

**MAQASID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH:
KAJIAN TERHADAP KEFAHAMAN DAN AMALAN
JEMAAH HAJI MALAYSIA**

RIZALMAN BIN MUHAMMAD

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR**

2016

**MAQASID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH:
KAJIAN TERHADAP KEFAHAMAN DAN AMALAN
JEMAAH HAJI MALAYSIA**

RIZALMAN BIN MUHAMMAD

**TESIS INI DISERAHKAN SEBAGAI MEMENUHI
KEPERLUAN BAGI IJAZAH DOKTOR FALSAFAH**

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR**

2016

UNIVERSITI MALAYA

PERAKUAN KEASLIAN PENULISAN

Nama: **RIZALMAN BIN MUHAMMAD**

(No. K.P/Pasport: [REDACTED])

No. Pendaftaran/Matrik: **1HA 100054**

Nama Ijazah:

Tajuk Kertas Projek/Laporan Penyelidikan/Disertasi/Tesis ("Hasil Kerja ini"):

**MAKASID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH:
KAJIAN TERHADAP KEPERHAHAN DAN AMALAN JEMAAH
HAJI MALAYSIA**

Bidang Penyelidikan:

Saya dengan sesungguhnya dan sebenarnya mengaku bahawa:

- (1) Saya adalah satu-satunya pengarang/penulis Hasil Kerja ini;
- (2) Hasil Kerja ini adalah asli;
- (3) Apa-apa penggunaan mana-mana hasil kerja yang mengandungi hakcipta telah dilakukan secara urusan yang wajar dan bagi maksud yang dibenarkan dan apa-apa petikan, ekstrak, rujukan atau pengeluaran semula daripada atau kepada mana-mana hasil kerja yang mengandungi hakcipta telah dinyatakan dengan sejelasnya dan secukupnya dan satu pengiktirafan tajuk hasil kerja tersebut dan pengarang/penulisnya telah dilakukan di dalam Hasil Kerja ini;
- (4) Saya tidak mempunyai apa-apa pengetahuan sebenar atau patut semunasabahnya tahu bahawa penghasilan Hasil Kerja ini melanggar suatu hakcipta hasil kerja yang lain;
- (5) Saya dengan ini menyerahkan kesemua dan tiap-tiap hak yang terkandung di dalam hakcipta Hasil Kerja ini kepada Universiti Malaya ("UM") yang seterusnya mula dari sekarang adalah tuan punya kepada hakcipta di dalam Hasil Kerja ini dan apa-apa pengeluaran semula atau penggunaan dalam apa jua bentuk atau dengan apa juga cara sekalipun adalah dilarang tanpa terlebih dahulu mendapat kebenaran bertulis dari UM;
- (6) Saya sedar sepenuhnya sekiranya dalam masa penghasilan Hasil Kerja ini saya telah melanggar suatu hakcipta hasil kerja yang lain sama ada dengan niat atau sebaliknya, saya boleh dikenakan tindakan undang-undang atau apa-apa tindakan lain sebagaimana yang diputuskan oleh UM.

Tandatangan Calon

[REDACTED]

Tarikh **8/8/2016**

Diperbuat dan sesungguhnya diakui di hadapan,

[REDACTED]

Tandatangan Saksi

DR MONIKA @ MUMIRAH BINTI ABD RAZZAK
Head

Tarikh

Nama: **2/8/2016**
Jawatan:

Department of Al-Quran and Al-Hadith
Academy of Islamic Studies
University of Malaya
50603 Kuala Lumpur

ABSTRAK

Kajian ini menganalisis teks-teks *ḥadīth* ibadah haji dalam usaha untuk mengenalpasti *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Dari 1,947 teks *ḥadīth-ḥadīth* yang berkaitan haji di dalam *al-Kutub al-Sittah*, proses penyaringan dan analisis *takhrīj* dilakukan. Fakta utama yang ditemui ialah terdapat 105 teks *ḥadīth* yang mengandungi 98 teks *ḥadīth ṣaḥīḥ*, dan 7 teks *ḥadīth ḥasan* yang menyentuh tentang amalan haji Rasulullah s.a.w. dan *maqāṣid* ibadah haji. Daripada jumlah tersebut, 49 teks *ḥadīth* menfokuskan kepada pelbagai aspek amalan haji Rasulullah s.a.w. Manakala 56 teks *ḥadīth* berkaitan dengan *maqāṣid* ibadah haji. Kajian ini menemui banyak *maqāṣid* dan prinsip hukum ibadah haji yang wajar diaplikasikan dalam pelaksanaan ibadah haji. Dalam untuk melihat bandingbeza praktikal ibadah haji Rasulullah s.a.w. dengan kefahaman dan amalan semasa jemaah haji Malaysia, kajian soal selidik dan observasi dijalankan. Hasil kajian soal selidik yang melibatkan 379 responden, ujian deskriptif menunjukkan bahawa kefahaman jemaah haji Malaysia terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* adalah pada tahap yang amat sederhana. Manakala ujian inferens, t-test dan Anova menunjukkan tahap amalan jemaah haji Malaysia berlandaskan *Sunnah* adalah amat sederhana. Faktor aliran pendidikan dan kekerapan menunaikan ibadah haji tidak mempengaruhi kesemua pembolehubah yang mengukur tahap amalan responden terhadap amalan haji Rasulullah s.a.w. Manakala faktor jantina dan tahap pendidikan, hanya memberi sedikit mempengaruhi tahap amalan responden. Pengalaman menghadiri kursus haji, adalah tidak signifikan terhadap kefahaman *maqāṣid* ibadah haji dan amalan jemaah haji Malaysia berlandaskan *Sunnah*. Kefahaman yang terhasil dari ilmu sedia ada jemaah haji dan ulasan pengkursus haji semasa menjalankan kursus haji amat mempengaruhi kefahaman dan amalan jemaah haji dan bukan disebabkan oleh modul ibadah haji yang disediakan oleh Lembaga Tabung Haji.

ABSTRACT

This research analyzes the *hadith* texts of the *hajj* (pilgrimage) to identify the *hajj maqāṣid* in the *Sunnah* perspective. Altogether, 1,947 *ḥadīth* texts relating to *hajj* in the *al-Sunan al-Sittah* has been screened and *takhrīj* analysis has been performed. It is found that there are 105 *ḥadīth* texts that are related to the practice of *hajj* of the Prophet and *maqāṣid* pilgrimage. 98 of them are authentic *ḥadīth* texts, and 7 are *hasan ḥadīth* texts. Of these, 49 texts are focusing on various aspects of *hajj* as done by the Prophet and 56 texts focusing on the *maqāṣid* pilgrimage. The study found that many *maqāṣid* and legal principles should be adopted in performing *hajj*. In this research, surveys and observations have been conducted to compare between Malaysian pilgrims practice of *hajj* and the way that has been performed by the Prophet. Based on descriptive questionnaire survey involving 379 respondents, it has been shown that the understanding of Malaysian pilgrims to the purposes of pilgrimage in the *Sunnah* perspective is just at a moderate level. The inference test, t-test and Anova studies indicate that the practice of Malaysian pilgrims on the *Sunnah* is also at very moderate level. Education and frequency of performing *hajj* factors do not have any influence on the variables used to measure the level of respondents. While gender and education level, only slightly affect the level of *hajj* practice by the respondents. Experience attending the *hajj* courses, is not significant to the understanding and practice of the *maqāṣid hajj* according to the *Sunnah* of the Malaysian pilgrims. The pilgrims will have very good understanding of *hajj* and thus greatly influence their practice of *hajj* mostly due to their previous knowledge and good explanation by the speakers during the course. The pilgrim understanding level is not because of the module provided by the Hajj Pilgrims Fund Board itself.

PENGHARGAAN

Alhamdulillah, segala pujian dan syukur dipanjatkan kepada Allah S.W.T di atas segala limpah kurniaNya untuk menyiapkan kajian dan penyelidikan ini dengan jayanya. Selayaknya segala pujian itu milik Allah S.W.T jua. Selawat dan salam ke atas Nabi Muhammad s.a.w., junjungan mulia, yang diutuskan pembawa petunjuk dan agama yang benar dan memenangkannya di atas segala agama-agama meskipun dibenci oleh orang kafir dan musyrikin. Salam ke atas ahli keluarga dan sahabat-sahabat baginda serta sekalian mereka yang mengikuti jalan petunjuknya sehingga Hari Pembalasan.

Pertamanya, penulis merakamkan setinggi-tinggi penghargaan dan terima kasih kepada penyelia tesis ini, Prof Madya Dr Haji Ishak bin Haji Suliaman yang telah menyelia dan banyak memberi pandangan, meluangkan masa, dorongan dan doa kepada penulis untuk menyiapkan kajian ini. Ucapan terima kasih juga ditujukan kepada semua pengajar Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith atas tunjuk ajar, nasihat, doa dan kata-kata semangat.

Penghargaan ini juga buat isteri yang tercinta, **Sahilas binti Mokhtar** yang banyak membantu dari pelbagai sudut, penguat semangat dan lain-lain khususnya dalam mengharungi cabaran dan pahit manis sepanjang kajian ini dijalankan. Tidak dilupakan anak-anakku yang sentiasa mendoakan kejayaan. Seterusnya kepada ayahanda (Abah), Muhammad bin Muda dan bonda (Mak), Zaiton binti Othman yang saban waktu mendoakan kejayaanku. Sekalung penghargaan juga ditujukan kepada rakan-rakan seperjuangan, Ustaz Faiz Hakimi, Ustaz Azhar dan semua yang terlibat secara langsung atau tidak langsung dalam membantu menjayakan kajian ini. Jazakum Allah khayra jaza'.

Rizalman bin Muhammad
Jabatan Al-Qur'an dan Al-Hadith
Akademi Pengajian Islam
Universti Malaya
Hp:0195957269
Email: rizalmansahilas@yahoo.com.my

05 Zulqaedah 1437
(08 Ogos 2016)

KANDUNGAN

ABSTRAK	iii
ABSTRACT	iv
PENGHARGAAN	v
KANDUNGAN	vi
SENARAI RAJAH	xix
SENARAI JADUAL	xx
SENARAI TRANSTERASI DAN SINGKATAN	xxii
SENARAI LAMPIRAN	xxv

BAB 1: PENDAHULUAN

1.1 Pengenalan	1
1.2 Latar belakang masalah kajian	3
1.3 Objektif kajian	5
1.4 Persoalan Kajian	6
1.5 Hipotesis Kajian	7
1.6 Kepentingan dan rasional kajian	8
1.7 Skop kajian	9
1.8 Definisi istilah-istilah	10
1.9 Kajian Literatur (Literature Review)	14
1.10 Metodologi kajian	35
1.10.1 Metodologi pengumpulan data	36
1.10.1.1 Metode kajian perpustakaan	36
1.10.1.2 Metode dokumentasi	37
1.10.1.3 Metode soal selidik	37

1.10.1.4 Metode observasi	38
1.10.2 Metodologi analisis data	39
1.10.2.1 Metode induktif	39
1.10.2.2 Metode deskriptif	39
1.10.2.3 Metode statistik deskriptif dan inferensi	40
1.10.2.4 Metode perbandingan	40
1.11 Prosedur kajian lapangan	41
1.12 Sistematika penulisan	44

BAB 2 : SEJARAH IBADAH HAJI SEBELUM KEDATANGAN ISLAM

2.1 Pendahuluan	46
2.2 Sejarah pensyariatian Ibadah Haji	46
2.3 Sejarah ibadah haji sebelum kedatangan Islam (Arab Jahiliyyah)	55
2.3.1 Bulan Haji	58
2.3.2 Talbiyah	60
2.3.3 Hari Tarwiyah	62
2.3.4 Ihram dan pantang larangnya	63
2.3.5 Wuquf	65
2.3.6 Bermalam di Muzdalifah	67
2.3.7 Tawaf	69
2.3.8 Sa'ie	70
2.3.9 Korban	71
2.3.10 Melontar Jamrah	73
2.3.11 Kaabah dan Maqam Ibrahim	75
2.4 Kesimpulan	79

BAB 3 : KONSEP DAN PRAKTIKAL HAJI MENURUT SUNNAH

3.1 Pendahuluan	80
3.2 Bentuk dan jenis <i>ḥadīth-ḥadīth</i> yang dipilih	80
3.3 Metode yang digunakan dalam memilih dan menganalisis <i>ḥadīth</i>	81
3.4 Himpunan dan Takhrīj ringkas <i>ḥadīth-ḥadīth</i> mengenai ibadah haji dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i>	83
3.4.1 Metode <i>Takhrīj Ḥadīth</i>	83
3.4.2 Taburan dan jumlah <i>ḥadīth-ḥadīth</i> tentang ibadah haji dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i>	84
3.5 <i>Ḍawābit</i> metode pendalilan berdasarkan <i>ḥadīth</i>	86
3.6 Praktikal amalan haji Rasulullah s.a.w.	87
3.6.1 Kefarduan haji	88
3.6.2 Berangkat dari Madinah ke Mekah untuk menunaikan haji (24 Zulqā`idah)	90
3.6.3 Mandi sunat ihram dan solat sunat ihram	91
3.6.4 Menunggang binatang dalam menunaikan ibadah haji	94
3.6.5 Waktu berniat ihram dan melaungkan talbiyah	95
3.6.6 Jenis-jenis haji	98
3.6.7 Memasuki Mekah sebelum wukuf (4 Zulhijjah)	102
3.6.8 Tawaf (4 Zulhijjah)	104
3.6.8.1 <i>Istilām al-Ḥajar al-Aswād</i>	106
3.6.8.2 <i>Al-Raml</i> (Berlari-lari anak)	108
3.6.8.3 <i>Al-Idṭiba`</i>	110
3.6.8.4 <i>Istilām</i> Rukun Yamani dan Rukun Ḥajar al-Aswād	111
3.6.8.5 Solat sunat di belakang Maqam Ibrahim	113
3.6.9 Sa`īe	115

3.6.10 <i>Tahallul</i> untuk umrah Haji Tamattu`	120
3.6.11 Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)	120
3.6.12 Berangkat ke Arafah (9 Zulhijjah)	124
3.6.12.1 Singgah di Namirah	125
3.6.12.2 Khutbah wuquf, solat Zuhur dan Asar di Masjid Nabi Ibrāhīm	126
3.6.13 Wukuf di Arafah	129
3.6.14 Bertolak ke Muzdalifah	132
3.6.15. Berangkat dari Muzdalifah ke Mina (10 Zulhijjah)	139
3.6.15.1 Masy`ar al-Ḥaram	140
3.6.15.2 Muḥassir	141
3.6.16 Melontar jamrah A`qabah di Mina	142
3.6.17 Ibadah korban	148
3.6.18 Bercukur	150
3.6.19 Tawaf Ifadah	155
3.6.20 Minum air Zamzam	156
3.6.21 Bermalam di Mina (11.12.13 Zulhijjah)	159
3.6.22 Melontar ketiga-tiga Jamrah pada hari Tashriq (11.12.13 Zulhijjah)	161
3.6.23 Transit di al-Muḥassab	167
3.6.24 Tawaf Wada`	169
3.6.25 Berangkat balik ke Madinah	172
3.6.25.1 Transit di Zulhulayfah (21 Zulhijjah)	172
3.6.25.2 Masuk Madinah setelah selesai ibadah haji (22 Zulhijjah)	173
3.7 Kesimpulan	174

BAB 4 : MAQĀSID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH

4.1	Pendahuluan	175
4.2	Panduan dan kaedah mengenali <i>maqāsid</i>	176
4.3	Metodologi menganalisis Nas dengan menggunakan konsep <i>Ta`līl al-Aḥkām</i>	179
4.4	Hubungan antara <i>maqāsid</i> dengan <i>Sunnah</i>	180
4.5	Teori <i>maqāsid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>	186
4.6	<i>Maqāsid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>	191
4.6.1	Mengukuhkan ingatan terhadap Allah (Zikr Allah)	192
4.6.2	Mengesakan Allah S.W.T. dan bebas dari segala bentuk syirik.	203
4.6.3	Kesyukuran kepada Allah	219
4.6.4	Menyucian jiwa yang membawa kepada hakikat Taqwa	220
4.6.5	Penyatuan umat Islam	224
4.6.6	Menyaksi dan mengambil manfaat	228
4.6.7	Islam itu memudahkan	237
4.6.8	Ketenangan dalam ibadah	245
4.6.9	Penyempurnaan akhlak manusia.	249
4.6.10	Memuliakan dan menghormati Syiar dan hukum hakam Allah.	261
4.7	Kesimpulan	271

BAB 5 : DATA DAN ANALISIS DAPATAN KAJIAN

5.1	Pendahuluan	272
5.2	Latar belakang responden	273
5.2.1	Jantina responden	273
5.2.2	Jenis haji	273
5.2.3	Jenis haji dan jantina	273
5.2.4	Umur	274
5.2.5	Aliran pendidikan	274
5.2.6	Status perkahwinan	274
5.2.7	Tahap akademik	275
5.2.8	Pekerjaan	275
5.2.9	Kekerapan menunaikan ibadah haji	276
5.3	Kursus dan modul ibadah haji Lembaga Tabung Haji	276
5.3.1	Pengenalan	276
5.3.2	Kursus ibadah haji	277
5.3.3	Modul ibadah haji	279
5.3.4	Kursus Asas Haji	283
5.3.4.1	Pengalaman Kursus Asas Haji	283
5.3.4.2	Kekerapan Kursus Asas Haji	283
5.3.5	Kursus Intensif Haji	284
5.3.6	Kursus Perdana Haji	284
5.4	Analisis deskriptif pemboleh ubah kajian	285
5.4.1	Kefahaman terhadap ibadah haji menurut <i>Sunnah</i>	285
5.4.2	Kefahaman terhadap <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>	286
5.4.3	Hari Tarwiyah	286

5.4.4	Wukuf di Arafah	288
5.4.5	Bermalam di Muzdalifah	289
5.4.6	Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	290
5.4.7	Ibadah korban	291
5.4.8	Bercukur	291
5.4.9	Tawaf Ifadah	292
5.4.10	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	293
5.4.11	Melontar <i>jamarāt</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	294
5.4.12	Tawaf Wada'	296
5.4.13	Amalan jemaah haji keseluruhan	297
5.5.	Analisis Terhadap Persoalan Kajian	298
5.5.1	Persoalan Kajian 1: Adakah terdapat perbezaan di antara amalan jemaah haji dengan ibadat haji berlandaskan <i>Sunnah</i>	298
5.5. 1.1	Hari Tarwiyah	299
5.5. 1.2	Wukuf di Arafah	300
5.5. 1.3	Bermalam di Muzdalifah	300
5.5.1.4	Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	301
5.5.1.5	Ibadah korban	301
5.5.1.6	Bercukur	302
5.5.1.7	Tawaf Ifadah	302
5.5.1.8	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	302
5.5.1.9	Melontar <i>jamarat</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	303
5.5.1.10	Tawaf Wada'	303

5.5.2 Persoalan Kajian 2: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut jantina	304
5.5.2.1 Hari Tarwiyah	305
5.5.2.2 Wukuf di Arafah	305
5.5.2.3 Bermalam di Muzdalifah	306
5.5.2.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	306
5.5.2.5 Ibadah korban	306
5.5.2.6 Bercukur	306
5.5.2.7 Tawaf Ifadah	307
5.5.2.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	307
5.5.2.9 Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	307
5.5.2.10 Tawaf Wada'	308
5.5.3 Persoalan Kajian 3: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut aliran pendidikan	309
5.5.3.1 Hari Tarwiyah	309
5.5.3.2 Wukuf di Arafah	310
5.5.3.3 Bermalam di Muzdalifah	310
5.5.3.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	310
5.5.3.5 Ibadah korban	310
5.5.3.6 Bercukur	311
5.5.3.7 Tawaf Ifadah	311
5.5.3.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	311
5.5.3.9 Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	312
5.5.3.10 Tawaf Wada'	312

5.5.4 Persoalan Kajian 4: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap pendidikan	312
5.5.4.1 Hari Tarwiyah	313
5.5.4.2 Wukuf di Arafah	314
5.5.4.3 Bermalam di Muzdalifah	314
5.5.4.4 Melontar Jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	314
5.5.4.5 Ibadah korban	315
5.5.4.6 Bercukur	315
5.5.4.7 Tawaf Ifadah	316
5.5.4.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	316
5.5.4.9 Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	317
5.5.4.10 Tawaf Wada'	317
5.5.5 Persoalan Kajian 5: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap kekerapan menunaikan haji	318
5.5.5.1 Hari Tarwiyah	318
5.5.5.2 Wukuf di Arafah	319
5.5.5.3 Bermalam di Muzdalifah	319
5.5.5.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	320
5.5.5.5 Ibadah korban	320
5.5.5.6 Bercukur	320
5.5.5.7 Tawaf Ifadah	321
5.5.5.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	321
5.5.5.9 Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	322
5.5.5.10 Tawaf Wada'	322

5.5.6	Persoalan Kajian 6: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji	323
5.5.6.1	Hari Tarwiyah	324
5.5.6.2	Wukuf di Arafah	324
5.5.6.3	Bermalam di Muzdalifah	324
5.5.6.4	Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	325
5.5.6.5	Ibadah korban	325
5.5.6.6	Bercukur	326
5.5.6.7	Tawaf Ifadah	326
5.5.6.8	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	327
5.5.6.9	Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	327
5.5.6.10	Tawaf Wada'	328
5.5.7	Persoalan Kajian 7: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji	328
5.5.7.1	Hari Tarwiyah	329
5.5.7.2	Wukuf di Arafah	329
5.5.7.3	Bermalam di Muzdalifah	330
5.5.7.4	Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	330
5.5.7.5	Ibadah korban	330
5.5.7.6	Bercukur	331
5.5.7.7	Tawaf Ifadah	331
5.5.7.8	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	332
5.5.7.9	Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	332
5.5.7.10	Tawaf Wada'	333

5.5.8	Persoalan Kajian 8: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut kehadiran Kursus Intensif Haji	333
5.5.8.1	Hari Tarwiyah	334
5.5.8.2	Wukuf di Arafah	334
5.5.8.3	Bermalam di Muzdalifah	334
5.5.8.4	Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	335
5.5.8.5	Ibadah korban	335
5.5.8.6	Bercukur	335
5.5.8.7	Tawaf Ifadah	336
5.5.8.8	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	336
5.5.8.9	Melontar jamarat pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	336
5.5.8.10	Tawaf Wada'	337
5.5.9	Persoalan Kajian 9: Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut kehadiran Kursus Perdana Haji	337
5.5.9.1	Hari Tarwiyah	338
5.5.9.2	Wukuf di Arafah	338
5.5.9.3	Bermalam di Muzdalifah	338
5.5.9.4	Melontar jamrah Al -`Aqabah pada 10 Zulhijjah	339
5.5.9.5	Ibadah korban	339
5.5.9.6	Bercukur	339
5.5.9.7	Tawaf Ifadah	340
5.5.9.8	Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	340
5.5.9.9	Melontar <i>jamarat</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	340
5.5.9.10	Tawaf Wada'	341

