

BAB 2

MAHAR MENURUT ISLAM DAN MASYARAKAT MELAYU

2.1 Mahar Menurut Islam

Mahar merupakan harta atau manfaat yang wajib diberikan oleh seorang suami kepada isteri samada dengan sebab pernikahan³⁴ atau persetubuhan.³⁵ Mahar juga disebutkan dalam Al-Qur'an sebagai *ṣaduq*,³⁶ *niḥlah*,³⁷ *farīdah*,³⁸ *hibā'* dan *ajr*.³⁹ Namun, keseluruhan daripada istilah-istilah tersebut membawa maksud dan pengertian yang hampir sama.⁴⁰ Lambang kejujuran, tanda persetujuan dan pemberian wajib yang tidak mengharapkan balasan merupakan antara rangkuman nilai di sebalik pengertian mahar. Mahar bukanlah sekadar hadiah pemberian wajib kepada isteri, tetapi lebih cenderung kepada pemberian yang bernilai dan berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita,⁴¹ kerana mahar pada dasarnya mestilah dengan sesuatu yang berharga dan mempunyai nilai.

³⁴ 'Abdul Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal fī Ahkām al-Mar'ah wa al-Bait al-Muslim fī as-Syarī'ah al-Islāmiyyah* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1993), 7: 49.

³⁵ Mahar diwajibkan dengan sebab berlakunya *dukhūl* iaitu persetubuhan secara hakiki, termasuklah persetubuhan secara *syubḥah* daripada nikah yang *fasid*. Lihat Wahbah Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī Wa Adillatuh* (Damsyik: Dār al-Fikr 1989), 7: 252. Sekiranya telah terjadi persetubuhan antara suami dan isteri, maka suami wajib memberikan mahar sebagai satu kewajipan kerana kewajipan pemberian mahar dinaskan dalam Al-Quran. Justeru, tidak ada sebab untuk mengingkarinya. Lihat Shams al-Dīn Muḥammad ibn Aḥmad Al-Sarkhasī, *Al-Mabsūṭ* (Beirut, Lubnān: Dār Ibn Hazm, 1978), 64.

³⁶ Lihat An-Nisā': 4.

³⁷ *Ibid.*

³⁸ Lihat Al-Baqarah: 236.

³⁹ Lihat At-Ṭalāq: 10.

⁴⁰ 'Abd. Raḥmān Al-Jazīrī, *Al-Fiqh 'alā al-Madhāhib al-Arba'ah* (Lubnan: Dār Ibn Hazm, 2001) 4: 224.

⁴¹ G. Qaisi, "A Student Note: Religious Marriage Contracts", 70. Lihat juga Shamim Aleem, *Prophet Muhammad(s) and His Family: A Sociological Perspective* (Bloomington, IN : AuthorHouse, 2007), 93. Lihat juga Henry, "Dower and Social Class", 530.

Mahar bukanlah syarat sah atau rukun nikah,⁴² sebaliknya merupakan kesan dan tanggungjawab yang lahir setelah sahnya akad pernikahan. Justeru, ia wajib ditunaikan oleh suami sepertimana suami wajib memberikan nafkah yang juga merupakan kesan daripada akad pernikahan yang sah. Menyebut dan memperjelaskan mahar ketika akad bukanlah menjadi satu kewajipan, namun ia digalakkan⁴³ untuk mengelakkan daripada berlakunya sebarang pertikaian pada masa akan datang. Sekiranya mahar tidak disebutkan dalam akad, pernikahan tetap sah di sisi syara’⁴⁴ sementara mahar tetap wajib ditunaikan dan akan menjadi hutang suami.⁴⁵ Begitu juga sekiranya terjadi musibah dalam rumahtangga seperti kematian suami sebelum pemberian mahar, mahar tersebut tetap menjadi hutang⁴⁶ yang mesti dilunaskan oleh warisnya (keluarga suami).⁴⁷ Mahar yang tetap menjadi hutang suami atau warisnya (sebagaimana dalam dua keadaan yang tersebut) menunjukkan bahawa Islam mengiktiraf mahar sebagai pemberian yang sangat penting kepada wanita. Pensyariatan mahar yang bertujuan memberi hak pemilikan harta kepada wanita⁴⁸ menunjukkan bahawa mahar adalah harta atau aset yang produktif dan bernilai tinggi kepada wanita.

⁴² Muḥammad Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyah* (Beirut: Dār al-Fikr al-‘Arabi. 1957), 169.

⁴³ Terdapat sebahagian fuqaha’ daripada kalangan mazhab Syafi’i yang mengatakan bahawa menyebut kadar mahar ketika akad ialah sunat. Mereka berpendapat sedemikian kerana Nabi Muhammad S.A.W. tidak pernah berkahwin atau mengahwinkan anaknya dan orang lain tanpa menyebutkan kadar mahar. Lihat Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 53. Sebahagiannya pula berpendapat bahawa tidak menyebut jumlah mahar dalam akad adalah makruh. Wahbah Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī Wa-AdillatuhU*, (Damsyiq: Dār al-Fikr, 1989), 7: 258.

⁴⁴ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 271.

⁴⁵ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 88.

⁴⁶ Shamim Akhter, *Faith And Philosophy In Islam* (India : Kalpaz Publications, 2009), 223.

⁴⁷ G. Qaisi, “A Student Note”, 67.

⁴⁸ Sābiq, *Fiqh al-Sunnah*, 102.

Kewajipan mahar dalam perkahwinan disepakati oleh para ‘ulama’⁴⁹, sebagaimana yang telah disyariatkan dalam Al-Qur’ān dan As-Sunnah sepertimana yang berikut;

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً

An-Nisā’ 4: 24

Terjemahan: Maka, isteri-isteri yang telah kamu nikmati (setubuhi) dengannya (setelah ia menjadi isteri kamu), maka berikanlah kepada mereka maharnya (yang sempurna) sebagai suatu kewajipan.

فَالْتَمِسْ وَلَوْ خَاتِمًا مِنْ حَدِيدٍ

Terjemahan: Carilah (untuk mahar) walaupun sebetuk cincin besi.⁵⁰

Berdasarkan dalil-dalil pensyariatkan mahar tersebut, tidak dinafikan bahawa wujud perkaitan antara pemberian mahar dengan *istimtā’*. Ini kerana, Allah S.W.T. memerintahkan kepada para suami yang telah mencampuri isteri mereka agar memberikan mahar sebagai satu pemberian yang wajib. Terdapat juga hadith⁵¹ yang menceritakan bahawa Nabi Muhammad S.A.W. melarang ‘Alī Bin Abī Ṭālib daripada menggauli isterinya, Fāṭimah sebelum menunaikan hak mahar Fāṭimah.⁵² Ditambah pula dengan sebahagian fuqaha’⁵³ yang menggambarkan mahar seolah-olah hanya sebagai

⁴⁹ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 50.

⁵⁰ Hadith Riwayat Abu Daud, Kitab Al-Nikāḥ, Bāb fī al-Tazwīj ‘alā al-‘Amali Yu’mal, no. hadith 2111. Abu Daud mengatakan bahawa hadith ini *Ṣaḥīḥ*.

⁵¹ Lihat Hadith Riwayat Abu Daud, Kitab Al-Nikāḥ, Bāb fī al- Rajuli Yadkhulu Biimratihi Qabla An Yanqudahā Syaia’n, no. hadith 2126. Hadith ini *Ḍa’if* menurut Abu Daud.

⁵² Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 170.

⁵³ Sebahagian fuqaha’ daripada kalangan mazhab Hanafi mendefinisikan mahar sebagai sejumlah harta yang menjadi hak isteri kerana akad perkahwinan atau terjadinya hubungan kelamin suami isteri. Ulama’ mazhab Maliki pula mendefinisikannya sebagai sesuatu yang menjadikan isteri halal untuk disetubuhi. Sementara Ulama mazhab Syafi’e mendefinisikannya sebagai sesuatu yang wajib diberi

imbalan dan upah kepada *istimtā'* iaitu persetubuhan yang dinikmati oleh suami dan isteri.⁵⁴ Beberapa indikator tersebut tidak menggambarkan konsep dan falsafah di sebalik pensyariatkan mahar secara keseluruhannya dan menunjukkan bahawa mahar masih diertikan dalam skop yang sempit. Ia bukan sahaja memberi implikasi terhadap status wanita dalam kehidupan berumahtangga, bahkan memberi kesan yang negatif⁵⁵ terhadap peranan mahar itu sendiri seolah-olah ia hanya sebagai bayaran untuk menghalalkan hubungan kelamin semata-mata sepertimana amalan dan tradisi masyarakat Jahiliyyah.

