

## BAB 1

### PENDAHULUAN

#### 1.1 LATAR BELAKANG MASALAH KAJIAN

Pemberian mahar merupakan salah satu kewajipan kepada suami setelah sahnya akad pernikahan. Mahar yang merupakan adat tertua masyarakat jahiliyyah<sup>1</sup> dalam konteks hubungan kekeluargaan ini disyariatkan oleh Islam kerana menyedari kelebihan dan potensi yang terkandung di sebalik pemberian mahar tersebut. Namun, konsep mahar dalam Islam berbeza daripada konsep yang diamalkan oleh masyarakat pra-Islam satu ketika dahulu.<sup>2</sup> Pensyariatan mahar bukan sahaja memberi penghargaan dan kemuliaan kepada para wanita,<sup>3</sup> bahkan telah merubah sistem mahar yang sebelum ini merendahkan kaum wanita<sup>4</sup> kepada satu pemberian yang bertujuan melindungi wanita.<sup>5</sup>

Dalam amalan perkahwinan masyarakat Melayu di Malaysia, pada dasarnya ia terikat kepada dua keadaan, iaitu hukum syara' yang dikuatkuasakan melalui Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam di setiap negeri dan adat resam masyarakat setempat. Kesan daripada itu lahirnya dua amalan pemberian perkahwinan dalam masyarakat

---

<sup>1</sup> Pemberian mahar telah diamalkan pada zaman pra-Islam, di mana amalan asal pemberian mahar berasaskan konsep harga untuk wanita yang ditentukan oleh bapa atau saudara lelaki terdekat kepada wanita tersebut. Lihat Noël J. Coulson, *A History Of Islamic Law* (Edinburgh: Edinburgh University Press, 1994), 14. Menurut adat masyarakat jahiliyyah, perkahwinan tidak sah disisi undang-undang tanpa pemberian mahar yang diberikan kepada wali wanita tersebut. Lihat Raihanah Azahari, "Pengaruh Budaya Dalam Penentuan Kadar Mahar" dlm. *Hukum Islam Dan Budaya Tempatan*, ed. Mohd Salleh Haji Md @ Haji Ahmad et al., (Kuala Lumpur: Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2006), 316.

<sup>2</sup> Dalam masyarakat pra-Islam, mahar diberikan sepenuhnya kepada wali wanita tersebut. Sebaliknya, Islam menjadikan mahar hak isteri sepenuhnya dan bukanlah dianggap sebagai harga kepada seorang perempuan. Lihat Yossef Rapoport, "Matrimonial Gifts In Early Islamic Egypt", *Islamic Law and Society*, Vol.7, (2000), 1-2.

<sup>3</sup> Rakesh Kumar, "Law of Dower (Mahr) In India", *Journal of Islamic Law and Culture*, Vol.12, No.1, (2010), 58.

<sup>4</sup> Yossef, "Matrimonial Gifts", 1.

<sup>5</sup> Ziba Mir-Hosseini, *Marriage on Trial: Islamic Family Law in Iran and Morocco*, (I.B.Tauris, 2000), 80.

Melayu, iaitu mahar dan hantaran.<sup>6</sup> Kedua-dua pemberian perkahwinan tersebut berbeza dari sudut pengamalannya di negeri-negeri di Malaysia dan mempunyai konsepnya yang tersendiri menurut amalan masyarakat setempat. Di negeri-negeri Pantai Timur Semenanjung seperti Kelantan dan Terengganu mengamalkan penyelarasan mahar dan hantaran. Ini bermaksud, semua wang yang diberikan walaupun dianggap sebagai hantaran akan disebut di dalam akad sebagai mas kahwin, manakala di negeri-negeri lain pula membezakan di antara mahar dan hantaran. Pentadbiran agama Islam yang berada di bawah bidang kuasa Sultan atau Raja negeri masing-masing telah menyebabkan perbezaan amalan pemberian perkahwinan tersebut, termasuklah perbezaan panduan kadar mahar di setiap negeri.<sup>7</sup> Walaubagaimanapun, perbezaan tersebut bukanlah menjadi persoalan besar masyarakat pada hari ini kerana penetapan panduan kadar mahar bukanlah bersifat mutlak. Sebaliknya, ia hanyalah sebagai garis panduan kepada masyarakat agar mahar tidak diletakkan sewenang-wenangnya pada kadar yang terlalu rendah hingga tidak memberi sebarang manfaat kepada wanita, atau diletakkan pada kadar yang ekstrem hingga memberatkan urusan perkahwinan.

