

## **BAB 4**

### **Analisis Kajian**

#### **Mahar Sebagai Jaminan Sosio-Ekonomi Wanita:**

##### **Kajian di Tawau, Sabah**

#### **4.1 Pengenalan**

Penyelidikan ini bertujuan untuk mengenalpasti adakah mahar berpotensi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita. Metod temubual dilakukan untuk mendapatkan data-data dalam bab ini. Data-data tersebut kemudiannya dianalisis secara manual mengikut tema-tema bagi menjawab persoalan kajian yang telah ditetapkan. Justeru, dalam bab ini pengkaji akan membincangkan dapatan kajian berdasarkan analisa yang telah dilakukan.

#### **4.2 Persampelan**

Kajian ini melibatkan 13 orang responden sebagai sampel yang terdiri daripada daripada pelbagai etnik Muslim di Tawau, Sabah yang mempunyai latar belakang sosio-ekonomi yang berbeza. Responden dipilih secara bertujuan melalui kaedah *purposive sampling* daripada mereka yang telah berkahwin untuk melihat adakah mahar yang diterima berperanan sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita.

#### **4.3 Kerangka Analisa Data**

Beberapa langkah telah diambil dalam memastikan data-data temubual yang diperolehi boleh dipercayai atau bersifat *reliable*. Antaranya, pengkaji terlebih dahulu menjalankan

kajian rintis sebelum melakukan kajian sebenar. Melalui kajian rintis ini, pengkaji berpeluang memperbaiki soalan yang kurang bertepatan dengan objektif utama kajian. Di samping itu, pengkaji juga menguji tahap kebolehpercayaan item set temubual sebelum melakukan kajian sebenar. Sampel yang digunakan dalam kajian rintis mempunyai ciri yang sama dengan kumpulan sebenar yang digunakan dalam penyelidikan. Dalam kajian rintis, pengkaji hanya memilih seramai 6 responden daripada mereka yang sudah berkahwin daripada latar belakang etnik, pekerjaan dan pendidikan yang berbeza.

Sebelum menjalankan temubual, pengkaji telah membuat temujanji terlebih dahulu bersama responden bagi memastikan mereka betul-betul bersedia untuk ditemubual. Sebelum temubual berakhir, pengkaji membuat proses verifikasi data agar data dan maklumat yang diberikan tidak tercacir dan bertepatan dengan maksud sebenar responden. Sebelum data-data temubual dianalisis, semua hasil temubual akan diulang dengar semula dan ditranskripikan satu persatu dalam bentuk dialog yang lebih tersusun dan teratur. Temubual dirakamkan menggunakan perakam suara bagi memudahkan proses analisis dan simpanan data. Data-data tersebut kemudiannya dianalisis secara manual mengikut tema yang telah ditetapkan bagi menjawab persoalan-persoalan kajian.

Pengkaji menggunakan temubual berstruktur dan tidak berstruktur. Temubual berstruktur digunakan untuk mengumpulkan maklumat demografi responden seperti umur, pekerjaan, pendidikan, pendapatan dan jenis etnik. Manakala, temubual semi-berstruktur yang difokuskan kepada beberapa tema penting digunakan untuk menjawab persoalan utama kajian dan mencapai objektif kajian. Berikut merupakan tema-tema yang ditetapkan:

### **1. Persepsi wanita terhadap mahar**

Pengkaji terlebih dahulu mengkaji apakah persepsi dan pandangan responden tentang mahar berdasarkan kefahaman dan pengetahuan mereka. Hal ini bertujuan mengenalpasti persepsi wanita samada melihat mahar sebagai pemberian pelengkap ketika akad pernikahan semata-mata atau satu pemberian yang bermanfaat kepada mereka. Di samping itu, pengkaji juga melihat pandangan responden mengenai mahar yang ditangguhkan dan berkenaan panduan kadar mahar, samada mereka melihat ia sebagai garis panduan sahaja ataupun kadar yang wajib diikuti. Tema ini secara keseluruhannya dibentuk untuk menjawab persoalan kajian “apakah persepsi wanita tentang mahar?”

### **2. Amalan mahar dalam kalangan wanita**

Skop amalan mahar dalam kajian ini hanya menyentuh tentang kadar mahar yang diterima oleh responden, relevansinya serta mengenal pasti pengurusan mahar dalam kalangan responden. Bagi memastikan data bersifat lebih praktikal, natural dan bersifat lokaliti, responden diarahkan untuk menjawab persoalan berdasarkan pengamalan dan pengalaman mereka sendiri.

### **3. Peranan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita**

Dengan merujuk amalan dan kadar mas kahwin yang diterima oleh responden, tema ke-3 ini bertujuan menguji mekanisme mahar dari segi potensi dan kepentingannya kepada wanita terutamanya ketika berlaku musibah seperti perceraian dalam rumahtangga. Tema ini dibentuk untuk menjawab persoalan kajian ke-4 iaitu “adakah mahar yang diterima boleh berfungsi sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada golongan wanita di Tawau, Sabah?”

#### 4.4 Analisis demografi responden

**Jadual 4.1. Maklumat Responden**

<b>Resp.</b>	<b>Status (Tahun Perkahwinan)</b>	<b>Etnik</b>	<b>Pekerjaan</b>	<b>Pendidikan</b>	<b>Anggaran Pendapatan Bulanan</b>
R1	Berkahwin (2000)	Tidung	Suri Rumah	SPM	Tiada
R2	Ibu Tunggal (1972)	Jawa	Tukang Jahit	Sek. Rendah (UPSR)	RM 400
R3	Berkahwin (2009)	Banjar	Guru SAR	STPM	RM 850
R4	Berkahwin (1990)	Buton	Peniaga	Sek. Rendah (UPSR)	RM 700
R5	Berkahwin (2012)	Bugis	Peniaga	SPM	RM 350
R6	Berkahwin (1970)	Bugis	Suri Rumah	Sek. Rendah (UPSR)	Tiada
R7	Berkahwin (1979)	Bajau	Suri Rumah	Sek. Rendah (UPSR)	Tiada
R8	Berkahwin (2012)	Visaya	Guru	Sarjana Muda	RM 2500
R9	Berkahwin (2012)	Suluk	Suri Rumah	SPM	Tiada
R10	Berkahwin (2011)	Jawa	Eksekutif Pemasaran	Diploma	RM 1500
R11	Berkahwin (2011)	Bugis	Guru SAR	STPM	RM 850
R12	Berkahwin (2007)	Cocos	Guru	Diploma	RM 1800
R13	Berkahwin (2012)	Bugis	Guru	Sarjana Muda	RM 2500

