

BAB I

PENDAHULUAN

1.0 Mukadimah

Kajian ini akan membincangkan kerangka utama dalam bahagian pendahuluan, merangkumi latar belakang masalah kajian, pengertian tajuk, persoalan kajian, objektif kajian, skop kajian, metodologi penyelidikan, rangka penulisan, dan penutup.

1.1 Latar Belakang Kajian

Kejadian alam yang diciptakan oleh Allah S.W.T mempunyai jutaan rahsia yang belum disingkap manusia. Di dalam al-Qur'ān, proses penciptaan langit dan bumi memberi implikasi bahawa wujudnya pencipta yang Maha Esa. Hanya Allah S.W.T yang Maha Esa yang layak disembah dan tiada satu yang mampu menanganinya.

Konsep kejadian yang dicatatkan di dalam pelbagai karya khususnya karya klasik yang ditulis oleh para ulama di Nusantara secara amnya di Aceh memperlihatkan satu ketika dahulu corak pemikiran berkaitan dengan alam semesta yakni bulan, bintang, tanah, angin, api dan air memberi tunjuk ajar dalam bidang perubatan berdasarkan pengetahuan astronomi dan ilmu falak.¹ Hal ini bukan sahaja membuka ruang pola pemikiran dan ideologi di kalangan masyarakat Melayu lama malah masih menjadi

¹ Syamsul Bahri, *Sejarah Ulama Aceh Di Mesir*, ed. ke-51. Modus Aceh Press, April 14, 2010, h.12.

pegangan dan kepercayaan oleh masyarakat moden masa kini.² Antara pemikiran tentang alam terawal difahami manusia ialah kewujudan cakerawala di langit seperti bintang-bintang, planet-planet, bulan dan matahari dengan gambaran buruj yang pelbagai. Hampir semua tamadun awal manusia mempunyai pemikiran yang sama mengenai unsur-unsur tersebut. Pemikiran ini boleh dilihat melalui konsep sains rakyat yakni *folk science*, termasuk melalui mitos, cerita rakyat dan budaya yang dipraktikkan.³

Di Alam Melayu, kosmologi Hindu-Jawa mengisi pemikiran awal manusia tentang alam. Beberapa model alam zaman klasik Jawa-Melayu dipersembahkan bermula pada abad ke-7 Masihi sehingga abad ke-16 Masihi.⁴ Keadaan ini menunjukkan berlaku pengubahsuaian istilah-istilah daripada Hindu-Buddha ke Islam. Unsur-unsur kosmologi dalam naskhah-naskhah terawal Alam Melayu selepas pengaruh Islam sebagaimana terdapat dalam *Baḥr al-Lāhūt* karangan oleh ‘Abdullāh ‘Arif yakni kurun ke 13M/ 7H dan *Buṣṭān al-Salāṭīn* yang dikarang oleh Nūr al-Dīn al-Rānirī pada abad ke 17M/ 11H.⁵

Penumpuan kajian melalui konsep kejadian alam yang tercatat di dalam al-Qur’ān dan al-Sunah bagi menilai fasal-fasal dalam kitab dapat dihuraikan lebih kompleks dan mudah difahami masyarakat. Sementara itu, penelitian melalui hadith yang ditulis dalam

² Asmah Omar, *Bahasa dan Alam Pemikiran Melayu*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1986.

³ Shahrir M.Z., *Pengenalan Sejarah dan Falsafah Sains*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia, 2000.

⁴ Shahrir M.Z., *ibid.*

⁵ Baharrudin bin Zainal, “Konsep Alam Geopusat Dalam Naskhah *Buṣṭān al-Salāṭīn*” dlm. Makalah *Seminar Bulanan Etnomatematik Rumpun Melayu*. Universiti Darul Iman Malaysia, Julai, 2009.

kitab tersebut seharusnya tidak bercanggah dengan perspektif Islam dan bebas daripada unsur *Isrāīliyyāt* sama sekali oleh kerana terdapat 29 fasal di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* yang membincangkan bab penciptaan langit dan bumi.⁶

Perihal kejadian tujuh petala langit dan alam bermula daripada Nūr Muḥammad turut terkandung di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Penerangan mengenai Nūr Muḥammad, disebut melalui perihal yang diutarakan di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* yakni hadith qudsi yang terkenal yang bermaksud:

*“Aku adalah perbendaharaan yang tersembunyi, maka Aku kasih bahawa Aku dikenali, maka Aku jadikan makhluk, maka dengannya mereka mengenaliKu”.*⁷

Juga dinukilkannya hadith bermaksud:

*“Sesungguhnya Allah menjadikan rūh nabi daripada dhat-Nya dan Ia menjadikan alam semuanya dari rūh Muḥammad ṣ.‘a.w.”.*⁸

Kajian ini menerangkan bahawa Allah S.W.T menjadikan *rūh* nabi daripada tidak ada kepada ada dari sisi-Nya, bukannya bermakna bahawa sebahagian daripada Tuhan dijadikan *rūh* nabi.⁹

⁶ Abu Bazli Abdul Kadir B. Che Kob, *Aqidah Dan Keimanan*. Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia. Kuala Lumpur, 1989.

⁷ Syeikh Nūr al-Dīn Muḥammad Jilani al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Dicitak di tepi Haji Ismail Aceh, *Tāj al-Mūlk*. Thailand: Maktabah wa Maṭba'ah Muḥammad al-Nahdi wā Āwlādih, .t.t., h.10.

⁸ Al-Rānirī, *ibid.*, h.10.

Penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* berlatarkan konsep kejadian yang bermula dari rahsia kekuasaan Tuhan yang belum dikupas setiap fasal isi kandungan di dalamnya. Namun begitu konsep kosmologi yang dibawa kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* memberi gambaran kesinambungan setiap penciptaan berkait rapat antara satu sama lain.¹⁰ Dalil al-Qur'ān juga boleh dirujuk sebagai hujah bahawa alam ini mempunyai kesinambungan melalui sesuatu fenomena. Firman Allah S.W.T di dalam al-Qur'ān:

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ
الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾

*Maksudnya: “Sesungguhnya Tuhan kamu ialah Allah S.W.T yang menciptakan langit dan bumi dalam enam masa lalu ia bersemayam di atas ‘Arasy; ia melindungi malam dengan siang yang mengiringinya dengan pantas yakni silih berganti dan Ia pula yang menciptakan matahari dan bulan serta bintang-bintang, semuanya tunduk kepada perintah-Nya. Ingatlah, kepada Allah S.W.T jualah urusan menciptakan sekalian makhluk dan urusan pemerintahan. Maha suci Allah S.W.T yang Maha mencipta dan mentadbirkan sekalian alam”.*¹¹

⁹ Yaacob Harun, *Kosmologi Melayu*. Akademi Pengajian Melayu, Universiti Malaya: Kuala Lumpur, 2001, h.10-22.

¹⁰ Ahmad Daudy, N.A, *Allah dan Manusia dalam Konespsi Syeikh Nururddin al-Rānirī*. Jakarta, 1983. Lihat juga Syed Muḥammad Naquib Al-Attas, *Preliminary Statement On A General Theory Of The Islamization Of The Malay-Indonesia Archipelago*. Kuala Lumpur, 1969, h.29-30.

¹¹ Al-Qur'ān, Surah al-A'rāf 7:54

Tuntasnya, kajian ini sangat signifikan untuk dilaksanakan bagi menganalisis secara tersirat isi kandungan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* disebabkan pembahagian fasal sebanyak 29 fasal disenaraikan. Penceritaan perihal kejadian alam yang bermula dari tujuh petala langit dan berakhir dengan kejadian *aklim*. Konsep hubungan manusia dengan alam memberikan kajian ini lebih menarik untuk diperbincangkan serta masih perlu kepada kajian lanjutan oleh para sarjana sama ada dalam bidang pengajian Islam mahupun bidang sejarah dan sastera. Sementara itu, metode yang digunapakai dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* lebih mirip kepada penggunaan metode dokumentasi berdasarkan teks jawi lama dan gaya bahasa dalam menerangkan sesuatu perihal.

1.2 Pernyataan Masalah Kajian

Kajian tentang konsep Nūr Muḥammad telah banyak dilakukan khususnya dalam ilmu tasawuf, sama ada berbentuk hasil-hasil penulisan buku, metode, jurnal, kertas kerja atau lainnya. Antaranya termasuklah kajian yang melibatkan persoalan penciptaan awal alam yang bermula dengan Nūr Muḥammad yang dipetik dari karya al-Rānirī berjudul *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*.

Bagaimana pun, kajian tentang konsep kejadian awal alam menurut pemikiran Islam kurang mendapat sambutan di kalangan sarjana kontemporari untuk dinilai dan diperhalusi melalui kitab-kitab jawi lama. Hal ini menarik minat pengkaji untuk melakukan kajian dan analisis terhadap khazanah ilmu yang terdapat di dalam kitab jawi yang menekankan ilmu kosmologi bermula dengan penciptaan Nūr Muḥammad. Di

samping itu, kajian kitab jawi berjudul *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* mempunyai inti sari yang amat istimewa dan perlu dimanfaatkan khususnya oleh generasi umat Islam masa kini.

Sejarah kedatangan Islam ke tanah Melayu telah menyebabkan berlakunya perubahan yang besar dari sudut transformasi pendidikan masyarakat Melayu. Penerimaan masyarakat Melayu terhadap agama Islam telah mengukuhkan lagi sistem Islam yang merupakan teras dalam memperkuat akidah dan menjadikan Islam itu sebagai pelengkap kehidupan.

Pada abad ke-17, masyarakat Melayu Nusantara amnya mendapat pendidikan melalui pengajian agama di pondok-pondok. Menerusi pengajian pondok merupakan satu wasilah bagi meneruskan kesinambungan penyampaian ilmu daripada guru kepada pelajar. Kemudian masyarakat kampung menghadirkan diri ke surau, madrasah dan masjid bagi mengikuti pengajian agama yang di sampaikan oleh para ulama yang fakih dalam ilmu agama seperti ilmu tauhid, kosmologi, fiqah, tasawuf dan akidah.

Kemunculan lapangan ilmu agama dan ulama sewaktu itu seperti Hamzah Fansuri, Nūr al-Dīn al-Rānirī, Mohd Dā'ūd al-Faṭānī dan 'Abd. al-Rā'uf Singkel membawa kepada ribuan penulisan kitab jawi dalam pelbagai bidang. Namun begitu, hasil penulisan kitab jawi yang ditulis mereka mempunyai khilaf antara satu sama lain terutamanya dalam ilmu mengenal Tuhan. Hal ini menyebabkan kemunculan ajaran *wujūdiyyah* oleh Hamzah Fansuri dan ditentang oleh Nūr al-Dīn al-Rānirī.

Kitab jawi berjudul *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* yang dikarang al-Rānirī merupakan salah satu kitab yang menolak aliran ajaran *wujūdiyyah*. Kitab ini banyak membincangkan fenomena alam *ṣuḡhrā* dan alam *kubrā* seperti penciptaan langit dan bumi, manusia, jin dan syaitan, alam akhirat, syurga dan neraka, *Sidrah al-Muntahā* dan *'Arasy*.

Isi kandungan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* begitu istimewa untuk dikaji dan telah menarik perhatian pengkaji untuk menganalisis kitab tersebut. Oleh kerana peranan kitab jawi yang begitu besar manfaatnya dalam membentuk kefahaman sebenar dalam mengenali Maha Pencipta agar tidak luntur ditelan zaman, maka pengkaji menganalisis beberapa fasal yang boleh diberi perhatian secara serius dan dimanfaatkan kepada pengkaji manuskrip jawi. Justeru, adalah wajar kajian dibuat khusus tentang pemikiran al-Rānirī sewaktu beliau mengarang berdasarkan penggunaan bahasa, gambaran, petikan hadīth untuk disampaikan kepada masyarakat.

Pada penelitian pengkaji, kajian mengenai konsep penciptaan awal alam semesta telah memberi impak amali yang cukup besar dalam kehidupan berakidah di kalangan masyarakat sebagai seorang muslim sejati yang sentiasa berpegang teguh dengan agamanya. Di samping itu kitab jawi ini menjadi rujukan masyarakat sewaktu pemerintahan Sultan Iskandar Thānī yang merupakan Sultan Aceh ke-2 malahan, merupakan salah satu kitab yang digunakan untuk menolak fahaman *wujūdiyyah* yang dipegang oleh Hamzah Fansuri.

Menyedari hakikat inilah, pengkaji memilih kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard* sebagai bahan kajian penyelidikan yang bertujuan memantapkan lagi kefahaman asal usul alam ini dan seterusnya memperkasakan akidah umat Islam bagi menghadapi ancaman dan cabaran pemikiran baru yang boleh menggugat kebenaran ajaran Islam dan menentang logik akal manusia.

Kajian ini hanya memfokuskan skop kajian terhadap beberapa fasal yang perlu dianalisis di dalam kitab jawi ini dan dibahagikan kepada dua bahagian penciptaan alam iaitu penciptaan alam *kubrā* merangkumi kejadian tujuh petala langit dan bumi, *Lūh Mahfūz*, *Qalam*, *'Arasy*, *Kursi*, *Sidrah al-Muntaha*, syurga dan neraka, manakala penciptaan alam *ṣughrā* merangkumi kejadian matahari, bulan dan bintang, awan, air sejuk dan beku, kilat halilintar dan guruh, kerak bumi, laut dan sungai.

Justeru, tajuk penyelidikan ini jarang sekali dikaji secara terperinci dan mendalam. Kajian ini merupakan satu langkah awal untuk mendapatkan suatu pemikiran dan pemahaman yang sahih dan tepat mengenai konsep kejadian alam menurut al-Rānirī berdasarkan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*. Selain itu, kajian ini juga memaparkan sejarah hidup penulis dan guru yang membimbing beliau dalam bidang agama sehingga menjadi seorang tokoh ulama yang terkenal di Aceh merangkap penasihat agama kepada Sultan Aceh ke-2.

Oleh itu adalah jelas ulama silam nusantara seperti al-Rānirī memberi kesan yang besar kepada kerajaan Aceh ketika itu dan perkembangan Islam di nusantara. Sumbangan para ilmuwan dan intelektual yang banyak berjasa kepada perkembangan

ilmu dan pemikiran umat Islam tidak terhitung apabila ribuan naskah jawi lama yang tersusun dan belum dikaji kesemuanya sehingga hari ni. Harapan pengkaji agar kajian kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* dapat memberi kesan dan dorongan generasi yang akan datang untuk terus merungkai manuskrip tokoh-tokoh ulama nusantara yang semakin ditelan zaman.

1.3 Persoalan Kajian

1. Apakah isi kandungan tersirat yang ingin disampaikan di dalam penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* dan biografi penulis?
2. Bagaimanakah yang dikatakan dengan konsep kejadian alam berdasarkan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* ?
3. Apakah yang dijelaskan berdasarkan konsep kejadian alam yang terkandung dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* menurut pemikiran Islam ?

1.4 Objektif Kajian

1. Mengkaji biografi al-Rānirī dan penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*.
2. Menganalisis corak pemikiran al-Rānirī yang terdapat di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* berdasarkan konsep penciptaan awal alam.
3. Menganalisis konsep kejadian alam berdasarkan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* menurut pemikiran Islam.

1.5 Kepentingan Kajian

Kajian ini memperkenalkan seorang lagi tokoh ulama tasawuf yang berada dalam rantaian jaringan tokoh ulama di Nusantara. Riwayat penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* oleh al-Rānirī yang merupakan ulama terkenal di Aceh¹² akan dikaji dan dikumpul serta disusun berdasarkan penemuan-penemuan dari kajian yang akan dijalankan.

Selain itu, kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* yang merupakan sisipan kitab *Tāj al-Mulk* ini yang membahaskan konsep kejadian alam melalui 29 perihal fasal penerangan yang ditulis oleh Nūr al-Dīn Bin 'Alī Janjī Al-Ranī Al-Shāfi'ī berfahaman mazhab Shafi'ī.¹³ Oleh itu, hasil analisis yang dilakukan terhadap tulisan al-Rānirī dapat menjelaskan bahawa konsep kejadian alam selari dengan al-Qur'ān dan as-Sunah.

Justeru itu, kajian yang dilaksanakan merupakan penambahan dan perkembangan terhadap khazanah ilmu Islam di Nusantara khususnya. Kajian ini memberi tumpuan kepada manuskrip lama yang tidak popular dalam kalangan para akademik tetapi dipelajari dan diamalkan oleh pengamal perubatan tradisional. Alam Nusantara di Aceh, Tanah Melayu, dan lain-lain mempunyai nilai keilmuan serta ketinggian intelektual yang begitu berharga bagi pengkaji sejarah tradisional.

¹² Syamsul Bahri, *Sejarah Ulama Aceh Di Mesir*, *op.cit.*, h.12.

¹³ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.1.

Kajian berkenaan manuskrip masih kurang mendapat sambutan dari kalangan pengkaji di peringkat Sarjana, sedangkan kajian manuskrip dan sejarah di Nusantara mendapat perhatian oleh pengkaji Barat seperti *Thomas Walker Arnold (1864–1930)*, *George Ernest Morrison (4 February 1862 – 30 May 1920)*, *Sir Richard Olaf Winstedt (2 August 1878 - 2 June 1966)*, *Charles Otto Blagden, (1864- 1949)*, dan lain-lain. Ini kerana, terdapat hampir 10 ribu naskhah karya Melayu malah lebih berdasarkan penemuan-penemuan di pelbagai lokasi yang menyimpan termasuk di Tanah Abeng Aceh, Patani, dan Sri Lanka.¹⁴ Sebanyak 3500 buah manuskrip pula terdapat di perpustakaan Negara.

Keadaan sosiobudaya masyarakat Melayu amnya memberi gambaran yang jelas sama ada dalam bentuk penulisan ilmu pengetahuan agama, penulisan sastera Hikayat dan penulisan dalam bentuk sejarah, hukum undang-undang, ketatanegaraan, cerita panji dan sebagainya.¹⁵ Hal ini adalah hasil daripada kebudayaan masyarakat Melayu yang berasaskan pandangan dunia “*world-view*” dan matlamat masyarakat Melayu.¹⁶

¹⁴ Mahayudin Yahya, *Karya Klasik Melayu-Islam*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2000, h. 24.

¹⁵ Abdul Rahman Abdullah, *Pemikiran Umat Islam Di Nusantara*. Kuala Lumpur, 1990, h.57.

¹⁶ Zainal Kling, “Asas Ketuhanan Dalam Pemikiran Sosiopolitik Melayu” dlm. *Jurnal Tamadun Melayu 2*. Kuala Lumpur, 1993, h.402-416. Lihat juga Abdullah Alwi Hassan, “Penyelidikan Asas Kemantapan Pengajian Syariah”, dlm. *Dinamisme Pengajian Syariah*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam, 1997, h.22-23.

1.6 Skop Kajian

Pengkaji telah meletakkan batasan kajian agar kajian yang akan dilakukan menepati objektif serta mampu dicapai dalam tempoh yang ditetapkan. Penumpuan kepada skop perbincangan, kajian pengkaji akan lebih terarah untuk mencapai konklusi berdasarkan objektif yang telah ditetapkan. Skop kajian pengkaji akan difokuskan kepada :

- a) Konsep kejadian awal alam yang disebutkan dalam kitab *Bad' Khalq* terjemahannya "*Asal Penciptaan*" pada tepinya dicatatkan karangannya oleh Nūr al-Din Muḥammad Jilani al-Rānirī.
- b) Tumpuan kajian berdasarkan corak pemikiran al-Rānirī yang terkandung dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*.

1.7 Pengertian Tajuk

Istilah konsep yang membawa maksud pengertian secara am atau buah fikiran yakni idea yang mendasari sesuatu di samping konsep memberi makna rancangan.¹⁷ Menurut al-Qur'ān di dalam surah al-Anbiā menunjukkan keadaan muka bumi dan langit pada saat awal kejadian yang dijelaskan berdasarkan firman Allah S.W.T:

¹⁷ *Kamus Dewan*, ed. ke-4. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 2007, h.816, entri "konsep".

أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾

Maksudnya: “*dan tidakkah orang-orang kafir itu memikirkan dan mempercayai bahawa sesungguhnya langit dan bumi itu pada asal mulanya bercantum (menjadi satu), lalu Kami pisahkan antara keduanya, dan Kami jadikannya dari air, tiap-tiap benda yang hidup, maka mengapa mereka tidak mahu beriman?*”¹⁸

Para saintis barat telah melakukan kajian yang membawa penemuan penting sebelum alam ini terbentuk, tidak wujud benda lain seperti tiada unsur tanah, udara, air, dan tiada bintang-bintang malah tiada ruang di angkasa malah dikatakan di dalam kekosongan ini terdapat satu titik kecil. Menurut Harun Yahya, bahawa titik ini terlalu kecil sehinggakan sukar dilihat dengan mata.¹⁹ Pelbagai bahan dimampatkan dalam titik kecil tersebut dan meletup apabila sampai saatnya. Hal ini menyelerakkan segala bahan yang termampat sehingga berpecah. Selepas itu, pecahan-pecahan bahan ini akan bergabung untuk membentuk atom-atom yang pertama, kemudian daripada atom-atom ini, bintang-bintang, matahari, bumi dan planet-planet lain. Pakar sains menamakan letupan ini sebagai "*Big Bang*".²⁰

Keadaan ini sejajar dengan kekuasaan Allah S.W.T adalah pencipta kepada "*Big Bang*" dan pengatur kepada bahan-bahan yang berselerakan di angkasa letupan itu berlaku. Firman Allah S.W.T di dalam al-Qur'an:

¹⁸ Al-Qur'an, surah al-Anbiā 21:30

¹⁹ Harun Yahya, *Wonders Of Allah's Creation*, terj. Rohidzir Rais. Kuala Lumpur: Saba Islamic Media Sdn. Bhd., 2000.

²⁰ Harun Yahya, *ibid.*

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾

“(Dia lah) yang menciptakan langit dan bumi. Bagaimanakah ia mempunyai anak sedang ia tidak mempunyai isteri? ia pula yang menciptakan tiap-tiap sesuatu, dan Dia lah yang maha mengetahui akan segala-galanya.”²¹

Judul penuh kitab ini ialah *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* yang mempunyai 29 fasal bermula dengan Nūr Muḥammad. Menurut al-Rānirī, selepas Allah menjadikan Nūr Muḥammad atau *rūh* Muḥammad itu tilik kepadanya dengan tilik *maḥabbah* atau tilik kasih, maka ia malu dan berpeluh, dari peluhnya itulah dijadikan *rūh-rūh* sekalian *anbiā*, aulia dan nyawa sekalian orang *mu'min* yang soleh, dan daripada nyawa sekalian *mu'min* yang soleh itu dijadikan nyawa sekalian *mu'min* yang *fasiq*, daripada *mu'min* yang *fasiq* dijadikan nyawa sekalian *mu'min* yang *munāfiq* dan mereka yang kafir.²²

Kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* dikarang oleh al-Rānirī pada hari Ahad, 6 Muharam 1047H atau 31 Mei 1637M.²³ Penulisan kitab ini atas perintah Sultan Iskandar Thani.²⁴ Manuskrip jawi lama ini juga merupakan bab pertama disentuh dalam kitab

²¹ Al-Qur'ān, surah al-An'ām, 06:101

²² Muḥammad `Uthman El-Muhammady, “Kosmologi Pada Para Fuqaha & Ulama Sufiah Dalam Pemikiran Melayu”, dlm. *Kosmologi Melayu*, ed. Yaacob Harun et. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 2001, h.10.

²³ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, h.1. Lihat juga Manuskrip Perpustakaan Negara, MSS 1517(A) (Melayu-Jawi) *Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, fol.4.

²⁴ Manuskrip Perpustakaan Negara, MSS 1517(A), *ibid*.

*Buṣṭān al-Salāṭīn*²⁵ dan menyatakan kejadian tujuh petala langit dan bumi dalam 10 fasal.

Antara fasal yang dapat dipetik daripada kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* adalah antaranya:

Pertama,

Bermula fasal yang pertama pada menyatakan peri yang pertama dijadikan Allah S.W.T dan peri kejadian tujuh petala langit dan bumi dan barang yang taklu' dengan keduanya di dalamnya beberapa fasal yang menyatakan peri kejadian Nūr Muḥammad ṣ. 'a.w dan taklu' kepadanya....²⁶

Keduanya,

(Fasal) Pada menyatakan Lūḥ Maḥfūz ada pun Lūḥ Maḥfūz itu iaitu dijadikan Allah S.W.T daripada mutiara yang putih dan kedua tepinya daripada yākūṭ yang merah dan kepalanya daripada manikam yang langit dan bumi dan besarnya seperti antara merah dan panjangnya.....²⁷

Ketiganya,

Pada menyatakan peri kejadian Qalam adapun alam itu dijadikan Allah Ta'ala daripada nūr dan panjangnya seperti antara langit dan bumi (dan) pada suatu riwayat bahawasanya adalah panjang Qalam itu kira-kiranya lima ratus tahun perjalanan dan bulatnya demikian jua dan adalah baginya delapan puluh belahnya.....²⁸

²⁵ Kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn*, Nūr al-Dīn al-Rānirī menulis semasa pemerintahan Sultan Iskandar Thani. Al-Rānirī menceritakan sejarah Kerajaan Aceh, raja-raja sebelum Iskandar Thani, masa kecil, perkahwinan, pemakaman Baginda Iskandar Thani, hingga tiga orang raja setelah Baginda. Selain itu, kitab ini pun membahas proses penciptaan alam semesta, para nabi, pahlawan, bahkan ilmu pengetahuan.

²⁶ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, h.9.

²⁷ *Ibid.*, h.21.

²⁸ *Ibid.*, h.21.

Keempatnya,

(Fasal) pada menyatakan peri kejadian 'Arasy itu iaitu dijadikan Allah S.W.T daripada manikam yang hijau dan adalah terlebih besar daripada segala yang dijadikan Allah Taala seperti citra.....²⁹

Kandungan kitab *Bad' Khālq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* ini membincangkan perkara *sam'iyat* seperti syurga, neraka, malaikat, 'Arasy dan lain-lain. Ringkasnya, akal sama sekali tidak boleh membayangkan, melihat dan mendengar dengan menggunakan pancaindera. Justeru, perkara *sam'iyat* juga merupakan perkara yang tidak dapat digambarkan dengan pancaindera manusia semata-mata dan dapat mengetahuinya melalui akal berlandaskan al-Qur'ān dan al-Hadith.³⁰

Definisi analisis adalah penyelidikan atau penghuraian perlu dilaksanakan melalui pelbagai keadaan, masalah atau persoalan untuk mengetahui daripada pelbagai aspeknya ataupun ciri-cirinya secara terperinci atau mendalam.³¹ Hal ini sejajar dengan kaedah menganalisis sesuatu bahan ataupun data yang telah diperolehi. Analisis memerlukan konsep minda untuk mencari masalah kecil yang rumit agar pendekatan menganalisis lebih awal merupakan kaedah yang terbaik.³²

²⁹ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.22.

³⁰ Wehr, Hans, *A Dictionary of Modern Written Arabic: Arabic-English*. Edited by J. Milton Cowan. London: Macdonaid & Evans Ltd & Bayrut: Libraire Du Liban, 1980, entri “*ṣem-īyāḥ*”

³¹ *Kamus Dewan*, ed. ke-4. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 2007, h.52, entri “analisis”.

³² *English Dictionary for Students*. U.K:England, Petter Collin Publisihing, July 2001, h.410, entri “analysis”

Merujuk kepada pengertian pemikiran merupakan perihal berfikir iaitu perbuatan berfikir seseorang dalam mencari penyelesaian kepada masalah yang timbul. Kata akar kepada pemikiran adalah *fikr* iaitu ingatan, angan-angan, akal atau berkait dengan anggapan, pendapat, atau sangkaan.³³ Pemikiran Islam pula adalah satu corak berfikir merujuk kepada metode Islam secara keseluruhannya berdasarkan al-Qur’ān dan al-Sunah.³⁴ Selain itu, pemikiran dapat disimpulkan sebagai apa sahaja yang berlaku dalam minda³⁵ dan boleh ditafsirkan sebagai ideologi.

1.8 Tinjauan Kajian Terdahulu

Tinjauan kajian berkaitan dengan kitab *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ* tidak diperolehi oleh pengkaji secara rasmi atau kajian khusus yang telah dilakukan secara ilmiah atau terbitan artikel. Namun begitu, pengkaji telah meneliti beberapa artikel dan bahan bacaan yang menyentuh fungsi dan pengamalan kitab ini di kalangan masyarakat awam khususnya. Oleh demikian, kepelbagaian ilmu yang terkandung di dalam kitab *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ* ini memberi pemikiran optimis dalam menggali rahsia kitab jawi lama.

Pengkaji akan membahagikan kajian-kajian yang pernah dilakukan terhadap Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī ini kepada dua aspek. Pertamanya, kajian terhadap biografi beliau. Keduaanya, terhadap penulisan-penulisan beliau.

³³ *English Dictionary for Students*, h.410.

³⁴ Mohd Azhar Abd. Hamid, *Pengenalan Pemikiran Kristis dan Kreatif*. Johor: Penerbit Universiti Teknologi Malaysia, 2001.

³⁵ Mohd Azhar Abd. Hamid, *ibid.*, h.78

1.8.1 Kajian Biografi al-Rānirī

Kajian mengenai al-Rānirī telah banyak dilakukan oleh para sarjana Barat khususnya dari Belanda³⁶ dan sarjana Nusantara sendiri³⁷. Walaubagaimana pun, kajian-kajian tersebut tidak mengengahkan sejarah hidup beliau yang lengkap terutama berkaitan dengan kelahiran, pendidikan, guru-guru dan sebagainya. Ini kerana, menurut Ahmad Daudy tiada penulisan, sama ada yang dihasilkan oleh al-Rānirī sendiri atau murid-muridnya, yang menceritakan perjalanan sejarah hidupnya. Sejumlah penulisan yang diusahanya berkisar tentang sesuatu disiplin ilmu dalam Islam dan peranan serta usaha gigihnya menyanggah ajaran *wujūdiyyah*³⁸. Antara sarjana Belanda yang telah menghasilkan kajian terhadap sejarah hidup dan ketokohan Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī antaranya Christoffel Anthonie Olivier Van Nieuwenhuijze,³⁹ Petrus Voorhoeve,⁴⁰

³⁶ Drews, G.W.J, "New Light on The Coming os Islam ti Indonesia", dlm. Ahmad Ibrahim et. al penyelenggara, *Readings on Islam in Southeast Asia*. Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 1985, h.7-24. Lihat juga Voorhoeve, P., "*Lijst Der Geschriften Van Nuruddin Ar-Ranirī En Apparatus Criticus Biji De Tekst Van Twee Verhandelingen*". BKI. Dell III, Ze afleneing, 1955, h.152-161.

³⁷ Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin Al-Rānirī*. Jakarta: Bulan Bintang, 1978. Lihat juga Attas, Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *Islam Dalam Sejarah Dan Kebudayaan Melayu*. Petaling Jaya: Angkatan Belia Islam Malaysia (ABIM), 1990.

³⁸ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*. Jakarta: Rajawali, 1983, h.35-36.

³⁹ C.A.O. Van Nieuwenhuijze, *Van Nur al-Din al-Raniri als Bestrijder der Wudjudiya (Nūr al-Dīn al-Rānirī as a opponent of the Wudjudiya*, no. 76. Leiden : Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde, 1960.

⁴⁰ Dalam satu artikel ringkas, beliau telah menyenaraikan dengan lengkap 19 buah karya-karya Nūr al-Dīn al-Rānirī dan turut mengemukakan maklumat tambahan tentang *Hall al-Zīll, Šyifā' āl-Qūlūb*. Artikel ini diterbitkan dalam "Lijst der Geschriften van Raniri". Dalam satu artikel lain berjudul "Nuruddin ar-Raniri", beliau telah melakukan komentar ringkas terhadap maklumat peribadi yang dipaparkan dalam buku biografi Nuzhah al-Kḥawatir wa Bāḥjah al-Māšāmī' wa al-Nawazir oleh 'Abd al-Hayy b. Fakr al-Din al-Hasani. Lihat P. Voorhoeve, *Lijst der geschriften van Raniri en apparatus criticus bij de tekst van twee verhandelingen*. Leiden: Koninklijk Instituut voor Taal-, Landen Volkenkunde, 1955, no. 111. Lihat juga Hashim bin Musa, *A Brief Survey On The Study Of The Malay Sastera kitab On Malay Islamic Thought*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu, Universiti Malaya, 1999, h.55.

Gerardus Willebrordus Joannes Drewes.⁴¹ Manakala dari kalangan sarjana Indonesia ialah R. Hoesin Djajadiningrat,⁴² Tudjimah,⁴³ Teuku Iskandar,⁴⁴ Ahmad Daudy⁴⁵ dan Azyumardi Azra⁴⁶. Sementara di Malaysia pula ialah Syed Muḥammad Naquib al-Attas.⁴⁷

1.8.2 Kajian penulisan al-Rānirī

Ketokohan Nūr al-Dīn al-Rānirī demi menghasilkan karya-karya telah menjadi tumpuan masyarakat untuk dijadikan rujukan dan panduan kepada mereka untuk memahami disiplin ilmu Islam. Karya-karya beliau juga telah menarik minat para pengkaji untuk diteliti secara ilmiah seterusnya diterbitkan dalam bentuk yang sesuai dengan perkembangan zaman ini.

⁴¹ Dalam artikel beliau berjudul “De Herkomst va Nuruddin ar-Raniri”, 1955. Artikel beliau ini membincangkan tentang asal usul Nūr al-Dīn al-Rānirī dan tahun kedatangan beliau ke Aceh. Lihat juga G.W.J. Drewes, *De Herkomst va Nuruddin ar-Raniri (The Origin Of Nuruddin ar-Raniri)*, no. 111. Leiden : Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde, 1955.

⁴² R. Hoesin Djajadiningrat, *Critisch overzicht van de in Maleische werken vervatte gegevens van het Sultanaat van Aceh*, BKI, 1911.

⁴³ Tudjimah, *Asrār al-Īnṣān Fī Mā‘rifāh al-Rūḥ Wa al-Rāḥmān*. Djakarta : Penerbitan Universitas, 1961.

⁴⁴ T. Iskandar, *Nuru'd-din Ar-Raniri Bustanu's-Salatin Bab II, Fasal 13*. Kuala Lumpur : Dewan Bahasa Dan Pustaka, 1966.

⁴⁵ Ahmad Daudy M.A., *Syeikh Nuruddin ar-Raniry : Sejarah, Karya dan Sanggahan Terhadap Wujūdiyyah di Aceh*. Jakarta : Penerbitan Bulan Bintang, 1978. Lihat juga Ahmad Daudy, *Allah Dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*. Jakarta : CV. Rajawali, 1983.

⁴⁶ Azyumardi Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah Dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII*. Bandung: Penerbit Al-Mizan, 1995.

⁴⁷ Syed Muḥammad Naquib al-Attas. *Raniri And The Wujūdiyyah of 17TH Century Aceh*. Singapore: Malaysia Printers Ltd., 1966. Lihat juga Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *A Commentary On The Hūjjāt al-Sīdḍīq Of Nūr al-Dīn al-Rānirī*. Kuala Lumpur : Ministry Of Culture, 1986.

Jamalluddin Hashim, **Kitab *Sirāt al-Mustaqīm* karangan Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī (Kitab al-Ṭahārah dan al-Ṣalāh): Teks dan analisis.**⁴⁸ Kajian ini menjurus di dalam *fiqh* pertama yang ditulis di Nusantara, maka usaha-usaha *menṭāḥiq* kitab ini dilaksanakan dengan teliti. Beberapa bab *fiqh* disentuh oleh pengkaji berdasarkan pada empat imam mazhab *fiqh* utama iaitu Hanafi, Maliki, Hanbali dan Shafi'ī. Selain itu, metode penulisan serta isu-isu *fiqh* yang dipengaruhi dengan unsur tempatan ketika itu diperbincangkan dengan meluas. Perkara *fiqh* yang terkandung antaranya pengertian ibadah melalui solat, puasa, kalimah syahadah, menunaikan zakat dan haji serta membawa beberapa dalil yang berpandukan kepada dalil al-Qur'ān, al-Sunah, Ijmak dan Qiyas.

Zulkefli Aini, **Doktrin Nūr Muḥammad di alam Melayu : kajian terhadap pemikiran Hamzah Fansuri, Nūr al-Din al-Rānirī dan 'Abd al-Rauf al-Fansuri**⁴⁹ menyentuh doktrin Nūr Muḥammad yang dibawa oleh ulama Nusantara. Kajian ini bermula dengan pengenalan latar belakang bagi tiga orang ulama Nusantara yang terkenal diikuti dengan hasil penulisan melalui karya-karya agung. Antaranya, kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn fi Dhikr al-Awwālīn wa al-Ākhirīn* yang dikarang oleh Nūr al-Dīn al-Rānirī, *Asrār al-'Arifin* dikarang oleh Hamzah Fansuri, *Mir'āt at-Tullāb fi Taṣḥil Ma'rifāt al-Aḥkam al-Shar'īyyah li Malik al-Wāḥāb* dikarang oleh 'Abd al-Rāuf al-Fansuri. Perbincangan utama tertumpu kepada doktrin Nūr Muḥammad yang memberi

⁴⁸ Jamalluddin Hashim, *Kitab Sirāt al-Mustaqīm karangan Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī (Kitab al-Ṭahārah dan al-Ṣalāh): Teks dan analisis* dlm. tesis kedoktoran, Universiti Malaya, 2011.

⁴⁹ Zulkefli bin Aini, *Doktrin Nūr Muḥammad di alam Melayu: kajian terhadap pemikiran Hamzah Fansuri, Nūr al-Din al-Rānirī dan 'Abd al-Rauf al-Fansuri* dlm. tesis kedoktoran, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2008).

gambaran penentangan tarekat *wujūdiyyah* yang dibawa Hamzah Fansuri ditentang oleh al-Rānirī dan ‘Abd Rāuf Singkel.

Amin Che Ahmat telah mengkaji **Pemikiran Syeikh ‘Abdullāh ‘Arif tentang doktrin Nūr Muḥammad dalam kitab Bāḥr al-Lāḥūt**⁵⁰. Beliau mengkaji secara tekstual dan membawa lapan contoh manuskrip kitab Bāḥr āl-Lāḥūt yang telah dikumpul. Hasilnya, pengkaji memiliki manuskrip kitab Bāḥr āl-Lāḥūt sebanyak 6 naskhah teks salinan dan lagi 2 buah salinan berbentuk mikrofilem tidak dapat diperolehi. Doktrin Nūr Muḥammad pemikiran ‘Abdullah ‘Arif yang dibincangkan dalam kitab turut tersurat konsep penciptaan awal alam yang dibawa oleh Nūr al-Dīn al-Rānirī. Konsep *wujūdiyyah* yang ditentang al-Rānirī memberi gambaran alam ini mempunyai alam bawah dan alam atas menjadi topik yang sama dibincangkan oleh ‘Abdullāh ‘Arif. Alam *Kabir* atau makrokosmos sama seperti yang disebut al-Rānirī merupakan kenyataan daripada *tajalli Dhāt* Allah S.W.T, menjadi kupasan di dalam kajian ini.

Mohd Syukri Yeoh Abdullah, **Kosmologi Dalam Welstanschauung Ulama Sufi Melayu**⁵¹ membincangkan para ulama sufi Melayu mengemukakan sistem kosmologi yang berhubung kait kewujudan Allah yang Maha Ghaib. Menurut beliau, para ulama sufi Melayu menggunakan konsep *tajalli*⁵² kerana penciptaan alam semesta adalah

⁵⁰ Amin Che Ahmat, *Pemikiran Syeikh 'Abdullah 'Arif tentang doktrin Nūr Muḥammad dalam kitab Bahr al-Lahut* dlm. tesis sarjana, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2012.

⁵¹ Mohd Syukri Yeoh Abdullah, “*Kosmologi Dalam Welstanschauung Ulama Sufi Melayu*” dlm. *Jurnal Akademika* 67. Universiti Kebangsaan Malaysia, Januari, 2006.

⁵² *Tajalli* membawa makna penampakan diri Tuhan dalam penciptaan alam semesta. Lihat Ibn. ‘Arabi 1329/1911 dlm. Seyed Hossein Naṣr, *An Introduction to Islamic Cosmology Doctrines*, 1964.

sinonim dengan tajalli. Falsafah kejadian alam secara ontologi telah diperbahaskan di kalangan ulama Melayu antaranya Hamzah al-Fansuri, Shamsuddin al-Sumatrani, Nūr al-Dīn al-Rānirī, Muḥammad Nafis al-Banjari, Mohd Dā'ūd al-Faṭānī, Abdul Samad al-Falimbānī dan Syed Muḥammad Naquib al-Attas. Justeru itu, proses kejadian alam semesta melalui empat dimensi alam (alam *Jabārūt*, alam *Malākūt*, alam *Mīthāl* dan alam *Ajسام*) merupakan tajjalli secara kesinambungan tanpa kesudahan (*tasalsul*). Proses tajjalli merupakan proses penampakan diri Tuhan secara terus-menerus tanpa awal dan akhir dari yang tidak dikenali secara mutlak kepada bentuk yang lebih nyata.

Mohd Zaidi Ismail, **Perihal Alam Semesta Sebagai Kitab Kejadian dan Kesan Ilmiahnya Pada Hala Tuju Sains Tabii: Satu Liputan Ringkas Menurut Rencana Pemikiran Al-Attas**⁵³ menjelaskan kefahaman dikenali dalam lingkungan akademik mutakhir di Barat sebagai “saintisme” menggunakan ideologi yang berakarkan tradisi keilmuan yang beranggapan bahawa segi-segi, lapisan-lapisan dan bahagian-bahagian yang zahir pada alam semesta inilah sahaja satu-satunya yang wujud dan ilmu sains tabii sahajalah yang layak dianggap sebagai ilmu, malah dijadikan sebagai neraca, piawaian serta tanda-aras bagi sebarang cabang ilmu yang lain. Keadaan ini sama sekali tidak bertepatan dengan budaya ilmu Islam. Menurut beliau Islam mengiktiraf ilmu sains yang merupakan salah satu cabang ilmu *laduni*. Namun, pengetahuan ilmu Islam dalam memperincikan ilmu alam semesta lebih luas dengan berpandu kepada al-Qur’ān dan al-

Lihat juga Abd. Fatah Haron Ibrahim (1996), “Martabat Tujuh: Tajalli (Penjelmaan) Allah melalui Tujuh Martabat (lapisan), satu perbincangan mengenai teori kejadian alam laluan menuju ke arah mā’rifat dan insan kamil ”. Seminar Pengajian Usuluddin Peringkat Kebangsaan, 4-6 Oktober 1996: Kuala Lumpur.

⁵³ Mohd Zaidi Ismail, “Perihal Alam Semesta Sebagai Kitab Kejadian dan Kesan Ilmiahnya Pada Hala Tuju Sains Tabii: Satu Liputan Ringkas Menurut Rencana Pemikiran Al-Attas” dlm. **Afkar: Jurnal Akidah dan Pemikiran Islam**. Bil. 8, 2007, h.83-102.

Hadith. Justeru beliau mengulas pendapat Syed Muḥammad Naquib Al-Attas yang merujuk *scientism* ini sebenarnya berkaitan dengan beberapa lagi pembawaan dan anutan yang lahir dan giat membiak serta bercambah dalam peradaban yang lebih tepat lagi adalah “kebiadapan”. Ideologi Barat moden seperti *materialism*, *physicalism* dan *reductionism* dan yang lain-lainnya yang semua itu merupakan pelbagai segi pensekularan sebagai “suatu rancangan falsafah”.

Muḥammad `Uthman El- Muḥammady, **Kosmologi Pada Para Fuqaha & Ulama Sufiah Dalam Pemikiran Melayu**⁵⁴ menyentuh perihal konsep Nūr Muḥammad yang dicatatkan dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Antara nas-nas yang disebut di dalamnya ialah hadith qudsi yang terkenal yang bermaksud: “*Aku adalah perbendaharaan yang tersembunyi, maka Aku kasih bahawa Aku dikenali, maka Aku jadikan makhluk, maka dengannya mereka mengenaliKu*”. Kata beliau bahawa selepas Allah menjadikan Nūr Muḥammad atau *Rūh* Muḥammad itu dijadikan *rūh-rūh* sekalian anbia, aulia dan nyawa sekalian orang *mu'min* yang salih, dan daripada nyawa sekalian *mu'min* yang salih itu dijadikan nyawa sekalian *mu'min* yang *fasiq*, daripada *mu'min* yang *fasiq* dijadikan nyawa sekalian *mu'min* yang *munafiq* dan mereka yang kafir. Selain itu, penulis makalah ini turut menukilkan kisah bahawa Allah menjadikan kandil daripada akik yang merah dan menyimpulkan kitab penciptaan awal alam dengan meriwayatkan Nūr Muḥammad dalam bentuk seekor burung merak.

⁵⁴ Muḥammad `Uthman El- Muḥammady (Dr.), *Kosmologi Melayu*, 2001, *op.cit.*, h.10.

A. Wahab Ali, **Dari Alam Kudus Ke Alam Cereka, Kosmologi Dalam Sastera Melayu**⁵⁵. Penulis menulis kepercayaan masyarakat di Alam Melayu tentang kejadian atau asal usul alam semesta dan unsur-unsur yang terkandung di dalamnya. Alam ini suci dan menyucikan segala makhluk yang berada di sekelilingnya, mahupun yang berada di atas atau di bawah, yang boleh dilihat atau tidak boleh dilihat, yang berfungsi memurnikan keadaan semesta. Alam yang bersih dan suci terkandung di dalamnya membuat interaksi sesama sendiri yang tidak boleh diputuskan sama sekali. Makalah ini juga menyebut persepsi pusat ketauhidan yang berfungsi mengesakan Allah S.W.T melalui kekuasaan alam. Rantainya penciptaan Maha Agung melahirkan pelbagai ribuan cerita makhluk yang berkait rapat dengan awal penciptaan hingga akhir alam. Berdasarkan cerita-cerita ini memberi penggambaran jelas bukti kekuasaan Allah S.W.T serta menjadi teladan kepada para nabi dan manusia sejagat.