Namun, permasalahannya ialah apabila masyarakat telah terkeliru dalam meletakkan keutamaan kepada adat hantaran berbanding syariat mahar.<sup>8</sup> Ini dibuktikan dengan fenomena hantaran yang dilihat semakin eskترم dalam masyarakat sehinggakan

---

<sup>6</sup> Raihanah Azahari et.al, "Hubungan Di Antara Faktor Demografi Dengan Penentuan Kadar Hantaran" dalam *Jurnal Fiqh*, (2009), 107-108.

<sup>7</sup> Di Malaysia, kadar mahar adalah berbeza di setiap negeri berbanding dengan Negara-Negara lain yang kebiasaannya membuat penetapan mahar dalam kadar yang sama. Lihat John L. Esposito & Natana J. De Long-Bas, *Women In Muslim Family Law*, (New York: Syracuse University Press, 2001), 95. Rujuk "Kadar Mas Kahwin Negeri-Negeri", laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, diakses 4 Mei 2011, <http://www.islam.gov.my/maskahwin-negeri-negeri>.

<sup>8</sup> Masyarakat nampaknya telah terkeliru dalam memberikan nilai kepada mas kahwin dan hantaran. Masyarakat kini lebih mengutamakan hantaran daripada mahar, menyebabkan ada segelintir keluarga pihak perempuan sengaja meletakkan hantaran terlalu tinggi sehingga puluhan ribu ringgit. Lihat Raihanah Azahari, "Hubungan Di Antara", 107-108.

mereka terpaksa untuk membelanjakan wang yang terlalu tinggi mencecah puluhan ribu ringgit semata-mata untuk memenuhi tuntutan hantaran. Sekalipun Islam tidak menghalang pengamalan adat setempat, namun pada masa yang sama Islam juga mementingkan agar urusan perkahwinan dipermudahkan bukan sahaja dalam urusan mahar tapi merangkumi segala urusan perkahwinan termasuklah pemberian hantaran. Lazimnya, perkahwinan pada era ini lebih menilai kepada aspek-aspek material sebagai penanda aras kejayaan sebuah perkahwinan seperti kemampuan mengadakan majlis besar-besaran, bentuk dan kadar hantaran yang elegan yang bertujuan memancing kekaguman orang lain,<sup>9</sup> namun pada masa yang sama masih melihat mahar sebagai satu pemberian yang bersifat klasikal dan rendah nilainya.<sup>10</sup>

Kekeliruan ini berkemungkinan disebabkan oleh persepsi masyarakat yang hanya menganggap mahar sekadar pemberian yang bersifat adat semata-mata,<sup>11</sup> sebaliknya tidak dapat melihat peranan dan hikmah yang terkandung di sebalik pensyariatan mahar. Kesannya, apabila masyarakat semakin mengambil mudah terhadap pemberian mahar, maka pemberian mahar yang disyariatkan seolah-olah gagal memberi apa-apa manfaat dan hikmah kepada wanita melainkan sebatas pemberian simbolik dalam majlis pernikahan sahaja. Hal ini juga berkemungkinan kerana masyarakat tidak dapat melihat potensi dan peranan mahar dengan lebih luas berbanding dengan peranan hantaran yang kebiasaannya digunakan untuk menampung perbelanjaan kenduri perkahwinan. Pensyariatan mahar bertujuan bukan sahaja sebagai lambang kasih sayang antara suami

---

<sup>9</sup> Hafizah Iszahanid, "Hantaran Mahal Lambang Status Pengantin," *Berita Minggu*, Februari 2009, 22.

<sup>10</sup> Sebagai contoh mahar perkahwinan selebriti Azwaliza Azman dan Kadir Rashid iaitu hanya senaskhah Al-Qur'an manakala hantaran mencecah RM 70.000, lihat Norliza Mohd. Zakaria "Kejutan Buat Wawa," *Utusan Malaysia*, 2009 Januari, 21.

