

## BAB TIGA

### AMALAN RAWATAN MELALUI BACAAN ASAS SEPULUH PERTAMA

#### 3.0. Pendahuluan

Bab ini menyentuh tentang kelebihan dan fadilat beramal dengan amalan Bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa' dan pertikaian daripada beberapa orang yang tidak boleh menerima kompenan bacaannya. Dibincang juga dalam bab ini penyelesaian terhadap pertikaian yang berlaku dan hukum beramal dengan Bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa', yang mana ia merupakan tujuan utama bagi disertasi ini serta menjadi rujukan bagi mereka yang inginkan penjelasan mengenainya.

Apabila menyebut amalan yang berupa bacaan ayat al-Quran, selawat, doa dan seumpamanya, ia merupakan kesukaan Allah dan janji Allah tetap akan tertunai kepada siapa yang mengingati-Nya, mentaati-Nya serta menjauhi perbuatan maksiat, kerana melazimkan diri dengan sikap sebegini akan disenangi dan dicintai Allah, maka segala pertuturan, perlakuan, tindakan malah apa sahaja yang melingkari hidupnya akan mendapat bimbingan dan diredai Allah. Apabaila telah sampai ke martabat ini, layaklah baginya memiliki kehormatan daripada Allah s.w.t., maka doanya akan mudah diijabah, harapan dan cita-cita akan tercapai, setiap ketika dan di mana sahaja akan mendapat pertolongan Allah apabila memerlukannya.<sup>1</sup>Telah bersabda Rasulullah s.a.w.

---

<sup>1</sup> K.H.M Ali Usman, H.A.A Dahlan, Dr. H.M.D. Dahlan (t.t.). *ÍadÉth Qudsi*, cet. Kesembilan, Kuala Lumpur : Sentul, h. 370-371.

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ، يَقُولُ: مَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَأَكُونَ أَنَا سَمْعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرُهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَلِسَانُهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ، وَقَلْبُهُ الَّذِي يَعْقِلُ بِهِ، فَإِذَا دَعَا أَحِبَّتُهُ، وَإِذَا سَأَلَنِي أُعْطِيْتُهُ، وَإِذَا اسْتَنْصَرَنِي نَصَرْتُهُ، وَأَحَبُّ مَا تَعَبَّدَ لِي عَبْدِي بِهِ التَّوَضُّعُ لِي.<sup>2</sup>

Terjemahannya:

*Hamba-Ku senantiasa mendekatkan diri kepada Aku dengan melakukan amalan-amalan sunat, sehingga dia Aku senang dan cintai. Maka dengan itu Akulah yang akan menjadi pendengarannya yang dengannya dia mendengar, penglihatannya yang dengannya dia melihat, lidahnya yang dengannya dia bertutur bicara dan akalannya yang dengannya dia berfikir. Justeru apabila dia berdoa kepada-Ku, nescaya Aku akan perkenankan doanya, apabila dia meminta sesuatu kepada-Ku, nescaya Aku akan kurniakan kepadanya, dan apabila dia memohon pertolongan kepada-Ku, nescaya Aku akan menolongnya. Sesungguhnya ibadah yang dia lakukan kepada-Ku yang paling Aku senang ialah menunaikan kewajibannya dengan sebaik-baiknya untuk Aku.*

Begitu juga dengan Bacaan Asas Sepuluh Pertama yang mana kandungannya terdiri daripada gabungan ayat-ayat al-Qur'an, ÁadÊth, AsmÉ' Allah, selawat dan doa. Berasaskan teori di atas maka ahli Darussyifa' diajar, disaran supaya menjadikannya amalan rutin sebagai dhikir harian.

### **3.1. Kelebihan dan Fadilat Beramal Dengan Himpunan Bacaan Asas Sepuluh Pertama**

Memandangkan disertasi ini memberi fokus kepada prinsip pengubatan maka penulis hanya membincangkan mengenai fadilat dan kelebihan beramal dengan ayat, doa, jampi

<sup>2</sup> SulaimÉn Bin AlÍmad Bin AyyËb AbË al-QÉsim al-ÙabrÉnÊ (1983), *al-Mu'jÉm al-KabÊr*, cet. 2, juz. 8, no. ÁadÊth 7833, Bab. Al-Øad, al-Muwassal: Maktabah al-'UlËm wa al-Hukum, h. 206. Lihat juga dalam AbË Bakr AlÍmad Bin ×usain al-BaihaqË, (1996), *Kitab al-Zuhd al-KabÊr*, cet. 3, juz. 2, no. ÁadÊth 702, Beirut: Muassasah al-Kutub al-Thaqafiyah, h. 273.

yang terkumpul dalam bacaan Asas Sepuluh Pertama di Darussyifa' dari sudut pengubatan sahaja.

a) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Surah al-Fatihah Dalam Pengubatan<sup>3</sup>

Adalah dikenali juga *al-FÉtiÁh* itu dengan *al-ØolÉh* kerana ia merupakan satu surah sebagai syarat sah solat.<sup>4</sup> Selain itu *al-FÉtiÁh* juga disebut dengan *al-ShifÉ'* lantaran keberkesannya sebagai penyembuh dari setiap racun dan dipanggil juga ia dengan *al-Ruqyah* kerana kesan dari peristiwa seorang sahabat Rasulullah s.a.w. menggunakannya sebagai jampi orang yang terkena sengatan.<sup>5</sup>

Kelebihan surah *al-FÉtiÁh* dapat juga dilihat melalui pengiktirafan Allah s.w.t. sendiri yang telah membahagikan *al-FÉtiÁh* itu kepada dua bahagian iaitu sebahagian untuk diri-Nya dan sebahagian lagi untuk hamba-Nya sebagaimana telah bersabda Rasulullah s.a.w..

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَضَعِيْنَ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَمَدِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . قَالَ اللَّهُ  
تَعَالَى أَنْتَنِي عَلَى عَبْدِي . وَإِذَا قَالَ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ . قَالَ بِحَدِّ عَبْدِي وَقَالَ مَرَّةً فَوَضَّ  
إِلَى عَبْدِي فَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ . قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ  
فَإِذَا قَالَ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا  
الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ<sup>6</sup>

<sup>3</sup> Lihat bab 1, h. 33.

<sup>4</sup> IsmÉ'Êl bin 'Umar Ibn KathÊr (1998). *TafsÊr al-Qur 'En al- 'ADÊm*, cet. Kedua, j. 1. Beirut, Lubnan. DÊr al-Fikr, h. 19.

<sup>5</sup> Muhammad Umar Ghazali (2007). *Rahsia & Keistimewaan Surah al-Fatihah*. Batu Caves, Selangor: Puska Ilmi, h. iii.

<sup>6</sup> AÍmad bin al-×usain bin 'AlÊ bin MÊsÊ AbÊ Bakr al-BaihaqÊ (1994/1414H), *Sunan al-BaihaqÊ al-*

*Terjemahannya:*

*Telah berfirman Allah Taala Aku telah membahagikan Îolah (al-FÉtiÍah) antara Aku dan hamba Aku kepada dua bahagian dan untuk hamba-Ku apa yang dimintanya, maka apabila hamba-Ku mengucapkan segala puji bagi Allah, Tuhan semesta alam, maka Allah Taala menjawab “hamba-Ku telah memuji-Ku”. Apabila dia mengucap yang Maha Pemurah lagi Maha Penyayang, maka Allah Taala menjawab “hamba-Ku telah menyanjung-Ku”. Apabila dia mengucapkan Yang menguasai di hari pembalasan, maka Allah Taala menjawab “hamba-Ku telah mengagungkan Aku” dan “hamba-Ku telah berserah diri kepada-Ku”. Apabila dia mengucap hanya Engkaulah sahaja yang kami sembah dan hanya kepada Engkaulah kami memohon pertolongan, maka Allah Taala menjawab “inilah bahagian-Ku dan bahagian hamba-Ku dan bagi hamba-Ku apa yang dimintanya”. Apabila dia mengucap Tunjukilah kami jalan yang lurus. Iaitu jalan orang-orang yang telah Engkau berikan nikmat kepada mereka, dan bukan (jalan) mereka yang Engkau murkai dan tidak pula jalan mereka yang sesat, maka Allah Taala menjawab “ini bahagian hamba-Ku dan bagi hamba-Ku apa yang dimintanya”*

Antara hujah yang menyatakan ia adalah satu surah yang amat istimewa ialah kerana di dalamnya terkandung nama-nama Allah yang amat sesuai dengan-Nya dan memberi kefahaman kepada kita bahawa isi kandungannya merupakan ibu bagi segala pelajaran iaitu *TauÍÊd* (*TauÍÊd UlËhiyyah* dan *TauÍÊd RubËbiyyah*). Selain itu kandungan pengajarannya juga menunjukkan kepada kita betapa kuatnya pertalian antara *khÉliq* dengan *makhlËq-Nya*.<sup>7</sup> Apabila hubungan seseorang hamba dengan Allah s.w.t. sudah akrab dan rapat melalui puji-pujian kepada-Nya, maka segala unsur kejahatan dapat dihapuskan dan terserlahlah kebaikan serta kedamaian.<sup>8</sup>

Walau bagaimana pun sebelum dibincangkan mengenai kelebihan surah *al-FÉtiÍah* secara keseluruhan ayatnya, penulisan ini akan melihat seraca ringkas dan

---

*KubrÉ.* no. ÍadÊth, 2195, kitab al-×aiì, bab Ta‘yËn al-QirÉ‘ah Bi Fatílah al-Kitab, al-Makkah al-Mukarramah: Maktab Abd. Al-QÉdir ‘AÍÉ, h. 38.

<sup>7</sup> Abdul Malik Abdul Karim Abdullah (1999), *op. cit.*, jld. 1, h. 62.

<sup>8</sup> ‘AbdullÉh YËsËf ‘Ali (1996), *op. cit.*, h. 15.

sepintas lalu mengenai bacaan Basmalah sahaja terutama bagi mereka yang mengikut pandangan atau madhhab al-ImÉm al-ShÉfi‘Ê dan mereka yang sependapat dengannya, bahawa ia adalah salah satu daripada ayat-ayat *al-FÉtiĤah*.<sup>9</sup> Cuma penulis melihat bacaan Basmalah dari sudut perubatan sahaja bagi menambahkan lagi keistimewaan surah *al-FÉtiĤah* apabila ia dijadikan amalan atau diguna dalam pengubatan. Sebagaimana yang dinyatakan oleh Syekh Mahyudin Achi. Bahawa kekuatan membaca dan beramal dengannya boleh menjadi penawar penting dalam merawat mereka yang mendapat gangguan syaitan.<sup>10</sup>

Surah *al-FÉtiĤah* juga dinamakan “*al-SyifÉ*” kerana ia boleh dijadikan penawar dalam menyembuh penyakit Sebagaimana ÍadÊth yang dibawa datang oleh al-DÉrimÊ.

عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ  
كُلِّ دَاءٍ<sup>11</sup>

*Terjemahannya:*

*Daripada ‘Abd al-Malik bin ‘Umair berkata. Telah bersabda Rasulullah s.a.w. FatĤah itu adalah penawar bagi segala penyakit.*

Manakala berdasarkan ÍadÊth lain yang dibawa datang oleh *Ibn KathÊr* ia juga boleh menawarkan segala yang beracun. Sebagaimana ÍadÊth.

<sup>9</sup> Wahbah al-ZuhailÊ (Dr), (1997/1418H). *Al-Fiqh al-IslamÊ Wa Adillatih*, cet. 4, j. 2, Damshiq: DÉr al-Fikr, h. 835. Lihat juga dalam *al-Fiqh al-Muyassar FÊ al-‘IbÉdÉt Wa al-Mu‘Émalat*, AÍmad ‘IsÉ ‘AshÊr, (t.t) DÉr al-YËsuf, juz. 1, hlm. 115-116. Lihat juga dalam Al-Syekh Syams al-dÊn MuĤammad bin MuĤammad al-KhÉtib al-SyarbinÊ (t.t), *al-IqnÉ’ FÊ Halli AlfÉÐ AbÊ SyujÉ’*, LubnÉN BÊrÊt: DÉr al-Kutub al-‘Ilmiyyah, jld. 1, h. 302-306.

<sup>10</sup> Mahyudin Achi (Syekh) (2007), Abdul Ghani Jabal Maraqqy (terj.), *Fadhilat Amalan Berdasarkan Hadis*, cet. 1 Kota Bharu, Kelantan: Jabal Maraqqy Enterprise, h. 12.

<sup>11</sup> ‘Abd AllÉh bin ‘Abd al-RaÍmÉN bin al-FaĤl bin BahirÉM al-DÉrimÊ (t.t.). *Sunan al-DÉrimÊ*, BÉb FaĤl FÉtiĤah al-KitÉb, j. 10, Mauqi‘ Wa‘zÉrah al-AuqÉf al-MiĤriyyah. h. 305.

Terjemahannya:

*Fatiĥah* itu adalah penawar (penyembuh) bagi segala racun.

Contohnya untuk mengubati sakit terkena sengatan kala dengan membaca surah *al-FĒtiĥah*; Gunakan sebuah bekas yang bersih dengan diisi air dan sedikit garam lalu dibaca padanya surah *al-FĒtiĥah* sebanyak tujuh kali dan diberi minum kepada orang yang disengat kala. Insy Allah akan sembuh ia.<sup>13</sup> Sebagaimana dalam *ĪadĒth* yang diriwayatkan oleh AbĒ SaĒĒd al-KhudrĒ mengenai seorang ketua suku yang disengat binatang bisa dan dirawat oleh seorang sahabat Nabi s.a.w. yang hanya menjampi dengan membaca surah *al-FĒtiĥah* lalu sembuh ketua suku tersebut.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلِيَّ حَتَّى مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَفْرُوهُمْ فَبَيَّنَمَا لَهُمْ كَذَلِكَ إِذْ لُدِعَ سَيْدٌ أَوْلَيْكَ فَقَالُوا هَلْ فِيكُمْ دَوَاءٌ أَوْ رَاقِي فَقَالُوا إِنَّكُمْ لَمْ تَفْرُونَا وَلَا نَفْعَلُ حَتَّى بَجَعَلُوا لَنَا جُعَلًا. فَجَعَلُوا لَهُمْ قَطِيعًا مِنْ شَاءٍ قَالَ فَجَعَلْ يَفْرَأُ أَمْ الْقُرْآنَ وَيَجْمَعُ بُرَاقَهُ وَيَتَّقِلُ فَبَرًّا الرَّجُلُ فَأَتَوْهُمْ بِالشَّاءِ فَقَالُوا لَا نَأْخُذُهَا حَتَّى نَسْأَلَ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَضَحِكَ وَقَالَ مَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ خُدُوهَا وَاضْرِبُوا لِي فِيهَا بِسْمَهُمْ<sup>14</sup>

Terjemahannya:

*Daripada* AbĒ SaĒĒd al-KhudrĒ bahawa beberapa sahabat Nabi s.a.w. telah datang ke salah satu desa orang arab dan mereka tidak diterima sebagai tetamu. Ketika mereka dalam keadaan demikian, pemimpin penduduk desa itu disengat binatang, lalu orang di desa itu bertanya: Adakah kamu mempunyai ubat atau adakah di antara kamu yang boleh menjampi. Para sahabat menjawab kamu tidak mahu menerima kami sebagai tetamu dan kami tidak akan mengubatinya sehingga kamu

<sup>12</sup> IsmĒĒl Bin ‘Umar Bin KathĒr (1998), *op. cit.*, juz. 1, h. 19.

<sup>13</sup> Muhd. Abd. Ghani (1996), *op. cit.*, h. 21.

<sup>14</sup> AbĒ ‘Abd AllĒh Muĥammad bin IsmĒil, (1987/1407H), *op. cit.*, jld. 5, no. ĪadĒth 5404, Kitab al-‘Uġbb, h. 2166.

memberi kami sesuatu. Maka penduduk desa itu memberi mereka beberapa ekor kambing, lalu salah seorang daripada mereka membaca *Ummu al-Quran (al-Fatiĥah)*, setelah itu dikumpulkan air ludahnya di mulutnya dan diludahi tempat yang sakit dan orang tersebut sembuh, maka mereka menyerah kambing-kambing tersebut. Lalu berkata para sahabat: Kami akan bertanya dahulu kepada Nabi s.a.w. baru kami ambil dan mereka pun pergi bertanya kepada Baginda s.a.w.. Baginda tertawa dan berkata, siapakah yang memberitahu kamu bahawa ayat (*al-Fatiĥah*) itu jampi? Ambillah kambing itu dan bari kepada saya sebahagian.

b) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Ayat al-Kursi Dalam Pengubatan<sup>15</sup>

Boleh dikatakan sudah termasyhur pada pengetahuan umum akan kelebihan dan fadilat *ayat al-Kursi* boleh mengubati orang dirasuk jin, cuma kaedah penggunaannya sahaja berbeza. Melalui disertasi ini penulis membawa satu contoh kaedah merawat penyakit gangguan jin atau syitan, iaitu dengan melafazkan ucapan azan sebanyak tujuh kali di telinga kanannya, dibaca surah *al-fĕtiĥah*, *mu'awwidhatain*, *ayat kursi*, *akhir sĕrah al-ĕasyr* dan *sĕrah al-Ĕĕriq*.<sup>16</sup>

c) Kelebihan dan Fadilat Membaca (يا باری) Dalam Pengubatan<sup>17</sup>

Keistimewaan beramal dengan *Asmĕ' al-ĕusnĕ* (يا باری) cukup baik dan berkesan bagi perempuan yang sudah lama berhasrat untuk memiliki anak dengan menjadikannya sebagai wirid harian. Lebih elok lagi jika *Asmĕ' al-ĕusnĕ* (يا باری) yang menjadi amalan

---

<sup>15</sup> Lihat bab 1, h. 33.