Sumber: Temubual

Para responden dikategorikan kepada mereka yang masih dalam ikatan perkahwinan dan berstatus ibu tunggal (janda). Pemilihan responden daripada mereka yang telah berkahwin dapat membantu memberikan jawapan-jawapan yang lebih praktikal kepada soalan-soalan yang dikemukakan berdasarkan pengalaman dan pengamalan dalam perkahwinan mereka. Responden terdiri daripada mereka yang berpendidikan di peringkat SPM 3 orang, diikuti mereka yang berpendidikan pada tahap sekolah rendah 4 orang, STPM 2 orang, diploma 2 orang manakala Ijazah Sarjana Muda 2 orang.

Pekerjaan responden dibahagikan kepada empat kategori iaitu bekerja di sektor kerajaan, sektor swasta, bekerja sendiri dan responden yang tidak bekerja. Didapati responden yang bekerja di sektor kerajaan ialah 5 responden, di sektor swasta 1 responden, 3 responden bekerja sendiri sementara 4 responden yang lain tidak bekerja (suri rumah sepenuh masa) disebabkan latar belakang pendidikan yang rendah.

Berdasarkan data yang telah dianalisis, responden yang berpendapatan bawah RM500 adalah seramai 2 orang, berpendapatan antara RM 500 - RM1000 seramai 3 orang, berpendapatan antara RM 1501-2000 1 orang, berpendapatan antara RM 2001-RM 2500 1 orang sementara mereka yang berpendapatan antara RM 2501-RM 3000 seramai 2 orang. Sementara itu, responden yang tidak mempunyai pendapatan adalah seramai 4 orang atas faktor tidak bekerja.

## 4.5 Persepsi Wanita Terhadap Mahar

### 4.5.1 Kefahaman Wanita Tentang Mahar

Pengkaji telah mengemukakan beberapa persoalan untuk menilai kefahaman wanita berkenaan mahar. Respon berkenaan pengertian mahar ditunjukkan dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.2. Mahar Menurut Responden**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Pemberian wajib daripada suami kepada isteri dengan sebab perkahwinan	12
Hadiah perkahwinan kepada isteri	1

Sumber: Temubual

Jadual tersebut menunjukkan bahawa majoriti responden iaitu 12 orang berpendapat mahar adalah pemberian wajib daripada suami kepada isteri dengan sebab perkahwinan samada melalui pemberian wang tunai, cek dan sebagainya, sementara hanya seorang responden berpendapat mahar adalah hadiah perkahwinan kepada isteri dalam konteks hadiah tersebut tetap wajib diberikan kepada isteri, bukan sekadar hadiah sukarela. Responden dilihat mempunyai pengetahuan yang baik tentang pengertian mahar berkemungkinan disebabkan kerana faktor latar belakang kesemua responden yang telah berkahwin dan pernah menerima mas kahwin.

Selain itu, responden juga diajukan persoalan berkenaan kedudukan mahar yang ditangguhkan pemberiannya. Hal ini bertujuan untuk mengenal pasti persepsi dan kefahaman wanita berkenaan mahar *mu'ajjal* yang jarang diamalkan oleh masyarakat Melayu Malaysia. Hasil kajian mendapati 3 responden mengatakan mahar tidak boleh diberikan secara hutang dan menyebabkan perkahwinan tidak sah, manakala responden yang lain berpendapat sebaliknya. Ini kerana mereka beranggapan bahawa pemberian

mahar adalah syarat sah nikah. Ini menunjukkan masih terdapat dalam kalangan responden yang belum memahami konsep mahar secara lebih menyeluruh walaupun mereka telah berkahwin. Selain itu, persepsi mereka juga meletakkan bahawa memberikan mahar secara bertanggung ataupun hutang adalah satu perkara yang mengaibkan.

*“Sekiranya hutang, itu bukan maskahwin. Ini kerana, mas kahwin perlu diberikan masa nikah.” R2.*

*“Memalukanlah bah kalau mas kahwin diberikan hutang..”R3.*

Fakta ini dibuktikan melalui hasil kajian dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.3. Kefahaman Responden Terhadap Mahar Yang Ditangguhkan**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Sah perkahwinan	10
Tidak sah perkahwinan	3

Sumber: Temubual

#### 4.5.2 Persepsi Wanita Terhadap Panduan Kadar Mahar

Walaupun panduan kadar mahar adalah merupakan garis panduan kepada masyarakat, namun pengkaji mendapati telah berlaku salah faham dalam kalangan wanita berkenaan panduan kadar tersebut. Ini kerana, kebanyakan daripada responden berpendapat bahawa ia wajib diikuti dan tindakan menambah atau merubah kadar mahar yang sedia ada adalah salah di sisi Islam. Hal ini dibuktikan dengan dapatan kajian yang menunjukkan bahawa 10 daripada responden menganggap kadar tersebut wajib diikuti oleh setiap individu, manakala 3 responden lain menafikannya, seperti dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.4. Persepsi Responden Tentang Panduan Kadar Mahar**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Wajib diikuti	10
Tidak wajib	3

Sumber: Temubual

*“Ya, itulah kadar yang perlu diikuti sebab itulah kadar yang ditentukan oleh MUIS (Majlis Agama Islam Sabah)..” R2.*

*“Kadar mahar sudah tertera dalam buku akad nikah dan kita tidak boleh mengubahnya.”R7.*

*“Yang penting tidak menyusahkan lelaki. Kalau di Tawau ni, nilai RM100 yang terbaik sebab itulah kadar yang wajib bagi kita. Jadi perempuan tak perlulah minta lebih daripada itu.” R3.*

