

# PENDAHULUAN

## 1.0 Pengenalan

Islam merupakan agama yang berteraskan ilmu. Islam sangat menghargai dan menitik beratkan soal ilmu pengetahuan. Ilmu sangat berperanan dan besar pengaruhnya dalam kehidupan manusia, kerana maju dan mundurnya manusia bertitik tolak dari ilmu. Sebab itu, Islam telah meletakkan ilmu pengetahuan pada kedudukan yang sangat tinggi dan terhormat. Allah SWT sendiri menghargai malah meninggikan orang-orang yang berilmu dibandingkan orang awam dengan beberapa darjat, sepertimana firman-Nya :

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

Maksudnya : “... supaya Allah meninggikan darjat orang-orang yang beriman di antara kamu, dan orang-orang yang diberi ilmu pengetahuan agama (dari kalangan kamu) – beberapa darjat. Dan (ingatlah), Allah Maha Mendalam Pengetahuan-Nya tentang apa yang kamu lakukan”.<sup>1</sup>

Kegemilangan dan keagungan tamadun Islam Andalus pada zaman silam selama hampir 800 tahun (711-1492M) adalah kerana penguasaan umat Islam dalam pelbagai disiplin ilmu yang mencakupi ilmu berbentuk fardu ‘ain dan fardu kifayah, menyebabkan Islam lahir sebagai agama dan umat yang unggul di persada dunia. Sebab itulah, dalam proses membina dan membentuk pemikiran manusia menuju ke mercu kejayaan terutama dalam usaha melahirkan modal insan (*human capital*), berpersonaliti unggul (*towering*

---

<sup>1</sup> Sūrah *al-Mujādalah* (58) : 11

*personality*) dan masyarakat berminda kelas pertama, maka perkembangan dan pembelajaran ilmu merupakan suatu aspek yang amat penting.

Dalam Islam, ilmu ibarat *nūr* atau cahaya dalam menerangi lebuhraya kehidupan ini. Orang yang tidak berilmu bagaikan berjalan dalam kegelapan tanpa penyuluh. Akibatnya ia akan tersesat jalan kerana tiada penunjuk arah. Menuntut ilmu hendaklah dijadikan sebagai tugas atau kegiatan umat Islam sepanjang hayat (*long life learning / education*), kerana ilmu pengetahuan sentiasa berkembang. Justeru itu, Islam menggesa malah mewajibkan setiap individu muslim menuntut ilmu<sup>2</sup>, mendalami dan menyebarkannya ke segenap pelusuk alam. Dengan memiliki ilmu, manusia mampu berperanan dan memikul amanah sebagai *khalīfah Allah fī al-ard* secara berkesan, dapat mengurus kehidupannya dengan baik dan sempurna, bebas dari kejahilan dan menjadi manusia paling bertakwa di sisi Allah SWT. Kelebihan dan kebahagiaan orang yang menuntut ilmu dijelaskan oleh Nabi ﷺ menerusi hadīth berikut :

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (( ... وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ))

Maksudnya : “Daripada Abī Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu katanya, telah bersabda Rasūlullah ﷺ : Barangsiapa yang menempuh jalan untuk mencari ilmu, Allah akan memudahkan bagi jalan ke Syurga”.<sup>3</sup>

<sup>2</sup> Hadīth riwayat Ibn Mājah ( طلب العلم فريضة على كل مسلم ). Hadīth ini *sahīh*. Isnādnya *da‘īf* tetapi maknanya *sahīh* sepertimana yang dinyatakan oleh al-Nawāwī ketika ditanya kepada beliau mengenai status hadīth ini. Murid al-Nawāwī bernama Jamāl al-Dīn al-Mizzī berkata, hadīth ini diriwayatkan dari banyak jalan (*turuq*) yang boleh menyampaikannya kepada martabat *hasan*. Lihat Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Sunnah, Bāb Fadl al-‘Ulamā’ wa al-Hathth ‘alā Talab al-‘Ilm*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 132-133, no. hadīth 218.

<sup>3</sup> Hadīth *sahīh* riwayat Imām Muslim. Lihat Mahy al-Dīn Abī Zakariyā Yahyā al-Nawāwī (1986M), *Riyād al-Sālīhīn*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, *Kitāb al-‘Ilm, Bāb Fadl al-‘Ilm Ta‘alluman wa Ta‘līman li Allāh*, c. 3, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 446, no. hadīth 1389. Abū ‘Isā Muhammad b. ‘Isā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-‘Ilm, Bāb Fadl Talab al-‘Ilm*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 458, no. hadīth 2646.

Dalam usaha mempelajari dan memahami pelbagai ilmu yang berunsur keagamaan atau *dīn al-Islām*, pengetahuan mengenai al-Qur'an dan *al-Hadīth* adalah paling penting dan perlu dimiliki serta dikuasai oleh umat Islam selaras dengan kedudukan al-Qur'an sebagai sumber ilmu, demikian juga *al-Hadīth* selain pemahaman terhadap pelbagai ilmu lain yang mempunyai kepentingan tersendiri. Kejahilan umat sangat berbahaya dan perlu dibasmi, kerana banyak perkara yang bercanggah dengan ajaran Islam yang berlaku dewasa ini berpunca dari kejahilan setiap individu. Perbuatan saling memfitnah antara satu sama lain selalunya timbul di kalangan orang awam yang cetek ilmunya. Seringkali apabila fitnah berlaku di lingkungan mereka yang tiada berilmu, maka tidak mungkin mereka dapat memperingati sesama mereka.<sup>4</sup> Perihal manusia yang sesat dalam kehidupan dunia ini disebabkan ketiadaan ilmu dan balasannya dinyatakan oleh Allah SWT menerusi firman-Nya :

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا  
 كِتَابٍ مُّنِيرٍ . تَأْتِي عَظْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا  
 خِزْيٌ وَنَذِيفُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ .

Maksudnya : “Dan ada di antara manusia yang membantah dalam perkara-perkara yang berhubung dengan Allah dengan tidak berdasarkan sebarang pengetahuan, dan tidak berdasarkan sebarang keterangan, dan tidak juga berdasarkan mana-mana Kitāb Allah yang menerangi kebenaran; Ia membantah sambil memalingkan sebelah badannya dengan sombong angkuh sehingga menghalang dirinya dan orang lain dari jalan agama Allah; ia akan beroleh kehinaan di dunia, dan Kami akan merasakannya azab yang membakar pada hari Kiamat kelak”<sup>5</sup>.

<sup>4</sup> Abū al-Farj ‘Abd al-Rahmān b. ‘Alī Ibn al-Jawzī (1998M), *Talbīs Iblīs*, Tahqīq : Muhammad b. al-Hasan dan Mas‘ūd b. ‘Abd al-Hamīd al-Sa‘dīnī, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 363.

<sup>5</sup> Sūrah *al-Hajj* (22) : 8-9.

Rasūlullah ﷺ juga sangat menghargai ilmu yaitu dengan meletakkan para ulama sebagai pewaris Nabi, sepertimana sabdanya :

إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ , إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دِينَارًا وَلَا  
دِرْهَمًا إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ .

Maksudnya : “*Ulama itu pewaris segala Nabi, sesungguhnya para Nabi tidak mewariskan dinar dan dirham, tetapi mereka mewariskan ilmu*”.<sup>6</sup>

Berdasarkan kedudukan *al-Hadīth* itu sendiri sebagai salah satu sumber utama perundangan Islam dan sumber segala ilmu, maka pengajian *al-Hadīth* dianggap sangat penting. Kedudukan dan kepentingan hadīth dalam urusan berkaitan keagamaan merupakan sumber utama selepas al-Qur’an, manakala dalam lapangan keduniaan, hadīth dan ilmu yang berkaitan dengannya merupakan pedoman dan pembimbing kepada minda insan yang diamanahkan Allah SWT mengimārahkan bumi ini. Pengabaian terhadap ajaran atau gagasan al-Qur’an dan *al-Hadīth* menyebabkan manusia kehilangan panduan dan hala tuju sebenar kehidupan baik di dunia mahupun di akhirat.

Para ulama dan sarjana Islam telah mengorbankan sebahagian besar daripada usia dan kehidupan mereka lantaran memikirkan pentingnya pengajian hadīth ini iaitu dengan melakukan kajian, menela’ah seterusnya menulis sehingga mereka mampu melahirkan banyak karya bermutu dengan pelbagai bentuk dan metod dalam bidang tersebut seperti kitab-kitab *tahqīq* dan *takhrīj al-Hadīth*. Hasil pengorbanan gigih dan jasa mereka yang ikhlas kepada Allah SWT dan terhadap agama, terbukti dengan peninggalan beratus-ratus

---

<sup>6</sup> Hadīth *sahīh*. Lihat al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, h. 135-136, no. hadīth 223.

karya berharga sebagai warisan yang menjadi khazanah ilmu tak ternilai bermula dari zaman pembukuan sampailah ke hari ini. Justeru itu, pelbagai pihak khususnya yang berkecimpung secara langsung dalam lapangan penyelidikan sewajarnya memberi sokongan dan kerjasama sepenuhnya terhadap sebarang inisiatif kajian dan penelitian karya-karya berkenaan, kemudian menerbitkannya semula dalam bentuk yang lebih bersifat semasa untuk tatapan dan rujukan generasi masa kini.

Dalam kajian ini, penulis ingin mengenengahkan perihal *takhrīj al-Hadīth* yang merupakan salah satu ilmu berkaitan hadīth yang sangat penting, kerana berpandukan ilmu ini kedudukan sesuatu hadīth itu dapat dikesan dan diketahui darjatnya masing-masing sama ada ianya *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* atau *mawdū‘*. Ungkapan *al-Hadīth* umumnya merujuk kepada sesuatu yang diucap, dilakukan dan diperakui oleh Rasūlullah ﷺ khususnya selepas Nabi ﷺ diutus sebagai Rasūl.<sup>7</sup> *Al-Hadīth* menurut ahli Hadīth ialah apa yang datang daripada Nabi Muhammad ﷺ berupa perkataan, perbuatan, diam setujunya, sifat kejadian, akhlak dan *sīrah*nya termasuklah apa yang disandarkan kepada sahābat dan tabi‘īn.<sup>8</sup>

Perutusan Nabi Muhammad ﷺ sebagaimana penjelasan al-Qur’an merupakan rahmat bagi semesta alam.<sup>9</sup> Maka Allah SWT telah menugaskan Rasūl pilihan dan utusan-Nya itu menyampaikan petunjuk dan kebenaran kepada seluruh umat manusia supaya mengikuti jalan-jalan kebaikan. Dalam Islam, *al-Hadīth* atau al-Sunnah merupakan hujah dan

---

<sup>7</sup> Muhammad Jamāl al-Dīn al-Qāsimī (1993M), *Qawā‘id al-Tahdīth min Funūn Mustalah al-Hadīth*, c. 2, Beirut : Dār al-Nafā’is, h. 62.

<sup>8</sup> Dr. Nūr al-Dīn ‘Itr (1992M), *Manhaj al-Naqd fī ‘Ulūm al-Hadīth*, c. 3, Damsyik : Dār al-Fikr, h. 29. Abū al-Fayd Muhammad b. Muhammad b. ‘Alī al-Fārisī (1992M), *Jawāhir al-Usūl fī ‘Ilm Hadīth al-Rasūl*, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 24. Dr. Mahīr Mansūr ‘Abd al-Razzāq (1996M), *Atāyib al-Thamar fī Mustalah Ahl al-Athār*, c. 1, Mesir : Jāmi‘ah al-Azhar Dimiyāt, h. 9. Jamaal al-Din M. Zarabozo (2000M), *The Authority and Importance of the Sunnah*, U.S.A : Al-Basheer Company for Publication and Translations, h. 26.

<sup>9</sup> Sūrah *al-Anbiyā’* (21) : 107.

sumber kedua selepas al-Qur'an yang tidak diragukan lagi<sup>10</sup>, di mana segala hukum-hakam mestilah bersendikan al-Qur'an dan *al-Hadīth*. Dengan wahyu yang diterima daripada Allah SWT, Nabi ﷺ diperintah menerangkan segala suruhan Allah SWT yang perlu dipatuhi dan menjauhi sesuatu yang menjadi tegahan-Nya di samping mempromosikan suri teladan yang baik kepada manusia. Firman Allah SWT :

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا...

Maksudnya : “Dan apa jua perintah yang dibawa oleh Rasūlullah ﷺ kepada kamu maka terimalah serta amalkan, dan apa jua yang dilarangnya kamu melakukannya maka patuhilah larangannya”.<sup>11</sup>

Hadīth Nabi ﷺ berfungsi menerangkan maksud ayat-ayat al-Qur'an yang masih samar dan tidak mampu dijangkau atau diselami oleh pemikiran manusia. Sebab itulah hadīth menduduki urutan kedua terpenting selepas al-Qur'an.<sup>12</sup> Jelas bahawa al-Qur'an dan *al-Hadīth* mempunyai hubungan yang sangat erat antara satu sama lain, kerana umat Islam tidak akan dapat memahami dengan sempurna segala mesej yang ingin disampaikan oleh al-Qur'an tanpa adanya penjelasan daripada *al-Hadīth*.<sup>13</sup>

Oleh yang demikian, seluruh umat Islam mestilah mengakui dan menerima dengan penuh keyakinan bahawa hadīth merupakan sumber kedua perundangan Islam sesudah al-Qur'an. Kemudian barulah dituruti pelbagai sumber hukum Islam lain yang terbitnya

---

<sup>10</sup> Dr. Mustafā al-Sibā'ī (1998M), *al-Sunnah wa Makānatuhā fī al-Tasyrī' al-Islāmī*, c. 1, Mesir : Dār al-Salām li al-Tibā'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzī' wa al-Tarjamah, h. 14.

<sup>11</sup> Sūrah *al-Hasyr* (59) : 7.

<sup>12</sup> Dr. Mahmūd Hilāl (1994M), *al-Diyā' al-Mubīn fī al-Manāhij al-Muhaddithīn*, c. 1, Mesir : Matba'ah Amānah, h. 14 & 25. Feisal Abdul Rauf (2002M), *Islam : a Sacred Law : What Every Muslim Should Know About Shariah*, Kuala Lumpur : Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia, h. 61-62.

<sup>13</sup> Ismail Abdullah & Shayuthy Abdul Manas (2006M), *Introduction The Sciences of Hadith*, c. 1, Malaysia : International Islamic University Malaysia, h. 42-44.

daripada al-Qur'an dan *al-Hadīth* seperti *al-Ijmā'*, *al-Qiyās*, *al-Istihsān*, *al-Masālih al-Mursalāh* dan lain-lain. Segala ajaran dan hukum-hakam yang terkandung di dalam *al-Hadīth* hendaklah dipatuhi dan dipegang teguh oleh setiap muslim, kerana semuanya merupakan wahyu Allah SWT yang disampaikan kepada Rasūlullah ﷺ. Menurut al-Qur'an, mereka yang mentaati Allah SWT dan Rasūl-Nya dijanjikan kemenangan yang besar.<sup>14</sup>

Peranan dan pengorbanan para sahābat amatlah besar dalam memastikan terpelihara dan terjaminnya keaslian ajaran yang disampaikan oleh Nabi ﷺ sesudah kewafatan baginda. Semuanya adalah berkat kesungguhan dan keperihatinan di kalangan sahābat menyalin dan menyampaikan apa jua yang berhubungan dengan Rasūlullah ﷺ baik berupa perkataan, perrbuatan mahupun perakuannya, kemudian penyusunannya dilakukan oleh para ahli Hadīth. Natiyahnya, Hadīth-hadīth tersebut terus terpelihara ketulenannya dan dapat kita pelajari dengan selamat.<sup>15</sup>

Namun begitu, sikap ketidak perihatinan juga timbul di kalangan sebahagian masyarakat Islam dalam soal pengambilan dan penggunaan hadīth-hadīth, di mana mereka kurang berpengetahuan atau tiada kefahaman tentang darjat hadīth berkenaan sama ada ianya layak dijadikan sandaran atau sebaliknya. Yang sangat dibimbangkan ialah jika sampai ada individu yang menganggap sesuatu ungkapan itu sebagai hadīth sehingga ianya tersebar dalam masyarakat awam, sedang hakikatnya ia bukan hadīth atau bukan ucapan Nabi ﷺ. Perkara ini amat penting diberi perhatian, terutama dalam usaha pihak kerajaan memperkenalkan dan menerapkan konsep Islam Hadhārī (اسلام حضاری) sebagai suatu

---

<sup>14</sup> Maksud al-Qur'an, sūrah *al-Ahzab* (33) : 71.

<sup>15</sup> Mahrūs Ridwān 'Abd al-'Azīz (1992M), *Dirāsāt fī Manāhij al-Hadīth*, c. 1, Mesir : Matba'ah Fajar Jadīd, h. 24.

pendekatan untuk mengembalikan umat Islam kepada asas yang terkandung di dalam al-Qur'an dan *al-Hadīth*.

Bertitik tolak dari sinilah, penulis dengan kemampuan yang sangat terbatas cuba memilih satu tajuk yang tertumpu kepada usaha mengkaji dan *mentakhrīj* hadīth-hadīth iaitu daripada kitab *Sayr al-Sālikīn*, karangan salah seorang ulama Nusantara terkenal bernama Syeikh 'Abd al-Samad al-Falimbani yang dijadikan sampel kajian penulis.

## 2.0 Latar Belakang Masalah

Hadīth atau Sunnah Nabi Muhammad ﷺ adalah merupakan sumber kedua syari'at Islam selepas al-Qur'an. Umat Islam diwajibkan berpegang teguh kepada *al-Hadīth* sebagai sumber kedua terpenting ajaran Islam bagi membuktikan keimanannya terhadap Allah SWT dan Rasūlullah ﷺ.

Setiap individu muslim hendaklah memahami dan mengamalkan Islam dari sumbernya yang betul. Oleh kerana itu, adalah menjadi kewajipan bagi setiap muslim yang beriman kepada Allah SWT dan Rasūlullah ﷺ menjadikan hadīth sebagai pegangan dan pedoman dalam segala urusan dan permasalahan selepas berpandukan al-Qur'an. Perintah supaya umat Islam merujuk kepada al-Qur'an dan *al-Hadīth* / al-Sunnah apabila timbul sesuatu permasalahan atau perselisihan pendapat diungkapkan oleh Allah SWT menerusi firman-Nya :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي  
الْأَمْرِ مِنْكُمْ , فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن  
كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا .

Maksudnya : “Wahai orang-orang yang beriman, ta’atlah kamu kepada Allah, dan ta’atlah kamu kepada Rasūlullah ﷺ dan kepada Ulil-Amri (orang-orang yang berkuasa) dari kalangan kamu. Kemudian jika kamu berbantah-bantah (berselisihan) dalam sesuatu perkara, maka hendaklah kamu mengembalikannya kepada (Kitāb) Allah (al-Qur’an) dan (al-Hadīth / al-Sunnah) Rasūl-Nya – jika kamu benar beriman kepada Allah dan hari akhirat. Yang demikian adalah lebih baik (bagi kamu) dan lebih elok pula kesudahannya”.<sup>16</sup>

*Al-Hadīth* atau al-Sunnah yang merupakan sumber utama selepas al-Qur’an menjadi amat penting kerana kedudukannya yang berfungsi sebagai pentafsir atau penjelas kepada al-Qur’an. Al-Qur’an hanya menerangkan prinsip-prinsip asas sesuatu perkara yakni tidak menjelaskannya secara terperinci. Misalnya, al-Qur’an hanya memerintahkan umat Islam mengerjakan sembahyang, tetapi tidak menjelaskan cara pelaksanaan ibadah tersebut, seperti mengenai waktu-waktunya, bilangan raka’at dan sebagainya. Dalam hal ini hadīth-lah yang berperanan memperincikan segala perkara tersebut.

Umat Islam sentiasa perlu berwaspada dan memelihara keimanan mereka agar tidak terpedaya atau terpengaruh dengan pelbagai anggapan negatif yang boleh memesongkan dan merosakkan akidah mereka, seperti wujudnya pandangan sesetengah pihak yang mengatakan bahawa al-Qur’an sahaja sudah cukup untuk dijadikan pedoman di dalam Islam dan tidak perlu lagi kepada Hadīth. Ada pula sebahagiannya yang mengajukan pertanyaan bahawa apabila kita katakan al-Qur’an itu sudah lengkap sepanjang zaman, mengapa kita perlu lagi kepada Hadīth?.<sup>17</sup> Pandangan atau pertanyaan sedemikian sangat mengelirukan, tidak benar malah boleh menghakis keimanan umat Islam. Ini kerana Allah SWT sendiri dengan jelas

---

<sup>16</sup> Sūrah *al-Nisā’* (4) : 59.

<sup>17</sup> Dr. Rafiq Ahmad (2000M), *Introduction to al-Hadīth*, c. 1, Delhi : Adam Publishers & Distributors, h. 29.

menyeru orang-orang yang beriman supaya menta'ati Allah dan Rasul-Nya, kemudian Allah SWT meminta supaya merujuk kepada kitab-Nya (al-Qur'an) dan Rasul-Nya (*al-Hadīth* / al-Sunnah) dalam menyelesaikan segala permasalahan kehidupan.<sup>18</sup>

Sebelum kewafatan Rasūlullah ﷺ, baginda telah meninggalkan dua pusaka termahal sebagai panduan dan pegangan umatnya, yang mana sekiranya mereka berpegang teguh kepada kedua-duanya (al-Qur'an dan *al-Hadīth* / al-Sunnah), pasti mereka tidak akan sesat dalam menjalani kehidupan di dunia ini sepertimana sabda Nabi ﷺ :

تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا أَبَدًا  
كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ رَسُولِهِ .

Maksudnya : “*Aku tinggalkan kepada kamu dua perkara, yang mana kamu tidak akan sesat selama-lamanya, selagi kamu berpegang teguh kepada kedua-duanya, iaitu Kitab Allah (al-Qur'an) dan Sunnahku (al-Hadīth)*”.<sup>19</sup>

Islam menyeru malah mewajibkan umatnya berpegang teguh kepada hadīth sebagai sumber kedua ajaran Islam selepas al-Qur'an, kerana dengan pegangan dan pemahaman yang teguh terhadap *al-Hadīth*, bukan sahaja membuktikan kemantapan akidah umat Islam dan diiktiraf sebagai seorang yang benar-benar beriman kepada Allah SWT dan Rasūl-Nya, tetapi juga umat Islam akan menjadi umat yang maju dan unggul.

Namun, perlu difahami bahawa maksud *al-Hadīth* sebagai sumber kedua yang diwajibkan kepada umat Islam beramal dan berpegang teguh terhadapnya ialah hadīth-hadīth

<sup>18</sup> Jamaal al-Din M. Zarabozo (2000M), *op.cit.*, h. 40-41.

<sup>19</sup> Imām Mālik b. Anas (1985M), *al-Muwattā'*, Ta'liq : Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Qadr*, j. 2, t.c. Beirut : Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 899.

*sahīh*, bukannya *hadīth-hadīth da‘īf* (lemah) apalagi *mawdū‘* (palsu). *Hadīth-hadīth da‘īf* yang banyak tersebar dalam masyarakat secara berleluasa sebenarnya boleh membawa kepada kelemahan akidah umat Islam, lebih-lebih lagi jika penyebarannya itu tanpa kajian dibimbangi akan melahirkan ajaran sesat.

Di sini kita melihat pentingnya pembudayaan ilmu di kalangan masyarakat umat Islam. Kita perlu bersikap pro-aktif dalam meneroka bidang ilmu dan melakukan kajian bagi meningkatkan kefahaman terhadap *al-Hadīth* dan ‘*ulūmnya* terutama apabila didapati akhir-akhir ini banyaknya tersebar *hadīth-hadīth da‘īf* di kalangan masyarakat awam. Banyak pula berlaku penyelewengan dan usaha-usaha pemalsuan *hadīth*, munculnya golongan anti *hadīth* terutama para Orientalis yang sentiasa berusaha melalui pelbagai cara untuk menimbulkan keragu-raguan di kalangan umat Islam terhadap *hadīth-hadīth* Nabi ﷺ.

Apabila umat Islam memahami bahawa *hadīth* sebagai sumber hukum Islam, maka sangatlah penting seseorang muslim itu mengetahui sumber-sumber asal pengambilan sesuatu *hadīth* apabila ianya ingin disebar kepada masyarakat umum, baik secara lisan mahupun tulisan menerusi media cetak dan elektronik. Hal ini amat perlu diberi perhatian dan diperbincangkan, kerana dewasa ini banyak berlaku penyebaran *hadīth-hadīth* di kalangan masyarakat umat Islam yang tidak dikenal pasti sumber atau periwayatnya sehingga ramai umat Islam terutama masyarakat awam terkeliru dan beramal dengan *hadīth-hadīth* yang belum tentu datangnya dari ucapan-ucapan Rasūlullah ﷺ.

Lantaran keketakan pengetahuan dan kurangnya kefahaman terhadap ilmu termasuk *al-Hadīth*, menyebabkan umat Islam ketinggalan, mudah dipesongkan dan kadang kala timbul perselisihan antara sesama umat Islam sendiri, sehingga umat Islam tidak mampu

menangkis usaha-usaha yang dilakukan oleh musuh-musuh Islam untuk mencemarkan kemurnian *al-Hadīth* atau al-Sunnah.

Pada mulanya, hadīth-hadīth yang tersebar di serata pelusuk dunia Islam masih banyak bercampur aduk antara hadīth *sahīh* dan tidak *sahīh*, *da'īf*, dan sebagainya. Namun, dengan kesungguhan dan ketekunan yang dilakukan oleh para ulama Hadīth terutama tokoh Hadīth yang *muktabar* dan tersohor seperti Imām al-Bukhārī, Muslim dan lain-lain, maka terhimpunlah hadīth-hadīth yang terjamin *kesahīhannya* sebagaimana yang terkumpul dalam apa yang kita kenali sebagai *Kutub al-Sittah* (enam kitab hadīth) iaitu : *Sahīh al-Bukhārī* (194-256H), *Sahīh Muslim* (204-262H), *Sunan Abī Dāwūd* (202-275H), *Sunan al-Tirmidhī* (209-279H), *Sunan al-Nasā'ī* (215-303H), dan *Sunan Ibn Mājah* (209-273H).

Permasalahan yang timbul di kalangan umat Islam hari ini ialah apabila sesuatu hadīth yang dikatakan datangnya daripada Nabi ﷺ itu tidak dinyatakan sumber atau *perāwī* hadīth berkenaan sehingga timbul tanda tanya dan kemusykilan di kalangan masyarakat terutama mengenai darjat hadīth tersebut. Hal ini berlaku kepada beberapa buah kitab karangan para ulama termasuk ulama tersohor iaitu Imām al-Ghazālī rahimahullāhu ta'ālā menerusi kitabnya *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn* yang terkenal di seluruh dunia Islam, di mana beliau banyak memuatkan hadīth-hadīth di dalam kitab tersebut tanpa menyebutkan darjatnya. Demikian juga beberapa buah kitab klasik seperti *Tanbīh al-Ghāfilīn* karya Abū al-Layth al-Samarqandī, dan beberapa lagi kitab *Tanbīh al-Ghāfilīn* yang berlainan pengarangnya termasuklah kitab *Sayr al-Sālikīn* (bertulisan jawi) karangan Syeikh 'Abd al-Samad al-Falimbani (insya-Allah dijadikan bahan kajian penulis), di mana pengarangnya juga tidak menyatakan sumber atau periwayat hadīth-hadīth yang terkandung di dalamnya sehingga tidak diketahui statusnya masing-masing. Maka, banyaklah

kajian dan usaha-usaha mentakhrīj<sup>20</sup> yang dilakukan oleh para ulama Hadīth terhadap hadīth-hadīth di dalam kitab tersebut.

Oleh kerana hadīth adalah termasuk wahyu Allah SWT, maka dalam mengambil dan menyampaikan hadīth berkenaan amat diperlukan ketelitian demi memastikan ianya benar-benar hadīth Rasūlullah ﷺ, yang bersumber dari kitab-kitab hadīth *muktabar*, supaya umat Islam terselamat dari mengikuti jalan yang salah dan tidak termasuk dalam golongan orang-orang yang mendustakan Nabi ﷺ yang membawa kemurkaan Allah SWT, sebagaimana yang dinyatakan dalam sebuah hadīth *mutawātir*<sup>21</sup>, iaitu :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : (( مَنْ كَذَّبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ )) .

Maksudnya : “Sesiapa berdusta ke atasku dengan sengaja, maka hendaklah ia (bersiap-siap) mengambil tempat tinggalnya di dalam Neraka”.<sup>22</sup>

Melihat penting dan besarnya peranan dan fungsi hadīth Nabi ﷺ, lebih-lebih lagi ianya merupakan sumber utama hukum Islam yang menduduki urutan kedua selepas al-Qur’an, maka umat Islam sangat perlu berhati-hati dalam mengambil dan menggunakan hadīth, dan keaslian sesuatu hadīth harus dijaga iaitu dengan cara menyemak, menghalusi atau bersikap mampu memilih terhadap sebarang riwayat yang sampai kepada kita.

<sup>20</sup> *Takhrīj* bermaksud usaha mencari sumber-sumber hadīth dalam sesebuah kitab atau mendapatkan hadīth dari sumbernya yang asal. Lihat Dr. Muhammad Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (1999M), *Takhrīj al-Hadīth Nasy’atuh wa Manhajyyatuh*, c. 1, Malaysia : Dār al-Syākir, h. 8.

<sup>21</sup> Muhammad Taqī Usmani (1991M), *The Authority of Sunnah*, c. 1, New Delhi : Nusrat Ali Nasri for Kitab Bhavan, h. 78-79.

<sup>22</sup> Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 14. Muhammad Taqī Usmani (1991M), *op.cit.*, h. 79. Fathiddin Beyanouni (2006M), *Methodology of Learning & Evaluating Hadīth in the First Century of Islam*, c. 1, Malaysia : International Islamic University Malaysia, h. 55.

‘*Ulūm al-Hadīth* memang mempunyai bidang atau skop yang sangat luas. Selain ianya meliputi aspek *sanad*<sup>23</sup> dan *matan*<sup>24</sup>, ia juga merangkumi aspek *riwāyat*<sup>25</sup> dan *dirāyah*.<sup>26</sup> Maka mempelajari hadīth tidaklah mudah sepertimana tidak semudah memindahkan atau menyebarkannya kepada umum. Ini kerana hadīth banyak jenis dan peringkat-peringkatnya serta memiliki hukumnya tersendiri.

Sangat besar kesalahannya di sisi Islam apabila seseorang menerima dan menyatakan sesuatu ungkapan itu sebagai hadīth atau sabda Nabi ﷺ sedangkan ianya bukan hadīth, malah hukumnya sama besar dengan orang yang menolak hadīth *sahīh*. Hal ini kerana Islam sama sekali tidak memerlukan hadīth-hadīth *mawdū‘*, sepertimana Islam juga tidak boleh menolak hadīth *sahīh* atau sabda Nabi ﷺ yang berfungsi sebagai pentafsir kepada al-Qur’an.

Kita bersyukur ke hadrat Allah SWT kerana keperihatinan para ulama Hadīth yang berusaha mengenal pasti darjat sesuatu hadīth, memelihara dan memurnikan hadīth-hadīth Rasūlullah ﷺ supaya bebas daripada sebarang bentuk penyelewengan dan pemalsuan serta kesalah fahaman di kalangan umat Islam dengan munculnya ramai tokoh-tokoh Hadīth

---

<sup>23</sup> *Sanad* bermaksud jalan (*tarīq*) atau mata rantai (jalur) para periwayat yang menghubungkan *matan* hadīth kepada Nabi Muhammad s.a.w. Lihat Dr. Salāh al-Dīn b. Ahmad al-Adlibī (t.t), *Manhaj Naqd al-Matn ‘ind ‘Ulamā’ al-Hadīth al-Nabawī*, t.c. Beirut : Dār al-Afāq al-Jadīdah, h. 31. Bandingkan Dr. ‘Alī Nāyif Baqā’ī (2001M), *Dirāsah Asānūd al-Hadīth al-Syarīf*, c. 1, Beirut : Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, h. 12.

<sup>24</sup> *Matan* adalah *nas* atau teks hadīth (setelah *sanad*). Lihat Dr. Salāh al-Dīn b. Ahmad al-Adlibī (t.t), *op.cit.*, h. 30.

<sup>25</sup> Ilmu hadīth *riwāyat* ialah suatu ilmu untuk mengetahui sabda, perbuatan, *taqrīr* (penetapan) dan sifat-sifat Nabi s.a.w. Secara khusus, ilmu ini membahas segala yang berhubungan dengan peribadi Nabi s.a.w dan objek pembahasan dalam hadīth *riwāyat* ialah *matan* hadīthnya. Lihat M. Hasbi al-Siddīqī (1991M), *Sejarah dan Pengantar Ilmu Hadīth*, c. 10, Jakarta : Bulan Bintang, h. 151.

<sup>26</sup> Ilmu Hadīth *dirāyah* ialah suatu ilmu untuk mengetahui keadaan *sanad* dan *matan*, daripada bahagian *maqbul* (diterima) atau *marḍūd* (ditolak) dan yang berhubungan dengannya. Asas dalam pembahasan hadīth *dirāyah* ini adalah suatu ukuran untuk menilai sama ada hadīth tersebut dapat diterima keujahannya atau tertolak. Faedah ilmu ini selain mengetahui *maqbul* dan *marḍūd*, juga membezakan hadīth yang *sahīh* daripada *hasan* dan juga yang *da‘īf*. Ilmu Hadīth ini terkenal juga dengan sebutan ‘*Ulūm al-Hadīth* dan *Usūl al-Hadīth*. Lihat Dr. Syeikh Muhammad b. Muhammad Abū Syahbah (t.t), *al-Wasīt fī ‘Ulūm wa Mustalaḥ al-Hadīth*, Kaherah : Dār al-Fikr al-‘Arabī, h. 25-26. M. Hasbi al-Siddīqī (1991M), *op.cit.*, h. 151-152.

semasa yang banyak mengarang kitab-kitab *tahqīq* dan *takhrīj al-Hadīth*.

Misalnya, usaha-usaha *mentakhrīj* hadīth oleh Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī yang menghasilkan kitab *Ghāyah al-Murām fī Takhrīj al-Halāl wa al-Harām* iaitu kitab yang *mentakhrījkan* hadīth-hadīth yang terdapat dalam kitab “Halal dan Haram” karya Dr. Yūsuf al-Qaradāwī. Menerusi usaha *takhrīj* ini dapatlah dipastikan darjat atau status sesuatu hadīth, yakni apakah ianya benar-benar hadīth yang datang daripada Rasūlullah ﷺ atau sebaliknya.

Misalnya, masyarakat Islam kita sering mendengar sepotong ungkapan yang dikatakan sebagai hadīth iaitu :

اطُّبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصِّينِ

Maksudnya : “Tuntutlah ilmu walaupun (sampai) ke negeri Cina”.<sup>27</sup>

Ungkapan tersebut memang cukup popular di kalangan masyarakat awam kerana sering diucapkan oleh para penceramah dalam pelbagai majlis ilmu di masjid-masjid, pusat-pusat pengajian, mimbar juma‘at termasuklah dalam penulisan di media massa, sehingga mungkin ramai di kalangan orang awam yang kurang berpengetahuan agama menganggapnya sebagai hadīth *sahīh*. Tetapi dalam kajian dan penelitian ulama Hadīth, telah berlaku perselisihan pandangan antara mereka dalam menentukan darjat hadīth berkenaan.

---

<sup>27</sup> Abū al-Farj ‘Abd al-Rahmān b. ‘Alī b. al-Jawzī (1966M), *al-Mawdū‘āt*, Tahqīq : ‘Abd al-Rahmān Muhammad ‘Uthmān, *Kitāb al-‘Ilm, Bāb Talab al-‘Ilm wa lau bi al-Sīn*, j. 1, c. 1, Madinah al-Munawwarah : al-Maktab al-Salafīyah, h. 215-216.

Apabila dikaji, ternyata hadīth tersebut diriwayatkan oleh al-Bayhaqī, al-Khatīb, Ibn ‘Abd al-Barr dan al-Daylāmī dengan *perāwīnya da‘īf*. Bermakna, dalam penelitian sebahagian ulama, hadīth ini adalah *da‘īf* walaupun galakan menuntut ilmu dan kelebihannya ada dinyatakan dalam hadīth-hadīth *sahīh*.

Tetapi yang lebih memeranjatkan kita terutama masyarakat awam ialah apabila terdapat para ulama atau tokoh-tokoh hadīth abad ini yang menilai hadīth tersebut sebagai hadīth *mawdū‘*. Menurut al-Albānī, hadīth “*Tuntutlah ilmu walaupun (sampai) ke negeri Cina*” adalah palsu, riwayatnya *bātil*, yakni tidak sah ( لا يصح ) atau bukan ucapan Rasūlullah ﷺ<sup>28</sup>. Ibn Hibbān pula berkata : لا أصل له ( tiada asal / sumbernya), manakala Imām al-Bukhārī menyebutnya : منكر الحديث ( hadīth / *perāwī* munkar ).<sup>29</sup>

Pendapat lain pula mengatakan ianya bukan hadīth, tetapi hanya kata-kata *sahābat*.<sup>30</sup> Maka, dalam hal ini sangatlah perlu umat Islam memahami tentang *al-Hadīth* dan segala ilmu yang berkaitan dengannya. Paling dibimbangkan ialah ramai di kalangan umat Islam kita yang bergelar ustaz, pendakwah atau penyampai ilmu-ilmu agama termasuk para khatib yang berkhotbah di masjid-masjid menyebar dan mengajarkan hadīth kepada para jema‘ah atau pendengar dengan hanya berpandukan buku-buku agama nukilan para penulis yang kurang berkeahlian, sedangkan hadīth-hadīth yang dimuatkan dalam kitab atau buku tersebut kebanyakannya tidak dinyatakan darjat dan periwayat atau sumber asal pengambilannya. Kesan negatifnya ialah para pendengar atau masyarakat umum yang kurang berpengetahuan

---

<sup>28</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (2000M), *Silsilah al-Ahādīth al-Da‘īfah wa al-Mawdū‘āt*, jil. 1, c. 2, Riyād : Maktabah al-Ma ‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, h. 600, no. hadīth 416.

<sup>29</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, h. 216.

<sup>30</sup> *Sahābat* ialah mereka yang berjumpa Nabi s.a.w, beriman dengan baginda dan mati dalam Islam. Lihat Nūr ‘Ālam Khalīl al-Amīnī (1989M), *al-Sahābah wa Makānatuhum fī al-Islām*, c. 1, Deoband : Rābitah al-Jāmi‘at al-Islāmiyyah, h. 9.

agama tetapi sangat dahagakan ilmu-ilmu keagamaan menganggap apa yang disampaikan itu benar-benar hadīth.

Jika yang diutarakan itu ternyata hadīth *sahīh*, maka tidaklah menimbulkan masalah. Tetapi sekiranya hadīth tersebut ternyata tidak *sahīh*, *da‘īf* apalagi *mawdū‘*, kemudian tidak diterangkan pula tentang *keda‘īfan* atau *kemawdū‘*annya, maka tentulah sangat membahayakan akidah atau keimanan seseorang muslim. Hal ini perlu diperbetulkan dengan cara umat Islam gemar menyelidik dan tekun menimba ilmu-ilmu keagamaan terutama yang berkaitan dengan hadīth, agar kita semua terselamat dari kesesatan dan tidak tergolong dalam kalangan mukmin yang melakukan pendustaan terhadap Rasūlullah ﷺ.

Berdasarkan beberapa pernyataan di atas, penulis melihat bidang *takhrīj* atau kajian terhadap sesuatu hadīth untuk menilai darjatnya merupakan satu disiplin ilmu yang sangat penting. Jika dahulunya penekanan terhadap *takhrīj al-Hadīth* kurang diberikan, tetapi dengan perkembangan hadīth yang pesat kebelakangan ini maka *kethābitan* sesuatu hadīth mula diperhatikan. Melihat pentingnya kajian seperti ini dan didorong rasa tanggungjawab untuk sama-sama memelihara kesucian dan keaslian hadīth-hadīth Rasūlullah s.a.w yang mulia, juga keinginan yang mendalam untuk menimba pengetahuan di samping melihat masih kurangnya kajian tentang hadīth atau *takhrīj al-Hadīth*, telah mendorong penulis memilih bidang ini sebagai bahan kajian.

Masyarakat awam khususnya yang masih rendah tahap kefahamannya terhadap ilmu-ilmu keislaman terutama *al-Hadīth* adalah sangat perlu diberi pendedahan dan penjelasan tentang status atau kedudukan sesebuah hadīth, baik yang ditulis dalam kitab-kitab klasik (berbahasa Arab dan bertulisan jawi) yang sehingga kini masih banyak diguna pakai sebagai

bahan pengajian dan rujukan mahupun dalam buku-buku agama yang setiap masa ditulis dan banyak beredar di pasaran dewasa ini.

Kajian penulis terhadap kitab *Sayr al-Sālikīn* karya Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani ini akan memfokuskan kepada aspek penilaian atau *mentakhrījkan* hadīth-hadīth yang terkandung di dalamnya. Kajian ini tidak bermaksud menyentuh bidang pengajian hadīth secara keseluruhan. Tumpuan utama kajian hanyalah menyentuh aspek status, juga sudut kekuatan dan kelemahan hadīth berkenaan.

Penulis menginsafi bahawa apa yang dikemukakan dalam kajian ini masih jauh dari sempurna lantaran banyak terdapat kelemahan dan kekurangan di sana sini terutama dari segi pemahaman penulis terhadap ‘*ulūm al-Hadīth* itu sendiri. Oleh itu, sebarang pandangan dan teguran membina senantiasia dinantikan demi melengkapkan lagi kajian ini. Semoga usaha yang sedikit ini diterima sebagai amal sālīh di sisi Allah SWT dan sekelumit sumbangan dalam khazanah ilmu.

### **3.0 Pengenalan Tajuk**

Penulis berusaha menerangkan maksud kajian ini secara terperinci, semoga gambaran yang jelas mengenainya dapat diperolehi. Kajian tersebut bertajuk :

“HADITH-HADITH DALAM KITAB *SAYR AL-SĀLIKĪN* KARANGAN  
SYEIKH ‘ABD AL-SAMAD AL-FALIMBANI : SATU  
KAJIAN DALAM BAB *AL-SALĀT*”

Perkataan “*Hadīth*” berasal dari kalimat *hadatha* ( حدث ) yang bererti bercakap atau perkhabaran, jamaknya ialah *ahādīth* ( أحاديث ). *Al-Hadīth* dari sudut bahasa bererti baharu (*jadīd*) iaitu lawan kepada lama (*qadīm*), atau perkhabaran sama ada perkhabaran itu sedikit ataupun banyak<sup>31</sup>, sepertimana firman Allah SWT :

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ .

Maksudnya : “(Kalau tidak) maka hendaklah mereka membuat dan mendatangkan satu khabar (*hadīth*) / kata-kata (yang fasih pitah dan indah) seperti *al-Qur’an* itu, jika betul mereka orang-orang yang benar dakwaannya”.<sup>32</sup>

Menurut Kamus Dewan, *hadīth* dari sudut istilah bermaksud sabda (perbuatan atau kelakuan) Nabi Muhammad ﷺ yang diriwayatkan oleh sahabat-sahabatnya (untuk menjelaskan atau menentukan sesuatu hukum Islam).<sup>33</sup>

Ibn Hajar al-‘Asqalānī pula menyatakan bahawa *al-Hadīth* adalah sama maksudnya dengan *al-Sunnah* iaitu sesuatu yang disandarkan kepada Nabi Muhammad ﷺ dari perbuatan, perkataan, pengakuan dan perkara-perkara yang diazamkan untuk melakukannya.<sup>34</sup> Definisi *hadīth* menurut Ibn Hajar al-‘Asqalānī ini adalah menyeluruh dan mencakupi semua perkara yang datang daripada Nabi Muhammad ﷺ.

Dalam menjelaskan maksud *al-Hadīth*, *muhaddithīn* yang terkemudian telah memberi istilah yang lengkap mengenainya, antaranya ialah :

<sup>31</sup> Al-Qāsimī (1993M), *op.cit.*, h. 61.

<sup>32</sup> Sūrah *al-Tūr* (52) : 34.

<sup>33</sup> Dr. Teuku Iskandar (1970M), *Kamus Dewan*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, c. 1, h. 339.

<sup>34</sup> ‘Abd al-Muhdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1998M), *al-Madkhal ilā al-Sunnah al-Nabawiyah*, c. 1, Kaherah : Dār al-I’tisām, h. 24.

1) Muhammad ‘Ajjāj al-Khatīb.

Beliau mendefinisikan *al-Hadīth* sebagai apa-apa yang disandarkan kepada Rasūlullah ﷺ daripada perkataan, perbuatan, diam setuju (*taqrīr*), atau sifat sama ada sifat kejadian atau akhlak, *sīrah* baik sebelum mahupun sesudah menjadi Rasūl.<sup>35</sup>

2) Muhammad Jamāl al-Dīn al-Qāsimī.

Beliau mentakrifkan *al-Hadith* sebagai sesuatu yang disandarkan kepada Nabi Muhammad ﷺ daripada perkataan, perbuatan, perakuan dan sifat-sifatnya.<sup>36</sup>

3) Nūr al-Dīn ‘Itr.

Beliau menjelaskan takrif yang terpilih (*al-Mukhtar*) di kalangan ahli Hadīth, iaitu perkara yang disandarkan kepada Nabi Muhammad ﷺ daripada perkataan, perbuatan, perakuan atau sifat-sifatnya sama ada sifat kejadian atau akhlak, juga apa-apa yang disandarkan kepada sahābat dan tābi‘īn.<sup>37</sup>

4) Ibn Taimiyyah (m. 728H) mendefinisikan *al-Hadīth* dengan lebih khusus iaitu apa-apa yang dilakukan oleh Rasūlullah ﷺ selepas kebangkitan baginda menjadi Rasūl, dalam bentuk perkataan, perbuatan atau pengakuan baginda. Pengakuan baginda *thābit* daripada tiga perkara tersebut.<sup>38</sup>

Berdasarkan beberapa istilah di atas, dapatlah disimpulkan bahawa pengertian *al-Hadīth* pada pandangan para ahli Hadīth ialah sesuatu yang disandarkan kepada Nabi Muhammad ﷺ sama ada dari segi perkataan, perbuatan, perakuan (*taqrīr*) atau sifat sama ada sifat kejadian atau akhlak. *Al-Hadīth* juga pada pandangan setengah ahli Hadīth termasuk apa yang disandarkan kepada sahābat dan tābi‘īn.

---

<sup>35</sup> Dr. Muhammad ‘Ajjāj al-Khatīb (1971M), *Usūl al-Hadīth ‘Ulūm wa Mustalahuh*, c. 2, Beirut : Dār al-Fikr, h. 19.

<sup>36</sup> Al-Qāsimī (1993M), *op.cit.*, h. 62.

<sup>37</sup> Nūr al-Dīn ‘Itr (1992M), *op.cit.*, h. 27.

<sup>38</sup> Taqy al-Dīn Ibn Taimiyyah (t.t), *‘Ilm al-Hadīth*, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 5.

“*Sayr al-Sālikīn*” adalah sebuah kitab karangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani yang membicarakan ilmu-ilmu keislaman meliputi ilmu Kalam / Tauhid (*‘aqīdah*), Fekah (*fiqh*) dan Akhlak (*tasawwuf*) berlandaskan fahaman Ahl al-Sunnah wa al-Jamā‘ah yang diasaskan oleh Abū Hasan al-Asy‘arī.<sup>39</sup>

Sementara perkataan “*Syeikh*” menurut Kamus Dewan merupakan gelaran atau sebutan yang diberikan kepada seorang yang alim.<sup>40</sup>

“*Abd al-Samad*” nama pengarang kitab yang menjadi bahan kajian penulis. Nama lengkapnya ialah al-Syahīd Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani b. Syeikh ‘Abd Jalīl b. Ahmad al-Mahdānī b. Syeikh ‘Abd al-Wahhāb.<sup>41</sup> Beliau termasuk dalam tiga serangkai ulama yang paling dikenali dan besar pengaruhnya di dunia melayu<sup>42</sup>, dan salah seorang ulama besar alam melayu dalam bahagian kedua abad ke-18 yang diklasifikasikan sebagai pengarang terkenal dan produktif yang telah menghasilkan beberapa teks penting dalam bidang Tasawuf, *Usūl al-Dīn* dan Fekah<sup>43</sup> baik dalam bahasa Melayu mahupun bahasa Arab. Karya-karya bernilainya itu tetap terus ditela‘ah dan diajarkan serta masih beredar di pasaran

---

<sup>39</sup> Perbincangan mengenai kitab *Sayr al-Sālikīn* ini akan diditilkan dalam bab kedua di bawah tajuk : Latar Belakang Kitab Kajian.

<sup>40</sup> Hj. Zainal Abidin Safarwan (2002M), *Kamus Besar Bahasa Melayu*, Kuala Lumpur : Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., h. 1835.

<sup>41</sup> Hj. Ismā‘īl Ishāq Banjāsemait al-Fatānī (2002M), *Makam al-Syahīd Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī, h. 2.

<sup>42</sup> Maksud perkataan tiga serangkai tersebut ialah tiga orang ulama yang paling tersohor di dunia melayu, iaitu Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Syeikh Muhammad Arsyad b. ‘Abd Allāh al-Banjārī (1710-1812M), dan Syeikh Dāwud b. ‘Abd Allāh al-Fatānī. Lihat Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2002M), *Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani dan Angkatannya Dalam Tamadun Keilmuan Melayu*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī, h. 2.

<sup>43</sup> Muhammad ‘Uthmān el-Muhammādī (2002M), *Antara Unsur Tradisional Dengan Unsur Intelektual Dalam Karya Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dengan Rujukan Khas Kepada “Sayr al-Sālikīn”nya*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī, h. 1-2. Perbincangan mengenai Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani sebagai pengarang *Sayr al-Sālikīn* akan diditilkan dalam bab kedua di bawah tajuk : Riwayat Hidup Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani.

kitab sampai sekarang iaitu kitab *Hidāyah al-Sālikīn* dan *Sayr al-Sālikīn*.<sup>44</sup>

Manakala “*al-Falimbani*” iaitu yang dinisbah / dibangsakan bahawa beliau berasal dari Palembang<sup>45</sup>, sebuah negeri atau wilayah yang terletak di Sumatera Selatan dalam Negara Indonesia. Maksud *al-Falimbani* di sini ialah gelaran pengarang yang dinisbahkan kepada tempat asalnya, kerana sudah menjadi kebiasaan bagi pengarang sesebuah kitab menulis di hujung namanya tempat asal kelahirannya.

“*Kajian*” berasal daripada kata dasar “kaji” yang bermaksud; cabang ilmu pengetahuan atau penyelidikan (mengenai sesuatu). Adapun perkataan “kajian” bermakna; hasil (usaha, proses) mengkaji.<sup>46</sup>

“*Al-Salāt*” bermaksud doa dan mendirikan solat<sup>47</sup>. *Al-Salāt* juga bererti sembahyang.<sup>48</sup> Dari sudut bahasa, solat bermakna *al-Du‘ā*<sup>49</sup>. Ia juga memberi maksud doa dan rahmat dari Tuhan<sup>50</sup>. Bahkan di dalam beberapa kitab pula, doa itu sebagai *al-Du‘ā bi Khayr* (doa dengan kebaikan)<sup>51</sup>, sepertimana firman Allah SWT :

... وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

---

<sup>44</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *Penyebaran Islam & Silsilah ‘Ulama Sejagat Dunia Melayu*, jil. 9, t.c. Kuala Lumpur : Persatuan Pengkajian Khazanah Klasik & Khazanah Fataniyyah, h. 42.

<sup>45</sup> *Ibid.*, h. 8.

<sup>46</sup> Dr. Teuku Iskandar (1970M), *op.cit.*, h. 449.

<sup>47</sup> Fu‘ād Ifrām al-Bustāmī (1973M), *Munjid al-Tullāb*, c. 15, Beirut : Dār al-Masyrīq, h. 411.

<sup>48</sup> Hasan Hamzah (1997M), *Kamus Melayu Global*, c. 2, Kuala Lumpur : Pyramid Perdana (M) Sendirian Berhad, h. 1063.

<sup>49</sup> Ahmad al-Hasrī (1988M), *Min Fiqh al-Islāmī*, t.c. Beirut : Dār al-Jīl, h. 272. Dr. ‘Abd al-Karīm Zaydān (1997M), *al-Mufassal fī al-Ahkām al-Mar’ah wa al-Bayt al-Muslim fī Fiqh al-Islām*, jil. 1, c. 3, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 175.

<sup>50</sup> Muhammad Idrīs ‘Abd al-Raūf al-Marbawī (1350H), *Qāmūs Idrīs al-Marbawī*, c. 4, Mesir : Mustafā al-Bābī al-Halabī wa Awlādih, h. 342.

<sup>51</sup> Dr. Muhammad Ibrāhīm (t.t), *Fiqh al-Salāt*, t.c. Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 6.

“...Dan do‘akanlah untuk mereka, kerana sesungguhnya do‘amu itu menjadi ketenteraman bagi mereka. Dan (ingatlah) Allah Maha Mendengar, lagi Maha Mengetahui”.<sup>52</sup>

Berdasarkan ayat tersebut, bahawa sembahyang itu bermaksud doa untuk menghasilkan ketenteraman dan ketenangan jiwa.

Menurut istilah pula, *al-Salāt* diertikan sebagai doa yang menghubungkan manusia dengan Tuhan serta *taqarrubnya* dari rahmat Tuhan.<sup>53</sup> *Al-Salāt* juga bermaksud beberapa perkataan dan perbuatan (bertujuan membesarkan Allah SWT), dimulakan dengan takbir ( تكبير ) dan diakhiri dengan salam ( سلام ) mengikut syarat-syarat tertentu.<sup>54</sup>

#### 4.0 Hipotesis Kajian

Berdasarkan kepada tinjauan awal penulis, didapati kebanyakan kajian-kajian agama yang dihasilkan oleh ulama Nusantara dalam tulisan jawi banyak mengandungi hadīth-hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘*.

Karya Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani termasuk kitab *Sayr al-Sālikīn* tidak terlepas dari fenomena tersebut. Ini berdasarkan dari apa yang menjadi sumber rujukan beliau yang di antaranya adalah terdiri dari karya-karya hadīth yang kurang popular dan tidak berautoriti seperti *Musnad al-Firdaws* oleh al-Bayhaqī dan lain-lain.

---

<sup>52</sup> Sūrah *al-Tawbah* (9) : 103.

<sup>53</sup> ‘Afīf ‘Abd al-Fattāh Tabbārah (1984M), *Rūh al-Salāt fī al-Islām*, c. 16, Beirut : Dār al-‘Ilm li al-Malāyīn, h. 23.

<sup>54</sup> Al-Sayyid Sābiq (1968M), *Fiqh al-Sunnah*, j. 1, Kuwait : Dār al-Bayān, h. 160. Ahmad al-Hasrī (1988M), *op.cit.*, h. 272.

Tidak dinafikan bahawa Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani adalah seorang ulama Melayu Nusantara yang lebih menonjol dalam bidang akidah, fekah dan tasawuf , tetapi beliau bukanlah seorang ulama atau pakar dalam lapangan hadīth. Sebab itulah kita dapati hadīth-hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘* juga turut dimuatkan dalam karya klasiknya itu.

## 5.0 Kepentingan Kajian

Kajian ini menurut penulis adalah penting memandangkan penggunaan hadīth-hadīth di dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* hanya menumpukan atau melibatkan *matan* sahaja tanpa keterangan *sanad* dan darjatnya oleh pengarangnya. Hadīth-hadīth tersebut perlu diberikan komentar dan ulasan lanjut supaya jelas kedudukannya.

Mengingat bahawa kitab ini sentiasa dijadikan bahan bacaan dan rujukan oleh masyarakat Islam dari dahulu, sekarang dan akan datang, maka, alangkah bagusnya jika hadīth-hadīth yang banyak terkandung di dalamnya disemak dan dikenal pasti darjat dan periwayatnya masing-masing supaya masyarakat Islam tidak keliru dan dapat mengamalkannya dengan yakin, sekaligus mengelakkan umat Islam dari berpegang dan berhujah dengan sesuatu yang tidak seharusnya. Hal ini perlu diketengahkan kerana penulis yakin ramai masyarakat awam yang tidak mengetahuinya kerana tiada pendedahan dilakukan secara khusus.

Kajian ini juga untuk memperkenalkan kaedah dan konsep *takhrīj* hadīth sebagai sesuatu yang perlu dipelajari dan difahami oleh semua pihak. Dengan kefahaman yang baik mengenainya akan memudahkan seseorang mengetahui darjat sesebuah hadīth. Hal ini dirasakan penting agar umat Islam tidak beramal dengan hadīth-hadīth yang belum pasti

*kesahihannya*.

Ketokohan al-Falimbani sebagai ulama yang berjasa dan pengarang yang produktif juga perlu diketengahkan. Paparan tentang sejarah hidup beliau dan kewibawaannya dalam bidang keilmuan Islam diharapkan dapat dijadikan rangsangan dan peringatan seterusnya dihayati oleh masyarakat terutama generasi muda dalam usaha memartabatkan ilmu dan supaya ketokohnya itu tidak luput atau lenyap ditelan zaman.

Turut menjadi kepentingan ialah memperkenalkan pembaca kepada *Sayr al-Sālikīn* sebagai sebuah kitab klasik yang masih popular hingga kini. Kitab ini walaupun bukan merupakan kitab yang membincangkan hadīth secara khusus, sebaliknya lebih kepada membincangkan ilmu akidah, fekah dan tasawuf, tetapi setiap bab ilmu yang dibicarakan disertai dengan banyak hadīth yang berkaitan. Yang dimusykilkan ialah hadīth-hadīth yang dipaparkan itu pula tidak dinyatakan darjatnya dan tidak dikenal pasti sumbernya. Atas dasar inilah, hadīth-hadīth yang banyak terkandung di dalamnya perlu dikenal pasti status dan martabatnya supaya dapat dijadikan pegangan dan penguat hujah.

Berdasarkan beberapa aspek yang dinyatakan di atas, penulis menganggap dan merasakan kajian ini penting dan perlu dilakukan.

## **6.0 Objektif Kajian**

Objektif kajian ini antaranya ialah :

1. Untuk memahami dan meneliti kedudukan atau darjat hadīth-hadīth Rasūlullah ﷺ,

pembahagiannya dan hukum berdalil dengan hadīth-hadīth berkenaan.

2. Untuk memperkenalkan dan mempopularkan metodologi pengajian *al-Hadīth* dan konsep / kaedah *takhrīj* yang sebenarnya juga penting difahami oleh umat Islam. Justeru, masalah penyelewengan hadīth dapat ditangani atau diselesaikan secara langsung dengan terdapatnya bukti-bukti yang tepat dan jelas.
3. Untuk mendedahkan ketokohan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani sebagai ulama dan pengarang yang produktif di rantau ini di mana karya-karyanya masih diulang cetak dan dibaca secara luas di wilayah Melayu dan Indonesia.
4. Memberi kefahaman dan kesedaran kepada masyarakat agar pengajian hadīth dan ‘*ulūmnya* dapat diberi perhatian sepertimana ilmu-ilmu keislaman yang lain.
5. Mendalami isi kandungan *Sayr al-Sālikīn* yang membicarakan ilmu-ilmu fardu ‘ain yang penting termasuk *Salāt* dan perkara yang berkaitan dengannya.
6. Dapat menambahkan lagi jumlah koleksi kajian ilmiah dalam bidang keislaman yang boleh menjadi bahan bacaan berfaedah untuk tatapan pembaca dan generasi akan datang.

## **7.0 SKOP KAJIAN**

Dalam usaha untuk menyelesaikan kajian ini, penulis akan cuba membataskan skop kajian supaya mencapai maksudnya.

Skop kajian penulis adalah seperti berikut :

1. Kajian ini hanya memfokuskan kepada aspek penilaian tentang darjat hadīth-hadīth yang terkandung di dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* selain memperkenalkan pengarangnya dan kitab kajian, iaitu dengan cara mengeluarkan *matan* hadīth tersebut. Dengan berpandukan kitab-kitab hadīth yang asal atau *muktabar* terutama *Kutub al-Sittah*, hadīth berkenaan kemudiannya ditakhrījkan sehingga sumber asalnya dan darjat sesuatu hadīth itu dapat diketahui dan diklasifikasikan iaitu sama ada bernilai *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* atau *mawdū‘*.
2. Walau bagaimana pun penulis tidak bermaksud membuat kajian terhadap hadīth-hadīth di dalam kitab tersebut secara keseluruhan, kerana kitab *Sayr al-Sālikīn* terdiri dari 4 juzuk yang mengandungi banyak bab dan hadīth-hadīth yang besar jumlahnya. Penulis hanya membataskan kajian kepada hadīth-hadīth mengenai bab *al-Salāt* ( الصلاة ) dalam juzuk pertama yang mengandungi sekitar 116 buah hadīth.

## 8.0 Masalah Kajian

Bersesuaian dengan tajuk disertasi “Hadīth-hadīth Dalam Kitab *Sayr al-Sālikīn* Karangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani : Satu Kajian Dalam Bab *al-Salāt*”, persoalan utama yang ingin dikaji atau diperincikan dalam kajian ini ialah mentakhrījkan hadīth-hadīth yang terkandung di dalam kitab tersebut untuk menilai statusnya masing-masing, di samping ingin melihat sejauh manakah kepentingan *al-Hadīth* sebagai sumber rujukan kedua ajaran Islam.

*Sayr al-Sālikīn* merupakan salah sebuah daripada kitab klasik bertulisan jawi yang sangat popular di Nusantara sejak dahulu hingga sekarang. Kitab ini terus dibaca, dipelajari

dan menjadi bahan pembelajaran di sekolah-sekolah agama dan pusat-pusat pengajian tradisional, sehingga ianya menjadi bahan rujukan penting dan berharga bagi ilmu-ilmu keislaman sampai ke hari ini.

Namun begitu, apabila membaca dan meneliti setiap hadīth yang dimuatkan dalam kitab berkenaan, didapati pengarangnya tidak menyatakan siapakah periwayat hadīth-hadīth tersebut. Tanpa menyebutkan *perāwī* hadīth, boleh menimbulkan permasalahan, kerana para pembaca atau sesiapa yang ingin membuat rujukan tentang hadīth-hadīth dalam kitab tersebut tidak dapat mengenal pasti kedudukan hadīth-hadīth yang dikemukakan iaitu apakah ianya berdarjat *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* dan sebagainya.

Dalam pemerhatian penulis terhadap beberapa kitab klasik khususnya yang bertulisan jawi termasuklah kitab *Sayr al-Sālikīn*, ternyata bahawa pemakaian hadīth-hadīth dalam kitab-kitab tersebut boleh dikatakan hanya terbatas kepada aspek *matan* hadīth sahaja, manakala aspek nilai atau darjat sesebuah hadīth tidak diberi penekanan atau kurang dipedulikan. Ini menyebabkan hadīth-hadīth yang dinilai atau dikategorikan oleh ahli Hadīth sebagai hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘* dimasukkan ke dalam kitab-kitab tersebut dengan tidak diberi sebarang ulasan atau keterangan oleh pengarangnya.

Kitab *Sayr al-Sālikīn* terdiri dari 4 juzuk yang mengandungi banyak hadīth-hadīth Nabi ﷺ, tetapi sepertimana yang dinyatakan bahawa pengarangnya hanya menyebut “Sabda Nabi ﷺ” diikuti dengan *matan* hadīth tanpa menyatakan periwayat hadīth berkenaan.

Pengarang juga mengabaikan aspek *sanad* dalam hadīth-hadīth yang dimuatkan. Mengetahui *sanad* hadīth adalah cukup penting, kerana Islam tidak membenarkan umatnya

berhujah dengan hadīth-hadīth *da‘īf*. Muhammad b. Sīrīn berkata : “Sesungguhnya ilmu ini (*al-Hadīth*) daripada agama, maka lihatlah daripada siapa kamu mengambil agamamu.”<sup>55</sup> Sementara Ibn al-Mubāarak pula berkata : “*Sanad* itu termasuk ketentuan dalam agama, kalaulah tidak ada *sanad* tentu sahaja sesiapaupun dapat berkata sekehendak hatinya”.<sup>56</sup>

Tegasnya, mengenal pasti seseorang *perāwī* itu adalah amat penting demi memelihara hukum Islam yang mulia. Demikianlah kesungguhan dan keperihatinan para sahabat dalam memelihara kesucian *al-Hadīth* atau al-Sunnah. Ia juga merupakan satu nasihat dan ingatan kepada kaum muslimin supaya sentiasa berpegang teguh kepada agama Allah SWT dan mengamalkan ajaran yang dibawa oleh Rasūlullah ﷺ untuk kepentingan umat Islam sejangat.

Kitab *Sayr al-Sālikīn* mengandungi banyak bab atau pasal. Ilmu-ilmu yang dibincangkan dalam kitab ini mencakupi tiga bidang ilmu berbentuk fardu ‘ain yang wajib dipelajari dan difahami oleh setiap individu muslim, iaitu bidang akidah, fekah dan akhlak / tasawuf. Pembicaraan dalam setiap bab disertai atau diperkukuhkan dengan dalil-dalil dari al-Qur’an dan hadīth-hadīth. Dalil dari hadīth-hadīth inilah yang menimbulkan persoalan kerana tidak dikenal pasti sumber dan darjatnya masing-masing.

Maka dengan kajian ini nanti dapatlah diketahui kedudukan hadīth-hadīth berkenaan sama ada boleh dinilai sebagai hadīth *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* ataupun *mawdū‘*.

---

<sup>55</sup> Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *op.cit.*, *Bāb Bayān anna al-Isnād min al-Dīn*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 20.

<sup>56</sup> Dr. Mustafā al-Sibā‘ī (1998M), *op.cit.*, h. 91-92.

## 9.0 Kajian Terdahulu

Sepanjang pemerhatian dan penelitian awal penulis terhadap bahan-bahan bertulis sama ada dalam bentuk buku ataupun kajian-kajian ilmiah berbentuk disertasi, tesis dan sebagainya dalam bidang pengajian Islam (bidang hadīth) di beberapa buah Universiti di Malaysia, belum terdapat kajian khusus terhadap hadīth-hadīth dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* Karya Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani ini.

Berhubung dengan kajian atau *mentakhrījkan* hadīth-hadīth dalam sesebuah kitab bagi menentukan darjatnya masing-masing telah banyak dilakukan, baik oleh tokoh-tokoh hadīth yang masyhur zaman ini menerusi penulisan kitab-kitab *takhrīj* dan *tahqīq* mahupun kajian-kajian berbentuk disertasi dan tesis peringkat Sarjana Muda, Sarjana dan Doktor Falsafah. Kitab-kitab yang *ditakhrījkan* oleh tokoh-tokoh hadīth tersohor tertumpu kepada kitab-kitab karangan ulama terkenal yang berbahasa Arab. Manakala kajian-kajian dalam bentuk disertasi dan tesis khususnya di Malaysia, kebanyakannya tertumpu kepada kitab-kitab bertulisan jawi hasil karangan para ulama Melayu Nusantara. Tokoh-tokoh Hadīth terkemuka yang mengarang kitab *takhrīj al-Hadīth* antaranya seperti :

1. Syu‘ayb al-Arna’ūt Abū Fadl ‘Abd al-Rahīm al-‘Irāqī (m. 806H). Beliau telah *mentakhrīj* dan menyemak hadīth-hadīth dalam kitab *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn* menerusi kitab beliau *al-Mughnī ‘an haml al-asfār fī Takhrīj mā fī al-Ihyā’ min al-Akhhbār*, di mana beliau menghukum bahawa ada di antara hadīth-hadīth dalam *Ihyā’* sebagai *da‘īf* dan *mawdū‘*, ataupun bukan berasal daripada ucapan Rasūlullah ﷺ.

2. Ulama Hadīth tersohor abad ini iaitu Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī pula telah mentakhrīj hadīth-hadīth dalam kitab *al-Halāl wa al-Harām* karya Dr. Yūsuf al-Qaradāwī menerusi kitab beliau *Ghāyah al-Murām fī Takhrīj al-Halāl wa al-Harām*, di mana al-Albānī telah menghukumkan bahawa terdapat sejumlah hadīth dalam kitab Halal dan Haram itu sebagai *da‘īf*.

Walaupun *Sayr al-Sālikīn* dikatakan sebagai ringkasan dari kitab *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn* bernama *Lubāb Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn*, namun ianya bukanlah kitab *Ihyā’* kerana al-Falimbani banyak membuat penambahan dari sumber-sumber lain sehingga kitabnya itu boleh dianggap sebuah karya tersendiri. Demikian juga dengan hadīth-hadīth yang dimuatkan, di mana al-Falimbani banyak *menaqalkan* dalam kitab beliau *Sayr al-Sālikīn* hadīth-hadīth yang tidak dinyatakan di dalam kitab *Ihyā’* sehingga penulis perlu menyemak dan mencarinya dengan merujuk semula kepada kitab-kitab asal hadīth terutama *Kutub al-Sittah* termasuk kitab *al-Muwattā’* oleh Imām Mālik, *Musnad* Imām Ahmad b. Hanbal dan lain-lain, juga kitab-kitab *takhrīj* dan *tahqīq* karangan para ulama Hadīth sebelum menghukumkan sesebuah hadīth tersebut sama ada *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* dan *mawdū‘*.

Manakala kajian atau mentakhrījkan hadīth-hadīth dalam bentuk disertasi dan tesis (tumpuan kepada kitab-kitab jawi) antaranya ialah :

1. Kamaruddin Ali, “Hadīth-hadīth Di Dalam Kitab *al-Durr al-Nāfis : Takhrīj dan Ulasan*”.<sup>57</sup>

---

<sup>57</sup> Kamaruddin Ali (1998M), “*Hadīth-hadīth Di Dalam Kitab al-Durr al-Nāfis : Takhrīj Dan Ulasan*”, (Latihan Ilmiah Sarjana Muda [B.A.], Jabatan Al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

2. Hanizan Harun @ Wahab, “Hadīth-hadīth Dalam *Tanbih al-Ghāfilīn, Bāb al-Ghībah : Takhrīj Dan Ulasan*”.<sup>58</sup>
3. Ahmad Hilmi Ahmad Zohdi, “Sumbangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Terhadap Pengajian Tasawuf : *Takhrīj Dan Ulasan Hadīth-hadīth Dalam Bab 4 Kitab Hidāyah al-Sālikīn*”.<sup>59</sup>
4. Mazlan Sidek, “Hadīth Dalam Kitab *al-Durr al-Thamīn* Karangan Syeikh Dāwud al-Fatānī : *Takhrīj Dan Ulasan*”.<sup>60</sup>
5. Fauzi Deraman, “Kedudukan Hadīth Dalam kitab Jawi : Satu Kajian Terhadap Karya-karya Dāwud b. Abdullah al-Fatānī”.<sup>61</sup>

Beberapa kitab *takhrīj* karangan tokoh-tokoh Hadīth terkemuka dan beberapa kajian ilmiah berbentuk disertasi dan tesis dalam bidang *takhrīj* seperti di atas diharap banyak memberi manfaat dan membantu penulis dalam melaksanakan kajian ini biarpun ianya daripada kitab yang berlainan dengan kitab kajian penulis.