Sayed Hossein Nasr, **An Introduction to Islamic Cosmology Doctrines**⁵⁶ menyebut doktrin awal kosmologi menurut persepektif Islam melalui pandangan al-Biruni dan Ibn Sina pada abad ke-10 dan ke-11. Pandangan kedua-dua tokoh ini membawa pencerahan dalam ilmu kosmologi Islam serta mempengaruhi abad kemudiannya. Menurut beliau, Islam sebenarnya sudah berada dalam era keemasan dan kegemilangan ilmu alam semesta sekian lama. Kupasan ilmu kosmologi melalui angka-angka menunjukkan pemikiran Islam tradisional memberi kunci pendedahan kepada para ilmuan memahami doktrin kosmologi yang berkait rapat dengan al-Qur'ān. Selain

⁵⁵ A. Wahab Ali, "Dari Alam Kudus Ke Alam Cereka, Kosmologi Dalam Sastera Melayu" dalam *Kosmologi Melayu*, Yaacob Harun et. (eds.). Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 2001, h.306.

⁵⁶ Sayed Hossein Nasr (1964), *An Introduction to Islamic Cosmology Doctrines*, Baharuddin Ahmad & Osman Bakar (terj.), Kuala Lumpur: Dewan bahasa dan Pustaka, 1992.

itu, pengenalan ilmu kosmos dan peringkat alam semesta turut dibincang oleh al-Biruni melalui sistem peredaran planet, pengiraan masa, angkasa, elemen alam, sfera planet serta hubungan Tuhan dengan alam. Di samping itu, Ibn Sina menyentuh kepentingan kehidupan makhluk yang wajib dilaksanakan untuk sujud kepada pencipta. Malahan kejadian syurga dan neraka mempunyai hubungan dengan kejadian manusia sebagai khalifah Allah bagi memenuhi tuntutan alam.

Osman Bakar, **Perspektif Kosmologi Tasawuf Dalam Pemikiran Kosmologi Melayu**⁵⁷ membincangkan kosmologi Islam berdasarkan mazhab kosmologi yang memetik semua teori daripada al-Qur'ān dan al-Hadith sebagai sumber. Menurut penulis, terdapat dua aliran kosmologi iaitu daripada golongan kosmologi tasawuf dan golongan kosmologi *Mutakallimīn*. Dua golongan ini memberi pengaruh yang besar dan tersebar luas serta mempunyai ramai pengikut dari kalangan pemikir-pemikir terkemuka seperti Hamzah Fansuri, Nūr al-Dīn al-Rānirī dan Dā'ūd al-Faṭānī. Tumpuan penulis lebih kepada perbincangan tentang hakikat ketuhanan dan pengalaman kaum Sufi mencari dan mengenaliNya. Terdapat beberapa makalah yang diberi tumpuan penulis salah satunya adalah penulisan Nūr al-Dīn al-Rānirī dalam kitab asal usul penciptaan langit dan bumi yang dikaji oleh pengkaji.

⁵⁷ Osman Bakar, "Perspektif Kosmologi Tasawuf Dalam Pemikiran Kosmologi Melayu" dalam *Kosmologi Melayu*, Yaacob Harun et (eds.). Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 1992, h.1.

Ahmad Daudy, **Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry**.⁵⁸ Penulis menjelaskan kejadian alam melalui konsep daripada *Mutakkallimīn*, al-Farabi dan Ibn Sina serta konsep kejadian alam yang dibawa oleh Nūr al-Dīn al-Rānirī. Menurut penulisan beliau, golongan *mutakkallimīn* membawa doktrin kejadian alam melalui falsafah Yunanī sama seperti Muktazilah. Keadaan alam ini tidak dimulai daripada Allah S.W.T secara langsung dan mensabitkan kekuasaan Allah S.W.T yang terbatas, manakala pendapat Ibn Sinā dan al-Farabī menyebut penciptaan alam ini secara tidak langsung yakni penciptaan dengan melimpah (*Faiḍ*). Penulis menyandar bagi kedua tokoh ini berdasarkan teori emanasi, manakala al-Rānirī menyatakan alam ini dijadikan Allah S.W.T melalui konsep *tajalli* dan beliau menyanggah pendapat yang berbentuk teori emanasi.

Syed Muhammad Naquib al-Attas pula telah melakukan kajian terperinci dalam pelbagai aspek terhadap kitab ***Hujjah al-Ṣiddīq*** yang diterbitkan dalam beberapa buku iaitu “Rānirī And The Wujūdiyyah of 17TH Century Aceh”,⁵⁹ “Comments on the Re-Examination of al-Rānirī’s Hujjah al-Ṣiddīq : A Refutation”,⁶⁰ dan “A Commentary of the Hujjah al-Ṣiddīq of Nūr al-Dīn al-Rānirī”.⁶¹

⁵⁸ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*. Penerbit Jakarta: C.V Rajawali, 1983.

⁵⁹ Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *Raniri And The Wujudyyah of 17TH Century Aceh*. Singapore : Malaysia Printers Ltd., 1966.

⁶⁰ Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *Comments on the Re-Examination of al-Raniri's Hujjatu'l Sidiq : A Refutation*. Kuala Lumpur : Muzium Negara, 1975.

⁶¹ Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *A Commentary On The Hujjat al-Siddiq Of Nūr al-Dīn al-Rānirī*. Kuala Lumpur : Ministry Of Culture, 1986.

Syed Muḥammad Naquib Al-Attas , **Preliminary Statement On A General Theory Of The Islamization Of The Malay-Indonesia Archipelago.**⁶² Penulis bersetuju selepas kedatangan tamadun Islam di Nusantara pada abad ke-13 kosmologi tamadun Melayu telah mengalami perubahan. Menurut penulis kedatangan Islam telah memberi pengaruh ke atas sistem dan cara hidup orang Melayu yang sebelum itu menganuti animisme dan Hindu-Buddha. Maka kosmologi tamadun Melayu mengalami perubahan secara berperingkat-peringkat yang memberi kesan dari segi corak kehidupan, perspektif pemikiran dan paradigma yang lebih holistik. Kejadian dan hakikat kewujudan diri manusia dalam seluruh sistem kewujudan yakni ontologi merupakan wawasan masyarakat tentang alam semesta, tentang manusia dan tentang Wujud yang lebih tinggi daripada dirinya. Kesimpulannya, penciptaan sesuatu di alam ini tidak hadir secara bersendirian kerana konsep senantiasia berhubungan dengan yang lain.

1.9 Metode Kajian

Metode kajian yang digunakan akan menentukan kualiti dan ketinggian sesuatu hasil kajian ilmiah. Metodologi kajian adalah huraian tentang reka bentuk, metode dan prosedur yang digunakan dalam melakukan kajian berkenaan konsep kejadian alam dalam sisipan kitab *Taj al-Mulk* menurut perspektif Islam. Selain itu, objektif utama adalah mengkaji sejarah penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*. Disamping

⁶² Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *Preliminary Statement On A General Theory Of The Islamization Of The Malay-Indonesia Archipelago*. Kuala Lumpur, 1969, h.29-30.

itu, pengkaji turut akan mengkaji idea-idea fundamental yang dikarang oleh al-Rānirī dalam perkara akidah dan pandangannya terhadap penciptaan awal kejadian alam.

Kajian ini lebih fokus kepada penyelidikan perpustakaan jika dibandingkan dengan penyelidikan lapangan. Dua jenis metode digunakan untuk mendapatkan maklumat dan menganalisis maklumat tersebut iaitu Metode Pengumpulan Data dan Metode Analisis Data.

Bagi menjamin serta memastikan kajian ini menepati objektif yang ditetapkan dan bersesuaian dengan fokus utama perbincangan, maka pengkaji telah menetapkan beberapa metode yang bersesuaian dan telah diguna umum dalam kajian ilmiah lain-lain. Kajian akan dianggap bernilai apabila metode-metode yang digunakan menepati dengan objektif dan tujuan sesuatu penyelidikan tersebut. Pengkaji telah menggunakan beberapa metode dalam membuat kajian. Antaranya ialah :

- a) Metode Penentuan Subjek
- b) Metode Pengumpulan Data.
 - i. Kajian Perpustakaan.
 - ii. Metode Dokumentasi.
- c) Metode Analisis Data.
 - i. Metode Induktif.
 - ii. Metode Deduktif.
 - iii. Metode Komparatif.

1.9.1 Pengumpulan Data

1.9.1.1 Kajian Perpustakaan

Pengkaji lebih cenderung untuk menggunakan metode sorotan perpustakaan “*library research*” untuk mengumpulkan data-data kajian di samping tidak mengabaikan metode-metode kajian yang lain.

Pengkaji akan membuat rujukan di beberapa buah perpustakaan dalam memantapkan kajian dengan pencarian bahan yang pelbagai. Pengkaji menggunakan metode dokumentasi yang dapat memberikan pelbagai maklumat yang berkaitan kajian yang dikehendaki oleh pengkaji berbentuk tesis, disertasi, latihan ilmiah, kertas kerja persidangan, artikel, buku, majalah, jurnal, dan sebagainya yang boleh diperolehi dari mana-mana perpustakaan. Antara perpustakaan yang menjadi tempat rujukan pengkaji ialah :

- 1) Perpustakaan Utama Universiti Malaya.
- 2) Perpustakaan Akademi Pengajian Islam, UM.
- 3) Perpustakaan Peringatan Za`aba.
- 4) Perpustakaan Pusat Islam, MAIWP, Kuala Lumpur.
- 5) Muzium Islam Pusat Islam Kuala Lumpur,
- 6) Perpustakaan Negara Kuala Lumpur.
- 7) Arkib Negara, Jalan Duta Kuala Lumpur.
- 8) Perpustakaan Universiti Islam Antarabangsa Malaysia (UIAM) Gombak
- 9) Perpustakaan Kolej Universiti Insaniah (KUIN) Alor Setar. Kedah.

- 10) Perpustakaan Tun Sri Lanang UKM Bangi. Selangor.
- 11) Perpustakaan Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM).
- 12) Perpustakaan Utama, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM), Nilai, Negeri Sembilan
- 13) Perpustakaan kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS), Bangi, Selangor.
- 14) Perpustakaan Dar al-Hikmah, Universiti Islam Antarabangsa Malaysia (UIAM), Kuala Lumpur.
- 15) Perpustakaan Institut Antarabangsa Pemikiran dan Tamadun Islam (ISTAC) Universiti Islam Antarabangsa Malaysia (UIAM), Kuala Lumpur.

1.9.1.2 Metode Dokumentasi

Untuk penyelidikan lapangan ini pengkaji menggunakan Metode Dokumentasi untuk mendapatkan maklumat dan data yang diperlukan. Metode Dokumentasi adalah satu cara mendapatkan maklumat melalui bahan-bahan bertulis seperti catatan, buku, akhbar, majalah dan sebagainya. Data yang terdapat di dalam dokumentasi kebiasaannya adalah bersifat umum dan memerlukan penelitian yang mendalam.

1.10 Metode Analisis Data

Proses analisis data merupakan peringkat penting membuat analisis, kesimpulan serta rumusan dari data dan maklumat yang diperoleh dibuat. Proses penganalisan maklumat bermula dengan memerhati, mengkaji, menilai dan menganalisis dalam

mencapai keputusan. Ini seterusnya akan dikeluarkan menjadi sebuah hasil kajian yang bertepatan dengan objektif yang ditetapkan. Metode induktif, deduktif, dan komparatif dijelaskan seperti di bawah.

1.10.1 Metode Induktif

Cara menganalisis data melalui cara berfikir bagi mencari bukti dan keterangan serta hal-hal yang bersifat khusus untuk mencapai dalil-dalil yang bersifat umum. Kenyataan bersifat khusus khasnya dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* akan dianalisis untuk melihat pemikiran al-Rānirī.

1.10.2 Metode Deduktif

Menganalisis data dan melakukan penulisan dengan berdasarkan pola berfikir bagi mencari pembuktian dengan menggunakan dalil-dalil umum terhadap hal-hal khusus. Aplikasi metode ini dalam kajian juga penting untuk mencapai kesimpulan konkrit mengenai pemikiran Nūr al-Dīn al-Rānirī. Pernyataan yang umum mengenai pemikiran Nūr al-Dīn al-Rānirī. memberi gambaran awal terhadap tema-tema asas pemikiran beliau untuk dibandingkan dengan metode sebelumnya.

1.10.3 Metode Komparatif

Metode komparatif ialah membuat perbandingan terhadap data-data yang diperolehi semasa melakukan penelitian atau perbandingan antara pendapat-pendapat atau hujah-hujah yang dikemukakan dari data-data yang dikumpul. Metode komparatif ialah cara membuat kesimpulan dengan melakukan perbandingan segala data dan fakta

yang diperoleh dengan kandungan kitab *Bad' al-khālq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Kenyataan yang diperolehi melalui metode induktif dan deduktif akan dibandingkan.

1.11 Susunan Penulisan

Kajian ini merangkumi lima bab, bermula bab pendahuluan hingga penutup. Bab pendahuluan merangkumi latar belakang kajian, persoalan kajian, objektif kajian, pengertian tajuk, skop kajian, tinjauan kajian terdahulu, metodologi penyelidikan, susunan penulisan, dan kesimpulan.

Bab **pertama** adalah kajian berkenaan metodologi penulisan melalui kitab al-Rānirī berjudul Konsep Kejadian Langit Dan Bumi Menurut Al-Rānirī: Analisis Kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* Dari Perspektif Pemikiran Islam. Pengkaji akan menulis pengenalan kitab *Bad' Khalq* sebagai pendahuluan kajian agar penjelasan awal dapat difahami melalui metode pemikiran dan sumbangan beliau dapat dianalisis berdasarkan perspektif Islam. Selain itu, ketokohan beliau turut disebut berdasarkan maklumat yang akan dikumpul bagi menambah dapatan kajian yang telah dikaji dan diakhiri dengan kesimpulan.

Bab **kedua** merupakan kajian berpandukan kepada objektif pertama iaitu mengenai penulisan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* dan biografi al-Rānirī. Pengkaji akan menulis berkenaan ketokohan al-Rānirī berdasarkan maklumat yang akan dikumpul bagi menambah dapatan kajian yang telah

dikaji. Pemikiran dan sumbangan beliau dalam ilmu *al-Sam'iyat* dan pandangannya terhadap penciptaan awal kejadian alam, seterusnya diakhiri dengan kesimpulan.

Bab **ketiga** merupakan kajian berpandukan kepada objektif kedua iaitu mengenai pengenalan kejadian alam *ṣuḡhrā* serta menganalisis daripada setiap fasal yang telah dikategorikan. Kajian ini memfokuskan perbincangan menerusi dalil-dalil al-Qur'ān dan al-Hadith yang terkandung dalam karangan al-Rānirī. Konsep al-Tauhid dan pandangan al-Rānirī turut dikupas berdasar kepada konsep penciptaan awal kejadian langit dan bumi.

Bab **keempat** adalah kesinambungan daripada bab ketiga menjurus kepada bab ketiga kajian iaitu menganalisis alam *kubrā*. Seterusnya, menilai hujah dan fakta dalam penggunaan *Isrāiliyyāt* dalam manuskrip *Kitab Bad' al-Khalq* sama ada wujud dalam penulisan al-Rānirī. Seterusnya penulis akan merujuk kepada penentuan martabat hadith sama ada *ṣaḥīḥ* atau pun *ḍa'if*. Hal ini memberi implikasi kepada penelitian pengkaji. Lantaran diakhiri dengan kesimpulan.

Bab **kelima** merupakan penutup kepada keseluruhan bab yang dibincangkan dari bab pendahuluan sehingga bab keempat. Dalam bab ini, pengkaji akan mengemukakan beberapa cadangan, dan saranan yang difikirkan bersesuaian untuk kajian seterusnya dalam bidang yang berkaitan dikaji serta kesimpulan kepada kajian disertasi pengkaji.

1.12 Penutup

Kajian konsep kejadian alam menurut *al-Rānirī*: analisis kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* dari perspektif pemikiran Islam perlu diketengahkan dalam lapisan masyarakat agar dapat difahami isi kandungan kitab jawi *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Di samping, kajian karya jawi lama perlu dirujuk kembali agar khazanah berharga ini tidak ditelan zaman malahan tokoh ulama Islam terdahulu tidak dilupai.

BAB 2

BIOGRAFI NŪR AL-DĪN AL-RĀNIRĪ

2.0 Pengenalan

Perbincangan bab ini lebih tertumpu pada latar belakang kehidupan al-Rānirī. Beberapa perkara turut disentuh seperti latar belakang kehidupan, latar belakang pendidikan al-Rānirī dan karya-karya penulisan yang telah ditulis dan dikumpul oleh para sarjana dan sumbangan beliau di alam Melayu.

2.1 Nama Dan Kelahiran

Nama penuhnya Nūr al-Dīn Muḥammad ibn ‘Alī ibn Ḥasan-Ji ibn Muḥammad Ḥāmid⁶³ al-Qurayshī al-Shāfi‘ī al-‘Ash’arī al-‘Aydrūsī al-Rānirī⁶⁴. Beliau dilahirkan di Ranir (Rander), iaitu di sebuah pelabuhan lama yang terkenal di Pantai Gujarat, India. Tarikh kelahiran beliau tidak jelas dan tidak dicatatkan secara terperinci oleh pengkaji sejarah. Walau bagaimanapun, sarjana berpendapat yang mengatakan beliau lahir menjelang akhir abad ke-16M/ 10H.⁶⁵

⁶³ Ada yang menyebut dengan Humayd. Lihat al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddiq of Nūr al-Din al-Rānirī*. Kuala Lumpur: Ministry of Culture, 1986, h.3.

⁶⁴ Nama penuh ini ditulis oleh Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-Akar pembaharuan Pemikiran Islam di Indonesia*, cetakan ke-4. Bandung: Penerbit Mizan, 1998, h.169, tanpa menyatakan rujukan beliau.

⁶⁵ Zulkefli bin Aini, “Doktrin Nūr Muḥammad di alam Melayu : kajian terhadap pemikiran Hamzah Fansuri, Nūr al-Din al-Rānirī dan 'Abd al-Ra'uf al-Fansuri” dlm. tesis kedoktoran, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2008.

Al-Rānirī dilahirkan di Ranir atau Rander yang terletak di kawasan Teluk Kambai, Gujerat, India.⁶⁶ Pada separuh pertama abad keenam belas, Ranir merupakan pelabuhan yang penting dan sibuk serta menarik ramai bangsa Arab, Parsi, Turki dan Melayu untuk berdagang dan menetap di sana.⁶⁷ Dari kota ini, para pedagang belayar dengan barang dagangan mereka menuju ke pelabuhan-pelabuhan di wilayah-wilayah Melayu Indonesia. Oleh kerana persaingan yang kuat antara pihak Portugis dengan orang-orang Islam yang mendiami kota pelabuhan ini dan ditambah pula dengan kebencian agama, maka pada tahun 1040H/1530M, pihak Portugis telah menyerang kota Ranir dan menjajahnya. Setelah binasanya kota Ranir, kegiatan perdagangan telah berpindah ke Surat sebagai kota pelabuhan baru di Gujerat.⁶⁸

Berhubung dengan tahun kelahirannya, tidak seorang pun dari kalangan ahli sejarah yang mencatat tarikh lahir beliau secara tepat. Akan tetapi, ahli-ahli sejarah tersebut menganggarkannya kemungkinan besar menjelang akhir abad ke-16M/ 10H.⁶⁹

⁶⁶ T. Iskandar (ed.), *Nuru'd-din ar-Raniri: Bustan al-Salatin Bab II, Fasal 13*, 1996, *op.cit.*, h.2
Abdul Rahman Al-Ahmadi, *Pengantar Sastra*. Kelantan: Pustaka Aman Press, 1966, h.144. Lihat juga Liaw Yock Fang, *Sejarah Kesusasteraan Melayu Klasik*. Singapura: Pustaka Nasional, 1978, h.194. Lihat juga Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin Al-Raniri*, *op.cit.*, 1978, h.9. Lihat juga Ahmad Daudi, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, *op.cit.*, 1983, h.36. Lihat juga Azyumardi Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah Dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII*. *op.cit.*, 1995, h.169. Lihat juga Wan Mohd Saghir, *Penyebaran Islam dan Silsilah Ulama Sejagat Dunia Melayu*. *op.cit.*, 1999, j.5, h.2.

⁶⁷ Ahmad Daudy, 1978, *ibid.*, h.10. Lihat juga Ahmad Daudy, 1983, *ibid.*, h.37. Lihat juga Azyumardi Azra, 1995, *ibid.*, h.170

⁶⁸ Ahmad Daudy, 1978, *ibid.*, h.11. Ahmad Daudy, 1983, *ibid.*, h.37. Hj. Wan Mohd. Saghir Abdullah, 1985, *ibid.*, 23. Azyumardi Azra (1995), *ibid.*, 170

⁶⁹ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddiq of Nur al-Din al-Raniri*. Kuala Lumpur: Ministry of Culture, 1986, h.4. Azyumardi Azra, 1995, *ibid.*, h.170.

2.1.1 Gelaran

Pertamanya, mengatakan bahawa salasilah keturunan nenek moyangnya adalah keluarga al-Ḥamīd dari Zuhrā yakni salah satu dari sepuluh keluarga bangsa Quraisy.⁷⁰ Keduanya, sebutan al-Rānirī dinisbahkan pada Al-Ḥumayd iaitu seseorang yang sering dikaitkan dengan Abu Bakr ‘Abd Allāh b. Zubair al-As’adī al-Humāydi, seorang mufti Mekah dan merupakan seorang murid yang masyhur al-Syāfi‘ī.⁷¹

2.1.2 Salasilah

Catatan sejarah salasilah al-Rānirī menyebut pencampuran negara dan bangsa seperti Melayu dengan Arab. Ibunya berketurunan Melayu⁷² dan ayahnya daripada Haḍramaūt, merupakan seorang imigran.⁷³ Malahan, tahun kelahiran bagi al-Rānirī tidak dapat dipastikan melalui masa dan tarikh secara tepat, tetapi terdapat dua andaian menyebut berkaitan keturunannya.

Rentetan itu, keluarga besar al-Rānirī juga merupakan salah seorang pedagang yang tinggal sekian lama malah menyampaikan usaha dakwah melalui bapa saudaranya iaitu Muḥammad Al-Jīlānī b. Ḥasan Muḥammad Al-Ḥumāydi, berdagang ke Aceh pada tahun

⁷⁰ Azyumardi Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-Akar pembaharuan Pemikiran Islam di Indonesia*, cetakan ke-4. Bandung: Penerbit Mizan, 1998, h. 177.

⁷¹ Azyumardi Azra, *ibid.*, h.177.

⁷² Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *Raniri and the Wujudiyah of the 17th Century Aceh*, Singapore: Monograph of the Malaysian Branch Royal Asiatic Society, 1966, h.12.

⁷³ Al-Attas, *Islam Dalam Sejarah Dan Kebudayaan Melayu. op.cit.*, h.36-40.

1580 dan 1583 selanjutnya menyebarkan dakwah melalui kuliah agama⁷⁴. Antara ilmu yang disampaikannya adalah ‘*ilm al-fiqh, ’uṣūl al-fiqh, akhlāq, mantiq, dan balāghah*.⁷⁵ Keluarga al-Rānirī kebanyakan adalah perantau dan menetap di kota sekitar pelabuhan Samudera India dan wilayah kepulauan Melayu Indonesia.⁷⁶

2.1.3 Perjalanan Hidup

Dikatakan pelabuhan bersejarah di Pantai Gujarat kerap kali didatangi imigran yang berdagang dari pelosok negeri antaranya dari Timur-Tengah, Asia Selatan, Asia Tenggara, Afrika, dan Eropah.⁷⁷ Tujuan utama pedagang ke pelabuhan bersejarah itu adalah memperkembangkan perniagaan barang dagangan serta mencari sumber ekonomi baru.⁷⁸ Selain itu, usaha penyebaran dakwah kelihatan di kalangan pedagang melalui pendidikan ilmu, pembacaan kitab agama, muamalah dalam urusan jual beli dan sebagainya.⁷⁹

Menurut Jelani Harun, al-Rānirī berada di Alam Melayu buat kali pertama antara tahun 1621 hingga tahun 1637.⁸⁰ Kedatangan al-Rānirī ke Alam Melayu sebagai seorang guru sufi yang berilmu pengetahuan tinggi dengan berbekalkan pengalaman serta semangat yang dimiliki oleh ayah saudaranya apabila beliau sampai ke Aceh 50

⁷⁴ Al-Rānirī, *Busṭān Al-Sālāṭīn:(Bab Pertama dan Kedua)* Jelani Harun, ed. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004.

⁷⁵ Al-Rānirī, *Busṭān Al-Sālāṭīn:(Bab Pertama dan Kedua)*, *ibid.*, h.339-340.

⁷⁶ *Ibid.*, h.339-340.

⁷⁷ *Ibid.*, h.178.

⁷⁸ *Ibid.*, h.178.

⁷⁹ *Ibid.*, h.178.

⁸⁰ *Ibid.*, h.339-340.

tahun kemudian.⁸¹ Namun begitu, al-Rānirī tidak terkenal sewaktu pemerintahan Sultan Iskandar Muda pada tahun 1637. Hal ini kerana situasi politik dan keagamaan di Aceh tidak mengizinkan beliau untuk berada dalam lingkungan Institusi Istana. Ketika itu, Sultan Iskandar Muda memberi perlindungan dan naungan kepada gerakan *wujūdiyyah* yang dipelopori Syamsuddin yang juga seorang ulama dan mufti kerajaan Aceh.⁸²

Sewaku itu, doktrin *wujūdiyyah* menjadi pegangan rasmi kerajaan. Keadaan ini bertentangan dengan sikap dan pendirian al-Rānirī yang begitu keras dan tidak berkompromi terhadap ajaran dan fahaman *wujūdiyyah* yang dibawa oleh kedua-dua tokoh tersebut. Oleh itu, beliau mengambil pendekatan dengan tidak menentang arus politik dan keagamaan pada ketika Sultan Iskandar Muda masih memegang tampuk pemerintahan.⁸³ Malahan, karya-karya beliau yang ditulis pada tahun 1637 tidak mendapat perhatian dan perlindungan daripada pemerintah.⁸⁴ Sehubungan dengan itu, beliau dikatakan pergi ke Semenanjung Tanah Melayu seperti di Pahang. Beliau pernah bermastautin di Pahang sebelum menetap di Aceh iaitu kira-kira 7 tahun sehingga menjawat jawatan Mufti. Menurut catatan sejarah, Ahmad Daudy menyebut al-Rānirī merupakan tulang belakang dalam reformasi akidah umat Islam di Aceh dengan

⁸¹ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*. *op.cit.*, h.38.

⁸² Mahyuddin Haji Yahya, *Naskhah Jawi Sejarah dan Teks, Jilid I*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1994, h.45.

⁸³ Al-Attas, *Raniri and the Wujūdiyyah of the 17th Century Aceh*, *op.cit.*, h.14. Lihat juga Peter G. Riddel, *Islam and The Malay Indonesian World: Transmission and Responses*. Singapore: Horizon Books, 2001, h.117-118.

⁸⁴ Tudjimah, *Asrar al-Insan fi Ma'rifa al-Ruh wa'l-Rahman*. Djakarta: P.T Penerbitan Universitas, 1960, h.4

mengenepikan segala bentuk ajaran *wujūdiyyah* yang dibawa oleh Hamzah Fansuri. Beliau meninggal dunia di India pada tahun 1658 M.⁸⁵

Apabila Sultan Iskandar Muda mangkat dan digantikan dengan Sultan Iskandar Thani pada tahun 1637, barulah al-Rānirī datang semula ke Aceh⁸⁶. Disebabkan al-Rānirī dikenali rapat oleh Sultan Iskandar Thani yang berasal dari Pahang, maka beliau dengan mudah dilantik menjadi Syeikh al-Islām iaitu satu jawatan yang tertinggi dalam hirarki kerajaan Aceh⁸⁷. Ketika itu baginda menjadi Tengku Mahkota, dan dengan keluarga diraja Pahang pula melalui jawatan tersebut, al-Rānirī dilantik menjadi penasihat sultan yang berkaitan dengan hal ehwal keagamaan, ekonomi dan politik⁸⁸. Seterusnya, al-Rānirī berjaya mempengaruhi Sultanah Safiyatuddin agar membuka ruang kepada pedagang Gujerat berniaga di Aceh walaupun mendapat bantahan dan tentangan daripada pihak Belanda⁸⁹.

Al-Rānirī dapat melaksana agenda utama beliau, iaitu gerakan pemurnian akidah dan pemikiran umat Islam dengan melancarkan serangan terhadap ajaran *wujūdiyyah* yang dibawa oleh Hamzah Fansuri dan Syamsuddin. Tindakan yang diambil beliau tidak

⁸⁵ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*, 1983, *op.cit.*, h.7

⁸⁶ Peter G. Riddell, *Islam and The Malay Indonesian World: Transmission and Responses*, 2001, *op.cit.*, h.117-118. Lihat juga Tudjimah, *Asrar al-Insan fi Ma'rifa al-Ruh wa'l-Rahman*, 1960, *op.cit.*, h.4. Menurut R.O Winstedt (1878M/ m.1966M), tarikh kedatangan al-Rānirī ke Aceh kali ke kedua, iaitu ketika pemerintahan Sulatn Iskandar Thani ialah pada 6 Muharam 1047H/ 31 Mei 1637. Lihat R.O Winstedt, "Bustanu's- Salatin: Its Date and Author" in *Journal of the Straits branch of the Asiatic Society*, No.82 (Singapore, 1920), 151.

⁸⁷ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddq of Nur al-Din al-Raniri*, 1986, *op.cit.*, h.8.

⁸⁸ Al-Attas, *ibid.*, h.8.

⁸⁹ Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-Akar pembaharuan Pemikiran Islam di Indonesia*, 1998, *op.cit.*, h.177.

mencerminkan diri beliau sebagai seorang yang anti tasawuf⁹⁰ kerana beliau sendiri seorang sufi yang mengamalkan tarekat al-Rifā'iyah, al-'Aydrūsiyyah dan al-Qādariyyah⁹¹. Beliau menyanggah ajaran *wujūdiyyah* dengan menulis kitab-kitab yang berkaitan dengan tasawuf seperti kitab *al-Fath al-Mubīn*.⁹²

Al-Rānirī berada di Aceh selama tujuh tahun (1637-1644M) menghabiskan masanya sebagai seorang alim, mufti dan penulis yang produktif di samping memerah keringat dan tenaga memastikan akidah umat Islam bebas dari fahaman dan ajaran yang menyesatkan.

Pada tahun 1644M/1054H iaitu pada masa pemerintahan Sultanah Safiyyatuddin (permaisuri Sultan Iskandar Thani), al-Rānirī dengan secara tiba-tiba meninggalkan Aceh dan pulang ke tanah airnya di Ranir, India.⁹³ Beliau terus giat dalam bidang dakwah dan penulisan tentang ilmu agama.

2.1.4 Kematian al-Rānirī

Di penghujung riwayat, al-Rānirī berjuang menentang ajaran *wujūdiyyah* selama tujuh tahun di Aceh dan menghabiskan sisa-sisa kehidupan di tanah kelahirannya, Ranir, India, akhirnya pada hari Sabtu tanggal 22 Zulhijjah 1068H bersamaan dengan 21

⁹⁰ Abdul Rahman al-Ahmadi, *Pengantar Sastra*. Kelantan: Penerbit PAP, 1966, h.147. Lihat juga A. Samad Ahmad, *Sejarah Kesusasteraan Melayu II*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1974, h.32.

⁹¹ Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-Akar pembaharuan Pemikiran Islam di Indonesia*, *op.cit.*, h.180.

⁹² Al-Rānirī, *al-Fath al-Mubīn*, MSS 2148, PNM, fol,211

⁹³ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, 1983, *op.cit.*, h.60.

September 1658M⁹⁴, beliau telah dijemput oleh Allah S.W.T dengan meninggalkan jasa-jasa perjuangan dan sejumlah karya-karya yang terus menjadi rujukan dan bahan kajian sehingga ke hari ini.

2.2 Latar Belakang Pendidikan

Pendidikan al-Rānirī bermula dari tempat kelahirannya sendiri iaitu Ranir, kemudian ke Tahrim, Ḥaḍramūt dan Arab Selatan yakni ketika itu sebagai pusat penyebaran ilmu-ilmu Islam terbesar.⁹⁵ Pada tahun 1621M, al-Rānirī mengunjungi Mekah dan Madinah untuk menunaikan ibadah haji dan menziarahi makam Rasūlullāh ṣ. ‘a.w. Ketika di Tanah Haram, al-Rānirī telah mengadakan hubungan silaturahmi sesama jemaah haji dan masyarakat Nusantara yang menuntut ilmu agama dan mastautin di tanah Arab.⁹⁶

Kesan daripada hubungan silaturahmi itu, perkembangan penguasaan ilmu agama al-Rānirī semakin berkembang pada kemudian harinya. Al-Rānirī juga merupakan seorang guru dan pengamal syeikh tarekat Rīfā’īyyāh yang diasaskan oleh Ahmad

⁹⁴ T. Iskandar (ed.), *Nuru’d-din ar-Raniri: Bustan al-Salatin Bab II, Fasal 13*, *op.cit.*, h.10. Lihat juga Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin Al-Raniri: Sejarah, Karya dan Sanggahan Terhadap Wujudiyah di Aceh.*, 1978, *op.cit.*, h.18. Lihat juga Ahmad Daudy, *Allah Dan Manusia Dalam Konsep Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*, 1983, *op.cit.*, h.47. Lihat juga Mahayudin Yahya, *Naskhah Jawi Sejarah dan Teks*, j. 1. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1994, h.45. Abdul Rahman al-Ahmadi, *Pengantar Sastera*. *op.cit.*, 1966, h.148.

⁹⁵ T. Iskandar (ed.), *Nuru’d-din ar-Raniri: Bustan al-Salatin Bab II, Fasal 13*, *ibid.*, h.60.

⁹⁶ *Ibid.*, h.60-61.

Rifa'i.⁹⁷ Beliau telah mendalami ilmu tarekat Rifā'iyyāh (w. 1183M) melalui ulama keturunan Arab Ḥaḍramaut, Sā'id Abū Ḥafs 'Umar b. 'Abd Allāh Ba Syaiban dari Tarim, atau dikenali dengan sebutan Sayyid Umar Al Aydarūs di Gujarat, India.⁹⁸ Sementara Ba Syaiban sendiri belajar tarekat dari ulama Haramayn selama empat tahun, seperti Sayyid 'Umar b. 'Abd Allāh al-Rahim al-Baṣri (w. 1638M), Ahmad Ibrāhīm b. Alan (w. 1624M), dan Rahmān al-Khāṭib al-Syaib (1605M). Dari Ba Syaiban pulalah Nūr al-Dīn Al-Rānirī dilantik sebagai khalifah untuk menyebarkan tarekat Rifā'iyyah di tanah Melayu.⁹⁹ Oleh demikian, Nūr al-Dīn al-Rānirī juga memiliki salasilah perguruan dengan tarekat *Aydarusiyyah* dan *Qadiriyah Māqāṣṣārī*.¹⁰⁰

Selanjutnya, al-Rānirī telah merantau dalam mencari dan mendalami lagi ilmu-ilmu agama seperti ke Timur-Tengah dan wilayah kecil di India¹⁰¹. Selanjutnya beliau mula berhijrah ke wilayah Nusantara, Aceh dan menetap selamanya di sana pada 31 Mei 1637M bersamaan 6 Muharram 1047H.¹⁰² Al-Rānirī memilih Aceh ketika itu disebabkan perkembangan pembangunan wilayah Aceh menjadi pusat perdagangan, kebudayaan, politik dan agama Islam di kawasan Asia Tenggara, yang menggantikan negeri Melaka setelah dikuasai oleh Portugis (1511M).¹⁰³ Selain itu, al-Rānirī mengikuti bapa

⁹⁷ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, 1983, *op.cit.*, h.48-58. Lihat juga Karel A. Steenbrink, *Mencari Tuhan Dengan Kacamata Barat*. Indonesia: Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Sunan Kalijaga Press, 1988.

⁹⁸ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, *op.cit.*, h.58.

⁹⁹ Aboebakar Atjeh, *Tarekat dalam Tasawwuf*. Kota Bharu, Kelantan: Pustaka Aman, 1979.

¹⁰⁰ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, *op.cit.*, h.58.

¹⁰¹ Ahmad Daudy, *ibid.*, h.58

¹⁰² *Ibid.*, h.58

¹⁰³ *Ibid.*, h.58

saudaranya, Muḥammad Jailani b. Hasan b. Muḥammad Hamid ke wilayah Aceh (1588 M).¹⁰⁴

2.3 Kitab *Bad' Khalq Al-Samāwāt Wa Al-'Arḍ*

Kitab ini adalah kitab berbentuk sejarah. Maksud kitab ini adalah penciptaan awal langit dan bumi. Ia ditulis dengan nama dan pengantar yang tersendiri. Kitab ini membicarakan kejadian alam dan hubungannya dengan Allah S.W.T, persoalan-persoalan tauhid seperti kedudukan alam sebelum dijadikan, kenapa ia dijadikan dan sebagainya. Kitab ini pernah dicetak beberapa kali di Mekah, Mesir dan Asia Tenggara. Antaranya cetakan Maṭba'ah Dār Iḥyā' al-Kutub al-'Arabīyah yang dimiliki oleh 'Isā al-Bābī al-Ḥalabī & Co, Mesir pada tahun 1344H yang ditaṣḥiḥ oleh Haji Darwish Kati al-Azhari. Kitab ini juga pernah dicetak di tepi bersama dengan kitab *Tāj al-Mulk* karangan Haji Ismail Aceh.

Isi kandungan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* meliputi 29 fasal yang bermula dengan kejadian tujuh petala langit dan bumi, *Lūḥ Mahfūz*, *Qalam*, 'Arasyh, *Kursi*, *Lū' al-Ḥamd*, malaikat, *Sidrah al-Muntaḥa*, jin, syurga, cahaya, *Bait al-Ma'mur*, matahari, bulan dan bintang, *sahwā* dan tahi bintang, awan, sejuk dan air beku, kilat, halilintar dan guruh, bintang, petala langit dan bumi, Ka'abah, bukit *Qāf*, gempa bumi, neraka kerak bumi, laut dan sungai, alam dan berakhir dengan kejadian iklim.

¹⁰⁴ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, op.cit., h.58

Naskhah asli kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* sukar ditemui di Malaysia khususnya. Hanya sebahagian kecil helaian kitab yang berusia ratusan tahun wujud di Perpustakaan Negara di bahagian manuskrip jawi Melayu bernombor siri MSS 1517 (A) berjudul *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*. Keratan kitab yang tidak lengkap dari segi isi kandungannya dan reput di sekeliling kitab menyebabkan ia sukar untuk dibaca pada tulisan jawinya. Namun begitu, kitab ini telah disalin semula dan dicetak dengan keadaan *ḥāmīsh* bersama dengan kitab *Tāj al-Mulk*.

Permulaan penulisan kitab ini bermula dengan cerita kejadian Nūr Muḥammad. Di awal mukadimah kitab, al-Rānirī memberi kata pengantar dengan mendatangkan cerita daripada Ibn 'Abbās r. 'a. Secara amnya, al-Rānirī hendak memberi pemahaman kepada pembaca supaya memahami dan menyakini bahawa alam ini bukan diciptakan daripada Nūr Muḥammad. Begitu banyak cerita yang dibawa beliau berpandukan kepada hadith yang menolak bahawa Allah S.W.T tidak menciptakan alamdaripada Nūr Muḥammad tetapi dengan pelbagai teori ciptaan awal seperti kejadian Qalam, *Lūḥ Mahfūz* dan *Kursi*.

Lantaran itu, sebanyak 10 fasal kejadian yang terkandung di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* telah diulang semula oleh al-Rānirī pada bab pertama di dalam kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn*. Seterusnya kajian di kalangan sarjana terhadap kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn* mendapat sambutan sehingga terbitnya sebuah kajian mengenainya. Selain itu, 10 fasal yang terkandung di dalam kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn* telah ditransliterasikan, dirumikan seterusnya dibukukan semula keseluruhan bab dalam *Buṣṭān al-Salāṭīn*. Perkara ini merupakan inisiatif yang diambil oleh badan

bertanggungjawab seperti Perpustakaan Negara dan Arkib Negara untuk memelihara khazanah negara.

2.4 Karya-Karya Penulisan

Karya al-Rānirī telah disenaraikan oleh beberapa orang sarjana dan pengkaji¹⁰⁵ seperti P.Voorhoeve,¹⁰⁶ Tudjimah,¹⁰⁷ Ahmad Daudy,¹⁰⁸ al-Attas,¹⁰⁹ Mahayudin Haji Yahya,¹¹⁰ dan Haji Wan Mohd. Shaghir Abdullah¹¹¹. Al-Rānirī begitu aktif dan produktif dalam menghasilkan sejumlah buku sebagai disiplin ilmu seperti akidah, fekah, sejarah, hadith, tasawuf, falsafah, perbandingan agama dan sastera.¹¹² Karya-karya al-Rānirī boleh didapati di dalam bahasa Arab ataupun bahasa Melayu. Al-Rānirī juga banyak menghasilkan buku sebelum dan selepas tahun 1644 M yakni ketika beliau berada di Aceh dan di Semenanjung Tanah Melayu sehingga beliau meninggalkan Aceh dan menetap di India. Karya penulisan al-Rānirī ialah:

¹⁰⁵ Menurut al-Attas, semenjak tahun 1866 apabila sarjana Belanda iaitu Van der Tuuk menerbitkan senarai buku-buku karangan al-Rānirī dalam *BKI*, beberapa orang sarjana Barat telah berusaha mengkaji mengesan dan menambah lagi senarai tersebut. Lihat Syed Muḥammad Naquib al-Attas, 1986, *ibid.*, 24

¹⁰⁶ P. Voorhoeve, “Lijst Der Geschriften Van Nuruddin Ar-Rānirī En Apparatus Criticus Bij De Tekst Van Twee Verhandelingen”, *BKI*, dee 111, 2e aflevering, 1955, h.125.

¹⁰⁷ Tudjimah, *Asrar al-Insan fi Ma’rifah al-Ruh wa’l-Rahman*, 1960, *op.cit.*, h.9-22.

¹⁰⁸ Ahmad Daudy Tinjauan atas “Al-Fāṭḥ āl-Mūbīn ‘Ala al-Mūlḥīdīn” karya Syeikh Nūr al-Dīn Al-Rānirī, dlm. A. Rifa’i Hassan (ed), *Warisan Intelaktual Islam Indonesia*, Bandung: Mizan, 1987, h.24-26.

¹⁰⁹ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddq of Nur al-Din al-Raniri*, 1986, *op.cit.*, h.24-28.

¹¹⁰ Mahayudin Haji Yahya, *Naskhah Jawi Sejarah dan teks*, j. 1., 1944, *op.cit.*, h.47-54.

¹¹¹ Haji Wan Mohd. Shaghir Abdullah, *al-Ma’rifah: Pelbagai Aspek Tasawuf di Nusantara*, j.1, Kuala Lumpur: Khazanah Fathaniyah, 2004. Lihat juga Haji Wan Mohd. Shaghir Abdullah, *Khazanah Karya Pusaka Asia Tenggara*, j.2, Kuala Lumpur: Khazanah Fathaniyah, 1991, h.1-142.

¹¹² Peter G. Riddel, *Islam and The Malay Indonesian World: Transmission and Responses*, 2001, *op.cit.*, h.118.

1. *Sirāṭ al-Mustaqīm*¹¹³ (Jalan yang lurus)

Buku ini ditulis dalam bahasa Melayu. Buku ini mula ditulis sebelum beliau menetap di Aceh, iaitu pada tahun 1634 M/1044 H dan diselesaikan pada tahun 1644M/1054H. Buku tersebut dianggap sebagai buku fiqh yang terawal di alam Melayu. Buku ini mengandungi lapan bahagian yang meliputi perbincangan tentang *fiqh al- 'Ibādāt* seperti bersuci, solat, puasa, zakat, haji dan sebagainya yang ditulis dengan menggunakan pendekatan mazhab Shafi'ī. Buku ini pernah dikirimkan ke Kedah bersama-sama dengan buku bab *al-Nikah* bagi memperkukuhkan proses pengislaman di Kedah¹¹⁴. Buku ini pernah dicetak di Mekah bersama kitab *Sabīl al-Muhtādīn* karangan Syeikh Muḥammah Arshād al-Banjārī pada tahun 1892M. Naskhah asal disimpan di Muzium Banda Aceh dan Pustaka Tanah Abe, Aceh Besar. Manuskrip kitab ini ada di Pusat Manuskrip Melayu Perpustakaan Negara Malaysia dengan rujukan seperti MS 1102, MS 1569, MS 2410 (tidak lengkap), MS 2439, MS 2447, MS 2506 (tidak lengkap), MS 2755, MS 2855 (tidak lengkap), MS 2861 (tidak lengkap). Buku ini juga dikaji oleh R.S Tjokrowinoto bagi memenuhi syarat ijazah sarjana di Universiti Gajah Mada Indonesia dengan tajuk “*Tinjauan Kitab Shirath 'l-Mustaqim* (Karangan Nūr Al-Dīn Al-Rānirī)” dan Che Seah @ Che Siah bt. Che Man pada tahun 2005 bagi memenuhi keperluan Ijazah Doktor Falsafah Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya dengan tajuk “Pemikiran Ulama Tradisional Dalam Karya Kitab, Dengan Rujukan Khusus Kepada Kitab Sirat al-Mustaqim Karya Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī”.

¹¹³ Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*, 1983, *op.cit.*, h.48.

