

BAB SATU

KEPENTINGAN HADITH DAN SUNNAH

K. PENTINGAN HADITH DAN SUNNAH MENGIKUT PERUNDANGAN ISLAM

Al-Qur'an diturunkan sebagai kitab petunjuk untuk membawa manusia ke jalan yang lurus agar beroleh kebahagian di dunia dan di akhirat. Tetapi, oleh kerana sebahagian ayat-ayat al-Qur'an itu diturunkan dengan uslub yang ringkas dan maksudnya tidak boleh diketahui dengan jelas melainkan dengan keterangan dan penjelasan Rasūlullah (s.a.w.) melalui sunnahnya. Oleh itu sunnah memainkan peranan penting di dalam menjelaskan maksud ayat-ayat al-Qur'an.

1.1. Pengertian Hadith.

Dari segi bahasa perkataan hadīth (حديث) adalah kata asal dari perkataan hadatha (حدث) yang bererti baharu, yang tidak lama, cakap, bual, omong, cerita dan berita.¹ Al-Qur'an ada menggunakan perkataan hadīth dan segala pecahannya yang memberi erti perkhabaran.²

¹ Muhammad Idris Abdul Rauf al-Marbawi, Kamus Idris al-Marbawi, (Singapura: Pustaka Nasional, t.t.), h. 123.

² Subhi al-Salih, 'Ulum al-Hadith wa Muftalah, (Beirut: 1971), h. 3.

Dari segi istilah pula, perkataan hadith bererti ucapan, perbuatan, pengakuan, akhlak dan sifat-sifat kejadian Rasūlullāh (s.a.w) sada sebelum diutuskan menjadi Rasūl termasuk ibadah-ibadahnya di Gua Hira' atau selepasnya.³

Oleh itu secara etimologi, perkataan hadīth boleh membawa erti yang berbagai-bagai seperti:

- i. Perbuatan, seperti firman Allah:

وَمِنْ يَوْمِ الْذِي كَفَرُوا عَصَمَ الرَّسُولُ لِنَفْسِهِ
لَا يَرْجُو لَهُ يَكْتُبُنَّ لَهُ إِنَّمَا
⁴ لَهُ مَا يَرْجُو

Di hari itu orang-orang kafir dan orang-orang yang mendurhakai Rasul, ingin supaya mereka disemaratakan dengan tanah dan mereka tidak dapat menyembunyikan (dari Allah) sesuatu kejadian pun.

- ii. Khabar seperti firman Allah:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
إِنَّمَا أَنْذِنْنَا لِكَوْنِكُمْ نَّاسِيَةً
أَنْتُمْ وَالْأَرْضُ تُرْفَى
وَالْأَنْعَامُ مَا كَفَرُوا
⁵ لَهُمْ مَا شَاءُوا

Ya tuhanku, kesungguhnya Engkau telah memberi kepadaku sebahagian kerajaan dan telah mengajar kan kepadaku sebahagian takbir mimpi. (Ya Tuhan) pencipta langit dan bumi, Engkaulah pelindungku di dunia dan di akhirat, wafatkanlah aku dalam keadaan Islam dan gabungkanlah aku dalam orang-orang salih.

³ Muhammad Ajaj al-Khatib, Al-Sunnah qabli al-Tadwin, (Beirut: Dar al-Fikri, 1971) h. 16.

⁴ S. Al-Nisa': a. 42.

⁵ S. Yusuf: a. 101.

iii. Perkataan, perbicaraan, seperti firmanNya:

اَللّٰهُ اَكْبَرُ
لَا إِلٰهَ مِنْهُ مُصْرِفٌ
⁶

Allāh, tidak ada tuhan selain Dia, sesungguhnya Dia akan mengumpulkan kamu di hari kiamat yang tidak ada keraguan padanya dan siapakah orang yang paling lebih benar perkataannya daripada Allāh.

Maka jelaslah di sini bahawa, perkataan hadīth juga membawa maksud perkhabaran, cerita dan perbualan namada berkaitan dengan agama atau keduniawan, perkara yang telah berlaku atau perkara semasa, perkara itu sedikit atau pun banyak.⁷

1.2. Pengertian Sunnah.

Dari segi bahasa perkataan sunnah membawa erti jalan atau bawaan hidup semada terpuji atau tercela.⁸ Rasūlullāh (s.a.w.) pernah menggunakan perkataan sunnah yang memberi erti menurut bahasa dalam beberapa hadīth, antaranya di dalam hadīth yang membawa maksud:

⁶ S. Al-Nisa': a. 87.

⁷ Prof. Napiyah bin Abdullah, Peranan Dan Metodologi Hadith, (Kuala Lumpur: Penerjemah Itali Jawiul Islam Jabatan Perdana Menteri, 1986), n. 2.

Ibrahim Mustafu ckk, Mu'jam al-Wasit, (Keherah: Matba'ah Misr 1962,), h. 2.

Sesungguhnya kamu akan mengikuti sunnah (jalan) orang-orang yang sebelum kamu sejengkal demi sejengkal, sehasta demi sehasta sehingga sekiranya mereka memasuki lubang biawak nescaya kamu akan mengikutinya.

Rasūlullah (s.a.v) juga telah bersabda yang termakoud:

Sesiapa yang mengada-adakan suatu sunnah (jalan) yang baik untuk Islam, lalu diikuti oleh orang lain, maka untungnya pahala dan pahala yang sama dengan pahala orang yang mengikutinya dengan tidak dikurangkan sedikit pun pahalanya. Dan sesiapa yang mengadakan sunnah yang tidak baik lalu diikuti oleh orang lain maka dicatat untuknya dosa dan juga orang yang mengikutinya dengan tidak dikurangkan sedikit pun dosanya.

