-mazhab ilmu kalam, terutamanya mazhab Mu'tazilah yang amat meragukan dan mentafsir al-Quran secara falsafah semata-mata. Seterusnya dr. persoalan-persoalan ilmu kalam, Mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* berkembang kepada persoalan hadith, Fiqh, tafsir dan lain-lain. Haji Dusuki Haji Ahmad, *op.cit.*, hlm. 21-22.

¹²⁴ Hassan Maḥmūd al-Syāfi'i, (Dr.), *al-Madkhal ila Dirāsāt 'Ilm al-Kalam*, Qāhirah : Maktabat Wahbah, cet. ke-2, 1991, hlm. 64-65; 'Abd. al-Ḥalīm Md. Qanbas, *Mas'alah al-Qadā' wa al-Qadar*, Damsyiq : Dār al-Kitāb al-'Arabiy, t.c., t.t., hlm. 18-22; Fārūq Dasūqiy, (Dr.), *op.cit.*, hlm. 211-231.

Kedua, pegangan penganut Buddha yang menolak tujuan sembahyang sebagai usaha untuk mendapat bantuan dan pertolongan dari Tuhan bahkan hanya sebagai cara untuk menguatkan pemikiran semata-mata bertentangan dengan konsep *tawakkal*¹²⁵ dalam Islam. Islam menggalakkan penganutnya berusaha untuk mendapatkan sesuatu hajat dan mereka kemudiannya disaran untuk bertawakkal kepada Allah dengan berdoa dan menunaikan solat berdasarkan firman Allah:¹²⁶

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ

Maksudnya : *"Dan mintalah pertolongan (kepada Allah) dengan jalan sabar dan mengerjakan sembahyang, dan sesungguhnya sembahyang amatlah berat kecuali kepada orang-orang yang khusyu'"*

Usaha sedemikian dilakukan berasaskan kepada `aqidah umat Islam yang percaya bahawa qada' dan qadar datangnya daripada Allah s.w.t.¹²⁷

Ketiga, amalan sembahyang dalam agama Buddha yang menjadikan benda dan manusia sebagai objek penyembahan ditolak oleh Islam kerana ia membawa kepada unsur syirik. Sebaliknya, bacaan dan perbuatan yang terdapat dalam rukun solat adalah ketetapan dari Allah yang terdiri dari pujian terhadap Allah serta doa dan pengharapan yang ditujukan kepada-Nya semata-mata.

¹²⁵ *Tawakkal* bermaksud menyerah diri kepada Allah s.w.t dan berpegang teguh kepada-Nya dengan cara mempergunakan sebab-sebab yang lazim serta menyerah dan mengharapakan pertolongan dari Allah s.w.t.

Ibn. Manzur, *op.cit.*, jil. ke-11, hlm. 734; Hj. Dusuki Hj. Ahmad, *op.cit.*, hlm. 351.

¹²⁶ *Quran*, *surah al-Baqarah*, ayat 45.

¹²⁷ Abd. al-Halim Md. Qanbas, *op.cit.*, hlm. 180-185.

Kesimpulannya, kebanyakan dari upacara yang terdapat dalam amalan sembahyang penganut Buddha merupakan penyembahan dan penghormatan terhadap patung Buddha serta perkara-perkara yang berkaitan dengan kehidupan beliau seperti bangunan stupa, pohon *Bodhi* dan golongan *Sangha* serta mengingati rukun-rukun yang menjadi pegangan dan dasar akhlak kepada mereka. Manakala solat dalam Islam merupakan suatu amalan murni yang ditetapkan oleh ALLah untuk melahirkan ketundukan dan kepatuhan mutlak kepada-Nya.

Ketiga : Puasa

Puasa dari segi bahasa bermaksud menahan diri dari sesuatu.¹²⁸ Dari segi istilah, ia membawa maksud menahan diri dari makan, minum dan runtunan hawa nafsu bermula dari terbit fajar hingga terbenam matahari dalam keadaan beriman dan mengharap keredhaan ALLah disertai niat dan syarat-syarat yang tertentu.¹²⁹ Tujuan akhir dari pelaksanaan ibadat puasa adalah untuk membentuk sifat taqwa dan sabar dalam diri seseorang¹³⁰. Firman ALLah s.w.t.¹³¹

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾

Maksudnya : "Wahai orang-orang yang beriman! Kamu diwajibkan berpuasa sebagaimana diwajibkan atas orang-orang yang dahulu daripada kamu, supaya kamu bertaqwa"

¹²⁸ Ibn. Manzur, *op.cit.*, cet. 1, 1990, jil. ke-12, hlm. 351.

¹²⁹ Al-Imām al-Akhbar Maḥmūd Shaltūt, *Min Taujihāt al-Islām*, Beirut & Qāhiraḥ : Dār al-Sayrūq, cet. ke-7, 1983, hlm. 313; Dr. Md. Rawwās Qal'ahjiy, *op.cit.*, juz. ke-2, hlm. 164; *op.cit.*, 1986, hlm. 537.

¹³⁰ 'Afīf 'Abd. al-Fattāḥ Ṭabbārah, *al-Khatāyā fī Naẓari al-Islām*, Lubnān: Maṭba'at al-'Ulūm, cet. ke-8, 1985, hlm. 230-233.

¹³¹ *Quran, surah al-Baqarah*, ayat 183

Selain dari itu, puasa juga merupakan perisai bagi orang mukmin daripada melakukan perkara-perkara keji. Sabda Rasulullah s.a.w :¹³²

"إذا أصبح أحدكم يوماً صائماً، فلا يرفث ولا يجهل. فإن أمرؤ شأه أو قتله، فليقل أني صائم، أني صائم"

Maksudnya : "Maka apabila seseorang daripada kamu sedang berpuasa, janganlah ia mengucapkan sesuatu yang keji dan janganlah ia berbuat jahil. Dan seandainya ada orang lain yang mengajaknya berkelahi ataupun menunjukkan cercaan kepadanya, hendaknya ia berkata : "Aku sedang berpuasa, aku sedang berpuasa"

Terdapat beberapa persamaan dan perbezaan antara ibadat puasa dalam agama Buddha dengan pengamalannya dalam Islam. Antara aspek persamaan ialah falsafah amalan yang menekankan aspek kesederhanaan.¹³³ Sabda Rasulullah :¹³⁴

"خير الأمور أوسطها"

Maksudnya : "Sebaik-baik perkara ialah yang pertengahan (sederhana)"

Namun, konsep kesederhanaan dalam Islam dengan penghayatannya dalam agama Buddha adalah berbeza kerana penghayatannya dalam agama Islam bersifat lebih menyeluruh. Umat Islam disaran supaya bersederhana dalam seluruh aspek kehidupan dan menolak sama sekali tabiat melampaui batas dalam beribadat, berpakaian, makanan maupun pergaulan. Firman Allah yang bermaksud :¹³⁵

¹³² Muslim (206-261), *op.cit.*, dalam Kitab الصيام, Bab حفظ اللسان للصائم, Jil.ke-2, hlm. 507.

¹³³ Kesederhanaan bermaksud mengambil jalan pertengahan antara bakhil dan membazir dengan membelanjakan harta secara wajar pada jalan yang dibenarkan oleh syarak.
Pendeta Za'aba, *Mencapai Keluhuran Budi*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet. I, 1989, hlm. 77.

¹³⁴ Abū Bakr Ahmad b. Husayn b. 'Alī, *Kitāb Sunan al-Kubrā*, Hidra Abad : Maṭba'at Majlis Dā'irat al-Ma'ārif al-'Uthmaniyyah, cet. 1, 1347 H, Juz. ke-3, hlm. 273.

¹³⁵ *Quran*, *surah Taha*, ayat 81, Lihat juga *surah al-Isra*, ayat 29 & *surah al-Furqan*, ayat 67.

"Serta Kami katakan : "Makanlah dari benda-benda yang baik yang telah Kami rezezikikan kepada kamu dan janganlah kamu melampaui batas padanya, kerana dengan yang demikian kamu akan ditimpa kemurkaan-Ku, dan barangsiapa yang ditimpa ke atasnya kemurkaan-Ku, maka sesungguhnya binasalah ia"

Perbezaannya boleh dilihat dalam beberapa aspek. Pertama, pengharaman mengambil jenis-jenis makanan yang berat sahaja dan penguatkuasaan tempoh masanya. Agama Buddha hanya mengharamkan penganutnya makan makanan yang mengenyangkan bermula dari gelincir matahari (pukul 12.00 tengahari) hingga terbit matahari hari berikutnya. Jangka waktu sedemikian dengan keizinan makan makanan yang tidak mengenyangkan sebenarnya tidak mendatangkan kesan rohani yang mendalam kepada para pengamalannya.¹³⁶ Sebaliknya, ibadat puasa dalam Islam yang melarang umatnya mengambil semua jenis makanan dan melakukan perbuatan-perbuatan tertentu dalam jangka waktu tertentu (dari terbit fajar hingga terbenam matahari) mempunyai hikmatnya tersendiri. Antaranya :¹³⁷

- 1) Melahirkan perasaan belas kasihan ke atas golongan miskin yang mungkin tidak mempunyai makanan untuk tempoh yang lebih lama.
- 2) Mewujudkan kesamarataan di mana semua orang Islam tanpa mengira kedudukan dan taraf dalam masyarakat akan berbuka pada waktu yang sama serta berhenti makan dan minum juga pada waktu yang sama. Suasana seperti ini

¹³⁶ T.M. Hasbi Ash-Shidieqy, (Prof.), *Pedoman Puasa*, Johor : Thinker's Library Sdn. Bhd., cet. I (Edisi Malaysia), 1986, hlm. 54-55

¹³⁷ Abd. Ḥalīm Maḥmūd, *al-'Ibādah : Ahkām wa Asrār*, Beirut : Dār al-Kitāb al-Banāniyy, Juz. ke-3, cet. ke-3, 1980, hlm. 375; Badran Abū al-'Aynayn Badran, (Dr.), *al-'Ibādah al-Islāmiyyah : Muqāranaṭ 'Alā al-Madhāhib al-Arba'ah*, Iskandariyyah : Mu'assasat Syabāb al-Jāmi'ah, t.c., t.t., hlm. 124-126.

menggambarkan wujudnya kesatuan ummah yang unggul di dalam Islam.

3) Melemahkan penguasaan adat ke atas umat Islam di mana lazimnya mereka makan mengikut masa-masa yang tertentu seperti sarapan, makan tengahari, makan malam dan lain-lain. Sebaliknya, Islam mengajar umatnya supaya makan apabila telah merasa lapar dan berhenti makan sebelum kekenyangan tanpa terikat dengan masa-masa yang tertentu. Dalam hal ini Rasulullah s.a.w bersabda :¹³⁸

"نحن قوم لا نأكل حتى نجوع وإذا أكلنا لا نشبع"

Maksudnya : *"Kami adalah suatu kaum yang tidak makan sehingga kami merasa lapar dan apabila kami makan tidak sampai kekenyangan"*

Sebagai penawar bagi penyakit individu dan masyarakat kerana banyak makan boleh membawa kepada pelbagai penyakit jasmani dan rohani. Dari segi jasmani, Rasulullah menyatakan bahawa perut yang diisi dengan makanan yang terlalu banyak akan mudah terdedah kepada penyakit.¹³⁹ Sabda baginda s.a.w :¹⁴⁰

"ما ملأ ابن آدمي وعاء شرا من بطن، يحسب ابن آدم كلات يقمن صلبه، فإن كان لا محالة، فثلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه"

Maksudnya : *"Tidak ada bekas yang lebih keji yang diisi oleh anak Adam daripada perut. Cukuplah bagi anak Adam dengan beberapa suapan yang boleh membetulkan tulang belakangnya. Dan sekiranya ia terpaksa melakukan juga, maka satu pertiga untuk makanannya, satu pertiga untuk minumannya dan satu pertiga untuk nafasnya."*

¹³⁸ K.H.M. Ali Usman, H.A.A. Dahlan & H.M.D. Dahlan, (Dr.), *Hadith Qudsi : Pola Pembinaan Akhlak Muslim*, Kuala Lumpur : Penerbit Pustaka al-Azhar, cet. ke-9, t.t., hlm. 339; Tāhā 'Abd. Al-Lāh 'Afiy, *Kitāb Wasāyā al-Rasūl*, juz. 1, hlm. 121.

¹³⁹ Yūsuf al-Qardāwī, (Dr.) *al-ʿIbādah fī al-Islām*, Qāhira : Maktabah Wahbah, cet. ke-15, 1985, hlm. 290.

¹⁴⁰ Abū ʿIsā Muḥammad b. ʿIsā b. Sawrah, *op.cit.*, cet. ke-2, 1992, jil. ke-4, hlm. 590.

Manakala dari segi rohaninya pula, orang yang makan terlalu banyak akan menyebabkan hatinya keras dan sukar menerima petunjuk. Oleh itu, hatinya akan mudah dikuasai oleh iblis dan menjadi sarang kepada pelbagai sifat-sifat mazmumah seperti tamak, hasad, cintakan dunia dan lain-lain.

5) Sebagai satu latihan untuk diri dan penyucian rohani di mana pensyari'atan amalan puasa yang terancang sebagaimana yang terdapat dalam Islam akan dapat menjauhkan manusia daripada segala penyakit jasmani dan rohani.

Kedua, dari aspek perlaksanaan. Agama Buddha tidak menetapkan hari yang khusus kepada penganutnya untuk melaksanakan puasa. Sebaliknya, memberikan kebebasan secara mutlak kepada mereka. Manakala dalam Islam, setiap penganut yang cukup syarat-syaratnya wajib berpuasa selama sebulan dalam setahun (bulan Ramadhan) selain dari beberapa hari yang disunatkan. Penetapan hari yang khusus ini menggambarkan bahawa Islam mengutamakan ibadat puasa sebagai suatu cara untuk mempertingkatkan kualiti diri umatnya.

Kesimpulannya, amalan puasa dalam agama Buddha seolah-olah tidak mempunyai dasar. Agama Buddha tidak menetapkan hari-hari yang khusus dan bilangan yang tetap kepada penganutnya. Perlaksanaan yang membolehkan penganutnya mengambil makanan ringan menggambarkan bahawa amalan ini semata-mata berdasarkan kepada konsep kesederhanaan. Manakala ibadat puasa dalam Islam mempunyai kaitan yang erat dengan pembinaan jasmani dan rohani individu serta mendatangkan kesan yang besar kepada kehidupan bermasyarakat.

Keempat : Sedekah

Zakat dari segi bahasa bermaksud pembersihan dan pembaikan¹⁴¹. Firman

Allah s.w.t :¹⁴²

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿٣١﴾

Maksudnya : *"Sesungguhnya berjayalah orang yang menjadikan dirinya yang sedia bersih bertambah-tambah bersih (dengan iman dan amal kebajikan)*

Selain dari itu, ia juga membawa maksud pertambahan dan pujian¹⁴³. Firman

Allah s.w.t :¹⁴⁴

فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴿٣٢﴾

Maksudnya : *"Maka janganlah kamu memuji-muji diri kamu (bahawa kamu suci bersih dari dosa). Dialah sahaja yang lebih mengetahui akan orang-orang yang bertaqwa"*

Dari segi istilah pula, zakat membawa maksud golongan kaya mengeluarkan sebahagian dari hartanya yang tertentu atas perintah Allah sebagai sedekah wajib kepada mereka yang telah ditetapkan menurut syarat-syarat yang telah ditentukan oleh Islam berserta niat¹⁴⁵.

Terdapat beberapa persamaan dan perbezaan antara perlaksanaan amalan sedekah dalam agama Buddha dengan Islam. Antara aspek persamaan adalah pertama, pemberian sedekah berdasarkan keikhlasan. Konsep sedekah tanpa

¹⁴¹ . Ibn. Manzur, *op.cit.*, jil. ke-14, hlm. 358-359.

¹⁴² . *Quran, surah al-Syams*, ayat 9

¹⁴³ . Ibn. Manzur, *op.cit.*, jil. ke-14, hlm. 358-359.