<sup>16</sup> Ustaz Muhd. Abd. Ghani (1996), *op. cit.*, h. 21.

<sup>17</sup> Lihat bab 1, h. 34.

di Darussyifa' itu digabungkan dengan يا خالق, يا بارئ, يا مصور.<sup>18</sup> Lebih baik lagi bagi perempuan-perempuan tersebut puasa selama tujuh hari dan setiap kali hendak berbuka puasa dibaca sebanyak 21 kali dan dihembus pada segelas air lalu diminum ketika berbuka puasa. Insya Allah akan diperkenankan Allah untuk mendapat cahaya mata yang bijak dan cerdas.<sup>19</sup>

d) Kelebihan dan Fadilat Bacaan كَهَيْعَصَ حَمَّ عَسَقْ Dalam Pengubatan<sup>20</sup>

Huruf *muqā'ah* ini (كَهَيْعَصَ) dan (حَمَّ عَسَقْ) merupakan gabungan ayat pertama dan kedua daripada surah *Maryam* dan surah *al-SyĒrĒ*. Menurut Ustaz Mohd Fadhil bin Ariffin, ayat pertama daripada surah *Maryam* mempunyai banyak khasiat dan keajaiban, dinukilkan juga ada riwayat menyatakan bahawa SaidinĒ 'AlĒ k.w. apabila dirundung dukacita beliau akan bersendirian sambil mengulangi membaca ayat atau huruf-huruf ini.<sup>21</sup> Sementara dalam riwayat lain iaitu melalui FĒĒimah Binti 'Ali<sup>22</sup> mengatakan bahawa 'Ali k.w. ada berkata: يا كهيعص اغفرلى , bersesuaian dengan ini ada ada yang berpendapat bahawa ayat tersebut merupakan nama Allah yang Maha Agung,

---

<sup>18</sup> Syed Ahmad Khan (MaulĒnĒ) (1991), *Kepentingan Masturat Edisi Tambahan Nasihat Maulana Bagi Muslimat/ Wanita*, Pakistan: t.t.p. (Amalan tersebut diisi dalam bahagian sinopsis buku sebagai doa tambahan yang berkaitan dengan alam rumah tangga).

<sup>19</sup> Hj. Nik Abdul Aziz Nik Mat (tuan Guru) (2007), *Indahnya NamaMu Khasiat dan Fadhilat Asma al-Husna*, cet. 1, Kuala Lumpur: Sarjana Media, h. 34.

<sup>20</sup> Lihat bab 1, h. 34.

<sup>21</sup> Mohd Fadhil bin Ariffin (2006), *Khasiat dan Fadhilat Ayat-ayat al-Quran*, cet. 4, Kota Bahru, al-Baqir Enterprise, h. 75.

<sup>22</sup> Bukan isterinya, tetapi anaknya dengan isteri yang dikahwini selepas kewafatan Saidatina FaĒĒimah al-ZahrĒ'.



sementara yang lain mentafsirkannya secara ceraihan huruf-huruf tersebut sebagaimana yang diriwayatkan melalui beberapa sahabat seperti ‘AbdullÉh bin ‘AbbÉS, Ummu xani’, Ibn Mas‘Éd dan diriwayatkan oleh Ibn MÉjah dan diriwayatkan juga oleh Ibn JarÊr. Di sini penulis menggabungkan penafsiran-penafsiran tersebut secara umum dan ringkas iaitu ( ك ) memberi erti mencukupi dalam nikmat dan pembalasannya, sebagaimana firman

Allah s.w.t.

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا <sup>ط</sup> وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ  
 خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا <sup>ق</sup> وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ (47)  
 al-AnbiyÉ’ (21): 47

*Terjemahannya:*

*Kami akan memasang timbangan yang tepat pada hari kiamat, maka tiadalah dirugikan seseorang barang sedikitpun, sekalipun amalan itu hanya seberat biji sawi pasti kami mendatangkannya (pahala), dan cukuplah kami sebagai pembuat perhitungan.*

Manakala huruf ( ه ) pula diertikan sebagai petunjuk kepada para mukimin mengenali-Nya, sebagaimana firman Allah s.w.t.

يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا <sup>ط</sup> قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ <sup>ط</sup> بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ  
 لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (17)  
 al-xujurÉt (49): 17

*Terjemahannya:*

*Mereka rasa telah berjasa kepadamu kepadamu dengan keislaman mereka. Katakanlah: Janganlah kamu merasa telah berjasa kepadaku dengan keislamanmu. Sebenarnya Allah, (Dialah) yang melimpahkan nikmat kepadamu dengan menunjuki kamu kepada keimanan jika kamu adalah orang-orang yang benar.*

Huruf ( ي ) itu pula mengisyaratkan akan nikmat kemudahan yang datang selepas ujian kesusahan, sebagaimana firman-Nya juga:

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ۗ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۚ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا  
إِلَّا مَا آتَاهَا ۗ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (7)  
al-ÙalÉq (65): 7

*Terjemahannya:*

*Hendaklah orang yang mampu memberi nafkah menurut kemampuannya. dan orang yang disempitkan rezkinya hendaklah memberi nafkah dari harta yang diberikan Allah kepadanya. Allah tidak memikulkan beban kepada seseorang melainkan sesuai dengan apa yang Allah berikan kepadanya. Allah kelak akan memberikan kelapangan sesudah kesempitan.*

Begitu juga dengan huruf ( ع ) yang menunjukkan kepada pengetahuan-Nya terhadap senario setiap hamba-Nya sama ada dalam persoalan yang tersembunyi atau terang-terangan, sedikit atau banyak, hal keadaannya dan hartanya, seperti firman-Nya:

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا (20)  
ÙÉhÉ (98): 20

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya Tuhanmu hanyalah Allah, yang tidak ada Tuhan selain Dia. Pengetahuan-Nya meliputi segala sesuatu.*

Manakala huruf ( ص ) memberi maksud benar dalam janji-Nya,<sup>23</sup> seperti firman-Nya:

<sup>23</sup> ShihÉb al-DËn MaÍmÉd Ibn ‘Abd AllÉh al-×usainÉ al-AlËsÉ, RËh al-Ma’ÉnÉ fËTafsËr al-QurËn al-‘ADËm wa al-Sab’É al-MathËnË. Lihat juga oleh al-Qushairi, TafsËr al-QushairË

إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِعَادَ (9)

Óli ‘ImrÉn (3): 9

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya Allah tidak menyalahi janji.*

Manakala ayat pertama dan kedua daripada surah al-SyÉrÉ pula merupakan amalan sebagai pendeding rohani dan jasmani.<sup>24</sup>

Perbahasan mengenai ayat di atas hanyalah sebagai pendedahan serta perkongsian sedikit ilmu yang telah dibincangkan oleh sebilangan ulama dan sahabat. Namun yang jelasnya huruf-huruf tersebut merupakan antara ayat daripada beribu lagi ayat-ayat al-Quran yang pasti setiap hurufnya dan ayatnya mendatangkan ketenangan serta rahmat kepada mereka yang membaca, mendengar, menghayati, apatah lagi beramal dengannya. Sesungguhnya susunan *Íuruf-Íuruf muqa‘a‘ah* itu adalah merupakan lambang akan kemukjizatan al-Quran.<sup>25</sup> Sebagaimana *ÍadÉth* Rasulullah s.a.w. yang diriwayatkan juga oleh Muslim dan AbÉ DÉwÉd:

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده<sup>26</sup>

*Terjemahannya:*

*Daripada Abu Hurairah r.a.: Bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda: Tidaklah berkumpul sekumpulan orang di rumah-rumah Allah sedang mereka membaca al-Quran dan membacanya juga antara satu kepada*

<sup>24</sup> Mohd Fadhil bin Ariffin (Abu al-Baqir al-Burhami), *op. cit.*, h.75 & 144.

<sup>25</sup> Wahbah al-ZuhailÉ (Dr), (2003). *al-TafsÉr al-MunÉr fÉ al-AqÉdah wa al-Syar‘iyah wa al-Manhaj*. Cet. Kedua, jld. 13, Damsyiq, DÉr al-Fikr, h. 25.

<sup>26</sup> Al-ImÉm JalÉluddin bin AbÉ Bakr al-SuyÉÉ, *op. cit.*, no. ÍadÉth. 7776, hlm. 476. Lihat juga, Mohammed Zakariyya (Syaiikh al-×adÉth), (1978). *Fadhilat Quran*, cet. 1, Pulau Pinang: H.M. Ya’qoob Ansari, h. 51.

yang lain melainkan diturunkan ketenangan ke atas mereka, rahmat meliputi mereka dan para malaikat mengelilingi mereka serta Allah menyebut-nyebut mereka kepada para malaikat.

Sebagai peringatan dan motivasi kepada orang-orang yang beriman supaya sentiasa beramal serta menghayati akan segala ayat yang terkandung dalam al-Quran, maka melalui kitab-Nya Allah s.w.t. telah berfirman :

فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ (248)

al-Baqarah (2) : 248

*Terjemahannya:*  
*di dalamnya terdapat ketenangan dari Tuhanmu.*

Allah s.w.t. juga ada berfirman melalui ayat lain:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ (4)

al-Fatí, 48: 4

*Terjemahannya:*  
*Dialah yang telah menurunkan ketenangan ke dalam hati orang-orang mukmin.*

Rasulullah s.a.w. juga menyarankan supaya berubat dengan al-Quran kepada mereka yang ingin berubat dan mengubat melalui sabdanya.

عن علي قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ.<sup>27</sup>

*Terjemahannya:*  
*Daripada 'AlĒ r.a. telah bersabda Rasulullah s.a.w. sebaik-baik ubat ialah al-QurĒn.*

---

<sup>27</sup> AbĒ 'Abd AllĒh MuĒammad bin YazĒd al-QazwinĒ, *op. cit.*, no. ĪadĒth. 3501, kitab al-Īibb, bab: Istishfa' bi al-Quran, h. 531.

Jelasnya setiap ayat mahupun surah al-Quran itu semuanya mempunyai kebaikan dan keafdalan yang sama lantaran semuanya adalah kalam Allah s.w.t.,<sup>28</sup> begitu juga dalam pengubatan ia boleh menjadi penawar bagi manusia merawat segala penyakit sama ada berbentuk fizikal, lebih-lebih lagi penyakit spritual.<sup>29</sup>

e) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Selawat Syifa' Dalam Pengubatan<sup>30</sup>

Selawat Syifa' ini juga dikenali dengan selawat `Uïbb al-Qul`Eb dan tidak kurang juga akan keistimewaan yang akan diperolehi bagi mereka sentiasa beramal dengannya. Antara kelebihan ialah jika dibaca selawat syifa' atau selawat `Uïbb al-Qul`Eb sebanyak tujuh kali pada air dan diminum, Insya Allah akan dapat menyembuhkan sakit perut dan lain-lain penyakit.<sup>31</sup> Malah mengikut Abdullah Al-Qari Hj. Salleh bahawa selawat al-Syifa' ini boleh menyembuhkan penyakit rohani dan jasmani yang cukup berkesan.<sup>32</sup> Walau bagaimanapun (kesembuhan yang terhasil adalah dengan berkat bertawassul menyebut selawat ke atas Nabi s.a.w.). Namun perlu ditegaskan bahawa penyembuhan sebenarnya adalah daripada Allah.

---

<sup>28</sup> Syeikh Mutawally Sya'rawi, *op. cit.*, h. 473.

<sup>29</sup> *Ibid*, h. 407.

<sup>30</sup> Lihat bab 1, h. 34.

<sup>31</sup> Hanafi Muhamed. (1998), *99 Selawat Nabi s.a.w., Fadhillat dan Khasiatnya*, cet. 4. Kuala Lumpur: Darul Nu'man, h. 33.

<sup>32</sup> Abdullah al-Qari Hj. Salleh (1979), *Ilmu Penerang Hati dan Tenaga Peningat*, cet. 1, Kenali Kelantan: Pustak ASA, h. 31-32.

f) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Selawat Tafrijiyyah Dalam Pengubatan<sup>33</sup>

Sebagaimana selawat syifa', begitulah dengan selawat Tafrijiyyah yang juga dikenali dengan selawat Nériyyah, juga tidak terkecuali daripada kelebihan-kelebihan tertentu. Menurut Hanafi Muhamed sesiapa yang membaca selawat ini sebanyak empat puluh satu atau seratus kali, nescaya Allah akan menghilangkan segala dukacita dan memudahkan segala urusan hidup.<sup>34</sup> Malah beramal dengan selawat Tafrijiyyah juga boleh menjauhkan bala bencana dan kemudaratan bencana tersebut, diterangkan hati, ditinggikan kedudukan, diperelokkan pekerti peribadi, dilapangkan pintu rezeki, dibukakan pintu kebaikan satu demi satu, diselamatkan daripada bencana perubahan masa, dihindarkan daripada kelaparan dan kefakiran serta bertambah kebaikan dari semua sudut.<sup>35</sup>

g) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Empat Ayat Terakhir Surah al-×asyr Dalam Pengubatan<sup>36</sup>

Empat ayat ini amat besar faedahnya jika dijadikan amalan harian, fadilatnya bukan hanya berguna untuk perubatan sahaja, malah sesiapa yang membaca surah al-×asyr nescaya aman dia dalam urusan agama dan dunia. Begitu juga dengan sesiapa yang mempunyai sebarang hajat, hendaklah dia melakukan solat sunat empat rakaat dan dibaca setiap rakaat surah *al-FÉtiÍlah* dan surah *al-×asyr*, kemudian daripada itu pohonlah akan apa yang dihajati. *InsyÉ AllÉh* berhasillah dia. Selain itu ayat-ayat ini

---

<sup>33</sup> Lihat bab 1, h. 35.

<sup>34</sup> Hanafi Muhamed. *op. cit.*, h. 47-48.

<sup>35</sup> Abdullah al-Qari bin Hj Salleh (1997), *op. cit.*, h. 31-32.

<sup>36</sup> Lihat bab 1, h. 35.

juga digunakan untuk membakar jin dan syaitan serta sebagai pendinding daripada sebarang gangguan makhluk halus.<sup>37</sup> Manakala menurut SayyidinÉ ×asan bin AlÊ r.a pula berkata bahawa beliau memberi jaminan bagi mereka yang beramal dan membaca empat ayat terakhir surah al-×asyr bukan sahaja bebas daripada kejahatan syaitan malah akan terselamat juga daripada kejahatan raja yang zalim,<sup>38</sup> bahkan setengah al-‘ÉrifÊn berpendapat bahawa empat ayat akhir surah al-×asyr ini merupakan penawar atau ubat bagi setiap penyakit kecuali mati.<sup>39</sup>

h) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Doa Menghindar Syaitan Dalam Pengubatan<sup>40</sup>

Doa ini sememangnya mempunyai kelebihan yang secara khususnya adalah berkaitan untuk menghalau atau menghilangkan sebarang penyakit sama ada penyakit rohani atau jasmani yang ada kaitan dengan gangguan daripada jin atau syaitan, seperti penyakit sawan yang kebiasaannya mudah berlaku kepada kanak-kanak yang berumur antara enam bulan hingga enam tahun.<sup>41</sup> Sebagaimana terdapat pada amalan Nabi s.a.w. melalui riwayat Ibn ‘AbbÊs r.a. katanya:

كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يُعوذُ الحَسَنَ وَ الحُسَيْنَ يُقُولُ أُعِيدُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ  
التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ.<sup>42</sup>

<sup>37</sup> Mohd Fadhil bin Ariffin (Abu al-Baqir al-Burhami al-Fattani) (2006), *op. cit.*, h 136.

<sup>38</sup> AbÊ al-Laith Naîr bin Muîammad bin Aîmad Ibn IbrÊhÊm al-SamarqandÊ, (1998/1419H). *TanbÊh al-GhÊfilÊn*, “bÊb al-D‘awÊt al-MustajÊbÊt”, c. 2. al-QÊhirah: DÊr al-ManÊr, h. 352-353.

<sup>39</sup> AbÊ Bakr bin ×asan al-Wattad, (2004). *ManÊfi‘ al-Qur‘Ên al-KarÊm*, cet. 1, Beirut: DÊr al-Kutub al-‘Alamiyyah, h. 132.

<sup>40</sup> Lihat bab 1, h. 36.

<sup>41</sup> Amran Kasimin (Dr.), Dato’ Haron Din (Dr), (1997). *Doa & Rawatan Penyakit (ii)*. cet. 1, Kuala Lumpur: Percetakan Watan Sdn. Bhd., h. 160-164.

<sup>42</sup> <sup>42</sup> Ahmad bin Shu’aib Abu Abd. RahmÊn al-NasÊÊ (1991/1411H), *op.cit.*, h. 396.