Dari kedua-dua hadīth di atas jelaslah menunjukkan bahawa pengertian sunnah menurut bahasa ialah jalan atau bawaan hidup samada terpuji atau tercela dan kata jama'nya ialah sunan.¹¹

Menurut istilah pula, sunnah bererti sabda, perbuatan dan taqrīz (persetujuan) yang berasal dari Rasūlullah (s.a.v.)¹²

⁹ Bukhāri, Muhammad Ibn Imaail, Sahih Bukhāri, J. ix, (Kaherah: Matba'ah al-Nabi al-Halabi, 1377H), lihat dalam kitab Kitab al-Taqrib, bab Tillib, h. 129.

¹⁰ Abu Hussin Muslim al-Hajjaj, Sahih Muslim bi Sharh al-Nawawi, J. (Mesir: Matba'ah al-Misriyyah, 1349H), lihat dalam kitab Kitab al-Taqrib, bab Tillib, h. 226.

¹¹ Muhammad bin Imaail, Metode Penyampaian Dan Penerimaan Hadith Di Baman Rasulullah Dan Sahabat, (Kuala Lumpur: ABII, 1987) h.2.

¹² Prof. Dr. Mukhtar Ashya, Dasar-Dasar Pembinaan hukum Fiqh Islami (Bandung: Pustaka Al-Ma'arif, 1983) h. 53.

Para ulama bercelisih pendapat dalam memberi pengertian sunnah dari segi istilah. Ulama Usul Fiqh, ulama Fiqh dan ulama Hadīth tidak sepakat dalam memberi pengertian sunnah kerana skop dan tujuan kajian mereka adalah berlainan antara satu sama lain.

Ulama Usul Fiqh melihat Rasūlullāh (s.a.w.) sebagai seorang yang mengasaskan hukum-hukum shar' dan meletakkan dasar-dasar bagi mujtahid sesudahnya dan juga menerangkan kepada manusia undang-undang hidup. Oleh itu mereka mengumpul ucapan-ucapan, perbuatan dan persetujuan Rasūlullāh (s.a.w.) untuk menetapkan hukum-hukum shar'. Oleh itu mereka mentakrifkan sunnah ialah perkataan, perbuatan dan persetujuan Rasūlullāh (s.a.w.).¹³

Ulama Fiqh pula berusaha setaja upaya mereka untuk membimbing manusia agar jangan terkeluar dari perbuatan Rasūlullāh (s.a.w.) dengan berpedomanan hukum-hukum shar'. Mereka membahaskan hukum-hukum shar' itu dengan melihat kepada perbuatan manusia dari segi wajib, haram, harus dan sebagainya. Oleh itu mereka mentakrifkan sunnah ialah sesuatu perbuatan yang dilakukan mendapat pahala dan meninggalkannya mendapat cela tidak mendapat siksa.¹⁴

¹³ Al-Shawkani, Muhamad Ibn Ali, Irahad al-Fuhul ila Tahqiq al-Haq'at al-Uṣul, (Mesir: Maṭba'ah Mustafa al-Babi al-Malabi, 1937), h. 33.

¹⁴ Al-Laknawi, Tuhfat al-Akhyar fi Ihya' al-Sunnah al-Abرار, (Kaherah: Dar al-Kutub al-Hadithah, t.t.), h. 120.

Sementara ulama hadīth pula di dalam kajian menganggap Kaṣūlullāh(g.ā.v.) sebagai contoh tauladan yang baik. Oleh itu mereka mencatatkan apa-apa yang berhubung dengan perjalanan, sifat-sifat, berita, perbuatan, perkataan dan perestujuan semada perkara itu berhubung dengan shah atau tidak. Bertolak dari sinilah mereka bentakrifkan sunnah ialah apa-apa yang disandarkan kepada Kaṣūlullāh(g.ā.v) daripada perkataan, perbuatan, perestujuan atau sifat semada sifat kejadian atau sifat akhlak, sirah semada sebelum atau sesudah menjadi Kaṣūl.¹⁵

—

Ketidaksepakatan juga timbul dalam masalah apakah hadith dan sunnah itu sama dan boleh dijelaskan dalam satu lafadz dan satu pengertian antara satu sama lain. Antara ulama hadīth seperti Dr. Subhi Salih mengatakan dua kalimah adalah sama.¹⁶ Namakala ulama Fiqh dan ulama Usul Fiqh memandang dua perkataan tersebut adalah berbeza. Antara mereka ialah:

- i. Dr. Yusuf Nusa, iaitu seorang gurubesar di Universiti Cairo di mana dalam bukunya yang berjodol جَوْدُ الْأَكَادِيمِيِّ borkata: Sunnah ialah apa yang keluar dari Rasul, baik berupa perkataan, perbuatan atau perestujuannya. Sedangkan hadith ialah

¹⁵ Muhammad 'Ajjaj al-Khātib, O., cit., h. 39.

¹⁶ Umar ibn al-Siba i., Al-Sunnah wa Makanatuha fi Tashri' al-Islāmi (Kherah: Maktabah Dar al-Arudah, 1961), h. 66.

ana yang terkeluar dari Rasūlullāh (s.a.w.) berupa perkataan sahaja.¹⁷

ii. Ibn al-Kamal pula berkata, sunnah ialah suatu yang dinukil dari Nabi Muhammad (s.a.w.) baik berupa perbuatan atau sabdanya sedangkan hadith ialah khueus sabdanya sahaja.¹⁸

iii. Menurut Dr. Tawfiq dalam kitabnya دین مکمل و تاریخ اسلام menarangkan sebagai berikut:

" Sunnah ialah suatu jalan yang dilakukan atau dipraktikkan oleh Nabi secara continue dan diikuti oleh para sahabatnya, sedangkan hadith ialah ucapan-ucapan Nabi yang diriyatkan oleh seorang, dua atau pun tiga orang perawi dan tidak ada yang mengetahui ucapan-ugapan tersebut selain mereka sendiri.