Islam mengiktiraf bahawa mahar merupakan hak eksklusif seorang isteri. Justeru, selagimana hak mendapatkan mahar belum ditunaikan oleh suami seperti yang dijanjikan dan dipersetujui bersama, maka isteri berhak untuk menafikan hak dan tanggungjawabnya kepada suami.⁵⁶ Ini bermakna, isteri bukan sahaja berhak menahan diri daripada persetubuhan bersama suaminya,⁵⁷ malahan dalam konteks hak dan tanggungjawab rumahtangga yang lain,⁵⁸ seperti tanggungjawab mentaati suami atau menguruskan keperluan rumahtangga yang lain. Walaubagaimanapun, walaupun mahar belum diberikan kepada isteri, hubungan kelamin suami isteri tidaklah menjadi haram⁵⁹ atas keredhaan dan pelepasan hak yang diberikan oleh isteri, kerana mahar tersebut akan menjadi hutang suami kelak. Sekiranya isteri diceraikan sebelum berlakunya persetubuhan, bekas isteri juga berhak mendapatkan separuh mahar sekiranya mahar

disebabkan akad nikah atau persetubuhan. Ulama mazhab Hanbali pula mendefinisikannya sebagai balasan dari suatu perkahwinan, termasuk dengan sebab persetubuhan. Lihat Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 251.

⁵⁴ Pascale Fournier, *Muslim Marriage*, 16. Lihat juga Al-Zuhaylī (1989), *al-Fiqh al-Islāmī*, 257.

⁵⁵ Ia memberi gambaran mahar seakan gantian harga diri, barang dagangan, harga belian atau seumpamanya. Lihat Raihanah Azahari, "Pengaruh Budaya", 315-316.

⁵⁶ Sābiq, al-Sayyid, *Fiqh al-Sunnah* (Kaherah: Dār al-Fatḥ li-al-'Ilam al-'Arabī, 2000) 2: 104. Lihat juga Mehdi, "Danish Law", 117.

⁵⁷ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 85. Lihat juga Mat Saad Abd. Rahman, *Undang-Undang Keluarga Islam: Aturan Perkahwinan: Suatu Pendekatan Berdasarkan Amalan Semasa* (Selangor: Intel Multimedia And Publication, 2007), 48.

⁵⁸ Agnes, "Economic Rights", 2833.

⁵⁹ Sābiq, *Fiqh al-Sunnah*, 104.

disebutkan dan dijelaskan ketika akad.⁶⁰ Begitu juga sekiranya suami meninggal dunia sebelum berlaku persetubuhan, isteri juga berhak mendapatkan keseluruhan maharnya.⁶¹ Hal tersebut bukan sahaja menafikan bahawa mahar merupakan bayaran untuk persetubuhan, bahkan secara tidak langsung menunjukkan bahawa pensyariatan mahar bertujuan memberikan satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada wanita, terutamanya apabila berlaku musibah dalam rumahtangga seperti perceraian atau kematian suami.

2.2 Sejarah pemberian mahar

Pemberian mahar dalam perkahwinan telah diamalkan semenjak zaman pra-Islam lagi. Namun, mahar dalam konteks amalan masyarakat pra-Islam adalah sebagai bayaran ganti dan harga kepada seorang wanita yang kebiasaannya dimiliki oleh penjaga kepada wanita tersebut.⁶² Dalam amalan masyarakat Jahilliyyah, mahar merupakan syarat sah perkahwinan. Ini kerana, setelah mahar diberikan barulah perkahwinan tersebut dianggap sah dari segi undang-undang.⁶³ Bayaran mahar juga dianggap sebagai balasan dan upah⁶⁴ kepada wali yang menjaga dan membesarkan wanita tersebut.⁶⁵ Amalan tersebut menunjukkan wanita seolah-olah dijadikan barang dagangan, sementara mahar merupakan bayaran kepada penjaga atau wali untuk mendapatkan wanita yang ingin dinikahi.

⁶⁰ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 104.

⁶¹ *Ibid.*, 90.

⁶² Rakesh, "Law of Dower", 58. Lihat juga juga Yossef, "Matrimonial Gifts", 1-2.

⁶³ Raihanah Azahari, "Pengaruh Budaya", 316.

⁶⁴ Di dalam kitab-kitab tafsir juga disebutkan apabila seorang anak perempuan dilahirkan, masyarakat di sekelilingnya akan mengucapkan tahniah kepada ayah si bayi dengan mengatakan, "selamat, semoga ia menjadi sumber kekayaan untukmu." Hal ini adalah satu petanda bahawa ayahnya akan mendapat kekayaan ketika mengahwinkannya dengan orang lain, kerana mas kahwin yang diberikan akan menjadi hak milik ayahnya. Lihat Murtada, *The Rights Of Women*, 204.

⁶⁵ Ismā`il ibn `Umar Ibnu Kathīr, *Tafsīr Ibnu Kathīr: Tafsīr Ibnu Kathīr*, terj. M. Abd. Ghoffar E.M. *et al.* (Bogor: Pustaka Imam As-Syafie, 2008), 234.

Pemberian mahar berbentuk manfaat juga telah diamalkan satu ketika dulu seperti mahar perkahwinan Nabi Musa A.S. dengan puteri Nabi Syu'aib A.S.⁶⁶ Namun, manfaat tersebut juga menjadi hak wali. Ini kerana, calon suami mesti berkerja dengan bakal mentuanya sebelum berkahwin, dan pekerjaan (manfaat) itu akan dikira sebagai mahar perkahwinannya. Firman Allah:

قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِخْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ
تَأْجُرَنِي تَمَّائِي حَجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا
أُرِيدُ أَنْ أَشْتَقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ
Al-Qaṣaṣ 28: 27

Terjemahan: Bapa perempuan itu berkata (kepada Musa): "Aku hendak mengahwinkanmu dengan salah seorang daripada dua anak perempuanku ini, dengan syarat bahawa engkau bekerja denganku selama lapan tahun. Jika engkau genapkan menjadi sepuluh tahun, maka yang demikian itu adalah dari kerelaanmu sendiri. Dan (ingatlah) aku tidak bertujuan hendak menyusahkanmu, engkau akan dapati aku Insya Allah, daripada orang-orang yang baik (layanannya)".

Konsep mahar yang diamalkan pada zaman pra-Islam juga dilihat menindas hak-hak wanita dan tidak dapat melindungi wanita dalam rumahtangga. Ini kerana, suami juga berhak menuntut kembali mahar yang telah diberikan samada keseluruhan atau sebahagiannya dengan bertindak kasar supaya isterinya akan meminta cerai daripadanya. Kesan daripada perceraian itu, isteri haruslah memulangkan kembali mahar tersebut sepertimana yang dikehendaki suami.⁶⁷ Pensiariatan mahar dalam Al-Quran telah

⁶⁶ Rujuk Al-Qaṣaṣ: 27.

⁶⁷ Murtada, *The Rights Of Women*, 207.

merubah konsep⁶⁸ mahar yang sebelum ini tidak telus dan menindas hak wanita kepada satu pemberian yang melindungi hak wanita. Allah S.W.T. berfirman dalam Al-Qur'an:

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ

An-Nisā' 4:19

Terjemahan: Dan janganlah kamu menyakiti mereka (dengan menahan dan menyusahkan mereka) kerana kamu hendak mengambil balik sebahagian dari apa yang kamu telah berikan kepadanya.

Berikutan itu, wali yang sebelum ini mempunyai hak ke atas pemilikan mahar tidak berhak lagi menganggap mahar tersebut sebagai hak milik mereka⁶⁹ kerana mahar yang disyariatkan Islam menjadi hak eksklusif isteri. Suami juga tidak berhak memaksa isterinya (yang telah disetubuhi) untuk memulangkan mahar yang telah diberikan sekiranya berlaku perceraian. Islam juga tidak menganggap bahawa mahar sebagai bayaran kepada nilai dan harga diri bagi seorang wanita, sebaliknya sebagai pemberian yang bertujuan memberi penghormatan dan perlindungan kepada wanita.⁷⁰

⁶⁸ Cyril Glassé dan Huston Smith, *The New Encyclopedia Of Islam* (Walnut Creek, CA: AltaMira Press, 2001), 281.