*Terjemahannya:*

*Adalah Rasulullah s.a.w. melindungi Hasan dan Husain dia berkata aku melindungi kamu berdua dengan kalimah-kalimah Allah yang sempurna daripada sekalian syaitan dan kecelakaan dan dari segala penyakit yang tercela.*

Manakala melalui *ÍadÊth* lain pula sebagaimana yang diriwayatkan Sa'Êd bin Jubair daripada Ibn 'AbbÊs katanya:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنَ فَيَقُولُ  
أُعِيدُكُمْ بِكَلِمَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَّةٍ، ثُمَّ يَقُولُ: هَكَذَا كَانَ  
أَبِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَوِّذُ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ<sup>43</sup>

*Terjemahannya:*

*Bahawa Nabi s.a.w. (memberi) perlindungan kepada Hasan dan Husain (dengan berkata) aku lindungi kamu berdua dengan kalimah Allah yang sempurna daripada sekalian musuh dan kecelakaan dan daripada keburukan setiap pandangan (mata) yang tercela (penyakit 'ain). Lalu bersabda (Nabi s.a.w.) beginilah ayah kami (Nabi Ibrahim a.s.) memberi (memohon) perlindungan bagi Ismail dan Ishak.*

- i) Kelebihan dan Fadilat Bacaan Lafaz Salam Ke Atas Nabi Sulaiman Dalam Pengubatan<sup>44</sup>

Antara kelebihan beramal dengan bacaan lafaz salam ke atas Nabi Sulaiman ialah untuk memohon keselamatan daripada Allah terutama apabila berada dalam situasi yang kurang selamat, seperti berada dalam hutan dan berhadapan dengan makhluk yang bahaya atau binatang buas.<sup>45</sup> Walaupun lafaz bacaan tersebut tidak terdapat dalam ayat al-Quran tetapi penulis mengandaikan kelebihan membaca atau beramal dengannya sama

<sup>43</sup> Ahmad bin Syu'aib bin 'Ali al-Nas'Ê, (1406H). *'Amal al-Yaum wa al-Lailah*, cet. 2, juz. 1, Beirut: Muassasah al-RisÊlah. Lihat juga dalam Ibn Majah, *op. cit.*, no. hadis: 3525, Kitab al-Ûibb, h..534.

<sup>44</sup> Lihat bab 1, h. 36.

<sup>45</sup> ....,(1980). *Pagar Hikmat Himpunan Amalan-amalan Tok Janggut*, cet. 4, Ipoh: Percetakan Pustaka Muda, h. 29.



dengan beramal pada ayat-ayat ucapan salam daripada Allah ke atas nabi-nabi lain seperti nabi Nuh a.s.

j) Kelebihan dan Fadilat Doa Sulaiman Dalam Pengubatan<sup>46</sup>

Doa ini merupakan bacaan terakhir dalam kompenan bacaan Asas Sepuluh Pertama dan jika selalu diamalkan sebanyak tujuh kali selepas solat maghrib setiap hari akan terlepas dia daripada sebarang bahaya di dunia dan akhirat serta akan dimurahkan rezeki lagi diberkati Allah. Kelebihannya lagi ialah jika dibaca oleh mereka yang berada dalam lingkungan hutang akan dilunasinya, tidak dapat dibinasakan oleh jin, syaitan, binatang buas, binatang yang berbisa dan sekiranya bermusafir akan diberkati perjalanan tersebut,<sup>47</sup> juga akan terselamat daripada khianat sekalian manusia atau makhluk.<sup>48</sup>

### 3.2. Pertikaian Dalam Bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa'

Darussifa' boleh dikatakan satu institusi besar yang terlibat secara total dalam bidang perubatan tradisional Islam (*al-Ùibb al-IslÉmÉ*), dengan bercambahnya penubuhan cawangan-cawangan, pertambahan ahli dari semasa ke semasa dan sambutan masyarakat umum yang tidak pernah surut malah semakin ramai. Suasana ini sudah tentu menjadi

---

<sup>46</sup> Lihat bab 1, h. 37.

<sup>47</sup> .... *Pagar Hikmat Himpunan Amalan-amalan Tok Janggut, op. cit.*, h. 56-57.

<sup>48</sup> Ibrahim bin Yaakub, (t.t.). *FawÉ'id al-Bahiyyah*. Macang Kelantan, hlm. 9. (Buku ini hanyalah satu risalah kecil yang menjadi amalan kepada Tuan Guru Haji Abdul Rahman bin Osman (Tok Sleho) iaitu Tuan Guru di sebuah pondok dalam jajahan Tumpat. Kealiman dan kehebatannya cukup terkenal di Kelantan sehingga kini).

Sepanjang pemerhatian penulis di Darussyifa' doa ini juga biasa dibaca oleh perawat seperti Ustaz Abdul Rashid Ahmad (antara murid awal Dato' Dr. Haron Din) kepada pesakit yang biasanya terkena gangguan makhluk halus dan setelah dikeluarkan makhluk yang mengganggu (punca kepada penyakit), dengan niat dan tujuan memagar pesakit daripada didatangi semula penyakit tersebut.

perhatian sebilangan orang sama ada yang suka atau menyokong penubuhannya lalu memberi kerjasama serta berkongsi teguran untuk membina, walaupun sedemikian Darussyifa' tidak juga sunyi daripada sinisan, sindiran serta kritikan pedas terhadap amalan serta kaedah pengubatannya.

Sebagaimana penggunaan air dalam rawatan dan menjampi serta mendoakan air tersebut yang merupakan antara kaedah pengubatan di Darussyifa' telah mengundang kritikan pedas daripada ahli agamawan malah di kalangan pemimpin negeri dan negara. Begitu juga dengan menggunakan ayat-ayat al-Quran untuk dijadikan alat untuk mengubat penyakit jasmani, sehinggalah kepada *beberapa bacaan* yang terdapat dalam amalan bacaan utama kepada perjalanan pengubatan Islam di Darusstifa' iaitu *Bacaan Asas Sepuluh Pertama* yang tidak warid atau bukan *athÉr* daripada Nabi s.a.w. juga tidak terlepas daripada dikritik dan dipertikaikan.

a) Pertikaian Pertama Dalam Bacaan Asas Sepuluh: Selawat Syifa'<sup>49</sup>

Muhammad bin Jamil Zaini mengemukakan pendapat selawat ini dibaca kononnya untuk memperolehi kesihatan yang baik, adalah suatu yang tidak wajar diamalkan dan jelas menyalahi dari sudut akidah apabila diperhatikan kepada kandungan ayat-ayat tersebut, kerana Allah sahaja sebenarnya yang berkuasa memberi ketenangan kepada hati, jasmani yang sihat dan cahaya pada penglihatan. Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. tidak berupaya melakukan semua itu untuk umat Islam, bahkan untuk dirinya

---

<sup>49</sup> Lihat bab 1, h.

sendiri sebagaimana yang didakwa dalam selawat tersebut.<sup>50</sup> Beliau memperkukuhkan hujahnya dengan bersandarkan firman Allah s.w.t.:

قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا  
(56) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ وَيَرْجُونَ أَقْرَبَ  
رَحْمَتِهِ عَذَابُهُ وَيَخَافُونَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا (57)  
Al-IsrÉ' (17): 56-57

*Terjemahannya:*

*Katakanlah: Panggillah mereka yang kamu anggap (tuhan)<sup>51</sup> selain Allah, maka mereka tidak akan mempunyai kekuasaan untuk menghilangkan bahaya daripadamu dan tidak pula mampu mengubahkannya (56). Orang-orang yang mereka seru itu,<sup>52</sup> mereka sendiri mencari jalan kepada Tuhan siapa antara mereka yang lebih dekat (kepada Allah) dan mereka mengharap rahmat-Nya dan takut akan azab-Nya. Sesungguhnya azab Tuhanmu itu adalah suatu yang harus ditakuti.*

b) Pertikaian Kedua Dalam Bacaan Asas Sepuluh: Selawat Tafrijiyyah Atau Nariyyah.<sup>53</sup>

Selawat ini juga mempunyai unsur-unsur yang menyalahi akidah sebenar umat Islam kerana dalam selawat tersebut doa dituju kepada Rasulullah s.a.w. yang dikatakan dapat memakbulkan segala permintaan, melepasi kesusahan, meleraikan simpulan kekusutan dan sebagainya. Sedangkan umat Islam dituntut supaya meyakini bahawa hanya Allah sahaja penentu segala sesuatu bukannya Rasulullah s.a.w.<sup>54</sup> dalilnya kerana Allah s.w.t. telah berfirman:

<sup>50</sup> Muhammad bin Jamil Zaini, (t.t). *MinhÉj al-Firqah al-Najiah wa al-ÙÉ`ifah al-ManÛrah*. RiyaË: Muraqabah al-Kutub wa al-MaËËif, h. 166.

<sup>51</sup> Maksudnya ialah apa yang dikatakan mereka Tuhan itu ialah, berhala, malaikat, jin dan sebagainya..

<sup>52</sup> Maksudnya ialah nabi Isa a.s., para malaikat dan 'Uzair yang mereka sembah itu menyeru dan mencari jalan mendekatkan diri kepada Allah.

<sup>53</sup> Lihat bab 1, h.

<sup>54</sup> Muhammad bin Jamil Zaini, *op. cit.*, h. 188.

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ  
لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ۗ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

(188)

al-A'rÉf, 7: 188

*Terjemahannya:*

*Katakanlah: "Aku tidak berkuasa menarik kemanfaatan bagi diriku dan tidak (pula) menolak kemudaratannya kecuali yang dikehendaki Allah. dan sekiranya aku mengetahui yang ghaib, tentulah aku membuat kebajikan sebanyak-banyaknya dan aku tidak akan ditimpa kemudaratannya. Sesungguhnya aku tidak lain hanyalah pemberi peringatan, dan pembawa berita gembira bagi orang-orang yang beriman".*

- c) Pertikaian Ketiga Dalam Bacaan Asas Sepuluh: Doa Menghindar Syaitan, Bacaan Salam Ke Atas Nabi Sulaiman dan Doa Sulaiman.<sup>55</sup>

Selain daripada dua selawat tersebut, antaranya lagi ialah *Doa Menghindar Syaitan, Bacaan Salam Ke Atas Nabi Sulaiman dan Doa Sulaiman*. Melalui apa yang dinukilkan oleh Zafarul Nizar bin Zan melalui disertasinya ketiga-tiga bacaan ini sememangnya tidak terdapat dalil khusus sama ada Quran atau yang datang dengan bentuk bacaan sebagaimana ia dibaca dalam susunan *Bacaan Asas Sepuluh Pertama* yang terdapat di Darussyifa'.<sup>56</sup>

- d) Pertikaian Keempat Dalam Bacaan Asas Sepuluh Pertama: يا باري<sup>57</sup>

يا باري adalah salah satu komponen daripada *AsmÉ'* *al-×usnÉ'* yang juga merupakan komponen yang terdapat dalam amalan *Bacaan Asas Sepuluh Pertama*

<sup>55</sup> Lihat bab 1, h.

<sup>56</sup> Zafarul Nizar bin Zan (2002), *op. cit.*,

<sup>57</sup> Lihat bab 1, h.

Darussyifa', tidak mustahil akan dijadikan polemik ilmiah oleh beberapa orang yang ada asas dalam bidang ilmu agama. Lantaran ia juga tidak ada dalil khusus yang menganjurkan dhikir atau beramal dengan mana-mana nama Allah secara tunggal seperti berdhikir dengan *Ism al-Mufrad* "Allah / الله" semata-mata dan ia merupakan satu amalan yang bid'ah, sebagaimana bid'ahnya dengan hanya membaca "يا لطيف" sebanyak 999 kali, malah tidak akan mendatangkan pahala dengan membacanya. Sesungguhnya dhikir yang sah hanyalah beramal dengan kalimah لا اله الا الله atau سبحان الله atau الحمد لله atau الله ولا حول ولا قوة الا بالله أكبر<sup>58</sup>

### 3.3. Merungkai Pertikaian Bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa'

Melihat kepada perbahasan di atas penulis tidak bercadang untuk membawa datang lebih banyak contoh-contoh kehujahan mempertikai amalan-amalan tersebut, kerana hasil daripada perbahasan tersebut dan natijahnya adalah sama, yang mana akhirnya hakikat pertikaian itu akan menjurus kepada amalan yang diamalkan tidak berlandaskan *ĪadĒth saĪĒĪ* dan bertawassul kepada Nabi s.a.w.. Sedangkan amalan bertawassul melalui **dhat, sifat, keberkatan, kemuliaan, kebesaran** Rasulullah s.a.w. adalah suatu yang **tidak dibenarkan** sama ada **semasa hidupnya**, apa lagi bertawassul kepadanya **setelah**

---

<sup>58</sup> Muhammad Ahmad Abdul Salam (2006), *ukĒm al-QirĒ'at Li al-AmwĒti Hal YaĪlu ThawĒbuha Ilaihim*, cet. 7, Ma'mur Dawud (terj.), Jakarta: Media Dakwah, h. 11.

**kewafatannya** yang pastinya membawa kepada **kesyirikan**.<sup>59</sup> Begitu juga mengumpamakan kuasa Rasulullah s.a.w. sama dengan berkuasanya Allah, disandarkan selawat kepada *ÁadÊth Ìa'Êf jiddan* dan memberi tambahan lafaz *SayyidinÉ* ke atas selawat yang sah dengan berdalilkan *hÉdÊth* لَأَتَسَيِّدُونِي فِي الصَّلَاةِ iaitu “*jangan menyebut aku sayyid di dalam solat*” justeru mereka berpendapat bahawa setelah kewafatannya Baginda sudah tidak miliki apa-apa keutamaan, termasuklah dengan penambahan lafaz *Sayyid* dapat menghilangkan ketauhidan terhadap Allah,<sup>60</sup> kerana penambahan lafaz tersebut dalam mana-mana selawat dan salam ke atas Rasulullah s.a.w. adalah satu amalan yang berlainan dengan ajaran Rasulullah s.a.w., termasuklah membaca selawat dan salam dengan menambah kalimah-kalimah lain yang tidak pernah disebut oleh Rasulullah melalui *ÁadÊth-ÁadÊthnya*, kerana ini semua adalah mengelirukan.<sup>61</sup> Selain daripada itu berselawat dengan menentukan bilangan, waktu atau tempat yang mana semua ini akan menyebabkan pengamalnya telah melakukan **bid'ah munkar** (yang amat sesat) dan **syirik** lantaran telah menjauhkan sunnah Nabi s.a.w.<sup>62</sup>

Sebelum dibincang dengan lebih jauh, ingin penulis tegaskan sepanjang kajian ini dilakukan tidak pernah ada ulama dan mereka yang mengharuskan beberapa bentuk selawat yang tidak warid daripada Nabi s.a.w. menganggap kuasa Nabi s.a.w. adalah seumpama berkuasanya Allah dalam sesuatu hal, atau memiliki unsur ketuhanan. Walau

<sup>59</sup> Rasul Dahri, (1998). *Tawassul/Wasilah Istighasah & Syafa'at (menurut al-Quran dan al-Sunnah)*, cet. 1, Johor Bahru: Perniagaan Jahabersa, h. 45-46.

<sup>60</sup> MÈSÉ MuÍammad 'Ali, (2004) *Hakikah al-Tawallûl wa al-WaÊlah 'AlÉ Öau' al-Kitab wa al-Sunnah*. Ustaz Haji Ali Haji Mohamed (terj.), Selangor: Thinker's Library Sdn. Bhd., h. 591-592.

<sup>61</sup> Abdullah al-Qari bin Hj. Salleh, (1995). *145 Keistimewaan Zikir dan Selawat*. Cet. 1, Kuala Lumpur: DÈr Nu'man, h. 67-68.

<sup>62</sup> Abdul Hakim bin Amir bin Abdat, (t.t.). *Sifat Selawat dan Salam Kepada Nabi s.a.w.* Kuala Lumpur: Pustaka Noor, h. 117-119.

setinggi dan sehebat mana cinta seseorang umat itu kepadanya,<sup>63</sup> kerana Allah telah melindungi Rasulullah s.a.w. daripada orang-orang yang akan menghancurkannya seperti mana yang terjadi kepada pengikut nabi Isa a.s.. Meskipun Baginda s.a.w. mempunyai mukjizat dan segala yang di luar adat kebiasaan yang tidak boleh disamai oleh nabi-nabi lain.<sup>64</sup> Sesungguhnya perintah membaca selawat juga dimaksudkan agar umat mengetahui bahawa Allah tidak akan menerima amal perbuatan seseorang kecuali setelah bertawassul melalui perantaraan Baginda Nabi Muhammad s.a.w.<sup>65</sup>

Perlu juga diketahui bahawa besar atau kecilnya penghargaan kepada makhluk, tinggi atau rendah kedudukan darjatnya adalah ditentukan melalui tinggi atau rendahnya 'ubĒdiyyah kepada Allah, kerana semakin mantap 'ubĒdiyyah akan menyebabkan penghargaan menjadi lebih tinggi dan sempurna. Begitulah dengan Rasulullah s.a.w. yang merupakan manusia biasa tetapi tidak seperti manusia lain, Baginda adalah Rasul Allah tetapi tidak seperti para Rasul yang lain. Baginda merupakan hadiah rahmat bagi alam semesta sebagaimana firman Allah s.w.t.

(107) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

al-AnbiyĒ'(21): 107

*Terjemahannya:*

*Dan tiadalah kami mengutus kamu, melainkan untuk (menjadi) rahmat bagi semesta alam.*

---

<sup>63</sup> MĒsĒ MuĒammad 'Ali, (2004), op. Cit., h. 589.

<sup>64</sup> Ibid.,

<sup>65</sup> Mahmud Samiy,(2008). *Selawat-selawat Pilihan Riwayat, Manfaat dan Keutamaannya*. Hamzah bin Raden Anwar (terj.), cet. Pertama, Kuala Lumpur: al-Hidayah Publication, h. 6.

