

**BAB IV**

**ANALISIS PENGARUH FATWA AL QARAḌĀWĪ**

**TERHADAP FATWA BERKENAAN DENGAN POLITIK DEWAN**

**SYARI'AH PUSAT PKS**

Analisis mengenai pengaruh fatwa al-QaraḌāwī terhadap fatwa berkenaan dengan politik DSP PKS merupakan pengembangan daripada pembahasan bab kedua dan bab ketiga. Data yang telah terkumpul pada bab kedua yang menyimpulkan fatwa politik al-QaraḌāwī dan bab ketiga yang menyimpulkan fatwa politik DSP PKS, akan dijadikan bahan analisis kajian ini dalam mencari pengaruh antara keduanya terutama dalam konsep pendekatan fiqh yang digunapakai dalam berfatwa. Ini dapat dilihat dari kesamaan fatwa berkaitan politik antara al-QaraḌāwī dengan DSP PKS dan juga kaedah fatwa yang digunakan. Untuk itu pembahasan selanjutnya adalah menjawab objektif kajian ketiga dan keempat, iaitu mengenalpasti metode dan fatwa DSP yang terpengaruh dengan fatwa politik al-QaraḌāwī, termasuk pengaruh terhadap kesesuaian pemikiran politik antara keduanya. Penulis kemudiannya akan menyimpulkan faktor-faktor yang menyebabkan pengaruh fatwa al-QaraḌāwī terhadap fatwa politik DSP.

Pada inti pembahasan tesis ini, penulis membahagikan bab ini kepada empat bahagian. Bahagian pertama membincangkan pengaruh terhadap metode fatwa, bahagian kedua membincangkan pengaruh terhadap fatwa politik, bahagian ketiga membincangkan pengaruh terhadap pemikiran politik, dan pada bahagian keempat membincangkan faktor yang menyebabkan pengaruh fatwa al-QaraḌāwī terhadap fatwa politik DSP PKS.

#### 4.1 Pengaruh Terhadap Metode Fatwa

Prinsip DSP dalam berfatwa adalah mempertimbangkan *maṣlahah* untuk situasi negara Indonesia dan dalam konteks semasa. Akan tetapi jika dilihat dari sisi internal PKS sendiri, maka akan didapati keragaman para ulama DSP yang terdiri dari berbagai-bagai latar belakang pendidikan, pengalaman, kepakaran, aliran fiqh dan mazhab yang berbeza. Begitu pula dengan keragaman latar belakang ahli PKS dari sisi pendidikan, pemahaman, aliran fiqh dan mazhab yang berbeza khususnya mazhab fiqh lokal seperti Nahdlatul Ulama (NU), Muhammadiyah, dan Persis.

Fatwa DSP lebih mementingkan *maṣlahah* yang paling utama bagi umat secara keseluruhan meskipun fatwa itu berlainan dengan fatwa yang dihasilkan oleh NU, Muhammadiyah. Contoh perbezaan sikap antara PKS dengan NU dan Muhammadiyah adalah dalam menentukan awal Ramadhan, satu syawal dan sepuluh dzulhijjah. Sering kali terjadi perbezaan penetapan tarikh tersebut antara NU dan Muhammadiyah disebabkan oleh kaedah yang digunakan mereka dalam menentukan awal bulan *qamāriyyah*. Adapun NU menggunakan kaedah *ru'yah*, sedangkan Muhammadiyah lebih kepada kaedah *hisab* astronomi meskipun tidak menyetujui kaedah *ru'yah*.<sup>1</sup> Sikap DSP PKS dalam menghadapi dua perbezaan ini adalah *tasāmuh* seperti yang dijelaskan oleh ketua DSP, DR Surahman Hidayat. MA dari hasil temubual adalah :

*Sebenarnya umat Islam boleh bersatu dalam memulai puasa Ramadhan, melaksanakan solat Aidil Fitri, dan Aidil Adha, asalkan ada kemauan yang kuat dari setiap elemen umat Islam dari berbagai negara, mazhab, dan organisasi. Akan tetapi realitinya masih jauh daripada harapan, sehingga kita mesti*

---

<sup>1</sup> M Yusuf Amin Nugroho (t.t), *Fikih Ikhtilaf NU – Muhammadiyah pdf*, h. 109

*bekerja keras untuk tujuan tersebut. Puasa ramadhan dan Aidil Fitri merupakan ibadah yang disyikan secara kolektif (jamā'i) agar memberikan kesan Wihdah al-Ummah (persatuan umat). Jadi jika terjadi perbezaan taqwim hisab dalam menentukan awal puasa dan awal syawal, maka ahli PKS dapat mengikuti keputusan setempat bersama masyarakat di sekitarnya agar memiliki kesamaan dengan yang lain. Adapun dalam menentukan sepuluh dzulhijjah maka tetap mengikut waktu Aidil Adha di Makkah.<sup>2</sup>*

Pada sisi lain, ulama yang berada dalam DSP pun berusaha saling bertolak ansur antara satu sama lain, masing-masing mereka tidak akan berkeras kepala untuk memaksakan mazhab fiqh tertentu dalam memutuskan, sikap saling menghormati di antara ulama DSP menjadikan pertimbangan utama fatwa DSP bukan hanya untuk memuaskan kepentingan kelompok atau organisasi tertentu, tetapi yang menjadi pertimbangan adalah *maṣlahah* yang paling besar bagi umat.<sup>3</sup>

Dengan demikian fatwa DSP memiliki ciri yang berbeza dengan fatwa-fatwa yang dikeluarkan oleh NU dan Muhammadiyah, baik dari segi metode pengambilan fatwa, penyajian dan hasilnya. Setidaknya ada dua kaedah yang digunapakai NU menjadi dasar pengambilan hukum setiap permasalahan fiqh sekaligus menjadi pembeza dengan kaedah yang digunapakai oleh DSP iaitu kaedah *manhaji*, maksudnya adalah menetapkan hukum dengan cara mengikuti metode imam mazhab dan memakai hasil ijtihad mereka tanpa ada usaha untuk mengemaskini dengan keadaan semasa, dan dalam hal ini NU sangat terpengaruh oleh mazhab Syafi'i, dan jika tidak ditemukan penyelesaian dalam mazhab syafi'i maka NU akan mengambil dari pendapat mazhab lain. Poin kedua adalah NU kurang mempertimbangkan aspek

---

<sup>2</sup> Temu bual dengan DR. Surahman Hidayat, Ketua DSP PKS di Pejabat DSP PKS, rabu, 28 November 2012.

<sup>3</sup> Temu bual dengan KH Aunurrofiq Saleh Tamhid. Lajnah Tahqiq DSP PKS, Jum'at 24 Februari 2012.

*wāqi'* atau konteks lingkungan, mereka menempatkan pertimbangan aspek *wāqi'* hanya sebagai pelengkap sahaja kerana yang menjadi fokus pembahasannya adalah norma-norma baku yang telah dipresentasikan dalam kitab-kitab.<sup>4</sup> Adapun Muhammadiyah memilih untuk tidak bermazhab. Muhammadiyah menyatakan yang menjadi pokok-pokok Manhaj Majlis Tarjih adalah "tidak mengikat diri kepada mazhab tertentu, tetapi pendapat mazhab-mazhab dapat menjadi bahan pertimbangan dalam menetapkan hukum, sepanjang sesuai dengan ruh al-Qur'an dan al-Sunnah".<sup>5</sup>

Adapun perbezaan kaedah fatwa DSP dapat dilihat daripada pendekatan fiqh DSP pada lampiran disertasi ini, antaranya adalah; *Fiqh al-Nuṣūṣ*, *Fiqh al-Aulāwiyyāt*, *Fiqh al-Muwāzanah*, *Fiqh al-I'tilāf wa al-Ikhtilāf*, *Fiqh al-Maqāṣid*, *al-Maṣlahah*, *Fiqh al-Wāqi'*. Dapat diperhatikan bahawa pendekatan fiqh yang digunakan oleh DSP memiliki kesamaan dengan kaedah fiqh al-Qaraḍāwī seperti memperhatikan *manhaj wasaṭy*, memperhatikan naṣ dan realiti semasa, memperhatikan *maqāṣid al-Syari'ah*, dan memperhatikan aspek kemudahan.

Persamaan kaedah tersebut menjadi tanda tanya besar, sejauh mana pengaruh kaedah fatwa al-Qaraḍāwī terhadap kaedah fatwa DSP. Penulis berhasil menanyakan hal ini secara langsung kepada salah satu ahli DSP iaitu KH. DR. Muslih Abdul Karim, MA di pejabat DSP Jakarta Selatan, beliau adalah ahli pada Lajnah Ifta semenjak ditubuhkan tahun 1998 sehingga 2010 dan sekarang menjawat sebagai ketua Lajnah Qadha di DSP PKS, beliau mengatakan:

*Pendekatan fiqh DSP memang banyak terpengaruh oleh al-Qaraḍāwī, apalagi jika kita berbicara isu politik dan*

---

<sup>4</sup> M. Yusuf Amin Nugrogo (t.t), *op.cit*, h. 31-34.

<sup>5</sup> *Ibid*, h. 48

*perkembangannya, maka pendekatan fiqh yang menurut kami lebih sesuai untuk diikuti dalam hal ini adalah kaedah fatwa beliau, kerana metode fatwa beliau adalah sederhana (wasatiyyah) dan lebih sesuai dengan kondisi semasa, meskipun pada akhir keputusan fatwa yang dihasilkan tidak selalu sama dengan beliau, contohnya ada beberapa isu politik yang belum dibahas oleh beliau, kemudian kami mencuba mencari pandangan syari'ah sendiri dengan berpandukan pendekatan fiqh tersebut yang kami namakan ittijāh fiqh.<sup>6</sup>*

Pada lembar berikutnya, penulis akan mengungkapkan persamaan metode fatwa DSP dengan metode fatwa al-Qaradawi, sekaligus menguatkan fakta wujudnya pengaruh antara al-Qaradawi dengan DSP.

#### **4.1.1 Bersandar Pada Kesahihan Dalil dan Mengambilkira Mazhab Empat dan Mazhab Lain dari Kalangan Ahli Ilmu**

Jika dilihat metode penyampaian fatwa al-Qaradāwī, maka akan didapati bahwa beliau sentiasa mendahulukan hujjahnya kepada rujukan Islam yang utama iaitu al-Qur'ān kemudian al-Sunnah. Dalam menjelaskan ayat-ayat al-Qur'ān yang dikemukakannya, beliau akan menggunakan pendapat dari ulama tafsir seperti kitab *Tafsīr al-Jāmi' li al-Aḥkām al-Qur'ān* karangan Imam al-Qurṭūbī (774H), kemudian *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm* karangan Ibnu Katsīr (774H), kemudian *Jāmi' al-Bayān 'an Ta'wīl al-Qur'ān*, *Tafsīr al-Ṭabari* karangan Imam al-Ṭabari (310H), kemudian *al-Tafsīr al-Kabīr (Mafātih al-Gḥaib)* karangan Imam Fakhrud-dīn al-Rāzī dan sebagainya.