#### 4.5.3 Pandangan Wanita Terhadap Kadar Mahar Semasa (Panduan Kadar Mahar)

Berkenaan panduan kadar mahar semasa di Tawau Sabah, didapati 10 daripada responden berpendapat bahawa panduan kadar mahar semasa iaitu RM100 dan RM80 untuk janda masih mencukupi dan relevan dengan keadaan semasa, sementara 3 responden berpendapat sebaliknya. Dapatan ditunjukkan dibuktikan dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.5. Pandangan Wanita Terhadap Kadar Mahar Semasa**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Relevan (mencukupi)	10
Tidak relevan (tidak mencukupi)	3

Sumber: Temubual



Berdasarkan hasil analisa temubual bersama para responden, pengkaji mendapati bahawa alasan responden berpendapat kadar mahar tersebut masih relevan dan tidak perlu untuk diubah adalah kerana:

**1. Menaikkan kadar mahar akan memberatkan urusan perkahwinan**

Sekiranya kadar mahar semasa dinaikkan, lelaki akan semakin terbeban memandangkan kadar hantaran yang juga perlu ditanggung oleh lelaki semakin tinggi. Pengkaji mendapati responden lebih mengambilkira kepentingan dan bebanan suami yang terpaksa menanggung kos perbelanjaan perkahwinan termasuk urusan hantaran berbanding kepentingan mahar tersebut kepada mereka.

*“Untuk apa minta mahar lebih-lebih sebab ada lagi adat hantaran yang perlu dibayar oleh lelaki..” R3.*

**2. Tiada arahan perubahan kadar daripada Jabatan Agama.**

*“Tidak boleh lari (terlepas) dari nilai itu. Sebab ia dah ditetapkan oleh Jabatan Agama, sehinggakan dalam buku akad nikah pun dah tertera nilai itu. Jadi, tidak elok rasanya kita ubah yang sudah ditetapkan..” R8.*

**3. Meningkatkan kadar mahar akan merendahkan kemuliaan wanita dan menghilangkan keberkatan perkahwinan.**

*“Meletak mahar yang tinggi pun macam menjual anak sebab ada tawar menawar. Yang penting, keberkatan. Bagi saya dan budaya masyarakat jawa, semakin rendah mahar, semakin tinggi maruah wanita tersebut.”R2.*

Adapun sebab-sebab yang diberikan oleh responden yang melihat panduan kadar mahar semasa sudah tidak relevan adalah:

## 1. Kadar mahar yang terlalu rendah berbanding hantaran.

*“Bagi saya tidak relevan. Sepatutnya, perlu diseimbangkan antara kadar mas kahwin dengan hantaran. Kalau kita lihat sekarang pun, hantaran makin tinggi tapi mas kawhin tetap dengan kadar begitu.” R7.*

## 2. Panduan kadar mahar sudah tidak meraikan keadaan semasa.

*“Perlu juga diambilkira keperluan ekonomi sekarang macamana? Kos sara hidup yang semakin tinggi juga sekarang perlu diambilkira. Kalau dulu, mungkin nilai RM100 sangat besar, tapi sekarang keadaan itu tak sama.” R1.*

### 4.5.4 Persepsi Wanita Tentang Ciri-Ciri Mahar Yang Terbaik Menurut Islam

Hasil analisa mendapati 9 daripada responden berpendapat ciri-ciri mahar yang terbaik menurut Islam ialah yang paling rendah kadarnya (mengikut panduan kadar mahar yang sedia ada) dan tidak membebankan lelaki, sementara 4 responden pula berpendapat mahar yang bernilai tinggi yang diberikan mengikut kepada kemampuan lelaki adalah mahar yang terbaik.

*“Tidak semestinya mas kahwin yang paling murah dan rendah itu yang paling baik. Lagi baik kalau mas kahwin itu dinaikkan sedikit supaya ia dilihat lebih bernilai dan bermanfaat kepada wanita.” R1.*

*“Kalau suami mampu memberikan yang lebih tinggi dan beri sesuatu yang ‘maujud’ dan bersifat lebih kekal daripada mahar yang ditentukan di setiap negeri, tiada salahnya bagi saya.” R13*

Persepsi wanita kebanyakannya melihat mahar sebagai pemberian yang memberi keberkatan kepada wanita, yang mana nilai keberkatan tersebut disandarkan kepada rendahnya kadar mahar yang diterima. Mereka melihat kadar mahar yang paling rendah adalah yang terbaik dalam konteks semakin rendah kadar mahar, maka semakin tinggi maruah seorang wanita dan semakin berkat sebuah perkahwinan.

*“Mahar yang paling rendah itulah yang paling bagus. Saya tak bersetuju dengan mahar yang tinggi. Bukan sahaja membebankan lelaki, takut dilihat riak dan menunjuk-nunjuk.”R2.*

*“Mas kahwin yang paling rendah itu yang paling baik. Untuk apa kita minta mas kahwin tinggi-tinggi? Ia hanya akan menyusahkan lelaki sahaja..” R11.*

Dapatan tersebut ditunjukkan dalam Jadual di bawah:

**Jadual 4.6. Persepsi Responden Tentang Ciri-Ciri Mahar Yang Terbaik Menurut Islam**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Rendah dan tidak membebankan suami	9
Tinggi dan berpotensi melindungi isteri	4

Sumber: Temubual

#### **4.5.5 Rumusan**

Daripada beberapa persoalan dan respon yang dikemukakan berkenaan persepsi dan kefahaman wanita tentang mahar, pengkaji mendapati bahawa persepsi wanita keseluruhannya melihat pemberian mahar hanya sebagai pemberian tipikal dan bersifat ritual dalam majlis perkahwinan. Responden juga dilihat kurang faham berkenaan kedudukan mahar yang ditangguhkan. Ini kerana, terdapat dalam kalangan mereka yang melihat mahar yang ditangguhkan adalah perkara yang mengaibkan dan menyebabkan perkahwinan tidak sah.

Dapatan kajian juga menunjukkan bahawa telah berlaku salah faham dalam kalangan masyarakat berkenaan panduan kadar mahar. Ini kerana, kebanyakan wanita menganggap bahawa kadar tersebut wajib diikuti dan sebarang perubahan kadar mahar adalah sesuatu yang negatif dan akan menghilangkan keberkatan perkahwinan.

