

## BAB 3

### Mahar Sebagai Jaminan Sosio-Ekonomi Wanita

#### Pendahuluan

Segala hukum yang telah disyariatkan oleh Allah S.W.T. mempunyai maqasid dan falsafah di sebalik pensyariatannya.<sup>187</sup> Melihat kepada kedudukan mahar yang wajib diberikan setelah sahnya akad perkahwinan, maka pastinya terkandung pelbagai hikmah dan objektif di sebalik pensyariatannya. Mahar bukanlah sekadar pemberian wajib dalam perkahwinan, tetapi berkepentingan dalam memberi perlindungan<sup>188</sup> dan berpotensi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita<sup>189</sup> terutamanya ketika terjadi musibah dalam rumahtangga seperti perceraian atau kematian suami.<sup>190</sup> Lantaran itulah, Islam menegaskan bahawa mahar mestilah daripada harta yang berharga dan mempunyai nilai<sup>191</sup> dan bermanfaat kepada wanita. Justeru, bab ini akan membincangkan falsafah pensyariatan mahar dengan memberi fokus kepada peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

#### 3.1 Falsafah Pensyariatan Mahar

Mahar disyariatkan dalam Al-Qur'an melalui ayat 4 dalam Surah An-Nisā':

وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ۚ

An-Nisā' 4: 4

---

<sup>187</sup> Muḥammad Ṭāhir al-Misawī Ibnu 'Asyūr, *Maqāsid al-Syarī'ah al-Islāmiyyah*, (Kaherah: Dār as-Salām, 2007), 11.

<sup>188</sup> Rakesh, "Law of Dower", 59.

<sup>189</sup> G. Qaisi, "A Student Note", 70.

<sup>190</sup> Mehdi, "Danish Law", 120.

<sup>191</sup> G. Qaisi, "A Student Note", 70.

Terjemahan: Dan berikanlah kepada perempuan-perempuan (yang kamu nikahi) itu mas kahwin mereka sebagai pemberian dengan penuh kerelaan.<sup>192</sup>

Menurut amalan mahar masyarakat pra-Islam, mahar tidak dimiliki oleh wanita, tapi menjadi hak milik wali iaitu bapa, adik beradik lelaki atau saudara mara yang menjaga wanita tersebut. Pensyariatan mahar dalam Al-Qur'an seperti yang tersebut telah merubah sistem tersebut yang tidak memberi hak pemilikan dan manfaat kepada wanita<sup>193</sup> kepada satu pemberian yang memberi masalah dan manfaat kepada wanita dengan memberikan hak eksklusif wanita dalam urusan dan kepemilikan mahar.

Secara umumnya, tujuan pensyariatan sesuatu hukum adalah untuk memberi kemaslahatan kepada manusia<sup>194</sup> samada memberi manfaat atau menolak keburukan daripadanya.<sup>195</sup> Justeru, di antara falsafah pensyariatan mahar dalam Islam adalah untuk:

### **1. Memberi hak pemilikan harta kepada wanita<sup>196</sup>**

Islam memberikan hak-hak pemilikan harta kepada wanita dan salah satu daripada hak pemilikan tersebut ialah dengan sebab perkahwinan, iaitu hak menerima dan memiliki mahar. Pensyaritan mahar telah menzahirkan prinsip dan sistem Islam yang adil dan telus berbanding sistem dan amalan mahar pada zaman jahiliyyah yang menafikan hak wanita dalam aspek pemilikan wanita.<sup>197</sup>

---

<sup>192</sup> Pemberian dengan senang hati dan penuh kerelaan. Sesetengah ulama' menafsirkannya dengan erti kewajipan. Maksudnya, "Berikanlah kepada wanita yang kamu nikahi itu mas kahwin sebagai satu kewajipan yang ditetapkan Allah." Ismā'īl ibn `Umar Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Azīm: Tafsīr Ibn Kathīr* (Kaherah: Maktabah Aulād Al-Syeikh Lil Thurāth, t.t.), 348. Lihat juga Zulkifli Mohd Yusoff, *Tafsir: Ayat Ahkam: Huraian Hukum-Hakam Dalam Al-Quran* (Selangor: PTS Darul Furqan, 2011), 102.

<sup>193</sup> Jalāl al-Dīn Al-Sayūfī, *Lubab al-Nuqūl fī Asbāb al-Nuzūl* (Kaherah: Maktabah Al-Qiyāmah, t.t.), 112. Lihat juga Ashgar, *The Rights Of Women*, 65.

<sup>194</sup> Mohammad Hashim Kamali, *An Introduction To Shariah* (Selangor: Ilmiah Publishers, 2006), 24.

<sup>195</sup> `Abdul Karīm Zaydān, *Al-Wajīz fī Usūl al-Fiqh* (Lubnān: Muassasah al-Risālah, 2006), 187.

<sup>196</sup> Sābiq, *Fiqh al-Sunnah*, 102. Lihat juga Moors, "Women and Dower", 301.

<sup>197</sup> Yvonne Yazbeck Haddad and John L. Esposito, *Islam, Gender, & Social Change* (New York: Oxford University Press, 1998), 149.

Islam dengan penyariatannya mahar telah memberikan hak mutlak tersebut kepada wanita<sup>198</sup> tanpa membenarkan sebarang campur tangan daripada suami, wali<sup>199</sup>, penjaga mahupun ataupun pemerintah. Hal ini bertujuan memberikan penghargaan<sup>200</sup> dan jaminan sosio-ekonomi kepada wanita,<sup>201</sup> sekaligus membezakan mahar dengan pemberian-pemberian perkahwinan yang lain<sup>202</sup> seperti *dowry* mahupun *bride-price*.