5.6. Perbincangan Dapatan Kajian	341
5.6.1 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> pada hari Tarwiyah berada pada tahap yang sederhana.	341
5.6.2 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika Wukuf di `Arafah berada pada tahap sederhana.	344
5.6.3 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika Bermalam di Muzdalifah berada pada tahap sederhana.	347
5.6.4 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika melontar jamrah al-`Aqabah berada pada tahap sederhana.	349
5.6.5 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika melaksanakan ibadah korban berada pada tahap sederhana.	351
5.6.6 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika bercukur berada pada tahap sederhana.	355
5.6.7 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika melaksanakan Tawaf Ifadah berada pada tahap sederhana.	356
5.6.8 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah berada pada tahap sederhana.	357
5.6.9 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika melontar Jamarat di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah berada pada tahap sederhana.	359
5.6.10 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika Tawaf Wada' berada pada tahap lemah.	362
5.6.11 Amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika wukuf di Arafah.	364
5.6.12 Amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika tawaf Ifadah.	365
5.6.13 Amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> ketika melontar jamrah al-`Aqabah.	366
5.6.14 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh aliran pendidikan.	366

5.6.15 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh kekerapan menunaikan ibadah haji.	367
5.6.16 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji.	367
5.6.17 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji.	367
5.6.18 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh kehadiran Kursus Intensif Haji.	368
5.6.19 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan <i>Sunnah</i> tidak dipengaruhi oleh kehadiran Kursus Perdana Haji.	368
5.7 Kesimpulan keseluruhan	368

BAB 6 : PENUTUP

6.1 Pendahuluan	372
6.2 Rumusan kajian	372
6.3 Cadangan	377
Rujukan	380
Lampiran	397

SENARAI RAJAH

Rajah 3.1: Taburan <i>ḥadīth-ḥadīth</i> haji di dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i>	85
Rajah 3.2 : Peta jalan Ma'zimayn untuk menuju ke Muzdalifah	134

University of Malaya

SENARAI JADUAL

Jadual 3.1:Taburan <i>ḥadīth-ḥadīth</i> haji di dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i>	84
Jadual 3.2: Taburan darjat <i>ḥadīth-ḥadīth</i> amalan haji Rasulullah s.a.w. dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i> selepas saringan	174
Jadual 4.1: Taburan darjat <i>ḥadīth-ḥadīth maqāṣid</i> ibadah haji <i>Sunnah</i> dalam <i>al- Kutub al-Sittah</i> selepas saringan	270
Jadual 5.1:Taburan sampel mengikut jantina	273
Jadual 5.2.:Taburan sampel mengikut jenis haji	273
Jadual 5.3 : Taburan sampel mengikut jenis haji dan jantina	273
Jadual 5.4 :Taburan umur responden	274
Jadual 5.5:Taburan aliran pendidikan responden	274
Jadual 5.6:Taburan status perkahwinan responden	274
Jadual 5.7:Taburan tahap akademik responden	275
Jadual 5.8:Taburan pekerjaan responden	275
Jadual 5.9:Taburan pengalaman / kekerapan menunaikan ibadah haji	276
Jadual 5.10:Taburan pengalaman Kursus Asas Haji	283
Jadual 5.11:Taburan kekerapan Kursus Asas Haji	283
Jadual 5.12:Taburan Kursus Intensif Haji	284
Jadual 5.13:Taburan Kursus Perdana Haji	284
Jadual 5.14:Analisis deskriptif kefahaman terhadap ibadah haji menurut <i>Sunnah</i>	286
Jadual 5.15:Analisis deskriptif kefahaman terhadap <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>	287
Jadual 5.16 :Analisis deskriptif amalan jemaah haji pada hari Tarwiyah	288
Jadual 5.17: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika Wukuf di Arafah	289
Jadual 5.18: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bermalam di Muzdalifah	290

Jadual 5.19: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	290
Jadual 5.20: Analisis deskriptif amalan jemaah haji melaksanakan Ibadah Korban	291
Jadual 5.21: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bercukur	292
Jadual 5.22: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika tawaf Ifadah	293
Jadual 5.23: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	294
Jadual 5.24: Analisis deskriptif amalan jemaah haji melontar <i>Jamarat</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	295
Jadual 5.25: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika tawaf Wada'	296
Jadual 5.26: Analisis deskriptif amalan jemaah haji secara keseluruhan	297
Jadual 5.27: Perbezaan Amalan Jemaah Haji Malaysia dan Amalan Sunnah Rasulullah s. a. w.	298
Jadual 5.28: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor jantina	305
Jadual 5.29: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor aliran pendidikan	309
Jadual 5.30: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor tahap pendidikan	313
Jadual 5.31: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor kekerapan menunaikan haji	318
Jadual 5.32: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji	323
Jadual 5.33: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji	328
Jadual 5.34: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor kehadiran Kursus Intensif Haji	333
Jadual 5.35: Perbezaan dalam amalan haji berdasarkan faktor kehadiran Kursus Perdana Haji	337

SENARAI TRANSTERASI DAN SINGKATAN

a. HURUF

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
ء	'	تأليف	Ta' līf
ب	B	بيت الله	Bayt Allah
ت	T	تعليم	Ta' līm
ث	Th	ثورة	Thawrah
ج	J	جماعة	Jamā' ah
ح	Ḥ	حديث	Ḥadīth
خ	Kh	خلدون	Khaldūn
د	D	دار	Dār
ذ	Dh	ذیاد	Dhiyād
ر	R	رسالة	Risālah
ز	Z	زيارة	Ziyārah
س	S	سيرة	Sīrah
ش	Sh	شريف	Sharīf
ص	Ṣ	صف	Ṣaf
ض	Ḍ	ضابط	Ḍabiṭ
ط	Ṭ	طارق	Ṭāriq
ظ	Ẓ	ظلال	Ẓilāl
ع	'	عهد	'Ahd
غ	Gh	غاية	Ghāyah
ف	F	فكر	Fikr
ق	Q	قصور	Quṣūr
ك	K	كتاب	Kuttāb
ل	L	لسان	Lisān

م	M	مسجد	Masjid
ن	N	نظرية	Nazariyyah
و	W	وصل	Waṣala
ه	H	هدف	Hadaf
ي	Y	يمين	Yamīn

b. VOKAL PENDEK

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
-----	A	قنت	Qanata
-----	I	شرب	Shariba
-----	U	جمع	Jumi‘a

c. VOKAL PANJANG

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
أ / ي	A	أحيأ	Bab/Ihyā’
ي	I	تجدید	Tajdīd
و	U	علوم	‘Ulūm

d. DIFTONG

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
و	Aw	قول	Qawl

ي	Ay	غير	Ghayr
ي	iyy / i	عربي	‘Arabiyy atau ‘arabi (di akhir kalimah)
و	uww / u	عدو	‘Aduww atau ‘adu (di akhir kalimah)

Catatan: Istilah sesuatu perkataan yang berasal daripada perkataan bahasa Arab tetapi telah menjadi sebutan Melayu dieja mengikut perkataan bahasa Melayu seperti perkataan ulama, ilmiah, *ḥadīth* dan lain-lain.

SENARAI SINGKATAN

a.s	‘Alayh Salam
bil.	Bilangan
cet.	Cetakan
Dr.	Doktor
ed.	Edisi
et. Al	Lain-lain pengarang bersama
H	Hijrah
<i>Ibid.</i>	<i>Ibedm</i> , rujukan pada tempat yang sama
r.a	Radiya Allah ‘Anh/‘Anha
s.a.w	Salla Allah Alayh Wa Sallam
S.W.T	Subhanahu Wa Ta‘ala
t.t	Tanpa tahun
terj	Terjemahan
W.	Wafat
no. <i>ḥadīth</i>	Nombor <i>ḥadīth</i>

SENARAI LAMPIRAN

- Lampiran A : Surat akuan calon ijazah tinggi
- Lampiran B : Kesahan instrumen kajian
- Lampiran C : Jadual Penentuan Sampel Berdasarkan Saiz Bilangan Populasi oleh Robert V. Krejcie dan Daryle W. Morgan
- Lampiran D : Surat pengesahan kajian soal selidik
- Lampiran E : Jadual 2.1: Perbandingan Amalan Haji Arab Jahiliyyah Dengan Praktikal Haji Nabi s.a.w.
- Lampiran F : Rajah 3.4 : Perjalanan Haji Rasulullah s.a.w.
- Lampiran G : Rajah 3.5 : Aktiviti Perjalanan Haji Rasulullah s.a.w.
- Lampiran H : Soalan soal selidik kajian
- Lampiran I : Rajah 5.5 : Peta lokasi penempatan jemaah haji Asia Tenggara di Arafah pada Musim 2012
- Lampiran J : Rajah 5.6: Lokasi pusat pemyembelian binatang korban dan Dam di Mina pada Musim Haji 2012
- Lampiran K : Rajah 5.7: Peta lokasi penempatan jemaah haji Asia Tenggara di Mina pada Musim Haji 2012

BAB 1 : PENDAHULUAN

1.1 Pengenalan

Ibadah haji adalah warisan tradisi yang besar daripada Nabi Ibrāhīm a.s. kerana baginda merupakan manusia pertama melaksanakannya.¹ Bagi memahami hakikat ibadah haji, seseorang perlu pemahaman secara khusus mengenai sejarah Nabi Ibrahim a.s. dan ajaran agama yang disyariatkannya. Ini kerana amalan-amalan ibadah ini berkait rapat dengan pengalaman-pengalaman agama dan spritual yang dijalani oleh Nabi Ibrahim a.s. bersama keluarganya.

Ibadah haji merupakan salah satu rukun Islam yang dituntut kepada setiap Muslim yang berkemampuan menunaikannya sekali seumur hidup. Amalan haji ini dilaksanakan saban tahun oleh jutaan umat Islam dari seluruh pelusuk dunia. Haji yang *mabrūr*² yang menjadi matlamat utama dalam mendirikan ibadat haji dapat dicapai melalui pelaksanaan ibadat haji yang sempurna dan bertepatan dengan amalan Rasullulah s.a.w. Kesempurnaan ibadat haji itu tidak tercapai melainkan adanya penerapan ilmu dan pemahaman yang jelas terhadap pelaksanaan ibadat tersebut.³

¹ Sila lihat `Alī bin Muḥammad bin Muḥammad bin `Abd Al-Karīm Ibn Al-`Athir Al-Jazarī, *Al-Kāmil Fi Al-Tārīkh* (Kaherah: Matba`ah al-Muniriyyah, 1929), 1:35. Sila lihat juga Abū Al-Baqā'i Muḥammad Bahā' Al-Dīn bin Al-Ḍiyā' al-Makkī, *Tārīkh Makkah al-Musharrafah Wa al-Masjīd al-Ḥaram*, Taḥqīq : `Alā' Ibrāhīm & Aiman Naṣr (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 2004), 1:16-17.

² Imam al-Nawawi menyatakan haji yang mabrur ialah amalan haji yang tidak bercampur dengan perbuatan dosa manakala al-Qurtubi mendefinisikan haji Mabrur sebagai amalan haji yang sempurna rukun dan hukumnya. Sila lihat al-Hafiz Ahmad bin `Ali Hajar al-`Asqalani, *Al-Fath al-Bari bi Sharh Sahih al-Bukhari*, Kitab al-Hajj, Bab al-Fadl al-Hajj Al-Mabrur (Beirut: Dar al-Fikr, 1993), 5:155.

³ Abu Hamid Muhammad bin Muhammad al-Ghazali, *Ihya' `Ulum al-Din*, Kitab Asrar al-Hajj, Beirut : Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, 1993), 1:250.

Namun kebanyakan mereka yang menunaikan ibadah haji kurang memberi perhatian kepada amalan haji menurut *Sunnah* dan *maqāṣid* (objektif) pensyariatan ibadah tersebut. Mereka lebih memberi tumpuan yang mendalam kepada aspek hukum-hakam Fiqh yang berkaitan ibadah haji dan keperluan haji.⁴ Justeru ibadah haji itu tidak membantu untuk menyumbang memberi impak yang positif terhadap pengislahan individu yang melaksanakannya dan juga kepada masyarakat.

Persoalan ibadah haji turut dbicarakan secara meluas khususnya dari aspek pengajian Fiqh dan perundangan oleh para ulama dan ahli-ahli akademik Islam samada melalui perbincangan lisan atau penghasilan karya-karya mereka. Namun kajian khusus berhubung *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* dengan kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia amat jarang disentuh.

Justeru kajian yang menyeluruh tentang ibadah haji pada dimensi *maqāṣid* ibadah haji dan amalan haji menurut *Sunnah* sangat perlu dilakukan. Ianya bertujuan untuk memberi kefahaman yang mendalam tentang ibadah haji, disamping ianya dapat menyelami kehendak *Sunnah Nabawi* yang sebenarnya. Sehubungan dengan itu, pengkaji mengambil inisiatif untuk melakukan kajian yang menfokuskan kepada *ḥadīth-ḥadīth* amalan haji Rasulullah s.a.w. dalam untuk memahami *maqāṣid* ibadah haji dan realiti semasa kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia.

⁴ Berdasarkan soal selidik yang dilakukan kepada jemaah haji yang menyertai kursus Asas Haji (KAH) Lembaga Tabung Haji, analisis deskriptif bagi dimensi kefahaman terhadap ibadah haji menurut *Sunnah*; pada item “Semasa mengikuti Kursus Asas Haji, saya diberi kefahaman tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*.” menunjukkan bahawa peratusan jemaah haji yang sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju ialah (96.6%). Ini membuktikan bahawa mereka tidak diberikan penjelasan bagaimana amalan haji menurut perspektif *Sunnah*. Manakala analisis deskriptif bagi dimensi kefahaman jemaah haji terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* pula; pada item “Pernahkan anda mengetahui/mendengar mengenai *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*” menunjukkan bahawa peratusan jemaah haji yang tidak bersetuju dan sangat tidak bersetuju pada pernyataan tersebut ialah (99.2%). Ini membuktikan bahawa jemaah haji tidak mendapat pendedahan dan kefahaman secara jelas tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Sila lihat halaman 285-286.

1.2 Latar belakang masalah kajian

Pemikiran orang Melayu dengan ibadah haji adalah amat dekat sehingga menjadikannya sebahagian daripada tuntutan budaya yang sangat dititik beratkan. Penyediaan wang perbelanjaan, dokumen dan pemilihan sheikh haji adalah antara persediaan awal yang perlu dilakukan.⁵ Pelaksanaan ibadat haji dalam kalangan Melayu telah bermula sejak kedatangan Islam di Tanah Melayu pada awal kurun ke-7.⁶ Catatan awal berkaitan pengurusan jemaah haji di Malaysia pernah dinukil oleh Haji Abdul Majid bin Zainuddin. Beliau ialah pegawai haji yang pertama dilantik oleh kerajaan Inggeris pada 1923, untuk menjaga kebajikan dan keselamatan jemaah haji Melayu.⁷ Bagi memudahkan urusan bakal-bakal haji, Yang Mulia Professor Di Raja Ungku Aziz mencetuskan idea melalui kertas kerja bertajuk “ Rancangan Membaiki Ekonomi Bakal-Bakal Haji ”, maka Perbadanan Wang Simpanan Bakal-Bakal Haji ditubuhkan pada bulan November 1962. Perbadanan ini mula beroperasi pada 30 September 1963.⁸

Untuk mempertingkatkan lagi perkhidmatan dan kemudahan kepada bakal-bakal haji, pada tahun 1969 perbadanan tersebut dicantumkan dengan Pejabat Urusan Hal Ehwal Haji yang beroperasi di Pulau Pinang dan dengan itu lahirlah Lembaga Urusan dan Tabung Haji atau ringkasnya Tabung Haji yang ditubuhkan di bawah akta 8, akta Lembaga Urusan dan Tabung Haji 1969.⁹ Semenjak itu, Lembaga Tabung Haji (LTH)¹⁰ mengorak

⁵ Aiza Maslan, "Dari Tabung Buluh Ke Tabung Haji: Sejarah Pengerjaan Haji Orang Melayu (1850-1984) " (Tesis Ph.D, Jabatan Sejarah, Fakulti Sastera Dan Sains Sosial, Universiti Malaya, 2009), 125.

⁶ Ahmad Zaki Berahim@ Ibrahim & Roslan Mohd Nor, “ Tuan Tabal (M.1891) Dan Sumbangannya Dalam Perkembangan Islam di Tanah Melayu ” *Jurnal Universiti Malaya*, (2009),139.

⁷ Haji Abdul Majid bin Zainuddin, “A Malay Pilgrimage To Mecca” , Kuala Lumpur,*Journal Of The Malaysian Branch, Royal Asiatic Society*,Vol.4, no.2, 1926), 87-269. Lihat juga Dale F.Eickelman and James P.Piscatori, “ *Patterns Of Muslim Pilgrimage From Malaysia*”, *Muslim Travellers: Pilgrimage ,Migration And The Religious Imagination* (California:University Of California Press,1990),129.

⁸ Meran Abu Bakar, *Eksklusif : Engku Aziz dan Tabung Haji*,*Al Islam* ,Feb 1988), 6-8.

⁹ *Undang-Undang Malaysia ,Akta 8: Akta Lembaga Urusan dan Tabung Haji, 1969*(Kuala Lumpur:Jabatan Percetakan Negara, 1982).

langkah sebagai institusi yang unggul. Bukan sahaja dalam pengelolaan jemaah haji, bahkan dalam bidang-bidang yang lain. Keberkesanan dalam menyediakan keperluan jemaah haji dan pasukan perubatan terbaik serta pelaburan haji antara terbaik di dunia telah terbukti dengan pengiktirafan pengelola haji terbaik oleh kerajaan Arab Saudi.¹¹ Lembaga Tabung Haji turut menganjurkan kursus kepada bakal haji bagi membantu para jemaah haji memahami dan mendalami proses mengerjakan ibadah haji dengan betul. Selain itu memberi persediaan dan gambaran kepada mereka bagaimana suasana dan pelaksanaan ibadah haji itu sendiri. Walaupun majoriti jemaah haji Malaysia mengikuti pengajian dalam kursus-kursus haji, namun masih ramai yang melakukan kesilapan semasa di tanah suci¹². Masalah yang berlaku berpunca dari daripada tahap kefahaman yang kurang tentang ilmu dan penghayatan dalam pelaksanaan ibadah haji. Contohnya berkaitan dengan waktu melontar *Jamrah*, bermalam di Muzdalifah, pembayaran Dam, tawaf Wadā' dan lain-lain lagi.

Bagi meringkaskan latar belakang masalah kajian ini pengkaji akan melakukan penyelidikan melalui metodologi tertentu bagi memperolehi jawapan terbaik kepada **persoalan utama kajian** seperti berikut ;

¹⁰ Dibawah Akta A 168 Akta Lembaga Urusan dan Tabung Haji (Pindaan) memansuhkan Perbadanan Perbadanan Wang Simpanan Bakal-Bakal Haji. Akta Lembaga Urusan dan Tabung Haji mengawal sepenuhnya urusan haji Malaysia dan ditukarkan kepada nama Lembaga Tabung Haji. Sila lihat Abidin bin Abd. Wahid, Yusuf Ibrahim dan Mohd Hasan, *Sejarah Tabung Haji Malaysia-30 Tahun* (Kuala Lumpur: Jabatan Perdana Menteri Malaysia, 1993), 105.

¹¹ Buletin Tabung haji Edisi 1 2009 (Januari -Mac), (Kuala Lumpur : Elpos Print Sdn. Bhd), 3.

¹² Keputusan ujian Kursus Intensif haji 1433H/2012M yang dilakukan ke atas 17,283 orang calon jemaah haji pada tahun 2012 menunjukkan peratusan kelulusan yang tinggi, iaitu 91% berbanding mereka yang gagal 4%. Baki 5% adalah mereka yang didapati telah lanjut usia dan buta huruf. Namun semasa pelaksanaan ibadat haji satu fenomena sebaliknya berlaku. Pejabat Pakar Rujuk Tabung Haji telah mencatat sebanyak 4,318 soalan yang dikemukakan kepada Pembimbing Ibadat Haji Tanah suci (PIHTAS) pada musim haji 1433H/2012M. Jumlah tersebut menunjukkan pemahaman yang kurang tentang ilmu dan penghayatan dalam pelaksanaan ibadah haji. Sumber dari Bahagian Bimbingan Haji, (Lembaga Tabung Haji: Kuala Lumpur, 2012).

- 2.1 Apakah penjelasan al-Qur'ān dan al-Hadīth tentang manusia pertama yang melaksanakan ibadah haji dan adakah pelaksanaan ibadah haji oleh masyarakat Arab Jahiliyyah menepati ajaran Ibrāhīm a.s sebagaimana yang didakwa oleh mereka?
- 2.2 Apakah konsep dan praktikal ibadah haji menurut *Sunnah* Rasulullah s.a.w. yang bersandarkan kepada teks-teks *ḥadīth* Nabawi yang berautoriti?
- 2.3 Apakah *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang bersandarkan kepada teks-teks *ḥadīth* Nabawi yang berautoriti?
- 2.4 Bagaimanakah kefahaman dan amalan semasa jemaah haji di Malaysia di dalam melaksanakan ibadat haji di bawah bimbingan Lembaga Tabung Haji (TH)?

1.3 Objektif kajian

Kajian yang bertajuk ***Maqāṣid Ibadah Haji Dalam Perspektif Sunnah: Kajian Terhadap Kefahaman dan Amalan Jemaah Haji Malaysia*** berusaha mencapai objektif-objektif berikut :-

- 3.1 Mengenalpasti bagaimana penjelasan al-Qur'ān dan al-Hadīth tentang pelaksanaan ibadah haji Nabi Ibrāhīm a.s. dan amalan haji Arab Jahiliyyah.
- 3.2 Menganalisis konsep dan praktikal ibadah haji menurut *Sunnah* Rasulullah s.a.w. yang bersandarkan kepada teks-teks *ḥadīth* Nabawi yang berautoriti.
- 3.3 Memperincikan *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* melalui pengamatan daripada teks-teks *ḥadīth* haji.
- 3.4 Menilai kefahaman dan amalan semasa jemaah haji di Malaysia di dalam melaksanakan ibadat haji.

1.4 Persoalan Kajian

1. Adakah terdapat perbezaan di antara amalan jemaah haji dengan ibadat haji berlandaskan *Sunnah*?
2. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut jantina?
3. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut aliran pendidika?
4. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap pendidikan?
5. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap kekerapan menunaikan haji?
6. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji?
7. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji?
8. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut kehadiran Kursus Intensif Haji?
9. Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji?

1.5 Hipotesis Kajian

Hipotesis 1

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 2

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 3

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 4

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 5

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 6

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 7

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 8

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Hipotesis 9

Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

1.6 Kepentingan dan rasional kajian

- a) Dapat memberi penjelasan sejarah pensyariatatan dan pelaksanaan ibadah haji semenjak zaman Nabi Ibrāhīm a.s. sehingga di zaman Arab Jahiliyyah.
- b) Dapat memberi huraian secara terperinci mengenai ibadah haji sebagaimana yang diamalkan oleh Rasulullah s.a.w. dan disyorkan oleh Islam yang bersumberkan nas-nas naqli yang *ṣaḥīḥ* seperti *ḥadīth-ḥadīth* Nabawi.
- c) *Maqāṣid* dalam perspektif *Sunnah* sebagai satu disiplin ilmu untuk dikaji secara terperinci dalam pelbagai aspek dan sebagai solusi untuk merungkai permasalahan semasa.
- d) Menganalisis ketepatan kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia dengan amalan haji menurut perspektif *Sunnah* dan *maqāṣid Sunnah*.