¹⁴⁴ . *Quran, surah al-Najm*, ayat 32

¹⁴⁵ . Md. Rawwas Qal'ahjiy, (Dr.), *op.cit.*, 1986, hlm. 386.

mengharapkan balasan (*ikhlas*) yang menjadi amalan penganut Buddha adalah sejajar dengan kehendak Islam⁷⁷ sebagaimana yang ditegaskan oleh ALLah s.w.t melalui firman-Nya yang bermaksud :¹⁴⁷

"Kalau kamu zahirkan sedekah-sedekah (secara terang), maka demikian adalah baik (kerana menjadi contoh yang baik). Dan kalau pula kamu menyembunyikan sedekah-sedekah serta kamu memberikannya kepada orang-orang fakir miskin, maka itu adalah lebih baik bagi kamu; Dan ALLah akan menghapuskan daripada kamu sebahagian dari kesalahan-kesalahan kamu. Dan ALLah amat mengetahui secara mendalam akan apa yang kamu lakukan"

Frasa "kamu menyembunyikan sedekah-sedekah" bermaksud pemberian secara sembunyi agar tidak diketahui oleh orang lain bagi mengelakkan timbul perasaan riak. Keistimewaan amalan yang disertai dengan keikhlasan turut dinyatakan oleh ALLah s.w.t di dalam firman-Nya melalui sebuah hadith qudsi yang berbunyi :¹⁴⁸

"الأخلاق سرا من سري إستودعته قلب من أحببت من عبادي لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده"

Maksudnya : *"Ikhlas merupakan salah satu di antara rahsia-Ku yang Aku masukkan ke dalam kalbu orang-orang yang Aku cintai di antara hamba-hamba-Ku, tiada seorang malaikat pun yang dapat melihatnya lalu mencatatnya, dan tiada suatu syaitan pun yang melihatnya lalu merosakkannya"*

Namun, terdapat perbezaan antara keduanya dari segi penghayatan apabila umat Islam mengkhususkan keikhlasan hanya kepada ALLah s.w.t, sedangkan penganut Buddha menunjukan amalan mereka kepada *Buddha, Dhamma* dan *Sangha*.

¹⁴⁶ . Usman al-Khaybawiy, *Durratun Nasihin (Mutiar Muballigh)*, trj. Dr. Syamsudin Manap, Kuala Lumpur : Victory Agencie, cet. 1, 1989, hlm. 89-90.

¹⁴⁷ . *Quran, surah al-Baqarah*, ayat 271.

¹⁴⁸ . Shekh Mansur 'Ali Nashif, *op.cit.*, cet. 1, 1993, jil. 1, hlm. 110.

Keduanya, pembersihan diri dari sifat-sifat mazmumah dan penyuburan sifat-sifat mahmudah. Galakan amalan sedekah dalam agama Buddha untuk mengikis sifat-sifat keji yang ada dalam diri para penganutnya serta menggantikannya dengan sifat-sifat terpuji adalah sejajar dengan hikmat kewajipan zakat dan sedekah di dalam Islam. Islam menyatakan bahawa antara hikmat amalan zakat dan sedekah adalah untuk membersihkan harta para penganutnya dari hak orang lain serta membersihkan diri dari sifat tamak serta rakus terhadap kekayaan dunia. Ia juga mampu mengikis sifat kedekut serta melahirkan individu-individu yang berjiwa kudus. Firman ALLah s.w.t :¹⁴⁹

♦ وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اِلٰهَ لَیْنِ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلِهٖ لَتَصَّدَّقْنَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ

الصّٰلِحِیْنَ ﴿٧٥﴾

Maksudnya : *"Di antara mereka ada yang telah membuat janji kepada Allah (dengan berkata) : "Sesungguhnya jika Allah memberikan kepada kami dari limpah kurnia-Nya, tentulah kami akan menjadi dari orang-orang yang soleh"*

Ketiganya, merapatkan jurang perbezaan dalam masyarakat. Galakan memberikan sedekah untuk membantu golongan yang kurang berkemampuan dalam masyarakat yang menjadi amalan penganut Buddha turut digalakkan dalam Islam. Islam merasakan bahawa amalan ini mampu merapatkan jurang pemisah antara golongan kaya dengan miskin serta mewujudkan suasana yang aman dan harmoni dalam masyarakat.

¹⁴⁹ Quran, *surah al-Tawbah*, ayat 75

Aspek perbedaannya pula adalah pertama, dari segi hukum dan jenis-jenis sedekah. Agama Buddha tidak menetapkan suatu dasar yang khusus dari segi hukum serta jenis-jenis barangan yang boleh dikeluarkan. Bahkan, ia memberikan kebebasan yang mutlak kepada para penganutnya. Sebaliknya, Islam membahagikan amalan sedekah kepada dua jenis; sedekah wajib (zakat) dan sedekah sunat (infaq). Jenis-jenis zakat yang diwajibkan pula terdiri dari; zakat fitrah, zakat harta, zakat perniagaan, zakat pendapatan, zakat pertanian dan lain-lain.¹⁵⁰

Kedua, dari segi cara pengumpulan dan pengagihan. Agama Buddha tidak menetapkan syarat-syarat dan kadar tertentu yang perlu dikeluarkan daripada barang yang hendak disedekahkan. Sebaliknya, Islam menetapkan syarat-syarat yang khusus kepada setiap barangan yang wajib dikeluarkan zakat. Manakala dari pengagihan pendapatan daripada sedekah pula, agama Buddha lebih mengkhususkan pemberian kepada golongan *Sangha* dan untuk penyelenggaraan *wat* di samping golongan fakir dan miskin. Sebaliknya, Islam menerangkan secara terperinci golongan yang layak menerima harta hasil dari pungutan zakat sebagaimana yang dinyatakan oleh Allah dalam firman-Nya yang bermaksud :¹⁵¹

“Sesungguhnya sedekah-sedekah (zakat) itu hanyalah untuk orang-orang fakir, dan orang-orang miskin, dan amil-amil yang mengurusnya, dan orang-orang muallaf dijinakkan hatinya, dan untuk hamba-hamba yang hendak memerdekakan dirinya, dan orang-orang yang berhutang, dan untuk (dibelanjakan pada) jalan Allah, dan orang-orang musafir (yang keputusan), dalam perjalanan. (Ketetapan hukum

¹⁵⁰ . Sila rujuk Kāmil Mūsā, (Dr.), *Ahkām al-`Ibādah: Solāt, Zakāt, Sawm, Haj*, Beirut : Mu'assasat al-Risālah, cet. 1, 1988, hlm. 293-313.

¹⁵¹ . *Quran, surah al-Tawbah*, ayat 60.

yang demikian itu ialah) sebagai suatu ketetapan (yang datangnya) dari Allah. Dan (ingatlah) Allah amat mengetahui, lagi amat bijaksana"

Kesimpulan dari ayat di atas menunjukkan bahawa golongan yang layak menerima zakat terdiri daripada lapan kumpulan. Mereka ialah orang-orang fakir, orang-orang miskin, pengurus zakat, orang-orang muallaf, hamba yang ingin memerdekakan dirinya, orang yang berhutang, orang yang berjihad pada jalan Allah dan orang yang bermusafir.¹⁵²

Kesimpulannya, terdapat persamaan dari segi konsep dalam perlaksanaan amalan sedekah antara agama Islam dan agama Buddha. Namun, terdapat perbezaan dalam perlaksanaannya di mana umat Islam dikehendaki mengikhlaskan sumbangan semata-mata kepada Allah, manakala penganut Buddha menumpukan sumbangan kepada *Buddha*, *Dhamma* dan *Sangha*. Dari segi ruang lingkup, syarat-syarat dan jumlahnya pula, Islam menentukan jenis-jenis dan kadar-kadar yang tertentu bagi sedekah yang wajib. Sebaliknya, perlaksanaannya dalam agama Buddha tidak mempunyai dasar yang jelas dan tersusun.

b) Rumah-rumah Ibadat

Rumah ibadat di dalam Islam dipanggil masjid. Perkataan ini berasal dari Bahasa Arab sajada -> yasjudu -> sujudan. (سجد, يسجد, سجودا) yang

¹⁵² Md. Ismā'īl 'Abduh, (Dr.), *al-'Ibādah fī al-Islām*, Kuwait : Maktabat al-Falāh, cet. ke-4, 1984, hlm. 182-183. Lihat juga 'Abd. Al-Ḥalīm Maḥmūd, *op.cit.*, hlm. 343.

bermaksud meletakkan dahi ke tanah.¹⁵³ Seterusnya perkataan ini ditukar kepada nama tempat (مسجد) yang bermaksud tempat sujud atau semua tempat yang digunakan untuk beribadah kepada Allah s.w.t.¹⁵⁴ berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w yang bermaksud :¹⁵⁵

"Telah dijadikan bagiku bumi ini masjid (tempat sujud)
dan keadaannya bersih"

Selain dari itu, masjid juga dikenali sebagai rumah Allah s.w.t.¹⁵⁶. Masjid pertama yang didirikan dalam sejarah Islam ialah Masjid Quba'. Ia diasaskan oleh Rasulullah pada tahun pertama hijrah bersamaan tahun 622 M, iaitu sewaktu baginda berhenti rehat di Quba' selama empat hari dalam perjalanan hijrah ke Madinah.¹⁵⁷ Manakala *Masjid al-Haram* di Mekah, *Masjid al-Nabawiy* di Madinah¹⁵⁸ dan *Masjid al-Aqsa* di *Bait al-Muqaddas* adalah merupakan masjid-masjid yang dianggap paling utama dalam Islam.¹⁵⁹

¹⁵³ Ibn. Manzūr, *op.cit.*, jil. ke-3, hlm. 204; Ahmad 'Atiyyah al-Lāh, *op.cit.*, jil. ke-3, hlm. 258.

¹⁵⁴ *Ibid.*, _____, *al-Munjid fi al-Lughat wa al-I'lām*, Beirut : Dār al-Musayrik, t.c., 1986, hlm. 321; Md. b. 'Abd. al-Lāh al-Zarkashiy, *I'lām al-Sājid bi Ahkām al-Masājid*, Qāhirah : Dār al-Kitāb al-Miṣriy, t.c., 1989, hlm. 26-27.

¹⁵⁵ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, *op.cit.*, Jil. 1, hlm. 86 dalam kitab تيمم

¹⁵⁶ 'Abd. al-Mu'tiy Bahjah, *Risālah Masjid*, Qahirah : Dar al-Ansar, t.c., 1975, hlm. 40.

¹⁵⁷ Dusuki Ahmad, (Hj.), *Ikhtisar Perkembangan Sejarah*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, cet. ke-9, 1987, hlm. 79; Khairuddin Haji Md., *Sejarah Islam*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, cet. 1 (edisi ke-2), 1982, hlm. 53.

¹⁵⁸ Masjid ini dibina setelah empat belas hari Rasulullah berada di Madinah dan ia dibina di atas tanah yang diwakafkan oleh Abū Ayyūb al-Anṣārīy. Lihat al-Ḥāṭiẓ Ibn. Kaṭhīr (m. 774H), *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, Beirut : Dār Ibn. Kaṭhīr, t.c., t.t., Juz. ke-3, hlm. 214-215; Al-Sheikh al-'Allāmah 'Iz al-Dīn Abī al-Ḥussayn 'Alī bin Abi al-Kirām Md. bin Md. bin 'Abd. al-Wahīd al-Shawkāniy, Ibn. al-Aṭhīr, *al-Kāmil fi al-Tārīkh*, Beirut : Dār Ṣādir, t.c., 1979, Juz ke-2, hlm. 110.

¹⁵⁹ Abd. Halim Nasir, *Seni Bina Masjid di Dunia Melayu-Nusantara*, Bangi : Penerbit Universiti Kebangsaan Malaysia, cet. 1, 1995, hlm. 25-32.

Terdapat beberapa perbezaan antara masjid dalam Islam dengan *wat* dalam agama Buddha :

Pertama, dari segi fungsi dan peranan. Masjid bukan hanya berfungsi sebagai tempat untuk menunaikan ibadat sebagaimana yang terdapat dalam agama Buddha. Sebaliknya, ia merupakan tempat pertemuan untuk membicarakan soal-soal kebajikan dan kesejahteraan umat¹⁶⁰ serta pusat pendidikan.¹⁶¹ Contohnya, pada zaman Rasulullah s.a.w dan *Khulafa' al-Rasyidin*, masjid berperanan sebagai tempat beribadat, tempat mengajar ilmu-ilmu agama dan kemasyarakatan, mengadakan mesyuarat dan perbincangan bagi menyelesaikan sesuatu masalah yang timbul, mengatur strategi ketenteraan, memutuskan dasar pemerintahan serta lain-lain kegiatan sosial.¹⁶²

Kedua, struktur bangunan dan bangunan-bangunan utama serta hiasannya. Terdapat beberapa struktur binaan yang penting dalam sesebuah masjid. Binaan-binaan tersebut ialah kubah, menara, mihrab dan mimbar yang mempunyai fungsi dan falsafahnya yang tersendiri.¹⁶³ Kubah merupakan salah satu bahagian binaan

¹⁶⁰ Rujiah Ghārudiyy, *al-Islām Dīn al-Mustaḡbal*, trj. 'Abd. al-Majīd Barūdīyy, Lubnān : Dār al-Imān, cet.1, 1983, hlm. 133-134; Aḥmad Shalaby, (Prof. Dr.), *Masyarakat Islam*, Singapura : Pustaka Nasional, 1976, hlm. 31.

¹⁶¹ Aḥmad Syalaby, (Prof. Dr.), *Sejarah Pendidikan Islam*, trj. Prof. H. Muchtar Jahya dan Drs. M. Sanusi Latief, Singapura : Pustaka Nasional, 1976, hlm. 72. Lihat juga Ḥassan Ibrāhīm Ḥassan, (Dr.), *Tārikh al-Islām : al-Siyāsīyy wa al-Dīniyy wa al-Thaqafīyy wa al-Ijtīmā'īyy*, Qāhirah : Maktabat al-Nahdah al-Miṣriyyah, 1982, juz. ke-4, hlm. 422.

¹⁶² Majid Ali Khan, (Dr.), *The Pious Caliphs*, Kuwait : Islamic Book Publishers, 1982, hlm. 23. Lihat juga 'Abd. al-Hamid al-Ḥashimīyy, (Dr.), *al-Rasūl al-'Arabīyy al-Murabbīyy : Dirāsāt Nafsiyyah wa Tarbiyyah*, Riyād : Dār al-Hudā, cet. ke-2, 1985, hlm. 332-333.

¹⁶³ Rujiah Ghārudiyy, *ibid*, hlm. 134; Rujiah Ghārudiyy, *Wu'ūd al-Islām*, Beirut : Dār al-Raqīy, cet. ke-2, 1985, hlm. 145; Othman Mohd Yatim, (Dr.), *Warisan Kesenian Dalam Tamadun Islam*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, cet. 1, 1989, hlm. 38

masjid yang berbentuk bulat atau setengah bulatan. Ia berfungsi untuk menutup bangunan dasar yang berbentuk bundar atau bersegi banyak.¹⁶⁴ Menara pula merupakan salah satu bangunan yang mendampingi bangunan masjid. Pembinaannya bertujuan untuk menambahkan keindahan bangunan dan berfungsi sebagai tempat untuk memperdengarkan azan. Bentuknya ada yang bundar, bersegi empat dan bertingkat-tingkat. Manakala bentuk hujungnya pula ada yang bersegi empat, kerucut, berbentuk lembing dan lain-lain.¹⁶⁵ Mihrab pula adalah suatu ruang atau relung di dalam masjid yang terletak di bahagian paling hadapan. Ia berfungsi sebagai tempat imam dalam memimpin solat berjamaah dan sebagai petunjuk arah kiblat. Bentuk di bahagian depannya bermacam-macam dan biasanya dipenuhi dengan hiasan.¹⁶⁶ Manakala mimbar pula bererti tempat duduk yang dibina agak tinggi daripada lantai biasa dan menghadap ke arah makmum. Ia berfungsi sebagai tempat duduk para *khatib* sewaktu membaca khutbah. Biasaannya, ia dibina dalam bentuk singgahsana yang mempunyai tangga serta dihiasi dengan bermacam-macam ukiran.¹⁶⁷

Bangunan-bangunan ini juga dihiasi dengan seni ukir Islam yang berasaskan bentuk geometri dan *nabati* (daun dan bunga) serta kaligrafi Arab¹⁶⁸. Sebaliknya, perhiasan-perhiasan di rumah-rumah ibadat agama Buddha terdiri

¹⁶⁴ _____, *Ensiklopedi Islam, op.cit.*, jil. ke-3, hlm. 173.