Dalam masa yang sama juga Baginda adalah penyelamat bagi makhluk dengan syafa'atnya pada hari kiamat. Sesungguhnya Baginda adalah pilihan Allah s.w.t.<sup>66</sup> Untuk itu sebagai jalan penyelesaian penulis cuba mengutarakan beberapa pandangan semoga dapat dijadikan pertimbangan:

- i. Persoalan membaca selawat atau mengarang selawat dengan kalimah yang tidak pernah disebut oleh Rasulullah s.a.w. telah ada petunjuk atau dalil di zaman Baginda s.a.w. masih hidup lagi. Sebagaimana kata ImÉm al-Sya'rÉnÉ: Suatu ketika, seorang lelaki datang kepada Rasulullah s.a.w. yang sedang berada dalam masjid, lalu Baginda s.a.w. menyambut kedatangan lelaki tersebut dengan berkata: *Salam sejahtera ke atas kamu wahai ahli kemuliaan yang tinggi dan pemurah yang disanjung.* Lalu Baginda s.a.w. memberi tempat duduk kepadanya di antara Baginda s.a.w. dan AbÉ Bakr r.a. dan ini menjadikan mereka yang hadir kehairanan dengan tindakan Rasulullah s.a.w. mendahulukan lelaki tersebut. Kemudian Rasulullah s.a.w. memaklumkan bahawa JibrÉl telah memberitahu kepada aku sesungguhnya beliau (lelaki yang dihormati) telah berselawat kepadaku dengan lafaz selawat yang belum pernah diungkapkan oleh sesiapa pun sebelum beliau. Lalu bertanya AbÉ Bakr r.a. bagaimana bentuk lafaz selawat tersebut, maka Rasulullah s.a.w. menyebut selawat tersebut, iaitu:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَفِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

67

---

<sup>66</sup> MÈsÉ Mu'ammad 'AlÉ, op. cit., h. 588.

<sup>67</sup> YÈsuf bin IsmÉ'Él al-NabhÉnÉ (t.t), *Af'âl al-ØolawÉt 'AlÉ Sayyid al-Sa'ÉdÉt*. T.T.P., h. 62.



*Terjemahannya:*

*Ya Allah, berikan restu kepada Muhammad dan keluarga Baginda dalam kalangan golongan terawal dan golongan terkemudian serta golongan tertinggi sehingga hari kiamat.*

ii. Penambahan lafaz *SayyidinÉ* dalam pembacaan selawat adalah suatu yang tidak perlu dikeruhkan lagi, kerana di kalangan ulama yang diakui kedudukannya telah menerima penggunaan lafaz tersebut, seperti ImÉm al-RamlÉ dan ImÉm Ibn xajar telah sepakat bahawa penambahan lafaz tersebut dalam selawat kepada Nabi s.a.w. sama ada dalam solat atau diluar solat, maka hukumnya adalah sunat. Begitu juga dengan Syekh ‘IzuddÊn bin ‘Abd al-salÉm yang berkata bahawa pada prinsipnya, pembacaan selawat dalam tasyahud hendaklan ditambah dengan lafaz *sayyidinÉ* demi mengikut adab dan menjalankan perintah, maka hukumnya juga adalah sunat. Manakala ImÉm al-SuyËi memberi respon bahawa Rasulullah s.a.w. tidak menambah lafaz *sayyidinÉ* ketika mengajar selawat kepada para sahabatnya, disebabkan Baginda tidak suka pada kemegahan.<sup>68</sup>

Kita sebagai umat Muhammad s.a.w. sepatutnya bertanggungjawab dan wajib menghormati serta mengagongkan Baginda s.a.w., lantaran ini adalah satu nilai budi yang telah diajar oleh Allah s.w.t. sendiri yang melarang kita menyebut Rasulullah s.a.w. dengan panggilan nama sahaja, sebagaimana firman-Nya melalui surah al-NËr.

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا

al-NËr, 24: 63

---

<sup>68</sup> MahmËd Samiy, *op. cit.*, h. 3-4.

*Terjemahannya:*

*Janganlah kamu jadikan panggilan Rasul di antara kamu seperti panggilan sebahagian kamu kepada sebahagian (yang lain).*

Melalui penulisan ini juga penulis mengetengahkan pandangan Musa Muhammad Ali yang berhujah berdasarkan pegangan dan pandangan beberapa ulama muktabar:

iii. Musa Muhammad juga ada menaqalkan pandangan, al-‘AjlinÊ dan Sayyid al-WarÊ’ bahawa lafaz لَأْتَسِيءُوْنِي فِي الصَّلَاةِ merupakan pembohongan yang dikeluarkan oleh para pendusta, kerana pada lafaz sebenarnya adalah لَأْتَسِيءُوْنِي فِي الصَّلَاةِ . Sesungguhnya telah berlaku penukaran huruf ( و ) kepada huruf ( ي ) adalah kerana kejahilan mereka. Oleh itu dari sudut tata bahasa ia adalah suatu yang kurang tepat.

iv. Beliau juga menaqalkan pandangan al-Sakhawi adapun *ÍadÊth* tersebut adalah perkataan yang dibuat-buat dan tidak termasuk dalam *ÍadÊth* serta bukan datang daripada ucapan Rasulullah s.a.w.

v. Malah para *muÍaddÊth* dan *ÍuffaÐ* yang biasa meriwayatkan dan berilmu tidak menyatakan tentang benarnya perkataan *ÍadÊth* yang menolak *siyÉdah* kepada Rasulullah s.a.w.. Malah semuanya berpendapat perkataan tersebut tidak memiliki dasar dan bukan daripada sunnah yang mulia sama sekali.<sup>69</sup>

---

<sup>69</sup> MÊsÊ MuÍammad ‘Ali, *op. cit*, h. 592-593.

vi. Dalam satu *ÍadÊth* yang bertaraf *Íasan saÍÊÍ* mengikut periwayatan ImÊm AÍmad, Ibn MÊjah dan al-Tirmidhi yang telah dikemukakan oleh Ûaha ‘Abd AllÊh yang jelas ada kalimah sayyid dan ia adalah pengakuan serta penegasan daripada Rasulullah s.a.w. sendiri, sebagaimana sabdanya:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدٌ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَبِيَدِي لِيَوَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لِيَوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَأَنَا وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ.<sup>70</sup>

*Terjemahannya:*

*Aku adalah penghulu sekalian anak Adam di hari kiamat tetapi (perkhabaran ini) bukanlah untuk bermegah, dan di tangan akulah panji-panji kepujian dan (perkhabaran ini) bukan untuk sombong, dan tidak ada seorang nabi pun pada hari tersebut baik Nabi Adam dan nabi-nabi selainnya melainkan semuanya (berada) di bawah panjiku, dan aku orang yang pertama yang kerananya bumi menjadi terbelah dan yang pertama memberi syafaat dan diterima syafaat.*

vii. Al-GhumÊri membahas persoalan ini dalam konsep *SulÊk al-Adab* melalui jalan uÍul dalam mengharuskan *siyÊdah* apabila mengucap selawat ke atas Nabi s.a.w..<sup>71</sup> Beliau berhujah melalui *ÍadÊth* yang diriwayatkan oleh Sahl bin Sa‘d:

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ وَحَانَتِ الصَّلَاةُ ، فَجَاءَ الْمُؤَدِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَقَالَ : أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأُقِيمُ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ ، فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ ، فَصَفَّقَ النَّاسُ ،

<sup>70</sup> Ûaha ‘Abdullah al-‘AfÊfÊ, *op. cit.*, h. 6. dikeluarkan Abi Abdullah Muhammad bin Yazid al-Qazwini, *op. cit.*, “Kitab al-Zuhd” bab: dhikr al-SyafÊ‘ah no. *ÍadÊth*. 4308, h. 654. lihat juga oleh ImÊm JalÊluddÊn bin AbÊBakr al-SuyÊÍÊ, *op. cit.*, juz. 1, no. *ÍadÊth*. 6293, h. 161.

<sup>71</sup> ‘Abd AllÊh bin al-ØiddÊq al-GhumÊrÊ al-ÍasanÊ (1986), *ItqÊn al-Øan ‘ah fÊ TaiÍqÊq Ma ‘nÊ al-Bid ‘ah*, Beirut: ‘Alim al-Kutub, h. 52-53.

قَالَ : وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ التَّفَتَ ، فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّكَثَ مَكَانَكَ ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهَ عَلَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ، ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ ، فَلَمَّا انصَرَفَ ، قَالَ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذْ أَمَرْتُكَ ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا لِي أَرَاكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ ، فَمَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبَحْ ، فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ التَّفَتَ إِلَيْهِ ، وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ.<sup>72</sup>

Terjemahannya:

Bahawa Nabi s.a.w. pergi kepada Bani Amru bin 'Auf untuk mendamaikan antara mereka, tatkala itu tiba waktu solat maka datanglah muadhin kepada Abu Bakar r.a. dan berkata (bertanya) adakah kamu mahu menjadi imam solat untuk orang ramai?. Ya! (kata Abu Bakar), lalu dia solat. Setelah itu datang Rasulullah s.a.w. bersama orang ramai yang sedang bersolat itu dan Baginda lalu di celah-celah orang ramai itu hingga berdiri dalam satu saf. Lalu di kalangan orang yang itu menepuk tangan (apabila menyedari kehadiran Rasulullah s.a.w.) sehingga Abu Bakar berpaling dan terpandang akan Nabi s.a.w., dan Rasulullah s.a.w. memberi isyarat kepadanya (Abu Bakar) supaya terus kekal di tempat berdirinya (menjadi imam), lalu Abu Bakar mengangkat tangan serta memuji Allah (bersyukur) kerana suruhan (pengiktirafan dan penghormatan) Rasulullah s.a.w. itu. Kemudian daripada itu beliau undur ke belakang sehingga berada sama dalam saf (orang ramai itu) dan Rasulullah s.a.w. terus ke hadapan lalu solat (menjadi imam solat tersebut). Setelah solat selesai, maka Rasulullah s.a.w. bertanya. Wahai Abu Bakar apa yang menegah kamu daripada terus kekal (di tempat imam) tatkala akau memerintahkan kamu?. Maka berkata AbÈ Bakr: Adalah tidak wajar bagi anak Abi Quhafah<sup>73</sup> untuk bersolat (menjadi imam) di hadapan Rasulullah s.a.w. Maka sabda Rasulullah s.a.w. (kepada jemaah) mengapa tadi kamu banyak bertepuk tangan? Sesiapa yang rasa ada apa-apa ketika solat maka hendaklah dia tasbih, kerana apabila dia tasbih maka orang akan menoleh kepadanya dan isyarat dengan tepuk tangan adalah untuk wanita.

<sup>72</sup> AbÈ 'Abd AllÈh MuÈammad bin IsmÈÈl (1987/1407), *op. cit.*, bÈb al-AdhÈn, no. ÈadÈth. 387, h. 218.

<sup>73</sup> Bahasa yang diguna oleh AbÈ Bakr untuk dirinya dan ini melambang ketinggian peribadinya.

Melalui *ÁadÊth* lain sebagaimana yang diriwayatkan oleh AbÊ IsÍÉq melalui al-BarrÉ' bin 'Ózib:

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ كَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الصُّلْحَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ فَكَتَبَ هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. فَقَالُوا لَا تَكْتُبْ رَسُولُ اللَّهِ فَلَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ نُقَاتِلَكَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ أَخِي. فَقَالَ مَا أَنَا بِالَّذِي أَخَاهُ. فَمَحَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ قَالَ وَكَانَ فِيمَا اشْتَرَطُوا أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ فَيَقِيمُوا بِهَا ثَلَاثًا وَلَا يَدْخُلُهَا بِسِلَاحٍ إِلَّا جُلْبَانَ السِّلَاحِ. قُلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ وَمَا جُلْبَانُ السِّلَاحِ قَالَ الْقِرَابُ وَمَا فِيهِ.<sup>74</sup>

Terjemahannya:

Daripada AbÊ IsÍÉq r.a. katanya aku dengar al-BarrÉ' bin 'Ózib, dia berkata: 'AlÊ bin AbÊ ÛÉlib menuliskan surat perjanjian damai antara Nabi s.a.w. dengan orang-orang mushrikin Mekah ketika perjanjian damai xudaibiyah hendak ditanda tangani, maka 'AlÊ r.a. menulis "inilah perjanjian yang ditulis oleh Muhammad Rasulullah" lalu orang-orang mushrik berkata (menegah) jangan engkau tulis "Rasulullah". Jika kami tahu bahawa engkau ini Rasulullah, tentu kami tidak akan memerangi engkau. Lalu Rasulullah s.a.w. menyuruh Ali k.w. memadamkannya. Lantas dijawab oleh Ali: Tidaklah sekali-kali aku akan memadamkannya,<sup>75</sup> lalu Rasulullah s.a.w. sendiri memadamkannya dengan tangannya. Kata al-BarrÉ' bahawa isi perjanjian itu antara lain menetapkan bahawa kaum muslimin boleh masuk dan tinggal di Kota Mekah selama tiga hari, tidak boleh membawa senjata kecuali dalam sarungnya.

Kalau diperhatikan secara zahirnya, kedua peristiwa di atas jelas memperlihatkan bahawa kedua sahabat besar tersebut langsung tidak mengendahkan arahan Nabi s.a.w.. Bukannya mereka tidak sedar bahawa setiap tindakan Rasulullah s.a.w. adalah dibayangi maksum dan tuntunan daripada Allah s.w.t.. Namun dalam persoalan penghormatan, memuliakan, cinta dan sayangnya kepada Rasulullah s.a.w. mereka mengambil jalan

<sup>74</sup> Muhammad bin Futuí al-xumaidÊ (2002/1423H), *al-Jam'u Baina al-ØalÊÊlainÊ al-BukhÊrÊ Wa Muslim*, J. 1, Mutafaqun 'Alaih Min Musnad al-BarrÉ' bin 'Ózib r.a., Lubnan/ Beirut: DÊr al-Nashr/ DÊr Ibn xazm, h. 326.

<sup>75</sup> Penggunaan bahasa yang cukup tegas untuk tidak menunaikan arahan Rasulullah s.a.w.

sendiri yang pada hakikatnya tindakan tersebut adalah paling wajar dan paling beradab sebagai seorang umat terhadap seorang utusan Allah yang diutuskan kepada mereka.

Sebenarnya tindakan yang diambil oleh Rasulullah s.a.w. dalam peristiwa *ØulÍ al-×udaibiyah* adalah tindakan yang tidak disenangi para sahabat, lebih-lebih lagi AbÈ Bakr al-ØiddÈq dan ‘Umar al-KhaÏab (keredhaan Allah ke atas mereka semua).<sup>76</sup>

viii. Untuk melihat Selawat Syifa’ dan Selawat Tafrijiyyah dalam bentuk *ÍadÈth* yang *saÍÈÍ* sememangnya tidak terdapat dalil yang jelas daripada *ÍadÈth*. Namun di sisi ulama tasawwuf tidak menjadi kesalahan dalam mengucap selawat yang berbagai bentuk seperti yang ada sekarang, asalkan maksudnya sesuai dengan kedudukannya sebagai seorang rasul Allah dan tidak ada unsur-unsur yang bersalahan dengan ajaran dan prinsip syarak.<sup>77</sup> Mereka juga berhujah berdalilkan firman Allah s.w.t. iaitu.

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

تَسْلِيمًا (56)

al-AÍzÈb (33): 56

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya Allah dan malaikat-malaikatNya berselawat ke atas nabi. Wahai orang-orang yang beriman, berselawatlah kamu ke atasa nabi dan ucapkanlah salam penghormatan kepadanya.*

<sup>76</sup> Abdullah al-Qari bin Haji Sallah, (1985). *Muhammad Rasulullah Makhluq Pilihan Dan Rasul Contoh*, Kelantan, Pustaka Aman Press Sdn. Bhd., h. 230-235.

<sup>77</sup> Ismail Mahmood (Dr). Temubual pada 9 Januari 2010. (jam 5.00 petang). (Beliau adalah bekas pensyarah di Jabatan Syariah, Universiti Kebangsaan Malaysia.

Adalah kalimah صَلَّوْا yang terdapat dalam ayat merupakan lafaz umum dalam bentuk suruhan (berselawat ke atas Rasulullah s.a.w ). Namun ia tidaklah menunjukkan kepada pentakhsisan hanya kepada bentuk-bentuk selawat tertentu sahaja, kerana ada di kalangan ulama muktabar mengarang selawat tertentu untuk dijadikan amalan di sisi mereka. Walau bagaimanapun Rasulullah s.a.w. ada memberi beberapa bentuk selawat sebagai contoh,<sup>78</sup>

ix. Begitu juga dalam membaca atau beramal dengan selawat Syifa' yang mana kandungannya menyandarkan sifat *al-Ùibb* kepada Rasulullah s.a.w. yang sememangnya ia adalah kepunyaan Allah s.w.t. secara mutlak. Walau bagaimanapun haruslah difahami bahawa perkongsian sifat mutlak Allah dengan para hamba-Nya tidaklah melambangkan bahawa hamba tersebut mempunyai hak mutlak semutlak hak Allah dalam hal sifat tersebut, Cuma sekadar meneladani sifat Allah s.w.t. sehingga mencapai puncak yang tertinggi dengan melebihi kebanyakan manusia biasa sehingga mendekati sifat Allah.<sup>79</sup> Sebagai petunjuk-Nya Allah s.w.t. berfirman:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ  
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ (128) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (129)

al-Taubah (9): 128-129

<sup>78</sup> Manan Mohammad (Dr.). Temubual pada 2 Mei 2011, hari Isnin, jam 2.00 hingga 5.00 petang. (Beliau merupakan pensyarah di Jabatan Usuluddin Fakulti Pengajian Kontemporari Islam Unisza Terengganu. Beliau juga merupakan wakil talqin ÙarÈqah QÉdiriyah Naqshbandiyyah Pondok Pesantren Suryalaya, Indonesia di Terengganu).