Walaupun panduan kadar tersebut bertujuan menjadi garis panduan kepada masyarakat, namun realitinya ia telah menjadi kadar yang wajib diikuti masyarakat.

Pada masa yang sama, wanita juga melihat kadar mahar semasa (panduan kadar mahar) di lokasi kajian masih relevan dengan mengambilkira faktor pengantin lelaki yang terpaksa menanggung perbelanjaan perkahwinan termasuk menyediakan hantaran. Ini menunjukkan bahawa wanita lebih mengutamakan untuk memudahkan urusan perkahwinan dengan cara tidak membebankan kaum lelaki dengan mahar yang tinggi. Namun, amalan memudahkan urusan perkahwinan hanya terbatas dalam urusan mahar sahaja tetapi tidak melibatkan urusan perkahwinan yang lain seperti urusan hantaran. Atas dasar melihat mahar sebagai pemberian yang melambangkan keberkatan kepada wanita, maka mahar yang diberikan dalam kadar yang paling rendah adalah mahar yang terbaik bagi wanita.

#### **4.6 Amalan Mahar Dalam Kalangan Wanita**

##### **4.6.1 Kadar Mahar**

**Jadual 4.7. Kadar Mahar Yang Diterima Oleh Responden**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
RM 88- RM 100 (Berdasarkan panduan kadar mahar)	12
RM100 dan ke atas	1

Sumber: Temubual

Berdasarkan jadual di atas, majoriti daripada responden didapati menerima kadar mahar berpandukan garis panduan kadar mahar. Sejak tahun 1970 sehingga tahun 2012, sebanyak 12 daripada 13 responden menerima mahar selari dengan panduan kadar

mahar, iaitu 9 responden menerima RM100 (pada tahun 1990-2012) manakala 3 responden menerima mahar sebanyak RM 88 (pada tahun 1970-1979) berdasarkan panduan kadar mahar pada tahun tersebut. Sementara itu, hanya 1 responden yang menerima mahar di luar panduan kadar mahar iaitu seutas rantai dan sepasang gelang emas.

*“Nilai RM100 itu tak kekal lama. Bagi saya, emas ini lagi baik, ‘memorable’ dan bermanfaat”.* R13

Majoriti daripada responden meletakkan urusan kadar mahar sepenuhnya berdasarkan panduan kadar mahar. Pengkaji mendapati amalan ini kesan daripada salah faham responden berkenaan panduan kadar mahar. Ini kerana, walaupun mereka berpandangan bahawa kadar tersebut sudah tidak relevan, namun mereka seolah-olah telah terikat dengan panduan kadar mahar tersebut.

*“Ya, mahar yang saya terima kalau difikirkan memang terlalu rendah, tapi kadar itu sudah ditetapkan. Jadi, kita ikut saja..”* R1.

Panduan kadar mahar yang tidak mengalami sebarang perubahan sejak beberapa dekad yang lalu juga menyebabkan mahar yang diterima oleh sebahagian besar responden juga tidak mengalami sebarang pertambahan nilai daripada tahun ke tahun (1990-2012). Di samping itu, pengkaji mendapati bahawa pengaruh etnik juga membataskan hak wanita untuk meminta atau menerima mahar yang relevan berdasarkan kehendak mereka sendiri. Hal ini berlaku disebabkan kepercayaan dan pegangan etnik yang masih kuat dalam kalangan masyarakat terutama bagi golongan tua dalam keluarga. Mereka percaya bahawa merubah kadar mahar yang sedia ada akan menghilangkan keberkatan pernikahan. Justeru, mereka akan memastikan anak cucu mereka meneruskan tradisi dan kepercayaan tersebut. Berikutan itu, bakal pengantin yang ingin berkahwin terpaksa akur kepada larangan tersebut sebagai tanda

penghormatan kepada ahli keluarga yang lain dan meneruskan tradisi kepercayaan mereka.

*“Orang-orang tua kami sangat menitikberatkan pasal mas kahwin. Bagi kami, kalau kita menambah atau meninggikan kadar mas kahwin, akan ada hal buruk atau hal-hal yang tidak baik akan terjadi kepada pasangan. Keberkatan pun akan hilang. Kalau mengikut kepercayaan kami juga, kalau kita menambah-nambah lagi duit mas kahwin itu melebihi kadar yang sepatutnya, kami akan kena ‘ketulahanan’ [terkena musibah]””R4.*

Di samping itu, pengkaji mendapati bahawa responden melihat tindakan merubah kadar mahar yang sedia ada juga merupakan satu amalan negatif dalam masyarakat dan memberikan tanggapan yang buruk terhadap wanita tersebut. Justeru, meletakkan kadar mengikut kehendak sendiri bukanlah satu perkara yang mudah untuk diamalkan dalam masyarakat yang sudah sehati dengan amalan menerima mas kahwin mengikut panduan kadar mahar yang sedia ada. Kenyataan ini disokong dengan pengakuan seorang responden yang menerima mahar seutas rantai dan sepasang gelang emas.

*“Pada awalnya, keluarga saya sendiri turut tidak setuju dengan mas kahwin tersebut. Namun, setelah menjelaskan dengan lembut kepada keluarga saya, akhirnya mereka faham. Jiran-jiran ramai yang pelik dan janggal dengan perkahwinan saya disebabkan mas kahwin saya tinggi daripada yang biasa. Tapi, itu kan hak kita. Lagipun, suami saya yang beria-ia mau bagi rantai tersebut sebagai mas kahwin..” R13.*

#### 4.6.2 Pengurusan Mahar Dalam Kalangan Responden

**Jadual 4.8. Pengurusan Mahar Dalam Kalangan Responden**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Simpan	9
Guna	4

Sumber: Temubual

Jadual di atas yang menunjukkan pengurusan mahar dalam kalangan responden. Didapati terdapat dua kecenderungan yang menjadi amalan utama responden terhadap mahar iaitu samada menggunakannya atau hanya menyimpannya. 9 daripada responden menggunakan dan membelanjakan wang mahar mereka untuk membeli sesuatu yang berharga seperti emas dan barang keperluan lain, sementara 4 responden hanya menyimpannya sahaja (tidak menggunakannya). Data secara detil direkodkan dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.9. Penggunaan/Perbelanjaan Hasil Perolehan dari Mahar**