Kemudian beliaupun akan menyertakan rujukan asal dan status hadith-hadith yang tengah dikemukakan, sama ada sahih atau *mutawātir*, *mursal*, dan sebagainya.

---

<sup>6</sup> DR. KH. Muslih Abdul Karim MA, pengerusi Lajnah Ifta DSP 1998 - 2010 dan ketua Lajnah Qadha DSP 2010 - sekarang, Rabu 28 November 20

Terkadang beliau pun menyenaraikan pendapat ahli hadith tentang hadith tersebut, menyenaraikan *sanad-sanad* hadith dan juga sebab hadith itu ditolak atau diterima. Beliau mengakui bahwa hujjah-hujjahnya hanya diambil dari hadith-hadith sahih dan hasan saja.<sup>7</sup>

Kemudian beliau akan merujuk kepada sumber hukum primer lainnya yang telah disepakati oleh *jumhūr ulāma ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*, iaitu *ijmā'* dan *qiyās*. Begitupula dengan sumber-sumber yang masih dipertentangkan oleh para ulama iaitu *maṣādir* pendukung seperti *istiḥsān*, *maṣlahah al-Mursalah*, *sād al-Dharā'i*, *istiṣḥāb*, *'urf*, mazhab sahabat, *syar'i man qoblanā*, tetap digunakan dalam menggali hukum.<sup>8</sup>

Selain bersandar kepada sumber utama iaitu al-Qur'ān dan al-Sunnah. Beliau pun sesekali merujuk kepada ulama Islam seperti Ibn al-Taimiyah, Ibn al-Qayyim, al-Ghazāli, al-Suyūṭī, dan sebagainya. Meskipun demikian, beliau tidak semanya mengambil pendapat dari para ulama melainkan setelah meneliti kekuatan dalil-dalil bagi pendapat tersebut. Dalam menilai sesuatu hukum atau pendapat para ulama, al-Qaraḍāwī akan mengambil kira kesesuaian pendapat dengan *maqāṣid al-Syarī'ah*.<sup>9</sup>

Metode fatwa ini amat bersesuaian dengan metode fatwa DSP dalam menjelaskan fatwa-fatwanya yang terlebih dahulu akan merujuk kepada *Maṣādir al-*

---

<sup>7</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (2000), *Kayfa Nata'āmmal Ma'a al-Sunnah al-Nabawiyah*, Kaherah: Dar al-Syuruq, h.22.

<sup>8</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1999), *op.cit*, *Taysīr al-Fiqh li al-Muslim al-Mu'āṣir*, h.41

<sup>9</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1990), *Madkhal li Dirāsah al-Syarī'ah al-Islāmiyah*, Kaherah: Maktabah Wahbah, h. 57. Yusuf al-Qaraḍāwī (1984), *al-Sahwah al-Islamiyah; Baina al-Jumud wa al-Tatarruf*, Kaherah: Dar al-Syuruq, h.153

*Asāsiyyah* (sumber hukum primer) yang disepakati oleh *jumhūr ulāma ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*, yaitu al-Qur'ān, al-Sunnah, *ijmā'* dan *qiyās*.

Sedangkan sumber-sumber yang masih dipertentangkan oleh para ulama iaitu *maṣādir* pendukung seperti *istiḥsān*, *maṣlahah al-Mursalāh*, *sād al-Dharā'i*, *istiṣhāb*, *'urf*, mazhab sahabat, *syar'i man qoblanā*, merupakan sumber-sumber lain yang tetap digunakan dalam menggali hukum. Hal ini dilakukan dengan syarat-syarat dan *dawābit* yang *ma'rūf* di kalangan ahli ilmu, apalagi jika sumber tadi mengandung kemaslahatan bagi umat.<sup>10</sup>

#### **4.1.2 Mengenal Pasti Realiti Semasa (*Fiqh al-Wāqi'*)**

Dalam menentukan hukum-hakam sesuatu perkara yang baru, al-Qaraḍāwī terlebih dahulu merujuk kepada sumber asasi iaitu al-Qur'ān dan al-Sunnah, kemudian memanfaatkan warisan para ulama terdahulu seperti *fiqh* sahabat, *tabi'in* dan imam-imam mujtahid terkemuka. Setelah itu, al-Qaraḍāwī akan mengambilkira keperluan semasa dan mengkombinasikan antara keduanya agar fatwa yang dihasilkan dapat menjawab keperluan zaman dengan mementingkan ruh syari'ah, bukan fatwa yang tidak ada hubungannya dengan realiti yang sedang dihadapi manusia masa kini.

Hasil pemikiran beliau dalam buku *Min Fiqh al-Dawlah fī al-Islām* atau *fiqh* negara adalah bentuk nyata dari metode ini. Di setiap pembahasan di dalamnya akan mempertimbangkan *naṣ* dan reliti semasa. Contohnya adalah pembahasan mengenai

---

<sup>10</sup> DSP PKS (2010), *op.cit*, h.5

peranan wanita dalam politik. Beliau terlebih dahulu meluruskan pemahaman tentang *naş-naş* yang berhubungkait dengan peranan wanita dalam Islam, kemudian beliau memberikan hujjah bagi sebahagian kelompok yang mengharamkan wanita untuk beraktifiti di luar rumah dengan hujjah yang kuat dan alasan pertimbangan situasi zaman yang menuntut seorang wanita beraktifiti di luar rumah.<sup>11</sup>

Kaedah ini juga digunakan oleh DSP PKS. Ini dapat dilihat ketika DSP menjelaskan hukum pencalonan orang bukan Islam menjadi ahli parlimen dari parti Islam di Indonesia. Selain mempertimbangkan kesahihan *naş*, DSP juga mempertimbangkan faktor situasi Indonesia. Awalnya DSP melarang orang bukan Islam menjadi calon ahli parlimen, tetapi melihat situasi negara Indonesia yang terdiri dari berbilang kaum dan agama, kemudian ada beberapa daerah yang majoriti penduduknya bukan beragama Islam sedangkan ada di antara mereka yang tertarik dengan perjuangan PKS dan meminta untuk menjadi pengerusi parti dan di calunkan sebagai ahli parlimen untuk wilayahnya, maka DSP membolehkannya dalam situasi-situasi tertentu dan melarangnya pada situasi normal dengan mempertimbangkan realiti yang ada dan mempertimbangkan *maşlahah* dan *mafsadah*nya.<sup>12</sup>

Fatwa DSP lainnya dapat dilihat ketika menentukan hukum penyertaan wanita dalam politik. Faktor realiti yang menuntut kaum wanita untuk beraktifiti di luar rumah termasuk menentukan polisi di parlimen untuk kemaslahatan kaumnya, menjadi pertimbangan penting bagi DSP dalam memberikan keizinan kepada mereka untuk menjadi ahli parlimen dengan syarat-syarat tertentu.<sup>13</sup>

---

<sup>11</sup> Yūsuf al-Qaraḏāwī (1997), *op.cit*, h. 164. Lihat juga, Yūsuf al-Qaraḏāwī (2000), *Wanita dalam Masyarakat Islam*, *op.cit*, h. 39

<sup>12</sup> Dewan Syari'ah Pusat PKS (2004), *op.cit*, h. 85-90

<sup>13</sup> *Ibid*, h. 69-84

#### 4.1.3 Meraikan *Manhaj* yang Sederhana (*Wasatīyyah*)

Kaedah fiqh al-Qaraḍāwī adalah sederhana, kaedah tersebut yang diyakini, dan diusahakan untuk umat sebagai *Ummah al-Wasatīyyah*.<sup>14</sup> Kaedah ini berada di antara dua aliran yang ekstrim, antara aliran yang sangat keras dengan aliran yang sangat liberal, antara aliran yang menginginkan berlakunya perubahan hukum secara total dengan alasan situasi semasa yang telah berubah dan aliran yang selalu berpedoman pada pendapat-pendapat lama dan tidak menginginkan perubahan dengan keyakinan bahwa pendapat ulama terdahulu adalah kebenaran yang mutlak.<sup>15</sup>

Pandangan sederhana al-Qaraḍāwī dapat dilihat ketika beliau menjelaskan isu Islam dan demokrasi. Dalam hal ini beliau berada pada posisi pertengahan, antara yang menolak demokrasi secara mutlak dengan alasan tidak pernah dicontohkan oleh Rasulullah dan ulama terdahulu, dan aliran yang menerima demokrasi sepenuhnya mengikut apa yang dipahami oleh kaum sekular tanpa memberikan garis panduan agama sehingga segala sesuatu dapat di sahkan melalui sistem ini meskipun ianya haram mengikut aturan agama.<sup>16</sup>

Prinsip al-Qaraḍāwī ini sangat bersesuaian dengan kaedah yang digunapakai DSP PKS dalam berfatwa. Hal ini dapat dilihat ketika DSP menjelaskan isu Islam dan politik. Dalam konteks kehidupan berpolitik, sebahagian umat Islam di Indonesia menerima isu ini dengan berbagai penilaian. Di antara mereka ada yang bersikap

---

<sup>14</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (t.t), *al-Ijtihad al-Mu'asirah*, Kaherah: Dar Tauzi' wa al-Nasyr, h. 4

<sup>15</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1981), *op.cit*, *Hady al-Islām Fatāwa Mu'āṣarah*, Kahera: Dār Afaq al-Ghad, juz.1, cet. 2, h. 21

<sup>16</sup>Yūsuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, h.136-146

ekstrim dengan mengharamkan politik dan ada pula yang berpendapat bahwa urusan politik mesti dipisahkan daripada Islam.

PKS justeru bersikap sederhana dengan pendapat bahwa Islam adalah agama sempurna yang mencakup urusan agama dan negara. Disisi lain ada beberapa hukum-hukum yang terdapat dalam al-Qur'ān dan al-Sunnah yang sebahagian besar hanya dapat diimplementasikan melalui penyertaan sebuah negara, tanpa penyertaan negara maka akan sulit bagi masyarakat untuk melaksanakannya.

Maka boleh dikatakan berpolitik dan mengangkat pemimpin adalah kewajiban yang disepakati oleh ulama. Salah satu sarana berpolitik yang dapat digunakan secara efektif didalam demokrasi adalah berdakwah melalui parti politik. Melalui sarana ini, nilai-nilai Islam dapat diperjuangkan dilembaga tinggi negara. Dilembaga legislatif dalam bentuk undang-undang, dilembaga eksekutif dalam bentuk pelaksanaan undang-undang tersebut dan dilembaga kehakiman dalam bentuk kawalan terhadap undang-undang.<sup>17</sup>

Sikap sederhana DSP ini didasarkan oleh dua pertimbangan. Pertama; wilayah politik adalah medan untuk berijtihad, dan kerana ianya pembahasan *ijtihādi*, maka yang menjadi pertimbangan adalah perkara tepat atau tidak, bukan benar atau salah. Kedua; pendekatan fiqh yang tepat untuk persoalan fatwa politik adalah mempertimbangkan *maṣlahah* dan *mafsadah* atau memahami *fiqh al-*

---

<sup>17</sup> Dewan Syari'ah Pusat PKS (2005), *op.cit* , h.177-179.