### 3.1.1.2 *Dowry dan bride-price*

Amalan *dowry* berasal daripada masyarakat Hindu berkasta tinggi di India.<sup>203</sup> Ia merupakan pemberian perkahwinan samada berupa wang tunai atau barang berharga daripada keluarga pengantin perempuan kepada keluarga pengantin lelaki.<sup>204</sup>

Nilai *dowry* akan ditetapkan mengikut status sosio-ekonomi pengantin lelaki.<sup>205</sup> Apabila pihak wanita memberikan *dowry* yang tinggi dan ianya dipersetujui oleh pihak keluarga lelaki, maka wanita tersebut akan dipandang tinggi oleh ahli keluarga pengantin lelaki dan masyarakat sekitarnya.<sup>206</sup> Namun, jika yang berlaku adalah sebaliknya, berkemungkinan besar wanita tersebut akan dianiaya oleh keluarga pengantin lelaki selepas berkahwin.<sup>207</sup> Tambahan pula, jika keluarga suami tidak berpuas hati dengan jumlah yang diberikan, ia akan mengundang pelbagai

---

<sup>198</sup> Jamal Al-Badawī, *The Status Of Women In Islam* (Riyadh: International Islamic Publishing House, 1980), 21.

<sup>199</sup> Haifaa A. Jawad, *The Rights Of Women In Islam: An Authentic Approach* (Wiltshire: Antony Rowe Ltd. Chippenham, 1998), 35.

<sup>200</sup> Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 257.

<sup>201</sup> Flavia Agnes, "Economic Rights" 2835.

<sup>202</sup> Richard Freeland (2001), "The Islamic Institution of Mahr and American Law", laman sesawang law.gonzaga.edu, diakses 31 Oktober 2011, <http://www.law.gonzaga.edu/files/GJIL-Vol4-IslamicInstitution.pdf>

<sup>203</sup> Veena Talwar Oldenburg, *Dowry Murder: The Imperial Origins of a Cultural Crime* (Oxford University Press, 2002), 30.

<sup>204</sup> Mohd Umar, *Bride Burning In India: A Socio Legal Study* (New Delhi: A.P.H. Publishing Corporation, 1998) 68.

<sup>205</sup> Prabhat Chandra Tripathy, *Contemporary Social Problems and the Law* (New Delhi: A.P.H. Publishing, 2000) h. 17.

<sup>206</sup> Tesfa G. Gebremedhin, *Women, Tradition and Development: A Case Study of Eritrea* (United States: The Red Sea Press, 2002), 38.

<sup>207</sup> Prabhat, *Contemporary Social Problems*, 17.

masalah lain hingga boleh membawa kepada pembunuhan.<sup>208</sup> Fenomena yang dikenali sebagai 'dowry-death' tersebut berlaku akibat daripada kegagalan wanita membayar dowry yang dipersetujui kepada pihak pengantin lelaki.<sup>209</sup> Wanita yang menjadi mangsa pembunuhan (*dowry-death*) selalunya dilaporkan sebagai mangsa kemalangan atau dilaporkan sebagai membunuh diri.<sup>210</sup> Pemberian dowry yang kebiasaannya ditetapkan dengan nilai yang sangat tinggi dan didasarkan atas kepentingan individu dan budaya semata-mata bukan sahaja mengakibatkan pelbagai *mafsadah* dalam masyarakat, malah turut mengakibatkan ramai wanita di India tidak berkahwin kerana tidak mampu untuk menyediakan dowry tersebut.<sup>211</sup>

*Bride-price* pula adalah bayaran perkahwinan berupa wang atau barang-barang daripada pengantin lelaki dan keluarganya kepada keluarga pengantin perempuan.<sup>212</sup> Pembayaran tersebut dianggap sebagai sumber keuntungan<sup>213</sup> dan sumber kekayaan<sup>214</sup> kepada ahli keluarga pengantin perempuan. Kebiasaannya, ia diberikan dengan nilai yang tinggi seperti berlian, emas, tanah dan sebagainya.<sup>215</sup> Kadar yang ditetapkan pula kebiasaannya lebih tinggi daripada jumlah gaji tahunan pengantin lelaki.<sup>216</sup>

---

<sup>208</sup> Veena, *Dowry Murder*, 5.

<sup>209</sup> Taisha Abraham, *Women And The Politics Of Violence* (New Delhi: Har-Anand Publications, 2002), 273.

<sup>210</sup> Prabhat, *Contemporary Social Problems*, 17.

<sup>211</sup> Tesfa, *Women Tradition*, 38.

<sup>212</sup> Michele Tetrilt, "The Economics Of Brideprice and Dowry: A Marriage Market Analysis", laman sesawang [www2.wiwi.hu-berlin.de](http://www2.wiwi.hu-berlin.de), diakses 11 November 2011, <http://www2.wiwi.hu-berlin.de/institute/wpol/html/...bag/.../tetrilt.pdf>

<sup>213</sup> Jack Goody and Stanley Jeyaraja Tambiah, "Bridewealth and Dowry", *Cambridge Papers in Social Anthropology*, Vol. 7 (1973), 69.

<sup>214</sup> Junius P. Rodriguez, *Slavery in the Modern World: A History of Political, Social, and Economic Oppression* (California: ABC-CLIO, LLC, 2011) 146-147.

<sup>215</sup> Tetrilt, "The Economics Of Brideprice"

<sup>216</sup> H. S. Shylendra and Uma Rani, *Diversification and Sustainable Rural Livelihood: A Study in Semi-Arid Villages of Western India* (India: Concept Publishing Company, 2005), 91.

Dalam menetapkan kadar *bride-price*, status dan taraf sosio-ekonomi wanita dalam pelbagai aspek seperti tahap pendidikan, status keluarga dalam masyarakat akan diambilkira. Sekiranya wanita tersebut masih dara, maka nilainya akan semakin tinggi.<sup>217</sup> Walaupun pemberian yang disebut sebagai *gift of the virgin daughter*<sup>218</sup> ini diberikan dengan kadar yang tinggi, namun ia tetap dilihat sebagai pemberian yang menjatuhkan martabat wanita kerana ia dianggap sebagai harga dan bayaran pembelian seorang wanita.<sup>219</sup> *Bride-price* juga tidak dapat berfungsi sebagai jaminan sosio-ekonomi dan tidak mengiktiraf hak wanita kerana aset tersebut tidak dimiliki oleh isteri, sebaliknya diberikan kepada ahli keluarga wanita tersebut.<sup>220</sup>