¹⁶⁵ *Ibid*, hlm. 174.

¹⁶⁶ *Ibid*, hlm. 175.

¹⁶⁷ *Ibid*.

dari patung Gautama Buddha, patung-patung binatang dan gambar-gambar yang menceritakan sejarah hidup Gautama Buddha sebagai perhiasan di dinding-dinding dewan utama bangunan *wat* dan kawasan sekitarnya. Perbuatan membina patung dan melukis gambar-gambar manusia dan binatang sedemikian merupakan perkara yang dilarang keras di dalam Islam¹⁶⁹ berdasarkan firman ALLah s.w.t :¹⁷⁰

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ

عَذَابًا مُهِينًا

Maksudnya : "Sesungguhnya orang-orang yang melakukan perkara yang tidak diredhai ALLah dan Rasul-Nya, ALLah melaknatkan mereka di dunia dan di akhirat, dan menyediakan untuk mereka azab siksa yang menghinakan"

Dan Rasulullah s.a.w juga ada bersabda :¹⁷¹

"كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفس فيعذب بها في جهنم"

Maksudnya : "Semua pelukis dalam neraka, dijadikan bagi setiap gambar yang dilukisnya bernyawa, maka dia disiksa kerananya di neraka jahanam"

Dan sabda Rasulullah s.a.w :¹⁷²

"من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافع"

¹⁶⁸ Rūjiah Ghārūdiy, *op.cit.*, 1985, hlm. 146-147.

¹⁶⁹ Penjelasan lanjut mengenai pengharaman membina patung-patung dan melukis gambar-gambar binatang. Rujuk Sheikh Mansur 'Ali Nashif, *op.cit.*, cet. 1, 1994, jil. ke-3, hlm. 559-566. Lihat juga Imām al-Muḥaddith Muḥyi al-Dīn Abū Zakariyya Yaḥya b. Syarīf al-Nawāwiy (m. 676H), al-Aḥādīth al-Qudsiyyaah, Taḥqīq : Muṣṭafā 'Asyūr, Qāhirah : Maktabat al-Qurān, t.c., t.t., hlm. 163 dalam bab تجريم تصوير صورة الحيوان. Rujuk juga Dr. Yusuf al-Qardhawi, 1994, *op.cit.*, hlm. 392. Lihat juga Imam al-Hafiz Md. b. Ahmad bin Usman al-Dzahaby, *Dosa-dosa Besar, (Edisi Baru Lengkap)*, trj. Syed Ahmad Semait dr. *al-Kaba'ir*, Singapura : Pustaka Nasional Pte. Ltd., Cet. 1, 1994, hlm. 434-438.

¹⁷⁰ *Quran, surah al-Ahdhab*, ayat 57

¹⁷¹ Al-'Allāmah 'Alā al-Dīn 'Alī al-Muttaḡiy b. Hiṣām al-Dīn al-Hindiy al-Burḥān Fawrij (m. 975 H), *Kanz al-'Ummāl fi Sunan al-Aqwāl wa al-Af'āl*, Beirut : Mu'assasat al-Risālah, t.c., 1993, Juz. ke-4, hlm. 37.

¹⁷² *Ibid*

Maksudnya : “ *Sesiapa yang melukis suatu gambar di dunia dipertanggung-jawabkan kepadanya supaya meniupkan ruh pada hari kiamat dan mereka tidak mampu melaksanakannya* ”

Kesimpulannya, peranan masjid dalam pandangan Islam adalah luas. Ia meliputi aspek keagamaan, politik, ekonomi dan sosial. Fungsinya menyeluruh berbanding peranan *wat* yang hanya tertumpu kepada aspek keagamaan dan sosial. Manakala seni bina dan ukiran sesebuah masjid pula melambangkan kedamaian dan ketenangan. Bentuk-bentuk binaan kubah dan menaranya yang meruncing ke atas menggambarkan kepercayaan umat Islam kepada keesaan Allah. Manakala hiasan dalaman dan luaran bangunannya yang bermotifkan kaligrafi Arab, geometri dan unsur-unsur *nabati* memberikan kedamaian dan ketenangan kepada para pengunjungnya berbanding dengan hiasan-hiasan *wat* yang terdiri dari lukisan gambar manusia dan binatang serta patung-patung yang boleh menimbulkan suasana yang menyeramkan.

c) **Golongan Sangha Dan Peranannya :**
Perbandingan Dengan Ulama Islam

Kedudukan ulama dan peranan mereka dalam Islam digambarkan oleh Rasulullah s.a.w melalui sabda baginda :¹⁷³

"وَأَنَّ أَلْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يَورِثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا
وَوَرِثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِظِّ وَافِرٍ"

Maksudnya : “ *Dan sesungguhnya para ulama merupakan pewaris para nabi. Dan sesungguhnya para nabi tidak mewariskan harta. Akan*

¹⁷³. Al-Imām al-Hāfiẓ Abū Dawūd Sulaymān ibn. Al-Asy'ath al-Shajastāniy al-Azdiy (202-275 H), *Sunan Abū Dawūd*, Beirut : Dār Ihyā' al-Sunnah al-Nabawiyyah, t.c., t.t., Jil. ke-3, hlm. 318 dalam kitab العلم, Lihat juga *Ṣaḥīḥ al-Bukhārīy*, op.cit. dalam kitab العلم, Juz. ke-2, hlm. 23-24.

tetapi mereka mewariskan ilmu. Barangsiapa yang mengambilnya maka hendaklah dia mengambilnya dengan bersungguhsungguh."

Hadith di atas jelas menggambarkan bahawa para ulama merupakan golongan yang dipandang mulia dalam Islam sehingga mereka dianggap sebagai golongan yang mewarisi kedudukan para nabi. Manakala para nabi pula merupakan manusia pilihan Allah s.w.t yang dilantik khusus untuk membimbing manusia ke jalan kebenaran. Justeru itu, Allah turut memberikan kedudukan yang istimewa kepada golongan ini berdasarkan firman-Nya :¹⁷⁴

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ

Maksudnya : *"Supaya Allah meninggikan darjat orang-orang yang beriman di antara kamu; dan (Allah meninggikan) orang-orang yang diberi ilmu pengetahuan agama (dari kalangan kamu) beberapa darjat"*

Kedudukan yang mulia sebagaimana yang dinyatakan dalam ayat di atas dianugerahkan oleh Allah s.w.t sekiranya para ulama menjalankan fungsi dan peranan mereka sebagai pembimbing masyarakat ke jalan yang diarahkan oleh Allah. Sebaliknya, jika sekiranya tanggungjawab tersebut tidak dilaksanakan dengan sewajarnya, maka mereka akan dilaknat oleh Allah s.w.t sebagaimana penegasan Allah melalui firman-Nya yang bermaksud :¹⁷⁵

"Orang-orang kafir Yahudi dari Bani Israel telah dilaknat (di dalam kitab-kitab Zabur dan Injil) melalui lidah Nabi Dawud dan Nabi Isa ibn. Maryam. Yang demikian itu, disebabkan mereka menderhaka dan selalu menceroboh. Mereka sentiasa tidak berlarang-larangan (sesama sendiri) dari perbuatan mungkar (derhaka dan ceroboh) yang mereka lakukan. Demi sesungguhnya amatlah buruk apa

¹⁷⁴ . Quran, *surah al-Mu'idah*, ayat 11

¹⁷⁵ . Quran, *surah al-Mu'idah*, ayat 78-79.

mereka telah lakukan"

Melihat seintas lalu kepada keistimewaan kedudukan golongan ulama di dalam Islam menampakkan bahawa seolah-olah ada unsur persamaan dengan kedudukan golongan *Sangha* dalam agama Buddha. Namun, jika diteliti secara lebih mendalam ternyata terdapat perbezaan yang ketara antara keduanya. Pertama, dari segi kedudukan. Kemuliaan golongan ulama dalam Islam tidak sampai ke peringkat mengharuskan penyembahan terhadap mereka. Ini kerana kemuliaan mereka berdasarkan kepada rapat dan kuatnya hubungan mereka dengan Allah s.w.t. dan bukanlah bermakna kedudukan mereka setanding dengan kedudukan Allah sebagai satu-satunya zat yang layak disembah. Selain dari itu, para ulama juga masih tertakluk kepada fitrah kemanusiaan yang penuh dengan segala sifat kekurangan yang tidak melayakkan mereka diangkat menyamai kedudukan Tuhan. Sebaliknya, penghormatan penganut Buddha kepada kemuliaan kedudukan golongan *Sangha* adalah melampau sehingga mereka sujud dan menyembahnya. Sabda Rasulullah:¹⁷⁶

"لو كنت امر أحد أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن يسجدن لزوجهن.."

Maksudnya : "Sekiranya aku disuruh supaya seseorang sujud kepada orang lain nescaya akan aku suruh para isteri sujud kepada suami mereka"

Begitu juga dengan penghormatan ibu bapa kepada anak-anak yang memasuki Institusi *Sangha* adalah tidak wajar kerana sepatutnya seorang anak yang harus

¹⁷⁶ . Abu Dawūd (202-275H), *op.cit.*, Jil. ke-2, hlm. 244 dalam kitab النكاح bab في حق الزوج على المرأة

menghormati kedua ibu bapa mereka walau dalam apa keadaan sekalipun berdasarkan firman Allah s.w.t yang bermaksud :¹⁷⁷

"Dan Tuhanmu telah perintahkan, supaya engkau tidak menyembah melainkan kepada-Nya semata-mata, dan hendaklah engkau berbuat baik kepada ibu bapa. Jika salah seorang dari keduanya, atau kedua-duanya sekali, sampai kepada umur tua dalam jagaan dan peliharaanmu, maka janganlah engkau berkata kepada mereka (sebarang perkataan kasar) sekalipun perkataan "ah", dan janganlah engkau menengking menyergah mereka, tetapi katakanlah kepada mereka perkataan yang mulia (yang bersopan santun). Dan hendaklah engkau merendah diri kepada keduanya kerana belas kasihan dan kasih sayangmu, dan doakanlah (untuk mereka, dengan berkata) : "Wahai Tuhanku ! Cucurkanlah rahmat kepada mereka berdua sebagaimana mereka telah mencurahkan kasih sayangnya memelihara dan mendidikkmu semasa kecil"

Kedua, penglibatan dari segi jantina. Golongan *Sangha* dalam agama Buddha hanya dikhususkan untuk kaum lelaki sahaja. Sebaliknya, Islam membenarkan semua umatnya tanpa mengira jantina (lelaki atau wanita) untuk menjadi ulama sekiranya mereka memenuhi syarat-syarat yang ditetapkan. Dalam perkembangan sejarah umat Islam, jelas terbukti bahawa para isteri Rasulullah s.a.w khususnya Saidatina A'isyah r.a merupakan antara ulama yang ulung baik di kalangan wanita yang sezaman dengannya maupun di kalangan para sahabat dan tabi'in¹⁷⁸. Keterampilan beliau sebagai ahli sastera dan bahasa, ahli

¹⁷⁷ . *Quran, surah al-Nur*, ayat 23-24

¹⁷⁸ . Md. 'Ali Qutb, *Al-'ishah Mu'allimat al-Rijāl wa al-Ajyāl*, Qāhira : Maktabat al-Qurān, t.c., 1986, hlm.

Hadith dan Tafsir serta mujtahidah yang menguasai ilmu Fiqh dan perubatan diakui oleh para pengkaji sejarah. Abu 'Umar bin 'Abd. al-Bakr berkata :¹⁷⁹

"A'ishah merupakan satu-satunya tokoh di zamannya yang menguasai tiga ilmu iaitu ilmu Fiqh, perubatan dan sya'ir"

Sebagai seorang ahli hadith, beliau telah meriwayatkan sebanyak 2210 buah hadith¹⁸⁰ dan digolongkan dalam barisan enam orang pakar hadith di zaman Rasulullah s.a.w yang terdiri daripada 'Umar al-Khattab, 'Ali b. Abi Talib, 'Abd. al-Lah b. 'Umar, 'Abd. al-Lah b. Abbas dan Zayd b. Thabit.¹⁸¹ Penonjolan beliau dalam bidang ilmu amat ketara dan turut diakui oleh Rasulullah s.a.w hingga baginda mengesyorkan kepada para sahabat supaya mendalami ilmu daripadanya melalui sabda baginda :¹⁸²

"خذوا نصف دينكم من هذه الحمراء"

Maksudnya : "Ambillah sebahagian dari agama kamu daripada Humaira' (perempuan yang putih kemerahan) ini"

Ketiga, corak kehidupan. Kehidupan golongan *Sangha* yang secara total menumpukan perhatian kepada unsur rohani dengan menjalani kehidupan di *wat* dan meninggalkan urusan mencari rezeki, bahkan mengharapkan sumbangan daripada masyarakat setempat untuk memenuhi keperluan harian ditolak oleh

¹⁷⁹ 'Umar Riḍā Kaḥḥālāh, *A'lām al-Nisā'*, Beirut : Mu'assasaṭ al-Risālah, t.c., 1977, Jil. ke-4, hlm. 105; Ibn. al-Aṭḥir, Al-Sheikh al-'Allāmah 'Iz al-Dīn Abī al-Hussayn 'Alī b. Abī al-Kirām Md. b. Md. b. 'Abd. al-Karīm b. 'Abd. al-Wahīd al-Syaybāniy, *Uṣd al-Ḡḥābah fī Ma'rifaṭ al-Ṣaḥābah*, (ed.) Md. Ibrāhīm al-Bannā Md. Aḥmad 'Ayḥur, Miṣr : Dār al-Syā'ib, t.t., Jil. ke-7, hlm. 191.

¹⁸⁰ Syamsuddin Md. b. Aḥmād b. 'Uṭḥmān al-Dḥahabiy, *Siyār A'lām al-Nubalā'*, Beirut : Mu'assasaṭ al-Risālah, cet. ke-3, Jil. 1, hlm. 138; Ibn. al-Aṭḥir, *op.cit.*, Jil. ke-7, hlm. 192.

¹⁸¹ Aḥmad Āmin, (Dr.), *Fajr al-Islām*, Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabiy, cet. 11, 1979, jil. 1, hlm. 179.