Berhubung dengan sejarah hidup pengarang *Sayr al-Sālikīn* iaitu Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani dan karya-karyanya pula, telah ada dibahaskan dalam beberapa tulisan, baik berbentuk buku mahupun kertas-kertas kerja oleh ilmuan tempatan. Misalnya, Wan Mohd. Saghīr Abdullah ada membincangkan secara sederhana mengenai sejarah hidup

---

<sup>58</sup> Hanizan Harun @ Wahab (1998M), “*Hadīth-hadīth Dalam Tanbih al-Ghāfilīn, Bāb al-Ghībah : Takhrīj Dan Ulasan*”, (Latihan Ilmiah Sarjana Muda [B.A], Jabatan al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

<sup>59</sup> Ahmad Hilmi Ahmad Zohdi (2002M), “*Sumbangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Terhadap Pengajian Tasawuf : Takhrīj Dan Ulasan Hadīth-hadīth Dalam Bab 4 Kitab Hidāyah al-Sālikīn*”, (Latihan Ilmiah Sarjana Muda [B. A], Jabatan al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

<sup>60</sup> Mazlan Sidek (2004M), “*Hadīth Dalam Kitab al-Durr al-Thamīn Karangan Syeikh Dāwud al-Fatānī : Takhrīj Dan Ulasan*”, (Latihan Ilmiah Sarjana [M.A], Jabatan al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

<sup>61</sup> Fauzi Deraman (1997M), “*Kedudukan Hadīth Dalam Kitab Jawi : Satu Kajian Terhadap Karya-karya Dāwud b. Abdullah al-Fatānī*”, (Kajian Ilmiah Doktor Falsafah [Ph.D], Jabatan al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

pengarang kitab ini di samping ulama Nusantara yang lain menerusi buku beliau bertajuk *Penyebaran Islam & Silsilah Ulama' Sejagat Dunia Melayu* (berjilid).<sup>62</sup>

Kajian berbentuk disertasi pula, antaranya seperti “*Suatu Kajian Analisis Terhadap Beberapa Fahaman ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dalam Tasawuf Dengan Merujuk Kepada Kitab Sayr al-Sālikīn-nya*” oleh Mohd. Adli b. Mohd. Amin.<sup>63</sup>

Selain itu, ialah beberapa tulisan berbentuk kertas kerja dalam Seminar Pemikiran Ulama’ ‘Abd al-Samad al-Falimbani (diadakan pada 30 Disember 2002 di Dewan Kompleks al-Bukhārī, Alor Setar), antaranya yang bertajuk *Antara Unsur Tradisional Dengan Unsur Intelektual Dalam Karya ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dengan Merujuk Khas Kepada Sayr al-Sālikīn-nya* oleh ‘Uthmān el-Muhammādī, ‘*Abd al-Samad al-Falimbani dan Angkatannya Dalam Tamadun Keilmuan Melayu* oleh Wan Mohd. Saghir Abdullah, dan ‘*Abd al-Samad al-Falimbani – Tema Dan Orientasi Pemikirannya* oleh Sidek Fadhil.<sup>64</sup>

Selepas meneliti maklumat yang diperolehi, bolehlah disimpulkan bahawa kajian yang berkaitan dengan kitab lama (klasik) khususnya dalam bidang *takhrij al-Hadīth* adalah masih kurang berbanding kajian yang menyentuh isu-isu kontemporari masa kini.

## 10.0 Metodologi Penyelidikan

Dalam melakukan sesuatu penyelidikan ilmiah, metodologi merupakan sesuatu yang penting

---

<sup>62</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 42.

<sup>63</sup> Mohd. Adli b. Mohd. Amin (1998M), “*Satu Kajian Analisis Terhadap Beberapa Fahaman ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dalam Tasawuf Dengan Merujuk Kepada Kitab Sayr al-Sālikīn-nya*”, (Kajian Ilmiah Sarjana [M.A], Jabatan al-Qur’an dan al-Hadīth, API, UM).

<sup>64</sup> Kumpulan Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syekh ‘Abd al-Samad al-Falimbani [pada 30 Disember 2002M], Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī.

kerana ia merupakan kaedah untuk memahami objektif yang menjadi subjek penyelidikan.

Metodologi adalah daripada perkataan Yunani yang menggabungkan dua ungkapan iaitu *metodos* dan *logos*. *Metodos* bererti cara, manakala *logos* pula bermaksud ilmu tentang cara.<sup>65</sup> Hasil gabungan dua perkataan ini membawa maksud “*Suatu ilmu tentang cara sesuatu penelitian*”<sup>66</sup>, atau suatu ilmu yang digunakan untuk mencari data yang diperlukan dalam suatu penyelidikan bagi mendapatkan fakta untuk membuat kesimpulan.

Menurut Kamus Dwibahasa, metodologi ialah : Sains atau kajian mengenai kaedah (terutama dalam perkara ilmiah).<sup>67</sup>

Menurut Cambridge Internasional Dictionary of English, metodologi ialah : “a system of ways of doing, teaching or studying something”.<sup>68</sup>

Dalam usaha menyiapkan disertasi ini, beberapa metod atau kaedah utama akan digunakan oleh penulis berasaskan teori metodologi penyelidikan yang dipelajari bagi memperolehi maklumat yang tepat dan bersesuaian dengan kajian penulis, iaitu :

1. Metod Penentuan Subjek
2. Metod Pengumpulan Data dan Maklumat
3. Metod Analisa Data

---

<sup>65</sup> Imam Bernadib (1982M), *Erti Dan Metod Sejarah Pendidikan*, Yogyakarta : Penerbitan FIB- IKIP, h. 5.

<sup>66</sup> Koentjaraningrat (1986M), *Metod-metod Penelitian Masyarakat*, Jakarta : PT. Gramedia, h. 16.

<sup>67</sup> *Kamus Dwibahasa* (1996M), c. 11, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, Kementerian Pendidikan Malaysia, h. 782.

<sup>68</sup> *Cambridge International Dictionary of English* (1999M), United Kingdom : The Press Syndicate Of The University Of Cambridge, h. 892.

## 1. Metod Penentuan Subjek

Dalam menentukan subjek kajian, penulis akan memberi tumpuan terhadap aspek pengajian hadīth sebagai sumber kedua yang berautoriti selepas al-Qur'an dengan mengkhususkan kepada mentakhrijkan hadīth-hadīth yang terdapat dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* dan menganalisa hadīth-hadīth berkenaan dengan merujuk kepada kitab-kitab hadīth yang *muktabar* atau berautoriti.

## 2. Metod Pengumpulan Data dan Maklumat

Kaedah pengumpulan data yang akan digunakan dalam menjayakan kajian ini ialah lebih menumpukan kepada kajian perpustakaan. Pengkajian adalah bererti usaha-usaha yang dilakukan dengan cara pengumpulan data dan penafsiran terhadap data-data yang terkumpul.<sup>69</sup> Kajian perpustakaan adalah penting dalam sesuatu penulisan ilmiah bagi memperolehi data dan maklumat yang benar dan tepat.

Melalui penyelidikan perpustakaan, penulis akan menggunakan beberapa buah perpustakaan dalam mengumpulkan data dan maklumat, antaranya :

- 1) Perpustakaan Utama, Universiti Malaya, Kuala Lumpur.
- 2) Perpustakaan Awam Pusat Islam, Jabatan Perdana Menteri, Kuala Lumpur.
- 3) Perpustakaan Akademik Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur.
- 4) Perpustakaan Tun Seri Lanang, Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi, Selangor.
- 5) Perpustakaan Negara, Kuala Lumpur.

---

<sup>69</sup> Abdul Halim Hj. Mat Diah (1986M), *Falsafah Pendidikan Di Institut Pengajian Tinggi Malaysia*, Yogyakarta : IAIN, h. 11.

Dalam proses mengumpul data ini, penulis akan mengemukakan beberapa bentuk metod yang dapat memberi maklumat yang tepat dan bersesuaian untuk kegunaan kajian ini, antaranya ialah :

### **a. Metod Sejarah**

Metod sejarah bermaksud sesuatu proses bagi menentukan adanya pendapat yang tepat mengenai sesuatu kejadian.<sup>70</sup> Metod ini digunakan adalah bertujuan bagi memperolehi data-data yang bernilai sejarah. Dalam usaha mengumpul data yang bersifat sejarah ini, pelbagai dokumen yang berkait rapat dengan persoalan kajian akan digunakan oleh penulis baik berupa buku-buku, majalah mahupun menerusi kajian yang telah dibuat oleh penyelidik sebelum ini. Jelasnya, penggunaan metod sejarah dalam kajian ini ialah untuk mendapatkan segala fakta mengenai sejarah hidup tokoh yang menjadi tajuk kajian.

### **b. Metod Dokumentasi.**

Dokumentasi ialah himpunan atau kumpulan bahan atau dokumen yang dapat digunakan sebagai asas bagi sesuatu kajian, penghasilan sesuatu terbitan, dan lain-lain.<sup>71</sup> Metod dokumentasi bermaksud suatu proses mendapatkan data dengan mengkaji dokumen-dokumen yang berkait rapat dengan masalah kajian. Dokumen pula bermaksud bahan bertulis yang dapat memberikan pelbagai maklumat / keterangan<sup>72</sup> yang terdiri

---

<sup>70</sup> Imam Bernadib (1982M), *op.cit.*, h. 502.

<sup>71</sup> Dr. Teuku Iskandar (2002M), *op.cit.*, h. 312.

<sup>72</sup> Imam Bernadib (1982M), *op.cit.*, h. 55.

daripada kumpulan hukum-hakam, peraturan-peraturan, gambar dan sebagainya. Sumber-sumber tersebut amat berguna untuk dijadikan data penyelidikan. Yang termasuk dalam dokumen antara lain ialah autobiografi, surat-surat peribadi, buku atau catatan harian, memori, surat khabar dan cerita rakyat.<sup>73</sup>

Menerusi bahan-bahan tersebut, penulis akan melakukan penyusunan dan pengolahan terhadap segala maklumat yang diperolehi agar satu kajian yang baik dan bernilai dapat dihasilkan. Bagi mengukuhkan lagi sebarang pendapat yang diutarakan, petikan-petikan daripada al-Qur'an dan hadīth akan digunakan oleh penulis dalam metod ini. Kedua-duanya digolongkan sebagai dokumen kerana sifatnya sebagai sumber yang bertulis dan terjamin keasliannya.<sup>74</sup>

Oleh kerana kajian ini lebih menjurus kepada penyelidikan perpustakaan, maka hampir semua data terutama yang berkaitan dengan *takhrīj al-Hadīth* dan yang berkaitan dengannya adalah menggunakan bahan-bahan yang diperolehi daripada metod dokumentasi. Secara keseluruhan, sumber utama yang digunakan ialah :

- 1) Al-Qur'ān al-Karīm.
- 2) Kitab/Buku (terutama yang berbahasa Arab) yang berkaitan dengan *al-Hadīth*, *takhrīj al-Hadīth*, *al-jarh wa al-ta'dīl* dan lain-lain.
- 3) Journal, majalah, surat khabar, kertas kerja dan kertas kajian.

Meskipun dari sudut pengkajian dokumen-dokumen tertentu, dilihat metod dokumentasi ini hampir menyamai dengan metod sejarah, namun antara keduanya tetap

---

<sup>73</sup> Koentjaraningrat (1986M), *op.cit.*, h. 65.

<sup>74</sup> Abdul Halim Hj. Mat Diah (1986M), *op.cit.*, h. 116.

terdapat perbezaan di mana metod dokumentasi tidak bernilai sejarah sedangkan metod sejarah adalah jelas mengandungi nilai sejarahnya yang tersendiri.

### **c. Metod Observasi.**

Dalam pengumpulan pelbagai data dan fakta, penulis juga akan menggunakan metod observasi. Termasuk dalam metod ini ialah pengalaman yang dilalui atau dialami secara langsung oleh penyelidik dalam segala masalah yang berkaitan dengan objektif penyelidik.

## **3. Metod Analisa Data**

Setelah semua data terkumpul, proses menganalisa data akan dilakukan melalui tiga (3) kaedah berikut :

1. Metod Induktif
2. Metod Deduktif.
3. Metod Komparatif.

### **1. Metod Induktif.**

Metod ini adalah suatu cara membuat kesimpulan atau menganalisa data melalui pola berfikir yang bertujuan mencari pembuktian daripada dalil-dalil yang bersifat khusus terhadap hal-hal yang bersifat umum.<sup>75</sup> Metod ini digunakan oleh penulis bagi menerangkan kesimpulan di dalam bab 4.

---

<sup>75</sup> Imam Bernadib (1982M), *op.cit.*, h. 52.

Dengan demikian, penggunaan metod ini bertujuan mendapatkan kesimpulan-kesimpulan secara khusus berdasarkan kepada setiap masalah yang menjadi objektif kajian dan barulah dibuat kesimpulan umum.

## **2. Metod Deduktif.**

Metod ini adalah sebalik dari metod induktif. Dimaksudkan dengan metod deduktif ialah cara menganalisa dan melakukan kajian berdasarkan kepada pola berfikir yang bertujuan mencari pembuktian dengan berasaskan kepada dalil-dalil umum terhadap hal-hal yang khusus.<sup>76</sup>

Penggunaan kaedah penganalisan data ini adalah sebagai metod untuk menghuraikan suatu permasalahan dan membuat kesimpulan serta rumusan secara komprehensif dengan mengemukakan data yang lengkap dan lebih khusus.

Metod ini digunakan dalam bahagian :

1. Latar belakang masalah dan kenyataan yang berkaitan dengan tajuk dalam bahagian pendahuluan, bab 1 dan 2.
2. Pengkajian dan penganalisan / *mentakhrījkan* hadīth-hadīth dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* dalam bab 3.
3. Kesimpulan dalam bab 4.

---

<sup>76</sup> *Ibid.*, h. 52.

### 3. Metod Komparatif

Metod Komparatif bermaksud cara membuat kesimpulan dengan melakukan perbandingan terhadap data-data yang diperolehi dalam penyelidikan, untuk menjelas dan membuktikan sesuatu keadaan atau menjawab suatu persoalan.<sup>77</sup>

Menerusi metod ini penulis akan membuat kesimpulan dengan cara melakukan Perbandingan terhadap segala fakta dan data yang diperolehi. Penulis akan memperolehi manfaat daripada metod ini kerana dapat membantu terutamanya dalam proses menentukan kedudukan sesebuah hadīth sama ada bernilai *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* dan *mawdū‘*. Ianya akan digunakan dalam bab 3.

## 11.0 Sistematika Penulisan

Disertasi yang bertajuk “Hadīth-hadīth Dalam Kitab *Sayr al-Sālikīn* Karangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani : Satu Kajian Dalam Bab *al-Salāt*” merupakan satu kajian mengenai *takhrīj* hadīth yang terdapat dalam kitab *Sayr al-Sālikīn*. Kajian ini bertujuan memberi pendedahan tentang kaedah-kaedah periwayatan hadīth dan kedudukan sesebuah hadīth yang memiliki perbezaan dari aspek darjat atau statusnya.

Kajian ini mengandungi empat (4) bab yang utama tidak termasuk bahagian pendahuluan :

---

<sup>77</sup> Idris Awang (t.t), *Kaedah Penyelidikan : Satu Overview*, API, UM, h. 64. Abdul Halim Hj. Mat Diah (1987M), *Suatu Contoh Tentang Huraian Metodologi*, Kertas Kerja, Kuala Lumpur : Fakulti Usuluddin, API, UM, h. 136.

## **PENDAHULUAN : PENGENALAN DAN LATAR BELAKANG**

Bahagian ini merupakan pendahuluan atau *muqaddimah* terhadap kajian yang akan dibuat. Ia menerangkan beberapa perkara yang penting difahami sebelum pembacaan yang lebih lanjut bagi kajian ini dapat diteruskan. Perkara-perkara yang menjadi topik perbahasan termasuklah pengenalan, latar belakang masalah, kepentingan kajian, objektif kajian, skop kajian, permasalahan kajian, kajian terdahulu, dan kaedah penyelidikan.

### **BAB SATU : TAKHRĪJ AL-HADĪTH**

Dalam bab pertama ini, penulis akan membahaskan tentang *al-takhrīj al-Hadīth* (merangkumi pengertian *takhrīj*, faedah dan kepentingannya, juga kaedah-kaedah *takhrīj* iaitu cara-cara mentakhrīj hadīth sama ada melalui pengenalan nama sahabat *perāwī*, awal lafaz pada *matan*, kata-kata yang tidak banyak beredar dalam pembicaraan, topik yang terkandung dalam *matan* hadīth dan melalui pengamatan terhadap ciri-ciri tertentu pada *sanad* dan *matan*).

### **BAB DUA : RIWAYAT HIDUP SYEIKH ‘ABD AL-SAMAD AL-FALIMBANI DAN PENGENALAN KITAB KAJIAN “SAYR AL-SĀLIKĪN”**

Dalam bab kedua ini, penulis menghuraikan tentang riwayat hidup Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani (membincangkan tentang nama dan silsilah keluarga, tarikh dan tempat kelahiran, latar belakang pendidikan, guru dan murid, hasil karya dan kembalinya beliau ke rahmatullah). Dalam bab ini juga dipaparkan latar belakang kitab kajian iaitu *Sayr al-Sālikīn* (membahaskan tentang judul kitab, tarikh penulisan, keistimewaan dan kelemahannya).

### **BAB TIGA : TAKHRĪJ DAN ANALISIS HADĪTH-HADĪTH DALAM KITAB SAYR AL-SĀLIKĪN (BAB AL-SALĀT)**

Bab ketiga ini merupakan bab yang sangat penting. Dalam bab ini penulis akan mengemukakan hadīth-hadīth yang terkandung di dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* juzuk pertama (mengenai bab *al-Salāt*) dan mentakhrījkan hadīth-hadīthnya dengan berpandukan kitab-kitab hadīth yang *muktabar* dan berautoriti.

Penulis juga mengemukakan analisa kaji selidik dan perbincangan tentang hadīth yang terdapat dalam kitab *Sayr al-Sālikīn*. Jelasnya, penulis cuba sedaya mungkin untuk membuat ulasan terhadap hadīth-hadīth tersebut dengan menjelaskan *sanad* dan *matannya* yang terdapat dalam mana-mana kitab asalnya. Seterusnya penulis dengan kemampuan yang sangat terbatas akan menerangkan darjat hadīth-hadīth berkenaan berdasarkan maklumat yang diperolehi sama ada ianya bernilai *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* atau sebagainya.

### **BAB EMPAT : PENUTUP**

Bab empat merupakan bab terakhir di dalam kajian ini. Menerusi bab ini penulis akan menjelaskan berkenaan rumusan keseluruhan kajian yang telah diusahakan dalam bab-bab terdahulu. Bab ini juga akan memuatkan beberapa saranan dan pandangan untuk renungan bersama terutama dalam usaha memelihara dan berkhidmat terhadap hadīth-hadīth Rasūlullah ﷺ selain sebagai panduan kepada para pengkaji yang akan datang untuk melakukan kajian terhadap kitab ini atau kitab-kitab yang seumpamanya.

## 12.0 Kesimpulan

Sebagai kesimpulannya, penulis telah mengemukakan secara komprehensif mengenai kajian ini yang merangkumi objektif kajian, kepentingan, permasalahan dan skop kajian. Penulis juga telah mengutarakan beberapa pilihan metod yang sesuai digunakan bagi kajian ini dengan harapan penyelidikan yang akan dihasilkan lebih bermutu, mencapai maksud dan diterima umum.

Penulis mulakan dengan pengenalan secara ringkas mengenai kitab yang menjadi bahan kajian utama sebagai maklumat atau gambaran awal kepada pembaca bagi mengetahui dan mengenali kitab tersebut. Menariknya mengenai bidang kajian ini ialah penjelasan mengenai *takhrīj al-Hadīth* yang mana ianya memperlihatkan kepada kita sebagai muslim yang beriman kepada Allah SWT dan Rasūl-Nya tentang betapa pentingnya pengetahuan berkaitan *al-Hadīth*. Justeru, kita sebagai mukmin harus dan sewajarnya berusaha mempelajari dan memahami hadīth termasuk ilmu berkaitan *takhrīj* hadīth di samping menyanjung tinggi terhadap golongan yang berkhidmat dan memelihara kesucian peninggalan Rasulullah ﷺ yakni *al-Hadīth* yang menduduki urutan kedua terpenting selepas al-Qur'an. Kepentingan hadīth atau sunnah yang *sahīh* tidak dinafikan lagi kerana dengan beramal dan berpegang teguh kepadanya akan memantapkan keimanan umat Islam dan mampu memandu arah kehidupan insan menuju kebenaran.

## BAB SATU

### *TAKHRĪJ AL-HADĪTH*

#### 1.1 Pengenalan *al-Takhrīj*

*Takhrīj al-Hadīth* merupakan satu ilmu yang tidak muncul secara spontan. Kewujudannya adalah seiring dengan usaha memelihara dan mempertahankan kemurnian dan autoriti hadīth itu sendiri. *Takhrīj al-Hadīth* merupakan satu kaedah yang digunakan oleh para ulama dalam usaha menilai *kesahīhan* hadīth dan darjatnya serta *sanad* yang meriwayatkan *matannya* (teks hadīth). Dalam membicarakan sesuatu pengenalan, perbincangan terperinci tentang pengertiannya menurut bahasa dan istilah adalah penting supaya setiap pengkaji dan pembaca umumnya mendapat maklumat dan kefahaman yang betul mengenainya.

#### 1.2 Definisi *al-Takhrīj*

##### 1.2.1 *al-Takhrīj* Dari Segi Bahasa

*Al-Takhrīj* berasal daripada kata dasarnya (خَرَجَ) yang bererti keluar atau muncul. Kalimat *kharaja* (خَرَجَ) juga bermaksud nyata dan masyhur atau ketinggian.<sup>78</sup> Menurut Ibn Manzūr : *al-Khurūj* (keluar) adalah lawan bagi *al-Dukhūl* (masuk).<sup>79</sup> *Al-Takhrīj* diambil daripada *kharraja* (خَرَجَ), *yukharriju* (يُخَرِّجُ), *takhrījan* (تَخْرِيجًا).<sup>80</sup> Menurut Mahmūd al-Tahhān, asal kata *takhrīj* ialah :

<sup>78</sup> ‘Abd al-Muhdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *Turuq Takhrīj*, c. 1, Mesir : Dār al-I’tisām, h. 9.

<sup>79</sup> Ibn Manzūr (1968M), *Lisān al-‘Arab*, jil. 2, t.c. Beirut : Dār Sādir, h. 1125.

<sup>80</sup> Kamāl ‘Alī ‘Alī al-Jamāl (1997M), *Kanz al-Haqā’iq min Bayān mā fī al-Takhrīj min Daqā’iq*, Mesir : Dār al-Īmān, c. 1, h. 7.

اجْتِمَاعُ أَمْرَيْنِ مُتَضَادَّيْنِ فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ

Maksudnya : Berkumpulnya dua hal yang bertentangan dalam satu persoalan.<sup>81</sup>

Sering juga disebutkan ( خَرَجَهُ فِي الْعِلْمِ ) yang maksudnya : Ia (guru) mengajar dan melatihnya dalam (menguasai ilmu).<sup>82</sup> Dalam istilah ahli Hadīth selalu juga disebut ungkapan ( مَخْرَجُهُ هَذَا الْحَدِيثِ عَرَفَ ) ertinya : Hadīth ini diketahui tempat keluarnya. Tempat keluar hadīth yang dimaksudkan itu ialah *rāwī* dan *sanad-sanad* yang menjadi sumber sesuatu hadīth.

Dari aspek bahasa, perkataan *takhrīj* juga mempunyai beberapa pengertian, iaitu pertama, bererti *al-Istinbāt* (mengeluarkan dari sumbernya); kedua, bererti *al-Tadrīb* (latihan); ketiga, bererti *al-Tawjīh* (pengarahan, memberi pandangan atau menjelaskan penyelesaiannya).<sup>83</sup>

### 1.2.2 *al-Takhrīj* Dari Segi Istilah

Mahmūd al-Tahhān memberikan definisi *takhrīj* dari aspek terminologi seperti berikut :

الدَّلَالَةُ عَلَى مَوْضِعِ الْحَدِيثِ فِي مَصَادِرِهِ الْأَصْلِيَّةِ الَّتِي أَخْرَجَتْهُ  
بِسَنَدِهِ ثُمَّ بَيَّانَ مَرْتَبَتِهِ عِنْدَ الْحَاجَةِ .

<sup>81</sup> Mahmūd al-Tahhān (1983M), *Usūl al-Takhrīj wa Dirāsah al-Asānid*, t.c. Riyād : Maktabah al-Rusyd, h. 9.

<sup>82</sup> Dr. Muhammad Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (1999M), *op.cit.*, h. 6.

<sup>83</sup> Ibn Manzūr (1968M), *op.cit.*, h. 249. Al-Fayrūz Abādī (1313H), *al-Qāmūs al-Muhīt*, t.c. Kairo : T.P, h. 192.

Maksudnya : *Menunjukkan tempat adanya hadīth dalam sumber-sumber asal yang dikeluarkannya dengan menyebut sanadnya, kemudian menyatakan kedudukannya ketika diperlukan.*<sup>84</sup>

Dimaksudkan dengan sumber-sumber asal tersebut ialah :

- i) Kitab-kitab *Sunan* yang dikumpul hadīth-hadīth yang diambil daripada guru-guru mereka dengan *sanad* bersambung kepada Nabi ﷺ seperti *Sunan al-Muwattā'*, *Musnad Ahmad* dan lain-lain.
- ii) Kitab-kitab yang digabungkan dengan 6 Kitab *Sunan*, seperti *Tahdhid Sunan Abū Dāwūd* dan *al-Jam' Bayn al-Sahīhain*, kedua-duanya adalah karangan al-Mundhirī.
- iii) Kitab-kitab yang ditulis dalam pelbagai bidang seperti *Tafsīr*, *Fiqh*, *Tārīkh* dan lain-lain, tetapi mengandungi banyak hadīth yang bagi setiap hadīth disertai *sanadnya* sekali untuk dijadikan sebagai syāhid (bukti) atau penyokong kepada sesuatu isu atau permasalahan yang diperbincangkan, kitab-kitab tafsir yang berkaitan termasuklah *Tafsīr Ibn Kathīr*, *Tafsīr al-Tabarī*, *Tārīkh al-Tabarī*, *al-Umm* dan lain-lain.<sup>85</sup>

Berdasarkan takrif yang dikemukakan oleh Mahmūd al-Tahhān seperti di atas, maka *mentakhrīj* bererti melaksanakan dua perkara, iaitu : pertama, berusaha menemukan para penulis hadīth itu sendiri dengan rangkaian silsilah *sanadnya*, dan menunjukkannya pada karya-karya mereka, seperti ungkapan *akhrajahu al-Bayhaqī*, *akhrajahu al-Tabarānī fī Mu'jamih* atau *akhrajahu Ahmad fī Musnadih*; kedua, menilai kualiti hadīth tersebut, adakah darjatnya *sahīh* atau tidak. Penilaian ini hanya dilakukan apabila perlu. Tahap

---

<sup>84</sup> Mahmūd al-Tahhān (1983M), *op.cit.*, h. 12.

<sup>85</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *Panduan Takhrīj Hadīth* dalam buku *Hadīth : Panduan Takhrīj Dan Analisa*, Penyelenggara : Lokman Ab. Rahman & Musa Ahmad, c. 1, Melaka : Majlis / Jabatan Agama Islam Melaka, h. 172-173.

kualiti hadīth tersebut akan dapat diketahui apabila dikenal pasti sumbernya atau dari mana hadīth itu diperolehi.

Pada dasarnya *takhrīj* dapat dibahagikan kepada dua takrif yang besar, iaitu :

1) *Takhrīj* pada pandangan ulama terdahulu (*al-Mutaqaddimīn*).<sup>86</sup>

Mengeluarkan hadīth dengan *sanad-sanadnya* daripada kitab-kitab sunnah yang asal.<sup>87</sup>

2) *Takhrīj* pada pandangan ulama terkemudian (*al-Muta'akhirīn*).<sup>88</sup>

Mengangkat martabat hadīth daripada keadaannya yang asal setelah membuat kajian terhadapnya dengan menyandarkan kepada tempat asalnya (*perāwī*) yang terdapat dalam kitab-kitab *muktabar* di sisi ulama Hadīth, dengan *sanad-sanad* yang berlainan daripada *sanad* tersebut dengan menerangkan sekali darjat hadīth berkenaan.<sup>89</sup>

Kepelbagaian takrif tersebut adalah berdasarkan perkembangan ilmu itu sendiri, jika mengikut perkembangannya adalah seperti berikut :

1. Menyebut hadīth dengan *sanad-sanadnya*. Pengarang membincangkan masalah yang berkaitan dengan *sanad* atau *matan*, seperti yang terdapat dalam *Sunan* al-Tirmidhī, *Sunan* Abū Dāwūd dan seumpamanya.
2. Mengeluarkan *sanad-sanad* yang lain bagi suatu hadīth yang bertujuan menguat dan mempelbagaikan *matan*.

---

<sup>86</sup> *Al-Mutaqaddimīn* ialah mereka yang hidup pada kurun pertama hingga akhir kurun ketiga hijrah. Lihat Muhammad 'Abd al-'Azīz al-Khawālī (1980M), *Miftah al-Sunnah 'an Tārīkh Funūn al-Hadīth*, c. 3, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 34.

<sup>87</sup> A'dā' Hay'ah al-Tadrīs bi al-Qism Hadīth wa 'Ulūmuh (1999M), *Turuq Takhrīj al-Ahādīth al-Nabawīyyah*, c. 1, Mesir : Jāmi'ah al-Azhar Mansūrah, h. 15.

<sup>88</sup> *Al-Muta'akhirīn* ialah mereka yang hidup pada kurun ke-4 hingga berakhirnya dunia ini. Lihat 'Abd al-'Azīz al-Khawālī (1980M), *op.cit.*, h. 34.

<sup>89</sup> Kamāl 'Alī 'Alī al-Jamāl (1997M), *op.cit.*, h. 8.

3. Mengeluar dan menyandarkan hadīth kepada kitab-kitab hadīth yang ada kemudian hadīth tersebut dijelaskan tentang hukum atau statusnya. Ini selepas hadīth dikumpulkan ke dalam kitab-kitab hadīth atau hadīth-hadīth Nabi ﷺ tersebut dibukukan.<sup>90</sup>

Berdasarkan pengertian yang dikemukakan seperti di atas, dapatlah disimpulkan bahawa *takhrīj* hadīth boleh membaiki darjat atau kedudukan sesebuah hadīth yang diriwayatkan dengan melihat kepada sumber pengambilannya dan punca terbitnya hadīth berkenaan. Ini dapat ditentukan dengan cara melakukan pemerhatian dan pengamatan yang cermat kepada para imamnya, sumber pengumpulannya, *sunannya* dan cara penyampaiannya termasuk membuat kajian terhadap *perāwānya*.

### 1.3 Faedah *al-Takhrīj* Dan Kepentingannya

Tidak dinafikan bahawa dalam pengajian hadīth, ilmu *takhrīj* sangat penting dipelajari malah ianya merupakan kemahiran teknikal yang wajar dikuasai terutama bagi memenuhi keperluan penyelidikan yang ada kaitan dengan pengajian Islam. Ilmu ini memberi banyak faedah khususnya dalam menentukan kualiti *sanad* hadīth.

Pengetahuan tentang *takhrīj* ini perlu dan mustahak dimiliki oleh cerdik pandai Islam baik dalam lapangan syari‘at mahupun usuluddin, kerana dengan kefahaman yang baik mengenainya memudahkan mereka merujuk hadīth Rasūlullah ﷺ dari sumber asalnya, seterusnya dapat menentukan darjat dan martabat *kesahīhan* hadīth dengan tepat berdasarkan penelitian terhadap *sanad* dan *matan* hadīth berkenaan.

---

<sup>90</sup> ‘Abd al-Muhdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 10 & 11.

### 1.3.1 Faedah *al-Takhrīj*

Ilmu *takhrīj* ini mempunyai banyak faedah yang dapat ditinjau dari tiga perkara berikut :

- 1) Faedah berkaitan dengan *sanad*
  - i) Dapat mengetahui keadaan *sanad* hadīth serta jalannya ( طرق ) yang akan mendedahkan kedudukan *sanad* itu sendiri sama ada ianya *muttasil* (bersambung) atau *munqati‘* (terputus), juga sama ada ia berstatus *mutawātir*, *masyhūr*, ‘*azīz* atau *gharīb*.
  - ii) Meningkatkan kualiti suatu hadīth atau dapat menguatkan *sanad*, yakni menaik taraf sesebuah hadīth dari sifatnya *da‘īf* menjadi *hasan lighayrih* atau *hasan* menjadi *sahīh lighayrih*, kerana ada bagi hadīth berkenaan *syawāhid* dan *mutāba‘āt*.<sup>91</sup>
  - iii) Dapat menentukan atau mengenal pasti identiti *perāwī* yang *mubham*<sup>92</sup> dan *muhmal*<sup>93</sup> apabila menemui hadīth lain yang menyebut nama *perāwī* tersebut secara lengkap dan sempurna.
  - iv) Dapat mengumpulkan banyak hadīth yang berlainan *sanadnya*. Dalam hal ini penyelidik akan meneroka satu atau lebih sumber hadīth dari satu kitab atau kitab yang berlainan. Misalnya, penyelidik menemui sebuah hadīth dalam *Sahīh al-Bukhārī* dan *Sahīh Muslim*, maka hadīth yang sama juga terdapat dalam kitab selain dua kitab *Sahīh* tersebut dengan *sanad* yang lain.

---

<sup>91</sup> *Syawāhid* dapat diertikan sebagai penyokong iaitu hadīth-hadīth yang lafaz dan maknanya sama atau maknanya sahaja yang diriwayatkan melalui sahābat yang berlainan. *Mutāba‘āt* iaitu hadīth-hadīth yang diriwayatkan oleh *perāwī* dengan lafaz dan makna yang sama atau maknanya sahaja dengan hadīth riwayat tunggal melalui sahābat yang sama. Lihat Mahmūd Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (2004M), *Mu‘jam al-Mustalahāt al-Hadīthiyah*, Malaysia : Dār al-Syākir, h. 46 & 74.

<sup>92</sup> *Perāwī mubham* iaitu *perāwī* yang tidak diketahui siapa diri dan sifatnya. Lihat *Ibid.*, h. 74.

<sup>93</sup> *Perāwī muhmal* iaitu nama *perāwī* yang tidak disebut secara terperinci sebagai penentuan identiti tokoh yang sebenarnya. Disebut namanya sahaja tanpa menerangkan keturunan, gelaran, panggilan dan sebagainya. Lihat *Ibid.*, h. 99.

- v) Dapat menentukan sama ada dalam sesebuah hadīth tersebut berlakunya *tadlīs* atau tidak.
- 2) Faedah berkaitan dengan *matan*
- i) Mengetahui maksud sebenar yang tersurat dan tersirat dalam sesebuah hadīth. Walau bagaimanapun penyelidik tidak mungkin memperolehi pemahaman tersebut jika hanya sebuah hadīth yang dilihat. Maka, perlu juga mentakhrīj hadīth yang sama dalam kitab yang lain.
  - ii) Dapat memahami sebab-sebab hadīth itu dikeluarkan.
  - iii) Dapat mengetahui penambahan-penambahan riwayat. Ada sebahagian riwayat yang dijumpai secara tidak lengkap dan jelas. Maka, melalui usaha mentakhrīj, penyelidik boleh menemuinya dalam keadaan lengkap pada riwayat yang lain.
  - iv) Dapat memahami tentang *al-Gharīb*. Adakalanya lafaz-lafaz *gharīb* dijumpai penyelidik, iaitu lafaz yang jarang digunakan dan sukar difahami. Dengan kajian takhrīj daripada riwayat yang lain, penyelidik akan menemui lafaz tadi dalam keadaan tidak *gharīb* pada riwayat lain.
- 3) Faedah berkaitan *sanad* dan *matan*
- i) Dapat mengetahui sama ada berlaku perubahan, kesamaran, kecacatan (*'illah*), kekurangan dan penyelewengan yang mungkin terdapat dalam sesebuah hadīth. Sekaligus dapat mengenal pasti kecacatan dan kecuaiian yang dilakukan oleh seseorang *perāwī* dalam meriwayatkan hadīth.
  - ii) Mengetahui rujukan dan sumber-sumber hadīth. Dengan demikian, penyelidik dapat mengetahui siapakah yang mengeluarkan hadīth berkenaan di kalangan ulama dan tempat / sumber asalnya dalam kitab hadīth. Dengan jalan ini, pentakhrīj akan mengetahui sumber asal hadīth tersebut.<sup>94</sup>

---

<sup>94</sup> 'Abd al-Muhdi 'Abd al-Qādir 'Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 11.

iii) Dapat mengetahui bagaimana pandangan para ulama terhadap *kesahīhan* sesuatu hadīth sekaligus dapat mengesahkan kedudukan hadīth sebagaimana penilaian yang dibuat oleh para pengkritik hadīth terdahulu.<sup>95</sup>

iv) Dapat mengetahui darjat sesebuah hadīth. Apabila hadīth tersebut ada di dalam *Sahīh* al-Bukhārī dan *Sahīh* Muslim, maka ia adalah *sahīh*. Tetapi apabila dijumpai di dalam *Jāmi‘* al-Tirmidhī misalnya, maka hukumnya ada *sahīh*, *hasan* atau *da‘īf*.

### 1.3.2 Kepentingan *al-Takhrīj*

Di antara kepentingan ilmu *takhrīj* ini ialah :

- i) Untuk mengetahui sumber asal hadīth yang *ditakhrīj*, sekaligus untuk mengetahui keadaan hadīth berkenaan iaitu berkaitan dengan *maqbul* dan *mardūd* (penerimaan dan penolakannya). Maka setiap muslim terutama penuntut ilmu tidak seharusnya berpegang atau berdalil dengan mana-mana hadīth atau meriwayatkannya kecuali setelah mengetahui siapa di kalangan ulama yang meriwayatkannya.<sup>96</sup>
- ii) Mengumpul sebanyak mungkin jalan *sanad*, kemudiannya menimbang dan membuat penilaian terhadapnya secara kritis menurut neraca ilmu riwayat dan *isnād*.
- iii) Dapat mengetahui dan menentukan darjat hadīth sama ada *sahīh* atau tidak, kedudukannya, pengurangan dan penambahan yang dilakukan terhadapnya. Hal ini memberikan kefahaman lebih mendalam kepada penyelidik mengenai topik hadīth.

---

<sup>95</sup> *Ibid.*, h. 11.

<sup>96</sup> *Ibid.*, h. 11. Mahmūd al-Tahhān (1983M), *op.cit.*, h. 12.

- iv) Dapat melihat realiti dan persekitaran yang terdapat bagi sesebuah hadīth atau *asbāb wurūd al-Hadīth*
- v) Mengetahui kedudukan *sanad* sama ada *al-ittisāl*, *al-inqitā‘*, *al-īsāl*, *al-i‘dāl*, *al-raf‘u*, *al-waqf*, *tadlīs al-rāwī* dan sebagainya. Ini akan membantu pemahaman terhadap hadīth berkenaan berdasarkan tabiat atau kebiasaannya ini.<sup>97</sup>
- vi) Berkhidmat kepada hadīth Nabawī (terutama usaha menjaganya daripada sebarang bentuk pencemaran dan pendustaan / pemalsuan) kerana hadīth adalah sumber kedua perundangan Islam yang merupakan pentafsir dan penjelas kepada al-Qur’an serta hujah terpenting kepada kaum muslimin dalam segenap bidang.<sup>98</sup>

## 1.4 Cara-cara *al-Takhrīj*

Pada garis besarnya ada lima cara untuk *mentakhrīj* hadīth yang dapat dihuraikan seperti berikut :

### 1.4.1 *Takhrīj* Melalui Nama Sahābat Rasūlullah ﷺ.

*Mentakhrīj* hadīth menggunakan kaedah ini hanya dapat dilakukan dengan lancar apabila penyelidik mengenal pasti nama sahābat Rasūlullah ﷺ yang meriwayatkan hadīth yang mahu *ditakhrīj*. Setelah nama sahābat berkenaan diketahui, maka kegiatan *mentakhrīj* dapat dilakukan dengan bantuan tiga jenis kitab hadīth, iaitu *al-Masānid* (kitab-kitab

<sup>97</sup> Dr. Muhammad Abū al-Layth Ābādī (1999M), *op.cit.*, h. 19.

<sup>98</sup> *Ibid.*, h. 19.

*Musnad*), *al-Ma'ājim* (kitab-kitab *Mu'jam*), dan kitab-kitab *al-Atrāf*.<sup>99</sup> Kaedah pertama *mentakhrīj* hadīth dengan bantuan tiga jenis kitab tersebut di atas ialah apabila hadīth yang akan *ditakhrīj* itu mempunyai *sanad* dan *matannya* secara lengkap.

i) **Kitab-kitab *Musnad*** ( كتب المساند )

*Al-Masānid* adalah lafaz jamak dari *al-Musnad* ( المسند ), iaitu kitab-kitab hadīth yang susunannya mengikut nama sahābat<sup>100</sup> tanpa melihat kepada susunan dari sudut *fiqh* ( ترتيب فقهي ) dan susunan huruf hijā'ī ( ترتيب هجائي ). Tujuannya adalah untuk memudahkan pengkaji menghafaz kumpulan-kumpulan hadīth berdasarkan sahābat yang meriwayatkannya, kerana hadīth-hadīth yang diriwayatkan oleh setiap sahābat, merupakan satu unit hadīth yang lengkap. Penyusunan hadīth cara ini lebih memberi kemudahan kepada penyelidik untuk menghafaznya berbanding kitab-kitab yang tidak membahagikan hadīthnya kepada kumpulan atau unit.

Keistimewaan kitab *Musnad* antaranya ialah :

- 1) Susunan hadīthnya mengikut *rāwī* tertinggi, sama ada sahābat atau tabi'īn, iaitu jika hadīth tersebut *mursal* atau gugur *perāwī* sahabīnya.
- 2) Susunan sahābat adalah dengan pelbagai kaedah, ada yang mengikut susunan huruf *hijā'īyyah* ( هجائية ), yang dahulu memeluk Islam, mengikut keutamaan sahābat, di samping ada pula yang disusun berdasarkan keutamaan kabilah atau kota.
- 3) Tajuk hadīth dalam setiap unit sahābat, kadang-kadang tidak dikumpulkan secara lebih sistematik.

<sup>99</sup> Dr. Walīd b. Hasan al-'Ānī (1997M), *Manhaj Dīrāsāt al-Asānīd wa al-Hukm 'Alayhā*, c. 1, Jordan : Dār al-Nafā'is, h. 191-192.

<sup>100</sup> *Ibid.*, h. 191-192.

4. Kedudukan hadīth yang diriwayatkan dalam *musnad* adalah tidak sama, ada yang berdarjat *sahīh*, *hasan* dan ada yang *da‘īf*.

Karya berupa kitab *musnad* ini banyak jumlahnya (diperkirakan mencapai lebih dari seratus buah karya). Antaranya ialah :<sup>101</sup>

a) ***Musnad Ahmad b. Hanbal*** (مسند احمد بن حنبل)

Kitab ini adalah karangan Abū ‘Abd Allāh Ahmad b. Muhammad b. Hanbal al-Syaybānī (m. 241H).

Usaha penyelidik hari ini bagi mendapatkan hadith-hadith yang dikehendaki telah menjadi mudah dengan menggunakan kitab *musnad* Ahmad b. Hanbal cetakan yang baharu. Jika penyelidik melihat *musnad* Ahmad b. Hanbal cetakan pertama tahun 1993M/1413H<sup>102</sup> misalnya, penyusunannya adalah secara susunan huruf *mu‘jam* berdasarkan turutan seperti berikut :

- i) 10 orang sahābat yang dijanjikan syurga oleh Rasūlullah ﷺ bermula dengan susunan Khulafā’ al-Rāsyidīn iaitu Abū Bakr al-Siddīq, ‘Umar b. al-Khattāb, ‘Uthmān b. al-‘Affān, ‘Alī b. Abī Tālib, dan 6 sahābat utama yang lain.
- ii) Nama 4 orang sahābat yang tidak dinyatakan sebab pemilihannya iaitu ‘Abd al-Rahmān b. Abī Bakr, Zayd b. Khārijah, al-Hārith b. Khazmah, dan Sa‘ad orang suruhan Abū Bakr.
- iii) Nama-nama Ahl al-Bayt bermula dengan al-Hasan b. ‘Alī b. Abī Tālib dan seterusnya.
- iv) Nama-nama sahābat yang terkenal.

---

<sup>101</sup> Dr. ‘Adāb Mahmūd al-Hamasy (2000M), *Muhādarāt ‘Ilm Takhrij al-Hadīth wa Naqdih*, c. 1, ‘Ammān : Dār al-Furqān, h. 39.

<sup>102</sup> Hadīth-hadīth dalam kitab *Musnad* ini dinomborkan oleh Muhammad ‘Abd al-Salām ‘Abd al-Syāfi terbitan Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, Beirut.

- v) Nama-nama sahābat dari Mekah.
- vi) Nama-nama sahābat dari Madīnah.
- vii) Nama-nama sahābat dari Syām.
- viii) Nama-nama sahābat dari Kūfah.
- ix) Nama-nama sahābat Basrah.
- x) Nama-nama sahābat Ansār.
- xi) Nama-nama sahābat perempuan bermula dengan Ā'isyah radiya'LLāhu 'anhā, Fātimah binti Rasūlullah ﷺ dan seterusnya.

Cara *takhrīj* :

Untuk *mentakhrīj* hadīth menerusi kitab ini, beberapa langkah berikut perlu diperhatikan :

- 1) Pastikan dahulu nama *perāwī* yang meriwayatkan hadīth tersebut. Dengan mengetahui namanya, pencarian menjadi mudah. Namun, jika nama *perāwī* tidak dikenal pasti, penyelidik akan menghadapi kesukaran atau pencarian tersebut tidak mungkin berhasil, bukan sahaja dari *musnad* Ahmad b. Hanbal ini tetapi juga karya *musnad* yang lain.
- 2) Setelah nama *perāwī*nya diketahui, teruskanlah mencari bahagiannya dalam *musnad* tersebut. *Fihris* yang dicetak di permulaan atau di akhir kitab dapat membantu pencarian dengan cepat.
- 3) Apabila nama *perāwī*nya ditemui, carilah hadīth yang di kehendaki di bawah nama tersebut. Bagi sahābat seperti Abū Hurayrah yang banyak meriwayatkan hadīth, proses pencariannya mungkin agak mengambil masa, namun penyelidik tidak akan menghadapi situasi sedemikian jika keadaan sebaliknya.

Contoh *takhrīj* :

Jika penyelidik mahu mentakhrījkan hadīth berikut yang diriwayatkan oleh Anas b. Mālik, iaitu :

" مَنْ لَبِسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا فَلَنْ يَلْبِسَهُ فِي الْآخِرَةِ "

Penyelidik perlu ikuti jalan seperti berikut :

- Cari dahulu nama Anas b. Mālik, (ia boleh didapati pada juzuk 3 halaman 121)
- Semakkan hadīth Anas dari halaman 121 helai demi helai, insya-Allāh penyelidik akan menemui hadīth tersebut di halaman 124, no. hadīth 11991.

Penyelidik dan peminat hadīth adalah disarankan supaya memilih kitab *Musnad* cetakan terbaharu bagi kegunaan penyelidikan, kerana ianya telah dilengkapi dengan *fahrasat* (indeks) yang lebih kemas kini, dan banyak membantu penyelidik mendapatkan hadīth yang diperlukan dengan mudah dan menjimatkan masa.

b) **Al-Musnad Al-Jāmi‘** ( المسند الجامع )

Kitab ini adalah susunan panel pengarang yang terdiri dari Dr. Basysyar ‘Awwad Ma‘rūf, al-Sayyid Abū al-Ma‘āti Muhammad al-Nūrī, Ahmad ‘Abd al-Razzāq Id, Aymān Ibrāhīm al-Zamilī, Mahmūd Muhammad Khalīl dan lain-lain.

Kitab ini merujuk kepada pelbagai sumber utama hadīth, iaitu *Sunan Sittah* (enam kitab), *Muwattā’* Mālik, *Musnad* al-Humaydī, *Musnad* Ahmad Ibn Khuzaymah dan

bermacam kitab hadīth karangan para pengarang *Kutub Sittah* selain kitab *Sunan*. Susunan nama sahābat dalam kitab ini adalah mengikut susunan huruf *mu‘jam*. Kemudian hadīth setiap sahābat pula dikumpul mengikut bab-bab seperti berikut :

الايمن – الطهارة – الصلاة – الجنائز – الزكاة – الحج – الصوم – النكاح  
والرضاع – الطلاق واللعان – العتق – البيوع والمعاملات – اللقطة –  
المزارعة – الوصايا – الفرائض – الهبة – الأيمان – الذنور- الحدود والديات  
– الأفضية – الأطعمة والأشربة – اللباس والزينة – الصيد والذبائح –  
الأضاحي – الطب والمرض – الأدب – الذكر والدعاء – التوبة – الرؤيا –  
القرآن – العلم – السنة – الجهاد – الامارة – المناقب – الزهد والرقاق – الفتن  
– أشرط لساعة – القيامة والجنة والنار-

Kandungan utama kitab ini dibahagikan kepada tiga bahagian, iaitu pertama, *musnad* sahābat. Kedua, *musnad* sahābat yang masyhur namanya dengan ‘kunyah’, sahābat kecil dan sahābat yang *majhūl* (tidak dikenali). Ketiga, *musnad* sahābat wanita yang dikenali, kemudian yang *majhūl*.

Cetakan pertama kitab ini ialah pada tahun 1993M/1413H dalam 20 jilid besar. Para penyelidik, pelajar dan peminat hadīth dapat memperolehi banyak manfaat daripada kitab tersebut untuk kegunaan rujukan dan asas *takhrīj* hadīth.<sup>103</sup>

ii) *Kitab-kitab Mu‘jam* ( كتب المعاجم )

Menurut istilah ulama ahli Hadīth, *al-Ma‘ājim* adalah kitab-kitab hadīth yang disusun berdasarkan *musnad* sahābat, guru-guru (*syuyūkh*) atau negeri-negeri tertentu.

<sup>103</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *op.cit.*, h. 176-178.

Susunan nama-nama *musnad* tersebut biasanya adalah mengikut huruf *mu'jam*. Antara kitab-kitab *mu'jam* yang terkenal iaitu :

- 1) *Al-Mu'jam al-Kabīr* ( المعجم الكبير ) oleh Imām Abū al-Qāsim Sulaymān al-Tabarānī (m. 360H), yang memuatkan sekitar 60.000 buah hadīth. Susunannya didahului dengan Khulafā' al-Rāsyidīn, diikuti oleh 10 sahābat yang mendapat jaminan syurga, kemudian baki sahābat yang lain mengikut urutan abjad. Walau bagaimana pun *musnad* Abū Hurayrah tidak dimuatkan kerana ia diasingkan dalam sebuah kitab. Menurut Ibn Dihyah, *mu'jam* ini adalah yang terbesar di dunia.
- 2) *Al-Mu'jam al-Awsat* ( المعجم الأوسط ). Kitab ini juga merupakan karya al-Tabarānī yang mengandungi sekitar 30.000 buah hadīth. Susunannya adalah mengikut nama guru di mana guru-gurunya adalah seramai 2000 orang.
3. *Al-Mu'jam al-Saghīr* ( المعجم الصغير ). Kitab ini juga adalah salah sebuah siri karangan al-Tabarānī yang berisi 1000 buah hadīth.
4. *Al-Mu'jam al-Sahābah* ( المعجم الصحابة ) karya Abū Ya'lā Ahmad b. 'Alī al-Mawsulī (m. 307H).<sup>104</sup>

iii) ***Kitab-kitab Atrāf*** ( كتب الأطراف )

Perkataan *al-Atrāf* adalah jamak dari *al-Tarf* (keratan atau bahagian). Maka, ungkapan *tarf al-Hadīth* bermakna keratan atau bahagian daripada *matan* yang melambangkan keseluruhan *matan* tersebut. Jadi, kitab *atrāf* ialah kitab yang mengumpul keratan atau bahagian lafaz-lafaz hadīth. Misalnya ungkapan :

"كلكم راع...","و"بني الاسلام على خمس... و"الايمان بضع  
وسبعون شعبة... و"الدين النصيحة..."

<sup>104</sup> Dr. Muhammad Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (1999M), *op.cit.*, h. 92.

Kalimat pertama merupakan keratan atau bahagian dari hadīth yang menerangkan tentang kepimpinan seseorang, seorang imam atau seorang wanita. Kalimat kedua adalah potongan atau bahagian dari hadīth mengenai dasar-dasar Islam, bersyahadah, sembahyang dan sebagainya. Ketiga menjelaskan tentang cabang-cabang iman di mana sifat malu adalah salah satu cabangnya. Manakala kalimat keempat menyatakan tentang agama sebagai nasihat.

Pada kitab-kitab seperti ini, penyusun menyebutkan sebahagian dari *matan* hadīth dengan menyatakan *sanadnya*, sama ada secara lengkap atau tidak. Kumpulan keratan hadīth dalam kitab *atrāf* yang *ditakhrīj* daripada beberapa buah kitab pada umumnya disusun berdasarkan nama-nama sahābat yang dikumpul dengan menggunakan susunan hijā'ī. Di antara keistimewaan kitab *atrāf* ialah :

- a) Untuk mengumpul jalan-jalan riwayat hadīth daripada kitab-kitab yang dimuatkan dalam kitab *atrāf* tersebut, dan dengan mudah dapat menilai darjat sesebuah hadīth sama ada bertaraf *mutawātir*, *masyhūr*, *'azīz* atau *gharīb*.
- b) Mengumpulkan jalan riwayat hadīth berkenaan untuk membuat perbandingan di antara *sanad-sanadnya*.
- c) Menjamin keselamatan *matan*, jika *sanadnya* tidak bersambung menurut jalan pertama, mungkin ianya bersambung menurut jalan yang kedua, demikianlah seterusnya.
- d) Mengetahui siapakah pengarang / tokoh-tokoh hadīth yang meriwayatkan hadīth berkenaan dan dalam kitab dan juga bab manakah mereka *takhrīj*kannya.<sup>105</sup>

Di antara kitab-kitab *atrāf* ialah :

---

<sup>105</sup> 'Abd al-Muhdī 'Abd al-Qādir 'Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 106.

- i) *Atrāf al-Sahīhayn* ( أطراف الصحيحين ), karya Abū Mas‘ūd Ibrāhīm b. Muhammad b. ‘Ubayd al-Dimasyqī (m. 401H).
- ii) *Al-Isyrāf ‘alā Ma‘rifat al-Atrāf* ( الأشراف على معرفة الأطراف ), karya Abū al-Qāsim ‘Alī b. Abī Muhammad, dikenali dengan Ibn ‘Asākir (m. 571H).
- iii) *Tuhfah al-Asyrāf bi Ma‘rifat al-Atrāf* ( تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ), karya Abū al-Hajjāj Yūsuf ‘Abd al-Rahmān al-Mizzī (m. 742H).
- iv) *Dhakhā’ir al-Mawārīth fī al-Dalālah ‘alā Mawādi‘ al-Hadīth* ( ذخائر المواريث في الدلالة على مواضع الحديث ), karangan ‘Abd al-Ghanī b. Ismā‘īl al-Nabilīsī (1050-1143H).<sup>106</sup>

Penulis mengambil kitab terakhir di atas (no. iv) sebagai bahan perbincangan di sini kerana kitab tersebut merupakan kitab *atrāf* yang biasa dan menjadi pilihan penyelidik bagi *mentakhrīj* hadīth.

Kitab ini adalah cetakan Mesir tahun 1352H/1934M terdiri dari 4 juzuk, mengandungi 12.302 buah hadīth. Kitab ini sangat berfaedah kerana ianya menjadikan *Kutub al-Sittah* ( dua kitab *al-Jāmi‘ al-Sahīh* iaitu *Sahīh* al-Bukhārī, *Sahīh* Muslim, dan empat kitab *al-Sunan* iaitu *Sunan* al-Tirmidhī, *Sunan* Abū Dāwūd, *Sunan* al-Nasā’ī, *Sunan* Ibn Mājah) dan *Muwattā’* Mālik sebagai sumbernya.

*Mentakhrīj* hadīth menggunakan kitab ini, penyelidik perlu mengikuti jalan-jalan berikut :

---

<sup>106</sup> Dr. Muhammad Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (1999M), *op.cit.*, h. 93-94.

- Pastikan dahulu siapakah nama sahābat Rasūlullāh ﷺ yang meriwayatkan hadīth yang mahu ditakhrījkan. Sahābat tersebut boleh didapati pada tempatnya. Biasanya disusun mengikut urutan huruf hijā'ī. Setelah namanya ditemui, ikuti hadīth satu demi satu sehingga dijumpai pada tempatnya. Jika hadīth itu tidak ditemui, kemungkinan hadīth tersebut tidak diriwayatkan dalam senarai kitab-kitab induknya, atau kemungkinan juga kesilapan penyelidik dalam mencatat data dan maklumat yang diperlukan.
- Hadīth berkenaan sebagaimana yang biasa menjadi amalan kitab *atrāf*, hanya menyebutkan potongan atau bahagiannya sahaja, kadang-kadang tajuk atau maknanya sahaja yang dinyatakan. Misalnya, hadīth bilangan :

حديث الأعرابي الذي بال في المسجد 469

حديث المعراج بطولة 250

- Apabila hadīth diperolehi, biasanya disebutkan nama-nama judul kitab, serta nama-nama kitab induk yang meriwayatkan hadīth, misalnya :

عن ماء البحر هو الطهور ماؤه (ه) في الطهارة عن محمد بن يحيى 1223

"صلاة التسبيح" (د) في الصلاة عن أبي توبة الربيع ابن نافع 1224

- Kitab-kitab induk disebut dengan menggunakan huruf rumus seperti berikut :

خ = صحيح البخاري      م = صحيح مسلم      د = سنن أبي داود

ت = سنن الترمذي      س = سنن النسائي      ه = سنن ابن ماجه

ط = موطأ الامام مالك

- Kandungan kitab ini dibahagikan kepada 7 bab. Susunan nama sahābat pada setiap babnya adalah mengikut huruf *mu'jam*. Bab-bab yang dibahagikan iaitu :
  - i) Musnad sahābat lelaki.
  - ii) Musnad sahābat yang dikenali namanya dengan nama 'kunyah'.
  - iii) Musnad nama-nama sahābat yang nama mereka *mubham* (tidak jelas).

- iv) Musnad sahābat wanita.
- v) Musnad sahābat wanita yang dikenali dengan nama ‘kunyah’.
- vi) Musnad nama sahābat wanita yang *mubhamat*.
- vii) Musnad nama-nama ‘pemursal’ hadīth.<sup>107</sup>

Contoh *takhrīj* melalui kitab ini, hadīth riwayat ‘Abd Allāh Ibn ‘Umar radiya’Llāhu ‘anhumā seperti berikut :

"لا حسد الا في اثنين : رجل آتاه الله القرآن فهو يتلو آناه الليل وأنا النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناه الليل وآناه النهار" .

Penyelidik perlu mendapatkan dahulu nama ‘Abd Allāh Ibn ‘Umar dalam kitab tersebut. Namanya terdapat dalam jilid 2, halaman 76. Kemudian perhatikan satu demi satu hadīth di bawahnya, penyelidik akan menemuinya di halaman 104 dengan catatan berikut :

3864 (حديث) "لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا" (خ) في التوحيد عن علي بن عبد الله , وفي فضائل القرآن عن أبي اليمان (م) في الصلاة عن أبي بكر ابن أبي شيبة , وعمر بن الناقذ , وزهير بن حرب , وعن حرملة بن يحيى . (د) في البر عن أبي عمر . (ت) في فضائل القرآن عن قتبية .

Selain memiliki keistimewaan, terdapat juga beberapa kelemahan kitab ini iaitu :

- i) Penyelidik terlebih dahulu harus mengenal pasti nama *rāwī* tertinggi, baik sahābat mahupun tābi‘īn. Maklumat ini kadang-kadang tidak dimiliki oleh penyelidik.
- ii) Jika hadīth tersebut riwayat sahābat yang dikategorikan sebagai *al-Mukaththirīn* seperti Abū Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu, penyelidik mungkin menghadapi sedikit kesulitan bagi

<sup>107</sup> *Ibid.*, h. 106.

menyemak hadīthnya, kerana hadīth-hadīthnya terdapat dalam 158 halaman tanpa memakai susunan huruf *mu'jam* yang lebih sistematik.<sup>108</sup>

Namun, manfaat daripada kitab ini adalah lebih besar berbanding kelemahannya yang sangat kecil.

#### 1.4.2. *Takhrīj* Melalui Perkataan Hadīth Yang Pertama

Mentakhrīj hadīth melalui perkataan yang pertama atau awal *matan* adalah jalan termudah dan amat disukai oleh penyelidik. Penyelidik boleh mengikuti cara ini apabila mempunyai perkataan hadīth yang pertama dengan tepat. Dengan mengenal awal *matan* suatu hadīth, maka hadīth tersebut dapat ditakhrīj dengan bantuan beberapa kitab hadīth yang dapat menunjukkan kepada sumber utamanya. Kitab-kitab yang dapat membantu penyelidik mentakhrīj hadīth melalui cara ini ialah :

- i) Kitab-kitab hadīth yang disusun berdasarkan kemasyhuran hadīth dalam pengucapan atau martabat hadīth.
  - ii) Kitab-kitab hadīth yang susunannya mengikut huruf *mu'jam* atau *alif, bā', tā'* dan seterusnya.
  - iii) Kitab-kitab al-Mafāṭih wa al-Fahāris ( كتب المفاتيح والفهارس ).
- a) **Kitab-kitab Hadīth Yang Disusun Mengikut Kemasyhurannya Dalam Pengucapan ( كتب الأحاديث المشتهرة على الألسنة )**

Masyhur di sini bermaksud hadīth-hadīth yang banyak beredar dalam masyarakat

---

<sup>108</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *op.cit.*, h. 179-182.

atau yang sering kali disebut dalam pengucapan, bukannya masyhur dari sudut istilah yang ditakrifkan dengan hadīth yang diriwayatkan melalui tiga jalan hingga ke atas. Darjat hadīth-hadīth tersebut pula adalah pelbagai, ada bernilai *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* malah ada yang *mawdū‘* atau tiada sumber asalnya ( لا أصل له ).

Dalam hal ini, para ulama telah mengambil inisiatif menyusun kitab-kitab penunjuk yang merujuk hadīth-hadīth yang banyak beredar itu kepada sumber asalnya sehingga jelas kedudukannya iaitu mana yang harus menjadi pegangan umat dan mana pula yang harus ditinggalkan. Para ulama banyak menyusun kitab-kitab seperti ini antara abad 10 hingga 13 hijriah yang dapat membantu penyelidik *mentakhrījkan* hadīth, antaranya ialah :

- 1) *Al-Tazkirah fī al-Ahādīth al-Musytaharah*, karya Badr al-Dīn Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Zarkasyī (m. 974H);
- 2) *Al-Durar al-Muntathirah fī al-Ahādīth al-Musytaharah*, karya Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī (m. 911H);
- 3) *Al-Maqāsid al-Hasanah fī Bayān Kathīr min al-Ahādīth al-Masyhūrah ‘alā al-Alsinah*, karya Muhammad b. ‘Abd al-Rahmān al-Sakhāwī (m. 902H);
- 4) *Kasyf al-Khafā’ wa Muzil al-Ilbās ‘an mā Usytuhir min al-Ahādīth ‘alā alsinah al-Nās*, karya al-‘Ajlūnī; dan
- 5) *Tashīl al-Sabīl ilā Kasyf al-Iltibās ‘ammā dār min al-Ahādīth bayna al-Nās*, karya Muhammad b. Ahmad al-Khalīlī (m. 1057H).<sup>109</sup>

Penggunaan kitab-kitab ini amat mudah kerana senarai hadīth ada pada fahrasat (indeks) setiap kitab.

---

<sup>109</sup> Mahmūd al-Tahhān (1983M), *op.cit.*, h. 63.

## b) Kitab-kitab Hadīth Yang Susunannya Mengikuti Huruf Mu‘jam

Kitab yang boleh membantu penyelidik mentakhrīj hadīth mengikuti huruf *mu‘jam* pada awalnya ialah *al-Jāmi‘ al-Saghīr min Hadīth al-Basyīr al-Nazīr*. Kitab ini adalah karya Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī (m. 911H), mengandungi 10.031 hadīth yang dinukil dari kitab karyanya sendiri iaitu *Jam‘u al-Jawāmi‘*. Awalan hadīthnya disusun mengikuti susunan huruf *mu‘jam*. Darjat bagi setiap hadīth dan sumber asalnya dinyatakan dengan memakai tanda kependekan atau rumus.

Kependekan berikut digunakan bagi menyatakan martabat hadīth, iaitu :

صح = Sahīh      ح = Hasan      ض = Da‘īf

Bagi menyatakan kitab-kitab dasar digunakan kependekan seperti berikut :

- 1) خ = البخاري دالم صحيح البخاري
- 3) ق = متفق على تخريجه البخاري ومسلم
- 5) ت = سنن الترمذي
- 7) ه (ها مربوطة) = سنن ابن ماجه
- 9) (رقم ثلاثة) = ترمذي , أبو داود دان نسائي
- 11) عم = عبد الله دالم زوائد المسند
- 13) حد = البخاري دالم الأدب المفرد
- 15) حب = ابن حبان دالم الصحيح
- 17) طس = الطبراني دالم المعجم الأوسط
- 19) ص = سعيد ابن منصور دالم السنن
- 21) عب = عبد الرزاق دالم الجامع

- 23) قط = الدر قطني دالم سنن الدر قطني
- 25) حل = أبو نعيم دالم حلية الأولياء
- 27) هق = البيهقي دالم السنن الكبرى
- 29) عق = العقيلي دالم الضعفاء
- 2) م = مسلم دالم صحيح مسلم
- 4) د = أبو داود
- 6) ن = سنن النسائي
- 8) (رقم أربعة) = سنن امفة
- 10) حم = أحمد دالم مسند
- 12) ك = الحاكم دالم المستدرک
- 14) تخ = البخاري دالم التاريخ
- 16) طب = الطبراني دالم المعجم الكبير
- 18) طص = الطبراني دالم المعجم الأوسط
- 20) ش = ابن ابي شيبه دالم المصنف
- 22) ع = ابن أبي يعلى دالم المسند
- 24) فر = الديلمي دالم مسند الفردوس
- 26) هب = البيهقي دالم شعب الأيمان
- 28) عد = ابن عدي دالم الكامل
- 30) خط = الخطيب دالم تاريخ بغداد

Cara *takhrīj* :

Jika menyelidik mahu mentakhrījkan hadīth menggunakan kitab ini, hendaklah lebih dahulu memastikan awalan atau pangkal hadīth dengan tepat dan pastikan huruf pertama,

kedua dan seterusnya, kemudian dapatkan pada bahagiannya mengikut susunan *mu'jam*. Misalnya, apabila penyelidik hendak *mentakhrīj* hadīth, (الطهور شطر الايمان ...) dapatkannya pada bahagian huruf ( ا ل ) yang bermula dengan “ Alif Lam” ( ط ), kemudian diikuti kependekannya dengan merujuk kembali kepada kitab-kitab yang disebutkan. Hadīth tersebut akan ditemui seperti berikut :

الطهور شطر الايمان , والحمد لله تملأ الميزان , وسبحان الله والحمد  
لله تملأن ما بين السماء والأرض , والصلاة نور , والصدقة برهان ,  
والصبر ضياء , والقرآن حجة لك او عليك , كل الناس يغدو فبائع  
نفسه فمعتقها أو موبقها ( حم , م , ت , عن أبي مالك الأشعري صح )

Kependekan-kependekan di atas bererti, hadīth tersebut *ditakhrīj* atau diriwayatkan oleh Ahmad b. Hanbal, Muslim dan al-Tirmidhī daripada *rāwī* sahābatnya Abū Mālik al-Asy‘arī. Ia juga menjelaskan maklumat-maklumat yang berkaitan hadīth seperti juzuk, halaman, bab, hukum dan sebagainya.

Dinyatakan darjat hadīth tersebut sebagai *sahīh*.<sup>110</sup>

Keistimewaan menggunakan kaedah ini ialah hadīth yang dikehendaki dapat ditemui dengan cepat selain mudah penggunaannya, iaitu hanya dengan mengetahui pangkal hadīth. Namun, kelemahannya ialah jika pada pangkal hadīth terdapat sedikit perbezaan, hadīth tersebut tidak akan dijumpai walaupun hadīthnya sama.

### c) **Kitab-kitab Al-Mafātīh dan Al-Fahāris**

Kitab-kitab *al-Mafātīh wa al-Fahāris* bermaksud fahrasat hadīth yang disusun bagi

---

<sup>110</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *op.cit.*, h. 184-187.

kitab-kitab tertentu. Dalam cetakan terbaharu sekarang ini, kitab-kitab hadīth dilengkapi dengan fahrasatnya agar penggunaannya menjadi lebih mudah. Penyelidik yang ingin memiliki sendiri kitab-kitab seperti *al-Kutub al-Sittah* dan pelbagai kitab sumber yang lain disarankan supaya membeli kitab yang disertakan sekali dengan fahrasatnya. Kitab-kitab tersebut antaranya :

- 1) مفتاح الصحيح karya Muhammad al-Syarīf b. Mustafā al-Tawqīdī.
- 2) مفتاح الترتيب لأحاديث تاريخ الخطيب karya al-Sayyid Ahmad al-Ghumārī.
- 3) البغية في ترتيب أحاديث الحلية karya ‘Abd al-‘Azīz al-Ghumārī.
- 4) فهرس لترتيب أحاديث مسلم karya Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī.
- 5) فهرس لترتيب أحاديث سنن ابن ماجه karya Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī.
- 6) مفتاح الموطأ karya Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī.
- 7) فهرس كتاب شرح السنة karya Zahīr al-Syāwīsy.

### 1.4.3 *Takhrīj* Melalui Perkataan Hadīth Yang Tidak Kerap Ditemui

Mentakhrīj hadīth cara ini hendaklah mengutamakan perkataan hadīth yang tidak kerap disebut untuk dijadikan pembuka jalan *takhrījnya*. Penyelidik akan mudah mencapai maksudnya dengan penggunaan ungkapan yang kurang kerap sebutannya. Di bawah perkataan tersebut dinyatakan nama *perāwī* hadīth dan tempatnya dalam kitab-kitab asal hadīth.