⁶⁹ Mustafā Al-'Adāwī, *Jāmi' Ahkām An-Nisā'* (Riyādh: Dār As-Sunnah, 1992), 294. Lihat juga Murtada, *The Rights Of Women In Islam*, 205.

⁷⁰ Pascale, *Muslim Marriage, Muslim Marriage in Western Courts: Lost in Transplantation* (England: Ashgate Publishing, 2010),16.

2.3 Jenis Mahar

Kesan daripada lafaz akad akan menyebabkan pengklasifikasian mahar yang berbeza, iaitu:

1. Mahar Musammā

Mahar *musammā* merupakan mahar yang disebutkan jumlahnya ketika atau selepas akad dan disepakati⁷¹ oleh kedua belah pihak. Para ulama' berpendapat mahar haruslah diberikan sepenuhnya apabila terjadinya salah satu daripada beberapa perkara berikut;

- Persetubuhan telah berlaku,⁷² kerana mahar melibatkan hak seorang isteri. Hal ini berdasarkan firman Allah:

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً

An-Nisā' 4: 24

Terjemahan: Maka, isteri-isteri yang telah kamu nikmati (setubuhi) dengannya (setelah ia menjadi isteri kamu), maka berikanlah kepada mereka maharnya (yang sempurna) sebagai suatu kewajipan.

- Salah seorang di antara pasangan (suami atau isteri) meninggal dunia,⁷³ walaupun sebelum berlakunya persetubuhan.⁷⁴ Hal ini berdasarkan hadith Rasulullah S.A.W:

في رجل تزوج امرأة فمات عنها ولم يدخل بها ولم
يفرض لها الصداق، فقال : لها الصداق كاملاً وعليها
العدة ولها الميراث

⁷¹ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 265.

⁷² Para fuqaha' bersetuju sekiranya telah berlaku persetubuhan antara suami isteri ketika mahar disebutkan ketika akad, maka isteri berhak mendapatkan mahar *musammā* keseluruhannya dan tiada sebab untuk menggugurkan atau menafikannya, dan ianya akan menjadi hutang suami. Lihat Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 88.

⁷³ Sābiq, *Fiqh al-Sunnah*, 104.

⁷⁴ Karīm Zaydān (1993), *Al-Mufaṣṣal*, 90.

Terjemahan: Sekiranya seorang lelaki mengahwini seorang perempuan, kemudian lelaki tersebut meninggal dunia sebelum berlakunya persetubuhan dan sebelum memberikan mahar, maka Rasulullah bersabda: “Untuknya (isteri) keseluruhan mahar, dan baginya ‘iddah dan harta pusaka.”⁷⁵

Terdapat juga keadaan di mana isteri berhak mendapatkan separuh mahar sahaja.

Hal ini berdasarkan firman Allah S.W.T:

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ۖ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

Al-Baqarah 2: 237

Terjemahan: Sekiranya kamu menceraikan isteri-isteri kamu sebelum kamu bercampur dengan mereka, padahal sesungguhnya kamu telah menentukan maharnya, maka berilah separuh daripada mahar yang telah kamu tentukan itu, kecuali jika isteri-isterimu memaafkan atau dimaafkan oleh orang yang memegang ikatan nikah, dan kemaafan kamu itu lebih dekat kepada taqwa. Dan janganlah kamu melupakan keutamaan antara kamu. Sesungguhnya Allah Maha Melihat segala apa yang kamu kerjakan.

⁷⁵ Hadith Riwayat Abu Dāūd, Kitab Al-Nikāḥ, Bāb fi Man Tazawwaja Wa Lam Yusammā Lahā Ṣadāqan Ḥattā Māta, no. hadith 2114. Hadith ini *Ṣaḥīḥ* menurut Abu Dāūd.

Berdasarkan ayat tersebut, isteri hanya berhak mendapatkan separuh mahar sahaja apabila terjadinya keadaan-keadaan yang berikut:

- i. Perceraian (talak) berlaku sebelum persetubuhan.⁷⁶
- ii. Mahar telah ditentukan.⁷⁷
- iii. Isteri tetap ingin menuntut haknya.⁷⁸

Pemberian separuh mahar adalah lambang kasih sayang Islam dalam memuliakan dan memberikan hak yang sepatutnya kepada wanita yang diceraikan berdasarkan prinsip '*Taşriḥ bi Iḥsān*' iaitu melepaskan dengan cara yang baik.⁷⁹ Ini bermakna, walaupun ikatan suami isteri telah terpisah, hubungan baik di antara mereka tetap harus dijaga tanpa memudharatkan atau menzalimi hak-hak bekas isteri⁸⁰ seperti hak menerima separuh mahar atau mendapatkan mut'ah. Pemberian separuh mahar kepada isteri yang diceraikan juga membuktikan bahawa mahar bukanlah bayaran kepada persetubuhan semata-mata, bahkan sebagai satu bentuk penghargaan dan jaminan sosio-ekonomi wanita terutama apabila berlaku musibah dalam rumahtangga seperti perceraian.

Terdapat juga beberapa keadaan di mana isteri tidak berhak mendapat mahar samada keseluruhan atau sebahagiannya. Hal ini disebabkan oleh:

- i. Berlaku fasakh disebabkan akad nikah yang fasid.

Sekiranya berlaku perpisahan disebabkan akad yang fasid,⁸¹ seperti tersilap wali atau tidak memenuhi syarat dalam rukun nikah, maka isteri tidak berhak

⁷⁶ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 104. Lihat juga Al-‘Adāwī, *Jāmi’ Aḥkām*, 309.

⁷⁷ Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 194.

⁷⁸ Ala’eddin Kharofa, *Islamic Family Law: A Comparative Study With Other Religions* (Selangor: Syarikat Percetakan Ihsan, 2004), 91.

⁷⁹ Lihat Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 194.

⁸⁰ Ismā’il ibn ‘Umar ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur’ān al-Azīm* (Kaherah: Muassasah Qurtūbah, t.t.), 2: 341.

⁸¹ Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 205.

mendapatkan mahar tersebut dengan syarat belum berlaku persetubuhan di antara mereka (suami dan isteri).⁸²

ii. Perceraian yang berpunca daripada isteri dalam rumahtangga.

Sekiranya berlaku perceraian yang berpunca daripada isteri misalnya isteri murtad atau berlaku curang terhadap suami, maka isteri tidak berhak mendapatkan mahar tersebut dengan syarat belum berlaku persetubuhan di antara mereka.⁸³ Ini kerana, perceraian tersebut adalah disebabkan kesalahan daripada pihak isteri sendiri, bukannya disebabkan oleh suami.⁸⁴

iii. Fasakh disebabkan perkahwinan tidak sekufu.

Sekiranya wali memohon fasakh dengan sebab perkahwinan yang tidak sekufu, maka dalam hal ini isteri juga tidak akan mendapatkan mahar, dengan syarat belum berlaku persetubuhan di antara mereka (suami dan isteri).⁸⁵

2. **Mahar *Mithil***

Sekiranya mahar tidak ditetapkan kadar, jenis dan cara pemberiannya di dalam akad, maka ia wajib diberikan berdasarkan kepada kadar mas kahwin yang diterima oleh ahli keluarga atau kaum kerabat isteri, dan ia disebut sebagai mahar *mithil*.⁸⁶ Mahar *mithil* ialah mahar yang munasabah dan sebanding dengan mengambilkira kadar yang biasa diterima oleh keluarga wanita tersebut.⁸⁷ Menurut Imam Abu Hanifah, jumlah mahar *mithil* ditentukan dengan melihat kepada mahar saudara perempuan sebelah bapa yang

⁸² *Ibid.*

⁸³ *Ibid.*

⁸⁴ *Ibid.*

⁸⁵ *Ibid.*

⁸⁶ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh Al-Islāmī*, 266.