Apa yang jelas membezakan mahar dengan pemberian-pemberian tersebut adalah dalam konteks hak pemilikannya. Pada dasarnya, mahar akan menjadi hak milik isteri, sebaliknya bayaran *dowry* dan *bride-price* tidak dimiliki oleh isteri. Pemberian-pemberian tersebut juga dianggap sebagai bayaran perkahwinan, berbeza dengan penyariatian mahar yang bertujuan melindungi wanita dengan memberikan aset yang berpotensi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada mereka. Sistem mahar dalam Islam juga bersifat mudah dan tidak bersifat rigid dalam aspek penentuan kadarnya. Ini kerana, bagi mereka yang tidak berkemampuan, mahar boleh ditangguhkan atas keredhaan dan persetujuan kedua belah pihak, berbeza dengan pemberian *dowry* misalnya yang mewajibkan wanita memberi *dowry* mengikut kehendak mutlak keluarga pengantin lelaki, tanpa perlunya keredhaan dan persetujuan daripada pengantin wanita tersebut.

---

<sup>217</sup> Judith Romney Wegner, *Chattel Or Person?: The Status of Women in the Mishnah*, Vol. 29 (United Kingdom: Oxford University Press, 1992), 21.

<sup>218</sup> Goody and Tambiah, "Bridewealth", 69.

<sup>219</sup> *Ibid.*

<sup>220</sup> P. Rodriguez, *Slavery in the Modern World*, 146.

## 2. Memberi perlindungan sosio-ekonomi kepada wanita

Sistem mahar yang diamalkan pada zaman pra-Islam dilihat menindas dan tidak dapat melindungi wanita dalam rumahtangga. Ini kerana, suami berhak menuntut kembali mahar yang diberikan samada keseluruhan atau sebahagiannya dengan cara memudharatkan isteri supaya isteri akan meminta cerai daripadanya.<sup>221</sup> Apabila perceraian berlaku, isteri terpaksa memulangkan kembali mahar sepertimana yang dikehendaki suami.<sup>222</sup>

Sebaliknya, Islam melihat mahar bukan sahaja sebagai lambang kasih sayang<sup>223</sup> yang digambarkan melalui pemberian yang berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi, bahkan sebagai pelindung kepada wanita dalam rumahtangga<sup>224</sup> kerana ia juga berpotensi mengelakkan berlakunya perceraian dengan mudah.<sup>225</sup> Dicatatkan dalam kebanyakan kes wanita di Eropah yang meminta mahar yang tinggi adalah bertujuan sebagai jalan untuk menghalang perceraian berlaku dengan mudah.<sup>226</sup> Mahar yang kebiasaannya diterima dalam nilai yang tinggi<sup>227</sup> seperti sebuah kereta dan wang 20.000 U.S.D.<sup>228</sup> dan dalam keadaan bertanggung bukan sahaja berperanan sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita, tetapi juga dianggap sebagai pelindung kepada hubungan

---

<sup>221</sup> Murtada, *The Rights Of Women In Islam*, 207.

<sup>222</sup> *Ibid.*

<sup>223</sup> Henry, "Dower and Social Class", 527. Lihat juga Rakesh, "Law of Dower", 61.

<sup>224</sup> Flavia Agnes, "Economic Rights" 2835.

<sup>225</sup> Pascale Fournier, *Muslim Marriage in Western Courts: Lost in Transplantation* (England : Ashgate Publishing, 2010), 21. Dicatatkan dalam kebanyakan kes di mana wanita meminta mahar yang tinggi bertujuan sebagai jalan untuk menghalang perceraian berlaku dengan mudah. Lihat selanjutnya dalam Richard Moon, *Law And Religious Pluralism In Canada* (Canada: UBC Press, 2008), 148.

<sup>226</sup> Lihat selanjutnya dalam Richard Moon, *Law And Religious Pluralism In Canada* (Canada: UBC Press, 2008), 148.

<sup>227</sup> Jamila Hussain, *Islam: Its Law And Society* (Sydney: The Federation Press, 2004) h. 83.

<sup>228</sup> Lynn Welchman, *Women's Rights And Islamic Family Law: Perspectives On Reform* (London: Zed Books, 2004), 189.

rumahtangga.<sup>229</sup> Ini kerana, suami tidak sewenang-wenangnya memperlakukan isterinya atau menceraikannya dengan mudah.<sup>230</sup> Ini kerana, sekiranya terjadinya perceraian, suami terpaksa menyerahkan keseluruhan mahar kepada isterinya yang kebiasaannya dalam jumlah dan kadar yang tinggi.<sup>231</sup>

### **3. Memberi kemuliaan kepada wanita**

Islam menolak diskriminasi kepada kaum wanita. Malah, kedudukan wanita sejak kedatangan Islam lebih terjamin berbanding status wanita ketika zaman jahiliyyah. Melihat kepada amalan masyarakat jahiliyyah, mahar hanya dianggap sebagai harga kepada wanita semata-mata,<sup>232</sup> sementara wanita dianggap sebagai aset dan sumber kekayaan keluarga. Ini kerana, apabila seorang anak perempuan dilahirkan, masyarakat di sekelilingnya akan mengucapkan tahniah kepada ayah si bayi dengan mengatakan, “selamat, semoga ia menjadi sumber kekayaan untukmu.” Hal ini adalah satu petanda bahawa ayahnya akan mendapat kekayaan ketika mengahwinkannya dengan orang lain, kerana mahar yang diterima akan menjadi hak milik ayahnya.<sup>233</sup> Mereka menganggap bayaran perkahwinan tersebut sebagai upah dan kos membesarkan wanita,<sup>234</sup> seperti dalam konsep *bride-price*.

Pensyariatan mahar bukan sahaja telah merubah konsep dan amalan mahar<sup>235</sup> yang sebelum ini hanya mengeksploitasi dan merendahkan status wanita, bahkan ia

---

<sup>229</sup> Rakesh, “Law Of Dower”, 61.

<sup>230</sup> Mehdi, “Danish Law”, 120.

<sup>231</sup> Henry, “Dower and Social Class”, 529.