Islam. Adalah tidak wajar tindakan golongan *Sangha* menganggap amalan meminta dan mengharapkan pemberian daripada masyarakat setempat dalam memenuhi keperluan harian mereka sebagai suatu usaha yang murni dan galakan kepada masyarakat melakukan kebajikan. Sebaliknya, Islam menganggap amalan tersebut sebagai suatu yang keji. Bahkan, setiap manusia tanpa mengira kedudukan dan statusnya dalam masyarakat akan dipandang mulia sekiranya mampu memenuhi keperluan harian mereka melalui usaha sendiri sebagaimana yang dinyatakan oleh Allah s.w.t dalam firman-Nya yang bermaksud :¹⁸³

"Dan tuntutlah dengan harta kekayaan yang telah dikurniakan oleh Allah kepadamu akan pahala dan kebahagiaan hari akhirat, dan janganlah engkau melupakan bahagianmu (keperluan dan bekalanmu) dari dunia; dan berbuat baiklah (kepada hamba-hamba Allah) sebagaimana Allah berbuat baik kepadamu (dengan pemberian nikmatnya yang melimpah-limpah); dan janganlah engkau melakukan kerosakan di muka bumi; sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang berbuat kerosakan"

Dan sabda Rasulullah s.a.w :¹⁸⁴

*"والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم حيلة فيخطب على ظاهره
خير من أن يأتي رجلا فيسأله أعطاه أو منعه"*

Maksudnya : *" Demi Tuhan yang nyawaku di tangan-Nya, sekiranya salah seorang daripada kamu mengambil tali kemudian dia mencari kayu api dan memikulnya di atas belakang untuk dijual bagi mendapatkan rezeki adalah lebih baik daripada mereka yang mendatangi seseorang dan meminta sesuatu sama ada diterima atau ditolak"*

Dan sabdanya lagi :¹⁸⁵

¹⁸² Md. ibn. Sayyid Darwīsy, *Aṣnā al-Maṣālib fi Ahādīth Mukhtalifāt al-Marātib*, Miṣr : Muṣṭafā al-Bāḥiy al-Halabiy wa Awlādih, t.c., 1347 H, hlm. 78. Hadith ini ditemui dalam kitab *al-Nihayah* karangan Ibn. al-Aṭhīr tanpa sebarang sanad dan Ibn. al-Qayyim menyatakan bahawa ia tidak sabit.

¹⁸³ *Quran, surah al-Qaṣaṣ*, ayat 77

¹⁸⁴ Sheikh Mansur 'Ali Nashif, 1993, *op.cit.*, jil. ke-2, hlm. 98.

¹⁸⁵ *Ibid*, hlm. 100.

" الأيدي ثلاثة : فيد الله العليا ويد المعطي التي تليها ويد السائل أسفلى

فأعطى الفضل ولا تعجز عن نفسك"

Maksudnya : "*Tangan-tangan ada tiga jenis : Maka tangan Allah adalah yang paling tinggi diikuti dengan tangan orang yang memberi. Dan tangan orang yang meminta adalah yang paling rendah (hina).*"

Begitu juga dengan tindakan penganut Buddha menceraikan isteri bagi yang telah berkahwin dan larangan berkahwin bagi mereka yang ingin memasuki *Institusi Sangha* merupakan suatu perkara yang bercanggah dengan fitrah penciptaan manusia. Menjadi sunnatullah menciptakan makhluk termasuk manusia berpasang-pasangan untuk meneruskan kelangsungan kewujudan mereka di dunia ini sehingga sampai tempoh yang ditetapkan oleh Allah s.w.t. Untuk memenuhi tujuan tersebut, manusia perlu menjalinkan hubungan melalui proses perkahwinan sebagaimana yang ditetapkan oleh syarak. Justeru itu, tindakan menceraikan isteri atau melarikan diri daripada ikatan perkahwinan sebagai suatu langkah untuk membersihkan dan menghambakan diri kepada agama sebagaimana yang diamalkan oleh golongan *Sangha* dalam agama Buddha adalah bertentangan dengan konsep pembersihan diri dan pengabdian kepada Allah di dalam Islam. Sebaliknya, Islam menganggap bahawa perkahwinan merupakan suatu perkara yang mulia dan termasuk di dalam sunnah Rasulullah s.a.w.¹⁸⁶

Keempat, dari segi larangan memiliki harta dan menikmati kemewahan serta hiburan. Hakikatnya, Islam tidak melarang umatnya mengumpul seberapa

¹⁸⁶. Imam Ghazali, *Ihya' Ulumiddin*, trj. Prof. TK. H. Ismail Yakub MA-SH, Singapura : Pustaka Nasional Pte. Ltd., cet.1, 1988, Jil.1, hlm. 1113-1115. Lihat juga *Infra*, Bab Keempat, hlm. 280-281

banyak harta kekayaan dunia dengan syarat ia berpunca dari rezeki yang halal dan dibelanjakan pula pada jalan yang sesuai dengan kehendak syarak. Larangan-larangan yang dikenakan kepada golongan *Sangha* sebagaimana yang telah penulis terangkan dalam bab ketiga adalah tidak wajar kerana tindakan tersebut seolah-olah menyekat potensi manusia dalam meneroka khazanah bumi yang disediakan untuk kemaslahatan hidup mereka¹⁸⁷. Firman Allah s.w.t :¹⁸⁸

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَبِهُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا
اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦﴾

Maksudnya : *"Kemudian setelah selesai sembahyang, maka bertebaranlah kamu di muka bumi (untuk menjalankan urusan masing-masing), dan carilah apa yang kamu hajati dari limpah kurniaan Allah, serta ingatlah akan Allah banyak-banyak (dalam segala keadaan), supaya kamu berjaya (di dunia dan di akhirat)"*

Larangan-larangan tersebut juga bercanggah dengan tujuan penciptaan manusia sebagai khalifah Allah s.w.t di atas muka bumi. Antara tugas asasi seorang khalifah adalah memakmurkan bumi dan mengeksploitasi segala sumber alam berdasarkan peraturan-peraturan yang telah ditentukan oleh Allah s.w.t. Hal ini ditegaskan oleh Allah s.w.t melalui firman-Nya :¹⁸⁹

¹⁸⁷. Yūsuf al-Qardāwī, (Dr.), *Mulāmiḥ al-Mujtama' al-Islāmiy al-Lazī Nunsyiduh*, Qāhirah : Maktabat Wahbah, cet.1, 1993, hlm. 222. Lihat juga Haron Din, (Prof. Dr.), (ed), *Manusia Dan Islam*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet. 1, 1990, hlm. 89.

¹⁸⁸. *Quran, surah al-Jumu'ah*, ayat 10

¹⁸⁹. *Quran, surah Luqman*, ayat 20.

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ
وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَ وَبَاطِنًا

Maksudnya : "Tidakkah kamu memerhatikan bahawa Allah telah memudahkan untuk kegunaan kamu apa yang ada di langit dan apa yang ada di bumi, dan telah melimpahkan kepada kamu nikmat-nikmat-Nya yang zahir dan yang batin ?"

Justeru larangan memiliki harta dan menikmati kemewahan kepada golongan Sangha juga bercanggah dengan fitrah penciptaan manusia yang mempunyai sifat ingin memiliki sesuatu dan menikmati kemewahan dalam hidup. Selain dari itu, berdasarkan kepada pengamatan penulis perlaksanaan terhadap larangan menikmati hiburan yang melalaikan kepada golongan Sangha pula adalah tidak tetap. Sebagai contoh, sewaktu penulis menghadiri majlis sambutan Tahun Baru 1997 yang diadakan di Wat Jubakar pada 1hb. Januari 1997 dan Pesta Songkran yang diadakan di Wat Uttamaram pada 18hb. April 1997, persembahan konsert secara besar-besaran telah diadakan di dalam kawasan wat yang turut ditonton dan didengar oleh golongan Sangha. Sebaliknya, perlaksanaan halal dan haram di dalam Islam bersifat tetap walau dalam apa keadaan sekalipun.

Kelima, pengharaman berhias dan memakai bau-bauan. Golongan Sangha dilarang berhias dan memakai bau-bauan sepanjang masa kerana perbuatan tersebut dianggap mempunyai kaitan dengan nafsu dan keduniaan. Pengharaman secara berterusan seperti ini bertentangan dengan prinsip Islam. Sebaliknya, Islam

menggalakkan manusia memakai pakaian yang cantik dan berhias asalkan tidak melampau dan berlebih-lebihan. Firman Allah s.w.t yang bermaksud :¹⁹⁰

"Wahai anak-anak Adam! Pakailah pakaian kamu yang indah berhias pada tiap-tiap kali kamu ke tempat ibadah (atau mengerjakan sembahyang), dan makanlah serta minumlah, dan jangan pula kamu melampau-lampau. Sesungguhnya Allah tidak suka akan orang-orang yang melampaui batas. Katakanlah (Wahai Muhammad) : "Siapakah yang (berani) mengharamkan perhiasan Allah yang telah dikeluarkan untuk hamba-hamba-Nya, dan (demikian juga) benda-benda yang baik lagi halal dari rezeki yang dikurniakan?" Katakanlah : "Semuanya itu ialah (nikmat-nikmat) untuk orang-orang yang beriman (dan juga yang tidak beriman) dalam kehidupan dunia, (nikmat-nikmat itu pula) hanya tertentu (bagi orang-orang yang beriman sahaja) pada hari kiamat"

Dan sabda Rasulullah s.a.w :¹⁹¹

"من عرض عليه ريحان فلا يرده فإنه خفيف المحمل طيب الريح"

Maksudnya : "Barangsiapa yang ditawarkan kepadanya suatu harum-haruman maka janganlah ia menolaknya, sebab sesungguhnya haruman-haruman itu ringan bawaannya serta harum baunya"

Bahkan Islam menggalakkan umatnya, khususnya kaum lelaki memakai bau-bauan dan bercelak terutamanya ketika ingin pergi ke masjid pada hari Jumaat.

Larangan memakai bau-bauan hanya disyariatkan sewaktu umat Islam dalam keadaan berihram sama ada untuk menunaikan ibadat haji atau umrah¹⁹²

¹⁹⁰ . Quran, *surah al-A'raf*, ayat 31 dan 32

¹⁹¹ . Imam Nawawi, *Riyadhus Shalihin: Taman Orang-orang Shalihin* Dr. Sabda Penghulu Sekelian Rasul, trj. M Abdai Rathemy dr. judul asal *Riyadhus Shalihin : Mind Kalami Sayyidil Mursalin*, Singapore : Pustaka Nasional Pte. Ltd., cet. ke-3, 1994, Jil. ke-2, hlm. 1634. Lihat juga Shehk Mansur 'Ali Nashif, *op.cit.* jil. ke-3, hlm. 566-568.

¹⁹² . Al-Sheikh Sayyid Sabieq, *Fiqh al-Sunnah*, Beirut : Dār al-Fikr, cet. ke-4, 1983, jil. 1, hlm. 564. Lihat juga Md. Rawwās Qal'ahjiy, (Dr.), *Fiqh Ibrāhīm al-Nakhḥā'iy : 'Asruhū wa Hayātuhu*, Beirut : Dār al-Nafā'is, cet. ke-2, 1986, juz. 1, hlm. 405.

berdasarkan hadits yang diriwayatkan oleh ibn. Abi Syaybah daripada ibn. 'Umar r.a bahawasanya beliau melarang orang yang berihram mencium bau-bauan.¹⁹³

Keenam, penolakan terhadap cara hidup orang awam. Arahan yang mewajibkan golongan Sangha menolak cara hidup orang awam serta melepaskan tanggungjawab sebagai ketua keluarga adalah bertentangan dengan konsep kepimpinan dalam Islam berdasarkan sabda Rasulullah yang bermaksud :¹⁹⁴

"Setiap daripada kamu adalah pemimpin dan kamu akan ditanya mengenai kepemimpinan kamu"

Rasulullah s.a.w yang merupakan orang yang paling hampir dengan Allah tetap menjalani kehidupan seperti manusia lain. Bahkan, baginda berkeluarga dan bekerja untuk mendapatkan rezeki bagi menyara kehidupan. Firman Allah:¹⁹⁵

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ أَلْفِ رُسُلٍ إِلَّا إِيَّاهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ
فِي الْأَسْوَاقِ*

Maksudnya : *"Dan Kami tidak mengutus rasul-rasul sebelummu (wahai Muhammad), melainkan orang-orang yang tentu makan dan minum dan berjalan di pasar-pasar"*

Begitu juga dengan para sahabat yang hampir dengan baginda seperti Saidina Abu Bakar, Saidina 'Uthman¹⁹⁶, 'Abd. al-Rahman al-'Auf dan lain-lain lagi

¹⁹³ . Imām al-Hāliq Abi Bakr Ahmad b. al-Hussayn b. 'Alī al-Bayhaqiy (m. 458H), *Kitāb Sunan al-Kubrā*, Beirūt : Dār al-Ma'rifah, cet.1, 1352 H, juz. ke-5, hlm. 57 kitab الحج dalam bab من كره شم الریحان للمحرم.

¹⁹⁴ . Al-Turmudhiy (c. 99-297 H), *op.cit.*, Juz. ke -4, hlm. 208 dalam kitab الجهاد, bab ما جاء في الإمام.

¹⁹⁵ . *Quran, surah al-Fi qan*, ayat 20.

¹⁹⁶ . Jalāl al-Dīn 'Abd. al-Rahman al-Suyūṭiy, *Tārīkh al-Khulafā'*, Taḥqīq : Md. Abū al-Faḍl Ibrāhīm, Qāhira : Dār al-'Arabiy, t.c., t.t., hlm. 40-42 & 167.

merupakan usahawan-usahawan yang berjaya pada masa tersebut.¹⁹⁷

Aspek persamaannya pula boleh dilihat dalam beberapa sudut. Pertama, penghormatan terhadap kedua ibu bapa dan para guru. Tindakan calon *Buad Nen* dan *Buad Phra* mengadap kedua ibu bapa untuk memohon restu sebelum melakukan upacara merupakan suatu yang terpuji dan sejajar dengan kehendak Islam. Restu kedua ibu bapa merupakan perkara yang penting untuk menjamin keberkatan usaha yang dilakukan. Sabda Rasulullah s.a.w yang bermaksud :¹⁹⁸

“Keredhaan Tuhan tertakluk kepada keredhaan ibu bapa dan kemurkaan Tuhan bergantung kepada kemurkaan kedua ibu bapa”

Begitu juga dengan penghormatan yang diberikan kepada seorang guru. Cuma cara memberikan penghormatan dengan sujud dan menyembah sebagaimana yang dilakukan oleh nag ditolak oleh Islam. Manakala belajar dengan berguru sebagaimana yang diamalkan oleh penganut Buddha merupakan suatu perkara yang turut di dalam Islam di mana sesiapa yang belajar tanpa berguru dianggap seolah-olah belajar dengan syaitan. Penghormatan yang diberikan kepada golongan *Sangha* sebagai orang alim dengan mengutamakan mereka dalam upacara *Chelong*¹⁹⁹ juga merupakan suatu amalan yang terpuji. Rasulullah

¹⁹⁷ Md. Yūsuff al-Kandahlawī, *Hayāt al-Ṣahābah*, Juz. 1, Dār al-Kitāb al-Islāmiyy, t.c., t.t., hlm. 400-401.

¹⁹⁸ Al-Turmudhiy (209-297 H), *op.cit.*, Juz. ke-4, hlm. 310-311.

¹⁹⁹ Jamuan yang disediakan di dewan makan sesebuah *wat* setelah selesai sesuatu upacara keagamaan.

s.a.w pernah bersabda yang bermaksud :²⁰⁰

"Bukan daripada kalangan kami mereka yang tidak mengasihi orang-orang yang lebih muda dan tidak menghormati orang-orang yang lebih tua"

Kedua, pantang larang yang dikenakan kepada golongan *Sangha*. Golongan *Sangha* juga dikenakan beberapa pantang larang yang khusus untuk mereka. Namun, di dalam Islam larangan-larangan tersebut merupakan dosa-dosa besar yang dikenakan kepada semua penganutnya tanpa pengecualian. Antara larangan-larangan tersebut ialah mencuri, membunuh, menghasut dan berzina. Semua larangan ini selaras dengan ajaran Islam. Walau bagaimanapun, terdapat beberapa larangan yang agak melampau dan melanggar fitrah penciptaan manusia seperti larangan berkahwin, menjadi pengantara dalam suatu majlis perkahwinan, larangan memiliki harta, mencari penghasilan dalam kehidupan dan sebagainya.

Kesimpulannya, larangan-larangan yang dikenakan terhadap golongan *Sangha* sebahagiannya memang wajar untuk membentuk peribadi manusia yang luhur. Akan tetapi sebahagiannya pula tidak logik dan melampaui batas seperti larangan bercucuk tanam, menjalankan aktiviti ekonomi, bergaul dengan masyarakat awam lebih dari tiga malam, memegang senjata dan lain-lain. Larangan-larangan ini adalah keterlaluan dan bertentangan dengan fitrah penciptaan manusia.