1.7 Skop kajian

Kajian ini difokuskan kepada dua aspek utama. Aspek yang pertama ialah berkaitan dengan *ḥadīth-ḥadīth* amalan ibadah haji dan *maqāṣid* dalam perspektif *Sunnah*. Pengkaji memfokuskan kajian ini kepada *ḥadīth-ḥadīth* haji di dalam *al-Kutub al-Sittah*¹³ sahaja. Manakala aspek yang kedua ialah kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia yang difokuskan kepada jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji (LTH).

Dalam aspek yang pertama, pengkaji hanya memilih *ḥadīth-ḥadīth* yang berkaitan dengan ibadah haji sahaja yang terdapat dalam *al-Kutub al-Sittah*. Namun ini tidak bermakna penulis mengabaikan *ḥadīth-ḥadīth* ibadah haji yang terdapat dalam karya-karya *ḥadīth* yang lain, tetapi fokus utama pengkaji masih lagi kepada *ḥadīth-ḥadīth* haji dalam *al-Kutub al-Sittah*. Pengkaji hanya menumpukan perbincangan kepada aspek analisis hukum ibadah haji dalam perspektif *Fiqh al-Ḥadīth* seperti yang terdapat di dalam kitab-kitab *Sharḥ al-Ḥadīth* dan kitab-kitab fiqh dari kategori *turāth* (klasik) dan *mu`āṣirah* (semasa).

Dalam aspek yang kedua, memfokuskan kepada kefahaman dan amalan jemaah haji terhadap amalan haji menurut perspektif *Sunnah*. Kajian dijalankan terhadap jemaah haji bimbingan Lembaga Tabung haji Malaysia musim haji 1433H / 2012M dengan menggunakan borang soal selidik yang menumpukan kepada dua belas aspek utama amalan haji yang melibatkan 379 responden.

¹³ *Al-Kutub al-Sittah* ialah enam kitab yang terdiri *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, *Ṣaḥīḥ Muslim* *Sunan Abī Dāwūd*, *Sunan Tirmidhī*, *Sunan Nasā'ī* dan *Sunan Ibn Mājah*. Sila lihat Maḥmūd al-Ṭaḥḥān, *Uṣūl Takhrīj wa Dirāsah al-Asānīd*, ed.ke-3(Riyad: Maktabah al-Ma`ārif li al-Nashar wa al-Tawzī, 1996),115.

1.8 Definisi Istilah-istilah

Tajuk bagi penyelidikan ini ialah *Maqāṣid Ibadah Haji Dalam Perspektif Sunnah: Kajian Terhadap Kefahaman Dan Amalan Jemaah Haji Malaysia*. Pengkaji menghuraikan beberapa istilah penting yang terdapat di dalam tajuk ini.

1.8.1 Maqāṣid

Maqāṣid adalah perkataan Jamak yang berasal daripada perkataan *Qaṣd* yang memberi erti mendatangkan sesuatu, memfokuskan kepada sesuatu, tuntutan, kesengajaan dan tujuan.¹⁴ Manakala *maqāṣid* menurut istilah ialah tujuan pensyariatan yang ingin dicapai oleh syarak berasaskan dalil-dalil *kulliy* untuk kemaslahatan umum.¹⁵

1.8.2 Ibadah Haji

Menurut *Lisān al-ʿArab*, Haji berasal dari perkataan “الحَجُّ” (*al-Ḥajj*) yang membawa maksud “Qasad (niat) mendatangi Makkah untuk beribadah.”¹⁶ Di dalam kitab *Maqāyīs al-Lughah*, haji didefinisikan sebagai :

”والْحَجُّ قَصْدُ التَّوَجُّهِ إِلَى الْبَيْتِ بِالْأَعْمَالِ الْمَشْرُوعَةِ فَرْضاً وَسُنَّةً”¹⁷

¹⁴ Abī Ḥusyn Aḥmad bin Fāris bin Zakariyā al-Qazwaynī al-Rāzī, *Muʿjam Maqāyīs al-Lughah* (Beirut: Dār Ihyaʾ al-Turath al-ʿArabi, 2001), 6:116. Lihat juga Abī al-Faḍl Jamāl al-Dīn Muḥammad bin Mukram Ibn Manẓūr al-Afriki al-Miṣr, selepas ini Ibn Manẓūr, *Lisān al-ʿArab* (Beirut: Dār Ṣādir, t.t), 3:353.

¹⁵ Ahmad Wifaq Mokhtar, “*Maqasid al-syariʿah inda al-Imam Syafie*” (Tesis Ph.D, Universiti Moulay Ismaʿil, Maghribi, 2010), 2.

¹⁶ Ibn Manẓūr, *Lisān al-ʿArab*, 2:226.

¹⁷ Lihat al-Qazwaynī, *Maqāyīs al-Lughah*, 6:116.

yang bermaksud “ Niat menuju ke al-Bayt (Kaabah) dengan amalan yang telah disyariatkan samada ia ibadah fardhu atau sunat. ” Manakala di dalam kitab **Misbah al-Munir** , haji dimaksudkan sebagai

فَهُوَ حَاجٌّ هَذَا أَصْلُهُ ثُمَّ قُصِرَ اسْتِعْمَالُهُ فِي الشَّرْعِ عَلَى قَصْدِ الْكَعْبَةِ لِلْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ¹⁸

yang bermaksud “ Niat menuju ke sesuatu tempat. Kemudian perkataan ini digunakan meluas di dalam syarak yang membawa maksud niat menuju Kaabah untuk menunaikan haji atau umrah .”

Daripada definisi-definisi di atas dapatlah disimpulkan bahawa haji menurut bahasa ialah mendatangi Kaabah untuk menunaikan ibadah haji samada ianya wajib atau sunat. Dari segi istilah Fuqaha’, haji pada syarak ialah mengunjungi Bayt Allah al-Haram dalam bulan-bulan Haji kerana mengerjakan tawaf ,sa’ie dan wukuf di Arafah dengan menurut syarat-syarat serta menunaikan segala rukun-rukun dan wajib-wajibnya.¹⁹

1.8.3 Perspektif

Perkataan perspektif memberi dua maksud. Pertama bermaksud cara pelukisan (gambaran) sesuatu benda dan lain-lain pada permukaan yang rata sebagaimana yang kelihatan dari sesuatu tempat pada mata seseorang. Kedua memberi maksud pandangan (pentafsiran) yang wajar bukan sesuatu dengan memperkirakan bahagian-bahagiannya dalam hubungan keseluruhannya.²⁰ Pengkaji memilih maksud yang kedua iaitu

¹⁸ Ahmad bin Muhammad bin `Alī al-Fayyūmī, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr Fi Sharḥ al-Gharīb al-Kabīr*, Beirut: Maktabah Lubnan. 1987), 2:284.

¹⁹ Muṣṭafā al-Khin, Muṣṭafā al-Bughā dan `Alī al-Sharbinī, *Al-Fiqh al-Manhajī `Alā Mazhab al-Imām al-Shāfi`ī*, Terj.(Bangi:Darul Syakir Enterprise. Bhd, 2009), 2:138.

²⁰ Noresah binti Baharom, *Kamus Dewan*, ed. ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2007), 1194.

bermaksud “ pandangan atau pentafsiran *maqāṣid* ibadah haji itu dalam sudut pandangan atau pentafsiran berdasarkan *Sunnah*. ”

0.8.4 *Sunnah*

Kalimah *Sunnah* adalah berasal dari perkataan “ السُّنَّة ” (*al- Sunnah*) yang membawa maksud “ jalan, aturan atau metod.”²¹ Ibn Hajar al-‘Asqalānī (W.852 H)²² pula menyatakan bahawa *ḥadīth* sama maksudnya dengan *Sunnah* iaitu semua perkara yang disandarkan kepada Rasulullah s.a.w. daripada perbuatan, percakapan, pengakuan dan perkara-perkara yang diazamkan untuk melakukannya. Takrif yang diberikan oleh Ibn Hajar al-‘Asqalānī (W.852 H) adalah menyeluruh dan mencakupi semua perkara yang datang daripada Rasulullah s.a.w.²³

Kebanyakan ulama *ḥadīth* tidak membezakan makna *al-Ḥadīth* dan *al-Sunnah* dari segi istilah. Mereka mengistilahkan *ḥadīth* dan *al-Sunnah* sebagai ucapan, perbuatan, pengakuan, akhlak dan sifat-sifat kejadian Rasulullah s.a.w., samada sebelum baginda diutus menjadi Rasul, termasuklah ibadat-ibadat baginda di gua Hirā’ atau selepas diutus menjadi Rasul. Segala ajaran, khabar, kenyataan dan segala yang membabitkan Rasulullah s.a.w. dari segi fungsi dan peranannya sama juga dengan *al-Sunnah*.²⁴

Sementara ulama *Uṣūl Fiqh* mentakrifkan *al-Sunnah* ialah setiap apa yang disabitkan kepada Rasulullah s.a.w. samada perkataan, perbuatan dan pengakuan Rasulullah s.a.w.

²¹ *Al-Munjid fī al-Lughah wa al-‘Alām* (Beirut:Dar al-Mashriq, 1994), 353.

²² Ahmad bin ‘Alī bin bin Muḥammad bin Muḥammad al-‘Asqalānī . Lihat Abī al-Falāḥ ‘Abd al- Ḥayy bin al-‘Imād al-Ḥānbalī, Selepas ini Ibn ‘Imād, *Shadharāt al-Dhahab fī Akhbār man Dhahab* (Ṭaba ‘ al-Qudsy, 1998), 7:173. Lihat juga Muḥammad al-Zuhaylī, *Marja` al-‘Ulūm al-Islāmiyyah*, ed.ke-3(Damsyik: Dār al-Ma`rifah, 1992), 269.

²³ Dr.Muḥammad ‘Ajāj al-Khaṭīb, *Uṣūl al-Ḥadīth, ‘Ulūmuh wa Muṣṭalaḥuh* (Kaherah:Dār al-Fikr, 1961), 19.

²⁴ Abdul Halim al- Muhammadiy, *Islam dan Hadith* (Kuala Lumpur: ABIM. 1991), 3.

yang boleh ditetapkan atau dijadikan sebagai satu hukum. Sebahagian ulama *Uṣūl* menyatakan *al-Sunnah* ialah segala apa yang dilakukan oleh sahabat Rasulullah s.a.w. samada ia berpunca dari al-Qur’ān atau ijtihad dari sahabat sendiri sebagaimana yang dilakukan oleh setengah sahabat yang mengumpulkan al-Qur’ān.²⁵

Maqāṣid ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang menjadi kajian pengkaji ialah untuk menafsirkan sesuatu *Sunnah* mengikut pendekatan *maqāṣid* dan cuba memahami kandungannya bukan hanya dengan berdasarkan *‘illah* yang wujud bagi menentukan hukum yang terlibat bahkan melihat kepada hikmah disebalik pensyariatan hukum tersebut. Ini adalah kerana setiap dalil syariat Islam dan hukumnya mempunyai *maqāṣid* dan matlamat yang tertentu.²⁶

0.8.5 Kefahaman

Perkataan kefahaman memberi maksud keupayaan (kemampuan) memahami, faham tidaknya (seseorang) akan sesuatu yang dipelajarinya (dibaca dan sebagainya).²⁷

0. 8.6 Amalan

Perkataan amalan memberi dua maksud. Pertama bermaksud sesuatu yang dilakukan (dilaksanakan, dikerjakan dan sebagainya). Kedua memberi maksud perbuatan baik atau kebajikan.²⁸ Pengkaji memilih maksud yang pertama iaitu bermaksud “sesuatu yang dilakukan dalam ibadat haji. ”

²⁵ Muḥammad Abū Zahw, *Al-Ḥadīth wa Muḥaddīthūn* (Beirut: Dār al-Khiṭāb al-‘Arabī, 1984), 8-9.

²⁶ Lihat Muḥammad al-Ṭāhir al-Misāwī, *Ibn ‘Asyūr Wa Kitābahu Maqāṣid al-Syarī‘ah al-Islāmiyyah* (Kuala Lumpur: Dār al-Bashā’ir li Intaj al-‘Ilmi, 1998), 118.

²⁷ Noresah binti Baharom, *Kamus Dewan*, 405.

²⁸ *Ibid.*, 42.

0.8.7 Jemaah haji Malaysia

Jemaah haji Malaysia bermaksud jemaah haji Malaysia di bawah bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia. Bimbingan berasal daripada perkataan bimbing yang memberi maksud perbuatan membimbing (memberi petunjuk, huraian, pimpinan dan lain-lain lagi).

²⁹ Pengkaji mendapati perkataan bimbingan menepati tajuk kajian yang memberi maksud menunjukkan cara melakukan sesuatu. Pengkaji membataskan kajian amalan jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji untuk musim haji 1433H / 2012M sahaja.

1.9 Kajian Literatur (Literature Review)

Topik yang berhubung dengan *maqāṣid* sememangnya telah banyak dibuat kajian khususnya dalam perspektif *maqāṣid al-Shar'īyyah*. Banyak buku dan kajian ilmiah yang berkaitan dengan bidang tersebut telah dihasilkan oleh para cendekiawan Islam termasuklah para ulama dan ahli-ahli akademik terutamanya dalam kalangan *Uṣūliyyin*, *Fuqaha* dan *Muffassirīn*. Pengkaji mendapati terdapat banyak penulisan bercetak dan kajian penyelidikan yang membicarakan tentang *maqāṣid* dan mempunyai sedikit persamaan dengan tajuk kajian.

Pertama, karya Imam al-Ghazālī dengan kitabnya *Jawāhir al-Qur'ān*.³⁰ Menurut `Abd al-Karīm Ḥamidī bahawa tidak ada ulama yang terdahulu yang menyinggung tentang *maqāṣid al-Qur'ān* kecuali apa yang diberi perhatian oleh imam Abū Ḥāmid al-Ghazālī di dalam kitabnya *Jawāhir Al-Qur'ān*. Imam Al-Ghazālī adalah pembuka pintu kepada

²⁹ *Ibid*, 187.

³⁰ Abū Ḥāmid al-Ghazālī, *Jawāhir al-Qur'ān*, Tahqīq Muḥammad Rashīd Riḍā al-Qubbānī, ed. ke-3(Beirut: Dār Ihyā' al-'Ulūm ,1990), 23.

penulisan dalam bidang *maqāṣid al-Sharī'ah*, namun dalam detik waktu yang sama beliau juga turut menulis karya yang berkaitan dengan *maqāṣid al-Qur'ān*.³¹

Kedua, al-Sayyid Rashīd Riḍā turut membicarakan tentang *maqāṣid al-Qur'ān* di dalam kitabnya “ *Al-Wahy al-Muḥammadīy* ”.³² Beliau telah membahagikan objektif al-Qur'ān kepada sepuluh *maqāṣid* utama yang menyeluruh. *Maqāṣid* yang pertama menjelaskan tentang rukun agama yang berkaitan dengan tauhid, kebangkitan semula setelah mati, pembalasan dan amalan soleh. *Maqāṣid* yang kedua menjelaskan tentang hal yang berkaitan dengan kenabian, perutusan para rasul dan tugas para rasul. *Maqāṣid* yang ketiga menjelaskan tentang Islam sebagai agama fitrah yang sempurna, akal, pemikiran, ilmu, hikmah, kefahaman, hujjah, kejiwaan, kebebasan dan kemerdekaan. Yang keempat menjelaskan tentang *iṣlah* (memperbaiki) kehidupan manusia, masyarakat, politik dan negara dengan lapan kesepaduan dan kesatuan iaitu : kesatuan ummah, kesatuan bangsa, kesatuan agama, kesatuan syariat dengan kesamarataan di dalam menegakkan keadilan, kesatuan persaudaraan diikat dengan kerohanian dan kesamarataan di dalam pengabdian, kesatuan kewarganegaraan dan corak pemerintahan, kesatuan kehakiman dan kesatuan bahasa. *Maqāṣid* yang kelima menjelaskan keistimewaan Islam yang menyeluruh di dalam pertanggungjawaban kewajipan dan larangan. *Maqāṣid* yang keenam menjelaskan tentang hukum yang berkaitan politik antarabangsa ; jenis-jenisnya, asas-asas dan sumber-sumbernya secara umum. *Maqāṣid* yang ketujuh menjelaskan tentang perbaikan

³¹ Imam al-Ghazali menghasilkan karya tentang *Maqasid al-Qur'an* yang berjudul *Jawāhir al-Qur'ān*. Sila lihat Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghazālī, *Jawāhir al-Qu'rān*, Taḥqīq : Muḥammad Rashīd Riḍā al-Qubānī, ed. ke-3 (Beirut: Dār Ihyā' al-'Ulūm, 1990), 23. Sila lihat juga Yūsuf Ḥāmid al-'Ālim, *Al-Maqāṣid al-'Āmmah Li al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*, ed. ke -2 (al-Ma'had al-'Ālamī Li al-Fikr Al-Islāmī, 1994), 5.

³² Muḥammad Rashīd Riḍā, *Al-Wahy Al-Muḥammadīy* (Algeria: Dār al-Kutub, 1988). Sila lihat juga Muḥammad Rashīd Riḍā, *Maqasid al-Qur'an : Mulakhas Min Kitāb Muḥammad Rashīd Riḍā: al-Wahy Al-Muḥammadīy* (Lajnah al-Kalimah al-Tayyibah: Jam'iyyah al-Kitāb Wa al-Sunnah, 1988). Sila lihat juga Dr. Ziyād Muḥammad Al-Daghāmīn, “ Manhaj al-Ta'āmul Ma'a al-Qu'rān Fi Fikr al-Shaykh Muḥammad Rasyīd Riḍā ; Qirāah Taḥlīliyah Fi Tafsīr al-Manār ”, *Jurnal al-Sharī'ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Jami'ah Al-Kuwait. Bil. 50, September 2002), 168- 216.

pengurusan harta. *Maqāṣid* yang kelapan menjelaskan tentang perundangan perang, mengelak dari keburukannya dan falsafah peperangan. *Maqāṣid* yang kesembilan menjelaskan tentang peruntukan kepada golongan wanita keseluruhan hak-hak yang berkaitan dengan kemanusiaan, keagamaan dan kemodenan. *Maqāṣid* yang terakhir menjelaskan tentang hidayah Islam dalam membebaskan kesengsaraan. Karya al-Sayyid Rashīd Riḍā ini berbeza dengan kajian pengkaji kerana kajian pengkaji hanya memfokuskan kepada *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* manakala kitab ini membicarakan rangkuman *maqāṣid al-Qurʿān* dalam berbagai aspek.

Ketiga, kajian ilmiah yang berjaya dijumpai oleh pengkaji yang berkaitan dengan *maqāṣid al-Qurʿān* ialah “ **Maqāṣid al-Sharīʿah Fī al-Qurʿān al-Karīm wa Istinbāt Mā Warada Minhā Fī Sūratay al-Fātiḥah Wa al-Baqarah** ”.³³ Kajian ini merupakan disertasi yang dilakukan oleh Ruʿwā binti Ṭalāl Mahjūb. Disertasi ini dibahagikan kepada tiga Bab. Bab yang pertama merupakan pengenalan yang membicarakan tentang definisi *maqāṣid al-Sharīʿah*, penegasan bahawa syariat datang dengan objektifnya, cara mengenali *maqāṣid* serta jenis-jenis *maqāṣid*. Bab yang kedua menyinggung tentang *maqāṣid al-Sharīʿah* di dalam al-Qurʿān. Dalam bab ini, pengkaji menekankan kepentingan al-Qurʿān dalam mengenalpasti *maqāṣid al-Sharīʿah*, keterkaitan *maqāṣid al-Sharīʿah* dengan al-Qurʿān dan standard piawaian untuk mengenali *maqāṣid* berlandaskan al-Qurʿān. Dalam bab yang ketiga, pengkaji membicarakan *maqāṣid* yang terdapat di dalam dua surah al-Fātiḥah dan surah al-Baqarah. Rangkuman bicara dalam bab tiga ini berkisar tentang *maqāṣid al-ʿAmmah* dan *maqāṣid al-Khāssah* di dalam surah al-Fātiḥah dan surah al-Baqarah. Dalam perbahasan mengenai *maqāṣid al-Khāssah* dalam surah al-Baqarah, pengkaji membahagikannya kepada lima belas aspek.

³³ Ruʿwā binti Ṭalāl Mahjūb, “ *Maqāṣid al-Sharīʿah Fī al-Qurʿān al-Karīm wa Istinbāt Mā Warada Minhā Fī Sūratay al-Fātiḥah Wa al-Baqarah* ”, Disertasi Master, Kuliyyah al-Sharīʿah Wa Dirāsāt al-Islāmiyyah, Jāmiʿah Umm al-Qurā.

Pada aspek ketujuh, pengkaji membicarakan tentang *maqāṣid* haji dan umrah. Namun perbezaan kajian ini dengan tajuk kajian pengkaji ialah tumpuan yang sedikit sahaja kepada *maqāṣid* haji dan umrah dari kacamata al-Qur'ān, manakala tajuk kajian pengkaji memfokuskan kepada *maqāṣid* ibadah haji dari cerminan *al-Sunnah*.

Keempat, *Al-Maqāṣid al-`Āmmah Li al-Sharī`ah al-Islāmiyyah*.³⁴ Dalam pengenalan kitab ini menyentuh berkenaan dengan definisi *sharī`ah*, hukum *shara`*, keistimewaan *shari`at* dan dan kepentingannya. Dalam bab yang pertama, dikhususkan perbincangan berkaitan dengan matlamat dan masalah secara *ijmali* (umum). Bab yang kedua membicarakan tentang masalah secara terperinci ialah berdasarkan lima keperluan asas (*al-Kuliyyāt al-Khamsah*). Kajian ini membicarakan persoalan *maqāṣid Sharī`ah* secara umum, berbeza dengan kajian pengkaji yang memfokuskan *maqāṣid Sunnah* dalam ibadah haji. Disamping itu, kajian pengkaji berbentuk kajian perpustakaan dan kajian lapangan, berbeza kajian ini yang hanya melibatkan kajian perpustakaan.

**Kelima, *Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islāmiyyah*.** Ibn `Āshūr membahagikan kitabnya kepada tiga bahagian. Bahagian pertama menjelaskan tentang mengisbatkan *maqāṣid* dan cara pengisbatannya serta kepentingannya kepada Fuqahā'. Bahagian kedua, beliau mengfokuskan kepada *maqāṣid Mu`āmalāt* sebagaimana ia ditegaskan di dalam pendahuluan penulisan kitab ini dengan katanya “ Sesungguhnya ku tekadkan niat untuk mengkhususkan kajian *maqāṣid* Islam di dalam mensyariatkan hukum-hakam muāmalat dan adab-adabnya yang mana aku dapati amat jarang ianya dikaji khususnya di atas nama syariah .” Menarik juga di dalam kitab ini, Ibn `Āshūr berhasrat memisahkan ilmu *maqāṣid al-Sharī`ah* dari ilmu *Uṣūl al-Fiqh* yang dianggapnya tidak *qaṭ`īe* dengan

³⁴ Yūsuf Ḥāmid al-`Ālim, *Al-Maqāṣid al-`Āmmah Li al-Sharī`ah al-Islāmiyyah* , ed. ke- 2 (al-Ma`had al-`Ālamī Li al-Fikr al-Islāmī, 1994), 106 -107.

menjadikan *maqāṣid al-Sharī'ah* sebagai *qaṭ'ie*.³⁵ Perbezaan dengan kajian pengkaji, karya ini memfokuskan kepada *maqāṣid* dalam *Mu'āmalāt* manakala tajuk kajian pengkaji menumpukan kepada *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*.