<sup>11</sup> Zainunnisaa Abdul Rahman, "Mahar in Malaysia: The Law Revisited", *Shariah Law Reports*, (2007), 10.

dan isteri, malah berpotensi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi isteri.<sup>12</sup> Namun, melihat kepada amalan dan peranannya dalam masyarakat semasa di Malaysia, mahar seolah-olah gagal memberi sebarang manfaat ekonomi kepada wanita.<sup>13</sup> Hal ini berkemungkinan kerana panduan kadar mahar yang sedia ada sudah terlalu rendah dan tidak meraikan keadaan semasa,<sup>14</sup> seolah-olah ia tidak dapat memberi sebarang manfaat dan kepentingan kepada wanita.

## **1.2 PERSOALAN KAJIAN**

Justeru, kajian ini menjelaskan persoalan berikut:

1. Apakah prinsip mahar dalam Islam dan masyarakat Melayu?
2. Apakah falsafah pensyariatian mahar dalam Islam?
3. Adakah mahar yang ditetapkan boleh berfungsi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada golongan wanita?

## **1.3 OBJEKTIF KAJIAN**

Pengkaji menggariskan beberapa objektif untuk dicapai iaitu:

1. Menjelaskan kedudukan mahar dalam Islam dan masyarakat Melayu.
2. Menjelaskan potensi mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi.
3. Mengenalpasti adakah mahar boleh berfungsi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita di Tawau, Sabah.

---

<sup>12</sup> Ghada G. Qaisi, "A Student Note: Religious Marriage Contracts: Judicial Enforcement of Mahr Agreements in American Courts", *Journal of Law and Religion* 15, (2000), 70. Lihat juga Rakesh, "Law Of Dower, 59.

<sup>13</sup> Bagaimana mahar tersebut boleh berfungsi untuk membeli keperluan dengan kadar yang terlalu kecil. Lihat Zainunnisaa, "Mahar In Malaysia", 17.

<sup>14</sup> Mahmood Zuhdi Abd. Majid, *Famili Harmoni: Memupuk Keluarga Bahagia*, (Shah Alam: Karya Bestari, 2008), 69.

4. Mengemukakan cadangan untuk memperkasakan lagi peranan mahar di Malaysia.

#### **1.4 KEPENTINGAN KAJIAN**

Kajian ini akan menambah maklumat, menjadi rujukan dan panduan serta meluaskan lagi skop perbincangan mengenai mahar dalam Islam. Hasil daripada kajian akan dapat memberi pendedahan yang bersifat semasa berkaitan dengan kepentingan dan peranan mahar. Kajian ini juga akan membantu pihak-pihak berkepentingan seperti Jabatan-Jabatan Agama Islam dalam membuat peraturan berkenaan pemberian perkahwinan atau garis panduan kadar mahar.

#### **1.5 SKOP KAJIAN**

Kajian ini tertumpu kepada perbincangan berkenaan institusi mahar, peranan dan falsafah pensyariatannya, amalannya dalam kalangan wanita dan sejauhmana kadar mahar yang diterima dapat memberi manfaat sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita dalam rumahtangga, terutamanya apabila menghadapi saat-saat sukar seperti kematian suami atau perceraian. Skop sosio-ekonomi dalam konteks kajian ini akan menyentuh beberapa aspek yang menjamin kelangsungan hidup responden antaranya meliputi pekerjaan, pendidikan dan pendapatan responden.

## 1.6 LOKASI KAJIAN

Kajian ini dijalankan di daerah Tawau, Sabah. Pemilihan lokasi adalah berdasarkan kepada permasalahan semasa yang berlaku di lokasi kajian. Ini kerana, daerah Tawau sering dikaitkan dengan budaya hantaran yang melambung tinggi berbanding nilai mahar. Kepelbagaian etnik Muslim yang mengamalkan kepelbagaian budaya dan fahaman juga menjadi sebab kenapa lokasi kajian ini dipilih. Selain itu, kajian berkaitan kekeluargaan Islam yang menjadikan Sabah khususnya Tawau sebagai lokasi kajian juga tidak banyak dilakukan.