<sup>232</sup> Yossef, “Matrimonial Gifts”, 1.

<sup>233</sup> Lihat Murtada, *The Rights Of Women In Islam*, 204.

<sup>234</sup> *Ibid.*

<sup>235</sup> Cyril Glassé & Huston Smith, *New Encyclopedia Of Islam* (Walnut Creek, CA: AltaMira Press, 2001), 28. Rakesh, “Law Of Dower”, 60.

melambangkan penghormatan<sup>236</sup> dan menunjukkan bahwa syariat Islam sangat memuliakan wanita.<sup>237</sup> Perletakan tanggungjawab memberikan mahar hanya kepada lelaki juga menunjukkan keadilan dan keprihatinan Islam dalam memuliakan wanita. Falsafah ini telah membezakan pemberian mahar dengan pemberian dan bayaran perkahwinan yang lain seperti *dowry* yang dilihat mendiskriminasi kaum wanita dengan mewajibkan mereka menyediakan wang dan mengorbankan hartanya semata-mata untuk dikahwini.<sup>238</sup>

### 3.2 Mahar Sebagai Jaminan Sosio-Ekonomi Wanita

Mahar digambarkan sebagai pemberian dengan harta yang banyak, sebagaimana disebutkan dalam Al-Qur'an:

وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَأَنْتُمْ إِحْدَاهُنَّ  
فَنُطْرًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا

An-Nisā' 3: 20

Terjemahan: Dan jika kamu ingin menggantikan isterimu dengan isteri yang lain, sedang kamu telah memberikan seorang di antara mereka harta yang banyak, maka janganlah kamu mengambil sedikit pun daripadanya.

---

<sup>236</sup> Murtada, *The Rights Of Women In Islam*, 210. Lihat juga Rakesh, "Law of Dower", 4.

<sup>237</sup> Pascale, *Muslim Marriage*, 16.

<sup>238</sup> Mohd Umar, *Bride Burning In India: A Socio Legal Study* (New Delhi: A.P.H. Publishing Corporation, 1998), 68.



Berdasarkan ayat tersebut, penggunaan lafaz قِنْطَار (qintār) yang membawa maksud harta yang banyak<sup>239</sup> bukan sahaja menunjukkan bahawa mahar boleh diberikan dalam kadar yang tinggi, bahkan membuktikan bahawa mahar pada dasarnya merupakan harta yang berharga dan bernilai tinggi yang dapat memberi manfaat kepada isteri.<sup>240</sup> Jumhur fuqaha' turut menetapkan bahawa mahar mestilah daripada *māl mutaqaawwam*<sup>241</sup> iaitu harta yang bernilai, laku dan sesuatu yang boleh diambil manfaatnya oleh si pemilik seperti emas, perak, tanah dan seumpamanya.<sup>242</sup> Mereka bersepakat bahawa sekiranya mahar yang diberikan tidak bermanfaat, maka ia tidak diterima.<sup>243</sup>

Tambahan pula, keharusan memberikan mahar secara bertangguh bagi mereka yang tidak berkemampuan juga menunjukkan bahawa mahar pada dasarnya memiliki nilai yang tinggi, yang kebiasaannya di luar kemampuan lelaki. Walaupun pensyariatan mahar bukanlah bertujuan utama sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita, namun sistem mahar yang digariskan Islam dilihat memiliki potensi dan berperanan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada wanita,<sup>244</sup> terutamanya ketika berlakunya perceraian ataupun kematian suami.

Melihat kepada amalan perkahwinan kebanyakan masyarakat Muslim di Timur Tengah, Eropah mahupun Afrika, mahar merupakan satu pemberian yang sangat penting bukan sahaja sebagai lambang kasih sayang suami dan isteri, bahkan berperanan sebagai

---

<sup>239</sup> Lihat Abū Ja'far Muḥammad ibn Jarīr Al-Ṭabarī, *Jam'i Al-Bayān fī Ta'wīl al-Qur'ān* (Beirūt: Muassasah Al-Risālah, 2000), 123.

<sup>240</sup> G. Qaisi, "A Student Note", 70.

<sup>241</sup> Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 260.

<sup>242</sup> *Ibid.*, 257.

<sup>243</sup> 'Abdullāh bin Abdul Raḥmān Al-Bassām, *Taudhīhul Aḥkām min Bulūghil Marām*, ed. ke- 5, (Mekkah: Dār Al-Asadi, 2003), 5: 257. Lihat juga Jamila, *Islam: Its Law* 83.

<sup>244</sup> Murtada, "The Rights Of Women In Islam", 214. G. Qaisi, "A Student Note", 70.

jaminan sosio-ekonomi wanita.<sup>245</sup> Namun, corak amalan dan sistem mahar di sana berbeza dengan amalan dan sistemnya di Malaysia. Berikutan permintaan mahar yang tinggi dan kebiasaannya melebihi kemampuan ekonomi lelaki,<sup>246</sup> mereka lazimnya mengamalkan mahar secara bertangguh.<sup>247</sup> Mahar bertangguh (samada ditangguhkan keseluruhan atau sebahagiannya)<sup>248</sup> akan diserahkan ketika terjadinya sesuatu perkara yang telah disepakati bersama, berlakunya perceraian atau salah seorang daripada pasangan meninggal dunia.<sup>249</sup>

Mereka melihat bahawa mahar bertangguh bukan sahaja boleh meringankan urusan perkahwinan, malah berperanan melindungi wanita<sup>250</sup> dan memberi satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada wanita.<sup>251</sup> Dengan menangguhkan sebahagian mahar, wanita bukan sahaja telah mempunyai aset yang berada dalam kekuasaannya, bahkan masih lagi mempunyai hak dan aset yang boleh dituntut kepada bekas suami sekiranya perkahwinan tersebut gagal.<sup>252</sup> Justeru, apabila berlaku perceraian, maka suami wajib menjelaskan keseluruhan mahar tersebut<sup>253</sup> dan isteri akan mendapatkan keseluruhan maharnya.