*Muwāzanah*, sehingga dalam menentukan suatu perkara mesti dipertimbangkan masalah atau mudaratnya dan perkara ini tidak sampai tingkat halal atau haram.<sup>18</sup>

#### 4.1.4 Meraikan Maqāṣid al-Syari'ah

Metode fatwa al-Qaraḍāwī selalu mementingkan *naṣ* dan akal, yaitu dengan memperhatikan tujuan syari'ah (*Maqāṣid al-Syari'ah*) yang bersifat *kulli* dan memperhatikan *naṣ-naṣ* yang bersifat *juz'i*. Prinsip ini berdiri di antara aliran *al-Dzāhiriyyah al-Judūd* yang hanya mengambil *naṣ* syari'ah secara parsial dan melupakan tujuan syari'ah, samada aliran yang hanya mengambil dasar *maṣālih* dan tujuan menyeluruh akan tetapi melalaikan *naṣ* yang *juz'i* baik dari hukum-hukum al-Qur'ān ataupun al-Sunnah.<sup>19</sup>

Ciri ini dapat dilihat ketika al-Qaraḍāwī menjelaskan kedudukan sebuah negara dalam Islam. Menurutnya meskipun tidak ada satupun teks *naṣ* syari'ah yang mewajibkan mendirikan sebuah negara Islam, tetapi secara kontekstual umat Islam wajib memiliki sebuah negara sebagai sarana tegaknya agama, akidah, ibadah, akhlak, peradaban dan sektor kehidupan lainnya yang dilandaskan kepada risalah yang universal ini.<sup>20</sup>

Prinsip al-Qaraḍāwī ini juga bersesuaian dengan metode fatwa DSP PKS terutama dalam menjelaskan strategi penerapan syari'at Islam di Indonesia. Hal ini yang sampai sekarang masih hangat diperdebatkan oleh organisasi Islam di Indonesia

---

<sup>18</sup> Temubual dengan KH. Muslih Abdul Karim, MA. Ahli Lajnah Ifta dan ketua Lajnah Qadha DSP PKS, Rabu 28 November 2012.

<sup>19</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1999), *op.cit*, *Taysir al-Fiqh li al-Muslim al-Mu'āṣir*, h.90

<sup>20</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, h. 19-22

yang bergerak dalam perjuangan penegakan syari'ah Islam. Apakah Islam menentukan bentuk institusi pemerintahan secara baku? Ataukah sebaliknya, Islam tidak menentukan bentuk formalnya, akan tetapi lebih mengedepankan substansinya?

Menurut PKS, memperjuangkan syari'ah Islam di Indonesia mesti mempertimbangkan prinsip *Maqāṣid al-Syari'ah*, sehingga tujuan mulia untuk menerapkan syari'at Islam ini tidak dicabuli oleh tindakan yang tidak wajar seperti pertumpahan darah, kekerasan, dan perpecahan umat. Prinsip ini sangat diperlukan dalam mencari jalan keluar yang lebih selamat, dan jika ada strategi lain yang mengedepankan perdamaian, dan kerjasama maka untuk apa memilih jalan yang berpotensi menimbulkan dampak negatif bahkan sampai menyebabkan korban jiwa.

Dalam masalah ini PKS menilai demokrasi yang dianut oleh sebahagian besar negara di dunia, maka perjuangan politik Islam (*jihād siyāsi*) lebih selamat dan mempunyai peluang keberhasilan untuk memperjuangkan agenda-agenda Islam termasuk penegakan syari'ah Islam dengan cara berpartisipasi politik melalui partai daripada cara-cara kekerasan lainnya seperti revolusi, kecuali jika situasi yang menuntut untuk itu. Hanya dalam sistem demokrasi yang sehat di mungkin semua unsur masyarakat mahupun partai yang memiliki bermacam-macam aliran pemikiran dapat bersaing secara adil. Partai-partai Islam yang membawa ideologi Islam menjalani pelbagai pengalaman dalam berinteraksi dengan sistem pemerintahan serta aliran pemikiran. Bagaimanapun lebih banyak keuntungan yang dapat diperolehi dalam negara yang menjalankan sistem demokrasi.<sup>21</sup>

---

<sup>21</sup> Musthafa Muhammad Thahhan (2000), *Rekonstruksi Pemikiran menuju Gerakan Islam Modern*, Solo: Era Intermedia, h. 70

Prinsip *Maqāṣid al-Syari'ah* dalam pembahasan tersebut adalah ingin memperjuangkan agama dengan cara-cara yang lebih damai dan aman. Pada sisi lain juga melindungi jiwa dan harta daripada kehilangan akibat daripada mengamalkan perjuangan dengan cara yang salah.

## **4.2 Pengaruh Terhadap Fatwa Politik**

Pada lembaran berikutnya, penulis akan mengungkapkan fatwa politik al-Qaraḍāwī yang turut mendapatkan persamaan dengan fatwa DSP. Kesamaan fatwa ini bukan berarti DSP mengambil 100% dari fatwa al-Qaraḍāwī dan tidak merubahnya sedikitpun. Kesamaan fatwa ini tidak lain hanyalah disebabkan oleh dasar pengambilan hukum yang sama, dan pendekatan fiqh yang digunakan juga sama.<sup>22</sup>

### **4.2.1 Hukum Berpolitik dan Berparti**

Antara al-Qaraḍāwī dan DSP PKS kedua-duanya mempunyai fatwa yang sama mengenai partisipasi umat Islam terhadap politik dan parti, keduanya berpendapat ianya sebagai suatu keperluan zaman. Landasan fatwa yang mereka gunakan adalah;

Pertama, keduanya sepakat bahwa Islam adalah agama yang *syumūl* yang tidak mengetepikan satu sisipun sektor kehidupan. Islam adalah sistem yang

---

<sup>22</sup> Sila merujuk ke halaman 162, temubual dengan KH. Dr Muslih Abdul Harim, MA, dan halaman 189, temubual dengan KH Aunurrofiq Saleh Tamhid

sempurna dan diantara kesempurnaannya Islam juga mengatur masyarakat dan negara.

Kedua, mereka bersepakat bahwa tujuan berpolitik dalam Islam adalah upaya untuk menegakkan *amr ma'rūf nahi munkar* dan merubah kerusakan.

Ketiga, keduanya berpendapat bahwa parti adalah kendaraan politik yang efektif untuk situasi sekarang. Ia adalah kekuatan besar yang boleh menandingi penguasa.

Keempat, kaedah DSP dalam mengistinbāt hukum agar berdasarkan kepada dalil al-Qur'ān al-Sunnah dan pendapat para ulama serupa dengan kaedah yang digunapakai al-Qaraḍāwī iaitu bersandar kepada sumber asal hukum Islam, kemudian mengambil pendapat ulama dengan mempertimbangkan *Maqāṣid al-Syari'ah*,

Kelima, al-Qaraḍāwī dan DSP sangat mengambilkira realiti dan keperluan semasa dalam menentukan landasan syari'ah bagi persoalan ini, menurut DSP agenda politik umat Islam adalah suatu keperluan yang relevan pada masa sekarang.

Kepentingan umat Islam terhadap politik pada masa kini semakin di dasari oleh kekuatan pengaruh kelompok sekular yang selama ini memegang kekuasaan negara dengan sistem tersebut. Mereka berusaha menjauhkan nilai-nilai agama daripada politik. Mereka khawatir munculnya kekuatan teokratik yang tidak demokratis dan menjadikan masyarakat Indonesia yang bukan Islam diperlakukan

secara tidak adil bahkan hak-haknya diketepikan.<sup>23</sup> Padahal umat Islam di Indonesia adalah kelompok majoriti, mereka lebih berhak mengatur cara hidupnya mengikut syari'ah Islam. Sehingga menjadi kesalahan jika kelompok majoriti ini dinafikan keinginannya, dirampas hak-haknya oleh kelompok minoriti bahkan kedudukannya lebih lemah di hadapan mereka.

Strategi yang boleh digunakan untuk membangun sistem Islam di tengah masyarakat dan menjaga integriti moral di dalam sistem dan aturan demokrasi merupakan cabaran yang tidak ringan bagi PKS. Ia tidak hanya membabitkan pertimbangan dalil syari'ah tapi juga pertimbangan situasi masyarakat serta aturan perundangan yang telah disepakati. Sehingga diperlukan sikap *tasāmuh* dalam mensikapi fatwa dalam masyarakat tanpa harus mengorbankan prinsip-prinsip utama yang jelas diatur oleh syari'ah. Disinilah tugas DSP yang mempunyai kewenangan dan autoriti sebagai lembaga *hisbah* (pengawas) terhadap nilai-nilai Islam dan pelaksanaannya di lingkungan parti agar tidak bercanggah dari syari'ah.<sup>24</sup>

#### **4.2.2 Demokrasi dalam Pandangan Islam**

Dalam menjelaskan prinsip demokrasi, keduanya memiliki sikap yang sama, iaitu tidak menolak sepenuhnya ataupun menerima sepenuhnya. Keduanya sepakat bahwa demokrasi yang dimaksud tidak sama dengan apa yang dipahami oleh kaum sekular, akan tetapi menurut al-Qaraḍāwī umat Islam perlu mengaplikasikan sistem demokrasi dengan cara menyesuaikan dengan syari'ah Islam. Walau

---

<sup>23</sup> Marwati Djoened Poesponegoro & Nugroho Notosusanto (1975), *Sejarah Nasional Indonesia: Jaman Jepang dan Jaman Republik Indonesia*, Jakarta: Balai Pustaka, h. 158-159

<sup>24</sup> Cahyadi Takariawan (2003), *Rekayasa Masa Depan Menuju Kemenangan Dakwah Islam*, Jakarta: Pustaka Tarbiatuna, h. 66-68

bagaimanapun sistem demokrasi bukanlah sistem yang sempurna akan tetapi iannya mesti digunapakai selagi boleh menjayakan matlamat syari'ah.<sup>25</sup>

Demokrasi dan parti politik merupakan salah satu pembahasan ijihad, bahkan al-Qaraḍāwī dalam buku *Min Fiqh Dawlah fī al Islām* mengatakan bahawa Islam lebih dulu meletakkan substansi demokrasi, tapi perinciannya diserahkan kepada ijihad ulama sesuai dengan ruh syari'ah, kemaslahatan dunia, perkembangan hidup mengikut pertimbangan tempat dan waktu. Beliau pun mengatakan bahawa Pilihan Raya sebagai produk demokrasi lebih dekat dengan ajaran Islam yang menyatakan bahawa pemimpin yang terbaik di antara kaum muslimin adalah yang disukai rakyat.<sup>26</sup>

Meskipun PKS menganggap demokrasi bukan sistem politik Islam, tetapi demokrasi merupakan sistem politik moden yang paling dekat dengan Islam. Demokrasi adalah pintu masuk bagi upaya pemberdayaan umat, kemudian melibatkannya dalam pengelolaan negara, dan akhirnya memberinya mandat untuk memimpin.