## 1.7 ULASAN KAJIAN LEPAS

### Mahar Dan Amalannya Menurut Perspektif Islam Dan Masyarakat Melayu

Kajian yang membincangkan tentang mahar dan amalannya dalam masyarakat Melayu antaranya oleh Raihanah Azahari,<sup>15</sup> *Pengaruh Budaya Dalam Penentuan Kadar Mahar* dan Raihanah Azahari<sup>16</sup> *Hubungan Di Antara Faktor Demografi Dan Penetapan Kadar Hantaran: Kajian di Perlis, Kedah, Pulau Pinang dan Perak*. Kajian-kajian tersebut membincangkan tentang pemberian mahar menurut perspektif Islam dan hantaran menurut masyarakat Melayu. Kajian juga lebih melihat kepada indikator dan faktor yang diambilkira dalam penentuan mahar dan hantaran dalam masyarakat. Perbincangan mengenai hikmah pensyariatkan mahar turut dibincangkan namun dalam skop yang lebih umum. Azman Abd. Rahman dan Zahari Musa<sup>17</sup> dalam kertas kerja *Nilai Mas kahwin Dan Hantaran Di Malaysia Serta Kesannya Terhadap Kebahagiaan Dalam*

---

<sup>15</sup> Raihanah, "Pengaruh Budaya", 315-323.

<sup>16</sup> Raihanah, "Hubungan Di Antara", 107-124.

<sup>17</sup> Azman Abd. Rahman dan Zahari Musa, "Nilai Mas Kahwin Dan Hantaran Dan Kesannya Kepada Kebahagiaan Rumahtangga", (makalah, Seminar Falsafah Perkahwinan, Mac 2006) 1-13.

*Rumahtangga* membincangkan tentang konsep mahar dan hantaran secara umum. Ia juga menyentuh tentang latar belakang pensyariaan mahar dan kesan-kesan pemberian mahar dalam perkahwinan. Walaubagaimanapun, skop perbincangan lebih menekankan kepada kesan pemberian mahar dari segi sosial iaitu terhadap kesejahteraan rumahtangga. Zainunnisaa Abdul Rahman dalam *Mahar in Malaysia: The Law Revisited*<sup>18</sup> pula membincangkan tentang urusan mahar serta pengaplikasiannya menurut kerangka Undang-Undang di Malaysia. Perbincangan juga menyentuh beberapa permasalahan yang berlaku berkenaan panduan kadar mahar yang dilihat terlalu rendah dan tidak meraikan keadaan semasa seakan tidak memberi apa-apa nilai kepada wanita, berbanding dengan amalan mahar di Negara-Negara lain. Nora Abdul Hak dalam dalam *Right Of Women To Mahar (Dower) Under Islamic Law and Malaysian Family Law: Some Suggestion For Reform*<sup>19</sup> menyentuh beberapa isu tentang mahar dan beberapa cadangan ke arah penambahbaikan sistem dan amalannya di Malaysia. Antara cadangannya adalah menilai semula kadar mahar yang dilihat tidak sudah tidak relevan dengan keperluan dan keadaan semasa masyarakat, memberi pendedahan kepada masyarakat berkenaan konsep mahar dan kepentingannya secara menyeluruh menurut Islam. Walaubagaimanapun, beberapa perbincangan tersebut tidak menyentuh berkenaan amalan dan kepentingan mahar kepada wanita.

Kajian khusus di peringkat Sarjana Muda banyak dilakukan namun didapati kebanyakan penulisan hanya membincangkan konsep asas mahar dan amalannya dalam masyarakat. Terdapat beberapa kajian di peringkat Sarjana antaranya Wan Bazli Fariz Bin Wan Bakar yang bertajuk *Mahar Dan Hantaran Dalam Perkahwinan: Satu Kajian*

---

<sup>18</sup> Zainunnisaa, "Mahar In Malaysia", 1-18.

<sup>19</sup> Nora Abdul Hak, *Right Of Women To Mahar (Dower) Under Islamic Law and Malaysian Family Law: Some Suggestion For Reform*, Journal Of Islamic Law Review 8 (2012), 215-229.

*Terhadap Amalannya Di Daerah Kuala Berang, Terengganu.*<sup>20</sup> Namun, didapati kajian hanya membincangkan konsep asas mahar, dasar penetapan kadar dan kefahamannya dalam masyarakat. Meskipun kajian-kajian lepas telah banyak menyentuh perbincangan mahar, namun jika diteliti kebanyakan daripada kajian-kajian tersebut bersifat tipikal dengan hanya memfokuskan tentang konsep mahar dan indikator yang diambil kira dalam penetapan kadar mahar. Justeru, didapati kajian yang memfokuskan falsafah pensyariatian mahar dan kepentingannya kepada wanita dalam konteks masyarakat Melayu Muslim di Malaysia agak jarang dilakukan.