---

<sup>245</sup> Henry, "Dower and Social Class", 527. Lihat juga Ziba Mir-Hosseini, *Marriage on Trial: Islamic Family Law in Iran and Morocco* (United Kingdom: I.B. Tauris, 2000), 75.

<sup>246</sup> Yossef, "Matrimonial Gifts", 8.

<sup>247</sup> Lene Løvdal, *Private International Law, Muslim Laws and Gender Equality: The Adjudication Of Mahr In Scandinavian, English and French Courts* (Oslo: University Of Oslo, 2009), 116. Lihat juga corak pemberian mahar dalam kalangan masyarakat muslim di Pakistan yang mana peratusan menunjukkan kebanyakan masyarakat mengamalkan mahar bertangguh berbanding tunai. Lihat Henry, "Dower and Social Class", 532.

<sup>248</sup> Madeline C. Zilfi, *Women in the Ottoman Empire: Middle Eastern Women in the Early Modern Era* (BRILL, 1997), 98.

<sup>249</sup> Rakesh, "Law Of Dower", 64.

<sup>250</sup> Rakesh, "Law Of Dower", 59.

<sup>251</sup> Lynn, *Women's Rights*, 189.

<sup>252</sup> Henry, "Dower and Social Class", 529.

<sup>253</sup> Lene, *Private International Law*, 40.

Begitu juga sekiranya suami membawa isteri berpindah ke tempat lain,<sup>254</sup> maka suami juga perlu menjelaskan keseluruhan mahar bertanggung tersebut kerana mereka menganggap mahar adalah sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita di tempat baru.<sup>255</sup> Justeru, apabila seorang wanita ingin berkahwin, ibu bapa mereka akan memastikan bahawa anak mereka memiliki satu bentuk jaminan sosio-ekonomi yang boleh melindungi kehidupan mereka samada dalam perkahwinan,<sup>256</sup> ketika berlakunya perceraian atau kematian suami.<sup>257</sup> Mereka juga melihat mahar yang ditanggungkan sebagai sekuriti (bayaran pelepasan perkahwinan mereka) melalui perceraian *khulu'* sekiranya berlaku kemudharatan seperti penderaan dan keganasan berterusan dalam rumahtangga.<sup>258</sup>

Walaupun begitu, tidak dapat dinafikan terdapat daripada kalangan wanita yang tidak menuntut dan gagal mendapatkan tunggakan mahar mereka setelah berlakunya perceraian.<sup>259</sup> Ini kerana, apabila berlaku perceraian atau kematian suami, mahar tersebut tidak akan dimiliki secara mudah dan terus,<sup>260</sup> sebaliknya perlu melalui proses-proses yang panjang dan sukar, antaranya berulang-alik ke mahkamah untuk membuat tuntutan mahar dan sebagainya.<sup>261</sup> Hal ini menyukarkan dan membebankan wanita untuk mendapatkan hak mahar mereka. Berikutan itu, didapati peratusan wanita yang membuat tuntutan tunggakan mahar di mahkamah semakin menurun.<sup>262</sup> Keengganan dan kegagalan suami atau waris dalam memberikan kerjasama bagi menyelesaikan hutang

---

<sup>254</sup> Yossef, "Matrimonial Gifts", 13.

<sup>255</sup> Madeline, *Women in the Ottoman Empire*, 101.

<sup>256</sup> Mereka juga selalu menyatakan, "We won't give away a girl like this without a guarantee." Lihat Ziba, *Marriage on Trial*, 80.

<sup>257</sup> *Ibid.*, 82. Mehdi, "Danish Law", 120.

<sup>258</sup> Ziba, *Marriage on Trial*, 80.

<sup>259</sup> Moors, "*Women, Property and Islam*", 146.

<sup>260</sup> *Ibid.*, 142.

<sup>261</sup> *Ibid.*, 127.

<sup>262</sup> *Ibid.*, 142.

mahar tersebut<sup>263</sup> juga mendorong kegagalan wanita dalam mendapatkan kembali hak mereka.

Justeru, konteks kajian ini akan melihat kepada potensi dan peranan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita dalam tiga keadaan iaitu dalam ikatan perkahwinan, ketika berlakunya perceraian dan kematian suami.

### **3.2.1 Mahar sebagai jaminan awal kepada wanita dalam perkahwinan**

Mahar adalah nafkah awal, sebelum nafkah rutin berikutnya yang wajib diberikan suami kepada isteri. Oleh itu, sangat wajar apabila seorang wanita meminta mahar yang memiliki nilai yang tinggi seperti emas, tanah, rumah, kenderaan, saham atau aset berharga yang lain kerana mahar adalah hak eksklusif wanita. Dengan itu, mahar berfungsi sebagai jaminan awal<sup>264</sup> kepada isteri dalam memulakan kehidupan baru bersama suami.<sup>265</sup> Mengikut amalan kebiasaan, sekiranya seorang wanita telah berkahwin, maka dia akan memulakan kehidupan di tempat baru bersama suami. Oleh itu, wanita sekurang-kurangnya perlulah mempunyai persediaan awal termasuklah memiliki satu bentuk jaminan sosio-ekonomi. Tambahan pula, pada dasarnya tidak semua wanita memiliki kemampuan dan kemandirian ekonomi. Dengan pemilikan mahar yang bersifat produktif, ia bukan sahaja berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi di tempat baru, bahkan boleh dijadikan modal bisnes atau dilaburkan<sup>266</sup> ke mana-mana institusi kewangan untuk tujuan perniagaan dan sebagainya. Hal ini dilihat berpotensi meningkatkan status sosio-ekonomi wanita samada dalam kalangan mereka yang mempunyai pekerjaan atau tidak.

---

<sup>263</sup> Yossef, "Matrimonial Gifts", 6.

<sup>264</sup> Flavia, "Economic Rights", 2833.

<sup>265</sup> Madeline, *Women in the Ottoman Empire*, 101.

<sup>266</sup> Yvonne Yazbeck Haddad and John L. Esposito, *Daughters of Abraham: Feminist Thought In Judaism, Christianity, and Islam* (United States Of America: University Press of Florida, 2001), 131.