Keenam, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah Wa 'Alaqtuha Bi al-Addilah al-Shari'ah*.³⁶ Karya ini berasal dari tesis Doktor Falsafah Dr Muḥammad al-Yūbī. Beliau telah memberi olahan yang lengkap tentang *maqāṣid*. Selain itu, kajian ini memberi perhatian kepada perkaitan *maqāṣid* dengan dalil-dalil shara' kerana dari posisi ini ramai yang silap memahami dan tergelincir dalam menanggapi pengertian sebenar. Dengan hanya melihat dalil yang khusus, dalam masa yang sama mengabaikan dalil-dalil *juziyyah* lain yang banyak sedangkan ia berperanan untuk mengikat pengertian *maqāṣid* yang berbentuk umum. Al- Yūbī menjelaskan hubungan *maqāṣid* dengan al-Qur`ān kerana menyedari al-Qu`rān merupakan sumber kepada dalil dan hukum syariat.

Kitab ini berbeza dengan kajian pengkaji kerana pengkaji hanya memfokuskan kepada *maqāṣid* ibadah haji dari perspektif *Sunnah* manakala kitab ini memfokuskan perbincangan kepada *maqāṣid* beserta dengan dalil-dalilnya. Tambahan lagi, pengkaji membicarakan tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang tidak disentuh oleh kitab ini. Kajian pengkaji juga berbeza dengan kitab ini kerana kajian pengkaji adalah gandingan kajian perpustakaan dan kajian lapangan tentang amalan jemaah haji Malaysia, sementara kitab ini hanya dalam bentuk kajian perpustakaan.

Topik yang berhubung dengan haji sememangnya telah banyak dibuat kajian khususnya dari perspektif Fiqhiyyah. Banyak buku dan kajian ilmiah yang berkaitan dengan bidang

³⁵ Muḥammad al-Ṭāhir `Āshūr, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005), 107.

³⁶ Muḥammad Sa`ad bin Aḥmad bin Mas`ūd al-Yūbī, *Maqāṣid Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah Wa 'Alaqtuha Bi Al-Addilah al-Sharī'ah* (Riyad : Dār al-Hijrah, 1988).

tersebut telah dihasilkan oleh para cendekiawan Islam termasuklah para ulama dan ahli-ahli akademik. Hasil pengamatan pengkaji, didapati beberapa karya yang membicarakan ibadah haji menurut *Sunnah*, manakala kajian ilmiah yang membicarakan ibadah haji dari kacamata *Sunnah* amat sukar untuk ditemui. Antara karya yang dihasilkan dengan tema ibadah haji menurut *Sunnah* ialah ;

Pertama: *Hajjah al-Wadā` Dirāsah Jāmi`ah Li al-Āḥādīth Wa al-Athār al-Waridah Fi al- Hajjah al-Nabiyy Ṣallā Allah Alayh Wa Sallam wa Jam` Baynhā `Alā Ṭarīq Ahl al-Ḥadīth wa al-Fuqahā`*.³⁷ Kepelbagaian periwayatan *ḥadīth* dalam menjelaskan bagaimana Nabi s.a.w. melaksanakan ibadah haji menyebabkan berlaku krisis yang besar di kalangan ulama mazhab-mazhab Fiqh Mutakhir yang berpegang kuat dengan pandangan dan metode imam-imam mazhab mereka. Seolah-olah mereka lupa saranan para imam mazhab terdahulu untuk kembali merujuk kepada al-Qur`ān dan *Sunnah*. Apabila pendapat mereka bertepatan dengan dalil, terus berpegang dengannya manakala apabila bersalahan dengan dalil, mereka meninggalkan pendapat mereka. Solusi kepada permasalahan ini, imam Ibn Kathīr menggunakan metode untuk berinteraksi terus dengan *ḥadīth-ḥadīth* tersebut dengan menghimpunkan pelbagai riwayat *ḥadīth* dan menganalisisnya dengan metode *al-Jam`*. Imam Ibn Kathīr tidak dipengaruhi oleh mana-mana mazhab Fiqh di dalam menyuarakan pandangan di dalam kitab ini, bahkan beliau berjalan berdasarkan dalil-dalil. Walaupun Imam Ibn Kathīr bermazhab Shāfi`ī, namun adakala pandangannya berbeza dengan mazhab Shāfi`ī kerana berpegang dengan dalil-dalil yang kuat. Kitab ini mempunyai 352 halaman, mempunyai 6 bab dan setiap bab dipecahkan kepada beberapa fasal.

³⁷ Abū al-Fidā' Ismā'īl bin `Umar bin Kathīr al-Qurayshī al-Dimashqī , *Hajjah al-Wadā` Dirāsah Jāmi`ah Li al-Āḥādīth Wa al-Athār al-Waridah Fi al- Hajjah al-Nabiyy Ṣallā Allah Alayh Wa Sallam wa Jam` Baynhā `Alā Ṭarīq Ahl al-Ḥadīth wa al-Fuqahā`*, Taḥqīq : Khālīd Abū Ṣālih (t.t.p), 1996).

Kitab ini adalah hasil karya Imam Ibn Kathīr yang disedut dari kitab *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*. Bab pertama membicarakan Rasulullah s.a.w tidak keluar daripada Madinah untuk menunaikan haji melainkan sekali sahaja. Bab kedua membincangkan mengenai tarikh Rasulullah s.a.w. keluar daripada Madinah untuk menunaikan haji al-Wada'. Bab ketiga membincangkan perihal atau keadaan Rasulullah s.a.w semasa menuju ke Zulhulayfah dan menginap di Wādī al-Āqīq. Bab keempat membincangkan tempat Rasulullah s.a.w. memulakan niat ihram dan bertalbiyah. Bab kelima menghuraikan apakah ihram dan cara haji yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Bab keenam membicarakan tentang Rasulullah s.a.w. memasuki kota Mekah, cara tawaf Rasulullah s.a.w. hinggalah kepada Rasulullah s.a.w. selesai menunaikan ibadah haji al-Wadā' dan meninggalkan kota Mekah untuk kembali ke Madinah. Penulisan kitab ini adalah berbentuk kajian perpustakaan sedangkan pengkaji melakukan kajian perpustakaan dan kajian lapangan dengan menjadikan jemaah haji Malaysia sebagai responden untuk mengkaji kefahaman dan amalan ibadah haji mereka serta membuat perbandingan dengan amalan haji menurut *Sunnah*.

Kedua; *Hajjah Khayr al-Ībād al-Mustakhrajah Min Zād al-Ma'ād Fī Hady Khayr al-Ībād*.³⁸ Penghasilan kitab ini merupakan terbitan dari Bab Haji dalam kitab asal imam Ibn al-Qayyim yang berjudul *Zād al-Ma'ād Fī Hady Khayr al-Ībād*. Kitab ini dimulakan dengan pengertian haji dan umrah, kelebihanannya dan jenis-jenis haji. Perkara yang menarik perhatian pengkaji, ketika menghuraikan jenis-jenis haji, imam Ibn al-Qayyim mentarjihkan pendapat yang menyatakan bahawa haji yang paling afdal ialah haji Qiran. Beliau mendatangkan dengan 23 periwayatan *ḥadīth* yang menyokong pendapatnya.

³⁸ Abī `Abd Allah Muḥammad bin Abī Bakr al-Zurra'ī Ibn al-Qayyim al-Jawziyah, *Hajjah Khayr al-Ībād al-Mustakhrajah Min Zād al-Ma'ād Fī Hady Khayr al-Ībād*, Mustakhraj : al-Syeikh `Alī bin Muḥammad bin Sinān Āli Sinān (Damsyik: Dār al-Mawāriṭh al-Turāth, 2008)

Disamping itu, imam Ibn al-Qayyīm menguatkan hujjahnya dengan menyatakan bahawa dari 23 *ḥadīth* tersebut, 17 sahabat yang menyaksikan, meriwayat serta mempraktikkan haji secara Qiran dan terdapat 16 perawi yang disepakati *kethiqahannya* (autoritinya). Imam Ibn al-Qayyīm turut menempelak kepada mereka yang menyatakan bahawa Nabi s.a.w. melakukan umrah selepas haji al-Wadā` dengan bermiqat di Tana`īm, sedangkan tiada riwayat yang membuktikan sedemikian. Antara tumpuan perbincangan di dalam kitab ini ialah berkaitan dengan mereka yang berhram haji Ifrād atau haji Qiran, lalu membatalkan niat haji dan menukarkannya kepada umrah sedangkan dia tidak membawa binatang untuk dikorbankan. Pengkaji juga melakukan analisis secara kuantitatif dan kualitatif terhadap *ḥadīth* tersebut bagi melihat bilangan dan jumlah *ḥadīth* serta taburannya dalam *al-Kutub al-Sittah*. Selain itu, kitab ini adalah berbentuk kajian perpustakaan sedangkan pengkaji melakukan kajian perpustakaan dan kajian lapangan dengan menjadikan jemaah haji Malaysia sebagai responden untuk mengkaji kefahaman mereka terhadap *maqāṣid* ibadah haji serta membuat perbandingan dengan amalan ibadah haji menurut *Sunnah*.

Kitab ini berbeza dengan kajian pengkaji kerana pengkaji hanya memfokuskan kepada ibadah haji manakala kitab ini merangkumi ibadah haji dan umrah. Tambahan lagi, pengkaji membicarakan tentang *maqāṣid* ibadah haji menurut *Sunnah* yang tidak disentuh oleh kitab ini. Kajian pengkaji juga berbeza dengan kitab ini kerana kajian pengkaji adalah gandingan kajian perpustakaan dan kajian lapangan sementara kitab ini hanya dalam bentuk kajian perpustakaan.

Ketiga: *Hajjah al-Muṣṭafā Ṣalla Allāh `Alayh Wa Sallam Li al-Imām al-Ṭabari*.³⁹ Kitab ini mengumpulkan *ḥadīth-ḥadīth* dari *al-Kutub al-Sittah*⁴⁰ dan dari kitab *ḥadīth* yang lain yang berkaitan ibadah haji. Selain itu kitab ini juga dilengkapi sumber *ḥadīth-ḥadīth* itu diambil (*Takhrij al-Hadīth*). Dari himpunan *ḥadīth* tersebut, ia dianalisis dan diulas bagaimana cara pelaksanaan haji Rasulullah s.a.w. berdasarkan *ḥadīth* yang disepakati dan tidak disepakati. Pengarang kitab ini juga menggunakan beberapa solusi dalam menguraikan *ḥadīth-ḥadīth* kontradik yang terdapat dalam himpunan *ḥadīth* tersebut.

Kitab ini hampir menyamai kajian pengkaji dari sudut metode pengumpulan *ḥadīth-ḥadīth*, namun pengkaji hanya memfokuskan kepada *al-Kutub al-Sittah* sahaja. Disamping itu pengkaji turut membicarakan tentang *maqāṣid* ibadah haji menurut *Sunnah*. Pengkaji juga melakukan analisis secara kuantitatif dan kualitatif terhadap *ḥadīth* tersebut bagi melihat bilangan dan jumlah *ḥadīth* serta taburannya dalam *al-Kutub al-Sittah*. Selain itu, kitab ini adalah berbentuk kajian perpustakaan sedangkan pengkaji melakukan kajian perpustakaan dan kajian lapangan dengan menjadikan jemaah haji Malaysia sebagai responden untuk mengkaji amalan ibadah haji mereka serta membuat perbandingan dengan amalan haji menurut *Sunnah*.

Keempat: *Mansak `Aṭā`*.⁴¹ Kitab ini dimulai dengan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh seorang *tābi`īn* yang bernama `Aṭā' bin Abī Ribāh Aslam al-Makkī al-Qurayshī yang dilahirkan pada tahun 27H dan wafat pada 114H. Buku ini mempunyai 229 halaman dan 15 Bab iaitu dimulai dengan Bab al-Nusuk dan berakhir dengan Bab al-Mabīt bi Minā wa al-Wadā'. Antara perkara yang menarik di dalam kitab ini ialah dipermulaannya

³⁹ Muhibb al-Din bin Abu al-`Abbas bin `Abd Allāh al-Ṭabari, *Hajjah al-Mustafa Salla Allāh `Alayh Wa Sallam Li al-Imam al-Tabari* (Madinah: Maktabah al-Thaqafah, t.t).

⁴⁰ Sila rujuk nota kaki no.12.

⁴¹ `Ādil bin `Abd al-Shakūr al-Ruzkī, *Mansak `Aṭā`* (Riyad: Dār al-Muḥadīth, 2006).

disenaraikan pujian dan sanjungan para sahabat antaranya Ibn `Abbās yang merupakan guru `Aṭā', *tābi`īn* dan ulama-ulama yang menyatakan orang yang paling banyak ilmunya dan yang paling faqih dalam soal ibadah haji adalah `Aṭā' bin Abī Ribāh. Inilah satu-satunya karya yang ditemui oleh pengkaji kitab yang membicarakan cara Rasulullah s.a.w. melaksanakan ibadah haji berlatar belakangkan *ḥadīth-ḥadīth* yang diriwayatkan oleh `Aṭā' bin Abī Ribāh Aslam. Berbeza dengan kajian pengkaji yang mengambil pelbagai riwayat *ḥadīth* untuk menjelaskan amalan haji menurut *Sunnah* dan meletakkan *ḥadīth* yang diriwayatkan Jābir bin `Abd Allah r.a. sebagai *ḥadīth* utama dalam membincangkan amalan haji menurut *Sunnah*.

Kelima: *Manāsik al-Hajj Wa al-`Umrah Fī al-Kitāb Wa Al-Sunnah Wa Āthar al-Salafi Wa Sardi Ma Alhaq al-Nās Biḥā Min al-Bida`*.⁴² Muḥammad Al-Nāṣir Al-Dīn Al-Albānī menjelaskan tujuan beliau menulis kitab ini adalah bertujuan untuk memudahkan umat Islam memahami tentang ibadat haji. Kitab ini adalah ringkasan dari kitab “***Hujjah al-Nabiyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam Kamā Rawāhā `Anḥ Jābir Raḍiya Allah `Anḥ***”.⁴³ Kitab yang mempunyai 152 halaman ini turut dimuatkan dengan *takhrīj ḥadīth*, martabat *ḥadīth* dan sumbernya secara ringkas. *Takhrīj ḥadīth* yang ringkas dan menggunakan simbol huruf tertentu seperti *ḥadīth* riwayat Bukhārī ditulis dengan simbol huruf (خ). Dalam pendahuluan kitab ini, pengarang menjelaskan betapa banyaknya amalan *bid`ah* yang dilakukan semasa melaksanakan ibadah haji. Sehubungan dengan itu, pengarang menasihati jemaah haji meninggalkan larangan Allah dan maksiat. Ketika memakai ihram, jemaah haji meninggalkan perkara yang diharamkan semasa ihram, namun selepas menunaikan ibadah haji, tidak lagi mengendahkan perkara yang dilarang

⁴² Muḥammad al-Nasir al-Din al-Albani, *Manasik al-Hajj Wa al-`Umrah Fi al-Kitab Wa al-Sunnah Wa Athar al-Salafi Wa Sardi Ma Alhaq al-Nas Biha Min al-Bida`* (Riyad: Maktabah al-Ma`arif, 1999).

⁴³ Muḥammad al-Nasir al-Din al-Albani, *Hujjah al-Nabiyy s.a.w. Kama Rawaha `Anḥ Jabir Radiya Allah `Anḥ* (Riyad: al-Maktabah al-Islami, 1985).

dan dibenci oleh Allah. Antara perkara larangan yang diberi penekanan oleh pengarang ialah mensyirikkan Allah, mencukur janggut dan lelaki yang memakai cincin emas. Pengarang juga memberi peringatan bagi mereka yang meninggalkan Mabit di Mina, melintas di hadapan orang solat. Pengarang menyatakan bahawa melaksanakan haji *Tamattu'* adalah lebih afdal berbanding *Ifrād* dan *Qiran*. Pendapat ini tidak disertai dengan dalil yang terperinci tetapi hanya menyebut pandangan imam Aḥmad dan Ibn Ḥazm. Praktikal haji Nabi s.a.w. dijelaskan oleh pengarang dengan ringkas berdasarkan catatan *ḥadīth* Jābir r.a. Kelainan yang ada di dalam kitab ini ialah pengarang menyenaraikan amalan *bid'ah* di dalam pelaksanaan ibadah haji. Bermula dari sebelum memakai ihram sehinggalah kepada tawaf Wadā' dan ziarah masjid al-Nabawi serta masjid al-Aqsa.

Karya ini membincang persoalan haji dan umrah berlandaskan al-Qur'ān, *al-Sunnah* dan *Athār* manakala kajian pengkaji hanya memfokuskan kepada amalan haji menurut *Sunnah*. Karya ini juga memfokuskan kepada *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Jābir r.a. kerana ia berasal dari kitab “ ***Hujjah al-Nabiyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Kamā Rawāhā `Anh Jābir Raḍiya Allah `Anh***. Pengkaji mendapati bahawa *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Jābir r.a. tidak menyebut amalan Rasulullah s.a.w. ketika bermalam di Mina, melontar *jamarāt* pada hari Tashrīq dan *Nafar Thanī*. Manakala kajian pengkaji yang bukan hanya mengambil *ḥadīth* riwayat Jābir bin `Abd Allah, pengkaji turut memuatkan 49 teks *ḥadīth* yang lain untuk menjelaskan amalan haji menurut *Sunnah*.

Keenam: *Hajjah al-Nabiyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Wa Aḥkam al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Diyānāt al-`Ukhrā*.⁴⁴ Kitab ini dimulai dengan haji yang dilakukan oleh

⁴⁴ Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, ***Hajjah al-Nabiyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Wa Aḥkam al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Diyānāt al-`Ukhrā*** (Mekah: Wizārah al-Ḥajj Wa Awqāf al-Mamlakah al-`Arabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976).

Saidina Abū Bakr sebelum dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Pada asasnya kitab ini juga bersandarkan kepada *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Jābir r.a. dan selepas itu diberi huraian dan penjelasan tentang amalan-amalan haji dan perbincangan Fiqh. Kelainan kitab ini berbanding dengan kitab lain ialah ia turut membicarakan amalan-amalan ibadah haji menurut agama-agama lain. Walaupun ada sedikit bersamaan kajian ini dengan kajian pengkaji iaitu ia berasaskan *ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah r.a, namun ia berbeza kerana selain *ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah, pengkaji turut memuatkan 49 teks *ḥadīth* yang berautoriti untuk mendapat gambaran yang lebih jelas tentang amalan haji menurut *Sunnah*.

Ketujuh: *Ḥajjah al-Wadā` Wa Juz` `Umrāt al-Nabīyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam*.⁴⁵

Kitab ini terbahagi kepada dua perbahasan iaitu yang pertama menjelaskan haji Al-Wadā` dan yang kedua tentang umrah dan bilangan umrah yang dilakukan oleh Baginda s.a.w. Kitab ini mengandungi perbincangan Fiqh, kajian sejarah dan penjelasan (*Taḥqīq*) dari sudut ilmu *ḥadīth*. Kitab ini juga bersandarkan kepada *ḥadīth* Jābir. Kajian pengkaji berbeza dengan kitab ini disebabkan kajian pengkaji tidak membincangkan tentang umrah dan menumpukan kajian terhadap *maqāṣid* ibadah haji menurut perspektif *Sunnah*.

Kelapan: *Ma`a al- Rasūl Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Fī Ḥajjah al-Wadā`*.<sup>46</sup> Kitab ini mempunyai 112 halaman yang merupakan huraian ringkas tentang pelaksanaan ibadah haji, tanpa disertakan huraian *ḥadīth* atau pandangan ulama berbagai mazhab. Pengarang kitab ini juga menghuraikan istilah dan hukum berkaitan haji dengan berdalilkan ayat-ayat al-Qur`ān tanpa mengambil huraian mana-mana kitab *Tafsīr*. Perbezaan antara kitab ini dengan kajian pengkaji ialah pengkaji menghuraikan ayat al-Qur`ān dan *al-Ḥadīth*

⁴⁵ Muḥammad Zakariyā al-Kāndahlawī, *Ḥajjah al-Wadā` Wa Juz` `Umrāt Al-Nabīyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam* (Karachi: Manshūrāt al-Majālis al-`Ilmi., al-Madrasah al-Arabiyyah al-Islāmiyyah, 1975).

⁴⁶ `Aṭṭiyah Muḥammad Sālim, *Ma`a al-Rasūl Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Fī Ḥajjah al-Wadā`* (Madinah: Dār al-Turath, 1988).

berdasarkan diperakui keauthoritiannya seperti Tafsīr al-Qurṭubī, Tafsīr Ibn Kathīr, *Fath al-Barī* dan *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim Li al-Nawawī*.

Kesembilan: *Ṣifat Hajjah al-Nabiyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Sharḥ Ḥadīth Jābir*.

⁴⁷ Kitab ini memuatkan *ḥadīth* panjang yang diriwayatkan oleh Jābir r.a. yang hanya diriwayatkan oleh imam Muslim dan Abī Dāwūd sahaja. Dimulai dengan matan *ḥadīth* dan kepentingan *ḥadīth* ini dalam menjelaskan bagaimana pelaksanaan haji yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w yang diriwayatkan dan dihuraikan oleh imam Muslim. Kitab ini juga membicarakan tentang sanad yang jaringannya berkait dengan Ishāq bin Raḥāweh serta manhaj imam Nawāwī dalam menentukan *Rawi* yang melafaz dan meriwayatkan sesuatu *ḥadīth*. Kitab ini tidak terkecuali membicarakan dan menjelaskan bagaimana Rasulullah s.a.w. menunaikan ibadat haji *al-Wadā`* secara terperinci tetapi ringkas. Kajian pengkaji bukan hanya mengambil *ḥadīth* riwayat Jābir bin `Abd Allah r.a., pengkaji turut memuatkan teks-teks *ḥadīth* yang lain untuk menjelaskan *maqāṣid* ibadah haji dan amalan haji menurut perspektif *Sunnah*.

**Kesepuluh, *Khayfa Hajja al-Nabīyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam*.**<sup>48</sup> Kitab ini mempunyai 168 halaman, mendapat dalil-dalil dari al-Qu`rān dan *al-Ḥadīth*. Kitab ini juga menyentuh secara ringkas tentang ziarah masjid al-Nabawi dan adab-adab menziarahi makam Nabi s.a.w. serta turut meyinggung berkaitan dengan rahsia amalan-amalan ibadah haji. Manakala kajian pengkaji tidak meyinggung persoalan tentang ziarah masjid al-Nawawi dan hikmahnya, sebaliknya pengkaji memfokuskan kepada dalil-dalil dari al-Qur`ān dan *al-Ḥadīth* untuk meneliti amalan haji Rasulullah s.a.w. serta *maqāṣid* amalan haji Baginda s.a.w.