1.3. Pembahagian Hadith.

Secara keseluruhannya, hadīth terbahagi kepada dua jenis iaitu:

a. Hadīth yang diriyatkan oleh Rasūlullāh (s.a.w.) daripada Allah dinamakan hadīth Qudai. Ada juga para ulama yang menamakan hadīth Ilahi atau pun hadīth Rabbani.

¹⁷ Drs. Maajsfuk Zuhdi, Ringkasan Ilmu Hadith, (Surabaya: Pustaka Progresif, 1983), h. 16.

¹⁸ Ibid.

¹⁹ Ibid.

b. Hadīth yang diriwayatkan oleh perawi dari Rasūlullāh (g.a.v)
Jenis ini dinamakan hadīth Nabawi.

Hadīth Qudsi ialah percakapan Allāh yang diriwayatkan oleh Rasūlullāh (g.a.v). Periwayat hadīth Qudsi, semasa meriwayatkan hadīth iai, meriwayatkan dari Rasūlullāh (g.a.v) dengan berdasarkan kepada Allāh.ertiannya Rasūlullāh (g.a.v) memindahkan percakapan Allāh dengan bahasanya sendiri.

Hadīth Qudsi berbeza dengan al-Qur'ān kerana al-Qur'ān merupakan wahyu yang mengandungi lafadz dan maknanya sedangkan hadīth Qudsi hanya mengandungi maknanya sahaja. Sesekali lafadznya datang dari Rasūlullāh (g.a.v).²⁰

Al-Qur'ān hanya diniisahkan kepada Allāh sahaja sedangkan hadīth Qudsi diniisahkan kepada Allāh secara langsung disebut dalam bahasa arab nisbah Insha' dan ada juga diniisahkan kepada Rasūlullāh (g.a.v) dalam bentuk baginda sendiri sebagai pencerita.²¹

Di camping itu juga al-Qur'ān thabit secara pasti dari Allāh kerana ia dipindahkan dengan jalan mutawatir. Al-Qur'ān

²⁰ Al-Shahāwi, Ibrāhim Daūuki, Muṣṭalah al-Hadīth, (— : Shawkat al-Tabe'at al-‘āniyyah al-Muttaqidah, t.t.) h. 113.

²¹ 211.

tidak boleh disentuh oleh orang yang berhadath sedangkan hadith Qudsai adalah sebaliknya. Begitu juga iaanya diwajibkan membaca dalam sembahyang sedangkan hadith sebaliknya.²²

Sejapa yang membaca al-Qur'an akan dikira sebagai ibadat sebaliknya hadith Qudsai tidak. Al-Qur'an juga merupakan su'jisat yang terbesar bagi Rasūlullāh (s.a.w). sedangkan hadith Qudsai adalah sebaliknya.²³

Hadith Qudsai juga berbeza dengan hadith Nabawi di mana dari segi sanad hadith Qudsai diniisahkan kepada Rasūlullāh (s.a.w) sebagai pencerita sedangkan hadith Nabawi diniisahkan kepada Rasūlullāh (s.a.w) sebagai orang yang bercaabda.²⁴

Dari segi makna, hadith Qudsai adalah wahyu dari Allah sedangkan hadith Nabawi sebahagian besarnya merupakan wahyu dan sebahagian besarnya merupakan ijtihad Rasūlullāh (s.a.w) di mana sekiranya ijtihad itu salah ia akan dibetulkan oleh wahyu.²⁵

hadith Nabawi pun, apabila ditinjau dari segi sanadnya iaanya terbahagi kepada dua bahagian, iaitu hadith Mutawatir dan

²² Ibid, h. 64.

²³ Ibid, h. 62.

²⁴ Ibid, h. 63.

²⁵ Ibid, h. 62.

hadīth Aḥad. Terdapat juga Ahli Fiqh menambahkannya satu lagi iaitu hadīth Mashhur. Walaubagaimana pun hanya hadīth Mutawatir dan hadīth Aḥad sahaja yang baunyaak diberbincangkan.

1. Hadīth Mutawatir.

Hadīth Mutawatir ditakrifkan sebagai perbuatan atau perkataan atau pengakuan Rasūlullāh (s.a.w) yang diketahui oleh beberapa orang yang sampai kepada bilangan Mutawatir iaitu bilangan yang tidak mungkin pada fikiran kita bahawa mereka akan bermuafakat berbuat dusta tentang perkhabaran itu.²⁶ Contohnya sebagaimana sabda Rasūlullāh (s.a.w) :

مَنْ جَوَدَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَنْ ظَرَفَ فِي الْجَنَّةِ

Barangsiapa berdusta atasku dengan sengaja pastilah bagi tepratnya di dalam neraka.

Menurut Imam Nawawi, hadīth ini diriwayatkan oleh 200 orang sahabat.²⁸ Abū Bakr al-Bazāz̄ar pula mengatakan periyatnya seramai 40 orang.²⁹

²⁶ Matan al-Arba'in Nawawiah, terjemahan Muatafa Abdul Rahman, Hadith Empat Puluh, (Pulau Pinang: Maktabah Haji Abdullah bin Mohd Noordin al-Rawi, 1966), h. 21.

²⁷ Muslim, Sahih Muslim, (İstanbul: Cagri Caginlari, t.t) lihat dalam kitab البخاري, bab 31, juz 1, h. 30

²⁸ Muatafa al-Siba 1, op. cit. h. 22

²⁹ Dra. Fatahur Rahman, Ikhtisar Muatalah Hadith, (Jandung: Et.al-Na'rif, 1974)h. 63.