### 3.2.2 Jaminan pada saat-saat sukar

#### Mahar sebagai jaminan apabila berlakunya kematian atau perceraian

Mahar antara lainnya berperanan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita ketika terjadinya musibah seperti kematian suami.<sup>267</sup> Selain harta warisan peninggalan suami, mahar tersebut berpotensi menjadi jaminan sosio-ekonomi tambahan seorang wanita ketika dia menjadi ibu tunggal.<sup>268</sup> Sekiranya seorang isteri ditinggalkan dalam keadaan tidak memiliki sebarang harta, dengan memiliki mahar yang bernilai tinggi dan bersifat produktif pada ketika itu, dia tidak akan risau untuk memikirkan pembiayaan hidup diri dan anak-anaknya sehinggakan dia tidak perlu menagih simpati orang lain, apatah lagi sekiranya keadaan ibu tunggal tersebut sudah uzur dan tidak berkemampuan.

Begitu juga bagi golongan isteri yang bergantung sepenuhnya kepada suami dalam aspek perbelanjaan hidup, akan menjalani hidup dalam serba kesulitan apabila terjadinya perceraian.<sup>269</sup> Walaupun Islam telah meletakkan tanggungjawab nafkah kepada suami sepanjang ikatan perkahwinan, tiada sebarang jaminan bahawa isteri akan menerima nafkah bulanan yang dipertanggungjawabkan ke atas suami, begitu juga hak-hak yang patut diterima selepas terjadinya perceraian. Kenyataan tersebut diperkukuhkan lagi dengan punca utama berlakunya perceraian di Malaysia yang disebabkan faktor ekonomi, termasuklah kegagalan suami menyediakan nafkah kepada isteri.<sup>270</sup> Terdapat juga dalam kalangan isteri yang tidak meminta nafkah kerana tidak

---

<sup>267</sup> Rakesh, "Law of Dower", 58.

<sup>268</sup> Mehdi, "Danish Law", 120.

<sup>269</sup> Mazlan Abd Manan, "Kesalahan-Kesalahan Matrimoni Kalam Kes Perceraian Di Luar Mahkamah Dan Tanpa Kebenaran Mahkamah: Kajian di Mahkamah Syariah Negeri Selangor Darul Ehsan", (tesis sarjana: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2010), 95.

<sup>270</sup> Raihanah Azahari, "Permasalahan Rumahtangga: Kajian di Unit Undang-Undang Keluarga Jabatan Agama Islam Daerah Petaling, Selangor", *Jurnal Syariah* 15, no.1 (2007), 125. Lihat juga Raihanah Azahari "Factors Contribute To Marital Problems Among Malay Muslim Women : A Case Study In Malaysia", *Jurnal Syariah* 16, no. 2 (2008), 257. Lihat juga Abd. Rahim Abd. Rashid, Sufean Hussin,

mengetahui hak mereka dengan jelas<sup>271</sup> dan hanya menuntut nafkah apabila terjadinya perceraian.<sup>272</sup> Walaupun bekas isteri pada dasarnya berhak mendapatkan nafkah setelah perceraian, namun nafkah ‘iddah tersebut hanya akan diterima dalam tempoh tiga bulan, iaitu selama waktu ‘iddah sahaja.<sup>273</sup> Justeru, dengan pemilikan mahar yang bernilai tinggi telah memberikan satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada isteri terutamanya apabila berdepan situasi-situasi tersebut.

### 3.3 Memperkasakan Peranan Mahar

Ke arah memperkasakan peranan mahar sebagai jaminan kepada sosio-ekonomi wanita, di samping mengambilkira syarat-syarat mahar, terdapat beberapa elemen lain yang harus diambilkira dan diperhalusi, iaitu:

#### 1. Mahar yang bersifat mudah

Dalam konteks memudahkan mahar, ia bukanlah bermaksud memurahkan,<sup>274</sup> tetapi bermaksud meringankan.<sup>275</sup> Ini kerana, murah dari sudut etimologi merujuk kepada sesuatu harga.<sup>276</sup> Sebaliknya, mahar dalam Islam bukanlah dianggap sebagai harga atau bayaran kepada wanita. Memudahkan urusan mahar adalah dalam konteks tidak membebankan pihak yang memberi.<sup>277</sup> Mengambil contoh mahar baju besi yang

---

dan Che Hashim Hassan, *Krisis Dan Konflik Institusi Keluarga* (Kuala Lumpur: Utusan Publications, 2006), 57.

<sup>271</sup> Zaharah Jaafar, “Penetapan Kadar Nafkah Isteri: Satu Kajian di Mahkamah Syariah Wilayah Persekutuan”, (tesis sarjana, Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2004), 185.

<sup>272</sup> *Ibid.*

<sup>273</sup> Al-Zuhaylī, *Al-Fiqh al-Islāmī*, 658.

<sup>274</sup> Sebagaimana dalam hadith “خير الصداق أيسره” [mahar yang baik ialah yang paling mudah], hadith riwayat Al-Baiḥaqī, Kitab Al-Ṣadāq, Bāb Al-Nikāḥ Yun’aqadu bi Ghairi Mahr, no. hadith 13882.

<sup>275</sup> Syamsul Haq Al-‘Adzīm, *Aunul Ma’būd Syarḥ Sunan Abū Dāud* (Madīnah: Al-Maktabah Al-Salafīyah, 1968), 152.

<sup>276</sup> Kamus Dewan, ed. Ke-3 (Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, 2005) 909, entri “murah”.

<sup>277</sup> Raihanah Azahari, “Pengaruh Budaya”, 324.

diterima oleh Fatimah,<sup>278</sup> pada ketika itu Rasulullah S.A.W. memberikan keringanan kepada ‘Ali untuk memberikan mahar mengikut kemampuannya dengan tujuan memudahkan urusan perkahwinannya. Walaupun mahar yang diberikan seakan-akan tidak memberi nilai yang tinggi kepada isterinya, namun pada hakikatnya urusan mahar yang dipermudahkan tersebut tetap mempunyai nilai yang sangat tinggi (400 dirham)<sup>279</sup> dan merupakan harta terbaik yang dimiliki oleh Saidina ‘Ali ketika itu.