⁸⁷ *Ibid.*

sudah berkahwin kerana keturunan dilihat sebelah bapa, bukannya sebelah ibu.⁸⁸ Sekiranya tiada, maka diqiaskan pula kepada mahar perempuan-perempuan lain yang setaraf dari segi kedudukannya dalam masyarakat. Sekiranya tiada seperti yang tersebut, ia akan mengikut kadar yang biasa ditetapkan dalam masyarakat setempat.⁸⁹ Antara perkara yang diambilkira dalam penentuan mahar *mithil* ini ialah kecantikan, umur, kekayaan, budi pekerti, pendidikan, moral dan nilai agama.⁹⁰ Mahar *mithil* wajib diberikan sekiranya terjadi salah satu daripada keadaan berikut:

1. Mahar tidak disebutkan dalam akad.⁹¹
2. Mahar disebut dalam akad, tetapi dengan sesuatu yang tidak sah mengikut syara'.⁹²
3. Suami dan isteri bersetuju untuk tidak memberi atau menerima mahar.⁹³
4. Berlaku pertelingkahan tentang kadar mahar selepas akad.⁹⁴
5. Salah seorang daripada pasangan suami isteri meninggal dunia sementara mahar tidak disebut dalam akad.⁹⁵ Akan tetapi, sekiranya terjadi perceraian (talak) sebelum persetubuhan sementara mahar tidak disebut ketika akad, fuqaha' bersepakat wanita hanya mendapatkan mut'ah.⁹⁶

⁸⁸ Muḥammad Amīn ibn `Umar Ibn `Ābidīn, *Radd al-Mukhtār 'alā ad-Ḍur al-Mukhtār* (Bayrūt : Dār al-Fikr, 2005), 3: 151.

⁸⁹ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 266. Lihat juga Ala'eddin, *Islamic Family Law*, 86.

⁹⁰ Ibn `Ābidīn, *Radd al-Mukhtār*, 151. Lihat juga Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 183.

⁹¹ *Ibid.*, 182.

⁹² Ibn `Ābidīn, *Radd al-Mukhtār*, 148. Lihat juga `Abd. Raḥmān Tāj, *al-Syar'ah al-Islāmiyyah fī aḥwāl al-Shakhsīyyah* (Mesir : Dār al-Taalīf, 1952), 135.

⁹³ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 272.

⁹⁴ Muwaffaq al-Dīn `Abd. Allāh Ibn Aḥmad Ibn Qudāmah, *Al-Mughnī* (Riyādh: Dār al-`Ālam al-Kutub, 1997), 132.

⁹⁵ Ibn Qudāmah, *Al-Mughnī*, 117. Lihat juga Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 51.

⁹⁶ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 271. Lihat juga Mohamad Som Sujimon, *Fikah Kekeluargaan*, (Selangor: Penerbit Universiti Islam Antarabangsa Malaysia, 2007), 74

6. Ketika isteri meyerahkan urusan mahar kepada bakal suami atau walinya tanpa menentukan dan menyebutkan kadarnya ketika akad.⁹⁷
7. Isteri merelakan dirinya dikahwinkan tanpa mahar.⁹⁸
8. Berlaku persetubuhan *syubhah* daripada akad pernikahan yang *fasid*.⁹⁹

Sekiranya telah berlaku persetubuhan *syubhah* daripada akad yang *fasid*, maka suami tetap diwajibkan membayar mahar *mithil* sama ada mahar disebut ketika akad atau tidak¹⁰⁰ disebabkan telah berlakunya persetubuhan, bukannya kerana akad tersebut. Hal ini pernah berlaku ketika zaman Rasulullah S.A.W. berdasarkan kisah Basyrah bin Akhsam yang pernah mengahwini seorang wanita yang sedang hamil dan telah berlakunya persetubuhan di antara mereka. Maka, Rasulullah S.A.W. pun memisahkan mereka lalu bersabda:¹⁰¹

أَيُّمَا امْرَأَةٍ نُكِّحْتَ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ،
فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، فَإِذَا دَخَلَ بِهَا فَلَهَا
الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا، فَإِنْ اسْتَجْرُوا فَالْأَسْلُطَانُ
وَلِيُّ مَنْ لَا وَليَّ لَهُ

Terjemahan: Setiap perempuan yang telah bernikah tanpa izin walinya maka nikahnya itu batal, maka nikahnya itu batal, maka nikahnya itu batal. Jika suami menyetubuhinya (*dukhūl*) maka baginya (perempuan itu) mahar kerana dia (suaminya) telah menghalalkan farajnya. Jika ada pertengkaran antara mereka (wali dan orang yang diwalikan), maka hakim adalah wali bagi orang yang tidak mempunyai wali.

⁹⁷ Lihat juga Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 268.

⁹⁸ *Ibid.*, 269.

⁹⁹ Ibn `Ābidīn, *Radd al-Mukhtār*, 150.

¹⁰⁰ *Ibid.*, 144. Lihat juga Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 190. Lihat juga Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 115.

¹⁰¹ Hadith riwayat Al-Tirmīdhī, Kitab Al-Nikāḥ, Bab Mā Jā' Lā Nikāḥ Illā Bi Walī, no. hadith 1102. Al-Timidhi mengatakan bahawa hadith ini *Ṣaḥīḥ*.

2.4 Cara pemberian mahar

Syariat Islam sangat mengambilkira keadaan dan situasi semasa masyarakat, begitu juga dengan pensyariatan mahar. Islam memberi kemudahan dan keringanan kepada lelaki yang tidak mampu untuk memberikan mahar secara tunai samada keseluruhan atau sebahagiannya,¹⁰² untuk memberikannya secara hutang atau bertanggung ke satu masa yang ditetapkan atas persetujuan dan keredhaan bersama. Namun, Islam menggalakkan mahar diberikan secara tunai bagi mereka yang mampu.¹⁰³ Ringkasnya, mahar boleh diberikan secara:

1. Tunai (*Mu'ajjal*)

Mahar *mu'ajjal* ialah mahar tunai yang disegerakan pemberiannya. Sekiranya suami gagal memberikannya secara tunai sepertimana yang telah dipersetujui sebelumnya, isteri berhak untuk menahan dirinya daripada menunaikan hak dan tanggungjawabnya terhadap suami. Oleh itu, suami tidak berhak memaksa isteri untuk melaksanakan hak dan tanggungjawabnya selagimana isteri belum mendapatkan hak maharnya.

2. Bertanggung (*Mu'ajjal*)

Mahar *mu'ajjal* ialah mahar yang diberikan secara hutang atau ditangguhkan pemberiannya kepada isteri.¹⁰⁴ Pemberian mahar secara bertanggung adalah satu bentuk kelonggaran untuk mempermudah urusan perkahwinan bagi golongan yang tidak mampu untuk memberikannya secara tunai. Sekiranya isteri bersetuju untuk menerima keseluruhan mahar secara bertanggung, maka isteri tidak berhak untuk menuntut mahar tersebut sebelum waktu yang telah ditetapkan dan dipersetujui bersama. Namun,

¹⁰² Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 84.

¹⁰³ Al-'Adāwī, *Jāmi' Ahkām*, 294.

¹⁰⁴ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 277. Lihat juga Maulana Wahiduddin Khan, *Woman in Islamic Shariah* (New Delhi India: Goodword Books, 2000), 215.

sekiranya terjadi perceraian atau kematian¹⁰⁵ sebelum tempoh yang telah ditetapkan dan dipersetujui bersama, fuqaha berpendapat mahar tersebut harus ditunaikan segera.¹⁰⁶

Adapun sekiranya waktu pemberian mahar tidak ditetapkan dengan jelas, maka ia akan mengikut ‘uruf masyarakat di kawasan tersebut¹⁰⁷ bersesuaian dengan kaedah fiqh ‘*al-Ma’rūf ‘Urfan ka al-Masyruṭ Syarṭan*’ *المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً*.¹⁰⁸ Ini bermaksud, sekiranya amalan kebiasaan dan ‘uruf masyarakat setempat memberikan mahar secara tunai, maka suami haruslah menyetujui pemberian mahar tersebut kepada isterinya.¹⁰⁹

3. Separuh tunai dan separuh bertanggung

Pemberian mahar juga boleh disegerakan sebahagiannya dan ditangguhkan lagi sebahagiannya.¹¹⁰ Dalam konteks ini, sekiranya suami sudah menjelaskan separuh mahar yang tunai tersebut dan isteri meredhainya, maka isteri haruslah menunaikan tanggungjawab dan melaksanakan hak suami kerana persetujuannya menerima mahar secara bertanggung tersebut menunjukkan keredhaan menggugurkan sebahagian haknya.¹¹¹ Oleh itu, sekiranya isteri menafikan hak suami dan mengabaikan tanggungjawabnya sebagai isteri, maka dia akan dikira *nusyūz*.¹¹² Adapun sekiranya suami berjanji untuk memberikan keseluruhan mahar secara tunai, akan tetapi dia hanya menjelaskan

¹⁰⁵ Rakesh, “Law Of Dower”, 59.