Demokrasi memberikan posisi yang kuat kepada semua pihak untuk memperjuangkan kepentingannya dengan cara yang lebih selamat. Segala perbezaan boleh dirunding dan dibincang dengan bersama. Kalau tidak tercapai kesepakatan dapat ditempuh secara voting. Secara teori, sistem demokrasi memang menghindarkan

---

<sup>25</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, *Min Fiqh al-Dawlah*, h. 136-146

<sup>26</sup> *Ibid.*

segala bentuk pemaksaan kehendak dan kekerasan. Semua pihak berhak menikmati sepenuh kebebasan yang hanya boleh di batasi oleh kebebasan pihak lainnya.<sup>27</sup>

Alasan lain penerimaan demokrasi oleh PKS adalah bahwa titik temu politik PKS dengan nilai demokrasi terutama pada aspek partisipasi. Konsep partisipasi yang ditawarkan sistem demokrasi memiliki relevansi dengan politik Islam, kerana menjadikan posisi tawar-menawar masyarakat terhadap negara semakin kuat, berasas kepada kebebasan dan hak asasi manusia, sedang keunggulan akal kolektif berasas pada upaya untuk merubah keragaman menjadi kekuatan, kreatif, dan produktif. Oleh kerana itu, demokrasi memberikan sumbangan terhadap pemeraksanaan masyarakat.<sup>28</sup>

Dengan alasan tersebut, maka PKS tidak menyatakan demokrasi sebagai sistem kafir dan bertentangan dengan nilai-nilai Islam. Sebaliknya PKS menerima segala aturan prosedural demokrasi yang sedang dijalankan di Indonesia dan mengambil manfaat daripadanya. Semua dilakukan PKS dengan menggunakan istilah demokrasi tanpa menyebutnya sebagai *syura*. Dalam sejumlah peristiwa, PKS aktif menentang orang-orang yang melakukan kecurangan dan tidak demokratis dan amalan yang mencabuli nilai demokrasi seperti dominasi militer, keganasan, politik wang, kecurangan dalam Pilihan Raya dan sebagainya.<sup>29</sup>

Penerimaan sistem demokrasi oleh PKS dilakukan dengan memaknai kembali arti demokrasi yang sesuai dengan prinsip Islam. Ianya tidak diertikan sebagai demokrasi barat yang sekuler dan liberal seperti yang pernah diungkapkan oleh

---

<sup>27</sup> Hamid Basyaib (2006), *Membela Kebebasan: Percakapan Tentang Demokrasi Liberal*, Jakarta: Pustaka Alvabet, h. 299

<sup>28</sup> Anis Matta (2003), *op.cit.* h.22.

<sup>29</sup> Danang S Buwana (2010), “*Baiat Antikorupsi*” Koran Jakarta, 18 Jun 2010

Hartono Mardjono SH; “Dengan demokrasi, negara dapat mengesahkan lahirnya undang-undang tentang izin untuk melakukan aborsi, judi atau prostitusi, tetapi dengan musyawarah negara tidak mungkin dapat melakukan hal-hal tersebut.”<sup>30</sup>

Sebaliknya dalam PKS, demokrasi dipersepsikan dengan sitem *syura* yang telah lama dikenal dalam peradaban Islam. Dengan demikian tidak timbul lagi siapa pemegang kedaulatan tertinggi dan siapa yang berhak membuat undang-undang. Sebaliknya lebih mengutamakan kesamaan prinsip keadilan dan kesejahteraan yang merupakan nilai dasar baik dalam sistem Islam ataupun sistem demokrasi.<sup>31</sup>

Penerimaan PKS atas prosedur demokrasi di Indonesia juga membawa impak kepada penerimaan pada seluruh institusi perlembagaannya. Dengan demikian PKS menerima realiti Indonesia yang bukan negara Islam dan mengakui Pancasila dan Undang-Undang Dasar 1945 sebagai ideologi dan perlembagaan tertinggi negara. Sehingga pada musyawarah Nasional 2008 di Bali, PKS tegas menyatakan pendiriannya yang konsisten dengan menyatakan bahawa, “Bagi PKS, Pancasila sudah final sebagai dasar negara dan konstitusi nasional bangsa.”<sup>32</sup>

Dengan kata lain, PKS telah menerima perpaduan antara kaum dan agama di Indonesia, sehingga PKS tidak akan mengangkat isu perjuangannya untuk mendirikan negara Islam dan penerapan syari’ah. Menurut PKS perjuangan apapun yang membawa kepada kemaslahatan umat berarti dengan sendirinya telah memperjuangkan nilai-nilai Islam. Sehingga perjuangan politik PKS lebih terfokus

---

<sup>30</sup>Hartono Mardjono SH (1996), “*Menegakkan Syari’at Islam dalam Konteks ke Indonesiaan*”, Mizan, Bandung, h.33

<sup>31</sup> Arief Ihsan Rathomy (2006) *op.cit*, h. 130

<sup>32</sup> Machfudz Siddiq (2008), “*Mukernas PKS Rekomendasikan Tiga Agenda*”, Republika, 4 Februari 2008

pada membangun opini umum dan situasi yang mendukung untuk terciptanya kehidupan yang Islami. Sehingga kedepannya Islam tidak dianggap sebagai ancaman, akan tetapi menjadi solusi permasalahan bangsa.<sup>33</sup>

Dari paparan di atas dapat disimpulkan bahwa dalam menjelaskan perihal demokrasi dan parti politik, PKS menggunakan pendekatan fiqh yang juga digunakan oleh al-Qaraḍāwī iaitu mempertimbangkan antara *naṣ* dan *maṣlahah*. PKS menjadikan konsep *maṣlahah* ini sebagai upaya memenuhi keperluan hidup masyarakat saat ini dengan cara mencari segala kebaikan dari berbagai sumber asing dengan tujuan mewujudkan kemaslahatan bagi manusia dan menghilangkan kemudharatan.

Sikap DSP terhadap demokrasi memiliki kesamaan dengan al-Qaraḍāwī, seperti pembatasan makna demokrasi mengikut pandangan Islam, dan alasan mengguna pakai demokrasi dalam kehidupan berpolitik. Ini menandakan DSP terpengaruh oleh pemikiran politik al-Qaraḍāwī terutama dari pendekatan fiqhnya iaitu mempertimbangkan *maṣlahah* dan *mafsadah*.

#### **4.2.3 Hukum Penyertaan Wanita Dalam Politik**

Kedua-duanya memiliki pandangan yang sama, iaitu membolehkan wanita menyelami dunia politik dengan *ḍawābit syarī'ah* tertentu, iaitu;

---

<sup>33</sup> Muhammad Imdadun Rahmat (2008), *Ideologi Politik PKS : Dari Masjid Kampus ke Gedung Parlemen*, Yogyakarta:LKiS., h. 117

Pertama; Mendapat izin dari suami.

Kedua; Tidak mengganggu tugas utamanya sebagai suri rumah.

Ketiga; Mesti memperhatikan aturan-aturan Islam dalam bersikap, seperti cara berbicara, berpakaian, atau berkumpul dengan lelaki lain.

Keempat; Adanya keperluan yang besar dengan keberadaannya, dan jika keberadaannya sudah tidak diperlukan lagi, maka fatwa ini boleh berubah.

Kelima, Tujuan dari keberadaan wanita di parlimen adalah untuk ber *amr ma'rūf nahi munkar*.

Pada sisi lain, keduanya berpendapat bahwa partisipasi wanita dalam politik sudah menjadi keperluan di zaman sekarang, lebih jauh lagi al-Qaraḍāwī mengatakan bahwa wanita muslimah yang komited terhadap Islam dituntut untuk aktif dalam politik yang tujuannya menghadapi wanita-wanita yang *permissives* dan sekular yang ingin menjerumuskan kaum wanita agar jauh dari nilai-nilai agama.<sup>34</sup>

Selain terpengaruh dengan pendekatan fiqh al-Qaraḍāwī yang mengambil pendekatan *naṣ* dan realiti, dalam isu ini DSP juga terpengaruh kepada pendekatan fiqh al-Qaraḍāwī lainnya, iaitu *fiqh al-Muwāzanah*;

1. Mempertimbangkan *maṣlahah* antara yang sepatutnya didahulukan dan yang sepatutnya diakhirkan.
2. Mempertimbangkan *mafsadah* antara yang sepatutnya didahulukan dan yang sepatutnya diakhirkan atau dibuang.

---

<sup>34</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, h. 164

3. Mempertimbangkan *maṣlahah* dan *mafsadah* jika kedua-duanya bertembung, bila harus mencegah *mafsadah* daripada mengambil *maṣlahah* dan bila *mafsadah* dilakukan demi memperoleh *maṣlahah*.<sup>35</sup>

Selama ini kelompok Islam dituduh bersikap diskriminasi terhadap kaum wanita dalam hal politik dan kepemimpinan. Akan tetapi sikap PKS dalam hal ini boleh dijadikan sebagai contoh positif, kerana telah mengupayakan keterlibatan wanita dalam politik. Ini dibuktikan dengan adanya Bidang Kewanitaan dalam struktur PKS, kemudian adanya beberapa amanah parti yang diberikan kepada kaum wanita, kemudian diadakannya beberapa program untuk wanita yang disokong oleh parti, dan sebahagian besar penyokong PKS adalah kaum wanita.<sup>36</sup>

PKS juga telah berupaya memenuhi tuntutan daripada Suruhanjaya Pilihan Raya untuk melibatkan kaum wanita sekurang-kurangnya 30% dalam pencalonan ahli parlimen.<sup>37</sup> Sementara untuk jawatan ahli parlimen. PKS telah membuktikan sokongannya kepada kaum wanita, ini terbukti dengan penyertaan mereka dalam Pilihan Raya. Peningkatan ini dapat dilihat sejak tahun 1999 yang hanya mewakilkan satu orang, kemudian pada tahun 2004 menjadi 75 orang baik di parlimen pusat atau negeri, kemudian pada tahun 2009 menjadi 104. Selain itu peningkatan keterlibatan wanita juga dapat dilihat sebagai ahli majlis *syura* PKS yang pada awalnya hanya 10 orang, sekarang telah meningkat menjadi 13 orang.<sup>38</sup>

---

<sup>35</sup> Iṣām Talīmah (2000), *op.cit* h. 88-89

<sup>36</sup> Nandang Burhanuddin (2004), *Penegakkan Syariat Islam Menurut Partai Keadilan Sejahtera*, Jakarta; Al-Jannah, h. 129

<sup>37</sup> Giora Eliraz (2004), *Islam in Indonesia: Modernism, Radicalism and the Middle East Dimension*, Brighton and Portland: Sussex Academic Press, , h 69

<sup>38</sup> Sekjen PKS: *Perempuan Perlu Invasi Politik*” [www.antarane.ws.com](http://www.antarane.ws.com), 19 Jun 2010

Sementara itu, larangan wanita menjadi pemimpin menurut DSP hanya berada pada tingkat kepala negara. Sementara untuk tingkat menteri, kepala daerah seperti gabenor atau naibnya, DSP membolehkan bahkan menyokongnya. Sikap ini dibuktikan oleh PKS saat menyokong Marris Haque untuk menjadi gabenor dalam Pilihan Raya kecil di negeri Banten.<sup>39</sup>

Sikap DSP dalam menangani isu peranan wanita dalam kancah politik memiliki kesamaan dengan al-Qaraḍāwī. Ini menandakan DSP terpengaruh oleh pemikiran politik al-Qaraḍāwī terutama dari pendekatan fiqhnya iaitu mempertimbangkan *maṣlahah* dan *mafsadah*, dan juga *ḍawābit syari'ah* bagi wanita yang terlibat aktif dengan bidang politik.