¹¹⁴ Siti Hawa Saleh (penyelenggara), *Hikayat Merong Mahawangsa*. Kuala Lumpur: University of Malaya Press, 1970, h.115.

2. *Durrat al-Farā'id bi Syarh al-'Aqā'id* (Permata Berharga Tentang Huraian Aqidah)

Buku ini ditulis dalam bahasa Melayu dan merupakan saduran dari kitab *Syarh al-'Aqā'id al-Nasafiyyah* karangan Sa'd al-Dīn al-Taftāzānī terhadap keterangan buku *Mukhtasar Al-'Aqā'id* oleh Abu Hafs 'Umar Najm al-Dīn al-Nasafi¹¹⁵. Penulisan buku ini bermula ketika al-Rānirī berada di Pahang¹¹⁶ dalam tahun 1635M/1045H yang membicarakan persoalan akidah. Buku ini pernah diterbitkan pada tahun 1892M/1311H tanpa disebutkan nama penerbitnya. Al-Rānirī pernah menyebut nama buku ini dalam buku *al-Ṭibyān fi Ma'rifah al-Adyān*. Manuskrip buku boleh diperolehi di Perpustakaan Negara Malaysia dengan nombor rujukan seperti MS 2519 (tidak lengkap) dan MS 2827.

3. *Hidāyah al-Habīb fi al-Targhīb wa al-Tarhīb* (Petunjuk Kekasih Dalam Hal Yang Menggembirakan dan Menakutkan)

Buku ini merupakan buku dalam bidang hadith yang pertama di Alam Melayu. Buku ini ditulis dalam bahasa Arab dan Melayu pada tahun 1635M/1045H iaitu ketika al-Rānirī masih berada di Pahang. Buku ini mengandungi 831 Hadith yang berkisar tentang persoalan *targhīb* dan *tarhīb*.¹¹⁷ Menurut T.Iskandar, kitab ini dan kitab *Durrah al-Fara'id* (yang telah dikarang di Semenanjung Tanah Melayu) telah dibawa ke Aceh pada zaman pemerintahan Sultan Iskandar Thani dalam tahun 1638M. Di Perpustakaan Negara Malaysia manuskrip buku ini dengan nombor rujukan seperti MS 2519 (tidak

¹¹⁵ 'Umar Najm al-Dīn al-Nasāfi, pengarang kitab *al-'Aqā'id*, beliau merupakan seorang ahli fekah beraliran Mazhab Ḥanāfi dan seorang mutakallīm yang beraliran al-Mātūrīdiyyah. Sa'd al-Dīn al-Taftāzānī pula pengarang kitab *Mukhtasarr al-'Aqā'id* yang menyempurnakan huraian kitab *al-'Aqā'id* itu pada tahun 768H di Khawarizm.

¹¹⁶ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddiq of Nur al-Din al-Raniri*, 1986, *op.cit.*, h.12.

¹¹⁷ Buku ini lebih ringkas daripada Kitab *Targhīb* dan *Tarhīb* karangan 'Abd al-'Azīm al-Mundhirī.

lengkap), MS 2564 (tidak lengkap), MS 2622 (tidak lengkap) dan MS 2654. Buku ini pernah dikaji oleh Mohd Muhiden bin Abd. Rahman bagi memenuhi keperluan ijazah doktor falsafah usuluddin Universiti Malaya pada tahun 2003 dengan tajuk “Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī dan Sumbangannya kepada Pengajian al-Hadith: Kajian Terhadap Kitab *al-Fawa'id al-Bahiyyah fī al-Ahādith al-Nabawiyyah*”.

4. *Busṭān al-Salāṭīn fī Dhikr al-Awwalīn wa al-Akhirīn* (Taman Para Sultan Dalam Mengingati Orang-Orang yang Terdahulu dan Kemudian)

Buku ini ialah buku dalam bidang sejarah dan ketatanegaraan. Ia merupakan karangan terbesar dan terkenal dalam bentuk ensiklopedia berbahasa Melayu. Al-Rānirī menulis buku tersebut ketika beliau sudah berada di Aceh selama 7 bulan iaitu pada tahun 1637M/1047H. Buku tersebut dikarang atas titah Sultan Iskandar Thānī dan ia mengandungi 7 bab; bab pertama tentang kejadian tujuh petala langit dan bumi, kejadian Nūr Muḥammad, malaikat, jin dan iblis (dengan 10 fasal), bab kedua tentang kisah nabi-nabi daripada Nabi Ādam ‘a.s hinggalah kepada Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w dan kisah raja-raja Parsi, Byzantium, Mesir dan Arab (dengan 13 fasal), bab ke-tiga tentang segala raja yang adil dan wazir yang berakal (dengan 6 fasal), bab ke-empat tentang segala raja yang bertapa dan wali-wali yang sāliḥīn (dengan 2 fasal), bab ke lima tentang segala raja yang zalim dan wazir yang aniaya (dengan 2 fasal), bab ke-enam tentang segala orang yang murah lagi mulia dan segala orang yang berani dan besar (dengan 2 fasal) dan bab ke-tujuh tentang berbagai-bagai perkara termasuklah tentang akal, ilmu, firasat, kifarrah, ilmu tabib, segala sifat yang ada pada perempuan dan setengah daripada segala hikayat yang ajaib dan ghairah (dengan 5 fasal). Menurut Siti Hawa Haji Salleh, disebabkan karya tersebut besar dan tebal dan kerana keseriusan dan keluasan isinya dalam hampir

semua bab, belum ada kajian yang menyeluruh dilakukan tentangnya.¹¹⁸ Justeru beberapa kajian berasingan telah dilakukan oleh beberapa orang sarjana berdasarkan bab-bab tertentu, R.J. Wilkinson pada tahun 1900 mengkaji Bab II dengan tajuk *Kitāb Bustān al-Salāṭīn: Bab yang ke-2*,¹¹⁹ Teuku Iskandar pada tahun 1966 mengkaji Bab II, Fasal 13 dalam bentuk kajian kritis teks dengan tajuk *Nuru'd-din al-Rānirī: Bustān al-Salāṭīn Bab II, Fasal 13*,¹²⁰ Rusell Jones mengkaji bahagian pertama Bab IV, Fasal I dan diterbitkan pada tahun 1974 dengan tajuk *Nur'd-din al-Rānirī Bustanu's-Salatin Bab IV Fasal I*,¹²¹ Catherine Anne Grinter mengkaji Bab IV untuk memenuhi keperluan ijazah Doktor Falsafah di School of Oriental and African Studies (SOAS), University of London pada tahun 1979 dengan tajuk *Book IV of the Bustan us Salatin: A Study from the Manuscript of a 17th Century Work Written in North Sumatera*,¹²² Siti Hawa Haji Salleh pada tahun 1992 Bab II, Fasal 13 dengan tajuk *Bustān al-Salāṭīn*¹²³ dan Jelani Haron pada tahun 2004 Bab I dan Bab II, fasal 13 dengan tajuk *Bustān al-Salāṭīn (Bab Pertama dan Kedua)*.¹²⁴ Walau bagaimanapun bab 1 telah diterbitkan secara berasingan

¹¹⁸ Siti Hawa Haji Salleh (penyelenggara) *Bustān al-Salāṭīn*, e.1, e.2, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1992, h. 13

¹¹⁹ R.J. Wilkinson, *Kitāb Bustān al-Salāṭīn: Bab yang ke dua* (dalam tulisan jawi), Singapore American Mission Press, 1900.

¹²⁰ T. Iskandar (ed.), *Nuru'd-din ar-Raniri: Bustān al-Salāṭīn Bab II, Fasal 13*, 1996, *op.cit.*

¹²¹ Rusell Jones, *Nur'd-din ar-Raniri Bustanu's-Salatin Bab IV Fasal I (a critical edition and translation of the first part of Fasal I which deals with Ibrahim ibn Adham)*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1974.

¹²² C.A Grinter, "Book IV of the Bustan us Salatin: A Study from the Manuscript of a 17th Century Work Written in North Sumatera" dlm. tesis kedoktoran SOAS, University of London, London, 1979.

¹²³ Siti Hawa Haji Salleh (penyelenggara), *Bustān al-Salāṭīn*, C.1, e.2, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1992.

¹²⁴ Jelani Harun (ed.), *Bustān al-Salāṭīn (Bab pertama dan Kedua)* ed. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004.

dengan tajuk *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*¹²⁵ dan pernah dicetak bersama dengan kitab *Tāj al-Mulk* karangan Haji Ismail Aceh¹²⁶.

5. *Nubdhah fī Da'wā al-Zill ma'a Ṣāhibih* (Huraian Ringkas Tentang Dakwaan Bayang-Bayang dengan Rakan-Rakannya)

Buku yang dikarang dalam bahasa Arab dengan terjemahan Melayu di bawah teks ini tidak dinyatakan tahun penulisannya. Buku ini dikatakan ditulis pada sekitar tahun 1637M - 1641M. Buku yang dikategorikan sebagai buku tauhid dan tasawuf ini membincangkan persoalan ajaran dan fahaman *wujūdiyyah* yang dipersembahkan dalam pendekatan soal-jawab. Di samping itu, ia juga berkaitan dengan perdebatan al-Rānirī dengan murid-murid Syamsuddin al-Sumatera'i di hadapan Sultan Iskandar Thānī. Buku ini disebut di dalam kitab *Tibyān fī Ma'rifah al-Adyan*. Buku ini masih lagi dalam bentuk manuskrip di Perpustakaan Peribadi Tengku M. Junus Djamil di Banda Aceh.

6. *Aṣrār al-Inṣān fī Ma'rifat al-Rūḥ wa al-Rahmān* (Rahsia-Rahsia Manusia dalam Mengetahui Rūḥ dan Tuhan)

Buku ini merupakan terjemahan dari buku berbahasa Arab ke bahasa Melayu. Ia mula diterjemahkan pada tahun 1640M atas permintaan Sultan Iskandar Tahni. Ia Diselesaikan pada zaman Sultanah Safiyyatuddin pada 25 Safar 1050H/1639M. Al-Rānirī pernah menyebit buku ini dalam kitab *Jawāhir al-'Ulūm fī Kashf al-Ma'lūm*. Buku ini mengandungi dua bab, bab satu ada 6 fasal dan bab dua ada 5 fasal. Secara umumnya, buku ini menyentuh persoalan manusia, *rūḥ*, sifat dan hakikatnya serta

¹²⁵ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.3

¹²⁶ Al-Rānirī, *ibid.*, h.3

hubungan manusia dengan Tuhan. Buku ini dikaji oleh Tudjimah bagi keperluan ijazah kedoktoran di Universitas Indonesia di Jakarta pada tahun 1961. Manuskrip buku ini terdapat di Pusat Dokumentasi Melayu (PDM) Dewan Bahasa dan Pustaka dengan nombor rujukan seperti MS6 dan MS124 (tidak lengkap).

7. *Tibyān fī Ma'rifat al-Adyān* (Penjelasan tentang Pengetahuan Agama-Agama)

Buku yang ditulis dalam bahasa Melayu ini merupakan atas titah Sultanah Safiyyatuddin. Buku ini dikatakan ditulis antara tahun 1642-1644H. Tujuan buku ini ditulis ialah atas keperluan memelihara akidah orang-orang Islam daripada tergelincir. Fokus buku tersebut lebih kepada perbandingan agama dan penjelasan terhadap kesesatan doktrin *wujūdiyyah*. Buku ini mengandungi 2 bab. Bab pertama membincangkan agama yang pernah lahir dan muncul di dunia semenjak dari Nabi Ādam sehingga ke Nabi 'Isa. Bab kedua pula memfokuskan kelahiran dan kemunculan mazhab, aliran dan fahaman selepas kewafatan Nabi Muḥammad ṣ. 'a.w. Buku ini pernah diterbitkan bersama dengan buku *Hujjah al-Ṣiddiq li Daf al-Zindīq* oleh P.Voorhoeve dengan tajuk *Twee Maleise Geschriften Van Nuruddin Al-Rānirī* di Leiden pada tahun 1955. Buku ini telah dikaji, disunting dan diulas oleh M. Rushdan Mohd Jailani bagi memenuhi keperluan Ijazah Sarjana di International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC) pada tahun 2003 dengan tajuk *An Annotated Translation and Transliteration of Tibyān Fī Ma'rifat al-Adyan of Nūr al-Ḍīn āl-Rānirī*. Manuskrip buku ini ada di PNM dengan nomobor rujukan MS 102 (tidak lengkap).

8. *Akhhbār al-Ākhirah fi Ahwāl al-Qiyāmah* (Berita Akhirat tentang Hal Ehwal Kiamat)

Buku yang dikarang dalam bahasa Melayu ini merupakan atas titah Sultanah Safiatuddin. Ia selesai ditulis pada tahun 1052H/1641M. Buku yang dikategorikan dalam bidang eskatologi ini merupakan buku terkenal yang telah diterjemahkan ke dalam bahasa Aceh dan bahasa Indonesia. Buku ini mengandungi 7 bab, iaitu tentang Nūr Muḥammad, kejadian Nabi Ādam, maut dan sakaratul maut, tanda-tanda hari kiamat, hal kiamat, hal neraka dan isinya dan sifat syurga serta hakikat segala isinya. Buku ini pernah diulas oleh Edwar Djamaris dari Pusat pembinaan dan pengembangan Bahasa dan Sastera Indonesia dan daerah Jakarta.¹²⁷ Kitab ini pernah dikaji oleh Ahmad Taufiq pada tahun 1998 bagi memenuhi keperluan Ijazah Sarjana Institusi Agama Islam Negeri Syarif Hidayatullah Jakarta dengan tajuk *Konsep Eskatologi Nuruddin Al-Rānirī dalam Al-Akhhbār Al-Akhhirah fi Ahwāl al-Qiyāmah* yang kemudiannya diterbitkan pada tahun 2003 (terbitan PT Tiga Serangkai Pustaka Mandiri Solo Indonesia) dengan tajuk “Negeri Akhirat: Konsep Eskatologi Nuruddin Al-Rānirī”. Manuskrip buku ada di Muzium Nasional Jakarta dan PNM dengan nombor rujukan MS 2471.

9. *Hall al-Zill* (Huraian Perkataan Zill)

Buku ini ditulis dalam bahasa Arab dan Melayu. Ia ditulis atas permintaan seorang sahabatnya yang tidak dinytakan namanya sekitar tahun 1638 – 1644M. Kitab ini merupakan kitab tauhid dan tasawuf. Al-Rānirī menterjemahkan tajuk buku ini dengan “menghuraikan perkataan *Zill*”, iaitu huraian lanjut tentang perkara yang disebut dalam

¹²⁷ Edwar Djamaris, Nuruddin Ar-Rānirī Khabar Akhirat dalam hal Kiamat: Suatu Cerita Mengenai Eskatologi, dlm. Dr. Sulastin Sutrisno *et. al* (ed.), *Bahasa-Sastera-Budaya (Ratna) Manikam Untaian Persembahan kepada Prof. Dr. P.J. Zoetmulder*, c.2, Yogyakarta: Gadjah Mada Universiti Press, 1991, 146.

kitab *Nubdhah fi Da'wa al-Zill*. Ia adalah tentang tabii alam dan kejadiannya menurut perspektif orang sufi. Kitab ini pernah diterbitkan oleh C.A.O Van Nieuwenhuijze dalam bentuk facsimile dalam *Bijdragen tot de Taal- Land- en Volkenkunde* pada tahun 1948. Manuskrip ada di PNM dengan nombor rujukan seperti MS 2466 (i), MS 2488, MS 2581 (j), MS 2595 (c), MS 170 (b), MS 2617 (A) (tidak lengkap), dan Pustaka Peribadi Tengku A Jakfar dan Tengku Junus.

10. *Ma al-Hayat li Ahl al-Mamat* (Air Kehidupan bagi Orang-Orang Mati)

Buku ini ditulis dalam bahasa Arab dan bahasa Melayu. Ia ditulis atas titah Sultanah Safiatuddin antara tahun 1638 – 1644H. Al-Rānirī menterjemahkan judul buku ini dengan “air yang menghidupkan segala yang mata hati”. Buku tauhid dan tasawuf yang membahaskan tentang aliran fahaman *wujūdiyyah* dan percanggahan dengan syariat dan perbezaan antara syariat dan tasawuf.

11. *Laṭā'if Al-Asrār li Ahl Allāh al-Atyār* (Kehalusan Rahsia)

Sebuah buku berbahasa Melayu yang membahaskan ilmu tasawuf. Ia juga menyentuh aspek-aspek tertentu ajaran sufi. Buku ini pernah dikaji bagi memenuhi keperluan ijazah Doktor Falsafah oleh Muḥammad Zainyy Uthman pada tahun 1997 di International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC) dengan tajuk *Raniris Laṭā'if al-Asrār li Ahl Allāh al-Atyār: An Annotated Transliteration together with a translation and An introduction of His Exposition on the Fundanmental Aspects of Sufi Doctrines*.

12. *Shifā' al-Qulub* (Ubat Hati)

Buku ini dikarang dalam bahasa Melayu dan tidak dinyatakan tahun penulisannya. Ia merupakan kitab tasawuf. Ia mengenai pengertian kalimah syahadah dan cara-cara berzikir kepda Allah. Ia ditulis bagi menangkis orang-orang yang mempunyai pandangan keliru terhadap Tuhan terutama kumpulan *wujūdiyyah* yang salah menafsirkan kalimah *Lā ilāh illa Allāh*. Kitab ini pernah diterbitkan oleh C.A.O. Van Nieuwenhuijze dalam bentuk *facsimile* dalam *Bijdragen tot de Taal-, Land, en Volkenkunde* pada tahun 1948. Manuskrip kitab ini masih tersimpan di Pustaka Tengku M. Junus Djamil.

13. *Hujjat al-Siddiq li Daf al-Zindīq* (Hujah Orang Yang Benar Untuk Menolak Iktikad Orang Zindiq)

Buku yang ditulis dalam bahasa Melayu ini merupakan kitab tauhid dan tasawuf. Ia ditulis atas titah Sultanah Safiyatuddin antara tahun 1638 – 1641M. Ia mengenai persoalan akidah, aliran-aliran teologi dalam Islam, ahli sufi, ahli falsafah dan kaum *wujūdiyyah*. Buku ini pernah diterbitkan bersama dengan buku *Ṭibyān fī Ma'rifah al-Adyān* oleh P.Voorhoeve¹²⁸ dan Syed Muḥammad Naquib al-Attas¹²⁹. Manuskrip buku ini ada di PNM dengan nombor rujukan seperti MS 1086.

¹²⁸ P.Voorhoeve, *Twee Maleise Geschriften Van Nurudiin Ar-Raniri*. Leiden: E.J. Brill, 1995.

¹²⁹ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddiq of Nur al-Din al-Rānirī*, 1986, *op.cit.*, h.115.

14. *Faṭḥ al-Mubīn ‘alā al-Mulḥidīn* (Kemenangan yang Nyata ke atas kaum Athies)

Kitab ini ditulis pada tahun 1068H/1657M di India setelah beliau pulang ke negara asalnya. Kitab ini dikategorikan sebagai kitab yang terakhir dikarang kerana beliau meninggal dunia setahun selepas itu, iaitu pada tahun 1069H. Kitab ini ditulis dalam bahasa Arab dan bahasa Melayu. Di dalam kitab ini, beliau menyebutkan sejumlah kitab yang pernah beliau karang selama berada di Aceh. Buku ini ditulis untuk membantah kitab *Ḥarakāt* karangan Syamsuddin al-Sumatra'i dan kitab *Rubā'ī Ḥamzah Fansuri*. Di dalam buku ini, beliau turut membentangkan peristiwa yang beliau alami ketika berada di Aceh terutama yang berkaitan dengan polemik teologi dengan kumpulan *wujūdiyyah* yang berakhir dengan kekalahan di pihak beliau. Walaupun kitab ini ditulis di India, tetapi beliau menghantar buku ini ke Alam Melayu sebagai bekalan dan benteng daripada kumpulan *wujūdiyyah*. Kitab ini merupakan kitab tauhid yang menyentuh persoalan kepentingan memelihara iman mengikut akidah Ahl al-Sunah wa al-Jama'ah dari kumpulan *wujūdiyyah*. Kitab ini juga memfokuskan tentang kecaman yang agak keras terhadap fahaman *wujūdiyyah*, peristiwa pembakaran kitab-kitab karangan Hamzah Fansuri dan Syamsuddin al-Sumatra'i di hadapan masjid Baiturrahman dan kekalahan beliau di tangan seorang tokoh *wujūdiyyah* yang dikenali sebagai *Sayf al-Rijāl* yang menyebabkan pemerintah menyebelahi tokoh tersebut. Kitab ini pernah diulas secara ringkas oleh Ahmad Daudy¹³⁰. Manuskrip ada di PNM dengan nombor rujukan seperti MS 1137.

¹³⁰ Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin Al-Raniri*, 1978, *op.cit.*, h.21-35

15. *Kifāyah al-Ṣalāt*¹³¹ (Cara-cara mengerjakan Solat)

Kitab fiqah yang dipetik dari kitab *al-Sirāṭ al-Mustaqīm*. Dengan melihat tajuk kitab tersebut, al-Rānirī menyaringnya secara khusus daripada kitab dengan tajuk yang berasingan.

16. *Al-Lamā'an bi Takfīr man Qālā bi Khalq al-Qur'ān* (Cahaya Terang Pada Mengkafirkan Orang yang Mengatakan al-Qur'an itu Makhluk)

Kitab ini ditulis dalam bahasa Arab berserta terjemahannya dalam bahasa Melayu. Kitab ini merupakan kitab tauhid. Kitab ini ditulis selepas kepulangannya ke India. Kitab ini dikarang sebagai jawapan terhadap pertanyaan Sultan Banten, iaitu abu al-Mafakhir 'Abd al-Qādir al-'Ali yang diberi gelaran sultan oleh Sharif Mekah pada tahun 1048H/1638M. Kitab ini juga tertumpu pada sanggahan terhadap ajaran Hamzah Fansuri yang mengatakan bahawa al-Qur'ān itu makhluk. Dalam kitabnya *al-Faṭḥ al-Mubīn*, al-Rānirī ada menyebut kitab ini dengan katanya “ dan adalah kami bayankan *bahath* Quran itu dalam karangan kami yang bernama *Bi Tawdīḥ al-Lam'ān*¹³².

17. *Sawārim al-Ṣiddīq li Qat'i al-Zindīq* (Pedang Orang Saleh untuk Memotong Kaum Zindik)

Kitab ini ditulis dalam bahasa Arab. Ia merupakan kitab tasawuf yang ditulis selepas beliau pulang ke India. Kitab ini berkenaan bantahan terhadap fahaman *wujūdiyyah*.

¹³¹ Tudjimah menyebutnya sedemikian. Tetapi Ahmad Daudy menyebutnya dengan *Kayfiyat al-Salat*. Lihat Tudjimah, *Asrar al-Insan fi Ma'rifa al-Ruh wa'l-Rahman*, 1960, *op.cit.*, h.21. Lihat juga Ahmad Daudy, *Allah Dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*, *op.cit.*, h.56. Lihat juga Ahmad Daudy (1987) *ibid.*, h.26.

¹³² Al-Rānirī, *al-Faṭḥ al-Mubīn*, MSS 1137, PNM, 56.

Walapun kitab ini masih belum ditemui, tetapi ia disebut oleh al-Rānirī di dalam kitab *al-Faṭḥ al-Mubīn*¹³³.

18. *Raḥīq al-Muḥammadiyah fī Ṭarīq al-Ṣufīyyāh* (Minuman Umat Muḥammad pada Jalan Orang-orang Sufi)

Kitab ini merupakan kitab tasawuf yang ditulis setelah beliau pulang ke India. Ia dikatakan ditulis pada tahun 1068H. Ia merupakan kitab terakhir yang beliau hasilkan sebelum beliau meninggal dunia. Justeru, buku tersebut disempurnakan penulisannya oleh muridnya; iaitulah Ṣalāḥ al-Ḍīn Ibrahim bin ‘Abd Allāh pada tahun 1659M dengan menulis khutbah sebagai pengantar¹³⁴. Sehingga kini kitab ini masih belum dijumpai¹³⁵.

Walau bagaimanapun menurut ‘Abd al-Ḥayy al-Ḥāṣānī, salinan naskhah kitab ini yang ada dalam simpanan al-Sayyid Nūr al-Ḥassan bin Ṣiddiq Ḥasan al-Qanāwji, terdapat catatan yang ditulis oleh Syeikh Muḥammad ibn Abī Bakr al-Hanafī al-Ahmadabadī yang menyatakan tarikh kematian al-Rānirī iaitu pada hari Sabtu, 22 Dhū al-Hijjah tahun 1068H bersamaan dengan 21 September 1658M¹³⁶.

¹³³ Al-Rānirī, *al-Faṭḥ al-Mubīn*, *ibid.*, 21, 55; dalam kitab yang sama, MSS 2148, PNM, 211.

¹³⁴ Tudjimah, *Asrār al-Insan fī Ma‘rifah al-Ruḥ wa al-Raḥman*, 1960, *op.cit.*, h.22. Lihat juga T. Iskandar (penyusun), *Nuru’d-din ar-Raniri: Bustan al-Salatin Bab II, Fasal 13*, 1966, *op.cit.*, h.10.

¹³⁵ Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin ar-Raniry : Sejarah, Karya dan Sanggahan Terhadap Wujudiyah di Aceh*, 1978, *op.cit.*, h.56. Lihat juga Mahayudin haji Yahaya, *Naskhah Jawi Sejarah dan teks*, j. 1, 1994, *op.cit.*, h.52. Menurut Tudjimah, kitab ini tersenarai dalam karangan ‘Abd al-Ḥayy bin Fakhr al-Din al-Hasani yang bertajuk *Nuzḥah al-Khawātir*, Lihat juga Tudjimah (1960), *ibid.*, h.22.

¹³⁶ Al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddiq of Nur al-Din al-Raniri*, 1986, *op.cit.*, h.12.

19. *Ayna al-‘Ālam Qabl an Yukhlaq* (Di mana Alam sebelum dijadikan)

Kitab ini ditulis dalam bahasa Melayu. Walau bagaimanapun, beliau tidak menyatakan tajuk buku tersebut dan tahun penulisannya. Tajuknya diberikan oleh Ahmad Daudy setelah membaca isi kandungannya¹³⁷. Manuskripnya masih tersimpan di Pustaka Tengku M. Junus Djami.

20. *Hidāyah al-Imān bi Faḍl al-Mannān* (Bimbingan Iman dengan Kurniaan Tuhan)

Kitab ini ditulis dalam bahasa Arab dan bahasa Melayu. Kitab ini merupakan kitab tauhid yang menumpukan persoalan seperti iman, Islam dan ma’rifat. Ia di tulis atas titah Sutanah Safiyatuddin. Kitab yang masih dalam bentuk manuskrip ini pernah diperkenalkan secara ringkas oleh ‘Alī Hasjmy dalam bukunya ‘59 tahun Aceh merdeka di bawah Pemerintahan Ratu’¹³⁸. Ia tersimpan di Perpustakaan Tengku Junus Djamil.

2.5 Penutup

Al-Rānirī meneruskan pemikirannya berdasarkan kefahaman daripada perihal penciptaan alam. Berdasarkan makalah al-Rānirī yang menyentuh bab pengajian Usuluddin melalui bidang ilmu tasawuf, ilmu Tauhid dan ilmu Mantik telah membuka ruang pengembangan ilmu agama di alam Nusantara. Namun begitu, setiap petikan yang dicatatkan di dalam karya al-Rānirī perlu kepada kajian yang lebih terperinci melalui huraian setiap fasal penciptaan di dalam kitab *Bad’ Khālq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*.

¹³⁷ Ahmad Daudy, *Syeikh Nuruddin ar-Raniry : Sejarah, Karya dan Sanggahan Terhadap Wujudiyah di Aceh*, 1978, *op.cit.*, h.25.

¹³⁸ Hasjmy, A., *Ulama Aceh*, *op.cit.*, h.99-106.

BAB III

ALAM *KUBRĀ*

3.0 Pengenalan

3.0.1 Pengertian alam *kubrā* dari sudut bahasa

Perkataan alam dari sudut bahasa bermaksud dunia dan bumi.¹³⁹ Konsep alam berdasarkan pemikiran al-Rānirī dikatakan ada kaitan dengan teori asal usul Nūr Muḥammad. Al-Rānirī menjelaskan alam bermaksud mengandungi segalanya termasuk yang ada di langit dan di bumi¹⁴⁰. Alam merupakan keseimbangan kejadian Maha pencipta ke atas makhlukNya.

Al-Qur’ān menggunakan perkataan alam dengan kata nama *a’lām* sebanyak 11 kali¹⁴¹ diikuti dengan perkataan *tā’lām* sebanyak 21 kali,¹⁴² manakala, perkataan *kubrā* di dalam al-Qur’ān disebut berdasarkan istilah *akbār* sebanyak 23 kali dan istilah *kubrā* sebanyak 6 kali.¹⁴³

3.0.2 Pengertian alam *kubrā* dari sudut istilah

Perkataan alam dari segi istilah membawa erti isi kandungan alam yang meliputi cakerawala, planet, bintang, langit dan bumi serta rahsia Tuhan di sebalik penciptaan-

¹³⁹ *Kamus Dewan*, ed. ke-4, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2005, h.30, entri “alam”.

¹⁴⁰ Al-Rānirī, *Akbar al-Akhīrah fi Ahwal al-Qiyāmah* Ms Jak. Mal No. 804, PNRI, fol, 2.

¹⁴¹ Al-Bāqī, Muḥammad Fu’ād, *Al-Mu’jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur’ān al-Karīm*, Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, al-Qāhirah, 1346 H. , h.576-577.

¹⁴² Al-Bāqī, *ibid.*, h.577.

¹⁴³ *Ibid.*, h.695.

Nya.¹⁴⁴ Alam *kubrā* bermaksud ciptaan yang diurus oleh kehendak dan perhatian Allah S.W.T yang mempunyai banyak keuntungan kepada manusia dan makhluk-Nya¹⁴⁵.

Sementara itu, alam merupakan kelestarian daripada ciptaan Allah S.W.T yang wujud di dalam al-Qur'an dan al-Hadith.¹⁴⁶ Islam memandang alam ini adalah hak mutlak Maha Pencipta yang bermula dari titik awal sehingga membongkar khazanah rahsia Allah S.W.T berkonsepkan ilmu tauhid.¹⁴⁷

Definisi alam *kubrā* mudah difahami sebagai alam besar. Penciptaan alam besar ini merangkumi beberapa fasal yang dikarang oleh al-Rānirī, dengan setiap pembahagian fasal itu dianalisis berpandukan teks al-Qur'ān, pandangan ulama tafsir dan hadith menerusi pertimbangan akal fikiran.

Gambaran penciptaan alam menurut al-Qur'ān adalah seperti berikut:

﴿ قُلْ أَتَيْنِكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا
ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾

*"Katakanlah (wahai Muhammad): "Sesungguhnya tidak patut kamu kufur kepada Tuhan yang menciptakan bumi dalam dua masa, dan kamu adakan sekutu-sekutu bagiNya! Yang demikian (sifatNya dan kekuasaanNya) ialah Allah Tuhan sekalian alam,"*¹⁴⁸

¹⁴⁴ Al-Tabarani, Abu al-Qassim al-Tabarani al-Hafiz (m. 360H), *Al-Mu'jam al-Kabīr*, Baghdad, t.t, entri "a'lam".

¹⁴⁵ Murtaḍā Muṭaharī, *Man and Universe*. Qom, Iran: Ansariyan Publication, 1997, h.81.

¹⁴⁶ Fachruddin M. Mangunjaya, ed., *Menanam Sebelum Kiamat: Islam, Ekologi, Dan Gerakan Lingkungan Hidup*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2007, xxvii.

¹⁴⁷ *Ibid.* xxvii

¹⁴⁸ Al-Qur'ān, surah Fussilat 41: 9

وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ

سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿٦٠﴾

dan Ia menjadikan di bumi gunung-ganang yang menetapnya (tersergam tinggi) di atasnya, serta Ia melimpahkan berkat padanya, dan Ia menentukan ada padaNya bahan-bahan keperluan hidup penduduknya, sekadar yang menyamai hajat yang diminta dan dikehendaki oleh keadaan mereka; (semuanya itu berlaku) dalam empat masa.¹⁴⁹

ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا

قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿٦١﴾

Kemudian Ia menunjukkan kehendakNya ke arah (bahan-bahan) langit sedang langit itu masih berupa asap; lalu Ia berfirman kepadanya dan kepada bumi: "Turutlah kamu berdua akan perintahKu, sama ada dengan sukarela atau dengan paksa!" Keduanya menjawab: "Kami berdua sedia menurut - patuh dengan sukarela",¹⁵⁰

فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۗ وَزَيَّنَّا

السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ۗ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٦٢﴾

Maksudnya: Lalu Ia menjadikannya tujuh langit, dalam dua masa; dan Ia memberitahu kepada tiap-tiap langit akan urusan dan keperluannya masing-masing. Dan Kami hiasi langit yang dekat (pada pandangan mata penduduk bumi) dengan bintang-bintang yang bersinar cemerlang serta memelihara langit itu dengan sebaik-baiknya. Demikianlah ketentuan Allah Yang Maha Kuasa, lagi Maha Mengetahui".¹⁵¹

¹⁴⁹ Ibid., 41:10

¹⁵⁰ Ibid., 41:11

¹⁵¹ Al-Qur'ān, surah Fuṣṣilat 41:12

Ringkasnya, pandangan al-Rānirī mengenai penciptaan alam merupakan bukti kekuasaan Allah S.W.T terhadap makhluknya. Menurut beliau, alam ini mempunyai pelbagai rahsia melalui dimensi Allah S.W.T yang perlu dikupas dan difahami dengan jelas.

3.1 Tujuh Petala Langit Dan Bumi

Di dalam al-Qur'ān, perkataan langit berasaskan kata nama *al-Samā'* dalam bentuk *mufrad* disebut sebanyak 120¹⁵² kali manakala dalam bentuk *jama'* pula seperti *al-Samāwāt* disebut sebanyak 190¹⁵³ kali. Lawan perkataan *al-Samā'* ialah *al-'Arḍ* yang bermaksud bumi disebut sebanyak 451¹⁵⁴ kali.

Pandangan al-Rānirī tentang kejadian tujuh petala bumi dan langit dengan menyebut kejadian tersebut bermula daripada Nūr Muḥammad melalui teks fasal yang pertama di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*.¹⁵⁵ Beliau menyatakan di awal perenggan teks bahawa Allah S.W.T adalah Maha Esa dengan *dhāt* dan sifat-Nya. Isi tersurat yang ingin disampaikan al-Rānirī adalah kewujudan Allah S.W.T tidak disertai oleh mana-mana makhluk.¹⁵⁶ Hal ini digambarkan oleh beliau, hanya Allah

¹⁵² Al-Bāqī, *Al-Mu'jam al-Mufahras*, h.445-447.

¹⁵³ *Ibid.*, 447-450

¹⁵⁴ *Ibid.*, 33-40.

¹⁵⁵ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.9.

¹⁵⁶ Al-Rānirī, *Jawāhir al-Siddiq Li Daf al-Zindīq*, MSS 23319, PNM, fol, 61, h. 27

S.W.T sahaja yang wujud di alam azali.¹⁵⁷ Keterangan beliau berdasarkan sabda Nabi ﷺ yang bermaksud:

“berkata Nabi ﷺ adalah Allah S.W.T tiada suatu serta-Nya jua pun”¹⁵⁸

Hadith di atas disusuli dengan kisah Abū Dhar bin al-‘Aqlī bertemu dengan Rasūlullāh ﷺ untuk bertanya di mana kedudukan Allah S.W.T sebelum diciptakan segala makhluk. Rasūlullāh ﷺ menjawab:

“adalah ada Ia pada ‘amā’, tiada di bawah ada-Nya dan tiada di atas ada-Nya...”¹⁵⁹

Perawi hadith di atas bersumberkan daripada Yazīd bin Harun¹⁶⁰. Menurut Aḥmad bin Mānī¹⁶¹, cucu Aḥmad bin Ḥanbal menjelaskan maksud perkataan *al-‘Amā’* seperti yang dinyatakan dalam hadith merujuk kepada suatu keadaan iaitu tiada sesuatu pun yang menyertai atau bersama-sama dengan Allah S.W.T.¹⁶²

¹⁵⁷ Al-Rānirī, *Akhbar al-Akhirah fi Ahwal al-Qiyāmah*, Ms Jak. Mal No. 804, PNRI, fol, 2: al-Rānirī (1344H), *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, Qahīrah: ‘Isā al-Bābī wa Syurakā’uh, h.3

¹⁵⁸ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, *ibid*, h.9. Matan hadith "قالی النبی ص کان الله تعالی ولاشی معہ"

¹⁵⁹ Muḥammad bin ‘Isa bin Surah al-Tirmidhī (t.t), *Sunan al-Tirmidhī*, Muḥammad Nasir al-Dīn al-Albānī (lā-ṭiq ‘ālayh), Kitab Tafsir *al-Qur’ān an Rasul Allāh* ﷺ, Bab 12 wa min Surah Hūd, no. hadith 1109. Matan hadith "کان فی عما ماتحتہ هواء وما فوقہ هواء"

¹⁶⁰ Yazid bin Harun (206H/821M), Beliau ialah perawi hadith, buta penglihatan dan merupakan guru kepada Imam Ahmad Bin Hanbal. Lihat juga Brockelmann, Carl, *Geschichte der Arabischen Litteratur*. Leiden:E.J. Brill, 1937, j.2, h.3. Lihat juga Michael Cooperson, *Classical Arabic Biography: The Heirs of the Prophets in the Age of Al-Ma'mun*. UK: Cambridge University Press, 2000, h.19-22.

¹⁶¹ Ahmed T. Karamustafa, *Knowledge Of God In Classical Sufism: Foundations Of Islamic Mystical Theology*, New Jersey, Paulist Press, 1944, h.262.

¹⁶² Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, *op.cit*, h.698.

Seterusnya, al-Rānirī mengemukakan firman Allah S.W.T di dalam hadith qudsi:

كنت كنزا مخفيا فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق في عرفوني¹⁶³

Ertinya: “*Aku pada perbendaharaan yang tersembunyi maka Aku ciptakan makhluk supaya mereka mengenali-Ku.....*”

Merujuk kepada teks di atas, al-Rānirī menjelaskan penciptaan alam daripada ‘tiada’ kepada ‘ada’ kerana sewaktu itu yang wujud hanyalah Allah S.W.T. Kemudian, Allah S.W.T menciptakan makhluk bagi memenuhi kehendak dan iradah-Nya untuk dikenali dan diketahui oleh segala makhluk-Nya.

Al-Rānirī mengulas lanjut hubungan *dhāt* Allah S.W.T dengan penciptaan alam melalui kitabnya berjudul *Hāll al-Zill*.¹⁶⁴ Beliau menyebut konteks hubungan pencipta dengan kejadian melalui tiga peringkat iaitu pertamanya peringkat *ta’āyyūn awwāl* iaitu martabat *waḥdah* dikenali sebagai martabat sifat. Keduanya, peringkat *ta’āyyūn thānī* iaitu martabat *wahidīyyah* dikenali sebagai martabat *asmā’*. Ketiganya, *ta’āyyūn jāmi’* iaitu *a’yān kharijīyyāh* dikenali sebagai alam arwah.

Bagi memudahkan kefahaman mengenai tiga peringkat ini, al-Rānirī telah menjelaskan proses setiap peringkat iaitu:

1. Peringkat pertama: *ta’āyyūn awwāl* iaitu martabat *waḥdah* dikenali sebagai martabat sifat. Pada ketika itu Allah S.W.T bertajallī dengan *dhat*-Nya pada *dhat*-Nya atas *dhat*-

¹⁶³ Al-Rānirī, *ibid*, h.10.

¹⁶⁴ Al-Rānirī, *Hāll al-Zill*, MS 2466, PNM, fol, 239.

Nya. Martabat ini juga dikenali sebagai Hakikat Muḥammad ¹⁶⁵ dan merupakan cermin pertama yang menggambarkan kesempurnaan *dhat* Allah S.W.T dari azali sehingga kesudahannya secara *mujmāl* (ringkas).¹⁶⁶

2. Peringkat kedua: *ta'āyyūn thānī* iaitu martabat *wujūdiyyah* dikenali sebagai martabat *asmā'*. Pada kedudukan ini, menurut al-Rānirī Allah S.W.T melihat segala *asmā'*-Nya dengan segala sifat-Nya yang Maha Tinggi. Justeru itu, menurut beliau *asmā'* dan sifat Allah S.W.T itu selari dengan *tajallī*-Nya semasa kejadian alam.

3. Peringkat ketiga: *ta'āyyūn jāmi'* iaitu *a'yān khārijīyyah* dikenali sebagai alam arwah. Beliau selanjutnya menegaskan, hubungan pada peringkat ini Allah S.W.T merealisasikan sesuatu yang dijadikan-Nya selepas perintah Allah S.W.T. Keadaan ini bergantung kepada tiga unsur yang dapat merealisasikan kewujudan sesuatu iaitu *dhāt*, *irādah* dan perintah (*kūn*)¹⁶⁷.

Daripada tiga peringkat ini, al-Rānirī mengemukakan dua alasan kenapa alam ini sebagai bayangan (*ẓill*) Allah S.W.T iaitu pertamanya kewujudan alam ini tidak secara bersendirian kerana dicipta oleh Allah S.W.T dan alam ini bersifat *ḥadīth* dan bukannya

¹⁶⁵ Martabat ini dikenali dengan hakikat Muḥammad kerana berlaku proses *tajallī* Tuhan yang paling sempurna ke atas Nabi Muḥammad ṣ. 'a.w. Menurut al-Rānirī, nabi Muḥammad ṣ. 'a.w merupakan makhluk pertama yang menerima anugerah *tajallī* daripada Allah S.W.T, sebagaimana yang dinyatakannya *انا اول من ينحلى له الرب* ertinya: "Akulah yang pertama menerima tajalli daripada segala yang menerima tajalli Haqq Ta'ala". Lihat *Ensiklopedia Islam*. Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve, 1994, vol.2, 4, h.69. Al-Rānirī, *Lāṭā'if al-Āṣrār Lī Aḥl Allāh al-Ātyār*, MSS 2652, PNM, fol, 198.

¹⁶⁶ Al-Rānirī, *Lāṭā'if al-Āṣrār Lī Aḥl Allāh al-Ātyār*, *ibid.*, fol, 147.

¹⁶⁷ Ibn 'Arabi *Insha' al-Dawa'ir*, dalam H.S.Nybers, *Kleinere Schriften Des Ibn al-'Arabi*. Leiden: E.J. Brill, 1919, h.16-19.

qādim. Keduanya, alam ini tidak mampu bergerak dengan sendirinya melainkan dengan kuasa dan kehendak Penciptanya iaitu Allah S.W.T.¹⁶⁸

Sifat Allah S.W.T yang Maha mencipta telah menjadikan Nūr Muḥammad melalui *dhat*-Nya. Al-Rānirī mengemukakan buktinya dengan memetik hadith qudsi yang membawa maksud Allah S.W.T menjadikan nyawa Muḥammad ṣ.‘a.w daripada *dhat*-Nya dan dijadikan sekalian alam ini daripada nyawa Muḥammad.¹⁶⁹

Seterusnya, al-Rānirī menggambarkan permulaan rantaian Nūr Muḥammad sebagai asal-usul penciptaan segala makhluk dan para nabi. Beliau mengemukakan kata-kata daripada *ṣāhib al-Manzūm* iaitu:

*“berdampaklah sifat Jalāl dan sifat Jamāl Ghaliblah Jāmāl atas sifat itu rūh Muḥammad iaitu daripada ‘aḍām kepada wujud’”.*¹⁷⁰

Ringkasnya, pandangan al-Rānirī menjelaskan bahawa sifat *Jalāl* Allah S.W.T terhadap para nabi merupakan aliran Nūr Muḥammad yang bermula daripada Nabi Ādam ‘a.s lalu mengalir di setiap tulang sulbi para nabi sehingga kelahiran Nabi

¹⁶⁸ Dalam kitab *Soal Jawab Mengenai Allah dan Alam*, al-Rānirī memberi contoh bekas tapak kaki yang menunjukkan bahawa seseorang telah melalui sesuatu kawasan dengan meninggalkan kesan tersebut. Lihat al-Rānirī, *Soal Jawab Mengenai Allah dan Alam*, MS 2595, PNM, fol.6. Lihat juga Al-Mauduqī, *al-Mustalah al-Arba’ah fi al-Qur’an: Ilah al-Rabb al-‘Ibadat*. Kuwait, t.t.. Lihat juga Al-Aṣbāḥānī, Al-Ḥāfiẓ Abū Nu’aim Ahmad b. ‘Abd Allāh (m.430H/1038M), *Hilyat al-Awaliyā wa Ṭabaqāt al-Aṣfiyā’*, cet. ke II, Beirut, 1387H / 1967M.

¹⁶⁹ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, *ibid*, h.10.

¹⁷⁰ Al-Rānirī, *ibid*,10.

Muḥammad ṣ.‘a.w.¹⁷¹ Menurut beliau, keadaan ini merupakan rancangan Allah S.W.T yang Maha mengetahui setiap penciptaan-Nya.