¹⁰⁶ Menurut pendapat Ibnu Taimīyyah, isteri tidak boleh menuntut mahar tersebut melainkan terjadinya perceraian atau kematian. Lihat Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 84.

¹⁰⁷ Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 174.

¹⁰⁸ *Ibid.*

¹⁰⁹ Sekiranya status pemberian mahar tersebut tidak jelas, fuqaha’ menetapkan ia harus ditunaikan segera ketika akad kerana ia berkait dengan kesempurnaan akad, kerana mahar merupakan kesan daripada akad pernikahan. Justeru, sekiranya mahar secara bertanggung tersebut tidak dinyatakan, maka ia haruslah disegerakan sebelum berlakunya persetubuhan. Lihat Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 277. Lihat juga Abū Zuhrah, *al-Aḥwāl al-Shakhsīyyah*, 175.

¹¹⁰ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 277. Lihat juga Henry, “Dower and Social Class”, 529.

¹¹¹ Ala’eddin, *Islamic Family Law*, 89.

¹¹² *Ibid.*, 90.

sebahagian daripada kadar tersebut, maka isteri mempunyai hak untuk menahan dirinya daripada melaksanakan tanggungjawabnya sebagai isteri.¹¹³

Keharusan menanggukkan mahar menunjukkan bahawa Islam mengiktiraf mahar sebagai satu pemberian yang bernilai tinggi yang kebiasaannya di luar kemampuan lelaki. Pemberian mahar secara bertanggung bukan sahaja dilihat memudahkan urusan lelaki, bahkan memberikan perlindungan secara tidak langsung kepada wanita. Dengan baki mahar yang masih tertanggung, ia bukan sahaja berperanan sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita ketika berlakunya musibah seperti perceraian atau kematian suami,¹¹⁴ tetapi juga dianggap sebagai pelindung¹¹⁵ kepada ikatan rumahtangga,¹¹⁶ di mana suami tidak akan sewenang-wenangnya memperlakukan isterinya atau menceraikannya dengan mudah.¹¹⁷ Ini kerana, apabila perceraian berlaku, maka bekas suami terpaksa menjelaskan dan menyerahkan keseluruhan mahar kepada bekas isterinya.¹¹⁸

2.5 Kadar Dan Syarat Mahar Dalam Islam

Islam mengiktiraf bahawa setiap individu dan anggota masyarakat mempunyai taraf sosio-ekonomi dan kemampuan yang berbeza. Inilah di antara sebab mengapa Islam pada dasarnya tidak menetapkan sebarang kadar tetap (minimum dan maksimum mahar),¹¹⁹ sebaliknya menyerahkan urusan tersebut kepada masyarakat mengikut kemampuan masing-masing.¹²⁰ Walaubagaimanapun, sebahagian fuqaha' membataskan kadar mahar

¹¹³ *Ibid.*

¹¹⁴ Henry, "Dower and Social Class", 529.

¹¹⁵ Flavia Agnes, "Economic Rights" 2835.

¹¹⁶ Rakesh, "Law Of Dower", 5.

¹¹⁷ Mehdi, "Danish Law", 120.

¹¹⁸ Henry, "Dower and Social Class", 529.

¹¹⁹ Muḥammad `Alī Al-Sābūnī, *Rawā'i al-Bayān : Tafsīr Āyāt al-Aḥkām 'Ain al-Qur'ān* (Kaherah: Dār al-Sābūnī, 2007), 324

¹²⁰ Maulana Wahiduddin, *Woman in Islamic Shariah*, 209.

pada jumlah tertentu, manakala sebahagiannya pula tidak. Imam Abu Hanifah dan ulama' mazhab Hanafi berpendapat kadar minima mahar adalah 10 dirham iaitu dengan mengikut nisab hukum wajib potong tangan bagi jenayah mencuri dan berdasarkan hadith "tiada mahar yang kurang daripada 10 dirham".¹²¹ Imam Malik pula menetapkan 1/4 dinar atau 3 dirham. Sementara jumhur fuqaha' termasuk ulama' mazhab Syafie dan Hanbali tidak menetapkan sebarang kadar minimum.¹²² Berkenaan kadar maksima mahar, jumhur 'ulama bersepakat bahawa tidak ada batasan kadarnya. Ketika pemerintahan Khalifah 'Umar al-Khattāb R.A.,¹²³ beliau cuba untuk membataskan kadar maksima mahar dengan melarang wanita-wanita pada ketika itu untuk meletakkan mahar yang tinggi. Akan tetapi, ianya mendapat bantahan daripada seorang wanita Quraisy dengan menegaskan bahawa penetapan mahar bukanlah hak seorang pemimpin, tetapi hak yang diberikan kepada kaum wanita. Lalu, beliau diperingatkan dengan ayat Al-Qur'an berkenaan permasalahan tersebut,¹²⁴ lantas Khalifah 'Umar mengakui kesilapannya dan menarik balik larangan tersebut.¹²⁵

Justeru, dalam konteks ini wanita berhak meminta kadar mahar mengikut kehendak dan keperluan mereka kerana Islam pada dasarnya tidak menetapkan sebarang batasan kadar dan larangan tertentu kepada wanita. Ini kerana, mahar adalah nafkah awal sebelum nafkah rutin berikutnya diberikan oleh suami kepada isteri. Oleh itu, wajarlah apabila seorang wanita meminta mahar dalam bentuk harta yang mempunyai nilai jaminan yang tinggi seperti emas, tanah, rumah, kenderaan, saham, tanah atau aset

¹²¹ Hadith riwayat Al-Tirmidhī, Kitab Al-Nikāḥ, Bab Mā Jāa' fī Muhūr al-Nisā', no. hadith 1113. Al-Timidhi mengatakan bahawa hadith ini *Da'if*.

¹²² Lihat Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 59. Lihat juga Ibn Qudāmah, *Al-Mughnī*, 99. Lihat juga Mahmood Zuhdi, *Famili Harmoni*, 18.

¹²³ Al-Sābūnī, *Rawā'ī' al-Bayān*, 324. Lihat juga Ala'eddin, *Islamic Family Law*, 87.

¹²⁴ Rujuk An-Nisā': 20.

¹²⁵ Al-'Adāwī, *Jāmi' Aḥkām*, 300. Lihat juga Maulana Wahiduddin, *Woman in Islamic Shariah*, 211.

berharga yang lain kerana mahar adalah hak eksklusif isteri. Walaubagaimanapun, dalam hal ini Islam menganjurkan agar kadar mahar tidak diletakkan secara berlebihan serta tidak melakukan persaingan hingga memberatkan urusan perkahwinan.¹²⁶

Islam telah menggariskan beberapa syarat bagi menentukan sesuatu yang boleh menjadi mahar, antaranya:

1. Boleh dimiliki¹²⁷

Mahar mestilah merupakan harta yang boleh dimiliki secara syara' dan diharuskan penggunaannya¹²⁸ samada dalam bentuk aset seperti rumah, kereta, tanah, wang ringgit¹²⁹ ataupun berbentuk manfaat.¹³⁰

Pada dasarnya, jumhur ulama' mengharuskan mahar berbentuk manfaat seperti menyewakan tempat tinggal atas dasar manfaat tersebut jelas dan¹³¹ boleh dinilai dengan wang.¹³² Namun, mereka berselisih pendapat berkenaan menjadikan pengajaran Al-Qur'an ataupun ilmu-ilmu agama sebagai mahar perkahwinan. Jumhur ulama' berpendapat ianya dibolehkan berdasarkan kisah yang pernah terjadi pada zaman Rasulullah S.A.W. di mana Rasulullah pernah mengahwinkan seorang pemuda pada ketika itu dengan mahar mengajarkan Al-Quran.¹³³

Namun, ulama' terdahulu dalam kalangan Hanafiyah dan Malikiyah berpendapat menjadikan pengajaran Al-Qur'an sebagai mahar adalah tidak diterima.¹³⁴ Hal ini kerana mengajarkan Al-Qur'an atau ilmu-ilmu agama yang lain tidak boleh

¹²⁶ Lihat Ibn Qudāmah, *Al-Mughnī*, 101.