Apabila urusan mas kahwin dipermudahkan, maka ia sekaligus akan memudahkan bakal pengantin mendirikan rumahtangga.<sup>280</sup> Terdapat beberapa saranan yang menyeru agar urusan mahar dipermudahkan antaranya dalam sebuah hadith:

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ  
 أَتَرْضَى أَنْ أُزَوِّجَكَ فُلَانَةَ قَالَ نَعَمْ وَقَالَ لِلْمَرْأَةِ أَتَرْضَيْنِ أَنْ  
 أُزَوِّجَكَ فُلَانًا قَالَتْ نَعَمْ فَزَوَّجَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ فَدَخَلَ بِهَا الرَّجُلُ  
 وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا صَدَاقًا وَلَمْ يَعْطِهَا شَيْئًا وَكَانَ مِنْ شَهَدِ الْحَدِيثِ  
 وَكَانَ مَنْ شَهَدَ الْحَدِيثَ لَهُ سَهْمٌ بِخَيْرٍ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ  
 إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَنِي فُلَانَةَ وَلَمْ أَفْرِضْ لَهَا  
 صَدَاقًا وَلَمْ أُعْطِهَا شَيْئًا وَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أُعْطِيتُهَا مِنْ صَدَاقِهَا  
 سَهْمِي بِخَيْرٍ فَأَخَذَتْ سَهْمًا فَبَاعَتْهُ بِمِائَةِ أَلْفٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ  
 وَزَادَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَحَدِيثُهُ أَتَمَّ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ النِّكَاحِ أَيْسَرُهُ.

Terjemahan: ‘Uqbah bin Amir meriwayatkan bahawa Rasulullah S.A.W. berkata kepada seorang lelaki: “Relakah engkau aku nikahkan dengan si Fulanah?” Lelaki itu menjawab, “Ya”. Rasulullah berkata kepada si Fulanah: “Relakah engkau aku

<sup>278</sup> Yousuf N. Lalljee, *Know Your Islam*, ed. ke-3 (New York: Taknike Tarsile Quran, 1981), 119.

<sup>279</sup> Terdapat juga pendapat yang mengatakan bahawa baju besi itu bernilai 480 dirham. Lihat Shamim, *Prophet Muhammad*, 193.

<sup>280</sup> Al-Zuhaylī, *Al-Fiqh al-Islāmī*, 256.

nikahkan dengan si Fulan? Wanita itu menjawab: “Ya”. Si lelaki itu pun menggauli isterinya tanpa memberi mahar atau memberikan sesuatu kepadanya. Lelaki itu merupakan salah seorang pejuang Perang Hudaibiyah. Pejuang Hudaibiyah berhak mendapatkan bahagian dari tanah Khaibar. Ketika ajalnya hampir tiba, lelaki itu berkata “Ketika Rasulullah menikahkanku dengan si Fulanah, aku belum memberi mahar dan memberikan sesuatu kepadanya. Sekarang, saksikanlah bahawa akau akan memberikannya mahar iaitu bahagianku dari tanah Khaibar.” Setelah lelaki itu meninggal dunia, wanita itu mengambil bahagiannya dan menjualnya dengan harga 100.000 dirham. Salah seorang perawi hadis menambahkan di awal hadis bahawa Rasulullah S.A.W. bersabda, “Sebaik-baik pernikahan adalah yang mudah (maharnya).”<sup>281</sup>

Merujuk kepada maksud hadith tersebut, saranan memudahkan mahar tersebut bertujuan mengelakkan kadar mahar yang berlebihan hingga merumitkan urusan perkahwinan.<sup>282</sup> Tambahan pula mahar adalah merupakan satu-satunya amalan pemberian perkahwinan masyarakat pada ketika itu.<sup>283</sup> Justeru, dalam mengaplikasikan saranan tersebut dalam masyarakat Muslim di Malaysia, memudahkan urusan perkahwinan bukan hanya terbatas kepada mahar sahaja tetapi juga harus melibatkan keseluruhan urusan perkahwinan seperti adat hantaran dan urusan kenduri perkahwinan keseluruhannya. Ini kerana, mahar di Malaysia (merujuk kepada panduan kadar mahar) masih dianggap rendah.<sup>284</sup> Sebaliknya, adat hantaran ekstrem mencecah belasan ribu ringgit yang dilihat menyebabkan pelbagai masalah sosial dalam masyarakat<sup>285</sup> sehingga

---

<sup>281</sup> Hadith Riwayat Abu Daud, Kitab Al-Nikāḥ, Bāb fī Man Tazawwaja wa Lam Yusammā (Lahā) Ṣadāqan Ḥattā Māta, no. hadith 2117. Abu Daud mengatakan bahawa hadith ini *Ṣaḥīḥ*.

<sup>282</sup> Syamsul Haq Al-‘Adzīm, *‘Aunul Ma’būd Syarḥ Sunan Abū Dāud* (Beirut: Dār Al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1995), 107.

<sup>283</sup> *Ibid.* Lihat juga Al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī*, 256.

<sup>284</sup> Zainunnisaa, “Mahar in Malaysia”, 1.

<sup>285</sup> *Ibid.*



mendesak pasangan berhutang demi memenuhi tuntutan adat hantaran tersebut.<sup>286</sup> Amalan memberatkan pemberian perkahwinan sehingga menyulitkan urusan perkahwinan seperti inilah yang jelas tidak bertepatan dengan prinsip Islam dan akan menghilangkan keberkatan dalam perkahwinan.<sup>287</sup>

## **2. Mahar yang relevan dengan sosio-ekonomi semasa dan kemampuan suami**

Pada dasarnya, syariat Islam tidak menetapkan sebarang kadar mahar tertentu (minimum dan maksimum)<sup>288</sup> agar urusan mahar dilaksanakan mengikut kemampuan dan keadaan ekonomi semasa.<sup>289</sup> Namun, dalam memastikan mahar yang diterima memberi manfaat kepada wanita, maka dalam konteks ini fuqaha' berpendapat penentuan kadar mahar juga perlulah selari dan relevan dengan keadaan ekonomi semasa masyarakat pada ketika itu.<sup>290</sup> Ini kerana, taraf sosio-ekonomi masyarakat akan sentiasa mengalami perkembangan dan perubahan.