Para Ahli Usul pula membahagikan hadith Mutawatir kepada dua bahagian iaitu:-

- a. Mutawatir Lafzi
- b. Mutawatir Ma'navi.

Mutawatir Lafzi ialah hadith yang diriwayatkan oleh orang yang susunan redaksi dan maknanya sesuai benar antara riwayat yang satu dan lainnya.⁴⁰ Dengan kata lain, semua periyat menggunakan ungkapan yang sama. Hadith seperti ini hanya sedikit sahaja yang ditemui.

Mutawatir Ma'navi pula ditakrifkan sebagai hadith yang tidak disharatkan dalam riwayatnya lafadz yang benar-benar datangnya daripada Nabi (s.a.w), tetapi memadailah dengan persamaan pada maknanya walaupun berlainan riwayatnya yang mana mustahil pada akal dan adat mereka bermuafakat untuk berbuat duata.⁴¹

ii. Hadith Ahad.

Hadith Ahad ialah sejatu yang diriwayatkan daripada Rasul (s.a.w) oleh sebilangan mereka yang tidak sampai jumlah Mutawatir nya dalam ketiga-tiga zaman sahabat, zaman tabi'in dan zaman

⁴⁰ Ibid, h. 62 .

⁴¹ Dr. Subhi al-Salih , op. cit, h. 149.

nonrikut tabi'in.³² Contohnya seperti hadith yang diriwayatkan oleh Abu Hurayrah:-

مَنْ اشْرَقَ نَسَاءً فَرَضَ لَهُ عَذَابٌ كَوْنِيْرُ الْجَنَّةِ لِلْمُنْكَرِ
أَمْ لِمُنْكَرِ الْمُنْكَرِ مُنْكَرِ سُرُطَانِ رَصَادِ زَمَرَدِ
سَعَادِ نَسَاءٍ

³³.

Siapa yang membeli kambing, kesudian didapatinya cacat, maka ia bebas membuat pilihan selama mengambilnya. Sekiranya ia suka, maka bolehlah ia mengambilnya. Tetapi, sekiranya ia tidak puas hati, maka bolehlah ia mengembalikannya kambing tersebut dan dikembalikan bercara segantang tamar.

Hadith Ahad apabila ditinjau dari segi sanadnya, ia terbahagi kepada tiga bahagian, iaitu:-

- a. Hadith Nashhur.
- b. Hadith Asim.
- c. Hadith Gharib.

Hadith Nashhur ialah hadith yang terdiri daripada lapisan periwayat-periwayat yang pertama, atau dari lapisan yang kedua, dari orang seorang atau dari beberapa orang sahaja. Secudah itu barulah tersebar luas, dinukilkan oleh se golongan orang-orang yang tidak dapat disangka bahawa mereka sapakat untuk berlustu.³⁴

³² Zakariya al-Harri, Maqasid al-ahkam al-Islamiyyah, (Dar al-Ittihad al-Arabi), t.t. Jh. 50.

³³ Abu Isa, Muhammad Ibn Isa, Sunan Tirmidhi, J.iii (Mesir: Mustafa al-Nabi al-Halabi, t.t.), lihat kitab, bab, h.553.

³⁴ Prof. T.H.M. Hasbi Siddiqi, Sejarah Dan Pengantar Ilmu Hadith (Jakarta, 1965), h. 174.

Hadīth Anīz pula ialah hadīth yang diriwayatkan oleh dua orang, walaupun dua orang rawi tersebut terdapat pada satu tabaqat (lapisan) saja, kemudian setelah itu, orang-orang pada meriwayatkannya ('selpas meriwayatkan adalah remai.)⁵⁵

Hadīth Gharrīb ialah hadīth, yang di dalam sanadnya terdapat seorang yang menyendiri dalam meriwayatkannya, di mana saja penyendirian dalam sanad itu terjadi.⁵⁶

Apabila hadīth Ahad dilihat dari sudut nilai dan bertabat rawinya, maka ia terbahagi kepada tiga, iaitu:-

- i. Hadīth Sahih.
- ii. Hadīth Hasan.
- iii. Hadīth Daif.

Hadīth Sahih ialah hadīth yang sanadnya bersambung dari permulaan sampai akhir, dicerita oleh periwata-periwayat yang adil, hafaz (dabit) dengan sempurna, tidak ada keganjilan dan tidak ada kecacatan.⁵⁷ Ianya terbahagi kepada dua, iaitu:-

- i. Sahih li Dhatihi (yang sahih dengan sendirinya)
- ii. Sahih li Ghayrihi (yang sahih dengan sokongan yang lain)

⁵⁵ Ura. Ratahur Rahman, o., cit., h. 74.

⁵⁶ Ibid, h. 77.

⁵⁷ Abdul Aziz Iskandar, Ilmu Hadīth, (Al-Mualimun Sungail, 1966), h.23.

Hadith Hasan pula ialah hadith yang sanadnya bersambung, periwayat-periwayat kepercayaan dan sempurna hanya seorang saja yang kurang derjatnya dari yang lain, tetapi tidak lemah.³⁸ Ia juga terbahagi kepada dua, iaitu:-

i. Hadith Hasan li Umatihi (yang dipersetujui dengan sendirinya.)

ii. Hadith Hasan li Ghayrihi (yang dipersetujui dengan seseorang yang lain).