Berdasarkan kaedah ini, pengarang kitab menitik beratkan kepada kalimah yang jarang penggunaannya, ini akan memudahkan lagi kegiatan *takhrījnya*. Misalnya, jika mentakhrīj hadīth :

"إن النبي نهى عن طعام المتبارين أن يؤكل"

lebih baik gunakan kalimah ( المتبارين ) daripada kalimah ( نهى ) atau ( طعام ) atau ( يؤكل ), kerana kalimah berkenaan jarang penggunaannya.<sup>107</sup>

Kitab yang boleh digunakan mengikut cara ini ialah :

1. Kitab *Fihris Sahīh Muslim*, karya al-Marhūm al-Syeikh Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī.
2. Kitab *Fihris Sunan Abī Dāwud*, karya Ibn Bayūmī.
3. Kitab *al-Mu‘jam al-Mufahras li Alfāz al-Hadīth al-Nabawī*, karangan sekumpulan Orientalis barat.

Kitab yang paling terkenal untuk kegunaan *takhrīj* hadīth melalui jalan ini ialah kitab *al-Mu‘jam al-Mufahras li alfāz al-Hadīth al-Nabawī* ( المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ). Kitab ini merupakan susunan sekumpulan Orientalis yang diketuai oleh Anderjan Winsenk (-1939M), Profesor di Universiti Lieden, yang diterjemahkan ke dalam bahasa Arab oleh Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī. Penyusunan kitab ini adalah dengan merujuk kepada sembilan buah kitab hadīth induk, iaitu dua kitab *al-Jāmi‘ al-Sahīh* (*Sahīh* al-Bukhārī dan *Sahīh* Muslim), empat kitab *al-Sunan* (*Sunan* al-Tirmidhī, *Sunan* Ibn Mājah, *Sunan* Abī Dāwūd, *Sunan* al-Nasā’ī), *al-Muwattā’* Mālik b. Anas, *Musnad* Ahmad b. Hanbal, dan *Musnad* al-Dārimī.

Cara *takhrīj* :

1. Memilih perkataan yang jarang dijumpai daripada hadīth yang hendak ditakhrījkan.

---

<sup>111</sup> ‘Abd al-Muhdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 27.

2. Jadikan perkataan tersebut kepada *fi'il* atau *fi'il* mujarrad.
3. Seterusnya buka dan carilah dalam kitab *mu'jam* perkataan yang bertepatan dengan ungkapan tersebut.
4. Apabila perkataan tersebut ditemui terdapat bersamanya tanda (*rumūz*) kitab yang meriwayatkan hadīth berkenaan, bab, jilid, halaman, nombor hadīth dan pelbagai maklumat yang boleh membantu penyelidik mendapatkan hadīth tersebut di dalam kitab asalnya.
5. Kenal pasti dan rujuk tanda yang diberikan. Carilah hadīth tersebut di dalam kitab yang telah diberikan tanda-tandanya untuk mengenal pasti adakah itu hadīth yang dikehendaki.<sup>112</sup>

Keistimewaannya :

1. Cepat mencapai tujuan.
2. Tempat hadīth dalam kitab asalnya telah dinyatakan oleh pengarang dengan menerangkan kitab, bab atau juzuk dan halaman.
3. Dengan mengetahui mana-mana juzuk daripada *matan* hadīth, penyelidik dengan mudah dapat mengetahui hadīth yang lengkap.

Kelemahannya :

1. Memerlukan kefahaman mendalam tentang Bahasa Arab kerana ianya penting untuk mengetahui pecahan atau asal satu-satu kalimah. Tanpa pengetahuan Bahasa Arab yang baik akan menimbulkan kesukaran kepada penyelidik.
2. Nama-nama sahābat tidak dinyatakan oleh pengarang kitab. Hal ini menimbulkan kesukaran apabila terdapat hadīth yang sama diriwayatkan daripada sahābat yang

---

<sup>112</sup> Tawfīq Ahmad Sālimān dan Ismā'īl 'Abd al-Wāhid Makhlūf (1999M), *Nazarāt 'Ilm al-Takhrīj*, Mesir : Jāmi'ah al-Azhar, h. 90.

berlainan.

3. Tidak mencukupi jika mempunyai beberapa kalimah daripada hadīth sahaja, ini kerana kemungkinan pengarang kitab tidak memasukkan kalimah tersebut, sebaliknya kalimah lain yang dimasukkannya.<sup>113</sup>

Untuk mengetahui dan menggunakan kitab ini, penyelidik boleh melihat panduan penggunaannya pada jilid ketujuh (terakhir). Penyelidik akan memperoleh penerangan mengenai pemakaian kitab daripada jilid ini secara efektif dan efisien.

Umumnya, pencarian bahan-bahan dalam kitab ini boleh dilakukan mengikut susunan huruf *mu'jam*. Penyusunan perkataan adalah sepertimana susunan kamus biasa. Rumus yang digunakan bagi menunjukkan sumber-sumber asal hadīth adalah seperti berikut :

خ = بخاري	حم = مسند أحمد بن حنبل
د = أبو داود	ت = ترمذي
ط = موطأ	ج = ابن ماجه
م = مسلم	مس = الدارمي
ن = نسائي	

Contohnya, jika hendak mentakhrīj hadīth berikut :

" ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان , أن يكون الله أحب ورسوله اليه  
مما سواهما , وأن يحب المرء لا يحبه الا الله , وأن يكره أن يعود في  
الكفر كما يكره أن يقذف في النار " .

Jika mengamati hadīth tersebut, ianya mengandungi 34 perkataan yang meliputi *fi'il*,

---

<sup>113</sup> *Ibid.*, h. 94.

*ism* dan *harf* . Penyelidik boleh memilih mana-mana sahaja sama ada *fi'il*, *ism* atau *harf* daripada perkataan-perkataan tersebut. Yang sebaiknya adalah ungkapan yang tidak kerap disebut seperti perkataan berikut :

حلاوة , الإيمان , يحب , يعود , الكفر , يقذف .

Jika penyelidik memilih perkataan ( الإيمان ), ia akan ditunjukkan kepada sumber-sumber seperti berikut :

خ إيمان 9 , 14 , إكراه 1 , أدب 42 , م إيمان 66 , ن إيمان 2-4 ,  
جه فتن 23 , حم 3 : 103 , 114 , 172 , 174 , 230 , 248 , 275 ,  
288 . ( معجم ألفاظ الحديث النبوي 110/1 )

Jika memilih perkataan ( يحب ), penyelidik akan dipaparkan sumber-sumber rujukan seperti berikut :

خ إيمان 9 , أدب 42 , م إيمان 66 , ت إيمان 10 , حم 3 : 103 ,  
140 , 141 , 150 , 156 , 230 , 241 , 248 , 272 , 275 ,  
278 . ( معجم ألفاظ الحديث النبوي 407/1 )

Sekiranya mengambil perkataan ( الكفر ), penyelidik akan ditunjukkan sumber-sumber rujukan seperti berikut :

خ أدب 42 , م إيمان 67 , ن إيمان 3 , جه , فتن 23 , وخ إيمان  
9 , 14 , إكراه , م إيمان 66 , ت إيمان 10 , حم 3 : 103 ( معجم  
ألفاظ الحديث النبوي 37/6 )

Sekiranya mengambil perkataan ( يقذف ), penyelidik akan dipaparkan sumber-sumber rujukan seperti berikut :

خ ايمان 9 , أدب 42 , اكراه 1 , م ايمان 66 , ت ايمان ن ايمان 3 ,  
حم 3 : 74 , 27 , 230 , 248 , 278 , 288 ( معجم ألفاظ  
الحدیث النبوي 331/5 )

Perlu diperhatikan bahawa dalam rujukan kadang-kadang dimulakan dengan al-Bukhārī radiya’Llāhu ‘anhu dan adakalanya pula dengan kitab-kitab lain, mengikut ketepatan lafaz hadīth yang dipetik.<sup>114</sup>

Bagi kegunaan *takhrīj* dan pengkajian hadīth, kitab ini adalah dianggap yang terbaik, meskipun masih wujud beberapa aspek kelemahannya yang boleh diperbaiki, namun kelemahannya adalah kecil berbanding keistimewaannya yang jauh lebih besar. Menurut penulis, kitab *fihrasat* hasil inisiatif Orientalis barat ini perlu dimanfaatkan oleh para penyelidik muslim dan tidak menaruh sebarang rasa curiga terhadapnya sepertimana pelbagai penulisan dan kajian lain yang membicarakan persoalan akidah dan pemikiran Islam.

#### 1.4.4 *Takhrīj* Mengikut Tajuk Hadīth

Penggunaan kaedah ini biasanya dilakukan oleh penyelidik yang tinggi kemampuan ilmiahnya yakni yang banyak menguasai *matan* hadīth dan kandungannya, bermaklumat dan berpengetahuan luas tentang kitab-kitab hadīth termasuk gaya penulisannya. Justeru itu, usaha mendapatkan hadīth melalui jalan ini sering mendatangkan kesulitan kepada penyelidik yang baru menerokai bidang tersebut.

Punca kesulitan kadang-kadang adalah disebabkan banyaknya tajuk yang boleh

---

<sup>114</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *op.cit.*, h. 189-191.

diberikan kepada sesuatu hadīth tersebut. Misalnya, hadīth :

"بني الإسلام على خمس : شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول  
الله , واقام الصلاة , وايتاء الزكاة ..."

Hadīth ini dapat diberikan dengan pelbagai tajuk dan ianya diletakkan dalam pelbagai bab seperti bab Iman, Tauhid, Solat, Zakat, Puasa dan bab Haji. Maka, penyelidik perlulah mencarinya dalam semua tajuk atau bab tersebut bagi mendapatkan hadīth berkenaan.

Cara *Takhrīj* :

1. Perhatikan setiap hadīth yang ingin ditakhrījkan, dan memastikan tajuk apakah yang sesuai bagi hadīth berkenaan.
2. Setelah tajuknya dikenal pasti, gunakan kitab yang dikarang sesuai dengan cara ini untuk mencari hadīth yang mahu ditakhrījkan. Buka kitab dan lihat di bahagian *fihrisnya*, cari bab yang sama atau seakan-akan sama dengan tajuk hadīth.
3. Apabila babnya ditemui, lihatlah kepada isi kandungan kitab tersebut mengikut panduan atau maklumat yang tersedia. Apabila bab tersebut dijumpai, teruskanlah mengikuti perbentangan kitab sampailah hadīth yang dicari itu ditemui.
4. Apabila berkeyakinan dengan hadīth tersebut, lihatlah catatan atau rumus yang disediakan berhampiran dengan hadīth berkenaan, kemudian sandarlah hadīth tersebut kepada kitab dan imam sebagaimana yang tertera.<sup>115</sup>

Keistimewaannya :

1. Cara ini tidak perlu mengetahui masalah atau maklumat berkaitan hadīth secara mendalam. Maksud hadīth secara umum sahaja yang perlu diketahui.

---

<sup>115</sup> ‘Abd al-Muhtdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 150.

2. Mendidik dan memberi peluang kepada penyelidik memahami dan memahirkan diri dengan keupayaan *Fiqh al-Hadīth* (kefahaman hadīth). Dalam usaha mendalami hikmah yang tersirat di sebalik sesebuah hadīth, kemampuan ini adalah sangat diperlukan.
3. Penyelidik memperolehi hadīth yang dicari dan hadīth-hadīth lain yang sama tajuknya, membantu menjelaskan lagi masalah.<sup>116</sup>
4. Menjimatkan waktu dan tenaga.

Kelemahannya :

1. Maksud hadīth tidak dapat difahami jika tajuknya tidak dapat dikeluarkan.
2. Pandangan pengarang kitab dengan penyelidik pada sesetengah tempat tidak sama.<sup>117</sup>

Kitab-kitab yang dikarang melalui cara ini boleh dibahagikan kepada beberapa bahagian seperti berikut :

- i) **Kitab *Takhrīj* hadīth-hadīth umum**, seperti kitab *Kanz al-‘Ummāl fī Sunan al-Aqwāl wa al-Af‘al* dan kitab *Muntakhab Kanz al-‘Ummāl*, karangan al-Muttaqī al-Hindī.
- ii) **Kitab *Takhrīj* bagi kitab tertentu**, seperti kitab *al-Mughnī ‘an Haml al-Asfār fī Takhrīj al-Ihyā’ min al-Akhbār*, karangan al-Hāfiz al-‘Irāqī dan kitab *Miftāh Kunūz al-Sunnah* susunan Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī. Kitab *Miftāh Kunūz al-Sunnah* ini merujuk kepada 14 kitab, iaitu *Sahīh* al-Bukhārī, *Sahīh* Muslim, *Sunan* Abū Dāwūd, *Jāmi‘* al-Tirmidhī, *Sunan* al-Nasā’ī, *Sunan* Ibn Mājah, *Muwattā’* Mālik, *Musnad* Ahmad, *Musnad* Abū Dāwūd al-Tayālisī, *Sunan* al-Dārimī, *Musnad* Zāid b. ‘Alī, *Sīrah* Ibn

<sup>116</sup> *Ibid.*, h. 151.

<sup>117</sup> A‘dā’ Hay ‘ah al-Tadrīs bi al-Qism al-Hadīth wa ‘Ulūmuh (1999M), *op.cit.*, h. 171.

Hisyām, *Magāzī al-Wāqidī*, dan *Tabaqah Ibn Sa‘ad*.

iii) **Kitab *Takhrīj Hadīth* dari kitab *Fekah***, seperti kitab *Nasb al-Rāyah fī Takhrīj Ahādīth al-Hidāyah*, karangan al-Zaylā‘ī, kitab *al-Dirāyah fī Takhrīj Ahādīth al-Hidāyah* dan kitab *al-Talkhīs al-Kabīr fī Takhrīj Ahādīth al-Raf‘il al-Kabīr*.

iv) **Kitab *Takhrīj Hadīth* dari kitab *Ahkām (hukum)***, seperti kitab *Taqrīb al-Asānīd wa al-Tartīb al-Asānīd*, karangan al-‘Irāqī, kitab *Bulūgh al-Marām min Adillat al-Ahkām*, karangan Ibn Hajar al-‘Asqalānī, dan kitab *Muntaqā al-Akhhār min Hadīth Sayyid al-Akhyār*.

v) **Kitab *Takhrīj Hadīth Targhīb dan Tarhīb***, seperti kitab *al-Tarhīb wa al-Tarhīb* karangan al-Mundhirī, dan kitab *al-Zawājir ‘an Iqtiraf al-Kabā’ir*.

vi) **Kitab *Takhrīj Hadīth* dalam *Tafsir***, seperti kitab *al-Durr al-Manthūr fī al-Tafsīr bī al-Ma’thūr*, karangan Imām Suyūṭī, dan kitab *Fath al-Qadīr fī Fanai al-Riwāyah wa al-Dirāyah min ‘Ilm al-Tafsīr*.

vii) **Kitab *Takhrīj hadīth* dalam *Sīrah dan Syamā’il***, seperti kitab *al-Khasā’is al-Kubrā* karangan Imām al-Suyūṭī, kitab *Manāhil al-Safā fī Takhrīj Ahādīth al-Syifā’*, kitab *Subul al-Hudā wa al-Rasyād*.<sup>118</sup>

#### 1.4.5 *Takhrīj* Melalui Sifat Hadīth.

Mentakhrīj hadīth melalui cara ini hanya merupakan jalan yang amat terbatas kepada bilangan hadīth yang sedikit. Ia hanya boleh dilakukan kepada hadīth yang memiliki sifat khas yang ketara padanya sahaja, seperti hadīth *qudsī*, *mursal*, *mawdū‘* dan seumpamanya.<sup>119</sup>

<sup>118</sup> ‘Abd al-Muhdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h 150-151.

<sup>119</sup> Mahmūd al-Tahhān (1983M), *op.cit.*, h. 129.

Cara *Takhrīj* :

1. Untuk mentakhrīj hadīth melalui kitab-kitab ini, seseorang penyelidik perlu terlebih dahulu mempunyai tanda khas pada hadīth berkenaan, seperti *mutawātir*, *sahīh*, *qudsī*, *masyhūr*, *da‘īf*, *mawdū‘* dan sebagainya.
2. Kemudian sesuaikan yang mana satu antara kitab yang dapat membantu penyelidik. Cara ini akan menghasilkan natijah dengan cepat dan mudah.<sup>120</sup>

Keistimewaannya :

Mudah menemui hadīth yang dikehendaki kerana pengarang yang menghimpunkan hadīth yang memiliki sifat-sifat tertentu adalah sedikit bilangan hadīthnya.

Kelemahannya :

Bilangan hadīthnya sedikit dan hanya terbatas pada sifat-sifat tertentu, seperti kitab hadīth *mutawātir*, *qudsī*, *masyhūr*, *mawdū‘* dan sebagainya.

Terdapat pelbagai jenis kitab karangan dalam bentuk ini, di antaranya ialah :

1. Karangan hadīth-hadīth *mutawātir*. Misalnya kitab *al-Azhār al-Mutanāthirah fī al-Akhbār al-Mutawātirah*, karangan Imām al-Suyūtī.
2. Karangan hadīth-hadīth *qudsī*. Misalnya kitab *al-Ithāfāt al-Saniyyah fī al-Ahādīth al-Qudsiyyah*, karangan Imām al-Madanī.
3. Karangan hadīth-hadīth *masyhūr*. Misalnya kitab *al-Maqāsid al-Hasanah*, karangan Imām al-Sakhāwī.

---

<sup>120</sup> Dr. Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *op.cit.*, h. 194.

4. Karangan hadīth-hadīth *mursal*. Misalnya kitab *al-Marāsīl*, karangan Abū Dāwūd.
5. Karangan hadīth-hadīth *mawdū‘*. Misalnya kitab *Tanzīh al-Syarī‘ah al-Marfū‘ah ‘an al-Akhhbār al-Saniyyah al-Mawdū‘at*, karangan Abū al-Hasan Sa‘d al-Dīn ‘Alī b. Muhammad b. ‘Alī b. ‘Abd al-Rahmān Ibn ‘Arāq.<sup>121</sup>

## 1.5 Keperluan *al-Takhrīj* Bagi Kitab Jawi

*Al-Takhrīj* merupakan satu usaha atau proses untuk mengenal pasti sumber / asal usul sesebuah hadīth berpandukan kitab-kitab hadīth *muktabar* dengan *sanadnya* yang lengkap daripada pengarangnya hinggalah kepada Nabi Muhammad ﷺ. Melalui kegiatan *takhrīj*, kedudukan sesebuah hadīth itu akhirnya akan dapat diketahui yakni sama ada ianya diterima atau ditolak. Adapun kitab jawi merupakan sekumpulan karya klasik rantau Asia Tenggara yang masih digunakan secara meluas oleh sebahagian masyarakat, baik masyarakat awam mahupun para pelajar di pondok-pondok atau pusat pengajian tradisional. Kelahiran kitab-kitab jawi ini adalah pada era kehangatan perbincangan isu-isu berhubung soal akidah, fekah dan tasawuf atau akhlak. Sememangnya dalam Islam, ketiga-tiga bidang ilmu tersebut merupakan fardu ‘ain yang mana hukum mempelajari dan memahaminya merupakan kewajipan ke atas setiap individu muslim. Maka tidak hairanlah jika para ulama Nusantara banyak melahirkan kitab atau karya jawi berkisar pada tiga bidang ilmu tersebut. Namun di sebalik kehairahan mereka melahirkan karya-karya jawi ini, wujud kesan sampingan iaitu peminggiran aspek-aspek berkaitan hadīth.

Memang diakui bahawa tumpuan utama masyarakat Islam terhadap kitab atau karya jawi adalah untuk memperolehi ilmu dan kefahaman terhadap tiga bidang ilmu fardu ‘ain

<sup>121</sup> ‘Abd al-Muhtdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1986M), *op.cit.*, h. 243-244.

tersebut, manakala hadīth-hadīth yang mengiringi setiap pembicaraan ilmu-ilmu tersebut tidaklah sangat diberikan tumpuan memandangkan kitab berkenaan tidak khusus membicarakan hadīth. Namun para pembaca kitab jawi perlu memahami bahawa oleh kerana hadīth-hadīth tersebut dijadikan sebagai dalil dan penguat hujah kepada setiap ilmu yang dibicarakan, maka sumber hadīth dan darjatnya perlu turut diberi perhatian dan penekanan.

Jika diperhatikan secara cermat terhadap kitab-kitab atau karya jawi yang masih berada di pasaran dan diguna pakai oleh masyarakat Islam sebagai bahan pembelajaran dewasa ini, didapati boleh dikatakan kitab-kitab tersebut kebanyakannya memuatkan sejumlah hadīth yang tidak bersanad dan ketentuan status atau darjatnya jarang diberi penekanan iaitu sama ada nilainya *sahīh*, *hasan*, *da'īf* dan *mawdū'*.

Dalam penelitian penulis terhadap beberapa buah kitab jawi, antaranya seperti *Hidāyah al-Sālikīn*, *Tāj al-'Arūs*, *al-Durr al-Thamīn*, *Sirāj al-Hudā* termasuk kitab kajian iaitu *Sayr al-Sālikīn* (sekadar menyebut beberapa nama kitab), didapati hadīth-hadīth di dalam kitab-kitab berkenaan tidak bersanad. Pengarangnya hanya menyebut “Sabda Nabi ﷺ” kemudian terus diikuti *matan* hadīth tanpa didahului oleh *sanad*. Terdapat pula karya jawi yang pengarangnya mendatangkan *matan* hadīth dan terjemahan atau terjemahan hadīth sahaja seperti kitab ‘*Aqīdat al-Nājīn*. Hal ini juga boleh menimbulkan masalah ketika mana pembaca ingin mengetahui atau mendapatkan *matannya*. Berdasarkan beberapa penjelasan tersebut, maka usaha *mentakhrīj* hadīth-hadīth dalam kitab-kitab jawi terutama yang masih banyak menjadi kegunaan dan tumpuan ramai masyarakat dewasa ini merupakan satu keperluan mendesak supaya kedudukan hadīth-hadīth di dalam karya-karya berkenaan dapat ditentukan darjatnya masing-masing. Melalui inisiatif sebegini diharap tidak timbul sebarang kekeliruan di kalangan masyarakat Islam untuk beramal dengan

hadīth-hadīth yang jelas sumbernya.

Jelasnya, kitab-kitab atau karya jawi perlu *ditakhrījkan* hadīth-hadīthnya berdasarkan alasan dan sebab-sebab seperti berikut :

- 1.5.1 Pengarang kitab jawi kebanyakannya mengabaikan aspek *sanad* sehingga hadīth-hadīth yang dimuatkan dalam karya mereka sebahagian besarnya tidak mempunyai *sanad*. Petikan hadīth oleh para pengarang kitab jawi daripada karya hadīth yang tidak berautoriti atau *muktabar* juga menimbulkan masalah dan menjadikan keadaan tersebut bertambah serius.
- 1.5.2 Hadīth-hadīth yang dimuatkan d dalam kitab atau karya jawi tidak dinyatakan status atau darjatnya masing-masing oleh kebanyakan pengarangnya. Ditambah pula dengan ketiadaan sebarang kritikan atau ulasan terhadap hadīth-hadīth yang berkaitan. Pengabaian terhadap darjat hadīth adalah ketara.
- 1.5.3 Sumber ambilan hadīth-hadīth dalam kitab atau karya jawi kebanyakannya tidak dapat dikenal pasti.
- 1.5.4 Terdapat unsur-unsur luar yang meresapi kemurnian karya jawi ini iaitu perkara berkaitan dengan khurafat, bid'ah dan *Isrā'iliyyāt*. Malahan, terdapat di antara unsur-unsur ini yang dikatakan bercanggah dengan agama.<sup>122</sup> Maka, kerja-kerja *takhrīj* perlu dilakukan supaya kemurnian hadīth terpelihara daripada pencemaran perkara-perkara sedemikian.
- 1.5.5 Usaha-usaha *takhrīj* bagi kitab atau karya jawi sewajarnya juga diberi perhatian oleh para ilmuan dan cendikiawan di rantau ini sebagaimana inisiatif yang

---

<sup>122</sup> Rosmawati 'Alī @ Mat Zin (2004M), *Riwayat Isrā'iliyyat Dalam Manuskrip Hadith Di Alam Melayu* (Tesis Ph.D), Jabatan al-Qur'an dan al-Hadīth, API, UM, h. 345.

dilakukan oleh para ulama Hadīth tersohor abad ini yang banyak *mentakhrījkan* hadīth-hadīth dalam kitab-kitab berbahasa Arab. Usaha sebegini belum banyak dilakukan terhadap karya-karya jawi. Perkara ini adalah penting kerana penggunaan kitab-kitab jawi ini oleh masyarakat Islam di Nusantara adalah cukup meluas. Ianya juga dirasakan satu tanggungjawab para ilmuan di rantau ini untuk memberi pendedahan kepada masyarakat awam khususnya agar mereka tidak beramal dengan hadīth-hadīth yang belum pasti *kesahīhannya* atau bukan merupakan ucapan Rasulullah ﷺ.

- 1.5.6** Terdapat karya atau kitab jawi yang mana pengarangnya hanya membawa terjemahan hadīth sahaja tanpa menyebutkan *matannya*. Tanpa membawa *matan* hadīth, tidak pula menyebut darjat dan *perāwānya*, maka usaha mengenal pasti kedudukan atau status hadīth tersebut semakin sukar dan samar, ditambah pula dengan penggunaan bahasa Melayu Patani atau dialek Indonesia dalam terjemahan hadīth. Hal ini boleh mempengaruhi corak penulisan hadīth di dalam sesetengah karya jawi.
- 1.5.7** Kitab-kitab jawi yang ada ini meskipun dikategorikan sebagai karya klasik dengan penggunaan bahasa lama yang kadangkala sukar difahami, namun kitab-kitab berkenaan terus mendapat sambutan dan masih diguna pakai sebagai bahan pembelajaran oleh sebahagian masyarakat Islam sehingga ianya dicetak berulang kali. Malah karya-karya jawi tersebut hingga kini dijadikan sebagai buku teks dan rujukan di pondok-pondok atau pusat-pusat pengajian tradisional bukan sahaja di sekitar Kelantan, Terengganu dan Patani, tetapi juga di Pesantren-pesantren di sekitar Aceh, Jawa dan lain-lain daerah di Indonesia.
- 1.5.8** Timbulnya kebimbangan bahawa terdapat hadīth-hadīth yang tercatat atau dimuat dalam karya jawi tidak lengkap atau tepat sebagaimana dalam sumber asalnya.

Mungkin berlaku kesilapan dari segi susunan *matannya*, ada huruf-huruf yang tertinggal, berlaku kesilapan sewaktu memetik dan menyalin hadīth, kesilapan cetak dan sebagainya yang kadang-kadang tidak disedari walaupun sudah dicetak dan diterbitkan berulang kali. Maka, dengan kegiatan *takhrīj*, hadith tersebut akan disemak dan dirujuk semula kepada sumber asalnya di samping dapat mengetahui darjatnya masing-masing.

- 1.5.9** Memudahkan masyarakat awam, juga pengkaji atau peminat hadīth untuk mengetahui sumber-sumber hadīth dan darjatnya masing-masing. Ini kerana ramai masyarakat Islam terutama orang awam yang tidak berpengetahuan dalam bahasa Arab sehingga tidak memungkinkan masyarakat awam ini merujuk ilmu-ilmu keislaman dan hadīth-hadīth dalam karya-karya berbahasa Arab. Inilah dirasakan faktor penting mengapa kitab atau karya jawi masih diminati dan menjadi tumpuan masyarakat Islam dari dahulu hingga sekarang untuk mereka mendapatkan ilmu-ilmu berbentuk fardu ‘ain yang sebenarnya merupakan kewajipan bagi setiap muslim mempelajari dan memahaminya.

Berdasarkan beberapa permasalahan yang diutarakan seperti di atas, ternyata proses *mentakhrīj* karya-karya jawi adalah satu keperluan yang mendesak. Bayangkan apa yang akan berlaku sekiranya seorang penuntut atau mahasiswa di Institusi Pengajian Tinggi membaca hadīth dalam sebuah kitab jawi berhubung soal akidah yang menjadi rujukan utama pengajiannya. Sementara hadīth yang dibacanya itu hanyalah berupa terjemahan sahaja yakni tanpa disertai *matannya*. Tidak sekadar itu, malah ianya tidak *bersanad*, sementara status atau darjatnya tidak pula dinyatakan, bahkan sebarang ulasan tiada langsung dibuat mengenai kedudukannya. Bayangkan pula apa yang berlaku seandainya hadīth-hadīth tadi menjadi amalan penuntut atau mahasiswa berkenaan, lalu kemudiannya ia menyampai atau

membacakannya pula kepada orang lain tanpa usul periksa atau merujuk kepada yang lebih arif mengenai kedudukannya.

Contohnya, sepertimana kesimpulan yang dibuat oleh dua orang penyelidik yang *mentakhrīj* dan *mentahqīq* dua buah karya jawi yang besar iaitu *Durrat al-Nāsihīn* dan *al-Fawā'id al-Bahiyyah fī al-Ahādīth al-Nabawīyyah*<sup>123</sup> :

- a. Mengandungi hadīth *da'īf* dan *mawdū'* yang amat ketara.
- b. Pengarang banyak melakukan kesilapan sewaktu memetik atau menyalin hadīth.
- c. Kelemahan pengarang membezakan antara hadīth, *athar* dan kata-kata *sahābat*.

## 1.6 Kesimpulan

Di sisi Islam adalah jelas bahawa hadīth Rasūlullah ﷺ merupakan sumber kedua selepas al-Qur'an. Pengabaian terhadap autoriti *al-Hadīth* atau al-Sunnah yang jelas sekali sejalan dengan al-Qur'an menyebabkan pegangan seseorang muslim itu tidak sempurna. Muslim yang beriman sewajarnya menjadikan al-Qur'an dan *al-Hadīth* sebagai petunjuk dalam menelusuri jalan-jalan kehidupan yang bersifat sementara ini iaitu dengan menjunjung tinggi segala perintah Allah SWT dan menjauhi segala tegahan-Nya. Perlu diyakini bahawa setiap suruhan dan larangan Allah SWT dan Rasūl-Nya adalah semata-mata untuk kebaikan dan kesejahteraan hidup manusia.

---

<sup>123</sup> Mohd. Mohiden 'Abd al-Rahman (2003M), "*Syeikh Nuruddin al-Rānirī dan Sumbangannya Kepada Pengajian al-Hadīth : Kajian Terhadap Kitab al-Fawā'id al-Bahiyyah fī al-Ahādīth al-Nabawīyyah*" (Tesis Ph.D, Jabatan al-Qur'an dan al-Hadīth, API, UM) dan Ahmad Lutfi (2000M), "*Kajian Penilaian Hadīth-hadīth Dalam Kitab Durrat al-Nāsihīn*" (Tesis Ph.D, Jabatan al-Qur'an dan al-Hadīth, Fakulti Pengajian Islam, UKM).

Demikian juga dengan ilmu *takhrīj*, yang mana ianya merupakan sebahagian ilmu agama yang perlu dipelajari dan difahami oleh umat Islam agar terhindar dari kesalahan atau kekeliruan dalam meletakkan darjat sesuatu hadīth. Ilmu ini memiliki keistimewaan tersendiri, di mana ianya merupakan elemen penting dalam *mentakhrīj* sesuatu hadīth dari sumber asalnya. Dengan pengorbanan dan inisiatif para ulama silam dalam merintis dan membentuk kaedah-kaedah *takhrīj*, telah memberikan laluan yang mudah bagi umat Islam akhir zaman ini untuk mengenal dan menentukan martabat sesebuah hadīth yang dipegang. Terlihat di sini tentang pentingnya umat Islam memberi perhatian terhadap ilmu *takhrīj* hadīth, kerana tanpa mempelajari, memahami dan mempraktikkannya, penyelidik akan berhadapan dengan kesukaran dan kegagalan dalam proses *mentakhrīj*kan hadīth iaitu bagi menentukan *kesahīhan* dan ketepatan sesuatu hadīth yang ingin *ditakhrīj*kan.

## BAB DUA

### RIWAYAT HIDUP SYEIKH ‘ABD AL-SAMAD AL-FALIMBANI DAN PENGENALAN KITAB KAJIAN ( *SAYR AL-SĀLIKĪN* )

#### 2.1 Pendahuluan

Dalam usaha membangun sesebuah masyarakat dan bangsa, peranan ulama adalah sangat penting. Golongan ulama sebenarnya merupakan insan yang sangat besar bakti dan jasanya kepada agama, nusa dan bangsa. Merekalah yang mengisi minda umat dengan pengetahuan dan pemikiran yang betul sehingga terbentuk peribadi-peribadi muslim yang unggul, beriman dan bertakwa selain dapat membina masyarakat yang bersikap perihatin, bertanggungjawab dan peka terhadap pembangunan dan juga kemajuan negaranya. Ternyata bahawa, dakwah dan tamadun Islam berkembang luas dalam kehidupan bangsa Melayu Nusantara adalah hasil kegiatan keilmuan yang digerakkan oleh ulama-ulama tersebut yang tanpa jemu mengubah pemikiran dan sikap umat Melayu berteraskan Islam.

Dalam konteks Negara kita Malaysia, kemajuan yang dicapai dewasa ini dalam lapangan pendidikan yang berteraskan agama Islam merupakan hasil daripada revolusi yang dimulai oleh pelopor pendidik Melayu Nusantara zaman silam seperti Syeikh Daud al-Fatānī, Syeikh Ahmad Arsyad al-Banjārī, Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Syeikh Nuruddin al-Rānirī dan ramai lagi (sekadar menyebut beberapa nama). Kemudian dilanjutkan oleh generasi berikutnya hinggalah ke hari ini dengan pelbagai kaedah atau acuan mengikut keperluan semasa.

Dalam kesempatan ini, penulis cuba menampilkan personaliti salah seorang daripada mereka yang telah banyak berjasa dan menabur bakti kepada anak bangsa kerana sumbangan besar yang dicurahkan dalam aspek keilmuan di Nusantara iaitu Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani. Penampilan tokoh ulama ini selain diharapkan dapat menjadi renungan dan pendorong kepada generasi hari ini dalam usaha memaju dan mendepani hala tuju Negara khususnya dalam bidang pendidikan, juga ingin menonjolkan pelbagai kegiatan dan usaha yang beliau lakukan dalam proses penyebaran ilmu di Nusantara ini, dengan memperkenalkan karya-karya beliau khususnya kitab *Sayr al-Sālikīn* yang dijadikan sebagai bahan kajian penulis.

Walau bagaimanapun, penulis tidak bercadang untuk membicarakan tentang diri Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani sebagai pengarang kitab ini secara luas, kerana fokus utama penulis ialah mengkaji dan menilai hadīth-hadīth yang beliau muatkan dalam kitab karangannya iaitu *Sayr al-Sālikīn* di mana penulis akan mengkhususkan kajian hadīth ini dalam bab berkaitan *al-Salāt* atau sembahyang.

## **2.2 Riwayat Hidup Syeikh ‘Abd Al-Samad Al-Falimbani**

Syeikh ‘Abd. al-Samad al-Falimbani merupakan salah seorang ulama Melayu yang tersohor dalam sejarah perkembangan Islam di Alam Melayu. Beliau adalah antara ulama terkemuka di akhir abad ke-18 dan awal abad ke-19M, dan juga salah seorang sarjana di zamannya sejak dahulu hingga sekarang. Kemasyhuran beliau tidak perlu dipertikaikan lagi terutamanya di kalangan pengkaji dan pencinta ilmu agama. Kealiman beliau dalam bidang keagamaan sangat terserlah. Ini terbukti melalui karya-karya beliau dalam pelbagai bidang keilmuan yang masih menjadi rujukan masyarakat Islam hingga ke hari ini.

Sepanjang hayatnya, al-Falimbani telah berjaya menghasilkan beberapa buah karya dalam pelbagai disiplin ilmu keislaman, baik yang berbahasa Arab mahupun Melayu dan ada di antara karyanya masih diterbitkan serta dipelajari sampai ke hari ini. Namun meskipun beliau seorang yang terkemuka, tetapi mengenai biodata atau keperibadiannya, riwayat hidup atau susurgalur keluarganya masih lagi kabur serta tidak diperolehi secara lengkap.

Diharapkan huraian yang mudah ini selain dapat menambahkan pengetahuan kepada pembaca mengenai sejarah hidup al-Falimbani, juga akan memperolehi gambaran yang kongkrit tentang kesungguhan beliau dalam menuntut dan memartabatkan ilmu, sikap hidup dan pandangan serta proses pembinaan peribadi beliau.

### **2.2.1 Nama dan keturunan**

Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani tidak menuliskan namanya secara lengkap dalam karangan-karangan beliau. Yang disebutkan hanya nama, bangsa dan asalnya sahaja iaitu Syeikh ‘Abd al-Samad al-Jāwī al-Falimbani. Al-Jāwī merujuk pada bangsa iaitu bangsa Melayu. Al-Falimbani pula merujuk pada negeri asalnya iaitu Palembang<sup>124</sup>, sebuah negeri yang terletak di Sumatera selatan dalam Negara Indonesia. Walau bagaimanapun beliau telah bermastautin di Mekah kerana menuntut ilmu agama iaitu selama 30 tahun di Mekah dan 5 tahun di Madinah.<sup>125</sup> Sejarah hidup beliau dan keluarganya hanya boleh diperolehi dari beberapa sumber dan dalam bentuk yang ringkas.

Mengenai silsilah atau susurgalur keturunan ibubapa al-Falimbani, tidak terdapat

---

<sup>124</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 8.

<sup>125</sup> *Ibid.*, h. 16.

sumber yang jelas dan lengkap selain buku *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah* dan dua buah manuskrip dalam bentuk yang sangat ringkas. Dari sumber yang pertama, pernyataan namanya jelas menunjukkan beliau berasal dari Palembang iaitu merujuk pada keturunan ibunya dan tidak pada bapanya yang berasal dari Negara Yaman dengan gelaran al-Mahdani. Sumber kedua menerangkan beliau berasal dari Aceh atau dari Patani kerana al-Falimbani dirujuk sebagai al-Āsyī; bermaksud orang Aceh.<sup>126</sup> Manakala manuskrip kedua merujuk nama beliau sebagai al-Fatānī; bermaksud orang Patani<sup>127</sup>, di samping pelbagai cerita lisan yang mendakwa asal usul keturunannya berasal dari sana, walaupun beliau dilahirkan di Palembang.<sup>128</sup>

Bapa al-Falimbani pula sepertimana terdapat dalam *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah* bernama Tuan Syeikh ‘Abd al-Jalīl b. Tuan Ahmad al-Mahdanī.<sup>129</sup> Dari sumber lain iaitu beberapa cetakan serta manuskrip karya beliau, tertulis nama bapa beliau sebagai ‘Abdul Rahman al-Jawi al-Falimbani, ‘Abd Allāh al-Jawi al-Falimbani, dan Faqīh Husein b. Faqīh ‘Abd Allāh al-Falimbani.<sup>130</sup> Yang menyebabkan berlakunya perbezaan dalam aspek nama tersebut kerana al-Falimbani tidak menjelaskannya dalam karya-karya beliau. Walau bagaimanapun, Wan Mohd. Saghir berpendapat bahawa nama ‘Abdul Rahman adalah lebih meyakinkan kerana terdapat lebih banyak sumber atau maklumat mengenainya.<sup>131</sup>

---

<sup>126</sup> Nama ini adalah bersumber daripada satu manuskrip Syeikh Muhammad Yāsīn b. ‘Īsā al-Fadānī (Padang) dalam karangan beliau iaitu *al-‘Iqd al-Farīd min Jawāhir al-Asānid* di mana beliau menyebut di hujung nama al-Falimbānī sebagai *al-Āsyī al-Shahīr bi al-Falimbani* (orang Aceh yang masyhur dengan al-Falimbānī), dipetik dari Wan Mohd. Saghir Abdullah (1996M), *Syeikh Abdus Shamad Palembang, Ulama Shufi Dan Jihad Dunia Melayu*, Kuala Lumpur, h. 10. Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 8.

<sup>127</sup> Nama ini adalah bersumber daripada satu salinan manuskrip *al-‘Urwat al-Wuthqā*, dalam simpanan Wan Mohd. Saghir Abdullah di mana penyalin manuskrip tersebut menisbahkan nama al-Falimbani sebagai *al-Fatānī*, lihat *Ibid.*, h. 8.

<sup>128</sup> Muhammad ‘Uthman el-Muhammādī (1989M), *Ajaran Tasawwuf Mengikut Syeikh ‘Abd al-Samad Palembang*, Seminar Sufi Peringkat Kebangsaan Kali Ke-5, Kuala Lumpur, h. 4.

<sup>129</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 1-2.

<sup>130</sup> *Ibid.*, h. 4-5.

<sup>131</sup> *Ibid.*, h. 8.

Sejarah ayahanda al-Falimbani hanya boleh didapati dari *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah* di mana diperihalkan bapanya seorang ulama dan pendakwah yang berasal dari Sana'a, Yaman, dan sering melakukan perjalanan ke India dan Jawa sebelum menetap di Kedah di Semenanjung Melayu. Ayahnya datang ke Palembang, kemudiannya dilantik menjadi mufti negeri Kedah pada awal abad ke-18 iaitu semasa pemerintahan Sultan Muhammad Jiwa<sup>132</sup>. Manakala ibu al-Falimbani bernama Radin Ranti adalah seorang wanita Palembang yang diperisterikan oleh Syeikh 'Abd al-Jalil ketika beliau balik ke Palembang, selepas beberapa bulan dari perlantikan sebagai mufti Kedah setelah sebelumnya menikahi Wan Zainab, puteri Dato' Seri Maharaja Dewa di Kedah. Bilangan adik beradik al-Falimbani juga tidak diketahui selain dua orang adiknya iaitu Wan 'Abd al-Qadir dan Wan 'Abd Allāh<sup>133</sup>, anak kepada Wan Zainab.

Wan 'Abd al-Qadir kemudiannya dilantik sebagai mufti Kedah menggantikan bapanya, manakala Wan 'Abd Allāh memangku gelaran Seri Maharaja Putera Dewa. Mengenai zuriat al-Falimbani, hanya seorang sahaja diketahui setakat ini iaitu anaknya yang bernama Fatimah, tetapi biodata mengenainya belum diketahui secara lengkap.<sup>134</sup>

### **2.2.2 Tarikh dan Tempat Kelahiran**

Menyentuh tentang kelahiran al-Falimbani, sumber mengenainya tidak diketahui secara tepat. Setakat ini hanya boleh didapati daripada buku *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah*.<sup>135</sup>

---

<sup>132</sup> Muhammad Hasan b. Tok Kerani Mohd. Arshad (1968M), *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah*, Kuala Lumpur : DBP, h. 92-97. Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 10-11.

<sup>133</sup> *Ibid.*, h. 15.

<sup>134</sup> *Ibid.*, h. 49.

<sup>135</sup> Muhammad Hasan b. Tok Kerani Mohd. Arshad (1968M), *op.cit.*, h. 92-97. Beliau adalah keturunan dari ayahanda al-Falimbani dengan silsilahnya dari saudara lelaki al-Falimbani iaitu Wan 'Abd al-Qadir. Lihat h. 287.

Mengikuti sejarah Kedah, sultan Mahmud Jiwa (m. 1778M)<sup>136</sup> menggantikan saudaranya sultan Ahmad Tajuddin Halim Syah Yang Maha Mulia (m. 1710M)<sup>137</sup> yang mangkat.<sup>138</sup> Sultan kemudiannya melantik gurunya Syeikh ‘Abd al-Jalīl b. Syeikh ‘Abd al-Wahhāb al-Mahdānī; seorang pendakwah di Palembang dan berasal dari Yaman untuk menjawat jawatan sebagai mufti negeri Kedah dan kemudiannya dikahwinkan dengan anak Datok Seri Maharaja Dewa bernama Wan Zainab. Selepas berlalu perkahwinan ini beberapa bulan, datanglah seorang murid beliau dari Palembang bertujuan memohon supaya beliau pulang ke Palembang disebabkan murid-murid lain merinduinya.

Ketika di Palembang, beliau dikahwinkan pula dengan Raden Ranti. Hasil perkahwinan tersebut, beliau dikurniakan Allāh SWT seorang anak lelaki yang diberi nama ‘Abd al-Samad.

Berdasarkan sumber ini, dapat diandaikan bahawa al-Falimbani lahir pada awal abad ke-18 M iaitu selepas tahun 1122H / 1710M di Palembang.<sup>139</sup>

### 2.2.3 Pendidikan

Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani mendapat pendidikan asas daripada ayahanda

---

<sup>136</sup> Beliau ialah Tuanku Muhammad Jiwa, ditabal menjadi Sultan Kedah pada 1122H / 1710M. M. C. Quzwain mencatat tarikh penabalan ini pada 1710M. Lihat M. Chatib Quzwain (1986M), *Mengenal Allah Suatu Studi Mengenai Ajaran Tasawwuf Syeikh Abdus Samad al-Falimbani*, Kuala Lumpur : Thinkers Library, h. 10.

<sup>137</sup> Beliau ialah Tuanku Ahmad Tajuddin, adinda kepada Sultan Muhammad Jiwa, ditabalkan menjadi Sultan yang ke-18 dalam silsilahnya menggantikan ayahandanya yang mangkat, baginda kemudian memakai gelaran Sultan Ahmad Tajuddin Halim Syah I dan memerintah Kedah selama 4 tahun (1706-1710M).

<sup>138</sup> Muhammad Hasan b. Tok Kerani Mohd. Arshad (1968M), *op.cit.*, h. 110-113.

<sup>139</sup> M. C. Quzwain mencatatkan tarikh lahir al-Falimbani pada tiga atau empat tahun selepas tahun 1700M iaitu berdasarkan tarikh penabalan Sultan Muhammad Jiwa. Oleh itu, fahaman beliau dalam aspek umur al-Falimbani melebihi satu dekad dari tarikh sebenarnya kerana penabalan berlaku pada 1710M. Lihat M. C. Quzwain, *op.cit.*, h. 10. Bandingkan dengan Muhammad Hasan b. Tok Kerani Mohd. Arshad (1968M), *op.cit.*, h. 110-113.

sendiri iaitu Syeikh ‘Abd al-Jalīl di Kedah. Kemudian Syeikh ‘Abd al-Jalīl menghantar kesemua anaknya ke Pondok di Negeri Patani untuk mempelajari pelbagai ilmu keislaman secara sistem pondok dengan lebih mendalam lagi. Dinyatakan bahawa kemungkinan Syeikh ‘Abd al-Samad dan dua saudaranya iaitu Wan ‘Abd Allāh dan Wan ‘Abd al-Qādir telah memasuki beberapa Pondok yang terkenal. Di antara Pondok yang sangat terkenal ialah Pondok Pauh Bok, Pondok Bendang Gucil di Kerisik, atau Pondok Kuala Bekah ataupun Pondok Semala yang semuanya terletak di Patani.<sup>140</sup>

Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbānī telah dipandang sebagai seorang yang alim sewaktu masih berada di Patani lagi, kerana beliau adalah kepala kepada *talā‘at* (tutor) menurut istilah pengajian pondok, namun ayahnya masih berusaha untuk menghantar anak-anaknya melanjutkan pelajaran ke tanah suci Mekah al-Mukarramah. Merupakan suatu tradisi pada zaman tersebut di mana kemampuan seseorang itu belum boleh dianggap memadai walaupun telah banyak memiliki ilmu pengetahuan jika tidak menjadikan Mekah dan Madinah, tempat yang penuh berkah buat menimba ilmu. Faktor inilah yang menyampaikan Syeikh ‘Abd al-Samad ke Mekah dan Madinah. Di catatkan bahawa al-Falimbani belajar di Mekah sekitar 30 tahun dan di Madinah selama 5 tahun bersama-sama dengan rakan-rakannya iaitu Syeikh Muhammad Arsyad al-Banjārī, Syeikh Abdul Wahab Pengkajen, Syeikh Daud b. ‘Abd Allāh al-Patani dan ramai lagi.

#### **2.2.4 Karya-karyanya**

Hasil karya al-Falimbani umumnya adalah dalam bidang keilmuan Islam. Pengkhususan beliau adalah dalam ilmu Tasawuf di samping bidang keagamaan lain iaitu

---

<sup>140</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (2000M), *op.cit.*, h. 15.

akidah dan fekah termasuk bidang jihad. Dua buah karya beliau yang paling terkenal dan masih beredar di pasaran hingga kini ini ialah *Hidāyat al-Sālikīn* dan *Sayr al-Sālikīn*.

Keseluruhan karyanya yang telah diketahui adalah seperti berikut :

1. ***Zahrat al-Murīd fī Bayān Kalimat al-Tawhīd***. Karya ini menyentuh atau berkisar mengenai persoalan ‘*aqīdah* dan *tawhīd*. Penulisannya selesai pada 1178H / 1764M. Al-Falimbani mengatakan bahawa karangannya ini berdasarkan siri kuliah yang diberikan oleh Syeikh ‘Abd al-Mun‘im al-Damanhūrī, iaitu seorang ulama Mesir yang disampaikan di Mekah pada tahun 1763M. Karya ini menggunakan bahasa Melayu atas permintaan mereka yang tidak memahami bahasa Arab. Ianya pernah dicetak di Mekah pada tahun 1331H / 1912M iaitu di percetakan Matba‘ah al-Taraqqi al-Mājidīyah al-‘Uthmāniyyah.
2. ***Risālah Pada Menyatakan Sebab Yang Diharamkan Bagi Nikah***. Selesai penulisannya pada tahun 1179H / 1765M.
3. ***Hidāyat al-Sālikīn fī Sulūk Maslak al-Muttaqīn***. Karya ini adalah berbahasa Melayu, selesai ditulis pada tahun 1192H / 1778M. Ianya merupakan saduran dari kitab *Bidāyat al-Hidāyah* karangan Imām al-Ghazālī. Karya ini membincangkan tentang ilmu Tasawuf. Pertama kali dicetak pada tahun 1287H / 1870M di Mekah. Manakala cetakan pertama versi yang ditahqīq oleh Syeikh Ahmad b. Muhammad Zayn al-Fatānī (m. 1908M) ialah pada 1303H / 1885M di Matba‘ah al-Mīriyah, Mekah.
4. ***Sayr al-Sālikīn ilā ‘Ibādat Rabb al-‘Ālamīn***. Karangan ini berbahasa Melayu, mula ditulis pada 1194H / 1780M dan selesai pada 1203H / 1788M. Kitab ini merupakan terjemahan/saduran dari karya Imām al-Ghazālī iaitu *Lubāb Ihyā’ Ulūm al-Dīn*. Kandungannya adalah berkaitan ilmu tasawuf, aqidah dan fekah. Cetakannya di buat di Mekah pada 1306H / 1888M, manakala cetakan pertama versi yang ditahqīq oleh Syeikh Ahmad b. Muhammad Zayn ialah pada 1330H / 1911M di Matba‘ah al-Taraqqi

al-Mājidiyah al-‘Uthmāniyyah, Mekah.

5. *Al-‘Urwat al-Wuthqā wa Silsilah Walīy al-Atqā*. Karangan ini berbahasa Melayu. Al-Falimbani menyatakan bahawa karyanya ini mengandungi wirid-wirid (*awrād*) yang patut dibaca pada waktu-waktu tertentu. Semua wirid yang ada dalam karya ini menurut al-Falimbani diambilnya daripada gurunya Syeikh Muhammad al-Sammānī.<sup>141</sup>
6. *Rātib Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani*. Karya ini berbahasa Melayu, mengandungi perkara berkaitan wirid dan zikir yang diamalkan selepas sembahyang ‘*isya*’ (Isyak) pada malam Juma‘āt. Tarikh penulisannya tidak diketahui dan masih berbentuk manuskrip. Pada dasarnya, karya ini sama kandungannya dengan kitab *Rātib al-Sammān* karya Syeikh Muhammad b. ‘Abd al-Karīm al-Sammānī.<sup>142</sup>
7. *Nasīhat al-Muslimīn wa Tadhkirat al-Mukminīn fī Fadā’il al-Jihād wa Karāmat al-Mujtahidīn fī Sabīl Allāh*. Karya ini membincangkan mengenai konsep jihad dalam Islam dan semuanya mengandungi tujuh bab.<sup>143</sup>
8. *Al-Risālah fī Kayfiyyat al-Ratīb Laylat al-Jumu‘at*.
9. *Mulhiqūn fī Bayān Fawā’id al-Nafī‘ah fī Jihād fī Sabīlillah*.
10. *Zād al-Muttaqīn fī Tawhīd Rabb al-‘Ālamīn*. Menurut al-Falimbani, karangan ini membicarakan tentang fahaman *Wahdat al-Wujūd* dari himpunan ajaran Syeikh Muhammad ‘Abd al-Karīm al-Sammānī.<sup>144</sup> Namun, belum dijumpai naskhahnya baik dalam bentuk manuskrip mahupun yang pernah dicetak, tarikh penulisannya juga tidak diketahui.
11. *‘Ilmu Tasawwuf*. Penulisan karya ini adalah dalam bahasa Arab yang disertai maksudnya

---

<sup>141</sup> Kitab *Sayr al-Sālikīn* karangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani (selepas ini disebut *Sayr* sahaja), T.T.P : Percetakan al-Ma ‘ārif, j. 3, h. 170.

<sup>142</sup> M. C. Quzwain (1986M), *op.cit.*, h. 27.

<sup>143</sup> Karangan ini menurut M. C. Quzwain berkemungkinan ditulis sekitar tahun 1186H / 1772M dan masih berbentuk manuskrip. Lihat *Ibid.*, h. 23.

<sup>144</sup> *Sayr*, j. 3, h. 83.

dalam bahasa Melayu.<sup>145</sup>

12. *Mulhisya al-Tuhbit al-Mafdah min Rahmat al-Mafdah ‘alayh al-Salāt wa al-Salām.*

Karya ini dipercayai merupakan ringkasan dari karangan Muhammad Fadl Allāh al-Burhanpūrī iaitu *Tuhfat al-Mursalat ilā Rūh al-Nabī* yang membicarakan aspek tauhid dalam konteks kefahaman di segi martabat tujuh. Manuskrip karya ini tersimpan di Pusat Manuskrip Melayu, P.N.M dengan nombor panggilan yang sama dengan *‘Ilm al-Tasawwuf.*

13. *Kitāb Mi‘rāj.* Selesai penulisannya pada 1201H / 1786M (MS di Pusat Manuskrip Melayu, P.N.M).

14. *Anīs al-Muttaqīn.* Wan Mohd. Saghīr Abdullah menyatakan bahawa karya ini adalah hasil karangan al-Falimbani dan manuskrip tersebut ada dalam simpanan beliau.<sup>146</sup> Hal ini timbul ekoran ada pihak yang menyangkal ianya bukan hasil karya al-Falimbani, kerana nama pengarang yang tertera ialah ‘Abd al-Samad b. Faqīh Husein.

15. *Puisi Kemenangan Kedah.*

Berdasarkan fakta di atas, hasil karya al-Falimbani yang dapat dikesan setakat ini adalah berjumlah lima belas buah semuanya.

Sebahagian kitab atau buku-buku al-Falimbani merupakan naskhah yang masih tersimpan di pelbagai perpustakaan, antara lain di Perpustakaan Muzium Nasional Jakarta, Perpustakaan Universiti Leiden, Belanda, dan Russian Institute of Oriental Studies di Leningrad, Rusia.<sup>147</sup>

---

<sup>145</sup> Naskhah karya ini tersimpan di Pusat Manuskrip Melayu, Perpustakaan Negara Malaysia (P.N.M) dengan nombor panggilan MSFB (A) 1004.

<sup>146</sup> Muhammad ‘Uthmān el-Muhammādī (2002M), *op.cit.*, h. 3.

<sup>147</sup> *Bahasa Jawa, Arab, dan Melayu di Palembang*, akhbar Kompas, terbitan Indonesia, 29 September 2003.

### 2.2.5 Guru Dan Murid al-Falimbani

Menyentuh mengenai guru-guru al-Falimbani, maka ayahnya sendiri merupakan guru pertama, di mana beliau mendapat pendidikan awal daripada ayahandanya sendiri. Guru-guru beliau semasa menuntut ilmu sama ada di Patani atau di Palembang pula, tidak terdapat sumber mengenainya. Manakala pendidikan beliau semasa menuntut di Mekah dan Madinah selama 35 tahun, al-Falimbani telah berguru kepada ramai ulama, antaranya ialah Syeikh Muhammad b. Sulayman al-Kurdī (beliau ialah Syeikhul Islam dan Imām Haramayn pada zaman tersebut), Syeikh Ahmad b. ‘Abd al-Mun‘im al-Damanhūrī (m. 1192H / 1778M, Syeikh Muhammad b. ‘Abd al-Karīm al-Sammānī (m. 1190H / 1776M) dan lain-lain.<sup>148</sup> Menyentuh murid-murid al-Falimbani pula, tidak terdapat maklumat yang jelas mengenainya. Namun daripada penjelasan yang dinyatakan sebelum ini menunjukkan bahawa beliau mempunyai sejumlah murid di Palembang. Diceritakan juga bahawa al-Falimbani pernah mengadakan perjalanan ke satu tempat atau daerah bernama Zabid, di mana beliau mengajar murid-muridnya terutama daripada keluarga Ahdal dan Mizjaji. Salah seorang muridnya di Zabid adalah bernama Wajih al-Dīn ‘Abd al-Rahman b. Sulaymān b. Yahya b. ‘Umar al-Ahdal (1179-1255H / 1765-1839M), yang kemudian dikatakan bahawa muridnya itu menduduki jabatan sebagai Mufti Zabid.<sup>149</sup>

### 2.2.6 Kembalinya Ke Rahmatullah

Tarikh kematian Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani sebagaimana yang diperhatikan dalam sumber di atas ialah pada tahun 1244H / 1828M, apabila beliau syahid dalam salah

---

<sup>148</sup> Dr. Azyumardi Azra (1995M), *Jaringan Ulama Timur Tengah Dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII*, c. 2, Bandung : Penerbit Mizan, h. 247. Wan Mohd. Saghir Abdullah (1990M), *Syeikh Muhammad Arsyad al-Banjārī Pengarang Sabīl al-Muhtadīn*, Kuala Lumpur : Khazanah al-Fataniyyah, h. 14-15.

<sup>149</sup> Dr. Azyumardi Azra (1995M), *op.cit.*, h. 250.

satu peperangan antara Kedah melawan Siam. Dari catatan ini andaian umur beliau ketika itu adalah sekitar seratus tahun atau lebih, manakala jenazahnya tidak sempat dikebumikan kerana tentera Kedah terpaksa berundur.<sup>150</sup>

Dalam aspek cerita-cerita lisan pula, diperihalkan bahawa ketika tentera Kedah di ambang kekalahan, beliau telah berkhalwat di sebuah masjid di Legor dan menghilang diri. Justeru, tiada kubur khusus yang dirujuk kepada beliau secara pasti (Wan Mohd. Saghir mengemukakan cerita-cerita lisan ini hasil daripada maklumat beberapa individu yang menceritakannya kepada beliau atau temu bual yang beliau lakukan di tempat dan masa yang berbeza).<sup>151</sup>

Kesimpulan yang dapat diambil dari dua sumber di atas, al-Falimbani terlibat secara langsung dengan peperangan yang seterusnya menyebabkan kematian beliau. Berrkenaan dengan kubur yang dinisbahkan kepada al-Falimbani, hanya ada dua dakwaan setakat ini berhubung perkara tersebut iaitu di Palembang yang masih dijaga dan dikunjungi masyarakat<sup>152</sup>, dan sebuah lagi di Patani.<sup>153</sup>

Dakwaan yang pertama sukar diterima kerana al-Falimbani diceritakan terlibat secara langsung dengan peperangan Kedah-Siam dan meninggal dunia akibat peperangan tersebut. Manakala dakwaan kedua mungkin boleh diterima kerana ada persamaan dengan fakta serta

---

<sup>150</sup> Andaian umur al-Falimbani adalah berasaskan pada tahun kelahirannya iaitu selepas 1710M. Lihat Muhammad Hassan b. Tok Kerani Mohd. Arshad, *op.cit.*, h. 149-150.

<sup>151</sup> Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah (1983M), *Syeikh 'Abd al-Samad al-Falimbani Sufi Yang Syahid fi Sabilillah*, Mempawah, h. 20.

<sup>152</sup> M. Chatib Quzwain (t.t), *Syeikh 'Abd al-Samad al-Falimbani Satu Studi Mengenai Perkembangan Islam Di Palembang Dalam Abad Ke-18 Masihi*, h. 12.

<sup>153</sup> Kubur tersebut dikatakan terletak di antara kampung Sekom dan kampung Cenak dalam daerah Patani. Kubur berkenaan berada di bawah seponon pokok yang besar dan berdekatan dengan sebuah masjid. Kubur ini dirujuk kepada al-Falimbani berasaskan dari wasiat dan cerita lisan yang bersambung dari satu generasi ke satu generasi. Lihat Wan Mohd. Saghir Abdullah (1996M), *al-'Urwatul Wuthqā Syeikh 'Abd al-Samad al-Falimbani*, Kuala Lumpur.

cerita di atas di samping kubur tersebut terletak dalam kawasan peperangan.

Dengan itu dapat disimpulkan bahawa kematian beliau di medan perang adalah lebih meyakinkan justeru penegasan dari fakta sejarah. Tentang umur sewaktu beliau terkorban mungkin boleh diragui walaupun ia bukan suatu yang mustahil. Penilaian oleh M. Chatib Quzwain barangkali boleh diterima bila beliau mengandaikan kematian al-Falimbani adalah dalam peperangan tetapi bukan pada tahun 1244H / 1828M<sup>154</sup> melainkan dalam salah satu siri peperangan antara Kedah-Siam sebelum tahun tersebut iaitu tidak lama selepas menyelesaikan karangannya *Sayr al-Sālikīn*.

Diceritakan lagi bahawa Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani dan rombongan berangkat menuju Patani untuk menghadapi tentera Siam. Namun, kehadiran beliau agak terlambat kerana pasukan Patani telah hampir lemah disebabkan keganasan Siam. Serangan Siam ke atas Patani ini dikatakan berlaku pada 20 Jun 1832M di mana Patani telah tewas dalam peperangan tersebut. Al-Falimbani akhirnya ditangkap dalam peperangan dan dibunuh dengan cara pancung leher oleh tentera Siam. Jasadnya bersemadi di tanah perkuburan kampung Banterap mukim Jenung daerah Cenak pada tahun 1832M.<sup>155</sup>

## 2.3 Latar Belakang Kitab Kajian

### 2.3.1 Pengenalan Kitab *Sayr al-Sālikīn*

Nama penuh bagi kitab ini ialah *Sayr al-Sālikīn Ilā ‘Ibādat Rabb al-‘Ālamīn*, ditulis dengan bahasa Melayu dalam empat juzuk. Penulisan kitab ini bermula pada

---

<sup>154</sup> M. Chatib Quzwain (t.t), *op.cit.*, h. 12.

<sup>155</sup> Hj. Isma‘il Ishaq Banjasemait al-Patānī (2002M), *op.cit.*, h. 8.

1193H / 1780M<sup>156</sup> dan selesai pada 1203H / 1788M. Penulisan juzuk pertama selesai pada 1194H / 1780M<sup>157</sup>, juzuk kedua pada hari Sabtu, 19 Ramadhan 1195H / 1781M di Tā'if<sup>158</sup>, juzuk ketiga pada hari Khamis, 19 Safar 1197H / 1783M di Mekah.<sup>159</sup> Manakala juzuk terakhir pada malam Ahad, 20 Ramadhan 1203 H / 1788 M di Tā'if.<sup>160</sup>

Secara umum, kitab ini merangkumi satu *Muqaddimah* (pembukaan) di permulaan dan satu *Khātimah* (penutup) di akhirnya serta empat bahagian; bahagian pertama berkenaan aqidah (*I'tiqad*) dan Fekah (*Fiqh*) diikuti dengan bahagian adat ('*ādāt*), bahagian ketiga berkenaan *Muhlikāt* (perkara yang merosakkan segala amal) dan keempat berkenaan aspek *Munjyāt* (melepaskan daripada yang membinasakan segala amal).

Karya ini menurut al-Falimbani dihasilkannya adalah buat mereka yang menjalani jalan akhirat, kerana kandungannya menghimpunkan antara ilmu-ilmu *syarī'at* dan *tarikāt* iaitu ilmu Usuluddin, Fekah dan Akhlak/Tasawuf. Kitab ini juga menurut al-Falimbani merupakan terjemahan dari kitab *Lubāb Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*<sup>161</sup> karya Imām al-Ghazālī. Jelas beliau lagi bahawa penterjemahan ini dilakukan apabila dia mendapat ilham<sup>162</sup> dari Allāh SWT untuk berbuat demikian. Namun begitu, istilah terjemahan yang digunakan al-Falimbānī lebih bermaksud saduran dalam konteks pemahaman sekarang, ini berdasarkan kenyataan beliau sendiri bahawa terdapat penambahan dari sumber lain yang

---

<sup>156</sup> *Sayr*, j. 1, h. 3.

<sup>157</sup> *Ibid.*, j. 1, h. 241.

<sup>158</sup> *Ibid.*, j. 2, h. 248.

<sup>159</sup> *Ibid.*, j. 3, h. 208.

<sup>160</sup> *Ibid.*, j. 4, h. 267.

<sup>161</sup> Al-Falimbani juga menyebut kitab ini dengan nama *Mukhtasar Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*. Lihat *Ibid.*, j. 1, h. 3.

<sup>162</sup> Al-Falimbani menggunakan perkataan *alhamā* (mengilhamkan) berbeza dengan karyanya *Hidāyat al-Sālikīn*, di mana beliau menggunakan perkataan *fattaha* (membukakan), walaupun kedua-dua karangannya itu adalah terjemahan / saduran dari karya al-Ghazālī. Dalam pengertian ilmu Tasawuf, ilham bermaksud tanggapan rasional secara langsung daripada Allah SWT yang dengannya akal benar-benar memahami hakikat tersebut serta diikuti dan benar-benar diyakini oleh jiwa sehingga tidak dapat lagi mempersoalkannya walau dengan cara apa sekalipun.

telah dimasukkan.<sup>163</sup> Dengan demikian, karya ini lebih bersifat karyanya sendiri yang mana dirujuk dan didasarkan pada kitab asal dalam sudut-sudut tertentu.

Penterjemahannya dilakukan secara bebas, di mana al-Falimbani meringkaskannya pada beberapa tempat dan dipanjangkan huraianya pada beberapa tempat yang lain di samping memasukkan penambahan dari pelbagai sumber lain. Namun begitu, struktur penulisannya di segi pembentukan bab<sup>164</sup> dan tajuk tidak banyak berbeza dengan al-Ghazālī.<sup>165</sup>

Al-Falimbani menggunakan bahasa yang mudah difahami dalam menghasilkan karyanya ini walaupun tidak disangkal timbul juga sedikit kesukaran untuk memahaminya terutama oleh generasi baru dan masyarakat awam kerana sifat dan bahasanya yang klasik itu. Namun, usaha *mentahqīq* kitab ini telah dilakukan untuk mempercantikkan lagi jalan bahasanya. Kaedah al-Falimbani dalam menghuraikan sesuatu tajuk biasanya dimulakan dengan pemberian maksud terutamanya istilah-istilah Arab melainkan istilah yang sudah difahami dan masyhur penggunaannya di kalangan masyarakat Melayu yang tidak lagi memerlukan penterjemahan. Bagi menyokong atau mengukuhkan pembahasan sesuatu tajuk, biasanya beliau mengemukakan ayat-ayat al-Qur'an, hadīth dan pendapat ulama.

Kitab *Sayr al-Sālikīn* ini secara umumnya merupakan suatu penggabungan ilmu zahir dan batin, tetapi lebih menjurus pada perspektif tasawuf dengan segala etika kerohaniannya

---

<sup>163</sup> *Sayr*, j. 3, h. 180.

<sup>164</sup> Pada setiap bahagian (juzuk) karya al-Falimbani ini mengandungi 10 bab, demikian juga al-Ghazālī dalam penulisan *Ihyā'*nya yang dibahagikannya kepada 4 bahagian (*rubu'*) dan setiap bahagian mengandungi 10 bab.

<sup>165</sup> Perbezaan tajuk hanya pada bahagian (juzuk) Pertama, iaitu Bab Ilmu, di mana bab ilmu ini dimasukkan oleh al-Falimbani dalam bab pertama. Seterusnya beliau menjadikan bab *istighfār* dan Selawat berasingan dari Bab Zikir (*dhikr*), tidak sebagaimana dalam *Ihyā'* karya al-Ghazālī.

yang mewakili dimensi batin. Perbincangannya meliputi tiga bidang ilmu yang utama iaitu akidah, fekah dan tasawuf. Al-Falimbani juga banyak merujuk kepada pendapat-pendapat ulama sufi dalam karyanya itu. Oleh yang demikian, beliau menegaskan bahawa dalam konteks sumber rujukan bagi tasawuf, karya beliau ini terkhusus bagi mereka yang baharu atau di tahap pertama mempelajari ilmu tasawuf.<sup>166</sup>

Dalam membuat huraian, perumpamaan juga sering digunakan oleh al-Falimbani bagi memudahkan pemahaman terhadap apa yang diperbincangkan. Misalnya, beliau menggambarkan hierarki ilmu umpama buah kelapa yang memiliki tingkatan-tingkatan tertentu; ilmu Fekah sebagai kulit (sabut), ilmu Tasawuf sebagai isi manakala ilmu Hakikat sebagai minyak atau santan yang tidak mungkin diperolehi melainkan melalui proses tertentu.<sup>167</sup> Dalam karyanya ini, al-Falimbani tidak banyak menggunakan kaedah penceritaan sebagaimana al-Ghazālī dalam *Ihyā'*nya atau karya-karya tasawuf lain.

Juzuk pertama kitab ini dimulakan dengan ***Muqaddimah*** (pendahuluan), iaitu membincangkan tentang konsep ilmu dalam konteks ilmu Tasawuf, konsep ulama sebagai pewaris para Nabi, hubungan guru-murid dan ilmu yang seharusnya dituntut oleh setiap orang manusia. Bab pertama dimulakan dengan perbincangan tentang akidah iaitu iktiqad *ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* serta perkara-perkara berkaitan. Seterusnya bab-bab dua hingga enam pula menghuraikan tentang ibadah-ibadah zahir yang menjadi tanggung jawab pelaksanaannya iaitu tentang ibadat bersuci, sembahyang (*salāt*), zakat dan sedekah, puasa, haji serta perkara-perkara yang berkaitan. Bab-bab ketujuh hingga sepuluh adalah membicarakan tentang ibadat tilawah al-Qur'an dan pelbagai adabnya, keutamaan berdoa, selawat dan istighfar, amalan wirid dan perkara yang berkaitan dengannya. Juzuk pertama ini

---

<sup>166</sup> *Sayr*, j. 3, h. 177.