#### **4.2.4 Hukum Mencalunkan Orang Bukan Islam di Parlimen dan Berpakatan dengan Pemerintah atau Parti Bukan Islam**

Menurut al-Qaraḍāwī tidak ada satupun *naṣ* yang melarang keterlibatan orang bukan Islam menjadi ahli perlimen, sehingga beliau membolehkan mereka untuk duduk sebagai wakil bagi komunitinya sendiri sebagai hak masyarakat minoriti dalam sebuah negara Islam. Sama halnya dengan berpakatan dengan pemerintah atau parti bukan Islam, selama hal itu tidak membawa kerugian bagi umat Islam sendiri tetapi memberikan manfaat bagi tegaknya syari'ah Islam. Namun jika semua itu membawa kerusakan dan kerugian bagi umat Islam, maka hal itu menjadi terlarang.

---

<sup>39</sup> Yon Machmudi (2008), *Islamising Indonesia: The Rise of Jemaah Tarbiyah and The Prosperous Justice Party (PKS)*, Canberra: ANU E-Press, h. 75-76

DSP dalam hal ini berpendapat bahwa fatwa berkaitan mesti memperhatikan pandangan *fiqh al-Muwāzanah* iaitu mempertimbangkan antara *maṣlahah* dan *mafsadah*, sehingga dalam situasi normal DSP melarang hal ini, akan tetapi ketika diperlukan kerana *maṣlahah* yang dapat diraih, maka dalam situasi ini dibolehkan. Penjelasan DSP tersebut setidaknya menunjukkan keterpengaruhan yang kuat terhadap salah satu metode fatwa al-Qaraḍāwī iaitu memperhatikan *fiqh al-Muwāzanah*. Di samping itu DSP juga menganggap bahwa permasalahan ini bukanlah termasuk memberikan loyalitas kepada orang kafir, akan tetapi ianya hanya sebatas memberikan perwakilan untuk komunitinya di dalam parlimen.<sup>40</sup>

Hal ini serupa dengan apa yang telah dijelaskan oleh al-Qaraḍāwī, beliau mengatakan untuk menetapkan haramnya memberikan loyalitas kepada orang bukan Islam, maka terlebih dahulu perlu membataskan makna loyalitas yang diharamkan agar tidak terjadi kesalahan dalam berandaian.<sup>41</sup>

Oleh itu dari sisi ini dapat dilihat akan adanya pengaruh al-Qaraḍāwī terhadap fatwa DSP, cuma DSP memberikan beberapa syarat dan ketentuan tambahan yang mesti dipenuhi sebelum menentukan keharusan hukum tersebut. Syarat dan ketentuan tersebut adalah hasil penyesuaian fatwa yang diterjemahkan ke dalam kontek ke-Indonesia-an semasa.

---

<sup>40</sup> Dewan Syari'ah Pusat PKS (2004), *op.cit*, h. 69-84

<sup>41</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, h. 194-195

#### 4.2.5 Kewajiban Mengundi

Terdapat kesamaan sikap antara al-Qaraḍāwī dan DSP dalam menentukan hukum mengundi. Kedua-duanya mewajibkan setiap muslim untuk pergi mengundi termasuk kaum wanita sekalipun. Kedua-duanya sependapat bahwa mengundi bererti memberikan kesaksian kepada pemimpin yang layak untuk dipilih. Memilih pemimpin mesti dengan pertimbangan kriteria menurut Islam, iaitu adil, jujur, dan berakhlak mulia.

Dalam hal ini al-Qaraḍāwī mengharamkan memberikan kesaksian kepada calon yang tidak layak dipilih, kerana hal ini sama dengan memberikan kesaksian palsu. Sama halnya dengan memberikan kesaksian kepada seseorang berdasarkan pertimbangan keuntungan duniawi, seperti memilih kerabatnya dengan anggapan akan mendapatkan keuntungan setelahnya, maka hal ini diharamkan. Begitu juga dengan orang yang tidak menggunakan hak mengundi, sehingga calon yang mestinya layak dipilih menjadi kalah dan suara majoriti jatuh kepada calon yang tidak layak apalagi calon itu jelas memusuhi Islam. Dengan demikian dia telah dianggap menyalahi perintah Allah untuk memberikan kesaksian pada saat dia diperlukan untuk memberikan kesaksiannya.<sup>42</sup>

Sedangkan DSP mengeluarkan fatwa, wajib bagi setiap muslim di Indonesia untuk ikut serta mengundi dengan tujuan memperbanyak suara umat Islam agar dapat memilih pemimpin yang adil dan bijak, mampu membawa negara kepada keadilan yang sesuai dengan ajaran Islam.<sup>43</sup> Jika tidak, maka suara majoriti akan dikuasai oleh

---

<sup>42</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit.*, h. 138-139

<sup>43</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī, (1992), *op.cit.*, hal 390

generasi yang rusak, pada akhirnya merekalah yang akan memimpin dan menentukan perundangan negara, dan itu akan berimpak negatif bagi umat Islam.

Kewajiban mengundi bagi setiap muslim untuk memilih parti yang berjuang kepada kemaslahatan umat ini diasaskan oleh perjalanan sejarah politik umat Islam sejak kemerdekaannya hingga sekarang. Umat Islam yang majoriti di Indonesia belum mampu memainkan peranan politiknya. Malah mereka terkesan dijadikan sebagai mainan penguasa dan alat politik untuk mengekalkan kekuasaannya.

Peranan politik umat Islam pada era Orde Lama ditandai dengan lahirnya Masyumi pada 7-9 November 1945 yang diprakarsai oleh semua tokoh agama seperti Wahid Hasyim dari NU, M. Natsir dari Persis, Sukiman Wiryjo Senjojo dari PII, Abikusno Tjokrosujono dari PSII, kemudian kongres ini memutuskan untuk membuat Partai Islam Masyumi yang menyatukan semua organisasi Islam. Dengan kata lain parti Islam lain selain Masyumi tidak diakui lagi setelah keputusan kongres. Namun hasil kesepakatan ini hanya mampu bertahan selama dua tahun saja. Pada Julai 1947 Syarikat Islam melepaskan diri dari Masyumi dan bergabung dengan kabinet Amir Syafrudin. Kemudian guncangan hebatpun datang setelah NU memutuskan keluar dari Masyumi dan muncul menjadi sebuah parti politik pada tahun 1952. Tentu saja, impak negatif dari perpecahan ini adalah terbahaginya suara umat Islam sehingga dalam Pilihan Raya 1955, Masyumi hanya mendapatkan hasil undi sebanyak 44%.

Adapun politik umat Islam di masa Orde Baru, umat Islam hanya dijadikan mainan politik untuk mengekalkan kekuasaannya, berbagai cara dilakukan rejim

Orde Baru untuk mengecilkan peran politik umat Islam seperti pembubaran parti Masyumi, penggabungan parti-parti Islam ke dalam satu parti iaitu Partai Persatuan Pembangunan (PPP) dengan tujuan untuk memudahkan pengawalan, dan pewajiban ideologi pancasila sebagai asas setiap organisasi dan parti politik. Masih banyak lagi hak-hak politik umat Islam yang dilanggar oleh rejim ini dan puncaknya ditandai dengan peristiwa pembunuhan masal terhadap umat Islam di Tanjung Priok Jakarta Utara tahun 1984.

Setelah kejatuhan Orde Baru, berbagai pihak memanfaatkan peluang ini untuk kepentingan kelompok dan golongannya. Di antara mereka ada yang ingin menjadikan Indonesia sebagai negara komunis, sekularis, sosialis, bahkan negara Kristen. Semua itu dapat dilihat dengan bermunculannya parti-parti yang berlatar belakang semangat ideologi, aliran dan keagamaan. Akan tetapi peranan politik Islam saat itu harus mengalami situasi yang pahit untuk sekian kalinya. Hal ini terulang lagi pada era reformasi dari 1999-2009, dimana suara umat Islam mengalami penurunan. Pada Pilihan Raya 1999 jumlah keseluruhan suara umat Islam mengalami penurunan hingga 36,8%, dan pada Pilihan Raya 2004 suara umat Islam menjadi 38.1, dan pada pilihan raya 2009 mendapat suara 38,35%.<sup>44</sup>

Penurunan suara umat Islam pada Pilihan Raya di era reformasi ditandai oleh beberapa faktor, antaranya masih ramai di kalangan umat Islam yang tidak mengambil berat atas kesempatan ini, kemudian sebahagian gerakan Islam pula membida'ahkan demokrasi dan parti politik dengan alasan tidak sesuai dengan sunnah Rasulullah s.a.w ataupun kerana demokrasi adalah konsep yang dihasilkan oleh

---

<sup>44</sup> <http://www.ppim.or.id>, *Partai Islam dan Pemilih yang Makin Rasional*"

orang barat yang bukan Islam. Ada pula yang beranggapan bahawa demokrasi adalah sistem *ṭāghut* kerana memberikan wewenang kepada rakyat untuk menetapkan hukum, padahal Allah sajalah yang berhak menetapkan hukum.<sup>45</sup> Situasi ini menjadi lebih teruk disebabkan oleh medel masyarakat tradisional dengan keterbatasan pendidikan, tahap intelektual yang minim, pola pikir yang sederhana, ditambah lagi dengan krisis ekonomi yang mencekik kehidupan rakyat. Situasi tersebut menjadikan sikap umat Islam yang semakin tidak rasional dan melemahkan semangat bersaing secara adil dan profesional.<sup>46</sup>

Untuk itu DSP mengambil sikap yang tegas kepada umat Islam agar berpartisipasi dalam politik dengan cara mengundi parti yang membawa kemaslahatan bagi umat. Sikap DSP ini sesuai dengan fatwa al-Qaraḍāwī, hal ini menunjukkan adanya keterpengaruhan di antara keduanya.