Al-Rānirī meneruskan ideanya tentang penilikan *maḥabbāh* Allah S.W.T terhadap Nūr Muḥammad. Menurut beliau, Nūr Muḥammad menjadi malu setelah ditilik¹⁷². Kemudian ia berpeluh sehingga bertitis, daripada titisan itu Allah S.W.T menjadikan segala nyawa anbiā dan nyawa segala auliyā dan nyawa segala *mu'min* yang *ṣoleh* dan daripada nyawa segala *mu'min* yang *fasiq*, dijadikan pula nyawa segala *mu'min* yang *munafiq* dan kafir.¹⁷³

Menurut beliau lagi, nyawa insan merupakan nyawa segala para malaikat dan daripada malaikat itu nyawa segala jin dan daripada jin itu nyawa segala nyawa syaitan dan daripada syaitan itu nyawa segala binatang dan daripada binatang itu nyawa segala tumbuh-tumbuhan. Setengah daripada martabat nyawa itu dijadikan segala nafas bagi tumbuh-tumbuhan yang merangkumi empat perkara, pertama udara (*hawā*), kedua api, ketiga air dan keempat tanah.¹⁷⁴

Kajian terperinci tilik kasih sayang yang dimaksudkan al-Rānirī merupakan rantaian kejadian yang bermula dari titisan peluh. Justeru itu, menurut pandangan al-Rānirī diciptakan Allah S.W.T bermula dengan nyawa para nabi kemudian disusuli dengan segala penciptaan.

¹⁷¹ Al-Ṣadūq, Abu Ja'far Muḥammad b. 'Alī Ḥussayn b. Mūsā b. Babawayh al-Qummi (m. 381 H/991 M) *Ma'ānī al-Akḥbār, Intisyarāt Islāmi*, Dar al-Kutub al-Islamiyyah: Najaf, 1378 H.

¹⁷² Tilik bermaksud tenungan, pandangan, pelihatan.

¹⁷³ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit*, h.10.

¹⁷⁴ Al-Rānirī, *ibid*, h.10.

Namun hanya empat perkara sahaja yang ditekankan al-Rānirī dapat dianalisis. Umpamanya, pertama Allah S.W.T menghuraikan kekuasaan ciptaan alam ini dengan pantas dengan kehendak-Nya bermula dengan penciptaan asap¹⁷⁵, keduanya air¹⁷⁶ dan ketiganya penciptaan udara¹⁷⁷ (*hawā*). Begitu juga nyawa yang dimaksudkan oleh al-Rānirī dijelaskan di dalam al-Qurʾān berdasarkan kejadian manusia melalui empat unsur iaitu api¹⁷⁸, angin¹⁷⁹, air¹⁸⁰ dan tanah¹⁸¹.

Seterusnya, al-Rānirī mengakhiri fasal kejadian tujuh petala langit dan bumi dengan mengisahkan sebuah negeri. Menurut beliau, Allah S.W.T telah menurunkan biji sawi berwarna putih sehingga penuh negeri itu. Lalu dijadikan Allah S.W.T seekor unggas yang hijau untuk makan biji sawi yang ada di negeri itu. Maka unggas itu makan sebiji demi sebiji setiap hari kemudian setiap bulan seterusnya setiap tahun sehingga habis biji sawi. Dengan habisnya biji sawi di negeri itu, ditakdirkan Allah S.W.T unggas itu pun mati.

Justeru itu, analisis mengenai biji sawi di sebuah negeri yang diperkatakan al-Rānirī tidak mendapat tempat di kalangan ulama tafsir dan ulama hadith. Dalam kajian

¹⁷⁵ Asap dari sudut sains bermaksud komposisi gas yang sangat rapat dan tak tembus pandang, lihat *The First Three Minutes, a Modern View of the Origin of the Universe*, Weinberg, 94-105. Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Fuṣṣilat, 41: 11

¹⁷⁶ Air adalah keseimbangan putaran air pada umumnya terbagi menjadi 4 tahap, iaitu penguapan (cecair menjadi gas). Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Rūm 30:48, pemejalwapan (air dari atmosfera ke permukaan bumi). Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Nūr 24:43, kondensasi (gerakan air ke arah awan) Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Mūʾminun 23:18, dan pengendapan (limpahan dipermukaan bumi) Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Raʾd 13:17.

¹⁷⁷ Al-Qurʾān, surah surah al-Nūr 24:43.

¹⁷⁸ Al-Qurʾān, surah al-Baqārah 2:24.

¹⁷⁹ Al-Qurʾān, surah Ṣād 38:71-72

¹⁸⁰ Al-Qurʾān, surah al-Fūrqaan 25:54.

¹⁸¹ Al-Qurʾān, surah Ṣād 38:71-72

ini jelaslah bahawa pandangan al-Rānirī tentang biji sawi hanyalah hikayat yang dibawa al-Rānirī kepada masyarakat awam untuk memberi metafora terhadap sesuatu penciptaan Allah S.W.T akan berakhir dengan kematian.

3.2 *Lūḥ Mahfūz*

Lūḥ Mahfūz dari sudut bahasa ialah tempat catatan yang ditulis padanya ketetapan sekalian makhluk sehinggalah berlakunya hari kiamat nanti.¹⁸² Perkataan asal *Lūḥ Mahfūz* disebut dengan jelas hanya satu kali sahaja¹⁸³ sahaja di dalam al-Qur’ān. Pengertian dari sudut istilah membawa erti sebuah tempat catatan amalan manusia ketika di dunia yang dijaga oleh para malaikat sehingga kiamat lalu dipaparkan pada hari keadilan.¹⁸⁴ *Lūḥ Mahfūz* juga disama erti di dalam al-Qur’ān sebagai *ūmm al-Kitāb* dan kitab.¹⁸⁵ Berikut adalah keterangan al-Qur’ān melalui:

i) Perkataan *ūmm al-Kitāb*:

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يُرِيدُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ

“Allah S.W.T. menghapuskan apa jua yang dikehendaki-Nya dan ia juga menetapkan apa jua yang dikehendaki-Nya. dan (ingatlah) pada sisi-Nya ada "Ibu Segala suratan".¹⁸⁶

¹⁸² Ibn Abi al-‘Izz al-Hanafi, ‘Ali ibn ‘Ali ibn Muḥammad ibn ‘Abd. al-Raḥmān ibn ‘Abd. al-‘Izz (731H/1390M), *Syārḥ al-Aqīdāh al-Thanāwīyāh*. Riyāḍ: Dar ‘Alim al-Kutub Lit Tiba’ah Wan Nasyr Wat Tauzi, h.263.

¹⁸³ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.752.

¹⁸⁴ Ibn Manzūr, Abū al-Fadl Jamāl al-Dīn Muḥammad b. Mukhram (m. 711 H/1311M), *Lisan al-‘Arab*. Beirut: Dar Sadir, 1375 H/ 1956 M., h.317.

¹⁸⁵ Husain bin Masood al-Baghawi (1122M), *Tafsir al-Bāghāwi, Ma’ālim at-Tanzeel*. Lebanon: Dar al-Ma’refah.

¹⁸⁶ Al-Qur’ān, surah al-Rā‘d 13:39

ii) Perkataan kitab, iaitu:

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ أُولَٰئِكَ يَنَٰهُمُ
نَصِيْبُهُم مِّنَ الْكُتُبِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ ۗ.....

“maka tidak ada yang lebih zalim daripada orang yang berdusta terhadap Allah atau yang mendustakan ayat-ayat-Nya. orang-orang itu akan mendapat bahagian mereka (di dunia) dari apa yang telah tersurat (bagi mereka), hingga apabila datang kepada mereka utusan-utusan Kami (malaikat) yang mengambil nyawa mereka,”¹⁸⁷

iii) Manakala perkataan *Lūh Mahfūz*, iaitu:

فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ

(lagi yang terpelihara dengan sebaik-baiknya) pada Luh Mahfuz.¹⁸⁸

Oleh itu, pengertian *Lūh Mahfūz* perlu diketahui agar pemahaman mengenai buku catatan manusia menjadi suratan hidup ketika di dunia dan mempercayai bahawa Allah S.W.T akan memberi ganjaran yang setimpal dengan amalan yang dilakukan.

Al-Rānirī menjelaskan kejadian *Lūh Mahfūz* secara ringkas. Beliau menyatakan keadaan fizikal *Lūh Mahfūz* itu dijadikan oleh Allah S.W.T daripada mutiara putih dan ditepinya pula diperbuat daripada permata merah. Keadaan kepalanya diperbuat daripada manikam¹⁸⁹ yang sangat tinggi seperti langit dan bumi. Saiznya besar seperti hamparan batu permata berwarna merah dan panjangnya seperti di antara timur dan

¹⁸⁷ Al-Qur’ān, surah al-A’rāf 7:37

¹⁸⁸ Al-Qur’ān, surah al-Burūj 85:22

¹⁸⁹ Manikam membawa erti permata

barat.¹⁹⁰ Keterangan beliau hanya terdapat di dalam hadith diriwayat oleh al-Tirmidhī berhubung keadaan fizikal *Lūh Mahfūz*.

Analisis tentang pandangan al-Rānirī berhubung kejadian *Lūh Mahfūz* dilihat melalui tafsir Ibn ‘Abbās. Ibn ‘Abbās menyebut *Lūh Mahfūz* itu diperbuat daripada permata berwarna merah, di atas *Lūh Mahfūz* terikatnya ‘*Arasy* manakala di bahagian bawah terdapat malaikat yang menjaganya. Menurut Ibn ‘Abbās r.‘a lagi, tulisan *Lūh Mahfūz* itu diperbuat daripada pena yang bercahaya serta boleh diubah atas kehendak-Nya dan setiap hari Allah S.W.T melihat sebanyak 360 kali ke dalamnya.¹⁹¹

Ibn ‘Abbās r.‘a menyambung tafsirannya dengan menyebut bahawa Allah S.W.T mengangkat darjat orang yang hina kemudian merendahkan peribadi orang yang sombong di dunia. Hal ini menerangkan Allah S.W.T akan memberi nikmat yang melimpah kepada golongan miskin dan mengambil nikmat daripada golongan kaya. Seterusnya Ibn ‘Abbās r.‘a menyebut Allah S.W.T menghidupkan makhluk yang sudah mati dan mengambil nyawa bagi yang masih hidup seperti yang dikehendaki-Nya¹⁹². Justeru itu, Allah S.W.T berkata kepada pena bahawa penciptaan *Lūh Mahfūz* berlaku

¹⁹⁰ Al-Tirmidhī, Abū ‘Īsā Muḥammad b. ‘Isa b. Sarwaḥ (m. 297/892 M), *Al-Jāmi’ al-Ṣaḥiḥ @ Sunan al-Tirmidhī*, cet. II, Misr: Maṭba’ah Muṣṭafa, al-Babī al-Ḥalabī, 1395H/ 1975 M, no. 2155.

إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ “dari Ubadah bin Syumit, ia berkata bahwa Rasūlullāh ṣ.‘a.w bersabda: Pertama-tama dari segala sesuatu yang dijadikan Allah adalah pena terbuat dari cahaya, menurut riwayat lain, terbuat dari intan gemerlap putih, yang panjangnya antara langit dan bumi. Kemudian setelah itu Dia menjadikan Lauh al-Mahfud yang terbuat dari mutiara putih, lemarannya terbuat dari batu yaqut merah, panjangnya antara langit dan bumi, sedang lebarnya antara penjuru timur bumi dan penjuru baratnya”. Abū Dā’ūd, Sulayman al-Asy’ath b. Ishaq al-Sajistani, (m. 275H.), *Sunan Abī Dā’ūd*. Beirut: Matba’ah al-Kastaliyyah, 1280H., j.2, no.4700.

¹⁹¹ Ibn Kathīr, al-Hafiz Abu al-Fida Ismail b. Umar b. Umar b. Kathīr al-Damsiyq (m. 774 H/1373 M), *Tafsir al-Qur’ān al-‘Azīm@Tafsir Ibn Kathīr*. al-Qahīrah: ‘Isā al-Bābī al-Ḥalabī, t.t.

¹⁹² Ibn Kathīr, *Tafsir al-Qur’ān al-‘Azīm@Tafsir Ibn Kathīr*, *ibid*.

dalam tempoh seribu tahun.¹⁹³ Menurut Ibn ‘Abbās r.‘a, Allah S.W.T berkata kepada pena sebelum mencipta makhluk-makhluk yang lain:

*“tulislah ilmu Ku pada makhluk-makhluk Ku, maka berlakulah apa yang hendak berlaku hingga ke hari kiamat”*¹⁹⁴

Berdasarkan faktor tersebut jelas bahawa pandangan al-Rānirī sama dengan ulama Ibn ‘Abbās r.‘a seperti yang dikemukakan tentang *Lūh Mahfūz*. Oleh itu, al-Rānirī mungkin mengambil tafsiran Ibn ‘Abbās r.‘a sebagai gambarannya untuk keadaan fizikal *Lūh Mahfūz*.

Seterusnya, al-Rānirī mengemukakan nasib golongan manusia yang ada di dalam *Lūh Mahfūz* berdasarkan teks ini:

*“di dalamnya daripada segala nasib hamba Allah Taala yang banyak berbahagia daripada bahaya dan celaka daripada azali datang kepada badan”*¹⁹⁵

Berdasarkan teks di atas, al-Rānirī menjelaskan makna yang tersirat tentang nasib manusia. Ulama tafsir seperti al-Qurṭubī umpamanya menjelaskan bahawa semua takdir bagi sekalian makhluk telah dicatat di *Lūh Māhfūz* dan keadaan ini boleh diubah atas kehendak Allah S.W.T. Kemudian, keadaan yang berlaku di dalam *Lūh Mahfūz* ketika

¹⁹³ *Ibid.*

¹⁹⁴ *Ibid.*

¹⁹⁵ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.21.

itu juga hanya dapat diubah melalui doa dan amalan yang soleh¹⁹⁶. Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w bersabda:

*"Tiada sesuatu yang mengubah takdir selain doa dan tiada sesuatu yang memanjangkan umur kecuali amalan yang baik"*¹⁹⁷

Penelitian tentang nasib golongan manusia yang diperkatakan oleh al-Rānirī telah disebut di dalam tafsir al-Qurṭubī. *Lūḥ Māḥfūz* yang digambarkan oleh al-Rānirī merupakan wadah yang sesuai untuk difahami dalam kalangan orang awam pada zaman itu. Pemikiran al-Rānirī sendiri menggambarkan *Lūḥ Māḥfūz* melalui ukuran saiz, rupa, warna dan suasana seakan-akan *Lūḥ Māḥfūz* seperti sebuah tempat yang indah dan cantik.

Oleh itu, kejadian *Lūḥ Māḥfūz* tidak diberi kupasan yang meluas oleh ahli tafsir mahupun para ulama hadith kerana ia merupakan urusan yang terletak di bawah rahsia-rahsia Allah S.W.T.

Dengan itu, al-Rānirī mengakhiri kejadian *Lūḥ Māḥfūz* itu dengan menukilkan seperti berikut:

*"bahawasanya Lūḥ Māḥfūz itu sebelah jua dapat dilihat oleh 'Izrail dan yang sebelah lagi itu tiada siapa mengetahui akan dia hanya Allah S.W.T jua yang mengetahuinya"*¹⁹⁸

¹⁹⁶ Abū 'Abdullah Muḥammad bin Ahmad bin Abu Bākr Al-Anṣḥārī al-Qurṭubī (m. 671 H/ 1273 M), *Al-Jamī' li-ahkam al-Qur'ān wā al-Mubayyīn Lima Tadhammanahū Min as-Sunnah wa Ayi al-Furqān*. cet. ke 11, Dar al-Kitāb al-'Arabīyah, al-Qāhirah, 1378/ 1967 M, j.9, h.259.

¹⁹⁷ Al-Bajūrī, Ibrahim b. Muḥammad, *Tuḥfah al-Murīd*. Dār al-Kutub al-Ḥadīthah, al-Qāhirah, t.t.

¹⁹⁸ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit*, h.21.

3.3 *Qalam*

Pengertian *Qalam* dari segi bahasa membawa maksud pena,¹⁹⁹ manakala dari segi istilah membawa erti pengetahuan Allah S.W.T yang tiada penghujung.²⁰⁰ Di dalam al-Qur’ān perkataan *al-Qalam* disebut sebanyak 2 kali²⁰¹ menerusi surah al-Qalam dan surah al-‘Alāq. Berdasarkan kepada petikan Hadith menyebut bahawa penciptaan yang pertama diciptakan oleh Allah S.W.T ialah *Qalam*.²⁰²

Rasūlullāh ṣ.‘a.w dalam sabdanya:

*“Pertama kali tatkala Allah Ta’ala menciptakan Qalam (pena), Dia firmankan kepadanya : Tulislah!. Qalam itu berkata : ya Tuhanku, apakah yang hendak kutulis? Allah Ta’ala berfirman : Tulislah apa saja yang akan terjadi ! maka seketika itu bergeraklah Qalam itu menulis segala sesuatu yang akan terjadi hingga hari kiamat”*²⁰³.

Al-Rānirī mengaitkan hakikat Nūr Muḥammad dengan kejadian *Qalam*. Menurut beliau *Qalam* dijadikan Allah S.W.T daripada nūr dan panjangnya seperti antara langit dan bumi. Hadith berikut adalah kisah mengenai Nūr Muḥammad dan *Qalam*:

“Wahai Jābir, sesungguhnya Allah S.W.T menciptakan sebelum para nabi nūr (cahaya) nabimu. Ia menjadikan nūr ini berputar dengan kudrat mengikut yang dikehendaki oleh Allah S.W.T. Pada masa itu masih belum

¹⁹⁹ *Kamus Dewan*, ed. ke-4, *op.cit.*, h.661 entri “*kalam IP*”

²⁰⁰ Ibn Faris, *Māqāyīs*, V, h.308.

²⁰¹ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.661.

²⁰² Abū Dā’ūd, *Sunan Abī Dā’ūd*, *op.cit.*, no. 3933. Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, *op.cit.*, no. 2155&3319. Lihat juga Abu Bakar Ahmad bin ‘Amr al-Dāhak bin Mākhlad al-Syaibani (m. 287H/900 M), *al-Sunnah*. Maktab al-Islamiah, t.t., h.102. Lihat juga Abū Bakar Muḥammad bin Al-Husain al-Ajuri (m. 360H) *Al-Syari‘ah fī al-Sunnah* (T.T.P), no.180.

²⁰³ Abū Dā’ūd, *Sunan Abī Dā’ūd*, *ibid.*, no.4700, Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, *ibid.*, no.2100. Disahihkan oleh Salim al-Hilālī dalam Ibn Atha‘illah al-Sakandari, (1309 M) *Iqadżūl Himām fī Syārkhil Hikām* terj. Ahmad Bin ‘Ajibah Al-Husaini. Beirut: Dar el-Kutub, h.16.

*ada Luh Mahfuz, Qalam, syurga, neraka, malaikat, langit, bumi matahari dan jada bulan. Kemudian dari Allah S.W.T menjadikan bahagian pertama nūr tu Qalam, bahagian kedua dijadikan Luh Mahfuz dan bahagian ketiga dijadikan 'Arasy. Kemudian Dia membahagikan bahagian keempat nūr itu kepada empat bahagian lain. Dia menciptakan dari bahagian kedua diciptakan al-kursi dan bahagian yang ketiga diciptakan baki malaikat yang lain”*²⁰⁴.

Berdasarkan hadith di atas, *Qalam* merupakan bahagian pertama yang diciptakan daripada Nūr Muḥammad. Al-Rānirī telah mengemukakan perkara yang sama iaitu penciptaan *Qalam* adalah perkara pertama. Namun begitu, analisis terhadap hadith tersebut adalah *ḍa'if* dari segi sanadnya dan perkara ini disepakati oleh majoriti ulama hadith seperti al-Bhukārī, Muṣlīm, Abū Dā'ūd, al-Tirmidhī dan Ibn Mājjah.²⁰⁵

Sehubungan dengan itu, al-Rānirī menampilkan ukuran panjang dan saiz *Qalam* iaitu lima ratus tahun perjalanan dan apabila *Qalam* itu dibelah kepada dua puluh lapan bahagian maka keluar air dibelohannya. Dalam kalangan ulama tafsir dan ulama hadith, perihal kejadian fizikal *Qalam* tidak disebutkan serta dibahaskan secara ilmiah. Golongan ulama hanya mengistilahkan *Qalam* itu sebagai pena Allah S.W.T dan memberi definisi secara literal.

Oleh demikian, kajian ini menjelaskan keadaan fizikal *Qalam* yang dikemukakan al-Rānirī hanyalah corak pemikiran beliau ketika itu. Pendekatan yang digunakan al-

²⁰⁴ Imam Abu al-'Abbās Ahmad ibn Muḥammad ibn Abu Bakr al-Khaṭīb al-Qastallānī, *al-Mūwāḥib al-Lādunnī yā bī al-Mīnah al-Muḥammad 'īyyāī* (Mesir:Adyan Ulumuddin,1281H). Lihat juga Muḥammad Ismail Ajluni, *Kāsyfūl Khāfā*. Ibn Hajar al-Haithamī, *Faṭāwā Hadīṣiyyāh*. Dar Al Fikr: Mesr. t.t. Lihat juga Abdul Razak Muthalib, *40 Hadis Palsu Popular*, (PTS Islamika Sdn Bhd, Selangor, 2011).

²⁰⁵ Abdul Razak Muthalib, *40 Hadis Palsu Popular*, *op.cit.*

Rānirī hanya memudahkan masyarakat awam memahami maksud Lūḥ Maḥfūz seperti sebuah buku yang berada di sebuah tempat yang diperlihara dan telah tertulis di dalamnya Qada' dan Qadar kehidupan manusia.

3.4 'Arasy

Pengertian 'Arasy dari segi bahasa adalah singgahsana atau tempat bersemayam,²⁰⁶ manakala pengertian 'Arasy dari segi istilah merupakan pusat pentadbiran segala persoalan makhluk ciptaan Allah S.W.T di alam semesta.²⁰⁷

'Arasy disebut di dalam al-Qur'ān sebanyak 33 kali.²⁰⁸ Kitab Suci al-Qur'ān menerangkan 'Arasy itu merupakan singgahsana²⁰⁹ di sisi Allah S.W.T yang tidak dapat disokong dengan akal fikiran manusia untuk menggambarannya. Penjelasan ini berdasarkan pada al-Qur'ān:

*"Allah-lah yang meninggikan langit tanpa bertiang, sebagaimana yang kamu lihat, kemudian Dia bersemayam di atas 'Arasy, dan menundukkan matahari dan bulan. Masing-masing beredar mengikut waktu yang ditentukan. Dia juga yang mengatur urusan makhluk-Nya, menjelaskan tanda-tanda kebesaran-Nya, supaya kamu meyakini pertemuan (mu) dengan Tuhanmu.."*²¹⁰

²⁰⁶ Ibn Faris, *Mu'jam Māqāyīs*, V.

²⁰⁷ Al-Riḍā, al-Sayyid Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsir al-Mānar*. cet.II, Beirut: Dār al-Ma'rifah, t.t h.20.

²⁰⁸ Al-Bāqī, *Al-Mu'jam al-Mufahras*, op.cit., h.560-561.

²⁰⁹ Chasma Marifat, *Qadian (Anwar Ahmadiyyah Press, 1908)* dlm. Ruhani Khazain, vol. 23, London, 1984, h.97-99

²¹⁰ Al-Qur'ān, surah Yūnūs 10:3

Firman Allah S.W.T tentang menggulung langit dengan tangan kanan-Nya :

*“Dan mereka tidak mengagungkan Allah dengan pengagungan yang semestinya, padahal bumi seluruhnya dalam genggaman-Nya pada hari kiamat dan langit digulung dengan tangan kanan-Nya. Maha suci Allah dan Maha Tinggi Dia dari apa yg mereka persekutukan”*²¹¹

Berdasarkan ayat al-Qur’ān di atas, Ibn Khūzaimah menafsirkan bahawa ayat tersebut dikategori sebagai ayat al-mutasyābihāt yakni ayat al-Qur’ān yang tidak jelas maknanya.²¹² Beliau menerangkan sambil mentakwil ayat-ayat *mutasyābihāt* perlu secara menyeluruh (*takwīl ijmalī*), iaitu dengan mengimaninya serta meyakini bahawa maknanya bukanlah berpaksikan kepada sifat-sifat *jīsm* yakni sesuatu yang boleh diukur. Tetapi wajib mengimaninya bagi keagungan dan mahasuci Allah S.W.T tanpa menentukan apa makna yang tersurat.²¹³ Manusia juga perlu memahami bahawa bumi itu seperti digenggam dan digulung dengan tangan kanan-Nya. Sebagaimana termaktub di dalam al-Qur’an bahawa Allah S.W.T menggulung langit sebagaimana menggulung lembaran kertas.²¹⁴

²¹¹ Al-Qur’ān, surah Al-Zumar 39:62

²¹² Muḥammad bin Ishaq bin Khuzaymah bin al-Mughirah bin Salih bin Bakr Al-Naysabūri (223 M/ m. 311M), kitab *at-Tawhid wa Ithbāt sifat ar-Rābb*. Mesir: Darul Athār Publication.

²¹³ *Ibid.*

²¹⁴ Al-Qur’ān, surah al-Anbiā, 21:104

(يَوْمَ نُظْوَى السَّمَاءَ كَظَيِّ السَّجْدِ لِلْكُتُبِ)

“Pada hari Kami menggulung langit sebagai menggulung lembaran-lembaran kertas.”

Ibn ‘Abbās r.‘a menafsirkan ayat al-Qur’ān di dalam surah al-Zūmar iaitu:

“Dan mereka tidak mengagungkan Allah dengan pengagungan yang semestinya”

Berpandukan ayat di atas, perkataan ‘mereka’ adalah merujuk kepada orang-orang kafir yang tidak beriman kepada kudrat Allah S.W.T. Menurut beliau lagi, barangsiapa yang beriman dengan Allah S.W.T itu sebagai Maha Kuasa terhadap segala sesuatu, maka dia telah mengagungkan Allah S.W.T dengan pengagungan yang sebenarnya. Sambung Ibn ‘Abbās r.‘a lagi, barangsiapa yang tidak beriman terhadap hal itu sesungguhnya dia tidak mengagungkan Allah dengan pengagungan yang sebenarnya.²¹⁵

Kembali kepada al-Rānirī yang mengisahkan seekor ular yang ada di ‘Arasy. Kisah ini dipetik daripada perawi hadith iaitu Ka‘ab al-Aḥbār. Menurut beliau, Allah S.W.T telah menjadikan seekor ular yang bernama *hayyāt al-kubrā* yang sering mengelilingi ‘Arasy dengan tiga putaran. Kepala ular itu, dicipta daripada mutiara berwarna putih dan tubuhnya daripada emas yang kemerahan. Kedua mata ular itu pula dicipta daripada permata dan saiznya amat besar.²¹⁶

²¹⁵ Ibn Kathīr, *Tafsir al-Qur’ān al-‘Aẓīm@Tafsir Ibn Kathīr*, *op.cit.* j.4, h.129-130.

²¹⁶ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, *op.cit.*, h.23.

Ulama Hadith seperti al-Bukhārī²¹⁷ dan Muslim²¹⁸ tidak menyebut kisah seekor ular yang tinggal di 'Arasy. Namun di dalam bible ada disebutkan cerita mengenai ular, iaitu:

“Maka tampaklah suatu tanda yang lain di langit dan lihatlah, seekor naga merah padam yang besar, kepalanya ada tujuh dan tanduk sebanyak sepuluh, dan di atas kepalanya ada tujuh mahkota.”²¹⁹

Berdasarkan teks di atas, naga yang dimaksudkan adalah ular.²²⁰ Ringkasnya, ular yang jahat itu ingin memakan Nabi Ādam ‘a.s lantasi dilarikan Tuhan.²²¹ Akhirnya, ular itu dikalahkan oleh para malaikat yang diketuai oleh Mika’īl.²²² Setelah itu, ular yang dikenali sebagai syaitan itu berupaya jatuh bersama-sama malaikat ke bumi semata-mata ingin membinasakan Nabi Ādam ‘a.s.²²³

Penelitian tentang kisah ular merupakan imaginasi al-Rānirī yang berpandukan kepada al-kitab²²⁴, hikayat Ādam ‘a.s dan Hawa diturun ke bumi bersama ular²²⁵, kisah

²¹⁷ Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allāh Muḥammad b. Ismāīl (m.256 H/870 M), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, cet. ke III, Chicago, U.S.A: Kazi Publication,1979.

²¹⁸ Muslim, Abū al-Ḥusayn Muslim b. Al-Hajjāj (m.261H/ 875), *Ṣaḥīḥ Muslim*, cet. I, Dār Ihyā al-Misr: Kutub al-‘Arābiyyāh, 1374 H/ 1955 M.

²¹⁹ Holy Bible, *The Gideons International, New King James Version* (National Publishing Company, 1979) entri Wahyu, 12:3-17

²²⁰ Holy Bible, entri “Wahyu”, 12:3-17, *ibid.*

²²¹ *Ibid.*

²²² *Ibid.*

²²³ *Ibid.*

²²⁴ *Ibid.*

²²⁵ Samarqandī, Shams al-Dīn Muḥammad ibn Ashraf al-Husaynī al-Samarqandī (d. 373H) *Tanbih al-Ghafilīn bi Ahādith Sayyid Al-Anbiyā’ wal-Mursalīn* ditahqiq oleh al-Sayyid al-‘Arabī cet.I. Mesir: Maktabah al-Iman di Manshurah, 1415H/1994M.

pemuda soleh bernama Muḥammad bin Himyar ditipu syaitan berupa ular²²⁶ dan seumpamanya.

Seterusnya, al-Rānirī mengemukakan hadith dari Ibn ‘Abbās r.‘a mengenai ketinggian malaikat yang sedang menanggung ‘Arasy. Menurut beliau jarak dua kaki malaikat itu kira-kira 500 tahun perjalanan²²⁷. Al-Rānirī menampilkan pula riwayat dari Ibn al-Munkadir²²⁸ yakni tābi’īn dengan menyebut: (terj.)

*“dari Muḥammad bin Munkadir ia mendengar daripada Jabir r.‘a katanya telah bersabda Rasūlullāh ṣ.‘a.w kepada aku ertinya hai Jabir r.‘a hampir akan daku hendak menceriterakan daripada segala malaikat yang menanggung ‘Arasy Allah S.W.T bahawasanya adalah antara cuping telinganya kepada batang lehernya sekira-kira tujuh ratus tahun perjalanan”*²²⁹

²²⁶ Samarqandī, *Tanbīh al-Ghāfilīn bi Ahādith Sayyid al-Anbiyā’ wal-Murṣālīn*, *ibid*.

²²⁷ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit*, h.25. Lihat juga Al-Darimi, *al-Ra’d ‘alā Jahmiyah*, h.55; dan Al-Dhahabī, *Kitāb al-’Ulūw*, h.45; Ibn Khuzaimah, *kitāb al-Tauhid* vol.1, no.107; Ibn Qayyim, *Kitāb Ijtīmā’ al-Juyūsy al-Islamiyāh*, h.100. Matan hadith: *Dari ‘Abdullah bin Mas’ud r.‘a: “Antara langit dengan langit di atasnya adalah lima ratus tahun perjalanan, dan jarak antara langit dengan bumi adalah lima ratus tahun perjalanan, antara langit yang ke tujuh dengan kursi adalah lima ratus tahun perjalanan, antara Kursiy dengan air adalah lima ratus tahun perjalanan, dan ‘Arasy berada di atas air, dan Allah berada di atas ‘Arasy. Tidak ada satupun dari amal perbuatan kalian yang tersamar dihadapan-Nya!”*

²²⁸ Muḥammad Ibn Munkadir atau Ibn al-Munkadir atau dikenali sebagai Muḥammad al-Taymī, merupakan tabi’īn dan penghafaz al-Quran dan meriwayat hadith. Lihat dalam Maṣāhir, 65; Abū Nu’aym, 146-58

²²⁹ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *ibid*, 26.

Merujuk teks di atas dikatakan Ibn Ḥaṭīm juga meriwayatkan mengenai malaikat di 'Arasy, umpamanya:

*“dari Jābir bahwa Rasūlullāh ṣ.‘a.w bersabda, Aku diizinkan untuk memberitahukan kepada kamu tentang malaikat yang memikul 'Arasy bahwa jarak antara daun telinga dan lehernya adalah sejauh 700 tahun perjalanan burung terbang”*²³⁰

Analisis daripada hadith daripada Ibn al-Mūnkadīr dan riwayat dari Ibn Ḥaṭīm menunjukkan penceritaan mengenai malaikat telah diambil oleh al-Rānirī. Hal ini menjelaskan bahawa 'Arasy merupakan ruang yang amat luas saiznya, di mana malaikat ditugaskan untuk menjunjungnya dan jarak antara satu tempat ke satu tempat memakan masa ribuan tahun di sisi Allah S.W.T.²³¹

Tambah beliau lagi, malaikat yang menanggung 'Arasy itu seramai empat orang malaikat iaitu Isrāfil yakni malaikat yang paling hampir dengan Allah S.W.T. Kemudian, pada hari kiamat kelak malaikat yang menanggung 'Arasy itu ditambah seramai empat lagi maka jumlahnya lapan. Dalilnya, firman Allah S.W.T: (terj.)

*“Sedang malaikat-malaikat (ditempatkan) mengawal segala penjurunya, dan 'Arasy Tuhanmu pada saat itu dipikul oleh lapan malaikat di atas malaikat-malaikat yang mengawal itu”*²³²

²³⁰ Abū Dā'ūd, *Sunan Abī Dā'ūd*, Hadith sahih riwayat Abū Dā'ūd dari sahabat Jabir bin 'Abdillah r. 'a dan Nasru'l-Dīn al-Albāni mensahihkan hadith ini dalam *Sunan Abī Dā'ūd* dan *Silsilah Hadith Ṣaḥīḥ*, vol. 1.

²³¹ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit*, h.27.

²³² Al-Qur'ān, surah al-Hāqqah, 69:17

Namun begitu, nama yang disebut oleh al-Rānirī hanya malaikat Isrāfīl yang menjadi ketua kepada para malaikat lain. Sehubungan dengan ini, Abū Dā'ūd meriwayatkan Hadith dengan menyebut nama malaikat yang mengawal 'Arasy dengan nama *ḥamalāt al-'Arasy*²³³ dan setelah kiamat akan bertambah menjadi lapan malaikat, baki empat malaikat disusuli oleh Isrāfīl, Mika'īl, Izrāīl dan Jibrīl.²³⁴

Ibn Kathīr pula mengemukakan riwayat daripada Sa'ad bin Jubair mengenai barisan malaikat yang berada di 'Arasy. Menurut beliau, jumlah saf malaikat yang ditugaskan memikul 'Arasy sebanyak lapan saf yang tertib susunan barisannya dan setiap saf itu tidak terkira jumlah malaikat.²³⁵

Oleh demikian, analisis daripada sumber al-Qur'ān, Abū Dā'ūd dan tafsir Ibn Kathīr yang diambil oleh al-Rānirī amat jelas perbahasannya mengenai jumlah malaikat yang menjaga 'Arasy. Meskipun jumlah malaikat dikatakan lapan, namun nama malaikat yang ditulis hanyalah Israfil, tugasnya lebih dikenali sebagai meniup sangka-kala. Namun begitu, al-Rānirī tidak mengemukakan nama kesemua para malaikat menanggung 'Arasy seperti yang dinyatakan oleh Abū Dā'ūd.

Al-Rānirī menyambung perihal rupa malaikat yang menjaga 'Arasy menyamai rupa binatang. Menurut beliau, rupa fizikal malaikat itu seperti rupa kambing hutan dan mempunyai tanduk. Jarak antara tanduk itu sejauh enam ratus tahun perjalanan dan di

²³³ Abū Dā'ūd, *Sunan Abī Dā'ūd*, *ibid*, no.7. Lihat juga Muḥammad Nawawi Al-Bantani, *Qaṭhrūl Ghāits*. Jakarta: Yudha Mandala Eka Putra, 2010, h.4.

²³⁴ Abū Dā'ūd, *ibid*. no.7.

²³⁵ Ibn Kathīr, *Tafsir al-Qur'ān al-Āzīm@Tafsir Ibn Kathīr*, *op.cit.*, j.4, h.796

atas tanduk itu terletaknya 'Arasy Allah S.W.T. Menurutnya lagi, jarak di antara telinga dengan leher binatang itu memakan masa selama enam ratus tahun perjalanan. Kemudian di antara dua mulutnya dan kedua tapak kaki pula, jarak keduanya mengambil masa selama lima ratus tahun perjalanan.²³⁶ Apabila al-Rānirī menjelaskan rupa sesuatu kejadian, beliau lebih mirip memberi perbandingan berdasarkan haiwan. Analisis kajian beranggapan bahawa pemahaman masyarakat ketika itu lebih mudah mengingat sesuatu cerita berdasarkan gambaran alam seperti pohon, binatang, sungai, laut dan seumpamanya.

Kembali kepada kisah saf malaikat. Menurut al-Rānirī, pada ketika itu ada seratus lagi saf di belakangnya yang terdiri daripada malaikat yang sentiasa memuji Allah S.W.T dengan bertasbih dan bertahmid. Dalam waktu yang sama, Allah S.W.T membuka tujuh puluh hijab kepada malaikat yang menanggung 'Arasy. Setiap daripada hijab itu dicipta daripada api, cahaya (*nūr*), mutiara berwarna merah, zamrud berwarna hijau, berada di atas air, sejuk dan beku dan pelbagai hijab lagi yang tidak diketahui bilangannya kecuali Allah S.W.T²³⁷.

Manakala, riwayat daripada Ibn Mas'ūd menyebut keadaan di 'Arasy melalui hadith dibawah:

“Antara langit yang paling bawah dengan langit berikutnya jaraknya 500 tahun, dan antara setiap langit jaraknya 500 tahun, antara langit yang ketujuh dengan kursi jaraknya 500 tahun dan antara kursi dan samudera air

²³⁶ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit*, h.27. Lihat juga Syeikh Muḥammad Nawawi Al-Bantani, *Kitab Qathrul Ghaitis*, *ibid*. h.4.

²³⁷ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit*, h.28.

jaraknya 500 tahun sedangkan 'Arasy berada diatas samudra air itu, dan Allah berada diatas 'Arasy tersebut tidak tersembunyi bagi Allah suatu apapun dari perbuatan kamu sekalian “²³⁸.

Merujuk hadith berikut, jarak di antara setiap langit adalah selama lima ratus tahun perjalanannya. Kemudian, jarak di antara kursi dan samudra air juga selama lima ratus tahun perjalanan. Hadith itu juga menyebut 'Arasy berada di atas air yang amat luas ruangnya.

Muslim juga menyatakan penciptaan 'Arasy berada di atas air, seperti sabda Rasūlullāh ṣ.‘a.w:

*“Sesungguhnya Allah telah menulis takdir sekalian makhluk sebelum Allah Ia mencipta langit dan bumi selama 50,000 tahun. Ketika itu 'ArasyNya telahpun berada di atas air”*²³⁹.

Setelah meneliti petikan riwayat daripada Ibn Qayyim dan Muslim, kisah yang sama telah diambil oleh al-Rānirī dan diletakkan di dalam kejadian 'Arasy. Pernyataan al-Rānirī mengenai kedudukan 'Arasy berada di atas air telah dibuktikan berdasarkan sumber hadith yang disepakati para ulama tafsir dan ulama hadith.

²³⁸ Al-Mas‘ūdi, *al-Barujardi fi Tarā‘if al-Maqāl*. Beirut: Dar al-Andalus, t.t.
Al-Mas‘ūdi dari “Hashim dari Abu Wa‘il dari Abdullah bin Mas‘ud demikian dinyatakan oleh Imam Al-Dhahabi lalu katanya: “athar tersebut diriwayatkan melalui beberapa jalan” dan beliau mensahihkan hadith ini. Lihat juga Ibn Qayyim, Ijīmā‘ al-Juyus al-Islāmīyah (al-Qahirah: Maktabah Kulliyat al-Azhariyyah, 1968) 100. Lihat juga Ibn Hajar Al-Haithami (1:65) dan Ṭabrani beliau berkata: bahawa rijal yang meriwayatkannya sah sah boleh dipercayai, ibid, 379. Hadith sah riwayat Ibn Khuzaimah, Ṭabrani dan Ibn Mahdi.

²³⁹ Muslim, *Ṣāḥīḥ Muslim*, cet. I, (Misr: Dar Ihya al-Kutub al-‘Arabīyah, 1374H/ 1955 M.). no.7418. Lihat juga Ibn Hajar, *Fath al-Bārī Bi Syārh Ṣāḥīḥ al-Bukhārī*, cet.I (Misr: Matba‘ah al-Khairiyyah, t.t) 6:289. Lihat juga Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wan Nihayah* (Dar al-Ihya’ al-Turas al-Arabi), jil1, h.9&10.

Seterusnya, al-Rānirī menceritakan rupa malaikat yang berada di bawah 'Arasy berdasarkan imajinasinya. Beliau menyebut di bawah 'Arasy itu terletak malaikat berupa seperti seekor burung rajawali, ular dan seekor ayam jantan²⁴⁰. Menurut beliau, ayam jantan itu mempunyai bulu berwarna putih, balungnya berwarna hijau, kedua matanya pula dijadikan daripada mutiara yang merah, takok dan dua kakinya daripada emas, dan jarak kedua-dua kakinya boleh mencapai sehingga tujuh lapis bumi ke bawah dan lehernya berlipat lemah di bawah 'Arasy. Pada hari Selasa malam yang pertama, ayam jantan itu akan menguak sayapnya dan berkokok sambil berkata:

“سبحان ذى الملك والملكوت”

maka sahut segala ayam di dalam dunia. Kemudian pada hari Selasa yang keduanya menguak sayapnya dan berkokok sambil berkata:

“سبحان من أنام الانام ولاينام”

maka sahut ayam di dunia dengan kokoknya. Apabila masuk hari Selasa malam yang terakhir, maka menguak dua sayapnya lalu berkata:

“سبحان من هو قائم دائم سبحان القائم الدائم سبحان من أنام العيون لاله الا هو سبحانه”

²⁴⁰ Di dalam teks asal ayam disebut dengan *hayam*.

maka sahut segala ayam di dunia. Menurut al-Rānirī, ayam inilah dikatakan oleh Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w ianya merupakan binatang kesayangan kekasihku iaitu malaikat Jibrīl ‘a.s.²⁴¹

Seterusnya, Muslim menyebut mengenai kokokan ayam jantan di dalam hadithnya berbunyi :

*“Apabila kamu mendengar kokok ayam jantan, maka mohonlah keberkatan dari Allah S.W.T, kerana ketika itu ayam tersebut sedang melihat para malaikat. Sebaliknya, apabila kamu mendengar ringkikkan keldai, maka berlindunglah kepada Allah S.W.T dari segala kejahatan syaitan. Kerana pada saat itu, keldai tersebut melihat syaitan.”*²⁴²

Manakala al-Suyūṭī menyebut dengan terperinci tentang ayam jantan yang merupakan malaikat.²⁴³ Menurut beliau, sesiapa berada di dalam kesusahan dan terdengar tasbih yang laungkan oleh ayam jantan tersebut, maka Allah S.W.T akan melapangkan kesusahannya.²⁴⁴

Selain daripada itu, di dalam kitab yang dikarang al-Dāmīrī juga menyebut mengenai ayam jantan. Huraian mengenai ayam jantan yang berada di ‘Arasy Allah

²⁴¹ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, op.cit, h.29.

²⁴² Muslim, *Ṣāḥīḥ Muslim*, op.cit. no.4908.

²⁴³ Jalal al-Din al-Suyūṭī, *al-Dūrr āl-Manthūr fi al-Tafsir bial-Ma’thūr*. Beirut: Dar al-Ma’arif, t.t. Dirwayatkan oleh Abu Bakar bin Abi Maryam *“Sesungguhnya Allah memiliki seorang malaikat di langit yang bernama ayam jantan. Bila ia bertasbih di langit, maka seluruh ayam jantan di bumi juga bertasbih dengan berkata,*

سبحان الصبح القدس الملك الديان الذى لاله الا هو

(Mahasuci Yang Mahasuci, Raja Yang Mahakuasa, yang tidak ada tuhan kecuali Dia).” Barang siapa yang sedang berada dalam penderitaan atau sakit, lalu dia mengucapkan tasbih tersebut, niscaya Allah akan melapangkan kesusahannya.”

²⁴⁴ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, op.cit, h.29.

S.W.T itu bukan sahaja menjadi binatang kesayangan Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w namun menjadi binatang kesayangan malaikat Jibril ‘a.s.²⁴⁵

Ringkasnya berdasarkan karya ulama hadith menunjukkan sumber yang dipetik al-Rānirī ada asasnya. Perbincangan mengenai ayam begitu banyak diperkatakan di dalam karya Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī, namun binatang yang berada di ‘*Arasy* seperti ular dan rajawali tidak diceritakan melalui ulama tafsir mahupun ulama hadith. Al-Rānirī mengakhiri fasal ini dengan menyebut kejadian ‘*Arasy* ini merupakan hikmah Allah S.W.T menjadikan ‘*Arasy* sebagai kiblat sekalian malaikat untuk beribadat kepada-Nya.

3.5 *Al-Kursi*

Pengertian *al-Kursi* dari segi bahasa bererti singgahsana dan tempat duduk. Adapun *al-Kursi* yang Allah kaitkan dengan diri-Nya adalah tempat kedua kaki-Nya. Menurut Ibn ‘Abbās r.‘a, *al-Kursi* adalah tempat kedua kaki bagi Allah S.W.T, dan ‘*Arasy* tiada yang mengetahui ukurannya melainkan Allah S.W.T.²⁴⁶ Al-Qur’ān menjelaskan mengenai *al-Kursi*, iaitu:

²⁴⁵ Muḥammad bin Mūsā bin ‘Isā al-Dāmirī al-Syāfi‘ī (m. 1405H/ 808M), *Ḥayat al- Ḥayawan al-Kubrā, bab ḥayawan*, ed. Ahmad Hasan Basaj. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 1994, j.2:h.394. English version, *Ad-Damiri’s Ḥayat al-Ḥayawan: A Zoological Lexicon*, translated by A.S.G. Jayakar, 2 vols. London and Bombay, 1906, h.8.

الدك الأبيض حبيبي وحببوا حبيبي جبريل يهرس بيته وستتاعشر

Matan hadis: *Diriwayatkan oleh Abd. al-Ḥaq bin Qūnī bahawa sesungguhnya Rasūlullāh ṣ.‘a.w bersabda: “ayam jantan putih merupakan kekasihku dan kecintaan kekasihku Jibril ‘a.s. Dia (ayam) menjaga rumah pemiliknya dan 16 rumah tetangganya”*.