⁴⁷ `Abd al-`Azīz bin Marzūq al-Ṭarīfī, *Ṣifat Hajjah al-Nabiyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam* (Riyad: Maktabah Dār al-Minhaj, 2008).

⁴⁸ Zuhayr al-Shawish, *Khayfa Hajja al-Nabīyy Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam*, ed. ke-3 (Damsyik: al-Maktabah al-Islamiyah, 1983).

Kesebelas: *Sharḥ Manāsik al-Hajj Wa al-'Umrah 'Alā Ḍaw'i al-Kitāb Wa al-Sunnah*

.⁴⁹ Syeikh Ṣāliḥ bin Fawzān dalam muqaddimah kitab ini menegaskan bahawa kewajipan menunaikan ibadat haji berdasarkan panduan al-Qur'ān dan *al-Ḥadīth*. Ia tidak boleh dilengah-lengahkan dan beliau sekali lagi menegaskan perlunya mengambil kata-kata ulama yang berdalilkan al-Qur'ān dan *Sunnah* dan bukan cenderung kepada pendapat ulama tanpa dalil. Beliau turut mengingatkan supaya jangan menggunakan dalil syara' bukan pada tempatnya seperti menggunakan kaedah “ *La Ḥaraj* ” atau *rukhsah* tanpa dalil atau menggunakan dalil nas bukan pada tempatnya. Contohnya, Syeikh Ṣāliḥ bin Fawzān dengan tegas menolak pendapat yang membenarkan melontar *Jamarāt* sebelum gelincir matahari pada hari *Tashrīq*. Buku ini mempunyai lima fasal dimulai dengan fasal yang pertama, hakikat haji dan persediaan untuk menunaikan haji. Fasal kedua membicarakan memakai ihram, miqat dan perkara-perkara yang disunatkan semasa ihram. Manakala fasal ketiga membicarakan pelaksanaan haji dan umrah yang dimulai dengan perkara yang berkaitan tawaf seperti *al-raml* dan *al-Iḍṭibā'*. Fasal keempat membicarakan tentang amalan pada hari Tarwiyah, wukuf, bermalam di Mina dan solat di Muzdalifah. Fasal kelima dan yang terakhir membicarakan tentang ziarah masjid Al-Nabawī.

Kajian pengkaji berbezaan kitab ini kerana setiap amalan haji Rasulullah s.a.w. aspek analisis hukum haji dan dalam perspektif *Fiqh al-Ḥadīth* seperti yang terdapat di dalam kitab-kitab *Sharḥ al-Ḥadīth* dan kitab-kitab Fiqh dari kategori *turāth* (klasik) dan *mu'āṣirah* (semasa), yang ianya nyata berbeza dengan kitab ini yang tidak membicarakan pandangan ulama Fiqh kecuali pada satu tempat sahaja iaitu dalam mengutarakan pandangan imam Aḥmad yang menyatakan Rasulullah s.a.w. melaksanakan

⁴⁹ Ṣāliḥ bin Fawzān bin 'Abd Allāh al-Fawzān, *Sharḥ Manāsik al-Hajj Wa al-'Umrah 'Alā Ḍaw'i al-Kitāb Wa al-Sunnah*, ed. ke-2 (Riyad: Maktabah al-Malik al-Fahd al-Wataniyah, 2008).

ibadah haji secara Qiran. Sesuatu yang tidak dibahasakan di dalam kitab ini tetapi dibicarakan dalam kajian pengkaji ialah *maqāṣid* ibadah haji menurut perspektif *Sunnah*.

Hasil sorotan pengkaji juga, amat sukar untuk menemui kajian ilmiah yang bertemakan ibadah haji menurut *Sunnah*, namun pengkaji berjaya menemui kajian ilmiah dari sudut metodologi para ulama dan perbincangan persoalan haji dari aspek Fiqhiyyah. Antaranya ialah :-

Pertama: Kajian pada peringkat Doktor Falsafah yang dihasilkan oleh imam dan khatib masjid al-Ḥaram iaitu Shaykh Sa`ūd bin Ibrāhim bin Muḥammad bin al-Shurīm dengan judul “ *Al-Masālik Fī al-Manāsik Li al-Karmānī al-Ḥanafī.*”⁵⁰ Kajian ini berdasarkan karya imam Abū al-Manṣūr Muḥammad bin Mukrim al-Karmānī yang bermazhab Hanafi. Kajian ini dibahagikan kepada dua bahagian. Bahagian yang pertama dipecahkan kepada dua fasal. Fasal yang pertama berkaitan dimulai dengan biografi dan zaman kehidupan al-Karmānī. Manakala fasal yang kedua berkaitan metodologi penulisan kitab *al-Masālik Fī al-Manāsik*. Pada bahagian kedua kajian ini memfokuskan kepada mentahqīq kitab yang dikaji.

Perbezaan antara kajian ini dengan kajian pengkaji ialah kajian al-Shurīm memfokuskan kajian kepada penulisan karya imam Abū al-Manṣūr Muḥammad bin Mukrim al-Karmānī dari aspek metodologi penulisan serta *taḥqīq*, manakala kajian pengkaji ilmu *ḥadīth* yang memfokuskan kepada ibadah haji menurut *Sunnah* dan membicarakan *maqāṣid* ibadah haji dari perspektif *Sunnah*. Kajian ini juga berbeza dengan kajian pengkaji dari sudut

⁵⁰ Sa`ūd bin Ibrāhim bin Muḥammad bin al-Shurīm, “ *Al-Masālik Fī al-Manāsik Li al-Karmānī al-Ḥanafī* ” (Tesis Ph.D, Jāmi`ah Umm al-Qurā, Arab Saudi, 2001).Tesis ini telah diterbitkan oleh Sharīkah al-Bashā'ir al-Islāmiyyah pada tahun 2003.

metodologi kajian. Kajian ini adalah kajian perpustakaan manakala kajian pengkaji gabungan kajian perpustakaan dan kajian lapangan.

Kedua: Kajian peringkat Doktof Falsafah yang berjudul “ Kitāb al-Hajj Min al-Ḥāwī al-Kabīr Li al-Māwardī ”⁵¹ ini memfokuskan kajian berkaitan haji berdasarkan karya imam al-Māwardī. Kajian ini mempunyai dua bab utama iaitu bab pertama membicarakan tentang biografi al-Māwardī yang berkaitan nama sebenarnya, gelaran yang diberikan kepadanya, hidupan di zamannya, akhlak dan ciri peribadinya, kritikan, guru *ḥadīth* dan Fiqhnya, murid-muridnya dan karya yang dihasilkannya. Manakala dalam bab kedua, kajian ini memberi tumpuan kepada topik badal haji, haji orang buta, hukum melewati, waktu haji dan umrah, Ihsar, ihram, talbiyah, haji bayi dan nazar.

Kajian ini amat berbeza dengan kajian pengkaji kerana kajian ini memberi fokus kepada biografi pengarang dan aspek fiqh, manakala kajian pengkaji ialah pengkajian *ḥadīth-ḥadīth* ibadah haji Rasulullah s.a.w. dan perbandingannya dengan amalan jemaah haji Malaysia.

Seterusnya pengkaji juga menemui satu kajian ilmiah yang membicarakan secara khusus kesan ibadah haji dari aspek nilai-nilai keimanan dan kegelinciran iman yang berjudul “ Mazāhir al-Imān Fī Sha`ā`ir al-Hajj Wa Mashā`irih Wa Zawāhir al-Inhirāf Fihā . ”⁵² Tesis setebal 859 muka surat ini dibahagikan kepada tiga bab. Bab yang pertama membahaskan syiar-syiar keimanan yang terdapat dalam pelaksanaan ibadah haji antaranya mengesakan Allah s.w.t, Zikr Allah, Ubudiyah dan menjauhi sebarang bentuk kesyirikan. Bab kedua membicarakan tentang Keimanan yang mendidik para Nabi dalam

⁵¹ Ghāzī Taha Khaṣīfāni, “ Kitāb al-Haj Min al-Ḥāwī al-Kabīr Li al-Māwardī ” (Tesis Ph.D, Jāmi`ah Umm al-Qurā, 1984). Diterbitkan buku hasil tesis ini oleh Dār al-Rushd pada 2001.

⁵² Muḥammad bin Ḥammud bin Ṣālih al-Fawzān, “Mazāhir al-Imān Fī Sha`ā`ir al-Haj Wa Mashā`irih Wa Zawāhir al-Inhirāf Fihā ” Tesis Ph.D, Kuliyyah al-Da`wah Wa Uṣūl al-Dīn (Jāmi`ah Umm al-Qurā, 2005)

pelaksanaan ibadah haji, antaranya ketika peristiwa pembinaan Kaabah oleh Nabi Ibrahim a.s., perjanjian Hudaibiyah, Hajjah al-Wada' dan kesan keimanan dalam amalan haji seperti melontar, talbiyah, larangan di dalam ihram, tawaf, sa'ie dan air Zamzam. Turut dibincangkan dalam bab kedua ialah berkaitan kedudukan Bayt Allah. Bab terakhir membicarakan tentang sebab-sebab berlakunya kegelinciran aqidah semasa melaksanakan ibadah haji di tempat tertentu seperti di hadapan Bayt Allah, Maqam Ibrahim, Muzdalifah, Arafah dan di tempat awam seperti kawasan perkuburan dan di bukit-bukau di tanah Haram. Kajian ini memberi tumpuan dari aspek nilai keimanan dan perkara yang boleh meruntuhkan nilai keimanan sepanjang pelaksanaan ibadah haji manakala kajian pengkaji memberi fokus kepada amalan haji menurut *Sunnah* dan menilai sejauh mana amalan ibadah haji jemaah haji bertepatan dengan *Sunnah*.

Pengkaji juga menemui satu kajian ilmiah sejarah pelaksanaan ibadah haji orang Melayu dan kesannya terhadap sosial ekonomi masyarakat Melayu di dalam bahasa Inggeris yang bertajuk "The Conduct Of Hajj From Malaysia And Its Socio –Economic impact On Malay Society: A Descriptive And Analytical Study, 1860-1981".⁵³ Sheikh Daud bin Abdullah al-Fatani adalah di antara ulama Nusantara yang terawal memuatkan perbincangan mengenai ibadat haji berdasarkan panduan dalam mazhab Shāfi'ī. Beliau yang pernah menuntut selama 30 tahun di Mekah telah mencurahkan ilmu melalui pengamatan pelaksanaan ibadat haji selama berada di tanah suci Mekah. Jumlah jemaah haji ke Mekah pada 1927 meningkat pada 12,184 orang ekoran peningkatan harga getah di pasaran dunia melambung tinggi dan penguasaan ekonomi orang Melayu yang lebih baik, pengenalan kapal wap yang lebih cepat serta mengambil masa yang singkat dan jaminan keselamatan pemerintahan Ibn Sa'ud di sana. Pengangkutan jemaah haji ke

⁵³ Marry Bryne McDonnell, "The Conduct Of Hajj From Malaysia And Its Socio Economic Impact On Malay Society : A Descriptive And Analytical Study (1960-1981),(Tesis PhD,Colombia University, 1986).

Mekah setiap tahun dianggap oleh kerajaan Inggeris sebagai perniagaan yang amat menguntungkan mereka. Namun begitu pada tahun 1932, jumlah jemaah yang mengerjakan haji merosot teruk kepada hanya lapan puluh orang sahaja akibat kemelesetan ekonomi dunia dan pasaran harga getah yang jatuh merudum. Pada tahun 1939 sebelum meletusnya Perang Dunia Kedua pula merekodkan kemerosotan paling teruk di mana hanya empat puluh enam orang sahaja yang berjaya sampai ke Mekah untuk mengerjakan haji.

Kajian ini amat berbeza dengan kajian pengkaji kajian ini bersifat analisis deskriptif dalam menilai ibadah haji dan kesan sosial-ekonomi terhadap masyarakat Melayu. Manakala kajian pengkaji dari aspek analisis deskriptif dan inferensi untuk menguji hipotesis terdapatnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji Malaysia dengan amalan haji menurut *Sunnah*.

Pengkaji turut menemui penulisan jurnal yang menitik sejarah pelaksanaan haji di Malaysia iaitu artikel yang berjudul “*Menyahut Panggilan Kaabah : Sejarah Pemergian Orang Melayu ke Tanah Suci dan Kepentingannya Kepada Orang Melayu Sebelum Perang Dunia ke-II*”⁵⁴ dan *The Role Of Makka –Educated Malays In The Development Of Early Islamic Scholarship And Education In Malaya.*⁵⁵ Kedua-dua artikel ini dihasilkan oleh Muhammad Ridzuan Othman yang juga membicarakan berkenaan sejarah pemergian haji orang Melayu seperti pemergian ulama nusantara Hamzah Fansuri pada akhir abad ke-16 dan Abdul Rauf Singkel pada sekitar tahun 1643 ke Tanah Suci untuk menuntut ilmu dan sempat mengerjakan ibadah haji di sana. Artikel ini juga turut

⁵⁴ Muhammad Ridzuan Othman, *Menyahut Panggilan Kaabah : Sejarah Pemergian Orang Melayu ke Tanah Suci dan Kepentingannya Kepada Orang Melayu Sebelum Perang Dunia ke-II*, *Jurnal Usuluddin* vol.18, Kuala Lumpur, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya (Disember, 2003).

⁵⁵ Muhammad Ridzuan Othman, *The Role Of Makka –Educated Malays In The Development Of Early Islamic Scholarship And Education In Malaya*, *Journal Of Islamic Studies*, Vol. 9, Issue 2, United Kingdom, Oxford University Press, (1998), 146-157.

memaparkan pelbagai bentuk eksploitasi dan penipuan ketika mengerjakan haji. Pada tahun 1906 melaporkan ramai bakal jemaah haji ditipu oleh broker haji ketika berada di pelabuhan Pulau Pinang dan Singapura. Paparan sejarah awal orang Melayu bersungguh-sungguh ke Mekah untuk mengerjakan haji membuktikan mereka begitu komited berusaha untuk sampai ke sana dalam apa jua keadaan dan sanggup berkorban apa sahaja biarpun nyawa sendiri. Penulisan artikel ini amat berbeza dengan kajian pengkaji, walaupun elemen sejarah turut dibincang oleh pengkaji. Pengkaji membicarakan sejarah ibadah haji Arab Jahiliyyah manakala artikel ini membicarakan sejarah pelaksanaan ibadah haji orang Melayu.

Pengkaji juga mendapati terdapat banyak karya, penulisan jurnal, kertas kerja dan artikel berbahasa Melayu berkaitan dengan Lembaga Tabung Haji. Pengkaji menemui dua kajian ilmiah peringkat ijazah kedoktoran yang berkaitan dengan Lembaga Tabung Haji. Kajian pertama ialah kajian Aiza Maslan dengan judul “ Dari Tabung Buluh Ke Tabung Haji: Sejarah Pengerjaan Haji Orang Melayu (1850-1984).”⁵⁶ Kajian ini mengemukakan sejarah pengerjaan haji orang Melayu ke Tanah Suci Mekah bagi tempoh 1850–1984. Kajian ini mengkaji perspektif orang Melayu terhadap ibadah haji, persediaan awal dan proses pemergian mereka ke Makkah, dan hubungan antara jemaah haji dan penuntut Melayu di Hijaz, pelbagai cabaran dan eksploitasi dari aspek pengangkutan, kesihatan dan penubuhan Lembaga Urusan dan Tabung Haji (LUTH) yang berperanan menangani pelbagai permasalahan yang membelenggu jemaah haji Melayu. Kajian ini berbeza dengan kajian pengkaji kerana kajian pengkaji membicarakan sejarah pensyariatkan ibadah haji dan ibadah haji masyarakat Jahiliyyah serta amalan haji dari perspektif agama-agama lain. Manakala dari aspek yang kajian lapangan pula, pengkaji

⁵⁶ Aiza Maslan, ”Dari Tabung Buluh Ke Tabung Haji: Sejarah Pengerjaan Haji Orang Melayu (1850-1984) ” (Tesis Phd, Jabatan Sejarah ,Fakulti Sastera Dan Sains Sosial, Universiti Malaya, 2009).

mengkaji amalan jemaah haji Malaysia, manakala kajian ini mengkaji sejarah penubuhan Lembaga Tabung Haji.

Kajian yang kedua yang berkaitan dengan Lembaga Tabung Haji ialah “ Pelaksanaan Kod Etika Islam Di Institusi Pembangunan Berteraskan Islam: Kajian Kes Di Lembaga Tabung Haji .”⁵⁷ Kajian ini adalah kajian yang menggunakan metode kajian perpustakaan dan kajian lapangan untuk mengkaji dan meneliti Nilai dan Etika Kerja Tabung Haji (NEKTH) dari segi teori dan praktis. Hasil dapatan kajian ini menunjukkan bahawa NEKTH telah menepati hampir semua kriteria asas kod etika Islam. Namun aspek-aspek yang berhubung komponen nilai, penajaan program khas, pemantapan kefahaman kakitangan dan peningkatan kepuasan pendeposit perlu diberi perhatian demi keberkesanan NEKTH. Kajian ini mengkaji tentang pemakaian kod etika Islam yang dilaksanakan di Lembaga Tabung Haji. Manakala kajian pengkaji mengkaji pelaksanaan ibadah haji jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji. Kajian ini juga turut berbeza dengan kajian pengkaji dari aspek responden kajian lapangan. Responden kajian ini terdiri daripada kakitangan Lembaga Tabung Haji dan pendeposit manakala responden kajian pengkaji ialah jemaah haji bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia.

Manakala kajian ilmiah berkaitan Tabung Haji yang menyentuh persoalan ekonomi antaranya ialah “ Lembaga Tabung Haji : Suatu Kajian Sumbangan Terhadap Ekonomi Umat Islam Di Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur ”,⁵⁸ “ Pelaburan Lembaga Tabung Haji Dalam Sektor Perladangan : 1990- 2000 ”,⁵⁹ “ Sistem Perkongsian Islam : Suatu

⁵⁷ Nor ‘Azzah Kamri, “ Pelaksanaan Kod Etika Islam Di Institusi Pembangunan Berteraskan Islam: Kajian Kes Di Lembaga Tabung Haji ”, Tesis PhD, Universiti Sains Malaysia, 2007).

⁵⁸ Tengku Aziz Raja Abdullah, “ Lembaga Tabung Haji : Suatu Kajian Sumbangan Terhadap Ekonomi Umat Islam Di Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur ” (Disertasi MA, Jabatan Sejarah Dan Tamadun Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2001).

⁵⁹ Syahidawati Haji Shahwan, “ Pelaburan Lembaga Tabung Haji Dalam Sektor Perladangan : 1990- 2000 ”, Disertasi MA, Jabatan Syaria’h Dan Ekonomi, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2003).

Analisis Khusus Terhadap Operasi Bank Islam, Syarikat Takaful Dan Lembaga Tabung haji.”⁶⁰ Pengkaji mendapati bahawa semua kajian-kajian ini berkaitan dengan institusi Lembaga Tabung Haji dari aspek ekonomi dan ianya berbeza dengan kajian pengkaji yang membicarakan amalan jemaah haji malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji.

Keseluruhannya dapat dirumuskan bahawa sorotan penulisan dan kajian yang dibentangkan oleh pengkaji di atas tidak menyamai dengan kajian ini kecuali dari beberapa aspek sahaja. Pengkaji mendapati bahawa kelainan yang ada dalam kajian pengkaji ialah walaupun membicarakan tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*, pengkaji turut membincangkan amalan haji menurut *Sunnah*. *Maqāṣid* dalam perspektif *Sunnah* yang dibicarakan oleh pengkaji ialah untuk menafsirkan sesuatu *Sunnah* mengikut pendekatan *maqāṣid* dan cuba memahami kandungannya bukan hanya dengan berdasarkan *illah* yang wujud bagi menentukan hukum yang terlibat bahkan melihat kepada hikmah di sebalik pensyariaan hukum tersebut. Ini adalah kerana setiap dalil syariat Islam dan hukumnya mempunyai *maqāṣid* dan matlamat yang tertentu.⁶¹

Berdasarkan pemerhatian pengkaji juga, kebanyakan hasil penulisan yang dibentangkan tersebut lebih bersifat Fiqh klasikal yang membicarakan soal konsep serta aplikasi hukum-hukum Islam berhubung haji. Penggunaan nas-nas al-Qur’ān dan *al-Ḥadīth* hanya sebagai pembuktian syarak tentang wujudnya konsep tersebut di dalam Islam. Merujuk kepada *ḥadīth-ḥadīth* yang digunapakai, ianya hanya dijelaskan secara umum tanpa dilakukan satu analisis yang bersifat kritikal seperti mengenalpasti sumber *ḥadīth* tersebut, kedudukannya, dan hukum-hukum yang boleh diistinbat daripada *ḥadīth-ḥadīth* tersebut.

⁶⁰ Joni Tamkin Borhan, “ Sistem Perkongsian Islam : Suatu Analisis Khusus Terhadap Operasi Bank Islam, Syarikat Takaful Dan Lembaga Tabung haji ” (Disertasi MA, Fakulti Syariah, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 1994).

⁶¹ Lihat Muḥammad al-Ṭāhir al-Misāwī, *Ibn ‘Asyūr Wa Kitābahu Maqāṣid al-Syarī’ah al-Islāmiyyah* (Kuala Lumpur: Dār al-Basyāir li Intaj al-‘Ilmi, 1998), 118.

Rangkuman sorotan pemerhatian penulis, pengkaji dapati belum ada kajian ilmiah yang secara khususnya membincang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* serta kajiannya terhadap kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia.

Justeru itu, kajian ilmiah berhubung tajuk ***Maqāṣid Ibadah Haji Dalam Perspektif Sunnah: Kajian Terhadap Kefahaman dan Amalan Jemaah Haji Malaysia*** merupakan satu kajian yang amat penting bagi melengkapkan kajian-kajian yang telah dilakukan sebelum daripada ini.

1.10 Metodologi Kajian

Kajian ini mengabungkan dua metodologi penyelidikan iaitu berasaskan kepada penyelidikan perpustakaan dan kajian lapangan (*field research*). Bahan-bahan berbentuk dokumentasi digunakan dalam menjalankan penyelidikan perpustakaan khususnya pada dua bab yang pertama iaitu bab pertama dan kedua. Kajian perpustakaan ini memfokuskan kepada aspek *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Manakala dalam kajian lapangan, kajian dijalankan terhadap jemaah haji bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia di Mekah dan Madinah yang memfokuskan kepada aspek kefahaman mereka terhadap *maqāṣid* ibadah haji dan amalan ibadah haji menurut perspektif *Sunnah*. Dua metodologi utama digunakan oleh pengkaji untuk memproses dan mengalisis data dalam kajian iaitu Metodologi pengumpulan Data dan Metodologi Analisis Data.

1.10.1 Metodologi Pengumpulan data

1.10.1.1 Metode Kajian Perpustakaan

Metode kajian perpustakaan adalah merujuk kepada penggunaan bahan-bahan kajian yang terdapat di dalam perpustakaan berbentuk pelbagai dokumen yang terpilih. Metode ini digunakan oleh pengkaji membentuk rangka kajian dengan melihat kepada kajian-kajian lepas yang berkaitan dengan tajuk kajian. Hasil menggunakan metode, pengkaji mendapat maklumat kajian-kajian yang telah dijalankan dan dapat menilai kekuatan dan kelemahan kajian-kajian tersebut serta perbandingan dengan sumbangan kajian yang dijalankan oleh pengkaji.