Hadith Daif ialah hadith yang kehilangan satu sharat atau lebih dari sharat-charat hadith Sahih atau hadith Hasan.³⁹ Hadith ini memerlukan kekuatan daripada hadith-hadith yang lain untuk memastikan kebenarannya kerana dengan perkara yang sama diperkatakan oleh hadith yang lain itu boleh menyokong atau membantu yang lemah itu. Hadith Daif ini terbahagi kepada dua jenis iaitu:-

i. Hadith Daif yang tidak bersambung sanadnya. Antara jenis-jenisnya ialah seperti Mursal, Munqati', Mu'dal, Mudallas⁴⁰ dan juga Mu'allal.

ii. Hadith Daif yang sebab lemahnya adalah selain dari tidak bersambung sanadnya. Antaranya Mud'af, Mudtarab, Maqlub,⁴¹ Sa'aza, Mungkar, Hatruk dan Matruh.

³⁸ Ibid, h. 20-27

Ira. Miftahur Rahman, o. cit. h. 149.

Dr. Muhammad Ajaj al-Shatib, o. cit, h. 37.

⁴⁰ Ibid, h. 44.

Hadith Sahih dan hadith Hasan adalah pegangan ulama dan hujjah yang dapat diterima menentukan hukum segala sesuatu tentang halal, haram, wajib, sunat dan makruh. Demikian juga kedua-duanya dapat menjadi hujjah dan pegangan dalam hal-hal yang berkenaan dengan kejadian-kejadian yang telah lalu atau yang akan terjadi dalam alam ghairi dan alam nyata.

1.4. Kedudukan Hadith Dan Sunnah Dalam Perundangan Islam.

Al-Qur'an adalah sumber utama dalam perundangan Islam. Ia adalah wahyu Allah yang diturunkan kepada Nabi Muhammad (s.a.w) melalui Jibril selama dua puluh tiga tahun untuk menjadi mu'jizat atas keseluruhannya. Al-Qur'an juga merupakan kitab petunjuk untuk membawa manusia ke jalan yang lurus agar beroleh kesejahteraan di dunia dan di akhirat.

Walaubagaimana pun, kandungan dan ajaran-ajaran yang terdapat di dalam al-Qur'an itu tidak dapat difahami dan diamalkan dengan sempurna melainkan melalui penjelasan dan huraian Nabi Muhammad (s.a.w). Penjelasan Rasulullah (s.a.w) itu termasuk di dalam pengertian sunnah. Ulama Islam berpendapat bahawa sunnah menjadi sumber kedua di dalam perundangan Islam selepas al-Qur'an. Hal ini dapat dibuktikan berdasarkan ayat-ayat al-Qur'an, al-Sunnah, ijma' dan pendapat para fuqaha.

1. dari al-Qur'an.

Dalam al-Qur'an terdapat ayat-ayat yang menyuruh orang-orang Islam beriman kepada Allah dan rasul-rasulnya. Firman Allah:-

فَإِنْ شِئْتَ اسْأَلْهُ وَرَسُولَهُ مِنْ حَمْدٍ فَمُؤْمِنٌ أَعْنَثْنَا
42. سَلْمٌ عَلَيْكُمْ

.....kerana itu berimanlah kamu kepada Allah dan rasulnya, jika kamu beriman dan bertaqwa, maka bagimu pahala yang besar.

Dalam ayat al-Qur'an yang lain Allah memerintahkan setiap orang Islam agar beriman kepada Allah dan rasulnya serta mematuhi segala tunjuk ajar dan tingkah laku yang didapati dari Rasulullah (s.a.w). Firman Allah:-

فَإِنْ شِئْتَ اسْأَلْهُ وَرَسُولَهُ مِنْ حَمْدٍ فَمُؤْمِنٌ أَعْنَثْنَا
43. سَلْمٌ عَلَيْكُمْ

.....hendaklah kamu beriman kepada Allah dan rasulnya yang ummi yang beriman kepada Allah dan kalimat-kalimatnya, hendaklah kamu ikut rasul mudah-mudahan kamu mendapat petunjuk.

Allah menegaskan lagi supaya orang-orang Islam berpegang teguh dengan sunnah sebagaimana firman Allah di dalam al-Qur'an:-

⁴²

S. Al-Imran: n. 179.

⁴³ S. Al-'Araf: a. 158.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَإِنَّ الْأَمْرَ مِنْكُمْ فَإِذَا نَسِيْتُمْ فِي أَشْيَاءِ حُرُوفِهِ
 لَا يُحِلُّ لِلَّهِ رَحْمَةً لَكُمْ زَرْفَوْكَ لَهُ
 وَلِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَوْيَالَ.
 ٤٤

Wahai orang-orang yang beriman. I Hendaklah taat kepada Allah dan taatilah kepada rasulnya dan pemerintah di kalangan kamu yang beriman. Jika kamu bersalahan pendapat tentang sesuatu perkara, hendaklah kamu kembalikannya kepada Allah dan rasulnya, jika benar-benar kamu beriman kepada Allah dan hari akhirat.....

Di dalam terjemahan ayat-ayat di atas, Allāh menyuruh orang-orang Islam supaya mengembalikan segala pertentangan dan perselisihan faham yang berlaku di kalangan mereka kepada Allah dan juga kepada rasulnya. Apa yang dimaksudkan dengan mengembalikan sesuatu kepada Allāh ialah melalui al-Qur'ān dan mengembalikan kepada rasulnya ialah melalui sunnah.

Di camping ayat-ayat di atas terdapat pula ayat-ayat yang menegah orang-orang Islam berpaling dari mentaati Allāh dan rasul. Allāh berfirman dalam ayat al-Qur'ān :-

وَمَا تَنْكِمْ لَكُمْ لَكُمْ عَبْدُوْهُ وَمَا يَحْكُمُ لَكُمْ سَارِقُوكُمْ
 ٤٥ وَاتْقُوا إِلَهًا لَمْ يَعْلَمْ إِلَهًا لَمْ يَعْلَمْ

⁴⁴ S. al-Nisa': a. 59.

⁴⁵ S. Al-Hashr: a. 7.