¹²⁷ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 259.

¹²⁸ Lihat Al-Jazūrī, *Al-Fiqh 'alā*, 97. Lihat juga Ala'eddin, *Islamic Family Law*, 86.

¹²⁹ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 260.

¹³⁰ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 54.

¹³¹ *Ibid.*, 55.

¹³² *Ibid.*

¹³³ Lihat Hadith Riwayat Abu Daud, Kitab Al-Nikāḥ, Bāb Bāb fī al-Tazwīj 'alā al-'Amali Yu'mal, no. hadith 2111. Hadith ini *Ṣaḥīḥ* menurut Abu Daud.

¹³⁴ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 55.

diambil upah,¹³⁵ dengan sebab ianya termasuk dalam amalan ketaatan kepada Allah.¹³⁶ Maka, dengan itu menjadikan pengajaran Al-Qur'an sebagai pemberian perkahwinan adalah tidak diterima. Namun, ulama' Hanafiyah yang terkemudian mengharuskan pengambilan upah dengan mengajarkan Al-Quran atau ilmu-ilmu agama yang lain.¹³⁷ Justeru, secara tidak langsung, mereka juga mengharuskan pengajaran Al-Qur'an sebagai mahar.¹³⁸

2. Diketahui dan dipersetujui isteri

Salah satu elemen yang menjadi syarat mahar ialah diketahui kategori, jenis, kadar dan sifatnya¹³⁹ dan perlu mendapat persetujuan daripada isteri.¹⁴⁰ Elemen ini sangat dititikberatkan Islam bagi melindungi wanita daripada sebarang penipuan atau *gharar* dalam akad pernikahan dan bagi mengelakkan berlakunya pertelingkahan pada masa akan datang.

Justeru, mahar tersebut hendaklah jelas dan bersih daripada sebarang penipuan seperti memberikan sesuatu yang tidak diketahui samada pada jenis, jumlah atau sifatnya. Contohnya, memberikan tanah yang tidak ditentukan nilai dan kawasannya untuk dijadikan mahar. Begitu juga yang aset belum sempurna pemilikannya, seperti barang belian yang belum diterima atau sesuatu yang tidak mampu untuk diserahkan, seperti burung yang terbang di udara atau binatang liar di dalam hutan.

¹³⁵ *Ibid.*, 58.

¹³⁶ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 260.

¹³⁷ *Ibid.*

¹³⁸ *Ibid.*

¹³⁹ Al-Sābūnī, *Rawā'ī` al-Bayān*, 326. Lihat juga Raihanah Azahari, "Pengaruh Budaya", 317.

¹⁴⁰ Muḥammad Bin Idrīs Al-Syāfi'ī, *al-Umm*, (Manṣūrah: Dār al-Wafā, 2011), 2: 154.

3. Bernilai dan bermanfaat

Mahar mestilah memiliki nilai yang dapat memberi manfaat kepada isteri.¹⁴¹ Juhur fuqaha' menjelaskan bahawa mahar mestilah daripada *māl mutaqaawwam*¹⁴² iaitu harta yang bernilai dan boleh diambil manfaatnya oleh si pemilik. Justeru, sesuatu yang tidak bernilai di sisi Islam seperti khinzir, anjing, arak¹⁴³ atau dengan sesuatu yang tidak bermanfaat tidak diterima sebagai mahar.¹⁴⁴

Mahar yang bernilai menurut fuqaha' ialah sesuatu yang berharga seperti emas, perak¹⁴⁵ atau seguni beras atas dasar barang atau manfaat tersebut mempunyai ukuran harga.¹⁴⁶ Justeru, sekiranya mahar tersebut tidak memberi manfaat kepada isteri seperti memberikan sebiji beras atau setitis minyak, maka ia tidak diterima.

2.6 Mahar Menurut Masyarakat Melayu

Mahar dalam konteks masyarakat Melayu sinonim disebut sebagai mas kahwin.¹⁴⁷ Mahar dalam tafsiran masyarakat Melayu tradisional adalah hadiah mutlak daripada seorang lelaki yang akan menikahi seorang perempuan dan wang itu mestilah daripada wang pengantin lelaki itu sendiri.¹⁴⁸ Mahar juga dianggap sebagai belanja tubuh yang ditetapkan mengikut kadar ketetapan negeri-negeri masing.¹⁴⁹ Masyarakat Melayu

¹⁴¹ Lihat G. Qaisi, "A Student Note", 70.

¹⁴² Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 260.

¹⁴³ *Ibid.*

¹⁴⁴ Lihat 'Abdullāh bin Abdul Raḥmān Al-Bassām, *Taudhīhul Aḥkām min Bulūghul Marām*, ed ke- 5 (Mekah: Dār Al-Asadi, 2003), 5: 257. Lihat juga Jamila Hussain, *Islam: Its Law And Society* (Sydney: The Federation Press, 2004), 83.

¹⁴⁵ Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 257.

¹⁴⁶ Karīm Zaydān, *Al-Mufaṣṣal*, 54.

¹⁴⁷ Abdullah Siddik, *Pengantar Undang-Undang Adat Di Malaysia* (Kuala Lumpur: Penerbit Universiti Malaya, 1975), 78.

¹⁴⁸ H.M. Sidin, *Asal-Usul Adat Resam Melayu* (Kuala Lumpur: Penerbitan Pustaka Antara, 1964), 42.

¹⁴⁹ Yaacob Harun, *Keluarga Dan Perkahwinan Melayu* (Kuala Lumpur: Universiti Malaya, 1995), 98.

menganggap mahar sebagai tuntutan syarak yang bersendikan adat¹⁵⁰ yang memainkan peranan yang sangat penting kerana ia menunjukkan kesungguhan bakal pengantin lelaki. Oleh kerana itu, kebiasaannya pihak keluarga perempuan akan meletakkan mahar pada kadar yang tinggi untuk menguji kemampuan lelaki ataupun sebagai salah satu cara untuk menolak hajat pihak lelaki tersebut secara halus.¹⁵¹

Kemunculan istilah mas kahwin yang telah digunapakai sejak turun-temurun adalah kerana amalan masyarakat terdahulu yang sinonim memberikan emas sebagai mahar perkahwinan. Berdasarkan istilah emas yang digunapakai, berkemungkinan masyarakat pada ketika itu telah melihat mahar sebagai harta yang dapat memberi jaminan sosio-ekonomi dalam kehidupan mereka, sesuai dengan sifat emas itu sendiri yang bersifat produktif. Tambahan pula, mereka tidak yakin wang kertas boleh laku selama-lamanya.¹⁵²

Mengikut amalan perkahwinan masyarakat terdahulu, mahar mestilah daripada emas yang beratnya sabahara¹⁵³ iaitu seberat bara api persapan untuk kemenyan atau dua bahara mengikut keadaan dan kemampuan mereka masing-masing.¹⁵⁴ Dikatakan juga bahawa nilai sabahara pada satu ketika dahulu sebanyak RM 22.00 manakala dua sabahara sebanyak RM 44.00.¹⁵⁵ Kadar RM 22.00 dan RM 44.00 tersebut adalah nisbah kepada nilai emas yang digunapakai dalam menentukan kadar mahar pada ketika itu. Hal ini secara tidak langsung menunjukkan bahawa kadar RM 22.00 atau RM 44.00 sebagai mas kahwin, merupakan satu nilai yang tinggi pada ketika itu. Namun, melihat kepada

¹⁵⁰ *Ibid.*

¹⁵¹ Yaacob Harun, *Keluarga Dan Perkahwinan*, 98.