Bagi mendapatkan maklumat dan data-data tersebut, pengkaji menggunakan beberapa perpustakaan antaranya ialah Perpustakaan Utama Universiti Malaya, Perpustakaan Za'aba, Universiti Malaya, Perpustakaan Akademi Pengajian Islam Kuala Lumpur, Perpustakaan al-Malik Faisal, Akademi pengajian Islam Nilam Puri, Kelantan, Perpustakaan Awam Pusat Islam Kuala Lumpur, Perpustakaan Universiti Islam Antarabangsa Malaysia, Kuala Lumpur, Perpustakaan Kolej Islam Antarabangsa Sultan Ismail Petra, Nilam Puri, Perpustakaan Awam Terengganu, Perpustakaan al-Mukhtar, Universiti Islam Sultan Zainal Abidin, Kuala Terengganu. Perpustakaan Tun Sri Lanang, Universiti Kebangsaan Malaysia, Bangi dan Perpustakaan Universiti Sains Islam Malaysia.

1.10.1.2 Metode Dokumentasi

Pengkaji mengumpul data dan maklumat berbentuk dokumentasi melalui bahan-bahan bercetak seperti jurnal, tesis, disertasi, kertaskerja, buku-buku ilmiah, majalah, artikel dan bahan-bahan lain yang berkaitan. Pelbagai kaedah dan cara digunakan oleh pengkaji untuk mengumpul bahan-bahan yang berkaitan dengan tajuk kajian, antaranya dengan mendapatkan daripada institusi pengajian, Lembaga Tabung Haji, perpustakaan, arkib atau membeli dan meminjam bahan tersebut.

1.10.1.3 Metode Soal Selidik

Soal selidik dijalankan dilaksanakan di tempat penginapan jemaah haji Malaysia pada musim Haji 1433H / 2012M di Makkah al-Mukarramah dan di Madinah al-Munawwarah. Kajian ini adalah kajian kuantitatif yang berbentuk tinjauan untuk mengenalpasti kefahaman dan amalan jemaah haji Malaysia. Kajian ini menggunakan satu set soal selidik untuk mendapatkan maklumat daripada jemaah haji berhubung kefahaman terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* dan amalan jemaah haji. Memandangkan kajian ini adalah kajian tinjauan yang ingin mengenal pasti kefahaman dan amalan jemaah haji, maka penggunaan borang soal selidik adalah lebih praktikal berbanding temubual dan pemerhatian kerana pengkaji hanya mahu mengumpul maklumat berkenaan 12 aspek yang telah ditetapkan yang berkaitan kefahaman *maqāṣid* ibadah haji dan amalan ibadah haji menurut *Sunnah*. Namun, sebagai menyokong dapatan daripada kajian soal selidik, pengkaji turut membuat kajian secara observasi. Metode soal selidik diaplikasikan sepenuhnya oleh pengkaji dalam bab empat untuk mendapatkan data-data berhubung dengan kefahaman dan amalan jemaah haji bimbingan

Lembaga Tabung Haji Malaysia. Penggunaan borang soal selidik dalam mendapatkan data kajian adalah disertakan dengan pemerhatian semasa ibadah haji dilaksanakan di Mekah dan di Mashā'ir al-Haram.

1.10.1.4 Metode Observasi

Observasi dirujuk kepada kegiatan atau proses memperhatikan secara akurat, mencatatkan fenomena yang muncul dan mempertimbangkan antara aspek dalam fenomena tersebut. Tujuan observasi adalah untuk mendapatkan data tentang sesuatu masalah sehingga diperoleh pemahaman atau sebagai alat untuk menyemak semula atau pembuktian terhadap sesuatu data atau informasi yang diperolehi sebelum itu. Dalam proses ini, observasi adalah merujuk kepada pengamatan, pemerhatian dan pencatatan oleh pengkaji terhadap fenomena yang diselidiki atau dikaji terhadap fenomena-fenomena yang diselidiki atau dikaji secara sistematik.⁶² Pengkaji menggunakan metode observasi dalam kaedah pemerhatian peserta iaitu pengkaji mengambil bahagian aktif dalam aktiviti di bawah kajian dan statusnya sebagai pemerhati diketahui oleh peserta-peserta kajian.⁶³

Metode observasi diaplikasikan oleh pengkaji sepenuhnya dalam bab empat untuk mengamati amalan jemaah haji semasa melaksanakan ibadah haji. Metode ini penting untuk memerhati secara dekat amalan dan aplikasi jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. Metode observasi ini mengukuhkan dapatan kajian dari penggunaan borang soal selidik.

⁶² Mok Soon Seng, et.al, *Literatur Dan Kaedah Penyelidikan* (Puchong, Selangor:Penerbitan Multimedia Sdn Bhd., 2009), 282-284. Lihat juga Chua Yan Piaw, *Kaedah Dan Statistik Penyelidikan : Kaedah Penyelidikan* , Buku 1 (Kuala Lumpur:Mc Graw Hill Education (Malaysia) Sdn. Bhd., 2006), 145-148.

⁶³ Chua Yan Piaw, *Kaedah Dan Statistik Penyelidikan : Kaedah Penyelidikan*, Buku 1(Kuala Lumpur: Mc Graw Hill Education (Malaysia) Sdn, Bhd., 2006), 146.

1.10.2 Metodologi Analisis Data

1.10.2.1 Metode Induktif

Metode induktif adalah proses menghuraikan, menganalisis atau membuat kesimpulan data yang membawa kepada pencapaian sesuatu kesimpulan hukum daripada fakta-fakta atau data dan maklumat yang bersifat khusus kepada suatu kesimpulan dan dalil-dalil yang bersifat umum.⁶⁴ Pengkaji menggunakan metode ini digunakan di dalam bab dua dan bab ketiga kajian yang bertujuan untuk menyaring, mengenalpasti dan mengategorikan *ḥadīth-ḥadīth* haji dalam *al-Kutub al-Sittah*, analisis data secara khusus, kesimpulan hukum serta membuat kesimpulan yang menyeluruh terhadap kajian ini secara umum.

1.10.2.2 Metode Deskriptif

Kaedah ini digunakan untuk menyusun dan menganalisis data-data yang dikumpul dari kajian perpustakaan dan lapangan. Manakala maklumat berbentuk kuantitatif yang diperolehi daripada set borang soal selidik akan ditukarkan dalam peratusan dan akan disusun mengikut aspek yang dikaji. Berikutnya peratusan-peratusan tersebut akan dianalisis dengan mengetahui amalan responden terhadap tajuk yang dikaji. Kaedah ini digunakan dalam bab pertama, kedua dan ketiga kajian.

⁶⁴ Noresah binti Baharom, *Kamus Dewan*, 576.

1.10.2.3 Metode Statistik Deskriptif Dan Inferensi

Data daripada soal selidik yang lengkap diisi oleh jemaah haji dimasukkan ke dalam komputer menggunakan perisian IBM SPSS Versi 19. Data yang dipungut melalui soal selidik dianalisis dengan dua jenis analisis data utama iaitu statistik deskriptif dan inferensi. Statistik deskriptif digunakan untuk memerihalkan demografi responden khususnya yang berkaitan dengan jantina, umur, status perkahwinan, aliran pendidikan, tahap pendidikan dan kekerapan menunaikan ibadah haji. Ia juga digunakan untuk menggambarkan amalan jemaah haji dan amalan haji Rasulullah s.a.w. Dalam kajian ini bagi menjawab persoalan kajian pengkaji akan menggunakan kekerapan, peratusan, perbandingan min dan sisihan piawai. Manakala untuk menguji hipotesis nol yang dibina akan menggunakan Ujian-T dan ANOVA. Ujian-T dan ANOVA digunakan untuk menganalisa sekiranya terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

1.10.2.4 Metode Perbandingan

Metode perbandingan atau komparatif adalah cara membuat kesimpulan dengan melakukan perbandingan terhadap data-data yang diperoleh.⁶⁵ Kaedah ini digunakan oleh pengkaji untuk menganalisis data-data kajian daripada bahan-bahan bertulis tentang ibadah haji dan *maqāsidnya* serta dalam menganalisis data-data yang diperoleh dari jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji berhubung amalan ibadah haji. Metode ini diaplikasikan oleh pengkaji dalam bab keempat bagi menilai perbezaan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

⁶⁵ Noresah binti Baharom, *Kamus Dewan*, 120.

1.11 Prosedur Kajian Lapangan

Kajian ini dimulakan dengan kajian literatur melalui pembacaan untuk mendapatkan maklumat berkaitan dengan amalan haji menurut *Sunnah* dan *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Pengkaji telah memilih tajuk yang hendak dikaji bersama dengan penyelia dan menyediakan kertas cadangan. Tajuk penyelidikan telah dibentangkan diperingkat Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith APIUM untuk mendapatkan kelulusan.⁶⁶

Peringkat berikutnya ialah menyediakan instrumen kajian. Penyelidik telah membina instrumen kajian sendiri berdasarkan kajian-kajian lampau dan dikaitkan dengan kronologi perjalanan amalan haji Rasulullah s.a.w yang disoroti melalui *ḥadīth-ḥadīth* berkaitan dengan haji. Proses ini dilakukan dengan meminta pandangan daripada 10 orang pakar yang melibatkan bahasa dan isi kandungan iaitu terdiri daripada Pegawai Bahagian Bimbingan Haji, Lembaga Tabung Haji Malaysia,⁶⁷ Pegawai Penyelidikan dan Pembangunan Haji, Lembaga Tabung Haji Malaysia,⁶⁸ Pegawai Bahagian Bimbingan Lembaga Tabung Haji Negeri Perak,⁶⁹ Pembimbing Ibadah Haji⁷⁰ Pegawai Penyelidik Sosial⁷¹ dan Pensyarah Pendidikan Islam Kolej Matrikulasi Perak.

Setelah pengkaji berpuas hati dengan kesahan instrumen kajian,⁷² maka kajian rintis dilakukan. Sebelum borang soal selidik diedarkan kepada responden sebenar, kajian rintis telah dilakukan terhadap 37 orang yang bukan merupakan sampel kajian dalam kajian ini.

⁶⁶ Sila lihat Lampiran A.

⁶⁷ Tuan Haji Nukman bin Haji Fadhil, Penolong Pengarah Bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia,

⁶⁸ Tuan Haji Md Salleh bin Abd Halim, Pegawai Penyelidikan dan Pembangunan Haji, Lembaga Tabung Haji Malaysia.

⁶⁹ Ustaz Syed Mohammad Ghazali bin Syed Hashim, temubual pada 05 Oktober 2012 (10.00- 10.45 am), Pegawai Bimbingan Lembaga Tabung Haji Negeri Perak.

⁷⁰ Ustaz Haji Hasnil Abu Bakar, Pembimbing Ibadah Haji Tanah suci (PIHTAS) dan Ustaz Haji Mohd Shamsul bin Kamal, pengkhusus Ibadah Haji Tanah Air (PEKTA) Negeri Perak.

⁷¹ En. Mohd Zamri bin Md Darus, Pegawai Penyelidik Sosial, Universiti Utara Malaysia.

⁷² Sila lihat Lampiran B.

Sampel kajian rintis ini diambil dalam kalangan mereka yang telah menunaikan haji yang terdiri daripada pembimbing haji Lembaga Tabung Haji, pensyarah Pendidikan Islam Kolej Matrikulasi Perak dan orang awam. Tujuan kajian rintis ini diadakan untuk menguji kebolehpercayaan item-item dalam soal selidik dan untuk memastikan soalan-soalan yang terdapat dalam soal selidik tidak mengelirukan, tepat serta mudah difahami oleh responden. Menurut Uma Sakaran⁷³ dan Kerlinger,⁷⁴ jika nilai Alpha sama atau lebih besar dari 0.60, maka boleh diterima kebolehpercayaannya. Data yang diperolehi telah dianalisis menggunakan program IBM SPSS versi 19.0. Hasil kajian rintis yang dijalankan, indeks kebolehpercayaan dalam kajian adalah $\alpha = 0.748$. Oleh itu pengkaji merumuskan bahawa tidak terdapat kekeliruan kepada responden untuk menjawab setiap item tersebut. Maka pengkaji telah mentadbir instrumen kajian ini untuk sampel sebenar bagi tujuan untuk mendapatkan data. Setelah data diperolehi daripada dapatan kajian rintis, maka pengkaji telah membuat sedikit pengubahsuaian terhadap beberapa item yang difikirkan perlu.

Populasi kajian ini terdiri daripada jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung haji pada tahun 2012. Populasi jemaah haji pada tahun 2012 adalah seramai lebih kurang 28,000 orang. Ini adalah berdasarkan kuota yang diberikan oleh pihak berkuasa kerajaan Arab Saudi iaitu 0.1% dari jumlah penduduk sesebuah negara (kuota jemaah haji Malaysia adalah 28,000 atau satu peratus daripada jumlah penduduk penduduk Malaysia iaitu 28 juta).⁷⁵ Pemilihan sampel seramai 379 orang dipilih secara rawak daripada 28,000 jemaah haji Malaysia. Pemilihan saiz sampel seramai 379 orang adalah berlandaskan kepada

⁷³ Uma Sakaran, *Research Methods For Business : A Skill Building Approach* (3rd - Edition), (New York : John Wiley & Son, 1999)

⁷⁴ F.N. Kerlinger, *Foundation Of Behaviour Research* (2nd - Edition) (New York: Holt Rinehart and Winston, 1979).

⁷⁵ Penerbitan Arkib Lembaga Tabung Haji, "*Saringan Ketat Haji* ", *Berita Harian* 11 Disember 2012, 1-2. Lihat juga Penerbitan Arkib Lembaga Tabung Haji, , "*Kouta 28,000 jemaah haji kekal* ", *Utusan Malaysia*, 20 April 2012, 11. Lihat juga laman sesawang Tabung Haji, dicapai 5 Mac 2013, <http://www.tabunghaji.gov.my/arkib-berita/acara>.

formula jadual pemilihan sampel yang dibuat oleh Robert V. Krejcie dan Daryle W. Morgan.⁷⁶

Kajian ini dilaksanakan di tempat penginapan jemaah haji Malaysia pada musim Haji 1433H/2012M di Makkah al-Mukarramah dan di Madinah al-Munawwarah. Lembaga Tabung Haji telah membahagikan tempat penginapan di Makkah al-Mukarramah kepada 3 Zon iaitu Zon A, B dan C. Zon A ialah kawasan Ghazzah Shi`ab Amir yang mana terdapat 5 buah tempat penginapan iaitu Hotel Abraj al-Janādiriyyah, Hotel Qasr al-Shurūq, Hotel Şafwat al-Sharūq, Wāḥah al-Janādiriyyah dan Masat al-Hariry. Zon B ialah kawasan Ajyād Birbaliyah. Di kawasan ini terdapat 3 buah tempat penginapan iaitu Burj Al-Ḥaram 2, Al-Olayān Makkah dan Ḥasan Muḥammad Khazindār. Zon C di kawasan Burj Ghandura. 3 buah tempat penginapan di sini iaitu Premium Land (al-Arḍ al-Mutamayyizah, Rauḍah Al-Shurūq dan Manār al-Shurūq. Manakala di Madīnah al-Munawwarah, pihak Lembaga Tabung haji telah membahagikan tempat penginapan kepada 2 Zon. Di Zon 1, terdapat 5 buah tempat penginapan iaitu Hotel al-Ḥaram, Hotel al-Saḥa al-Safir, Hotel Villa Madīnah, Durrat al-Andalūs dan Hotel al-Rawassī Golden. Manakala di Zon 2 terdapat 3 buah tempat penginapan iaitu iaitu Hotel al-Andalūs, Hotel Dār al-Khayr dan Hotel Anwār Movenpick. Maklumat responden diambil di tempat tumpuan jemaah haji iaitu tempat perkhidmatan kesihatan dan kewangan yang disediakan oleh Lembaga Tabung Haji iaitu di Zon A di Hotel Abraj al-Janādiriyyah, Zon B di Hotel al-Olayan Makkah dan Zon C di Hotel al-Arḍ al-Mutamayyizah. Manakala di Madinah Zon 1, di Hotel al-Ḥaram dan Zon 2 di Hotel Anwār Movenpick.

⁷⁶ Robert V. Krejcie dan Daryle W. Morgan, *Determining Sample Saiz For Research Activities, Educational And Psychological Measurement* (Boston: McGraw Hill, 1970), 607-610. Sila lihat jadual penentuan sampel berdasarkan saiz bilangan populasi dalam Lampiran C.

Setelah selesai pelaksanaan ibadah haji bagi musim 1433H /2012M, borang soal selidik diedarkan kepada responden yang melaksanakan ibadah haji di bawah bimbingan Lembaga Tabung Haji di penginapan mereka di Makkah dan di Madinah . Pengkaji telah menemui pegawai Bahagian Penyelidikan Lembaga Tabung Haji bertujuan untuk mengesahkan kajian soal selidik telah dijalankan.⁷⁷

Selepas borang soal selidik dikumpulkan semua, penulis menganalisis data tersebut dengan menggunakan perisian IBM Statistical Package For Social Science (SPSS) versi 19.0 iaitu ujian statistik deskriptif, inferensi dan ujian ANOVA. Akhirnya pengkaji membuat rumusan kajian dalam bentuk laporan bertulis.

1.12 Sistematika Penulisan

Kajian ini di dahului dengan “Pendahuluan ”. Bab ini menjelaskan pengenalan, latar belakang masalah kajian, objektif kajian, kepentingan kajian, skop kajian, huraian istilah, ulasan penulisan dan metodologi penulisan yang digunakan oleh pengkaji.

Bab yang pertama membahaskan tentang sejarah pensyariatkan ibadah haji yang bermula sejak zaman Nabi Ibrahim a.s. Pengkaji turut membicarakan tentang pengamalan haji oleh masyarakat Arab Jahiliyyah sebelum kedatangan Islam.

Bab yang kedua menerangkan tentang bentuk dan metode *ḥadīth* yang dipilih untuk memberi gambaran amalan haji Rasulullah s.a.w. Pengkaji mengumpul dan menghimpunkan keseluruhan *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan amalan haji Rasulullah

⁷⁷ Tuan Haji Mohd Rizal bin Haji Khalid, Pengurus Kanan Bahagian penyelidikan dan Pembangunan Haji, Lembaga Tabung haji Malaysia. Sila lihat Lampiran D.

s.a.w. dan seterusnya mentakhrij *ḥadīth-ḥadīth* tersebut setelah disaring oleh pengkaji. Selain daripada memfokuskan kepada *ḥadīth-ḥadīth* amalan haji Rasulullah s.a.w., turut dibicarakan analisis hukum yang terdapat di dalam *ḥadīth-ḥadīth* tersebut.

Bab yang ketiga membincangkan secara khusus *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* dan modul dan kursus ibadah haji Lembaga Tabung Haji. *Maqāṣid* yang dibicarakan ialah tentang objektif daripada amalan ibadah haji yang dilaksanakan oleh Rasulullah s.a.w. *Maqāṣid* dalam ibadah haji ini disinggung secara keseluruhan daripada pelaksanaan ibadah haji. Manakala diujung bab ini membicarakan tentang modul panduan ibadah haji dan kursus-kursus ibadah yang dijalankan oleh Lembaga Tabung Haji.

Bab yang keempat adalah satu analisis terhadap dapatan data-data yang diperolehi daripada soal selidik dan pemerhatian yang dijalankan kepada jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji semasa ibadah tersebut dilaksanakan. Data-data tersebut dianalisis secara menyeluruh agar dapat dipaparkan kefahaman dan amalan jemaah haji berdasarkan kepada dua belas aspek utama. Hasil daripada analisis dan dapatan kajian ini, pengkaji akan memperolehi data akhir yang jelas tentang amalan jemaah haji Malaysia dengan amalan haji menurut *Sunnah*.

Manakala pada bab yang kelima iaitu bab yang terakhir, menghuraikan kesimpulan dan rumusan terhadap kajian. Ianya dibuat berasaskan penemuan dari kajian yang dilakukan. Pada bab ini juga dikemukakan cadangan dan saranan pengkaji untuk kesinambungan kajian pada masa akan datang dan perhatian serta tindakan mereka yang berkenaan.

BAB 2 : SEJARAH IBADAH HAJI SEBELUM KEDATANGAN ISLAM

2.1 Pendahuluan

Dalam bab yang pertama pengkaji memulakan perbahasan dengan sejarah pensyariatian ibadah haji yang bermula sejak zaman Nabi Ibrāhīm a.s. Seterusnya perbincangan diteruskan dengan amalan ibadah haji masyarakat Arab Jahiliyyah sebelum kedatangan Nabi Muḥammad s.a.w. yang mendakwa mereka adalah penerus legasi Nabi Ibrāhīm dalam melaksanakan ibadah haji. Selanjutnya pengkaji mengupas beberapa aspek dalam amalan haji mereka yang membuktikan bahawa mereka sebenarnya mengubah amalan haji Nabi Ibrāhīm yang sebenar dan mencampur-adukkannya dengan amalan syirik kepada Allah.

2.2 Sejarah pensyariatian ibadah haji

Sejarah ibadah haji tidak dapat dipisahkan dengan pembinaan Kaabah iaitu Bayt Allah al-Ḥaram. Kaabah pula sinonim dengan Nabi Ibrāhīm a.s.⁷⁸ dan puteranya Nabi Ismā'īl. Tiada perselisihan pendapat dalam kalangan ulama bahawa rumah ibadat yang pertama didirikan untuk manusia ialah Kaabah sebagaimana firman Allah ;-

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ (96)

Ali `Imrān 3: 96-97

⁷⁸ Nama sebenar Nabi Ibrāhīm ialah Ibrāhīm bin Tārūkh bin Nākhur bin Sarūkh bin Arghū bin Fāligh bin Ghābir bin Shalukh bin Qinān bin Arfakhashadh bin Sām bin Nūh. Baginda dilahirkan di sebuah tempat bernama "Faddam A'ram" dalam Empayar Neo-Babylon yang pada waktu itu diperintah oleh seorang raja zalim bernama "Namrud bin Kan'aan" (2275SM- 1943 SM). Sila lihat `Alī bin Muḥammad bin Muḥammad bin `Abd Al-Karīm Ibn Al-`Athir Al-Jazarī, *Al-Kāmil Fi Al-Tārīkh* (Kaherah: Matba'ah Al-Muniriyyah, 1929), 1:30.

Terjemahan: “ Sesungguhnya rumah yang mula-mula dibangun untuk (tempat beribadat) manusia, ialah Bayt Allah di *Bakkah* (Mekah) yang diberkahi dan menjadi petunjuk bagi semua manusia.”

Menurut Mujāhid (W. 104 H),⁷⁹ kisah pembinaan Kaabah sebenarnya bermula sebelum Allah S.W.T. menjadikan bumi dan segala isinya. Beliau menyatakan : “ Sesungguhnya Allah S.W.T. telah menjadikan tapak rumah ini (Kaabah) 2000 tahun sebelum dijadikan bumi dan asas (tapak) binaannya berada di lapisan bumi yang ketujuh.⁸⁰ Tapak Kaabah dinamakan oleh Allah dengan perkataan “ Bayt ” sebelum didirikan Kaabah di bumi sebagai kiblat.⁸¹ Pembuktian dari al-Qur’ān ini dikukuhkan lagi dengan *ḥadīth* Nabi s.a.w.