<b>Res.</b>	<b>Amalan</b>	<b>Alasan</b>
R1	Beli emas	Tidak terfikir untuk membeli benda lain
R2	Beli emas	Boleh disimpan lama
R3	Beli emas	Emas lagi baik disimpan berbanding duit
R4	Beli emas	Kebiasaan adat
R5	Masih disimpan	Baru berkahwin
R6	Simpan dengan mak	Tidak tahu fungsi
R7	Beli katil	Mengikut adat
R8	Beli emas	Tak cukup membeli mesin jahit
R9	Beli barang keperluan	Mengikut adat
R10	Beli emas	Dijadikan tanda ingatan
R11	Masih disimpan dan tidak terfikir lagi bagaimana menggunakannya	Baru berkahwin
R12	Beli emas	Cadangan suami
R13	Simpan ( Responden menerima emas)	Tanda ingatan

Sumber: Temubual

Berdasarkan jadual tersebut, pengkaji mendapati terdapat kecenderungan dalam kalangan responden untuk membelanjakan wang mahar mereka untuk sesuatu yang bersifat lebih produktif dan bertahan lama seperti emas. Ini kerana, mereka percaya emas mempunyai nilai yang tidak susut berbanding wang kertas, di samping mempunyai *'sentimental value'* untuk dijadikan simpanan kenangan perkahwinan. Walaupun alasan membeli emas bukan atas dasar kesedaran terhadap perlunya satu bentuk jaminan sosio-ekonomi dalam rumahtangga, namun secara tidak langsung amalan membeli dan menyimpan emas tersebut berpotensi menjadi satu bentuk simpanan dan jaminan sosio-ekonomi wanita terutamanya apabila berdepan musibah dalam rumahtangga.

*“Masa makcik kahwin dulu pada tahun 1990, maskahwinnya RM100, dan nilai itu sangat tinggi waktu itu. Emas pun murah dulu. Jadi kalau mas kahwin RM100 dulu memang sangat cukup untuk beli emas yang bernilai tinggi. Kalau kita tukar mas kahwin dengan emas, mungkin satu hari kita boleh gadaikannya bila kita terdesak sebab bila kita tukar emas, kita tidak akan senang membelanjakannya melainkan bila kita betul-betul perlu dan terdesak..” R4.*

#### **4.6.3 Rumusan**

Pengkaji mendapati kebanyakan responden menerima mahar selari dengan panduan kadar mahar yang sedia ada atas faktor melihat kadar tersebut merupakan kadar yang wajib diikuti walaupun pada hemat mereka kadar tersebut sudah tidak relevan. Di samping wujud salah faham berkenaan panduan kadar mahar, pengkaji mendapati wujud juga kekangan lain kepada wanita dalam menetapkan mahar mengikut hak dan kehendak mereka sendiri antaranya kekangan adat yang melarang sebarang penambahan kadar dan juga persepsi masyarakat setempat yang meletakkan bahawa meninggikan mahar (tidak mengikut panduan kadar mahar yang sedia ada) adalah sesuatu yang negatif dalam Islam. Keadaan tersebut jelas telah menyimpang dengan aturan Islam yang memberikan



hak eksklusif kepada wanita dalam urusan mahar tanpa membenarkan campurtangan daripada siapa pun melainkan dengan keredhaan wanita tersebut.

Berkenaan pengurusan mahar dalam kalangan wanita, pengkaji mendapati responden lebih cenderung membelanjakan wang mahar tersebut untuk membeli sesuatu yang lebih produktif dan boleh disimpan lama seperti barang-barang kemas. Walaubagaimapun, nilai emas yang disimpan (nilai jaminan sosi-ekonomi) oleh wanita tidak begitu tinggi berikutan panduan kadar mahar yang menjadi ikutan utama masyarakat dalam penetapan kadar mahar dilihat sudah terlalu rendah. Ini kerana, pengkaji mendapati responden terpaksa menampung kos pembelian emas tersebut dengan wang mereka sendiri kerana kadar mahar yang diterima iaitu RM 100 sudah terlalu rendah untuk membeli emas.

Amalan membelanjakan wang mahar untuk membeli emas yang lebih produktif tersebut didapati hanya mengikut adat dan kebiasaan dalam keluarga dan masyarakat setempat, bukannya atas kesedaran terhadap perlunya satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita dalam rumahtangga. Dapatan ini berbeza dengan kajian yang dibuat oleh Yvonne dan L. Esposito dalam *Islam, Gender & Social Change*<sup>298</sup> yang mendapati amalan membeli emas dengan wang mahar dalam kalangan wanita di Oman adalah atas dasar kesedaran mereka terhadap peranan mahar sebagai satu bentuk sekuriti dan jaminan sosio-ekonomi.

---

<sup>298</sup> Yvonne Yazbeck Haddad and John L. Esposito, *Islam, Gender, & Social Change*, 149.

## 4.7 Peranan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita

### 4.7.1 Peranan mahar kepada wanita

Mahar menurut kerangka Islam merupakan harta yang bermanfaat dan bernilai yang wajib diberikan oleh seorang suami kepada isteri. Namun, kajian terhadap mahar yang diterima oleh wanita di Tawau, Sabah mendapati mahar hanya berperanan dalam konteks menjadi tanda kenangan perkahwinan dan pelengkap kepada majlis akad pernikahan sahaja.

Dapatan ditunjukkan secara detil dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.10. Peranan Mahar Kepada Responden**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Tanda kenangan perkahwinan	9
Pelengkap majlis perkahwinan	4

Sumber: Temubual

Hal tersebut menunjukkan bahawa kepentingan mahar terbatas kepada keperluan ketika majlis perkahwinan semata-mata dan tidak menyentuh peranannya sebagai jaminan sosio-ekonomi isteri. Pengkaji mendapati hal ini berpunca daripada persepsi wanita yang hanya melihat mahar sebagai pemberian yang bersifat pelengkap akad tanpa mengambilkira kepentingannya kepada mereka. Bagi mereka, manfaat dan kepentingan mahar jaminan sosio-ekonomi bukanlah menjadi keutamaan. Sebaliknya, apa yang penting adalah perkahwinan dapat dijalankan dengan mudah tanpa memberi bebanan kepada suami dalam urusan mahar.