<sup>167</sup> *Ibid.*, j. 1, h. 11.

diakhiri dengan satu penutup (*khātimah*) yang menerangkan aspek perbezaan tentang amalan wirid.

Juzuk kedua kitab ini membincangkan tentang adat-adat (*ādāt*) dalam kehidupan manusia berorientasikan tasawuf. Bab ini dimulakan dengan adab makan minum, diikuti perbincangan mengenai perkahwinan dan perkara-perkara berkaitan dengannya. Bab-bab ketiga hingga lima membahaskan mengenai etika bagi setiap individu sama ada untuk dirinya atau ketika bermu‘amalah iaitu yang berkaitan dengan usaha dan ikhtiar dalam kehidupan, perkara halal-haram serta konsep persahabatan dalam konteks persaudaraan dalam Islam. Seterusnya perbincangan mengenai keutamaan memencilkan diri dari masyarakat (*‘uzlah*) demi kepentingan kerohanian, dituruti dengan keistimewaan bermusafir demi kepentingan agama dan pengalaman kerohanian. Bab kelapan menerangkan konsep *al-sama‘* di kalangan ahli sufi, diikuti dengan perbincangan mengenai kewajipan menyuruh melakukan kebaikan dan mencegah keburukan. Juzuk ini diakhiri dengan membicarakan adab kehidupan dan sifat-sifat keutamaan yang didasarkan kepada keperibadian Rasūlullah ﷺ.

Juzuk ketiga pula membicarakan perkara-perkara yang membinasakan (*muhlikāt*) diri dan jiwa dalam aspek kerohanian serta kaedah penyuciannya. Bab pertama dimulakan dengan penerangan mengenai hati manusia serta keajaibannya. Bab-bab kedua hingga sepuluh menjelaskan perkara-perkara *muhlikāt* serta penyuciannya, dimulai dengan cara meningkatkan taraf diri dari nafsu kehaiwanan (*nafs al-ammārah*) dan segala sifat tercela (*al-akhlāq al-madhmūmah*). Seterusnya tentang pengawalan diri dari kecelaan nafsu yang tidak terkawal seperti nafsu makan, seks, dan lainnya, diikuti dengan kebinasaan dari

penyalahgunaan lidah dalam perkataan, kebinasaan sifat marah, bermusuhan, dendam dan dengki. Seterusnya mengenai kecelaan menyintai dunia, harta kekayaan dan kemegahan dunia. Bab sembilan tentang kecelaan sifat bangga diri (*takabbur*) dan sifat hairan pada kebaikan diri (*'ujub*), bab terakhir menjelaskan tentang bahaya terpedaya dengan diri sendiri (*ghurūr*). Juzuk ini diakhiri dengan suatu penerangan mengenai kelebihan dan kesempurnaan (*tatimmah*) mereka yang menganggotai organisasi tarekat ahli sufi.

### 2.3.2 Kepentingan Kitab *Sayr al-Sālikīn*

Sebagaimana yang dinyatakan pada awal pengenalan kitab ini bahawa *Sayr al-Sālikīn* merupakan salah sebuah kitab yang banyak dijadikan sumber rujukan dalam ilmu-ilmu keislaman, sama ada di pusat-pusat pengajian agama tradisional atau di masjid, surau dan sebagainya dari dahulu hinggalah ke hari ini. Kitab ini terus popular di kalangan masyarakat Islam bukan sahaja di Malaysia, tetapi juga di seluruh Nusantara. Antara kepentingan dan keistimewaannya ialah :

1. Mengandungi tiga bidang ilmu fardu 'ain yang wajib dituntut atau dipelajari oleh setiap *mukallaf* iaitu bidang akidah, fekah, dan akhlak / tasawuf, sepertimana ungkapan al-Falimbani sendiri dalam *Sayr al-Sālikīn* iaitu “bahawa apa yang terkandung dalam kitab ini sudah memadai bagi memenuhi kewajipan menuntut ilmu yang fardu 'ain atau ilmu yang bermanfaat yang diwajibkan menuntutnya ke atas setiap *mukallaf*.<sup>168</sup> Beliau juga ada menyebutkan : “Dan demikian lagi (di antara kitab-kitab ilmu tasawuf) seperti Kitab bernama *Hidāyat al-Sālikīn fī Sulūk Maslak al-Muttaqīn* yang diterjemahkan daripada kitab *Bidāyat al-Hidāyah*. Dan sayugianya bagi murid yang *mubtadi*'

---

<sup>168</sup> *Ibid.*, h. 19.

(permulaan) yang berkehendak menjalani tarikat orang yang *muqarrabīn* itu bahawa ia membaca kitab ini kerana kitab ini telah terhimpun di dalamnya ilmu *Usūl al-Dīn* yang fardu ‘ain, *Fiqh* yang fardu ‘ain dan ilmu *Tasawwuf* yang fardu ‘ain. Dan terhimpun pula di dalamnya itu bicara zikir dan segala adabnya, bicara bersahabat serta khāliq dan makhluk, dan terhimpun di dalamnya itu ilmu taqwa yang adalah sebaik-baik bekal kita di dalam akhirat. Jikalau berkehendak akan lebih daripada itu, maka baca pula kitab bernama *Sayr al-Sālikīn*....”<sup>169</sup>. Maka tidak hairanlah jika kitab ini terus menjadi bahan bacaan dan pengajian di seluruh Nusantara sampailah ke hari ini, kerana ilmu yang terkandung di dalamnya sudah memadai bagi keperluan seseorang muslim beribadah dan *mentaqqarrubkan* diri kepada Allah SWT.

2. Perbincangan ilmu Tasawuf dalam kitab ini dianggap sebagai yang paling lengkap dalam bahasa Melayu sejak dua ratus tahun yang lalu. *Sayr al-Sālikīn* juga dianggap sebagai kitab yang terbesar yang mengetengahkan pemikiran Imām al-Ghazālī di rantau Nusantara ini. Dengan menela‘ah kitab ini, masyarakat awam akan dapat memahami pemikiran al-Ghazālī secara dekat sejak ratusan tahun yang lampau.<sup>170</sup>
3. Kitab ini bukan sekadar terjemahan dan huraian, tetapi banyak mengandungi tambahan yang dimasukkan oleh al-Falimbānī khususnya yang berkaitan dengan *sulūk* dan amalan tarikat-tarikat terutamanya *al-Tarīqat al-Qādiriyyah al-Sammāniyyah* yang telah diambil oleh al-Falimbānī secara langsung daripada guru beliau iaitu Syeikh Sayed Muhammad b. ‘Abd al-Karīm al-Sammān al-Madanī.<sup>171</sup>

---

<sup>169</sup> Abū ‘Alī al-Banjari al-Nadwī (2002M), *Pengaruh Pemikiran al-‘Allāmah Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Rujukan Khusus Kitab Hidāyat al-Sālikīn Dan Sayr al-Sālikīn*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī, h. 4-5.

<sup>170</sup> *Ibid.*, h. 5-6.

<sup>171</sup> *Ibid.*, h. 4.

### 2.3.3 Kelemahan Kitab *Sayr al-Sālikīn*

Kitab ini walaupun masyhur dan menjadi rujukan dalam pelbagai bidang ilmu keislaman di kalangan masyarakat Islam di Nusantara, namun dalam beberapa aspek kitab tersebut dinilai masih ada kelemahannya.

#### 2.3.3.1 Tidak Menyatakan Sumber Asal Hadīth

Kitab *Sayr al-Sālikīn* terdiri dari empat (4) juzuk. Tetapi apabila mengamati dalam keempat-empat juzuk kitab tersebut, didapati keseluruhan hadīth-hadīth yang dikemukakan oleh pengarangnya tidak dinyatakan sumber asalambilannya sama ada daripada *Sahīh* al-Bukhārī, *Sahīh* Muslim atau Imām Hadīth yang lain (terutama dalam *kutub al-sittah*). Maksudnya, hadīth-hadīth Nabi ﷺ tersebut tidak dinyatakan siapa *perāwīnya* selepas disebutkan teks / *matan* hadīth.

Dalam penyebaran ilmu terutama menyampaikan hadīth-hadīth Nabi ﷺ kepada masyarakat, adalah sangat penting diperjelaskan tentang status sesebuah hadīth, agar masyarakat yang menerima hadīth berkenaan beramal dengan hadīth-hadīth yang pasti tentang *kesahīhannya*. bukan sebaliknya.

Kitab-kitab yang dikarang dalam pelbagai disiplin ilmu keagamaan dewasa ini, baik yang berbahasa Arab mahupun Melayu terutama dalam bidang hadīth, kebanyakan pengarangnya menyebutkan siapa *perāwīnya* di hujung teks atau *matan* sesebuah hadīth. Namun, pengarang *Sayr al-Sālikīn* ternyata mengabaikan hal tersebut dalam semua juzuk karya klasiknya itu. Hal ini menimbulkan sedikit kesulitan kepada pembaca dan

peminat hadīth yang ingin merujuk hadīth-hadīth yang banyak jumlahnya dalam kitab berkenaan.

Oleh kerana hadīth juga merupakan wahyu Allah SWT, maka ia sangat memerlukan kepada penelitian yakni dalam soal mengambil dan menyebarkannya, agar dapat dipastikan ianya benar-benar hadīth Rasūlullah ﷺ yang bersumber dari kitab-kitab hadīth *muktabar* terutama kitab hadīth yang enam (*kutub al-sittah*), supaya kita tidak terjerumus ke lembah kesesatan yang mengundang kemurkaan Allah SWT lantaran melakukan pendustaan ke atas diri Rasūlullah ﷺ sepertimana ancaman baginda yang dinyatakan dalam sebuah hadīth *mutawātir* terdahulu.

### 2.3.3.2 Tidak Menyebutkan *Sanad* Hadīth

Keseluruhan hadīth-hadīth dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* tidak disebutkan *sanad*nya oleh pengarang, sedangkan kedudukan dan kepentingan *sanad* adalah sangat tinggi sekali dalam Islam. *Sanad* dapat menentukan status atau martabat sesebuah hadīth sama ada ianya dapat diterima ataupun ditolak. Maka kedudukan *sanad* sangat penting dalam menentukan kualiti sesebuah hadīth.

*Sanad* merupakan penjelasan tentang jalan yang menyampaikan kita kepada *matan* hadīth. Mengenal pasti *sanad-sanad* hadīth adalah antara usaha awal para ulama dalam menghadapi kemunculan hadīth-hadīth *mawdū'*. Maksudnya, mengenal pasti siapakah pembawa hadīth tersebut dan daripada siapakah dia menerimanya. Jelasnya, *sanad* merupakan suatu perkara penting di dalam ajaran Islam, dimana *sanad* adalah antara perkara

yang menjadi paksi kepada sesuatu cerita atau berita yang disampaikan itu sama ada boleh diterima atau ditolak.

Memang diakui bahawa *Sayr al-Sālikīn* bukanlah satu kitab hadīth atau yang membincangkan hadīth secara khusus. Apa yang ingin diperolehi oleh masyarakat Islam melalui kitab tersebut ialah kefahaman terhadap tiga bidang ilmu fardu ‘ain yang wajib dipelajari sebagai individu muslim. Tetapi oleh kerana pengarangnya banyak memasukkan hadīth-hadīth dalam kitab tersebut sebagai penyokong kepada setiap topik yang dibincangkan, maka penulis merasakan bahawa aspek *sanad* dan mengenal pasti *perāwī* sesebuah hadīth juga penting diberi perhatian dan penekanan supaya masyarakat Islam dapat beramal dengan yakin dan tidak timbul sebarang kekeliruan terhadap ajaran Islam.

### **2.3.3.3 Tidak Menyatakan Darjat Hadīth**

*Sayr al-Sālikīn* sepertimana juga kebanyakan kitab-kitab jawi yang lain tidak menyatakan darjatnya bagi hadīth-hadīth yang termuat di dalamnya sama ada *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* ataupun *mawdū‘*. Hal ini sebenarnya sangat berbahaya. Bayangkan jika ramai orang atau masyarakat awam yang kurang berpengetahuan dalam bidang hadīth yang membaca dan merujuk kitab ini beranggapan bahawa semua hadīth-hadīth yang dibacanya dalam kitab berkenaan *sahīh* belaka. Sedangkan hakikatnya tidak demikian. Dari beberapa kajian terbukti bahawa terdapat hadīth-hadīth dalam karya jawi termasuk kitab *Sayr al-Sālikīn* yang hukumnya *da‘īf* dan *mawdū‘*.

## BAB TIGA

### ***TAKHRĪJ DAN ANALISIS HADĪTH-HADĪTH BAB AL-SALĀT DI DALAM KITAB SAYR AL-SĀLIKĪN***

#### **3.1 Pendahuluan**

Ilmu *Takhrīj* merupakan salah satu cabang ilmu untuk mempelajari hadīth secara praktikal. Ilmu ini membahas tentang kualiti hadīth dan membincangkan cara yang harus ditempuh dalam mencari dan menemukan sesebuah hadīth di dalam kitab-kitab sumber asli yang memuatkannya serta menerangkan kualiti *sanad* yang mendukung periwiyatan hadīth berkenaan. Kitab hadīth sumber asli bermaksud kitab hadīth yang ditulis sendiri oleh periwayat dengan mengemukakan jalur *sanadnya* secara lengkap seperti *al-Kutub al-Sittah*. Maka, ilmu ini bertujuan mengantarkan seseorang untuk menelusuri kualiti *sanad* hadīth dengan melakukan penelitian terhadap nama-nama periwayat yang terdapat dalam jalur *sanadnya*.

Melihat kepada kepentingan ilmu *takhrīj al-Hadīth* dan kaitan eratnyanya dengan usaha menjaga kesucian dan autoriti hadīth itu sendiri, di samping menginsafi betapa perlunya perhatian dan penekanan diberikan terhadap ilmu ini termasuk memberi pendedahan kepada para pelajar Muslim terutama di peringkat pengajian tinggi, maka penulis berasa terpanggil untuk menyempurnakan disertasi yang serba sederhana ini.

Penulis telah memilih hadīth-hadīth dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* sebagai bahan kajian utama. Namun, pada peringkat ini, penulis hanya membataskan kajian kepada bab *al-Salāt* (sembahyang) dalam juzuk pertama sahaja, kerana kitab ini terdiri dari empat juzuk di mana

keseluruhan hadīth-hadīth yang terkandung di dalamnya mempunyai jumlah yang besar.

Hadīth-hadīth dalam bab *al-Salāt* adalah berjumlah sekitar 116 buah. Dengan kemampuan yang sangat terbatas, penulis akan cuba untuk mentakhrījkannya di samping memberikan penjelasan secara sederhana tentang maklumat-maklumat hadīth dan kitab-kitab asal yang meriwayatkan hadīth-hadīth berkenaan. Manakala hadīth penyokong (*syāhid*) pula akan penulis letakkan di dalam nota kaki dengan menerangkan maklumat-maklumat penting sahaja.

Penulis akan mentakhrījkan hadīth mengikut urutan hadīth yang terdapat dalam kitab *Sayr al-Sālikīn*.

### 3.2 Takhrīj Hadīth

**Hadīth Pertama :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
(( ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مِسْكِ أَسْوَدٍ وَلَا يَهُمُّهُمْ  
حِسَابٌ وَلَا يَنَالُهُمْ قَزَعٌ حَتَّى يُفْرَعَ مِمَّا بَيْنَ النَّاسِ . رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ  
ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى , وَأَمَّ بِالنَّاسِ وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ . وَرَجُلٌ ابْتُلِيَ  
بِالرِّقِّ فِي الدُّنْيَا , فَلَمْ يُسْتَعْلَهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلِ الْآخِرَةِ . وَرَجُلٌ أَتَى فِي  
مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ )) " .

Ertinya : “Tiga jenis manusia pada Hari Kiamat berada di atas bukit Kasturi Hitam, mereka tidak dibimbangi Hisab dan tidak ditimpa ketakutan sehingga selesai Hisab seluruh manusia pada Hari itu : Pertama : Lelaki yang membaca al-Qur’an semata-mata untuk mendapatkan keredaan Allah Ta’ala dan menjadi imam orang ramai yang meredainya. Kedua : Lelaki yang diduga dengan rezeki di dunia, tetapi rezeki itu tidak menyebabkannya tiada masa beramal untuk Akhirat. Ketiga : Lelaki yang azan di masjid dan menyeru orang ramai supaya beribadat kepada Allah Ta’ala semata-mata bertujuan mendapatkan keredaan Allah ‘Azzawajalla.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Birr wa al-Sillat*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 105, no. hadīth 1986.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), **Musnad Ahmad b. Hanbal**, *Musnad ‘Abd Allāh b. ‘Umar b. al-Khattāb*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir, j. 4, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 404, no. hadīth 4799.
3. Abū al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1996M), **al-Mu’jam al-Awsat**, Tahqīq & Takhrīj : Ayman Sālih Sya‘bān & Sayyid Ahmad Ismā‘īl, jil. 9, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 209, no. hadīth 9280.
4. Imām al-Muhaddith Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b. ‘Alī al-Bayhaqī (1990M), **Syu‘āb al-Īmān**, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / Fadl al-Adhān wa Iqāmat li al-Salāt al-Maktūbah*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 119-120, no. hadīth 3060, 3061.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *hasan* (حسن)<sup>172</sup>. Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī daripada hadīth ‘Abd Allāh b. ‘Umar radiya’Llāhu ‘anhu. Hadīth ini diriwayatkan juga oleh Imām Ahmad dalam *Musnadnya*. Al-Tirmidhī menilainya sebagai hadīth *hasan*.<sup>173</sup>

### Hadīth Kedua :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( يَدُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَأْسِ الْمُؤَدِّنِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ أَدَانِهِ )) "

Ertinya : “Tangan Yang Maha Pemurah menudungi kepala muazzin sehingga ia selesai daripada azannya.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Al-Hāfiz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1996M), *al-Mu‘jam al-Awsat*, Tahqīq & Takhrīj : Ayman Sālih Sya‘bān & Sayyid Ahmad Ismā‘īl, jil. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 332, no. hadīth 2008.
2. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Zaky al-Dīn ‘Abd al-‘Azīm b. ‘Abd al-Qawy al-Mundhirī (1996M), *al-Targhīb wa al-Tarhīb*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Targhīb fī al-Adhān wa mā Jā’a fī Fadlih*, Dābit & Takhrīj : Ibrāhīm Syams al-Dīn, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 109-110, no. hadīth 7.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

<sup>172</sup> Jalāl al-Dīn b. Abī Bakr al-Suyūfī (1990M), *al-Jāmi‘ al-Saghīr*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 211, no. hadīth 3498.

<sup>173</sup> Zaky al-Dīn ‘Abd al-‘Azīm b. ‘Abd al-Qawy al-Mundhirī (1996M), *al-Targhīb wa al-Tarhīb*, Dābit & Takhrīj : Ibrāhīm Syams al-Dīn, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Targhīb fī al-Imāmah ma’a al-Itmām wa al-Ihsān...*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 185, no. hadīth 4. Sayyid Muhammad b. Muhammad al-Husaynī al-Zabīdī (1994M), *Ithāf al-Sādah al-Muttaqīn*, t.c. Beirūt : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 5.

Hadīth ini *da'īf* (ضعيف), malah dikatakan sangat *da'īf* (ضعيف جدا)<sup>174</sup>. Ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī dalam *al-Mu'jam al-Awsat* bersumber daripada Anas b. Mālik radiya'LLāhu 'anhu. Al-'Irāqī menilainya *da'īf*. Diriwayatkan juga oleh al-Hasan b. Sufyān dalam *Musnadnya* daripada hadīth Anas dengan *isnād da'īf*<sup>175</sup>. Di dalam *sanadnya* ada seorang *perāwī* bernama 'Umar b. Hafs al-'Abdī (عمر بن حفص العبدى), dia adalah *matruk al-Hadīth* (متروك الحديث)<sup>176</sup> yakni ditinggalkan hadīth-hadīthnya kerana dituduh pendusta ketika meriwayatkan hadīth, demikian juga pendapat al-Nasā'ī<sup>177</sup>. Al-Dāruqutnī juga menilainya *da'īf*<sup>178</sup>, malah diungkapkan oleh al-Haythamī lebih lanjut : " وقد أجمعوا على ضعفه " (semua bersepakat tentang keda'īfannya).<sup>179</sup>

### Hadīth Ketiga :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 (( لا يَسْمَعُ صَوْتِ الْمُؤَدِّنِ جِنَّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَهُ يَوْمَ  
 الْقِيَامَةِ )) "

<sup>174</sup> Al-Hāfīz Abī Muhammad Syaraf al-Dīn 'Abd al-Mu'min b. Khalaf al-Dimyā'ī (2001M), *Da'īf fī Thawāb al-'Amal al-Sālih*, Tahqīq : Zakariyyā b. Ghulām Qādir al-Bākistānī, *Abwāb al-Salāt*, c. 1, Beirut : Dār Ibn Hazm, h. 25, no. hadīth 42. Zaky al-Dīn 'Abd al-'Azīm b. 'Abd al-Qawy al-Mundhiri (t.t), *al-Targhīb wa al-Tarhīb*, Takhrīj : Ahmad Hilmī, j. 1, t.c. T.T.P : Maktabah Dār al-Taqwā, h. 93, no. hadīth 363. Nūr al-Dīn Abī al-Hasan 'Alī b. Abī Bakr al-Haythamī (1998M), *Majma' al-Bahrayn fī Zawā'id al-Mu'jamayn*, Tahqīq : Muhammad Hasan Muhammad Hasan Ismā'īl al-Syāfi'ī, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 260, no. hadīth 618.

<sup>175</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, h. 109-110. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 5.

<sup>176</sup> Muhammad b. Tāhir al-Maqdisī (1996M), *Dhakhīrat al-Huffāz*, Tahqīq & Takhrīj : Dr. 'Abd al-Rahmān b. 'Abd al-Jabbār al-Faryawā'ī, jil. 5, c. 1, Riyād : Dār al-Salaf li al-Nasyr wa al-Tawzī', h. 2783-2784, no. hadīth 6514. Abū al-Hasan 'Alī b. Muhammad b. 'Arāq al-Kannānī (1981M), *Tanzīh al-Syarāh al-Marfū'at*, Tahqīq & Ta'līq : 'Abd al-Wahhāb 'Abd al-Latīf & 'Abd Allāh Muhammad al-Siddīq, j. 2, c. 2, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 117.

<sup>177</sup> Abū Ahmad 'Abd Allāh b. 'Adī al-Jarjānī (1988M), *al-Kāmil fī Du'afā' al-Rijāl*, j. 5, c. 3, Beirut : Dār al-Fikr, h. 49, no. hadīth 253.

<sup>178</sup> Ibn Hajar al-'Asqalānī (2001M), *Lisān al-Mizān*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 173, no. 6089.

<sup>179</sup> Nūr al-Dīn 'Alī b. Abī Bakr al-Haythamī (1994M), *Majma' al-Zawā'id*, tahqīq : Hisām al-Dīn al-Qudsī, *Bāb Fadl al-Adhān*, j. 1, t.c. Kaherah : Maktabah al-Qudsī, h. 326.

Ertinya : “Tiada jin, manusia dan sesuatu yang mendengar suara azan melainkan ia menjadi saksi kepadanya pada hari Kiamat.”<sup>180</sup>

*Takhrīj Hadīth :*

1. Imām Al-Hāfiz Ahmad b. ‘Alī b. Hajar al-‘Asqalānī (2000M), ***Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Adhān, Bāb Raf’u al-Sawt bi al-Nidā’*, j. 2, c. 3, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 112, no. hadīth 609.
2. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu (t.t), ***al-Muwattā’***, Takhrīj & Ta’līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a fī al-Nidā’ li al-Salāt*, j. 1, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 69, no. hadīth 5.
3. Imām Ahmad b. Syu‘ayb b. Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūfī wa al-Sindī***, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Adhān, Bāb Raf’u al-Sawt bi al-Adhān*, j. 1, c.1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 442-443, no. hadīth 643.
4. Al-Imām al-Muhaddīth, Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Adhān wa al-Sunnat fīh, Bāb Fadl al-Adhān wa Thawāb al-Mu’adhdhinīn*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 394, no. hadīth 723.
5. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, *Musnad Abī Sa’īd al-Khudrī radiya’Llāhu ‘anhu*, j. 10, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 22, no. hadīth 10972.

---

<sup>180</sup> Ibn Taymiyyah (2000M), ***The Goodly Word***, terj. : Ezzeddin Ibrahim & Denys Johnson-Davies, edisi ke-2, Cambridge : The Islamic Texts Society, h. 152-153.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح), daripada ‘Abd Allāh b. Yūsuf. Ianya dirawikan oleh Imām al-Bukhārī dalam kitab *Sahīhnya*<sup>181</sup> dan al-Nasā’ī dalam *Sunannya*. Hadīth ini juga diriwayatkan oleh Ibn Mājah dan Ahmad dengan susunan *matan* yang sedikit berbeza, namun maksudnya sama.<sup>182</sup>

#### Hadīth Keempat :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْعِبَادِ. فَمَنْ  
جَاءَ بِهِنَّ وَلَمْ يُضَيِّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَحْفَافًا بِحَقِّهِنَّ, كَانَ حَقًّا عَلَى  
اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ , وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ  
عَهْدٌ : إِنْ شَاءَ عَدَّ بِهِ , وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ ) ) "

Ertinya : “Lima solat difardukan oleh Allah Ta‘ala atas para hamba-Nya. Barangsiapa mengerjakannya, tidak satu pun ditinggalkan kerana menganggapnya remeh, nescaya akan beroleh janji Allah untuk memasukkannya ke dalam Syurga. Dan barangsiapa tidak mengerjakannya, maka tiada janji yang diperoleh dari Allah. Jika Allah menghendaki, ia akan diazab (kerana kelalaiannya itu), tetapi, bila Allah menghendaki yang lain, ia akan dimasukkan juga ke dalam Syurga.”

#### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Mālik b. Anas radiya’Lāhu ‘anhu (t.t), *al-Muwattā’*, Ta’līq & Takhrīj :  
Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Salāt al-Layl, Bāb al-Amr bi al-Witr*, j. 1, t.c.

<sup>181</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān, Bāb Raf‘u al-Sawt bi al-Nidā’*, j. 2, c. 3, h. 112, no. hadīth 609. Abū Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’ al-Baghawī (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq, Ta’līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna’ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwisy, j. 2, c. 1, h. 271-272.

<sup>182</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān wa al-Sunnat fih, Bāb Fadl al-Adhān...*, j. 1, c. 1, h. 394, no. hadīth 723.

- Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 123, no. hadīth 14.
2. Imām al-Hāfiz Abī Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 421-422, no. hadīth 1420.
  3. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Muhāfazah ‘alā al-Salawāt al-Khams*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 339-340, no. hadīth 460.
  4. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth ‘Ubādah b. al-Sāmit*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 16, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 392-393, 401-402, no. hadīth 22592, 22619.
  5. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Salawāt al-Khams*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 115-116, no. hadīth 1729.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح )<sup>183</sup>. Ianya diriwayatkan oleh Imām Mālik, Abū Dāwūd, al-Nasā’ī, Ibn Mājah, al-Hākim dan Ibn Hibbān dalam *Sahīh*nya dari beberapa jalan (*туруq*) daripada ‘Ubādah b. al-Sāmit. Hadīth ini *disahīhkan* oleh Ibn ‘Abd al-Bar<sup>184</sup>, al-Nawāwī<sup>185</sup> dan al-Suyūṭī.<sup>186</sup> Walaupun dalam riwayat Abū Dāwūd, Ahmad dan lain-lain terdapat susunan

<sup>183</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1988M), *Sahīh al-Jāmi‘ al-Saghīr wa Ziyādatuh*, jil. 1, c. 3, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 617, no. hadīth 3243. Muhammad b. Sulaymān al-Maghribī (1998M), *Jam‘u al-Fawā’id*, Tahqīq & Takhrīj : Abū ‘Alī Sulaymān al-Duray‘, j. 1, c. 1, Beirut : Dār Ibn Hazm, h. 165.

<sup>184</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 8.

<sup>185</sup> Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Khatīb al-Tibrīzī (1985M), *Misykāt al-Masābīh*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 3, h. 180, no. hadīth 570.

<sup>186</sup> Muhammad ‘Abd al-Ra’uf al-Munāwī (1938M), *Fayd al-Qadīr Syarh al-Jāmi‘ al-Saghīr*, j. 3, c. 1, Mesir : Matba‘ah Mustafā Muhammad, h. 453, no. hadīth 3947.

matannya yang sedikit berbeza, namun maksudnya adalah sama.<sup>187</sup>

### Hadīth Kelima :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إِنَّ الصَّلَوَاتِ كَقَرَارَةٍ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتُنِبَتْ الْكَبَائِرُ ) ) ."

Ertinya : "Sesungguhnya solat lima waktu itu merupakan tebusan terhadap dosa yang dilakukan di antara setiap satu solat fardu itu selagi tidak dilakukan dosa-dosa yang besar."

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Tahārah, Bāb al-Salawāt al-Khams wa al-Jumu‘at ilā al-Jumu‘at...*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 218, no. hadīth 16.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a fī Fadl al-Salawāt al-Khams*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 165-166, no. hadīth 214.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), **Sunan Ibn Mājah**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmah al-Salāt, Bāb fī Fadl al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, h. 18, no. hadīth 1086.
4. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), **Musnad Ahmad b. Hanbal**, *Musnad Abī Hurayrah*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 9, c. 1, h. 185, no. hadīth 9327.

<sup>187</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 8.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح )<sup>188</sup>. Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam kitab *Sahīhnya*<sup>189</sup> bersumber daripada Abū Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu. Syeikh Ahmad Syākir menyatakan *isnādnya saḥīh*<sup>190</sup>. Hadīth ini diriwayatkan juga oleh Imām Ahmad, al-Tirmidhī dan lain-lain dengan perbezaan susunan kata-kata, namun maksudnya adalah sama.

**Hadīth Keenam :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ شُهُودُ الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَا  
يَسْتَطِيعُونَهُمَا )) " .

Ertinya : “Batas antara kita dan kaum munafik ialah menghadiri solat ‘Isya’ dan Subuh berjema’ah (di masjid Nabi ﷺ). Mereka tidak sanggup (atau merasa sangat berat) melakukannya.”

*Takhrīj* Hadīth :

<sup>188</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 319, no. hadīth 5171.

<sup>189</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahārah, Bāb al-Salawāt al-Khams wa al-Jumu‘at ilā al-Jumu‘at...*, jil. 2, c. 1, h. 108-109, no. hadīth 16. Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Salawāt al-Khams*, j. 2, c. 1, hal. 177, no. hadīth 345. Hadīth Syāhid, lihat Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Mawāqīt al-Salāt, Bāb al-Salawāt al-Khams Kaffārat*, j. 2, c. 3, h. 13, no. hadīth 528.

<sup>190</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnah fīhā, Bāb fī Fadl al-Jumu‘at*, j. 2, h. 18, no. hadīth 1086. Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Fadā’il, Bāb Fadl Yawm al-Jumu‘at wa Wujūbuhā...*, c. 3, h. 395-396, no. hadīth 1156.

1. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu (t.t), *al-Muwattā’*, Ta’līq & Takhrīj : Muhammad Fu’ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Salāt al-Jamā’ah, Bāb mā Jā’a fī al-‘Atamah wa al-Subh*, j. 1, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 130, no. hadīth 5.

2. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b ‘Alī al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / fasl fī al-Jamā’ah wa mā fī Tarkihā min al-Karāhiyyah*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 56, no. hadīth 2856.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف).<sup>191</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām Mālik b. Anas dari riwayat Sa‘īd b. al-Musayyab secara *mursal*<sup>192</sup>. Majoriti ulama Hadīth berpendirian bahawa hadīth *mursal* tidak boleh dipakai.<sup>193</sup>

**Hadīth Ketujuh :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ , فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ ) . "

Ertinya : “Solat itu tiang agama. Barangsiapa meninggalkannya, nescaya ia meruntuhkan agama.”

---

<sup>191</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1990M), *Da‘īf al-Jāmi‘ al-Saghīr wa Ziyādatuh*, c. 3, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 5, no. hadīth 21. Muhammad b. ‘Abd al-Bāqī b. Yūsuf al-Zurqānī (1990M), *Syarh al-Zurqānī ‘alā Muwattā’ al-Imām Mālik*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 383-384, no. hadīth 290. Al-Hāfiz Abī ‘Umar Yūsuf b. ‘Abd Allāh b. Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Barr al-Namirī al-Andalusī (2001M), *al-Tamhīd*, Tahqīq : Usāmah b. Ibrāhīm, jil. 4, c. 2, Kaherah : al-Fārūq al-Hadīthah li al-Tibā’ah wa al-Nasyr, h. 225.

<sup>192</sup> Hadīth *mursal* adalah perkataan yang diucapkan oleh *tābi‘īn* (mereka yang tidak pernah bertemu Nabi s.a.w.) secara langsung atau terus kepada Nabi s.a.w. dengan tidak melalui perantaraan sahābat atau menyebut nama orang yang menceritakan kepadanya. Lihat A. Qadir Hasan (1987M), *Ilmu Mustalah Hadīth*, c. 3, Bandung : cv. Diponegoro, h. 108.

<sup>193</sup> *Ibid.*, h. 109.

Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b. ‘Alī al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 39, no. hadīth 2807.
2. Hadīth ini dinyatakan juga oleh ‘Alā al-Dīn ‘Alī al-Muttaqī b. Hisām al-Dīn al-Hindī al-Burhān Fūrī (1989M), *Kanz al-‘Ummāl*, Dābit : Syeikh al-Bakrī Hayyānī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadā’il al-Salāt*, j. 7, t.c. Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 284, no. hadīth 18889.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف)<sup>194</sup> kerana kelemahan *sanadnya*. Ianya diriwayatkan oleh al-Bayhaqī dalam *Syu‘āb al-Īmān*<sup>195</sup> dan juga Abū Nu‘aym bersumber dari hadīth ‘Umar radiya’Llāhu ‘anhu. Hadīth ini *didā‘ifkan* oleh al-Fayrūzabādī dalam *al-Mukhtasar*, juga al-Sakhāwī dan al-Albānī<sup>196</sup>. Imām al-Nawāwī menyebutnya dalam *al-Tanqīh* (التنقيح) sebagai hadīth *munkar* lagi *bātil* (منكر باطل)<sup>197</sup>, sementara al-Hāfiz Ibn Hajar pula menolaknya<sup>198</sup>. Ada dua susunan lafaz hadīth ini sedikit berbeza. Dalam riwayat al-Bayhaqī yang dipetik oleh al-Suyūfī, lafaz hadīthnya berbunyi “*al-Salāt ‘Imād al-Dīn*”. Manakala dalam riwayat Abū Nu‘aym, lafaznya

---

<sup>194</sup> Al-Munāwī (1938M), *op.cit.*, j. 4, h. 248, no. hadīth 5185.

<sup>195</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 9.

<sup>196</sup> Muhammad b. ‘Alī al-Syawkānī (1960M), *al-Fawā'id al-Majmū'ah fī al-Ahādīth al-Mawdū'at*, Tahqīq : ‘Abd al-Rahmān b. Yahyā al-Mu‘allimī al-Yamānī, c. 1, Kaherah : Matba‘ah al-Sunnah al-Muhammadiyah, h. 27, no. hadīth 49.

<sup>197</sup> Abū al-Mahāsīn Muhammad b. Khalīl al-Tarbulusī (1994M), *al-Lu'lu' al-Marsū'*, Tahqīq, Takhrīj & Ta‘līq : Fawwāz Ahmad Zamīrlī, c. 1, Beirut : Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, h. 110, no. hadīth 309. Nūr al-Dīn Abī al-Hasan al-Samhūdī (1986M), *al-Ghummāz ‘alā al-Lummāz fī al-Mawdū‘āt al-Masyhūrāt*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-Qādir ‘Atā, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 131-132, no. hadīth 139.

<sup>198</sup> Al-Munāwī (1938M), *op.cit.*, h. 248.

ialah “*al-Salāt ‘Amūd al-Dīn*. Kedua-dua riwayat tersebut adalah *da‘īf*<sup>199</sup>. Tetapi menurut al-Suyūṭī, lafaz “ الصلاة عمود الدين ” adalah *hasan*<sup>200</sup>. Namun begitu, walaupun hadīth ini *da‘īf*, tidaklah bermakna solat fardu tersebut boleh ditinggalkan sewenang-wenangnya kerana kewajibannya telah ditetapkan ke atas setiap muslim yang *mukallaf*, sedang meninggalkannya secara sengaja merupakan dosa besar. Allah SWT menjelaskan tentang kewajiban solat menerusi firman-Nya bermaksud : “*Dan dirikanlah olehmu sembahyang dan keluarkanlah zakat...*”<sup>201</sup>

#### Hadīth Kelapan :

" ( مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ مُضَيِّعٌ لِلصَّلَاةِ لَمْ يَعْبَأِ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَسَنَاتِهِ ) (( . "

Ertinya : “*Barangsiapa yang meninggal dunia dan menemui Allah dan dia mensia-siakan solat iaitu tidak menunaikannya, nescaya Allah tidak akan menerima sedikitpun daripada amalan-amalan kebbaikannya yang lain.*”

#### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Ianya ini diriwayatkan oleh al-Tabarānī daripada hadīth Anas. Hadīth ini dinyatakan juga oleh al-Dhahabī dalam kitab *al-Kabā’ir*<sup>202</sup>. Ianya dihipunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam kitab *Ihyā’* yang tiada asal usulnya disebabkan tidak mempunyai *sanad*<sup>203</sup>. Maka hadīth ini tidak diketahui puncanya oleh

<sup>199</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 521, no. hadīth 3566, 3567.

<sup>200</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 319, no. hadīth 5186.

<sup>201</sup> Sūrah *al-Baqarah* (2) : 43.

<sup>202</sup> Muhammad b. Ahmad b. ‘Uthmān al-Dhahabī (t.t), *Kitāb al-Kabā’ir*, *Bāb fī Tark al-Salāt*, t.c. Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 19.

<sup>203</sup> Tāj al-Dīn Abī Nasr ‘Abd al-Wahhāb b. ‘Alī b. ‘Abd al-Kāfī al-Subkī (1999M), *al-Ahādīth al-Lafī lā Aslahā fī Kitāb al-Ihyā’* dalam kitab *Tabaqāt al-Syāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā, j. 3, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 477.

ulama Hadīth. Imām al-‘Irāqī sendiri dalam *mentakhrīj*kannya mengatakan bahawa beliau tidak menemui sumbernya ( لم أجده )<sup>204</sup>. Ketiadaan *sanad* atau tidak ditemui puncanya oleh ulama Hadīth menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

### Hadīth Kesembilan :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إِنَّ أَوَّلَ مَا يُنظَرُ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ الصَّلَاةُ .  
فَإِنْ وُجِدَتْ تَامَّةً قُبِلَتْ مِنْهُ وَسَائِرُ عَمَلِهِ . وَإِنْ وُجِدَتْ نَاقِصَةً  
رُدَّتْ عَلَيْهِ وَسَائِرُ عَمَلِهِ )) " .

Ertinya : “*Sesungguhnya yang pertama-tama dilihat pada hari Kiamat dari amalan-amalan hamba-hamba Allah ialah solatnya. Jika didapati lengkap, ia diterima termasuk seluruh amalannya, dan jika didapati kurang, dikembalikan kepadanya termasuk segala amalannya.*”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* ( ضعیف ). Ianya diriwayatkan oleh al-Hākim. Tetapi maksud permulaan hadīth tersebut iaitu “Amalan yang pertama dihisab / dilihat pada hari kiamat ialah solat”, ada dinyatakan dalam hadīth *hasan* riwayat Imām al-Tirmidhī<sup>205</sup>. Menurut al-‘Irāqī, ianya diriwayatkan daripada hadīth Abū Sa‘īd dengan *sanad* lemah<sup>206</sup>. Tetapi al-Hākim mensahihkan *sanadnya*<sup>207</sup>. Hadīth yang maksudnya senada dengan hadīth di atas ialah riwayat al-Tabarānī dalam *al-Mu‘jam al-Awsat* seperti berikut :

<sup>204</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 9.

<sup>205</sup> Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Fadā’il, Bāb al-Amr bi al-Muhāfazah ‘alā al-Salawāt al-Maktūbah*, c. 3, h. 382, no. hadīth 1088.

<sup>206</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 11.

<sup>207</sup> *Ibid.*, h. 11.

((أَوَّلُ مَا يُحَا سَبُّ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ , فَإِنْ صَلَحَتْ صَلَحَ سَائِرُ عَمَلِهِ ...))

Mengenai riwayat al-Tabarānī ini, dinyatakan ianya sebagai *sahīh li ghayrih*, dan tidak mengapa ( لا بأس ) dengan *isnādnya*.<sup>208</sup>

### Hadīth Kesepuluh :

(( يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! مُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ )) . "

Ertinya : “Hai Abu Hurairah, perintahkan keluargamu agar mengerjakan solat (dengan sempurna), nescaya rezekimu datang kepadamu (dengan lancar) di luar dugaanmu.”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini disepakati para *muhaddithīn* sebagai hadīth *mawdū‘* (موضوع)<sup>209</sup>. Hadīth seumpama ini adalah riwayat al-Tabarānī. Al-‘Irāqī mengatakan : “لم أقف له على أصل” (tidak aku jumpai sumber hadīth ini). Ianya dihimpunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam kitab *Ihyā’* yang tiada diketahui asal usulnya disebabkan tidak mempunyai *sanad*<sup>210</sup>. Ketiadaan *sanad* atau tidak ditemui sumbernya oleh ulama Hadīth menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut. Walau bagaimana pun dikatakan maknanya *sahīh* sepertimana yang dikeluarkan oleh ‘Abd al-Razzāq di dalam *al-Musannaf*.<sup>211</sup>

<sup>208</sup> Al-Mundhirī (t.t), *op.cit.*, h. 134, no. hadīth 539.

<sup>209</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 11.

<sup>210</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, h. 477.

<sup>211</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 11.

## Hadīth Kesebelas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
(مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرِيَءَ مِنْ ذِمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى  
الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ) . "

Ertinya : "Barangsiapa yang meninggalkan sembahyang dengan sengaja nescaya terlepas daripadanya tanggungan Muhammad ﷺ (yakni dia tidak akan mendapat pertolongan Nabi Muhammad ﷺ)."

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth Ummu Ayman*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 18, c. 1, h. 524, no. hadīth 27237.
2. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhāqī (1990M), *Syū'āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa'īd b. Basyūnī Zaghālūl, *Fasl fī Bayān Kabā'ir al-Zunūb wa saghā'ir...*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-kutub al-'Ilmiyyah, h. 272.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح)<sup>212</sup>. *Rijāl* (perāwī) Imām Ahmad adalah *rijāl* yang *sahīh*, demikian menurut al-Mundhirī<sup>213</sup> dan al-Haythamī<sup>214</sup>. Hadīth ini dikeluarkan oleh Ahmad dan al-Bayhaqī daripada hadīth Ummu Ayman dan *rijāl isnādnya thiqaḥ*.<sup>215</sup>

<sup>212</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1986M), *Sahīh al-Targhīb wa al-Tarhīb li al-Mundhirī, Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 2, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 229-230, no. hadīth 572.

<sup>213</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tarhīb man Taraka al-Salāt Ta'ammudā*, j. 1, c. 1, h. 216, no. hadīth 19.

<sup>214</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, j. 1, h. 295.

<sup>215</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 10.

## Hadīth Kedua Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَثَلُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَمَثَلِ الْمِيزَانِ مَنْ أَوْفَى أُسْتَوْفِيَ )) " .

Ertinya : “Solat fardu itu umpama neraca timbangan, barangsiapa mencukupkannya nescaya menjadi cukuplah ia.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhaqī (1990M), *Syū‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, j. 3, c.1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 147, no. hadīth 3151.
2. ‘Abd Allāh b. al-Mubāarak (1998M), *Kitāb al-Zuhd*, Tahqīq & Ta‘līq : Habīb al-Rahmān al-A‘zamī, j. 9, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 340, no. hadīth 1190.

Ulasan Serta Hukum Hadīth:

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف).<sup>216</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Bayhaqī dan selainnya daripada al-Hasan secara *mursal*<sup>217</sup>. Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini diriwayatkan oleh Ibn al-Mubāarak dalam kitab *al-Zuhd*<sup>218</sup> daripada hadīth al-Hasan secara *mursal*. Ianya diriwayatkan juga oleh al-Hākim dan al-Daylamī dengan susunan *matan* yang sedikit berbeza iaitu.<sup>219</sup>

" الصلاة ميزان فمن أوفى استوفى " .

Al-Albānī mengatakan lafaz hadīth : “ الصلاة ميزان , فمن أوفى استوفى ” yang

<sup>216</sup> Al-Mundhirī (t.t), *op.cit.*, j. 1, h. 188, no. hadīth 761.

<sup>217</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tarhīb man ‘Adam Itmām al-Rukū‘ wa al-Sujūd*, j. 1, c. 1, h. 204, no. hadīth 29.

<sup>218</sup> Ibn al-Mubāarak (1998M), *Kitāb al-Zuhd*, Tahqīq & Ta‘līq : Habīb al-Rahmān al-A‘zamī, j. 9, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 340, no. hadīth 1190.

<sup>219</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 12.

diriwayatkan oleh al-Bayhaqī dalam *Syū‘āb al-Īmān* daripada hadīth Ibn ‘Abbās adalah *da‘īf*<sup>220</sup> malah dinyatakan hadīth ini *munkar*.<sup>221</sup>

### Hadīth Ketiga Belas :

" (( إِنَّ الرَّجُلَيْنِ مِنْ أُمَّتِي لَيُفْوَمَانِ إِلَى الصَّلَاةِ . رُكُوعُهُمَا  
وَسُجُودُهُمَا وَاحِدٌ . وَإِنَّ مَا بَيْنَ صَلَاتَيْهِمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ )) "

Ertinya : “*Sesungguhnya dua orang lelaki dari kalangan umatku mendirikan solat di mana ruku‘ dan sujud keduanya sama sahaja, dan sesungguhnya di antara dua solat itu terdapat perbezaan sejauh antara langit dan bumi.*”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>222</sup> Ianya dirāwīkan oleh Ibn al-Mujbir dalam kitab *al-‘Aqlu* , daripada hadīth Abū Ayyūb al-Ansārī. Diriwayatkan juga oleh Ibn Abī Usāmah dalam *musnad*nya daripada Ibn Mujbir. Imām al-‘Irāqī menyatakannya sebagai hadīth *mawdū‘*<sup>223</sup>, demikian juga menurut al-Syawkānī dalam *al-Mukhtasar*.<sup>224</sup> Hadīth ini dihimpunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam kitab *Ihyā’* yang tiada asal usulnya disebabkan tidak mempunyai *sanad*<sup>225</sup>. Ketiadaan *sanad*, menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

<sup>220</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 522, no. hadīth 3573.

<sup>221</sup> Muhammad b. Tāhir al-Maqdisī (1996M), *op.cit.*, jil. 3, c. 1, h. 1551, no. hadīth 3443.

<sup>222</sup> Muhammad Tāhir b. ‘Alī al-Hindī (1995M), *Tadhkirah al-Mawdū‘āt, Bāb al-Salāt*, c. 3, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 38.

<sup>223</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 12.

<sup>224</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, c. 1, h. 28, no. hadīth 48.

<sup>225</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, h. 477.

## Hadīth Keempat Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( أسوأ الناس سرقة من سرق في صلاته )) . "

Ertinya : "Sejahat-jahat pencuri ialah orang yang mencuri solatnya (yakni tidak menyempurnakan ruku', sujud dan khusyu'nya)." <sup>226</sup>

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth Abī Qatādah al-Ansārī*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 16, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 376, no. hadīth 22541.
2. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Ma‘rifah h. 493, no. hadīth 867.
3. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu, *al-Muwattā’*, Takhrīj & Ta’līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Qasr al-Salāt fī al-Safar, Bāb al-‘Amal fī Jāmi‘ al-Salāt*, j. 1, t.c. Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 167, no. hadīth 72.
4. Imām Abī Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta’līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Itmām al-Sujūd...*, j. 1, c. 1, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 332, no. hadīth 663.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح). Ianya dirāwīkan oleh Imām Ahmad dan al-Hākīm dari

<sup>226</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (2004M), *The Salāh in the Light of the Prophet’s Tradition*, Terj. : Usama ibn Suhaib Hasan, Kuala Lumpur : Islamic Book Trust, h. 67.

hadīth Abū Qatādah al-Ansārī. *Isnād* dan *matannya sahīh*.<sup>227</sup> Al-Haythamī juga mengatakan *rijāl* hadīth ini adalah *rijāl sahīh*.<sup>228</sup> Hadīth ini *disahīhkan* oleh al-Hākīm<sup>229</sup> dan dipersetujui oleh al-Dhahabī.<sup>230</sup> Hadīth ini *sahīh* atas syarat al-Bukhārī dan Muslim walaupun kedua-duanya tidak mengeluarkannya dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>231</sup>

### Hadīth Kelima Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 (( أَمَا يَخَافُ الذِّي يُحَوِّلُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يُحَوِّلَ اللهُ  
 وَجْهَهُ وَجَهَ حِمَارٍ )) . "

Ertinya : “Tidak takutkah orang yang memalingkan wajahnya ketika di dalam solat, akan Allah menukarkan wajahnya menjadi wajah keldai.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), *Sahīh al-Bukhārī, Kitāb al-Adhān, Bāb Ithm Rafa‘a Ra’sahu qabl al-Imām*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 74, no. hadīth 662.
- 1 Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Tahrīm Sabaq al-Imām bi Rukū‘ aw Sujūd wa Nahwihimā*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 332, no. hadīth 114.

<sup>227</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 13. Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, j. 2, h. 120. Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 279.

<sup>228</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, h. 120. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 13.

<sup>229</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Rukū‘*, j. 1, c. 1, h. 279, no. hadīth 885. Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 200, no. hadīth 14.

<sup>230</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 16, c. 1, h. 376. Al-Albānī (2004M), *op.cit.*, h. 57.

<sup>231</sup> Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 493.

3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Safar, Bāb mā Jā’a fī al-Tasydīd fī alladhī Yarfa’ Ra’sahu qabl al-Imām*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 428, no. hadīth 582.
4. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Imāmah, Bāb Mubādarah al-Imām*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 555, no. hadīth 827.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>232</sup> Ianya dikeluarkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing<sup>233</sup> daripada hadīth Abū Hurayrah dengan lafaz seperti berikut :<sup>234</sup>

" ((أَمَّا يَخْشَى الذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللهُ وَجْهَهُ  
وَجْهَ حِمَارٍ)) "

**Hadīth Keenam Belas :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
(( صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً )) "

<sup>232</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1985M), *Irwā’ al-Ghalīl fī Takhrīj Ahādīth Manār al-Sabīl*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Salāt al-Jamā’ah*, j. 2, c. 2, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 290, no. hadīth 510.

<sup>233</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān, Bāb Ithm man Rafā’a Ra’sahu qabl al-Imām*, j. 2, c. 3, h. 232, no. hadīth 691. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Tahrīm Sabq al-Imām bi Rukū’ aw Sujūd wa Nahwahumā*, jil. 2, c. 1, h. 362, no. hadīth 114.

<sup>234</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 12.

Ertinya : “Solat berjema‘ah lebih afdal daripada solat seorang diri dengan beroleh ganjaran 27 darjat.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), ***Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Adhān, Bāb Fadl Salāt al-Jamā‘ah*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 38, no. hadīth 721.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Masājīd wa mawādi‘ al-Salāt, Bāb Fadl Salāt al-Jamā‘ah wa Bayān al-Tasydīd fī al-Takhalluf ‘anhā Fard Kifāyah*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 467-468, no. hadīth 249.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a fī Fadl al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 166, no. hadīth 215.
4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī ( 1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Masājīd wa al-Jamā‘āt, Bāb Fadl al-Salāt fī Jamā‘ah*, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 430, no. hadīth 789.
5. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūtī wa al-Sindī***, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Imāmah, Bāb Fadl al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 563, no. hadīth 836.
6. Imam Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, *Musnad ‘Abd Allāh b. Umar b. al-Khattāb radiya’Llāhu ‘anhumā*, j. 5, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 303, no. hadīth 5921.

Ulasan Serta Hukum Hadīth:

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>235</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>236</sup> Hadīth ini bersumber daripada Ibn ‘Umar radiya’Llāhu ‘anhumā.

### Hadīth Ketujuh Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( مَنْ صَلَّى أَرْبَعِينَ يَوْمًا الصَّلَوَاتِ فِي جَمَاعَةٍ لَا تَقُوتُهُ  
فِيهَا تَكْبِيرَةَ الإِحْرَامِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّفَاقِ وَبَرَاءَةً مِنَ  
النَّارِ ) ) . "

Ertinya : “Barangsiapa mengerjakan solat-solatnya (fardu lima waktu) selama empat puluh hari secara berjema‘ah, tidak ketinggalan satu takbiratul ihram pun, maka Allah SWT akan menuliskan baginya dua kebebasan : kebebasan dari kemunafikan dan kebebasan dari api neraka.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a fī Fadl al-Takbīrat al-Ūlā*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 184, no. hadīth 241.
2. Imām Ahmad b. Hanbal (1993M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Musnad Anas b. Mālik radiya’Llāhu ‘anhu*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 191, no. hadīth 12590.

<sup>235</sup> Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 2, c. 3, h. 711, no. hadīth 3820.

<sup>236</sup> Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī (2001M), *op.cit.*, j. 1, h. 115.

3. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b. ‘Alī al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / fasl fī al-Jamā‘ah wa mā fī Tarkihā min al-Karāhiyyah*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 61, no. hadīth 2872.
4. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Abū Bakr ‘Abd al-Razzāq b. Hammām al-Sin‘ānī (1983M), *Musannaf ‘Abd al-Razzāq*, *Bāb Fadl al-Salāt fī al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 2, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 528.

Ulasan Serta Hukum Hadīth:

Hadīth ini *sahīh* ( صحيح ), bersumber dari Anas b. Mālik radiya’Llāhu ‘anhu. Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī dan Ahmad b. Hanbal. *Sanadnya sahīh*<sup>237</sup> dan kesemua *rijālnya thiqah*<sup>238</sup> Hadīth ini *disahīhkan* oleh al-Albānī.<sup>239</sup> Dalam *Sunan* al-Tirmidhī, hadīth tersebut sedikit berbeza dari segi lafaz dan susunan *matannya*, namun maksudnya sama.<sup>240</sup> Ada juga yang menyatakan hadīth ini *hasan* dengan pelbagai *tarīqnya*.<sup>241</sup>

#### Hadīth Kelapan Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ )) . "

عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (( مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ )) . "

Ertinya : “Barangsiapa yang solat ‘Isyak berjema‘ah, seperti ia solat setengah malam dan barangsiapa solat subuh berjema‘ah seperti ia solat sepanjang malam.”

<sup>237</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Targhīb fī al-Salāt al-Jamā‘ah...*, j. 1, c. 1, h. 160, no. hadīth 9.

<sup>238</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 19.

<sup>239</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1996M), *Silsilah al-Ahādīth al-Sahīhah*, jil. 6, c. 1, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, h. 314, no. hadīth 2652.

<sup>240</sup> Al-Tirmidhī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb Abwāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, h. 184, no. hadīth 241.

<sup>241</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Masājīd wa al-Jamā‘at, Bāb Salāt ‘Isyā’ wa al-Fajr fī al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, h. 434, no. hadīth 798.

Takhrīj Hadīth:

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Masājīd wa Mawādi‘ al-Salāt, Bāb Fadl Salāt al-‘Isyā’ wa al-Subh fī Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 471, no. hadīth 260.
2. Imām al-Hāfiz Abī Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), **Sunan Abī Dāwūd**, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 192, no. hadīth 555.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’ a fī Fadl al-‘Isyā’ wa al-Fajr fī al-Jamā‘ah*, jil. 1, c. 2, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 170, no. hadīth 221.
4. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu (t.t), **al-Muwattā’**, Takhrīj & Ta’līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Salāt al-Jamā‘ah, Bāb mā Jā’ a fī al-‘Atamah wa al-Subh*, j. 1, t.c. Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 131-132, no. hadīth 7.
5. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), **Musnad Ahmad b. Hanbal**, *Hadīth ‘Uthmān b. ‘Affān radiya’Llāhu ‘anhu.*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 375-376, no. hadīth 491.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah **sahīh** ( صحیح ).<sup>242</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam kitab *Sahīhnya*<sup>243</sup>, dan al-Tirmidhī dalam *Sunannya*. Dalam *Sahīh Muslim*, *matan* hadīthnya

<sup>242</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, h. 168, no. hadīth 412.

<sup>243</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Masājīd wa Mawādi‘ al-Salāt, Bāb Fadl Salāt al-‘Isyā’ wa al-Subh fī Jamā‘ah*, jil. 3, c. 1, h. 153, no. hadīth 260. Abū Bakr ‘Abd al-Razzāq b. Hammām al-Sin‘ānī (1983M), *Musannaf ‘Abd al-Razzāq, Bāb Fadl al-Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 2, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 525.

seperti berikut :<sup>244</sup>

(( مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ  
وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ )) .

Walaupun dalam *Sayr al-Sālikīn*, ditulis ... صَلَّى نِصْفَ اللَّيْلِ ..., sedangkan dalam kitab *Sahīh Muslim*, ditulis ... قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ ..., namun maksudnya sama. Abū Dāwūd<sup>245</sup> dan al-Tirmidhī juga meriwayatkannya dengan sedikit perbezaan susunan kata-kata. Dalam riwayat al-Tirmidhī, susunan *matannya* adalah seperti berikut :

(( مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ قِيَامٌ نِصْفَ لَيْلَةٍ , وَمَنْ  
شَهِدَ الْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ كَانَ لَهُ كَقِيَامِ لَيْلَةٍ )) .

Imām al-Tirmidhī menilai hadīth ini *hasan sahīh*.<sup>246</sup>

### Hadīth Kesembilan Belas :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
(( مَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ سُجُودٍ خَفِيِّ )) "

Ertinya : "Tak suatu pun dapat dilakukan seorang hamba untuk mendekati diri kepada Allah SWT lebih utama dari sujud di tempat yang sepi."

*Takhrīj* Hadīth :

1. Al-Qādī Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Salāmat al-Qudā‘ī (1986M), *Musnad*

<sup>244</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, h. 153.

<sup>245</sup> Abū Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 192, no. hadīth 555.

<sup>246</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Targhīb fī Salāt al-‘Isyā’ wa al-Subh al-Khāssah*, j. 1, c. 1, h. 163, no. hadīth 1.

*al-Syihāb*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 2, c. 2, Beirūt : Mu’assasah al-Risālah, h. 250, no. hadīth 1294.

2. ‘Abd Allāh b. al-Mubāarak (1998M), *Kitāb al-Zuhd, Bāb al-‘Amal wa al-Dhikr al-Khafiy*, c. 1, h. 85, no. hadīth 154.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف).<sup>247</sup> Ianya diriwayatkan oleh Ibn al-Mubāarak dalam kitab *al-Zuhd* daripada Abū Bakr b. Abī Maryam dari Hamzah b. Habīb b. Suhayb secara *mursal*. Ibn Abī Maryam iaitu Abū Bakr b. ‘Abd Allāh b. Abī Maryam ini dinyatakan seorang *perāwī* yang lemah.<sup>248</sup> Al-Nasā’ī dan al-Dāruqutnī juga menilainya *da‘īf*, sementara Abū Zar’ah mengatakannya *da‘īf* lagi *munkar al-Hadīth* (hadīthnya *munkar* kerana ia banyak berbuat maksiat).<sup>249</sup> Hadīth ini juga dihimpunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam *Ihyā’* yang tiada asal usulnya disebabkan ketiadaan *sanadnya*.<sup>250</sup>

**Hadīth Kedua Puluh :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ )) . "

Ertinya : “Tak seorang Muslim pun bersujud untuk Allah SWT melainkan pasti Ia meningkatkan kedudukannya satu darjat dan menggugurkan darinya satu dosa kejahatan.”

<sup>247</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 4, c. 2, h. 276, no. hadīth 1792.

<sup>248</sup> Al-Qādī Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Salāmat al-Qudā’ī (1986M), *Musnad al-Syihāb*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 2, c. 2, Beirūt : Mu’assasah al-Risālah, h. 250.

<sup>249</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1994M), *Tahdhīb al-Tahdhīb*, Tahqīq & Ta’līq : Mustafā ‘Abd al-Qādir ‘Atā, j. 12, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 26-27, no. 8303.

<sup>250</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, h. 477.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Sujūd...*, j. 1, c.1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 365, no. hadīth 225.
2. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī Kathrat al-Sujūd*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 195-196, no. hadīth 1423.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a min Kathrat al-Rukū’ wa al-Sujūd wa Fadlih*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 288, no. hadīth 388.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah ***sahīh*** ( صحیح ).<sup>251</sup> Isnādnya ***sahīh***<sup>252</sup>, *rijāl*nya *thiqah* lagi *masyhūr*.<sup>253</sup> Ianya diriwayatkan oleh Ibn Mājah daripada ‘Ubādah b. al-Sāmit.<sup>254</sup> Imām Muslim juga meriwayatkan hadīth ini dalam kitab *Sahīh*nya yang hampir sama maknanya<sup>255</sup> daripada hadīth Thawbān dan Abī Dardā’.<sup>256</sup>

---

<sup>251</sup> Majd al-Dīn ‘Abd al-Salām b. ‘Abd Allāh b. al-Qāsim al-Harrānī (2003M), ***Kitāb al-Muntaqā fī al-Ahkām al-Syar‘iyyah, Bāb mā Jā’a fī Tūl al-Qiyām wa Kathrat al-Rukū’ wa al-Sujūd***, j. 1, c. 1, h. 461, no. hadīth 2.

<sup>252</sup> Al-Mundhirī (1996M), ***op.cit.***, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Targhīb fī al-Salāt Mutlaqā wa Fadl al-Rukū’ wa al-Sujūd...*, j. 1, c. 1, h. 152, no. hadīth 3.

<sup>253</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***op.cit.***, j. 16, c. 1, h. 288.

<sup>254</sup> Al-Qazwīnī (1998M), ***op.cit.***, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī Kathrat al-Sujūd*, j. 2, c. 1, h. 195-196, no. hadīth 1423.

<sup>255</sup> Al-Nawāwī (1999M), ***op.cit.***, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Sujūd...*, jil. 2, c. 1, h. 413, no. hadīth 225.

<sup>256</sup> Al-Zabīdī (1994M), ***op.cit.***, h. 18.

## Hadīth Kedua Puluh Satu :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( أَنْ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ  
يَجْعَلَنِي مِنْ أَهْلِ شَفَاعَتِكَ وَأَنْ يَرْزُقَنِي مُرًا فَقَتَّكَ فِي الْجَنَّةِ :  
أَعِنِّي بِكَثْرَةِ السُّجُودِ )) " .

Ertinya : “Seorang laki-laki berkata kepada Rasūlullah ﷺ : Doakanlah untukku, agar aku termasuk di antara orang-orang yang kelak, akan memperoleh syafa’atmu dan agar Allah memberiku kesempatan untuk menemanimu di Surga. Jawab baginda : Bantulah aku dengan memperbanyakkan sujud.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 366, no. hadīth 226.
2. Imām Abī ‘Abd al-Rahmān Ahmad b. Syu‘ayb al-Nasā’ī (2001M), **Kitāb al-Sunan al-Kubrā**, Tahqīq & Takhrīj : Hasan ‘Abd al-Mun‘im Syalabī, *Bāb Fadl al-Sujūd*, j. 1, c. 1, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 364, no. hadīth 728.
3. Imām Abī Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’ al-Baghawī (1971M), **Syarh al-Sunnah**, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna’ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, j. 3, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 149, no. hadīth 655.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah **sahīh** (صحيح).<sup>257</sup> Ianya dirāwīkan oleh Imām Muslim dalam kitab

<sup>257</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, j. 3, c. 1, h. 149. Majd al-Dīn ‘Abd al-Salām b. ‘Abd Allāh al-Qāsim al-Harrānī (2003M), *op.cit.*, h. 461.

*Sahīhnya* daripada hadīth Rabī‘ah b. Ka‘ab al-Aslamī.<sup>258</sup>

### Hadīth Kedua Puluh Dua :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى الصَّلَاةِ مَا لَمْ يُحْضِرِ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبُهُ مَعَ بَدَنِهِ )) "

Ertinya : "Allah tidak memandang kepada solat seseorang yang hatinya tidak hadir bersama badannya kepada Allah di dalam solat itu."

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف). Lafaz hadīth seperti ini ada diriwayatkan oleh Abū Mansūr al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws* daripada hadīth Ubay b. Ka‘ab dan *Isnādnya da‘īf*.<sup>259</sup> Al-‘Irāqī mengatakan : " لم أجده بهذا اللفظ " (tidak ku jumpai sumber hadīth dengan lafaz seperti ini).<sup>260</sup> Ianya diriwayatkan juga oleh Muhammad b. Nasr dalam kitab *al-Salāt* daripada riwayat ‘Uthmān b. Abī Dahrās secara *mursal*.<sup>261</sup> Hadīth ini dihimpunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam *Ihyā’* yang tiada asal usulnya disebabkan tidak mempunyai *sanad*.<sup>262</sup>

### Hadīth Kedua Puluh Tiga :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إِذَا صَلَّيْتَ صَلَاةً فَصَلِّ صَلَاةً مُؤَدَّعَةً )) "

<sup>258</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Sujūd*, jil. 2, c. 1, h. 413-414, no. hadīth 226.

<sup>259</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 23.

<sup>260</sup> *Ibid.*, h. 23.

<sup>261</sup> *Ibid.*, h. 22.

<sup>262</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, h. 477.

Ertinya : “Bila kamu solat, jadikanlah ia seolah-olah solat orang yang mengucapkan selamat tinggal (yakni selamat tinggal kepada dirinya sendiri, hawa nafsu dan usianya, kerana ia kini sedang berjalan menuju Tuhannya).”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Majah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Zuhd, Bāb al-Hikmah*, j. 4, c. 1, h. 497, no. hadīth 4171.
2. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), ***al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn***, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 465, no. hadīth 7998.
3. Al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl al-Bukhārī (2001M), ***al-Tārīkh al-Kabīr***, Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā’, *Bāb al-‘Ain*, j. 6, c. 1, h. 61, no. 8279.
4. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 17, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 16, no. hadīth 23390.
5. Al-Hāfiz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1984M), ***al-Mu‘jam al-Kabīr***, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 4, c. 2, T.T.P : T.P, h. 154-155, no. hadīth 3987.
6. Al-Hāfiz Abī Muhammad ‘Abd al-Rahmān b. Abī Hātim (2002M), ***al-Jarh wa al-Ta‘dīl***, Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir ‘Atā’, j. 6, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 183, no. 10043.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah ***sahīh*** (صحیح). Ianya dikeluarkan oleh Ibn Mājah daripada hadīth Abū

Ayyūb dan al-Hākīm daripada hadīth Sa‘ad b. Abī Waqās. Hadīth ini disahīhkan oleh al-Hākīm dan dipersetujui oleh al-Dhahabī.<sup>263</sup> *Isnād* hadīth ini *hasan*<sup>264</sup> atau *sahīh* sekalipun al-Bukhārī dan Muslim tidak mengeluarkannya dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>265</sup> Walaupun dalam kedua-dua riwayat di atas terdapat sedikit perbezaan dari segi susunan *matannya*, namun maksudnya adalah sama.

#### Hadīth Kedua Puluh Empat :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 (( مَنْ بَنَى مَسْجِدًا وَلَوْ كَمِفْحَصِ قِطَاةٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ )) "

Ertinya : “Barangsiapa membina sebuah masjid kerana Allah walaupun sebesar sarang burung nescaya Allah binakan untuknya sebuah mahligai di dalam syurga.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Muhaddīth Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Masājīd wa al-Jamā‘āt, Bāb man Banā li Allāh Masjidā*, j. 1, c. 1 , Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 400, no. hadīth 738.
2. Al-Hāfīz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, jil. 3, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 69, no. hadīth 1609.
3. Imām Abī Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M),

<sup>263</sup> Ahmad b. Muhammad Husayn Āl ‘Abd al-Latīf (1422H), *Jāmi‘ al-Ahādīth wa al-Athār*, jil. 2, c. 1, Jordan : al-Maktab al-Islāmiyyah, h. 207.

<sup>264</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 17, c. 1, h. 16.

<sup>265</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, j. 5, c. 1, h. 465, no. hadīth 7998.

*Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, j. 2, c. 1, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 269, no. hadīth 1292.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح ).<sup>266</sup> *Rijāl*nya adalah *rijāl* yang *sahīh*.<sup>267</sup> Ianya diriwayatkan oleh Ibn Mājah daripada hadīth Jābir b. ‘Abd Allāh dan Ibn Hibbān dengan *isnād* yang *sahīh*.<sup>268</sup> Hadīth tentang kelebihan membina masjid ini diriwayatkan juga oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing<sup>269</sup>, bersumber daripada ‘Uthmān b. ‘Affān sekaligus memperkuat lagi hadīth ini. Meskipun dalam riwayat selain al-Bukhārī dan Muslim ada tambahan lafaz dan susunan *matan* yang sedikit berbeza, namun maksudnya adalah sama iaitu menyatakan kelebihan membina masjid kerana Allah SWT. Di akhir lafaz / *matan* hadīth di atas berbunyi :

" ... بَنَى اللهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ "

Sedangkan dalam riwayat Ibn Mājah berbunyi : " ... بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ". Hadīth riwayat al-Bukhārī pula berbunyi :

" عَنْ عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ قَالَ : ( ( سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَنْ بَنَى اللهُ مَسْجِدًا بَنَى اللهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ ) ) . "

<sup>266</sup> Muhammad b. Sulaymān al-Maghribī (1998M), *op.cit.*, j. 1, h. 199, no. hadīth 1182.

<sup>267</sup> Abū ‘Abd al-Rahmān Maqbīl al-Wādī‘ī (1995M), *al-Sahīh al-musnad*, jil. 1, c. 2, Beirūt : Dār Ibn Hazm, h. 166, no. hadīth 28.

<sup>268</sup> Lafaz Ibn Mājah berbunyi : " مَنْ بَنَى مَسْجِدًا اللهُ كَمَفْجَصِ قِطَاةٍ أَوْ أَصْغَرٍ بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ". Lihat al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Masājīd wa al-Jamā‘āt, Bāb man Banā li Allāh Masjidā*, j. 1, h. 400.

<sup>269</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb man Banā Masjidā*, j. 1, c. 3, h. 716, no. hadīth 450.

Meskipun lafaz al-Bukhārī sedikit berbeza dengan susunan lafaz hadīth riwayat Ibn Mājah, namun ianya mempunyai maksud yang sama. Dalam hadīth riwayat al-Bazzār, al-Tabarānī dan al-Bayhaqī, ada tambahan lafaz : “ قدر مفحص قطة ” . Riwayat ini menurut al-Albānī adalah *sahīh*.<sup>270</sup> *Isnādnya sahīh, rijālnya thiqah*.<sup>271</sup> Jelasnya, semua riwayat di atas walaupun terdapat perbezaan dari segi susunan dan tambahan *matannya*, namun maksudnya adalah sama.