#### Falsafah Pensyariatian Mahar

Penulisan yang membincangkan falsafah dan tujuan pensyariatian mahar antaranya *The Rights Of Women In Islam* oleh Asghar Ali Engineer,<sup>21</sup> Flavia Agnes dalam tulisannya *Economic Rights of Women In Islamic Law*<sup>22</sup>, John L. Esposito & Natana J. De Long-Bas (2001), *Women In Muslim Family Law*,<sup>23</sup> dan *The Rights Of Women In Islam* tulisan Murtada Mutahhari.<sup>24</sup> Penulisan-penulisan tersebut juga membincangkan hak-hak ekonomi wanita dalam rumahtangga atau selepas berlakunya perceraian. Sejarah kemunculan mahar sebelum kedatangan Islam dan falsafah yang membezakan mahar dengan amalan pemberian perkahwinan masyarakat lain turut dibincangkan, di mana

---

<sup>20</sup> Wan Bazli Fariz Bin Wan Bakar, “Mahar Dan Hantaran Dalam Perkahwinan: Satu Kajian Terhadap Amalannya Di Daerah Kuala Berang, Terengganu”, tesis sarjana: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2001.

<sup>21</sup> Ashgar Ali Engineer, *The Rights Of Women In Islam*, ed. ke-3, (New Delhi: Sterling Publishers Private Limited, 2008), 297-300.

<sup>22</sup> Flavia Agnes, “Economic Rights of Women In Islamic Law”, *Economic and Political Weekly* 31, (1996), 2832-2838.

<sup>23</sup> L. Esposito & Natana, *Women In Muslim Family Law* (New York: Syracuse University Press, 2001), 23-97.

<sup>24</sup> Murtada Mutahhari, *The Rights Of Women In Islam*, (Tehran: World Organization For Islamic Services, 1980).

sistem mahar Islam jelas memberi manfaat kepada wanita berbanding sistem *dowry* dan *bride-price*. Namun, skop perbincangan tidak membincangkan secara detil tentang peranan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita. Di samping itu, pengkaji juga melihat tulisan-tulisan berkenaan amalan pemberian perkahwinan masyarakat lain seperti *dowry* dan *bride-price* untuk melihat amalannya dan perbandingan sistemnya dengan mahar, antaranya Veena Talwar Oldenburg dalam *Dowry Murder: The Imperial Origins of a Cultural Crime*, *Bride Burning In India: A Socio Legal Study* oleh Mohd Umar, *The Economics Of Brideprice and Dowry: A Marriage Market Analysis* oleh Michele Tetrilt dan *Bridewealth and Dowry* oleh Jack Goody & Stanley Jeyaraja Tambiah.

#### Peranan Dan Potensi Mahar Sebagai Jaminan Sosio-Ekonomi Wanita

Penulisan yang memberi fokus kepada pengurusan, peranan dan potensi mahar dalam kalangan wanita, antaranya *The Social Function Of Mahr In Upper Mandailing, Sumatera* tulisan Donald J.Tugby,<sup>25</sup> *Danish Law And The Practice Of Mahr Among Muslim Pakistanis In Denmark* tulisan Rubya Mehdi<sup>26</sup> dan *Women And Dower Property In 12<sup>th</sup> Century Palestine in Jabal Neblus* tulisan Annelis Moors.<sup>27</sup>

Penulisan yang memfokuskan secara langsung tentang potensi dan peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada wanita di Malaysia belum ditemukan. Namun, terdapat juga beberapa penulisan luar seperti seperti *Dower In India*

---

<sup>25</sup> Donald G.Tugby, "The Social Function Of Mahr In Upper Mandailing Sumatera," *American Anthropologist*, *Blackwell Publishing* 61, No. 4 (1959), 631-640.

<sup>26</sup> Rubya Mehdi, "Danish Law And The Practice Of Mahr Among Muslim Pakistanis In Denmark", *International Journal Of The Sociology Of Law* 31 (2003), 115-129.