.....apa yang dibawa oleh Rasul kamu
terima dan apa yang ditegah oleh Rasul
hendaklah kamu jauhi.

Selain itu, terdapat juga di dalam al-Qur'an perkataan hikmah yang mengiringi perkataan al-kitab. Antaranya firman Allah:-

⁴⁶ *وَمَا أَنْهَاكُمْ بِالْحِكْمَةِ إِذَا دَرَأْتُمُ الظُّلُمَاتِ*

.....dan Allah telah mengajarkan kepada kamu al-kitab dan al-hikmah, dan telah mengajar kepada mu apa yang belum kamu ketahui. —

Imam Shafi'i menegaskan bahawa yang dimaksudkan dengan al-hikmah dalam ayat-ayat al-Qur'an di atas ialah sunnah Rasul (s.a.w)⁴⁷ Demikian juga Fakh al-Din al-Rāgi' telah menganalisa dengan mendalam perkataan al-hikmah dan antara makna-makna yang diberi oleh beliau ialah perkataan al-hikmah bermakna al-sunnah.⁴⁸

Jabila sabit yang perkataan al-hikmah bermakna al-sunnah maka orang-orang Islam wajib berpegang dengannya kerana al-sunnah merupakan sesuatu yang diturunkan oleh Allah.

⁴⁶ U. Al-Buqarah: 3. 181.

⁴⁷ Al-Shafi'i, Muhammad bin Idris, Al-'Umm, J. 11v (lesir: uvar al-ha'd, t.t.), n. 2'1.

⁴⁸ Al-Rāgi', Muhammad bin Umar Rakha'l-Din, Al-Tafsir al-Kabir, J. 4 (lesir: fatba'ah al-'ahiyah al-Maqriyyah, t.t) h. 7'.

Demikianlah sebahagian ayat-ayat al-Qur'an yang menegaskan supaya orang-orang Islam berpegang teguh dengan al-Sunnah.

11. Dari Sunnah.

Di dalam al-Sunnah terdapat dalil-dalil yang menyuruh orang-orang Islam supaya mematuhi al-Sunnah. Antaranya Rasul (s.a.w) bersabda yang bermakna:-

....hendaklah kamu berpegang dengan sunnahku dan sunnah khulafa' al-Kashidin yang McDapat petunjuk selepasiku, kazu hendaklah berpegang teguh dengan sunnah-sunnah itu.

Berdasarkan hadith di atas dapatlah disimpulkan bahawa Rasul (s.a.w) telah menyuruh orang-orang Islam agar berpegang teguh dengan sunnahnya dan juga sunnah khulafa' al-Kashidin yang mendapat retuajuk selepasnya, di samping verhujah dengan al-Qur'an.

Di camping itu juga kedapatan sunnah menjadi sumber kedua di dalam perundangan Islam. Ini telah dibuktikan dengan kata-kata Ibn Mas'ud iaitu:-

Barangsaiapa di antara kamu diuji dengan hukum maka hendaklah ia mengitum dengan apa yang ada

⁴⁹ Abu Dawud, Sunan Abu Dawud, ('Ar al-Ihya', t.t.), lihat dalam : 201.

anda kitab Allah, maka jika tidak ada di-dalam kitab Al-ah, maka hendaklah ia menghukum jenazah apa-apa yang telah di-hukumi oleh Rasulullah.⁵⁰

Maka dari kata-kata Ibn Mas'ud ini kita dapat simpulkan bahwa sunnah nonjadi sumber kedua dalam perundangan Islam setelah al-Qur'an.

Di samping hadith-hadith yang menerangkan kedudukan sunnah dalam perundangan Islam, terdapat juga hadith yang menegah orang-orang Islam dari membelakangkan sunnah seperti sabdanya yang ber-maksud:

Jangan sekali aku dapat seorang dari kamu yang sedang berada di atas tempat duduknya kemudian datang suatu perkara dariku samada perkara itu yang aku suruh atau yang aku larang, kemudian dia berkata aku tidak tahu apa yang terdapat di dalam kitab Allah sejuga yang kami ikut.

Hadith ini dengan jelas melarang orang-orang Islam dengan hanya berpegang dengan al-Qur'an dan membelakangkan al-sunnah. Malah orang-orang Islam sepatutnya berpegang dengan al-Qur'an dan al-sunnah kerana kedua-duanya adalah sangat rapat hubungannya antara satu sama lain. Dengan lain perkataan, melalui kedua-dua

⁵⁰ A.M. Moonawar Chalil, Kembali Kepada Al-Qur'an dan Sunnah, (Jakarta: dulan Bintang, 1973), h. 213.

⁵¹ al-Tirmidhi, Sunan Tirmidhi, (Mesir: Mu'tafa al-Babi al-Malabi, 1975) lihat kitab الكتاب الصالحة في المسنون h. 37.

umber ini baharulah seorang itu memahami ajaran Islam dengan betul.

iii. Dari Ijma'.

Ulama Islam telah sependapat tentang wajib berimal dengan sunnah Rasūlullah (s.a.w) yang sabit kesahihannya. Pendapat mereka didasarkan kepada ayat-ayat al-Qur'an dan hadīth-hadīth yang menegaskan supaya orang-orang Islam terpegang teguh dengan sunnah. Untuk menjelaskan sikap mereka, di sini penulis akan mengutakatakan sebahagian pendapat sahabat Rasūlullah (s.a.w). Abu Bakr seorang sahabat Nabi contohnya, apabila beliau tidak mengingati sunnah yang berhubungan dengan suatu kejadian, beliau lalu menanyakan kepada salah seorang sahabat barangkali dia ingat sunnah Rasūlullah dari hal yang dimaksudkan. Kejadian kepada sahabat yang lain sekiranya sahabat yang pertama tidak mengingatinya. Kejadian kejadian itu ditetapkan hukumnya menurut kata se-pakat yang disampaikan oleh sahabat kepada beliau.