### **4.3 Pengaruh Terhadap Persamaan Pemikiran Politik al-Qaraḍāwī dan PKS**

Selain adanya kesamaan metode fatwa dan produk fatwa yang dihasilkan antara al-Qaraḍāwī dan DSP PKS, penulis menemukan kesamaan lain antara keduanya terutama dalam mencurahkan idea-idea politik Islam. Antara kesesuaian yang penulis dapatkan adalah penjelasan tentang konsep negara Islam dan penerapan syari'ah Islam.

Al-Qaraḍāwī berpendapat bahwa mendirikan sebuah negara Islam adalah keperluan semasa sebagai upaya menerapkan syari'ah Islam di atas muka bumi.

---

<sup>45</sup> Arief Ihsan Rathomy (2006), *op.cit*, h. 129

<sup>46</sup> Ahmad Dzakirin (2010), *Tarbiyah Siyasyah, Menuju Kematangan Politik Aktivis Dakwah*, Solo: Era Adicitra Intermedia, h. 66

Tugas sebuah negara Islam tidak hanya sebagai pengutip pajak atau penjaga perbatasan daripada serangan musuh, tetapi tugas utama sebuah negara Islam yang lebih besar ia termasuk mendidik masyarakat dan mengajarkan tuntutan dan dasar-dasar keislaman, menciptakan lingkungan yang positif, suasana yang kondusif untuk mentransformasikan akidah, pemikiran dan ajaran Islam ke dalam dunia nyata, menjadi teladan bagi orang-orang yang mendapatkan hidayah sekaligus sebagai hujjah untuk mengalahkan orang-orang yang memilih jalan kehinaan.<sup>47</sup> Adapun bentuk dan caranya boleh disesuaikan mengikut kemaslahatan yang sesuai pada zaman dan tempat.

PKS menganggap bahawa kerja utama umat Islam saat ini tidak sebatas menjadikan undang-undang Islam terkuatkuasakan di tingkat perundangan, sebab apalah ertinya jika Islam hanya dijadikan simbol perundangan tapi tidak mewarnai kehidupan secara meluas. Maka langkah-langkah kongkrit PKS dalam peranan politiknya adalah terfokus pada membangun kembali kepercayaan masyarakat kepada sistem Islam, dan memberi keyakinan kepada mereka bahawa Islam mampu menjadi membangun sebuah bangsa, memberikan rasa aman, menegakkan hukum secara adil, mensejahterakan rakyat, bahkan melindungi hak-hak kaum minoriti dan bukan Islam.<sup>48</sup>

Oleh kerananya PKS merumuskan format perjuangan sendiri dan sedikit berbeza dengan perjuangan sebahagian parti Islam atau organisasi Islam lainnya. Pada situasi ini, beberapa parti Islam dan organisasi Islam cenderung

---

<sup>47</sup> Yusuf al-Qaradāwī (2007), *op.cit*, h.146

<sup>48</sup> Majelis Pertimbangan Pusat PKS (2008), *op.cit*, h. 50. Lihat juga Mohamad Ramadan Habibi (2011), *Pengaruh Pemikiran Politik Yusuf al-Qaradawi Terhadap Gerakan Politik Islam Pasca Reformasi Indonesia; Kajian Partai Keadilan Sejahtera*, World Congress for Islamic History and Civilization; Tajdid & Islah, Universiti Malaya Kuala Lumpur, h. 193

mengkempenkan perjuangannya dengan isu penegakkan syari'ah Islam dan negara Islam dengan cara menguat kuasakan Piagam Jakarta sebagai undang-undang Indonesia, seperti yang diperjuangkan oleh Partai Bulan Bintang (PBB) dan Partai Persatuan Pembangunan (PPP), ataupun dengan isu mendirikan al-*Khilāfah al-Islāmiyah* seperti yang diperjuangkan oleh organisasi Islam Hizbut Tahrir Indonesia (HTI).<sup>49</sup>

Sikap PKS ini mengundang tuduhan dari umat Islam sendiri yang menganggap PKS tidak mempunyai agenda penegakan syari'ah Islam. Salah faham ini segera dibantah dengan alasan bahawa penegakan syari'ah Islam tidak mesti dilakukan hanya dengan mengut kuasakan Piagam Jakarta dalam perundangan negara. Akan tetapi, jika kekuatan politik Islam telah kuat dan bersatu, maka cita-cita tersebut dengan mudah dapat terwujud. Kenyataannya sekarang jumlah kekuatan Islam di parlimen sangat jauh dari persyaratan yang diperlukan untuk memenangi agenda Islam. Walaupun demikian PKS tetap menghormati parti-parti yang berjuang menegakan syari'at Islam melalui pencantuman sembilan ayat-ayat dalam Piagam Jakarta.<sup>50</sup>

Bagi PKS, yang jauh lebih penting adalah memperjuangkan nilai-nilai Islam yang mampu mewarnai seluruh aspek kehidupan berbangsa dan bernegara. Dalam konteks ini, para ahli PKS yang berperanan di pelbagai bidang seperti parlimen sentiasa memperjuangkan urgensi pentadbiran negara yang bersih *clean government* atau *good government*, iaitu pentadbiran yang bersih dari unsur rasuah atau penyalahgunaan kekuasaan. Selain itu PKS juga memperjuangkan penegakan hukum dan

---

<sup>49</sup> Burhanuddin Muhtadi (2012), *op.cit.*, h.169-170

<sup>50</sup> Untung Wahono (2004), "Jawaban Soal Penegakan Syariat Islam" dalam Suhud Alynudin, et. al., *Partai Keadilan Sejahtera menjawab Tudingan dan Fitnah*, Jakarta: Pustaka Saksi, h. 13-22

kepentingan publik yang menyentuh persoalan kesejahteraan, hak layanan kesihatan, hak pendidikan, dan sektor lainnya<sup>51</sup>.

Hal ini sesuai dengan visi PKS iaitu; terwujudnya masyarakat madani dalam bingkai Negara Kesatuan Republik Indonesia (NKRI). Caranya dengan mempercepat realisasi target PKS dari parti kader (*cadre*) menjadi parti berbasis massa yang kokoh, agar dapat memberdayakan masyarakat Indonesia dari pelbagai kalangan buruh, nelayan, petani, kaum muda dan perempuan.<sup>52</sup>

Penjelasan PKS meskipun tidak sepenuhnya merujuk kepada al-Qaradāwī, namun gagasan tersebut dapat dilihat adanya kesamaan konsep dan proses berdirinya sebuah negara Islam. Pendekatan yang dilakukan PKS dalam berpolitik setidaknya menggunakan konsep *Fiqh al-Wāqi'* iaitu menentukan setiap sesuatu dengan mengambilkira situasi realiti semasa sebagaimana konsep ini sebelumnya telah dikenalkan oleh Yūsuf al-Qaradāwī. PKS berusaha mementingkan perjuangan politik Islam mereka dengan mengemasnya dengan cara-cara yang bijak. Untuk itu PKS tidak pernah berkempen dengan agenda penegakan syariah Islam secara terbuka, melainkan dengan cara menghidupkan nilai-nilai Islam dan melaksanakan nilai-nilai tersebut di tengah masyarakat. Inilah langkah yang lebih efektif dan bijak dalam menghadapi masyarakat Indonesia yang berbilang kaum.

---

<sup>51</sup> Tamsil Linrung (2005), *PKS dan Islam Rahmatan Lil Alamin*, Republika 30-07-2005

<sup>52</sup> Majlis Pertimbangan Pusat PKS (2008).*op.cit*, h 203-214

#### 4.4 Faktor Penyebab Fatwa al-Qaraḍāwī Mempengaruhi Fatwa DSP PKS

##### 4.4.1 Terpengaruh Dengan Gerakan Ikhwān al-Muslimūn

Pada bab sebelumnya, penulis telah memaparkan adanya keterpengaruhan gerakan Ikhwān al-Muslimūn terhadap al-Qaraḍāwī di Mesir dan juga PKS di Indonesia. Penulis telah mendatangkan data-data tersebut baik dari buku biografi yang ditulis oleh al-Qaraḍāwī sendiri dan beliau pun menyatakan keterlibatan secara langsung dengan gerakan ini disebabkan, sumber lainnya adalah informasi dari beberapa pihak seperti dari salah satu muridnya yaitu Iṣām Talīmah yang mengungkapkan keterlibatan al-Qaraḍāwī dengan gerakan Ikhwan. Begitu pula pada buku-buku beliau yang bertemakan dakwah dan tarbiyah, beliau banyak mengutip perkataan gurunya yaitu Hasan al-Banna.

Pengaruh gerakan Ikhwan terhadap pribadi al-Qaraḍāwī tidak hanya terbatas pada segi konsep dakwah tarbiyah, pembangunan umat, konsep *Syumūliyah al-Islām*, dan idea politik Islam. Akan tetapi lebih daripada itu, Hasan al-Banna juga merupakan inspirator yang mempengaruhi al-Qaraḍāwī dalam bab fiqh dan metode fatwa. Sehingga beliau menjadikannya sebagai sosok mufti ideal dan bijak.<sup>53</sup>

Fiqh Hasan al-Banna selalu diterbitkan dalam majalah mingguan Ikhwan *Fiqh wa al-Uṣūl* yang bercirikan kepada faktor kemudahan (*taysīr*) dan jauh daripada taksub terhadap mana-mana mazhab fiqh menjadi modal utama al-Qaraḍāwī dalam menulis kumpulan fatwa kontemporeri dalam kitab *Fatāwa al-Mu'āṣirah, al-Halāl*

---

<sup>53</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1994), *op.cit*, h.36

*wa al-Harām*, dan lainnya. Selain itu ia juga terpengaruh oleh metode fiqh Sayyid Sabiq salah satu tokoh Ikhwān al-Muslimūn yang menurutnya adalah pengasas penyajian fiqh simplikatif (*muyassar*).<sup>54</sup>

Sama halnya dengan PKS, beberapa kajian yang fokus membahas jati diri PKS telah cuba mengaitkan parti ini kepada gerakan Ikhwān al-Muslimūn. Hasilnya adalah, parti ini terpengaruh oleh gerakan yang ditubuhkan oleh Hasan al-Banna ini. PKS banyak menyerap pemikiran gerakan ini seperti sisi gerakan dakwah yang kemudian diubahsuai menjadi gerakan dakwah tarbiyah.<sup>55</sup> Selain itu PKS juga banyak menyerap fiqh politik daripada tokoh-tokoh Ikhwan. Hal ini diakui sendiri oleh salah seorang ulama DSP KH Aunurrafiq Saleh Tamhid, yang mengatakan bahwa;