²⁴⁶ Perkataan الكرسي موضع قدميه و العرش لا يقدر قدره diriwayatkan oleh ‘Abdullah B. Ahmad, *al-Sunnah*, no. 586, isnadnya hasan – Tahqiq Muḥammad Sa‘id Salim al-Qahtani. Al-Hakim, *al-Muṣṭadrāk*, 2/310: Hadith ini sahih di atas syarat al-Bukhārī dan Muslim walaupun keduanya tidak meriwayatkannya. Dipersetujui oleh al-Dhahabi. Lihat juga al-Bukhārī, kitab *Fath al-Bārī*:

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾

Ertinya: “Kursi Allah meliputi langit dan bumi. Dan Allah tidak merasa berat memelihara keduanya, dan Allah Maha Tinggi lagi Maha Besar”²⁴⁷.

Perkataan *al-Kursi* di dalam al-Qur’ān diulang sebanyak 2 kali²⁴⁸ sahaja menerusi surah al-Baqarah dan surah Şād. Al-Rānirī menyatakan kejadian *al-Kursi* itu dijadikan Allah S.W.T daripada zamrud yang berwarna hijau dan mempunyai empat batang tiang yang amat luas.²⁴⁹ Setiap tiang itu luasnya seperti tujuh petala langit dan bumi,²⁵⁰ manakala al-Rānirī mengemukakan kenyataan dari ‘Ali k.w dengan menyebut kejadian *al-Kursi* Allah S.W.T itu daripada berlian dan panjang kursi itu tidak diketahui sekalian manusia kecuali hanya orang yang dianugerahkan berilmu.²⁵¹

Penelitian kejadian *al-Kursi* oleh al-Rānirī tidak dinyatakan dalam kalangan ulama tafsir dan hadith. Di dalam persoalan *al-Kursi* Allah S.W.T, analisis keterangan tentang penciptaan *al-Kursi* daripada zamrud tidak ditemui dalam hadith sahih melainkan kata-kata Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w mengenai perbezaan luas tujuh langit dan *al-Kursi* umpama cincin adalah seperti berikut:

“Luas tujuh langit jika dibandingkan dengan kursi Allah hanyalah seperti cincin yang dilemparkan di padang pasir yang luas. Dan ‘Arasy Allah jika

“Daripada Ibn ‘Abbās r. ‘a, bahawasanya al-Kursī adalah tempat pijak kedua kaki (Allah)” dengan sanad yang sahih, op.cit., 8:199. Lihat juga Al-Bani, kitab Mukhtathar al‘Ulu li al-‘aliy al-Ghaffar, op.cit., 1:75. Al-Bani berkata keterangan Ibn ‘Abbās r.‘a adalah sahih mauquf. Lihat juga Ibn Kathīr, Tafsir al-Qur’ān al-‘Aẓīm, ibid.,1:680. Ibn Kathīr menyokong keterangan Ibn ‘Abbās r.‘a.

²⁴⁷ Al-Qur’ān, surah al-Bāqārāh 2:255.

²⁴⁸ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, h.706.

²⁴⁹ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, op.cit., h.30.

²⁵⁰ *Ibid.*, h.30.

²⁵¹ *Ibid.*, h.30.

*dibandingkan dengan kursi-Nya adalah sebagaimana perbandingan padang yang luas tadi dengan cincin tersebut.*²⁵²

Seterusnya, al-Rānirī menyebut jumlah malaikat yang menanggung *al-Kursi* Allah S.W.T dan rupanya. Menurut beliau, terdapat empat malaikat yang menanggung *al-Kursi* Allah S.W.T dan salah seorang mukanya seperti Nabi Ādam ‘a.s dan tugasnya memohon rezeki kepada Allah S.W.T untuk semua unggas.²⁵³

Kisah rupa malaikat ini disebut di dalam bab keistimewaan ayat *al-Kursi* oleh Rasūlullāh ṣ.‘a.w kepada ‘Ali bin Abī Ṭālib. Nabi Ādam ‘a.s adalah penghulu bagi semua manusia kerana beliau adalah manusia pertama yang diciptakan bersama *al-Kursi* Allah S.W.T.²⁵⁴ Sambungnya lagi, seluruh langit dan bumi berada di dalam *al-Kursi* dan di dalamnya terdapat empat malaikat ditugaskan untuk mengangkat *al-Kursi*.²⁵⁵

Al-Rānirī selanjutnya menyebut tentang muka malaikat, ada juga seperti muka harimau dan tugasnya memohonkan rezeki kepada Allah S.W.T bagi binatang yang buas. Kemudian, muka seorang malaikat lagi yang menanggung *al-Kursi* itu seperti

²⁵² Al-Bānī, *al-Ṣaḥīḥah*, *op.cit.*, no. 109.

²⁵³ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.31.

²⁵⁴ Al-Dailami, Fanakhusru al-Dailami al-Hamdani (445M/509M), *Firdaus al-Akḥbār bi-Mā’ḥūr al-Khiṭāb al-Mukharraj ‘āla Kitāb al-Sīḥāb*. Mesr: Dar al-Kitāb al-Arabi, (1987M/1407H). Matan: “*sabda Rasūlullāh ṣ.‘a.w kepada sahabat ‘Alī bin Abī Ṭālib “Hai Ali penghulu manusia adalah Adam, penghulu bangsa Arab adalah Muhammad, penghulu bangsa Parsi adalah Salman, penghulu bangsa Rūm (Jordan, Palestina, Syria dan Afghan) adalah Suhaib, penghulu bangsa Habbasyiyah adalah Bilal, penghulu gunung adalah Tursina, penghulu pohon adalah bidara, penghulu bulan adalah Muharram, penghulu hari adalah Jumaat, penghulu ucapan adalah al-Qur’ān, penghulu al-Qur’ān adalah ayat al-Kursī. Di dalam ayat al-Kursī ada 50 kata dan setiap kata ada 50 keberkatan”.*

²⁵⁵ Al-Dailami, *Musnad Firdaus*, *op.cit.*

Matan: “*bahwa langit dan bumi beserta seluruh benda yang ada, berada dalam kursi ini, dan ada empat malaikat yang ditugaskan Allah untuk mengangkat kursi ini”*

muka lembu dan tugasnya pula memohonkan rezeki kepada Allah S.W.T bagi binatang yang jinak.²⁵⁶

Oleh demikian, jelaslah bahawa pandangan al-Rānirī terdapat persamaan dengan ulama hadith tentang jumlah malaikat yang mengangkat kursi dan rupanya seperti Nabi Ādam ‘a.s.²⁵⁷ Analisis mengenai jumlah muka malaikat disebut al-Rānirī hanya 3 orang malaikat sahaja. Beliau merumuskan empat malaikat itu ditugaskan mengangkat *al-Kursi* Allah S.W.T.

Penelitian terhadap pandangan beberapa ulama, seperti al-Tabrānī²⁵⁸, al-Zamākhshari²⁵⁹, al-Bayḍāwī²⁶⁰ dan al-Rāzī²⁶¹, mereka semua tidak menyebut tentang rupa malaikat seperti muka lembu dan harimau. Kemungkinan, al-Rānirī memberikan gambaran berpandukan tugas malaikat di *al-Kursi* Allah S.W.T. Sebagai contoh, pertamanya malaikat yang memohon rezeki bagi binatang yang buas rupanya seperti muka harimau kerana bengis. Keduanya, malaikat yang memohon rezeki bagi binatang yang jinak rupanya seperti lembu kerana binatang ternakan yang jinak.

²⁵⁶ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.31.

²⁵⁷ Ad-Dailami, *Firdāūs al-Akhhār bi-Mā’thūr al-Kitāb al-Mukharraj ‘āla Kitāb al-Shīḥāb*. *op.cit.*

²⁵⁸ Al-Tabrānī, Abū al-Qāsim al-Ṭabarānī al-Ḥāfīz (m. 360H.), *Al-Mu’jam al-Kabir*, Baghdad, t.t. h.74.

²⁵⁹ Al-Zamākhshari, Jar Allah Abu al-Qasim Mahmud b. ‘Umar (m. 538 H/ 1143 M) *Al-Kasysyāf, ‘an Haqāiq Ghawāmid al-Tanzīl wa ‘Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta’wīl*. cet.I, Misr: Matba’ah Mustafā Muḥammad, 1345 H. H.4.

²⁶⁰ Al-Bayḍawī, Nasr al-Din Abi Said ‘Abd Allah b. ‘Umar (m. 685 H/1286 M) *Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Ta’wīl*. Beirut: Mu’assasah Sya’ban, t.t j.4, h.56.

²⁶¹ Al-Rāzī, Fakhr al-Dīn Abu ‘Abd Allāh b. Muḥammad b. ‘Umar (m. 502H/ 1109 M) *Māfāṭīh al-Ghāyb @ Tafsir al-Kābīr*. Misr: al-Maktabah al-Bahiyah, al-Misriyyah, 1345 H/ 1935 M., j.16, h.73.

Seterusnya, al-Rānirī mengakhiri karangannya di dalam bab kejadian *al-Kursi* dengan menyebut hikmah Allah S.W.T menjadikan *al-Kursi* itu sebagai qiblat para malaikat yang sentiasa beribadah kepada Allah S.W.T. Manusia juga tidak mengetahui bilangan *al-Kursi* Allah S.W.T yang dijadikan kerana terlalu banyak sehingga tidak boleh dihitung dan hanya Allah S.W.T sahaja yang mengetahuinya.

3.6 *Sidrah Al-Muntahā*

Definisi *sidrah* dari segi bahasa bermaksud pokok.²⁶² Selain itu, *sidrah* merupakan seponon pokok yang penuh dengan daun dan mempunyai naungan yang besar.²⁶³ Sebutan *sidrah* di dalam al-Qur’ān disebut sebanyak 2 kali²⁶⁴ menerusi surah al-Najm, ayat ke 14 dan 16, manakala al-Qūr’an pula menjelaskan *sidrah al-Muntahā* ialah sebuah tempat tinggi malaikat Jibril tidak dapat melepasi ruang tersebut.²⁶⁵

Pengertian istilah pula ialah sebuah pokok yang penuh dengan daun, tempat bernaungnya para malaikat dan tempat berkumpul *rūh* para syuhada.²⁶⁶ *Sidrah al-Muntahā* juga merupakan suatu tempat yang paling tinggi di langit ketujuh yang telah dikunjungi Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w semasa *Mi‘rāj*.²⁶⁷ Al-Qur’ān tidak menceritakan

²⁶² Ibn Fārīs, *Mu‘jam Maqāyīs*, V:45. Lihat juga Calverley, E.E. *The Encyclopedia of Islam*, edisi bari [E.1(2)], 9 Vol. (Leiden 1979-1997) entri “*Sidrah*”.

²⁶³ Majma’ al-Lughah al-‘Arabiah, *Al-Mu‘jam al-Waṣīṭ* (1960), I:425.

²⁶⁴ Al-Bāqī, *Al-Mu‘jam al-Mufahras*, *op.cit.*, 427.

²⁶⁵ Al-Ṭabarsī, Abū ‘Alī al-Fāḍil b. al-Ḥassan (m. 548 H/ 1128) *Majmā’ al-Bayān fi Tafsīr al-Qur’ān*. Beirut: Dar Ihya al-Yhurah al-‘Arabi, 1479 H/ 1959 M. Lihat al-Qur’an, surah al-Najm 53:14&16

²⁶⁶ Al-Ṭabaṭabā’ī, al-Sayyid Muhammad Husayn (m.1321 H/1903) *Al-Mizān fi Tafsīr al-Qur’ān*. cet I Tehran: Dar al-Kutub al-Islamiyyah, 1324H.

²⁶⁷ *Kamus Dewan*, ed. ke-4, *op.cit.*, h.1489, entri “*Sidratulmuntaha*”.

secara terperinci makna sebenar *sidrah al-Muntahā* sehingga wujud hadith dengan pelbagai tanggapan bentuk dan hiasan semata-mata.

Al-Rānirī menyatakan kejadian *Sidrah al-Muntahā* itu sangat besar pohonnya. Pohonnya itu seperti kubah di Mekah dan saiz daunnya seperti telinga gajah,²⁶⁸ manakala Anās bin Mālīk juga mengemukakan hadith mengenai *Mi'rāj* dengan menceritakan bahawa apabila Nabi Muḥammad ṣ. 'a.w naik ke *sidrah al-Muntahā*, lalu Nabi melihat pohon daun itu seperti telinga gajah dan buahnya seperti batu.²⁶⁹

Oleh demikian, analisis melalui tafsiran daun di *Sidrah al-Muntahā* seperti telinga gajah bukanlah rekaan al-Rānirī semata-mata. Penelitian melalui ulama hadith seperti al-Bukhārī dan Muslim menyebut berulang kali perkara ini di dalam kitab tafsir Nūr Thaqaalayn.²⁷⁰

Disamping itu, gambaran *sidrah* tidak seperti pohon di dunia tetapi merujuk kepada tempat lindungan yang besar dan dekat dengan Allah S.W.T, di mana tempat

²⁶⁸ Lihat juga petikan dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* no. 211 Jilid I, peristiwa *Isra' āl-Mikrāj*. Lihat juga al - 'Asqālāni. 2003. *Fāṭh al-Bāri Sharh Ṣaḥīḥ āl- Būkhārī*. Vol. 7. Beirut: Dār al-Kūṭūb al- 'Ilmiyāh. Kisah Rasūlullāh ṣ. 'a.w *Isrā* dan *Mi'rāj* dimana sabda Rasūlullāh ṣ. 'a.w : “*dinaikkan aku keatas pohon sidrah al-Muntahā tatkala itu kelihatan besar pohonnya seperti kubah di Mekah dan daunnya seperti telinga gajah*”

²⁶⁹ Hadith telah dikeluarkan dalam *al-Ṣaḥīḥayn* dari hadits Ibn Abi Arubah. Hadits riwayat al-Baihaqi (no.1304). Asal hadith ini ada pada riwayat al-Bukhārī (no.3207) dan Muslim (no.164). Anas bin Malīk, dari Malīk bin Sya'sya'ah, dari Nabi ṣ. 'a.w. menyebutkan hadith mengenai *Mi'raj*, dan isi kandungannya iaitu: "Kemudian aku dinaikkan ke *sidrah al-Muntaha*, lalu sabda nabi ṣ. 'a.w lagi bahawasanya daunnya seperti telinga gajah dan bahwa buahnya seperti bejana batu" .

²⁷⁰ Abd. 'Ali ibn Jum'ah Arusi Huwayzi (m. 1112H/ 1700M), kitab *Tafsīr Nūr Thaqaalayn* (Beirut: Mu'ass al-Tarikh al-'Arabī, 2001) j.5, h.155.

setiap malaikat memuji Allah S.W.T dan tempat golongan manusia yang mulia dan manusia beramal soleh.²⁷¹

Seterusnya, al-Rānirī menyebut mengenai perjalanan di *sidrah* memakan masa selama seratus tahun perjalanan kuda yang pantas. Dibawah perjalanan itu bernaung seribu orang yang berkenderaan dan dibawahnya lagi terdapat hamparan daripada emas.²⁷²

Merujuk hadith daripada Muslim menceritakan mengenai *sidrah* di syurga. Hadith berbunyi:

*daripada Abū Ḥūrainah, Rasūlullāh ṣ. 'a.w bersabda: "sesungguhnya di dalam Syurga terdapat sebatang pokok yang akan dilalui oleh orang yang berkenderaan di bawah teduhannya selama seratus tahun"*²⁷³.

Muslim berulang kali menyebut mengenai *sidrah* di syurga dengan sanad yang berbeza, iaitu:

daripada Sahl ibn Sa'd yang menyatakan bahawa dari Rasūlullāh ṣ. 'a.w bersabda: "Sesungguhnya di dalam syurga terdapat sebatang pokok yang akan dilalui oleh orang yang berkenderaan di bawah teduhannya selama seratus tahun tanpa melepasinya".²⁷⁴

²⁷¹ Abd. 'Ali ibn Jum'ah Arusi Huwayzī (m. 1112H/ 1700M), kitab *Tafsīr Nūr Thaḡalayn*, *ibid.*, j.5, h.155.

²⁷² Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.46.

²⁷³ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim Kitāb al-Jannah wa Ṣifāt Na'imihā wa Ahlihā*, (T.T.P) no.6784

²⁷⁴ Muslim, *ibid.*, no.6786

Selain itu, Muslim juga memetik riwayat daripada Abū Sā'id al-Khūdri²⁷⁵ mengenai sebatang pohon di syurga iaitu:

*Rasūlullāh ṣ. 'a.w telah bersabda: "Sesungguhnya di dalam syurga terdapat sebatang pokok yang akan dilalui oleh penunggang kuda yang pantas selama seratus tahun tanpa melepasiya".*²⁷⁶

Setelah diteliti mengenai perjalanan di *sidrah al-Muntahā* yang ditulis oleh al-Rānirī ada dasarnya. Keadaan ini dibuktikan melalui hadith-hadith daripada Muslim yang menggambarkan perjalanan didalam *sidrah* memakan masa selama seratus tahun perjalanan. Walaupun di dalam al-Qur'an tidak menerangkan bentuk, luas dan saiz pohon ini dan tidak mensabitkan ke atas sesuatu sekalipun kerana hal ini terkandung dalam bab rahsia Allah S.W.T. Selain itu, pandangan ulama tafsir ada menyebut *sidrah* itu berada di atas langit yang ke-7 di mana para hamba-Nya pergi untuk mendapatkannya.²⁷⁷

Seterusnya, al-Rānirī menyambung mengenai *maqā'il* dan *kalbī* yakni tempat kediaman orang yang syahid dan kediaman para malaikat. Menurut beliau, di dalam kediaman itu diceritakan rupa malaikat sama seperti unggas dengan pelbagai rupa, manakala diatas setiap helaian daun itu terdapat seorang malaikat sedang berdiri sambil mengucap tasbih kepada Allah S.W.T.²⁷⁸

²⁷⁵ Abu Sa'id al-Khudri (m. 63M/682H) merupakan seorang perawi hadith. Beliau telah meriwayatkan sebanyak 1170 hadith dan merupakan golongan Anṣār. Al-Bukhārī dan Muṣlīm banyak mengutip riwayat hadith daripada beliau, manakala beliau juga menyertai dalam peperangan Uhūd bersama Rasūlullāh ṣ. 'a.w.

²⁷⁶ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muṣlīm*, op.cit., no.6787

²⁷⁷ Al-Tabaṭābā'ī, *Al-Mizān fī Tafsīr al-Qur'ān*, op.cit.

²⁷⁸ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, op.cit., h.46.

Justeru itu, di dalam kitab tafsir *Majmā‘ al-Bayān* ada ditulis mengenai perihal malaikat yang ada disetiap daun di dalam *sidrah* sedang memuji Allah S.W.T.²⁷⁹ Begitu juga di dalam surah al-Nājm diceritakan tentang Rasūlullāh ṣ.‘a.w melihat malaikat Jibril di *sidrah al-Muntahā* yang hampir tempatnya dengan syurga.²⁸⁰

Di dalam kitab tafsir *Nūr Thaḡalayn* juga menceritakan tentang Nabi ṣ.‘a.w ketika berada di dalam *sidrah al-Muntahā*. Hal ini menerusi kisah Nabi Muḡammad ṣ.‘a.w sewaktu tiba di *sidrah al-Muntahā* baginda telah melihat ke bawah. Lalu, baginda melihat pelbagai bangsa malaikat yang wujud di sana.²⁸¹

Oleh demikian, analisis mengenai kediaman para malaikat di *sidrah al-Muntahā* yang diperkatakan oleh al-Rānirī mempunyai sumber yang kukuh. Al-Rānirī telah merujuk kepada kitab-kitab tafsir dan penerangan ayat di dalam surah al-Nājm sebagai bukti dan ianya bukan khayalan beliau. Dengan itu, keadaan malaikat yang berada di *sidrah al-Muntahā* telah diperlihatkan keadaanya kepada Nabi Muḡammad ṣ.‘a.w. Tugas malaikat yang berada di *sidrah al-Muntahā* sentiasa berzikir kepada Allah S.W.T.

²⁷⁹ Ṭabarsī, *Majmā‘ al-Bayān*, XIV. Rasūlullāh ṣ.‘a.w bersabda: “saya menyaksikan malaikat pada setiap daun sambil memuji kepada Allah S.W.T”.

²⁸⁰ Al-Qur’ān, surah Najm, 53:14

²⁸¹ Abd. ‘Ali ibn Jum‘ah Arusi Huwayzi (m. 1112H/ 1700M), kitab *Tafsīr Nūr Thaḡalāyn*, *op.cit.*, j.5, h.155

3.7 Syurga

Istilah *al-Jannah* dan pecahan-pecahannya disebut sebanyak 145²⁸² kali dalam al-Qur’ān. *Al-Jannah* digambarkan sebagai suatu kebun yang suasananya nyaman²⁸³, dihiasi dengan segala kemegahan yang tidak terhitung²⁸⁴, dinaungi oleh pelbagai pokok-pokok yang rendang dan terlindung dari cuaca yang sejuk dan panas.²⁸⁵

Al-Jannah merupakan suatu keadaan yang mempunyai ruang yang telah disediakan oleh Allah S.W.T sekian lama bagi hamba-hambaNya yang bertaqwa sebagai ganjaran kepada mereka atas keimanan dan amalan soleh yang mereka lakukan.²⁸⁶ Pelbagai kenikmatan yang dikecapi oleh penghuni-Nya yang tidak pernah dilihat oleh mata, tidak pernah didengar oleh telinga dan tidak pernah terlintas dalam hati dan fikiran manusia.²⁸⁷

Oleh demikian, lafaz *al-Jannah* adalah merujuk kepada taman yang mempunyai pohon-pohon tamar dan anggur yang lebat dedaun dan berlingkaran dahan-dahannya

²⁸² Majma‘ al-Lughah al-‘Arabiah, *Mū’jām Alfāz al-Qurān al-Karīm*, cet 2, T.T.P: al-Hay’ah al-Miṣriyah al-‘Ammah lī al-Ta’līf wa al-Nāshr, 1970, j.1. h.224-225. Lihat juga Wan Zailan Kamaruddin “Pemikiran ‘Alī bin Abī Ṭālib r.‘a, Mengenai Konsep Syurga (*al-Jannah*) dan Neraka (*al-Nār*)”, *Jurnal Usuluddin*, bil. 16,2002, h.37.

²⁸³ Al-Qur’ān, surah al-Nisā’, 4:57

²⁸⁴ Al-Qur’ān, surah al-Insān, 76:20

²⁸⁵ Al-Qur’ān, surah al-Nisā’,4:57. Lihat juga Cyril Glasse *Ensiklopedia Islam (ringkas) Cyril Glasse*. Ghufron A. Mas‘ādī (terj.), cet. ke-2. Jakarta: Fajar Interpratama Offset,1999, h.192.

²⁸⁶ Sayyid Sabiq, *al-Aqā’id al-Islāmiyyah*, Beirut: Dar al-Fikr, t.t, h.301.

²⁸⁷ Hassan Ayub (1994), *Tabsit al-‘Aqā’id al-Islāmiyyah*. cet.6, T.T.P.: Dar al-Tauzi’ wa al-Nashr wa al-Islamiyyah, h.199. Lihat juga al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Lihat juga Kitab al-Tafsir, Surah al-Sajdah, Bab Qāulīhī Fālā Ṭā’lām Nāfṣ mā Ūkhfiyā lāḥūm mīn Qūrrāḥ Ā’yūn, Hadīth no. 4779, dalam *Mausu‘ah al-Hadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah*, cet. 3, Riyad: Dar al-Salam li al-Nashr wa al-Tawzi, h.405.

serta dapat menaungi dan menutupi apa yang terdapat di bawahnya. Di samping wujud sungai-sungai yang mengalir, suasana yang tenang dan nyaman.

Dalam al-Qurʾān, perkataan *al-Jannah* dan pecahan-pecahannya disebutkan sebanyak 145 kali²⁸⁸ dalam 58 buah surah.²⁸⁹ Berikut adalah dikemukakan ayat-ayat yang berkait langsung dengannya:

1. “*Dan orang-orang yang beriman serta beramal saleh, mereka itu penghuni syurga (Jannah), mereka kekal di dalamnya.*”²⁹⁰
2. “*Dan bagi orang yang takut akan saat menghadap Tuhannya ada dua syurga (Jannatān).*”²⁹¹
3. “*Balasan mereka di sisi Tuhan mereka adalah syurga (Jannāt) ‘Adn yang mengalir di bawah sungai-sungai, mereka kekal di dalamnya selama-lamanya.*”²⁹²

Konsep syurga merupakan suatu persoalan yang turut dibincangkan di kalangan *mutakallimūn*. Persoalan yang timbul ialah adakah ia berbentuk suatu realiti (*ḥaq*) atau *majazi*, diciptakan (*makhlūq*) atau bukan dan kekal atau binasa. Di kalangan al-Asyā‘irah, al-Rāzī umpamanya berpendapat, syurga merupakan suatu realiti berdasarkan keterangan al-Qurʾān.²⁹³

²⁸⁸ Al-Bāqī, *Al-Muʿjam al-Mufahras*, h.180-182.

²⁸⁹ Al-Majlisī, *Bihār al-Anwār*, VIII, h.71-80.

²⁹⁰ Al-Qurʾān, surah al-Baqarah 2: 82.

²⁹¹ Al-Qurʾān, surah al-Rahmān 55: 46.

²⁹² Al-Qurʾān, surah al-Bayyinah 98: 8.

²⁹³ Al-Rāzī, Muḥammad ibn ‘Umar, Abū al-Su‘ud Muḥammad ibn, Muḥammad Fakhr al-Dīn (m. 606H/ 1210M), *al-Arba‘īn fi Uṣul al-Dīn*. Hyderabad, 1934, h.119-120. Lihat juga al-Qurʾān, surah al-Baqarah, 2: 24; Ali ‘Imrān, 3: 133.

Al-Rānirī menyebut pintu pertama iaitu *Jannah al-Khuldī* syurga itu diperbuat daripada permata merah, pintu keduanya iaitu *Jannah al-Firdaus* pula daripada emas, pintu ketiganya iaitu *Jannah al-Ma'wā* daripada Zamrud yang hijau manakala pintu keempat iaitu *Jannah 'Adnī* daripada mutiara.²⁹⁴

Kejadian pintu syurga yang diperkatakan al-Rānirī tidak disebut di kalangan ulama tafsir dan ulama hadith. Namun begitu, nama-nama syurga dan golongan yang dianugerahkan Allah S.W.T dijelaskan di dalam kitab-kitab akidah. Sebagaimana pandangan di kalangan ulama kalam mengenai jumlah nama-nama syurga mempunyai pelbagai tanggapan. Antaranya ada yang menyebut lapan, tujuh dan empat kesemuanya.²⁹⁵ Nama syurga dipetik sebagai *al-Firdaus*, *'Adni*, *al-Khuld*, *al-Na'im*, *al-Ma'wa*, *Dar al-Salam*, *Dar al-Jalal*, *'Illyin*, *Dar al-Mazid*, *Dar al-Muttaqin*, *Dar al-Muqamah* dan *Dār al-Qarār*.²⁹⁶ Di samping itu, terdapat juga lafaz-lafaz syurga yang terkandung di dalam al-Qur'ān seperti lafaz *Raudah*, *Fadl*, *al-Husna*, *dar al-Akhirah*, *al-Ghurfah* dan *'Uqbah al-Dar*.²⁹⁷ Begitu juga syurga dikatakan mempunyai 6 pintu (*bab*), antaranya *Bāb al-Raḥmah*, *Bāb al-Ṣabr*, *Bāb al-Syukr*, *Bāb al-Ālam* dan *Bāb al-Akbar*. Dari segi bentuk dan jenis, tiada sesuatu yang boleh menggantikan nikmat

²⁹⁴ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.67.

²⁹⁵ Ibrahim al-Laḳānī, *Jawḥarah al-Tawḥīd ma'a Hasiatūha Tuḥfa al-Murīd*, Qaherah: Matba'ah al-Istiqamah, t.t, h.183. Lihat juga Fu'ad Kharza' al-'Aqli, *Dīrasah fī al-'Aqīdah al-Islamiyyāh*, (T.T.P. Huquq al-Taba' wa al-Nashr Mahfuzah li al-Muallif, t.t, h.205. Lihat juga Mustafa Ahmad 'Aqbawī, *Ḥasīyāh 'ala Syarḥ 'Aqīdah al-Dārdīr*, Qaherah: Mathba'ah Mustafa al-Babi al-Halabi wa Auladīh bi Misr, 1949, h.27.

²⁹⁶ Ahmad bin al-Mubarak, *al-Ibrīz min Kalām 'Abd al-'Azīz al-Dibbāgh*. T.T.P, Maktabah al-Sya'biyah, t.t, h.550. Lihat juga Abu Bakar Jabir al-Jazā'iry (m. 1986) *'Aqīdah al-Mu'mīn*. Jeddah: dar al-Syuruq li al-Nashr wa al-Taūzi wa al-Tiba'ah, t.t, h.363.

²⁹⁷ Muḥammad Khalīl 'Aytānī, *al-Mu'jam al-Mufaṣṣal li Mawāḍī' al-Qur'ān al-Munazzal*. Beirut: Dār al-Ma'rifah, 2000, h.35-36.

syurga.²⁹⁸ Pintu-pintu itu terdiri daripada beberapa tingkat²⁹⁹ dan peringkat³⁰⁰ berdasarkan kebaikan setiap *mu'min*.³⁰¹

Selain itu, al-Rānirī menyebut syurga mempunyai beberapa nama dan tahap yang berbeza. Menurut beliau, syurga bukan sahaja mempunyai nama malah mempunyai pelbagai pintu dan hanya golongan yang layak menghuninya.

Di dalam kitab al-Bukhārī ada menyebut mengenai golongan manusia yang diberi ganjaran oleh Allah S.W.T dengan syurga. Merujuk kepada hadith:

dari Rasūlullāh ṣ.‘a.w: *"Barang siapa memberi nafkah isterinya di jalan Allah, maka akan dipanggil dari pintu surga, 'Wahai Hamba Allah! Ini adalah pintu kebaikan.' Barangsiapa termasuk ahli solat, maka akan dipanggil dari pintu al-Ṣolāh. Barangsiapa termasuk ahli jihad, maka akan dipanggil dari pintu al-Jihad. Barangsiapa termasuk ahli puasa, maka akan dipanggil dari pintu al-Rayyan. Dan barangsiapa termasuk ahli sedekah, maka akan dipanggil dari pintu al-Sadaqah. Abū Bakr lantas berkata, 'Demi engkau dan ibuku (um al-Mu'minin), ya, Rasūlullāh! Apakah seseorang harus dipanggil dari pintu-pintu itu, dan adakah seseorang yang dipanggil dari pintu-pintu itu seluruhnya?' Rasūlullāh menjawab, Ya. Dan aku berharap semoga engkau termasuk dari mereka".*³⁰²

Al-Qur'ān pula menyebut lapan nama syurga serta penghuninya melalui beberapa surah. Antaranya, di dalam surah *al-Mu'minūn* disebut mengenai syurga *Firdaus* untuk orang yang khusyuk dalam solatnya, orang dapat menahan diri daripada perbuatan sia-

²⁹⁸ Al-Qur'ān, surah al-Zukhruf 43:17.

²⁹⁹ Al-Tūsī, *al-'Amālī*, *op.cit.*, h.24; Al-Majlisī, *Bihār al-Anwār*, VIII, *op.cit.*, h.144-145

³⁰⁰ Al-Sadūq, *al-'Amālī*, *ibid.*, h.372.

³⁰¹ Al-Tūsī, *Tahdhīb al-Ahkām*, II, *op.cit.*, h.18. Lihat juga Al-Mūsawī, *Iqbāl al-A'māl*, *op.cit.*, h.468.

³⁰² Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* bab *Puasa*, *op.cit.*, no.931.

sia, menunaikan zakat, menjaga kemaluannya, memelihara amanah, menepati janji, dan memelihara sembahyangnya.³⁰³ Syurga *'Adni* pula adalah penghuni bagi orang yang bertaqwa³⁰⁴, sabar³⁰⁵, beramal soleh³⁰⁶ dan suka menginfakkan harta di jalan Allah S.W.T.³⁰⁷ Syurga *Na'im* pula diperuntukkan bagi orang yang benar-benar bertakwa kepada Allah dan beramal soleh.³⁰⁸ Syurga *al-Ma'wa* adalah tempat bagi orang yang bertaqwa kepada Allah S.W.T.³⁰⁹, beramal soleh³¹⁰ serta takut kepada seksaan Allah S.W.T dan menahan hawa nafsunya.³¹¹ Syurga *Dar al-Salam* pula dipenghuni orang-orang yang beriman, banyak membaca al-Qur'an serta beramal soleh.³¹²

Seterusnya, Syurga *Dār al-Muqamah* atau *Dār al-Jalāl* dihuni oleh orang-orang yang kuat iman Islamnya, banyak berbuat kebajikan, dan jarang berbuat kesalahan. Syurga *al-Maqam al-Amin* iaitu kediaman bagi orang-orang yang bertakwa.³¹³ Terakhirnya, syurga *Khuldi*, yakni dihuni oleh orang-orang yang taat menjalankan perintah Allah S.W.T dan menjauhi segala larangannya.³¹⁴

Al-Rānirī menyebut tujuh nama pintu yang perlu dilalui oleh golongan ahli syurga. Pertamanya *Dār al-Jalal* iaitu diperbuat daripada mutiara yang putih dan tempat

³⁰³ Al-Qur'an, surah al-Mukminūn 23:1-11

³⁰⁴ Al-Qur'an, surah al-Nahl 16:30-31

³⁰⁵ Al-Qur'an, surah Fātir 35:32-33

³⁰⁶ Al-Qur'an, surah Ṭāha 20:75-76

³⁰⁷ Al-Qur'an, surah al-Ra'd 13:22-23

³⁰⁸ Al-Qur'an, surah al-Qalam 68:34, Luqmān 31:8, Yūnus 10:9, dan Al-Ḥaj 22:56

³⁰⁹ Al-Qur'an, surah al-Najm 53:15

³¹⁰ Al-Qur'an, surah al-Sajdah 32:19

³¹¹ Al-Qur'an, surah al-Naziat 79:40-41

³¹² Al-Qur'an, surah al-An'am 6:27

³¹³ Al-Qur'an, surah al-Dukhān 44:51

³¹⁴ Al-Qur'an, surah al-Furqān 25:15

segala hamba yang bertaubat. Keduanya, *Dār al-Salam* yang diperbuat daripada yākūt yang merah iaitulah tempat kediaman golongan hamba yang sabar. Ketiganya *Jannah al-Ma'wa* yang diperbuat daripada *zabarjad*³¹⁵ yang hijau iaitulah tempat kediaman golongan hamba yang sangat takut akan Allah S.W.T. Keempatnya, *Jannah al-Khuldi* namanya iaitu diperbuat daripada kolam yang merah dan ada riwayat menyebut daripada emas yang merah dan merupakan tempat sekalian hamba Allah S.W.T. Kelimanya, *Jannah al-Na'im* diperbuat daripada perak yang putih iaitulah tempat kediaman golongan hamba yang kasih sayang akan Allah S.W.T. Keenamnya, *Jannah al-Firdaus* diperbuat daripada emas yang merah iaitulah tempat kediaman golongan hamba yang redha akan qadhanya. Ketujuh yakni pintu terakhir bernama *Jannah Dar al-Qarār* diperbuat daripada kasturi yang amat harum baunya iaitulah tempat sekalian hamba yang kasih akan Tuhan”.³¹⁶

Ibn ‘Abbās r.‘a juga menyebut penghuni bagi golongan pintu pertama terdiri daripada para anbiā, *syuhadā* dan dermawan. Keduanya, orang yang mendirikan solat. Ketiganya, orang yang menunaikan zakat. Keempatnya, orang yang melaksanakan *am al-ma'rūf wa al-nahī munkar*. Kelimanya, orang dapat menahan nafsu dan perilaku yang tidak baik. Keenamnya, orang yang mengerjakan haji. Ketujuhnya, orang yang berjihad di jalan Allah S.W.T. Kelapannya, orang yang bertaqwa.³¹⁷

Oleh demikian, kisah al-Rānirī mengenai nama pintu syurga, ahli syurga, kejadian pintu syurga seperti dijadikan daripada mutiara berwarna putih, emas kemerahan dan

³¹⁵ Zabarjad membawa erti permata hijau.

³¹⁶ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*, *op.cit*, h.65.

³¹⁷ Ibn Kathīr, *Tafsir al-Qur'ān al-Āzīm@Tafsir Ibn Kathīr*, *op.cit*.

perak serta jalan ke syurga telah banyak dikupas oleh para ulama. Hal ini menunjukkan kejadian syurga yang dikarang al-Rānirī mempunyai sandaran yang kukuh dan selari dengan pandangan al-Qur'ān.³¹⁸ Bukti daripada ayat al-Qur'ān dan ulama hadith yang telah disebut memberi gambaran yang jelas keindahan syurga Allah S.W.T.

Al-Rānirī juga menukilkan suasana sungai di dalam syurga. Menurut beliau, sungai pertama yang bernama *Jannah 'Adni* di mana kedua tebing sungai itu daripada emas yang merah dan luasnya antara dua tebing itu seperti antara langit dan bumi. Dindingnya pula disusun daripada batu emas dan batu perak dan rapatnya daripada kasturi yang harum dan *'inbār* dan *za'faran*. Biliknya daripada mutiara yang putih dan setengah daripada *yakūt* yang merah dan pintunya daripada manikam.

Keduanya, sungai yang bernama *kauthar* di mana airnya mengalir pada seluruh syurga yang lain. Sungai ini juga dinamakan sebagai sungai Muḥammad ṣ.‘a.w. Air sungainya yang amat putih daripada susu dan airnya amat manis daripada madu. Tebing kiri dan kanan sungai itu daripada merah yang dititihkan daripada manikam, mutiara yang putih dan setengah daripada permata yang merah.³¹⁹

Menurut al-Qur'ān, keadaan sungai yang mengalir di syurga berupa susu dan manis seperti madu.³²⁰ Namun keadaan bilik di syurga yang dibawa al-Rānirī dijelaskan

³¹⁸ Ahmad Daudy, N.A, *Allah dan Manusia dalam Konespsi Syeikh Nuruddin ar-Raniri*,1983. Lihat juga Al-Attas, *Preliminary Statement On A General Theory Of The Islamization Of The Malay-Indonesia Archipelago*, 1969, h.29-30.

³¹⁹ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*, *op.cit.*, h.65.

³²⁰ Al-Qur'ān, surah Muḥammad, 47:15. *Allah Ta'ala berfirman yang artinya," (Apakah) perumpamaan (penghuni) surga yang dijanjikan kepada orang-orang yang bertakwa yang di*

berdasarkan sabda Rasūlullāh ṣ.‘a.w mengatakan bahawa bilik (*al-Ghurfaḥ*) dibina daripada batu permata yaqut merah, atau batu permata zābārjād hijau atau mutiara putih yang tidak ada kesan pecahan kesan sambungan. Keadaan bilik itu kelihatan seperti melihat bintang di kaki langit sama ada di sebelah timur atau barat. Ada bilik-bilik yang bahagian luarnya boleh dilihat dari dalam dan bahagian dalamnya juga boleh dilihat dari luar. Bilik-bilik ini disediakan kepada sesiapa yang menjaga lidahnya di dalam percakapan, membelanjakan rezeki yang membawa keberkatan, sentiasa berpuasa dan solat di malam hari kerana Allah S.W.T. ³²¹

Al-Rānirī menyebut tentang sungai Kauthar di syurga sebagai sungai Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w. Hal ini dipetik di dalam surah al-Kauthar ³²² dan tafsir oleh kitab hadith yang sahih. Kebahagiaan dan kenikmatan syurga memang sukar diterangkan berdasarkan akal manusia yang singkat. Namun, Rasūlullāh ṣ.‘a.w ada menceritakannya dalam hadith mengenai sungai al-Kauthar di syurga. ³²³ Begitulah peri kejadian syurga yang membawa pelbagai kenikmatan kepada penghuni-Nya.

dalamnya ada sungai-sungai dari air yang tidak berubah rasa dan baunya, sungai-sungai dari air susu yang tidak berubah rasanya, sungai-sungai dari khamer (arak) yang lezat rasanya bagi peminumnya dan sungai-sungai dari madu yang disaring."

³²¹ Al-Tarmidhi, *Sunan al-Tirmidhī* dan al-Hakim, *Al-Mustadrak ‘ala al-Ṣaḥīḥāyn fī al-Hadīth*. Beirut: Dar al-Fikr, 1390H/1983M.

³²² Al-Qur’ān, surah al-Kauthar 108:1-3

³²³ Hadith riwayat al-Bukhārī, Muslim, al-Tirmidhī dan Ahmad, *Daripada Abu Sa’id al-Khudri, bahawa Rasūlullāh ṣ.‘a.w bersabda bermaksud :*

"Sesungguhnya Allah berfirman kepada ahli syurga : Wahai ahli syurga!

Mendengarkan yang demikian, mereka menjawab : Kami sentiasa menyahut seruan-Mu ya Tuhan kami! Dan sentiasa memuliakan-Mu, sedangkan segala kebaikan tetap dalam kekuasaan-Mu! Tuhan berfirman lagi: Adakah kamu berpuas hati dengan balasan nikmat syurga yang ada ini? Mereka menjawab : Mengapa pula kami tidak berpuas hati ya Tuhan kami, sedang Engkau telah mengurniakan kami dengan pemberian-pemberian yang tidak pernah Engkau berikan kepada sesiapa pun daripada makhluk-makhluk yang Engkau jadikan?"

3.9 Kejadian Neraka

Al-Rānirī mengarang fasal kejadian neraka sebagai bukti keadilan Allah S.W.T. Perkataan *Nār* berasal dari perkataan *Nūr* yang bermaksud cahaya.³²⁴ Perkataan tersebut bermaksud sesuatu yang membakar apabila dirujuk kepada api yang menyala (*lahīb*) dan dapat diperhatikan pancaindera manusia berdasarkan keterangan al-Qur’ān yang bermaksud:

*“maka terangkanlah kepadaku tentang api yang kamu nyalakan (daripada gosokan kayu),”*³²⁵

dan juga kepada kepanasan (*al-hararah*) sebagaimana firman Allah S.W.T yang bermaksud:

*“ dan peliharalah dirimu daripada neraka yang bahan bakarnya manusia dan batu, yang disediakan bagi orang-orang kafir.”*³²⁶

Dalam al-Qur’ān, perkataan neraka (*al-Nār*) dikemukakan sebanyak 126 kali³²⁷ iaitu dalam 69 buah surah.³²⁸ Al-Rānirī menyatakan peri kejadian neraka dijadikan Allah

Mendengarkan itu, Tuhan berfirman : Mahukah Aku berikan kepada kamu yang lebih baik daripada itu? Bagi menjawab pertanyaan itu mereka pula bertanya : Apa dia yang lebih baik daripada itu? Allah berfirman: Aku limpahkan kepada kamu keredaan-Ku, maka dengan yang demikian Aku tidak murka kepada kamu sesudah itu selama-lamanya.”.

³²⁴ Ibn Faris, *Mu’jam Māqāyīs*, V, h.308

³²⁵ Al-Qur’ān, surah al-Wāqī‘ah 56:71

³²⁶ Al-Qur’ān, surah al-Baqarah 2:24, al-Ḥajj 22:72, al-Ḥumazah 104:6

³²⁷ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, 723-725.

³²⁸ Al-Majlisī, *Biḥār al-Anwār*, VIII, h.222-235.

S.W.T pada hari Ahad. Menurut ulama kontemporari Saudi iaitu Ahmādi³²⁹ ada menyebut tujuh kejadian penciptaan pada hari Ahad iaitu, penciptaan falak (orbit), penciptaan bintang, penciptaan neraka, penciptaan bumi, penciptaan tujuh laut, penciptaan tujuh organ di dalam tubuh Nabi Ādam ‘a.s dan penciptaan hari di bumi.³³⁰ Beliau menyebut Allah S.W.T menciptakan neraka pada hari Ahad dan neraka itu mempunyai tujuh pintu kesemuanya. Oleh demikian huraian tentang kejadian neraka pada hari Ahad tidak mendapat tempat di kalangan ulama kalām dan ulama hadith seperti al-Bukhārī dan Muslim. Hal ini merupakan pandangan Ahmadi semata malah kurang tepat dan beliau tidak menyatakan sumber yang diambilnya.

Menurut al-Rānirī neraka itu mempunyai tujuh lapis. Pertamanya neraka bernama *Jahannam*, di mana Allah S.W.T memasukkan umat manusia ke dalamnya segala yang berbuat dosa daripada umat Nabi Muḥammad ṣ.‘a.w. Keduanya, neraka *Sa’īr* yakni golongan terdiri dari Nasrani dan yang ketiga bernama *Saqar* dan dimasukkan Allah S.W.T ke dalamnya bangsa Yahudi. Keempatnya, neraka *Muhim* yakni bagi orang yang takbur. Kelimanya, neraka *Huṭamah* yakni dimasukkan Allah S.W.T ke dalamnya manusia yang amarah lagi aniaya dan khianat. Keenam, neraka bernama *Lazo* yakni bagi manusia yang mendakwa akan dirinya sebagai tuhan. Lapisan terakhir merupakan neraka *Ḥawiyah* yakni golongan manusia yang *zindiq*.³³¹

³²⁹ Al-Hamdānī, Abī Nasir Muḥammad Ibn Abd al-Rahmān (d. 170H/786M) atau dikenali sebagai Ahmadi bin Hijazi merupakan ulama Sa‘udi.

³³⁰ Al-Hamdānī, Abī Nasir Muḥammad Ibn Abd al-Rahmān, *al-Sab‘ātū fi Mawā‘idhi al-Bariyāt*. Bulaq: T.P , 1292H, h.28-38.