<sup>79</sup> Haji Abdul Malik Abdul Karim (1999), *op. cit.* jld 4, h. 3185-3186.

*Terjemahannya:*

*Sungguh Telah datang kepadamu seorang Rasul dari kaummu sendiri, berat terasa olehnya penderitaanmu, sangat menginginkan (keimanan dan keselamatan) bagimu, amat belas kasihan lagi penyayang terhadap orang-orang mukmin. Jika mereka berpaling (dari keimanan), maka katakanlah: "Cukuplah Allah bagiku; tidak ada Tuhan selain Dia. hanya kepadaNya Aku bertawakkal dan Dia adalah Tuhan yang memiliki 'Arasy yang agung".*

Kalau diperhatikan pada firman Allah tersebut dengan jelas Allah meletakkan tiga sifat yang dimilikiNya secara mutlak ke seorang hamba-Nya yang juga adalah manusia biasa iaitu *al-'Azîz*, *al-Ghafîr* dan *al-Raîm*. Ini adalah sekadar kemuliaan, mengagumkan serta pengiktirafan yang dianugerahkan ke atas hamba-Nya yang melebihi darjat para hamba-Nya yang lain.<sup>80</sup> Justeru, kalau hendak dikatakan menyandarkan sifat *al-Ûibb* kepada Rasulullah s.a.w. itu salah, maka bagaimana pula keadaannya dengan Allah menyandarkan tiga sifat Agung-Nya kepada Rasulullah s.a.w.<sup>81</sup> Namun begitu yang paling penting perlu diketahui bahawa tidaklah semuanya sifat dan asma' Allah itu boleh dikongsi dengan mana-mana makhluk-Nya seperti nama *Allah*, kerana walaupun bacaan selawat itu buat Nabi s.a.w. tetapi qasad pengabdian, beribadah tetap hanya untuk Allah.<sup>82</sup> Malah ia hanyalah satu bentuk perlakuan ibadah kepada Allah s.w.t. yang berunsur qauli.

Melalui ayat yang lain Allah s.w.t. berfirman.

وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (52)

al-ShËrÉ (42): 52

<sup>80</sup> JalÉluddËn bin MuÍammad bin AÍmad al-MaÁallÊ, JalÉluddËn bin 'Abd al-RaÍmËn bin Abi Bakr al-SuyËËË, (1991), *TafsËr al-Qur'Ën al-'ADËm li ImËmain al-JalËlain*, Beirut, Dar al-Fikri, h. 150.

<sup>81</sup> Ismail Mahmood (Dr.), Temubual pada 30 Mei 2009. (jam 10.30 mlm). (semasa temubual beliau masih lagi bertugas sebagai seorang pensyarah di Jabatan Syariah Universiti Kebangsaan Malaysia).

<sup>82</sup> Ibid..



*Terjemahannya:*

*Dan Sesungguhnya kamu benar-benar memberi petunjuk kepada jalan yang lurus.*

Firman Allah s.w.t. lagi.

(56) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ  
al-Qaġaġ (28): 56

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya kamu tidak akan dapat memberi petunjuk kepada orang yang kamu kasihi, tetapi Allah memberi petunjuk kepada orang yang dikehendaki-Nya dan Allah lebih mengetahui orang-orang yang mau menerima petunjuk.*

Kalau dilihat kepada dua ayat di atas semacam ada pertentangan mengenai memberi petunjuk, tetapi yang pastinya di sana menunjukkan ada unsur “*majaz*” iaitu disandarkan pemberi petunjuk kepada makhluk (Nabi Muhammad s.a.w.) dan ada unsur “*hakikat*” iaitu disandarkan sesuatu itu secara langsung kepada Allah

Malah dari sudut ilmu “*uġġġġ al-dġġġ*” adalah tidak menjadi kesalahan menyandarkan “*sabab*” kepada “*musabbab*” asalkan ia tidak memberi kesan dari sudut kerosakan aqidah,<sup>83</sup> sebagai contoh firman Allah s.w.t.

(11) قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ  
al-Sajdah (32): 11

*Terjemahannya:*

*Katakanlah: "Malaikat maut yang diserahi untuk (mencabut nyawa)mu akan mematikanmu, kemudian hanya kepada Tuhanmulah kamu akan dikembalikan."*

---

<sup>83</sup> Ismail Bin Mahmood (Dr), Temubual pada 9 Januari 2010. (jam 5.00 petang)

Persoalannya Allah sendiri menyatakan bahawa yang mematikan manusia adalah ‘Izrail (*malik al-maut*). Namun pada hakikatnya apakah benar begitu, sedangkan melalui ayat yang lain pula Allah s.w.t. menegaskan hanya Dia yang mematikan, seperti mana firman-Nya.

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ۗ (70).....

al-Naál, 16: 70

*Terjemahannya:*

*Allah menciptakan kamu, kemudian Dia jua mewafatkan kamu.*

Begitu juga dalam ayat-Nya yang lain Allah s.w.t. menyatakan Nabi Daud yang membunuh (mematikan) Jalut, sebagaimana firman Allah s.w.t..

فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ (251).....

al-Baqarah, 2: 251

*Terjemahannya:*

*Mereka (tentara Úalut) mengalahkan tentara Jalut dengan izin Allah dan (dalam peperangan itu) Daud membunuh Jalut.*

Sedangkan dalam ayat yang lain pula Allah telah menegaskan bahawa Dia sendirilah yang mematikan atau mampu melakukan segalanya dan firman-Nya.

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ۗ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ (17) .....

al-AnfÉl, 8: 17

*Terjemahannya:*

*Maka (yang sebenarnya) bukan kamu yang membunuh mereka, akan kamu melempar, tetapi Allah-lah yang melempar.*

Harus juga difahami bahawa menyandarkan antara sifat-sifat mutlak Allah kepada pada manusia atau makhluk-Nya, tidaklah boleh hendak dihukum sudah rosak akidahnya kerana pada hakikatnya adalah tidak sama dari sudut pemilikan, penguasaan dan

kesempurnaannya.<sup>84</sup> Sebagai contoh sifat *wujĒd*, membuktikan bahawa pada zahirnya manusia dan Allah sama-sama wujud, tetapi wujud Allah tidak tersentuh dengan permulaan dan pengakhiran, kerana sifat tersebut merupakan hak milik mutlak Allah. Sedangkan *wujĒd* manusia ada permulaannya dan pasti akan disudahi dengan pengakhirannya, kerana wujud manusia tidak *baqĒ'*.<sup>85</sup>

Kalau dilihat kepada pendekatan ayat-ayat Allah di atas ia memberi kefahaman kepada kita tentang kedudukan Selawat Syifa' yang mana ia juga tidak terkeluar daripada unsur "*majĒzi*" dan unsur "*hakikat*" iaitu yang menyembuhkan penyakit secara mutlaknyanya adalah Allah s.w.t. dan ianya (kesembuhan) akan terhasil melalui keberkatan selawat kepada kekasih-Nya Nabi Muhammad s.a.w.

Jika hendak dihukum berselawat dengan mana-mana selawat yang sighthnya tidak dilafaz oleh Rasulullah s.a.w. adalah bid'ah dan haram, bagaimana pula hendak dihukum dengan beberapa ulama muktabar yang diakui kealimannya dan telah beramal dengan selawat masing-masing. Melalui disertasi ini penulis akan bantangkan beberapa ulama dahulu dan kini beserta dengan selawat mereka masing-masing, seperti:

i. ×assan al-BaĒri

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَوْلَادِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَدُرَرِيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ  
وَأَصْهَارِهِ وَأَنْصَارِهِ وَأَشْيَاعِهِ وَمُحِبِّيهِ وَأُمَّتِهِ وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ أَجْمَعِينَ يَا أَرْحَمَ  
الرَّاحِمِينَ.<sup>86</sup>

<sup>84</sup> Manan Mohammad (Dr). Temubual pada 2 Mei 2011.

<sup>85</sup> Abdul Aziz bin Ismail al-Fatani (1994), *op. cit.*, h. 14-16.

<sup>86</sup> Al-QĒĒ Abu al-FaĒl 'IyyĒl al-YaĒlabĒ (t.t), *al-ShifĒ Ta'rĒf ×uqĒq al-MuĒĒafĒ*. Beirut,

ii. Imam ShÉfiÊ

صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ كُلَّمَا ذَكَرَهُ الدَّاكِرُونَ وَعَقَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْعَافِلُونَ<sup>87</sup>

iii. ImÊm al-NawawÊ

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَةَ اللَّهِ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَذِيرَ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَشِيرَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا طَهْرَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا طَاهِرَ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ رَبِّ  
العَالَمِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتِمَ النَّبِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ  
الْمَخْلُوقِ أَجْمَعِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا قَائِدَ الْعُرِّ الْمُحَجَّلِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِكَ  
وَأَهْلِ بَيْتِكَ وَأَزْوَاجِكَ وَذُرِّيَّتِكَ وَأَصْحَابِكَ أَجْمَعِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ  
الأنبياءِ وَجَمِيعِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ حَزَاكَ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى نَبِيًّا  
وَرَسُولًا عَنِ أُمَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ كُلَّمَا ذَكَرَكَ ذَاكِرٌ وَعَقَلَ عَنْ ذِكْرِكَ غَافِلٌ أَفْضَلَ  
وَأَكْمَلَ وَأَطْيَبَ مَا صَلَّى عَلَى أَحَدٍ مِنَ الخَلْقِ أَجْمَعِينَ. أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَخَيْرُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ  
بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدَيْتَ الأمانةَ وَنَصَحْتَ الأُمَّةَ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ. اللَّهُمَّ  
وَاتِهِ الوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً الَّذِي وَعَدْتَهُ وَآتِهِ نَهَايَةَ مَا يَنْبَغِي أَنْ  
يَسْأَلَهُ السَّائِلُونَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ  
وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
الأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ  
فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ<sup>88</sup>

iv. Sayyid AÍmad Bin IdrÊs

DÊr al-Kutub, h. 73.

<sup>87</sup> YÊsuf bin IsmÊ Êl al-NabhÊnÊ (t.t), *AfÊal al-ØolawÊt 'AlÊ Sayyid al-Sa'ÊdÊt* . t.t.p., h. 62.

<sup>88</sup> Ibid., h. 114-115.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِنُورِ وَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي مَلَأَ أَرْكَانَ عَرْشِ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَقَامَتْ  
 بِهِ عَوَالِمُ اللَّهِ الْعَظِيمِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ ذِي الْقَدْرِ الْعَظِيمِ وَعَلَى آلِ نَبِيِّ  
 اللَّهِ الْعَظِيمِ بِقَدْرِ عَظَمَةِ اللَّهِ الْعَظِيمِ فِي كُلِّ لَمَحَةٍ وَنَفْسٍ عَدَدَمَا فِي عِلْمِ اللَّهِ  
 الْعَظِيمِ صَلَاةً دَائِمَةً بِدَوَامِ اللَّهِ الْعَظِيمِ تَعْظِيمًا لِحَقِّكَ يَا مَوْلَانَا يَا مُحَمَّدُ يَا ذَا  
 الْخُلُقِ الْعَظِيمِ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ مِثْلَ ذَلِكَ وَاجْمَعْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ كَمَا جَمَعْتَ بَيْنَ  
 الرُّوحِ وَالنَّفْسِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا يَقْظَةً وَمَنَامًا وَاجْعَلْهُ يَا رَبِّ رُوحًا لِذَاتِ مَنْ جَمِيعِ  
 الْوُجُوهِ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ الْآخِرَةِ يَا عَظِيمُ<sup>89</sup>

v. AÍmad Umar Hasyim

اللَّهُمَّ صَلِّ صَلَاةً جَلَالًا وَسَلِّمْ سَلَامًا جَمَالًا عَلَيَّ حَضْرَةَ حَبِيبِكَ يَا سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
 وَأَغْشِهِ اللَّهُمَّ بِبُورِكَ كَمَا غَشِيَتْهُ سَحَابَةُ التَّجَلِّيَاتِ فَتَنْظَرُ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ  
 وَبِحَقِيقَةِ الْحَقَائِقِ كُلِّ مَوْلَاةُ الْعَظِيمِ الَّذِي أَعَادَهُ مِنْ كُلِّ سُوءِ اللَّهُمَّ فَرِّجْ كَرْبِي  
 كَمَا وَعَدْتَ: أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوْءَ وَعَلَى آلِهِ  
 وَصَحْبِهِ آمِينَ<sup>90</sup>

- x. Apabila ada pandangan yang mengatakan bahawa bertawassul kepada Rasulullah s.a.w. adalah satu kesyirikan kerana selepas kewafatan sudah hilanglah keutamaannya di sisi Allah. Sesungguhnya ini adalah satu persoalan yang perlu diteliti dengan sewajarnya, kerana para nabi dan rasul adalah mereka itu hidup di alam kubur mereka, malah dikurniakan rezeki yang melimpah ruah. Sebagaimana firman Allah s.w.t.:

<sup>89</sup> Ismail Mahmood (Dr) (2010), *MuntahÉ al-GhÉyÉt FÉ JawÉmi 'I al-AdzkÉr Wa al-Da 'awÉt Min al-AÍÉdÉth Wa al-ÓthÉr*. Universiti Kebangsaan Malaysia, h. 30-31. Lihat juga dalam Ahmad bin Muhammad Said bin Jamaluddin (t.t.), *AurÉd al-ÙarÉqah al-AÍmadiyyah Dan Kelebihannya Dan Tulfah al-IkhwÉn*, t.pet, h. 11-17.

<sup>90</sup> AÍmad Umar Hasyim (Prof) (t.t), *al-NÉr al-MuÍammadiyy.*, terj. Jabatan Mufti Negeri Sembilan, Negeri Sembilan, hlm. 14.

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (154)

al-Baqarah, 2: 154

*Terjemahannya:*

*Dan janganlah kamu mengatakan terhadap orang-orang yang gugur di jalan Allah, (bahwa mereka itu) mati; bahkan (sebenarnya) mereka itu hidup<sup>91</sup> tetapi kamu tidak menyedarinya.*

Dalil seterusnya dapat juga dinilai melalui firman Allah:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (169)

Óli ‘ImrÉn (3): 169

*Terjemahannya:*

*Janganlah kamu mengira bahwa orang-orang yang gugur di jalan Allah itu mati; bahkan mereka itu hidup di sisi Tuhannya dengan mendapat rezeki.*

Sekiranya mereka yang gugur dalam perjuangan menegakkan agama Allah sudah dijamin hidup dan tidak mati di sisi Allah, maka tidak syak lagi akan hidupnya para nabi dan rasul lantaran kesungguhan atau jihad mereka dalam mendaulah *kalimatiLlah* adalah lebih banyak, begitu juga dengan kedudukan mereka di sisi Allah jauh lebih tinggi dan afdal dan jika hendak dibuat perbandingan dengan syuhada.<sup>92</sup>

Dalam berhujah akan hidupnya Rasulullah s.a.w. di sisi Allah, maka ‘Abd AllÉh bin MuÍammad bin al-ØiddÊq al-HasanÊ telah memetik pandangan Al-SakhawÊ di dalam *al-Qaul al-BadÊ*’<sup>93</sup> bahawa telah ijmak akan hidupnya Rasulullah s.a.w serta mendapat rezeki dia di alam kuburnya dan tidak sekali-kali jasadnya akan dimakan oleh

<sup>91</sup> Iaitu hidup dalam alam yang lain yang bukan alam kita ini, di mana mereka mendapat kenikmatan-kenikmatan di sisi Allah, dan hanya Allah sajalah yang mengetahui bagaimana keadaan hidup itu.

<sup>92</sup> ‘Abd AllÉh bin MuÍammad bin al-ØiddÊq al-HasanÊ, (1984). *ItÍÉf al-AzkiyÉ’ bi JawÉz al-Tawassul bi al-AnbiyÉ’ wa al-AuliyÉ’*, Beirut: ‘Alim al-Kutub, h. 15-16.

<sup>93</sup> Nama kepada buku/kitab

tanah. Justeru mana-mana umatnya yang berselawat atau mengucap salam kepadanya sama ada di siang hari atau malam akan mendapat faedah daripadanya.<sup>94</sup> Melalui sebuah *ĪadĒth* yang diriwayat oleh Ibn MĒjah melalui AbĒ DardĒ' bahawa Rasulullah s.a.w. telah bersabda:

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَإِنَّ أَحَدًا لَنْ يُصَلِّيَ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ عَلَيَّ صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا. قَالَ : قُلْتُ : وَبَعْدَ الْمَوْتِ ؟ قَالَ : وَبَعْدَ الْمَوْتِ ، إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَحْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَنَبِيُّ اللَّهِ حَيٌّ يُرْزَقُ.<sup>95</sup>

Terjemahannya:

..... Setiap orang yang berselawat kepada ku akan disampaikan kepadaku selawatnya sehingga dia selesai mengucapkannya, Aku pun bertanya: Meskipun setelah engkau wafat? Lantas Baginda s.a.w. menjawab: Sesungguhnya Allah mengharamkan tanah memakan jasad para nabi.

Sebagaimana dalam peristiwa al-IsrĒ' bahawa Nabi s.a.w. memberitakan bahawa beliau melihat Nabi Musa a.s berdiri dan bersembahyang di atas kuburnya dan begitu juga di kalangan nabi-nabi lain yang mana mereka juga bersolat sebagaimana Nabi Musa dan *ĪadĒth* mengenai ini adalah *mutawĒtir*,<sup>96</sup> sebagaimana yang diriwayatkan Abu Hurairah r.a.

وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي فَإِذَا رَجُلٌ ضَرَبَ جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رَجَالِ شَنْوَةَ وَإِذَا عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا عُرْوَةً بِنُ مَسْعُودِ التَّمَقِيُّ وَإِذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي أَشْبَهُ النَّاسِ بِهِ صَاحِبُكُمْ يَعْنِي نَفْسَهُ

<sup>94</sup> *Ibid.*

<sup>95</sup> AbĒ 'Abd AllĒh MuĒammad bin YazĒd al-QazwinĒ, *op. cit.*, no. *ĪadĒth*. 1637, kitĒb: al-JanĒiz, h. 241-242.

<sup>96</sup> 'Abd AllĒh bin MuĒammad bin al-ØiddĒq al-×asani, *op. cit.*, h. 14.

فَحَانَتِ الصَّلَاةُ فَأَمَّتْهُمْ فَلَمَّا فَرَغَتْ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ قَائِلٌ يَا مُحَمَّدُ هَذَا مَالِكٌ صَاحِبُ  
النَّارِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَالتَّتَفْتُ إِلَيْهِ فَبَدَأَنِي بِالسَّلَامِ.<sup>97</sup>

*Terjemahannya:*

*Aku telah melihat jemaah para Nabi Musa a.s. berdiri tegak untuk melakukan solat dan ternyata beliau seorang yang berambut ikal dan berkulit coklat seperti orang Syanu'ah. Ketika itu juga Isa bin Maryam berdiri untuk melakukan solat, beliau adalah di antara orang yang mirip dengan 'Urwah bin Mas'ud al-Thaqafi. Ibrahim a.s. pula bangun untuk melakukan solat, orang menyerupai beliau ternyata adalah sahabat kamu sendiri (Nabi Muhammad s.a.w.). Kemudian tiba waktu solat aku mengimamkan mereka semua dan setelah selesai solat seseorang berkata kepadaku: Wahai Muhammad, inilah Malik penjaga neraka. Lalu aku memberi salam kepadanya dengan menoleh kepadanya, tetapi beliau mendahului aku memberi salam.*

Secara ringkas lafaz *al-was'elah* (tawassul) merupakan perbuatan memohon dengan perantaraan kebaikan para nabi dan orang-orang soleh sama ada semasa hidup mereka atau setelah kematian mereka adalah suatu yang diharuskan. Pun begitu boleh juga memohon melalui perantaraan amalan-amalan baik yang diperintahkan Allah,<sup>98</sup> sama ada suruhan wajib atau amalan-amalan sunah yang pernah dilakukan dan ini antara cara bertawassul yang dituntut bagi setiap yang beriman.<sup>99</sup>

Sesungguhnya amalan bertawassul dengan kedudukan (pangkat) Rasulullah s.a.w. atau orang-orang soleh dan mereka yang hampir dengan Allah s.w.t. tidak pernah menjadi perbincangan atau dipersoal pada masa salaf. Malah di kalangan sahabat mereka mengambil keberkatan dengan cara bertawassul melalui peluh, rambut dan wuduk

<sup>97</sup> Ab'Ë usain Muslim Bin Hajj'Éj al-Qusyair'Ê al-Naisab'Êr'Ê (t.t), *op. cit.*, "Kitab: al-Iman". no. 448 juz. 1, h. 108.

<sup>98</sup> M'Ës'É Mu'ammad 'Al'Ê, (2004), *op. cit.*, h. 45.

<sup>99</sup> Rasul Dahri, *op.cit.*, h. 21.



Baginda Rasulullah s.a.w.,<sup>100</sup> sebagaimana kisah yang diriwayatkan oleh al-Tirmidzi dan Ibn MÉjah serta al-NasÉ'Ê melalui *ÍadÊth* 'UthmÉn Bin Hanif dengan sanad yang sahih:

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ: "إِنْ شِئْتَ أَخْرَتَ ذَلِكَ فَهُوَ أَفْضَلُ لِأَخْرَتِكَ, وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ لَكَ" قَالَ: بَلِ ادْعُ اللَّهَ لِي. فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ وَأَنْ يَدْعُوَ بِهَذَا الدُّعَاءِ: "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ, يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ فَتُقَضَى لِي, اللَّهُمَّ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَشَفِّعْهُ فِيَّ"<sup>101</sup>

*Terjemahannya:*

*Bahawa telah datang seorang lelaki buta kepada Rasulullah s.a.w. lalu berkata: Berdoalah kepada Allah supaya Dia menyembuhkan aku, maka berkata Nabi s.a.w. jika engkau mahu (aku berdoa) aku akan lakukan, tetapi sekiranya engkau mahu bersabar maka yang demikian itu adalah lebih baik bagi engkau. Lalu lelaki itu berkata: Doakanlah. Lalu Rasulullah menyuruhnya berwudhu dengan sempurna dan berdoa dengan doa berikut: Wahai Tuhanku, sesungguhnya aku bermohon dan bertawajjuh kepada-Mu dengan (darjat dan kedudukan Nabi s.a.w. di sisi Allah) nabi-Mu Nabi Muhammad iaitu nabi yang rahmat (penyayang). Dan denganmu (wahai Muhammad) aku menghadap (bertawajjuh) kepada Tuhanku mengenai hajatku. Oleh itu perkenankanlah ya Allah!. Jadikanlah dia penolong bagiku.*

Sebagai panduan dalam memahami amalan bertawassul dengan Rasulullah s.a.w.

boleh juga dilihat kepada firman Allah s.w.t.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَلَوْ أَنْتَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (64)  
al-NisÉ', 3: 64

*Terjemahannya:*

*Dan kami tidak mengutus seseorang Rasul melainkan untuk ditaati dengan izin Allah. Dan kalaulah mereka ketika menganiaya diri mereka sendiri datang kepadamu (wahai Muhammad s.a.w.), lalu memohon*

<sup>100</sup> MuÍammad Sa'Êd RamalÉn al-BËÏÊ (Dr), (1990). *Al-Salafiyah MarÍalah Zamaniyyah MubÉrakah LÉ Madzhab IslamÊi*. Beirut: DÉR al-Fikr al-Mu'ÉÍir, h. 154.

<sup>101</sup> AbÊ 'Abd AllÊh MuÍammad bin YazÊd al-QazwinÊ, *op. cit.*, no. *ÍadÊth* 1385, "kitab al-IqÊmah al-Øolah wa al-Sunnah FÊhÉ", bab: MÉ JÉa Fi al-Øolah al-×Êjah, h. 204.

*ampun kepada Allah, dan rasulpun memohonkan ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima Taubat lagi Maha Penyayang.*

Persoalannya, amalan bertawassul kepada yang telah meninggal dunia atau masih hidup adalah satu amalan yang sentiasa berlaku sama ada pada masa sahabat dan ahli salaf sehinggalah kedatangan Ibn Taimiyah yang telah memisahkan antara bertawassul dengan para nabi dan orang-orang soleh semasa hidup dengan selepas kematian mereka. Berhujah lagi al-BĒĒĒ bahawa pegangan Ibn Taimiyah itu tidak dapat diketahui dengan jelas di manakah sandaran sanadnya apabila dirujuk kepada zaman salaf.<sup>102</sup>

Lahirnya perbahasan yang remeh tentang selawat sehingga berlaku kealpaan sama ada di kalangan ilmuan Islam atau lebih-lebih lagi mereka yang kurang pengetahuan tentang agama untuk menerap satu nilai yang lebih perlu diutamakan dan difahami tentang hubungan umat dengan Rasulullah s.a.w. iaitu memperbanyakkan ucapan selawat kepadanya dengan ikhlas dan penuh penghayatan. Sesungguhnya kerana kealpaan terhadap penerapan nilai inilah menyebabkan pada pandangan awam merasakan seolah-olah Rasulullah s.a.w. amat memerlukan ucapan selawat daripada umatnya agar Baginda akan mendapat syafaat daripada ucapan tersebut.<sup>103</sup> Sedangkan Nabi Muhammad s.a.w. tidak sekali-kali memerlukan hadiah pahala selawat yang diamalkan umatnya kepadanya, kerana Allah s.w.t. dengan kemurahan-Nya telah memberi limpahan yang melimpah ruah kepadanya, sehinggakan Baginda s.a.w. tidak memerlukan apa-apa tambahan selain daripada-Nya. Ini jelas dan buktinya cukup kukuh berdasarkan firman Allah s.w.t.

---

<sup>102</sup> MuĒammad SaĒĒd RamaĒĒn al-BĒĒĒ (Dr) , *op. cit.*, h. 155.

<sup>103</sup> Manan Mohammad (Dr). Temubual pada 2 Mei 2011.

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ (5)

al-ÖuÁÉ, 93: 5

*Terjemahannya:*

*Dan kelak Tuhanmu pasti memberikan kurnia-Nya kepadamu, lalu (hati) kamu menjadi puas.*

Seterusnya melalui ayatNya yang lain Allah s.w.t. berfirman.

وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ

تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (113)

al-NisÉ', 4: 113

*Terjemahannya:*

*Dan mereka tidak dapat membahayakan sedikitpun kepadamu. dan (juga karena) Allah telah menurunkan kitab dan hikmah kepadamu, dan telah mengajarkan kepadamu apa yang belum kamu ketahui. dan adalah kurnia Allah sangat besar atasmu.*

3. Pertikaian Ketiga Dalam Bacaan Asas Sepuluh: Doa Menghindar Syaitan, Bacaan Salam Ke Atas Nabi Sulaiman dan Doa Sulaiman

i. Doa Menghidar Syaitan

Hakikat doa ialah permohonan atau permintaan perkara kebaikan kepada Tuhan (Allah) sama ada potongan daripada ayat al-Quran atau *ÁadÉth* atau susunan perkataan sendiri yang diluahkan dalam apa jua bahasa,<sup>104</sup> kerana amalan berdoa itu pada hakikatnya mengingati Allah dan ia adalah gesaan daripadaNya serta pembuka jalan menghampiri-Nya, lalu sebagai peringatan dan didikan rohaniyyah Allah s.w.t. berfirman:

---

<sup>104</sup> Mohamad Abdullah al-Amin, Ahmad Hassan Mohd Nazam, (2008). *Zikir, Doa dan Selawat Popular*. Kualal Lumpur, Telaga Biru, hlm. Vii.

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ كَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (118)

al-Baqarah, 2: 186

*Terjemahannya:*

*Dan apabila hamba-hambaKu bertanya kepadamu tentang Aku, maka (jawablah), bahawa Aku adalah amat dekat. Aku mengkabulkan permohonan orang yang berdoa apabila ia memohon kepada Aku. Maka hendaklah mereka itu memenuhi (segala perintah Aku) dan hendaklah mereka beriman kepadaKu, agar mereka selalu berada dalam kebenaran.*

Melalui firman Allah s.w.t. yang lain.

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (60)

GhÉfir, 40: 60

*Terjemahannya:*

*Dan Tuhanmu berfirman: "Berdoalah kepada Aku, nescaya akan Aku perkenankan bagimu. Sesungguhnya orang-orang yang menyombongkan diri dari menyembah Aku (yang dimaksud dengan menyembahKu di sini ialah berdoa kepadaKu), akan dimasukkan ke dalam neraka Jahannam dalam keadaan hina dina".*

Sememangnya penulis tidak menjumpai nas atau dalil sama ada daripada *al-QurÉn* atau *ÍadÉth* bentuk bacaan Doa Menghalau Syaitan sebagaimana yang dibaca di Darussyifa'. Namun begitu berdasarkan pendapat pengasas Darussyifa' bahawa doa tersebut adalah gabungan antara *ÍadÉth* dengan ucapan doa serta bertabarruk dengan ayat al-Quran.<sup>105</sup> Ini adalah satu amalan yang biasa dilakukan oleh kebanyakan orang sama ada yang alim atau tidak, kerana hajat di kalangan manusia tidak sama dan memerlukan pertolongan Allah yang hanya Dia memiliki

<sup>105</sup> Dato' Haron Din (Dr), Pengasas Darussyifa', temubual pada 29 Disember 2009, Selasa, jam 3.10 - 4.25 ptg.

segalanya serta mampu melunas semua permintaan hamba-Nya, lantaran itu Dia berfirman untuk menyatakan kekayaan-Nya dan semua makhluk memerlukan-Nya:

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اٰتُمُّ الْفُقَرَاءَ اِلَى اللّٰهِ ۗ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ (15)  
FÉïir(35): 15

*Terjemahannya:*

*Hai manusia, kamulah yang berkehendak kepada Allah dan Allah Dialah yang Maha Kaya (Tidak memerlukan sesuatu) lagi Maha Terpuji.*

Walaupun begitu doa memohon perlindungan Allah daripada gangguan Syaitan yang diamalkan di Darussyifa' ada sedikit persamaan dengan *ÍadÊth* sebagaimana yang diriwayatkan Sa'Êd bin Jubair daripada Ibn 'AbbÊs katanya:<sup>106</sup>

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَيَقُولُ أُعِيدُكُمَا بِكَلِمَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ، ثُمَّ يَقُولُ: هَكَذَا كَانَ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَوِّذُ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ<sup>107</sup>

*Terjemahannya:*

*Bahawa Nabi s.a.w. (memberi) perlindungan kepada Hasan dan Husain (dengan berkata) aku lindungi kamu berdua dengan kalimah Allah yang sempurna daripada sekalian musuh dan kecelakaan dan daripada keburukan setiap pandangan (mata) yang tercela (penyakit 'ain). Lalu bersabda (Nabi s.a.w.) beginilah ayah kami (Nabi Ibrahim a.s.) memberi (memohon) perlindungan bagi Ismail dan Ishak.*

Manakala gabungan seterusnya pula ialah bertabarruk dengan lafaz ayat al-Quran dan ayat inilah yang menjadi pemangkin kepada penyembuhan melalui doa tersebut<sup>108</sup> ayatnya ialah sebagaimana yang terdapat pada firman Allah s.w.t.

<sup>106</sup> AlÍmad bin Syu'aib bin 'AlÊ al-NasÊ'Ê, (1406H). *'Amal al-Yaum wa al-Lailah*, cet. 2, juz. 1, Beirut: Muassasah al-RisÊlah.

<sup>107</sup> AbÊ 'Abd Allah MuÍammad bin YazÊd al-QazwinÊ, *op. cit*, no. hadis: 3525, Kitab al-Ûibb, hlm..534.

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (4)

al-TĒn (95): 4

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya kami telah menciptakan manusia dalam bentuk yang sebaik-baiknya.*

ii. Bacaan Doa Sulaiman

Kehujahan di atas termasuklah dengan kaedah bacaan Doa Sulaiman yang terdapat pada bacaan di Darussyifa', yang mana ia adalah susunan lafaz memohon kemanfaatan dan jagaan serta perlindungan daripada Allah dengan bertawassul serta menumpang keberkatan salah seorang Rasul Allah iaitu Nabi Sulaiman a.s.

iii. Bacaan Salam Ke Atas Nabi Sulaiman

Begitu juga dengan bacaan doa seterusnya yang terdapat di Darussyifa' dan sememangnya dalam al-Quran tidak terdapat bentuk bacaan ayat salam ke atas Nabi Sulaiman seperti ( سلام على سليمان في العالمين ), tidak seperti beberapa nabi-nabi lain yang disebut secara khusus melalui beberapa ayat seperti firman Allah s.w.t.:

سَلِّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ (79)

al-ØÉffÉt, 37: 79

*Terjemahannya:*

*"Kesejahteraan dilimpahkan atas Nuh di seluruh alam".*

سَلِّمْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (109)

---

<sup>108</sup> Dato' Haron Din (Dr), Temubual pada 29 Disember 2009, Selasa, jam 3.10 – 4.25 ptg.

Terjemahannya:

"Kesejahteraan dilimpahkan atas Ibrahim".

سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (120)

al-ØÉffÉt (37): 120

Terjemahannya:

"Kesejahteraan dilimpahkan atas Musa dan Harun".

سَلَّمَ عَلَىٰ إِيَّاسِينَ (130)

al-ØÉffÉt(37): 130

Terjemahannya:

"Kesejahteraan dilimpahkan atas Ilyas"

Walaupun begitu, penulis cuba melihat dari konsep تبرك (mengambil berkat) melalui keistimewaan yang telah dianugerahkan Allah ke atas seorang Rasul-Nya iaitu Nabi Sulaiman a.s. berdasarkan beberapa ayat yang telah difirmankan Allah s.w.t.:

وَلَسَلِّمَنَّ الَّرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ (81) وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ

ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (82)

al-AnbiyÉ'(21): 81-82

Terjemahannya:

Dan (telah kami tundukkan) untuk Sulaiman angin yang sangat kencang tiupannya yang berhembus dengan perintahnya ke negeri yang kami telah memberkatinya dan adalah kami Maha mengetahui segala sesuatu. Dan kami telah tundukkan (pula kepada Sulaiman) segolongan syaitan-syaitan yang menyelam (ke dalam laut) untuknya dan mengerjakan pekerjaan selain daripada itu, dan adalah kami memelihara mereka itu.