¹⁵² H.M. Sidin, *Asal-Usul Adat*, 42

¹⁵³ *Ibid.*

¹⁵⁴ *Ibid.*

¹⁵⁵ *Ibid.*

panduan kadar mahar semasa iaitu dalam kadar RM 22.50 - RM 300.00,¹⁵⁶sebahagian kadar tersebut dilihat sudah terlalu rendah¹⁵⁷ seolah-olah tidak dapat memberi sebarang manfaat kepada isteri. Mengambil contoh panduan kadar mahar di Sabah sekitar tahun 1970-an iaitu sebanyak RM 88.00, kadar tersebut dikatakan setara dengan gaji anggota tentera pada ketika itu.¹⁵⁸ Jika dinisbahkan panduan kadar mas kahwin semasa dengan gaji anggota tentera pada masa kini, didapati kadar mas kahwin semasa sekurang-kurangnya mencecah RM 2000.00.¹⁵⁹

Menurut Undang-Undang Keluarga Islam pula, mahar diertikan sebagai suatu pembayaran yang wajib dibayar di bawah hukum syara' oleh suami kepada isteri sewaktu akad perkahwinan, samada berupa wang yang sebenarnya dibayar atau diakui sebagai hutang dengannya atau tanpa sebarang cagaran, atau berupa sesuatu yang bernilai menurut hukum syara', atau dapat dinilai dengan wang.¹⁶⁰ Lazimnya, masyarakat hari ini lebih cenderung kepada pemberian wang ringgit¹⁶¹ kerana di samping mempunyai nilai, ia juga dilihat lebih mudah dan selamat.¹⁶² Kebiasaannya, mahar akan terus diberikan secara tunai ketika majlis akad, kemudian digunakan mengikut kehendak mutlak pengantin perempuan untuk membeli barang kemas dan sebagainya.¹⁶³ Mahar tersebut boleh juga diberikan secara bertangguh (hutang)

¹⁵⁶ "Kadar mas kahwin setiap negeri di Malaysia", laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, diakses 4 Mei 2011, <http://www2.islam.gov.my/maskahwin-negeri-negeri>.

¹⁵⁷ Zainunnisaa, "Mahar in Malaysia", 1.

¹⁵⁸ Puan Asanah Rabel (Responden ke-7), dalam temubual dengan pengkaji, 22 Mac 2012.

¹⁵⁹ *Ibid.*

¹⁶⁰ Akta Undang-Undang Keluarga Islam (Wilayah-Wilayah Persekutuan), 1984, (Akta A902, 1984)

¹⁶¹ Sharifah Zaleha Syed Hassan and Sven Cederroth, *Managing Marital Disputes in Malaysia: Islamic Mediators And Conflict Resolutions in The Syariah Courts Surrey* (United Kingdom: Routledge Curzon, 1997), 39.

¹⁶² Lihat Peunoh Daily, *Hukum Perkahwinan Islam: Satu Kajian Perbandingan Di Kalangan Ahlus-Sunnah dan Negara-Negara Islam* (Selangor: Thinkers Library Sdn. Bhd. 2007), 223.

¹⁶³ Yaacob Harun, *Kekeluargaan Dan Perkahwinan*, 98.

bergantung kepada persetujuan kedua belah pihak (suami isteri). Namun, ‘uruf mahar di Malaysia lumrahnya diberikan secara tunai.’¹⁶⁴

2.7 Hantaran Menurut Masyarakat Melayu

Dalam adat perkahwinan masyarakat Melayu, selain perlu menyediakan mas kahwin, pihak lelaki juga perlu menyediakan hantaran. Hantaran adalah amalan bersendikan adat¹⁶⁵ yang telah sebatikan dalam kehidupan masyarakat Melayu. Amalan hantaran ini dipercayai kesan dan pengaruh daripada amalan Hinduisme-Buddhisme¹⁶⁶ yang telah menapak awal di Tanah Melayu sebelum kedatangan Islam.¹⁶⁷

Masyarakat Melayu merupakan sebuah rumpun yang berpegang kuat kepada adat dan warisan. Ungkapan pepatah ‘biar mati anak jangan mati adat’ menunjukkan betapa pentingnya adat dalam mengatur kehidupan mereka.¹⁶⁸ Justeru, mereka akan cuba memastikan adat yang diwarisi sejak turun-temurun akan terus diamalkan dan diteruskan walaupun ianya memberi beban kepada mereka. Lantaran itulah bagi sesetengah masyarakat Melayu, adat bukan hanya tradisi setempat, tetapi merupakan undang-undang yang perlu dipatuhi.¹⁶⁹

¹⁶⁴ Zaini Nasohah, *Perceraian: Hak Wanita Islam* (Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd, 2004), 88.

¹⁶⁵ Sharifah and Sven, *Managing Marital Disputes*, 39.

¹⁶⁶ Mohtar bin Md. Dom, *Malay Wedding Customs* (Selangor: Federal Publications, 1979), 1.

¹⁶⁷ Kathleen Kuiper, *Islamic Art Literature and Culture* (New York: Britannica Educational Publishing, 2009), 26.

¹⁶⁸ Amran Kasimin, *Istiadat Perkahwinan Melayu: Satu Kajian Perbandingan* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 1989), 53.

¹⁶⁹ Anisah Ab.Ghani dan Saadan Man (2006), “Nilai-Nilai Adat Dan Budaya Dalam Amal Ibadat Masyarakat Melayu” dlm. *Hukum Islam Dan Budaya Tempatan*, ed. Mohd Salleh Haji Md @ Haji Ahmad et al., (Kuala Lumpur: Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2006), 162.

Hantaran merupakan wang yang dihantar oleh pihak pengantin lelaki kepada bakal mentua untuk perbelanjaan perkahwinan.¹⁷⁰ Ia juga dikenali dalam masyarakat Melayu sebagai belanja hangus.¹⁷¹ Hantaran kebiasannya digunakan samada untuk membiayai segala persiapan¹⁷² termasuk untuk menjamu tetamu¹⁷³ atau terus diserahkan kepada pengantin sendiri. Mengikut adat resam melayu, belanja kahwin atau hantaran akan dihantar terlebih dahulu dan secara berasingan daripada majlis akad nikah. Namun bagi sesetengah masyarakat, wang belanja akan dihantar dan diserahkan ketika majlis akad¹⁷⁴ beserta dengan barang-barang hantaran kerana ia dilihat lebih mudah dan menjimatkan masa dan tenaga.

Pemberian hantaran berbeza mengikut adat dan budaya setempat. Perbezaan ini berlaku bukan sahaja dalam penyediaan barang-barang hantaran tetapi juga dalam penetapan kadar wang hantaran. Antara faktor yang boleh mempengaruhi penetapan kadar wang hantaran ini ialah faktor tempat, kedudukan keluarga, latar belakang pendidikan serta taraf ekonomi seseorang.¹⁷⁵ Kelaziman masyarakat Melayu seolah-olah menjadikannya sebagai kewajipan yang tidak tertulis selari dengan mas kahwin yang diwajibkan syara'.

¹⁷⁰ Kamus Dewan, ed. Ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2005) 437, entri "hantaran".

¹⁷¹ David C. Buxbaum, *Family Law And Customary Law in Asia: A Contemporary Legal Perspective* (Netherlands : Martinus Nijhoff Publishers, 1968), 117.

¹⁷² Michael G. Peletz, *A Share of the Harvest: Kinship, Property and Social History Among the Malays of Rembau* (England: University of California Press, 1992), 245. Lihat juga Sharifah and Sven, *Managing Marital Disputes*, 39.

¹⁷³ Amran, *Istiadat Perkahwinan Melayu*, 24.

¹⁷⁴ David, *Family Law*, 117.

¹⁷⁵ Michael, *A Share of the Harvest*, 245.

2.8 Hantaran Menurut Hukum Syara'

Hantaran dikategorikan sebagai *hibah*¹⁷⁶ iaitu hadiah sukarela daripada pengantin lelaki sebagai menghargai isterinya. Dari segi pemilikan, hantaran pada dasarnya bukanlah hak eksklusif wanita, sebaliknya lazim digunakan untuk perbelanjaan perkahwinan.¹⁷⁷ Hakikatnya, Islam tidak mewajibkan pemberian hantaran kerana ia merupakan amalan bersendikan adat dan budaya yang baru timbul dalam masyarakat Melayu. Justeru, adalah tidak wajar kadar hantaran jauh lebih tinggi daripada mahar, sedangkan mahar lebih tinggi kedudukannya dalam syara' samada dari segi hukum atau pemilikan.¹⁷⁸ Tidak ada satu pun dalil yang menerangkan kadar, syarat dan konsep hantaran itu sendiri tetapi ia telah sebatu dalam masyarakat Melayu. Ini kerana, adat hantaran yang menjadi amalan majoriti masyarakat Melayu telah diterima pakai sebagai adat dan 'urf dalam masyarakat. Dalam konteks ini, adalah dimaklumi bahawa adat atau 'urf diterimapakai sebagai sumber hukum bagi perkara-perkara yang tidak dinaskan. Justeru, adat hantaran diharuskan dalam Islam apabila ianya menepati kriteria 'urf sahih yang ditetapkan Islam. Ini kerana, pada dasarnya adat hantaran memenuhi kriteria-kriteria urf' sahih iaitu¹⁷⁹ ;

1. Tidak bercanggah dengan nas syarak,
2. Diamalkan oleh masyarakat secara menyeluruh,
3. Sudah wujud sejak berzaman dan masih diamalkan hingga sekarang.