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ
مَسْجِدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلَ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى
قُلْتُ كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ سَنَةً ثُمَّ أَيْنَمَا أَذْرَكَكَ الصَّلَاةُ بَعْدَ فَصْلَةٍ فَإِنَّ الْفَضْلَ فِيهِ

82

Dari Ibrāhīm at-Taymiyy dari bapanya berkata aku mendengar Abū Dhār r.a berkata; “Aku bertanya kepada Rasulullah s.a.w., masjid apakah yang pertama dibina di muka bumi ini?” Baginda menjawab: “ Masjid al- Haram .” Aku tanya lagi; “ Kemudian apa? ” Baginda menjawab: “ Masjid Al-Aqsa .” Aku bertanya lagi; “ Berapa lama selang waktu antara keduanya?” Baginda menjawab: “ Empat puluh tahun. Kemudian di mana saja kamu berada dan waktu solat sudah tiba, maka solatlah kerana di dalamnya ada kelebihan.”

Selain *ḥadīth* di atas berperanan mengukuhkan lagi bukti bahawa masjid yang pertama di bina ialah Kaabah, ia turut menjelaskan bahawa Bayt al-Maqdis merupakan masjid kedua

⁷⁹ Mujāhid bin Jabr al- Makhzūmī (104 H) Lihat Abū Ishāq al-Shīrāzī al-Shāfi‘ī, selepas ini Al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā’*, *Tahqīq* : Dr. Ihsan ‘Abbās (Beirut :Dār al-Rā’id al-‘Arabī, 1970), 69. Lihat juga Ibn ‘Imāq, *Shadharāt al-Dhahab*, 1:125

⁸⁰ Abū Abd Allah Muḥammad bin Aḥmad al-Anṣārī al-Qurṭubī, *Al-Jamī‘ al-Aḥkam al-Qur’ān* (Kaherah:Dār al-Ḥadīth, 1994), 4:146.

⁸¹ Sila lihat Abū al-Walīd bin ‘Abd Allah bin Aḥmad al-Azraqī, *Akhbār Makkah Wa Mā Jā’ Fihā Min al-Āthār*, *Tahqīq* : ‘Abd al-Malik bin ‘Abd Allah bin Dahīsh (Mekah: Maktabah al-Asadī, 2003), 132.

⁸² Imām Muḥammad bin Ismā‘īl Al-Bukhārī , *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth* (Riyad : Dār al-Salām, 2000), 273 (Kitāb Ḥadīth al-Anbiyā, Bāb Qawl Allah Ta‘alā : Wa Ittakhadhā Allah Ibrāhīm Khalilā, No. 3366). Lihat juga Imām Abū Ḥusayn Muslim bin Ḥajjāj bin Muslim al-Qushayrī al-Naysābūrī, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth* (Riyad : Dār al-Salām, 2000) 759 (Kitāb Masjid wa Mawāḍi‘ al-Ṣalaḥ, Bāb, No. 1162)

dibina selepas Kaabah. Bayt al-Maqdis dibina oleh Nabi Sulaymān a.s. sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَنَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خِلَالًا ثَلَاثَةً سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حُكْمًا يُصَادِفُ حُكْمَهُ فَأُوتِيَهُ وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ فَأُوتِيَهُ وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ فَرَغَ مِنْ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَأْتِيَهُ أَحَدٌ لَا يَنْهَزُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ فِيهِ أَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ حُطَيْيْتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ⁸³

Dari `Abd Allah bin `Amr dari Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Sesungguhnya Sulaymān bin Dawūd a.s. ketika membina Bayt al-Maqdis meminta kepada Allah S.W.T. tiga perkara : meminta kepada Allah hukum yang sesuai dengan hukumnya, lalu ia pun diberi. Dia meminta kepada Allah suatu kerajaan yang tiada siapa pun dapat menandinginya, kemudian ia pun diberi. Dia juga meminta kepada Allah ketika selesai dari pembangunan masjid agar orang yang datang ke sini untuk menunaikan solat, agar semua kesalahan dan dosanya dihapuskan, laksana bayi yang baru dilahirkan ibunya.”

Namun, *ḥadīth* ini turut menjadi perbahasan dalam kalangan ulama. Aspek yang menjadi perbahasan dan kekhilafan dalam kalangan ulama ialah penentuan siapakah orang yang pertama membinanya, khasnya binaan sebelum Nabi Ibrāhīm a.s. Walaupun ia disebut oleh ahli-ahli sejarah tetapi riwayat tersebut memerlukan penelitian dan kajian yang terperinci untuk menentukan kesahihannya. Ini adalah kerana jarak waktu antara Nabi Ibrāhīm dan Nabi Sulaymān adalah terlalu jauh kerana menurut ahli sejarah ia melebihi seribu tahun. Maksud “ jarak masa 40 tahun” yang disebut di dalam *ḥadīth* itu ialah jarak di antara pembinaan tapak asas kedua-duanya. Pernyataan ini menunjukkan seolah-olah

⁸³ Lihat juga Abū `Abd al-Raḥman Aḥmad bin Shu`ayb bin `Alī al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth* (Riyad : Dār al-Salām, 2000), 2131 (Kitāb al-Masājid, Fasḥ al-Masjid al-Aqṣa Wa al-Salah Fih, No. 694). Semua sanad Rijal ḥadīth ini adalah sahih. Lihat juga Abū Zakariyā Yaḥyā bin Sharf bin Murrī al-Nawawī., *Tahdhīb al-Asmā' Wa al-Lughāt* (Beirut:Dār al-Kutub `Ilmiyyah, 2008), 1:233. Al-Albānī menyatakan ḥadīth ini ḥadīth sahih. Sila lihat Muḥammad Nāṣir Al-Dīn al-Albānī, selepas ini Al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan al-Nasā`ī* (Riyad: Maktab al- Tarbiyyah al- `Arabī li Dawlah al-Khalīj, 1988), 2090.

orang yang mula-mula meletakkan asas pembinaan Kaabah bukan Nabi Ibrāhīm a.s. dan orang yang mula-mula meletakkan asas pembinaan Bayt al-Maqdis bukan Nabi Sulaymān a.s.

Terdapat banyak juga riwayat yang memberi penjelasan mengenai sejarah Kaabah datangnya daripada umat yang terdahulu sebelum Nabi Ibrāhīm a.s. Al-Azraqī mengutarakan tiga pendapat mengenai sejarah pembinaan Kaabah. Pertama, pendapat mereka yang berkata malaikat yang membina Kaabah iaitu 2000 tahun sebelum Allah mencipta bumi.⁸⁴ Pendapat kedua, mereka yang berpendapat Kaabah didirikan oleh Nabi Adam⁸⁵ dan pendapat ketiga, mereka yang berpendapat Kaabah didirikan oleh Nabi Adam dan puteranya Nabi Shith.⁸⁶ Namun pendapat-pendapat tersebut dari sumber yang diragui kesahihannya.⁸⁷ Ibn Kathīr telah mengkritik pendapat-pendapat tersebut dan menyatakan bahawa riwayat tersebut sumbernya daripada Banī Isrā'īl (*al-Isrā'iliyyāt*).⁸⁸

Dari pelbagai pendapat itu, pendapat yang paling dekat kepada Nas dan kesesuaian fakta sejarah menunjukkan Nabi Ibrāhīm a.s. merupakan pelaksana ibadah haji pertama dan

⁸⁴ Sila lihat al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 69-70. Hadith ini sanadnya adalah Da'if. `Alī bin Hārūn bin Muslim al-`Ajalī tidak ditemui namanya di dalam *Taqrīb Al- Tahdhib*. Namun al-Fasī menyebut nama `Alī bin Hārūn bin Muslim al-`Ajalī di dalam *Shafā' al-Ghulam*. Sila lihat Muḥammad bin Aḥmad bin `Alī al-Makkī al-Fāsī, *Shafā' Al-Ghulam Bi Akhbār al-Ḥaram* (Beirut:Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 2000), 1:344.

⁸⁵ Sila lihat al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 72. Hadith yang menjadi sandaran pandangan al-Azraqī adalah sangat Da'if kerana Ṭalḥah bin `Amrū bin `Uthmān al-Ḥaḍramī statusnya adalah *Matrūk*. Sila lihat al-Ḥāfiz Aḥmad bin `Alī Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb Al- Tahdhib* (Kaherah :Dār al-Rashīd, 1992), 283. Penilaian *Matrūk* disisi Ibn Hajar membawa maksud hadith yang dibawa oleh Rawi *Matrūk* adalah *Sanad* yang sangat *Da'if* yang tidak boleh diambil pengajaran daripadanya dan tidak mencapai tahap hadith Hasan Li Ghayrih walaupun disokong oleh riwayat yang lain. Sila lihat Muḥammad Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj Al-Hadīth ; Nasha'ātuh wa Manhajīyyatuh* (Selangor : Dār Al-Shākir , 1996), 215.

⁸⁶ Sila lihat Al-Azraqī, *Akhbār Makkah* , 94. Sanad hadith ini adalah *Da'if*. Rawi pada `Uthmān bin `Amru bin Sāj statusnya adalah Da'if. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 346. Penilaian *Da'if* disisi Ibn Hajar membawa maksud hadith yang dibawa oleh Rawi *Da'if* adalah *Sanad* yang lemah tetapi boleh diambil pengajaran daripadanya dan boleh mencapai tahap hadith Hasan Li Ghayrih pada tahap kedua melalui *uruq* yang berbeza.. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Hadīth*, 215.

⁸⁷ *Ḥadīth-ḥadīth* yang dikemukakan dan menjadi sandaran pandangan Al-Azraqī adalah sangat Da'if.

⁸⁸ Sila lihat juga Abū Al-Fidā' Ismā'īl bin `Umar bin Kathīr al-Qurashī , *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm* (Beirut:Dār al-Ṭibah, 1999), 2:78.

pengasas kepada pembinaan Kaabah.⁸⁹ Kaabah yang dibangun oleh Nabi Ibrāhīm adalah sama bahawa dengan Kaabah yang ada sekarang. Binaan Nabi Ibrāhīm a.s. bersama anaknya Ismā'īl a.s. telah di ceritakan oleh Allah S.W.T. dalam al-Qur'ān dan terdapat banyak riwayat yang sahih dalam kitab-kitab *ḥadīth* mengenainya. Antaranya ialah:

Pembinaan Kaabah yang dilakukan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. dan Ismā'īl a.s. ialah berdasarkan perintah daripada Allah S.W.T. Ini jelas dapat dilihat melalui firman Allah

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
(127)

Al-Baqarah 2: 127-128

Terjemahan : “ Dan (ingatlah) ketika Nabi Ibrahim bersama-sama Nabi Ismail meninggikan binaan asas-asas (tapak) Bayt Allah (Kaabah) itu, sambil keduanya berdoa dengan berkata: "Wahai Tuhan kami! Terimalah daripada kami (amal kami); sesungguhnya Engkaulah yang Maha Mendengar, lagi Maha mengetahui. ”

Rasullah s.a.w. turut memperihalkan peristiwa pembinaan Kaabah melalui sabdaan

Baginda :

ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يُبْرِي نَبْلًا لَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ زَمْزَمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَ كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ وَالْوَلَدُ بِالْوَالِدِ ثُمَّ قَالَ يَا إِسْمَاعِيلُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ قَالَ فَاصْنَعْ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ قَالَ وَتُعِينُنِي قَالَ وَأُعِينُكَ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتًا وَأُشَارَ إِلَى أَكْمَةِ مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهِذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ وَهُمَا يَقُولَانِ

⁸⁹ Sila lihat Ibn al-‘Athir, *Al-Kāmil Fi al-Tārīkh*, 1:35. Sila lihat juga Abū al-Baqā’i Muḥammad Bahā’ al-Dīn bin al-Ḍiyā’ al-Makkī, *Tārīkh Makkah al-Musharrafah Wa al-Masjīd al-Ḥaram*, Taḥqīq : ‘Alā’ Ibrāhīm & Aiman Naṣr (Beirut: Dār al-Kutub ‘Ilmiyah, 2004), 1:16-17.

{ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ }⁹⁰

Lalu Nabi Ibrāhīm a.s. datang kembali selepas itu di saat anaknya Ismā'īl a.s. meletakkan anak panahnya di bawah sebatang pohon dekat dengan telaga zamzam. Ketika dia melihatnya, dia segera menghampirinya dan berbuat sebagaimana layaknya seorang ayah terhadap anaknya dan seorang anak terhadap ayahnya kemudian Nabi Ibrāhīm a.s. kepada Ismā'īl: “Wahai Ismā'īl! Sesungguhnya Allah S.W.T. telah memerintahkanku supaya membina Kaabah.” Ismā'īl menjawab: “Taatlah perintah Allah itu.” Lalu bapanya berkata lagi: “Allah juga memerintahkan agar engkau membantuku dalam pembinaan ini.” Ismā'īl berkata: “Ya aku akan membantumu”. Ibrāhīm a.s. berkata; “Allah memerintahkan aku agar membangun rumah di tempat ini”. Ibrahim menunjuk ke suatu tempat yang agak tinggi berbanding sekelilingnya”. Perawi berkata; “Dari tempat itulah keduanya mendirikan Bayt Allah, Isma'il bekerja mengangkut batu-batu sedangkan Ibrahim yang menyusunnya hingga ketika bangunan sudah tinggi, Ismā'īl datang membawa batu itu lalu meletakkannya untuk Ibrāhīm agar dapat naik di atasnya Kedua-duanya bekerja sambil mengucapkan kalimat do'a; (“ Wahai Tuhan kami, terimalah (amalan) kami sesungguhnya Engkau Maha Mendengar dan Maha Mengetahui.”

Maqam Ibrāhīm, batu yang menjadi tempat Nabi Ibrāhīm berpijak ketika membina Kaabah turut menjadi bukti dan saksi sejarah bahawa Kaabah dibina rumah ibadah pertama dan tempat pelaksanaan haji melalui firman Allah S.W.T :

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ (96) فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (97)

Ali `Imrān 3:96-97

Terjemahan: “ Sesungguhnya rumah yang mula-mula dibangun untuk (tempat beribadat) manusia, ialah Bayt Allah di Bakkah (Mekah) yang diberkahi dan menjadi petunjuk bagi semua manusia. Padanya terdapat tanda-tanda yang nyata,(diantaranya), maqam Ibrāhīm. Sesiapa yang memasukinya, menjadi amanlah dia.”

⁹⁰ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 11:151 (Kitāb Aḥādīth Al-Anbiyā', Bāb Qawl Allah Ta'alā : Wa Ittakhadhū Min Maqām Ibrāhīm Muṣallā, No. 3113).

Sejurus selepas Allah S.W.T. menyatakan tentang rumah ibadah (Kaabah) yang pertama dibina dimuka bumi, terus didatangkan ayat yang menyatakan bukti pembinaan Kaabah. Ibn `Abbās, Mujāhid (W.104 H) dan Sa`īd bin Jubayr membaca dengan “*Ayat Bayyinah*” dengan maksud hanya Maqam Ibrāhīm menjadi bukti Bayt Allah yang pertama dibina di dunia. Manakala Mujāhid (W.104 H) pula menyatakan Maqam Ibrāhīm, Safa dan Marwah, Hajar al-Aswād, Zamzam dan Mashā`ir semuanya menjadi tanda Nabi Ibrāhīm pengasas Kaabah.<sup>91</sup> Nabi Ibrāhīm a.s. membina Kaabah dengan dibantu oleh anaknya nabi Ismā`īl a.s. yang membawa batu di atas tengkuknya dan menghulurkannya kepada bapanya. Setelah binaan tersebut semakin tinggi, Nabi Ibrāhīm a.s. tidak sampai untuk membinanya, lalu Nabi Ismā`īl a.s. mendekatkan batu kepadanya lantas Nabi Ibrāhīm a.s. berdiri dia atas batu tersebut dan meneruskan pembinaannya. Batu itulah yang dikenali dengan nama Maqam Ibrāhīm.⁹²

Hijir Ismā`īl turut menjadi bukti yang masih wujud sehingga kini bahawa Nabi Ibrāhīm sebagai pembina Kaabah yang pertama. Hijir Ismā`īl merupakan suatu kawasan lengkungan yang berbentuk separa bulatan yang terletak di Utara Kaabah. Pada asalnya kawasan ini merupakan tempat berteduh bagi Nabi Ibrāhīm sepanjang sesi pembinaan Kaabah dan menunaikan ibadah haji di Bayt Allah. Seterusnya ia menjadi kandang kambing kepunyaan Nabi Ismā`īl. Kaabah pada binaan asalnya mempunyai dua pintunya di atas tanah dan tidak mempunyai atap. Manakala lokasi Hijr Ismā`īl berada di dalam Kaabah.⁹³ Perkara ini didedahkan di dalam *ḥadīth* Nabi s.a.w.

⁹¹ Sila lihat al-Qurṭubī, *Al-Jamī` al-Aḥkam al-Qur`ān*, 4:147. Sila lihat juga Sā`īd Bakdāsh, *Faḍl al-Ḥajar al-Aswād Wa Maqām Ibrāhīm Wa Zikr Tārikhhumā Wa Aḥkāmuhumā al-Fiqhiyyah Wa Mā Yata`alaq Bihima* (Madinah: Dār al-Bashā`ir al-Islāmiyyah, 1996), 130.

⁹² Sila lihat al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 105.

⁹³ Lihat juga al-Ḥāfiz Aḥmad bin `Alī Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī bī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Beirut, Dār Al-Fikr, 1993), 4:241.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ لَأَمَرْتُ بِالْبَيْتِ فَهَدِمَ فَأَدْخَلْتُ فِيهِ مَا أُخْرِجَ مِنْهُ وَأَلْزَمْتُهُ بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهُ بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا فَبَلَغْتُ بِهِ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ⁹⁴

Dari `A`ishah r.a., sesungguhnya Nabi s.a.w. bersabda : “ Wahai `Aishah, kalau bukan kerana kaum engkau masih dalam peralihan dari zaman Jahiliyyah, akan ku perintahkan mereka memperbaiki Kaabah dengan memasukkan apa-apa yang sekarang berada di luar (Hijr Ismā`il), dan akan ku rendahkan pintunya sampai ke tanah. Juga akan ku buat dua buah pintu, sebuah di sebelah Timur dan sebuah lagi di sebelah Barat. Dengan itu, aku menuruti apa yang diasaskan oleh Nabi Ibrāhīm.”

Allah menguji Nabi Ibrāhīm dengan beberapa ujian yang besar yang berjaya ditempohnya dengan penuh keimanan. Antara ujian tersebut ialah pembinaan Kaabah dan pelaksanaan ibadah haji. Firman Allah S.W.T.

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ (124)

Al-Baqarah 1:124

Terjemahan : “ Dan ingatlah ketika Ibrāhīm diuji oleh Tuhannya dengan beberapa kalimat(perintah dan larangan), lalu Ibrāhīm menunaikannya. Allah berfirman “ Aku menjadikanmu imam bagi seluruh dunia” . Ibrāhīm berkata “ (Dan saya juga memohon dari keturunanku). Allah berfirman “ Janji ku ini tidak mengenai orang-orang yang zalim.”

Allah menguji Nabi Ibrāhīm dengan beberapa *kalimāt*. Kebanyakan *Mufasssīrīn* berpendapat bahawa yang dimaksudkan dengan beberapa *kalimāt* ialah *Manasik al-Hajj* dan pembinaan Kaabah.⁹⁵ Setelah selesai pembinaan Kaabah, Jibril berkata kepada nabi Ibrāhīm ; Tawafilah kamu dengan tujuh pusingan, maka Nabi Ibrāhīm dan Ismā`il

⁹⁴ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 5: 496 ( Kitāb Al-Ḥajj , Bāb Faḍl Makkah Wa Bunyāniḥā, No. 1483 ). Sila lihat Muslim, dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 7:24. (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Naqḍ Al-Ka`bah Wa Bina`ihā, No. 2370).

⁹⁵ Menurut Qatadah ; *kalimat* ialah Allah menguji Nabi Ibrāhīm dengan *Manāsik al-Hajj*. Sila lihat Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm*, 1:406. Sila lihat juga Dr Wahbah al-Zuhaylī, *Tafsīr al-Munīr Fī al-`Aqīdah Wa al-Sharī`ah Wa al-Manhaj* (Dār al-Fikr al-Mu`āṣir, 1991), 1: 302-303.

melakukan tawaf dalam keadaan beristilam dengan empat penjuru (rukun) Kaabah sebagaimana yang dilakukan oleh Nabi Adam a.s. iaitu dengan tujuh pusingan. Setelah selesai tawaf, Nabi Ibrāhīm dan Ismā'īl solat belakang makam dua rakaat. Selepas itu, Jibrīl mengajar Nabi Ibrāhīm pelaksanaan haji kesemuanya; Safa dan Marwah, Mina, Muzdalifah, Arafah dan melontar.⁹⁶

Amalan haji adalah praktikal dan pengalaman spiritual Nabi Ibrāhīm a.s. dan anak isterinya. Bagi memahami hakikat ibadah haji, seseorang perlu pemahaman secara khusus mengenai sejarah Nabi Ibrāhīm a.s. dan ajaran agama yang disyiarakannya. Ini kerana amalan-amalan ibadah ini berkait rapat dengan pengalaman-pengalaman agama dan spritual yang dijalani oleh Nabi Ibrāhīm a.s. bersama keluarganya. Ibadah haji adalah warisan tradisi yang besar daripada Nabi Ibrāhīm a.s. kerana baginda merupakan manusia pertama melaksanakannya.⁹⁷

⁹⁶ Ibn al-Ḍiyā' al-Makkī, *Tārīkh Makkah*, 1:16-17. Pada 8 Zulhijjah, Nabi Ibrāhīm dan Nabi Isma'īl bergerak menuju ke Mina lalu melaksanakan sembahyang Zuhur, Asar, Maghrib, Isyak dan Subuh. Pada esok harinya, baginda menuju ke Arafah dan berwukuf sehingga terbenam matahari. Setelah terbenam matahari, meneruskan perjalanan ke Muzdalifah dan bermalam di sana. Pada malam kesepuluh, Baginda meneruskan perjalanan ke Mina bagi menyempurnakan ibadah haji. Sila lihat Ibn al-ʿAthīr, *Al-Kāmil Fi al-Tārīkh*, 1:35.

⁹⁷ Sila lihat Ibn al-ʿAthīr al-Jazarī, *Al-Kāmil Fi al-Tārīkh*, 1:35. Sila lihat juga Ibn al-Ḍiyā' al-Makkī, *Tārīkh Makkah*, 1:16-17.