Allah juga ada berfirman melalui ayat yang lain:

وَحُثِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (17)

al-Naml (27): 17

*Terjemahannya:*

*Dan dihimpunkan untuk Sulaiman tentaranya dari jin, manusia dan burung lalu mereka itu diatur dengan tertib (dalam barisan).*

Melalui ayat lain juga Allah s.w.t. berfirman:

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن  
يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِن عَذَابِ السَّعِيرِ (12)

يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَّجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ ۗ

أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ (13)

Saba' (34): 12-13

*Terjemahannya:*

*Dan kami (tundukkan) angin bagi Sulaiman, yang perjalanannya di waktu pagi sama dengan perjalanan sebulan dan perjalanannya di waktu petang sama dengan perjalanan sebulan (bila Sulaiman mengadakan perjalanan dari pagi sampai tengah hari maka jarak yang ditempuhnya sama dengan jarak perjalanan unta yang cepat dalam sebulan. begitu pula bila ia mengadakan perjalanan dari tengah hari sampai petang, maka kecepatannya sama dengan perjalanan sebulan), dan kami alirkan cairan tembaga baginya. dan sebahagian daripada jin ada yang bekerja di hadapannya (di bawah kekuasaannya) dengan izin Tuhannya, dan siapa di antara mereka yang menyimpang dari perintah kami, kami rasakan kepadanya azab neraka yang apinya menyala-nyala. Para jin itu membuat untuk Sulaiman apa yang dikehendakinya dari gedung-gedung yang tinggi dan patung-patung dan piring-piring yang (besarnya) seperti kolam dan periuk yang tetap (berada di atas tungku). Bekerjalah wahai keluarga Daud untuk bersyukur (kepada Allah). Namun sedikit sekali dari hamba-hambaKu yang berterima kasih.*



Itulah kehebatan yang dianugerahkan Allah kepada Nabi Sulaiman a.s. dan dikisahkannya melalui al-Quran supaya dimanfaatkan oleh mereka yang mengaku beriman, kerana Allah pasti tidak akan menceritakannya kalau kisah itu tidak mendatangkan manfaat, lantaran itu bukanlah sifat Allah s.w.t. dan ini telah ditegaskan melalui firman-Nya:

(191)... رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلاً ...

Óli ‘ImrÉn, 3: 191

*Terjemahannya:*

....."Ya Tuhan kami, tiadalah Engkau menciptakan ini dengan sia-sia,.

Walaupun Allah tidak mengungkapkan kalimah *salÉm* ke atas nabi Sulaiman a.s. secara khusus, sebagaimana telah disebut nama Nabi Nuh, Nabi Ibrahim, Nabi Musa dan Nabi Ilyas. Tetapi secara umumnya Allah s.w.t. telah mengucapkan kalimah salam ke atas semua Rasul-rasul-Nya dan sebagai orang yang beriman dengan semua para Rasul Allah, adalah dibolehkan mengambil keberkatan dengan mana-mana Rasul atau kalangan semua nabi, kerana mereka semua adalah insan pilihan dan maksum di sisi Allah s.w.t., malah (dibolehkan juga) orang-orang soleh (walaupun mereka bukan nabi Allah).<sup>109</sup> Sesungguhnya kefahaman mengambil keberkatan melalui Nabi Allah Sulaiman a.s. ini dapat disandarkan kepada firman Allah s.w.t.:

(181) وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

, al-ØÉffÉt, 37: 181.

*Terjemahannya:*

*Dan kesejahteraan dilimpahkan atas para rasul.*

---

<sup>109</sup> MÈsÉ MuÁammad AlÈ, *op. cit.*, h. 48.

Ungkapan salam yang diucapkan Allah melalui firman-Nya itu adalah lafaz penghormatan tertinggi daripada Allah s.w.t. lantaran semua para Rasul Allah sanggup bermati-matian berhadapan dengan apa jua kuasa dan rintangan, semata-mata membuat jasa untuk meniggalkan kesan yang baik kepada seluruh kaum dan manusia yang akan datang melalui acuan agama Allah. Untuk itu, sama ada yang disebut nama mereka kepada Rasulullah s.a.w. atau tidak, semuanya mendapat pujian daripada Allah s.w.t..<sup>110</sup> Maka pada hakikatnya ayat di atas menjadi dalil bahawa ungkapan salam daripada Allah ke atas Nabi Sulaiman a.s. juga telah termaktub dalam kitab Allah s.w.t.. Justeru, melihat kepada keistimewaan yang telah dikurniakan Allah kepada Nabi Sulaiman maka beramal dengan amalan ucapan salam ke atasnya pasti mempunyai kekuatannya yang tersendiri.

4. Pertikaian Keempat Dalam Bacaan Asas Sepuluh Pertama: ( يا باري )

Adalah suatu yang kurang wajar untuk menghukum dengan bid'ah dan tidak berpahala (kerana itu merupakan amalan yang sia-sia). Sedangkan semua nama-nama Allah yang baik itu menjadi sifat-Nya sebagaimana *ÍadÊth* sahih yang diriwayatkan oleh Anas r.a. bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda.

<sup>111</sup> لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُعَالَ فِي الْأَرْضِ اللَّهُ اللَّهُ

*Terjemahannya:*

*Tidak akan berlaku kiamat sehinggalah tidak di sebut lagi di bumi ini:  
Allah, Allah.*

Begitu juga mengikut riwayat AbÊ Hurairah r.a. dalam *ÍadÊth ÍaÍÊÍ* yang lain bahawa Nabi s.a.w. bersabda.

<sup>110</sup> Haji Abdul Malik Abdul Karim Amrullah (1999), *op. cit.*, h. 6088-6138.

<sup>111</sup> JalÊl al-dÊn' Abd al-RaÍmÊn Bin AbÊ Bakr al-SuyËi, *op. cit.*, juz. 2, no. *ÍadÊth*: 9849, h. 582.

أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا  
مِائَةً إِلَّا وَاحِدَةً مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ<sup>112</sup>

*Terjemahannya:*

*Sesungguhnya Allah itu mempunyai sembilan puluh sembilan nama, seratus kurang satu. Barangsiapa yang menghitungnya, maka dia akan masuk syurga.*

Secara umum telah mengetahui akan sembilan puluh sembilan *nama-nama Allah yang indah* (AsmÉ' al- $\times$ usna) yang mempunyai makna tertentu dan menggambarkan kesempurnaan sifat-sifat Allah Taala yang amat sesuai dengan darjat Allah yang Maha sempurna. Justeru menghafaz, beramal serta menghayatinya pasti mendapat pahala, kerana sekiranya tidak berpahala pasti tidak akan diganjari syurga. Tidak terhenti di situ sahaja, lantaran berdoa dan berwirid melaluinya dengan jumlah atau bilangan tertentu yang telah ditetapkan alim ulama akan mendatangkan fadhilat atau khasiat.<sup>113</sup>

Begitulah dengan ( يا باری ) yang bermaksud *Wahai Tuhan Yang Menjadikan* (daripada tiada kepada ada) merupakan salah satu daripada nama-nama Allah yang Maha Indah itu telah menjadi pilihan dalam amalan pengubatan di Darussyifa' lantaran ia juga mempunyai khasiatnya yang tersendiri. Sesungguhnya pembongkaran rahsia keistimewaan beramal dengan *al-AsmÉ' al- $\times$ usna* serta hitungan bilangan tertentu ini terhasil daripada *tajribah, pengalaman* dan *percubaan* ulama tertentu (terutama ulama dan para ahli yang mendalami ilmu tasawwuf dengan kewibawaan ilmunya) maka

<sup>112</sup> Muġammad bin IsĒ AbĒ IsĒ al-TirmidhĒ, (t.t). *op. cit.*, J. 5, no ĪÉdĒth. 3506, Kitab al-Da'awĒt., h. 530. Lihat juga dalam AbĒ  $\times$ usain Muslim Bin HajjĒj al-QusyairĒ al-NaisabĒrĒ, *op. cit.*, no. juz. 4, ĪadĒth: 2677, Kitab al-dhikr wa al-Du'Ē' wa al-Taubah wa al-IstighĒr, h. 253.

<sup>113</sup> Hj. Nik Abdul Aziz Nik Mat (tuan Guru), (2007). *Indahnya NamaMu Khasiat dan Fadhilat Asma al-Husna*, cet. 1, Kuala Lumpur, Sarjana Media, h. 3.

terserlahlah bahawa setiap nama-nama yang terkandung dalam *AsmÉ' al- $\times$ usna* itu mempunyai khasiat. Apa yang penting perlu diketahui bahawa sememangnya mereka mempunyai alasan, hujah dan dalil yang jelas dan kukuh untuk dijadikan sandaran,<sup>114</sup> sebagaimana Allah berfirman:

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ  
(180).....<sup>ط</sup>  
al-A'rÉf (7): 180

*Terjemahannya:*

*Hanya milik Allah asma al-husna maka bermohonlah kepadaNya dengan menyebut Asma al-Husna itu.*

Melalui ayat yang lain Allah s.w.t. juga berfirman:

قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ  
(110).....<sup>ج</sup>  
al-IsrÉ'(17): 110

*Terjemahannya:*

*Katakanlah: "Serulah Allah atau serulah al-Rahman. dengan nama yang mana saja kamu seru, dia mempunyai al-Asma al-Husna (nama-nama yang indah lagi terbaik).*

Manakala dalam ayat yang lain pula Allah s.w.t. berfirman:

فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (74)  
Al-WÉqi'ah (56): 74

*Terjemahannya:*

*Maka bertasbihlah dengan (menyebut) nama Tuhanmu yang Maha besar.*

Melihat kepada ayat di atas secara zahirnya jelas menunjukkan Allah s.w.t. memerintahkan supaya bertasbih (berdhikir atau mengingati-Nya) dengan mana-mana nama-Nya tanpa menghususkannya.<sup>115</sup>

---

<sup>114</sup> *Ibid.*, h. 1-2.

<sup>115</sup> Iaitu menghususkan bentuk-bentuk dhikir sebagaimana yang dinyatakan oleh golongan yang

Oleh itu melihat kepada beberapa dalil di atas dapat difahami bahawa Allah mendorong dan menggalakkan setiap orang yang beriman supaya menggunakan nama-nama Allah Yang Maha Agung bagi tujuan memohon atau berdoa kepada-Nya.<sup>116</sup> Apatah lagi hanya Allah yang mampu mengada dan meletakkan penyakit ke atas seseorang, maka Dia jualah yang mampu meniadakan atau menghilangkannya, kerana dengan nama-Nya *al-RaímĒn* adalah hendak menyatakan Dia akan sentiasa memberi apabila diminta. Manakala *al-RahĒm* pula menyatakan Dia akan murka sekiranya permohonan tidak diajukan kepada-Nya,<sup>117</sup>

Secara ringkasnya semua itu adalah kaedah dan bentuk doa yang terdapat dalam amalan Darussyifa', sedangkan doa itu sendiri merupakan salah satu ibadah harian yang dilakukan oleh semua umat Islam dan berdoa kepada Allah bukan hanya setakat memohon diberi kekuatan, malah memohon diberi keajaiban, kekuatan, penguasaan yang luar biasa dan dilunaskan hutang. Apa yang pentingnya adalah memohon bantuan dan kepasrahan kita kepada Allah.<sup>118</sup>

#### **3.4. Hukum Beramal Dengan Bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa'**

---

membid'ah dan tidak berpahala beramal dengan mana-mana nama Allah yang tidak terdapat padanya dalil qalĒ.

<sup>116</sup> Hj. Nik Abdul Azizi Nik Mat (2007), *op. cit.*, h. 3.

<sup>117</sup> Muhammad Umar Ghazali, (2007), *op. cit.*, h. 36.

<sup>118</sup> Datuk Abu Hassan Din al-Hafiz, (2001), *op. cit.*, h. 13.

a) Membaca Surah al-FÉtiÁh Dalam Pengubatan<sup>119</sup>

Melihat kepada perbahasan di atas maka hukum membaca surah *al-FÉtiÁh* sebagai jampi untuk mengubat sebarang penyakit adalah satu amalan yang baik dan harus diamalkan, malah ia menjadi satu sunnah dalam amalan pengubatan kerana telah mendapat pengiktirafan daripada Rasulullah s.a.w. sebagaimana hadis yang diriwayatkan oleh AbË Sa'Êd al-Khudri.

عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلِيَّ حَتَّى مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُوهُمْ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ لُدِغَ سَيْدٌ أَوْلَيْكَ فَقَالُوا هَلْ فِيكُمْ دَوَاءٌ أَوْ رَاقِي فَقَالُوا إِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُونَا وَلَا نَفْعُ حَتَّى بَجَعَلُوا لَنَا جُعَلًا. فَجَعَلُوا لَهُمْ قَطِيعًا مِنْ شَاءٍ قَالَ فَجَعَلَ يَقْرَأُ أُمَّ الْقُرْآنِ وَيَجْمَعُ بُرَاقَهُ وَيَتَّقِلُ فَبَرَأَ الرَّجُلُ فَأَتَوْهُمْ بِالشَّاءِ فَقَالُوا لَا نَأْخُذُهَا حَتَّى نَسْأَلَ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَضَحِكَ وَقَالَ مَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ خُذُوهَا وَاضْرِبُوا لِي فِيهَا بِسْمَهُمْ<sup>120</sup>

Terjemahannya:

Daripada AbË Sa'Êd al-KhudrË bahawa beberapa sahabat Nabi s.a.w. telah datang ke salah satu desa orang arab dan mereka tidak diterima sebagai tetamu. Ketika mereka dalam keadaan demikian, pemimpin penduduk desa itu disengat binatang, lalu orang di desa itu bertanya: Adakah kamu mempunyai ubat atau adakah di antara kamu yang boleh menjampi. Para sahabat menjawab kamu tidak mahu menerima kami sebagai tetamu dan kami tidak akan mengubatinya sehingga kamu memberi kami sesuatu. Maka penduduk desa itu memberi mereka beberapa ekor kambing, lalu salah seorang daripada mereka membaca Ummu al-Quran (*al-FÉtiÁh*), setelah itu dikumpulkan air ludahnya di mulutnya dan diludahi tempat yang sakit dan orang tersebut sembuh, maka mereka menyerah kambing-kambing tersebut. Lalu berkata para sahabat: Kami akan bertanya dahulu kepada Nabi s.a.w. baru kami ambil dan mereka pun pergi bertanya kepada Baginda s.a.w.. Baginda tertawa

<sup>119</sup> Lihat bab 1, h. 33.

<sup>120</sup> AbË 'Abd AllËh MuÁammad bin IsmËil, (1987/1407H), *op. cit.*, jld. 5, no. ÁadËth 5404, Kitab al-Ùibb, h. 2166. Lihat juga dalam ØalËÍ Muslim (t.t.), *op.cit.*, j. 7, "KitËb al-SalËm". No. ÁadËth 5864, h. 20.

dan berkata, siapakah yang memberitahu kamu bahwa ayat (al-Fatiĥah) itu jampi? Ambillah kambing itu dan bari kepada saya sebahagian.

b) Membaca Ayat al-Kursi Dalam Pengubatan<sup>121</sup>

Penggunaan bacaan ayat al-Kursi dalam pengubatan khususnya yang berkaitan dengan gangguan jin atau syaitan boleh dikatakan sudah terlalu makruf pada pengetahuan umum di kalangan orang Islam. Oleh itu hukum membacanya sebagai jampi untuk menyembuhkan penyakit dan menghindari daripada gangguan syaitan adalah dibanar syarak dan secara langsung telah beramal dengan saranan Rasulullah s.a.w. kepada Abu Hurairah r.a.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: وَكَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ فَأَتَانِي آتٍ فَجَعَلَ يَخْتُو مِنِّي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ وَاللَّهِ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ: إِنِّي مُخْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ وَبِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ: فَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَأَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ: أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ قَالَ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ يَخْتُو مِنِّي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ: دَعْنِي فَإِنِّي مُخْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ لَا أَعُودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَأَ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ! فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ! قَالَ: أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ، قَالَ: فَرَصَدْتُهُ الثَّلَاثَةَ فَجَاءَ يَخْتُو مِنِّي مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ: لَأَرْفَعَنَّكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ دَعْنِي أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أُوْتِيتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَفْرَبَنَّكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ! فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ: مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟ فَحَكَيْتُ لَهُ الْقِصَّةَ قَالَ أَتَعْلَمُ مَنْ تُخَاطَبُ مِنْذُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قُلْتُ لَا قَالَ: ذَاكَ شَيْطَانٌ<sup>122</sup>

<sup>121</sup> Lihat bab 1, h. 33.