Dengan ini sahabat-sahabat yang lain seperti Umar al-Khattab dan para tabi'in menuruti jejak Abu Bakr dan tidak seorang pun di antara mereka yang mengingkari sunnah Rasūlullah (s.a.w).⁵²

⁵² Prof. Dr. Mukhtar Yahya, q.u. cit., h. 4.

vi camping beramai dengan al-Qur'an dan al-sunnah para sahabat juga menggunakan ijtihad dan qiyas untuk menyelesaikan masalah yang timbul di kalangan mereka. Ijtihad sahabat sebenarnya merangkumi maknau yang luas iaitu mereka meneliti dan mengkaji nas-nas, kecudian mereka membuat qiasan, istihasan dan sebagainya.⁵³

iv. Pendapat Para sukaah .

keseluruhan ahli perundangan Islam sepakat bahawa sunnah adalah menjadi sumber kedua di dalam perundangan Islam, walaupun mereka berbeza dari segi sharat-sharat penerimaaannya.⁵⁴

Sebagai kesimpulannya, jelaslah kepada kita bahawa sunnah merupakan sumber kedua di dalam perundangan Islam. Oleh itu orang-orang Islam hendaklah berusaha dedaya upaya memahami dan menghayati di dalam kehidupan sehari-hari supaya coroleh kebaikannya di dunia dan di akhirat. Sekira sunnah itu bukan merupakan hujjah bagi kaum Muslimin dan unoang-undang yang mereka taati nescaya mereka tidak akan dapat melaksanakan kewajipan-kewajipan yang telah diperintahkan oleh Allah di dalam al-Qur'an.

⁵³ al-Jawziyyah, Ibn Qayyim, "Alam al-Nuwaqib" in an-Nabbi al-Alamin J.4 , (Anshorah: Maktabah al-Kulliyat al-Azharriyyah, 1993), h.20-22.
⁵⁴ Muhammad Abu Zahrah, Suhadat fi Tarikh al-Sa'ihin, (Majlis al-Ukhayr), 1 (2), h. 161.

1.5. Hubungan Nadîth dan Sunnah dengan Al-Qur'an.

Hubungan sunnah dengan al-Qur'an ditinjau dari segi penggunaan hujjah dan pengambilan hukum-hukum shariat adalah bahwa sunnah adalah sebagai sumber hukum yang sedarajat lebih rendah dari al-Qur'an. Ini bererti seorang mujahid dalam menetapkan hukum sesuatu peristiwa tidak akan mencari dalam sunnah terlebih dahulu, kecuali tidak dapat ketentuan hukumnya di dalam al-Qur'an. Oleh itu sunnah memainkan peranan penting di dalam menjelaskan maksud ayat-ayat al-Qur'an iaitu:-

i. Sunnah denguatkan ayat-ayat al-Qur'an.

Al-Qur'an walaupun ayat-ayatnya cukup jelas dan terang aerta senang difahami oleh pembacanya, namun demikian ianya tetap memerlukan kepada sunnah untuk menguatkannya dan juga untuk menerangkan isi-isinya kandungannya. Di atas dasar inilah maka Rasul (s.a.w) diutuskan. Sebagai contoh, al-Qur'an menyuruh umat Islam menunaikan sembahyang dan mengeluarkan zakat. Firman Allah :

وَأَغْيِرُوا الْمُشَاهِدَةَ إِلَى زَكَةٍ
55

Dirikanlah sembahyang dan keluarkan zakat.....

¹⁵ S. Al-Sugarah: a. 83.

Dalam perkara ini terdapat sunnah yang menyokong dan menguatkan perintah Allah di atas dengan sebaliknya:-

Islam diasekkan atas lima perkara iaitu mengaku bahawa tiada tuhan yang disembah melainkan Allah, Muhammad itu pesuruh Allah, mendirikan sembahyang, mengeluarkan zakat, menunaikan ibadat haji dan puasa bulan Ramadhan.⁵⁶

11. Sunnah sebagai pengulas dan pentafsir ayat-ayat al-Qur'an.

Sunnah menerangkan dan mentafsir ayat-ayat al-Qur'an dengan berbagai cara kerana Rasūlullāh^{s.a.w} lebih mengetahui maknae dan tujuan ayat-ayat al-Qur'an diturunkan. Di antaranya ialah:-

a. Di dalam al-Qur'an terdapat ayat-ayat yang mengandungi hukum secara mujmal, maka tugas Rasulullah^{s.a.w} menerangkan maksud ayat-ayat tersebut. Contohnya ialah perintah Allah mengenai ibadat sembahyang yang terkandung di dalam firmannya:-

⁵⁷

كُتُبَ الْمُنْبَىِّ كُتُبَ الْمُؤْمِنِينَ

Sembahyang itu suatu keketapan yang diwajibkan ke atas orang-orang yang beriman yang tertentu waktunya.

⁵⁶ Bukhari, Sahih Bukhari, (Kaherah; Matba'ah al-Bab al-Malabi, t.t.) lihat dalam kitab Ómej, bab لِلْعَالَمِ, h. 9.

⁵⁷ S. al-Nisa': n. 103.

Ayat al-Qur'an ini adalah antara ayat-ayat yang sujai al kerana tidak diterangkan cara-cara mengerjakannya dan tidak juga diterangkan waktu-waktu yang diwajibkan, dengan ini peranan sunnah menerangkan satu percatunya segala apa yang tidak dijelaskan oleh al-Qur'an, lalu dijelaskan melalui perbuatan Rasulullah (s.a.w.).