*“Tujuan mas kahwin itu untuk mencukupkan syarat nikah..” R11*

*“Tidak tahu kepentingan dan kegunaan mas kahwin itu. Hanya untuk syarat wajib pernikahan sahaja..”R6.*

*“Bagi saya, mahar cukup untuk sah akad nikah. Sebab bagi saya, saya tidak menganggap mahar itu sebagai pemberian yang bertujuan menjamin wanita..” R3.*

Tambahan pula, pengkaji juga mendapati gaya bahasa yang digunakan oleh responden juga menggambarkan mereka tidak begitu mengambil berat tentang mahar yang diberikan.

*“Saya **lupa** saya gunakan mas kahwin itu untuk apa..” R10.*

*“Saya pun **tak pasti** saya gunakan untuk apa..” R9.*

*“Saya pun **tidak tahu** mas kahwin itu saya simpan di mana sekarang..” R1.*

Pengkaji mendapati kurangnya maklumat dan pendedahan berkenaan kepentingan mahar kepada wanita merupakan antara salah satu faktor kurangnya kesedaran wanita tentang kepentingan mahar. Ini kerana, daripada tahun ke tahun (merujuk kepada tahun-tahun perkahwinan responden), tiada sebarang perkembangan positif yang dilihat berkenaan kepentingan mahar dalam kalangan responden. Mereka juga mendakwa skop perbincangan mengenai mahar dalam kursus perkahwinan juga tidak menyentuh kepentingan dan peranan mahar, sebaliknya hanya terbatas kepada perbincangan konsep asas mas kahwin sahaja seperti pengertian mas kahwin dan kewajipan pemberiannya.

#### 4.7.2 Potensi mahar sekiranya terjadi musibah dalam rumahtangga

Sekiranya berlaku musibah dalam rumahtangga seperti kematian suami atau perceraian, hanya 3 responden berpendapat mahar yang diterima berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi kepada mereka atas faktor mahar yang diterima bernilai tinggi dan relevan dengan keadaan semasa pada ketika itu, sementara 10 responden yang lain menafikannya. Dapatan ditunjukkan dalam jadual di bawah:

**Jadual 4.11. Potensi Mahar Sebagai Jaminan Sosio-Ekonomi Wanita Ketika Terjadi Musibah Dalam Rumahtangga (Perceraian Atau Kematian Suami)**

Respon	Kekerapan
Berpotensi	3
Tidak	10

Sumber: Temubual

Pengkaji telah mengklasifikasikan alasan-alasan responden berkenaan kegagalan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita kepada beberapa sebab:

##### **1. Nilai mahar yang terlalu rendah**

*“Bagi saya mas kahwin yang saya dapat tidak cukup untuk menjamin keperluan ekonomi saya kerana nilai mas kahwin itu terlalu rendah bagi saya. Untuk membeli emas pun, saya perlu menambah dengan duit sendiri..”R1.*

*“..memang tak dapat. Dengan nilai RM 100, apa yang kita boleh buat? R8.*

*“Bagi saya, mas kahwin itu memang tidak cukup untuk menjamin atau menampung keperluan di saat kita susah.” R9.*

##### **2. Persepsi yang rigid tentang kepentingan mahar**

*“Nilai RM100 memang tak dapat menampung ekonomi sebab bagi saya mahar itu juga bukan untuk menjamin sosio-ekonomi wanita..” R2.*

*“Dari segi ekonomi, memang tidak (tidak berfungsi sebagai jaminan ekonomi isteri). Sebab, bagi kami, mas kahwin itu untuk memenuhi syarat akad nikah sahaja..”R10.*

*“Sebelum ini saya tidak pernah terdengar dan mengetahui bahawa mahar itu boleh memberi kelebihan dan jaminan kepada sosio-ekonomi wanita. Kerana selama ini saya menganggap bahawa mahar itu hanya pemberian untuk penghargaan kepada isteri..”R5.*

Daripada alasan-alasan yang telah dikemukakan oleh responden, pengkaji mendapati bahawa peranan dan potensi mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita dipengaruhi oleh beberapa faktor:

### **1. Nilai mahar yang diterima**

Pengkaji mendapati bahawa semakin tinggi kadar mahar yang diberikan, semakin besar potensi dan manfaat mahar tersebut kepada wanita. Sekiranya mahar yang diberikan relevan dengan keadaan semasa dan mempunyai nilai yang tinggi, maka secara tidak langsung wanita tersebut telah memiliki satu aset atau simpanan yang bermanfaat untuk dirinya sekiranya menghadapi sebarang musibah dalam rumahtangga.

*“Masa makcik berkahwin dulu, mas kahwin tu tinggi nilainya. Untuk jadi simpanan atau jaminan ekonomi isteri, saya rasa boleh. Sebab dulu nilai RM 100 itu sangat besar.”R4.*

*“Kalau dulu mungkin ya (berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi) sebab mas kahwin dulu tinggi nilainya..” R6.*

*“Seperti yang saya katakan tadi, merujuk kepada mas kahwin saya dulu, ia memang memberi kelebihan ekonomi kepada kaum wanita. Nilai RM88 satu ketika dulu memang sangat tinggi. Jadi, ia memang pemberian bermanfaat untuk wanita.” R7.*

Dapatan ini dibuktikan juga dengan pengalaman seorang responden yang pernah mengalami masalah ekonomi dalam rumahtangga setelah baru dua bulan berkahwin hingga mendesak beliau untuk menggunakan mahar yang merupakan satu-satunya harta yang ada pada ketika itu bagi menampung keperluan ekonomi mereka.