²⁰⁰ Al-Turmudhiy (209-297 11), *op.cit.* Juz ke-4, hlm. 321 dalam kitab الصلاة باب ما جاء في رحمة الصبيان

5) PANDANGAN ISLAM TERHADAP ADAT RESAM PENGANUT BUDDHA

Syariat Islam pada dasarnya tidak menentang adat resam yang diamalkan oleh sesebuah masyarakat jika tidak bercanggah dengan asas ajaran Islam. Buktinya, Rasulullah s.a.w tidak menolak semua adat resam yang diamalkan oleh masyarakat Arab Jahiliyyah apabila Islam berjaya menguasai Semenanjung Tanah Arab. Adat-adat yang tidak bercanggah dengan konsep asas Islam; mentauhidkan ALLah dan memelihara martabat manusia diserap masuk ke dalam agama Islam. Antaranya ialah perkahwinan. Islam menerima cara perkahwinan yang diamalkan sekarang dari amalan yang telah wujud sejak zaman jahiliyyah. Namun, agama Islam menolak beberapa cara yang bertentangan dengan konsep asas Islam seperti perkahwinan *sighar*,²⁰² *istibdha*²⁰³, *al-mukhafah*²⁰⁴ dan lain-lain kerana bentuk-bentuk perkahwinaan tersebut boleh menjatuhkan martabat manusia dan bertentangan dengan matlamat perkahwinan di dalam Islam.

Hakikatnya, terdapat beberapa aspek persamaan dan perbezaan antara

²⁰² . Perkahwinan *Sighar* ini berlaku di mana dua orang wali bertukar-tukar wanita jagaannya. Contohnya, seorang lelaki mengahwinkan anak perempuannya atau saudara perempuan yang berada di bawah jagaan dengan seorang lelaki atas dasar imbalan yang sama atau secara timbal balik tanpa perlu membayar mas kahwin seolah-olah seperti pertukaran barang.

Muhammad Ali Qutb, *Mutiara Perkahwinan Menurut Ajaran Islam*, trj. Hj. Taib Azamuddin Hj. Mohd Taib, et. al., Kuala Lumpur : Pustaka Hj. Abdul Majid, cet. ke-9, Disember 1992, hlm. 190. Lihat juga al-Hāfiẓ al-Kabīr Abū Bakr 'Abd. al-Razāk bin Hammām al-Ṣan'āniy (126-211 H), *al-Muṣannaf*, Tahqīq : al-Sheikh al-Muḥaddīḥ Ḥabīb al-Raḥmān al-A'zāmiy, Edaran : al-Majlis al-'Ilmiy, t.c., t.t., Juz ke-6, hlm. 183-185.

²⁰³ . Lelaki dan perempuan yang tidak mempunyai ikatan perkahwinan melakukan persetubuhan hanya untuk mendapatkan zuriat. Al-Sheikh Sayyid Sabieq, *op.cit.*, cet. ke-4, 1983, jil. ke-2, hlm. 6.

²⁰⁴ . Seorang wanita mengahwini lelaki lebih dari seorang tetapi kurang dari sepuluh orang. Setelah melahirkan anak, wanita ini bebas memilih mana-mana lelaki tersebut untuk bertanggungjawab; Mustafa Hj. Daud, *Perkahwinan Menurut Islam*, Kuala Lumpur : Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., cet. ke-2, 1993, hlm. 15.

amalan penganut Buddha Siam dengan masyarakat Islam dalam adat perkahwinan, adat semasa mengandung dan bersalin serta adat upacara kematian. Aspek persamaan boleh dilihat dalam amalan-amalan yang menepati hikmah perkahwinan dalam Islam dan amalan-amalan yang melahirkan hubungan toleransi di kalangan anggota masyarakat. Perbezaannya pula jelas tergambar dalam amalan dan upacara yang membawa kepada khurafat, bid'ah dan syirik. Berikut adalah perincian terhadap pandangan Islam mengenai adat resam-adat resam tersebut.

a) Perkahwinan

Mengikut Islam, perkataan kahwin atau nikah berasal dari perkataan Arab (نكح - ينكح - نكاح) yang bermaksud berkumpul atau berhimpun²⁰⁵. Dari segi istilah, ia bererti 'aqad yang mengharuskan persetubuhan dengan menggunakan perkataan nikah.²⁰⁶ Ia juga merupakan suatu cara untuk mengekalkan kewujudan manusia dan menghalang dari berlakunya maksiat di samping melahirkan kegembiraan dan memperelokkan urusan kehidupan.²⁰⁷ Terdapat banyak ayat-ayat al-Quran dan hadith-hadith yang menerangkan mengenai perkara di atas. Antaranya firman Allah s.w.t :²⁰⁸

²⁰⁵ Al-Mu'allim Butrūs al-Bustāniy, *op.cit.*, 199, hlm. 915.

²⁰⁶ Abd. al-Rahman al-Jaziri, *Kitāb al-Fiqh 'al-Madhab al-Arba'ah*, Jil. ke-4, Dār al-Fikr, t.c., t.t., hlm. 1-2

²⁰⁷ Nazmiy Luqa, (Dr.), *Anā wa al-Islām*, Qā'irah : Maktabat Ghārib, t.c., t.t., hlm. 126 ; Bahā al-Dīn ibn. Shaddād (m. 632 H), *Dalā'il al-Ahlīn*, Taḥqīq : al-Sheikh Muḥammad bin Yahya bin Ḥassan al-Najimi, Beirut : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, cet. 1, 1991, hlm. 217-221.

²⁰⁸ *Quran*, *Surah al-Nahl*, ayat 72.

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بَنِينَ
وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الْمَالِ يَتَبَيَّنُ

Maksudnya : "Dan Allah menjadikan bagi kamu dari diri kamu sendiri pasangan-pasangan (isteri-isteri), dan dijadikan bagi kamu dari pasangan kamu : anak-anak dan cucu-cicit, serta dikurniakan kepada kamu dari benda-benda yang baik lagi halal"

Sabda Rasulullah s.a.w.²⁰⁹

"يامعشر الشباب من استطاع منكم البأة فليتزوج فإنه أغض للبصر
وأحصن للفرج ومن لم يستطع فليصم فإنه له وجاء"

Maksudnya : "Wahai pemuda, barangsiapa ada mempunyai perbelanjaan (kesanggupan) maka hendaklah ia berkahwin, kerana perkahwinan akan menutup mata dan mengawal kemaluan, dan barangsiapa yang tidak mampu maka hendaklah ia berpuasa, sebab puasa itu boleh menjadi perisai"

Antara aspek persamaan dalam adat perkahwinan di kalangan masyarakat Buddha Siam dengan masyarakat Islam ialah pertama, amalan merisik, meminang, melakukan upacara 'aqad, mengadakan kenduri perkahwinan dan menghantar menantu²¹⁰. Proses peminangan dilakukan dengan wakil pihak lelaki datang ke rumah perempuan. Namun, Islam turut mengharuskan peminangan dilakukan oleh pihak perempuan. Contohnya, perkahwinan Rasulullah s.a.w dengan Siti Khadijah di mana baginda telah dipinang oleh Siti Khadijah setelah tertarik dengan kelebihan-kelebihan yang ada pada baginda s.a.w.²¹¹

²⁰⁹. Al-Hāfiz Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī, *Sunan al-Nasā'i*, Lubnān : Dār al-Kitāb al-'Arabīy, Juz. ke-5, hlm. 56-58, dalam kitab النكاح, Bab الحث على النكاح.

²¹⁰. Muḥammad 'Alī Qutb, Disember 1992, *op.cit*, hlm. 92

²¹¹. Ibn. al-Aṭṭār, *al-Kāmil fī al-Tārīkh*, *op.cit*, Jil. ke-2, hlm. 39-40.

Menyediakan persediaan untuk pasangan pengantin juga dituntut dalam Islam. Saranan ini dapat dilihat melalui hadith berikut : ²¹²

" جهز رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة في حميل وقرية ووسادة
حشوها أذكر "

Maksudnya : "Rasulullah s.a.w membuat persiapan untuk pernikahan Siti Fatimah berupa baju tebal, wadah air dari kulit dan bantal yang berisikan sabut kayu idzkir"

Akan tetapi, terdapat perbezaan di mana persiapan yang dimaksudkan dalam hadith di atas ialah kelengkapan secara sederhana yang disediakan oleh keluarga perempuan untuk dibawa ke rumah bakal menantu, sedangkan persediaan yang ditekankan oleh masyarakat Buddha Siam adalah persiapan untuk hantaran dan upacara 'tembus pintu' daripada pihak lelaki kepada pihak perempuan. ²¹³

Tempoh pendakwaan selama 21 hari ke atas dari tarikh pertunangan dengan kenduri perkahwinan juga merupakan antara amalan yang turut disarankan dalam Islam. Tempoh tersebut penting untuk menjamin sesuatu perkahwinan itu selamat dari fitnah dan salah faham yang boleh mengeruhkan suasana. Begitu juga dengan upacara 'aqad yang dilakukan oleh bomoh dan disaksikan oleh ahli keluarga pengantin. Cuma Islam menetapkan syarat-syarat yang tertentu kepada juru nikah atau wali ²¹⁴ dan saksi-saksi ²¹⁵ tersebut. Di

²¹² . Syekh Mansur Ali Nashif, *op.cit.*, cet. 1, 1993, Jil. ke-2, hlm. 910-911; Ibn. Hanbal, *op.cit.*, Jil. 1, hlm. 84, 93 dan 108.

²¹³ . *Infra*, Bab Keempat, hlm. 286-287.

²¹⁴ . Al-Imām al-'Allāmah Muḥammad bin Yūsuff Ifṭīs, *Syarḥ Kitāb al-Nīl wa Syifā' al-'Alīl* karangan al-Sheikh Diyār al-Dīn 'Abd. al-'Azīz al-Thamīmīy (m. 223 H), al-Mamlakah al-'Arabiyyah al-Su'ūdiyyah : Maktabat al-Irsyād, cet. ke-3, 1985, juz ke-6, hlm. 100-120.

²¹⁵ . *Ibid*, hlm. 87-99

samping itu, Islam juga menggalakkan upacara tersebut diadakan di masjid²¹⁶.

Sabda Rasulullah :²¹⁷

"أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه الدفوف"

Maksudnya : "Umumkanlah pernikahan ini dan tempatkanlah pernikahan itu di masjid-masjid serta adakanlah keramaian dengan memukul rebana"

Mengadakan kenduri kesyukuran dengan menjemput saudara mara, jiran tetangga dan sahabat handai²¹⁸ untuk meraikan pengantin dan mengisytiharkan perkahwinan kepada masyarakat supaya tidak timbulnya fitnah²¹⁹ adalah penting dan selaras dengan saranan Islam²²⁰. Sabda Rasulullah.²²¹

"أولم ولو بشاة"

Maksudnya : "Adakanlah kenduri walaupun dengan seekor kambing"

Namun demikian, Islam menggalakkan kenduri dilakukan secara sederhana dan mengelakkan sebarang bentuk pembaziran kerana perbuatan tersebut akan mengundang kemurkaan Allah s.w.t berdasarkan firman-Nya :²²²

²¹⁶ Al-Şan'āniy, *op.cit.*, juz ke-6, hlm. 187.

²¹⁷ al-Turmudhiy (209-297 H), *Sunan al-Turmudhiy, op.cit.*, cet. ke-3, 1976, juz. ke-3, hlm. 290 dalam kitab النكاح bab ما جاء في إعلان النكاح.

²¹⁸ M. Tholib, (Drs.), *60 Pedoman Rumahtangga Islamy*, Jakarta Timur : Pustaka al-Kaustar, cet. ke-5, Ogos 1992, hlm. 49-50

²¹⁹ Abdullah Jusuh, *Pengenalan Tamadun Islam Di Malaysia*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet.1, 1990, hlm. 111-112.

²²⁰ Al-Şan'āniy, *op.cit.*, juz ke-2, hlm. 260-262.

²²¹ Al-Bukhārīy, *Şahīḥ al-Bukhārīy*, Dār Naḥr al-Nīl, t.c., t.t, juz. ke-3, hlm. 204 dalam Kitāb النكاح Bab الوليمة حق النكاح

²²² *Quran, Surah al-Isra*, ayat 27.

إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا

Maksudnya : "Sesungguhnya orang-orang yang boros itu adalah saudara-saudara syaitan, sedang syaitan itu pula adalah makhluk yang sangat kufur kepada Tuhannya"

Manakala upacara mengarakkan pengantin dengan iringan paluan gendang serta nyanyian-nyanyian dengan syarat tidak berlaku pergaulan bebas antara lelaki dan perempuan, tidak menimbulkan nafsu, tidak melalaikan ingatan kepada Allah dan senikatanya tidak mengandung perkataan-perkataan cabul dan tidak sopan dibenarkan di dalam Islam²²³. Firman Allah yang bermaksud :²²⁴

"Katakanlah : "Sesungguhnya Tuhanku hanya mengharamkan perbuatan-perbuatan yang keji, sama ada yang nyata atau yang tersembunyi; dan perbuatan dosa; dan perbuatan menceroboh dengan tidak ada alasan yang benar; dan (diharamkan) kamu mempersekutukan sesuatu dengan Allah sedang Allah tidak menurunkan (sebarang) bukti (yang membenarkannya); dan (diharamkannya) kamu memperkatakan terhadap Allah sesuatu yang kamu tidak ketahui"

Dan sabda Rasulullah s.a.w :²²⁵

"فصل بين الحلال والحرام الدف والصوت في النكاح"

Maksudnya : "Perbezaan di antara halal dan haram ialah suara (nyanyian dan suara rebana dalam perkahwinan)"

Namun, Islam menegahannya jika wujud pergaulan yang bebas antara lelaki dan perempuan, pendedahan aurat serta unsur-unsur yang boleh melalaikan.

²²³ Abdul Ghani Azmi bin Hj. Idris, *Hukum-hukum Perkahwinan Dan Keluarga Dalam Islam : Pandangan Daripada Pelbagai Mazhab*, Kuala Lumpur : Dinie Publisher, cet. 1, 1994, hlm. 207-216.

²²⁴ *Quran, Surah al-A'raf*, ayat 33

²²⁵ Al-Suyūṭī, *Sunan al-Nasā'i*, *op.cit.*, Juz. Ke-6, hlm. 127, kitab النكاح, bab إعلان النكاح, بالصوت وضرب الدف.

Upacara menyambut menantu pula bukanlah suatu tuntutan di dalam Islam, tetapi amalan ini turut diraikan oleh umat Islam di Malaysia. Oleh kerana terdapat tujuan yang baik di sebaliknya, iaitu untuk memperkenalkan pengantin perempuan kepada sanak-saudara pihak lelaki dan tidak ada sebarang percanggahan dengan syariat, maka upacara ini diharuskan.

Kedua, dasar pemilihan jodoh yang memberikan penekanan kepada pegangan agama, maruah, keturunan, perwatakan dan lain-lain turut ditekankan oleh Islam.²²⁶ Allah menegaskan hal ini melalui firman-Nya :²²⁷

وَلَا تَنْكِحُوا الْأَنْفُسَ الَّتِي كُنْتُمْ فِيْهَا مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ جَعَلَ بَيْنَ الْكُلُوبِ بَٰرَئِكُمْ ۖ وَأَلَمَ تَلْمِزُونَ الْمُطَّيَّرَاتِ الَّتِي فِيْ بَنَاتِ الْأُمَمِ ۚ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الدُّنْيَا وَالْآٰلَةَ وَالْعُرْوَءَ مَا كُنْتُمْ لِهَا فَٰرِسِينَ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ وَلِلَّهِ الْآٰلَةُ الْكَافَّةُ ۚ وَمَا يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ ۚ وَلَهُ السُّلْطٰنُ الْيَوْمَ وَالْآٰلَةِ وَالْعُرْوَءِ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ

Maksudnya : “ Dan janganlah kamu berkahwin dengan perempuan-perempuan kafir yang musyrik sebelum mereka beriman (memeluk agama Islam), dan sesungguhnya seorang hamba perempuan yang beriman itu lebih baik daripada perempuan musyrik, sekalipun keadaannya menarik hati kamu ”

Sabda Rasulullah s.a.w :²²⁸

“تَنْكِحُ النِّسَاءَ لِأَرْبَعٍ لِّمَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِحِمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاظْفَرْ بِذَاتِ

الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ”

Maksudnya : “Wanita dikahwini kerana empat perkara; kerana hartanya, kebaikan akhlaknya, kecantikannya dan kerana agamanya. Maka pilihlah yang baik penghayatan agamanya, nescaya engkau akan beroleh ketenangan”

²²⁶ . *Ibid*, Bahā al-Dīn ibn. Shaddād, Juz ke-2, *op.cit.*, hlm. 224-225.