Mengenai cara-cara sembahyang, baginda menerangkan secara teori dan praktikal, antara contohnya sebdanya bermakna :-

Apabila engkau berdiri betul maka takbirlah kemudian bacalah ayat al-Qur'an yang mudah bagi engkau, kemudian ruku lah hingga tetap kemudian angkat kepala hingga betul berdiri kemudian engkau sujud hingga tetap, kemudian engkau duduk hingga tetap. Demikian seterusnya engkuu laukan dalam segala ibadat sembahyang engkau.

b. Sunnah juga mengkhususkan ayat-ayat al-Qur'an yang am. Contohnya al-Qur'an memberi hak kepada anak-anak mewarisi harta peninggalan ibubapa mereka sebagaimana firman Allah:-

بِرُّ الْهُدَىٰ لِلَّذِينَ اٰتُوا زَوْجَيْنَ

59.

⁵⁸ Abu Dawud, Sunan abu Dawud, 3.1 (Dar al-Ihya' , t.t)
lihat kitab الكتاب, was

⁵⁹ 's. al-Hida' : a. 11.

Allah berpenan supaya pembahagian harta anak-anak itu ialah sebagaimana anak lelaki itu kenyamai dua bahagian anak perempuan...

Hukum yang disebut di dalam ayat al-Qur'an itu adalah hukum yang am yang memberi erti bahawa setiap anak berhak mewarisi harta meninggalan seubapa mereka yang meninggal tetapi sunnah telah menerangkan bahawa yang dimaksud oleh al-Qur'an itu ialah yang meninggal itu bukan Nabi kerana peninggalan Nabi tidak boleh dijadikan pucaka. Hal ini telah diterangkan oleh sunnah yang beraknud:-

Kami tidak diwarisi kerana segala peninggalan kami adalah sedekah.⁶⁰

c. Di dalam al-Qur'an terdapat ayat-ayat yang mutlak, maka ini sini menjadi kewajipan Rasūlullāh (s.a.w) menerangkan maksud ayat-ayat tersebut. Contohnya firman Allah:-

لَا فَوْلَادَ لِمَنْ حَرَفَ نَسْكُهُ أَبِيهِ

..... concuri, samada lelaki atau perempuan hendaklah dihotong tangan.....

Di dalam ayat-ayat ini tidak menerangkan setakat manakah

Suharji, Sahih Buhari, J. 3, (Kaherah: Mustafa al-Nabi al-Malab t.t.), ikit dalam kitab الوصايا, had. 186. فول اليس al-Haitham: a. 41

kader yang dicuri turu seneorang pencuri camada i.j.n.i atau perempuan oleh dihukum rotong tangan mereka. Dalam perkara ini Rasūlullāh (s.a.w) ada menerangkan dengan sabdanya yang bermaksud:-

Tidak dinotong tangan seneorang pencuri itu selainkan apabila dia telah mencuri lebih dari satu serombat dinar.⁶²

iii. Sunnah menambah hukum-hukum yang terdapat asasnya dalam al-Qur'an.

Sunnah membawa hukum-hukum yang tidak dinaaskan oleh al-Qur'an contohnya ialah yang berhubung dengan pengharaman memakan binatang-binatang liar yang bertanding dan mengharamkan mengahwini perempuan berserta emak saudaranya. Rasūlullāh (s.a.w) berabda yang bermaksud:-

Jangan dikahwini perempuan berserta emak saudaranya.⁶³

Dalam perkara ini sunnah membawa hukum-hukum yang tidak dinaaskan oleh al-Qur'an, didapati ulama Islam tidak sepakat antara satu sama lain. Imam al-Shafi'i menganggap sunnah ada membawa hukum-hukum yang tidak dinaaskan oleh al-Qur'an dengan alasan yang Allah memerintahkan umat Islam mentaati apa yang dibawa oleh

⁶² Ibn Hajar, Sunnan ibn Majah, J.2 (dirut: Maktabah 'Ilmiyyah, t.t) lihat kitab الصدور, bab الحصارق, h. 602.

⁶³ Bukhari, Sahih bukhari, (istamoul: Maktabah Islamiyyah, t.t) lihat kitab الرسایل, bab خواز, h. 124.

Rasūlu llāh (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ).⁶⁴ Sebaliknya al-Shatibi berpendapat bahawa hukum-hukum yang ditentukan oleh sunnah yang tidak ada di dalam al-Qur'ān itu bukanlah hukum-hukum tambahan sebaliknya hukum-hukum yang sudah termaktub dalam al-Qur'ān.⁶⁵

Sementara Mustafa al-Siba'i pula berpendapat bahawa kedua-dua pendapat di atas tidak ada pertentangan kerana masing-masing pihak mengakui kewujudan hukum-hukum tersebut yang dibawa oleh sunnah. Hanya pihak yang pertama menganggap hukum-hukum tersebut sebagai hukum-hukum yang bertambah dari al-Qur'ān sebaliknya pihak yang kedua mengatakan hukum tersebut tidak terkeluar dari maksud al-Qur'ān.⁶⁶ Oleh itu benarlah bahawa sunnah ada membawa hukum-hukum yang tidak dinasikan oleh al-Qur'ān.

Sebagai kesimpulannya, jelaslah kepada kita bahawa sunnah begitu penting di dalam memahami al-Qur'ān dan mengamalkan ajaran ajaran yang terkandung di dalamnya.

⁶⁴ Al-Shafi'i, Al-Risalah, (Mesir: Mustafa al-Babi al-Halabi, 1969 h. 58.

⁶⁵ Al-Shatibi, Al-Muwafiqat fi Usul al-Ahkam, (Mesir: Matba ah Muhammadi Ali Sabih, 1969), h. 9.

⁶⁶ Mustafa al-Siba'i, op. cit., h. 433-433.