<sup>27</sup> Annelies Moors, "Women and Dower Property in Twentieh-Century Palestine: The Case of Jabal Neblus", *Islamic Law and Society* 1 (1994), 301-331.

tulisan Rakesh Kumar,<sup>28</sup> Ghada G. Qaisi dalam penulisan *A Student Note: Religious Marriage Contracts: Judicial Enforcement of Mahr Agreements in American Courts*,<sup>29</sup> *Dower And Social Class* tulisan J.Henry Korson,<sup>30</sup> *Marriage On Trial: Islamic Family Law In Iran And Morocco* oleh Ziba Mir-Hosseini,<sup>31</sup> *The Islamic Institution of Mahr and American Law* oleh Richard Freeland<sup>32</sup> dan *Matrimonial Gifts In Early Egypt* tulisan Yossef Rapoport.<sup>33</sup> Beberapa penulisan tersebut mendapati mahar telah meningkatkan status dan taraf sosio-ekonomi wanita di samping berpotensi menjadi sekuriti ekonomi ketika berlaku perceraian atau kematian suami. Walaubagaimanapun, beberapa perbincangan tersebut lebih menumpukan kepada peranannya secara umum dari konteks sosial dalam menjaga hubungan suami isteri. Kajian-kajian tersebut juga merujuk kepada budaya dan corak hidup yang diamalkan di lokasi-lokasi kajian sahaja yang lazim memberikan mahar dalam keadaan bertanggung dengan kadar yang tinggi seperti rumah, kereta atau tanah.

Justeru, kajian ini akan menyentuh beberapa topik yang sebelum ini tidak dibincangkan dalam kajian-kajian lepas. Tambahan pula, lokasi kajian kali ini tidak pernah dilakukan oleh mana-mana pengkaji sebelum ini berkaitan amalan dan peranan mahar. Oleh itu, pengkaji beranggapan masih terdapat lagi ruang kajian yang belum disentuh oleh kajian lepas terutamanya perbincangan yang memfokuskan peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

---

<sup>28</sup> Rakesh, "Law Of Dower", 58-73.

<sup>29</sup> Ghada, "A Student Note: Religious Marriage Contracts", 67-81.

<sup>30</sup> J. Henry Korson, "Dower and Social Class in an Urban Muslim Community", *Journal of Marriage and Family* 29 (1967), 527-533.

<sup>31</sup> Ziba Mir-Husaini, *Marriage On Trial: Islamic Family Law In Iran And Morocco*, (London: I.B.Tauris & Co. Ltd., 1993) 72-97.

<sup>32</sup> Richard Freeland, "The Islamic Institution of Mahr and American Law", laman sesawang law.gonzaga.edu, diakses 31 Oktober 2011, <http://www.law.gonzaga.edu/files/GJIL-Vol4-IslamicInstitution.pdf>

<sup>33</sup> Yossef, "Matrimonial Gifts", 1-36.

## **1.8 METODOLOGI KAJIAN**

Kajian ini meliputi dua metod:

1. Metod Pengumpulan Data
2. Metod Analisis Data

### **1.8.1 Metod Pengumpulan Data**

Bagi tujuan pengumpulan data, pengkaji menggunakan metod-metod yang berikut:

- a) Metod Kepustakaan

Metod kepustakaan menjadi asas dalam mengolah persaoalan utama mengenai konsep dan falsafah pensyarian mahar dalam Islam. Metod ini digunakan untuk mengenal pasti konsep mahar menurut Islam dan adat Melayu. Metodologi ini digunakan untuk mendapatkan data-data kajian di dalam bab pertama, bab kedua, bab ketiga dan bab keempat. Antara perpustakaan yang dikunjungi ialah:

1. Perpustakaan Utama, Universiti Malaya.
2. Perpustakaan Pendeta Za'ba, Universiti Malaya.
3. Perpustakaan Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya.
4. Perpustakaan Undang-Undang, Universiti Malaya.
5. Perpustakaan Pusat Islam, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia.
6. Perpustakaan Negara Malaysia.
7. Perpustakaan Daerah Tawau, Sabah.

b) Temubual

Data primer juga dikumpulkan melalui kaedah temubual yang difokuskan kepada beberapa tema penting digunakan untuk menjawab persoalan dan mencapai objektif kajian iaitu adakah mahar yang diterima berfungsi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita di Tawau, Sabah.