²²⁷ . *Quran*, *Surah al-Baqarah*, ayat 221

²²⁸ . Abū Dawūd (202-275 H), *Sunan Abū Dawūd*, *op.cit.*, Juz. ke-2, hlm. 219 dalam kitab النكاح, ما يور به من تزويج ذات الدين

Syarat mewajibkan penganut agama lain memeluk agama Buddha terlebih dahulu jika ingin berkahwin dengan penganut Buddha adalah sama dengan Islam. Islam dengan tegas mengharamkan perkahwinan campur yang berlainan agama. Ayat 221 dalam surah al-Baqarah yang penulis kemukakan di atas jelas membuktikan larangan tersebut²²⁹.

Aspek perbezaannya pula boleh dilihat dalam beberapa sudut. Pertama, penyediaan keperluan untuk hantaran dan upacara "tembus pintu". Agama Islam tidak mewajibkan si suami menyediakan keperluan seperti wang, pakaian, makanan dan lain-lain untuk hantaran serta keperluan untuk upacara "tembus pintu" seperti yang diamalkan oleh masyarakat Buddha Siam. Sebaliknya, hanya mewajibkan si suami memberikan *mahar*²³⁰ kepada si isteri²³¹ sebagaimana yang dinyatakan oleh ALLah s.w.t melalui firman-Nya.²³²

وَعَاثُوا آلَ يَسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ يَخْلَةً

Maksudnya : "Dan berikanlah kepada perempuan-perempuan maskahwin-maskahwin mereka sebagai pemberian yang wajib"

²²⁹ Al-Jaziri, *op.cit.*, hlm. 75-76

²³⁰ *Mahar* selalu diertikan dengan mas kahwin, iaitu sesuatu yang wajib bagi orang lelaki membayar kepada orang perempuan dengan sebab nikah atau bersetubuh. Sama ada berbentuk benda atau faedah. Contoh yang berbentuk benda ialah seperti wang, pakaian, kebun dan sebagainya. Manakala contoh yang berbentuk faedah pula ialah seperti mendiami rumah, mengajar membaca al-Quran, mengajar menjahit dan sebagainya. Kebiasaannya pemberian itu berupa matawang. Pemberian ini walaupun wajib tetapi tidak menjadi rukun nikah dan ia tidak boleh diambil oleh orang lain tanpa persetujuan wanita tersebut.

Hj. Dusuki Ahmad, *op.cit.*, hlm. 194; al-San'ani, *op.cit.*, juz ke-6, hlm. 221.

²³¹ Abdul Ghani Azmi bin Hj. Idris, *op.cit.*, hlm. 217

²³² *Quran, Surah al-Nisa*, ayat 4.

Dan sabda Rasulullah s.a.w : ²³³

"إلتمس ولو خائماً من حديد"

Maksudnya : "Carilah (untuk mahar) walaupun sebetuk cincin besi"

Islam juga tidak menentukan kadar mahar²³⁴ tersebut sebaliknya bergantung kepada persetujuan kedua-dua belah pihak. Namun demikian, Islam menggalakkan kadar yang sederhana berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w : ²³⁵

"خير النكاح أيسره"

Maksudnya : "Sebaik-baik perkahwinan ialah yang murah maharnya"

Dan Saidina 'Umar r.a juga pernah menyuarakan hasratnya kepada umat Islam supaya merendahkan kadar mahar bersesuaian dengan kemampuan .²³⁶

"ألا لا تغالوا بصدق النساء فأما لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى
عند الله لكان أولاكم بها النبي صلى الله عليه وسلم. ما أصدق رسول
الله من نساؤه ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من ثنتي عشرة أوقية"

Maksudnya : "Ketahuilah, janganlah kamu melampau dalam meletakkan mahar. Maka sesungguhnya jika seseorang itu mulia di dunia atau bertakwa kepada Allah, itulah yang lebih utama bagi kamu. Rasulullah tidak memberikan mahar kepada isteri-isterinya dan tidak diletakkan mahar anak-anak perempuan-nya lebih dari dua belas Aukiyah (satu aukiyah = 40 dirham)"

²³³ . Imām al-Hāfiẓ ibn. Al-'Arabīy al-Mālikīy (435-543 H), *Āridah al-Aḥwāzīy bi Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Turmudhiy*. Beirut : Maktabat al-Ma'ārif, Juz. Ke-5, hlm. 35, Bab-bab النكاح, Bab ما جاء في مهر النساء.

²³⁴ . Penjelasan lanjut mengenai mahar dari segi sejarah dan tuntutananya di dalam Islam boleh dirujuk dalam Murtadha Muthahhari, *Hak-hak Wanita Dalam Islam* di bawah tajuk *Mahar dan Nafkah*, trj. M. Hashem dr. judul asal *The Right of Woman in Islam*, Jakarta : Penerbit Lentera, cet. ke-2, Januari 1995, hlm. 120-151.

²³⁵ . Abu Dawud (202-275 H), *Sunan Abī Dawūd*, op.cit., juz. ke-2, hlm. 245, kitab النكاح, bab فيمن تزوج ولم يسم صداقا حتى مات

²³⁶ . *Ibid*, Juz. ke-2, hlm. 135 dalam kitab النكاح bab الصداق.

Kedua, kepercayaan terhadap kekuatan nasi semangat (pulut kuning) yang boleh menguatkan semangat pengantin lelaki²³⁷ dan upacara menyuap nasi semangat dan menepung tawar pengantin untuk membuang sial jelas bercanggah dengan ajaran Islam. Sabda Rasulullah s.a.w :²³⁸

"الطيرة شرك " ثلاثا " وما من إلا , ولكن الله يذهب بالتوكل "

Maksudnya : " Merasa sial itu syirik (tiga kali) dan tiada seorangpun dari kita melainkan dilanda oleh perasaan itu, tetapi Allah akan menghilangkannya dengan tawakkal "

Begitu juga dengan adat merasi jodoh yang dilakukan oleh pawang atau orang tua²³⁹ termasuk dalam perbuatan syirik yang terlarang. Sabda Rasulullah :²⁴⁰

" من إقتبس علما من النجوم إقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد "

Maksudnya : "Sesiapa yang mengambil sebahagian ilmu daripada nujum, mereka termasuk dalam golongan ahli sihir yang mengadakan sesuatu yang tidak ada "

Ketiga, perbuatan berandam,²⁴¹ berinai dan berhias berlebih-lebihan turut dilarang dalam Islam.²⁴² Rasulullah s.a.w menegaskan hal ini melalui sabda

²³⁷ . Abdullah Jusuh, *op.cit.*, hlm. 113-114.

²³⁸ . Abū Dawūd, *Sunan Abū Dawūd*, *op.cit.*, Juz ke-4, hlm. 16, kitab الطب , bab الطيرة .

²³⁹ . Mohd Taib Osman, *Unsur-unsur Islam Popular Dalam Kepercayaan Orang Melayu, Kajian Budaya Dan Masyarakat Di Malaysia*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet. ke-2, 1986, hlm. 148.

²⁴⁰ . Imām al-Hadīth al-Hāfiẓ Māhyuddīn, *Riyād al-Ṣālihīn*, Beirut : Maktabat al-ʿArabiy, t.c., t.t., hlm. 591; Abū Dawūd, *Sunan Abū Dawūd*, *op.cit.*, Juz ke-4, hlm. 15, kitab الطب , bab الجوم .

²⁴¹ . Berandam ialah perbuatan memperelokkan bulu kening serta mengemaskan bakal pengantin perempuan; Asmad, *op.cit.*, hlm. 42.

²⁴² . Musa Syalih Syarf, *Problem Wanita Masa Kini*, trj. Drs. Syahrin Nasution & Akmal Hj. Mohd Zain, Kuala Lumpur : Pustaka Syuhada, cet. ke-2, 1993, hlm. 118. Lhat juga Abdullah Jusuh, *Pengenalan Tamadun Islam di Malaysia*, K. L. : DBP, cet. 1, 1990, hlm. 113-114.

baginda :²⁴³

" لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن
والمغيرات خلق الله "

Maksudnya : " Allah melaknat para wanita tukang membuat tahi lalat dan yang meminta dibuatkan tahi lalat, (melaknat) para wanita yang mencukur atau meratakan bulu kening, (melaknat) para wanita yang mengasah atau merenggangkan giginya untuk kecantikan dan (melaknat) mereka yang mengubah ciptaan Allah "

b) Adat Semasa Mengandung Dan Bersalin

Anak merupakan anugerah Allah yang amat berharga dan sepatutnya disyukuri oleh setiap pasangan suami isteri. Firman Allah s.w.t :²⁴⁴

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيِّنَ وَجَعَلْنَكُمْ
أَكْثَرَ ذُرِّيًّا

Maksudnya : "Kemudian (setelah kamu bertaubat), Kami kembalikan kepada kamu semula kekuasaan ke atas (yang telah menyerang kamu), dan Kami beri kepada kamu dengan banyaknya harta kekayaan dan anak-pinak, serta Kami jadikan kamu kaum yang lebih ramai pasukan "

Selain itu, mereka juga adalah aset yang penting dalam kehidupan ibu bapa. Terdapat beberapa persamaan dan perbezaan antara agama Islam dan agama Buddha dalam adat semasa mengandung dan menyambut kelahiran.

²⁴³ . Imām 'Abd. Al-Lāh bin 'Abd. al-Raḥmān bin al-Faḥl bin 'Iṣrām bin 'Abd. Al-Ṣamad al-Tamīmī al-Samarqandī al-Dāramī (m. 255 H), *Sunan al-Dāramī*, Beirut : Dār al-Fikr, Juz. ke-2, hlm. 279-280, kitab الوصلة والمنسوبة , bab في الواصلة والمنسوبة

²⁴⁴ . *Quran, Surah al-Isra*, ayat 6

Antara aspek persamaannya ialah pertama, amalan menziarahi orang bersalin dan mengembirakan mereka dengan ucapan tahniah serta membawa hadiah untuk bayi yang baru dilahirkan. Amalan ini turut dituntut di dalam Islam kerana ia memberikan kesan yang besar dalam hubungan kemasyarakatan²⁴⁵.

Firman Allah dalam menceritakan kisah Nabi Zakaria : ²⁴⁶

فَتَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيْتًا

Maksudnya : "Lalu ia diseru oleh Malaikat sedang ia berdiri sembahyang di mihrab, (katanya) : "Bahawasanya Allah memberikan khabar yang mengembirakanmu, dengan (mengurniakan kepadamu seorang anak lelaki bernama) Yahya"

Kedua, upacara meletak nama pada hari ketiga atau ketujuh serta memilih nama yang baik-baik dengan mendapatkan nasihat daripada orang alim.²⁴⁷ Sabda Rasulullah s.a.w :²⁴⁸

" من حق الولد على الوالدان يحسن أدبه ويحسن اسمه "

Maksudnya : "Di antara hak seorang kanak-kanak ke atas bapanya ialah memperelokkan pekertinya dan juga namanya"

Ketiga, upacara mencukur rambut pada hari ke-40 dengan mengadakan

²⁴⁵ . 'Abd. al-Lāh Naṣiḥ 'Ulwān, *Tarbiyyah al-Awlad fi al-Islām*, Beirut : Dār al-Salām, cet. ke-3, 1981, hlm. 71.

²⁴⁶ . *Quran, Surah Ali 'Imran*, ayat 39

²⁴⁷ . 'Abd. al-Lāh Naṣiḥ 'Ulwān, *op.cit.*, hlm. 81.

²⁴⁸ . Riwayat al-Baihaqiy dalam *Syū'āb al-Imān* dan al-'Iraḡiy dalam *Hāmish Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, Jil. ke-2, hlm. 217. Lihat juga Dr. Muṣṭafā 'Abd. Al-Wahīd, *al-Ziwāj fi al-Islām wa-Huḡuq al-Zawjayn*, Qāhirah : Dār al-'Itisām, 1972, hlm. 78 dan Prof. Madya Dr. Mat Saad Abd. Rahman, *Undang-undang Keluarga Islam, Aturan Perkahwinan : Suatu Pendekatan Berdasarkan Amalan Semasa*, Shah Alam : Pustaka HIZBI, cet.1, 1993, hlm. 113

kenduri kesyukuran dan menjemput orang ramai bertandang ke rumah merupakan juga amalan yang dituntut dalam Islam kerana ia mempunyai hikmat yang tertentu dari segi kesihatan dan maslahat kemasyarakatan.²⁴⁹ Namun, dalam Islam upacara ini sunat dilakukan pada hari ketujuh serentak dengan upacara meletak nama. Manakala rambut yang dicukur itu kemudiannya ditimbang dan diambil emas atau perak yang sama berat dengannya untuk disedekahkan kepada fakir miskin.²⁵⁰ Hal ini dapat dilihat daripada petikan hadith berikut :²⁵¹

"قال : يا فاطمة أحلقي رأسه وتصدقي بزينة شعره فضة"....

Maksudnya : "*Rasulullah s.a.w bersabda : Wahai Fatimah cukurlah rambutnya dan bersedekahkan perak seberatnya timbangan rambut tersebut*"

Manakala perbezaannya pula adalah dalam beberapa aspek seperti pertama, pandangan terhadap jantina anak. Agama Buddha lebih mengutamakan anak lelaki kerana mereka dianggap sebagai pewaris dalam kepimpinan keluarga. Fahaman sebegini ditolak oleh Islam kerana Islam tidak membezakan antara lelaki dan perempuan serta menganggap mereka mempunyai kedudukan dan peranan yang sama dalam masyarakat. Firman Allah s.w.t dalam menempelak sikap orang-orang Arab jahiliah yang bermaksud :²⁵²

"Dan apabila dikhabarkan kepada seseorang dari mereka bahawa ia beroleh anak perempuan, muramlah mukanya sepanjang hari (kerana menanggung dukacita), sedang ia menahan perasaan marahnya dalam hati. Ia bersembunyi

²⁴⁹ . 'Abd. al-Lāh Nāṣih 'Ulwan, *op.cit.*, hlm. 76-77.

²⁵⁰ . *Ibid.*

²⁵¹ . Al-Turmudhiy (209-297 H), *op.cit.*, Juz. ke-4, hlm. 99 dalam kitab العقيقة بشاة الأضاحي .

²⁵² . *Quran, Surah an-Nahl*, ayat 58-59

dari orang ramai kerana (berasa malu disebabkan) berita buruk yang disampaikan kepadanya (tentang ia beroleh anak perempuan); (sambil ia berfikir) : Adakah akan memeliharanya dalam keadaan yang hina, atau ia akan menanamnya hidup-hidup di dalam tanah ? Ketahuilah! Sungguh jahat apa yang mereka hukuman itu”

Dan firman-Nya lagi :²⁵³

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

Maksudnya : “ Dan orang-orang yang beriman, lelaki dan perempuan, setengahnya menjadi penolong bagi setengah yang lain; mereka menyuruh berbuat kebaikan, dan melarang daripada berbuat kejahatan ”

Kedudukan wanita mengikut perspektif Islam akan diterangkan kemudian.²⁵⁴

Kedua, upacara melenggang perut serta penyediaan kelengkapan bersalin secara tradisional seperti menggantungkan daun ubi anjing, batang pancawali dan tumbuhan yang berduri sebagai tangkal untuk menghalau hantu merupakan amalan syirik.²⁵⁵ Islam menyarankan supaya umatnya memohon perlindungan dengan menyebut kalimah ALLah dan mengesyorkan supaya diazankan di telinga kanan dan diiqamatkan di telinga kiri bayi.²⁵⁶ Sabda Rasulullah:²⁵⁷

"عن ابن عباس قال : "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسنة والحسين يقول : "أعوذكما بكلمة الله التامة من كل شيطان وهامة

²⁵³ . *Quran*, Surah al-Tawbah, ayat 71.