*”Dalam membahas permasalahan fiqh politik, DSP lebih sering mengkaji pandangan dari tokoh Ikhwan sebagai salah satu rujukan. Walaupun demikian, pandangan politik PKS tidak mesti sama 100% atau mengikut 100% dengan pandangan atau fatwa politik Ikhwan, dan tidak ada sama sekali upaya DSP kearah itu. Akan tetapi yang menjadi pertimbangan DSP dalam menentukan fatwa adalah dasar yang digunakan dalam berfatwa dan realiti yang ada di Indonesia, belum tentu yang terjadi di Mesir sama persis dengan yang terjadi di Indonesia. Kalaupun terjadi kesamaan antara pandangan politik PKS dengan Ikhwan itu lebih kerana dasar pengambilan hukumnya sama dan rujukan yang dipakai juga sama seperti merujuk kepada fatwa al-Qaraḍāwī. Contoh kesamaan pandangan politik antara Ikhwan dan PKS sekarang ini adalah sama-sama membolehkan orang-orang bukan Islam menjadi ahli parlimen dari parti Islam, kemudian perjuangan politiknya*

---

<sup>54</sup> Isām Talīmah (2000), *op.cit*, h. 82

<sup>55</sup> Tesis Doktorat telah mengupas model dakwah tarbiyah ini, Usman Jakfar (2008), *Pembentukan Peribadi Muslim Melalui Program Tarbiyah; Kajian Kes Terhadap PK-Sejahtera di Sumatra Utara*. Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan Malaysia. Bangi

*adalah cenderung kepada keperluan asasi iaitu terwujudnya keadilan dan kesejahteraan dan bukan kepada penegakan syari'ah Islam.*<sup>56</sup>

Selain itu, DSP juga terpengaruh dengan kaedah fatwa ulama Ikhwan, namun kaedah fatwa yang digunakan oleh DSP tidak seluruhnya mengikut kaedah fiqh ulama Ikhwan. Dalam hal ini, DSP telah membuat suatu *Ittijah Fiqh* sendiri mengikut konteks ke-Indonesia-an dan diharapkan *Ittijāh Fiqh* DSP ini tidak keluar dari panduan syari'ah.<sup>57</sup>

Baik PKS ataupun al-Qaraḍāwī kedua-duanya telah memiliki hubungan dan pengaruh yang erat dengan gerakan Ikhwan. Kedua-duanya banyak terdorong oleh gerakan ini, dan merujuk pandangan para tokohnya dan membaca buku-bukunya. Fakta ini menjadi alasan penulis untuk mengatakan bahwa di antara faktor penyebab fatwa-fatwa DSP PKS banyak terpengaruh oleh al-Qaraḍāwī adalah kerana keduanya memiliki hubungan dengan Ikhwān al-Muslimūn.<sup>58</sup>

#### **4.4.2 Masalah Politik Umat Islam Terjadi di Semua Negara Islam**

Faktor lain yang membuat pengaruh fatwa adalah, permasalahan umat Islam yang sama terjadi di merata tempat. Sehingga fatwa yang dikeluarkan oleh al-Qaraḍāwī untuk negara tertentu atau masyarakat tertentu dapat diguna pakai di tempat lain atau masyarakat lain selagi fatwa itu relevan dan sesuai dapat diterima. Walaupun sang pemberi fatwa tinggal di bahagian timur, akan tetapi fatwa tersebut

---

<sup>56</sup> Temu bual dengan KH Aunurrafiq Saleh Tamhid. Jum'at, 24 Februari 2012.

<sup>57</sup> Temu bual, *ibid*.

<sup>58</sup> Pengaruh gerakan Ikhwan terhadap al-Qaraḍāwī telah penulis bahas sebelumnya, sila lihat halaman 45, dan pengaruh gerakan Ikhwan terhadap PKS pada halaman 114

tidak menutup kemungkinan boleh digunakan oleh masyarakat di bahagian barat selagi memiliki kesamaan antara situasi keduanya.

Saat ini, dunia Islam kontemporari di hadapkan oleh persoalan yang sama. Persoalan pemerintahan yang diktator, politik kotor, demokrasi yang menganut sistem sekular, manipulasi suara undi pada Pilihan Raya, dan banyak lagi kes-kes kejahatan politik yang merugikan umat Islam. Realiti di atas mendorong para ulama untuk mengeluarkan solusi yang tepat baik yang bersifat regional ataupun universal. Salah satu contohnya adalah fatwa yang dikhususkan untuk regional tertentu adalah fatwa *farḍu 'ain* bagi warga Palestin untuk berjihad melawan Yahudi yang telah merampas tanah, harta, dan hak-hak mereka dan mempertahankan tanah air mereka. Fatwa ini khusus untuk situasi di Palestin saja, kerana persoalan palestine tidak terjadi di negeri muslim lainnya.

Pada kes lain, terkadang seorang ulama akan mengeluarkan fatwa yang ditujukan kepada seluruh kaum muslimin di seluruh dunia, seperti fatwa al-Qaradāwī yang menyeru seluruh kaum muslimin untuk memboikot produk Yahudi kerana kejahatannya kepada muslim Palestin. Jadi persoalan ini tidak menghalangi sesiapa saja untuk mengambil fatwa dari mana-mana pihak, asalkan ianya sesuai dengan konteks yang ada dan membawa maslahat bagi mereka. Hal ini diakui sendiri oleh KH Aunirrofīq.<sup>59</sup>

Persoalan yang dihadapi oleh umat Islam kontemporari saat ini menjadi salah satu sebab bersesuaian fatwa antara salah satu ulama dengan ulama lain meskipun

---

<sup>59</sup> Temubual, KH Aunurrafīq Saleh Tamhid. *Ibid.*

mereka tinggal di tempat yang berbeza, dan dalam budaya masyarakat yang berbeza. Isu sistem demokrasi misalnya yang hampir dianut oleh sebahagian besar negara Islam. Isu yang berhubungkait dengan prosedural demokrasi, seperti parti politik dan Pilihan Raya. Ketika al-Qaraḍāwī membahas panjang lebar tentang permasalahan politik seperti dalam buku beliau *Min Fiqh al-Dawlah* pada hakikatnya beliau sedang menjelaskan persoalan politik umat Islam yang terjadi di merata tempat. Pembahasan dalam buku tersebut bukan hanya ditujukan untuk kelompok tertentu atau tempat di mana beliau mengeluarkan buku. Sehingga penulis beranggapan bahwa salah satu yang menjadi sebab terpengaruhnya fatwa al-Qaraḍāwī terhadap DSP adalah disebabkan kerana persoalan yang dihadapi oleh umat Islam kontemporari adalah hampir sama.

#### **4.4.3 Manhaj Sederhana Lebih Diterima oleh Situasi Indonesia.**

Umat Islam di belahan dunia dan khususnya di Indonesia mempunyai pandangan yang berbeza terhadap isu politik dan demokrasi. Golongan yang pertama biasanya menyuarakan perjuangannya dengan menyokong isu penegakkan syari'ah Islam dengan cara mendirikan sebuah negara Islam dan mereka sama sekali tidak menerima dengan sistem-sistem yang berasal dari barat seperti sistem demokrasi, bagi mereka demokrasi bukan dari Islam dan tidak diamalkan oleh Nabi Muhammad s.a.w. Di Indonesia pandangan ini dianut oleh organisasi Transnasional Hizbut Tahrir Indonesia (HTI), Front Pembela Islam (FPI) Majlis Mujahidin Indonesia (MMI) dan termasuk Laskar Jihad.

Adapun golongan yang kedua adalah mereka yang memiliki tujuan penegakan syari'at Islam namun masih menerima sistem yang diadopsi dari barat seperti demokrasi, parti politik dan pilihan raya. Pandangan Islam sederhana ini di usung oleh al-Qaradāwī, termasuk jama'ah Ikhwān al-Muslimūn di Mesir, AKP di Turki, PAS di Malaysia termasuklah PKS, PPP dan PBB di Indonesia yang menginginkan perubahan melalui cara yang damai.<sup>60</sup>

Pada situasi lain, Islam dihadapkan oleh wajah Indonesia yang berbilang kaum dan berbagai-bagai agama dan keyakinan. Konsep Pancasila dijadikan sebagai dasar negara dengan tujuan agar dapat menampung semua elemen masyarakat. Berdasarkan hasil survey Lingkaran Survey Indonesia (LSI) di 33 Negeri mulai 28 Julai - 3 Ogos 2006 dengan responden sebanyak 700 orang, 69.6% masyarakat awam tetap kokoh agar Indonesia mengembangkan sistem kenegaraan berdasarkan Pancasila, dan hanya 3.5% yang menginginkan Indonesia seperti negara demokrasi Barat, dan 11.5% menginginkan seperti negara Islam di Timur Tengah. Menurut pimpinan LSI, Denny JA, saat memaparkan hasil survey: "Idealisme terhadap Pancasila bisa pula dianggap pilihan majoriti rakyat Indonesia agar negara kita mengembangkan sistem yang berakar dari budaya, tradisi, dan sejarah Indonesia sendiri."<sup>61</sup>

Dari latar belakang ini, jalan tengah yang sederhana akan lebih bersahabat dan dapat diadaptasi dengan situasi di Indonesia, sehingga kewajiban untuk menegakan nilai-nilai syari'ah tidak ditafsirkan dengan sikap yang ekstrim dan

---

<sup>60</sup> Angel M. Rabasa (2003), *op.cit.*, h. 28

<sup>61</sup> <http://www.antaranews.com>, "LSI : Mayoritas Penduduk Tetap Idealkan Pancasila".

dengan cara-cara kekerasan. Justeru dengan cara yang evolusioner bersahabat, dan damai adalah lebih dapat diterima.

Dalam hal ini, al-Qaraḍāwī merupakan salah seorang ulama yang membawa prinsip ini dalam fatwa-fatwanya terhadap persoalan umat Islam. Menurutnya, dalam memahami ajaran Islam yang menyentuh perkembangan zaman, ilmu dan teknologi, umat Islam terbagi kepada dua kelompok;

Pertama, mereka yang terlalu mengagumi warisan intelektual yang ditinggalkan oleh ulama masa lalu. Menurut mereka tidak perlu lagi berijtihad untuk menjawab aneka masalah yang terjadi di zaman ini. Bila seseorang rajin membaca buku-buku *turāts* maka segala persoalan tersebut pasti ada pemecahnya.