³³¹ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.117.

Al-Qur'an ada menyebut tentang 7 pintu neraka yang dihuni manusia yang berdosa.³³² Merujuk kepada kitab *Biḥār al-Anwār* menceritakan suasana semasa Jibril 'a.s menurunkan ayat al-Qur'an,³³³ Rasūlullāh ṣ.'a.w telah meminta kepada Jibrīl 'a.s untuk menjelaskan keadaan neraka yang diperkatakannya. Semasa Jibrīl 'a.s menyampaikan keadaan penghuni yang menuju pintu neraka yang ketujuh, Rasūlullāh ṣ.'a.w begitu sedih sehingga baginda jatuh pingsan mendengar cerita yang dibawa Jibrīl 'a.s.³³⁴ Analisis kisah ini, al-Rānirī telah membincangkan keadaan 7 pintu neraka dengan berpandukan kepada sumber al-Qur'an dan tafsir yang tidak diragui.

Seterusnya, al-Rānirī memberi gambaran di dalam neraka banyak lapisan yang menuju ke bawah. Penjelasan melalui kitab *Ānwār Nu'māniyāh* menerangkan setiap lapisan bahagian neraka yang menuju ke bawah membawa kepada seksaan yang amat dahsyat dan jarak satu pintu kepada satu pintu neraka itu selama tujuh puluh tahun perjalanan.³³⁵

Jibril 'a.s juga menceritakan keadaan pintu dan perjalanann pintu untuk menuju kepada Rasūlullāh ṣ.'a.w. Menurut Jibril 'a.s, neraka mempunyai 7 pintu (*abwāb*) dan setiap pintu dibahagikan kepada lelaki dan perempuan.³³⁶ Setiap pintu itu sentiasa terbuka dan jarak satu pintu dengan pintu yang lain sejauh 70 tahun perjalan. Keadaan panas pintu yang berada dibawah lebih panas 70 kali ganda dari pintu yang

³³² Al-Qur'an, surah al-Hijr 15:44

³³³ *Ibid.*

³³⁴ Ni'mat Allah al-Musawi Jaza'iri, *Anwār Nu'māniyāh*. Matba'ah, Shirkat-i Chāp, 1959, h.363. Lihat juga Al-Majlisi, *Biḥār al-Anwār*, *op.cit.*, VIII, h.222-235.

³³⁵ *Ibid.*

³³⁶ Al-Majlisi, *Biḥār al-Anwār*, *op.cit.*, VIII, h.222-235.

diatasnya.³³⁷ Kesimpulannya, gambaran al-Rānirī mengenai neraka yang berlapis-lapis mempunyai sumber yang ada dasarnya.

Namun begitu, di penghujung fasal kejadian neraka al-Rānirī telah menggambarkan rupa neraka itu seperti rupa harimau. Menurut beliau, harimau itu mempunyai tiga puluh ribu kepala. Manakala luas lapisan bibir atas dan bibir bawah harimau sejauh tujuh puluh ribu gumpalan besi rantai. Jika dihipunkan besi rantai yang ada di dunia, maka amat jauh untuk dibezakan. Dan setiap rantaian besi itu dijaga oleh tujuh puluh malaikat bernama *Malik Zabaniāh* iaitu ketua segala malaikat yang begis rupanya. Al-Rānirī menyambung lagi, harimau itulah yang menghela segala isi neraka. Sekiranya diperintahkan Allah S.W.T untuk menghancurkan sebuah bukit maka dihancurkan dan dibalikkan.

Oleh demikian, analisis kisah mengenai rupa harimau yang diceritakan al-Rānirī hanyalah rekaan beliau. Analisis mengenai rupa harimau di dalam neraka ini tidak disebut di dalam al-Qur’ān, malahan tiada pandangan ulama hadith seperti al-Bukhārī dan Muslim yang meriwayatkannya.

³³⁷ Al-Majlisī, *Biḥār al-Anwār*, *op.cit.*, VIII, h.222-235.

3.10 Penutup

Penciptaan alam *kubrā* merupakan perihal kejadian betapa hebatnya Allah S.W.T mencipta makhluknya. Perkara ini terkandung dalam rahsia Allah S.W.T dan menjadi kewajipan manusia untuk berfikir menerusi rasional akal dengan berpandukan al-Qur'an dan hadith. Demikianlah kejadian alam *kubrā* memperingatkan manusia agar memenuhi kehidupan di dunia dengan penuh amalan ketakwaan dan kebajikan.

BAB IV

ALAM *ṢUGHRĀ*

4.0 Pengenalan

4.0.1 Pengertian alam *ṣughrā* dari sudut bahasa

Ibn ‘Arābi menjelaskan perkataan *ṣughrā* melalui susunan huruf arab *ṣād*, *ghayn*, *rā*’ dan *yā*’ bermaksud kecil.³³⁸ Al-Rānirī memberi pengertian alam *ṣughrā* sebagai alam yang mempunyai cakerawala seperti sistem siang dan malam, bulan, bintang dan matahari serta kewujudan planet-planet sebagai bukti kekuasaan Maha Esa.³³⁹ Alam *ṣughrā* dapat didefinisikan sebagai alam kecil yang boleh dicapai oleh akal dan dijelaskan prosesnya dalam al-Qur’ān.

4.0.2 Pengertian alam *ṣughrā* dari sudut istilah

Perkataan *ṣughrā* di dalam al-Qur’ān disebut sebanyak 7 kali.³⁴⁰ Alam *ṣughrā* merupakan alam yang boleh dihitung melalui ilmu hisab, dilihat dan didengar dengan pancar indera manusia.³⁴¹ Menerusi ilmu yang diberikan Allah S.W.T kepada manusia, alam ini pasti dapat dirungkai rahsianya bagi setiap satu penciptaan-Nya.

³³⁸ Majma’ al-Lughah al-‘Arabiyyah, *al-Mū’jam Alfāz al-Qur’ān al-Kārīm*, *op.cit.*, h.134.

³³⁹ Al-Rānirī, *Busṭān al-Salāṭīn: (Bab Pertama dan Kedua)* Jelani Harun, ed. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004.

³⁴⁰ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.502.

³⁴¹ Ibn Khaldūn, Abḍūl Al-Rāḥmān Ibn Muḥammad Ibn Khāldūn, (m. 808H/ 1460M) *Al-Muqaddimah*, cet. ke-II, Beirut: Dār al-Kitāb al-Lubnānī, 1961.

Menurut al-Rāzī setiap bintang itu membentuk satu sistem yang tersusun rapi melalui planet-planet yang berputar umpama tergantung dan tidak berlanggar satu sama lain.³⁴² Keadaan ini dikenali sebagai alam kecil melalui bintang yang berkerlipan yang tidak terhitung bilangannya.³⁴³

Hal ini digambarkan di dalam al-Qur’ān, iaitu: (terj.)

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

*“Dan Dia menundukkan malam dan siang, matahari dan bulan untukmu, dan bintang-bintang dikendalikan dengan perintah-Nya. Sesungguhnya, pada setiap aturan itu terdapat tanda-tanda kebesaran Allah S.W.T bagi manusia yang mengetahuinya.”*³⁴⁴

Oleh itu, kejadian alam *ṣughrā* sebenarnya agenda Allah S.W.T yang telah tersusun rapi. Ayat yang terdapat dalam al-Qur’an ini jelas mahu umat Islam memiliki minda yang saintifik yang mampu menganalisis data dan fakta dan menolak sebarang laporan dan pandangan yang tidak berlandaskan bukti dan dalil.

³⁴² Al-Rāzī, Fakhr al-Dīn Abū ‘Abd Allāh b. Muḥammad b. ‘Umar (m. 502H/ 1109 M) *Māfūḥ al-Ghāyb @ Tafsir al-Kābīr*. Misr: al-Maktabah al-Bahiyah, al-Misriyyah, 1345 H/ 1935 M. j.16, h.73.

³⁴³ Al-Rāzī, *ibid.* h.73.

³⁴⁴ Al-Qur’ān, surah al-Naḥl 16:12

4.1 Matahari, Bulan Dan Bintang

4.1.1 Matahari

Matahari merupakan salah satu cakerawala yang wujud di langit. Sains mendefinisikan matahari sebagai bintang yang paling besar, bentuknya bulat dan mempunyai cahaya yang amat panas sehingga mengeluarkan api.³⁴⁵ Matahari mengeluarkan cahaya 85 peratus lebih cerah daripada bintang-bintang yang lain.³⁴⁶ Al-Rānirī menyebut cahaya matahari merupakan suku daripada cahaya ‘*Arasy*. Di dalam al-Qur’an, istilah matahari disebut dengan perkataan *al-Syāms* sebanyak 32 kali.³⁴⁷

Firman di dalam al-Qur’an:

وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿١٣﴾

Ertinya: “*dan kami jadikan cahaya yang amat terang (matahari)*”³⁴⁸

Al-Rānirī memulakan kejadian matahari dengan memetik kata-kata daripada Ibn ‘Abbās r.‘a tentang saiz matahari. Menurut beliau, ukur lilit matahari adalah 360 *farsakh*³⁴⁹ yakni bersamaan 1,994.76 kilometer jaraknya.

Seterusnya, al-Rānirī menjelaskan mengenai kedudukan matahari. Menurut beliau, kedudukan matahari berada di langit yang keempat dan jarak putaran matahari sejauh tiga ratus *kīn*³⁵⁰ berbanding dengan bumi.³⁵¹

³⁴⁵ Ess, J.V, *The Encyclopedia of Islam*, edisi baru, (ed.-I,1979 Leiden, 1997), 5:345 entri “*Syāms*”.

³⁴⁶ Ess, J.V, *The Encyclopedia of Islam*, edisi baru, *ibid*.

³⁴⁷ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.476

³⁴⁸ Al-Qur’an, surah An-Nabā’ 78:13.

³⁴⁹ ‘Abd. al-‘Azīm bin Badawi al-Khālāfī, *Al-Wajiz fi Fīqh as-Sunnah wal kitab al-‘Aziz*, bab solat, cet. ke-III (Cairo: Dar Ibn Rajab, 1421M, 2001). Kiraan 1 *farsakh* bersamaan 5541 meter.

Menurut al-Bukhārī dan Muslim menyebutkan bahawa matahari berputar mengelilingi bumi melalui lingkaran orbit dengan putaran 360 darjah.³⁵² Namun menurut tafsiran ulama hadith ini, tidak disebut sama sekali mengenai luas matahari itu sejauh 360 farsākh. Begitu juga dengan kedudukan matahari tidak mendapat perhatian para ulama hadith dan tafsir mengenai matahari terletak di langit yang keempat.

Oleh demikian teori sains masa kini memberitahu bahawa matahari merupakan planet yang paling besar saiznya berbanding dengan planet-planet yang lain.³⁵³ Hal ini berdasarkan kajian yang telah dilaksanakan berulang kali oleh ahli astronomi barat. Begitu juga dengan kedudukan matahari telah dibukti secara kajian empirikal menyatakan bahawa matahari boleh berputar sebanyak 360 darjah dalam satu-satu masa.³⁵⁴

Oleh itu, cerita mengenai putaran matahari sebanyak 360 darjah yang dibawa al-Rānirī mempunyai asas yang boleh dipercayai. Hal ini telah dibuktikan masa kini dengan menggunakan teknologi yang canggih malah ditayangkan kepada masyarakat hasil kajian yang telah dilaksanakan oleh manusia. Ringkasnya, kekuasaan Allah S.W.T mengenai penciptaan alam semesta telah dikhabarkan pada abad pertama sebelum wujudnya teknologi masa kini.

³⁵⁰ Kīn adalah unit ukuran bagi kelajuan. 1 kin bersamaan 86400 saat.

³⁵¹ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.77.

³⁵² Al-Bukhārī, *Bad' al-Khalq, bab Şifat al-Syām Wal Qamār* no.3199. Lihat juga Muslim, kitab *al-Imān, bab Bayan al-Zamān al-Ladhī La Yuqbāl Fīhil Imān* no.159

³⁵³ Dean Pesnell & Kevin Addison, “*SDO:Solar Dynamics Observatory: SDO Specifications*”. (National Aeronautics and Space Administration (NASA), 5 Februari 2010).

³⁵⁴ Dean Pesnell & Kevin Addison, *ibid.*

Selain itu, al-Rānirī juga menyebut matahari berada di atas sebuah pedati.³⁵⁵ Pada pedati itu terikat tiga ratus enam puluh tali dan tali itu akan dihela setiap sekali oleh tiga ratus enam puluh malaikat. Manakala jarak matahari tersebut seperti timur dan barat, dan sepanjang jaraknya itu terdapat lapan puluh mata air yang sentiasa mendidih.³⁵⁶

Cerita mengenai pedati yang dibawa al-Rānirī tidak mendapat tempat dalam kalangan ulama tafsir dan ulama hadith. Ianya hanya sebuah corak pemikiran al-Rānirī untuk disampaikan kepada awam. Ulasan mengenai jarak matahari yang dikatakan al-Rānirī seperti timur dan barat pula menunjukkan bahawa tugas malaikat yang membawa matahari itu sentiasa berpusing sebanyak 360 darjah tanpa henti. Namun begitu, kajian berpendapat tokoh ilmuan astronomi Islam seperti al-Khawārizmī dan Ibn Haitham sama sekali tidak menyebut tentang keadaan malaikat yang wujud di sana.

Di samping itu, al-Rānirī mengutip kata-kata dari Ka‘ab al-Ahbar mengenai matahari. Menurut beliau, pada hari kiamat kelak malaikat akan membawa matahari dan bulan kemudiannya dibuang kedua-duanya ke dalam neraka dengan keizinan daripada Allah S.W.T.

Firman Allah S.W.T mengenai matahari dan bulan dibuang ke neraka:

وَجْمَعِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾

“dan matahari dan bulan dikumpulkan”³⁵⁷

³⁵⁵ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, op.cit., h.78.

³⁵⁶ Al-Rānirī, *ibid*, h.78

³⁵⁷ Al-Qur'ān, surah al-Qiyāmah 75:9

Al-Qurtūbī menjelaskan mengenai matahari dan bulan dikumpulkan dan kemudiannya dibuang ke neraka apabila kiamat kelak. Sewaktu itu, langit akan terbelah, bintang-bintang akan berserakan dan lautan meluap kepanasan.³⁵⁸

Al-Tahawī³⁵⁹ meriwayatkan hadith mengenai matahari dan bulan umpama sapi jantan dan betina yang terikat lalu dilemparkan ke dalam neraka.³⁶⁰ Al-Suyūṭī dan Al-Banī mensahihkan hadith daripada al-Tahawi. Riwayat daripada Ka‘ab al-Ahbar juga menceritakan keadaan yang sama iaitu pada hari kiamat kelak matahari dan bulan akan muncul seperti dua ekor lembu betina yang mandul lalu mereka dibuang ke dalam neraka.³⁶¹

Oleh demikian, al-Rānirī telah menceritakan perihal matahari dan bulan bersumberkan hadith dibawa oleh al-Taḥāwī dan beberapa ulama hadith. Hal ini bukan khayalan beliau semata-mata atau pun corak pemikiran tetapi ia merupakan pandangan yang bersumberkan hadith daripada Nabi ṣ.‘a.w.

³⁵⁸ Al-Qurtūbī (671M), *Al-Tazkīrah fi Ahwālī al-Mauta wa ‘Umūr al-Akḥīrah*, op.cit., bab 91, h.119. *Ibn Wahab: (terj.) Diriwayatkan oleh Ibn Wahab dari Atha’ bin Yassar, setelah membaca ayat, “Dan Matahari dan Bulan dikumpulkan”. Dia berkata, “Pada hari kiamat nanti, setelah Matahari dan Bulan dikumpulkan, lalu keduanya dilemparkan ke dalam Neraka sehingga muncul api Allah S.W.T yang sangat besar”*. Lihat juga Ibn Ḥajr, *Fatḥ al-Bāri*, op.cit., j.24, h.58. *Ibn Wāḥb dalam al-Ahwāl: ‘Asa’ bin Yasar menafsirkan ayat: “Lalu matahari dan bulan dikumpulkan” iaitu keduanya dikumpulkan lalu di lemparkan ke dalam api neraka.*

³⁵⁹ Al-Ṭāḥāwī, Abu Ja‘far Ahmad ibn Muḥammad al-Tahawi, (239H/321H) merupakan ulama hadith berfahaman mazhab hanafī.

³⁶⁰ الشمس و القمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة " أخرجه الإمام الطحاوي في " مشكل الآثار ":(67-66/1) الألباني وغيره (سلسلة الأحاديث الصحيحة:124)

Al-Ṭāḥāwī (239H/321H), *Syarḥ Ma‘ānī al-Athār, Musykil al-Athar*, op.cit., j.1, h.66-67. *Sabda Nabi ṣ.‘a.w: “Matahari dan Bulan seolah-olah seperti sapi jantan yang terikat dan di lemparkan ke dalam Neraka di hari kiamat” di sahihkan oleh al-Suyūṭī dan Al-Bānī dalam kitab al-Ṣāḥīḥah h.124*

³⁶¹ Al-Qurtūbī (671M), *Al-Tadzkīrah fi Ahwālī al-Mauta wa ‘Umūr al-Akḥīrah*, op.cit., bab 91, h.119.

4.1.2 Bintang

Bintang dari segi bahasa merupakan benda yang berada di langit yang memancarkan cahaya,³⁶² manakala definisi bintang berdasarkan ahli astronomi adalah berbentuk bola dan mempunyai jisim, di dalamnya wujud gas yang terbentuk disebabkan tarikan graviti bintang itu sendiri.³⁶³ Bintang yang paling hampir dengan bumi adalah matahari. Di dalam al-Qur’ān bintang disebut *mūfrād* sebagai *al-Nājm* sebanyak 4 kali dan *jamā’* disebut sebagai *al-Nujūm* sebanyak 9 kali.³⁶⁴

Al-Rānirī membawa pandangan orang dahulu kala yang menganggap bumi sebagai pusat alam semesta. Menurut beliau, terdapat tujuh langit yang menempatkan bintang-bintang diangkasa. Di langit yang pertama ada bulan dan beberapa benda yang berada di langit. Kedudukannya sangat dekat dan bergerak cepat. Manakala di langit yang ke dua, ditempatkan Merkurius yakni bintang Utarid. Venus atau bintang kejora berada di langit ke tiga. Sedangkan matahari ada di langit ke empat. Di langit ke lima ada Mars yakni bintang Marikh. Di langit ke enam ada Jupiter yakni bintang Musytari. Langit ke tujuh ditempati Saturnus yakni bintang Siarah atau dikenali sebagai Zuhhal. Itu keyakinan lama yang menganggap bumi sebagai pusat alam semesta.

Oleh demikian, susunan tujuh objek langit yang terdiri daripada *Qamar*/Bulan(langit pertama), Utarid (kedua), Zuhrah (ketiga), *Syams*/ Matahari (keempat), Marikh (kelima), Musytari (keenam) dan Zuhhal pada langit ketujuh. Bintang

³⁶² Arnaldez, R., *The Encyclopedia of Islam*, edisi baru, (ed.-I, 1979, Leiden, 1997):5 entri “*Nājm*”.

³⁶³ *Ibid.*

³⁶⁴ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.784.

tetap tidak menjadi sebahagian daripada ‘bintang Tujuh’ kerana sifat-sifat astrometri yang berbeza. Konsep susunan langit ini sama dengan penggunaan bintang Tujuh sebagaimana pengaruh Hindu dan Yunani. Bintang Tujuh yang berasaskan pengetahuan Hindu dan berleluasa digunakan dalam takwim Jawa-Hindu, iaitu ‘ketika Tujuh’. Bintang Tujuh ini menjadi nama hari dalam sistem satu minggu tujuh hari pada takwim Hindu-Jawa: *Diti, Soma, Ang’gara, B’udha, Raspat’i, Sukra dan Sanischara*.³⁶⁵

Penelitian kajian mendapati, al-Rānirī telah mengambil beberapa sumber yang berunsurkan ramalan yang wujud di dalam kitab Jawa-Hindu. Hal ini tidak mendapat perhatian dalam kalangan ulama tafsir dan ulama hadith. Namun begitu, kajian berpendapat ilmu Bintang Tujuh yang dikemukakan al-Rānirī ini bertujuan untuk ramalan masyarakat ketika ia berada di Aceh. Bacaan terperinci mengenai Bintang Tujuh ini telah dijelaskan al-Rānirī di dalam kitabnya *Busṭān al-Salāṭīn*.

Berikut adalah susunan bintang-bintang yang diungkap oleh al-Rānirī beserta kiraan mengorbit mengikut kalender syamsiah:

*(adapun) hikmat Allah S.W.T menjadikan tujuh bintang ini dianugerahinya akan dia kerajaan pada tiap-tap langit itu supaya ia mempertahankan dunia ini maka*³⁶⁶

³⁶⁵ Raffles T. Stamford. *The History of Java*. Kuala Lumpur: Oxford University Press, 1965. Lihat juga Baharrudin Zainal, *Konsep Alam Geopusat Dalam Naskhah Busṭān al-Salāṭīn*. Seminar Bulanan Etnomatematik Rumpun Melayu (Universiti Darul Iman, Julai, 2009) Malaysia. Lihat juga teks asal, al-Rānirī, *Busṭān al-Salāṭīn*, MS 781.

³⁶⁶ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.80-83.

(pertama) daripada bintang tujuh ini qamar ertinya bulan tempat kediamannya keluarnya pada langit yang pertama maka ia diam pada tiap-tiap buruj tengah tiga hari maka dilaluinya segala langit itu di dalam sebulan jua ³⁶⁷

(kedua) bintang utarid tempat keluarnya dan kediamannya pada langit yang kedua maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu lima belas hari maka dilaluinya segala langit itu di dalam enam bulan ³⁶⁸

(ketiga) bintang zahrah tempat kediamannya dan keluarnya pada langit yang ketiga maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu dua puluh lima hari maka dilaluinya segala langit itu di dalam sepuluh bulan jua ³⁶⁹

(keempat) bintang shams tempat kediamannya dan keluarnya pada langit keempat maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu sebulan maka dilaluinya segala langit itu di dalam setahun jua ³⁷⁰

(kelima) bintang Marikh tempat kediamannya dan keluarnya pada langit yang kelima maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu lima puluh hari maka dilaluinya segala langit itu di dalam dua lapan belas tahun jua ³⁷¹

(keenam) bintang Musytari tempat kediamannya dan keluarnya pada langit yang keenam maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu dua lapan tiga bulan maka dilaluinya segala langit itu di dalam tiga belas tahun jua ³⁷²

(ketujuh) bintang zuhal tempat kediamannya dan keluarnya pada langit yang ketujuh maka ia diam pada tiap-tiap buruj itu tengah tiga tahun maka dilaluinya segala langit itu di dalam tiga puluh tahun jua ³⁷³

(adapun) segala bintang syarban ertinya yang tetap iaitu dua belas bintang bernama buruj ³⁷⁴

³⁶⁷ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, op.cit., h.80-83.

³⁶⁸ *Ibid.*, h.80-83.

³⁶⁹ *Ibid.*, h.80-83.

³⁷⁰ *Ibid.*, h.80-83.

³⁷¹ *Ibid.*, h.80-83.

³⁷² *Ibid.*, h.80-83.

³⁷³ *Ibid.*, h.80-83.

³⁷⁴ *Ibid.*, h.80-83.

Jadual 1: Tempoh mengorbit bagi ‘bintang Tujuh’

‘Bintang Tujuh’	Tempoh ‘diam pada tiap-tiap buruj’	Tempoh semasa	Tempoh ‘dilaluinya segala langit’	Tempoh semasa
Bulan	3½ hari	2 - 2½ hari	1 bulan	1 bulan
Utarid	15 hari	15 hari – 2 bulan	6 bulan	88 hari
Zuhrah	1 bulan	30 hari	10 bulan	225 hari
Syamsi	1 bulan	29-31 hari	1 tahun	1 tahun (365¼ hari)
Marikh	50 hari	2 - 7 bulan	18 tahun	18 bulan
Musytari	23 bulan	1 tahun	13 tahun	12 tahun
Zuhal	3½	2½	30 tahun	29.5 tahun

(Sumber: Kitab *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*)

Unit hari yang dinyatakan dalam manuskrip ialah unit hari dalam kiraan syamsiah. Tempoh masa purata Bumi membuat satu pusingan lengkap dengan Matahari selama 365.242191 hari (dalam sistem heliopusatan). Apabila dianggapkan Bumi menjadi pusat (sistem geopusatan), tempoh masa yang sama digunakan bagi Matahari. Apabila perubahan kedudukan bintang Tujuh dikesan dari satu buruj ke satu buruj lain, tempoh ini dinyatakan sebagai tempoh *...diam pada tiap-tiap buruj....* Satu bulan syamsiyah berdasarkan latarbelakang buruj ini pula bersamaan 29, 30 atau 31 hari, bersamaan seluas 30° kawasan langit yang akan dilaluinya. Dalam catatan manuskrip, Bulan berada pada sesuatu buruj selama 3½ hari, iaitu satu hari Bulan telah melalui hampir 9°. Nilai ini lebih rendah berbanding kadar purata pergerakan Bulan pada kadar 12° hingga 13°

sehari. Manakala catatan *...dilaluinya segala langit itu...* ialah tempoh masa planet mengorbit 'Bumi' dalam sistem geopusat. Dalam petikan manuskrip MS 781 sebagaimana Jadual 1, sebahagian catatan tempoh mengorbit bagi planet-planet ini sama dengan nilai moden, kecuali tempoh bagi planet Marikh yang tidak tepat. Tempoh mengorbit Marikh selama 18 tahun sepatutnya ditulis sebagai 18 bulan, kemungkinan terdapat kesilapan dalam proses penyalinan semula dari manuskrip ke manuskrip atau dari manuskrip ke naskhah cetakan.

Dalam sistem geopusat, cakerawala dianggapkan mengorbit berpusatkan Bumi, berbanding dengan sistem Matahari pusat. Justeru itu, tempoh mengorbit Matahari sebenarnya ialah tempoh Bumi mengelilingi Matahari, bersamaan satu tahun syamsiah. Catatan *...dilaluinya segala langit itu...*, apabila dirujuk kepada Matahari, menunjukkan yang Matahari bergerak pada latarbelakang langit. Tempoh masa pergerakan ini bersamaan satu tahun tropika (bersamaan 365.242191 hari), jumlah yang dibundarkan menjadi jumlah hari untuk satu tahun takwim Miladiyah.

4.1.3 Bulan

Bulan merupakan bintang bagi planet seperti di bumi. Bulan akan beredar secara satelit semula jadi untuk mengelilingi bumi. Dari sudut sains, bulan diistilahkan bintang yang mempunyai jisim, berbentuk sfera, tidak mempunyai cahaya melainkan mendapat cahaya daripada matahari serta akan mengelilingi sebuah planet yang lebih besar

daripadanya.³⁷⁵ Al-Rānirī juga mengatakan cahaya bulan ada ketikanya lebih dan kurang disebabkan cahayanya datang daripada matahari.³⁷⁶ Perkataan bulan di dalam al-Qur’ān disebut sebagai *al-Qamar* sebanyak 26 kali.³⁷⁷

Al-Rānirī menyatakan kejadian bulan datangnya daripada ‘Arasy Allah S.W.T.³⁷⁸ Saiz bulan seperti biji sawi, jumlahnya terlalu banyak umpama buih ketika berada di ‘Arasy Allah S.W.T.³⁷⁹ Menurut beliau, keadaan bulan terapung di udara semasa di langit mahupun di ‘Arasy al-Rahman.³⁸⁰ Jumlah bulan yang begitu banyak telah meliputi langit yang pertama yakni langit atas sehingga langit kedua yakni langit dibawah yang meliputi langit di bumi.³⁸¹ Tambah beliau lagi, keadaan bulan itu tidak berhubung antara satu sama lain tetapi ianya terapung mengikut arahan daripada Allah S.W.T.³⁸²

Di dalam al-Qur’ān, matahari dan bulan beredar melalui orbit. Berdasarkan firman Allah S.W.T:

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٢﴾

“dan Dialah yang telah menciptakan malam dan siang, matahari dan bulan. Masing-masing dari keduanya itu beredar di dalam garis edarnya”³⁸³

³⁷⁵ Abdsalem, *The Oxford Encyclopedia of the Modern Islamic World*, ed. John L. Esposito (Oxford: Oxford University Press, 1995, 2:242-3 entri “*Qamar*”. Lihat juga A.J Winseck, *The Encyclopedia of Islam*, edisi lama [E.1(2)], 4 Vol. & 1 Supplement, Vol. III, Leiden 1913-1979 entri “*Qamar*”.

³⁷⁶ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.79.

³⁷⁷ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.661.

³⁷⁸ Al-Rānirī, *ibid*, h.79.

³⁷⁹ *Ibid.*, h.79.

³⁸⁰ *Ibid.*, h.79.

³⁸¹ *Ibid.*, h.79.

³⁸² *Ibid.*, h.79.

³⁸³ Al-Qur’ān, surah al-Anbiā 21:33

Begitu juga di dalam surah al-Ra'd menjelaskan tentang matahari dan bulan diatur semasa di 'Arasy. Firman Allah S.W.T:

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿١٣٤﴾

"Allah-lah yang meninggikan langit tanpa tiang (sebagaimana) yang kamu lihat, kemudian Dia bersemayam di atas 'Arasy, dan menundukkan matahari dan bulan. Masing-masing beredar hingga waktu yang ditentukan. Allah mengatur urusan (makhluk-Nya), menjelaskan tanda-tanda (kebesaran-Nya), supaya kamu meyakini pertemuan (mu) dengan Tuhanmu.."³⁸⁴

Ringkasnya, al-Rānirī mengambil petikan daripada al-Qur'ān mengenai cerita bulan berada di 'Arasy dan beredar mengelilingi orbit tanpa bertemu antara satu sama lain. Keadaan bulan seolah-olah tergantung dan terapung seperti yang diperkatakan al-Rānirī merujuk kepada keadaan langit dan kedudukannya telah disusun Allah S.W.T sejak awal kejadian sehingga dikumpulkan semula pada hari kiamat kelak. Hal ini menjelaskan bahawa al-Rānirī menggunakan sumber primer iaitu al-Qur'ān sebagai bukti dalam fasal kejadian bulan.

4.2 Awan

Awan dari segi bahasa bermaksud sekumpulan titisan air yang berbentuk kristal.³⁸⁵ Kedudukannya umpama tergantung di atmosfera yang terhasil daripada proses

³⁸⁴ Al-Qur'ān, surah al-Rā'd 13:2

³⁸⁵ B. Lewis, *The Encyclopedia of Islam*, edisi baru, (ed.-I, Leiden, 1979,1997):9 entri "hawā'".

kondensasi.³⁸⁶ Al-Rānirī menyebut kedudukan awan ini berada di udara dan sifat fizikalnya lembut kerana dihasilkan daripada titisan air sejuk.³⁸⁷ Di dalam al-Qur’ān perkataan *mufṛād* awan disebut dengan lafaz *saḥāb* sebanyak 5 kali dan lafaz *saḥabān* dicatat sebanyak 4 kali.³⁸⁸

Pandangan al-Qur’ān, definisi awan dari segi istilah merupakan zarah air yang dibawah ke udara³⁸⁹ lalu terbentuk gumpalan di langit yang terbentang luas. Kemudian Allah S.W.T mengirinkan angin untuk menggerakkan awan dan hujan akan keluar dari celahannya.³⁹⁰ Begitu indah dan cantik apabila manusia dapat melihat proses yang dijelaskan di dalam al-Qur’ān.

Al-Rānirī mengemukakan kejadian awan itu dengan menggambarkan sifat fizikal awan itu amat lembut apabila disentuh dan kedudukannya berada di udara.³⁹¹ Al-Rānirī memetik kata-kata dari Ibn ‘Abbās r.‘a mengatakan bahawasanya awan itu sangat lembut (*latīf*) tubuhnya dan terapung di udara. Keadaan di sekelilingnya dikawal oleh tentera malaikat Mikā’īl.³⁹²

Al-Suyūṭī juga menyebut keadaan awan yang dikawal oleh para malaikat. Menurut beliau, kisah golongan Yahudi datang berjumpa Rasūlullāh ṣ.‘a.w dan bertanyakan

³⁸⁶ Ahmad Yousef Al-Hassan (Dr) *Science and Technology in Islam: The exact and natural sciences*. Part I, Lebanon, Beirut: United Nation Educational Scientific and Culture Organization, 2011, h.405.

³⁸⁷ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.85.

³⁸⁸ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, 424.

³⁸⁹ Al-Qur’ān, surah al-Ḥijr 15:22.

³⁹⁰ Al-Qur’ān, surah āl-Rūm 30:48.

³⁹¹ Al-Rānirī, *op.cit.*, h.86.

³⁹² *Ibid.*, h.86.

tentang halilintar (*al-ra'dū*), lalu baginda menjelaskan sewaktu halilintar memancarkan cahayanya diselangi dentuman guruh yang kuat merupakan perintah-Nya ke atas malaikat untuk mengiringi awan. Ketika itu para malaikat bersama angin akan membawa awan dan berhenti atas perintah-Nya.³⁹³

Analisis kajian mengenai sifat fizikal awan yang diutarakan al-Rānirī diambil berdasarkan hadith yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhī.³⁹⁴ Ulama tafsir seperti al-Suyūṭī telah mengemukakan begitu banyak kisah mengenai awan melalui surah al-Bāqārāh di dalam ayat yang ke 19. Oleh itu, al-Rānirī telah membuktikan karangan beliau mengenai awan bersumberkan daripada pendapat yang masyhur dan diterima oleh para ulama hadith dan ulama tafsir.

Malaikat Mikā'il yang disebut al-Rānirī merupakan malaikat yang tugaskan memberi rezeki. Oleh itu, pengertian rezeki yang dapat difahami melalui tafsiran al-Qur'an adalah melalui turunnya hujan ke muka bumi.³⁹⁵ Malaikat Mikā'il memiliki

³⁹³ Abū 'Isā mengatakan bahawa hadith ini hasan gharib. Hadith riwayat al-Tirmidhī, turut diriwayatkan oleh Ahmad dan al-Nasa'i, dihasankan oleh al-Bani dalam *al-Ṣaḥīḥah*, no.1872: *Dari Ibn 'Abbās r.'a berkata: Orang-orang Yahudi mendatangi Rasūlullāh ṣ.'a.w dan berkata: Wahai Abu al-Qasim, ceritakan kepada kami apakah halilintar itu! beliau menjawab: "Itu adalah seorang malaikat yang ditugaskan (mengatur) awan, bersamanya ada angin dari api untuk menggiring awan sesuai kehendak Allāh." Mereka bertanya: Lalu dari mana asal suara (halilintar) yang kita dengar itu? Beliau menjawab: "Itu adalah benturan dengan awan dan akan berhenti sesuai dengan perintah Allah." mereka berkata: Engkau benar, lalu ceritakan kepada kami tentang yang diharamkan Isra'il terhadap dirinya sendiri. Beliau menjawab: "Ia (Ya'qub) menderita penyakit sendi tetapi ia tidak mendapati sesuatu yang sesuai baginya, yang ada hanyalah daging unta dan susunya, kerana itulah beliau mengharamkannya." mereka berkata: Engkau benar. Lihat juga al-Qur'an, surah al-Rūm 30:48. Lihat juga Ibn Baz, *Mājma' al-Fatawa*, (XIII/87).*

³⁹⁴ *Ibid.*

³⁹⁵ Al-Bukhārī, kitab *al-Tāfsir*, surah Nūh 8/666. Lihat juga Qurṭubī, *Tafsir al-Qurṭubī*, 18/302. Lihat juga al-Suyūṭī, *al-Iklīl fī Istīnbat al-Tanzīl*. Beirut, Lebanon: Dar al-Kitāb al-'Alamiah, 1981M/

pembantu-pembantu dari kalangan malaikat yang sentiasa taat terhadap perintah Allah S.W.T, mereka mengatur dan menggerakkan angin dan menggiring awan mendung sebagaimana atas kehendak Allah S.W.T.³⁹⁶

Al-Rānirī menyambung ceritanya mengenai pergerakan awan yang membawa hujan. Menurut beliau, apabila awan itu diperintahkan oleh Allah S.W.T hampir ke bumi maka awan itu bertukar menjadi gelap dan kelam. Kemudian, apabila awan itu diperintahkan naik ke langit, awan itu bertukar menjadi putih yang jernih.³⁹⁷ Tambahan beliau lagi, apabila awan itu menurunkan hujan pada suatu bahagian di permukaan bumi maka segala malaikat akan mengawalinya.³⁹⁸ Seandainya awan tersebut tiada di langit nescaya hujan tidak akan turun ke bumi.³⁹⁹

Di dalam kitab tafsir *al-Jalālayn*, Allah S.W.T memerintahkan para malaikat untuk membawa serta mengawal awan lalu diturunkan hujan membasahi bumi.⁴⁰⁰

1401H, h.274. Lihat juga Al-Syawkānī, *Fath̃ al-Qadir*. Beirut, Lebanon: Dar al-Kitab al-‘Alamiah, 1981M/ 1401H, 5:417. Lihat juga Ibn Kathīr, *Tafsir Ibn Kathīr*, 4:449. Lihat juga al-Qur’ān, surah al-An’ām 6:99, surah al-Rūm 15:24.

³⁹⁶ Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wan Nihāyah*. al-Qahīrah: Matba’ah al-Sa’ādāh, 1932, 14, 1:h.50.

³⁹⁷ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.86.

³⁹⁸ *Ibid.*

³⁹⁹ *Ibid.*

⁴⁰⁰ Al-Suyūṭī, *Tafsīr al-Jalālayn* (cet. ke-1, Maktabah al-Sofā, 1425H) 434. Lihat juga al-Qur’ān, surah al-Bāqārah, 2:19. Terj. ayat: “*Petir adalah malaikat yang ditugasi mengatur awan. Ada juga yang berpendapat bahwa petir adalah suara malaikat. Sedangkan kilat (barq) adalah kilatan cahaya dari cambuk malaikat untuk menggiring awan mendung*”. Lihat juga Muslim, *Ṣāḥih Muslim*, 4: No. 2288, Abu Hurairah dari Muḥammad bersabda, “*Tatkala seorang laki-laki berada di tanah lapang (gurun) dia mendengar suara di awan, ‘Siramilah kebun fulan’, maka menjauhlah awan tersebut kemudian menumpahkan air di suatu tanah berbatu hitam, maka saluran air di situ (dari saluran-saluran yang ada) telah memuat air seluruhnya.*”

Malahan, para malaikat juga berperanan memindahkan awan dari satu tempat ke tempat yang lain atas arahan Allah S.W.T.⁴⁰¹

Ringkasnya, kajian mengenai awan yang dikemukakan al-Rānirī ada asasnya. Riwayat mengenai awan begitu banyak diriwayat oleh sarjana Islam seperti al-Bukhārī, Mūsliim dan Ibn Kathīr. Al-Rānirī mengakhiri fasal kejadian awan dengan menyatakan kejadian awan dan halilintar adalah salah satu bukti kekuasaan Allah S.W.T.

4.3 Sejuk Dan Air Beku

Pengertian sejuk dari segi bahasa bererti dingin, segar dan nyaman,⁴⁰² manakala perkataan sejuk dari segi istilah merujuk kepada keadaan mahupun suasana yang nyaman dan mendinginkan.⁴⁰³ Perkataan sejuk di dalam al-Qur’ān menggunakan lafaz *bard* manakala perkataan *bardan* (*masdār*) membawa erti mendinginkan. Kedua-dua perkataan ini disebut di dalam al-Qur’an sebanyak 4 kali.⁴⁰⁴ Perkataan *bard* dipetik melalui peristiwa mukjizat Nabi Ibrahim ‘a.s dibakar di dalam api, firman Allah S.W.T:

قُلْنَا يِنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ اِبْرٰهِيْمَ ﴿٦٩﴾

ertinya: *Kami berfirman: "Hai api menjadi dinginlah, dan menjadi keselamatanlah bagi Ibrahim"*⁴⁰⁵

⁴⁰¹ Muslim, *Ṣāḥiḥ Muslim*, op.cit. 4: No. 2288.

⁴⁰² *Kamus Dewan*, ed. ke-4, *ibid.*, h.1412 entri “sejuk”

⁴⁰³ *Ibid.*, h.1413.

⁴⁰⁴ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, op.cit., h.143

⁴⁰⁵ Al-Qur’ān, surah al-Anbiā 21:69

Perkataan air beku pula membawa erti air yang dingin sehingga membawa ke paras yang amat sejuk dan menjadi ais.⁴⁰⁶ Di dalam al-Qur’ān, perkataan air beku tidak disebut tetapi digantikan dengan perkataan ais (*bard*) sebanyak satu kali menerusi surah al-Nūr. Firman Allah S.W.T:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرِيحُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خَلَلِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴿١٣﴾

Ertinya: “*Tidakah kamu melihat bahwa Allah S.W.T mengarak awan, kemudian mengumpulkan antara bahagian-bahagiannya, kemudian menjadikannya bertindih-tindih, maka kelihatan olehmu hujan keluar dari celah-celahnya dan Allah S.W.T (juga) menurunkan butiran ais dari langit, dari gumpalan-gumpalan awan seperti gunung-gunung, maka ditimpakan-Nya (butiran-butiran) ais itu kepada siapa yang dikehendaki-Nya dan dipalingkan-Nya dari siapa yang dikehendaki-Nya. Kilauan kilat awan itu hampir-hampir menghilangkan penglihatan*”⁴⁰⁷

Di dalam fasal kejadian sejuk dan air beku, al-Rānirī menyebut kejadian tersebut daripada sebuah bukit. Di dalamnya terdapat air dan embun yang sejuk. Menerusi perbincangan al-Rānirī, perihal kejadian sejuk dan air beku ini dikawal oleh seorang malaikat apabila diperintahkan Allah S.W.T menurunkan sejuk dan air beku itu kepada permukaan bumi.⁴⁰⁸

⁴⁰⁶ Ahmad Yousef Al-Hassan (Dr) *Science and Technology in Islam: The Exact And Natural Sciences*, op.cit., h.405.

⁴⁰⁷ Al-Qur’ān, surah an-Nūr 24:43

⁴⁰⁸ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, op.cit., h.86.

Kitab al-Qur'an telah memberi gambaran sebenar keadaan air sejuk yang diturunkan daripada langit ke bumi untuk dinikmati oleh semua makhluknya melalui surah al-Nūr ayat yang ke 43. Sepertimana al-Suyūṭī menjelaskan bahawa daripada hujan yang dibawa oleh malaikat itu diturunkan air sejuk dan hal ini telah diatur oleh Allah S.W.T.⁴⁰⁹ Begitu juga dengan angin yang sedang bertiup merupakan sebahagian daripada tugas malaikat.⁴¹⁰

Oleh itu, analisis kajian mengenai air sejuk dan beku boleh diertikan sebagai ais. Al-Suyūṭī telah menerangkan mengenai air sejuk daripada hujan. Hal ini sejajar dengan pendapat yang diambil oleh al-Rānirī dan dimasukkan di dalam fasal kejadian air sejuk dan beku. Proses hujan turun ke bumi juga telah dijelaskan melalui fakta sains oleh sarjana Islam seperti Ibn Sīnā⁴¹¹, al-Farābī⁴¹² dan al-Khawarizmi⁴¹³ dengan berpandukan al-Qur'an.

Seterusnya, al-Rānirī menyambung apabila malaikat menurunkan air sejuk itu maka jadilah embun dan dengan izin-Nya hujan batu turun ke bumi dengan timbangan sukatan yang tidak terkira bilangannya⁴¹⁴ Oleh demikian, kejadian sejuk dan air beku

⁴⁰⁹ Al-Suyūṭī, *Al-Jāmi' al-Saghīr fī Ahādīth al-Basyīr al-Nadhīr* cet. ke- IV (Beirut: Dar al-Fikr, t.t).

⁴¹⁰ Al-Tirmidhī, beliau mengatakan hasan sahih, sanadnya: Rasūlullāh ṣ.‘a.w juga bersabda, “*Janganlah kamu mencaci maki angin.*”.

⁴¹¹ Ibn Sīnā, *Danīshnamai 'alā'ī* (*The Book of Scientific Knowledge*), ed. and trans. P Morewedge, *The Metaphysics of Avicenna*, London: Routledge and Kegan Paul, 1973.

⁴¹² Al-Farabī, Abū Naṣr, *Ihsā al-'Ulum*, *tahqiq* oleh Uthman Amin, cet. ke-III. Misr: Matba'ah al-Anjlu, 1323 H/ 1903 M.). Lihat juga Al-Fārābī (m. 870/950 H), Kitab *Ihsā al-'Ulum* dalam *Catálogo de las Ciencias (Textedition, lateinische und spanische Übersetzung)*, ed. González Palencia. Madrid: Imprenta y Editorial Maestre 2. A, 1953.

⁴¹³ Al-Khawarizmi (m. 780/850 H) Kitab *Surat al-'Arḍ* dalam *The image of the Earth 'translated as Geography'*, ed. Hubert Daunicht's (Madrid: Biblioteca Nacional de España, 833 M.)