²⁵⁴ . *Infra*, Bab Keempat, hlm. 304-306.

²⁵⁵ . Muhammad bin 'Abd. al-Wahhāb, *op. cit.*, hlm. 16-18.

²⁵⁶ . Fatimah Hj. Omar, *Anak : Amanah ALLah*, Kuala Lumpur : al-Hidayah Publisher, cet. 1, 1995, hlm. 67-68.

²⁵⁷ . Ibn. al-'Arabiy al-Mālikiy (435-543). *op.cit.*, Juz. ke-8, hlm. 215, bab الطب

ويقول هكذا كان إبراهيم يعوذ أسحاق وإسماعيل عليهم السلام

Maksudnya : "Dari ibn. 'Abbas katanya : "Rasulullah s.a.w melindungi Hassan dan Hussayn dengan katanya : "Aku melindungi kamu berdua dengan kalimah Allah yang sempurna dari syaitan dan hamah dan begitu juga yang dikatakan oleh Ibrahim sewaktu melindungi Ishak dan Ismail a.s"

Dan Sabdanya lagi : ²⁵⁸

"من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى، وأقام في أذنه اليسرى،

لم تضره أم الصبيان"

Maksudnya : "Siapa yang baru mendapat seorang anak, lalu diazankannya di telinga yang kanan dan diiqamatkan pula di telinganya yang kiri, nescaya tidak akan diapa-apakan oleh pontianak"

Islam membahagikan pantang larang semasa mengandung, semasa bersalin atau dalam tempoh nifas kepada dua jenis; pantang larang yang berdasarkan kepada kepercayaan tradisi suatu masyarakat dan pantang larang yang berdasarkan kepada pertimbangan perubatan.²⁵⁹ Pantang larang bahagian pertama, iaitu larangan terhadap wanita hamil agar tidak melakukan sesuatu berdasarkan kepada kepercayaan bahawa tindakan tersebut akan mencacatkan bayi yang dikandung atau wanita tersebut akan mengalami kesakitan dan kesusahan sewaktu melahirkan bayi. Kepercayaan sebegini sebenarnya banyak berdasarkan kepada dongengan atau kepercayaan nenek moyang dahulu. Antaranya seperti larangan membunuh cicak, memasak binatang hasil buruan, menyembelih

²⁵⁸ . Al-Sheikh al-Imām al-'Alām al-Awjad Sheikh al-Islām Abu al-Farj. 'Abd. al-Rahman bin 'Alī bin Muḥamad bin 'Alī bin al-Jauziy (510-597 H), *Qharīb al-Hadīth*, Beirūt : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, cet. 1, 1985, Jil. 1, hlm. 42; Al-Suyūṭiy (m. 119 H), *al-Jāmi' al-Saghir fi Ahādith al-Basyir al-Nadhir*, Beirūt : Dār al-Fikr, Juz ke-2, hlm. 183. Lihat juga Sayyid Sabiq, *Fiqh al-Sunnah*, op.cit, Jil. ke-3, hlm. 281.

²⁵⁹ . Fatimah Hj. Omar, *Panduan Ibu Hamil*, Kuala Lumpur : al-Hidayah Publisher, cet. 1, 1997, hlm. 42-45.

ayam, melalui pohon besar tertentu dan lain-lain. Pantang larang jenis ini tidak boleh dipercayai dan diamalkan kerana termasuk dalam perbuatan syirik. Islam menganggap kepercayaan seperti ini termasuk dalam *tiarah*, iaitu merasa sial atau menganggap akan ditimpa bahaya berdasarkan kepada isyarat tertentu pada binatang²⁶⁰. Larangan beramal dengannya dapat dilihat melalui hadith berikut:²⁶¹

"عن قبيصة بن المحارق قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول : العيافة والطيرة والطرق من الجبت "

Maksudnya : "Dari Qabisyah bin Mukhariq, katanya : "Saya mendengar Rasulullah s. a. w bersabda : " Membaca garis tangan, merenung nasib (dengan isyarat kejadian tertentu) dan melepas burung untuk diketahui apakah ia terbang ke kiri atau ke kanan adalah perbuatan sesat "

Dan sabda Rasulullah s.a.w :²⁶²

" لا عدوى ولا هام ولا صفر "

Maksudnya : "Tidak ada penyakit yang berjangkit, dan tidak ada sial pada burung hantu, dan tidak ada sial pada bulan safar "

Kedua, pantang larang berdasarkan pertimbangan perubatan. Antaranya seperti larangan memakan buah nenas untuk mengelakkan keguguran, larangan memakan ubat-ubatan tanpa mendapat nasihat doktor kerana khuatir boleh membahayakan keselamatan bayi dalam kandungan, larangan memakan makanan tertentu dalam tempoh pantang kerana khuatir boleh membahayakan kesihatan

²⁶⁰ . Muḥammad 'Abd. al-Wahhāb (m. 1206), *Kitāb al-Tawhīd : Ḥaq al-Lāh 'Alā al-'Abīd*, Beirūt : Dār al-Kitāb al-'Ilmiyyah, cet.4, hlm. 78-85.

²⁶¹ . Abū Dawūd, *op.cit.*, Juz. ke-4, hlm. 16 dalam kitab الطب bab في الخط وزجر الطير .

²⁶² . Imām al-A'immaḥ wa 'Alām al-Madīnah Mālik bin Anās r.a., *op.cit.*, Jil. ke-2, hlm. 946, Kitāb عيادة المريض والطيرة. باب العين ,

wajib diikuti. Sebarang pelanggaran yang mendatangkan kemudharatan sama ada kepada janin atau diri wanita itu dianggap sebagai melakukan tindakan membunuh diri dan dilarang. Dalam hal ini Allah s.w.t berfirman : ²⁶³

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

Maksudnya : “..... dan janganlah kamu sengaja mencampakkan diri ke dalam bahaya kebinasaan (dengan bersikap bakhil”

Selain dari sebab-sebab jasmaniah, Islam juga amat menekankan pantang larang dari sudut rohaniyah. Pada pandangan Islam, makanan yang dimakan oleh ibu serta perilaku dan emosi mereka semasa mengandung akan memberi kesan kepada pembentukan tingkahlaku, emosi dan akhlak janin yang dikandungnya. ²⁶⁴

Oleh itu, setiap wanita mesti mengetahui jenis-jenis makanan dan ubat-ubatan yang boleh membahayakan kesihatan janin maupun diri mereka serta sentiasa menjaga tingkahlaku dan akhlak supaya tidak menyimpang dari nilai-nilai murni. Kesimpulannya, amalan berpantang berdasarkan kepercayaan warisan nenek moyang yang tidak berasas adalah dilarang. Sebaliknya, pantang larang yang berdasarkan pertimbangan kesihatan atas nasihat para doktor wajib dipatuhi.

c) Adat Upacara Kematian

Mengikut syariat Islam, apabila seseorang meninggal dunia menjadi kewajipan kepada warisnya yang masih hidup menguruskan jenazahnya. Antara

²⁶³ Quran, *Surah al-Baqarah*, ayat 195

²⁶⁴ Al-Sheikh Muhammad Taqiy Falsafiy, *al-Tifl Baina al-Warīthah wa al-Tarbiyyah*, Bhgn. 1, Beirut : Dār al-Ta'āraf, cet. ke-3, 1983, hlm. 85-99. Lihat juga Tamar Djaja, *Tuntutan Perkahwinan Dan Rumahtangga Islam*, Singapura : Bismi Publisher, cet.1, 1981, hlm. 113.

proses yang perlu dilakukan ialah; mandi, kapan, sembahyang dan kebumikan²⁶⁵ dan kewajiban tersebut merupakan fardhu kifayah.²⁶⁶ Jika ditinjau kepada adat upacara kematian yang diamalkan oleh masyarakat Buddha Siam, kita akan dapati wujud beberapa persamaan dan perbezaan dengan pengurusan jenazah dalam Islam. Antara aspek persamaannya ialah pertama, galakan berkunjung ke rumah orang yang meninggal untuk mengucapkan takziah kepada keluarganya. Islam menggalakkan amalan ini berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w :²⁶⁷

"... ومن عزي أخاه المؤمن من مصيبة كساه الله عز وجل من حلل

الكرامة يوم القيامة"

Maksudnya : "Dan sesiapa yang berta'ziah kepada saudara mukminnya yang ditimpa musibah Allah akan pakaikan kepadanya sebahagian dari perhiasan terhormat di hari kiamat"

Begitu juga dengan amalan memberikan bantuan dalam bentuk moral dan material untuk pengurusan jenazah sebahagaimana yang diarahkan oleh Rasulullah s.a.w kepada para sahabat supaya membantu kelaurga Abu Ja'afar sewaktu beliau gugur syahid dalam satu peperangan melalui sabdanya :²⁶⁸

"إصنعوا لأهل جعفر طعاما فإنه قد جاءهم ما يشغلهم، أو أمر يشغلهم"

²⁶⁵ . Sheikh Abdullah bin Muhammad Basmeih, *Panduan Mengurus Jenazah*, Kuala Lumpur : BAHEIS, JPM, cet. ke-2, 1992, hlm. 1.

²⁶⁶ . Rujuk hadith-hadith yang berkaitan dengan orang sakit, orang mati, alam barzakh dan balasan pada hari akhirat. Lihat *Mastika Hadith*, jil. 1, hlm. 179-194.

²⁶⁷ . al-Bayhaqiy (m.458 H), *al-Sunan al-Kubrā*, Beirūt : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, cet.1, 1994, juz. ke-4, hlm. 98, kitab الجنائز dlm. bab ما يستحب من تعزية أهل الميت.

²⁶⁸ . Al-Hāfiẓ Abū Abd. al-Lāh Muḥammad b. Yazīd, *Sunan ibn Mājah*, Istanbul : Cagri Yayinlari & Dār Sahnūn, cet. ke-2, 1992, jil. 1, hlm. 514 dlm. kitab الجنائز bab ما جاء في الطعام يبعث إلى أهل الميت

Maksudnya : " *Buatkanlah oleh kalian makanan untuk keluarga Ja'afar, kerana sesungguhnya telah menimpa hal yang menyibukkan* "

Kedua, amalan membaca ayat-ayat *Abittham Cekkampi*, *Suat Sorp* dan *Suat Kradok* di kalangan masyarakat Siam pula boleh diikaskan kepada pembacaan talqin²⁶⁹ dan ayat-ayat suci al-Quran. Namun sekarang ini, amalan talqin digunakan untuk mengajar orang mati setelah dikebumikan. Kesimpulannya, talqin ini terbahagi kepada dua iaitu talqin sebelum mati dan talqin sesudah mati. Membaca talqin kepada orang yang sedang nazak adalah dituntut oleh Islam berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w.²⁷⁰

"لَقْنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"

Maksudnya : " *Ajarkanlah kepada orang yang hampir mati dari kalangan kamu kalimah La Ilah illa al-Lah* "

Imam Nawawiy ketika menerangkan hadith ini menyatakan bahawa maksud

(موتاكم) di sini ialah orang yang hampir mati²⁷¹ berdasarkan kepada hadith:²⁷²

"عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من

كان أخرجوه له إلا الله دخل الجنة"

Maksudnya : " *Dari Mu'az bin Jabal katanya: "RasuluLlah s.a.w bersabda : "Sesiapa yang mengakhiri kata-katanya dengan kalimah La Ilah ila al-Lah ia akan masuk syurga"* "

²⁶⁹ . Talqin bermaksud mengajar atau memberi peringatan kepada seseorang sama ada ketika hidup atau ketika sedang nazak. Rujuk *al-Munjid fi al-Lughah wa al-A'lām*, Beirut : Dār al-Masyriq, cet. ke-27, 1976, hlm. 730.

²⁷⁰ . Ibn. Mājah (207-275 H), *Sunan Ibn. Mājah*, op.cit., Juz. I, hlm. 464, kitab الجنائز, bab ما جاء في تلقين الميت لا إله إلا الله.

²⁷¹ . Al-Shawkāniy, Muḥammad Ibn. 'Alī Ibn. Muḥammad, *Nayl al-Awtār Syarḥ Muntaqab al-Akḥbar Min Ahādīth Sayyid al-Akḥbar*, Miṣr : Syarikat Maṭba'ah wa Maṭba'ah Muṣṭafā al-Bābiy al-Halabiy wa Awlādiḥ, cet. terakhir, 1995, Juz. ke-3, hlm. 23.

²⁷² . Abū Dawūd, *Sunan Abū Dawūd*, op.cit., Juz. ke-3, hlm. 187, kitab الجنائز, bab التلقين.

Para ulama berselisih pendapat dalam pembacaan talqin sesudah mati sebagaimana yang diamalkan oleh penganut Buddha Siam dan segelintir umat Islam pada hari ini. Sebahagian daripada mereka seperti sebilaangan kecil ulama Shafe'ie, Fuqaha' Hanbali, Qadi Hassan dan Sheikh Nasr al-Muqdisiy berpendapat ia sunat dilakukan dengan berpegang kepada satu *athar*.²⁷³ Manakala sebahagian yang lain pula menegahnya. Manakala Ibn. Taymiyah pula berpendapat bahawa talqin itu tidak wajib, tetapi sekiranya dilakukan tidak mengapa.²⁷⁴ Walaupun demikian, Imam Muhammad ibn. Ismail (m. 1182H) berpendapat bahawa amalan ini adalah bid'ah kerana hadith-hadith yang berkaitan dengannya tidak sahih²⁷⁵ dan tidak dilakukan di zaman Rasulullah.²⁷⁶ Penulis lebih cenderung berpegang dengan pendapat golongan kedua kerana hujah-hujah golongan pertama banyak bersandar kepada hadith-hadith marfu' dan da'if.

Keempat, kepercayaan bahawa masih wujud hubungan antara orang yang masih hidup dengan orang yang telah meninggal dunia sebagaimana yang terdapat dalam kepercayaan masyarakat Siam adalah sama dengan pandangan Islam. Islam berpendapat bahawa setiap kebaikan dan kejahatan yang dilakukan oleh ahli keluarga yang masih hidup terutamanya isteri atau suami dan anak-anak serta

²⁷³ . Imām Abū Zakariyya Yaḥyā al-Nawāwīy al-Dimasyqīy, *Rawdah al-Ṭalībīn*, t.c., t.t., Juz. ke-2, hlm. 137. Lihat juga al-Nawāwīy, *al-Majmū' Syarḥ al-Madḥāhib*, Miṣr : Maṭba'ah al-Imām, t.c., t.t., Juz. ke-5, hlm. 13.

²⁷⁴ . Ḥasnayn Muḥamad Makhḥluf, *Fatawā Syar'iyyah wa Buhūth Islāmiyyah*, Miṣr : Dār al-ʿIṭṣām, Juz. ke-2, hlm. 29 dan hlm. 272-273 dalam bab في الجنائز.

²⁷⁵ . Al-Sheikh al-Imām Muḥammad Ismā'il al-Amīr al-Yamṇā al-Ṣan'ānīy, *op.cit*, hlm. 576-578.