Kedua, mereka yang menerima segala hal yang baru dengan alasan *maṣlahah*, *ḍarūrah*, atau alasan Islam relevan untuk waktu dan tempat, mereka mengistinbāt hukum secara berlebihan, al-Qaraḍāwī menamai kelompok ini sebagai ‘*ābid al-Taṭawwur* (pemuja kemajuan).<sup>62</sup>

Adapun al-Qaraḍāwī dalam hal ini menempuh jalan tengah di antara kedua kelompok tersebut. Menurutnya, merupakan sikap berlebihan bila dikatakan ijtihad ulama masa lalu telah cukup memadai untuk menjawab aneka persoalan yang muncul di zaman ini. Setiap zaman mempunyai problematika tersendiri. Dan sudah menjadi keharusan bagi kita untuk menggunakan ijtihad demi mencari jalan penyelesaian bagi kemusykilan yang sedang kita hadapi sekarang dengan cara

---

<sup>62</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1998), *Fatawa Mu’asiroh*, Dar al-Ma’rifah, j.1, h.21

melakukan perubahan dan pembaharuan hukum Islam sesuai dengan perkembangan dan perubahan zaman.<sup>63</sup>

Dari pemaparan di atas penulis beranggapan bahwa salah satu keterpengaruhan fatwa DSP terhadap fatwa al-Qaraḍāwī adalah disebabkan oleh sikap tegas beliau terhadap *manhaj wasaṭy* yang beliau serukan. Pendekatan inilah yang dijadikan DSP dalam mempertimbangkan sebuah fatwanya, sehingga produk fatwa yang dihasilkannya akan sentiasa bercirikan kepada sikap sederhana. Seperti pernyataan KH Aunurrofiq, bahwa *manhaj wasaṭy* al-Qaraḍāwī sebahagian besar dapat diterima di Indonesia.<sup>64</sup>

#### **4.4.4 Model *Fiqh Muqāranah* al-Qaraḍāwī Sesuai untuk Membahas Isu Politik**

Dalam membahas persoalan politik, al-Qaraḍāwī memiliki pendekatan fatwa khusus, iaitu; mempertimbangkan antara *naṣ* dan *maqāṣid*, mempertimbangkan antara *maṣlahah* dan *mafsadah*, mempertimbangkan antara *naṣ* dan realiti semasa dan mempertimbangkan perubahan fatwa. Pendekatan ini telah melalui uji cuba dan penyesuaian, sehingga pada akhirnya beliau meyakini akan *manhaj* yang diserukannya selama ini.

Buku-buku beliau yang bercirikan demikian antaranya; *Fiqh Awlāwiyyah* (fiqh prioriti), *Fiqh Ikhtilāf* (fiqh memahami perbezaan), *Fiqh al-Maqāṣid al-Syari'ah* (fiqh memahami maksud syari'ah), *Fiqh al-Muwāzanah* (fiqh pertimbangan) dan *Fiqh al-Wāqi'* (fiqh realiti).

---

<sup>63</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1994), *op.cit.*, h. 127

<sup>64</sup> Temu bual. *op.cit.*

Yang beliau maksud dengan model fiqh seperti ini adalah:

1. Mempertimbangkan *maṣlaḥah* antara yang sepatutnya didahulukan dan yang sepatutnya diakhirkan.
2. Mempertimbangkan *mafsadah* antara yang sepatutnya didahulukan dan yang sepatutnya diakhirkan atau dibuang.
3. Mempertimbangkan *maṣlaḥah* dan *mafsadat* jika kedua-duanya bertembung, bila harus mencegah *mafsadah* daripada mengambil *maṣlaḥah* dan bila *mafsadah* dilakukan demi memperoleh *maṣlaḥah*.<sup>65</sup>

Fatwa politik beliau selalu menggunakan pendekatan di atas, antara contohnya adalah ketika membahas persoalan "Wanita menjadi ahli di parlimen". Beliau berpendapat bahwa keterlibatan wanita terhadap politik berasaskan oleh pertimbangan *maṣlaḥah*, jika di sana ada *maṣlaḥah* yang dapat diambil, maka keterlibatan wanita dibolehkan bahkan pada saat-saat tertentu boleh menjadi sebuah kewajiban jika ketiadaannya akan berimpak pada kerosakan yang lebih besar.<sup>66</sup>

Dalam membahas fatwa "Hukum berpakatan dengan pemerintahan atau parti buka Islam." Disitu jelas sekali sikap beliau yang bijak dalam mengeluarkan fatwa. Menurutnya, hukum dasar persoalan ini ialah larangan, tetapi jika di sana terdapat *maṣlaḥah* yang dapat diambil oleh sebuah parti Islam atau jema'ah Islam, maka hal itu diperbolehkan dengan beberapa syarat tertentu, iaitu;

---

<sup>65</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1999), *op.cit*, *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt*, h. 25

<sup>66</sup> Yusuf al-Qaraḍāwī (1997), *op.cit*, h. 164

Pertama, pakatan itu mesti dilakukan secara nyata, bukan sekadar ucapan dan bualan.

Kedua, parti Islam atau jema'ah Islam tidak boleh berpakatan dengan pemerintah diktator dan zalim kepada rakyatnya.

Ketiga, Patri Islam atau jema'ah Islam mesti mempunyai posisi yang kuat, dan mampu menentang apa-apa yang jelas bertentangan dengan syari'ah.<sup>67</sup>

Jika diperhatikan pendekatan al-Qaraḍāwī yang mementingkan *fiqh al-Muqāranah* dalam fatwa berkaitan politik, maka penulis mendapatkan beberapa kesamaan yang terdapat pada metode fatwa DSP dalam membahas persoalan politik. Di mana selain mengedepankan dalil *naṣ*, DSP juga memperhatikan faktor *maṣlahah* dan *mafsadah*nya. Sehingga dapat penulis simpulkan, DSP terpengaruh oleh gaya pendekatan fiqh al-Qaraḍāwī, meskipun DSP tidak langsung merujuk kepada kandungan fatwa beliau, akan tetapi setidaknya DSP telah menyerap gaya fatwa al-Qaraḍāwī. Hal ini dibenarkan oleh KH. Aunurrofiq bahwa kesamaan fatwa politik antara DSP dan al-Qaraḍāwī disebabkan oleh *uṣūl al-Ijtihād* yang digunakan adalah sama. Begitu pula jika diperhatikan antara fatwa DSP dengan Parti Ikhwan di Mesir memiliki kesamaan fatwa, itu lebih disebabkan oleh *uṣūl al-Ijtihād* yang sama.<sup>68</sup>

#### **4.4.5 Buku al-Qaraḍāwī Telah Banyak Diterjemahkan di Nusantara.**

Sumbangan al-Qaraḍāwī dalam bidang syari'ah dan karya ilmiah yang beliau hasilkan dalam bidang ilmu Islam lainnya telah menghiasi khazanah Islam kontemporari. Di antara bidang-bidang yang ia tulis adalah; Fiqh dan Usul, Ekonomi

---

<sup>67</sup> *Ibid*, h. 184-185

<sup>68</sup> Temu bual, *op.cit*.

Islam, Ilmu al-Qur'ān dan Sunnah, Akidah Islam, Akhlak, Dakwah dan Tarbiyah, Gerakan Islam, tentang Kebangkitan Islam, tentang Kesatuan Pemikiran, Tasawwur Islam, Tokoh-Tokoh Islam, Kesusastraan Arab dan Ceramah-ceramah beliau.

Karya-karya beliau tidak hanya dibaca oleh orang-orang yang faham bahasa Arab saja, akan tetapi buku-buku beliau telah tersebar luas di belahan negara luar Arab khususnya yang berpenduduk muslim melalui gerakan penterjemahan. Seperti di bumi Nusantara, buku beliau telah terjemahkan ke dalam bahasa Indonesia dan Melayu. Di Indonesia, antara penerbit yang menerbitkan buku beliau adalah, Robbani Press Jakarta, Pustaka al-Kautsar Jakarta, Dunia Ilmu Surabaya, Risalah Gusti Surabaya, Penerbit Media Dakwah Jakarta, Bulan Bintang Jakarta, Penerbit Risalah Bandung, Gema Insani Press Jakarta, Mitra Pustaka Yogyakarta, dan penerbit al-Itishom Jakarta.

Sedangkan di Malaysia sendiri, antara syarikat yang menerbitkan terjemahan buku beliau ialah, al-Hidayah Kuala Lumpur, Angkatan Belia Islam Malaysia (ABIM) Petaling Jaya, Dewan Pustaka Fajar Shah Alam, Hizbi Kuala Lumpur, Thinker Library Batu Cave, Maktabah al-Qaraḍāwī Bandar Baru Bangi, Yayasan Islam Terengganu, Yayasan Islam Malaysia (YADIM) Crescent News (KL) Sdn Bhd, Batu Cave, Pustaka Salam Kuala Lumpur, Pena Mas Johor Bahru, Bismi Publisher Kuala Lumpur, Perniagaan Jaha Bersa Johor Bahru, sementara di Singapura adalah penerbit Pustaka Nasional.<sup>69</sup>

---

<sup>69</sup> Nasrul Hisyam Nor Muhamad (2004), *Pengaruh Pemikiran Yusuf al-Qaraḍāwī dalam pentadbiran Zakat di Negri Selangor*, Jabatan syari'ah dan Undang-Undang Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya Kuala Lumpur, h. 15

Banyaknya penerbitan yang menerjemahkan buku-buku al-Qaraḍāwī, kemudian karya-karyanya yang membahas beragam bidang dan disiplin ilmu terutama pembahasan tentang persoalan fiqh kontemporer, penyajian yang mudah difahami oleh pembaca, bahasa yang mudah dipahami, sesuai dengan situasi sosial masyarakat, hujjah-hujjah yang kuat dan selalu mengedepankan *manhaj wasat*, menjadikan karya beliau memiliki ciri khas tersendiri dan diminati oleh umat Islam di pelbagai belahan dunia.

Gerakan penterjemahan buku al-Qaraḍāwī ini secara tidak disengaja telah membantu penyebaran gagasan dan pemikiran beliau. Selain itu, beliau pun aktif melawat negara-negara berpenduduk Islam seperti Indonesia dan Malaysia untuk menyampaikan ceramah atau seminar. Sehingga proses tersebut boleh dikatakan sebagai titik tolak penyebaran pemikiran beliau.

Salah satu parti di Indonesia yang memanfaatkan karya beliau adalah PKS, seperti yang dinyatakan dalam mesyuarat majlis syuro PKS bertempat di Yayasan al-Hikmah Jakarta pada tahun 2003, di mana hasil mesyuarat tersebut mencadangkan kepada seluruh ahli parti ini untuk menjadikan fatwa-fatwa al-Qaraḍāwī sebagai referensi, terutama dalam masalah fiqh kontemporer. Tidak hanya sebatas itu, dalam setiap pengambilan fatwa, DSP akan merujuk kepada buku-buku al-Qaraḍāwī untuk melihat pandangan beliau terhadap sesuatu *maṣlahah* yang baru.<sup>70</sup>

Situasi di atas diperkuat dengan keperluan akan wujudnya panduan syari'ah yang berhubungkait dengan isu sekitar perkara politik. Menjadi penting bagi sebuah

---

<sup>70</sup> Temu bual, *op.cit.*

parti Islam seperti PKS untuk memiliki panduan dalam berfatwa, sehingga dalam menentukan hukum pelbagai persoalan yang baru dan asing, PKS mesti mempunyai pedoman dalam berfatwa yang dapat melahirkan satu rumusan terbaik dan tidak bercanggah dari hukum syari'ah. Terlebih lagi pembahasan ini menuntut agar nilai-nilai syariah dapat tersebati dengan isu-isu aktual semasa sehingga perlu pendekatan khusus yang dapat diterima.