Dalam riwayat Ibn Hibbān, hadīth di atas dengan tambahan lafaz : “ ولو كمفحص قطة ” adalah hadīth daripada Abū Zār radiya ‘Llāhu ‘anhu.<sup>272</sup> Dalam *Musnad* Ahmad dan al-Bazzār, lafaznya hampir menyamai lafaz hadīth di atas, iaitu :<sup>273</sup>

(( من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطة بنى الله له بيتا في الجنة )) .

Dapatlah dirumuskan bahawa dalam mentakhrīj hadīth ini, terdapat pelbagai macam keterangan riwayatnya. Maka hadīth yang dikemukakan di atas ialah lafaz yang dikeluarkan oleh Ibn Mājah daripada hadīth Jābir b. ‘Abd Allāh dengan *isnādnya sahīh* tanpa perkataan “ قصر ”<sup>274</sup> sebagai ganti “ بيتا ” dan “ من بنى لله ” dengan tambahan “ ولو كمفحص قطة ”

#### Hadīth Kedua Puluh Lima :

" قال الله تعالى :

(( إِنَّ بُيُوتِي فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدُ , وَإِنَّ زُورِي فِيهَا عَمَارُهَا .  
 فطوبى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِي ثُمَّ زَارَنِي فِي بَيْتِي , فَحَقَّ عَلَى الْمَزُورِ  
 أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ )) "

<sup>270</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 2, h. 265, no. hadīth 109.

<sup>271</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, *Bāb Binā Masājid*, j. 2, h. 7.

<sup>272</sup> Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : al-Amīr ‘Alā al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, jil. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 69, no. hadīth 1608, 1609.

<sup>273</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 400.

<sup>274</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 27.

Ertinya : “Rumah-Ku di bumi adalah masjid. Tamu-Ku di rumah itu ialah orang-orang yang solat di dalamnya. Sungguh sangat beruntung hamba yang telah bersuci di rumahnya, kemudian mengunjungi-Ku di rumah-Ku. Sudah menjadi kewajiban bagi tuan rumah untuk menghormati tamunya.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف). Ianya diriwayatkan oleh Abū Nu‘aym dalam *al-Hilyah al-Awliyā’*, daripada hadīth Abū Sa‘īd dengan *sanad da‘īf*.<sup>275</sup> Hadīth yang maknanya senada dengan lafaz di atas diriwayatkan juga oleh al-Tabarānī dalam *Mu‘jam al-Kabīr*<sup>276</sup> daripada Ibn Mas‘ūd. Al-Albānī menilainya sebagai hadīth *da‘īf*.<sup>277</sup> Dalam *sanadnya* terdapat ‘Abd Allāh b. Ya‘qūb al-Kirmānī, ia adalah *da‘īf*.<sup>278</sup>

**Hadīth Kedua Puluh Enam :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ ) ) . "

Ertinya : “Apabila kamu sekalian melihat seseorang yang membiasakan datang ke masjid, maka saksikanlah bahawa ia benar-benar beriman.”

*Takhrīj* Hadīth:

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan*

<sup>275</sup> *Ibid.*, h. 30.

<sup>276</sup> Abū al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1986M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 10, c. 2, h. 161, no. hadīth 10324.

<sup>277</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 267, no. hadīth 1846.

<sup>278</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, *Bāb Luzūm al-Masājīd*, j. 2, h. 22.

*al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 14, no. hadīth 2617.

2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Masājīd wa al-Jamā‘ah, Bāb Luzūm al-Masājīd wa Intizār al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 436, no. hadīth 802.

3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad Abī Sa‘īd al-Khudrī*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 10, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 216, no. hadīth 11593.

4. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, *Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 468, no. hadīth 801.

5. Abū Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, *Kitāb al-Imāmah fī al-Salāt, Bāb al-Syahādat bi al-Īmān li ‘Ammār al-Masājīd...*, jil. 2, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 379, no. hadīth 1502.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *Sahīh* (صحيح). Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī bersumber daripada Abū Sa‘īd al-Khudrī. *Isnādnya sahīh*.<sup>279</sup> Hadīth ini *disahīhkan* oleh Ibn Mājah, al-Hākīm<sup>280</sup>, Ibn Khuzaymah dan Ibn Hibbān.<sup>281</sup> Sementara Imām al-Tirmidhī menilainya

---

<sup>279</sup> Abū Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, *Kitāb al-Imāmah fī al-Salāt, Bāb al-Syahādat bi al-Īmān li ‘Ammār al-Masājīd*, j. 2, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 379.

<sup>280</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 30.

<sup>281</sup> Ismā‘īl b. Muhammad al-‘Ajlūnī (2000M), *Kasyf al-Khafū’ wa Muzil al-Ilbās ‘an mā Usyuhir min al-Ahādīth ‘alā alsinah al-Nās*, Tahqīq : Dr. ‘Abd al-Hamīd al-Hindāwī, j. 2, c. 1, Beirut : al-Maktabah al-‘Asriyyah, h. 103, no. hadīth 235.

*Hasan*.<sup>282</sup> Namun ada pula yang menyebutkan hadīth ini *da‘īf*<sup>283</sup> kerana *isnādnya da‘īf*, disebabkan seorang *perāwī* bernama Darrāj ( دراج ) yang dikatakan banyak meriwayatkan hadīth-hadīth *munkar*.<sup>284</sup> Walaupun dikatakan *isnādnya da‘īf* sepertimana yang dinyatakan di dalam kitab *Misykāt al-Masābīh*<sup>285</sup>, namun maknanya *sahīh*.<sup>286</sup> Al-Hākim juga menyatakan *isnādnya sahīh*.<sup>287</sup>

### Hadīth Kedua Puluh Tujuh :

. " ( لا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ ) " .

Ertinya : “Tiada sempurna solat seseorang yang berjiran dengan masjid melainkan solatnya di dalam masjid itu dengan berjema‘ah.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz ‘Alī b. ‘Umar al-Dāruqutnī (1996M), *Sunan al-Dāruqutnī*, Tahqīq : Majdī b. Mansūr b. Sayyid al-Syūrī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 399, no. hadīth 1538.
2. Al-Hāfiz Abī ‘Abd. Allāh Muhammad b. ‘Abd. Allāh al-Hākim al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, *Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 519, no. hadīth 933.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

<sup>282</sup> Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Fadā‘il*, *Bāb Fadl al-Masyyi ilā al-Masājid*, c. 3, h. 377, no. hadīth 1067.

<sup>283</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 73, no. hadīth 509.

<sup>284</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Masājid wa al-Jamā‘āt*, *Bāb Luzūm al-Masājid wa Intizār al-Salāt*, j. 1, c. 1, h. 436, no. hadīth 802.

<sup>285</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, h. 723. Al-Albānī (1988M), *Da‘īf Sunan Ibn Mājah*, *Bāb Luzūm al-Masājid wa Intizār al-Salāt*, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 62, no. hadīth 172.

<sup>286</sup> Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, h. 377.

<sup>287</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, *Bāb al-Targhīb fī Luzūm al-Masājid wa Julūs fihā*, j. 1, c. 1, h. 137.

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ). Al-Albānī menilainya *da‘īf* ( ضعيف ).<sup>288</sup> Isnādnya *da‘īf*<sup>289</sup> kerana tidak ada *sanad*nya yang kuat walaupun ianya masyhur di kalangan umum. Ianya dikatakan bukan sabda Nabi ﷺ, sebaliknya adalah ucapan sahābat iaitu ‘Alī b. Abī Tālib. Ianya diriwayatkan oleh al-Dāruqutnī, al-Hākīm dan al-Bayhaqī dengan *sanad* dari Sulaymān b. Dāwūd al-Yamāmī, daripada Yahyā b. Abī Kathīr, daripada Abī Salamah, daripada Abū Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu.

Al-Bayhaqī mengatakan : “Ini hadīth *da‘īf*<sup>290</sup>, demikian juga menurut ‘Abd al-Haqq.<sup>291</sup> Manakala Imām al-Bukhārī mengatakan : “ منكر الحديث ”.<sup>292</sup> Al-Fayrūzabādī dalam *al-Mukhtasar* juga menyatakan hadīth ini *da‘īf*, sedang al-Sakhāwī menyebutkan bahawa *sanad* hadīth ini tiada satupun yang kuat, semuanya *da‘īf*.<sup>293</sup> Manakala Ibn Hajar mengatakan bahawa hadīth ini tidak ada punca / asal usulnya.<sup>294</sup>

Kelemahan riwayat ini menurut al-Albānī adalah terletak pada Sulaymān Dāwūd al-Yamāmī. Ibn Ma‘īn menyatakannya sebagai *perāwī* yang riwayatnya tidak diperhitungkan, manakala Imām al-Bukhārī mengatakannya sebagai *perāwī* munkar. Malah dalam keterangan al-Dhahabī, al-Bukhārī menambah kata-katanya dengan : “Kerana itu,

<sup>288</sup> Al-Albānī (1985M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Salāt al-Jamā‘ah*, j. 2, c. 2, h. 251, no. hadīth 491.

<sup>289</sup> Abū Bakr ‘Abd al-Razzāq b. Hammām al-Sin‘ānī (1983M), *op.cit.*, *Bāb man Sami‘ al-Nidā’*, j. 1, c. 2, h. 498.

<sup>290</sup> Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahmān al-Suyūṭī (1996M), *al-La‘alī al-Masnū‘ah fī al-Ahādīth al-Mawdū‘at*, Takhrīj & Ta‘līq : Abū ‘Abd al-Rahmān Salāh b. Muhammad ‘Uwaydah, *Kitāb al-Salāt*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 15.

<sup>291</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 28.

<sup>292</sup> Abū Ja‘far Muhammad b. ‘Amrū b. Mūsā b. Hammād al-‘Uqaylī al-Makkī (t.t), *al-Du‘afā’ al-Kabīr*, Tahqīq : Dr. ‘Abd al-Mu‘tī Ami Qal‘ijī, jil. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 126. Abū al-Farj ‘Abd al-Rahmān b. ‘Alī b. Muhammad b. al-Jawzī (1986M), *al-Du‘afā’ wa al-Matrūkīn*, Tahqīq : Abū al-Fidā’ ‘Abd Allāh al-Qādī, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 18, no. 1518.

<sup>293</sup> Syams al-Dīn Abī al-Khayr Muhammad b. ‘Abd al-Rahmān al-Sakhāwī (1991M), *al-Maqāsīd al-Hasanah*, Tashīh & Ta‘līq : ‘Abd Allāh Muhammad al-Siddīq, c. 2, Kaherah : Matba‘ah al-Madanī, h. 467-468, no. hadīth 1309.

<sup>294</sup> Nūr al-Dīn Abī al-Hasan al-Samhūdī (1986M), *op.cit.*, h. 234, no. hadīth 328.

tidak sah riwayatnya”.<sup>295</sup> Ibn Hibbān juga mengatakannya *da‘īf*<sup>296</sup>, manakala al-Dāruqutnī dan yang lain mengatakannya : *Matrūk*.<sup>297</sup>

Dalam *sanad* lain yang diriwayatkan oleh al-Dāruqutnī, terdapat seorang *perāwī sanad* bernama Muhammad b. Sakīn ( محمد بن سكين ). Ibnu Abī Hatim pernah bertanya kepada ayahnya mengenai Muhammad b. Sakīn, ayahnya menjawab dengan berkata : “ Ia (Muhammad b. Sakīn) tidak dikenali, sedangkan hadīth tersebut adalah *munkar*”. Al-Dāruqutnī sendiri berkata bahawa Muhammad b. Sakīn adalah *da‘īf*.<sup>298</sup> Al-Dhahabī pula berkata, “Kami tidak mengenalnya dan hadīthnya *munkar*”. Manakala al-Saghānī meletakkannya dalam deretan hadīth-hadīth *mawdū‘*<sup>299</sup>, demikian juga pendapat Ibn al-Jawzī.<sup>300</sup>

#### Hadīth Kedua Puluh Lapan :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( يَا تَي فِي آخِر الزَّمَانِ أَنَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ الْمَسَاجِدَ ,  
فَيَقْعُدُونَ فِيهَا حِلَقًا حِلَقًا , يَذْكُرُهُمُ الذُّنْيَا وَحُبُّ الذُّنْيَا . لَا  
تَجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ اللَّهُ فِيهِمْ حَاجَةً ) ) "

Ertinya : “Akan datang kepada manusia suatu masa, mereka akan duduk-duduk dalam masjid, mereka membicarakan tentang hal-ehwal keduniaan, ketahuilah bahawa Allah tiada berhajat kepada orang-orang serupa itu, maka hendaklah kamu menjauhkan diri daripadanya.”

<sup>295</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 1, c. 1, h. 333.

<sup>296</sup> Ibn al-Jawzī (1986M), *op.cit.*, h. 18.

<sup>297</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2001M), *op.cit.*, j. 3, c. 2, h. 367-368. Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. Ahmad b. ‘Uthmān al-Dhahabī (1963M), *Mizān al-I’tidāl*, Tahqīq : ‘Alī Muhammad al-Bijāwī, j. 2, c. 1, T.T.P : Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, h. 202, no. 3449.

<sup>298</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, h. 333.

<sup>299</sup> Muhammad Tāhir b. ‘Alī al-Hindī (1995M), *op.cit.*, c. 3, h. 36.

<sup>300</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 93. Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. Yahyā al-Ghassānī al-Jazā’irī (1990M), *Kitāb Takhrīj al-Ahādīth al-Di‘āf min Sunan al-Dāruqutnī*, Tahqīq : Kamāl Yūsuf al-Hūt, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 175.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 461, no. hadīth 7986.
2. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / fasl al-Masyī ilā al-Masājīd*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 87, no. hadīth 2962.
3. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, j. 8, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 267, no. hadīth 6723.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحیح ).<sup>301</sup> Ianya dikeluarkan oleh Ibn Hibbān daripada hadīth Ibn Mas‘ūd dan al-Hākīm daripada hadīth Anas. Al-Hākīm mengatakan : *Isnādnya sahīh*.<sup>302</sup> Al-Albānī pula menilai hadīth ini *hasan*.<sup>303</sup>

**Hadīth Kedua Puluh Sembilan :**

" وَيُرَوَّى فِي الْأَثَرِ أَوْ فِي الْخَبَرِ : (( الْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهَائِمُ الْحَشِيشَ )) " .

Ertinya : “Ulama meriwayatkan dalam athar (perkataan sahabat Nabi ﷺ) atau dalam khabar (hadīth Nabi ﷺ) : Bercakap di dalam masjid, perbuatan itu memakan kebaikan sebagaimana binatang makan rumput.”

<sup>301</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, j. 5, c. 1, h. 461.

<sup>302</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 231.

<sup>303</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 119, no. hadīth 295.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ) kerana tidak didapati sumber asal baginya. Al-Albānī menyatakan : “ لا أصل له ” (tiada asal usulnya)<sup>304</sup>, sementara al-‘Irāqī menyebut : “ لم أقف له على أصل ” (Tidak kujumpai sumber hadīth tersebut). Manakala al-Fayrūzabādī mengatakan : “ لم يوجد ” (tidak dijumpai hadīth ini).<sup>305</sup> Jelas bahawa hadīth ini palsu atau rekaan semata-mata kerana tidak ditemui puncanya oleh ulama Hadīth.

### Hadīth Ketiga Puluh :

" قال الله تعالى :

(( لا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ  
كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ , وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ , وَلِسَانَهُ  
الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ , وَيَدَهُ الَّتِي يَنْطِشُ بِهَا , وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ,  
وَقَلْبَهُ الَّذِي يُضْمِرُ بِهِ )) . "

Ertinya : “Dan hendaklah sentiasa bertaqarrub (menghampirkan diri) kepada-Ku dengan nawāfil (ibadah sunat) sehingga Aku mencintainya. Maka apabila Aku mencintainya, nescaya jadilah Aku (seolah-olah); sebagai pendengarannya yang ia mendengar dengannya, dan sebagai penglihatannya yang ia melihat dengannya, dan sebagai lidahnya yang ia bertutur dengannya, dan sebagai tangannya yang ia memegang / bertindak dengannya, dan sebagai kakinya yang ia berjalan dengannya, dan sebagai hatinya yang ia bercita dengannya.”

<sup>304</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 1, h. 60, no. hadīth 4.

<sup>305</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 25, no. hadīth 33.

Takhrīj Hadīth :

1. Imām Muhammad b. ‘Alī b. Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī*, *Kitāb al-Riqāq, Bāb al-Tawādu‘*, j. 11, c. 3, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 414, no. hadīth 6502.
2. Al-Hāfīz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 280, no. hadīth 348.
3. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Imām al-Muhaddith Abī Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’ al-Baghawī (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna’ūt, j. 5, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 19, no. hadīth 1248.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth *qudsī* ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>306</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dalam kitab *Sahīhnya*<sup>307</sup> daripada hadīth Abū Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu.

**Hadīth Ketiga Puluh Satu :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( الإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ , فَإِنْ لَمْ تُكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ )) . "

Ertinya : “*Ihsan itu bahawa engkau hendaklah beribadat kepada Allah seolah-olah engkau melihat-Nya, sekiranya engkau tidak melihat-Nya, maka ketahuilah bahawa Dia sentiasa memerhatikanmu.*”

<sup>306</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Bāb al-Taqarrub ilā Allāh bi al-Nawāfil wa al-Dhikr*, j. 5, c. 1, h. 19, no. hadīth 1248.

<sup>307</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Riqāq, Bāb al-Tawādu‘*, j. 11, c. 3, h. 414.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), ***Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Īmān, Bāb al-Īmān wa al-Islām wa al-Ihsān*, j. 2, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 193-199, no. hadīth 47.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Īmān, Bāb Bayān al-Īmān wa al-Islām wa al-Ihsān*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 44-45, no. hadīth 1.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Īmān, Bāb mā Jā’ a fī Wasf Jibrīl li al-Nabī ﷺ al-Īmān wa al-Islām*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 438, no. hadīth 2610.
4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Muqaddimah, Bāb fī al-Īmān*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 60, no. hadīth 63.
5. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī***, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Īmān...*, j. 4, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 432-433, no. hadīth 5005.
6. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, *Musnad ‘Umar b. al-Khattāb*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 242, no. hadīth 184.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah ***sahīh*** (صحيح).<sup>308</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam kitab

---

<sup>308</sup> Al-Nasā’ī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Īmān...*, j. 4, c. 1, h. 432-433, no. hadīth 5005.

*Sahīhnya*.<sup>309</sup>

### Hadīth Ketiga Puluh Dua :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْهُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا )) . "

Ertinya : “Barangsiapa solatnya tidak mencegahnya dari perbuatan keji dan mungkar, nescaya akan bertambah jauh dari Allah.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Al-Hāfiz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1986M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, j. 11, c. 2, h. 54, no. hadīth 11025.
2. Al-Qādī Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Salāmat al-Qudā‘ī (1986M), *Musnad al-Syihāb*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, jil. 1, c. 2, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 306, no. hadīth 509.
3. Hadīth ini dinyatakan juga oleh al-Hāfiz ‘Imād al-Dīn Abī al-Fidā’ Ismā‘īl b. ‘Umar Ibn Kathīr al-Dimasyqī (1998M), *Tafsīr Ibn Kathīr*, Ta‘īq : Muhammad Husayn Syams al-Dīn, j. 6, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 254.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف).<sup>310</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī dalam *Mu‘jam*

<sup>309</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Īmān*, jil. 1, c. 1, h. 159, no. hadīth 5.

<sup>310</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 842, no. hadīth 5834. Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 542, no. hadīth 9014.

*al-Kabīr* dan al-Qudā'ī dalam *Musnad al-Syihāb* dari jalan / *sanad* Layth b. Abī Sulaym ( ليث بن أبي سليم ) daripada Tāwūs ( طاووس ) daripada Ibn al-'Abbās. Al-Albānī pula menilai hadīth ini sebagai *bātil* ( باطل ).<sup>311</sup> *Sanad* hadīth ini tidak sampai kepada Rasūlullāh ﷺ, tetapi hanya terhenti ( موقوف ) setakat Ibn Mas'ūd radiya'Llāhu 'anhu dan merupakan ucapannya, juga hanya sampai kepada Ibn 'Abbās radiya'Llāhu 'anhu. *Matan* hadīth tersebut juga tidak *sahīh*. Menurut al-'Irāqī, hadīth ini diriwayatkan oleh 'Alī b. Ma'bad di dalam kitab " الطاعة والمعصية " daripada hadīth al-Hasan secara *mursal* tetapi *isnādnya sahīh*.<sup>312</sup> Al-Albānī mengatakan *isnād* ini *da'īf* disebabkan Layth b. Abī Sulaym ini, ia adalah *da'īf*.<sup>313</sup> Ibn Taimiyyah juga mengatakan hadīth ini tidak *thābit* ( ليس بثابت ) daripada Rasūlullāh ﷺ, tetapi mengenai sembahyang (yang sempurna) dapat mencegah daripada perbuatan keji dan munkar telah dinyatakan oleh Allah SWT dalam al-Qur'an.<sup>314</sup> Maka, sembahyang itu walaupun tidak mampu mencegah pelakunya daripada perbuatan keji dan munkar tidaklah menyebabkan ia bertambah jauh daripada Allah SWT, bahkan orang yang bersembahyang (sebenarnya) adalah lebih baik daripada yang tidak mengerjakannya, dan lebih hampir kepada Allah SWT sekalipun ia *fāsiq*.<sup>315</sup> Jelasnya, hadīth ini adalah *da'īf*, baik dari segi *sanad* mahupun *matannya*.<sup>316</sup>

### Hadīth Ketiga Puluh Tiga :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 (( كَمْ مِنْ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ قِيَامِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ )) . "

<sup>311</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 1, c. 2, h. 54, no. hadīth 2.

<sup>312</sup> Abū Syujā' Syīrawayh b. Syahradār b. Syīrawayh al-Daylamī (1986M), *al-Firdaws bi Ma'thūr al-Khitāb*, j. 3, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 622, no. hadīth 5944.

<sup>313</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, h. 54.

<sup>314</sup> Sūrah *al-Ankabūt* (29) : 45.

<sup>315</sup> Ibn Taymiyyah (1988M), *Fiqh al-Salāt wa Ahkāmuhā*, Dābit & Ta'liq : Dr. Sayyid al-Humaylī, c. 1, Beirūt : Dār al-Fikr al-'Arabī, h. 11-12.

<sup>316</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, h. 54.

Ertinya :“Betapa banyak orang mengerjakan solat, namun tidak akan memperoleh sesuatu selain kelelahan dan keletihan.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd al-Rahmān Ahmad b. Syu‘ayb al-Nasā’ī (2001M), **Kitāb al-Sunan al-Kubrā**, Tahqīq & Takhrīj : Hasan ‘Abd al-Mun‘im Syalabī, j. 3, c. 1, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 348, no. hadīth 3236.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), **Sunan Ibn Mājah**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Siyām, Bāb Mā Jā’a fī al-Ghībah wa al-Rafas li al-Sā’im*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al’Ilmiyyah, h. 332-333, no. hadīth 1690.
3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, **Musnad Ahmad b. Hanbal**, *Musnad Abī Hurayrah*, j. 9, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 282, no. hadīth 9648.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah **sahīh** (صحيح). Ianya diriwayatkan oleh al-Nasā’ī, Ibn Mājah, Ahmad b. Hanbal dan Ibn Khuzaymah dalam *Sahīhnya* bersumber daripada Abū Hurayrah. Al-Hākim mengatakan hadīth ini *sahīh* atas syarat al-Bukhārī<sup>317</sup> sekalipun al-Bukhārī tidak mengeluarkannya dalam *Sahīhnya*<sup>318</sup> dan dipersetujui oleh al-Dhahabī.<sup>319</sup> Sementara al-‘Irāqī menyatakan bahawa *isnādnya hasan*.<sup>320</sup>

<sup>317</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 453, no. hadīth 1076. Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, j. 2, h. 94-95, no. hadīth 6.

<sup>318</sup> Sayyid Ahmad al-Hāsyimī (1996M), **Mukhtār al-Ahādīth al-Nabawīyyah wa al-Hikam al-Muhammadiyyah**, c. 1, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 169-170, no. hadīth 633.

<sup>319</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 9, c. 1, h. 282. Al-Qudā’ī (1986M), *op.cit.*, h. 309-310, no. hadīth 1425, 1426.

<sup>320</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, h. 112. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 112.

### Hadīth Ketiga Puluh Empat :

" (( لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا )) " .

Ertinya : “Seseorang hamba Allah tidak memperoleh pahala daripada solatnya melainkan mana yang diingati terhadap Allah di dalam solatnya itu.”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف). Lafaz seperti ini diriwayatkan oleh al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws*. Menurut al-‘Irāqī, beliau tidak mendapati hadīth ini *marfū‘*. Ianya dihimpunkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam *Ihyā’* yang tiada asal usulnya disebabkan ketiadaan *sanadnya*.<sup>321</sup> Hadīth ini diriwayatkan oleh Muhammad b. Nasr al-Marwazy dalam kitab *Salāt* daripada riwayat ‘Uthmān b. Abī Dahrasay secara *mursal*.

### Hadīth Ketiga Puluh Lima :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( إِنَّ الْعَبْدَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ لَا يُكْتَبُ لَهُ سُدُسُهَا وَلَا عَشْرُهَا وَإِنَّمَا

يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا )) " .

Ertinya : “Adakalanya seseorang melakukan solat, tetapi tidak akan dicatat baginya (diterima oleh Allah) seperenamnya atau pun sepersepuluhnya. Tak akan diterima dari solat seseorang, kecuali sekadar yang dilakukannya secara sedar (dengan kehadiran hati).”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī*

<sup>321</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, j. 3, h. 478.

**Dāwūd**, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Jā’a fī Nuqṣān al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 253, no. hadīth 796.

2. Imām Abī ‘Abd al-Rahmān Ahmad b. Syu‘ayb al-Nasā’ī (2001M), *al-Sunan al-Kubrā*, Tahqīq & Takhrīj : Hasan ‘Abd al-Mun‘im Syalabī, j. 1, c. 1, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, h. 316, no. hadīth 615.
3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth ‘Ammār b. Yāsir*, j. 14, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 297, no. hadīth 18796.
4. Al-Hāfīz Muhammad b. Hibbān (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, *Kitāb al-Salāt, Bāb Sifat al-Salāt*, jil. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 182, no. hadīth 1886.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>322</sup> *Isnādnya sahīh*.<sup>323</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd dan al-Nasā’ī, Ahmad juga Ibnu Hibbān daripada hadīth ‘Ammār b. Yāsir. Walaupun terdapat sedikit perbezaan dalam susunan *matan* antara para *perāwī*, namun maksudnya adalah sama.

**Hadīth Ketiga Puluh Enam :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( إِنَّ اللَّهَ مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّيِّ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَاحْفَظْ ظَاهِرَكَ

وَبَاطِنَكَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ )) " .

Ertinya : “Sesungguhnya Allah akan menghadapi hamba-Nya yang sedang dalam solat, selama ia tidak menoleh (yakni tidak berpaling anggota dan hatinya kepada yang lain daripada perbuatan solatnya itu)”.

<sup>322</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 2, h. 214, no. hadīth 538.

<sup>323</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 14, c. 1, h. 297.

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Iltifāt fī al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 282, no. hadīth 909.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth Abī Zar al-Ghifārī*, j. 15, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 551, no. hadīth 21400.
3. Imām Abī Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, *Kitāb al-Salāt, Bāb fī al-Khusyū‘ fī al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 244, no. hadīth 482.
4. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 504, no. hadīth 896.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* (صحيح), bersumber daripada Abū Zar. Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd, al-Nasā’ī, al-Hākīm dan lain-lain. *Isnādnya sahīh* walaupun Imām al-Bukhārī dan Muslim mengabaikannya dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>324</sup> Hadīth ini *disahīhkan* oleh al-Hākīm<sup>325</sup>, al-Tirmidhī<sup>326</sup> juga Ibn Hibbān daripada hadīth Āisyah radiya’Llāhu ‘anhā<sup>327</sup>,

<sup>324</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, h. 504. Jamāl al-Dīn al-Zaylā‘ī (1995M), *Nasb al-Rāyah*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 101.

<sup>325</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tarhīb min al-Iltifāt fī al-Salāt*, j. 1, c. 1, h. 208, no. hadīth 3.

<sup>326</sup> Muhammad b. Ismā‘īl al-Amīr al-Yamanī al-San‘ānī (2002M), *Subul al-Salām Syarh Bulūgh al-Marām*, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-Qādir ‘Atā’, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 2, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 282.

<sup>327</sup> Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, jil. 2, c. 1, h. 348, no. hadīth 844. Al-San‘ānī (2002M), *op.cit.*, h. 282. Hadīth Syāhid, lihat Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān, Bāb al-Iltifāt fī al-Salāt*, j. 2, c. 3, h. 297, no. hadīth 751.

dan dipersetujui oleh al-Dhahabī.<sup>328</sup> Hadīth yang dikeluarkan oleh Imām Ahmad<sup>329</sup>, Ibn Mājah dan al-Hākim<sup>330</sup> daripada hadīth Abī Zār adalah sedikit berbeza dari sudut *matannya* tetapi maksudnya adalah sama. Sementara al-Albānī menilai hadīth ini *hasan*.<sup>331</sup>

### Hadīth Ketiga Puluh Tujuh :

" (( إِذَا قَامَ الْعَبْدُ إِلَى صَلَاتِهِ فَكَانَ هَوَاهُ وَوَجْهَهُ وَقَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ ,  
أَصْرَفَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ )) . "

Ertinya : “Apabila seorang hamba berdiri dalam solatnya dengan seluruh kecenderungan diri, wajah dan hatinya ke arah Allah SWT semata-mata, ia akan keluar dari solatnya itu dalam keadaan suci bersih seperti hari ketika ia dilahirkan oleh ibunya.”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Menurut al-‘Irāqī, beliau tidak menjumpai hadīth dengan susunan kata seperti ini. Ianya dihindarkan dalam kumpulan hadīth-hadīth dalam kitab *Ihyā‘* yang tiada asal usulnya kerana tidak mempunyai *sanad*.<sup>332</sup>

### Hadīth Ketiga Puluh Lapan :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
(( تَسْتَحْيِي مِنْهُ كَمَا تَسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ صَالِحٍ مِنْ قَوْمِكَ )) . "

Ertinya : “Engkau malu kepada-Nya sebagaimana engkau malu kepada seorang yang *sālih* dari kalangan kaummu.”

<sup>328</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 15, c. 1, h. 551.

<sup>329</sup> Hadīth riwayat Ahmad iaitu : “ لا يزال الله مقبلا على العبد في صلاة ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه فصرف ”.

<sup>330</sup> Hadīth riwayat al-Hākim iaitu : “ لا يزال الله مقبلا على العبد ما لم يلتفت , فإذا صرف وجهه انصرف عنه ”.

<sup>331</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 222.

<sup>332</sup> Al-Subkī (1999M), *op.cit.*, j. 3, h. 478. Muhammad Amīn al-Suwaydī al-‘Irāqī (1993M), *Mawdū‘āt fī al-Ihyā‘ aw al-‘tibār fī Haml al-Asfār*, Tahqīq : ‘Alī Ridā b. ‘Abd Allāh b. ‘Alī Ridā, c. 1, Mesir : Maktabah Layyinah, h. 34.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Abū Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, j. 6, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 145-146, no. hadīth 7738.
2. Al-Hāfīz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1985M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, j. 6, c. 2, T.T.P : T.P, h. 69, no. hadīth 5539.
3. Al-‘Allāmah ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī al-Muttaqī b. Hisām al-Dīn al-Hindī al-Burhān Fūrī (1989M), *Kanz al-‘Ummāl*, t.c. Beirūt : Mu’assasah al-Risālah, h. 121, no. hadīth 5770.
4. Hadīth ini dinyatakan juga oleh al-Hāfīz Imām Abī Bakr ‘Abd Allāh b. Muhammad b. ‘Ubayd Ibn Abī al-Dunyā (2000M), *Makārim al-Akhlāq*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā, t.c. Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 81, no. hadīth 91.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘īf* (ضعيف).<sup>333</sup> Ianya *dirāwīkan* oleh al-Bayhaqī dalam *Syu‘āb al-Īmān*, dari Sa‘īd b. Yazīd al-Azdī. Ianya diriwayatkan daripada Ja‘far b. al-Zubayr, di mana Ja‘far ini adalah *da‘īf*.<sup>334</sup> Hadīth ini diriwayatkan juga oleh al-Tabarānī. Menurut al-Albānī, *isnād* hadīth ini *jayyid* (baik) dan semua *rijālnya thiqah*.<sup>335</sup>

**Hadīth Ketiga Puluh Sembilan :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إذا أَمَّنَ الإمامُ فامَّنوا , فإنه من وافقَ تأمِيئُهُ تأمِينَ الملائكةِ  
غفر لَهُ ما تقدَّمَ مِنْ ذنْبِهِ وَمَا تأخَّرَ ) ) ."

<sup>333</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, j. 10, h. 284.

<sup>334</sup> Ibn al-Jawzī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 171, no. 666.

<sup>335</sup> Al-Albānī (1995M), *op.cit.*, jil. 2, h. 366, no. hadīth 741.

Ertinya : “Apabila imam membaca “amin” hendaklah engkau membaca “amin”, kerana sesungguhnya para Malaikat membaca amin bersama dengan bacaan imam. Sesiapa yang bersamaan bacaan “amin”nya dengan ucapan amin para Malaikat, sesungguhnya akan diampunkan (Allah) dosa-dosanya yang terdahulu.”<sup>336</sup>

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), ***Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Adhān, Bāb Jahr al-Imām bi al-Ta’mīn*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 141-142, no. hadīth 748.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tasmī‘ wa al-Tahmīd wa al-Ta’mīn*, j.1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 318, no. hadīth 72.
3. Imām Mālik b. Anas (t.t), ***al-Muwattā’***, Takhrīj & Ta‘līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, j. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 87, no. hadīth 45.
4. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), ***Sunan Abī Dāwūd***, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Ta’mīn warā‘a al-Imām*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 289, no. hadīth 936.
5. Imām Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’a fī Fadl al-Ta’mīn*, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 191, no. hadīth 250.
6. Imām Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt*

---

<sup>336</sup> Al-Albānī (2004M), *op.cit.*, h. 32.

wa *al-Sunnat fihā*, *Bāb al-Jahr bi Āmīn*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 461, no. hadīth 851.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحیح ). Ianya diriwayatkan daripada banyak jalan (*turuq*), bersumber daripada Abū Hurayrah radiya’Llāhu ‘anhu. Hadīth ini diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>337</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh :

"قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف , فإن فيهم الضعيف  
والكبيرَ وذا الحاجةَ وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء ) ) ."

Ertinya : “Jika salah seorang dari kamu menjadi imam, ringankanlah solatnya, kerana di antara makmumnya ada yang lemah, ada yang telah tua, dan yang mempunyai keperluan (hajat). Kalau ia solat sendirian, silakan ia memanjangkan sesukanya.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), *Sahīh al-Bukhārī*, *Kitāb al-Adhān*, *Bāb idhā Sallā linafsih*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 82-83, no. hadīth 673.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt*, *Bāb Amr*

<sup>337</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān*, *Bāb Jahr al-Imām bi al-Ta’mīn*, j. 2, c. 3, h. 333. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, *Bā b al-Tasmī wa al-Tahmūd wa al-Ta’mīn*, jil. 2, c. 1, h. 342, no. hadīth 72.

*al-A'immah bi Takhfif al-Salat fi Tamam*, h. 353. no. hadith 183.

3. Imām Mālik b. Anas (t.t), *al-Muwattā'*, Takhrīj dan Ta'liq : Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, *Kitāb Salāt al-Jamā'ah, Bāb al-'Amal fī Salāt al-Jamā'ah*, j. 1, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 134, no. hadith 13.
4. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy'ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad 'Abd al-'Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb fī Takhfif al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 252, no. hadith 794.
5. Imām al-Muhaddith Abī 'Īsā Muhammad b. 'Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā'a idhā Amma Ahadukum al-Nās Falyukhaffif*, j. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 181, no. hadith 236.
6. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad Abī Hurayrah*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 9, c. I, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 441, no. hadith 10255.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* (صحيح)<sup>338</sup>, bersumber daripada Abū Hurayrah radiya'llāhu 'anhu. Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq 'alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>339</sup>

---

<sup>338</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Imām bi Khaffif al-Salāt*, j. 3, c. 1, h. 407-408, no. hadith 843.

<sup>339</sup> Ibn Hajar al-'Asqalānā (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān, Bāb idhā Sallā li Nafsih Falyutawwil mā Syā'a*, j. 2, c. 3, h. 254, no. hadith 703. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Amr al-A'immah bi Takhfif al-Salāt fī Tamam*, jil. 2, c. 1, h. 394, no. hadith 183, 184, 185.

## Hadīth Keempat Puluh Satu :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( مَا رَأَيْتُ أَحَفَّ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي تَمَامٍ )) " .

Ertinya : “(Anas b. Malik meriwayatkan) : Tidak pernah kusaksikan solat yang lebih ringan, namun sempurna, seperti solat Rasūlullah ﷺ.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), *Sahīh al-Bukhārī*, *Kitāb al-Adhān*, *Bāb man Akhaffa al-Salāt*, j. 5, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 86, no. hadīth 678.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt*, *Bāb Amr al-A’immah bi Takhfīf al-Salāt fī Tamām*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 354, no. hadīth 189.
3. Al-Hāfīz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, *Kitāb al-Salāt*, *Bāb Sifat al-Salāt*, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 180, no. hadīth 1883.
4. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Abī Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’ al-Baghawī (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna’ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, *Kitāb al-Salāt*, *Bāb al-Imām bi Khaffuf al-Salāt*, j. 3, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 406-407, no. hadīth 840, 841.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحيح ) bersumber daripada Anas b. Mālik. Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing dengan susunan *matan* yang sedikit berbeza, namun maksudnya adalah sama.<sup>340</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Dua :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ , وَفِي  
لَفْظٍ آخَرَ : فَقَدْ نَبَذَ الْإِسْلَامَ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ) . "

Ertinya : “Barangsiapa meninggalkan solat Juma’at tiga kali tanpa uzur, nescaya dimeterikan Allah ke atas hatinya. Menurut riwayat lainnya : ...maka sesungguhnya ia telah melontarkan Islam ke belakangnya.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tasydīd fī Tark al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 321, no. hadīth 1052.
2. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu (t.t), *al-Muwattā’*, Takhrīj & Ta‘līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Qirā’at fī Salāt al-Jumu‘at wa al-Ihtibā’ wa man Tarakahā min ghayri ‘Uzrin*, j. 1, h. 111, no. hadīth 20.

<sup>340</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adhān, Bāb man Akhaffa al-Salāt ‘ind Bukā’ al-Sabiyyi*, j. 2, c. 3, h. 257, no. hadīth 708. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Amr al-A’immah bi Takhfi’f al-Salāt fī Tamām*, jil. 2, c. 1, h. 395, no. hadīth 189.

3. Imām Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Jumu‘at, Bāb mā Jā’a fī Tark al-Jumu‘at min ghayri ‘Uzrin*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 370-371.
4. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī*, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Tasydīd fī al-Takhalluf ‘an al-Jumu‘at*, j. 2, t.c, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 193, no. hadīth 1368.
5. Imām al-Muhaddīth Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmah al-Salāt wa al-Sunnah fīhā, Bab mā Jā’a fīman Taraka al-Jumu‘at min ghayri ‘Uzrin*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 37, no hadīth 1125.
6. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Hadīth Abī al-Ja‘di al-Damrī*, j. 12, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 206-207, no. hadīth 15437.
7. Imām al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 571, no. hadīth 1073.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>341</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd, al-Tirmidhī, al-Nasā’ī, Ibn Mājah, Ahmad, al-Hākīm dan lain-lain daripada hadīth Abū al-Ja‘di al-Damrī. Hadīth ini *disahīhkan* oleh al-Hākīm<sup>342</sup>, Ibn Hibbān<sup>343</sup> dan al-Suyūṭī.<sup>344</sup> Al-Hākīm

<sup>341</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 306-307, no. hadīth 729.

<sup>342</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 314.

<sup>343</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, j. 4, h. 213.

<sup>344</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 522, no. hadīth 8589.

mengatakannya *sahih* atas syarat Muslim walaupun Imām al-Bukhārī dan Muslim mengabaikannya dalam kitab *Sahih* masing-masing.<sup>345</sup> Sementara Imām al-Tirmidhi pula menyatakan bahawa hadīth ini *hasan*.<sup>346</sup> *Isnādnya hasan*.<sup>347</sup> Menurut al-‘Irāqī, lafaz / *matan* : “ من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر نبذ الإسلام وراء ظهره ” adalah diriwayatkan oleh al-Bayhaqī dalam kitab *al-Ba‘th* daripada Ibn ‘Abbās.<sup>348</sup>

### Hadīth Keempat Puluh Tiga :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةً سِتْمِائَةَ عَتَيْقٍ مِنَ النَّارِ )) " .

Ertinya : “*Pada setiap hari Juma‘at, Allah SWT membebaskan enam ratus orang dari neraka.*”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Ahmad ‘Abd Allāh b. ‘Adī al-Jarjānī (1988M), *al-Kāmil fī Du‘afā’ al-Rijāl*, j. 1, c. 3, Beirut : Dār al-Fikr, h. 418.
2. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātīm al-Tamīmī (1396H), *Kitāb al-Majrūhīn*, Tahqīq : Mahmūd Ibrāhīm Zāyid, j. 1, c. 1, T.T.P : Dār al-Wa‘y, h. 178.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini dihukumkan sebagai *da‘īf* (ضعيف). Ianya dikeluarkan oleh Ibn ‘Adī dalam *al-Kāmil*, Ibn Hibbān dalam *Kitāb al-Majrūhīn* dan al-Bayhaqī dalam *Syu‘āb al-Īmān* daripada hadīth Anas. Al-Dāruqutnī pula menyatakan dalam kitabnya *al-‘Ilāl* bahawa

<sup>345</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 571. Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Tarhīb man Tark al-Jumu‘at li ghayri ‘Uzrin*, j. 1, c. 1, h. 295, no. hadīth 3.

<sup>346</sup> Al-Tirmidhī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb Abwāb al-Jumu‘at, Bāb mā Jā’a fī Tark al-Jumu‘at min ghayri ‘Uzrin*, j. 1, c. 1, h. 370-371, no. hadīth 500.

<sup>347</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, h. 284.

<sup>348</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 314.

hadīth tersebut tidak mantap ( غير الثابت ).<sup>349</sup> Sementara al-Albānī menyebut bahawa hadīth ini *munkar*.<sup>350</sup> Manakala Ibn Hibbān pula mengatakan *matan* ini *bātil*, yakni tiada asal usul / sumbernya ( لا أصل له ).<sup>351</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Empat :

" عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(( أتاني جبرئيل عليه السلام وفي كفه مرآة بيضاء , وقال : هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيداً ولأمتك من بعدك , قلت : فما لنا فيها؟ قال : لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير هو له قسم أعطاه الله سبحانه إياه , أو ليس له قسم دخر الله له ما هو أعظم منه , أو تعود من شر هو مكنوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي . قلت : ولم؟ قال : إن ربك اتخذ في الجنة وأدياً أفيح من المسك الأبيض , فإذا كان يوم الجمعة نزل الله تعالى من عليين على كرسيه فينجلي لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم )) . "

Ertinya : “Malaikat Jibril mengunjungiku dengan membawa sebuah cermin putih dan berkata : “ini adalah hari Juma‘at; telah ditetapkan oleh Tuhanmu sebagai hari raya untukmu dan untuk umatmu sepeninggalanmu”. Ketika kutanya kepadanya : “Apa yang disediakan untuk kami pada hari itu?” Ia menjawab : “Bagi kamu, pada hari ini, ada suatu saat khusus, barangsiapa berdoa dengan suatu kebaikan pada saat itu, nescaya Allah SWT akan memberinya, atau kalau tidak, akan disimpan baginya sesuatu yang lebih agung dari itu, atau, bila ia melindungi diri kepada Allah dari suatu bencana yang ditakdirkan atasnya, nescaya Allah akan melindunginya dari sesuatu yang lebih besar dari itu. Hari itu adalah hari termulia bagi kami (para Malaikat) dan kami menyebutnya, di akhirat, sebagai “hari pertambahan”.” Aku bertanya : “Mengapa?” Jawab Jibril : “Tuhanmu telah menjadikan sebuah lembah di Syurga yang lebih harum daripada misk putih. Setiap hari Juma‘at, Allah SWT turun dari Syurga ‘Illiyin di atas singgahsana-Nya, menampakkan diri-Nya bagi mereka, sehingga mereka dapat memandang ke arah wajah-Nya Yang Mulia.”

<sup>349</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 216.

<sup>350</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 2, c. 2, h. 82, no. hadīth 614.

<sup>351</sup> Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1396H), *Kitāb al-Majrūhīn*, Tahqīq : Mahmūd Ibrāhīm Zāyid, j. 1, c. 1, T.T.P : Dār al-Wa‘y, h. 178.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da'īf* (ضعيف). Menurut al-'Irāqī, hadīth ini diriwayatkan oleh al-Syāfī'ī dalam *Musnad*, al-Tabarānī dalam *al-Mu'jam al-Awsat*<sup>352</sup> dan Ibn Mardawayh dalam *tafsīrnya* dengan *sanad-sanad* yang *da'īf*.<sup>353</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Lima :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ , فِيهِ خُلِقَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ,  
وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ , وَفِيهِ أُهْبِطَ إِلَى الْأَرْضِ , وَفِيهِ تَيَبَ عَلَيْهِ , وَفِيهِ  
تَقُومُ السَّاعَةُ , وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْمَزِيدِ كَذَلِكَ تُسَمِّيهِ الْمَلَائِكَةُ فِي  
السَّمَاءِ وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ ) ) "

Ertinya : “Sebaik-baik hari di mana matahari terbit ialah hari Juma‘at. Di dalamnya Nabi Adam a.s. dijadikan, beliau dimasukkan ke dalam Syurga, dan diturunkan ke bumi, pada hari Juma‘at juga diterima taubatnya, dan meninggal dunia. Padahal berlaku Kiamat dan di sisi Allah ianya hari Mazīd iaitu hari yang terlebih mulia seperti yang dinamakan oleh para Malaikat di langit. Ia juga hari di mana orang Mukmin melihat akan Allah Ta‘ala di Syurga.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj b al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Fadl Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 11, no. hadīth 17 & 18.
2. Imām al-Hāfiz Abī Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*,

<sup>352</sup> Abū al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1996M), *al-Mu'jam al-Awsat*, Tahqīq & Takhrīj : Ayman Sālih Sya‘bān & Sayyid Ahmad Ismā‘īl, jil. 7, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 46, no. hadīth 6717.

<sup>353</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 215.

Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 319, no. hadīth 1046.

3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Jumu‘at, Bāb mā Jā’a fī Fadl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 362, no. hadīth 488.
4. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, Musnad Abī Hurayrah*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 9, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 137, no. hadīth 9179.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح )<sup>354</sup>, disahīhkan oleh al-Hākim.<sup>355</sup> Imām Muslim meriwayatkan hadīth ini dalam kitab *Sahīhnya*.<sup>356</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Enam :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ  
وَوَقَى مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ )) " .

Ertinya : “Barangsiapa yang meninggal dunia pada hari Juma‘at atau pada malam Juma‘at, nescaya dituliskan Allah baginya pahala orang-orang mati syahid iaitu yang terkorban di dalam Perang Sabil dan dipeliharanya daripada fitnah ujian di dalam kubur.”

<sup>354</sup> *Ibid.*, h. 216.

<sup>355</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 9, c. 1, h. 137, no. hadīth 9179.

<sup>356</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Fadl Yawm al-Jumu‘at*, jil. 3, c. 1, h. 367, no. hadīth 17, 18. Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 1, c. 3, h. 629, no. hadīth 3333.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, *Kitāb al-Janā’iz, Bāb Mā Jā fī man Māta Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 250, no. hadīth 1074.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, *Musnad ‘Abd Allāh b. ‘Amru b. al-‘Ās*, j. 6, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 204, no. hadīth 6646.
3. Al-Hāfiz Abū Nu‘aym Ahmad b. ‘Abd Allāh al-Asfahānī (t.t), ***al-Hilyah al-Awliyā’***, j. 3, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 155.
4. Imām al-Hāfiz al-Kabīr Abū Bakr ‘Abd al-Razzāq b. Himām al-San‘ānī (1983M), ***Musannaf ‘Abd al-Razzāq***, Tahqīq : Habīb al-Rahmān al-A‘zamī, *Kitāb al-Jamā‘ah, Bāb man Māta Yawm al-Jumu‘at*, jil. 3, c. 2, Beirut : Maktabah al-Islāmī, h. 269, no. hadīth 5595.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini ***da‘īf*** (ضعيف). Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini diriwayatkan oleh Abū Nu‘aym dalam *Hilyah al-Awliyā’* dengan *sanad* lemah<sup>357</sup> daripada hadīth Jābir. Walau bagaimana pun al-Tirmidhī ada meriwayatkan hadīth yang maksudnya hampir senada dengan hadīth di atas dengan sedikit perbezaan susunan kata-kata di mana al-Tirmidhī menghasankannya.<sup>358</sup>

Menurut al-Tirmidhī, hadīth ini *sanadnya* tidak bersambung disebabkan Rabī‘ah b. Yūsuf tidak meriwayatkan secara langsung daripada ‘Abd Allāh b. ‘Amr seperti *sanad* hadīth di atas, sebaliknya beliau meriwayatkan hadīth tersebut daripada Abū ‘Abd al-Rahmān

<sup>357</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 6, c. 1, h. 204.

<sup>358</sup> Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahmān al-Suyūṭī (1997M), ***Syarh al-Sudūr bi Syarh Hāl al-Mawtā wa al-Qubūr***, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 348.

al-Hublī yang diambil daripada ‘Abd Allāh b. ‘Amr. Malah tidak ada riwayat yang mengatakan bahawa Rabi‘ah mendengar sendiri hadīth tersebut daripada ‘Abd Allāh b. ‘Amr<sup>359</sup>. Oleh yang demikian, *sanad* hadīth ini *da‘īf*.

Meskipun hadīth tersebut “*munqati*” (terputus), tetapi ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī dengan *sanad* “*muttasil*” (berhubung), dan diriwayatkan juga oleh Imām Ahmad b. Hanbal menurut jalan lain dengan *sanad hasan*.<sup>360</sup> Tetapi Ibn Hajar menyatakan bahawa ada riwayat lain yang bersambung kepada ‘Abd Allāh b. ‘Amr melalui riwayat Yazīd b. Hārūn daripada Baqiyyah daripada Mu‘āwiyah b. Sa‘ad al-Tajībī daripada Abū Qubayl daripada ‘Abd Allāh b. ‘Amr, kemudian disokong lagi oleh riwayat Anas b. Mālik melalui riwayat Ibn ‘Adī.<sup>361</sup>

Oleh itu, hadīth ini dikira sebagai hadīth *hasan lighayrih* ( حسن لغيره ) kerana disokong oleh riwayat-riwayat lain yang *sahīh* dan lebih kuat daripadanya dan boleh berhujah dengannya.<sup>362</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Tujuh :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( أَيُعِجُّزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُجَامِعَ أَهْلَهُ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ , فَإِنَّ لَهُ  
أَجْرَيْنِ اثْنَيْنِ أَجْرَ غُسْلِهِ وَأَجْرَ غُسْلِ امْرَأَتِهِ ) ) . "

<sup>359</sup> Ibn al-Jawzī (1988M), *Kitāb al-Hadīth*, Bāb man Māta Yawm al-Jumu‘at aw Laylat al-Jumu‘at, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 447-448.

<sup>360</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, j. 1, c. 3, h. 432, no. hadīth 1367.

<sup>361</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1983M), *al-Nukat al-Zaraf ‘alā al-Atrāf*, jil. 6, c. 2, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 288-289. ‘Abd al-Rahmān al-Mizzī (1983M), *Tuhfah al-Asyrāf bi Ma‘rifah al-Atrāf*, jil. 6, c. 2, Beirut : Maktabah al-Islāmī, h. 288. Ibn ‘Adī (1988M), *op.cit.*, j. 7, h. 93.

<sup>362</sup> Al-Suyūfī (1966M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 160. Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, jil. 4, h. 201.

Ertinya : “Adakah seseorang kamu merasa lemah untuk menjima‘ isterinya di setiap Juma‘at, dan sesungguhnya ia mendapat dua pahala : (1) Pahala ia bermandi junub, (2) Pahala mandi isterinya.”

Takhrīj hadīth :

1. Abū Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / Fadl al-Jumu‘at*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 98, no. hadīth 2991.
2. Hadīth ini dinyatakan juga oleh al-Hāfiz Syīrawīh b. Syahradār b. Syīrawīh al-Daylamī (1987M), *Firdaws al-Akhhbār*, Tahqīq & Takhrīj : Fawwāz Ahmad al-Zamirī & Muhammad al-Mu‘tasim bi Allāh al-Baghdādī, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Rayyān li al-Turāth, h. 480-481, no. hadīth 1602.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف). Al-Suyūṭī mengatakan bahawa hadīth ini dikeluarkan oleh al-Bayhaqī dalam *Syu‘āb al-Īmān* dengan *sanad da‘īf* daripada Abū Hurayrah.<sup>363</sup>

**Hadīth Keempat Puluh Lapan :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنَعِمَتْ , وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ )) "

Ertinya : “Barangsiapa mengambil air sembahyang pada hari Juma‘at, maka memadailah dengannya ia mendapat sunat dan mendapat kebaikan, dan barangsiapa yang bermandi maka mandi itu lebih baik lagi.”

<sup>363</sup> Syīrawīh b. Syahradār b. Syīrawīh al-Daylamī (1987M), *Firdaws al-Akhhbār*, Tahqīq & Takhrīj : Fawwāz Ahmad al-Zamirī, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Rayyān li al-Turāth, h. 481.

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd, Kitāb al-Tahārah , Bāb fī Rukhsah fī Tark al-Ghasl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, no. hadīth 354.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī, (2000M), *Sunan al-Tirmidhī* , Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 368, no. hadīth 497.
3. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarah al-Imāmayn al-Suyūfī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Rukhsah fī Tark al-Ghusl Yawm al-Jumu‘at*, Kaherah : Dār al-Hadīth, j. 2, t.c. h. 202, no. hadīth 1379.
4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’ a fī man Tarak al-Jumu‘at min ghayri ‘Uzrin*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 37, no. hadīth 1125.
5. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal, hadīth Samurah b. Jundub*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 15, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 144, no. hadīth 20053.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *hasan* (حسن)<sup>364</sup>, daripada hadīth Samurah b. Jundub radiya’Llāhu ‘anhu. *Isnādnya sahīh*.<sup>365</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd, al-Tirmidhī, Ahmad, al-Nasā’ī dan

<sup>364</sup> Al-Suyūfī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 522, no. hadīth 8610.

<sup>365</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 15, c. 1, h. 144, no. hadīth 20053.

lain-lain. *Rijālnya thiqah*.<sup>366</sup> Imām al-Tirmidhī mengatakannya sebagai hadīth *hasan*.<sup>367</sup> Namun, ada ulama Hadīth mengatakan hadīth ini berdarjat *sahīh*.<sup>368</sup>

#### Hadīth Keempat Puluh Sembilan :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( غَسَلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ ) ) ."

Ertinya : "Mandi hari Juma'at itu wajib bagi setiap orang yang 'aqil baligh (dewasa)."

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī 'Abd Allāh Muhammad b. Ismā'īl b. Ibrāhīm al-Ju'fī al-Bukhārī (1981M), *Sahīh al-Bukhārī, Kitāb al-Jumu'at, Bāb Fadl al-Ghusl al-Jumu'at*, j. 6, c. 2, Beirut : Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 4-5, no. hadīth 841.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Jumu'at, Bāb wujūb Ghusl al-Jumu'at 'alā Kulli Bāligh min al-Rijāl*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 6, no. hadīth 5.
3. Imām Muhaddith Abī 'Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnah fihā, Bāb mā Jā'a fī al-Ghusl Yawm al-Jumu'at*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 20, no. hadīth 1089.
4. Imām Mālik b. Anas radiya'Llāhu 'anhu (t.t), *al-Muwattā'*, *Kitāb al-Jumu'at, Bāb*

<sup>366</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahārah, Bāb al-Ghusl al-Masnūn*, j. 1, c. 3, h. 168, no. hadīth 540.

<sup>367</sup> Al-San'ānī (2002M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahārah, Bāb al-Ghusl wa al-Hukm al-Junūb*, j. 1, c. 1, h. 155.

<sup>368</sup> Al-Nasā'ī (1999M), *op.cit.*, h. 202.

*al-‘Amal fī Ghushl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 102, no. hadīth 4.

5. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad Abī Sa‘īd al-Khudrī*, j. 10, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 20, no. hadīth 10968.
6. Imām Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Rahmān b. al-Fadl b. Bahrām al-Tamīmī al-Samarqandī al-Dārimī (1996M), *Sunan al-Dārimī*, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Ghusl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 274, no. hadīth 1537.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح)<sup>369</sup> bersumber daripada Abū Sa‘īd al-Khudrī. *Isnādnya thiqah*.<sup>370</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq ‘alayh*) dalam kitab *Sahīhnya* masing-masing.<sup>371</sup>

**Hadīth Kelima Puluh :**

" (( إِنَّ الْجَنَّةَ بَيِّضَاءٌ وَأَحَبُّ الْأَشْيَاءِ إِلَى اللَّهِ الْبَيَاضُ )) "

Ertinya : “*Sesungguhnya Syurga itu putih dan sesuatu yang lebih dikasihi oleh Allah ialah putih.*”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف). Hadīth dengan *matan* seperti ini belum dijumpai *perāwīnya*.

<sup>369</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 20, no. hadīth 1089. Al-Albānī (1985M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 182, no. hadīth 143.

<sup>370</sup> Abū ‘Abd al-Rahmān Ahmad b. Syu‘ayb al-Nasā‘ī (1991M), *al-Sunan al-Kubrā*, Tahqīq : Dr. ‘Abd al-Ghaffār Sulaymān al-Bandārī & Sayyid Kisrawī Hasan, *Kitāb al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 520, no. hadīth 1668.

<sup>371</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Fadl al-Gusl Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 3, h. 454, no. hadīth 879. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu‘at*, jil. 3, c. 1, h. 360, no. hadīth 7. Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahārah, Bāb Ghushl al-Jumu‘at*, jil. 1, c. 1, h. 253. Al-Albānī (1985M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahārah, Bāb mā Yūjab al-Ghusl*, j. 1, c. 2, h. 172, no. hadīth 143.

Namun terdapat lafaz yang diriwayatkan oleh al-Bazzār daripada Ibn ‘Abbās yang maksudnya senada iaitu :

(( ان الله تعالى خلق الجنة بيضاء , وأحب شئ إلى الله البياض )) .

Mengenai riwayat ini, al-Suyūṭī mengatakannya *da‘īf*.<sup>372</sup> Manakala al-Albānī pula menghukumnya sebagai hadīth *mawḍū‘* ( موضوع ).<sup>373</sup>

### Hadīth Kelima Puluh Satu :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( البسوا الثياب البيض , فإنها أطهر وأطيب وكفنا فيها موتاكم )) . "

Ertinya : “*Pakailah pakaian-pakaian putih iaitu baju atau serban atau sebagainya kerana ianya lebih suci dan lebih baik dan kafanlah mayat-mayat kamu dengannya.*”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Libās, Bāb fī al-Bayād*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 54, no. hadīth 4061.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Janā’iz, Bāb mā Yustahabbu min al-Akfān*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 116, no. hadīth 994.
3. Imam Ahmad b. Syu‘ayb ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid,

<sup>372</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 108, no. hadīth 1732.

<sup>373</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 232, no. hadīth 1604.

‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Janā’iz, Bāb ayyu al-Kafn Khayr?*, j. 2, t.c. Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 465, no. hadīth 1895.

4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Janā’iz, Bāb mā Jā’a fī mā Yustahabb min al-Kafan*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 219, no. hadīth 1472.
5. Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, *Hadīth Samurah b. Jundub*, j. 15, c. 1, h. 147, no. hadīth 20061.
6. Imām al-Hāfiz Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), ***al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn***, *Kitāb al-Libās*, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 260-261, no. hadīth 7457.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح )<sup>374</sup>, bersumber dari Samurah b. Jundub. *Isnādnya sahīh*.<sup>375</sup>

Hadīth ini *sahīh* atas syarat al-Bukhārī dan Muslim walaupun kedua-duanya tidak mengeluarkan hadīth tersebut dalam *Sahīh* masing-masing.<sup>376</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd, al-Tirmidhī, Ibn Mājah, al-Nasā’ī dan Ahmad. Hadīth ini disahīhkan oleh al-Hākīm<sup>377</sup>, Ibn Hibbān<sup>378</sup> dan al-Tirmidhī.<sup>379</sup>

---

<sup>374</sup> Majd al-Dīn ‘Abd al-Salām b. ‘Abd Allāh b. al-Qāsim al-Harrānī (2003M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 301, no. hadīth 1. Ibn al-Jawzī (1988M), *op.cit.*, j. 3, c. 1, h. 24.

<sup>375</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 15, c. 1, h. 147. Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, j. 1, c. 3, h. 518, no. hadīth 1638. Ibn al-Jawzī (1988M), *op.cit.*, j. 3, c. 1, h. 24.

<sup>376</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Libās*, j. 5, c. 1, h. 261.

<sup>377</sup> Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, jil. 2, c. 1, h. 101.

<sup>378</sup> Badr al-Dīn Abī Muhammad Mahmūd b. Ahmad al-‘Ainī (2001M), ***‘Umdah al-Qārī Syarh Sahīh al-Bukhārī***, Dābit & Tashīh : ‘Abd Allāh Mahmūd Muhammad ‘Umar, j. 22, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 10.

<sup>379</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), ***Bulūgh al-Marām***, Tahqīq & Takhrij : Abū Qutaybah Nazr Muhammad al-Fārayābī, *Kitāb al-Janā’iz*, jil. 1, c. 1, Riyād : Dār al-Samay’ī li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, h. 341, no. hadīth 576.

### Hadīth Kelima Puluh Dua :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ ) ) . "

Ertinya : "Sebaik-baik pakaian kamu ialah yang putih."

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir, j. 3, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 417, no. hadīth 3342.
2. Abū al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1985M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 12, c. 2, T.T.P : T.P, h. 45, no. hadīth 12427.
3. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Janā’iz*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Ma‘rifah, h. 678, no. hadīth 1348.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحيح )<sup>380</sup> bersumber daripada Ibn ‘Abbās. *Isnādnya sahīh*.<sup>381</sup>  
Hadīth ini *disahīhkan* oleh al-Hākīm atas syarat Imām Muslim dan dipersetujui oleh al-Dhahabī.<sup>382</sup>

### Hadīth Kelima Puluh Tiga :

" ( ( إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَىٰ أَصْحَابِ الْعَمَائِمِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ) ) "

<sup>380</sup> Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 1, c. 3, h. 625, no. hadīth 3304. Hadīth Syāhid, lihat hadīth Samurah b. Jundub, no. 51.

<sup>381</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 3, c. 1, h. 417.

<sup>382</sup> Al-Tabarānī (1985M), *op.cit.*, j. 12, c. 3, h. 45.

Ertinya : “*Sesungguhnya Allah dan para Malaikat-Nya berselawat ke atas orang-orang yang memakai serban pada hari Juma‘at.*”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع )<sup>383</sup>, tidak ada asalnya ( لا أصل له )<sup>384</sup>. Ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī dalam *Mu‘jam al-Kabīr*. Kepalsuan hadīth ini kerana di dalam *sanad*nya ada *rāwī* bernama Aiyub b. Mudrik. Menurut Yahyā b. Ma‘īn : Aiyub b. Mudrik adalah seorang yang pendusta<sup>385</sup>, sementara al-Nasā‘ī, Abū Hātim dan al-Dāruqutnī mengatakannya *matrūk*.<sup>386</sup> Menurut Ibnu Ma‘īn, Aiyub b. Mudrik tidak ada nilainya ( ليس بشئ )<sup>387</sup>. Al-‘Irāqī pula mengatakan hadīth ini sebagai *munkar* ( منكر ) atau tidak dapat dipertanggungjawabkan. Ianya juga dikatakan bersumber / diriwayatkan dari watsilah b. al-Asqa‘. Al-Suyūṭī pula mengatakannya *da‘īf* daripada hadīth Abī Dardā’.<sup>388</sup>

#### Hadīth Kelima Puluh Empat :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( مَنْ رَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ , وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً , وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّلَاثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ , وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى دَجَاجَةً , وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا أَهْدَى بَيْضَةً , فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طُوِيَتِ الصُّحُفُ وَرُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَاجْتَمَعَتِ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ الْمِنْبَرِ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ ) ) . "

<sup>383</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 1, h. 292, no. hadīth 159. Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, c. 2, h. 104, no. hadīth 81.

<sup>384</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, *Bāb Fadl Ahl al-‘Amā’im Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, h. 105.

<sup>385</sup> *Ibid.*, h. 105. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 254.

<sup>386</sup> *Ibid.*, h. 254.

<sup>387</sup> Ibn Hibbān (1396M), *op.cit.*, jil. 1, t.c. h. 168.

<sup>388</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 113, no. hadīth 1817.

Ertinya : “Barangsiapa pergi ke masjid untuk solat Juma‘at pada saat yang pertama, seolah-olah menyembelih korban seekor unta. Barangsiapa yang pergi pada saat yang kedua, seolah-olah ia menyembelih korban seekor lembu. Barangsiapa pergi pada saat yang ketiga, seolah-olah ia menyembelih korban seekor kambing biri-biri bertanduk. Barangsiapa pergi pada saat keempat, seolah-olah ia memberi hadiah seekor ayam. Barangsiapa pergi pada saat kelima seolah-olah ia memberi hadiah sebiji telur. Apabila imam telah keluar untuk membaca khutbah, maka dilipat semua lembaran dan diangkat semua qalam, dan berhimpunlah para Malaikat di sisi mimbar mendengarkan zikir iaitu mendengar khutbah.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), ***Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Fadl al-Jumu‘at*, j. 6, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 6-7, no. hadīth 843.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Tayyib wa al-Siwāk Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 8, no. hadīth 10.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Jumu‘at, Bāb mā Jā’a fī al-Tabkīr ilā al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 370, no. hadīth 499.
4. Imām Ahmad b. Syu‘ayb Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūfī wa al-Sindī***, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Waqt al-Jumu‘at*, j. 2, t.c. Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 208, no. hadīth 1387.
5. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat*

*al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā'a fī al-Tahjīr ilā al-Jumu'at*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 21-22, no. hadīth 1092.

6. Imām Mālik b. Anas radiya'llāhu 'anhu (t.t), ***al-Muwattā'***, Takhrīj & Ta'liq : Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Jumu'at, Bāb al-'Amal fī Ghusl Yawm al-Jumu'at*, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 101, no. hadīth 1.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini ***sahīh*** ( صحیح ), bersumber daripada Abū Hurayrah radiya'llāhu 'anhu. Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim (*muttafaq 'alayh*) dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>389</sup>

**Hadīth Kelima Puluh Lima :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اتَّخَذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ ) ) "

Ertinya: "Barangsiapa melangkah bahu manusia pada hari Juma'at, nescaya dijadikannya jambatan ke Neraka jahannam."

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī 'Īsā Muhammad b. 'Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Jumu'at, Bāb mā Jā'a fī Karāhiyyah al-Takhattī Yawm al-Jumu'at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 381, no. hadīth 512.

<sup>389</sup> Ibn Hajar al-'Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu'at, Bāb Fadl Yawm al-Jumu'at*, j. 2, c. 3, h. 465, no. hadīth 881. Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu'at*, jil. 3, c. 1, h. 360, no. hadīth 10.

2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī al-Nahyi ‘an Takhattī al-Nās Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 32-33, no. hadīth 1116.
3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, Syarah: Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 12, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h 247, no. hadīth 15546.
4. Imām Abī Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’ al-Baghawī (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna’ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb Karāhiyyah al-Takhattī Yawm al-Jumu‘at*, j. 4, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 267, no. hadīth 1086.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف).<sup>390</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī daripada Mu‘āz b. Anas al-Juhannī dengan keterangan ianya *da‘īf*.<sup>391</sup> Hadīth ini *didā‘īfkan* oleh al-Tirmidhī.<sup>392</sup> *Keda‘īfan* hadīth ini diberi komentar oleh al-Haythamī dengan mengatakan : “ وفيه هشام بن زياد وقد أجمعوا على ضعفه ” (dalam *sanadnya* ada seorang bernama Hisyām b. Ziyād, semua bersepakat tentang *keda‘īfannya*).<sup>393</sup> Imām Ahmad, al-Dāruqutnī, Abū Hātim dan Abū Zar‘ah juga menilainya *da‘īf*, Abū Dāwūd dan lain-lain mengatakan bahawa Hisyām ini tidak *thiqah*.<sup>394</sup> Sementara Imām al-Nasā’ī dan ‘Alī b. al-Junayd al-Azdī

<sup>390</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 795, no. hadīth 5516.

<sup>391</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī al-Nahyi ‘an Takhattī al-Nās Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, h. 32, no. hadīth 1116. Sayyid Ahmad al-Hāsyimī (1996M), *op.cit.*, no. hadīth 1180.

<sup>392</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 260.

<sup>393</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, *Bāb minhu fīman Yatakhattī Riqāb al-Nās*, j. 2, t.c. h. 179.

<sup>394</sup> Ibn al-Jawzī (1986M), *op.cit.*, j. 3, h. 174, no. 3595.

mengatakannya : *matrūk al-Hadīth*.<sup>395</sup> Tetapi al-Suyūṭī menilai hadīth ini *hasan*<sup>396</sup>. *Isnādnya hasan*.<sup>397</sup>

### Hadīth Kelima Puluh Enam :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( (لأن يقف أحدكم أربعين سنة خيراً له من أن يمر بين  
يدي المصلي )) " .

Ertinya : “Seseorang kamu berdiri selama empat puluh tahun lebih baik baginya daripada ia lalu di hadapan orang sedang solat.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), **Sahīh al-Bukhārī**, *Kitāb al-Salāt, Bāb Ithm al-Mārr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 4, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 162-163, no. hadīth 489.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyairī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Man‘u al-Mārr baina Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 376, no. hadīth 261.
3. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), **Sunan Abī Dāwūd**, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb mā Yanhā ‘anhu min al-Murūr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 227, no. hadīth 701.

<sup>395</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1994M), *op.cit.*, j. 11, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 37.

<sup>396</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 521, no. hadīth 8578. Hadīth Syāhid, lihat al-Tabarānī (1986M), *op.cit.*, j. 9, c. 2, h. 63, no. hadīth 8399.