<sup>122</sup> AbĒ ‘Abd AllĒh Muĥammad bin IsmĒil , *op. cit*, BĒb al-WakĒlah, jld. 2, no. ĀdĒth 1122, h. 316-

Terjemahannya:

Daripada Abu Hurairah r.a. katanya: Rasulullah s.a.w. telah memberi tugas kepada aku untuk menjaga zakat Ramañ (zakat fitrah). Kemudian datang seseorang kepada aku lalu diambalnya segenggam makanan dan orang tersebut dapat aku tangkap dan aku berkata kepadanya: Nanti akan aku beritahu (tentang perbuatan) kamu kepada Rasulullah s.a.w.. Berkatalah lelaki tersebut: Saya amat memerlukannya kerana saya mempunyai keluarga dan keperluan yang amat sangat. Berkata Abu Hurairah, (kerana alasan tersebut) maka aku membiarkan sahaja (melepaskan) orang itu. Namun pada keesokan paginya Rasulullah s.a.w. bersabda: Hai Abu Hurairah apakah yang telah engkau lakukan terhadap tawananmu malam tadi?. Aku jawab, ya Rasulullah! Dia memberitahu kepada aku yang dia sangat memerlukannya kerana mempunyai keluarga, maka aku amat kasihan kepadanya dan aku membiarkan sahaja dia. Lalu bersabda Nabi s.a.w. sesungguhnya dia telah berdusta kepada kamu dan akan datang kembali. Maka dengan pemberitahuan Rasulullah s.a.w. itu akau amat yakin bahawa dia (orang tersebut) akan datang semula. Lalu saya mengintipnya dan memang benar orang tersebut datang semula lalu diambalnya segenggam makanan dan aku terus menangkapnya dan kata kepadanya bahawa akan aku beritahu kepada Rasulullah s.a.w. (mengenai saya tidak akan mengulangi lagi perbuatan ini, maka aku rasa cukup kasihan kepadanya dan melepaskan dia. Namun pada keesokan paginya Rasulullah s.a.w. bersabda: Hai Abu Hurairah apakah yang telah engkau lakukan terhadap tawananmu malam tadi?. Aku jawab, ya Rasulullah! Dia memberitahu kepada aku yang dia sangat memerlukannya kerana mempunyai keluarga, maka aku amat kasihan kepadanya dan aku membiarkan sahaja dia. Lalu bersabda Nabi s.a.w. sesungguhnya dia buat kali ketiga, memang benar orang itu datang kembali dan mengambil adukan kepada Rasulullah s.a.w. kerana ini adalah kali ketiga dan kamu telah berjanji tidak akan datang lagi tetapi sebaliknya kamu datang juga. Maka dia berkata, lepaskan saya nanti akan saya ajar kepada kamu beberapa kalimah yang mana Allah akan memberi manfaat kepada kamu apabila kamu membacanya. Lalu aku bertanya, apakah kalimah itu? Jawabnya apabila kamu hendak tidur bacalah ayat Kursi *لا إله إلا هو الحي القيوم* hingga akhir ayat, maka kamu akan sentiasa berada dalam jagaan Allah dan syaitan tidak akan menghampiri kamu sampai pagi, lalu akaupun membiarkannya. Namun pada keesokan paginya Rasulullah s.a.w. bersabda: Apakah yang telah engkau lakukan terhadap tawananmu malam tadi?. Kataku ya Rasulullah! Dia telah mengajar aku beberapa kalimah yang katanya Allah akan memberi manfaat apabila seseorang membacanya, kerana itulah aku lepaskan dia. Lalu Rasulullah bertanya apakah kalimah itu? Kataku, orang itu memberitahu kepada aku apabila



*kamu hendak tidur, bacalah ayat Kursi dari awal hingga ke akhir, iaitu: اللهُ لا إِلَهَ إِلا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ katanya kepadaku, kamu akan sentiasa berada dalam jagaan Allah dan syaitan tidak akan menghampiri kamu sampai pagi, dan biasanya para sahabat sangat inginkan kebaikan. Nabi s.a.w. pun bersabda: Sesungguhnya dia telah benar terhadap kamu, sedangkan dia adalah sangat pendusta. Tahukah kamu dengan siapa kamu bercakap selama tiga malam itu wahai Abu Hurairah? Katanya tidak. Sabda Nabi s.a.w. itulah syaitan.*

c) Membaca ( يا باری ) Dalam Pengubatan<sup>123</sup>

Adapun berubat dengan menggunakan يا باری adalah antara amalan yang disukai Allah dan bertepatan dengan syarak. Oleh itu sesiapa yang menggunakan bacaan tersebut dalam amalan pengubatan adalah merupakan seorang yang beriman dan secara langsung telah beramal atau menghayati dengan kandungan firman Allah s.w.t.

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ..... (110)  
al-IsrÉ', 17: 110

*Terjemahannya:*

*Katakanlah: "Serulah Allah atau serulah al-Rahman. dengan nama yang mana saja kamu seru, dia mempunyai al-Asma al-Husna (nama-nama yang indah lagi terbaik).*

Manakala melalui ayat yang lain pula Allah s.w.t. mengajar dan menyuruh supaya berdoa dengan menggunakan mana-mana nama-Nya sebagaimana firman-Nya.

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ..... (180)  
al-A'rÉf, 7: 180

*Terjemahannya:*

*Hanya milik Allah asma al-husna maka bermohonlah kepadaNya dengan menyebut Asma al-Husna itu.*

<sup>123</sup> Lihat bab 1, h. 34.

Maka jelaslah di sini pada hukumnya ia adalah satu kewajaran dan bertepatan dengan hukum syarak.

d) Membaca *كَهَيْعَصَ حَمَّ عَسَقَ* Dalam Pengubatan<sup>124</sup>

Beramal dengan ayat-ayat ini dalam rawatan penyakit adalah berlandaskan kebenaran syarak, walaupun pada hakikatnya hanya Allah sahaja yang Maha Mengetahui apakah maksud atau pengertian yang sebenarnya. Tetapi memandangkan ia adalah huruf-huruf yang tersusun sebagai kalam Allah, maka membacanya sebagai jampi dalam merawat penyakit pasti akan mendapat keberkatan dan mendapat pahala serta selari dengan kebenaran syarak. Sebagaimana sabda Rasulullah s.a.w.

عن علي قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ<sup>125</sup>

*Terjemahannya:*

*Daripada 'Ali r.a. Telah bersabda Rasulullah s.a.w. sebaik-baik obat ialah al-Quran.*

Manakala melalui *ÍadÊth* lain Rasulullah s.a.w. juga ada bersabda.

عَالِجِيهَا بِكِتَابِ اللَّهِ<sup>126</sup>

*Terjemahannya:*

*Rawatilah dia ('Aisyah r.a.) dengan kitab Allah (ayat-ayat al-Quran).*

e) Membaca Selawat Syifa' Dan Selawat Tafrijiyyah Dalam Pengubatan<sup>127</sup>

---

<sup>124</sup> Lihat bab 1, h. 34.

<sup>125</sup> AbÊ 'Abd AllÊh MuÍammad bin YazÊd al-QazwinÊ, *op. cit.*, no. *ÍadÊth.* 350, kitab al-Ùibb, bab: Istishfa' bi al-Quran, h. 531.

<sup>126</sup> 'Ala'uddÊn 'Ali al-MuttaqÊ bin Hisyam al-DÊn al-HindÊ (Al-'AllÊmah) (2004), *Kanzu al-'Umal FÊ Sunani al-AqwÊl wa al-Af'Êl.* cet. 2, juz. 10, Beirut, Lubnan: DÊr al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 5.

<sup>127</sup> Lihat bab 1, h. 34.

Adapun membaca Selawat Syifa' yang menjadi komponen bacaan Asas Sepuluh di Darussyifa' dan penggunaannya dalam pengubatan adalah harus<sup>128</sup> dan ianya sekali-kali tidak bercanggah serta sah pada hukum syarak,<sup>129</sup> ini juga berdasarkan pandangan Dr. Wahbah al-Zu'ailî semasa sesi temubual bersamanya dengan Dr Zukifli Mohamad al-Bakri sewaktu kedatangannya ke Kuala Lumpur dalam mengisi program Munajat Umat Tolak Fitnah, pada 14 Mei 2011, Selasa, di Masjid Sultan Abdul Aziz Shah. Shah Alam, Selangor. Malah beliau menegaskan bahawa selawat syifa' menjadi bacaan rutinnya apabila beliau tidak sihat dan memberi kesan yang baik serta memberansangkan setelah membacanya. Cuma beliau mempunyai lafaz dan kaedahnya yang tersendiri mengikut apa yang telah diajar oleh Syaikh Hashîm al-Khaîb, katanya “telah mengajarkan kepada kami selawat ini (selawat syifa'). Cara mengamalkan selawat ini ialah kamu meletakkan tangan kamu di atas pelipis sebelah kanan dengan hati yang khusyuk dan melakukannya sepuluh kali, nescaya beroleh kesembuhan dengan izin Allah. Amalan ini mujarab di mana aku pernah mengamalkannya dan aku tidak memerlukan ubat (setelah beramal dengan selawat ini) dan kaedah bacaanya ialah:<sup>130</sup>

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طِبِّ الْقُلُوبِ وَدَوَائِهَا وَعَائِيَةِ الْأَبْدَانِ  
وَشِفَائِهَا وَنُورِ الْأَبْصَارِ وَضِيَّائِهَا وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

*Terjemahannya:*

<sup>128</sup> Zulkifli bin Mohamad al-Bakri (Dr). Mantan pensyarah Universiti Sains Malaysia (USIM), AJK Fatwa Negeri Sembilan dan Negeri Terengganu dan Penulis Tamu di Jabatan Kemajuan Islam (JAKIM). Kenyataan ini dinyatakan semasa sesi pembentangan kertas kerja yang bertajuk, *Tareqat Mengikut Sunnah Rasulullah s.a.w.* dalam program “Simposium Tareqat Tasawuf” di Madrasah As-Saidiyah, Rasah, Seremban, Negeri Sembilan. Pada 14 Mei 2011, malam Ahad, (jam 9.50 malam).

<sup>129</sup> Wahbah al-Zuhailî. Temubual ini dilakukan sewaktu kedatangannya ke Kuala Lumpur dalam mengisi program Munajat Umat Tolak Fitnah, pada 14 Mei 2011, Selasa, (jam 5.30 petang) di Masjid Sultan Abdul Aziz Shah. Shah Alam, Selangor. (Malah beliau menegaskan bahawa selawat syifa' menjadi bacaan rutinnya apabila beliau tidak sihat dan memberi kesan yang baik serta memberansangkan setelah membacanya).

<sup>130</sup> Wahbah al-Zu'ailî (Dr) (2005/1426H), *FatÉwÉ al-'Aîr FÉ al-'IbÉdÉt Wa al-Mu'ÉmalÉt Wa ×ÉjÉti al-NÉs WastifsÉrÉtihim*, Beirut: DÉR al-Khair, h. 71.

*Ya Allah! Berilah rahmat ke atas penghulu kami Nabi Muhammad s.a.w. yang menyembuhkan sekalian hati, menjadi penawar dan menyihatkan tubuh badan, juga memberi kesembuhan penyakit serta mengurniakan cahaya penglihatan dan kurniakanlah juga rahmat keberkatan dan kesejahteraan ke atas keluarga dan sahabat Baginda.*

Begitu jugalah hukumnya membaca Selawat Tafrijiyyah dalam mengubat penyakit kerana membaca kedua-dua selawat tersebut adalah sebagai jalan bertawasul dengan amalan baik serta untuk mendapat keberkatan dalam merawat sebarang penyakit.<sup>131</sup>

g) Membaca Empat Ayat Terakhir Surah al-~~x~~asyr Dalam Pengubatan<sup>132</sup>

Sebagaimana bacaan ayat Kursi dan bacaan *كَهَيْعَصَ حَمَّ عَسَقَ* yang digunakan dalam rawatan begitu juga dengan bacaan empat ayat terakhir surah al-Hasyr adalah dibenarkan di sisi syarak kerana Allah telah berfirman.

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ.....(82)

al-IsrÉ' (17): 82

*Terjemahannya:*

*Dan kami turunkan dari al-Quran suatu yang menjadi penawar.*

Manakala Rasulullah s.a.w. juga menyarankan supaya berubat sama ada penyakit yang berunsur dalaman (jiwa) atau luaran (fizikal) dengan ayat-ayat al-Quran.

h) Membaca Doa Menghindar Syaitan Dalam Pengubatan<sup>133</sup>

<sup>131</sup> Manan Mohammad (Dr). Temubal pada 2 Mei 2011.

<sup>132</sup> Lihat bab 1, h. 35.

<sup>133</sup> Lihat bab 1, h. 36.

Adapun berdoa dengan doa menghindar syaitan dalam merawat penyakit yang berlaku disebabkan gangguan jin atau syaitan adalah tidak salah pada sisi syarak, walaupun tidak semua kalimah yang tersusun dalam matannya bersumberkan *ÍadÊth* dan *al-qur'Én* atau dalil khusus, ini kerana ia merupakan amalan gabungan *ÍadÊth*, *doa* dan *ayat al-qur'Én*. Oleh itu beramal dengan ketiga-tiga amalan tersebut sama ada secara berasingan atau menggabungkannya adalah satu kebaikan dan pastinya ada keberkatan serta mampu melindungi diri atau menolak gangguan syaitan.

i) Membaca Lafaz Salam Ke Atas Nabi Sulaiman Dalam Pengubatan<sup>134</sup>

Adalah sah dan harus di sisi syarak membaca lafaz salam ke atas Nabi Sulaiman a.s. dalam merawat penyakit walaupun Allah tidak mengungkapkan kalimah *salÉm* ke atas nabi Sulaiman a.s. secara khusus, sebagaimana telah diucapkan kalimah *salÉm* ke atas beberapa nabi lain kerana secara umumnya Allah s.w.t. telah mengucapkan kalimah salam ke atas semua Rasul-rasul-Nya. Oleh itu sebagai orang yang beriman dengan semua para Rasul Allah, adalah dibolehkan mengambil keberkatan dengan mana-mana rasul atau kalangan semua nabi, kerana mereka semua adalah insan pilihan dan maksum di sisi Allah,<sup>135</sup> sebagaimana firman Allah s.w.t.

(181) *وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ*  
al-ØÉffÉt 37:

181.

*Terjemahannya:*  
*Dan kesejahteraan dilimpahkan atas para rasul.*

<sup>134</sup> Lihat bab 1, h. 36.

<sup>135</sup> Musa Muhammad Ali, *op. cit.*, h. 48.

Berdasarkan ayat di atas sama ada nama mereka (para nabi dan rasul) disebut atau tidak, semuanya mendapat pujian daripada Allah s.w.t..<sup>136</sup> Maka pada hakikatnya ungkapan salam daripada Allah ke atas Nabi Sulaiman a.s. juga telah termaktub dalam kitab Allah s.w.t. dan beramal dengan amalan ucapan salam ke atasnya pasti mempunyai kekuatannya yang tersendiri. malah dibolehkan juga dengan orang-orang soleh walaupun mereka bukan nabi Allah.<sup>137</sup>

j) Membaca Doa Sulaiman Dalam Pengubatan<sup>138</sup>

Menggunakan bacaan doa Sulaiman dalam amalan pengubatan Islam atau doa amalan harian bagi memohon perlindungan Allah daripada sebarang musibah, penyakit atau gangguan iblis adalah merupakan satu bentuk permohonan keselamatan kepada Allah melalui kaedah jampi iaitu dengan permohonan terus kepada Allah sama ada dengan menyandarkan kepada zat, sifat-sifat dan nama-nama-Nya yang maha sempurna dalam bahasa yang difahami adalah tidak bertentangan dengan syarak dan harus diamalkan.

### 3.5. Kesimpulan

---

<sup>136</sup> Haji Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *op. cit.*, h. 6088-6138.

<sup>137</sup> Manan Mohammad (Dr). Temubual pada 2 Mei 2011.

<sup>138</sup> Lihat bab 1, h. 37.

Dalam membicarakan tentang kelebihan dan fadilat ayat-ayat serta doa yang ada dalam amalan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa', penulis tidak membawa datang semua fadilat perubatan yang terdapat padanya dan hanya penukilan satu dan dua contoh fadilat sahaja untuk menjadi bukti.

Yang penting adalah prinsip asas Darussyifa' mengambil manfaat daripada ayat-ayat al-Quran, doa dan dhikir yang pastinya mempunyai ratusan kemanfaatan dalam asas rawatannya seperti mengusir dan menundukkan syaitan, menghilangkan kesedihan, kemuraman dan mendatangkan kegembiraan serta ketenteraman hati, menyihatkan badan, menumbuhkan rasa cinta, meningkatkan keyakinan diri dan lain-lain lagi. Ini semua boleh terjadi lantaran terasa diri sentiasa diawasi oleh Allah s.w.t.<sup>139</sup>

Untuk itu dalam persoalan Bacaan Asas Sepuluh Pertama atau apa-apa bentuk bacaan ayat, *ĪadĒth*, *doa* dan *dhikir* di Darussyifa adalah satu perkara yang pada perkiraan penulis perlu dijaga dan dihayati oleh semua ahli Darussyifa khususnya. Bahkan kepada mereka yang menyusun, memelihara dan menggunakannya dengan baik wajar diberi pengiktirafan dalam masyarakat kerana mengadakan satu amalan baik lantaran telah menyahut seruan Rasulullah s.a.w. sebagaimana sabdanya yang diriwayatkan oleh Mundhir bin JarĒr:

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ  
أُجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ  
مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُوزَارِهِمْ شَيْءٌ.<sup>140</sup>

<sup>139</sup> YazĒd bin 'Abd al-QĒdir Jawas, *op. cit.*, h. 45.

<sup>140</sup> AbĒ xusain Muslim bin HajjĒj al-QushairĒ al-NaisĒbĒrĒ (t.t), *op. cit.*, j. 3, "Kitab al-ZakĒh". no. *ĪadĒth* 2398, Beirut: DĒr al-Jail, h. 86.

*Terjemahannya:*

*Sesiapa yang membuat suatu ikutan yang baik dalam Islam maka dia akan mendapat pahala (daripada perbuatannya) dan pahala daripada mereka yang melakukannya (mengikuti perbuatannya itu) tanpa mengurangi pahala mereka masing-masing. Dan sesiapa yang membuat suatu ikutan yang buruk dia akan mendapat dosa (daripada perbuatannya itu) dan dosa orang yang melakukannya (kerana mengikutinya) tanpa mengurangi dosa mereka masing-masing.*

Berdasarkan perbincangan dan pandangan kalangan ulama penulis berpendapat bahawa bacaan Asas Sepuluh Pertama Darussyifa' dan petua yang menjadi salah satu kaedah di Darussyifa' adalah sah pada hukum syarak. Malah ianya bebas daripada segala unsur *bid'ah ÌalÉlah*. Perbincangan ini di ketengahkan melalui disertasi ini, mudah-mudahan ia menjadi satu benteng kefahaman buat ahli Darussyifa' khususnya dan mungkin secara umumnya kepada mereka melakukan pengubatan tradisional Islam yang prinsip dan konsepnya juga seperti prinsip dan konsep yang terdapat dalam kandungan amalan Darussyifa'.