Walaupun mahar merupakan hak mutlak isteri, namun kemampuan dan keadaan suami juga perlu diambilkira.<sup>291</sup> Kemudahan dan keringanan<sup>292</sup> yang diberikan oleh Rasulullah S.A.W. dalam urusan mahar seperti saranan memberikan mahar dengan cincin besi, sandal atau mengajarkan Al-Quran<sup>293</sup> adalah merupakan antara bukti dan contoh bagaimana Baginda sentiasa mengambilkira kemampuan pihak lelaki dalam menetapkan kadar mahar setelah mengetahui tahap kemampuan mereka. Peristiwa-peristiwa tersebut jelas menunjukkan bahawa keadaan suami perlu juga diambilkira

---

<sup>286</sup> *Ibid.*

<sup>287</sup> Mustafā al-Khin, al-Syeikh Mustafā al-Bughā dan 'Alī al-Syarbājī, *Al-Fiqh al-Manhajī 'alā al-Madhhab al-Imām al-Syāfi'ī* (Damsyik : Dār al-Qalam, 1992), 88.

<sup>288</sup> Al-Sābūnī, *Rawā'ī al-Bayān*, 324.

<sup>289</sup> *Ibid.*

<sup>290</sup> Mehdi, "Danish Law", 118.

<sup>291</sup> *Ibid.*, 119.

<sup>292</sup> Al-Bassām, *Taudhīhul Ahkām*, 258.

<sup>293</sup> Lihat Al-'Adāwī, *Jāmi' Ahkām*, 304.

sesuai dengan kemampuannya ditambah dengan kerelaan isteri. Sekiranya suami daripada kalangan mereka yang tidak mampu untuk memberikan mahar seperti golongan fakir miskin, suami dibolehkan memberi mahar dalam bentuk apa pun dengan persetujuan dan keredhaan isteri. Di samping itu, saranan turut diberikan kepada golongan yang tidak mampu memberikan mahar dan menafkahi isteri iaitu menahan diri sepertimana dalam firman Allah S.W.T:

وَلَيْسَتَعْفِيفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعِينَهُمُ اللَّهُ  
مِنْ فَضْلِهِ

An-Nūr 24: 33

Terjemahan: Dan orang-orang yang tidak mampu untuk berkahwin hendaklah menjaga kesucian dirinya, sehingga Allah menganugerahkan mereka dengan kurnia-Nya.

Namun, sekiranya suami daripada kalangan mereka yang mampu memberikan mahar yang tinggi, Islam tidak memberi halangan mahupun larangan selagimana ia tidak memberatkan urusan perkahwinan. Ini kerana, semakin tinggi nilai mahar yang diterima oleh isteri, maka semakin besar nilai jaminan sosio-ekonomi yang dimiliki oleh isteri.<sup>294</sup> Pemilikan wanita terhadap mahar memberi manfaat yang sangat signifikan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi mereka, berbanding hantaran yang kebiasaannya milik ahli keluarga dan lazimnya digunakan untuk perbelanjaan perkahwinan.

Walaupun bagaimanapun, amalan meninggikan mahar yang memberi kesan positif sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita juga mendatangkan kesan negatif dalam masyarakat. Amalan tersebut bukan sahaja dilihat menyukarkan dan membebankan

---

<sup>294</sup> Pascale Fournier, *Muslim Marriage*, 21.

lelaki untuk berkahwin,<sup>295</sup> bahkan turut membebankan pihak keluarga. Ini kerana, merujuk kepada amalan masyarakat di Timur Tengah contohnya, kebiasaannya pihak lelaki bukan sahaja wajib menyediakan wang dan cincin, malah perlu menyediakan keperluan-keperluan lain seperti rumah (atau set bilik tidur sekiranya pihak lelaki kurang berkemampuan), perabot, baju dan sebagainya sebagai mahar.<sup>296</sup> Justeru, sebahagian daripada mereka terpaksa menyimpan duit untuk menampung kos perkahwinan sehingga sanggup berhutang atau menjual tanah dan harta untuk dijadikan mas kahwin.<sup>297</sup>

Justeru, dalam konteks ini, titik keseimbangan perlu dicari dengan merujuk kepada kerangka asas dan falsafah pensyariatan mahar dalam Islam iaitu berdasarkan kemampuan dan keredhaan kedua belah pihak (suami dan isteri), dalam konteks tidak membebankan lelaki dan pada masa yang sama memberi aset yang bermanfaat, bernilai kepada wanita dan relevan dengan keadaan semasa.

## **Kesimpulan**

Falsafah pensyariatan mahar telah menzahirkan prinsip Islam yang adil berbeza dengan amalan mahar pada zaman Jahiliyyah yang tidak mengiktiraf hak-hak wanita malah meletakkan wanita pada kedudukan yang terendah dalam masyarakat. Pensyariatan mahar juga jelas memberikan manfaat dan masalah yang besar kepada wanita, berbanding dengan pemberian-pemberian perkahwinan yang lain seperti *dowry* dan *bride-price*. Falsafah pensyariatan mahar tidak bertujuan memperdagangkan wanita, tetapi merupakan suatu penghormatan kepada mereka. Justeru, mahar tidak harus dilihat

---

<sup>295</sup> L. Esposito & Natana, *Women In Muslim Family*, 120.

<sup>296</sup> Diane Singerman, *Avenues of Participation: Family, Politics, and Networks in Urban Quarters of Cair*, (U.S.A.: Princeton University Press, 1996), 112.

<sup>297</sup> L. Esposito & Natana, *Women In Muslim Family*, 120.

sekadar pemberian wajib atau pemberian yang bersifat ritual ketika akad perkahwinan, bahkan perlu dilihat secara lebih luas dalam konteks berperanan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita dalam ikatan perkahwinan terutamanya ketika berdepan musibah dalam rumahtangga seperti perceraian atau kematian suami.