<sup>397</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 12, c. 1, h. 247, no. hadīth 15546.

4. Imām Mālik b. Anas radiya’Llāhu ‘anhu (t.t), **al-Muwattā’**, Takhrij dan Ta’liq : Muhammad Fu’ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Qasr al-Salāt fī al-Safar, Bāb al-Tasydīd fī an Yamurr Ahad bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 154, no. hadīth 34.
5. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā’ a fī Karāhiyyah al-Murūr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 251-252, no. hadīth 336.
6. Imām Ahmad b. Syu’ayb b. Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), **Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūtī wa al-Sindī**, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb al-Qiblat, Bāb al-Tasydīd fī Murūr bayna Yadayi al-Musallī wa bayna Sutratihi*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 513, no. hadīth 755.
7. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), **Sunan Ibn Mājah**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fīhā, Bāb al-Murūr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 508-509, no. hadīth 945.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini **sahīh** ( صحیح ). Lafaz hadīth seperti di atas adalah riwayat al-Bazzār daripada Zaid b. Khālid, dan *rijāl*nya adalah *rijāl* yang **sahīh**<sup>398</sup> demikian juga menurut al-Mundhirī.<sup>399</sup> Hadīth ini diriwayatkan juga oleh al-Tabarānī dalam *Mu’jam al-Kabīr* dan *rijāl*nya *thiqah*.<sup>400</sup>

<sup>398</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, *Bāb fīman Yamurr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, t.c. h. 61.

<sup>399</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Tarhīb min al-Murūr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 1, h. 212, no. hadīth 1.

<sup>400</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, h. 61,

Al-Baghawī mengatakan hadīth ini *sahīh* kerana Imām al-Bukhārī dan Muslim ada meriwayatkan hadīth yang maksudnya senada dengan lafaz hadīth di atas dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>401</sup> Dalam *Sahīh* al-Bukhari disebutkan : "...*lebih baik berdiri empat puluh...*". Berkata Abū Nadr: Aku tidak tahu, apakah yang dimaksudkan 40 itu, adakah ianya 40 hari, bulan atau tahun?<sup>402</sup> Dalam riwayat al-Bukhārī dan Muslim, lafaz hadīth tersebut adalah seperti berikut :

عَنْ أَبِي جُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ , قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (( لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ )) .

Sementara al-Bazzār meriwayatkannya dalam wajah / lafaz yang lain iaitu : (( أَرْبَعِينَ خَرِيفًا )) yang bermaksud empat puluh tahun.<sup>403</sup> Dilihat kepada hadīth lafaz al-Bazzār dan Imām al-Bukhārī dan Muslim mempunyai maksud yang sama iaitu tegahan / dosa kerana lalu di hadapan orang yang sedang melakukan solat, cuma dalam lafaz al-Bazzār jelas disebutkan 40 tahun, sedangkan dalam lafaz al-Bukhārī dan Muslim hanya menyebut 40 sahaja.

### **Hadīth Kelima Puluh Tujuh :**

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
 (( لَيْسَتْ تَرْتِيبٌ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ وَلَوْ بِسَهْمٍ )) " .

<sup>401</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Karāhiyyah al-Murūr bayna Yadayi al-Musallī wa Ibāhat daf‘ahu*, j. 2, c. 1, h. 454, no. hadīth 543.

<sup>402</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Ithm al-Mārr bayna Yadayi al-Musallī*, j. 1, c. 3, h. 768, no. hadīth 510.

<sup>403</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Sutrah al-Musallī*, jil. 1, c. 1, h. 149, no. hadīth 242.

Ertinya : “*Dindingilah ketika kamu solat dengan sesuatu walaupun hanya dengan anak panah.*”

*Takhrīj* Hadīth:

1. Imām al-Hāfīz Abī ‘Abd ‘Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 529, no. hadīth 964.
2. Al-Syeikh al-Islām Abī Ya‘lā Ahmad b. ‘Alī b. al-Muthannī al-Mawsilī (1998M), *Musnad Abī Ya‘lā al-Mawsilī*, Dirāsah & Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir ‘Atā, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 400, no. hadīth 937.
3. Al-Hāfīz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1985M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 7, c. 2, h. 114, no. hadīth 6539.
4. Al-Hāfīz ‘Abd Allāh b. Muhammad b. Abī Syaybah Ibrāhīm b. ‘Uthmān Ibn Abī Bakr b. Abī Syaybah al-Kūfī al-‘Abasī (1989M), *Musannaf Ibn Abī Syaybah*, Dābit & Ta‘līq : Sa‘īd al-Hām, *Kitāb al-Salāt, Bāb Qadr kam Yastatir al-Musallī*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Fikr, h. 311, no. hadīth 19.

Ulasan Serta Hukum hadīth :

Hadīth ini berdarjat *hasan* (حسن), bersumber daripada Sabrah b. Ma‘bad al-Juhannī.

*Sanadnya sahīh*.<sup>404</sup> Ianya dikeluarkan oleh al-Hākīm.<sup>405</sup>

---

<sup>404</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Imāmah wa Salāt al-Jamā‘ah*, j. 1, c. 1, h. 529.

<sup>405</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *op.cit.*, h. 150, no. hadīth 244.

## Hadīth Kelima Puluh Lapan :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
( ( مَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ كَانَ لَهُ  
ذَلِكَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ وَزِيَادَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ) ) . "

Ertinya : “Barangsiapa yang menyebabkan isterinya mandi dan dia juga bermandi pada hari Juma‘at dan bersegera pergi ke masjid serta berhampiran dengan imam dan mendengarkan khutbah Juma‘at, nescaya semua itu baginya adalah suatu kaffarat iaitu menghapuskan segala dosa antara dua Juma‘at ditambah tiga hari.”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Jumu‘at, Bāb mā Jā’a fī Fadl al-Ghusl Yawm al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, h. 367-368, no. hadīth 496.
2. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fīhā, Bāb mā Jā’a fī al-Ghusl Yawm al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, h. 18-19, no. hadīth 1087.
3. Al-Hāfiz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 574-575, no. hadīth 1080, 1081, 1082.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح ), dikeluarkan oleh al-Hākīm. Al-Hākīm mengatakan *sahīh* hadīth ini dengan *sanad-sanadnya* menurut persyaratan al-Bukhārī dan Muslim walaupun

kedua-duanya tidak mengeluarkan hadīth tersebut dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>406</sup>

Sementara al-Tirmidhī pula mengatakan bahwa hadīth أوس بن أوس ini adalah *hasan* (حسن).<sup>407</sup>

#### Hadīth Kelima Puluh Sembilan :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
( ( ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ لَرَكَّضُوا رَكْضَ الْإِبِلِ فِي طَلِبِهِنَّ ,  
الْأَذَانُ وَالصَّفُّ الْأَوَّلُ وَالْعُدُوُّ إِلَى الْجُمُعَةِ ) ) " .

Ertinya : “Tiga perkara yang andainya manusia tahu pahala yang ada di dalamnya, nescaya mereka berlari mengejanya seperti larian unta yang sangat pantas; iaitu pahala orang yang azan, pahala orang yang berada di saf pertama dan pahala orang yang bersegera pergi ke masjid untuk solat Juma‘at.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* (صحيح). Ianya diriwayatkan oleh Abū al-Syeikh daripada hadīth Abū Hurayrah. Hadīth seumpama ini diriwayatkan juga oleh al-Bukhārī dan Muslim dalam kitab *Sahīh* masing-masing daripada hadīth Abū Hurayrah, iaitu :<sup>408</sup>

" أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :  
( ( لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ , ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ  
يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا , وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَأَسْتَبَقُوا إِلَيْهِ ,  
وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصَّبْحِ , لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا ) ) " .

<sup>406</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā'a fī al-Ghushl Yawm al-Jumu'at*, j. 2, c. 1, h. 18, no. hadīth 1087. Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Jumu'at*, j. 1, c. 1, h. 574.

<sup>407</sup> Al-Tirmidhī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb Abwāb al-Jumu'at, Bāb mā Jā'a fī Fadl al-Ghushl Yawm al-Jumu'at*, j. 1, c. 1, h. 367-368, no. hadīth 496. Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, h. 255, no. hadīth 315.

<sup>408</sup> Muhammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī (2001M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, h. 84, no. hadīth 251.

### Hadīth Keenam Puluh :

(( أَلَا أَعَلَّمُكَ كَلِمَاتٍ , لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ أَحَدٍ دَيْئًا أَذَاهُ اللَّهُ عَنْكَ ,  
اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ )) . "

Ertinya : “Biarkan aku ajarkanmu beberapa kalimat untuk engkau membacanya yang jika engkau memikul beban hutang sebesar bukit Uhud sekalipun nescaya Allah tunaikannya kerana berkat membacanya iaitulah :

(( اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك ))

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Da‘awāt*, j. 4, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 398-399, no. hadīth 3563.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad ‘Alī b. Abī Tālib*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 145, no. hadīth 1318.

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *hasan* (حسن).<sup>409</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Tirmidhī dan Ahmad b. Hanbal. Al-Tirmidhī mengatakan hadīth ini *hasan*. Walau bagaimana pun dikatakan *isnādnya da‘īf* kerana kelemahan ‘Abd al-Rahmān b. Ishaq.<sup>410</sup>

### Hadīth Keenam Puluh Satu :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
(( يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ أَمْرَ  
دُنْيَاهُمْ لَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ )) . "

<sup>409</sup> Mahy al-Dīn Abī Zakariyyā Yahyā b. Syarf al-Nawāwī (2002M), *al-Adhkār*, Dābit : Muhammad ‘Abd al-Qādir Syāhīn, c. 2, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 313-314, no. hadīth 1112.

<sup>410</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 145, no. hadīth 1318.

Ertinya : “Akan datang kepada manusia suatu zaman iaitu akhir zaman di mana percakapan mereka di masjid-masjid mereka mengenai perkara dunia mereka. Allah tidak mempunyai sebarang hajat kepada mereka. Oleh itu janganlah kamu duduk dengan mereka.”

Takhrīj Hadīth :

1. Al-Hāfīz Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn, Kitāb al-Riqāq*, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, h. 461, no. hadīth 7986.
2. Al-Hāfīz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, jil. 8, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 267, no. hadīth 6723.
3. Al-Hāfīz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1986M), *al-Mu‘jam al-Kabīr*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salafī, j. 10, c. 2, h. 199, no. hadīth 10452.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحيح ). Ianya diriwayatkan oleh al-Hākīm daripada hadīth Anas. *Isnādnya sahīh* sekalipun Imām al-Bukhārī dan Muslim tidak mengeluarkannya dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>411</sup> Al-Hākīm meriwayatkan hadīth ini dengan lafaz dan susunan *matan* yang sedikit berbeza tetapi maksudnya sama iaitu :

" (( يأتى على الناس زمان يتحلقون في مساجدهم وليس همتهم  
إلا الدنيا , ليس لله فيهم حاجة فلا تجالسوهم )) "

<sup>411</sup> Al-Hākīm (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Riqāq*, j. 5, c. 1, h. 461.

### Hadīth Keenam Puluh Dua :

" (( مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ ثَمَانِينَ سَنَةً )) "

Ertinya : “Barangsiapa berselawat ke atasku pada hari Juma‘at sebanyak lapan puluh kali, nescaya Allah mengampuni dosanya lapan puluh tahun.”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *hasan* ( حسن )<sup>412</sup> menurut al-‘Irāqī dan Ibnu Nu‘mān.<sup>413</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Dāruqutnī daripada riwayat Ibn al-Musayyab. Hadīth ini juga dinyatakan sebagai hadīth *gharīb*, manakala al-Azdī meriwayatkannya dalam kitab tentang hadīth-hadīth *da‘īf*.<sup>414</sup> Tetapi al-Albānī pula menilai hadīth ini sebagai *mawdū‘*<sup>415</sup> kerana mengenai kelebihan berselawat kepada Rasūlullāh ﷺ telah ada dinyatakan di dalam hadīth yang *sahīh*, misalnya hadīth yang dikeluarkan oleh al-Khatīb daripada jalan Wahab b. Dāwud b. Sulaymān al-Darīr iaitu :<sup>416</sup> “من صلى علي مرة واحدة صلى الله عليها بها عشرا” :

### Hadīth Keenam Puluh Tiga :

" (( مَنْ صَلَّى عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِائَةً مَرَّةً غُفِرَتْ لَهُ خَطِيئَةُ ثَمَانِينَ سَنَةً )) "

Ertinya : “Barangsiapa berselawat ke atasku pada hari Juma‘at sebanyak seratus kali nescaya diampunkan kesalahannya iaitu dosa-dosanya lapan puluh tahun.”

### Takhrīj Hadīth :

<sup>412</sup> Al-Munāwī (1938M), *op.cit.*, j. 4, h. 249, no. hadīth 5191.

<sup>413</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 286.

<sup>414</sup> *Ibid.*, h. 286.

<sup>415</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, c. 2, h. 382, no. hadīth 215.

<sup>416</sup> *Ibid.*, h. 382.

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

#### Hadīth Keenam Puluh Empat :

" (( مَنْ صَلَّى عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِائَةً مَرَّةٍ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَعَهُ نُورٌ لَوْ  
فُسِمَ ذَلِكَ النُّورُ بَيْنَ الْخَلْقِ لَوَسِعَهُمْ )) " .

Ertinya : “Barangsiapa berselawat ke atasku pada hari Juma‘at sebanyak seratus kali, ia datang pada hari Kiamat dengan membawa nur yang andainya dibahagikan nur itu antara makhluk seluruhnya, nescaya ia cukup menerangi mereka.”

Takhrīj Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

#### Hadīth Keenam Puluh Lima :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
(( اكثروا من الصلاة عليَّ يومَ الجمعة )) " .

Ertinya : “Perbanyakkanlah olehmu berselawat ke atasku pada hari Juma‘at.”

Takhrīj Hadīth:

1. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), **Sunan Abī Dāwūd**, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl Yawm al-Jumu‘at wa Laylat al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h.. 319-320, no. hadīth 1047.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), **Sunan Ibn Mājah**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb fī Fadl al-Jumu‘at*, j. 2, c. 1, h. 17-18, no. hadīth 1085.

3. Imām al-Dārimī (1996M), *Sunan al-Dārimī* Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb fī Fadl al-Jumu‘at*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 282, no. hadīth 1572.
4. Imām Abī Bakr Ahmad al-Husayn al-Bayhaqī (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Tahqīq : Abī Hājar Muhammad al-Sa‘īd b. Basyūnī Zaghlūl, *Bāb fī al-Salawāt / Fadl al-Salāt ‘alā al-Nabī ﷺ Laylat al-Jumu‘at*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 111, no. hadīth 3033.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *Sahīh* (صحيح).<sup>417</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām Abū Dāwūd, Ibn Mājah dan lain-lain. Semua *sanadnya* adalah *sahīh*.<sup>418</sup> Walaupun dalam riwayat Abū Dāwūd terdapat susunan *matannya* sedikit berbeza, namun maksudnya adalah sama yakni menganjurkan banyak berselawat kepada Nabi ﷺ pada hari Juma‘at<sup>419</sup> seperti dinyatakan dalam hadīth berikut :

" عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (( إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَكْثِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ , فَإِنَّ صَلَاتِكُمْ مَعْرُضَةٌ عَلَيَّ )) . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ قَالَ يَقُولُ بَلَيْتَ قَالَ : (( إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ )) "

Hadīth ini juga dikatakan *hasan* dikeluarkan oleh al-Bayhaqī daripada hadīth

Anas.<sup>420</sup>

<sup>417</sup> Al-Albānī (1985M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 34, no. hadīth 4.

<sup>418</sup> Al-Nawāwī (2002M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt ‘alā Rasūl Allāh s.a.w.*, c. 2, h. 98.

<sup>419</sup> Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, h. 449-450.

<sup>420</sup> Ibn Qayyim al-Jawziyyah (2000M), *Zād al-Ma‘ād*, Tahqīq, Takhrīj & Ta‘līq : Syu‘ayb al-Arna‘ūt & ‘Abd al-Qādir al-Arna‘ūt, j. 1, c. 3, Beirut : Mu‘assasah al-Risālah, h. 364.

## Hadīth Keenam Puluh Enam :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
( ( إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً ) ) . "

Ertinya: "Manusia yang terlebih utama bagi syafa'atku pada hari Kiamat ialah orang yang paling banyak berselawat ke atasku."

### Takhrīj Hadīth :

1. Al-Hāfiz Abī 'Abd Allāh Muhammad b. Ismā'īl b. Ibrāhīm al-Ju'fī al-Bukhārī (2001M), *al-Tārīkh al-Kabīr*, Tahqīq : Mustafā 'Abd al-Qādir Ahmad 'Atā, *Bāb al-'Ain*, j. 5, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 77, no. hadīth 6629.
2. Imām Abū 'Īsā Muhammad b. 'Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Witr*, *Bab mā Jā'a fī Fadl al-Salāt 'alā al-Nabī ﷺ*, jil. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 359, no. hadīth 484.
3. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr 'Alā' al-Dīn 'Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, *Kitāb al-Raqā'ib*, jil. 2, c. Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 133, no. hadīth 908.
4. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn al-Bayhāqī (1990M), *Syu'āb al-Imān*, Tahqīq Abī Hājar Muhammad al-Sa'īd b Basyūnī Zaghlūl, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 212, no. hadīth 1563.
5. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Abī Muhammad al-Husayn b. Mas'ūd al-Farrā' al-Baghawī (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq : Syu'ayb al-Arna'ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, *Bāb Fadl al-Salāt 'alā al-Nabī ﷺ*, j. 3, t.c. Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 197, no. hadīth 686.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *hasan* (حسن). Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī dan beliau mengatakan hadīth ini *hasan*.<sup>421</sup> Al-Mundhirī mengatakan bahawa hadīth ini diriwayatkan juga oleh al-Bayhaqī dengan *sanad hasan*.<sup>422</sup> Manakala al-Suyūṭī menilai hadīth ini *sahīh*, diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dalam *al-Tārīkh al-Kabīr*, al-Tirmidhī dan Ibn Hibbān dalam *Sahīhnya* daripada hadīth Ibn Mas‘ūd.<sup>423</sup> Ibn Hibbān juga mensahīhkan hadīth ini.<sup>424</sup> Sebaliknya pula, al-Albānī mengatakan bahawa hadīth ini *da‘īf*<sup>425</sup>, disebabkan *isnādnya da‘īf*.<sup>426</sup>

#### Hadīth Keenam Puluh Tujuh :

" ((أَكْثَرُكُمْ عَلَى صَلَاةٍ أَكْثَرُكُمْ أَزْوَاجًا فِي الْجَنَّةِ)) "

Ertinya: “Orang yang lebih banyak berselawat ke atasku di antara kamu ialah yang paling banyak mendapat isteri di dalam Syurga.”

*Takhrīj* Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

#### Hadīth Keenam Puluh Lapan :

" (( لِلْمُصَلِّيِّ عَلَى نُورٍ عَلَى الصِّرَاطِ , وَمَنْ كَانَ عَلَى الصِّرَاطِ مِنْ أَهْلِ النَّوْرِ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ )) "

<sup>421</sup> Al-Nawāwī (2002M), *op.cit.*, h. 98.

<sup>422</sup> Al-Mundhirī (1996M), *op.cit.*, j. 3, h. 303.

<sup>423</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 136, no. hadīth 2249.

<sup>424</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, j. 3, h. 197, no. hadīth 686. Al-San‘ānī (2002M), *op.cit.*, j.4, c. 2, h. 402, no. hadīth 17.

<sup>425</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 262, no. hadīth 1821.

<sup>426</sup> Al-Tibrīzī (1985M), *op.cit.*, h. 291. Sayyid Ahmad al-Hāsyimī (1996M), *op.cit.*, h. 419, no. hadīth 1584.

Ertinya: “Bagi orang yang berselawat ke atasku itu nur di atas Siratul-Mustaqim. Barangsiapa berada di atas Siratul-Mustaqim dari kalangan ahli nur, nescaya ia bukan dari ahli Neraka Jahannam.”

*Takhrīj* Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

#### **Hadīth Keenam Puluh Sembilan :**

(( مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرَ مَرَّاتٍ . وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا مِائَةَ مَرَّةٍ . وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ مِائَةَ مَرَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا أَلْفَ مَرَّةٍ . وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ أَلْفَ مَرَّةٍ حَرَّمَ اللَّهُ جَسَدَهُ عَلَى النَّارِ وَتَبَّتْهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَجَاءَتْهُ صَلَاتُهُ عَلَى نُورٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصِّرَاطِ مَسِيرَةَ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَأَعْطَاهُ اللَّهُ بِكُلِّ صَلَاةٍ صَلَاةً قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ . )) " .

Ertinya: “Barangsiapa berselawat ke atasku satu kali, nescaya Allah memberi rahmat ke atasnya sepuluh kali. Barangsiapa berselawat ke atasku sepuluh kali, nescaya Allah memberi rahmat ke atasnya seratus kali. Barangsiapa berselawat ke atasku seratus kali, nescaya Allah memberi rahmat ke atasnya seribu kali. Barangsiapa berselawat ke atasku seribu kali, nescaya Allah mengharamkan jasadnya di atas api Neraka dan memantapkan kata-katanya dengan perkataan yang kukuh di dalam hidupnya di dunia dan di akhirat, ketika ditanya, dan dimasukkannya ke dalam Syurga dan selawat mendatangnya di atas nur pada hari Kiamat di atas titian Siratul-Mustaqim yang perjalanannya sejauh lima ratus tahun, dan Allah memberinya bagi setiap selawat yang diucapkannya sebuah mahligai di Syurga sama ada sedikit atau banyak.”

*Takhrīj* Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

## Hadīth Ketujuh Puluh :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أُعْطِيَ نُورًا مِنْ حَيْثُ يَقْرُوهَا إِلَى مَكَّةَ وَغُفِرَ لَهُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفُضِّلَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَعُوفِيَ مِنَ الدَّاءِ وَالذَّبْيَةِ وَذَاتِ الْجَنْبِ وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ )) " .

Ertinya: "Barangsiapa membaca surah al-Kahfi pada malam Juma'at atau pada siang harinya, nescaya diberi nur daripada tempat membacanya itu hingga ke Mekah, dan diampunkan dosanya daripada satu Juma'at kepada Juma'at yang lain dengan dilebihkan tiga hari, dan tujuh puluh ribu Malaikat berselawat iaitu memohonkan keampunan baginya hingga menjelang waktu Subuh, dan disembuhkannya daripada segala penyakit dan penyakit barah yang bengkak dan pecah di dalam perut, penyakit pinggang, penyakit sopak dan penyakit kusta, serta dibebaskan daripada fitnah Dajjal."

## Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū'* ( موضوع ). Ianya diriwayatkan oleh Jurayj daripada 'Atā' daripada Ibn 'Abbās daripada Abū Hurayrah. Di dalam *sanadnya* ada seorang bernama Ismā'īl b. Ziyād, dia adalah *matrūk*. Ibn 'Adī mengatakannya *munkar al-Hadīth*.<sup>427</sup> Al-Dāruqutnī pula menganggapnya pendusta.<sup>428</sup> Kata al-'Irāqī : Tidak saya menemuinya dalam riwayat-riwayat Abū Hurayrah dan Ibn 'Abbās. Menurut al-'Irāqī, ianya diriwayatkan oleh al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws*.

## Hadīth Ketujuh Puluh Satu :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَكَأْتَمَا قَرَأَ ثُلُثُ الْقُرْآنِ )) " .

<sup>427</sup> Ibn Hajar al-'Asqalānī (1994M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 270.

<sup>428</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 292. Muhammad Tāhir b. 'Alī al-Hindī (1995M), *op.cit.*, h. 78.

Ertinya: “Barangsiapa membaca : (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ))  
sekali, seolah-olah ia membaca sepertiga al-Qur’an.”

Takhrīj Hadīth:

1. Imām al-Muhaddīth Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Fadā’il al-Qur’ān, Bāb mā Jā’a fī Sūrat al-Ikhlās*, j. 4, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 14, no. hadīth 2896.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), **Musnad Ahmad b. Hanbal**, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 15, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 471, no. hadīth 21172.
3. Imām Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Rahmān b. al-Fadl b. Bahrām al-Tamīmī al-Samarqandī al-Dārimī (1996M), **Sunan al-Dārimī**, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb Fadā’il al-Qur’ān, Bāb fī Fadl Qul Huwa Allāh Ahad*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 339, no. hadīth 3437.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح ).<sup>429</sup> *Isnādnya sahīh, rijālnya thiqah* lagi *masyhūr*.<sup>430</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī, al-Nasā’ī, Ahmad dan lain-lain. Imām al-Tirmidhī pula menilai hadīth ini *hasan* ( حسن ).<sup>431</sup>

**Hadīth Ketujuh Puluh Dua :**

" ( مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّةٍ بَنَى اللَّهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ ) "

<sup>429</sup> Al-Suyūtī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 538, no. hadīth 8944.

<sup>430</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 15, c. 1, h. 471.

<sup>431</sup> Al-Tirmidhī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Fadā’il al-Qur’ān, Bāb mā Jā’a fī Sūrah al-Ikhlās*, j. 4, c. 1, h. 14, no. hadīth 2896.

Ertinya: “Barangsiapa membaca : (( فُلُّهُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ))  
sepuluh kali, nescaya Allah membina sebuah rumah  
untuknya di Syurga.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف). Ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī<sup>432</sup> dan Ahmad dalam *Musnadnya* daripada riwayat Ibn Luhay‘ah dan Rusydīn b. Sa‘ad. Al-Haythamī mengatakan dalam *isnād* kedua-duanya terdapat Rusydīn b. Sa‘ad dan Dhabbān, Kedua-duanya adalah *da‘īf*<sup>433</sup> daripada Mu‘āz b. Anas al-Juhanī.<sup>434</sup> Rusydīn b. Sa‘ad ini di *da‘īf*kan oleh al-Dāruqutnī, Abū Zar‘ah dan lain-lain.<sup>435</sup> Al-Nasā‘ī mengatakannya *matrūk al-Hadīth*, sementara Abū Hātim al-Rāzī mengatakannya *munkar al-Hadīth*.<sup>436</sup>

**Hadīth Ketujuh Puluh Tiga :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( مَنْ قَرَأَ فُلُّهُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ أَجْمَعُ )) "

Ertinya: “Barangsiapa membaca : (( فُلُّهُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) tiga kali,  
seolah-olah ia membaca al-Qur’an seluruhnya.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف).<sup>437</sup> Sementara al-Albānī menilainya sebagai hadīth *mawdū‘*.<sup>438</sup>

<sup>432</sup> Al-Tabarānī (1985M), *op.cit.*, j. 20, c. 29, h. 183-184, no. hadīth 397.

<sup>433</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, j. 7, h. 145.

<sup>434</sup> Al-Suyūtī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 539, no. hadīth 8946.

<sup>435</sup> Syams al-Dīn Muhammad b. Ahmad b. ‘Uthmān al-Dhahabī (1997M), *al-Mughnī fī al-Du‘afā’*, Tahqīq : Abī al-Zahrak Hāzim al-Qādī, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 353, no. 2123.

<sup>436</sup> Ibn al-Jawzī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 284, no. hadīth 1280.

<sup>437</sup> Al-Suyūtī (1990M), *op.cit.*, h. 539, no. hadīth 8945.

<sup>438</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 833, no. hadīth 5777.

Hadīth ini juga disebut oleh al-'Uqaylī dalam *al-Du'afā'* daripada Rajā' al-Ghanawī (رجاء الغنوي).

#### Hadīth Ketujuh Puluh Empat :

" (( مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مِائَةَ مَرَّةٍ فِي الصَّلَاةِ أَوْ غَيْرَهَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِرَاءَةً مِنَ النَّارِ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa membaca : (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) seratus kali di dalam solat atau selainnya, nescaya disuratkan Allah ia terlepas daripada api Neraka.”

#### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da'īf* (ضعيف).<sup>439</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Tabarānī dalam *Mu'jam al-Kabīr*<sup>440</sup> daripada Fayrūz al-Daylamī. Al-Haythamī menyatakan bahawa dalam *sanadnya* ada seorang bernama Muhammad b. Qudāmah al-Jawharī (محمد بن قدامة الجوهري), ia adalah *da'īf*.<sup>441</sup> Ianya dida'īfkan oleh Abū Dāwūd.<sup>442</sup>

#### Hadīth Ketujuh Puluh Lima :

" (( مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَلْفَ مَرَّةٍ فَقَدْ اشْتَرَى نَفْسَهُ مِنَ النَّارِ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa membaca (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) seribu kali, maka sesungguhnya ia telah membeli dirinya daripada memasuki api Neraka.”

<sup>439</sup> Al-Suyūtī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 539, no. hadīth 8949.

<sup>440</sup> Al-Tabarānī (1986M), *op.cit.*, j. 18, c. 2, h. 331, no. hadīth 852.

<sup>441</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, h. 145. Ibn Hajar al-'Asqalānī (1994M), *op.cit.*, j. 9, c. 1, h. 354.

<sup>442</sup> Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 363, no. 5921.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع )<sup>443</sup> dengan lafaz seperti berikut :

" مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَلْفَ مَرَّةٍ فَقَدْ اشْتَرَى نَفْسَهُ مِنَ اللَّهِ " .

Al-Suyūfī juga menyebut hadīth ini dalam *al-Jāmi‘ al-Saghīr*<sup>444</sup> daripada riwayat al-Khiyārī ( الخياري ) daripada Huzayfah.<sup>445</sup>

**Hadīth Ketujuh Puluh Enam :**

" (( فَقَدْ نُقِلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ فَعَلَهُ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ يُرَى لَهُ )) " .

Ertinya: “*Sesungguhnya telah dinukil oleh para ulama dari Rasūlullah ﷺ bahawa barangsiapa melakukan yang demikian itu nescaya ia tidak mati sehingga ia melihat tempat duduknya di dalam Syurga atau dilihatkan kepadanya.*”

*Takhrīj* Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadīth ini.

**Hadīth Ketujuh Puluh Tujuh :**

" (( فَقَدْ رُوِيَ أَنَّ مَنْ سَافَرَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ دَعَا عَلَيْهِ مَلَكَاهُ )) " .

Ertinya: “*Sesungguhnya telah diriwayatkan oleh para ulama sepotong hadīth yang bererti, barangsiapa bermusafir pada malam Juma‘at, nescaya kedua Malaikatnya mendoakannya dengan keburukan pada malam itu.*”

<sup>443</sup> Al-Albānī (1990M), *op.cit.*, c. 3, h. 833, no. hadīth 5776.

<sup>444</sup> Al-Suyūfī (1990M), *op.cit.*, h. 539, no. hadīth 8953.

<sup>445</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 6, c. 1, h. 333, no. hadīth 2812.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da'īf* (ضعيف). Ianya diriwayatkan oleh al-Dāruqtinī dalam kitab *al-Afrād* (الأفراد) dengan *sanad* daripada Ibn 'Umar radiya 'Llāhu 'anhumā, dan katanya hadīth ini *gharīb*. Al-Albānī mengemukakan hadīth di atas dengan susunan dan tambahan *matan* yang sedikit berbeza iaitu :  
” مَنْ سَافَرَ مِنْ دَارِ إِقَامَتِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ , دَعَتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ أَنْ لَا يَصْحَبَ فِي سَفَرِهِ “

Ibnu Qayyim berkata : “Ini adalah salah satu hadīth riwayat Ibn Luhay'ah (ابن لهيعة)”.<sup>446</sup> Ibn Luhay'ah ini dinyatakan *da'īf* oleh *muhaddithīn* dari segi hafalannya.<sup>447</sup>

#### Hadīth Ketujuh Puluh Lapan :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(( الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ )) " .

Ertinya: “Solat Juma'at itu wajib ke atas orang yang mendengar seruan azan.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy'ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad 'Abd al-'Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb man mā Tajīb 'alayh al-Jumu'at*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 322, no. hadīth 1056.
2. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b. 'Alī al-Bayhaqī (1994M), *al-Sunan al-Kubrā*, Tahqīq : Muhammad 'Abd al-Qādir 'Atā, *Kitāb al-Jumu'at, Bāb Wujūb al-Jumu'at*, j. 3, c. 1,

<sup>446</sup> Ibn Qayyim al-Jawziyyah (2000M), *op.cit.*, j. 1, c. 3, h. 371.

<sup>447</sup> *Ibid.*, h. 385, no. hadīth 218.

Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 247, no. hadīth 5581.

3. Al-Hāfīz ‘Alī b. ‘Umar al-Dāruqutnī (1996M), *Sunan al-Dāruqutnī*, Ta‘līq & Takhrīj : Majdī b. Mansūr b. Sayyid al-Syūrī, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Jumu‘at ‘alā man Sami‘a al-Nidā’*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 6, no. hadīth 1574.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini berdarjat *hasan* (حسن).<sup>448</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd daripada Ibn ‘Amr (ابن عمرو). Tetapi al-Suyūfī mengatakan hadīth ini *da‘īf*.<sup>449</sup> Dikatakan *isnādnya da‘īf*<sup>450</sup>, kerana dalam *sanadnya* terdapat *perāwī* bernama Abū Salmah yang dikatakan *majhūl* (tidak dikenali identitinya).<sup>451</sup>

**Hadīth Ketujuh Puluh Sembilan :**

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( رَكَعَتَا الصُّبْحِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ) ) . "

Ertinya: “Dua raka‘at sunat Subuh lebih baik daripada dunia dan segala yang ada di dalamnya.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb Salāt al-Musāfirīn...*, *Bāb Istihbāb*

<sup>448</sup> Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 1, c. 3, h. 597, no. hadīth 3112.

<sup>449</sup> Al-Suyūfī (1990M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 221, no. hadīth 3629.

<sup>450</sup> ‘Alī b. ‘Umar al-Dāruqutnī (1996M), *Sunan al-Dāruqutnī*, Ta‘līq & Takhrīj : Majdī b. Mansūr b. Sayyid al-Syūrī, *Kitāb al-Jumu‘at, Bāb al-Jumu‘at ‘alā man Sami‘a al-Nidā’*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 6.

<sup>451</sup> *Ibid.*, h. 6. Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 589.

*Rak'atay Sunnat al-Fajr...*, j. 1, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 521, no. hadīth 96.

2. Imām al-Muhaddith Abī 'Īsā Muhammad b. 'Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā' a fī Rak'atay al-Fajr min al-Fadl*, jil. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 310, no. hadīth 416.

3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), ***Musnad Ahmad b. Hanbal***, *Musnad 'Āisyah radiya'LLāhu 'anhā*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 18, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 179, no. hadīth 26164.

4. Imām Abī Muhammad al-Husayn b. Mas'ūd al-Farrā' al-Baghawī (1971M), ***Syarh al-Sunnah***, Tahqīq : Syu'ayb al-Arna'ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, *Bāb Rak'atay al-Fajr wa Fadluhumā*, j. 3, c. 1, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 453, no. hadīth 881.

5. Imām Abī 'Abd Allāh Muhammad b. 'Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), ***al-Mustadrak 'alā al-Sahīhayn***, *Kitāb Salāt al-Tatawwu', Bāb Fadīlat Rak'atay Sunat al-Fajr*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Ma'rifah, h. 611, no. hadīth 1192.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah ***sahīh*** (صحيح)<sup>452</sup> bersumber daripada 'Āisyah radiya'LLāhu 'anhā. Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam kitab *Sahīhnya*.<sup>453</sup> Al-Tirmidhī mengatakan bahawa hadīth 'Āisyah ini adalah ***sahīh***.<sup>454</sup> Al-Hākīm meriwayatkan hadīth ini dengan lafaz seperti berikut daripada 'Āisyah :

" رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا "

<sup>452</sup> Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 1, c. 3, h. 660, no. hadīth 3517. Zaky al-Dīn 'Abd al-'Azīm al-Mundhirī (1987M), ***Mukhtasar Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, c. 6, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 100.

<sup>453</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb Salāt al-Musāfirīn...*, *Bāb Istihbāb Rak'atay Sunnat al-Fajr...*, jil. 3, c. 1, h. 232, no. hadīth 96.

<sup>454</sup> Bahā' al-Dīn Ibn Syaddād (1991M), ***Dalā'il al-Ahkām***, Tahqīq : Syeikh Muhammad b. Yahyā b. Hasan al-Najīmī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 325.

Al-Hākim mengatakan hadīth ini *sahīh* atas syarat al-Bukhārī dan Muslim walaupun kedua-duanya tidak mengeluarkan hadīth tersebut dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>455</sup>

### Hadīth Kelapan Puluh :

" قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( ( رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا صَلَّى أَرْبَعًا قَبْلَ الْعَصْرِ ) ) ."

Ertinya: "Allah memberi rahmat kepada seseorang hamba yang solat empat raka'at sebelum solat 'Asar."

#### Takhrīj Hadīth:

1. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy'ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad 'Abd al-'Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Salāt qabl al-'Asr*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 380, no. hadīth 1271.
2. Imām al-Muhaddith Abī 'Īsā Muhammad b. 'Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Salāt, Bāb mā Jā'a fī al-Arba' qabl al-'Asr*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 322, no. hadīth 430.
3. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad 'Abd Allāh b. 'Umar b. al-Khattāb*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir, j. 5, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 325-326, no. hadīth 5980.
4. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : Al-Amīr 'Alā' al-Dīn 'Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf

<sup>455</sup> Al-Hākim (1998M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 611.

al-Hūt, jil. 4, c. 1, *Bāb al-Nawāfil*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 77, no. hadīth 2444.

5. Imām Abī Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Fadl al-Tatawwū‘ qabl al-‘Asr*, j. 2, c. 1, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 206, no. hadīth 1193.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح ).<sup>456</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd, al-Tirmidhī dan Ahmad dengan sedikit perbezaan dari segi *matan*, namun maksudnya adalah sama. *Isnādnya sahīh*.<sup>457</sup> Hadīth ini disahīhkan oleh Ibn Khuzaymah<sup>458</sup>, al-Suyūṭī<sup>459</sup> dan juga Ibn Hibbān. Sementara al-Tirmidhī mengatakan hadīth ini *hasan*<sup>460</sup>. *Isnādnya hasan*.<sup>461</sup> Dalam pada itu, Ibn Qayyim mengatakan bahawa para ahli Hadīth berselisih pendapat tentang hukum hadīth ini. Ibn Hibbān sebagaimana Ibn Khuzaymah mensahīhkannya, sedangkan yang lain menda‘īfkannya.<sup>462</sup>

**Hadīth Kelapan puluh Satu :**

(( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَعْدَ الْعِشَاءِ  
الْأَخِيرَةَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ثُمَّ يَنَامُ )) "

Ertinya: “Rasūlullah ﷺ solat empat raka‘at selepas solat fardu ‘Isya’ yang akhir kemudian tidur.”

<sup>456</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, *Kitāb al-Nawāfil*, jil. 1, h. 240, no. hadīth 586.

<sup>457</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 5, c. 1, h. 325-326.

<sup>458</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Salāt al-Tatawwū‘*, j. 1, c. 1, h. 229, no. hadīth 385.

<sup>459</sup> Al-Suyūṭī (1990M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 271, no. hadīth 4424.

<sup>460</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *op.cit.*, h. 229.

<sup>461</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb fī Arba‘ qabl al-‘Asr wa Bayān Salāt al-Nahār*, j. 3, c. 1, h. 470, no. hadīth 893.

<sup>462</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 348.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Salāt ba‘da al-‘Isyā’*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 388, no. hadīth 1303.
2. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad ‘Āisyah radiya’Llāhu ‘anhā*, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 18, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 106, no. hadīth 25863.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحیح ).<sup>463</sup> *Isnādnya sahīh*.<sup>464</sup> Hadīth ini bersumber daripada ‘Āisyah radiya’Llāhu ‘anhā. Dalam *Sahīh al-Bukhārī* yang dirāwīkan daripada Ibn ‘Abbās, dinyatakan juga seperti hadīth berikut :<sup>465</sup>

" (( عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : )) بتُّ في بيتِ خالتي  
ميمونة فصلی رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء , ثمَّ جاءَ  
فصلی أربع ركعاتٍ , ثمَّ نامَ ... )) " .

**Hadīth Kelapan Puluh Dua :**

" (( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوتِرُ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِثَلَاثِ  
رَكَعَاتٍ , يَقْرَأُ فِي الْأُولَى سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ  
يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّلَاثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ  
وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) " .

<sup>463</sup> Al-Albānī (1986M), *op.cit.*, j. 1, c. 2, h. 242, no. hadīth 589.

<sup>464</sup> Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *op.cit.*, j. 18, c. 1, h. 106, no. hadīth 25863.

<sup>465</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *op.cit.*, j. 2, c. 3, h. 242, no. hadīth 697.

Ertinya: “Rasūlullah ﷺ solat witir selepas sembahyang ‘Isya’ dengan tiga raka‘at, pada raka‘at pertama baginda membaca (( سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى )) dan pada raka‘at kedua membaca (( قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ )) dan pada raka‘at ketiga membaca (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )), dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) dan juga (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ))”.

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Witr, Bāb mā Jā’a fīmā Yuqra’u fī al-Witr*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 342, no. hadīth 462.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt, Bāb mā Jā’a fīmā Yuqra’u fī al-Witr*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 62, no. hadīth 1173.
3. Imām Ahmad b. Syu‘ayb b. Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūtī wa al-Sindī***, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, *Kitāb Qiyām al-Layl wa Tatawwū’ al-Nahār*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 381, no. hadīth 1701.
4. Imām Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Rahmān b. al-Fadl b. Bahrām al-Tamīmī al-Samarqandī al-Dārimī (1996M), ***Sunan al-Dārimī***, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Qirā’ah fī al-Witr*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 286, no. hadīth 1589.
5. Imām al-Hāfiz Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Hākīm al-Naysābūrī (1998M), ***al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn***, j. 1, c. 1, Beirut : Dār

al-Ma‘rifah, h. 608-609, no. hadīth 1185.

6. Al-Hāfiz ‘Abd Allāh b. Muhammad b. Abī Syaybah al-Kūfī al-‘Abasī (1989M), *Musannaf Abī Syaybah, Kitāb Salāt Tatawwū‘ wa al-Imāmah, Bāb fī al-Witr mā Yuqra’u fīh*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Fikr, h. 199, no. hadīth 8, 9.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحیح ).<sup>466</sup> *Isnādnya sahīh*.<sup>467</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Tirmidhī, Ibn Mājah dan al-Nasā’ī dan lain-lain dari Ibnu ‘Abbās dengan *sanad* yang *sahīh*.<sup>468</sup> Hadīth ini juga bersumber daripada ‘Āisyah riwayat Abū Dāwūd dan al-Tirmidhī. Al-Hākim mengatakan hadīth daripada ‘Āisyah ini adalah *sahīh* atas syarat al-Bukhārī dan Muslim walaupun kedua-duanya tidak mengeluarkan hadīth tersebut dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>469</sup>

**Hadīth Kelapan Puluh Tiga :**

" (( وَمِمَّا نُقِلَ عَدَدُهُ مِنْ فِعْلِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ  
العشاءَيْنِ سِتُّ رَكَعَاتٍ )) "

Ertinya: “Di antara yang dinukil bilangan raka‘at solat Sunat Awwābin yang dilakukan oleh Rasulullah ﷺ antara ‘Isya’ dan Maghrib ialah enam raka‘at.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Al-Hāfiz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1996M), *al-Mu‘jam al-Awsat*, Tahqīq & Takhrīj : Ayman Sālih Sya‘bān & Sayyid Ahmad Ismā‘īl, jil. 7, c. 1, Kaherah :

<sup>466</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Salāt, Bāb Salāt Tatawwu‘*, jil. 1, c. 1, h. 242, no. hadīth 411.

<sup>467</sup> ‘Alī b. ‘Umar al-Dāruqutnī (1996M), *op.cit.*, *Kitāb al-Witr, Bāb al-Witr bikhams aw bithalāth...*, j. 2, c. 1, h. 18, no. hadīth 1633.

<sup>468</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 354.

<sup>469</sup> Al-Hākim (1998M), *op.cit.*, *Kitāb al-Witr*, j. 1, c. 1, h. 609.

Dār al-Hadīth, h. 236, no. hadīth 7245.

2. Al-Hāfiz Abī al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad al-Tabarānī (1983M), *al-Mu‘jam al-Saghīr*, j. 2, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 48.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *da‘īf* (ضعيف).<sup>470</sup> Menurut al-‘Irāqī, ianya diriwayatkan oleh Ibn Mandūh dalam *al-Sahābat*, al-Tabarānī dalam *Mu‘jam al-Awsat* dan *Mu‘jam al-Saghīr* daripada hadīth ‘Ammār b. Yāsir dengan *sanad da‘īf*.<sup>471</sup>

**Hadīth Kelapan Puluh Empat :**

" (( مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ غُفْرَانُهُ بِهَا  
دُنُوْبُهُ خَمْسِيْنَ سَنَةً )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat selepas Maghrib enam raka‘at sebelum ia bercakap, nescaya diampuni baginya dengan solat itu dosa lima puluh tahun.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *sangat da‘īf* (ضعيف جدا).<sup>472</sup> Ianya dikeluarkan oleh Ibn Nasr dalam kitab *Qiyām al-Layl* daripada jalan Muhammad b. Ghazwān al-Dimasyqī. Ibn Abī Hātim menyebutnya dalam kitab *al-‘Ilāl* daripada wajah ini, kemudian dia berkata :<sup>473</sup>

(( قال أبو زرعة : اضربو على هذا الحديث , فإنه شبه  
الموضوع , ومحمد بن غزوان الدمشقي منكر الحديث )) .

<sup>470</sup> Al-Haythamī (1998M), *op.cit.*, j. 1, c. 1, h. 391-392, no. hadīth 1047.

<sup>471</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 371. Ibn Hajar al-‘Asqalānī (2001M), *op.cit.*, j. 3, c. 2, h. 547, no. 4215.

<sup>472</sup> Al-Albānī (2000M), *op.cit.*, jil. 1, c. 2, h. 680, no. hadīth 468.

<sup>473</sup> *Ibid.*, h. 680.

Dari pernyataan Ibn Abī Hātim seperti di atas dapat difahami bahawa hadīth ini sangat lemah kerana ia menyerupai hadīth *mawdū'* dan pada *sanadnya* Muhammad b. Ghazwān al-Dimasyqī, dia menurut Abū Zar'ah : *munkar al-Hadīth* ( منكر الحديث ).<sup>474</sup>

#### Hadīth Kelapan Puluh Lima :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآمَنَ الرَّسُولُ مَرَّةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَصْرَانِيٍّ وَنَصْرَانِيَّةٍ حَسَنَاتٍ , وَأَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ نَبِيِّ , وَكَتَبَ لَهُ ثَوَابَ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ , وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ صَلَاةٍ , وَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ بِكُلِّ حَرْفٍ مَدِينَةً مِثْلَكَ أَذْفَرَ )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Ahad empat raka‘at dengan membaca Fātihatul-Kitab dan Āmanar-Rasūl hingga akhir ayat satu kali pada setiap raka‘at, nescaya dituliskan oleh Allah baginya kebajikan mengikut bilangan orang Nasrani lelaki dan wanita, dan Allah memberinya pahala Nabi dan dituliskan baginya pahala Haji dan Umrah serta dituliskan oleh Allah baginya seribu solat bagi setiap raka‘at, dan Allah memberinya di dalam Syurga bagi setiap huruf yang dibacanya sebuah Bandar besar dari kasturi yang amat harum.”

#### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Ibn al-Jawzī menghukum hadīth ini sebagai *mawdū'* ( موضوع )<sup>475</sup> dengan lafaz seperti berikut daripada Abū Hurayrah :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ الْحَمْدَ مَرَّةً وَآمَنَ الرَّسُولَ إِلَى آخِرِهَا مَرَّةً , كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ نَصْرَانِيٍّ وَنَصْرَانِيَّةٍ أَلْفَ حَجَّةٍ وَأَلْفَ عُمْرَةٍ وَأَلْفَ غَزْوَةٍ وَبِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ صَلَاةٍ وَجَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ أَلْفَ خَنْدَقٍ وَفَتَحَ لَهُ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ , يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ وَقَضَى حَوَائِجَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ )) "

<sup>474</sup> *Ibid.*, h. 680. Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 359, no. 5895.

<sup>475</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, *Bāb Salāt Yawm al-Ahad*, j. 2, c. 1, h. 116. Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 45, no. hadīth 92.

Hadīth ini juga dikatakan *da'īf*, diriwayatkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī (ابو موسى المدني) dalam kitab *Wazā'if al-Layālī* (وظائف الليالي) daripada hadīth Abū Hurayrāh dengan *sanad da'īf*.<sup>476</sup>

#### Hadīth Kelapan Puluh Enam :

" (( وَحَدُّوا اللَّهَ بِكَثْرَةِ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لِأَشْرِيكَ لَهُ فَمَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ وَيَقْرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَأَلَم تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ثُمَّ يَتَشَهَّدُ وَيَسَلِّمُ ثُمَّ يَقُومُ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ وَيَسْأَلُ اللَّهَ حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ )) "

Ertinya: “Kamu tauhidkanlah Allah dengan banyak bersolat pada hari Ahad, kerana sesungguhnya Allah SWT tiada sekutu bagi-Nya. Oleh itu barangsiapa solat empat raka‘at pada hari Ahad selepas solat Zohor dan sunatnya dengan membaca pada raka‘at pertama Fātihatul-Kitab satu kali dan (( الم تنزيل السجدة )) satu kali, pada raka‘at kedua dibaca Fātihatul-Kitab satu kali dan (( تبارك الذي بيده الملك )) satu kali, kemudian bertasyahhud dan memberi salam. Kemudian berdiri dan solat dua raka‘at yang lain dengan membaca di dalam kedua-dua raka‘at itu Fātihatul-Kitab dan surah al-Jumu‘ah, dan Fātihatul-Kitab dan surah al-Munāfiqūn serta memohon kepada Allah akan hajatnya nescaya menjadi hak ke atas Allah Ta‘ala menunaikan hajatnya itu.”

#### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* (موضوع). Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini diriwayatkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī tanpa disebut *isnād* (بغير اسناد).<sup>477</sup> Ketiadaan *sanad* menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

<sup>476</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 372.

<sup>477</sup> *Ibid.*, h. 373.

## Hadīth Kelapan Puluh Tujuh :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ مَرَّةً وَالْمُعَوِّذَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً فَاذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللهُ لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا )) " .

Ertinya: “Barangsiapa solat hari Isnin dua raka‘at ketika naik matahari dengan membaca setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali, Ayat al-Kursi satu kali, (( قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ )) satu kali, (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) satu kali dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) . Setelah memberi salam ia beristighfar kepada Allah sepuluh kali dan berselawat kepada Nabi ﷺ sepuluh kali, nescaya Allah mengampuni baginya semua dosa-dosanya.”

## Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Ibn al-Jawzī menggolongkannya dalam senarai hadīth-hadīth palsu<sup>478</sup> dengan lafaz seperti berikut :

" من صلى يوم الإثنين أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد مرة , وقل أعوذ برب الفلق مرة , وقل أعوذ برب الناس مرة , وإذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على رسول الله عليه وسلم عشر مرات , غفر له ذنوبه كلها..."

Hadīth ini juga dinyatakan oleh al-‘Irāqī sebagai hadīth *munkar*, diriwayatkan oleh oleh Abū Mūsā al-Madīnī dari hadīth Jābir daripada ‘Umar, dan ia *munkar*.<sup>479</sup> Dan titik tuduhan adalah Husayn b. Ibrāhīm. Dialah juga yang menyebutkan sembahyang malam

<sup>478</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, *Bāb Salāt Yawm al-Ithnīn*, j. 2, c. 1, h. 117.

<sup>479</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 373-374.

Selasa, sembahyang hari Selasa, sembahyang malam Rabu, sembahyang hari Rabu, sembahyang malam Khamis, sembahyang hari Khamis, juga sembahyang hari Juma'at. Semua hadīthnya tergolong *mawdū'*.<sup>480</sup>

#### Hadīth Kelapan Puluh Lapan :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً فَاذَا فَرَغَ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً وَاسْتَغْفَرَ اللهُ اِثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً يُنَادِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ لِيَقِمَ فَلْيَأْخُذْ ثَوَابَهُ مِنْ اللهِ . فَأَوَّلُ مَا يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ أَلْفُ حُلَّةٍ , وَيُنَوَّجُ وَيَقَالُ لَهُ ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَسْتَقْبَلُهُ مِائَةٌ أَلْفِ مَلَكٍ مَعَ كُلِّ مَلَكٍ هَدِيَّةٌ يُشِيْعُونَهُ حَتَّى يَدْوْرَ عَلَى أَلْفِ قَصْرِ مِنْ نُورٍ يَتَلَأُ لَأ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Isnin dua belas raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali dan ayat al-Kursi satu kali, apabila selesai solat itu ia membaca pula : (( قل هو الله أحد )) dua belas kali, dan beristighfar kepada Allah dua belas kali, nescaya ia dipanggil pada hari Kiamat : “Mana si Polan bin Si Polan, bangun dan ambillah pahalanya daripada Allah Ta‘ala”. Yang pertama-tama diberikan daripada pahala itu ialah seribu helai pakaian, kemudian dipakaikan mahkota serta dikatakan kepadanya : “Masuklah anda ke dalam Syurga!” Lalu seratus ribu malaikat menyambutnya dengan masing-masing Malaikat membawa hadiah mengusungnya hingga mengelilingi seribu mahligai daripada cahaya yang berkelip-kelipan.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū'* ( موضوع ). Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini adalah *munkar*. Ianya *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī daripada Anas b. Mālik dengan tanpa *sanad* ( بغير اسناد ).<sup>481</sup>

Ketiadaan *sanad* menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

<sup>480</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, h. 118.

<sup>481</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 375.

### Hadīth Kelapan Puluh Sembilan :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا فَإِنْ مَاتَ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا مَاتَ شَهِيدًا وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Selasa sepuluh raka‘at pada pertengahan siang hari, [dan pada suatu riwayat yang lain] ketika tinggi siang hari, dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab dan ayat al-Kursi satu kali dan (( قل هو الله أحد )) tiga kali, nescaya tidak dituliskan kesalahan ke atasnya hingga tujuh puluh hari, dan andainya ia mati nescaya ia syahid dan diampunkan baginya dosa tujuh puluh tahun.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>482</sup> Al-‘Irāqī menyatakan hadīth ini *munkar*, *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan *sanad da‘īf*.<sup>483</sup> Sementara Ibn al-Jawzī menyatakan sembahyang hari selasa adalah pendustaan yang dibuat oleh seorang bernama al-Juzqānī ( الجوزقاني ).<sup>484</sup>

### Hadīth Kesembilan Puluh :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْارْبِعَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَيْنِ ثَلَاثًا ثَلَاثًا نَادَى بِهِ مَلِكُ الْعَرْشِ : يَا عَبْدَ اللَّهِ اسْتَأْنِفِ الْعَمَلَ , فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَرَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَضِيقَهُ وَظَلَمَتَهُ وَرَفَعَ عَنْكَ شِدَائِدَ الْقِيَامَةِ وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلُ نَبِيٍّ )) "

<sup>482</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 46, no. hadīth 96.

<sup>483</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 375.

<sup>484</sup> *Ibid.*, h. 375.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Rabu dua belas raka‘at ketika tinggi siang hari dengan membaca pada setiap raka‘at *Fātihatul-Kitab* dan ayat al-Kursi satu kali dan (( *قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ* )) tiga kali, (( *قُلْ أُغُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ* )) tiga kali dan (( *قُلْ أُغُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ* )) tiga kali, nescaya Malaikat pengawal ‘Arasy menyerunya : “Wahai hamba Allah, mulakanlah beramal, sesungguhnya Allah telah mengampuni dosamu yang telah lalu dan Allah telah mengangkat darimu kesusahan Kiamat, dan mengangkat untuknya pada hari itu amalan Nabi.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>485</sup> Sementara al-‘Irāqī mengatakannya *munkar*. Ianya dirāwikan oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan *sanad* lemah. Di antara perāwīnya terdapat Muhammad b. Humayd al-Rāzī, kata Abū Zar‘ah, dia seorang pendusta, manakala al-Nasā’ī pula mengatakan ia tidak *thiqah* ( ليس بثقة ).<sup>486</sup>

**Hadīth Kesembilan Puluh Satu :**

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْخَمِيسِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ يقرأ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مِائَةَ مَرَّةً وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ مِائَةَ مَرَّةً وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ مِائَةَ مَرَّةً أَعْطَاهُ اللهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَسَعْيَانَ وَرَمَضَانَ وَكَانَ لَهُ مِنْ الثَّوَابِ مِثْلُ حَاجِّ الْبَيْتِ وَكُتِبَ اللهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً )) "

<sup>485</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 46, no. hadīth 97.

<sup>486</sup> Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 289, no. 5452. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 375.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Khamis antara Zohor dan ‘Asar dua raka‘at dengan membaca pada raka‘at pertama Fātihatul-Kitab satu kali dan ayat al-Kursi seratus kali, dan pada rakaat kedua Fatihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ )) seratus kali, kemudian selepas solat itu berselawat pula ke atasku seratus kali, nescaya Allah Ta‘ala memberinya pahala orang yang berpuasa pada bulan Rejab, Sya‘ban dan Ramadan dan memperolehi pahala orang berhaji ke Baitullah, dan Allah menuliskan baginya kebajikan mengikut bilangan orang yang beriman dan bertawakkal kepada Allah.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع )<sup>487</sup>, sementara al-‘Irāqī mengatakan hadīth ini *bātil* ( باطل ).

Ianya *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan *sanad da‘īf*.<sup>488</sup> Menurut Ibn al-Jawzī, solat hari Khamis ini adalah kepalsuan yang dibuat oleh al-Juzqānī.<sup>489</sup>

**Hadīth Kesembilan Puluh Dua :**

" (( يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَاةُ كُلِّهِ , مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قَدْرَ رَمْحٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَتَوَضَّأَ فَأَسْبَغَ الوُضُوءَ فَصَلَّى سُنَّةَ الضَّحَى رَكَعَيْنِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا إِلَّا كَتَبَ اللهُ مِائَتِي حَسَنَةً وَمَحَا عَنْهُ مِائَتِي سَيِّئَةٍ . وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللهُ لَهُ سَبْحَانَهُ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعَ مِائَةِ دَرَجَةٍ . وَمَنْ صَلَّى ثَمَانَ رَكَعَاتٍ رَفَعَ اللهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانَ مِائَةِ دَرَجَةٍ وَغَفَرَ لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا . وَمَنْ صَلَّى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً كَتَبَ اللهُ لَهُ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي حَسَنَةٍ , وَمَحَا عَنْهُ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي سَيِّئَةٍ , وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَلْفَيْنِ وَمِائَتِي دَرَجَةٍ )) " .

<sup>487</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, h. 46. no. hadīth 100.

<sup>488</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 376.

<sup>489</sup> *Ibid.*, h. 376.

Ertinya: “Hari Juma’at itu solat seluruhnya. Tiada seorang hamba Allah yang Mukmin yang berdiri apabila terbit matahari dan naik setinggi galah atau lebih daripada itu, dan ia berwuduk serta menyempurnakan wudū’nya itu kemudian solat sunat dhuha dua raka’at dengan penuh keimanan serta harapan mendapatkan kerediaan Allah, nescaya Allah tuliskan baginya dua ratus kebajikan dan dihapuskan daripadanya dua ratus kejahatan. Dan barangsiapa solat empat raka’at, nescaya Allah mengangkat baginya di Syurga empat ratus darjat. Dan barangsiapa solat lapan raka’at, nescaya Allah mengangkat baginya di dalam Syurga lapan ratus darjat dan Allah mengampunkan baginya semua dosanya. Dan barangsiapa solat dua belas raka’at, nescaya Allah Ta’ala tuliskan baginya dua ribu dua ratus kebajikan, dihapuskan darinya dua ribu dua ratus kejahatan dan mengangkat baginya di dalam Syurga dua ribu dua ratus darjat.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū’* ( موضوع ). Mengenai hadīth ini, al-‘Irāqī berkomentar :  
 “ لم أجده أصلًا ” (tidak ku dapati asal usulnya).<sup>490</sup> Bermakna hadīth ini palsu kerana tiada sumbernya. Dikatakan hadīth ini *mawdū’* yang dimasukkan dalam kitab *Ihyā’*.<sup>491</sup>

**Hadīth Kesembilan Puluh Tiga :**

” (( مَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ الْحَمْدَ لِلَّهِ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ أَوْ يُرَى لَهُ )) ” .

Ertinya: “Barangsiapa masuk ke masjid pada hari Juma’at lalu solat empat raka’at sebelum solat Juma’at dengan membaca pada setiap raka’at Alhamdulillah iaitu Fātihatul-Kitab satu kali, dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) lima puluh kali, nescaya ia tidak mati sehinggalah ia dapat melihat tempat duduknya di dalam Syurga atau dilihatkan kepadanya.”

<sup>490</sup> *Ibid.*, h. 376.

<sup>491</sup> Muhammad Amīn al-Suwaydī al-‘Irāqī (1993M), *op.cit.*, h. 43.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Ianya dirāwikan oleh al-Dāruqutnī dan al-Khatīb. Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini sangat *gharīb* ( غريب جدا ). Al-Dāruqutnī mengatakan hadīth ini tidak sah.<sup>492</sup> Seorang perāwīnya bernama ‘Abd Allāh b. Wāsif tidak dikenali identitinya ( مجهول ). Demikian pula menurut keterangan al-Khatīb.<sup>493</sup>

#### Hadīth Kesembilan Puluh Empat :

" (( مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقَالَ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَجَّةً وَعُمْرَةً , وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أَجْرَ سَنَةِ صِيَامٍ نَهَارَهَا وَقِيَامٍ لَيْلَهَا , وَأَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ وَكَانَ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالشَّهَدَاءِ )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat pada hari Sabtu empat raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali, dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) tiga kali, kemudian apabila selesai daripada solat ia membaca ayat al-Kursi satu kali, nescaya Allah tuliskan bagi setiap huruf yang dibacanya pahala Haji dan Umrah, dan mengangkat baginya dengan setiap huruf itu pahala puasa setahun siang hari dan pahala setahun ibadat malamnya, dan Allah ‘Azza wajjalla memberinya dengan setiap huruf itu pahala orang yang mati syahid dan ia pada hari Kiamat berada di bawah naungan ‘Arasy Allah berserta dengan para Nabi dan Syuhada’.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Ianya disebut dalam kitab *Qūt al-Qulūb*. Al-‘Irāqī Tidak memberi komentar mengenai hadīth ini. Tetapi Ibn al-Jawzī mengolongsangkannya ke dalam

<sup>492</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 376-377.

<sup>493</sup> *Ibid.*, h. 376-377. Muhammad Amīn al-Suwaydī al-‘Irāqī (1993M), *op.cit.*, h. 44.

hadīth-hadīth *mawdū'*.<sup>494</sup> Hadīth ini *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan *sanad* yang sangat lemah (ضعيف جدا). *Sanad-sanadnya* tidak dikenali identitinya (مجهولون), di dalamnya terdapat Ishāq b. Yahyā, dia adalah *matrūk*.<sup>495</sup> Dalam *mentakhrīj* kitab *Ihyā'*, al-'Irāqī mengatakan : Hadīth ini diriwayatkan oleh Ja'far b. Muhammad al-Faryābī tentang kelebihan sembahyang harian daripada jalan Muhammad b. Humayd al-Rāzī, dan Muhammad b. Humayd al-Rāzī, dan diriwayatkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī dalam *Wazā'if al-Layālī wa al-Ayyām* (وظائف الليالي والأيام) daripada wajah yang lain, dan ia *bātil murakkab*.<sup>496</sup>

#### Hadīth Kesembilan Puluh Lima :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَحَدِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً يَفْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ الْحَمْدَ لِلَّهِ مَرَّةً وَقُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسِينَ مَرَّةً وَالْمُعَوِّذَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً , وَاسْتَعْفَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةَ مَرَّةٍ , وَاسْتَعْفَرَ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ مَرَّةً وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةٍ , وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقَوَّيْتِهِ وَالتَّجَأَ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ آدَمَ صَفْوَةُ اللَّهِ وَفَطْرَتُهُ وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ وَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَمُحَمَّدًا حَبِيبُ اللَّهِ , كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدَ مَنْ دَعَا لِلَّهِ وَلَدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعَ لِلَّهِ وَلَدًا , وَبَعَثَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْأَمِينِينَ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ مَعَ النَّبِيِّينَ )) "

<sup>494</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, *Bāb Salāt Yawm al-Sabt*, j. 2, c. 1, h. 113-114.

<sup>495</sup> Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 1, h. 113, no. 596.

<sup>496</sup> Abū al-Hasan 'Alī Muhammad b. 'Arāq al-Kannānī (1981M), *al-Tanzīh al-Syarī'ah al-Marfū'at*, Tahqīq : 'Abd al-Wahhāb 'Abd al-Latīf & 'Abd Allāh Muhammad al-Siddīq, j. 2, c. 2, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 84-85, no. hadīth 30.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Ahad dua puluh raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Alhamdulillah atau Fātihatul-Kitab satu kali, (( فَلْهُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) lima puluh kali, (( فَلْأَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) satu kali, dan (( فَلْأَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) satu kali, setelah itu beristighfar kepada Allah seratus kali dan beristighfar bagi dirinya dan bagi kedua ibu-bapanya seratus kali, berselawat ke atas Nabi ﷺ seratus kali dan berlepas daripada haul dan qudwahnya serta berlindung pula kepada haul dan qudwah Allah, kemudian membaca :

(( أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ , وَأَشْهَدُ أَنَّ أَدَمَ صَفْوَةَ اللَّهِ وَفِطْرَتَهُ  
وَأَبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ , وَمُوسَى كَلِيمَ اللَّهِ , وَعِيسَى رُوحَ اللَّهِ . وَمُحَمَّدًا حَبِيبَ اللَّهِ ))

nescaya ia memperoleh pahala mengikut bilangan orang yang mendakwa Allah mempunyai anak dan bilangan orang yang mendakwa Allah tidak mempunyai anak, dan Allah Ta‘ala membangkitkannya pada hari Kiamat bersama-sama dengan orang-orang yang aman sentosa, dan adalah menjadi hak di atas Allah memasukkannya ke dalam Syurga menyertai para Nabi.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Al-‘Irāqī mengatakan hadīth ini *munkar*. Ianya *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan tanpa *sanad* ( بغير اسناد ).<sup>497</sup> Ketiadaan *sanad* menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

**Hadīth Kesembilan Puluh Enam :**

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْاِثْنَيْنِ اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِي الرَّكَعَةِ الْاُولَى الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الرَّكَعَةِ الثَّانِيَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَرَّةً وَقَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَيْنَ مَرَّةً وَفِي الثَّلَاثَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَرَّةً وَقَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثِينَ مَرَّةً وَفِي الرَّابِعَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَرَّةً وَقَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اَرْبَعِينَ مَرَّةً , ثُمَّ يُسَلِّمُ وَقَرَأَ قَلَّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً وَصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسًا وَسَبْعِينَ مَرَّةً ثُمَّ يَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى حَاجَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ سُؤْلَهُ وَهِيَ تَسْمَى صَلَاةَ الْحَاجَةِ )) " .

<sup>497</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 378.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Isnin empat raka‘at dengan membaca pada raka‘at pertama Alhamdulillah atau Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) sepuluh kali, pada raka‘at yang kedua Alhamdulillah atau Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) dua puluh kali, pada raka‘at ketiga Alhamdulillah atau Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) tiga puluh kali, dan pada raka‘at keempat Alhamdulillah atau Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) empat puluh kali, kemudian memberi salam dan selepas itu membaca (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) tujuh puluh lima kali, beristighfar kepada Allah untuk dirinya dan untuk kedua ibubapanya tujuh puluh lima kali dan berselawat ke atas Nabi ﷺ tujuh puluh lima kali, kemudian memohon kepada Allah hajatnya nescaya menjadi hak di atas Allah Ta‘ala memberinya apa yang dipohonnya itu. Solat ini dinamakan solat Hajat.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini *munkar*. Ianya disebutkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī dari A‘masy dari Anas dengan tanpa *sanad*.<sup>498</sup> Ketiadaan *sanad* menunjukkan kepalsuan hadīth tersebut.

**Hadīth kesembilan Puluh Tujuh :**

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْإِثْنَيْنِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَيَقْرَأُ بَعْدَ التَّسْلِيمِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً آيَةَ الْكُرْسِيِّ , وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً جَعَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ اسْمَهُ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ , وَعَفَّرَ لَهُ ذُنُوبَ السَّرِّ وَذُنُوبَ الْعَلَانِيَةِ وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ آيَةٍ قَرَأَهَا حَجَّةً وَعُمْرَةً , وَإِنْ مَاتَ مَا بَيْنَ الْإِثْنَيْنِ وَالْإِثْنَيْنِ مَاتَ شَهِيدًا )) "

<sup>498</sup> *Ibid.*, h. 378. Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, h. 86, no. hadīth 34.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Isnin dua raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) lima belas kali, (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) lima belas kali, (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) lima belas kali dan membaca selepas salam ayat al-Kursi lima belas kali, beristighfar kepada Allah Ta‘ala lima belas kali, nescaya Allah ‘Azza wajalla menjadikan namanya dari ahli Syurga sekalipun ia ahli Neraka, diampunkan dosanya yang nyata dan tersembunyi, dan dituliskan bagi setiap ayat yang dibacanya pahala Haji dan Umrah, dan jika ia mati antara dua Isnin itu dikira sebagai mati syahid.”

*Takhrīj* Hadīth :

Setelah dicari dengan segala kemampuan yang ada, penulis belum menemui hadith ini.

**Hadīth Kesembilan Puluh Lapan :**

(( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ وَيَكُونُ قَائِدَهُ وَدَلِيلَهُ إِلَى الْجَنَّةِ )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat dua raka‘at pada malam Selasa; pada tiap-tiap raka‘at ia membaca Fātihatul-Kitab sekali dan (( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ )) dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) tujuh kali, nescaya Allah memerdekakan tengkuknya dari Neraka dan pada hari Kiamat, dialah yang akan menjadi pemandu dan penunjuk jalannya ke Syurga.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>499</sup> Ia hadīth *munkar*, diriwayatkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī tanpa *isnād* ( بغير اسناد ).<sup>500</sup> Walaupun ada yang diisnādkan, tetapi semuanya *munkar*, tidak dapat dijadikan hujah dan pegangan. Menurut Ibn al-Jawzī, hadīth

<sup>499</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 45, no. hadīth 95.