¹⁷⁶ Hibah ialah anugerah, hadiah atau pemberian hak milik oleh pemilik harta kepada seseorang secara rela hati semasa hayatnya. Lihat Syaikh Muḥammad Bin Ṣāliḥ Al-‘Uthaimin, *Al-Syarḥ Al-Mumtī Kitāb Al-Waqf wa Al-Hibah wa Al-Washiyyah*, terj. Abu Hudzaifah (Jakarta: Pustaka Imam Al-Syafi’I, 2008), 115.

¹⁷⁷ Raihanah Azahari, “Pengaruh Budaya”, 321.

¹⁷⁸ *Ibid.*, 322.

¹⁷⁹ ‘Abdul Karīm Zaydān, *Al-Wajīz fi Uṣūl al-Fiqh* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 2006), 202.

2.9 Mahar Dan Hantaran Menurut Masyarakat Melayu Di Tawau, Sabah

Tawau merupakan salah satu bahagian, daerah dan juga bandar di Sabah. Tawau merupakan bandar ketiga terbesar di Sabah selepas Kota Kinabalu dan Sandakan. Sehingga ke tahun 2010 mengikut kadar bancian, populasi Tawau dianggarkan kira-kira 381, 736 orang penduduk.¹⁸⁰ Penduduk Daerah Tawau terdiri daripada pelbagai suku kaum antaranya Suluk, Tidung, Bajau, Bolongan, Visaya, Bugis, Banjar, Butun dan Jawa.

Mas kahwin bagi kebanyakan masyarakat di Sabah dikenali sebagai berian.¹⁸¹ Namun, bagi kebanyakan masyarakat Melayu di Tawau, istilah yang sering digunapakai ialah mas kahwin. Kadar mahar mengikut panduan yang ditetapkan di Sabah adalah RM 100.00 bagi perempuan yang belum berkahwin (dara) manakala RM 80.00 bagi yang pernah berkahwin (janda).¹⁸² Seperti amalan masyarakat Melayu di Semenanjung Malaysia, masyarakat Melayu di Tawau juga lazim dengan adat hantaran. Antara faktor yang diambilkira dalam penetapan kadar hantaran ialah latarbelakang pengantin, status keluarga, pekerjaan dan tahap pendidikan.

Kepelbagaian suku kaum dan etnik di Tawau ditambah dengan pengaruh budaya negara jiran terdekat iaitu Sumatera, Indonesia telah mencetuskan variasi amalan yang berkaitan dengan protokol dan adat perkahwinan.¹⁸³ Antaranya, tempoh keseluruhan majlis perkahwinan diadakan dalam tempoh 4 hari termasuk malam khatam Al-Qur'an, malam berzanji, malam berinai (dikenali sebagai malam *mapacci* bagi kaum bugis),

¹⁸⁰ Jabatan Perangkaan Malaysia, "Population Distribution by Local Authority Areas And Mukims 2010", laman sesawang *Department Of Statistics*, diakses 23 Julai 2012, http://www.statistics.gov.my/portal/index.php?option=com_content&view=article&id=1353&lang=en.

¹⁸¹ David, *Family Law*, 117.

¹⁸² "Kadar mas kahwin setiap negeri di Malaysia", laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, diakses 4 Mei 2011, <http://www2.islam.gov.my/maskahwin-negeri-negeri>.

¹⁸³ Kathleen Kuiper, *Islamic Art*, 26.

majlis akad nikah dan hari persandingan.¹⁸⁴ Tambahan pula, durasi majlis kenduri perkahwinan dan persandingan pula diadakan bermula daripada waktu pagi sehingga ke malam. Amalan ini mungkin berbeza dengan sebahagian tempat yang mana persandingan hanya diadakan bermula daripada waktu pagi hingga ke petang atau diadakan pada waktu malam sahaja.¹⁸⁵

Melihat kepada adat hantaran bagi kebanyakan masyarakat Melayu di Tawau, hantaran bukan sahaja berbentuk hadiah yang biasa diberikan ketika majlis perkahwinan seperti pakaian, jam tangan atau sebagainya bahkan perlu memenuhi tuntutan adat seperti menyediakan kerbau, perahu layar, buah rantai emas, kain putih dan lain-lain lagi.¹⁸⁶ Berikut adalah beberapa contoh kadar mahar dan hantaran di Tawau, Sabah:

Jadual 2.1: Contoh Kadar Mahar dan Hantaran di Tawau, Sabah

Nama	Mahar	Hantaran
Puan Nur Islam	RM100	RM 15,000
Puan Ridfana	RM 100	RM 15, 000
Puan Rosalin	RM 100	RM 15, 000 + Seekor kerbau

Sumber: Temubual bersama responden

Selain itu, terdapat satu majlis khas yang dipanggil '*Majlis Mappendrek Duik*' [Majlis Naik Duit] atau lazimnya dikenali sebagai majlis menghantar belanja. Dalam majlis tersebut, pihak lelaki akan membawa wang hantaran yang telah ditetapkan samada ketika majlis merisik ataupun majlis pertunangan. Kebiasaannya majlis tersebut akan diadakan 3 bulan daripada tarikh perkahwinan untuk memudahkan pihak keluarga pengantin perempuan membuat persediaan yang secukupnya dengan wang hantaran

¹⁸⁴ Puan Hasnah Mappiara (Responden ke-6), dalam temubual dengan pengkaji, 17 Mac 2012.

¹⁸⁵ *Ibid.*

¹⁸⁶ Puan Rosalin Salleh (Responden ke-9), dalam temubual dengan pengkaji, 18 Mac 2012.

tersebut. Oleh yang demikian, dulang wang hantaran yang diberikan ketika hari perkahwinan adalah simbolik semata-mata kerana wang hantaran telah pun diserahkan sepenuhnya ketika 'Majlis Naik Duit' tersebut. Melihat kepada kepelbagaian dan perbezaan amalan-amalan tersebut, secara tidak langsung ia berkemungkinan memberi kesan kepada peningkatan kadar hantaran dan turut mempengaruhi kos keseluruhan urusan perkahwinan.

Kesimpulan

Mahar bukannya imbalan atas mana-mana faedah yang diperoleh oleh pihak suami, tetapi pemberian wajib dengan penuh kerelaan hati kepada isteri samada berupa aset atau manfaat dalam memulakan hidup bersama. Pemberian mahar dalam Islam dibina atas dasar persetujuan dan keredhaan bersama suami dan isteri. Islam sama sekali tidak menganggap bahawa mahar merupakan harga kepada seorang wanita, tetapi bertujuan memberi penghargaan untuk mengiktiraf hak-hak wanita dalam perkahwinan. Pensiaryatan mahar dalam Al-Qur'an bukan sahaja telah merubah amalan mahar yang mendiskriminasi dan merendahkan status wanita, bahkan menunjukkan bahawa Islam sangat menitikberatkan pemberian mahar kepada wanita walaupun ia merupakan amalan asal tradisi masyarakat Jahiliyyah. Islam memberikan wanita hak eksklusif untuk meminta dan menetapkan kadar mahar mengikut kehendak dan keperluan mereka samada berbentuk aset atau manfaat yang halal dan bernilai, kerana pada dasarnya syariat Islam tidak menetapkan sebarang batasan kadar tertentu. Walaubagaimanapun, Islam menganjurkan agar kadar mahar tidak diletakkan secara berlebihan hingga memberatkan urusan perkahwinan.