⁴¹⁴ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.86.

adalah kesinambungan daripada kejadian awan di mana setiap proses yang berlaku telah diatur oleh Allah S.W.T. Seperti firman Allah S.W.T:

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿١٦٥﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿١٦٦﴾

Ertinya: “Maka terangkanlah kepadaku tentang air yang kamu minum Kamukah yang menurunkannya atau Kamikah yang menurunkannya”⁴¹⁵

Berdasarkan ayat di atas, Allah S.W.T menyebut tentang hujan yang diturunkan dari celah-celah awan daripada langit⁴¹⁶ yang tinggi. Proses pembentukan hujan bermula dari udara (*hawā*) yang berada di langit di mana wap air naik dari permukaan bumi. Lalu hujan turun dari celah-celah awan. Keadaan ini telah dipersetujui oleh ahli ilmuwan sains Islam yang bersepakat tentang perkara ini.⁴¹⁷

Ringkasnya, kejadian air sejuk dan ais yang diperkatakan al-Rānirī mempunyai sandaran yang kuat iaitu melalui kitab al-Qur’ān al-Kārim. Kemudiannya, ulama hadith seperti Muslim dan Ahmad menguatkan lagi hujah mengenai kejadian air sejuk dan beku yang turun ke bumi melalui awan adalah dikawal oleh para malaikat yang sentiasa taat dan patuh pada perintah-Nya.⁴¹⁸

⁴¹⁵ Al-Qur’ān, surah al-Wāqī’ah 56:68-69

⁴¹⁶ Langit disini membawa erti Arasy. Lihat juga al-Qur’ān, surah An-Nūr 24:43

⁴¹⁷ Ibn Taimiyyah, *Majmū’ul Fatāwā, tahqiq*, ‘Abd al-Rahmān Muḥammad Ibn al-Qāsim al-Asimi al-Najāfī (Matba’ah al-Riyad, 1381 H.) XXIV:262. Lihat juga Ibnl Qayyim, *Miftāh Dar al-Sa’ādah* (II/35-37,38).

⁴¹⁸ Muslim, *Ṣāḥiḥ Muslim, ibid.*, 4: No. 2288 dan Ahmād. Lihat juga Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah, ibid.*, j.1, h.50. Lihat juga al-Qur’ān, surah ar-Rūm 30:48

4.4 Kilat, Halilintar Dan Guruh

Guruh di dalam bahasa arab berasal dari kata *ra'ada*, *yar'udu*, atau *ra'dan*, yang bererti gemuruh.⁴¹⁹ Al-Rānirī menyatakan bunyi gemuruh yang dimaksudkan adalah suara yang kedengaran dari langit yang tinggi iaitu awan.⁴²⁰ Di dalam al-Qur'ān perkataan kilat di sebut dengan lafaz *ra'd* sebanyak 2 kali, iaitu:

Firman Allah S.W.T menerusi surah al-Baqarah:

أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ
مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾

*“atau seperti (orang-orang yang ditimpa) hujan lebat dari langit disertai gelap gelita, guruh dan kilat; mereka menyumbat telinga dengan anak jari karena mendengar suara petir, sebab takut akan mati. Dan Allah meliputi orang-orang yang kafir”*⁴²¹

Di dalam surah al-Ra'd:

وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ
وَهُمْ يُجَدِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴿١٣﴾

“Dan guruh itu bertasbih dengan memuji Allah S.W.T, dan para malaikat pula sentiasa taat kepada-Nya, dan Allah S.W.T melepaskan halilintar, lalu menimpakannya kepada siapa yang Dia kehendaki,

⁴¹⁹ Majma' al-Lughah al-'Arabiyyah, *al-Al-Mu'jam Alfāz al-Qur'ān al-Kārim*, cet. ke-III (al-Qahirah, 1390 H/ 1970 M. h.74.

⁴²⁰ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, op.cit., h.87.

⁴²¹ Al-Qur'ān, surah al-Bāqārah 2:19

dan mereka berdebat tentang Allah S.W.T, dan Dialah Tuhan Yang amat keras siksaan-Nya''⁴²²

Manakala perkataan kilat dari segi bahasa adalah *al-ṣawā'iq* yang dicipta daripada api (*nūr*).⁴²³ Kilat dari segi istilah akan muncul dari langit disulami dengan dentuman petir yang keras. Sinonim perkataan kilat adalah halilintar. Bagitu juga di dalam bahasa arab *al-ṣawā'iq* sinonim dengan perkataan *barq* bererti kilat. Lafaz *barq* di dalam al-Qur'ān disebut sebanyak 5 kali.⁴²⁴

Pengenalan dalam fasal kejadian kilat dan guruh al-Rānirī telah mengambil kata-kata dari Ibn 'Abbās r. 'a. Menurut beliau, seorang lelaki telah datang kepada Rasūlullāh ṣ. 'a.w lalu bertanyakan tentang kejadian halilintar dan guruh.⁴²⁵ Rasūlullāh ṣ. 'a.w menceritakan bahawa seorang malaikat yang telah ditugaskan untuk mengawal awan dan di tangannya memegang cemeti daripada api dan dipalu ke awan.⁴²⁶ Dengan cemeti itulah kedengaran guruh serta kilat.⁴²⁷

Oleh itu, al-Tirmidhī meriwayatkan hadith tentang golongan Yahudi berjumpa Rasūlullāh ṣ. 'a.w dan menanyakan tentang halilintar. Lalu baginda menjawab halilintar itu adalah seorang malaikat yang sedang melaksanakan tugasnya.⁴²⁸ Di samping itu juga,

⁴²² Al-Qur'ān, surah al-Ra'd 13:13

⁴²³ Majma' al-Lughah al-'Arabiyyah, *al-Mū'jam Alfāz al-Qur'ān al-Kārim*, cet. ke-III. al-Qahirah, 1390 H/ 1970 M. h.65.

⁴²⁴ Al-Bāqī, *Al-Mu'jam al-Mufahras*, *ibid.*, 144

⁴²⁵ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.86.

⁴²⁶ Al-Rānirī, *ibid.*, 87.

⁴²⁷ *Ibid.*

⁴²⁸ Al-Tirmidhī, kitab *Tafsir al-Qu'rān, bab Min Surah al-Ra'd*, *op.cit.*, no.3117. Disahihkan oleh al-Banī di dalam *Ṣaḥiḥ al-Tirmidhī* (III/262) dan *Silsil al-Ahadith al-Ṣaḥiḥah*, no.1872.

Ibn Taimiyyah juga menyebut riwayat daripada al-Tirmidhī dengan versi yang berbeza, iaitu:

“Nabi ṣ. ‘a.w ditanya tentang petir, lalu beliau menjawab, petir adalah malaikat yang diberi tugas untuk menguruskan awan dan bersamanya cemeti daripada api dan yang mengarahkan awan dengannya merupakan kehendak Allah S.W.T”.⁴²⁹

Analisis kajian mengenai kisah kilat ini menunjukkan sumber yang digunakan al-Rānirī adalah berdasarkan riwayat dari al-Tirmidhī . Cerita ini telah tercatat walau pun dari segi sanad hadith ni bertaraf *marfū’* seperti pendapat Ibn Taimiyyah. Tetapi, terdapat golongan ulama tafsir seperti al-Banī⁴³⁰ yang mentakhrij semula hadith ini pada abad ke-20 dan mengketagorikan hadith ini sebagai *hāṣān*.⁴³¹

Al-Rānirī selanjutnya menyambung cerita guruh. Menurut beliau, golongan Yahudi telah datang kepada Rasūlullāh ṣ. ‘a.w berjumpa dan bertanya kepada baginda tentang suara apa yang berbunyi di langit. Maka baginda menjawab ianya suara tasbih seorang malaikat yang bernama Mālik al-Ra‘d.

Abū ‘Isā mengatakan bahawa hadith ini hasan gharib. Hadith riwayat al-Tirmidhī, turut diriwayatkan oleh Ahmad dan Nasa‘i, dihasankan oleh al-Banī dalam *al-Ṣaḥīḥah* no. 1872.

⁴²⁹ Al-Bānī, Muḥammad Naṣīrūddīn al-Banī (1941M/1999M) seorang muhadith kurun ke-20. Karya agung beliau berjudul *al-Ṣāḥīḥah*. Mentakhrij hadith berdasarkan kitab *Sunan al-Sīttah* kepada dua bahagian iaitu *ṣaḥīḥ* dan *da‘if*.

⁴³⁰ Ibn Taimiyyah, kitab *Mājmū‘ul Fāṭāwā*, *op.cit.*, XXIV, h.263-264.

⁴³¹ Ibn Taimiyyah, kitab *Mājmū‘ul Fāṭāwā*, *op.cit.* Lihat juga Abdūl al-Rāḥmān Qāsim, *Ḥāṣiyāh Ibn Qāsim ‘alā Raudīl Murbi’* (al-Qahirah: Hūqūq at-Ṭiba’ Mahfūzāh, 1397 H.) j.2, h.563.

Al-Suyūṭī telah menjelaskan hal yang sama mengenai guruh. Beliau menyebutkan guruh itu adalah malaikat yang ditugaskan mengatur awan dan merupakan suara malaikat sedang bertasbih kepada Allah S.W.T. Manakala kilat (*barq*) adalah kilat cahaya dari cemeti besi malaikat untuk menggiring awan mendung yang gelap.⁴³² Namun begitu, nama malaikat Malik al-Ra‘d yang disebut al-Rānirī tidak mendapat perhatian di kalangan ulama tafsir untuk dibincangkan.

Pandangan ‘Alī k.w juga diambil oleh al-Rānirī dan dimasukkan di dalam fasal ini. Menurut al-Rānirī, ‘Alī k.w membicarakan seorang malaikat bernama Malīk al-Ra‘d sedang bertasbih sambil memalukan cemeti daripada besi berapi diselangi suara guruh.⁴³³ Gambaran malaikat yang mengawal awan itu seperti manusia sedang menghalau seekor unta sambil bibirnya mengucapkan tasbih.⁴³⁴ Seterusnya, apabila keadaan awan itu bertembung antara satu sama lain maka bertempik suara guruh yang amat keras. Lalu malaikat itu mempalukan cemeti maka jadilah kilat.⁴³⁵

Al-Khara‘īti di dalam karangannya menyebut riwayat dari ‘Ali k.w mengenai petir. ‘Ali k.w menjawab petir itu adalah malaikat. Kemudian, ditanya pula mengenai kilat, beliau menjawab itulah cemeti-cemeti di tangan para Malaikat yang sedang mempalukannya.⁴³⁶

⁴³² Al-Suyūṭī, *Tafsir Jalālain*. Beirut: Dar al-Ma‘arif, t.t. Lihat juga al-Qur’ān, surah al-Baqarah 2:20.

⁴³³ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-‘Arḍ*, *op.cit.*, h.87.

⁴³⁴ Al-Rānirī, *ibid.*, h.87.

⁴³⁵ *Ibid.*

⁴³⁶ Abu Bakr Muḥammad ibn Ja‘far ibn Muḥammad Ibn Sahl al-Khara‘iti (m. 327H / 938 M) *‘Itīla al-Qulūb*. Beirut: al-Maktab al-‘Asriyya, 2005, h.28. Lihat Ibn Taimiyyah, *Mājmā’ al-Fatawa*, *ibid.*, XXIV, 263-264. Lihat juga ‘Abdūl al-Rāḥmān Qāsim, *Ḥasiyah Ibn Qasim ‘ālā Rauḍ al-Murbī’*, j.II, *op.cit.*, h.563.

Oleh demikian, penelitian kajian al-Rānirī tentang petir mempunyai sumber yang boleh dipercayai dan dapat diterima oleh logik akal manusia. Pemahaman mengenai petir ini secara ringkasnya merujuk kepada suara perintah dari Allah S.W.T kepada malaikat untuk menggerakkan awan.⁴³⁷ Kemudian, kilat pula berupa cemeti api yang berada di tangan malaikat dan akan dipalu ketika hujan turun ke bumi.⁴³⁸

Kesimpulannya, kejadian kilat, halilintar dan guruh diciptakan agar kita selalu ingat kepada Allah S.W.T atas segala yang diciptakan-nya di dunia ini. Perkara ini adalah salah satu peringatan Tuhan dalam bentuk yang lain terhadap makhluknya.

4.5 Kerak Bumi

Perkataan kerak bumi tidak disebut di dalam al-Qur’ān secara khusus, namun peranan gunung ganang yang diciptakan Allah S.W.T dijelaskan melalui fungsinya terhadap pergerakan kerak bumi. Allah S.W.T berfirman:

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾

“Dan kami jadikan di bumi ini gunung-gunung yang kukuh supaya bumi tidak bergoncang sesama mereka dan telah kami jadikan bumi itu jalan yang luas, agar mereka mendapat petunjuk”⁴³⁹

⁴³⁷ Ibn Taimiyyah, *Mājmā’ al-Fatawa*, op.cit., XXIV, h.264.

⁴³⁸ *Ibid.*, h.264.

⁴³⁹ Al-Qur’ān, surah al-Anbiā 21:31

Berdasarkan ayat al-Qur'an di atas, Allah S.W.T telah menciptakan gunung-gunung sebagai pasak utama agar tidak berlanggar satu sama lain apabila bumi bergoncang. Oleh demikian, kerak bumi merupakan pusat utama bagi mengawal suhu bumi agar sistem yang diciptakan Allah S.W.T dimanfaatkan oleh manusia.

Al-Rānirī memulakan penulisan mengenai kejadian kerak bumi dengan memberi gambaran fizikal, bentuk dan saiz. Beliau mengutip kata-kata dari Ibn 'Abbās r.'a yang menyebut kerak bumi ini bentuknya bulat seperti buah yang buntar.⁴⁴⁰ Kedalamannya sejauh tujuh petala bumi ke bawah,⁴⁴¹ manakala isi kerak bumi itu diperbuat daripada pelbagai jenis bukit dan laut.⁴⁴²

Ringkasnya, al-Rānirī memberi kesimpulan bahawa saiz kerak bumi itu umpama sebiji telur, keadaan langitnya diluarnya pula seperti kulit. Manakala laut itu seperti kuningnya. Menurut beliau lagi, kerak bumi itu seperti sebuah kelembur di dalam air maka banyak yang tenggelam dan sedikit sahaja yang timbul. Di dalamnya pula terdapat beberapa daripada tumbuh-tumbuhan, bukit dan sungai yang bilangannya tidak terkira.

Ujar beliau lagi, apabila petala bumi ketujuh ini hendak bergerak maka Allah S.W.T menetapkan bukit Qāf yang mengelilinginya berperanan sebagai urat. Seterusnya, daripada bukit Qāf itu timbul urat yang pertama iaitu Jābāl Abī Qābis dan bumi yang pertama timbul ketika itu adalah bumi Mekah.

⁴⁴⁰ Al-Rānirī, *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, *op.cit.*, h.118.

⁴⁴¹ Al-Rānirī, *ibid.*, h.119.

⁴⁴² *Ibid.*

Al-'Uqailī⁴⁴³ meriwayatkan daripada Ibn 'Abbās r.'a secara *marfū'* mengenai bumi Mekah. Menurutnya, tempat pertama yang dihamparkan Allah S.W.T di atas muka bumi ini adalah tanah terdirinya Ka'abah, kemudian baru dibentangkan hamparan bumi. Seterusnya, Ibn 'Abbās r.'a juga menyebut gunung pertama yang Allah S.W.T dirikan di muka bumi ini adalah gunung Abū Qūbāīs, kemudian gunung-gunung dan yang lain-lain dibentangkan selepasnya.⁴⁴⁴

Al-Bānī juga meriwayatkan kisah yang sama tentang bumi Ka'abah. Beliau mengutip kata-kata dari Ibn 'Abbās r.'a menyebutkan bahawa tanah pertama yang diletakkan oleh Allah S.W.T adalah Ka'abah yang berada di Mekah kemudian dibentangkan gunung Abū Qūbāīs dan kemudiannya hal-hal lain.⁴⁴⁵

Oleh demikian, al-Rānirī telah memetik kisah mengenai bumi Mekah dan kejadian gunung Abū Qūbāīs daripada sumber yang samar dari segi sanadnya. Analisis kajian berdasarkan pendapat ulama tafsir dan ulama hadith menunjukkan kisah mengenai bumi Mekah dan gunung Abū Qubais ini adalah *da'if* riwayatnya.

⁴⁴³ Abū Rāzin al-'Uqailī Laqīth bin 'Amīr al-Muntafāq, merupakan seorang muḥaddīth pada kurun ke-4 Hijrah.

⁴⁴⁴ Al-'Uqailī, *Al-Du'āfa al-Kabīr* 2:341. Lihat juga Muḥammad Nasiruddin Al-Bani, ***Silsilah al-Ḍa'ifah*** no.5881. Dari Ibn 'Abbās r.'a yang menyatakan: "*Tempat pertama yang Allah letakkan di bumi adalah tanah pijakan Ka'bah, kemudian bumi dibentangkan darinya. Dan gunung pertama yang Allah letakkan di muka bumi adalah gunung Abu Qubais, kemudian gunung-gunung lainnya dibentangkan darinya.*"

⁴⁴⁵ Muḥammad Nasir al-Dīn Al-Bānī, ***Silsilah al-Ḍa'ifah***, *op.cit.*, no.5881. Lihat juga Ibn Kathīr, ***Tafsir al-Qur'an al-Āzīm@Tafsir Ibn Kathīr***, *op.cit.*, j.4,h.129-130.

Al-Rānirī seterusnya membahagikan lapisan tujuh petala bumi kepada dua bahagian. Lapisan yang pertama merupakan golongan manusia, malaikat, binatang, tumbuh-tumbuhan, jin dan syaitan dan lainnya. Lapisan yang kedua adalah segala makhluk Allah S.W.T yang ada di darat dan di laut dan tiada siapa mengetahui banyaknya, hanya Dia maha mengetahui.⁴⁴⁶ Manakala di bawah tujuh petala bumi itu terdapat tujuh jenis laut daripada kegelapan (*zulmah*) yang berganda bilangannya dan hanya Allah Taala sahaja yang mengetahui.⁴⁴⁷

Al-Qur’ān menjelaskan Allah S.W.T menciptakan tujuh petala langit dan bumi atas agar manusia memikirkan dan mengetahui kekuasaan Allah S.W.T tidak dapat ditandingi malah tiada sesuatu yang boleh menandingi ilmu pengetahuan-Nya.⁴⁴⁸

Pandangan al-Birūnī⁴⁴⁹ pakar geologi Islam pada abad ke-10 menyatakan secara teori tentang kedalaman kerak bumi. Menurut beliau, kedalam bumi sudah dikaji sedalam-dalamnya tetapi masih berada di dalam lapisan yang keras, namun masih ada tiga struktur tanah yang berbeza.⁴⁵⁰

⁴⁴⁶ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.118.

⁴⁴⁷ Al-Rānirī, *ibid.*, h.118.

⁴⁴⁸ Al-Qur’ān, surah al-‘Alāq 96:12

⁴⁴⁹ Al-Birūnī, Abu Rāiḥān Muḥammad ibn Ahmad al-Birūnī, (362 H, 973M/ 439 H,1048 M). Beliau merupakan ilmuan Islam dan pakar geologi pertama dunia yang mendedahkan lakaran asal benua India.

⁴⁵⁰ Al-Birūnī, D.J. Boilet, *The Encyclopedia of Islam*, Vol. I, ed. H.A.R. Gibb, J.H. Kramers, E. Levi-Provencal, J. Schacht, (Brill, 1986), h.1236. Lihat juga *The Exact Sciences*, E.S.Kennedy, *The Cambridge History of Creator’s: The period from the Big-bang Theory*, Ed. Richard Nelson Frye, Cambridge University Press, 1999, h.394.

Tambah beliau lagi, struktur mantel bumi mempunyai dua bahagian dan kedua-dua bahagian adalah lembut tetapi panas seperti lava gunung berapi. Sebenarnya lava gunung berapi memang berasal dari kawasan mantel.⁴⁵¹ Teras pula mempunyai dua bahagian iaitu bahagian pertama sangat keras dan bahagian kedua tidak diketahui.⁴⁵²

Kesimpulan daripada pandangan al-Bīrūnī itu, Scotsman⁴⁵³ telah mengesan keadaan ini dengan menggunakan sistem pantulan frekuensi radio yang bertindak-balas sebanyak tujuh nada bunyi yang berbeza. Hal ini bermaksud ada tujuh lapisan dibawah bumi.⁴⁵⁴

Analisis cerita al-Rānirī mengenai tujuh lapisan bumi telah disebutkan di dalam al-Qur'ān menerusi surah al-Ṭalāq. Namun golongan yang diperkatakan beliau tidak mendapat tempat dalam kalangan ulama tafsir dan hadith untuk menghuraikannya secara mendalam. Jumlah kesemua lapisan bumi ke bawah sebanyak tujuh lapisan dan ianya telah dibuktikan oleh ahli geologi Islam seperti al-Birūnī dan ahli geologi barat iaitu Scotsman.

Seterusnya, al-Rānirī membawa riwayat mengenai bumi Mekah. Menurut beliau, bumi Mekah itu berada di atas air dan keadaannya seperti suatu pusu⁴⁵⁵. Ujar beliau lagi,

⁴⁵¹ Al-Bīrūnī, D.J. Boilet, *The Encyclopedia of Islam*, *op.cit.*, h.1236.

⁴⁵² *Ibid.*, h.1236.

⁴⁵³ Scotsman James Hutton, (1726M/1797M). Beliau merupakan ahli geologi barat abad ke-18 dan bapa geologi moden.

⁴⁵⁴ Scotsman James Hutton, *Theory of The Earth; or an Investigation of The Laws Observable in The Composition, Dissolution, and Restoration of Land Upon The Globe*. Transactions of the Royal Society of Edinburgh, Edinburgh & London, 1788. vol. 1, 2:209–304.

⁴⁵⁵ Pusu membawa erti longgokan atau timbunan.

di atas pusu itu ada seorang malaikat berupa lembu bernama *kitū nāt* yang berbuat ibadat kepada Allah S.W.T selama dua ribu tahun lamanya. Bukit Abū Qūbais dan bumi Mekah dijunjung oleh malaikat tersebut. Kerak bumi berada suku daripada kedua tempat itu.⁴⁵⁶

Al-Suyūṭī mengemukakan riwayat dariapda Abū Ḥurairah mengenai Ka‘abah. Menurut beliau, Ka‘abah diciptakan 2000 tahun sebelum bumi diciptakan. Ketika itu, bumi adalah sebuah pulau di atas air disamping ada dua malaikat yang sentiasa bertasbih ke atas Allah S.W.T selama 2000 tahun. Kemudian, Allah S.W.T membentangkan pulau itu dan dijadikan Ka‘abah sebagai pusat bumi.⁴⁵⁷ Oleh demikian bumi Mekah terletak di atas air pada asalnya dan merupakan tempat tertua berkumpul bagi ribuan golongan manusia.⁴⁵⁸

Penelitian kajian mengenai bumi Mekah yang diperkatakan oleh al-Rānirī mempunyai sumber yang sahih seperti hadith yang dipetik oleh al-Suyūṭī. Namun begitu, keadaan malaikat seperti berupa lembu, beribadat selama 2000 tahun malah ditugaskan untk menjunjung Ka‘abah tidak ditafsir oleh ulama hadith dan ulama tafsir. Hal ini adalah pandangan al-Rānirī secara kasar dan mahu manusia menggunakan logikal akal tentang kedudukan kerak bumi yang sebenar iaitu berada di tengah-tengah antara bukit Abū Qubāis dan bumi Mekah.

⁴⁵⁶ Al-‘Abbās ibn ‘Abd al-Muttalib (m. 566/653H.), *Tānwīr al-Miqbās min Tafsir Ibn ‘Abbās*, (t.t) h.129-130.

⁴⁵⁷ Al-Suyūṭī, *Al-Ḍurr Al-Mānthūr Fi Tafsir Bil-Mā‘thur* (T.T.P, 849H-911H), 1:115. Abu Hurairah “Ka‘abah diciptakan 2000 tahun sebelum bumi. Muridnya bertanya: ‘Bagaimana ka‘abah diciptakan sebelumnya, sedangkan Ka‘abah itu sebahagian dari bumi?’ Abu Hurairah menjawab: ‘Bumi ketika itu sebuah pulau kecil di atas air. Di atasnya ada dua malaikat yang khusyuk bertasbih siang dan malam selama 2000 tahun. Ketika Allah berkehendak untuk menciptakan bumi, Dia bentangkan pulau itu, dan Dia jadikan Ka‘abah sebagai pusat bumi”.

⁴⁵⁸ Al-Suyūṭī, *ibid.*, 1:115.

4.6 Laut Dan Sungai

Perkataan laut dari segi bahasa bermaksud air masin yang menggenangi sebahagian besar daripada muka bumi.⁴⁵⁹ Al-Rānirī menyebut laut adalah hamparan terbesar Allah S.W.T di bumi sebelum adanya daratan.⁴⁶⁰ Perkataan laut di dalam al-Qur’ān disebut dengan perkataan *al-bāhr* sebanyak 33 kali.⁴⁶¹ Pandangan sains mengenai laut ialah kumpulan air masin yang meliputi 75 peratus daripada permukaan bumi.⁴⁶² Unsur air laut adalah campuran 96.5 peratus daripada sebatian air (H₂O), dan 3.5 peratus daripadanya unsur garam seperti kalium, kalsium, natrium, magnesium bikarbonat, sulfat, klorida dan bahan-bahan organik.⁴⁶³

Sungai pula dari sudut bahasa diertikan sebagai tali air yang semula jadi.⁴⁶⁴ Perkataan sungai di dalam al-Qur’an disebut dengan lafaz *mufrād al-anhār* sebanyak 47 kali⁴⁶⁵ diikuti lafaz *jamā’* iaitu *anhār* sebanyak 4 kali.⁴⁶⁶

Al-Rānirī memulakan kejadian laut dan sungai dengan memetik ayat al-Qur’ān daripada surah Lūqmān, iaitu: (terj.)

⁴⁵⁹ *Kamus Dewan*, ed. ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 2005), 899, entri “laut”.

⁴⁶⁰ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, *op.cit.*, h.121.

⁴⁶¹ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.33.

⁴⁶² Anderson, Malcolm G.; McDonnell, Jeffrey J., eds. *Encyclopedia of hydrological sciences*. Hoboken, NJ: Wiley, 2005.

⁴⁶³ Anderson, Malcolm G.; McDonnell, Jeffrey J., *ibid.*

⁴⁶⁴ *Kamus Dewan*, ed. ke-4, *ibid.*, 1544, entri “sungai”.

⁴⁶⁵ Al-Bāqī, *Al-Mu’jam al-Mufahras*, *op.cit.*, h.812.

⁴⁶⁶ *Ibid.*, h.813.

“Dan seandainya pohon-pohon di bumi menjadi pena dan laut sebagai dakwatnya, ditambahkan kepadanya tujuh laut lagi sesudah keringnya, niscaya tidak akan habis-habisnya (dituliskan) kalimat Allah. Sesungguhnya Allah Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana”⁴⁶⁷

Menurut al-Rānirī tujuh laut yang dimaksudkan di dalam al-Qur’ān adalah pertamanya laut benua Ṭabaristān, keduanya laut benua Kirmān, ketiganya laut benua Omān, keempatnya laut Qalzūm, kelimanya laut Hindustan, keenamnya laut benua Rom, dan yang ketujuhnya laut benua Maghrīb.⁴⁶⁸

Penelitian kajian terhadap cerita al-Rānirī mengenai nama tujuh lautan di benua di dunia ini tidak mendapat tempat dalam kalangan ulama tafsir dan ulama hadith. Analisis berdasarkan kitab tafsir seperti Ibn ‘Abbās r.‘a, al-Ṭabarī dan Ibn Kathīr tidak menyebutkan nama tujuh lautan yang diperkatakan oleh al-Rānirī. Perkara ini jelas menunjukkan ianya hanya pentafsiran al-Rānirī berdasarkan ilmu pengetahuan beliau dalam pelayaran.

Al-Rānirī menyebut tentang jumlah sungai di dunia yang mengalir hingga ke syurga. Menurut beliau, sungai yang paling besar di dalam dunia hingga mengalir ke dalam syurga sebanyak empat batang sungai.⁴⁶⁹ Pertamanya sungai Nil iaitu di negeri Mesir yang keduanya sungai Furāt iaitu daripada negeri Baghdād yang ketiganya sungai Jaihūn iaitu daripada negeri Hindī.⁴⁷⁰

⁴⁶⁷ Al-Qur’ān, surah Lūqman, 31:27

⁴⁶⁸ Al-Rānirī, *Bad’ Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ*, op.cit., h.121.

⁴⁶⁹ Al-Rānirī, *ibid.*, h.121.

⁴⁷⁰ *Ibid.*

Al-Bukhārī dalam riwayatnya menyebut bahawa apabila Rasūlullāh ṣ.‘a.w tiba di *sidrah al-Muntahā* pada malam Isrā’. Baginda melihat ke dasar lalu ternampak empat batang sungai. Menurut baginda dua daripada dapat dilihat dengan zahir dan dua daripadanya melalui batin. Baginda bertanya kepada Jibrīl ‘a.s. tentang sungai-sungai tersebut. Jibril menjawab bahawa dua batang sungai yang batin itu mengalir di dalam syurga dan dua batang sungai yang zahir itu adalah Sungai Nīl serta Sungai Furāt.⁴⁷¹

Al-Nawāwī juga dalam riwayatnya menyebut bahawa sungai Nīl, sungai Furāt, sungai Saihūn dan sungai Jaihūn ialah sungai-sungai syurga.⁴⁷² Sungai Nīl mengalir dari selatan ke utara, hal ini bertentangan dengan semua sungai yang lain. Antara keanehan sungai Nīl ialah airnya mula bertambah pada musim panas terik sedangkan air sungai-sungai yang lain surut dan kering. Takat air sungai Nīl akan surut ketika takat air sungai-sungai yang lain meningkat dan melimpah. Dalam hal ini, sungai Nīl menyerupai sungai Indus (*sīnd*) yang akan disebut kemudian.⁴⁷³

Oleh itu, analisis mengenai kejadian sungai yang diceritakan al-Rānirī menunjukkan sumber rujukan yang digunakan beliau bertepatan dengan riwayat daripada ulama hadith seperti Bukhari dan Muslim. Walau bagaimanapun, nama sungai yang disebut al-Rānirī sebanyak tiga sahaja namun kewujudan sungai-sungai itu telah diperakui dalam kitab sahih. Penjelasan tentang kejadian sungai seperti yang ditulis oleh

⁴⁷¹ Al-'Asqālānī. *Fath al-Bāri Syārh Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2003, 7:27.

⁴⁷² Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abī Zakariyya Yahya b. Syaraf (m. 676/1277 M) *Ṣaḥīḥ Muslim Syarh al-Nawawī* (Misr, 1347-1929), 17:177, no. 2839. Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim bab al-Musnad al-Ṣaḥīḥ bi Naqli al-‘Adli*, (T.T.P) VIII, no.147.

⁴⁷³ *Ibid.*

al-Bukhārī dan Muslim telah dibincangkan dalam kitab syarah dan hal ini bukannya rekaan al-Rānirī di dalam karangannya.

4.7 Penutup

Alam *ṣughrā* merupakan konsep kosmologi yang berkait rapat dengan fenomena sains. Beberapa penjelasan al-Rānirī mengenai fasal kejadian alam *ṣughrā* amat bertepatan dan selari dengan pembuktian al-Qur’ān dan hadith. Ringkasnya, al-Rānirī menyebut kewujudan alam ini bermula daripada Nūr Muḥammad sebagai makhluk pertama dijadikan Allah S.W.T dengan menyebut beberapa istilah lain seperti *rūh Idāfi*, *rūh makhḷūk*, *nūr zahūri*, *hakikat Mūḥāmmad*, *al-Qalam*, dan *al-Wilayah*. Namun begitu, pandangan ulama kontemporari seperti Yūsūf al-Qarāḏāwī tidak memberi ulasan yang mendalam mengenai kejadian Nūr Muḥammad kerana perkara yang tidak boleh perbincangkan kepada awam tanpa ilmu yang tinggi dan hanya menjadi bahan perbincangan di kalangan ahli tasawuf.⁴⁷⁴

⁴⁷⁴ Yūsūf al-Qarāḏāwī (Dr.), *Thaqafah al-Ḍa’īyah*. Beirut: Mu’assasah al-Risalah, 1978, h.77.

BAB V

KESIMPULAN

Kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard* merupakan sebuah karya yang terpenting dalam bidang penulisan kosmologi Islam di Nusantara. Kitab kosmologi yang pertama sekali dikarang dalam bahasa Melayu ini merupakan hasil buah tangan Nūr al-Dīn al-Rānirī. Beliau merupakan seorang tokoh ulama bermazhab al-Shāfi'ī yang berasal dari Gujerat, India. Namun secara umum beliau dikenali sebagai seorang ulama Melayu-Indonesia yang terkenal di seluruh Nusantara ini terutamanya di Aceh.

Kewujudan naskhah jawi al-Rānirī bertulisan tangan dalam jumlah yang banyak membuktikan bahawa naskhah kitab jawi ini terus disalin dari semasa ke semasa atas keperluan masyarakat Melayu untuk mendalami bab ilmu Allah S.W.T tentang penciptaan alam atau sekadar memiliki sebuah risalah dalam mengetahui asal usul alam. Kajian berpendapat, fenomena penyalinan naskhah kitab secara berulang-ulang kali ini telah menimbulkan perbezaan, perubahan bahkan penyimpangan dari naskhah asli, sama ada perubahan tersebut berlaku secara sengaja ataupun tidak.

Oleh demikian, untuk mengenali Allah S.W.T dengan lebih dekat alangkah baiknya menuntut ilmu kosmologi melalui makalah ini. Kosmologi fizikal ialah kajian ilmiah dan saintifik berteraskan evolusi, struktur, dinamik dan takdir sebagai muktamad alam semesta, serta undang-undang semesta yang menentukan peraturan. Belum ada percanggahan yang jelas di antara bukti-bukti sains dalam bidang kosmologi dengan kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*. Pengkelasan al-Rānirī terhadap perihal

penciptaan-penciptaan Allah S.W.T memberi gambaran betapa indahny alam dari sekecil zarah sehingga terbentang luas penciptaan-Nya. Kajian dipermudahkan dengan fasal-fasal yang dimuatkan oleh al-Rānirī terhadap unsur penciptaan alam.

Setiap perihal kejadian penciptaan di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard* mempunyai *rūh* yang suci. Hal ini adalah misteri bagi kajian bersifat saintifik sama ada hal ini boleh diukur dengan mata kasar atau sebaliknya. Bermula penciptaan dalam fasal pertama dibincangkan tentang Nūr Muḥammad. Al-Rānirī menulis kitab ini dengan memaparkan setiap penciptaan Allah S.W.T itu bermula dengan Nūr Muḥammad. Dalam sejarah penulisan kitab-kitab di Nusantara, al-Rānirī dikenali sebagai seorang ulama yang prolifik. Beliau mengarang dalam pelbagai bidang ilmu-ilmu Islam seperti fekah, hadith, akidah, tasawuf, falsafah, perbandingan agama, ketatanegaraan dan lain-lain lagi. Kedudukan beliau sebagai seorang tokoh ulama yang besar dan dikenali dalam masyarakat Melayu di Nusantara menuntut beliau melaksanakan tanggungjawab menjelaskan syariat Allah S.W.T kepada mereka. Tanggungjawab ini terlaksana antaranya dalam bentuk karangan yang ditulis oleh al-Rānirī.

Namun begitu, 29 fasal yng terkandung di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard* ini memberi langkah awal kepada masyarakat yang ingin mengenal alam melalui kekuasaan Tuhan. Ajaran ilmu tasawuf menitik beratkan ilmu menghubungkan manusia dengan Tuhan agar *rūh* manusia sehati dengan ajaran kesufian dan dimeterai dalam diri. Daripada ilmu tasawuf ini, manusia bukan sahaja mengenali kekuasaan Allah S.W.T malah dapat menahan diri daripada dugaan melalui sifat-sifat terpuji seperti sabar, qanaah, zuhud, bersyukur dan sentiasa berusaha dalam amal ibadat.

Sumbangan al-Rānirī dalam bidang manuskrip Melayu nusantara amatlah besar kesannya kepada masyarakat amnya. Bagaimana manuskrip jawi lama yang tulis al-Rānirī disimpan dan di ambil oleh pihak Eropah seperti di Belanda dan United Kingdom. Apabila difikirkan kembali khazanah seperti manuskrip ini amatlah berharga bagi sesebuah tamadun. Hasil karangan al-Rānirī yang terkandung dalam karya-karya beliau ini tentu sekali termasuk dalam kategori ilmu-ilmu yang bermanfaat yang akan diganjar kepada pengkaji secara berterusan walaupun selepas beliau meninggal dunia. Perkara yang dinyatakan ini juga merupakan salah satu faktor penyebab al-Rānirī mengarang kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*.

Menyebut tentang kitab yang dikarang ulama Nusantara, kajian mendapati bahawa terdapat ulama-ulama silam yang memulakan penulisan sesuatu kitab dalam bentuk manuskrip. Kemudian mereka sentiasa melakukan proses rombakan terhadap penulisan tersebut dengan menambah atau mengurangkan sesuatu maklumat sehingga kitab tersebut akhirnya sampai kepada tahap yang sempurna. Antara contoh kitab-kitab yang mengalami keadaan tersebut ialah *al-Yāqūt fi al-Lughah* karya Abū 'Umar al-Zāhid yang dikarang sebanyak enam kali. Setiap kali kitab tersebut dibaca di hadapannya, maka setiap kalilah beliau menambah sesuatu maklumat dalam kitabnya itu. *Tarīkh al-Dimasyq* karya Ibn 'Asākīr mempunyai dua versi ; versi baru sebanyak 80 jilid manakala versi lama 75 jilid. *Wafāyat al-A'yān* juga mempunyai dua versi. Begitu juga dengan *al-Rawdatayn* karya Abū Syamah yang mempunyai dua versi ; versi lama, dan versi baru yang lebih muktamad. Namun begitu, kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* turut mengalami kesan yang sama apabila dicetak berulang kali. Manuskrip *Bad' Khalq al-*

Samāwāt wa al-'Arḍ yang ada di Pusat Manuskrip Perpustakaan Negara tidak lengkap dan disalin ke dalam bentuk monograf dan amat sukar untuk dibaca oleh kerana kerosakan yang ketara terhadap manuskrip.

Hasil perbandingan teks yang dilakukan pengkaji terhadap helaian kitab ini terhadap beberapa fasal telah membuktikan perkara tersebut. Boleh dikatakan bahawa setiap halaman daripada edisi kritikal teks yang dihasilkan oleh pengkaji mempunyai perbezaan antara fasal-fasal tersebut. Perbezaan-perbezaan yang ditemui ini sama ada yang melibatkan pemilihan kata seperti kalimah “*segala*” dengan “*sekelian*”, perbezaan yang melibatkan penambahan atau pengurangan kata seperti “*Allah Ta‘ala*” dengan “*Allah*”, perbezaan yang melibatkan penafsiran makna seperti “*nyawa Muḥammad ṣ. ‘a.w daripada dhat Nya*” dengan “*nyawa Muḥammad ṣ. ‘a.w*”, perbezaan penggunaan bahasa Arab dan bahasa Melayu seperti “*hawā*” dengan “*asap*”, perbezaan yang melibatkan penambahan atau pengurangan imbuhan seperti “*anbia*” dengan “*anbiyak*”, perbezaan yang melibatkan bahasa Melayu lama dan baru seperti “*hayam*” dengan “*ayam*” dan “*delapan*” dengan “*lapan*”, perbezaan yang melibatkan pengulangan perkataan seperti “*jinak*” dengan “*berjinak-jinak*”, dan perbezaan yang melibatkan struktur ayat seperti “*daripada itu kira-kiranya sepuluh ribu tahun antaranya*” dengan “*daripada itu kira-kira sepuluh ribu tahun selang-selangan*”.

Walaupun kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* karangan al-Rānirī ini hanya tertumpu dalam bidang kosmologi sahaja namun peranan dan sumbangannya cukup besar sekali dalam bidang penulisan tasawuf di Nusantara. Ini kerana ia dianggap sebagai perintis kepada penulisan-penulisan tasawuf di Nusantara. Selepas itu telah

muncul dari semasa ke semasa karya-karya tasawuf yang dikarang oleh para ulama dalam bahasa Melayu.

Selain itu, 29 fasal kejadian ini dibahagikan kepada dua bentuk alam iaitu alam *kubrā* (alam besar) dan alam *ṣughrā* (alam kecil) kemudian kajian hanya tertumpu kepada beberapa fasal untuk dianalisis. Pengenalan alam *kubrā* yang merungkai rahsia Allah S.W.T melalui bukti yang disandarkan al-Rānirī melalui periwayatan hadith dan tafsiran ayat al-Qur’ān telah memberi impak kepada hasil penulisan beliau. Alam *kubrā* yang dimulai dengan kejadian tentang tujuh petala langit dan bumi, *Lūh Māḥfūz*, *Qalam*, ‘*Arasy*, *Kursi*, *sidrah al-Mūntaha*, syurga dan neraka menjadi sebahagian penelitian kajian terhadap citra yang dikupas al-Rānirī di dalam karyanya. Rumusannya, al-Rānirī menafikan alam ini tidak dimulai dengan penciptaan Nūr Muḥammad seperti doktrin yang dibawa oleh ulama sezaman dengan beliau iaitu Hamzah Fansuri.

Metode penulisan al-Rānirī secara lengkap adalah merangkumi empat bahagian utama iaitu ilmu tauhid, ilmu hayat, ilmu tasawuf dan ilmu kalam. Penelitian teks kajian terdapat beberapa justifikasi kenapa al-Rānirī hanya membataskan penulisan kitab ini kepada persoalan kejadian alam sahaja. Di antaranya ialah untuk memenuhi keperluan orang ramai mempelajari dan mendalami bahagian tersebut. Ini kerana pengenalan manusia terhadap Allah S.W.T merupakan satu bahagian yang mengandungi persoalan-persoalan asas yang paling penting untuk diimani dan difahami dalam kehidupan seorang individu muslim. Kedua, berkemungkinan al-Rānirī mengikuti salah satu metodologi penulisan ilmu tauhid ulama Shāfi‘īyyah yang hanya menumpukan penulisan bahagian kepada alam *kubrā* dan alam *ṣughrā* sahaja. Hasil penulisan kitab ini

adalah bertujuan untuk menentang pandangan golongan *wujūdiyyah* dan memberi kefahaman yang pasti kepada masyarakat awam ketika ia menjadi penasihat agama.

Oleh itu, sebab yang pertama dilihat lebih menonjol kerana masyarakat di Nusantara baru menerima Islam dan mereka amat memerlukan satu pengenalan secara bertulis untuk memahami asas penciptaan alam. Dalam erti kata lain kitab ini mengandungi dasar-dasar kejadian dari langit hingga ke dasar bumi termasuk makhluk ghaib iaitu malaikat, jin dan syaitan. Penulisan kitab ini juga sesuai difahami berdasarkan akal fikiran manusia oleh kerana al-Rānirī memberi gambaran bagi setiap fasal penciptaan.

Al-Rānirī meneruskan tradisi corak pemikirannya berdasarkan pemahaman beliau terhadap perihal penciptaan alam. Al-Rānirī juga telah mengembangkan pengajian Usuluddin melalui bidang ilmu tasawuf, ilmu tauhid dan ilmu mantik serta membuka ruang pengembangan ilmu agama di alam Nusantara khususnya. Namun begitu, setiap petikan yang dicatatkan di dalam karya al-Rānirī perlu kepada kajian yang lebih terperinci melalui huraian setiap fasal penciptaan di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*.

Latar belakang al-Rānirī yang dilahirkan di sebuah pelabuhan di India yang sibuk dengan aktiviti perdagangan dan penyebaran dakwah Islam begitu mengujakan beliau. Al-Rānirī telah mengambil kesempatan atas berkat nasihat ayah saudaranya iaitu Muḥammad al-Jilani untuk keluar berdakwah di Nusantara. Ilmu agama yang di bawa oleh pedagang Arab, Parsi, Turki dan Melayu ketika di pantai Gujerat itu menarik minat

al-Rānirī untuk mendalami dan mentadabur dengan guru-guru daam bidang tasawuf, aqidah, fiqah dan akhlak. Walaupun pengajian ilmu agama al-Rānirī di bimbing secara formal oleh bapa saudaranya, beliau tekad untuk mempelajari mengenai ilmu kalam dari ulama yang hadir ke kota Ranir.

Kesudahannya kota Ranir telah binasa setelah kedatangan Portugis yang mengganggu urusan perniagaan tempatan. Pelabuhan yang asalnya maju dan telah berpindah ke kota pelabuhan baru di Gujerat. Rentetan daripada peristiwa itu, al-Rānirī telah menghabiskan masanya berada di Aceh dalam menyebarkan dakwah dan giat menentang kerajaan yang berfahaman *wujūdiyyah* sewaktu kesultanan Aceh pertama.

Ketika al-Rānirī berada di Nusantara, beliau mendapat tempat di pandangan Sultan Iskandar Thani. Hasil usaha beliau dalam penyebaran dakwah ketika itu, Sultan telah melantik al-Rānirī sebagai penasihat dalam bidang agama, ekonomi dan politik. Pengaruh al-Rānirī dalam pentadbiran negeri sekawtu itu, telah memberi ruang kepada pedagang dari Gujerat untuk masuk berurus niaga di pelabuhan Aceh. Riwayat hidup, banyak dihabiskan di Nusantara sehingga digelar sebagai ulama Aceh dalam kerangka penulisan manuskrip jawi lama. Di akhir hayat, al-Rānirī pulang semula ke tempat kelahirannya iaitu India dan meghabiskan sisa hidupnya sehingga beliau meninggal.

Secara tradisi, ulama-ulama pada zaman silam akan menyebut tahun mereka memulakan penulisan pada mukadimah kitab dan menyebut tahun menyelesaikan penulisan tersebut pada kolofon kitab. Oleh itu, para penyelidik dapat mengjangkakan sejarah penulisan sesuatu kitab. Bagi kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*, Syeikh

Nūr al-Dīn al-Rānirī tidak menyatakan pada mukadimah kitab ini namun melalui kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn fī Dhikr al-Awwālīn wa al-Ākhirīn* bahawa beliau memulakan penulisan kitab ini pada tahun 1047H. Kajian mendapati terdapat 10 fasal kejadian yang terkandung di dalam kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* telah disebut dalam bab pertama di dalam kitab *Buṣṭān al-Salāṭīn*. Situasi ini bermakna penulisan kitab penciptaan alam lebih awal dikarang iaitu sebelum tahun 1047H.