<sup>500</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 380.

mementingkan sembahyang malam Selasa ini dibuat oleh al-Juzqānī dan hadīthnya palsu.<sup>501</sup>

### Hadīth Kesembilan Puluh Sembilan :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَفْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقَلَّ أَعُوذَ بِرَبِّ الْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقَلَّ أَعُوذَ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ إِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ تَنْزَلَ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَ ثَوَابَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Rabu dua raka‘at dengan membaca pada raka‘at pertama Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) sepuluh kali, pada raka‘at yang kedua membaca Fātihatul-Kitab satu kali dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) sepuluh kali, kemudian setelah memberi salam ia beristighfar kepada Allah sepuluh kali kemudian berselawat ke atas Nabi ﷺ sepuluh kali, nescaya turun daripada setiap lapisan langit tujuh puluh ribu Malaikat yang menuliskan pahalanya hingga ke hari Kiamat.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ). Ianya disebut dalam kitab *Qūt al-Qulūb*. Menurut al-‘Irāqī, beliau tidak menjumpai hadīth ini. Ianya *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan tanpa *sanad*. Ibn al-Jawzī mengatakan hadīth ini dikarang oleh al-Juzqānī.<sup>502</sup> Bermakna, hadīth ini hanya rekaan semata-mata. Selanjutnya al-‘Irāqī berkata : “Tidak aku dapati hadīth-hadīth Jābir tentang sembahyang pada malam Rabu dua raka‘at”. Ianya diriwayatkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī dan diriwayatkan daripada hadīth Anas berjumlah 30 raka‘at.<sup>503</sup>

<sup>501</sup> *Ibid.*, h. 380.

<sup>502</sup> *Ibid.*, h. 380.

<sup>503</sup> *Ibid.*, h. 380.

### Hadīth Keseratus :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبِعَاءِ سِتًّا رَكَعَاتٍ بِثَلَاثِ تَسْلِيمَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بَعْدَ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمَلِكِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً جَزَى اللَّهُ عَنَّا مُحَمَّدًا مَا هُوَ أَهْلُهُ , غَفَرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ سَبْعِينَ سَنَةً وَكَتَبَ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Rabu enam raka‘at dengan tiga salam dan membaca di setiap raka‘at selepas *Fātihatul-Kitab* (( قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمَلِكِ ... )) hingga (( عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ )) , dan apabila selesai daripada solatnya ia menyebut tujuh puluh kali (( جَزَى اللَّهُ عَنَّا مُحَمَّدًا مَا هُوَ أَهْلُهُ )) , nescaya Allah Ta‘ala mengampuni dosanya tujuh puluh tahun dan dituliskan baginya pelepasan daripada api Neraka.”

### Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>504</sup> Menurut al-‘Irāqī, hadīth ini *dirāwīkan* oleh Abū Mūsā al-Madīnī dengan *sanad* sangat lemah ( ضعيف جدا ).<sup>505</sup>

### Hadīth Keseratus Satu :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْخَمِيسِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَقُلِ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً وَجَعَلَ ثَوَابَهُ لَوْلَا دِيْنُهُ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ وَالدِّيْنِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ عَاصِيًّا لِهَمَا وَأَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مَا يُعْطَى الصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءَ )) " .

<sup>504</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 46, no. hadīth 97.

<sup>505</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 380. Muhammad Tāhir b. ‘Alī al-Hindī (1995M), *op.cit.*, h. 43.

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Khamis ketika waktu antara Maghrib dan ‘Isya’ sebanyak dua raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali, ayat al-Kursi lima kali, (( فَلْهُوَ اللهُ أَحَدٌ )) lima kali, (( فَلْهُوَ اللهُ أَحَدٌ )) lima kali dan (( فَلْهُوَ اللهُ أَحَدٌ )) lima kali, dan apabila selesai solat ia beristighfar kepada Allah lima belas kali dan menjadikan pahalanya untuk kedua ibu-bapanya, maka sesungguhnya ia telah menunaikan hak kedua ibu-bapanya yang dipikulnya walaupun ia bermaksiat kepada kedua-duanya, dan Allah Ta‘ala memberinya apa yang diberikan-Nya kepada para Siddīqīn dan Syuhada’.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>506</sup> Menurut al-Iraqi, hadīth ini dirāwīkan oleh Abū Mūsā al-Madīnī dan Abū Mansūr al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws* dengan *sanad* sangat lemah ( ضعيف جدا )<sup>507</sup>, dan ia adalah hadīth *munkar*.<sup>508</sup> Ibn al-Jawzī menyatakan bahawa hadīth mengenai solat ini adalah rekaan al-Juzqānī.<sup>509</sup>

**Hadīth Keseratus Dua :**

(( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً يقرأ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَقَالَ هُوَ اللهُ أَحَدٌ إِحْدَى عَشْرَةَ مَرَّةً فَكَأَنَّمَا عَبَدَ اللهُ تَعَالَى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً بِصِيَامِ نَهَارِهَا وَقِيَامِ لَيْلِهَا )) . "

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Juma‘at antara Maghrib dan ‘Isya’ dua belas raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali dan (( فَلْهُوَ اللهُ أَحَدٌ )) sebelas kali, maka seolah-olah ia beribadat kepada Allah Ta‘ala selama dua belas tahun dengan berpuasa pada siang harinya dan mendirikan Qiyāmul-Lail pada sebelah malamnya.”

<sup>506</sup> Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 121, no. hadīth 128.

<sup>507</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 381.

<sup>508</sup> *Ibid.*, h. 381.

<sup>509</sup> *Ibid.*, h. 381.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>510</sup> Hadīth Jābir ini juga menurut al-‘Irāqī adalah *bātil* ( باطل ), tiada dasar / asal usulnya sama sekali ( لا أصل له ).<sup>511</sup> Al-Syawkānī seterusnya mengatakan hadīth ini *mawdū‘* sama ada ianya 12 raka‘at, 10 raka‘at, 2 raka‘at atau lain-lain. Demikian juga solat pada hari Juma‘at (solat sunat berbentuk mingguan) adalah *mawdū‘*. Malah lebih jauh kata al-Syawkānī dalam *al-Mukhtasar* bahawa sembahyang-sembahyang berbentuk mingguan ini adalah tidak sah.<sup>512</sup>

### Hadīth Keseratus Tiga :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى رَكْعَتِي السَّنَةِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا عَشْرَ رَكْعَاتٍ قَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ مَرَّةً ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثِ رَكْعَاتٍ وَنَامَ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَوَجَّهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَانَ مَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ )) "

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Juma‘at solat ‘Isya’ yang akhir di dalam jema‘ah dan solat dua raka‘at Sunat selepas fardu ‘Isya’, kemudian selepas itu solat pula sepuluh raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab, (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) satu kali, dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ )) satu kali, dan (( قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ )) satu kali, kemudian solat witir tiga raka‘at dan tidur dengan mengiring sebelah kanan dan wajahnya mengadap kiblat, maka seolah-olah ia menghidupkan malam Qadar iaitu seolah-olah ia beribadat ketika Lailatu-Qadar.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ), *bātil* ( باطل ), tiada dasar / asal usulnya sama sekali

<sup>510</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, h. 46.

<sup>511</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 381. Muhammad Tāhir b. ‘Alī al-Hindī (1995M), *op.cit.*, c. 3, h. 41.

<sup>512</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, h. 46.

( لا أصل له )<sup>513</sup> Ianya diriwayatkan oleh al-Daylamī juga daripada wajah ini daripada hadīth Ibn ‘Abbās, dan dikatakan hadīth ini sebagai *da‘īf* lagi *munkar*.<sup>514</sup>

#### Hadīth Keseratus Empat :

" (( مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِيَ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ وَتَبَرَّأَ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ )) " .

Ertinya: “Barangsiapa solat pada malam Sabtu antara Maghrib dan ‘Isya’ dua belas raka‘at, nescaya dibina untuknya sebuah mahligai di Syurga dan seolah-olah ia bersedekah ke atas setiap Mukmin lelaki dan wanita, dan terlepas daripada i‘tiqad serta amalan orang Yahudi dan Nasrani, dan menjadi hak Allah untuk mengampuninya.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ). Al-‘Irāqī mengatakan : saya tidak mendapati sumber / asal usulnya ( لم أجد له أصلاً )<sup>515</sup> Ibn al-Jawzī juga menggolongkannya ke dalam hadīth-hadīth palsu daripada wajah yang lain daripada Yazīd al-Raqashī daripada Anas b. Mālik.<sup>516</sup>

#### Hadīth Keseratus Lima :

" (( ضَحَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشٍ وَدَبَّحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحَّ مِنْ أُمَّتِي )) " .

<sup>513</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 381. Muhammad Amīn al-Suwaydī (1993M), *op.cit.*, h. 46.

<sup>514</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 381.

<sup>515</sup> *Ibid.*, j. 3, h. 382.

<sup>516</sup> *Ibid.*, h. 382. Muhammad Amīn al-Suwaydī (1993M), *op.cit.*, h. 45.

Ertinya: “Nabi ﷺ berud-hiyah (pada hari Aidil Adha) dengan dua ekor domba berwarna hitam bercampur putih, dan baginda menyembelih dengan tangannya sendiri seraya mengucapkan : “Bismillah, wallāhu Akbar. Ya Allah, ini atas namaku dan siapa sahaja yang tidak mampu berud-hiyah dari umatku.”

*Takhrīj Hadīth :*

1. Al-Hāfiz Ahmad b. ‘Alī b. Hajar al-‘Asqalānī (2000M), ***Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī***, *Kitāb al-Adāhī*, j. 10, c. 3, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 11, no. hadīth 5553, 5554.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), ***Sahīh Muslim***, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Adāhī, Bāb al-Istihbāb al-Dahīyyat wa Zabhihā...*, j. 3, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 419, no. hadīth 18.
3. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), ***Sunan Abī Dāwūd***, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Dahāyā, Bāb fī al-Syāt Yudahhī bihā ‘an Jamā‘ah*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 303, no. hadīth 2810.
4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), ***Sunan al-Tirmidhī***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Adāhī*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 458, no. hadīth 1521.
5. Imām Ahmad b. Syu‘ayb b. Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), ***Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūtī wa al-Sindī***, *Kitāb al-Dahāyā, Bāb Dhabh al-Rajul Udhiyyatahu biyadih*, j. 4, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 186 no. hadīth 4430.

*Ulasan Serta Hukum Hadīth :*

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح).<sup>517</sup> Ianya diriwayatkan oleh Abū Dāwūd dan al-Tirmidhī daripada Anas b. Mālik. Hadīth ini *dirāwīkan* juga oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim daripada hadīth Anas, tetapi tanpa bahagian akhir sabda Nabi ﷺ iaitu “ هذا عَنِّي وَعَمَّنْ ... ” dan seterusnya.<sup>518</sup> Lafaz ini adalah tambahan di sisi Abū Dāwūd dan al-Tirmidhī daripada hadīth Jābir.<sup>519</sup>

### Hadīth keseratus Enam :

(( مَنْ رَأَى هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا )) " .

Ertinya: “Barangsiapa melihat bulan Zulhijjah dan ia mahu menyembelih korban, maka janganlah ia mencukur rambutnya dan jangan mengerat kukunya (yakni perbuatan yang demikian itu adalah makruh melainkan selepas daripada menyembelih korban itu).”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Adāhī, Bāb Nahy man Dakhala ‘alayh ‘Asyr dhi al-Hijjah...*, j. 3, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 427, no. hadīth 39.
2. Al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijjīstānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Dahāyā, Bāb al-Rujul Ya’khudhu min Sya’rihi...*, h. 299, no. hadīth 2791.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Adāhī, Bāb Tark Akhdhi al-Sya’r liman arāda an Yudahhiyā*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub

<sup>517</sup> Kesahīhan hadīth ini disepakati oleh al-Bukhārī dan Muslim. Lihat al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, j. 4, c. 1, h. 334, no. hadīth 1119.

<sup>518</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, jil. 7, c. 1, h. 117-118, no. hadīth 17, 18.

<sup>519</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 405.

al-‘Ilmiyyah, h. 460, no. hadīth 1523.

4. Imām al-Muhaddīth Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Adāhī, Bāb man Arāda an Yudahhiyā falā Ya’khuz fī al-‘Asyr min Sya’rihi wa Azfārih*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 545, no. hadīth 3150.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحیح ).<sup>520</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam *Sahīhnya* dari Ummu Salamah.<sup>521</sup>

**Hadīth Keseratus Tujuh :**

" (( مَا مِنْ أَحَدٍ يَصُومُ أَوْ لَ خَمِيْسٍ مِنْ رَجَبٍ ثُمَّ يُصَلِّي فِيْمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً , يَفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيْمَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ مَرَّةً وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعِينَ مَرَّةً ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوْحِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعَلَّمَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً أُخْرَى وَيَقُولُ فِيهَا مِثْلَ مَا قَالَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى ثُمَّ يَسْأَلُ حَاجَتَهُ فِي سُجُودِهِ فَإِنَّهَا تُقْضَى )) "

<sup>520</sup> Al-Baghawī (1971M), *op.cit.*, *Bāb al-‘Īdayn*, j. 4, c. 1, h. 347, no. hadīth 1127.

<sup>521</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Adāhī, Bāb Nahy man Dakhala ‘alayh ‘Asy dhī al-Hijjah...*, jil. 7, c. 1, h. 135, no. hadīth 41.

Ertinya: “Seseorang yang berpuasa pada hari Khamis pertama bulan Rejab kemudian ia solat di antara Maghrib dan ‘Isya’ pada malam Juma‘at itu sebanyak dua belas raka‘at dipisahkan antara dua raka‘at dengan satu salam, dan dengan membaca pada setiap raka‘at Fātihatul-Kitab satu kali, (( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ )) tiga kali dan (( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ )) dua belas kali, dan apabila selesai daripada solatnya ia berselawat ke atas Nabi s.a.w sebanyak tujuh puluh kali iaitu (( اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ )), kemudian ia sujud dan menyebut di dalam sujudnya itu (( سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ )), sebanyak tujuh puluh kali, kemudian ia mengangkat kepalanya serta menyebut (( رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ )), kemudian ia sujud buat kedua kali dengan menyebutkan ungkapan yang sama yang telah disebutkan pada sujud yang pertama itu, kemudian ia memohonkan hajatnya di dalam sujudnya itu nescaya hajatnya diperkenankan Allah Ta‘ala.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū‘* ( موضوع ).<sup>522</sup> Ianya dikemukakan oleh Razin ( رزین ) dalam bukunya. Al-‘Irāqī juga menyatakannya sebagai *mawdū‘*. Menurut al-Dhahabī, Razīn b. Sulaymān ini tidak dikenali ( لايعرف ).<sup>523</sup> Perlu diketahui bahawa hadīth-hadīth mengenai bulan Rejab kebanyakannya adalah *mawdū‘* yakni pendustaan terhadap Rasulullah ﷺ.

**Hadīth Keseratus Lapan :**

(( لَا يُصَلِّي أَحَدٌ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ جَمِيعُ ذُنُوبِهِ وَلَوْ كَانَتْ  
مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَعَدَدِ الرَّمْلِ وَوِزْنِ الْجِبَالِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ وَيَشْفَعُ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي سَبْعِمِائَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مِمَّنْ قَدْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ )) "

<sup>522</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 124-125.

<sup>523</sup> Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 1, h. 353, no. 2122.

Ertinya: “Tidak bersolat seseorang itu solat ini melainkan diampuni Allah Ta’ala baginya segala dosanya walaupun dosanya itu seperti buih di laut, sebanyak bilangan pasir di padang pasir, seberat gunung dan sebanyak daun pokok-pokok kayu, dan diberi syafa’at pada hari Kiamat ke atas tujuh ratus ahli baitnya, iaitu setiap isi rumahnya yang wajib akan masuk Neraka akan diberi syafa’at.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *mawdū’* ( موضوع )<sup>524</sup>, dikemukakan oleh Razīn dalam bukunya. Menurut Ibn al-Jawzī, ungkapan ini adalah dari Muhammad b. Nāsir (bukan dari Nabi ﷺ).<sup>525</sup> Hadīth rekaan dapat dikenali di mana ianya berlawanan dengan logik akal. Adalah tidak munasabah dengan melakukan amalan yang sedikit akan memperolehi ganjaran yang begitu besar seperti hadīth *mawdū’* di atas. Syeikh ‘Abd al-Wahhāb pula berkata bahawa semua *rijāl*nya *majhūl* (tidak diketahui identitinya).

Sepertimana hadīth-hadīth tentang solat dalam bulan Rejab yang dinilai *mawdū’* oleh ulama Hadīth, maka hadīth-hadīth tentang solat dalam bulan Sya‘ban terutama pada pertengahannya (*nisfu Sya‘ban*) juga adalah *mawdū’*.

**Hadīth Keseratus Sembilan :**

” (( حَدَّثَنِي ثَلَاثُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ صَلَّى هَذِهِ الصَّلَاةَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ سَبْعِينَ نَظْرَةً وَقَضَى لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ سَبْعِينَ حَاجَةً أَدْنَاهَا الْمَغْفِرَةُ )) ” .

<sup>524</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 125.

<sup>525</sup> *Ibid.*, h. 125.

Ertinya: “*Aku (Al-Hasan al-Bisri) telah diberikan oleh tiga puluh orang daripada kalangan sahabat-sahabat Nabi ﷺ bahawasanya Nabi ﷺ bersabda, “Barangsiapa yang mendirikan solat ini pada malam yang kelima belas bulan Sya‘ban, nescaya Allah memandangnya dengan tujuh puluh kali pandangan (rahmat) dan menunaikan untuknya dengan setiap pandangan itu tujuh puluh hajat, yang paling rendahnya ialah pengampunan terhadap dosa-dosanya.”*”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini *mawdū‘* ( موضوع ). Hadīth mengenai sembahyang *nisfu Sya‘ban* menurut al-‘Irāqī adalah *bātil* ( باطل ).<sup>526</sup> Katanya daripada ‘Ali, tetapi *isnādnya da‘īf* . Ada lagi hadīth yang *dirāwīkan* oleh Ibn Mājah tentang itu yang *sanadnya* lemah, iaitu daripada hadīth ‘Alī (bermaksud) : “Apabila datang malam *nisfu* daripada Sya‘ban, mereka membangunkan malamnya dan berpuasa pada siangnya”. *Isnādnya da‘īf*. Tentang keutamaan malam *nisfu Sya‘ban* itu sendiri, banyak diriwayatkan hadīth dari Nabi ﷺ, namun, hadīth tentang solat tertentu pada malam tersebut, seperti antara lain disebut dalam *Musannaf ‘Abd al-Razzāq* adalah *mawdū‘* , sebagaimana dinyatakan oleh Ibn al-Jawzī.<sup>527</sup>

Al-Syawkānī menyatakan bahawa hadīth (bermaksud) : “ *Wahai ‘Alī, barang siapa melakukan sembahyang seratus raka‘at di malam nisfu Sya‘ban, dengan membaca pada setiap raka‘at Ummul Kitab (surah al-Fātihah) dan Qul huwallāhu ahad sepuluh kali, Allāh SWT akan memenuhi keperluannya...*” adalah *mawdū‘*.<sup>528</sup> Susunan katanya menyebutkan dengan jelas ganjaran yang akan diperolehi oleh orang yang melakukannya. Tidak ada orang yang waras yang boleh meragui bahawa hadīth ini hanyalah rekaan, lebih-

<sup>526</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, h. 51, no. hadīth 106. Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 425.

<sup>527</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 425.

<sup>528</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 50, no. hadīth 106.

lebih lagi *perāwī* dan *isnādnya* adalah *majhūl*. Hadīth ini juga diriwayatkan melalui *sanad* yang lain, yang kesemuanya adalah *mawdū‘* dan kesemua *perāwīnya* tidak diketahui asal usulnya.

### Hadīth Keseratus Sepuluh :

" قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
( ( إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ  
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمَا ذَلِكَ فَارْتَعِبَا إِلَى اللَّهِ وَارْتَعِبَا إِلَى اللَّهِ )) . "

Ertinya : “*Sesungguhnya matahari dan bulan itu dua daripada tanda-tanda kewujudan Allah Ta‘ala. Kedua-duanya tidak gerhana kerana kematian seseorang dan tidak kerana hidupnya. Oleh itu apabila kamu melihat yang demikian itu, maka segeralah kamu melakukan zikrullah dan solat.*”

### Takhrīj Hadīth :

1. Imām Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī al-Bukhārī (1981M), *Sahīh al-Bukhārī, Kitāb al-Kusūf, Bāb Salāt al-Kusūf*, j. 6, c. 2, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 128-129, no. hadīth 989.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī, (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Kusūf, Bāb al-Salāt al-Kusūf*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 44, no. hadīth 1516.
3. Imām al-Hāfīz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb Salāt al-Kusūf*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 351- 352, no. hadīth 1177.

4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 110-111, no. hadīth 1263.
5. Imām Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Rahmān b. al-Fadl b. Bahrām al-Tamīmī al-Samarqandī al-Dārimī (1996M), *Sunan al-Dārimī*, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt, Bāb al-Salāt ‘ind al-Kusūf*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 273, no. hadīth 1528.
6. Imām Ahmad b. Syu‘ayb b. Abū ‘Abd al-Rahmān al-Khurasānī (1999M), *Sunan al-Nasā’ī bi Syarh al-Imāmayn al-Suyūṭī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, ‘Alī Muhammad ‘Alī & Sayyid ‘Imrān, j. 2, t.c. Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 244-245, no. hadīth 1460.
7. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad b. Hanbal*, *Musnad ‘Abd Allāh b. ‘Umar b. al-Khattāb radiya’Llāhu ‘anhu*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir, j. 3, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 426, no. hadīth 3374.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* (صحيح). Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Imām Muslim dalam kitab *Sahīh* masing-masing<sup>529</sup> daripada al-Mughīrah b. Syu‘bah.

**Hadīth Keseratus Sebelas :**

" (( عن ابن عباس رضى الله عنه : (( سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا كُلُّهُمْ لَا يَشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ )) . "

<sup>529</sup> Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī (2001M), *op.cit.*, h. 525. Al-Albānī (1985M), *op.cit.*, *Bāb Salāt al-Kusūf*, j. 3, c. 2, h. 126, no. hadīth 655.

Ertinya: “Tiada seorang lelaki Muslim yang mati lalu didirikan solat ke atas jenazahnya oleh empat puluh orang lelaki yang semuanya tidak mensyirikkan Allah Ta’ala dengan sesuatu melainkan Allah Ta’ala mensyafa’atkan mereka padanya.”

*Takhrīj* Hadīth :

1. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu’ād ‘Abd al-Bāqī, *Kitāb al-Janā’iz*, *Bāb man Sallā ‘alayh Arba’ūn Syafa’ū fīh*, j. 2, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 81, no. hadīth 59.
2. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy’ath al-Sijistānī, **Sunan Abī Dāwūd** (1996M), Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Janā’iz*, *Bāb Fadl al-Salāt ‘alā al-Janāzah wa Tasyyī’ihā*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 410, no. hadīth 3170.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), **Sunan Ibn Mājah**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb al-Janā’iz*, *Bāb mā Jā’a fī man Sallā ‘alayh Jamā’ah min al-Muslimīn*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 226-227, no. hadīth 1489.
4. Imām Abī Bakr Ahmad b. al-Husayn b. ‘Alī al-Bayhaqī (1994M), **al-Sunan al-Kubrā**, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-Qādir ‘Atā, *Kitāb al-Jumu’at*, j. 3, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 257, no. hadīth 5621.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah **sahīh** ( صحیح )<sup>530</sup>, bersumber daripada Ibn ‘Abbās radiya’Llāhu ‘anhu.

Ianya diriwayatkan oleh Imām Muslim dalam kitab *Sahīh*nya.<sup>531</sup>

<sup>530</sup> Al-Albānī (1988M), *op.cit.*, jil. 2, c. 3, h. 1005-1006, no. hadīth 5771. Ibn al-Jawzī (1988M), *op.cit.*, *Bāb Fadl Sallā ‘alayh Arba’ūn*, j. 3, c. 1, h. 455.

<sup>531</sup> Al-Nawāwī (1999M), *op.cit.*, *Kitāb al-Janā’iz*, jil. 4, c. 1, h. 39, no. hadīth 59. Al-Syawkānī (1995M), *op.cit.*, j. 4, c. 1, h. 60.

## Hadīth Keseratus Dua Belas :

(( دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ بِلَالَ لَا فِيهَا فَوَلَّتْ لَيْلَال : بِمَ سَبَقْتَنِي ؟ فَقَالَ بِلَالُ : لَا أَعْرِفُ شَيْئًا إِلَّا أَنِّي لَا أُحَدِّثُ وَضَوْأُ إِلَّا أَصَلَّى عَقِبَهُ رَكَعَتَيْنِ )) . "

Ertinya: “Aku masuk ke dalam Syurga lalu melihat Bilal di dalamnya. Aku pun berkata : “Dengan apakah engkau mendahuluiku?” Bilal berkata : “Saya tidak tahu sesuatu apa pun selain saya tidak membaharui berwudhū‘ melainkan selepasnya saya mendirikan solat dua raka‘at.”

### Takhrīj Hadīth:

1. Al-Hāfiz Ahmad b. ‘Alī b. Hajar al-‘Asqalānī (2000M), **Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī**, Kitāb al-Tahajjud, Bāb Fadl al-Tuhūr bi al-Layl... wa Fadl al-Salāt ba‘da al-Wudū‘ ..., j. 3, c. 3, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 42, no. hadīth 1149.
2. Imām Abī al-Husayn Muslim b. al-Hajjāj al-Qusyayrī al-Naysābūrī (1997M), **Sahīh Muslim**, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, Kitāb Fadā’il al-Sahābat, Bāb min Fadā’il Bilāl radiya’ Llāhu ‘anhu, j. 4, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 216, no. hadīth 107.
3. Imām al-Muhaddith Abī Īsā Muhammad b. Īsā b. Sawrah (2000M), **Sunan al-Tirmidhī**, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, Kitāb al-Manāqib, j. 4, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 458, no. hadīth 3689.
4. Imām Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), **Musnad Ahmad b. Hanbal**, Hadīth Buraydah al-Aslamī, Syarah : Hamzah Ahmad al-Zayn, j. 16, c. 1, Kaherah : Dār al-Hadīth, h. 507-508, no. hadīth 22936.
5. Al-Hāfiz Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātīm al-Tamīmī (1987M), **Sahīh Ibn Hibbān**, Susunan : al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, jil. 9, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 107, no. hadīth 7043.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *sahīh* ( صحيح ), bersumber daripada Abū Hurayrah radiya 'Llāhu 'anhu.

Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim dalam kitab *Sahīh* masing-masing.<sup>532</sup>

### Hadīth Keseratus Tiga Belas :

(( إِذَا خَرَجْتَ مِنْ مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَخْرَجَ السُّوءِ .  
وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَدْخَلَ السُّوءِ )) "

Ertinya: “Apabila kamu keluar daripada rumahmu, maka solatlah dua raka‘at, nescaya kedua-duanya mencegahmu keluar kepada tempat kejahatan, dan apabila masuk ke rumah maka solatlah dua raka‘at, nescaya kedua-duanya mencegahmu daripada masuk ke tempat kejahatan.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *hasan* ( حسن ).<sup>533</sup> Ianya dikeluarkan oleh al-Bazzār dalam *Musnadnya*

daripada hadīth Abū Hurayrah. Ibn Hajar mengatakan bahawa hadīth al-Bazzār ini *hasan*.<sup>534</sup>

Diriwayatkan juga oleh al-Bayhaqī dalam *Syu‘āb al-Īmān*. Ibnu Hajar mengatakan bahawa

para perāwīnya dapat dipercayai, semua *rijālnya thiqah*<sup>535</sup> iaitu daripada jalan Yahyā b.

Ayyūb daripada Bakr b. ‘Amru daripada sofyān b. Sālim. Ianya dikeluarkan oleh al-Bayhaqī

daripada wajah ini. Al-Suyūṭī mengatakan : “Aku dapati bagi hadīth ini syāhid (penyokong) ,

di mana Sa‘īd b. Mansūr berkata dalam *Sunannya* daripada ‘Uthmān b. Abī Sawdah, bahawa

Nabi ﷺ bersabda :<sup>536</sup>

<sup>532</sup> Al-Nawāwī (1986M), *op.cit.*, c. 3, h. 394-395, no. hadīth 1153.

<sup>533</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 561, no. hadīth 118.

<sup>534</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 465.

<sup>535</sup> Al-Haythamī (1994M), *op.cit.*, j. 2, h. 283.

<sup>536</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 464-465.

(( صلاة الاوابين وصلاة الابرار ركعتان اذا دخلت بيتك وركعتان  
اذا خرجت )) .

#### Hadīth Keseratus Empat Belas :

" (( اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ , فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ . اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَأَجَلِهِ فَقَدِّرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِّرْهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَأَجَلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ أَيْنَمَا كَانَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ )) " .

Ertinya: “Ya Allah, sesungguhnya aku memohon kebajikan kepada-Mu dengan ilmu-Mu, aku memohon kuasa kepada-Mu dengan kudrat-Mu, aku memohon kepada-Mu daripada kurniaan-Mu yang amat besar, kerana sesungguhnya Engkau berkuasa dan aku tidak berkuasa, Engkau lebih mengetahui dan aku tidak mengetahui, dan Engkau Maha Mengetahui segala yang ghaib. Ya Allah, jika Engkau tahu perkara ini... baik bagiku dari segi agamaku dan duniaku, dari segi akibat urusanku, segeranya dan lambat launnya, maka tentukanlah ia bagiku dan berkatilah aku padanya kemudian permudahkanlah ia bagiku. Dan jika Engkau tahu perkara ini...buruk bagiku dari segi agamaku dan duniaku, dari segi urusanku, segeranya dan lambat launnya, maka jauhkanlah ia dariku dan jauhkanlah aku darinya, dan tentukanlah kebaikan bagiku di mana jua ia berada kemudian redailah aku dengannya, sesungguhnya Engkau Maha Kuasa ke atas segala sesuatu.”

Takhrīj Hadīth :

1. Imām al-Hāfīz Ahmad b. ‘Alī b. Hajar al-‘Asqalānī (2000M), *Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī, Kitāb al-Tahajjud, Bāb mā Jā’a fī al-Tatawwu’ Mathnā Mathnā...*, j. 3, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 61, no. hadīth 1162.

2. Imām al-Hāfiz Abū Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abū Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, *Kitāb al-Salāt, Bāb fī al-Istikhārah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 450, no. hadīth 1538.
3. Imām al-Muhaddith Abī ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah al-Tirmidhī (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Abwāb al-Witr, Bāb mā Jā’a fī Salāt al-Istikhārah*, j. 1, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 355, no. hadīth 480.
4. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī Salāt al-Istikhārah*, j. 2, c. 1, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 170, no. hadīth 1383.

Ulasan Serta Hukum hadīth :

Hadīth ini *sahīh* ( صحیح ).<sup>537</sup> Ianya diriwayatkan oleh Imām al-Bukhārī dalam kitab *Sahīhnya*<sup>538</sup> daripada hadīth Jābir radiya’Llāhu ‘anhu.

#### Hadīth Keseratus Lima Belas :

" (( سُبْحَانَ الَّذِي لَبَسَ الْعِزَّةَ وَقَالَ بِهِ , سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ بِالْمَجْدِ وَتَكَرَّمَ بِهِ , سُبْحَانَ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ , سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ , سُبْحَانَ ذِي الْمَنْ وَالْفَضْلِ , سُبْحَانَ ذِي الْعِزِّ وَالْكَرَمِ , سُبْحَانَ ذِي الطَّوْلِ وَالنَّعَمِ أَسْأَلُكَ بِمَعَايِدِ الْعِزِّ مِنْ عَرْشِكَ , وَمُنْتَهَى الرَّحْمَةِ مِنْ كِتَابِكَ , وَبِاسْمِكَ الْأَعْظَمِ , وَجَدِّكَ الْأَعْلَى , وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهَا بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ )) "

<sup>537</sup> Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā, Bāb mā Jā’a fī Salāt al-Istikhārah*, j. 2, c. 1, h. 170, no. hadīth 1383.

<sup>538</sup> Ibn Hajar al-‘Asqālānī (2000M), *op.cit.*, *Kitāb al-Tahajjud, Bāb mā Jā’a fī al-Tatawwu’ Mathnā Mathnā*, j. 3, c. 1, h. 61.

Ertinya: “Maha Suci Tuhan yang memakai kemuliaan dan kebesaran dan berfirman dengannya. Maha Suci Tuhan yang bersifat dengan kemurahan dan bersifat kemuliaan dengannya. Maha Suci Tuhan yang menghitung segala sesuatu dengan ilmu-Nya. Maha Suci Tuhan yang tidak ditasbih melainkan bagi-Nya sahaja. Maha Suci Tuhan yang mempunyai nikmat dan limpah kurnia. Maha Suci Tuhan yang mempunyai kebesaran dan kemuliaan. Maha Suci Tuhan yang mempunyai anugerah dan nikmat. Aku pohonkan kepada-Mu dengan tempat-tempat mulia dari ‘Arasy-Mu dan rahmat-Mu yang tiada terhingga daripada kitab-Mu, dengan nama-Mu yang teragung, dengan kekayaan-Mu yang tertinggi dan dengan kalimah-kalimah-Mu yang sempurna yang tidak dilewatinya oleh orang yang baik dan yang jahat, bahawa Engkau memberi selawat ke atas Muhammad Nabi pembawa rahmat dan ke atas keluarga Muhammad.”

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth ini adalah *da‘if* (ضعيف). Al-Sakhāwī menyebutnya dalam kitab *al-Qawl al-Badi‘*, katanya : Hadīth ini *dirāwīkan* oleh ‘Abd al-Razzāq dan al-Numayrī. Al-‘Irāqī pula mengatakan : Hadīth ini *dirāwīkan* oleh Abū Mansūr al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws* dengan dua *sanad* yang sangat lemah. Di dalamnya terdapat ‘Umar b. Harūn al-Balkhī yang dianggap oleh Ibnu Ma‘īn kurang dapat dipercayai.<sup>539</sup>

**Hadīth Keseratus Enam Belas :**

" (( أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَلَا أُعْطِيكَ , أَلَا أَمْنُحُكَ , أَلَا أُحِبُّوكَ بِشَيْءٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَأَهُ وَعَمَدَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ , نُصَلِّيُ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَهْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَعْتَ الْقِرَاءَةَ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرْكَعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرَّكْعَةِ فَتَقُولُهَا قَائِمًا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا جَالِسًا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ الثَّانِيَةَ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعِينَ تَسْبِيحًا فِي رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ . إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ , فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي عُمْرِكَ مَرَّةً )) "

<sup>539</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, j. 3, h. 470. Al-Dhahabī (1997M), *op.cit.*, j. 2, h. 131, no. 456.

Ertinya: “Sesungguhnya Nabi ﷺ telah bersabda kepada bapa saudaranya al-‘Abbas bin Abdul Muttalib radiya’Llāhu ‘anhu : Aku memberimu, aku mahu mengurniakanmu dan mahu menganugerahkanmu dengan sesuatu yang jika engkau melakukannya nescaya Allah Ta‘ala ampuni bagimu dosamu, permulaannya dan akhirnya, yang lama dan yang baru, yang tersilap dan yang disengajakan, yang tersembunyi dan yang jelas nyata, iaitulah engkau solat empat raka‘at dengan membaca pada setiap raka‘at surah al-Fatihah dan sebuah surah (yang lain). Apabila telah selesai membaca (al-Fatihah dan surah itu), engkau baca ketika sedang berdiri itu (( سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر )) sebanyak lima belas kali. Kemudian engkau ruku‘ dan ucapkanlah tasbih itu ketika sedang ruku‘ sebanyak sepuluh kali. Kemudian tegakkan badan dari ruku‘ dan baca tasbih itu sepuluh kali ketika sedang i‘tidal. Kemudian engkau sujud dan mengucapkan tasbih itu sebanyak sepuluh kali semasa sujud itu. Kemudian angkat kepala dan duduk dan bacakan pula tasbih itu sebanyak sepuluh kali. Kemudian sujud buat kali yang kedua dan ucapkan tasbih itu sebanyak sepuluh kali. Kemudian angkat kepala dari sujud yang kedua dan ucapkan tasbih itu sebanyak sepuluh kali lagi. Itulah tujuh puluh lima tasbih yang diucapkan dalam satu raka‘at dan engkau lakukanlah demikian dalam empat raka‘at itu. Jika engkau berdaya, lakukanlah solat ini satu kali setiap hari. Jika tidak berdaya, lakukanlah pada setiap hari Juma‘at. Jika tidak berdaya, lakukanlah pada setiap bulan satu kali. Jika tidak berdaya, lakukanlah setahun sekali. Jika tidak mampu juga, lakukanlah solat ini satu kali dalam seumur hidup.”

*Takhrīj Hadīth :*

1. Imām al-Hāfiz Abī Dāwūd Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), ***Sunan Abī Dāwūd***, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, *Kitāb al-Salāt*, j. 1, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 386-387, no. hadīth 1297.
2. Imām al-Muhaddith Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), ***Sunan Ibn Mājah***, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fīhā*, j. 2, c. 1, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 173-174, no. hadīth 1387.
3. Imām Abū Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), ***Sahīh Ibn Khuzaymah***, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Mustafā al-A‘zamī, *Bāb Salāt al-Tasbīh*, j. 2, c. 1, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 223, no. hadīth 1216.

4. ‘Abd al-Rahmān al-Mizzī (1983M), *Tuhfah al-Asyrāf bi Ma‘rifah al-Atrāf*, j. 5, c. 2, h. 123, no. 6038.
5. Hadīth ini dinyatakan juga oleh Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Khatīb al-Tabrīzī (1985M), *Misykāt al-Masābīh*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, *Bāb Salāt al-Tasbīh*, j. 1, c. 3, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, h. 418, no. hadīth 1328.

Ulasan Serta Hukum Hadīth :

Hadīth mengenai sembahyang tasbih ini adalah *sahīh* (صحیح)<sup>540</sup> atau minimanya *hasan* (حسن).<sup>541</sup> Selain al-Dāruqutnī, ianya diriwayatkan juga oleh Abū Dāwūd<sup>542</sup>, Ibn Mājah dan Ibn Khuzaymah dalam *Sahīh*nya daripada hadīth Ibn ‘Abbās. *Isnād* dan *matannya jayyid* (baik).<sup>543</sup> *Kesahīhan* hadīth solat tasbih ini atau minimanya berdarjat *hasan* ditegaskan oleh ramai para ulama, baik yang klasik mahupun kontemporer. Ulama klasik yang berpendapat sedemikian antaranya ialah Imām al-Bukhārī dalam kitabnya *al-Qirā’ah al-Ma’mūm Khalf al-Imām*, Abū Dāwūd, Ibn Mandah, al-Mundhirī, Abū al-Hasan al-Mufaddal, Ibn al-Salāh, al-Nawāwī dalam kitabnya *Tahdhīb al-Asmā’ wa al-Lughāt*, al-Subkī, al-Daylamī dalam *Musnad al-Firdaws*, Ibn al-Mubārak, Imām Muslim, al-Bulqinī, Abū Mūsā al-Madīnī, al-Suyūtī, Ibn ‘Arāq al-Kannānī dan lain-lain.<sup>544</sup> Sementara ulama kontemporer yang menyatakan sedemikian ialah al-Hāfīz Muhammad ‘Abd al-Rahmān al-Mubārakfūrī (m. 1353H), al-Albānī, Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, Prof. Dr.

<sup>540</sup> Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (1997M), *Sahīh Sunan Ibn Mājah*, jil. 1, c. 1, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī’, h. 413-414. Al-Qazwīnī (1998M), *op.cit.*, *Kitāb Iqāmat al-Salāt wa al-Sunnat fihā*, c. 1, h. 173.

<sup>541</sup> Abū ‘Abd al-Rahmān Maqbil b. Hādī al-Wādi‘ī (1995M), *op.cit.*, jil. 1, c. 2, h. 434-435.

<sup>542</sup> Abū Bakr Jābir al-Jazā’irī (1964M), *Minhāj al-Muslimīn*, *Bāb fī al-‘Ibādat*, t.c. Madinah al-Munawwarah : Maktabah al-‘Ulūm wa al-Hukm, h. 180.

<sup>543</sup> Al-Zabīdī (1994M), *op.cit.*, h. 473.

<sup>544</sup> Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, c. 2, hal. 107-108.

Muhammad Mustafā al-A‘zamī<sup>545</sup> dan lain-lain. Ibn Hajar menyatakan : “ لا بأس ” ( tidak mengapa / tidak ada masalah) dengan *isnād* hadīth Ibn ‘Abbās, ianya daripada syarat (hadīth) *hasan* kerana banyak hadīth penyokong yang menguatkannya.<sup>546</sup>

Walaupun penulis telah menyebutkan hukum hadīth solat tasbih ini sebagai *sahīh* berdasarkan penilaian ramai tokoh-tokoh Hadīth termasuk Imām al-Bukhārī, tetapi penulis berasa perlu memperjelaskan lagi hal ini kerana terdapat juga ahli Hadīth yang menghukumkan hadīth ini sebagai palsu, dan ada pula yang menilainya *da‘īf*.

Ibn al-Jawzī (m. 597H) misalnya, menerusi kitabnya *al-mawdū‘āt* telah mencantumkan hadīth solat tasbih itu dengan tiga jalur *sanad* dan semuanya berdasarkan riwayat Imām al-Dāruqutnī. Tiga jalur tersebut semuanya palsu menurut Ibn al-Jawzī. Dalam jalur *pertama* terdapat *rāwī* bernama Sadaqah b. Yazīd al-Khurāsānī ( صدقه بن يزيد الخراساني ) yang menurut penilaian Imām al-Bukhārī sebagai *munkar al-Hadīth*. Sementara Ibn Hibbān menilainya sebagai *rāwī* yang meriwayatkan hadīth-hadīth yang putus *sanadnya* dua orang atau lebih secara berturut-turut ( *mu‘dalāt* ), kerana itu ditolak hadīth-hadīthnya.

Dalam jalur *sanad kedua* terdapat *rāwī* bernama Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz ( موسى بن عبد العزيز ) yang menurut penilaian Ibn al-Jawzi adalah *rāwī majhūl* (tidak dikenali identitinya). Manakala dalam jalur *sanad ketiga* terdapat *rāwī* bernama Mūsā b. ‘Ubaydah ( موسى بن عبيدة ) yang menurut penilaian Imām Ahmad pula sebagai *rāwī*

---

<sup>545</sup> Abū Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī (1971M), *op.cit.*, j. 2, c. 1, h. 223.

<sup>546</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, c. 1, h. 37, no. hadīth 83.

yang hadīth-hadīthnya tidak halal diriwayatkan oleh orang lain. Maka berdasarkan alasan-alasan tersebut, Ibn al-Jawzī telah menggolongkan hadīth solat tasbih ini ke dalam hadīth-hadīth palsu.<sup>547</sup> Ibn al-Jawzī juga menuturkan riwayat-riwayat lain tentang hadīth solat tasbih di atas, namun semua riwayat berkenaan menurutnya adalah *mawdū‘*.<sup>548</sup>

Penilaian Ibn al-Jawzī inilah kemudiannya berkembang pendapat yang menyebutkan bahawa hadīth solat tasbih itu palsu. Al-Syawkānī misalnya, telah menyokong pendapat Ibn al-Jawzī dengan mengatakan hadīth solat tasbih tersebut *mawdū‘*.<sup>549</sup>

Memang, sepertimana dinukilkan oleh peneliti hadīth terkenal masa kini iaitu Muhammd Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, bahawa Imām al-Sindī mengatakan ramai ulama memperdebatkan hadīth solat tasbih ini.<sup>550</sup> Ada ulama menilainya palsu seperti Ibn al-Jawzī dan al-Syawkānī sebagaimana yang dinyatakan. Tetapi ramai pula ulama Hadīth yang menilainya *sahīh* sepertimana dalam ulasan penulis mengenai hukum hadīth berkenaan. Ada pula yang mempunyai dua pendapat, di mana di suatu kitab ia mengatakan hadīth ini *sahīh*, dan di kitab lain ia mengatakan hadīth tersebut tidak *sahīh* seperti Imām al-Nawāwī dan Ibn Hajar al-‘Asqalānī.<sup>551</sup> Dan ada pula yang *tawaqquf* atau tidak memberi sebarang komentar seperti Imām al-Dhahabī.<sup>552</sup>

Tetapi, para ulama berpendapat bahawa Ibn al-Jawzī telah bertindak secara terburu-buru (*tasāhul*), kerana terlalu cepat menghukumkan hadīth tersebut sebagai palsu. Keputusan

---

<sup>547</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, j. 2, h. 143-146.

<sup>548</sup> *Ibid.*, h. 143-146.

<sup>549</sup> Al-Syawkānī (1960M), *op.cit.*, h. 37-38.

<sup>550</sup> Profesor Kiyai Haji Ali Mustafā Yaqub, MA. (2003M), *Hadīth-Hadīth Bermasalah*, c. 1, Jakarta : Pustaka Firdaus, h. 128.

<sup>551</sup> Al-Suyūṭī (1996M), *op.cit.*, j. 2, h. 38. Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, h. 109.

<sup>552</sup> Abū al-‘Ulā Muhammad ‘Abd al-Rahmān b. ‘Abd al-Rahīm al-Mubārakfūrī (t.t), *Tuhfah al-Ahwadhī Syarh Jāmi‘ al-Tirmidhī*, j. 2, t.c. Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 486-487.

Ibn al-Jawzī itu berdasarkan riwayat al-Dāruqutnī seperti yang tersebut terdahulu. Padahal bukan al-Dāruqutnī sahaja meriwayatkannya, tetapi hadīth ini turut diriwayatkan oleh para Imām Hadīth yang lain. Sebab itu, para ulama secara beramai-ramai membantah dan mengkritik pendapat Ibn al-Jawzī yang dianggap terburu-buru itu. Lagi pula, *rāwī-rāwī* yang menurut penilaian Ibn al-Jawzī sangat lemah sehingga tiga riwayat hadīth seperti yang terdapat dalam al-Dāruqutnī itu dinilainya palsu, ternyata tidak demikian sebenarnya.

Sepertimana penuturan Ibn al-Jawzī bahawa dalam riwayat *pertama* terdapat *rāwī* bernama Sadaqah b. Yazīd al-Khurāsānī yang menurut Imām al-Bukhārī sebagai *munkar al-Hadīth*. Dalam hal ini ternyata Ibn al-Jawzī telah keliru dalam menukilkannya. Al-Dāruqutnī dalam kitabnya *al-Afrād*, tidak menyebutkan nama ayah dan nisbah negeri *rāwī* berkenaan. Tetapi Ibn al-Jawzī langsung sahaja menyebutnya dengan nama ayah dan nisbah negerinya, sehingga menjadi Sadaqah b. Yazīd al-Khurāsānī (berasal dari Khurasan). Padahal seperti terdapat dalam kitab *Qurbān al-Muttaqīn* karya Abū Nu‘aym ( أبو نعيم ) dan kitab *al-Targhīb* karya Ibn Syāhīn ( ابن شاهين ), Sadaqah yang meriwayatkan hadīth tersebut bukan Sadaqah b. Yazīd al-Khurāsānī, sebaliknya ialah Sadaqah b. ‘Abd Allāh al-Dimasyqī. Sadaqah al-Dimasyqī ini memang lemah hafalannya, tetapi ia tetap dinilai *thiqah* oleh sejumlah kritikus hadīth sehingga hadīth yang disampaikannya dapat meningkat kualitasnya apabila terdapat jalur lain yang sama-sama meriwayatkannya. Berbeza dengan Sadaqah b. Yazīd al-Khurāsānī, dia memang *matrūk al-Hadīth*.<sup>553</sup>

Jalur *kedua* pula sepertimana ungkap Ibn al-Jawzī, terdapat *rāwī* bernama Mūsā b.

---

<sup>553</sup> Al-Suyūfī (1996M), *op.cit.*, j. 2, h. 35-36. Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, h. 108-109.

‘Abd al-‘Azīz yang menurut penilaian Ibn al-Jawzī adalah *majhūl* (tidak dikenali identitinya). Menurut al-Zarkasyī, pernyataan Ibn al-Jawzī bahawa Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz *majhūl ‘indanā* itu, tidak automatik menjadikan hadīth tersebut palsu. Boleh jadi Ibn al-Jawzī memang tidak mengenali identiti orang berkenaan. Dan ternyata ulama lain iaitu Bisyr al-Hakam, ‘Abd al-Rahmān (putera Bisyr), Ishāq b. Abī Isrā’īl, Zayd b. al-Mubāarak dan lain-lain mengetahui siapa Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz itu. Bahkan Imām Ibn Ma‘īn dan al-Nasā’ī mengatakannya *thiqah* dan *lā ba’sa bih* (maksudnya Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz baik-baik sahaja, tidak ada masalah).<sup>554</sup>

Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz juga dinilai oleh Ibn Hibbān sebagai *rāwī* yang *thiqah* dan ramai para ahli Hadīth yang meriwayatkan hadīth daripada Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz. Imām al-Bukhārī misalnya, meriwayatkan hadīth solat tasbih ini daripada Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz dalam kitabnya *Qirā’ah al-Ma’mūm Khalf al-Imām*. Imām al-Bukhārī juga meriwayatkan sebuah hadīth daripada Mūsā b. ‘Abd al-‘Azīz dalam kitabnya *al-Adab al-Mufrad*.<sup>555</sup>

Manakala jalur *sanad ketiga*, Ibn al-Jawzī mengatakan bahawa dalam jalur *sanad* tersebut terdapat *rāwī* bernama Mūsā b. ‘Ubaydah yang menurut penilaian Imām Ahmad sebagai *rāwī* yang hadīthnya tidak halal diriwayatkan.<sup>556</sup> Mūsā b. ‘Ubaydah (m. 253H) memang banyak dinilai oleh para ulama sebagai *rāwī* yang lemah hadīthnya, namun tidak ada kejelasan bahawa ia adalah *kadhdhāb* (pendusta) atau dituduh sebagai pendusta ketika meriwayatkan hadīth.<sup>557</sup> Al-Kannānī menegaskan bahawa Mūsā b. ‘Ubaydah bukan

---

<sup>554</sup> *Ibid.*, h. 107. Al-Suyūfī (1996M), *op.cit.*, h. 38.

<sup>555</sup> Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, h. 108.

<sup>556</sup> Ibn al-Jawzī (1966M), *op.cit.*, j. 2, h. 145.

<sup>557</sup> Al-Dhahabī (1963M), *op.cit.*, j. 4, h. 213.

seorang pendusta<sup>558</sup>, manakala Ibn Sa'ad justru menilai Mūsā b. 'Ubaydah sebagai *rāwī thiqah*.<sup>559</sup>

Jadi, dalam kitab *al-Afrād* karya al-Dāruqutnī terdapat tiga riwayat yang kemudian dinukil dan dinilai oleh Ibn al-Jawzī. Sekiranya tiga buah hadīth yang diriwayatkan oleh al-Dāruqutnī itu palsu – dan seperti telah kita ketahui bahawa hadīth tersebut tidak palsu – maka tidak dengan sendirinya hadīth itu palsu. Ini kerana sebagaimana dinyatakan bukan hanya al-Dāruqutnī meriwayatkan hadīth tersebut, tetapi Imām-Imām hadīth yang lain turut meriwayatkannya. Sementara menilai suatu hadīth tidak boleh hanya berdasarkan seorang sahaja.

Ternyata dalam riwayat-riwayat yang lain terdapat riwayat yang *sahīh*, ada yang *hasan*, di samping ada yang *da'īf*. Para ahli hadīth, sama ada yang klasik ataupun masa kini ramai yang menilai bahawa hadīth ini *sahīh*. Bahkan ada yang mengamalkannya dan mentradisikannya secara rutin. Imām al-Hākim (m. 405H) misalnya, mengatakan bahawa faktor yang memperkuat *kesahīhan* hadīth solat tasbih ini antaranya ialah kerana hadīth tersebut diamalkan oleh para Imām ahli Hadīth. Imām al-Bayhaqī menuturkan bahawa Imām 'Abd Allāh b. al-Mubāarak (m. 180H) selalu mengerjakan solat tasbih. Begitu pula para ulama *sālihīn* juga melaksanakannya. Ini merupakan faktor yang memperkuat lagi hadīth tersebut<sup>560</sup>. Para ulama dari kalangan Mazhab Syāfi'ī juga menegaskan bahawa mengerjakan sembahyang tasbih itu adalah sunnah seperti Syeikh Abī Hāmid, al-Muhāmilī, al-Juwaynī dan puteranya Imām al-Haramayn, al-Ghazālī, al-Qādī Husayn, al-Baghawī,

---

<sup>558</sup> Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, j. 2, h. 109.

<sup>559</sup> Al-Dhahabī (1963M), *op.cit.*, h. 213.

<sup>560</sup> Al-Kannānī (1981M), *op.cit.*, h. 108.

al-Mutawwalī, Zāhir b. Ahmad al-Sarkhasī, al-Rāfi‘ī dan lain-lain.<sup>561</sup>

Sepertimana yang telah dijelaskan bahawa hadīth solat tasbih ini ternyata diriwayatkan juga oleh Imām al-Bukhārī dan Muslim. Imām al-Bukhārī meriwayatkannya dalam kitab beliau *Qirā’ah al-Ma’mūm Khalf al-Imām*. Manakala Imām Muslim, ada riwayat dari al-Bayhaqī dan lain-lain yang menukil dari Abī Hāmid b. al-Syarqī, katanya : “Ketika Muslim b. al-Hajjāj (Imām Muslim) sedang menulis hadīth tentang solat tasbih ini bersama kami, berdasarkan riwayat Ikrimah daripada Ibn ‘Abbās, saya mendengar beliau berkata, “Hadīth solat tasbih ini tidak diriwayatkan dengan *sanad* yang lebih bagus (*isnād ahsan*) daripada *sanad* ini”.<sup>562</sup> Oleh kerana itu, hadith solat tasbih ini termasuk hadīth yang diriwayatkan oleh al-Syaykhān (al-Bukhārī dan Muslim), namun ianya tidak termasuk hadīth-hadīth yang dipanggil *muttafaq ‘alayh*, kerana tidak terdapat dalam kitab *Sahīh* al-Bukhārī dan *Sahīh* Muslim. Maka bagi kaum muslimin yang selama ini melaksanakan solat tasbih, maka teruskanlah ibadah tersebut kerana hadīth mengenai solat tasbih ini adalah *sahīh*. Yang tidak mahu melakukannya pula, tidaklah mengapa dan tidak pula berdosa kerana sembahyang tasbih hanyalah ibadat sunat, bukan ibadat yang diwajibkan.

---

<sup>561</sup> Al-Suyūṭī (1996M), *op.cit.*, j. 2, h. 37.

<sup>562</sup> *Ibid.*, h. 37.

### 3.3 Analisis Hadīth

Dalam karya-karya para ulama silam Nusantara seperti dalam bidang akidah, fekah dan akhlak / tasawuf, didapati mereka banyak menggunakan hadīth Nabi ﷺ dalam karangan masing-masing yang bertujuan untuk menyokong kepada hujah yang dikemukakan. Memang terdapat kitab yang membincangkan secara lengkap mengenai hadīth dan *sanadnya*, tetapi karya sedemikian selain tidak banyak dihasilkan juga sukar ditemui oleh masyarakat hari ini. Walau bagaimana pun sekurang-kurangnya pembaca masih dapat mengikuti hadīth-hadīth yang banyak dimuatkan oleh pengarang menerusi karya-karya yang masih popular sampai ke hari ini seperti *Sayr al-Sālikīn* dan sebagainya. Dalam pelbagai karangan yang dihasilkan, ada pengarang yang menyertakan hadīth dengan *matannya* secara lengkap kemudian diterjemahkan ke dalam bahasa Melayu, dan ada pula yang hanya mengemukakan maksud atau terjemahan hadīth sahaja. Dalam pemerhatian penulis terhadap kitab-kitab klasik karya para ulama Nusantara, kebanyakan mereka tidak memberi penekanan terhadap *sanad* hadīth, sedangkan inilah perkara yang sangat penting diberi perhatian. Walaupun ada hadīth yang diterangkan secara lengkap dengan *sanad* dan *perāwīnya*, namun karya sedemikian jarang ditemui.

Daripada kajian yang dilakukan, didapati penggunaan hadīth *da'īf* dan *mawdū'* dalam kitab *Sayr al-Sālikīn* ini adalah sangat ketara. Lebih daripada 40% dari jumlah hadīth yang penulis *takhrījkan* merupakan hadīth yang dijadikan hujah oleh al-Falimbani adalah *da'īf* dan *mawdū'*.

Jika dihitung mengikut peratus kedudukan hadīth yang dapat *ditakhrījkan* dan yang tidak dijumpai ialah, daripada 116 hadīth, 46 (39.7%) daripadanya adalah *sahīh*, 8 (6.9%)

adalah *hasan*, 23 (19.8%) adalah *da‘īf*, 1 (0.9%) adalah sangat *da‘īf* dan 31 (26.7%) adalah *mawdū‘*. Manakala jumlah hadīth yang tidak dijumpai adalah 7 (6.0%). Untuk keterangan lanjut mengenai kedudukan dan status hadīth-hadīth, boleh diperhatikan kepada gambar rajah berikut :

**Jadual 3.1 : Bilangan Hadīth-hadīth Yang Ditakhrījkan Mengikut Status.**

Bil.	Jenis Hadīth	Bilangan Hadīth	Peratus	Status
1.	Sahīh ( صحیح )	46	39.7%	Di terima (46.6%)
2.	Hasan ( حسن )	8	6.9%	
3.	Da‘īf ( ضعيف )	23	19.8%	Di tolak ( 47.4%)
4.	Sangat Da‘īf ( ضعيف جدا )	1	0.9%	
5.	Mawdū‘ ( موضوع )	31	26.7%	Tiada Ketentuan Sumber (6.0%)
6.	Tidak Dijumpai	7	6.0%	
<b>Jumlah Keseluruhan</b>		<b>116</b>	<b>100%</b>	<b>100%</b>

Pemerhatian penulis terhadap keseluruhan juzuk pertama kitab ini, didapati kesemua hadīth yang dimuatkan tidak disebutkan *sanad*, nama *perāwī* dan nama kitab asal tempat pengambilan hadīth tersebut oleh pengarang. Hal ini sedikit sebanyak mengurangkan keistimewaan kitab tersebut terutama dalam pandangan ilmuan dan pengkaji hadīth. Sebaliknya al-Falimbani hanya menumpukan kepada aspek *matan* dan terjemahan hadīth semata-mata, di mana apabila hendak menyebutkan hadīth sebagai penyokong kepada setiap topic pembicaraannya, beliau menyatakan : “Sabda Nabi ﷺ” terus diikuti *matan* hadīth

tanpa didahului dengan menyebutkan *sanad* dan *perāwī* hadīth berkenaan.

### 3.4 Penutup

Daripada 116 hadīth yang terdapat dalam bab sembahyang ( الصلاة ) kitab *Sayr al-Sālikīn*, sebanyak 109 buah hadīth yang dapat ditakhrījkan, manakala bakinya (7 buah hadīth) masih belum ditemui. Hasil daripada *takhrīj* dan analisis yang dilakukan, terdapat 46 hadīth yang *sahīh*. Manakala *hasan* pula sebanyak 8 hadīth, 23 hadīth *da‘īf*, 1 hadīth yang sangat *da‘īf*, dan 31 hadīth *mawdū‘*.

Kesimpulannya, mempelajari dan memahami ilmu *takhrīj* yang merupakan salah satu cabang daripada ilmu hadīth ini adalah sangat mustahak terutama oleh kalangan ilmuan, para pengamal hukum di pelbagai institusi Islam termasuk para pendakwah, kerana merekalah yang banyak terlibat dalam usaha penyebaran ilmu dan pengembangan dakwah kepada masyarakat. Seseorang boleh terdedah kepada kesilapan dalam berinteraksi dengan hadīth Rasūlullāh ﷺ akibat tidak memiliki kefahaman terhadap ilmu ini. Pengabaian terhadap kepentingannya, akan mengundang risiko dan kerugian bukan hanya kepada diri peribadi tetapi membabitkan keseluruhan masyarakat umat Islam.

## BAB EMPAT

### PENUTUP

#### 4.1 Kesimpulan

Bab ini merupakan bab terakhir. Dalam bab ini penulis akan membuat rangkuman kesimpulan hasil daripada kajian yang dianalisis dalam bab-bab terdahulu. Turut dimuatkan beberapa saranan dan hal yang berkaitan dengan pengkajian hadīth dan *takhrīj*.

Daripada huraian bab-bab terdahulu, kesimpulan-kesimpulan yang dapat diambil adalah seperti berikut :

- 1) Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani merupakan tokoh ulama yang tersohor dan salah seorang penulis sastera keagamaan paling menonjol, yang telah menghasilkan beberapa teks penting dalam bidang Tasawuf, Usuluddin dan Fekah. Beliau berasal dari wilayah Palembang, Sumatera Indonesia. Setelah mengisi dada dengan pelbagai bidang ilmu di tanah kelahirannya sendiri, al-Falimbani meneruskan kegiatan keilmuan secara lebih mendalam di Mekah dan Madinah. Beliau telah memberikan sumbangan yang besar bukan sahaja terhadap perkembangan Islam di Palembang dan Nusantara, tetapi juga kepada perkembangan penulisan ilmu-ilmu Islam di rantau ini. Ianya terbukti dengan sejumlah karya yang dihasilkannya dalam pelbagai disiplin ilmu keislaman.
- 2) *Al-Hadīth* ialah sesuatu yang datangnye daripada Rasūlullah ﷺ baik berupa ucapan, perbuatan dan *taqrīr* (perakuan / ketetapan), mahupun akhlak atau sifat kejadian.

Sebahagian ulama menambahkan pengertian hadīth kepada perkara yang datangnya daripada sahabat Nabi ﷺ.

- 3) *Al-Hadīth* merupakan sumber kedua ajaran dan hukum-hukum Islam selepas al-Qur'an. Al-Qur'an adalah dasar hukum pertama yang mengandungi garis besar syari'at, sedangkan *al-Hadīth* berperanan memperincikannya. *Al-Hadīth* berfungsi sebagai penghurai atau pentafsir kepada ayat-ayat al-Qur'an yang bersifat umum, juga sebagai penguat atau penyokong kepada hukum-hukum yang terdapat di dalam al-Qur'an. Kedudukan hadīth sebagai pentafsir dapat mengungkapkan segala maksud al-Qur'an yang bersifat global secara lebih jelas lagi. Untuk memahami al-Qur'an dan kehendak Allah SWT dalam firman-firman-Nya, seseorang muslim perlulah memiliki kefahaman terhadap *al-Hadīth*, kerana al-Qur'an dan *al-Hadīth* adalah dua sumber utama yang tidak dapat dipisahkan antara satu sama lain.
  
- 4) Penekanan Islam tentang gesaan menuntut ilmu bertujuan supaya umat Islam sentiasa menjadi umat yang maju dan cemerlang di dunia dan akhirat. Kecemerlangan umat Islam zaman silam selama hampir lapan ratus tahun adalah kerana kekuatan dan penguasaan ilmu merangkumi bidang fardu 'ain dan fardu kifayah. Dalam keghairahan dan kerancakan musuh-musuh Islam yang tidak henti-hentinya mengatur strategi untuk memusnahkan Islam yang salah satu kaedahnya iaitu berusaha menimbulkan keraguan umat Islam terhadap *al-Hadīth*, maka umat Islam perlu insaf dan sedar tentang fenomena ini lalu segera bangkit dari lena iaitu dengan bersungguh-sungguh meneroka dan menekuni pelbagai bidang ilmu termasuk *al-Hadīth*. Dengan kefahaman yang baik mengenai hadīth, umat Islam tidak akan mudah dipermainkan oleh musuh-musuhnya, sekaligus dapat menangkis atau menyangkal segala dakwaan palsu yang

sengaja dilemparkan oleh musuh-musuh Islam termasuk Orientalis Barat yang memang sejak dahulu berniat buruk untuk mencemarkan keperibadian mulia Rasūlullah ﷺ dan hadīth-hadīthnya. Itulah sebenarnya agenda dan strategi mereka untuk menolak sebahagian daripada *tasyrīʿ* Islam atau Islam keseluruhannya.

- 5) Jasa dan pengorbanan para ulama khususnya *muhaddithīn* baik yang klasik mahupun kontemporer adalah sangat besar terutama dalam memelihara kesucian hadīth-hadīth Rasūlullah ﷺ agar keaslian dan kemurniannya terus terpelihara. Kesungguhan dan keikhlasan mereka dalam hal ini terserlah dengan terhasilnya banyak kitab-kitab yang khusus membicarakan tentang hadīth, juga kitab-kitab *tahqīq* dan *takhrīj* hadīth yang semuanya menjadi rujukan tak ternilai buat generasi kini dan akan datang. Dalam proses menilai segala riwayat dan kedudukan sesebuah hadīth pula, para ahli Hadīth telah mengambil inisiatif menyusun atau mencipta ilmu *takhrīj*, ilmu *rijāl* dan ilmu *mustalah al-Hadīth*. Melalui pendedahan mengenai pelbagai kaedah periwayatan dan kedudukan sesebuah hadīth, maka darjat-darjat hadīth berkenaan dapat dibezakan. Hal ini sekaligus membongkar pembohongan yang dilakukan oleh musuh-musuh Islam yang memasukkan hadīth-hadīth palsu, baik dalam tulisan-tulisan mahupun pembicaraan sehingga sebahagiannya menjadi ungkapan yang masyhur di kalangan masyarakat awam kerana ungkapan yang disangkanya hadīth itu terus meniti dari bibir ke bibir.
- 6) Berkembangnya Islam di Nusantara, bermula dengan kemasukannya pada abad ke-13 Masihi lagi (tarikhnya yang tepat tidak diketahui dengan jelas) adalah hasil kegiatan dan penggembelengan tenaga ulama terdahulu seperti Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani dan lain-lain, baik yang seangkatan dengan beliau mahupun yang lebih awal daripadanya. Impak yang besar dan positif daripada perkembangan dan kemasukan

Islam ini ialah turut tersebarnya pelbagai disiplin ilmu keislaman meliputi ilmu hadīth, fekah, tasawuf dan seumpamanya.

- 7) Dalam karya-karya para ulama silam Nusantara yang bercorak keislaman seperti tauhid, fekah, tasawuf dan sebagainya, didapati ramai di kalangan mereka menggunakan hadīth dalam karangan masing-masing sebagai sandaran atau penyokong kepada setiap hujah yang dikemukakan. Walaupun terdapat penulisan kitab yang membincangkan tentang hadīth dan *sanadnya*, tetapi karangan sedemikian bukan sahaja tidak banyak dihasilkan tetapi juga sukar ditemui oleh generasi sekarang. Dalam karya-karya berkenaan, ada pengarang mengemukakan hadīth lengkap dengan *matannya*, kemudian diterjemahkannya ke dalam bahasa Melayu, dan ada pula dinyatakan maksud atau terjemahan hadīthnya sahaja. Kebanyakan ulama Nusantara kurang memperhatikan tentang *sanad* hadīth. Mereka hanya nyatakan nama sahabat atau tidak dinyatakan *sanad* sama sekali, terus sahaja disebut “sabda Nabi ﷺ” dan seumpamanya. Namun, terdapat juga hadīth yang dijelaskan *sanad* dan *perāwīnya* secara lengkap tetapi karya sedemikian jarang dan sukar ditemui.
- 8) *Takhrīj al-Hadīth* selain dapat menerangkan tempat di mana satu-satu hadīth tersebut dikeluarkan daripada sumber asalnya dengan menjelaskan siapa meriwayatkan hadīth berkenaan, juga dapat mengangkat darjat hadīth dengan menyandarkan kepada mereka yang meriwayatkan hadīth daripada para *perāwīnya* berserta hukum dan ulasan.
- 9) Melalui usaha *takhrīj*, darjat sesebuah hadīth yang diriwayatkan dapat dikenal pasti sama ada ianya bernilai *sahīh*, *hasan*, *da‘īf* atau *mawdū‘* iaitu dengan merujuk kepada sumber pengambilannya dan punca terbitnya hadīth berkenaan.

10) Kitab *Sayr al-Sālikīn* yang dijadikan sebagai bahan kajian penulis ini dapat diklasifikasikan sebagai sebuah kitab yang membicarakan tentang tasawuf, di samping turut membicarakan tentang akidah dan fekah secara luas. Kebanyakan hadīth-hadīth yang digunakan oleh pengarang sebagai dalil pengukuhannya adalah hadīth *sahīh*. Walau bagaimanapun penggunaan hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘* dalam kitab ini juga adalah dalam jumlah yang besar. Jumlah hadīth yang terkandung di dalam bab sembahyang adalah sekitar 116 buah. Penulis dapat *mentakhrīj*kannya sebanyak 109 buah.. Daripada jumlah tersebut, hadīth yang *sahīh* adalah sebanyak 46 buah, *hasan* 8, *da‘īf* 23, sangat *da‘īf* 1, dan *mawdū‘* 31.

11) Banyak keistimewaan yang terdapat dalam karya ini, antaranya :

- i. Kitab-kitab hadīth yang menjadi rujukan pengarang kebanyakannya ialah kitab-kitab hadīth yang *muktabar* dan berautoriti terutamanya *Kutub al-Sittah* yang merangkumi *Sahīh* al-Bukhārī, *Sahīh* Muslim, *Sunan* Abū Dāwūd, *Sunan* al-Tirmidhī, *Sunan* al-Nasā‘ī dan *Sunan* Ibn Mājah di samping beberapa kitab hadīth yang lain seperti *Muwattā‘* Mālik, *Musnad* Ahmad b. Hanbal, *Sahīh* Ibn Hibbān, *Sahīh* Ibn Khuzaymah dan lain-lain.
- ii. Perbincangan tentang tiga bidang ilmu fardu ‘ain yang wajib ke atas setiap muslim menuntut dan memahaminya dalam usaha *mentaqqarrubkan* diri kepada Allāh SWT iaitu ilmu akidah, fekah dan akhlak / tasawuf. Pengarang kitab sendiri menyatakan bahawa ilmu yang terkandung di dalam *Sayr al-Sālikīn* ini sudah memadai bagi memenuhi kewajipan menuntut ilmu yang fardu ‘ain atau ilmu yang bermanfaat yang diwajibkan menuntutnya ke atas setiap *mukallaf*. Ternyata *Sayr*

*al-Sālikīn* terus menjadi kitab sandaran dalam perbahasan ilmu fardu ‘ain dan menjadi kitab pegangan generasi demi generasi di Nusantara ini. Walaupun dalam edisi yang lama, tulisannya halus, teks Arabnya pula tidak berbaris, namun kitab ini terus ditela‘ah di masjid-masjid, pondok dan surau. Ini tentunya berkat keikhlasan pengarangnya, dan memang telah terbukti segala kesan baik yang timbul bagi mereka yang menela‘ahnya dengan niat mencari ilmu yang bermanfaat.