²⁷⁶ . al-Nawāwīy, *Rawdah al-Ṭalībīn*, *op.cit*, hlm. 137.

orang-orang yang berada di bawah tanggungan si mati akan turut dirasai oleh mereka di alam barzakh.²⁷⁷ Oleh itu, waris yang masih hidup disarankan supaya sentiasa membuat kebajikan untuk disedekahkan kepada orang yang telah meninggal dan berdoa untuk kesejahteraan mereka di alam barzakh. Jumhur ulama berpendapat bahawa pahala amalan-amalan tersebut akan sampai kepada mereka.²⁷⁸ Firman ALLah s.w.t yang bermaksud :²⁷⁹

"Oleh itu, maka tetapkanlah pengetahuanmu dan keyakinanmu (wahai Muhammad) bahawa sesungguhnya tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan ALLah, dan mintalah ampun kepada-Nya bagi salah silap yang engkau lakukan, dan bagi dosa orang-orang yang beriman - lelaki dan perempuan; dan (ingatlah) ALLah mengetahui akan keadaan gerak-geri kamu (di dunia) dan keadaan penetapan kamu (di akhirat) "

Namun, amalan mengadakan kenduri sempena hari-hari tertentu seperti sempena tiga hari, 40 hari dan 100 hari kematian dengan menentukan jenis-jenis makanan tertentu sebagaimana yang diamalkan oleh masyarakat Siam merupakan amalan yang ditegah di dalam Islam. Bahkan amalan ini dianggap bid'ah yang menyesatkan kerana tidak dijalankan di zaman Rasulullah, para sahabat dan umat Islam yang terdahulu.²⁸⁰ Pendapat ini disokong oleh hadith yang diriwayatkan dari Jabir r.a :²⁸¹

"كنا نعد الاجتماع لأهل الميت وضعهم الطعام النياحة"

²⁷⁷ . *Ibid*, hlm. 29 dan hlm.272-273.

²⁷⁸ . *Ibid*, hlm. 273-282

²⁷⁹ . *Quran, Surah Muhammad*, ayat 1⁰.

²⁸⁰ . Imām Shāfi'ie, *al-Umm*, Beirut : Dār al-Ma'rifa, t.c., t.t., Juz. I, hlm. 248. Lihat juga al-Shawkāniy, *Nayl al-Awṭar, op.cit.*, hlm. 39-40

²⁸¹ . Al-Dimyāti, *I'ānah al-Tālibīn*, Dār al-Ihyā' al-Kutb al-'Arabiyyah, t.c., t.t., Juz. ke-2, hlm. 146.

Maksudnya : "*Kami menganggap bahawa berkumpul di rumah keluarga si mati dan menghidangkan makanan adalah sama hukumnya dengan nihayah (meratapi mayat)*"

Manakala perbezaannya pula adalah dalam aspek-aspek seperti pertama, menyimpan mayat untuk tempoh tertentu sama ada di rumah atau di tempat-tempat lain. Amalan masyarakat Buddha Siam yang menyimpan mayat beberapa hari di rumah atau di *wat-wat* dengan para *Sangha* membacakan ayat-ayat dari kitab suci mereka bertentangan dengan ajaran Islam. Islam menyatakan bahawa mayat mesti segera diselenggarakan sebagai suatu penghormatan kepadanya. Tindakan me'umatkan pengurusan jenazah dianggap sebagai menzaliminya berdasarkan sabda Rasulullah s.a.w.²⁸².

"عن ابن عمر : " سمعت رسول الله يقول : "إذا مات أحدكم فلا

تحبسوه وأسرعوه إلى قبره"

Maksudnya : "*Apabila meninggal salah seorang daripada kamu, maka janganlah kamu menyimpannya dan segeralah membawanya ke kubur*"

Dan sabdanya lagi.²⁸³

"إسرعوا بالجنائز فإن تك صالحة فخير تقدموها وإن تك سوى ذلك

فشر تضعونه عن رقابكم"

Maksudnya : "*Segerakanlah mengurus jenazah ! Bila dia termasuk orang soleh, maka baik sekali bila dipercepatkan penyelesaiannya, bila dia termasuk selain dari itu, apakah sebabnya kamu mempertahankan yang tidak baik atas pundakmu*"

²⁸² Al-Sheikh al-Imām Muḥammad bin Ismā'īl al-Amīr al-Yamān al-Ṣan'ānīy (m. 1182 H), *Subul al-Salām bi Syarḥ Bulugh al-Marām Min Janā'i Adillāh al-Aḥkām*, Miṣr : Dār al-Ḥadīth, t.c., t.t., Juz. 2, hlm. 563-564.

²⁸³ *Ibid*

Kedua, upacara cerai mati atau *Sia Kan Tai* sebagai tanda perpisahan antara si mati dengan isteri yang masih hidup. Upacara ini pada pandangan Islam adalah tidak perlu kerana seorang isteri yang kematian suami dengan sendirinya akan terlepas dari pangkat 'isteri' apabila selesai tempoh eddahnya.²⁸⁴

Ketiga, upacara pembakaran mayat. Islam menganggap manusia sebagai makhluk yang mulia dan terhormat sama ada semasa hidup atau sesudah meninggal dunia. Firman Allah s.w.t :²⁸⁵

❖ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ

Maksudnya : "*Dan sesungguhnya Kami telah muliakan anak-anak Adam*"

Di antara cara memuliakan manusia selepas kematian mereka ialah dengan menanam mereka di dalam liang-liang lahad atau lubang-lubang kubur. Isyarat ini ditunjukkan oleh Allah melalui kisah Qabil dan Habil melalui firman-Nya :²⁸⁶

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِثُ سَوْءَةَ أَخِيهِ

Maksudnya : "*Kemudian Allah menghantar burung gagak (menyuruhnya) mengorek-ngorek di bumi supaya diperlihatkan kepada (Kabil) bagaimana (cara) menimbus mayat saudaranya ...*"

Selain dari itu, Islam juga berpendapat bahawa menyakiti mayat adalah sama dengan menyakiti orang yang masih hidup. Sabda Rasulullah s.a.w :²⁸⁷

"كسر عظم الميت ككسره حيا"

²⁸⁴ . Ibn. Syaddād, Bahā' al-Dīn (m. 632 H), *Dalā'il al-Aḥkām*, Taḥqīq : al-Sheikh Muḥammad b. Yahyā b. Ḥassan aal-Najmīy, Beirūt : Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, cet. 1, 1991, hlm. 314-315.

²⁸⁵ . *Quran*, *Surah al-Isra'*, ayat 70.

²⁸⁶ . *Quran*, *Surah al-Ma'idah*, ayat 31.

²⁸⁷ . Al-San'āniy, *Subul al-Salām*, op.cit., hlm. 571.

Maksudnya : "*Menghancurkan tulang orang yang telah mati adalah sama dengan menghancurkan tulang orang yang masih hidup*"

Hadith di atas jelas menunjukkan bahawa perbuatan menyakiti mayat dengan menghancurkan tulang-tulang mereka adalah dilarang di dalam Islam. Oleh itu, perbuatan membakar mayat lebih-lebih lagi dilarang kerana ia akan menyakiti seluruh anggota mayat. Manakala cara menyelenggarakan mayat dengan menanam merupakan cara yang disepakati oleh semua syariat Agama *Samawiy* dan Rasulullah s.a.w sendiri menjelaskannya dalam bentuk lisan dan perbuatan. Ia juga turut disepakati oleh umat Islam sejak dari zaman sahabat, tabe' in hingga sekarang²⁸⁸. Berdasarkan dalil di atas, nyatalah bahawa Islam tidak mengharuskan perbuatan membakar mayat.²⁸⁹

Kesimpulannya, daripada huraian-huraian di atas jelas menunjukkan bahawa terdapat aspek-aspek persamaan dan perbezaan dalam beberapa sudut antara adat perkahwinan, adat semasa mengandung dan bersalin serta adat upacara kematian di kalangan masyarakat Buddha Siam dengan amalannya di kalangan masyarakat Islam.

e) Unsur-unsur Adat Resam Masyarakat Siam Dalam Amalan Masyarakat Islam

Hasil dari penyelidikan dan pemerhatian terhadap adat resam masyarakat Buddha Siam, penulis mendapati terdapat beberapa amalan mereka yang turut

²⁸⁸ . Hasanayn Muḥamad Makhluf, *op.cit* , hlm. 30-31.

²⁸⁹ . *Ibid*, hlm. 31.

diamalkan oleh segelintir masyarakat Islam. Amalan-amalan tersebut ditolak oleh Islam kerana sebahagiannya bertentangan dengan konsep asas dalam Islam sebagaimana yang telah penulis jelaskan sebelum ini dan sebahagiannya pula mengandungi unsur-unsur bid'ah dan khurafat. Antaranya ialah :-

Pertama, adat menabur beras kunyit dan menyuap nasi semangat untuk menambahkan semangat kepada pengantin serta menghalau roh-roh jahat, bersanding untuk mempamerkan pengantin kepada para hadirin, berendam untuk mencantikkan pengantin serta perbuatan menepung tawar pengantin untuk membuang sial dalam upacara perkahwinan.

Kedua, adat melenggang perut sewaktu kandungan berumur tujuh bulan dengan peralatan-peralatan tertentu seperti buah kelapa disertai bacaan jampi mentera untuk mengelakkan sebarang kejadian buruk sewaktu bersalin dan penyediaan kelengkapan bersalin secara tradisional untuk menghalang gangguan hantu dan jembalang dalam adat bersalin.

Ketiga, adat mentaqinkan mayat sesudah dikebumikan, adat menunggu kubur selama tiga atau tujuh hari dengan mengupah orang membaca al-Quran di kubur si mati untuk mengirinkan pahala dan mententeramkan mereka serta mengadakan kenduri sempena tiga hari, tujuh hari, empat puluh hari dan seratus hari kematian.²⁹⁰

²⁹⁰ Ismail Hamid, *Masyarakat Dan Budaya Melayu*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, cet. 1, 1988, hlm. 54.

6) PERSAMAAN HAK ANTARA KAUM LELAKI DAN WANITA

Kaum wanita dalam pandangan agama lain seperti masyarakat Mesir Purba, Hindu dan Buddha dianggap sebagai golongan kelas kedua. Walaupun peluang untuk terlibat dalam bidang keilmuan dan keagamaan agak terbuka dalam agama Buddha, namun penglibatan mereka dianggap boleh mendatangkan bahaya kepada masyarakat. Buddha pernah memberikan kenyataan apabila ditanya mengenai pengikut beliau dari kalangan wanita dengan katanya :²⁹¹

“Jangan kamu melihat mereka (wanita) atau bercakap-cakap dengan mereka atau sekurang-kurangnya hendaklah kamu berjaga-jaga daripada mereka”

Pandangan di atas disangkal oleh Islam. Penjelasan lanjut mengenainya boleh dilihat dalam *Fatawa Qardhawi* karangan Dr. Yusuf al-Qardhawi.²⁹² Peranan mereka dalam bidang keagamaan juga agak terbatas di mana mereka hanya diberi tanggungjawab sebagai pembantu golongan *Sangha* dalam menyelenggarakan keperluan *wat*. Mereka juga tidak dibenarkan menjadi *Sangha* dan tidak boleh mengetuai sesuatu upacara keagamaan.²⁹³

Manakala dalam Islam, keterampilan kaum wanita seperti Hawa' isteri Nabi Adam a.s, Siti Sarah isteri Nabi Ibrahim a.s, Siti Hajar ibu kepada Nabi Ismail, Asiah isteri Firaun dan lain-lain dalam membentuk sejarah umat sejak dari

²⁹¹ . Ahmad Syalaby, *Muqāranaṭ al-Adyān : Adyān al-Hind al-Kubrā*, Qāhirah : Maktabaṭ Nahdah al-Miṣriyyah, cet. ke-5, 1978, . m. 278.

²⁹² . Yusuf al-Qardhawi, (Dr.), *Fatawa Qardhawi : Permasalahan, Pemecahan dan Hikmah*, *op.cit.*, hlm. 288-292.

²⁹³ . *Supra*, Bab Ketiga, hlm. 145-146.

zaman silam amat menakjubkan²⁹⁴. Pada zaman Rasulullah s.a.w pula, para *Ummahat al-Mu'minin* telah membuktikan keupayaan mereka menjadi para pejuang Islam yang unggul sebaris dengan kaum lelaki. Kemunculan Saidatuna Khadijah binti Khuwaylid sebagai tokoh muslimat pertama mendapat pengiktirafan daripada semua pihak termasuk al-Ghazali.²⁹⁵ Pengorbanan beliau terhadap perjuangan Rasulullah s.a.w dalam bentuk moral dan material hasil dari keyakinan terhadap janji-janji Allah tercatat dalam lipatan sejarah.²⁹⁶ Sayidatina 'A'ishah pula merupakan tokoh guru yang ulung di kalangan sahabat dan tabe'in.²⁹⁷ Manakala di zaman Khilafah Abbasiyah (sekitar tahun 50-an), lahir Rabi'ah al-Adawiyah sebagai tokoh sufi yang terbilang di Basrah.²⁹⁸ Dan di kalangan para pejuang Islam kontemporari pula, muncul tokoh-tokoh seperti Zainab al-Ghazali dan Maryam Jameelah yang banyak memberikan sumbangan dalam bentuk idea dan gerakerja terhadap perkembangan dakwah Islamiyah.

Keutamaan kaum wanita pada pandangan Islam pula boleh dilihat daripada hadith berikut. Sabda Rasulullah s.a.w :²⁹⁹

²⁹⁴ 'Uṣmat al-Dīn Kur Kur, (Dr.), Ḥarām al-Ḥaylah, *al-Mar'ah Min Khilāl al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ li al-Imām al-Bukhārī*, Dār al-Mutanabbīy, t.c., 1991, hlm. 589-591.

²⁹⁵ Muḥammad al-Ghazali, *Fiqh al-Sirah*, Kuala Lumpur : Dewan Pustaka Fajar, t.c., 1980, Jil. 1, hlm. 47.

²⁹⁶ Munir Muḥamad Ghadbān, *al-Manḥaj al-Ḥarakīy li al-Ṣirāt al-Nabawīyah*, Urdūn : Maktabat al-Manār, cet. ke-2, 1985, hlm. 122. Lihat juga 'Umar Riḍā Kaḥḥālāh, *op.cit.*, Beirūt : Mu'assasat al-Risālāh, cet. ke-3, 1977, Jil. 1, hlm. 331.

²⁹⁷ Muḥammad 'Alī Qutb, *op.cit.*, hlm.

²⁹⁸ Kaḥḥālāh, 'Umar Riḍa, *op.cit.*, hlm. 78.

²⁹⁹ Ibnu Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, *op.cit.*, Juz. ke-2, hlm. 121, kitab الأدب, bab الوالد.

والإحسان إلى البنات.

"من كان له ثلاث بنات فصبر عليهن وأطعمهن وسقاهن وكساهن من جدّة كن له حجابا من النار يوم القيامة"

Maksudnya : "*Sesiapa yang mempunyai tiga orang anak perempuan, dia bersabar dan menyediakan makanan dan pakaian yang baik kepada mereka. Semua itu akan menghalangnya daripada api neraka di hari Kiamat*"

Dan sabda Rasulullah s.a.w : ³⁰⁰

"من ولدت له أبنة فلم يدها ولم يهنها ولم يؤثر ولده عليها أدخله الله بها الجنة"

Maksudnya : "*Sesiapa yang mempunyai anak perempuan, dia tidak menanamnya hidup-hidup, tidak menghinanya dan tidak membeza-bezakannya dengan anak lelaki, dia akan dimasukkan ke dalam syurga*"

Kesimpulannya, Islam tidak membezakan antara lelaki dan wanita dalam hak menuntut ilmu, mengajarkan ilmu dan beramal dengan amalan-amalan Islam. Kedua-dua pihak (lelaki dan wanita) datang dari sumber yang sama dan perlu saling bantu membantu dalam membentuk kecemerlangan di dunia dan di akhirat.

³⁰⁰. Ibn. Ḥanbal, Aḥmad bin Muḥammad Abū 'Abd. al-Lāh, *Musnad Ibn. Ḥanbal*, Qāhira, t.p., t.t., hlm. 222.