Beberapa langkah telah diambil dalam memastikan data-data temubual yang diperoleh boleh dipercayai atau *reliable*. Antaranya, pengkaji terlebih dahulu menjalankan kajian rintis sebelum melakukan kajian sebenar. Melalui kajian rintis ini, pengkaji berpeluang memperbaiki soalan temubual yang kurang bertepatan dengan objektif utama kajian. Dalam kajian rintis ini, pengkaji menguji tahap kebolehpercayaan item set temubual sebelum melakukan kajian sebenar. Sampel yang digunakan dalam kajian rintis mempunyai ciri yang sama dengan sampel dalam kajian sebenar. Dalam kajian rintis, pengkaji hanya memilih seramai 6 responden daripada mereka yang sudah berkahwin daripada latar belakang yang berbeza.

Sebelum menjalankan temubual, pengkaji telah membuat temujanji terlebih dahulu bersama responden bagi memastikan mereka betul-betul bersedia untuk ditemubual. Sebelum temubual berakhir, penulis telah membuat proses verifikasi data agar data dan maklumat yang diberikan oleh responden tidak tercacir dan bertepatan dengan maksud sebenar mereka. Semua hasil temubual akan diulang dengar semula dan ditranskripikan satu persatu dalam bentuk dialog yang lebih tersusun dan teratur. Temubual dirakamkan menggunakan perakam suara bagi memudahkan proses analisis dan simpanan data. Data-data tersebut kemudiannya dianalisis secara manual mengikut tema bagi menjawab persoalan-persoalan kajian yang ditetapkan.

Kajian sebenar melibatkan 13 orang responden sebagai sampel yang terdiri daripada pelbagai etnik Melayu muslim di Tawau, Sabah yang mempunyai latar belakang yang berbeza. Sampel dipilih secara bertujuan melalui kaedah *purposive sampling* untuk melihat adakah mahar yang diterima berperanan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

### **1.8.2 Metod Analisis Data**

#### a) Analisis Deskriptif

Metod ini digunakan dalam menganalisis dan mendeskripsikan data temubual untuk menjawab segala persoalan kajian secara intensif dan terperinci berkenaan amalan mahar dan peranannya dalam kalangan wanita serta melihat hubungan antara satu dapatan dengan dapatan yang lain. Pengkaji menggunakan metod deskriptif kualitatif kerana hasil analisis kajian ini berupa data deskriptif dalam bentuk kata tertulis dan lisan daripada para responden.

## **1.9 SISTEMATIKA PENULISAN**

Kajian ini mengandungi lima bab utama. Bab pertama adalah pendahuluan yang merangkumi latar belakang masalah, persoalan kajian, objektif kajian, skop kajian atau batasan kajian dan metodologi yang digunakan dalam melakukan kajian. Selain itu, sorotan kajian lepas turut dimuatkan dalam bab ini bagi membantu memperoleh maklumat yang berkaitan serta mengelakkan pengkaji daripada membuat kajian yang sama dengan kajian sebelumnya. Di akhir bab disertakan sistematika penulisan untuk memberi gambaran dan pembahagian bab dalam kajian ini.

Bab kedua pula mengemukakan perbincangan berkenaan mahar dalam Islam dan masyarakat Melayu yang meliputi pendefinisian, sejarah pemberian mahar, jenis-jenis mahar, kadar dan syarat-syarat mahar dalam Islam. Dalam bab ini juga disentuh berkenaan mahar dan hantaran dalam masyarakat Melayu termasuk amalannya di Tawau, Sabah.

Seterusnya, bab ketiga merupakan landasan teori bagi kajian ini. Dalam bab ini dibincangkan berkenaan pensyariatan mahar, falsafah pensyariatannya dan peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita dalam perkahwinan atau ketika menghadapi musibah seperti perceraian atau kematian suami. Di samping itu, pengkaji turut membincangkan beberapa perkara yang perlu diambilkira dalam memperkasakan peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

Bab keempat pula merupakan analisis kajian. Dalam bab ini, dapatan kajian yang diperolehi melalui hasil temubual dengan para responden ditunjukkan dalam bentuk jadual serta dihuraikan setiap persatu supaya penjelasannya lebih mudah difahami. Dalam konteks kajian ini, analisis kajian lebih menumpukan kepada persepsi responden berkenaan mahar, amalan mahar dalam kalangan responden, relevansi kadarnya dan peranan dan potensi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

Bab kelima merupakan kesimpulan bagi keseluruhan kajian ini. Selain itu, pengkaji juga memuatkan beberapa saranan kepada pihak-pihak yang berkenaan bagi menambah baik urusan mahar serta memperkasakan lagi peranannya kepada wanita.