- iii. Segala topik yang dibincangkan oleh pengarang dalam kitab ini, baik yang menyentuh persoalan akidah, fekah mahupun akhlak / tasawuf diperkukuhkan dengan dalil-dalil daripada al-Qur‘an dan *al-Hadīth*, walaupun terdapat sejumlah hadīth yang diutarakan bagi menyokong sebahagian pembicaraannya itu dihukumkan sebagai *da‘īf* malah *mawdū‘*.

12. Di sebalik keistimewaannya, karya ini juga ada beberapa kelemahan antaranya :

- i. Pengarang tidak menyatakan sumber asal hadīth dalam kesemua hadīth-hadīth yang dikemukakannya. Bagi peminat hadīth, hal ini tentu sedikit sebanyak menyulitkan pembaca atau penela‘ah yang ingin mengetahui sumber asal pengambilan hadīth-hadīth berkenaan. Keadaan tersebut juga menyebabkan pembaca tidak mengetahui darjat hadīth-hadīth yang diutarakan, sedangkan penilaian status dan kedudukan sesebuah hadīth sangat penting sebelum ia boleh diamalkan dan berhujah dengannya.
- ii. Penggunaan hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘* di dalam kitab ini amat ketara. Didapati lebih daripada 40% dari jumlah hadīth yang penulis *takhrījkan* merupakan hadīth yang dijadikan hujah oleh al-Falimbani adalah *da‘īf* dan *mawdū‘*. Keseluruhan hadīth dalam bab

berkaitan sembahyang ialah sekitar 116. Yang dapat penulis *takhrījkan* ialah sebanyak 109 buah hadīth. Daripada keseluruhan 116 hadīth tersebut, 46 (39.7%) adalah *sahīh*, 8 (6.9%) adalah *hasan*, 23 (19.8%) adalah *da‘īf*, 1 (0.9%) adalah sangat *da‘īf*, dan 31 (26.7%) adalah *mawdū‘*. Manakala jumlah hadīth yang tidak dijumpai ialah 7 (6.0%). Untuk keterangan lanjut mengenai kedudukan dan status hadīth-hadīth, perhatikan gambar rajah berikut :

**Jadual 4.1 : Bilangan Hadīth-hadīth Yang Ditakhrījkan Mengikut Status.**

Bil.	Jenis Hadīth	Bilangan Hadīth	Peratus	Status
1.	Sahīh ( صحیح )	46	39.7%	Diterima (46.6%)
2.	Hasan ( حسن )	8	6.9%	
3.	Da‘īf ( ضعيف )	23	19.8%	
4.	Sangat Da‘īf ( ضعيف جدا )	1	0.9%	Ditolak (47.4%)
5.	Mawdū‘ ( موضوع )	31	26.7%	Tiada Ketentuan Sumber (6.0%)
6.	Tidak dijumpai	7	6.0%	
<b>Jumlah Keseluruhan</b>		<b>116</b>	<b>100%</b>	<b>100%</b>

iii. Dalam merujuk hadīth-hadīth, selain menggunakan kitab-kitab hadīth *muktabar*, al-Falimbani juga merujuk kepada beberapa buah kitab yang kurang masyhur, malah banyak mengandungi hadīth-hadīth *da‘īf* dan *mawdū‘* seperti kitab *Musnad al-Firdaws* oleh al-Daylamī, *Musnad al-Syihāb* oleh al-Qudā‘ī dan lain-lain.

iv. Tidak menyebut nama *perāwī* atau nama kitab asal hadīth terhadap setiap hadīth yang dikemukakannya. Ini sedikit sebanyak mengurangkan keistimewaan kitab tersebut, sebaliknya al-Falimbani lebih menumpukan kepada *matan* dan terjemahan hadīth semata-mata.

Sungguhpun terdapat beberapa kelemahan, namun ianya sama sekali tidak mengurangi atau mencacatkan nilai keseluruhan kitab, kerana apa yang lebih ingin dimanfaatkan oleh masyarakat Islam menerusi kitab tersebut ialah pemahaman terhadap tiga bidang ilmu fardu ‘ain yang terkandung di dalamnya, bukannya khusus untuk mempelajari dan memahami hadīth. Buktinya, kitab ini terus popular dan terus menjadi tatapan masyarakat Muslim hingga kini. *Sayr al-Sālikīn* juga menjadi kitab rujukan dalam persoalan akidah di Nusantara, sekaligus memulihkan kembali semangat pengajian tasawuf yang kian luntur dan terpinggir,

## 4.2 Saranan

Setelah membuat kesimpulan terhadap data-data yang diperolehi dan dianalisis dalam bab-bab terdahulu, penulis berusaha mengetengahkan beberapa saranan. Diharap ianya sedikit sebanyak dapat memberi kefahaman kepada umat Islam dalam usaha untuk memahami hadīth Nabi ﷺ, malah mampu berinteraksi dengan hadīth yang berfungsi sebagai sumber hukum dan perundangan Islam yang kedua secara jelas dan berkesan.

Selaku umat yang dilantik sebagai *khalifatullāh fi al-ardh* yang telah diserahkan tanggungjawab dan amanah untuk mentadbir atau mengimarahkan dunia ini, maka kita yang diiktiraf oleh Allah SWT sebagai *khayr ummah*, diharapkan mampu memahami ajaran dan

agenda Allah SWT dalam menentukan kemakmuran di dunia, mengimarahkan bumi ini sesuai dengan kehendak Allah SWT yakni menurut ajaran yang telah dibawa oleh Nabi Muhammad ﷺ seterusnya dapat melanjutkan usaha atau tugas para Nabi dan ulama dalam memartabatkan Islam dan syari'at Allah SWT.

Umat Islam wajib beriman dengan al-Qur'an dan *al-Hadith* kerana kedua-duanya merupakan sumber ilmu dan rujukan utama umat Islam demi meraih kejayaan, kemakmuran dan kebahagiaan di dunia dan akhirat. Melalui pengamalan dan pegangan yang teguh terhadap al-Qur'an dan *al-Hadith*, umat Islam pasti menjadi umat cemerlang, gemilang dan terbilang serta terjauh daripada jalan-jalan kesesatan yang membawa kemurkaan Allah SWT.

Saranan-saranan ini penulis tujukan buat semua pihak meliputi ibu bapa, para guru, pendakwah, para penulis Islam, anggota masyarakat, badan sukarela, media massa, pihak kerajaan, dan Institusi Pengajian Tinggi.

## **1. Ibu Bapa**

i) Ibu bapa yang diberi amanah oleh Allah SWT untuk mewarnai dan melakarkan corak masa depan anak-anak perlulah memberi dan membekali anak-anaknya dengan didikan awal yang baik. Hal ini amat penting dalam proses pembentukan anak yang soleh dan solehah. Anak-anak harus dididik dan diasuh sejak kecil lagi supaya mengenal dan mencintai al-Qur'an dan *al-Hadith*, menanamkan dalam diri mereka sejak berusia 5 dan 6 tahun lagi dengan pengamalan nilai-nilai mulia seperti beradab sopan, mengimarahkan masjid, saling menghormati, menela'ah buku-buku agama dan sebagainya. Dengan ibu bapa memulakan pengamalan segala sifat mulia tersebut, mudah-mudahan ianya akan dicontohi anak-anak.

Pengamalan akhlak mulia yang dimulakan sejak kecil memudahkan mereka menghayatinya bila menginjak usia remaja kelak, seterusnya akan terbiasa dengan segala amalan baik tersebut hingga lahir kesedaran untuk menjadikannya sebagai amalan harian dalam kehidupan.

ii) Ibu bapa sebagai orang tua perlu sentiasa memperlihatkan akhlak dan tingkah laku terpuji ketika bersama dan berhadapan dengan anak-anak. Sifat anak-anak sama ada baik atau buruk selalunya banyak dipengaruhi oleh tingkah laku yang dipamerkan oleh kedua ibu bapanya, sesuai dengan pepatah melayu : “bapak borek anak rintik”. Maksudnya, jika ibu bapa menunjukkan contoh terpuji, maka sifat mulia itu akan diwarisi anak-anaknya. Tetapi jika ibu bapa menampilkan akhlak yang buruk, tidak mustahil anak-anak lebih bersifat liar lagi. Terlihat di sini besarnya pengaruh ibu bapa dalam menentukan corak dan warna warni kehidupan anak-anak, kerana ibu bapa merupakan cerminan dalam proses pembentukan keperibadian setiap anak.

## **2. Guru / Pendidik**

i) Guru atau pendidik berperanan penting dalam pendidikan di sekolah, kerana masa di di sekolah agak panjang berbanding masa anak-anak di rumah. Sepanjang bersama pelajar di sekolah inilah, guru atau pendidik seharusnya menampilkan keperibadian mulia baik dalam bentuk perbuatan mahupun percakapan kerana guru merupakan *qudwah* iaitu contoh ikutan kepada pelajarnya. Guru sebagaimana juga ibu bapa, jika mempamerkan contoh terpuji, maka pelajarnya akan terasuh dengan segala sifat yang mulia. Tetapi jika guru yang sepatutnya menjadi role model atau pembimbing memperlihatkan sikap yang negatif di

hadapan para pelajarnya, maka sudah tentu generasi yang akan lahir selepas itu akan turut rosak akhlak dan sahsiahnya.

ii) Keruntuhan akhlak dan moral yang berlaku pada hari ini melibatkan setiap peringkat masyarakat yakni tidak hanya melibatkan para remaja, tetapi juga golongan dewasa dan orang tua. Maka disarankan supaya pendidikan akhlak dan moral tidak hanya perlu diberi penekanan di peringkat sekolah rendah tetapi perlu sampai ke peringkat yang lebih tinggi seperti Universiti, Maktab-maktab dan Kolej-kolej. Dengan demikian diharap akan lahir para pelajar dan intelektual yang seimbang dalam segenap segi sama ada dunia dan akhirat.

### 3. Penulis Islam

i) Para penulis Islam yang banyak terlibat dalam bidang penulisan baik berbentuk buku mahupun artikel yang dihantar ke pelbagai penerbitan seperti akhbar, majalah suara masjid dan seumpamanya, disarankan supaya benar-benar bersikap perihatin dan bertanggung jawab dalam penulisan mereka terutama tulisan yang bercorak keagamaan yang banyak memetik hadīth-hadīth Nabi ﷺ iaitu dengan memastikan hadīth-hadīth yang dipetik itu terbukti kesahīhannya yakni dengan cara merujuk kepada kitab-kitab asal hadīth terutamanya *Sahīh* al-Bukhārī dan *Sahīh* Muslim. Ini kerana tulisan mereka akan menjadi bacaan dan amalan masyarakat sekaligus mengelakkan timbulnya kekeliruan di kalangan masyarakat awam yang rendah tahap kefahaman dan penguasaannya terhadap ilmu terutamanya ilmu berkaitan hadīth. Dengan kata lain, jangan sampai mereka menganggap hadīth-hadīth yang dibacanya itu sebagai hadīth *sahīh*, sedang hakikatnya ia adalah *da'īf* apalagi jika ianya *mawdū'*. Sangat besar bahayanya apabila seseorang menyatakan sesuatu ungkapan itu sabda Nabi ﷺ, padahal Nabi ﷺ tidak pernah menyabdakannya.

ii) Penggunaan hadīth-hadīth *da'īf* dalam sebarang bentuk penulisan hendaklah dielakkan selagi masih terdapat hadīth-hadīth yang *sahīh* mengenai perkara yang dibincangkan. Penyebaran hadīth-hadīth *da'īf* secara berleluasa dalam masyarakat sebenarnya boleh melemahkan umat Islam walaupun penggunaannya dibolehkan menurut sebahagian ulama untuk galakan beramal. Manakala hadīth *mawdū'* pula apabila dimuatkan dalam tulisan ( bagi penulis yang kurang berpengetahuan agama khususnya tentang hadīth tetapi mahir menulis menganggap sebahagian ungkapan yang masyhur itu hadīth, padahal ianya adalah palsu), bermakna ia telah melakukan pendustaan terhadap Nabi ﷺ. Apabila ungkapan itu dibaca kemudian tersebar dalam masyarakat dan masyarakat pula menganggap bahawa itu adalah hadīth yang disabdakan Nabi ﷺ, maka sudah pasti akan merosakkan akidah umat Islam. Ini kerana hadīth *mawdū'* adalah rekaan, bukannya ucapan Nabi ﷺ. Maka para penulis Islam sebenarnya dapat memberikan sumbangan yang besar kerana turut memelihara kesucian hadīth-hadīth Nabi ﷺ yang tentunya akan memperolehi ganjaran besar di sisi Allāh SWT kerana menyelamatkan umat Islam lain daripada terjerumus kepada perbuatan yang mendatangkan kemurkaan-Nya.

#### 4. Pendakwah

i) Para pendakwah atau ulama adalah pewaris para Nabi dalam meneruskan usaha dakwah yang dimulakan oleh Nabi ﷺ. Para pendakwah dari zaman Nabi ﷺ sampailah sekarang banyak menyebar dan menyampaikan ilmu kepada masyarakat Islam sama ada di masjid-masjid, surau, pusat-pusat pengajian dan seumpamanya. Oleh yang demikian, adalah penting supaya mereka yang terlibat dalam bidang dakwah sentiasa berhati-hati dalam menyampaikan ilmu terutama yang berkaitan dengan hadīth-hadīth Nabi ﷺ. Adalah menjadi keperluan malah kemestian kepada pendakwah termasuk ustaz dan ustazah yang

aktif berceramah dan berforum ke sana sini supaya sentiasa memperkemas dan memantapkan diri dengan ilmu-ilmu keagamaan tersebut terutama disiplin ilmu yang akan disampaikan kepada masyarakat, agar masyarakat memperolehi ilmu yang benar dan tidak mengelirukan.

ii) Masyarakat Islam yang sentiasa dahagakan ilmu selalunya hanya bersikap mendengar dan menerima. Mereka tentunya mahukan pengisian ilmu yang benar kerana ilmu yang diperolehi dari para pendakwah atau penyampai ilmu akan dapat melenyapkan kejahilan mereka. Oleh yang demikian, dalam menyampaikan ilmu terutama yang berkaitan hadīth-hadīth Nabi ﷺ, pastikan hadīth-hadīth yang dibaca dan disampaikan kepada masyarakat awam itu benar-benar merupakan hadīth *sahīh* kerana hadīth *sahīh* terus menjadi pengamalan masyarakat. Di sini terlihat besarnya amanah Allāh SWT kepada pendakwah dan penyampai ilmu terutama yang berkaitan keagamaan supaya dapat melaksanakan tugas dan tanggungjawab tersebut dengan betul dan ikhlas.

iii) Pendakwah atau penyampai ilmu hendaklah menerangkan kepada masyarakat sesuatu hadīth yang terbukti *keda'īfan* dan kepalsuannya agar tidak menjadi amalan masyarakat. Walaupun penggunaan hadīth *da'īf* dibolehkan oleh sebahagian ulama dalam hal menggalakkan beramal, tetapi hadīth-hadīth *da'īf* tersebut perlulah disokong oleh hadīth-hadīth *sahīh* yang semakna dengannya. Elakkan dari menyampaikan kepada masyarakat hadīth-hadīth *mawdū'* walaupun ungkapannya masyhur di kalangan masyarakat, kecuali jika bertujuan memberi kesedaran dan membetulkan persepsi atau kefahaman masyarakat agar lenyap segala kekeliruan yang timbul, dan masyarakat tidak lagi beramal dengan ungkapan tersebut yang selama ini mungkin disangkanya sebagai hadīth yang diucapkan oleh Nabi ﷺ, sedang hakikatnya ia bukan hadīth.

## 5. Anggota Masyarakat

i) Ketua-ketua masyarakat, para penghulu kampung termasuk para imam masjid, individu-individu yang dihormati dan berpengaruh dalam masyarakat malah orang-orang kenamaan seharusnya memelihara dan meuar-uarkan segala sifat mulia sebagai *qudwah* dan pendidikan agama sebagai teras kehidupan. Dengan demikian diharap masyarakat akan terasuh dalam memahami dan menghayati amalan Islam yang murni dan tuntutanannya. Majlis-majlis ilmu terutama yang menjurus kepada memahami al-Qur'an dan *al-Hadīth* wajar dipertingkat dan diperbanyak lagi kerana inilah kaedah terbaik bagi mendidik masyarakat untuk memperolehi kefahaman terhadap ajaran agama yang benar.

ii) Kepentingan mempelajari al-Qur'an dan hadīth berserta dengan cabang-cabang ilmunya mesti diperkenalkan dan diketengahkan kepada masyarakat. Untuk memperolehi kefahaman terhadap agama, umat Islam perlulah mempelajari al-Qur'an dan *al-Hadīth*, kerana al-Qur'an dan *al-Hadīth* merupakan sumber ilmu. Hadīth adalah sumber kedua selepas al-Qur'an dalam syari'at Islam. Bagi memperolehi kefahaman terhadap hadīth, haruslah mempelajari '*ulūmnya* yang berkaitan dengan pengenalan, pembahagian, jenis dan sebagainya. Masyarakat juga seharusnya didedahkan dengan kepentingan ilmu berkaitan *rijāl* (*perāwī*) hadīth dan *al-Jarh wa al-Ta'dīl* (mengenali sifat-sifat baik dan buruk) *rijāl* tersebut supaya kedudukan atau darjat sesuatu hadīth itu dapat dikenal pasti. Penguasaan dalam segala ilmu berkenaan memudahkan kita untuk berinteraksi dengan *al-Hadīth* dan semua disiplinnya.

## 6. **Badan Sukarela**

i) Badan sukarela termasuk golongan korporat juga patut menyemarakkan kegiatan keislaman iaitu dengan memberi sumbangan atau dana bagi mengadakan seminar, persidangan dan seumpamanya termasuk yang berorientasikan memahami hadīth. Program seperti Seminar Pemikiran Ulama, pelbagai seminar berkaitan hadīth, penulisannya, ulama-ulama Hadīth Nusantara dan seumpamanya perlu diadakan dengan lebih kerap lagi kerana ianya banyak memberi impak positif kepada masyarakat dalam usaha menumbuhkan budaya ilmu. Dalam hal ini para ilmuwan tempatan dan tenaga profesional perlulah berbincang dan memikirkan kaedah pelaksanaannya dengan cara lebih berkesan.

ii) Memperhebatkan lagi penganjuran majlis-majlis ilmu (termasuk ilmu hadīth), pembentangan kertas kerja, ceramah, dialog, penyebaran risalah dan seumpamanya yang menjuruskan ke arah pendidikan agama, pembentukan peribadi muslim dan memahami sumber ajaran Islam. Program sebegini kelihatan masih berkurangan dalam aktiviti kemasyarakatan dewasa ini. Segala usaha atau agenda yang boleh memartabatkan Islam dan umatnya perlulah dilaksanakan dengan bersungguh-sungguh dan penuh iltizam.

## 7. **Media Massa**

i) Menyarankan kepada media massa, baik berbentuk media eletronik mahupun media cetak seperti akhbar, majalah, suara-suara masjid dan sebagainya yang bertanggungjawab menyiarkan tulisan-tulisan yang diterima daripada para penulis Islam supaya memastikan bahawa segala rencana yang ditulis adalah berdasarkan fakta yang betul khususnya tulisan yang menyalitkan hadīth-hadīth Nabi ﷺ sebagai penyokong kepada hujah yang

dilontarkan. Dengan kata lain, hadīth-hadīth yang dimuatkan dalam sebarang tulisan perlulah disemak dan diteliti dengan saksama. Nyatakan sekali nama *perāwī* hadīth dan status hadīth berkenaan, sama ada *sahīh*, *da‘īf* dan sebagainya. Pihak media massa sebenarnya sama-sama bertanggungjawab menjalankan tugas dakwah, malah peranan mereka dianggap lebih besar lagi kerana setiap bahan atau tulisan yang diterbitkan seperti di akhbar, majalah, suara-suara masjid dan sebagainya akan dibaca oleh jutaan umat Islam, bukan sahaja di Malaysia tetapi juga di seluruh dunia Islam.

ii) Para penerbit terutama penerbit majalah-majalah berbentuk Islam yang banyak beredar di pasaran hari ini disarankan agar menyediakan ruangan untuk menyemarakkan pengajian hadīth di Negara kita iaitu dengan menjemput para ilmuwan dalam bidang berkenaan untuk menulis rencana berkaitan hadīth buat tatapan masyarakat Islam. Setiap hadīth yang diutarakan *ditakhrījkan* bagi mengetahui status hadīth berkenaan. Kaedah ini insya-Allāh boleh menyemarakkan lagi pengajian hadīth, menumbuhkan minat umat Islam untuk mempelajari hadīth dan dapat memberi kesedaran kepada masyarakat Islam tentang kepentingan memahami hadīth sebagai sumber hukum Islam yang kedua, agar umat Islam beramal dan berpegang kepada hadīth yang benar-benar datangnya daripada Rasūlullāh ﷺ.

iii) Menyarankan kepada para penerbit buku di Malaysia khasnya iaitu supaya *mentashīh* atau menyemak dengan teliti hadīth-hadīth dalam manuskrip buku-buku agama yang dihantar oleh para penulis tempatan untuk dicetak sebelum diterbitkan terutama buku-buku yang berkaitan dengan akidah dan hukum-hakam. Ini adalah untuk memastikan hanya hadīth-hadīth *sahīh* dan *hasan* digunakan oleh pengarang sebagai sandarannya, kerana penggunaan hadīth *da‘īf* tidak sekali-kali dibolehkan dalam persoalan akidah dan hukum-hakam agama.

## **8. Kerajaan**

i) Menyarankan kepada pihak kerajaan yang mempunyai autoriti terhadap media eletronik seperti TV agar lebih memperbanyakkan siaran-siaran agama berbentuk forum, dialog atau perbincangan termasuk pembahasan tentang kepentingan al-Qur'an dan Hadīth serta ilmu yang berkaitan dengannya. Sebaliknya menyarankan supaya dihadkan program-program atau siaran yang berunsur hiburan yang boleh meleakakan dan merosakkan pemikiran masyarakat terutama para remaja sehingga luntur dan terhakis kecenderungan terhadap budaya ilmu.

ii) Menyarankan pihak kerajaan memberi peluang dan galakan kepada ilmuan tempatan yang benar-benar mempunyai komitmen supaya meningkatkan kepakaran khususnya bidang hadīth iaitu dengan pemberian dana secukupnya untuk maksud mendapatkan kepakaran tersebut di luar Negara sama ada di Mesir, Madinah atau mana-mana Negara Islam di Timur Tengah, supaya lebih ramai lagi pakar-pakar dalam bidang hadīth dapat dilahirkan di Negara ini walaupun ianya tidak setanding dengan para ulama Hadīth yang telah tersohor namanya di seluruh dunia Islam.

## **9. Institusi Pengajian Tinggi**

i) Menyarankan kepada kalangan cerdik pandai dan ilmuan Islam di Institusi-institusi Pengajian Tinggi khasnya di Malaysia supaya mewujudkan satu jawatan kuasa atau penal untuk mengumpulkan semua karya-karya klasik bercorak Islam hasil karangan para ulama Nusantara seperti bidang akidah, fekah, tasawuf dan sebagainya, kemudian karya-karya tersebut disemak dan *ditahqīq* (diperindahkan jalan bahasanya supaya mudah dibaca dan difahami), seterusnya *mentakhrījkan* hadīth-hadīth dalam kitab berkenaan. Ini kerana kitab-

kitab klasik merupakan khazanah ilmu peninggalan ulama silam yang tidak ternilai. Dengan *mentahqīq* kitab-kitab tersebut, ianya akan lebih mudah ditela'ah dan dipelajari oleh generasi masa kini. Secara tidak langsung ramai tokoh-tokoh ulama Nusantara yang banyak berjasa dan melahirkan karya-karya bermutu dapat ditampilkan kepada dunia ilmu sebagai renungan dan ikutan generasi kemudian. Demikian juga segala hasil kajian yang dijalankan secara ilmiah terhadap karya terdahulu baik yang sudah diterbitkan atau sebaliknya sewajarnya diterbitkan semula dalam bentuk yang lebih bersifat semasa supaya memenuhi cita rasa masyarakat pembaca masa kini.

ii) Hadīth-hadīth yang telah dimuatkan oleh ulama terdahulu dan semasa baik dalam karya mereka mahupun dalam kertas-kertas kerja seminar dan rencana sewajarnya dijelaskan sumber pengambilannya untuk memudahkan pembaca mengenal pasti darjat hadīth-hadīth berkenaan. Para pelajar di Institusi-institusi Pengajian Tinggi Islam juga dirasakan penting untuk diperkenal dan didedahkan tentang metodologi *takhrīj* hadīth, kerana kedudukan mereka sebagai cerdik pandai Islam yang mana merekalah yang selayaknya menyampai dan menyebarkan ilmu secara tepat kepada masyarakat Islam terutama yang melibatkan hadīth-hadīth Nabi ﷺ.

iii) Menyarankan para ilmuan Islam agar berperanan memulihkan semula semangat pengajian hadīth yang semakin lesu. Pada zaman awal Islam, pengajian hadīth mendapat perhatian utama para ulama dan penuntut. Ini memandangkan kedudukan hadīth itu sendiri sebagai sumber rujukan utama syari'at Islam selepas al-Qur'an. Akibat pengabaian terhadap pengajian hadīth inilah timbulnya pelbagai fahaman dan ajaran yang menyesatkan. Maka, pengajian hadīth ini sangat perlu disuburkan kembali dan diberi tempat yang sewajarnya bermula dari peringkat sekolah rendah sampailah ke peringkat Universiti. Cerdik pandai

yang berkeahlian dalam bidang hadīth adalah yang selayaknya menggerakkan program pengajian hadīth ini agar tradisi keilmuan sebagaimana zaman silam dapat dihidupkan kembali. Generasi Muslim hari ini juga dirasakan penting untuk diajarkan ilmu *Mustalah al-Hadīth* dan pelbagai disiplin ilmu yang boleh membantu seseorang menguasai bidang pengajian hadīth. Umat Islam tidak boleh bersikap menerima sahaja kesemua hadīth yang terdapat dalam kitab-kitab yang dipelajari tanpa mengadakan penelitian dan memastikan kesahīhannya.

Semoga kajian ini mendapat perhatian sewajarnya daripada pihak berkenaan dan dapat memberi sumbangan ke arah memperkayakan khazanah ilmu-ilmu Islam di samping dapat memartabatkan karya-karya ulama Nusantara zaman silam agar ianya terus berkekalan sepanjang zaman.

#### **a. Penutup**

Islam adalah merupakan agama pilihan Allāh SWT yang dianugerahkan-Nya untuk kesejahteraan hidup manusia dan alam sejagat. Apabila manusia inginkan sebuah kehidupan yang bahagia dan sejati, maka dia perlulah akur dan mematuhi segala peraturan dan kehendak Allāh SWT sepertimana terdapat di dalam al-Qur'an. Segala ajaran yang terkandung di dalam al-Qur'an dan *al-Hadīth* semata-mata untuk memimpin manusia menuju jalan kebenaran dan keselamatan di dunia dan akhirat. Kesempurnaan Islam sebagai agama terserlah dari segi kesesuaiannya dengan masa dan tempat, tidak membezakan keturunan, pangkat dan darjat manusia, malah Islam itu membawa rahmat kepada seluruh alam.

Oleh yang demikian, sangatlah penting segala usaha ke arah memberi kesedaran kepada manusia supaya memahami tuntutan syari'at khususnya al-Qur'an dan hadīth Nabi ﷺ. Memang tidak mudah menyeru manusia menuju jalan kebenaran dan berjalan di landasan yang betul. Segalanya memerlukan pengorbanan yang besar dan tidak mengenal putus asa kerana hasil perjuangan tidak diperolehi dengan serta merta. Rasulullah ﷺ dan para sahabat telah menunjukkan contoh, bagaimana besar dan hebatnya perjuangan baginda dan para sahabat untuk menegak dan memperjuangkan Islam sehingga akhirnya Islam tersebar luas seperti yang kita saksikan pada hari ini. Usaha dakwah Rasulullah ﷺ itulah kemudiannya dilanjutkan oleh para sahabat seterusnya ulama yang mereka ini dinyatakan oleh baginda sebagai pewaris para Nabi. Para ulama pewaris Nabi bukan sahaja berdakwah untuk menyebarkan Islam dengan semangat dan komitmen yang tinggi, tetapi dalam masa yang sama mereka memberi sumbangan yang besar dalam memperkaya khazanah ilmu dengan mewariskan karya-karya bermutu buat tatapan generasi kemudian. Inilah teladan peninggalan para ulama terdahulu baik ulama Nusantara mahupun ulama keseluruhannya.

## BIBLIOGRAFI

### Al-Qur'an al-Karīm

Abdullah Basmeih (2001M), *Tafsir Pimpinan al-Rahmān Kepada Pengertian al-Qur'an*, Kuala Lumpur : Darul Fikir, C. 12.

### Rujukan Bahasa Arab

‘Abd al-Muḥdī ‘Abd al-Qādir ‘Abd al-Hādī (1998M), *al-Madkhal ilā al-Sunnah al-Nabawiyah*, Kaherah : Dār al-I‘tisām, C. 1.

\_\_\_\_\_, (1986M), *Turuq Takhrīj*, Mesir : Dār al-I‘tisām, C. 1.

‘Abd al-Razzāq b. Hammām al-San‘ānī, Abī Bakr (1983M), *Musannaf ‘Abd al-Razzāq*, Tahqīq : Habīb al-Rahmān al-A‘zamī, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, t.c.

Abū al-Layth al-Khayr Ābādī (2004M), *Mu‘jam al-Mustalahāt al-Hadīthiyah*, Malaysia : Dār al-Syākir.

Abū Bakr Jābir al-Jazā’irī (1964M), *Minhāj al-Muslimīn*, Madinah al-Munawwarah : Maktabah al-‘Ulūm wa al-Hukm, t.c.

Abū Dāwūd, Sulaymān b. al-Asy‘ath al-Sijistānī (1996M), *Sunan Abī Dāwūd*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālīdī, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.

Abū Muhammad Syaraf al-Dīn ‘Abd al-Mu‘min b. Khalaf al-Dimyātī (2001M), *Da‘īf Fī Thawāb al-‘Amal al-Sālih*, Tahqīq : Zakariyyā b. Ghulām Qādir al-Bākistānī, *Abwāb al-Salāt*, c. 1, Beirūt : Dār Ibn Hazm, h. 25, no. hadīth 42.

Abū Syahbah, Muhammad b. Muhammad (t.t), *al-Wasīt fī ‘Ulūm wa Mustalah al-Hadīth*, Kaherah : Dār al-Fikr al-‘Arabī, t.c.

Abū Zahwy, Muhammad b. Muhammad (1957M), *al-Hadīth wa al-Muhaddithūn*, Mesir : T.P.

‘Adāb Mahmūd al-Hamasy, Dr. (2000M), *Muhādarāt ‘Ilm Takhrīj al-Hadīth wa Naqdih*, ‘Ammān : Dār al-Furqān, C. 1.

‘Adawī, Husayn b. Khatīr, al- (t.t), *Hāsiyyah Luqat al-Durr Syarh Matan Nukhbah al-Fikr*, Beirūt : Dār al-Nūr, t.c.

- Adlibī, Salāh al-Dīn b. Ahmad, Dr., al- (t.t), *Manhaj Naqd al-Matn ‘ind ‘Ulamā’ al-Hadīth al-Nabawī*, Beirut : Dār al-Afāq al-Jadīdah, t.c.
- A‘dā’ Hay‘ah al-Tadrīs bi al-Qism Hadīth wa ‘Ulūmih (1999M), *Turuq Takhrīj al-Ahādīth al-Nabawīyyah*, Mesir : Jāmi‘ah al-Azhar Mansūrah, C. 1.
- A‘zamī, Muhammad Mustafā (1992M), *Dirāsah fī al-Ahādīth al-Nabawī wa Tārīkh Tadwīnuh*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, t.c.
- ‘Afīf ‘ Abd al-Fattāh Tabbārah (1984M), *Rūh al-Salāt fī al-Islām*, Beirut : Dār al-‘Ilm li al-Malāyīn, C. 16.
- Ahmad al-Hasrī (1988M), *Min Fiqh al-Islāmī*, Beirut : Dār al-Jīl, C. 1.
- Ahmad b. Muhammad Husayn Āl ‘Abd al-Latīf (1422H), *Jāmi‘ al-Ahādīth wa Āthār*, ‘Ammān Jordan : al-Maktabah al-Islāmiyyah, C. 1.
- Ahmad Muhammad Syākir (1979M), *al-Bā‘ith al-Hathīth Syarh Ikhtisār ‘Ulūm al-Hadīth li al-Hāfiz Ibn Kathīr*, Kaherah : Dār al-Turāth, C. 3.
- Ahmad Ibn Hanbal, Ahmad b. Muhammad b. Hanbal (1995M), *Musnad Ahmad Ibn Hanbal*, Syarah : Ahmad Muhammad Syākir & Hamzah Ahmad al-Zayn, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 1.
- Ahmad Yūsuf Sulaymān (t.t), *al-Mustalahāt al-Hadīthiyyah*, Kaherah : al-Ma‘ahad al-Duwalī li Bunūk wa al-Iqtisād al-Islāmī, t.c.
- ‘Ainī, Badr al-Dīn Abū Muhammad Mahmūd b. Ahmad, al- (2001M), *Umdah al-Qārī Syarh Sahīh al-Bukhārī*, Dābit & Tashīh : ‘Abd Allāh Mahmūd Muhammad ‘Umar, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- ‘Ajlūnī, Syeikh Ismā‘īl b. Muhammad, al- (2000M), *Kasyf al-Khafā’ wa Muzil Al-Ilbās ‘an mā Usytuhir min al-Ahādīth ‘alā alsinah al-Nās*, Tahqīq : Dr. ‘Abd al-Hamīd Hindāwī, Beirut : al-Maktab al-‘Asriyyah, C. 1.
- ‘Alī Nāyf Baqā‘ī, Dr. (2001M), *Dirāsah Asānīd al-Hadīth al-Syarīf*, Beirut : Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, C. 1.
- Albānī, Muhammad Nāsir al-Dīn, al- (2000M), *Silsilah al-Ahādīth al-Da‘īfah wa Al-Mawdū‘at*, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1996M), *Silsilah al-Ahādīth al-Sahīhah*, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1985M), *Irwā’ al-Ghalīl fī Takhrīj Ahādīth Manār al-Sabīl*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1988M), *Sahīh al-Jāmi‘ al-Saghīr wa Ziyādatuh*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 3.

- \_\_\_\_\_, (1997M), *Sahīh Sunan Ibn Mājah*, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1986M), *Sahīh al-Targhīb wa al-Tarhīb li al-Mundhirī*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1990M), *Da‘īf al-Jāmi‘ al-Saghīr wa Ziyādatuh*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 3.
- \_\_\_\_\_, (1991M), *Da‘īf Sunan Abī Dāwūd*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1988M), *Da‘īf Sunan Ibn Mājah*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 1.
- ‘Alī Hasan ‘Alī al-Halabī, Dr. Ibrāhīm al-Qaysī dan Dr. Hamdī Muhammad Murād (1999M), *Mawsū‘ah al-Ahādīth wa al-Āthār al-Da‘īfah wa al-Mawdū‘at*, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 1.
- Āmidī, Sayf al-Dīn Abī al-Hasan ‘Alī b. Abī ‘Alī b. Muhammad, al- (1968M), *al-Ihkām fī Usūl al-Ahkām*, Kaherah : Matba‘ah Muhammad ‘Alī Sābih, t.c.
- Amīnī, Nūr ‘Ālam Khalīl, al- (1989M), *al-Sahābah wa Makānatuhum fī al-Islām*, Deoband : Rābitah al-Jāmi‘ah al-Islāmiyyah, C. 1.
- Azharī, Abū Muhammad b. Ahmad, al- (t.t), *Tahdhīb al-Lughah*, Tahqīq : ‘Abd al-Karīm al-‘Azabāwī, Kaherah : al-Dār al-Masriyyah, t.c.
- Baghawī, Abī Muhammad al-Husayn b. Mas‘ūd al-Farrā’, al- (1971M), *Syarh al-Sunnah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Syu‘ayb al-Arna‘ūt & Muhammad Zahīr al-Syāwīsy, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 1.
- Baghdādī, Khatīb, al- (1986M), *al-Kifāyah fī ‘Ilm al-Riwāyah*, Tahqīq : Dr. Ahmad ‘Umar Hāshim, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 2.
- Bahā’ al-Dīn Ibn Syaddād (1991M), *Dalā’il al-Ahkām*, Tahqīq : Syeikh Muhammad b. Yahyā b. Hasan al-Najīmī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Balqinī, al (t.t), *Mahāsīn al-Istilah*, Tahqīq : Dr. Ā’isyah ‘Abd al-Rahmān, Beirut : Dār al-Ma‘ārif, t.c.
- Bayhaqī, Abū Bakr Ahmad b. al-Husayn, al- (1994M), *al-Sunan al-Kubrā*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1
- \_\_\_\_\_, (1990M), *Syu‘āb al-Īmān*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Bukhārī, Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. Ismā‘īl b. Ibrāhīm al-Ju‘fī, al- (1981M), *Sahīh al-Bukhārī*, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, C. 2
- \_\_\_\_\_, (2001M), *al-Tārīkh al-Kabīr*, Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.

- Dārimī, Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Rahmān, al- (1996M), *Sunan al-Dārimī*, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-‘Azīz al-Khālidī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Dāruqutnī, ‘Alī b. ‘Umar, al- (1996M), *Sunan al-Dāruqutnī*, Ta‘līq & Takhrīj : Majdī b. Mansūr b. Sayyid al-Syūrī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Darwisy Juwaydī (2005M), *al-Ahādīth al-Qudsiyyah*, Beirut : al-Maktabah al-‘Asriyyah, t.c.
- Daylamī, Abū Syujā‘ Syīrawayh b. Syahradār b. Syīrawayh, al- (1987M), *Firdaws al-Akhbār*, Tahqīq & Takhrīj : Fawwāz Ahmad Zamarlī, Kaherah : Dār al-Rayyān li al-Turāth, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1986M), *al-Firdaws bi Ma‘thūr al-Khitāb*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Dhahabī, Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. Ahmad b. ‘Uthmān, al- (t.t), *Kitāb al-Kabā’ir*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.
- \_\_\_\_\_, (1997M), *al-Mughnī fī al-Du‘afā’*, Tahqīq : Abī al-Zahrak Hāzim al-Qādī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1963M), *Mizān al-‘itidāl fī Naqd al-Rijāl*, Tahqīq : ‘Alī Muhammad al-Bijāwī, T.T.P : Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, C. 1.
- Fārisī, Abū al-Fayd Muhammad b. Muhammad b. ‘Alī, al- (1992M), *Jawāhir al-Usūl fī ‘Ilm Hadīth al-Rasūl*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Farmāwī, ‘Umar Muhammad ‘Abd al-Mun‘im, al- (1998M), *Dirāsāt fī Ma‘rifah al-Hadīth al-Da‘if*, Mesir : Maktabah al-Īmān, C. 1.
- Hākīm, Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. ‘Abd Allāh, al- (1998M), *al-Mustadrak ‘alā al-Sahīhayn*, Beirut : Dār al-Ma‘rifah, C. 1.
- Harrānī, Majd al-Dīn ‘Abd al-Salām b. ‘Abd Allāh b. al-Qāsim, al- (2003M), *Kitāb al-Muntaqā al-Ahkām al-Syar‘iyyah*, Beirut : Dār Ibn Hazm, C. 1.
- Hāsyimī, Sayyid Ahmad, al- (1996M), *Mukhtār al-Ahādīth al-Nabawiyyah wa al-Hikām al-Muhammadiyyah*, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, C. 1.
- Haythamī, Nūr al-Dīn ‘Alī b. Abī Bakr, al- (1994M), *Majma‘ al-Zawā’id wa Manba‘ al-Fawā’id*, Tahqīq : Hisām al-Dīn al-Qudsī, Kaherah : Maktabah al-Qudsī, t.c.
- \_\_\_\_\_, (1998M), *Majma‘ al-Bahrayn fī Zawā’id al-Mu‘jamayn*, Tahqīq : Muhammad Hasan Muhammad Hasan Ismā‘īl, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.

- Hudaysī, ‘Abd Allāh Hasan, al- (2005M), *Athar al-Hadīth al-Nabawī al-Syarīf fī Ikhtilāf al-Fuqahā*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Husayn b. Muhammad al-Damighānī, al- (1970M), *Islāh al-Wujūh wa al-Nazā’ir fī al-Qur’an al-Karīm*, Beirut : Dār al-‘Ilm li al-Malāyīn, t.c.
- Ibn al-Jawzī, Abī al-Farj ‘Abd al-Rahmān b. ‘Alī (1966M), *al-Mawdū‘āt*, Tahqīq : ‘Abd al-Rahmān Muhammad ‘Uthmān, Madinah al-Munawwarah : al-Maktabah al-Salafiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1986M), *Kitāb al-Du‘afā’ wa al-Matrūkīn*, Tahqīq : Abū al-Fidā’ ‘Abd Allāh al-Qādī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1988M), *Kitāb al-Hadā’iq*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1998M), *Talbīs Iblīs*, Tahqīq : Muhammad b. al-Hasan dan Mas‘ūd b. ‘Abd al-Hamīd al-Sa‘dinī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Ibn al-Mubārak, ‘Abd Allāh (1998M), *Kitāb al-Zuhd*, Tahqīq & Ta’līq : Habīb al-Rahmān al-A‘zamī, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah, Syams al-Dīn Abī ‘Abd Allāh Muhammad b. Abī Bakr (2000M), *Zād al-Ma‘ād*, Tahqīq, Takhrīj & Ta’līq : Syu‘ayb al-Arna‘ūt dan ‘Abd al-Qādir al-Arna‘ūt, Beirut : Mu’assasah al-Risālah, C. 3.
- \_\_\_\_\_, (1995M), *A‘lām al-Muwaqqi‘īn*, Mesir : Matba‘ah al-Sa‘ādah, t.c.
- Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1998M), *Bulūgh al-Marām*, Ta’līq & Takhrīj : Abū Qutaybah Nazr Muhammad al-Fārayābī, Riyād : Dār al-Samay‘ī li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (2000M), *Fath al-Bārī Syarh Sahīh al-Bukhārī*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 3.
- \_\_\_\_\_, (1983M), *al-Nukat al-Zaraf ‘alā al-Atrāf*, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 2
- \_\_\_\_\_, (1999M), *Nuzhah al-Nazar fī Tawdīh Nukhbah al-Fikr fī Mustalah Ahl al-Athar*, Tahqīq & Ta’līq : Dr. ‘Abd al-Samī‘ al-Unays dan ‘Isām Fāris al-Harastānī, Jordan : Dār ‘Ammār, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1994M), *Kitāb Tahdhīb al-Tahdhīb*, Tahqīq & Ta’līq : Mustafā ‘Abd al-Qādir ‘Atā, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (2001M), *Lisān al-Mīzān*, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, C. 2.
- Ibn Hibbān, Muhammad b. Hibbān b. Ahmad Abī Hātim al-Tamīmī al-Bustī (1396M), *Kitāb al-Majrūhīn*, Tahqīq : Mahmūd Ibrāhīm Zāyid, T.T.P : Dār al-Wa‘y, C. 1.

- \_\_\_\_\_, (1987M), *Sahīh Ibn Hibbān*, Susunan : al-Amīr ‘Alā’ al-Dīn ‘Alī b. Balabān al-Fārisī, Dābit : Kamāl Yūsuf al-Hūt, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Ibn Kathīr, al-Hāfiz ‘Imād al-Dīn Abī al-Fidā’ Ismā‘il b. ‘Umar (1998M), *Tafsīr Ibn Kathīr*, Ta‘līq : Muhammad Husayn Syams al-Dīn, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Ibn Khuzaymah, Abū Bakr Muhammad b. Ishāq b. Khuzaymah al-Salamī al-Naysābūrī, (1971M), *Sahīh Ibn Khuzaymah*, Tahqīq, Ta‘līq & Takhrīj : Dr. Muhammad Mustafā al-A‘zamī, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 1.
- Ibn Mājah, Abū ‘Abd Allāh Muhammad b. Yazīd al-Qazwīnī (1998M), *Sunan Ibn Mājah*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Ibn Salāh (1972M), *‘Ulūm al-Hadīth*, Tahqīq, Takhrīj & Ta‘līq : Dr. Nūr al-Dīn ‘Itr, Madinah Munawwarah : al-Maktabah al-‘Ilmiyyah, C. 2.
- Ibn Taymiyyah, Taqy al-Dīn (t.t), *‘Ilm al-Hadīth*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.
- \_\_\_\_\_, (1988M), *Fiqh al-Salāt wa Ahkāmuhā*, Dābit & Ta‘līq : Dr. Sayyid al-Humaylī, Beirut : Dār al-Fikr al-‘Arabī, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1997M), *Majmū‘ Fatāwā*, Beirut : Matābi‘ Mu’assasah al-Risālah, t.c.
- Ibrāhīm Muhammad Salqaynī (1991M), *al-Muyassar fī Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, Damsyik : Dār al-Fikr, t.c.
- ‘Irāqī, Zayn al-Dīn ‘Abd al-Rahīm b. Husayn, al- (1984M), *al-Taqyid wa al-Idāh Syarh Muqaddimah Ibn al-Salāh*, Beirut : Dār al-Hadīth, C. 2.
- \_\_\_\_\_, 1988M), *al-Fiyah al-Hadīth*, Tahqīq : Ahmad Muhammad Syākir, Beirut : ‘Alām al-Kutub, C. 2.
- ‘Izz al-Dīn Balīq (1978M), *Minhāj al-Sālihīn*, Beirut : Dār al-Fath li al-Tibā‘ah wa al-Nasyr, C. 1.
- Jarjānī, al-Hāfiz Abī Ahmad ‘Abd Allāh b. ‘Adī, al- (1988M), *al-Kāmīl fī Du‘afā’ al-Rijāl*, Beirut : Dār al-Fikr, C. 3.
- Jazā’irī, Abū Muhammad ‘Abd Allāh b. Yahyā al-Ghassānī, al (1990M), *Kitāb Takhrīj al-Hadīth al-Di‘āf min Sunan al-Dārquṭnī*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Kamāl b. ‘Alī b. ‘Alī al-Jamāl (1997M), *Kanz al-Haqā’iq min Bayān mā fī al-Takhrīj Min Daqā’iq*, Mesir : Dār al-Īmān, t.c.

- Kannānī, Abū al-Hasan ‘Alī b. Muhammad b. ‘Arāq, al- (1981M), *Tanzīh al-Syarī‘ah al-Marfū‘at*, Tahqīq : ‘Abd al-Wahhāb ‘Abd al-Latīf & ‘Abd Allāh Muhammad al-Siddīq, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 2.
- Khatīb, Muhammad ‘Ajjāj, Dr. al- (1971M), *Usūl al-Hadīth ‘Ulūmuh wa Mustalahuh*, Beirūt : Dār al-Fikr, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (2001M), *al-Mukhtasar al-Wajī‘ fī ‘Ulūm al-Hadīth*, Beirūt : Mu’assasah al-Risālah, C. 1.
- Khūlī, Muhammad ‘Abd al-‘Azīz, al- (1980M), *Miftah al-Sunnah ‘an Tārīkh Funūn al-Hadīth*, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 3.
- Kirānawī, Syeikh Habīb Ahmad, al- (1990M), *Qawā’id fī ‘Ilm al-Hadīth*, Beirūt : Dār al-Fikr al-‘Arabī, C. 1.
- Maghribī, Muhammad b. Sulaymān, al- (1998M), *Jam‘u al-Fawā’id*, Tahqīq & Takhrīj : Abū ‘Alī Sulaymān b. Duray‘, Beirūt : Dār Ibn Hazm, C. 1.
- Mahīr b. Mansūr b. ‘Abd al-Razzāq, Dr. (1996M), *Atāyib al-Thamar fī Mustalah Ahl al-Athār*, Mesir : Jāmi‘ah al-Azhar, Dimyāt, C. 1.
- Mahmūd Hilāl, Dr. (1994M), *al-Diyā’ al-Mubīn fī al-Manāhij al-Muhaddīthīn*, Mesir : Matba‘ah Amānah, C. 1.
- Mahmūd al-Tahhān, Dr. (1997M), *Taysīr Mustalah al-Hadīth*, Riyād : Maktabah al-Ma‘ārif li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 9.
- \_\_\_\_\_, (1983M), *Usūl al-Takhrīj wa Dirāsah al-Asānid*, Riyād : Maktabah al-Rusyd, t.c.
- Mahrūs Ridwān ‘Abd al-‘Azīz (1992M), *Dirāsāt fī Manāhij al-Hadīth*, Mesir : Matba‘ah Fajar Jadīd, C. 1.
- Mālik b. Anas, Imām (1985M), *al-Muwattā’*, Ta‘līq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, Beirūt : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, t.c.
- Maqdisī, Muhammad b. Tāhir, al- (1996M), *Dhakhīrat al-Huffāz*, Tahqīq & Takhrīj : Dr. ‘Abd al-Rahmān b. ‘Abd al-Jabbār al-Faryawā’ī, Riyād : Dār al-Salaf li al-Nasyr wa al-Tawzī‘, C. 1.
- Mizzī, Yūsuf b. al-Zakī ‘Abd al-Rahmān, al- (1983M), *Tuhfah al-Asyrāf bi Ma‘rifah al-Atrāf*, Beirūt : Maktabah al-Islāmī, C. 2.
- Mubārakfūrī, Abū al-‘Ulā Muhammad ‘Abd al-Rahmān Ibn ‘Abd al-Rahīm, al- (t.t), *Tuhfah al-Ahwadhī Syarh Jāmi‘ al-Tirmidhī*, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.

- Muhammad Abū al-Layth al-Khayr Ābādī, Dr. (1999M), *Takhrīj al-Hadīth Nasy'atuh Manhajiyatuh*, Malaysia : Dār al-Syākīr, C. 1.
- Muhammad Adīb Sālih (t.t), *Lamāhūt fī Usūl al-Hadīth*, Beirut : Maktab al-Islām, C. 2.
- Muhammad Amīn al-Suwaydī al-‘Irāqī (1993M), *al-Mawdū‘āt fī al-Ihyā’ aw al-I‘tibār fī Haml al-Asfār*, Tahqīq : ‘Alī Ridā b. ‘Abd Allāh b. ‘Alī Ridā, Mesir : Maktabah Layyīnah, C. 1.
- Muhammad al-Basyīr Zāfir al-Azharī (1985M), *Tahdhīr al-Muslimīn min al-Ahādīth al-Mawdū‘at ‘alā Sayyid al-Mursalīn*, Tahqīq : Fawwāz Ahmad Zamīrī, Beirut : Dār al-Kitāb al-‘Arabī, C. 1.
- Muhammad al-Sa‘dī Farhūd, Dr. (1970M), *al-Ta‘rīf bi al-Hadīth al-Syarīf*, Kaherah : Dār al-Tibā‘ah al-Muhammadiyah, t.c.
- Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī (2001M), *al-Lu‘lu’ wa al-Marjān*, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 3.
- Muhammad Ibrāhīm, Dr. (t.t), *Fiqh al-Salāt*, Kaherah : Dār al-Hadīth, t.c.
- Muhammad Muhammad Samāhī, Dr. (t.t), *Ghayth al-Mustaghīth fī ‘Ilm Mustalah al-Hadīth*, al-Jāmi‘ah al-Azhariyyah : Dār al-‘Ahd al-Jadīd li al-Tibā‘ah, C. 2.
- Muhammad Tāhir al-Hindī (1995M), *Tadhkirah al-Mawdū‘āt*, Beirut : Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī, C. 3.
- Munāwī, Muhammad ‘Abd al-Ra’ūf, al- (1938M), *Fayd al-Qadīr Syarh al-Jāmi‘ al-Saghīr*, Mesir : Matba‘ah Mustafā Muhammad, C. 1.
- Mundhirī, ‘Abd al-‘Azīm b. ‘Abd al-Qawy Abū Muhammad, al- (1996M), *al-Targhīb wa al-Tarhīb*, Dābit & Takhrīj : Ibrāhīm Syams al-Dīn, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (t.t), *al-Targhīb wa al-Tarhīb*, Takhrīj : Ahmad Hilmī, T.T.P : Maktabah Dār al-Taqwā,
- \_\_\_\_\_, (1987M), *Mukhtasar Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 6.
- Muslim b. Hajjāj b. Muslim al-Qusyayrī al-Naysābūrī, Abū al-Husayn (1997M), *Sahīh Muslim*, Tahqīq : Muhammad Fu‘ād ‘Abd al-Bāqī, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 1.
- Mustafā al-Khīn, Dr., et.al. (1998M), *al-Fiqh al-Manhajī ‘alā Madhhab al-Syāfi‘ī*, T.T.P : Dār al-Qalam, C. 3.

- Mustafā al-Sibā'ī, Dr. (1998M), *al-Sunnah wa Makānatuhā fī al-Tasyrī' al-Islāmī*, Mesir : Dār al-Salām li al-Tibā'ah wa al-Tawzī' wa al-Tarjamah, C. 1.
- Nasā'ī, Abū 'Abd al-Rahmān Ahmad b. Syu'ayb, al- (1991M), *al-Sunan al-Kubrā*, Tahqīq : Dr. 'Abd al-Ghaffār Sulaymān al-Bandārī dan Sayyid Kisrawī Hasan, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1999M), *Sunan al-Nasā'ī bi Syarh al-Imām Mayn al-Suyūfī wa al-Sindī*, Tahqīq : Dr. Sayyid Muhammad Sayyid, 'Alī Muhammad 'Alī & Sayyid 'Imrān, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 1.
- Nasr Farīd Muhammad Wāsil (t.t), *al-Wasīt 'Ilm Mustalah al-Hadīth*, Mesir : Matba'ah al-Amānah, C. 1.
- Nawāwī, Mahy al-Dīn Abī Zakariyā Yahyā b. Syarf, al- (2002M), *al-Adhkār*, Dābit : Muhammad 'Abd al-Qādir Syāhīn, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1995M), *Minhāj Syarh Sahīh Muslim*, Beirut : Dār Ma'rifah, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1986M), *Riyād al-Sālihīn*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Albānī, Beirut : al-Maktab al-Islāmī, C. 3.
- \_\_\_\_\_, (1999M), *Sahīh Muslim bi Syarh al-Nawāwī*, Dābit, Takhrīj & Ta'līq : Muhammad Muhammad Tāmir, Kaherah : Dār al-Fajr li al-Turāth, C. 1.
- Nūr al-Dīn 'Itr, Dr. (1992M), *Manhaj al-Naqd fī 'Ulūm al-Hadīth*, Damsyik : Dār al-Fikr, C. 3.
- Qanūnī, Muhammad Siddīq Hasan, al- (1985M), *al-Hittah fī Dhikr al-Sihāh al-Sittah*, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.c.
- Qāsimī, Muhammad Jamāl al-Dīn, al- (1993M), *Qawā'id al-Tahdīth min Funūn Mustalah al-Hadīth*, Beirut : Dār al-Nafā'is, C. 2.
- Qattān, Mannā' b. Khalīl, al- (1992M), *Mabāhith fī 'Ulūm al-Hadīth*, Kaherah : Maktabah Wahbah, C. 2.
- Qudā'ī, al-Qādī Abī 'Abd Allāh Muhammad b. Salāmat, al- (1986M), *Musnad al-Syihāb*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī 'Abd al-Majīd al-Salafī, Beirut : al-Mu'assasah al-Risālah, C. 2.
- Sābiq, Sayyid (1968M), *Fiqh al-Sunnah*, Kuwait : Dār al-Bayān, t.c.
- Sājad al-Rahmān al-Siddīqī, Dr. (2005M), *al-Mu'jam al-Hadīth fī 'Ulūm al-Hadīth*, Beirut : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, C. 1.
- Sakhāwī, Syams al-Dīn Abī al-Khayr Muhammad b. 'Abd al-Rahmān, al- (1991M), *al-Maqāsid al-Hasanah*, Tashīh & Ta'līq : 'Abd Allāh Muhammad al-Siddīq, Kaherah : Matba'ah al-Madanī, C. 2.

- Samhūdī, Nūr al-Dīn Abī al-Hasan, al- (1986M), *al-Ghummāz ‘alā al-Lummāz fī al-Mawdū‘āt al-Masyhūrāt*, Tahqīq : Muhammad ‘Abd al-Qādir ‘Atā, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- San‘ānī, Muhammad b. Ismā‘īl, al- (2002M), *Subul al-Salām Syarh Bulūgh al-Marām*, Takhrīj : Muhammad ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 2.
- Subhī al-Sālih, Dr. (1997M), *‘Ulūm al-Hadīth wa Mustalahuh*, Beirut : Dār al-‘Ilm al-Malāyīn, C. 21.
- Subkī, Tāj al-Dīn Abī Nasr ‘Abd al-Wahhāb b. ‘Alī b. ‘Abd al-Kāfī, al- (1999M), *al-Ahādīth al-Latī la Asla lahā fī Kitāb al-Ihyā’* dalam kitab *Tabaqāt al-Syāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqīq : Mustafā ‘Abd al-Qādir Ahmad ‘Atā, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Suyūtī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Rahmān b. Abī Bakr, al (1966M), *Tadrīb al-Rāwī fī Syarh Taqrīb al-Nawāwī*, Tahqīq : ‘Abd al-Wahhāb ‘Abd al-Latīf, Mesir : Matba‘ah al-Sa‘ādah, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1990M), *al-Jāmi‘ al-Saghīr*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1996M), *al-Lāli’ al-Masnū‘ah fī al-Ahādīth al-Mawdū‘at*, Takhrīj & Ta‘līq : Abū ‘Abd al-Rahmān Salāh b. Muhammad ‘Uwaydah, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1997M), *Syarh al-Sudūr bi Syarh Hāl al-Mawtā wa al-Qubūr*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.
- Syawkānī, Muhammad b. ‘Alī, al- (1960M), *al-Fawā'id al-Majmū‘ah fī al-Ahādīth al-Mawdū‘at*, Tahqīq : ‘Abd al-Rahmān b. Yahyā al-Mu‘allimī al-Yamānī, Kaherah : Matba‘ah al-Sunnah al-Muhammadiyyah, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1995M), *Nayl al-Awtār*, Dābit & Tashīh : Muhammad Sālim Hāsyim, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Tabarī, Muhammad b. Jarīr b. Yazīd b. Khalīd, al- (1405M), *Tafsīr al-Tabarī*, Beirut : Dār al-Fikr, t.c.
- Tabrānī, Abū al-Qāsim Sulaymān b. Ahmad, al- (1996M), *al-Mu‘jam al-Awsat*, Tahqīq : Sālih Sya ‘bān & Sayyid Ahmad Ismā‘īl, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1986M), *Mu‘jam al-Kabīr*, Tahqīq & Takhrīj : Hamdī ‘Abd al-Majīd al-Salāfī, T.T.P : T.P, C. 2.
- \_\_\_\_\_, (1983M), *Mu‘jam al-Saghīr*, Beirut : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.
- Tahānawī, Syeikh Asyraf ‘Alī, al- (1990M), *Qawā'id ‘Ilm al-Hadīth*, Beirut : Dār al-Fikr al-‘Arabī, C. 1.

- Tahānawī, Zafar Ahmad al-‘Uthmānī, al- (2000M), *Qawā'id fī 'Ulūm al-Hadīth* Tahqīq & Ta'īq : ‘Abd al-Fattāh Abū Ghuddah, Kaherah : Dār al-Salām, C. 6.
- Tarbulusī, Abū al-Mahāsin Muhammad b. Khalīl, al- (1994M), *al-Lu'lu' al-Marsū'*, Tahqīq, Takhrīj & Ta'īq : Fawwāz Ahmad Zamarlī, Beirūt : Dār al-Basyā'ir al-Islāmiyyah, C. 1.
- Tawfīq Ahmad Sālimān & Ismā'īl ‘Abd al-Wāhid Makhluḥ (1999M), *Nazarāt 'Ilm al-Takhrīj*, Mesir : Jāmi'ah al-Azhar, t.c.
- Tibrīzī, Muhammad b. ‘Abd Allāh al-Khatīb, al- (1985M), *Misykāt al-Masābīh*, Tahqīq : Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī, Beirūt : al-Maktab al-Islāmī, C. 3.
- Tirmidhī, Abū ‘Īsā Muhammad b. ‘Īsā b. Sawrah, al- (2000M), *Sunan al-Tirmidhī*, Tahqīq : Mahmūd Muhammad Mahmūd Hasan Nassār, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Tirmisī, Muhammad Mahfūz b. ‘Abd Allāh b. ‘Abd al-Mannān, al- (2003M), *Manhaj Dhawī al-Nazar Syarh Manzūmat 'Ilm al-Athar li al-Suyūṭī*, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.c.
- ‘Uqaylī al-Makkī, Abū Ja‘far Muhammad b. ‘Amru b. Hammād, al- (t.t), *al-Du‘afū' al-Kabīr*, Tahqīq : Dr. ‘Abd al-Mu‘tī Ami Qal‘jī, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.
- Wādi‘ī, Abū ‘Abd al-Rahmān Maqbil b. Hādī, al- (1995M), *al-Sahīh al-Musnad*, Beirūt : Dār Ibn Hazm, C. 2.
- Walīd b. Hasan al-‘Ānī, Dr. (1997M), *Manhaj Dirāsāt al-Asānūd wa al-Hukm ‘Alayhā*, Jordan : Dār al-Nafā'is, C. 1.
- Zabīdī, Sayyid Muhammad b. Muhammad al-Husaynī, al- (1994M), *Ithāf al-Sādah al-Muttaqīn*, Beirūt : Dār Ihyā' al-Turāth al-‘Arabī, t.c.
- Zaydān, ‘Abd al-Karīm, Dr. (1997M), *al-Mufassal fī al-Ahkām al-Mar’ah wa al-Bayt al-Muslim fī Fiqh al-Islāmī*, Beirūt : Mu’assasah al-Risālah, C. 3.
- Zaylā‘ī, Jamāl al-Dīn, al- (1995M), *Nasb al-Rāyah*, Kaherah : Dār al-Hadīth, C. 1.
- Zurqānī, Muhammad b. ‘Abd al-Bāqī b. Yūsuf, al- (1990M), *Syarh al-Zurqānī ‘alā Muwattā’ al-Imām Mālik*, Beirūt : Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, C. 1.

### **Rujukan Bahasa Melayu Dan Indonesia**

- Abdul Halim Hj. Mat Diah (1986M), *Falsafah Pendidikan Islam di Institut Pengajian Tinggi Malaysia*, Yogyakarta : IAIN.

- Abdul Hayei Abdul Sukor (1997M), *Panduan Takhrīj Hadīth* dalam buku *Hadīth : Panduan Takhrīj Dan Analisa*, Penyelenggara : Lokman Ab. Rahman & Musa Ahmad, Melaka / Jabatan Agama Islam, C. 1.
- A. Qadir Hasan (1987M), *Ilmu Mustalah Hadīth*, Bandung : CV. Diponegoro, C. 3.
- Ali Mustafa Yaqub, M.A, Profesor, Kiyai Haji (2003M), *Hadith-hadith Bermasalah*, Jakarta : Pustaka Firdaus, C. 1.
- Azyumardi Azra, Dr. (1995M), *Jaringan Ulama Timur Tengah Dan Kepulauan Nusantara Abad XVII Dan XVIII*, Bandung : Penerbit Mizan, C. 2.
- Bernadib, Imam (1982M), *Erti Dan Metod Sejarah Pendidikan*, Yogyakarta : Penerbitan FIB-IKIP.
- Falimbani, Syeikh ‘Abd al-Samad, al- (t.t), *Sayr al-Sālikīn*, T.T.P : Percetakan al-Ma‘ārif, t.c.
- Idris Awang (t.t), *Kaedah Penyelidikan : Satu Overview*, API, UM.
- Koentjaraningrat (1986M), *Metod-metod Penelitian Masyarakat*, Jakarta : PT. Gramedia.
- M. Chatib Quzwain (1986M), *Mengenal Allah Suatu Studi Mengenai Ajaran Tasawuf Syeikh Abdus Samad al-Falimbani*, Kuala Lumpur : Thinkers Library.
- \_\_\_\_\_, (t.t), *Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Satu Studi Mengenai Perkembangan Islam di Palembang Dalam Abad Ke-18 Masihi*.
- Muhammad Hasan b. Tok Kerani Mohd. Arshad (1968M), *al-Tarikh Salasilah Negeri Kedah*, Kuala Lumpur : DBP.
- Siddīqī, T. M. Hasbi, Profesor., al- (1958M), *Pokok-pokok Ilmu Dirāyah Hadīth*, Bulan Bintang, C. 1.
- \_\_\_\_\_, (1991M), *Sejarah Dan Pengantar Ilmu Hadīth*, Jakarta : Bulan Bintang, C. 10.
- Utang Rahuwi Jaya M.A, Dr. (1999M), *Ilmu Hadīth*, Selangor : Edaran Kalam, C. 1.
- Wan Mohd. Saghir Abdullah, Hj. (1983M), *Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Shufi Yang Syahid fī Sabilillah*, Mempawah.
- \_\_\_\_\_, (2002M), *Penyebaran Islam & Silsilah ‘Ulama Sejagat Dunia Melayu*, Kuala Lumpur : Persatuan Pengkajian Khazanah Klasik Nusantara & Khazanah Fataniyyah, t.c.
- \_\_\_\_\_, (1990M), *Syeikh Muhammad Arsyad al-Banjārī Pengarang Sabīlal Muhtadīn*, Kuala Lumpur : Khazanah al-Fataniyyah.

\_\_\_\_\_, (1996M), *al-‘Urwatul Wuthqā Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani*, Kuala Lumpur : T.P.

### **Rujukan Bahasa Inggeris**

Fathiddin Beyanouni (2006M), *Methodology of Learning & Evaluating Hadīth in The First Century of Islam*, Malaysia : Internasional Islamic University Malaysia, C. 1.

Ibn Taimiyya (2000M), *The Goodly Word*, Terj. : Ezzeddin Ibrahim & Denys Johnson-Davies, Cambridge : The Islamic Texts Society, C. 2.

Ismail Abdullah, Shayuthy Abdul Manas (2006M), *Introduction to The Sciences of Hadīth*, Malaysia : International Islamic University Malaysia, C. 1.

Jamaal al-Din M. Zarabozo (2000M), *The Authority and Importance of the Sunnah*, U.S.A : Al-Basheer Company for Publications and Translations, t.c.

Mohammad Hashim Kamali (2002M), *Hadīth Methodology (Usūl al-Hadīth)*, Malaysia : Ilmiyyah Publishers Sdn. Bhd, t.c.

Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī (2004M), *The Salāh in the Light of the Prophet’s Tradition*, Terj. : Usama ibn Suhaib Hasan, Kuala Lumpur : Islamic Book Trust.

Muhammad Taqī Usmani (1991M), *The Authority of Sunnah*, Delhi : Nusrat Ali Nasri for Kitab Bhavan, C. 1.

Rafiq Ahmad, Dr. (2000M), *Introduction To Al-Hadīth*, Delhi : Adam Publishers & Distributors, C. 1.

### **Kamus**

Bustāmī, Fu ‘ād Ifrām, al- (1973M), *Munjid al-Tullāb*, Beirut : Dār al-Masyrīq, C. 15.

*Cambridge International Dictionary of English* (1996M), United Kingdom : The Press Syndicate Of The University Of Cambridge.

Fayrūz Abādī, Muhammad b. Ya‘akub, al- (1313H), *al-Qāmūs al-Muhīt*, Kairo : T.P, t.c.

Hasan Hamzah (1997M), *Kamus Melayu Global*, Kuala Lumpur : Pyramid Perdana (M) Sendirian Berhad, C. 2.

Ibn Manzūr (1968M), *Lisān al-‘Arab*, Beirut : Dār Sādir, t.c.

*Kamus Dwibahasa* (1996M), Kuala Lumpur : DBP, C. 11.

Marbawī, Muhammad Idris ‘Abd al-Ra’ūf, al- (1350H), *Qāmūs Idrīs al-Marbawī*, Mesir : Mustafā al-Bābī al-Halabī, C. 4.

Teuku Iskandar, Dr. (1970M), *Kamus Dewan*, Kuala Lumpur : DBP, C. 1.

Zainal Abidin Safarwan, Hj. (2002M), *Kamus Besar Bahasa Melayu*, Kuala Lumpur : Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd.

### **Karya Ilmiah Dan Kertas Kerja Seminar**

Abdul Halim Hj. Mat Diah (1987M), *Suatu Contoh Tentang Huraian Metodologi*, Kertas Kerja, Kuala Lumpur : Fakulti Usuluddin, API, UM.

Ahmad Hilmi Ahmad Zohdi (2002M), *Sumbangan Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Terhadap Pengajian Tasawuf : Takhrīj Dan Ulasan Hadīth-hadīth Dalam Bab 4 Kitab Hidāyah al-Sālikīn*, API, UM.

Fauzi Deraman (1997M), *Kedudukan Hadīth Dalam Kitab Jawi : Satu Kajian Terhadap Karya-karya Dāwud b. Abdullah al-Fatānī*, API, UM.

Hanizan Harun @ Wahab (1998M), *Hadīth-hadīth Dalam Tanbīh al-Ghāfilīn, Bab al-Ghībah : Takhrīj Dan Ulasan*, API, UM.

Ismā‘īl Ishāq Banjāsemait al-Fatānī, Hj. (2002M), *Makam al-Syahid ‘Abd al-Samad al-Falimbani*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī.

Kamaruddin Ali (1998M), *Hadīth-hadīth Di Dalam Kitab al-Durr al-Nāfis : Takhrīj Dan Ulasan*, API, UM.

Mazlan Sidek (2004M), *Hadīth Dalam Kitab Durr al-Thamīn Karangan Syeikh Dāwud al-Fatānī : Takhrīj Dan Ulasan*, API, UM.

Muhammad Adli b. Mohd. Amin (1998M), *Satu Kajian Analisis Terhadap Beberapa Fahaman ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dalam Tasawuf Dengan Merujuk Kepada Kitab Sayr al-Sālikīn-nya*, API, UM.

Muhammad ‘Uthmān el-Muhammadī, Dr. (2002M), *Antara Unsur Tradisional Dengan Unsur Intelektual Dalam Karya Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dengan Rujukan Khas Kepada Sayr al-Sālikīn-nya*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī.

\_\_\_\_\_, (1989), *Ajaran Tasawuf Mengikut Syeikh ‘Abd al-Samad Palembang*, Seminar Sufi Peringkat Kebangsaan Kali Ke-5, Kuala Lumpur.

Nadwī, Abū ‘Alī al-Banjari, al- (2002M), *Pengaruh Pemikiran al-‘Allāmah Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Rujukan Khusus Kitab Hidāyat al-Sālikīn*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhārī.

Wan Mohd. Saghir Abdullah, Hj. (2002M), *Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani Dan Angkatannya Dalam Tamadun Keilmuan Melayu*, Kertas Kerja Seminar Pemikiran ‘Ulama’ Syeikh ‘Abd al-Samad al-Falimbani, Alor Setar : Dewan Masjid Kompleks al-Bukhari.