*“Cerita tentang masalah rumahtangga, kami telah melaluinya bulan lepas. Masa itu, ekonomi kami memang di tahap yang paling teruk. Hanya mas kahwin yang kami ada pada masa itu. Tapi, mas kahwin (RM100) itu memang tidak cukup untuk menampung keperluan kami ketika itu. Kalau mas kahwin yang diberikan tinggi sedikit, mungkin boleh menampung keperluan kami masa tu..” R5.*

## 2. Kesedaran wanita terhadap kepentingan mahar

Peranan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita juga dipengaruhi oleh kesedaran dan pengetahuan wanita terhadap kepentingan mahar itu sendiri. Ini kerana, walaupun wanita tersebut menerima mahar yang bernilai dan bermanfaat kepada mereka, namun oleh kerana persepsi mereka yang hanya meletakkan mahar sebagai pemberian kenangan dan 'memorable', maka peranan mahar hanya sebagai hadiah penghargaan dan tanda kenangan. Bagi golongan tersebut, mahar mesti tetap disimpan sebagai tanda ingatan perkahwinan dan tidak akan digunakan walaupun ketika berhadapan dengan musibah dalam rumahtangga.

*“saya tidak terfikir untuk menggunakan mahar ini walaupun dalam keadaan terdesak. Ini kerana, mahar merupakan tanda ingatan dan tanda kasih sayang suami kepada saya. Jadi, Saya akan berusaha untuk menyimpannya.” R3.*

Kenyataan tersebut diperkukuhkan lagi dengan pengalaman seorang ibu tunggal yang kematian suami. Beliau menjelaskan:

*“Saya tidak pernah terfikir untuk menggunakannya apatah lagi menganggap mahar itu sebagai jaminan sosio-ekonomi kepada saya. Bagi saya ia hanyalah hadiah kenangan daripada arwah suami kepada saya..” R2.*

### 4.6.3. Keperluan melihat mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi wanita

**Jadual 4.12. Pandangan Responden Berkenaan Keperluan Melihat Mahar Sebagai Satu Jaminan Sosio-Ekonomi Dalam Rumahtangga**

<b>Respon</b>	<b>Kekerapan</b>
Perlu	8
Tidak	5

Sumber : Temubual

Jadual di atas menunjukkan pandangan responden berkenaan keperluan melihat mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi dalam rumahtangga. 8 daripada responden bersetuju bahawa wanita perlu melihat mahar satu jaminan sosio-ekonomi dalam rumahtangga, sementara 5 responden berpendapat sebaliknya. Pengkaji mendapati, keperluan isteri terhadap jaminan sosio ekonomi dalam rumahtangga dipengaruhi oleh beberapa faktor, antaranya:

### **1. Pengalaman Menghadapi Musibah Dalam Rumahtangga**

Kesedaran wanita terhadap kepentingan mahar juga dipengaruhi oleh pengalaman melalui musibah dalam rumahtangga seperti perceraian atau kematian suami. Ini kerana, dapatan yang menunjukkan perlunya melihat mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada isteri dalam rumahtangga adalah daripada kalangan mereka yang pernah melalui musibah tersebut. Berdasarkan pengalaman dan penjelasan salah seorang responden yang pernah mengalami perceraian, beliau menjelaskan bahawa pada ketika itu beliau tidak mempunyai sebarang harta melainkan mahar tersebut. Dengan kadar mahar yang relevan dan bernilai tinggi yang dimiliki pada ketika itu, ia jelas dapat menampung keperluan dan menjamin sosio-ekonomi beliau dalam masa beberapa bulan sementara mencari pekerjaan.

*“makcik pernah melalui dua kali perkahwinan. Bila seorang wanita yang tidak bekerja bercerai dan tidak punya apa-apa harta, pada masa itulah kita akan rasa kesusahannya. Jadi, mas kahwin itu digadai dan kita dapat pulangan yang besar ketika itu. Bolehlah menampung kos sara hidup kita beberapa bulan..” R4.*

## **2. Kemandirian Sosio-Ekonomi Wanita**

Perbezaan taraf hidup dan kemandirian sosio-ekonomi juga dilihat mempengaruhi keperluan wanita kepada sesuatu pemberian yang bersifat jaminan dan perlindungan ekonomi kepada mereka. Hasil analisis mendapati responden yang tidak memerlukan satu bentuk jaminan sosio-ekonomi dalam rumahtangga adalah daripada kalangan mereka yang mempunyai kemandirian sosio-ekonomi atas faktor mempunyai pekerjaan dan bergaji tetap samada di sektor kerajaan mahupun di sektor swasta. Mereka menjelaskan bahawa mereka sendiri mampu untuk menjamin sosio-ekonomi mereka sendiri tanpa berhajat kepada mahar yang tinggi di samping masih mendapatkan nafkah bulanan daripada suami.

*“Saya rasa tidak perlu sebab gaji saya sudah cukup untuk menampung keperluan harian saya. Selebihnya, saya buat simpanan jugak untuk masa depan..” R3.*

## **3. Kepercayaan mutlak isteri kepada suami**

Sebahagian responden berpendapat bahawa nafkah bulanan yang diberikan oleh suami sudah cukup untuk menampung keperluan dan simpanan pada masa akan datang. Kepercayaan mutlak yang diletakkan kepada suami untuk menampung keperluan hidup menyebabkan mereka tidak bergantung kepada potensi dan kepentingan mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi kepada mereka.

*“Rasanya tak perlu. Untuk apa berkahwin kalau tidak ada rasa kepercayaan antara suami isteri. Yang penting, saling percaya.” R3.*

### **4.7.4 Rumusan**

Daripada beberapa respon yang telah dikemukakan, pengkaji mendapati mahar yang diterima hanya berperanan dalam ruang lingkup akad pernikahan sahaja iaitu sebagai tanda kenangan perkahwinan dan sebagai pelengkap majlis pernikahan semata-mata



yang tidak produktif. Kesan pemberian juga sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi terutamanya ketika menghadapi sebarang musibah dalam rumahtangga seperti kematian suami atau perceraian tidak dapat dirasakan oleh sebahagian besar responden. Dapatan ini berbeza dengan dapatan kajian yang dilakukan oleh Rubya Mehdi, “*Danish Law And The Practice Of Mahr Among Muslim Pakistanis In Denmark*”<sup>299</sup> mendapati mahar memainkan peranan yang sangat signifikan kepada wanita dalam konteks berpotensi sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita terutamanya ketika berlaku perceraian atau kematian suami.