Penulisan al-Rānirī melalui kitab *Bad' Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ* boleh diklasifikasikan sebagai buku sains tradisional. Walau pun perbezaan teori sains masa kini persis dengan kemunculan 29 fasal kejadian alam yang diperkatakan al-Rānirī, namun tiada kajian terperinci oleh ahli akademik mengenai kekuasaan Allah S.W.T. Apa yang boleh dikatakan disini, manuskrip melayu Nusantara yang telah di simpan di benua Eropah merupakan kerugian yang amat besar dalam dunia akademik khususnya ilmu pengajian Islam.

Sesetengah penyelidik mempertikaikan tempoh yang terlalu panjang diambil oleh beliau untuk menyelesaikan penulisan kitab ini. Sebagai perbandingan, kitab *Sabil al-Muḥtadin* karya Muḥammad 'Arsyād al-Banjari yang mempunyai metode penulisan yang sama dengan *al-Ṣirāṭ al-Mustaqīm* tetapi perbahasannya lebih mendalam dan terperinci hanya mengambil masa dua tahun sahaja (1193H-1195H) untuk disiapkan.

Untuk merungkaikan kekeliruan ini, penelitian perlu dilihat kepada tradisi kepengarangan ulama-ulama silam. Pengkaji mendapati bahawa terdapat ulama-ulama silam yang memulakan penulisan sesuatu kitab dalam bentuk draf kasar. Kemudian hasil

penulisan awal mereka sentiasa berlaku proses rombakan terhadap draf dengan menambah atau mengurangkan sesuatu maklumat sehingga kitab tersebut akhirnya sampai kepada tahap yang sempurna. Antara contoh kitab-kitab yang mengalami keadaan tersebut ialah *al-Yāqūt fī al-Lughah* karya Abū ‘Umar al-Zahid yang dikarang sebanyak enam kali.

Setiap kali kitab tersebut dibaca di hadapannya, maka setiap kali beliau menambah sesuatu maklumat dalam kitabnya itu. *Tārīkh Dimashq* karya Ibn ‘Asakir mempunyai dua versi ; versi baru sebanyak 80 jilid manakala versi lama 75 jilid. *Wafāyāt al-A’yān* juga mempunyai dua versi. Begitu juga dengan *al-Rawdatāyn* karya Abū Syamah yang mempunyai dua versi ; versi lama, dan versi baru yang lebih muktamad.

Walaupun contoh-contoh kitab yang dikemukakan ini adalah kitab berbahasa Arab dan dikarang oleh ulama-ulama pengarang berbangsa Arab, namun fenomena ini tidak mustahil turut berlaku kepada kitab *Busṭān al-Salāṭīn* iaitu sebuah kitab ensiklopedia dalam bahasa Melayu dan dikarang oleh tokoh ulama Melayu dalam suasana budaya kepengarangan Melayu di raja.

Tokoh ulama Islam Nusantara seperti al-Rānirī umpamanya telah mengarang pelbagai kitab jawi lama yang mempunyai penerangan, bukti dan gambaran yang jelas mengenai Islam. Pelbagai andaian yang dibuat oleh penulis-penulis barat untuk merendahkan martabat Islam dan menjatuhkan maruah ulama Islam di mata di dunia. Ilmu kosmologi, falak, hisab, dan sosio-budaya Melayu Nusantara yang ditulis dalam kitab jawi memaparkan Islam telah mendidik masyarakat dengan ilmu pengetahuan.

Ulama Nusantara juga menekankan elemen ketuhanan dalam diri supaya menitikberatkan hubungan manusia dengan Tuhan dan tidak boleh dipisah sama sekali.

Kaedah penulisan al-Rānirī dalam memahamkan fasal kejadian alam *kubrā* kepada masyarakat ketika itu dengan membawa pembuktian menerusi al-Qur'ān dan al-Hadith telah menarik masyarakat awam untuk percaya dan beriman dengan-Nya. Al-Rānirī menulis dengan fasal yang paling awal dalam babnya iaitu fasal kejadian tujuh petala langit dan bumi sehingga kejadian neraka berdasarkan beberapa perkara yang perlu ditelusuri. Antaranya, beliau memaparkan kepada masyarakat dari mana asal usul manusia sebagai ciptaan paling mulia, kemudian ciptaan langit dan bumi yang perlu dijaga dan ditadbir, ciptaan jin dan syaitan sebagai penggoda kepada manusia, alam akhirat tanda keadilan pencipta, dan berakhir dengan alam akhirat dengan menawarkan ganjaran syurga dan neraka.

Al-Rānirī mengupas kejadian tujuh petala langit dan tujuh petala bumi dengan begitu panjang dan merumuskan bahawa penciptaan awal alam bermula dengan beberapa pandangan. Menurutnya, antara yang pertama dijadikan Allah S.W.T adalah Nūr Muḥammad, *'Arasy*, *Qalam*, *Kursi* dan *Lūḥ Maḥfūz*. Al-Rānirī tidak menegaskan mana satu yang paling utama yang diciptakan oleh Allah S.W.T malah sekadar mendatangkan beberapa pandangan mufassirin tentang doktrin Nūr Muḥammad. Sepertimana pemahaman beliau yang kuat menentang fahaman *wujūdiyyah* yakni doktrin Nūr Muḥammad daripada Hamzah Fansuri.

Namun begitu, bab alam *kubrā* yang dikupas dalam kajian ini memaparkan bagaimana al-Rānirī menarik minat masyarakat Aceh ketika itu kenal dengan sifat Allah S.W.T sebagai maha pencipta. Alam *kubrā* merupakan hubungan Allah S.W.T dengan manusia seperti yang disebut di dalam al-Qurʿān, peranan manusia itu sebagai khalifah yang dipertanggungjawab atas urusan di muka bumi. Corak penyampaian al-Rānirī ketika membawa bukti dalam setiap fasal kejadian, beliau begitu gemar memberi gambaran yang boleh dibayangkan dengan akal manusia. Sebagai contoh suasana di dalam syurga, bentuk pohon di *sidrah*, warna sungai, rupa tempat bersemanyam Tuhan dan pelbagai lagi.

Alam *kubrā* juga dikenali sebagai alam yang besar keagungan-Nya. Hal ini berdasarkan kepada bukti-bukti dalil yang dikemukakan oleh al-Rānirī. Al-Rānirī menyimpulkan mengenai ciptaan alam *kubrā* di dalam dimensi yang amat berbeza. Beliau menyebut setiap benda ada penciptanya, dan setiap sesuatu tempat ada penghuninya, dan setiap amalan akan diberi ganjaran. Kelebihan manusia dengan mempunyai akal fikiran merupakan anugerah Allah S.W.T untuk menjadi khalifah di muka bumi ini. Namun begitu, setiap penciptaan seorang insan ke dunia ini mempunyai susur galur yang berbeza martabatnya di sisi Tuhan, kerana nilai manusia di dunia ini bergantung terhadap tahap imannya. Perbincangan tentang kejadian tujuh petala langit dan tujuh petala bumi merangkumi kesemua fasal iaitu *Lūh Mahfūz*, *Qalam*, *ʿArasy*, *Kursi*, *sidrah al-Muntahā*, syurga dan neraka. Al-Rānirī menyentuh secara dasar bagi setiap kejadian tersebut. Kemudiannya beliau menghuraikan dalam bab yang lebih besar bagi setiap satu.

Al-Rānirī acap kali menyentuh hal yang menjadi rahsia-rahsia Allah S.W.T. Sepertimana yang dijelaskan beliau tentang kejadian *rūh*, penjaga *Lūh Mahfūz*, ketinggian 'Arasy dan bentuk *Qalam* Tuhan. Penjelasan beliau, tidak terlalu terperinci dan tidak fokus kepada dalil al-Qu'rān. Tetapi hanya sekadar membawa gambaran suasana tempat tersebut bersandar kepada kata-kata tabi'in. Dalam keadaan yang sama, hal ini tidak mendapat tempat dalam kalangan ulama kalam untuk membincangkannya malah tidak wujud huraian secara fizikal tentang tempat-tempat yang diperkatakan al-Rānirī.

Penciptaan alam *kubrā* merupakan kejadian yang paling hebat ciptaan-Nya. Hal ini menjadi kewajipan manusia untuk berfikir menerusi rasional akal agar terus beriman dengan kekuasaan Allah S.W.T. Demikianlah kejadian alam *kubrā* memperingatkan manusia agar memenuhi kehidupan di dunia dengan penuh amalan ketakwaan dan kebajikan.

Manakala, perbincangan tentang alam *ṣughrā* tertumpu kepada kuasa pencipta yang boleh dilihat dengan mata kasar, disentuh dan dengar dengan pancaindera manusia. Sepertimana yang dijelaskan al-Rānirī melalui fasal-fasal kejadian seperti matahari, bulan dan bintang, awan, sejuk dan air beku, kilat, halilintar dan guruh, kerak bumi dan air laut dan sungai. Rumusan daripada penulisan al-Rānirī ini, jelas membuktikan bahawa setiap benda yang dilihat dan dirasa mempunyai pencipta dan pemiliknya. Manusia sebagai khalifah yang bertanggungjawab untuk menjaga alam ini dan

seharusnya memiliki sifat amanah dan sentiasa peka dengan keadaan dunia agar kehidupan manusia sejagat lebih sejahtera.

Alam *ṣughrā* merupakan konsep kosmologi yang berkait rapat dengan fenomena sains. Beberapa penjelasan al-Rānirī mengenai fasal kejadian alam *ṣughrā* amat bertepatan dan selari dengan pembuktian al-Qur’ān dan hadith. Ringkasnya, al-Rānirī menyebut kewujudan alam ini bermula daripada Nūr Muḥammad sebagai makhluk pertama dijadikan Allah S.W.T dengan menyebut beberapa istilah lain seperti *rūh Idāfī*, *rūh makhluk*, *nūr zahuri*, *hakikat Muḥammad*, *al-Qalam*, dan *al-Wilayah*. Seperti mana pandangan ulama kontemporari iaitu Yūsūf al-Qarāḍawī tidak memberi ulasan yang mendalam mengenai kejadian Nūr Muḥammad kerana ianya perkara yang tidak boleh perbincangkan kepada awam tanpa ilmu yang tinggi dan hanya menjadi bahan perbincangan di kalangan ahli tasawuf.⁴⁷⁵

Al-Rānirī menerangkan dalam penulisannya tentang alam *ṣughrā* seperti sebuah ensiklopedia sains Islam. Hal ini kerana setiap kejadian alam melalui kaca mata sains diselitkan dengan kuasa pencipta dan selari dengan logik akal fikiran manusia. Apabila dilihat dan dirungkai setiap proses yang disebutkan dalam ilmu sains, keadaan ini sama seperti yang disebut di dalam al-Qur’ān. Sebagai contoh, lapisan kerak bumi mempunyai tiga lapisan utama dengan keadaan kepanasan suhu yang berbeza, proses kejadian hujan melalui proses kondensasi, kejadian matahari, bulan dan bintang mempunyai hubungan dengan siang dan malam dan seumpamanya.

⁴⁷⁵ Yūsuf al-Qarāḍawī (Dr.), *op.cit.*, h.78.

Kesimpulannya, kejadian alam *kubrā* dan alam *ṣuḡhrā* mempunyai hubung kait antara satu sama lain. Kedua-dua perkara ini merupakan sunnah Allah dalam memastikan alam ini sentiasa dijaga dan difikirkan oleh manusia tentang kekuasaan Allah S.W.T. Kelebihan Allah S.W.T kepada manusia merupakan satu kurniaan yang amat besar kerana ulama nusantara berpesan ilmu dapat membersihkan hati dan memberi pengajaran dalam kehidupan.

BIBLIOGRAFI

Al-Qur'ān al-Karīm

BAHASA ARAB:

Al-'Abbās ibn 'Abd al-Mutālib (m. 566/653H.), *Tānwīr al-Miqbās min Tafsīr Ibn 'Abbās*, t.t.

'Abd. al-'Azīm bin Badawi al-Khālāfī, *Al-Wājiz fī fīqh al-Sūnnāh wa al-Kitāb Al-'Azīz*, cet. ke-III. Cairo: Dār Ibn Rajab, 1421M, 2001.

'Abd al-Bāqī, Muḥammad Fu'ād, *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfāz al-Qur'ān al-Karīm*, Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, al-Qāhirah, 1346 H.

'Abd. al-Rāḥmān Qāsim, *Ḥasiyah Ibn Qāṣim 'alā Rauḍil Murbi'*. Al-Qāherah: Ḥuquq al-Tiba' Mahfūzāh, 1397 H.

Abū Bakr Jabir al-Ja'īzi, (m. 1986), *'Aqidah al-Mu'mīn*. Jeddah: Dār al-Syūrūq li al-Nashr wa al-Tauzī wa al-Tibā'ah, t.t.

Ahmad bin al-Mubārak, *al-Ibriz min Kalām 'Abd al-'Aziz al-Dibbāgh*. T.T.P Maktabah al-Sya'biyah, t.t.

Arnold, Thomas Walker (ed.) *al-Da'wah ilā al-Islām Bathu fī Tarīkh Naṣr al-Aqīdah al-Islāmiyyah* Qaherah: Maktabah al-Nahḍah al-Misriyah lī Asyhabī Ḥasan Muḥammad wa awlādih, 1970.

Al-Bayḍawī, Naṣr al-Dīn Abī Sa'īd 'Abd Allah b. 'Umar (m. 685 H/1286 M) *Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Ta'wīl*. Beirut: Mu'assasah Sya'ban, t.t.

Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Ismā'īl (m.256 H/870 M), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, cet. ke III. Chicago, U.S.A: Kazi Publication, 1979.

Al-Dailāmy, Fanākh Ḥusyru al-Dailamī al-Ḥamdānī (445M/509M), *Firdaūs al-Akhbār bi-Mā'thūr al-Khiṭāb al-Mukharraj 'āla Kitāb al-Shihāb*. Mesr: Dar al-Kitāb al-Arabi, 1987M/1407H.

Al-Farabī, Abū Naṣr, *Ihsa al-'Ulum, tahqiq*, oleh Uthman Amin, cet. ke-III. Misr: Matba'ah al-Anjlu, 1323 H/ 1903 M.

Al-Farabī, (m. 870/950 H) "Kitāb Iḥsā al-'Ūlūm" dlm. *Catálogo de las Ciencias (Textedition, lateinische und spanische Übersetzung)*, ed. González Palencia. Madrid: Imprenta y Editorial Maestre 2. A, 1953.

Fu'ād Khārẓā' al-'Aqlī, *Dirāsāh fī al-'Aqīdah al-Islāmiyyah*, T.T.P. Ḥuquq al-Tabā' wa al-Nashr Maḥfuzah li al-Muallif, t.t. 205.

Al-Ḥakim, *Al-Mustadrāk ‘Ala al-Ṣaḥīḥāyn fī al-Hadīth*. Beirut: Dar al-Fikr, 1390H/1983M.

Al-Hamdānī, Abū Nasir Muḥammad Ibn Abd al-Rahmān, *As-Sab’ūtū fī Mawā’idhi al-Bariyāt*. Bulaq: T.P , 1292H.

Ḥassan Ayūb (1994), *Ṭabsit al-‘Aqā’id al-Islāmiyyah*, cet.6. T.T.P.: Dār al-Tauzi’ wa al-Nashr wa al-Islamiyyah.

Husain bin Mas‘ūd al-Baghawī (1122M), *Tafsīr al-Bāghāwi, Ma‘ālīm al-Tanzil*. Lebanon: Dār al-Ma‘refah.

Al-Isbahānī, Al-Ḥāfiẓ Abū Nu’aim Ahmad b. ‘Abd Allāh (m.430H/1038M), *Hilyat al-Awalyā wa Ṭabaqāt al-Aṣyfiyā’*, cet. ke II, Beirut, 1387H / 1967M.

Al-Rāzī, Fakhr al-Dīn Abū ‘Abd Allāh b. Muḥammad b. ‘Umar (m. 502H/ 1109 M) *Māfātīh al-Ghāyb @ Tafsīr al-Kābīr*. Miṣr: al-Maktabah al-Bāhiyyah, al-Miṣriyyah, 1345 H/ 1935 M.

Al-Riḍā, al-Sayyid Muḥammad Rasyīd Riḍā, *Tafsīr al-Mānar*. Beirut: Dār al-Ma’rifah, t.t.

Ibn ‘Arabi *Insyā’ al-Dawā’ir*, dlm. H.S.Nybers, *Kleinere Schriften Des Ibn al ‘Arabi*. Leiden: E.J. Brill, 1919.

Ibn Abī al-‘Izz al-Hanafī, ‘Alī ibn ‘Alī ibn Muḥammad ibn ‘Abd al-Rahmān ibn Abī al-‘Izz (731H/1390M), *Syārḥ al-Aqīdāh al-Thāhāwīyāh*. Riyāḍ: Dār ‘Alīm al-Kūtūb Li Ṭiba‘āh Wan Naṣr wa Tauzi.

Ibn Aṭa’illāh al-Ṣakandari, (1309 M), kitab *Iqāḍzūl Himām fī Syārkhil Hikām* diterjemah oleh Syeikh Ahmad Bin 'Ajibah Al-Husaini. Beirut: Dar el-Kutub.

Ibn Ḥajr, *Fath al-Bārī Bi Syārḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, cet.I (Miṣr: Maṭba‘ah al -Khairiyah, t.t.

Ibn Ḥayyan, *al-Azūmah*, cet. I. Al-Qahīrah: Maṭba‘āh al-Sa‘ādah, 1328H.

Ibn Kathīr, al-Ḥafīẓ Abū al-Fīda Isma‘īl b. ‘Umar b. Umar b. Kathīr al-Damsyīq (m. 774 H/1373 M), *al-Bīdayāh wa al-Nihāyāh*, al-Qāhirah: Maṭba‘āh al-Sa‘ādāh, 1932.

_____, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm @ Tafsīr Ibn Kathīr*. Al-Qahīrah: ‘Isā al-Bābī al-Ḥalabī, t.t.

Ibn Manzūr, Abū al-Fādl Jamāl al-Dīn Muḥammad b. Mukhram (m. 711 H/1311M), *Līṣān āl-‘Arāb*. Beirut: Dār Ṣādr, 1375 H/ 1956 M.

Ibn Sīna, *Danishnama’i ‘Ala’i (The Book of Scientific Knowledge)*, ed. and trans. P. Morewedge, *The Metaphysics of Avicenna*. London: Routledge and Kegan Paul, 1973.

Ibrahīm al-Laḡānī, *Jawharah al-Tawhīd ma‘a Hasyiatuhā Tuhfa al-Murīd*. Qāherah:

Maṭba‘ah al Istiqamah, t.t.

Al-Khawārīzmī (m. 780/850 H) “Surah al-Ārd” dalam *The image of the Earth*

‘translated as Geography’, ed. Hubert Daunicht's. Madrid: Biblioteca Nacional de

España, 833 M.

Al-Majlisī, Muḡammad Bāqir (m. 1111H/1691 M), *Bihār al-Anwār al-Jamīah li Durar*

Akhbar al-A‘immah al-Athar, cet. ke-2, Beirūt: Mu‘assasah al-Wafā, 1403 H/ 1983

M.

Al-Mas‘ūdī, *Al-Barūjārđi fi Tarā‘if al-Maqāl*. Beirūt: Dār al-Andalūs, t.t.

Al-Maudūqī, *Al-Muṣṭālah al-Arba‘āh fi al-Qur‘ān: Ilah al-Rab al-‘Ibadat*, Kuwait, t.t.

Majma‘ al-Lughah al-‘Arabiyyah, *al-Mū‘jam Alfāz al-Qur‘ān al-Kārim*, cet. ke-III. Al-

Qāhirah, 1390 H/ 1970 M.

Muḡammad bin ‘Isā bin Surāh al-Tirmidhī (t.t), *Sunan āl-Tirmidhī*, Muḡammad Nāṣir

āl-Din al-Bānī (lā-tīq ālāyḡ), Kitab *Tafsir al-Qur‘ān al- Rasūlullāh s.aw.*, Bab 12

wa Min Sūrāh Hūd

Muḥammad bin Ishaq bin Khūzaimāh bin al-Mughīrah bin Ṣalīh bin Bakr Al-Naysabūri
(b. 223, d. 311), *al-Tauḥīd wa Ithbāt ṣifat al-Rab*. Mesir: Darul Athār Publication.

Muḥammad Nawawi Al-Bantāni, *Qatrūl Ghaīts*. Jakarta: Yudha Mandala Eka Putra,
2010.

Muslim, Abū al-Ḥusayn Muslim b. Al-Hajjāj (m.261H/ 875), *Ṣaḥīḥ*, cet.-I. Dār Ihyā al-
Misr: Kutub al-‘Arābiyyāh, 1374 H/ 1955 M.

Muṣṭāfa Ahmad ‘Aqbawī, *Hasyīyah ‘ala Ṣyārḥ ‘Aqīdah al-Dardir*. Qaherah: Maṭba‘ah
Muṣṭāfa al-Bābī al-Ḥalabi wa Aulādih bi Misr, 1949.

Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abī Zakariyya Yaḥya b. Syāraf (m. 676/1277 M) *Ṣaḥīḥ
Muslim bi Ṣyarḥ Al-Nāwāwī*. Misr,1347-1929.

Ni‘māt Allāh al-Muṣawi Jazā‘irī, *Anwār Nu‘māniyah*. Maṭba‘ah, Shirkat-i Chāp, 1959.

Al-Qastalanī, Abū al-‘Abbās Aḥmad ibn Muḥammad ibn Abū Bākr al-Khātib, *al-
Mawaḥib al-Laduniyā bi al-Minā al-Muḥammadiya*. Mesir: ‘Adyān ‘Ūlum al-Dīn,
1281H.

Al-Qurṭubī, Abū ‘Abdullah Muḥammad bin Ahmad bin Abu Bākr Al-Anṣhārī (m. 671 H/ 1273 M), *Al-Jamī‘ li Ahkam al-Qur’ān wa al-Mubayyīn Lī ma Tadammanahu Min al-Sunnah wā Ayi al-Furqān*, cet. ke-II, Dar al-Kitab al-‘Arabiyyah, al-Qahirah, 1378/ 1967 M.

_____, *Al-Tazkīrah fī Ahwāli al-Mauta wa ‘Umūr al-Akhīrah*. al-Qāherah: Dār al-Kitāb al-‘Arabiyyah, 1378/ 1967 M.

Al-Ṣadūq, Abu Ja’far Muḥammad b. ‘Alī Ḥussayn b. Musa b. Babawayh al-Qummī (m. 381 H/991 M) *Ma‘ānī al-Akhbār, Intisyarāt Islāmi*. Najaf: Dār al-Kūtūb al-Islamiyyah, 1378 H.

Al-Samarqandī, Shams al-Dīn Muḥammad ibn Ashraf al-Husaynī al-Samarqandī (d. 373H) *Tanbīh al-Ghāfilīn bi Ahādith Sayyid al-Anbiyā’ wa al-Mursālīn taḥqīq* oleh al-Sayyid al-‘Arābi, Cet. I. Mesir: Maktabah al-Iman di Manṣūrah, 1415H/1994M.

Al-Suyūṭī, *Al-Dūrr Al-Mānthūr fī Tafsiir Bil-Ma’tḥūr*. T.T.P, 849 H-911 H.

Al-Suyūṭī, *Al-Jamī’ al-Sāghīr fī Ahādith al-Basyīr al-Nadhīr* cet. ke- IV. Beirut: Dār al-Fikr, t.t.

Al-’Asqālānī. *Fath al-Bārī Syārḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Kūtūb al-‘Ilmiyah, 2003.

Sayyid Sabīq, *al-Aqā'id al-Islāmiyyah*. Beirut: Dār al-Fikr, t.t.

Al-Ṭabarānī, Abū al-Qassīm al-Ṭabarānī al-Ḥafīz (m. 360H), *Al-Mū'jam al-Kabīr*.
Baghdād, t.t, entri “*ālam*”.

Al-Ṭabarsī, Abū 'Alī al-Fāḍil b. al-Ḥassan (m. 548 H/ 1128) *Majmā' al-Bayān fī Tafṣīr
al-Qur'ān*. Beirut: Dār Iḥyā al-Yhurah al-'Arabī, 1479 H/ 1959 M.

Al-Tābāṭābā'i, al-Sayyid Muḥammad Ḥusayn (m. 1321 H/ 1903 M) *Al-Mīzān fī Tafṣīr
al-Qur'ān*, cet. ke-1. Tehran: Dār al-Kutub al-Islāmiyyah, 1324 H.

Al-Tirmidhī, Abū 'Isā Muḥammad b. 'Isa b. Sarwaḥ (m. 297/892 M), *Al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ
@ Sunan al-Tirmidhī*, cet. II, Misr: Maṭba'ah Muṣṭafa, al-Babī al-Ḥalabī, 1395 H/
1975 M.

Yūṣūf al-Qarāḍawī (Dr.), *Thaqāfah al-Da'iyyah*. Beirut: Mu'assasah al-Risalah, 1978.

Al-Zamakhsyari, Jār Allāh Abū al-Qāsim Maḥmud b. 'Ūmar (m. 538 H/ 1143 M) *Al-
Kasysyāf, 'an Ḥaqāiq Ghawāmid al-Tanzīl wa 'Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-
Ta'wīl*. Cet.I, Misr: Matba'ah Muṣṭafa Muḥammad, 1345 H.

BAHASA INGGERIS:

Ahmad Yousef Al-Hassan (Dr) *Science and Technology in Islam: The exact and natural sciences*. Part I, Lebanon, Beirut: United Nation Educational Scientific and Culture Organization, 2011.

Ahmed T. Karamustafa, *Knowledge Of God In Classical Sufism: Foundations Of Islamic Mystical Theology*. New Jersey, Paulist Press, 1944.

Alex F. Roche, Steven B Heymsfield & Timothy G. Lohman (1996), *Human Body Composition*, United States: Human Kinetics, h. 25

Anderson, Malcolm G.; McDonnell, Jeffrey J., eds. *Encyclopedia of hydrological sciences*. Hoboken, NJ: Wiley, 2005.

Brockelmann, Carl, *Geschichte der Arabischen Litteratur*. Leiden: E.J. Brill, 1937.

Chris Anne Grinter, "Book IV of the Bustan us Salatin: A Study from the Manuscript of a 17th Century Work Written in North Sumatera". Tesis kedoktoran SOAS, University of London, London, 1979.

Christoffel Anthonie Olivier Van Nieuwenhuijze, *Van Nur al-Din al-Raniri als Bestrijder der Wudjudiya (Nur al-Din al-Raniri as a opponent of the Wudjudiya)*, no. 76. Leiden : Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde, 1960.

Cyril Glasse, *Ensiklopedia Islam (ringkas) Cyrill Glasse*. cet. ke-2., Jakarta:Fajar Interpratama Offset, 1999.

Dean Pesnell; Kevin Addison, "*SDO: Solar Dynamics Observatory: SDO Specifications*". National Aeronautics and Space Administration (NASA), 5 Februari 2010.

Drews, G.W.J, "New Light on The Coming os Islam ti Indonesia", dlm. Ahmad Ibrahim et. al (penyelenggara), *Readings on Islam in Southeast Asia*. Singapore: Institute of Southeast Asian Studies, 1985.

English Dictionary for Students. U.K:England, Petter Collin Publisihing, July 2001.

Gerardus Willebrordus Joannes Drewes, *De Herkomst va Nuruddin ar-Raniri (The Origin Of Nuruddin ar-Raniri)*, no. 111. Leiden : Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde, 1955.

Harun Yahya, *Wonders Of Allah's Creation*, terj. Rohidzir Rais. Kuala Lumpur: Saba Islamic Media Sdn. Bhd., 2000.

Holy Bible, *The Gideons International, New King James Version*. National Publishing Company, 1979.

Michael Cooperson, *Classical Arabic Biography: The Heirs of the Prophets in the Age of Al-Ma'mun*. UK: Cambridge University Press, 2000.

Murtaḍa Mutṭahari, *Man and Universe*. Qom, Iran: Ansariyan Publication, 1997.

Raden Hoesin Djajadiningrat, *Critisch overzicht van de in Maleische werken vervatte gegevens van het Sultanaat van Aceh*. BKI, 1911.

Raffles T. Stamford. *The History of Java*. Kuala Lumpur: Oxford University Press, 1965.

Ruhani Khazain, *Chasma Marifat, Qadian*. Anwar Ahmadiyah Press, 1908, vol. 23, 97-99. London, 1984.

Rusell Jones, *Nur'd-din ar-Raniri Bustanu's-Salatin Bab IV Fasal I (a critical edition and translation of the first part of Fasal I which deals with Ibrahim ibn Adham)* Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1974.

Scotsman James Hutton , *Theory of The Earth; or an Investigation of The Laws Observable in The Composition, Dissolution, and Restoration of Land Upon The Globe*. Transactions of the Royal Society of Edinburgh. Edinburgh & London, 1788.

Syed Hossein Nasr (1964), *An Introduction to Islamic Cosmology Doctrines*, Baharuddin Ahmad & Osman Bakar (terj.), Kuala Lumpur: Dewan bahasa dan Pustaka, 1992.

Syed Muḥammad Naquib al-Attas, *A Commentary on the Hujjat al-Siddq of Nūr al-Din al-Rānirī*. Kuala Lumpur: Ministry of Culture, 1986.

_____, *Comments on the Re-Examination of al-Rānirī 's Hujjatu'l Sidiq : A Refutation*. Kuala Lumpur : Muzium Negara, 1975.

_____, *Raniri And The Wujūdiyyah of 17TH Century Aceh*. Singapore: Malaysia Printers Ltd., 1966.

_____, *Preliminiray Statement On A General Theory Of The Islamization Of The Malay-Indonesia Archipelago*. Kuala Lumpur, 1969.

The Exact Sciences, E.S.Kennedy, *The Cambridge History of Creator's: The period from the Big-bang Theory*, Ed. Richard Nelson Frye. Cambridge University Press, 1999.

Petrus Voorhoeve, “Lijst Der Geschriften Van Nuruddin Ar-Ranirie En Apparatus Criticus Biji De Tekst Van Twee Verhandelingen” Bki. Dell III. Ze afleneing, 1955.

Wehr, Hans, *A Dictionary of Modern Written Arabic: Arabic-English*. Edited by J. Milton Cowan. London: Macdonaid & Evans Ltd & Bayrut: Libraire Du Liban, 1980.

BAHASA MELAYU:

Al-Qur'ān dan terjemahannya. Cet. ke III, Bahagian Agama Jabatan Perdana Menteri, Kuala Lumpur: Jabatan Kemajuan Islam Malaysia, 1985.

Abdullah Alwi Hassan, *Penyelidikan Asas Kemantapan Pengajian Syariah*, dalam *Dinamisme Pengajian Syariah*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam, 1997.

Abdulfatah Haron Ibrahim (1996), “Martabat Tujuh: Tajalli (Penjelmaan) Allah melalui Tujuh Martabat (lapisan), satu perbincangan mengenai teori kejadian alam laluan menuju ke arah mā'rifat dan insan kamil ”. Seminar Pengajian Usuluddin Peringkat Kebangsaan (4-6 Oktober 1996: Kuala Lumpur)

Abdul Hadi Harman Shah & Julaihi Wahid, (2010), “Konsepsualisasi Ruang dan Habitat Tradisional Melayu” *Sari- International Journal of the Malay World and Civilisation* j.28 Bil.1, 2010.

Abdul Malik Karim Amrullah (Dr), *Sejarah Umat Islam*. Kuala Lumpur : Penerbitan Pustaka Antara, 1980.

Abdul Rahman, *Falsafah Alam Semesta di Nusantara*. Kuala Lumpur: Utusan Publication&Distributors Sdn Bhd, 1995.

Abdul Rahman Abdullah, *Pemikiran Umat Islam Di Nusantara*. Kuala Lumpur, 1990.

Abdul Rahman al-Ahmadi, *Pengantar Sastera*. Kelantan: Penerbit PAP, 1966.

Abdul Razak Muthalib, *40 Hadis Palsu Popular*, PTS Islamika Sdn Bhd, Selangor, 2011.

Abdul Samad Ahmad (peny.) *Warisan Perubatan Melayu*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, Kementerian Pelajaran Malaysia, 1982.

_____, *Sejarah Kesusaasteraan Melayu II*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1974.

Abdul Wahab Ali “*Dari Alam Kudus Ke Alam Cereka, Kosmologi Dalam Sastera Melayu*” (1992) dalam Yaacob Harun *et.al.*, (eds.) *Kosmologi Melayu.*, Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 2001.

Aboebakar Atjeh, *Tarekat dalam Tasawwuf*. Kota Bharu, Kelantan: Pustaka Aman, 1979.

Abu Bazli Abdul Kadir B. Che Kob, *Aqidah Dan Keimanan*. Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia, Kuala Lumpur, 1989.

Ahmad Daudy, *Allah dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin ar-Raniry*. Penerbit Jakarta: C.V Rajawali, 1983.

_____, M.A., *Syeikh Nuruddin ar-Raniry : Sejarah, Karya dan Sanggahan Terhadap Wujūdiyyah di Aceh*. Jakarta : Penerbitan Bulan Bintang, 1978.

_____, *Allah Dan Manusia Dalam Konsepsi Syeikh Nuruddin Ar-Raniry*. Jakarta:CV. Rajawali, 1983.

_____, *Syeikh Nuruddin Al-Rānirī*. Jakarta: Bulan Bintang, 1978.

Ahmad Sunawari Long, *Pengenalan Metodologi Penyelidikan Pengajian Islam, Edisi ke-4*, Selangor : Jabatan Usuluddin Dan Falsafah, Fakulti Pengajian Islam, UKM, 2005.

Ahmad Zuhdi Ismail, “ ‘Alī Ibn Mūsā al-Riḍā dan Pemikirannya Dalam ‘Ilm al-Kalām dari Perspektif Syi‘ah’ ”. Tesis kedoktoran, Universiti Malaya, 2005.

_____, *Imam Ja‘far al-Ṣadiq dan Pemikiran Tentang Konsep Ketuhanan*. Penerbit Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2006.

Al-Rānirī, *Buṣṭān al-Salāṭīn: (Bab Pertama dan Kedua)* Jelani Harun, ed. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004.

Amin Che Ahmat, “*Pemikiran Syeikh ‘Abdullah ‘Arif tentang doktrin Nūr Muḥammad dalam kitab Bahr al-Lahut*”. Tesis sarjana, Universiti Malaya, 2012.

Aminaturrahilah Jamal Rashid, *Kejadian Manusia: Suatu Analisis Dari Perspektif Islam dan Barat*. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2003.

Asmah Omar, *Bahasa dan Alam Pemikiran Melayu*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1986.

Azhar Ibrahim, *Perbomohan dan Kebertahanannya Suatu Tinjauan Kritis*. Kertas kerja ini dibentangkan untuk sidang bacaan The Reading Group, pada 17 Feb 2006. Darul Arqam, Singapura, 2006.

Azyumardi Azra, *Jaringan Ulama Timur Tengah dan Kepulauan Nusantara Abad XVII dan XVIII: Melacak Akar-Akar pembaharuan Pemikiran Islam di Indonesia*, cetakan ke-4. Bandung: Penerbit Mizan, 1998.

Baharrudin bin Zainal, “*Konsep Alam Geopusatatan Dalam Naskhah Buṣṭān al-Salāṭīn*” makalah, Seminar Bulanan Etnomatematik Rumpun Melayu. Universiti Darul Iman Malaysia, Julai 2009.

Fachruddin M. Mangunjaya, ed., *Menanam Sebelum Kiamat: Islam, Ekologi, Dan Gerakan Lingkungan Hidup*. Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2007.

Abdul Malik Karim Amrullah (Dr), *Sejarah Umat Islam*. Kuala Lumpur : Penerbitan Pustaka Antara, 1980.

Haron Daud, *Ulit Mayang: Kumpulan Mantera Melayu*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004.

Harun Yahya, *Wonders Of Allah's Creation*, Terj. Rohidzir Rais Saba Islamic Media Sdn. Bhd., Percetakan Advanco Sdn. Bhd, 2000.

Hashim bin Musa, *A Brief Survey On The Study Of The Malay Sastera kitab On Malay Islamic Thought*. Kuala Lumpur : Akademi Pengajian Melayu, Universiti Malaya, 1999.

Jamalluddin Hashim, “Kitab Sirāt al-Mustaqīm karangan Syeikh Nūr al-Dīn al-Rānirī (Kitab āl -Ṭāḥārāḥ dan āl-Ṣālāḥ): Teks Dan Analisis”. Tesis kedoktoran, Universiti Malaya, 2011.

Kamus Bahasa Melayu Nusantara Brunei : Dewan Bahasa dan Pustaka Brunei, 2003.

Kamus Dewan, Edisi keempat. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 2005.

Karel A. Steenbrink, *Mencari Tuhan Dengan Kacamata Barat*. Indonesia: Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Sunan Kalijaga Press, 1988.

Khader Ahmad *et. al*, *Panduan Penulisan Ilmiah Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya*, edisi ke 3. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2012.

Latifah Faizah Mohd Diah. "Air dan Hubungannya Dengan Kejadian Manusia Menurut Perspektif Islam dan Sains". Tesis sarjana Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2006.

Mahayudin Yahya, *Karya Klasik Melayu-Islam*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2000.

_____, *Naskah Jawi dan Sejarah dan Teks*. Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, 1994.

_____, *Khazanah Karya Pusaka Asia Tenggara*. Kuala Lumpur : Kementerian, Kebudayaan, Beliau, dan Sukan, 1991.

_____, *Islam di Alam Melayu*. Kuala Lumpur. Dewan Bahasa dan Pustaka, 1998.

Mohd Azhar Abd. Hamid, *Pengenalan Pemikiran Kristis dan Kreatif*. Johor: Penerbit Universiti Teknologi Malaysia, 2001.

Mohd Koharuddin, *Ketamadunan Melayu Dan Sains: Satu Analisis Awal Ke Atas Pencapaian Masyarakat Melayu Dalam Bidang Sains*, Jabatan Pembangunan Sumber Manusia, Fakulti Pengurusan & Pembangunan Sumber Manusia, Universiti Teknologi Malaysia, Johor, 2003.

Mohd Majid Konting, *Kaedah Penyelidikan Pendidikan*. Kuala Lumpur. Dewan Bahasa Dan Pustaka, 1998.

Mohd Solahuddin Bin Shahrudin, *et.al.*, “Konsep Kejadian Syurga Menurut Al-Rānirī: Analisis kitab Bad’ al-Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ” dlm. makalah, *Seminar Serantau Kajian Manuskrip Melayu dan Kearifan Tempatan*, Institut Agama Islam Negeri Al-Rānirī Banda Aceh Darussalam, 25 Februari 2013.

_____, *et.al.*, “Pengaruh Isra’iliyyāt dalam kitab Bad’ al-Khalq al-Samāwāt wa al-’Arḍ” dlm. makalah, *Seminar Jawi Serantau 2012*, Masjid Tuanku Mizan UiTM Shah Alam, 19-20 Jun 2012.

Mohd Syukri Yeoh Abdullah, *Kosmologi Dalam Welstanschauung Ulama Sufi Melayu* *Jurnal Akademika* 67, Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia, Januari, 2006.

Mohd Taib Osman, Bunga Rampai: *Aspect of Malay Culture*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1988.

Mohd Zaidi Ismail, “*Perihal Alam Semesta Sebagai Kitab Kejadian dan Kesan Ilmiahnya Pada Hala Tuju Sains Tabii: Satu Liputan Ringkas Menurut Rencana Pemikiran Al-Attas*” dlm. Afkar: Jurnal Akidah dan Pemikiran Islam, Bil. 8, Kuala Lumpur: Universiti Malaya Press, 2007.

Muhammad `Uthman El- Muḥammady, “*Kosmologi Pada Para Fuqaha & Ulama Sufiah Dalam Pemikiran Melayu*” (1992) , dalam Yaacob Harun *et.al.*, (eds.) *Kosmologi Melayu*, Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 2001.

Osman Bakar, “*Perspektif Kosmologi Tasawuf Dalam Pemikiran Kosmologi Melayu*” (1992), dalam *Kosmologi Melayu*, Yaacob Harun *et.al.*, (eds.) Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Melayu Universiti Malaya, 2001.

Richard James Wilkinson, *Kitab Busṭān al-Salāṭīn: Bab yang ke dua* (dalam tulisan jawi). Singapore American Mission Press, 1900.

Seyyed Hossein Nasr (1964), *An Introduction to Islamic Cosmology Doctrines*, Baharuddin Ahmad & Osman Bakar (terj.) Kuala Lumpur: Dewan bahasa dan Pustaka, 1992.

Shaharir M.Z, *Pengenalan Sejarah dan Falsafah Sains*. Bangi: Universiti Kebangsaan Malaysia Publication, 2000.

Siti Hawa Saleh (penyelenggara), *Hikayat Merong Mahawangsa*. Kuala Lumpur: University of Malaya Press, 1970.

Syamsul Bahri, *Sejarah Ulama Aceh Di Mesir*, ed. ke-51. Modus Aceh Press, April 14, 2010.

Syeikh Nūr al-Dīn Muḥammad Jilani al-Rānirī, *Bad' al-khalq al-Samāwāt wa al-'Ard*, Dicitak di tepi, Haji Ismail Aceh, *Tāj al-Mūlk*, Thailand: Maktabah wa Matba'ah Muḥammad al-Nahdi wā Āwlādih, .t.t.

Teuku Iskandar (ed.), *Nuru'd-din ar-Raniri: Bustān al-Salāṭīn Bab II, Fasal 13*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1996.

Tudjimah, *Asrar al-Insan fi Ma'rifa al-Rūh wa'l-Rahman*. Djakarta: P.T Penerbitan Universitas, 1960.

Ugi Suharto (Dr), *Pemikiran Islam Liberal Pembahasan Isu-isu Sentral*, Selangor: Dewan Pustaka Fajar, 2007.

Wan Mohd. Shaghir Abdullah, *al-Ma'rifah: Pelbagai Aspek Tasawuf di Nusantara*, j.1. Kuala Lumpur: Khazanah Fathaniyah, 2004.

Wan Mohd. Shaghir Abdullah, *Khazanah Karya Pusaka Asia Tenggara*, j.2. Kuala Lumpur: Khazanah Fathaniyah, 1991.

_____, *Penyebaran Islam dan Silsilah Ulama Sejagat Dunia Melayu*. Kuala Lumpur : Persatuan Pengkaji Khazanah Nusantara, 1999.

_____, *Syeikh 'Abbās Kutakarang Ahli Astrologi Dunia Melayu*, Akhbar Utusan pada 24 September 2007.

Wan Zailan Kamaruddin “Pemikiran ‘Alī bin Abī Ṭālib r.‘a , Konsep Syurga (*al-Jannah*) dan Neraka (*al-Nār*)” *Jurnal Usuluddin*, bil. 16, 2002.

Yaacob Harun, *Kosmologi Melayu*, Akademi Pengajian Melayu, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2001.

Zainal Kling, “Asas Ketuhanan Dalam Pemikiran Sosiopolitik Melayu”, dalam *Tamadun Melayu*, j. 2. Kuala Lumpur, 1993.

Zalila Sharif & Jamilah Hj. Ahmad, *Kesusteraan Melayu Tradisional*. (bab genre kepastakaan ilmu tradisional). Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, Rujuk berkenaan, 1993.

Zulkefli bin Aini, “*Doktrin Nūr Muḥammad di alam Melayu : kajian terhadap pemikiran Hamzah Fansuri, Nūr al-Dīn al-Rānirī dan 'Abd al-Rauf al-Fansuri*”. Tesis kedoktoran, Universiti Malaya, 2008.

MANUSKRIP:

Al-Rānirī, *'Akhbār al-Akhīrah fī Aḥwal al-Qīyamah* Ms Jak. Mal No. 804, PNRI, fol, 2.

Al-Rānirī, *Hall al-Zill*, MS 2466, PNM, fol, 239.

Al-Rānirī, *Jawāhīr āl-Ṣiddīq Lī Ḍāf al-Zindīq*, MSS 23319, PNM, fol, 61

Al-Rānirī, *Laṭā'if al-Āsrār Lī Ahl Allāh al-Atyār*, MSS 2652, PNM, fol, 147.

Manuskrip Perpustakaan Negara, MSS 1517(A) (Melayu-Jawi) *Khalq al-Samāwāt wa al-'Arḍ*, fol, 4.

ENSIKLOPEDIA:

The Encyclopedia of Islam, edisi lama [E.1(2)], 4 Vol. & 1 Suplement, Leiden 1913-1979.

- i. Carra De Vaux,
- “Jannah”, Vol, I, 1913-1979

- ii. Duncan Black Macdonald
- “Qūrṣī”, Vol, II,1913-1979

- iii. Goldziher
- “Alam”, Vol. II, 1913-1979

- iv. Nyberg, S.
- “Nār”, Vol. II, 1913-1979

- v. Winseck, A.J.
- “Qāmar”, Vol. III, 1913-1979

The Encyclopedia of Islam, edisi baru [E.1(2)], 9 Vol. Leiden 1979-1997.

- i. Abd salem,
- “Arasy”, Vol. IV, 1991

ii. Arnaldez, R.

- "*Nājm*", Vol. V, 1986

iii. Calverley, E.E.

- "*Sidrah*", Vol. III, 1993

iv. Ess, J.V

- "*Syāms*", Vol. V, 1979

v. Fahd, T.

- "*Qalam*", Vol. III, 1995

vi. Gardet, L.

- "*Ṣughrā*", Vol. V. 1986

- "*Kubrā*", Vol. III, 1979

vii. Lewis, B.

- "*Hawā*", Vol. II, 1983

viii. D.J. Boilet,

- "*Al-Birūni*", Vol. I 1986.

Abdsalem, *The Oxford Encyclopedia of the Modern Islamic World*, ed. John L. Esposito.

Oxford: Oxford University Press, 1995.

Ensiklopedia Islam. Jakarta: PT Ichtiar Baru Van Hoeve, 1994.