Pengkaji mendapati hal ini disebabkan panduan kadar mahar yang menjadi ikutan utama masyarakat sudah terlalu rendah dan tidak meraikan keadaan semasa. Merujuk kepada panduan kadar mas kahwin di Tawau Sabah iaitu RM 100 bagi yang belum berkahwin dan RM 80 bagi janda,<sup>300</sup> kadar tersebut sememangnya mempunyai nilai yang tinggi dan berpotensi menjamin sosio-ekonomi wanita satu ketika dulu atas faktor mencukupi dengan keperluan ekonomi dan relevan dengan keadaan semasa pada ketika itu. Namun, panduan kadar mahar yang tidak mengalami perubahan sejak beberapa dekad lalu menyebabkan mahar yang diterima pada masa kini tidak dapat memberi manfaat yang besar kepada wanita melainkan sekadar pelengkap majlis akad perkahwinan sahaja. Ini menunjukkan potensi mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi yang difahami oleh responden bergantung kepada nilai mahar yang tinggi dan relevan pada ketika mahar tersebut diterima. Dapatan ini sama dengan kajian yang dibuat oleh Zainunnisaa Abd. Rahman dalam *Mahar in Malaysia: The Law Revisited*<sup>301</sup> yang

---

<sup>299</sup> Mehdi, “Danish Law”, 120.

<sup>300</sup> Kadar mas kahwin setiap negeri di Malaysia”, laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, diakses 4 Mei 2011, <http://www2.islam.gov.my/maskahwin-negeri-negeri>.

<sup>301</sup> Zainunnisaa, “Mahar In Malaysia”, 17.

mendapati bahawa panduan kadar mahar yang terlalu rendah dan tidak meraikan keadaan semasa seakan tidak memberi apa-apa nilai kepada wanita, berbanding dengan potensi mahar di Negara-Negara lain. Berikutan itu, pengkaji melihat sekiranya panduan kadar mahar dinilai semula dengan mengambilkira kepentingannya kepada wanita dan keadaan ekonomi semasa, maka semakin besar nilai jaminan sosio-ekonomi yang dimiliki oleh isteri.

Pengkaji juga mendapati, keperluan wanita menganggap mahar sebagai satu jaminan sosio-ekonomi wanita tidak dipengaruhi oleh faktor suku kaum dan etnik, sebaliknya dipengaruhi oleh faktor latar belakang responden seperti pengalaman menghadapi musibah dalam rumahtangga, kepercayaan mutlak kepada suami dan faktor kemampuan kemandirian sosio-ekonomi wanita sendiri atas faktor mempunyai pekerjaan dan gaji bulanan yang mencukupi. Dapatan ini sama dengan kajian yang dilakukan oleh Ziba Mir-Hosseini (2000)<sup>302</sup> dalam *Marriage on Trial: Islamic Family Law in Iran and Morocco* yang mana mendapati faktor latar belakang sosio-ekonomi wanita mempengaruhi keperluan mereka terhadap mahar yang bernilai tinggi. Ini kerana, beliau mendapati wanita ‘moden’ yang mempunyai taraf sosio-ekonomi tinggi dalam konteks mampu menyara hidup sendiri, berpendidikan tinggi dan mempunyai kedudukan ekonomi yang kukuh, yakin untuk menghadapi sebarang musibah dalam perkahwinan tanpa perlu bergantung kepada pemberian mahar daripada suami. Di samping itu, dapatan kajian tersebut juga sama dengan dapatan kajian ini yang mendapati bahawa pengalaman menghadapi musibah rumahtangga dalam kalangan wanita juga mendorong kesedaran mereka untuk melihat mahar sebagai satu bentuk jaminan sosio-ekonomi.

---

<sup>302</sup> Ziba, *Marriage on Trial*, 75.

#### **4.8 Kesimpulan**

Sebagai kesimpulan daripada analisa yang telah dilakukan mendapati bahawa mahar tidak dapat berfungsi sebagai jaminan sosio-ekonomi wanita. Walaupun tujuan pensyariatan mahar untuk memberi hak pemilikan harta kepada wanita dalam konteks memberikan aset yang bersifat produktif dan boleh dimanfaatkan oleh mereka, namun melihat kepada sistemnya di Malaysia, mahar dilihat tidak memberi manfaat yang besar dan produktif kepada wanita. Walaupun wujud kepelbagaian etnik di Tawau Sabah yang memberi variasi amalan dan kepercayaan dalam urusan mahar, namun didapati faktor etnik dan budaya tidak mempengaruhi pandangan dan persepsi mereka terhadap kedudukan mahar sebagai jaminan sosio-ekonomi. Hal ini disebabkan beberapa faktor, antaranya panduan kadar mahar yang menjadi ikutan lazim masyarakat dilihat sudah terlalu rendah dan tidak meraikan keperluan sosio-ekonomi semasa berbanding potensinya pada awal penetapan panduan kadar mahar tersebut

Di samping itu, pengkaji mendapati bahawa masyarakat belum terdedah sepenuhnya berkenaan kepentingan mahar dalam perkahwinan. Ini kerana, mereka sama ada daripada latarbelakang sosio-ekonomi yang rendah atau tinggi dilihat tidak mengambil berat berkenaan kepentingan mahar kepada diri mereka, asalkan perkahwinan dapat dilangsungkan dengan lancar tanpa memberi bebanan yang besar kepada bakal suami. Kajian mendapati hal ini disebabkan kerana wanita melihat bahawa semakin rendah mahar yang diminta, semakin berkat sebuah perkahwinan. Faktor perbezaan latar belakang pendidikan responden dilihat tidak mempengaruhi amalan, pengetahuan dan kesedaran mereka terhadap kepentingan dan peranan mahar secara lebih luas. Kesedaran wanita terhadap kepentingan mahar dan keperluan menganggap mahar sebagai satu jaminan sosio-ekonomi dalam rumahtangga yang hanya timbul

dalam kalangan wanita yang pernah melalui musibah seperti perceraian atau kematian suami. Justeru, ke arah memperkasakan peranan mahar dan memberi kesedaran kepada wanita, dapatan-dapatan yang dikemukakan dalam kajian ini perlu diambil kira.