2.3 Sejarah ibadah haji sebelum kedatangan Islam (Arab Jahiliyyah)

Jahiliyyah berasal daripada perkataan *Jahl* yang memberi maksud perihai masyarakat Arab sebelum kedatangan Islam yang jahil tentang Allah, RasulNya, syariatNya, berbangga dengan keturunan dengan penuh kesombongan dan keangkuhan dan sebagainya⁹⁸. Ia merupakan satu fasa sejarah yang gelap dan tidak ada pentunjuk keimanan. Selain itu, ia adalah kehidupan yang sesat dan menyeleweng dari manhaj agama. Jahiliyyah adalah satu episod sejarah yang penuh kekacauan, kelam kabut dari segi akidah dan sistem sosial. Abū Ḥasan `Alī al-Nadwī menggambarkan zaman Jahiliyyah itu ialah manusia yang telah lupa kepada Tuhannya, lalu mereka lupa diri sendiri dan lupa akan hujung jatuh mereka, mereka hilang kebijaksanaan dan hilang daya kekuatan untuk membezakan di antara baik dengan buruk. Ajaran Nabi dilupakan. Cahaya panduan yang telah dinyalakan oleh para Anbiya' terpadam sehingga cahayanya amat lemah serta tidak mampu menerangi hati-hati individu, apalagi untuk menerangi rumah mahupun negara.⁹⁹

Penduduk semenanjung Arab dahulunya (sebelum diutuskan Nabi Muhammad) menganut agama Allah S.W.T. yang dibawa oleh Nabi Ibrāhīm a.s. dan Ismā'īl a.s. Namun setelah berlalu masa yang lama mereka menjadi sesat lalu menyembah berhala yang dipahat dan diukir oleh tangan mereka sendiri. Meskipun tiap-tiap tahun mereka mengerjakan haji yang disunnahkan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. tetapi mereka melupai agama tauhid yang sebenarnya, menyebabkan mereka mengadakan berhala-berhala yang banyak di tanah Arab. `Amrū bin Luḥay, ketua Banī Khuzā'ah merupakan pelopor kepada penyembahan berhala dalam masyarakat Arab apabila dia membawa pulang patung dari Sham yang

⁹⁸ Lihat Ibn Manẓūr, *Lisān al-`Arab*, 11: 129.

⁹⁹ Abū Ḥasan `Alī al-Nadwī, *Mādhā Khasira al-`Ālam bi Inḥiṭāṭ al-Muslimīn* (Beirut: Dār al-Fikr, 1977), 37.

diberi nama Hubal.¹⁰⁰ Penyembahan berhala menular dalam masyarakat Jahiliyyah sehingga masjid al-Haram turut dipenuhi dengan berhala dan patung-patung sembah. Ketika pembukaan kota Mekah, di dapati terdapat 360 patung berhala, maka Rasulullah s.a.w memerintahkan semua berhala tersebut dimusnahkan dan dibawa keluar dari masjid al-Haram.¹⁰¹ Terdapat banyak berhala-berhala yang disembah oleh masyarakat Jahiliyyah, antaranya ialah *Manat*,¹⁰² *al-Lata*¹⁰³ dan *al-`Uzza*.¹⁰⁴ Masyarakat Jahiliyyah menganggap ketiga-tiga berhala itu sebagai anak-anak perempuan Tuhan. Mereka tidaklah beriman secara mendalam kepada berhala-berhala tersebut, bahkan kadang-kadang mereka mengingkari itu dan menghinanya apabila hajat mereka tidak berhasil dan bala tidak tertolak. Firman Allah S.W.T.

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ (19) وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ (20) أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ
(21) تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ (22) إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ
اللَّهُ بِهِمَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ
الْهُدَىٰ (23)

Surah Al-Najm 53:19-23

Terjemahan : “(Setelah kamu - wahai kaum Musyrik Makkah - mendengar keterangan yang membuktikan kekuasaan dan keagungan Allah) maka adakah kamu nampak bahawa "Al-La'at" dan "Al-Uzza" (19) Serta "Manaat"

¹⁰⁰ Sila lihat al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 187. Sila lihat juga Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1: 81.

¹⁰¹ Muḥammad bin Ishāq al-Fākihī, *Akhbār Makkah Fī Qadīm al-Dahr Wa Ḥadīthih*, Taḥqīq : `Abd al-Malik bin `Abd Allah bin Dahīsh (Beirut: Dar Khudayr, 1994), 1:242. Sila lihat juga Al-Sheikh Muḥammad Abd al-Wahāb al-Tamīmī al-Jundī, *Mukhtasar Sīrah al-Rasūl Salla Allah `Alayh Wa Sallam* (Kaherah: Maṭba`ah al-Sunnah al-Muḥammadiyah, 1956), 12.

¹⁰² *Manāt* ialah yang paling lama diantara berhala-berhala di Semenanjung Arab. Berhala ini terletak di pantai laut Merah. Berhala ini paling dihormati di kalangan `Aus dan Khazraj. Sila lihat Hishām bin Muḥammad al-Sā`ib al-Kalbī, *al-Aṣnām*, Taḥqīq : Muḥammad `Abd al-Qadīr Aḥmad (Kaherah: Maktabah al-Nahḍah al-Maṣriyah, t.t),1:2.

¹⁰³ *Al-Lāṭta* terletak di Ṭā`if. Ianya dijaga oleh Bani Thaqif. Orang-orang Quraysh dan qabilah Arab yang lain sangat memuliakan berhala ini. Dibuat daripada batu empat segi. Apabila tentera Islam selesai menawan kota Mekah, Rasulullah s.a.w. memerintahkan Abū Sufian bin Harb menghancurkannya. Sila lihat Al-Kalbī, *al-Aṣnām*, 1:2.

¹⁰⁴ *Al-`Uzza* terletak di jalan menuju ke `Iraq. Ia paling dimuliakan oleh orang-orang Quraysh. Berhala ini dijaga oleh Bani Sulaym. Berhala ini dihancurkan oleh Khalid bin al-Walid ketika pembukaan kota Mekah. Sila lihat *Munjid Fī al-Lughah Wa al-`Ilam*, ed.ke-34(Beirut: Dār al-Mashriq, 1986), 374.

yang ketiga, yang bertaraf rendah lagi hina itu (layak disembah dan dianggap sebagai anak-anak perempuan Allah)? (20) Patutkah kamu membahagi untuk diri kamu sendiri anak lelaki (yang kamu sukai), dan untuk Allah anak perempuan (yang kamu benci)? (21) Pembahagian yang demikian, sudah tentu suatu pembahagian yang tidak adil. (22) Benda-benda yang kamu sembah itu tidak lain hanyalah nama-nama yang kamu dan datuk nenek kamu menamakannya. Allah sekali-kali menurunkan sebarang bukti yang membenarkannya. Mereka yang berbuat demikian, tidak menurut melainkan sangkaan-sangkaan dan apa yang diinginkan oleh hawa nafsunya. Padahal demi sesungguhnya telah datang kepada mereka petunjuk dari Tuhan mereka. (23).”

Kadang-kala pula mereka menjadikan berhala itu sekutu bagi Allah dengan menganggap Allah lebih tinggi. Walaupun masyarakat Arab sudah meninggalkan ajaran sebenar Nabi Ibrāhīm a.s., namun mereka masih menghormati Kaabah dan melakukan tawaf, menunaikan haji dan umrah, wukuf di Arafah, bermalam di Muzdalifah, melakukan ibadah korban. Ibadah yang mereka lakukan adalah rekaan terhadap agama hasil dari campur aduk dengan adat resam dan hawa nafsu. Masyarakat Arab Jahiliyyah telah mengubah pelaksanaan haji (*Manāsik al-Ḥajj*) yang dilakukan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Nabi Ibrāhīm memelihara kesucian Bayt Allah dari dicemari oleh berhala dan patung sembah dan kotoran yang zahir serta kotoran maknawi iaitu mengeluarkan kata lucah, bertelingkah dan sebagainya ketika melaksanakan *manāsik* dan ibadah seperti tawaf, sa`ie dari Safa ke Marwah.¹⁰⁵

¹⁰⁵ Wahbah al-Zuhaylī, *Tafsīr al-Munīr*, 1:306.

2.3.1 Bulan Haji

Masyarakat Jahiliyyah memulakan ibadah haji mereka dengan keluar beramai-ramai menuju ke `Ukkāz<sup>106</sup> bila masuknya bulan Zulqaedah. Tradisi masyarakat Jahiliyyah ialah mereka berkumpul di pasar `Ukkāz, Zulmajāz dan Majannah yang mana lokasinya ialah di Mina¹⁰⁷. Qabilah Quraysh dan qabilah yang lain tidak akan mengunjungi ketiga-tiga pasar ini kecuali dalam keadaan berihram haji sahaja.¹⁰⁸ Mereka berada di `Ukkāz selama dua puluh malam. Mereka berkumpul di `Ukkāz kerana urusan perniagaan dan sebagai perkembangan seni budaya mereka. Mereka menyampaikan sajak dan syair serta berbangga dengan kepetahan bahasa, balaghah dan kefasihan berbicara. Bahan bicara dalam syair mereka berkisar tentang kebanggaan mereka dengan keturunan, nasab, kedudukan dan darjat keluarga.¹⁰⁹ Setelah selesai dua puluh malam di di `Ukkāz, mereka beredar ke Majannah¹¹⁰ dan tinggal di situ selama sepuluh hari. Apabila masuk bulan Zulhijjah mereka beredar menuju ke Zulmajāz¹¹¹ dan berada di sana selama lapan malam.

Masyarakat Jahiliyyah mengubah masa atau bulan untuk melaksanakan haji mengikut sesuka hati mereka. Mereka namakan perubahan masa itu dengan *al-Nasā'ah*. Masyarakat jahiliyyah menamakan bulan Muharram dengan Safar al-Awwal dan bulan Safar dengan nama Safar al-Akhir. Mereka mengatakan Safran (dua bulan Safa), dua bulan Rabi`, Jamadayn, Rejab, Sya`ban, Ramadhan, Syawal, Zulqaedah dan Zulhijjah. Mereka mengamalkan *al-Nasā'ah* pada satu tahun, manakala tahun berikutnya mereka

¹⁰⁶ `Ukkāz adalah salah satu nama pasar masyarakat Arab yang lokasinya berhampiran dengan kota Mekah. Qabilah-qabilah Arab berhimpun di sini setiap tahun. `Ukkāz dikunjungi penyair-penyair untuk mendeklamasi dan menyampaikan syair dan madah mereka. Sila lihat Ibn Manzūr, *Lisān al-`Arab*, 7:447.

¹⁰⁷ Lihat Shihāb al-Dīn Abū `Abd Allah Yāqūt bin `Abd Allah al-Ḥamwī, *Mu`jam al-Buldan*, (Beirut: Dār Ṣādir, t.t.), 5:55. Lihat juga Dr. Shawqī Abū Khalīl, *Aṭlas al-Ḥadīth al-Nabawiyyah Min al-Kutub Al-Sihāh al-Sittah Amākin Aqwām* (Beirut: Dār al-Fikr al-Mu`āṣir, 2009), 330.

¹⁰⁸ Al-Azraqī, *Akhhbār Makkah*, 196.

¹⁰⁹ Ṣafiyy al-Raḥman al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, (Kaherah, Dār al-Ḥadīth, 1976), 42.

¹¹⁰ Sila lihat Ibn Manzūr, *Lisān al-`Arab*, 13: 92.

¹¹¹ Zulmajāz terletak di Arafah. Lihat Al-Ḥamwī, *Mu`jam Al-Buldan*, 5: 58.

meninggalkannya. Mereka menghalalkan bulan-bulan yang diharamkan (*Shahr al-Hurum*)

¹¹² dan mengharamkan bulan-bulan yang halal. Firman Allah S.W.T.

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا
لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

Surah Al-Taubah 9:37

Terjemahan: “ Sesungguhnya perbuatan mengundurkan (kehormatan itu dari satu bulan ke satu bulan yang lain) adalah menambah kekufuran yang menjadikan orang-orang kafir itu tersesat kerananya. Mereka menghalalkannya pada satu tahun dan mengharamkannya pada tahun yang lain, supaya mereka dapat menyesuaikan bilangan (bulan-bulan yang empat) yang telah diharamkan Allah (berperang di dalamnya); dengan itu mereka menghalalkan apa yang telah diharamkan oleh Allah. Perbuatan buruk mereka itu dihias dan dijadikan indah (oleh Syaitan) untuk dipandang baik oleh mereka. Dan (ingatlah) Allah tidak memberi hidayah petunjuk kepada orang-orang yang kafir.”

Menurut al-Kalbī, orang yang mula-mula mengubah bulan-bulan haji ialah dari Banī Muḍār, Mālik bin Kinānah dan yang terakhir mengamalkannya ialah Abu Thumāmah Junādah bin `Auf bin `Abd bin Fuqaym. Satu ketika di zaman Saidina `Umar, beliau menemui orang ramai dan pergi ke rukun Hajar al-Aswād. Apabila ramai orang menyedari kehadirannya, lalu mengerumuninya dan dia berkata; “ Wahai sekalian manusia, aku baginya maka hendaklah kamu melewatkannya. Maka `Umar memukul lelaki itu dengan cemetinya lantas berkata “ Wahai Arab Badawi, sesungguhnya Allah telah menghilangkan kemegahanmu dengan Islam. ” ¹¹³

¹¹² Bulan yang diharamkan melakukan peperangan dan permusuhan iaitu Zulqaedah, Zulhijjah , Muharram dan Rejab.

¹¹³ Al-Azraqī, *Akhbār Makkah* , 274.

2.3.2 Talbiyah

Pada mulanya orang Arab juga mentauhidkan Allah S.W.T. dalam talbiyahnya, kerana ia adalah baki daripada agama Nabi Ibrāhīm a.s. Namun syaitan memasukkan sekutu dalam talbiyah mereka selepas Amrū bin Luhayy bin Khanzaf bin Qum`ah al-Kuhzā`ie yang membawa berhala dan memperkenalkan talbiyah syirik kepada penduduk Mekah yang di bawa dari Shams.¹¹⁴ Sebagaimana yang disebutkan oleh Ibn `Abbas r.a , bahawa talbiyah orang Musyirikin adalah ;

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ
فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَلَكُمْ قَدْ قَدْ فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ
وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ¹¹⁵

Dari Ibn Abbās r.a. berkata ; “ Dahulu Musyirikin berkata (bertalbiyah) “ Aku penuhi panggilan Mu, tiada sekutu bagi Mu ” , Maka Rasulullah s.a.w. bersabda “ Celakalah kamu semua. Cukuplah ucapan itu dan jangan diteruskan.” Tetapi mereka meneruskan ucapan (talbiyah) mereka “ Melainkan sekutu bagi Mu yang memang Engkau kuasai dan dia yang tidak menguasai.” Mereka menyebut ucapan ini ketika melakukan tawaf di Bayt Allah.

Bahkan setiap qabilah mempunyai lafaz talbiyah yang berbeza-beza. Antaranya ialah talbiyah Khuzā`ah, Kinanāh, al-Anṣār dan Tamīm.¹¹⁶

¹¹⁴ `Abd al-Raḥman Muḥammad al-Dūsūrī , *Al-Hajj ; Ahkāmuh –Asrāruh – Manāfi`uh* (Riyad , Dār Ishbīliyyā : 2001), 77.

¹¹⁵ Imām Abū Ḥusayn Muslim bin Ḥājāj bin Muslim al-Qushayrī al-Naysābūrī, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1185 (Kitāb al- Hajj, Bāb al-Talbiyah Wa Ṣifatihā Wa Waqtiḥā, No. 2815)

¹¹⁶ Menurut Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, masyarakat Jahiliyyah bertalbiyah mengikut talbiyah qabilah masing-masing. Antaranya talbiyah dari qabilah Jurhum, Khuza`ah, Quraysh, Kinanah, Thaḥif, Huzayl, al-Ansar dan Tamim. Sila lihat Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, *Hajjah al-Nabīyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam Wa Ahkam al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Diyānāt al- `Ukhrā* (Mekah: Wizārah Al-Ḥajj Wa Awqāf al-Mamlakah al-`Arabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976), 427-231.

Talbiyah Bani Khuzā`ah

وَنَحْنُ مِنْ بَعْدِهِمْ أَوْتَادُ
نَحْنُ وَرَثَةُ الْبَيْتِ بَعْدَ عَادِ
فَاغْفِرْ فَاَنْتَ غَافِرٌ وَهَادِ

Kami adalah keturunan selepas mereka yang mempunyai pasak (tentera bergajah)

Kami mewarisi al-Bayt (Kaabah) setelah ia kembali

Maka ampunilah kami dan Engkaulah Maha Pemberi Pengampunan dan Pemberi hidayah

Tabiyah Bani Kinānah

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ يَوْمَ التَّعْرِيفِ
يَوْمَ الدَّعَاءِ وَالْوُقُوفِ
وَذِي صَبَاحِ الدَّعَاءِ مِنْ تَجْهَاتِهَا وَالتَّعْرِيفِ

Ya, Kami menyambut seruanMu pada hari yang masyhur

Hari untuk berdoa dan berwukuf

Berpagi-pagi berdoa menghadapnya dan menumpahkan darah(korban)

Talbiyah al-Anṣār

لَبَّيْكَ حَجًّا حَقًّا
تَعْبَادًا وَرَقًّا
وَلَمْ نَأْتِ لِلرَّقَاةِ

Kami menyahut seruan haji dengan sebenar-benarnya

Dengan penuh pengabdian dan kelembutan

Tanpa mengenal akan kepayahan

Talbiyah Bani Tamīm

تَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ بَكَرْنَا دُونَكَ
مَا زَالَ مَنَاعُجُ يَأْتُونُكَ
بَنُو غَفَارٍ وَهُمْ يَلُونُكَ

يبرءك الناس و يفجرونك

Demi Allah tiadalah usia muda tanpa Mu
Senantiasa menghampiriMu dengan melimpahnya darah korban
Banī Ghafār yang berpaling dari Engkau
Manusia melepaskan diri dari Engkau dan melakukan maksiat
kepada Engkau

Kesemua talbiyah Jahiliyyah ini menunjukkan mereka masih beriman dengan Allah, namun dalam masa yang sama mereka melakukan kesyirikan kepada Allah. Hasilnya, syirik dan penyembahan berhala dan patung menjadi simbol agama masyarakat Jahiliyyah dan dalam masa yang sama mereka menyangka mereka adalah mengikut Nabi Ibrāhīm a.s.¹¹⁷

2.3.3 Hari Tarwiyah

Pada hari kelapan Zulhijjah (Tarwiyah), mereka berangkat menuju ke Arafah dari Zulmajāz. Mereka menamakan hari kelapan Zulhijjah dengan nama Tarwiyah yang memberi maksud “mengumpul air” iaitu mengumpulkan air di Zulmajāz kerana sumber air tiada di Arafah dan Muzdalifah. Hari Tarwiyah merupakan hari terakhir pasar-pasar mereka dibuka pada musim haji. Mereka tidak mengurus niaga pada hari Arafah (9 Zulhijjah) dan hari-hari Mina (hari Tashriq).

Arab Jahiliyyah mengetahui bahawa haji merupakan amalan suci untuk mengabdikan diri kepada Allah. Mereka menjalankan urusaniaga sebelum berlangsungnya kemuncak ibadah haji. Antara sebab mereka menjalankan perniagaan sebelum melaksanakan haji ialah mereka mengetahui bahawa hubungan semasa manusia semasa transaksi perniagaan

¹¹⁷ Al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 31.

tidak sunyi dari penipuan, jual beli yang melibatkan riba dan perkara yang mengundang kemurkaan Allah. Justeru itu, mereka menyakini bahawa dosa-dosa mereka semasa aktiviti perniagaan berlangsung akan terhapus atau dikurangkan dengan melaksanakan ibadah haji.¹¹⁸ Bila datangnya Islam, Allah menghalalkan berjual beli dan bermuamalat semasa musim haji sebagaimana firmanNya

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ ۖ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِّنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِّن قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ

﴿١٩٨﴾

Al-Baqarah 2:198

Terjemahan : “ Tidaklah menjadi salah, kamu mencari limpah kurnia dari Tuhan kamu (dengan meneruskan perniagaan ketika mengerjakan Haji). Kemudian apabila kamu bertolak turun dari padang Arafah (menuju ke Muzdalifah) maka sebutlah nama Allah (dengan doa,"talbiah" dan tasbih) di tempat Mash'ar al-Haram (di Muzdalifah), dan ingatlah kepada Allah dengan menyebutnya sebagaimana Ia telah memberikan petunjuk hidayah kepadamu; dan sesungguhnya kamu sebelum itu adalah dari golongan orang-orang yang salah jalan ibadatnya.”

2.3.4 Ihram dan pantang larangnya

Di zaman Jahiliyyah dan di awal kedatangan Islam, apabila mereka berihram haji atau umrah, mereka tidak akan memasuki taman, rumah dan tempat-tempat lain melalui pintunya kecuali bagi golongan *Hums*.¹¹⁹ Bahkan mereka masuk dan keluar melalui pintu belakang. Sebahagian daripada mereka menebuk lubang pada dinding rumah mereka

¹¹⁸ Sila lihat Ahmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, *Hajjah al-Nabī Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Wa Aḥkam al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Diyānāt al-`Ukhrā* (Mekah: Wizārah al-Ḥajj Wa Awqāf al-Mamlakah al-`Arabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976), 432.

¹¹⁹ Hums berasal dari perkataan *al-hammāsah* yang bermaksud ekstrim. Hums ialah gelaran pada satu kelompok yang bersemangat, berani atau mereka yang amat berpegang dengan agama dan menganggap diri mereka berpegang teguh dan tegas dengan agama mereka. Mereka terdiri dari qabilah Quraysh, Kinanah, Khuza`ah, Thaqif, Khath`am, Bani `Amir bin Sa`s`ah dan Bani Nasr bin Mu`awiyah. Sila lihat al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 279. Sila lihat juga a-Qurṭubī, *Al-Jamī` al-Aḥkām al-Qur`ān* , 2:343.

untuk keluar dan masuk ketika dalam ihram.¹²⁰ Sebahagian yang lain pula, mereka menggunakan tangga untuk masuk melalui atap dan keluar melalui pintu belakang. Mereka tidak memasuki dan keluar dari rumah melalui pintu melainkan setelah bertahallul dari ihramnya. Mengikut kepercayaan mereka memasuki rumah melalui pintu adalah dicela.¹²¹ Al-Qur'ān telah menegah perbuatan tersebut melalui firman Allah S.W.T.

وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (189)

Al-Baqarah 2:189

Terjemahan : “ Dan bukanlah perkara kebajikan: kamu memasuki rumah dari bahagian belakangnya (ketika kamu berihram) akan tetapi kebajikan itu ialah perbuatan orang yang bertaqwa; dan masuklah ke rumah (Kamu) itu melalui pintunya, serta bertaqwalah kamu kepada Allah supaya kamu berjaya.”

Bagi golongan *Hums*, mereka tidak dibenarkan memakan keju dan lemak ketika berihram, tidak boleh memasuki rumah yang diperbuat dari bulu dan tidak boleh berteduh melainkan di rumah-rumah yang dihuni oleh manusia selama mana mereka di dalam ihram.¹²² Manakala mereka yang bukan dari golongan *Hums* (bukan penduduk Mekah), iaitu al-Ḥullah¹²³ dan al-Ṭulsi,¹²⁴ ketika berihram mereka dibenarkan memakan keju dan lemak, memakai pakaian yang diperbuat dari bulu, menyapu minyak di badan dan berteduh dibawah khemah. Namun mereka tidak dibenarkan memakan makanan yang dibawa dari

¹²⁰ Al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 272.

¹²¹ Wahbah al-Zuhaylī, *Tafsīr al-Munīr*, 2:170.

¹²² Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1: 199.

¹²³ *Al-Hullah* ialah qabilah-qabilah yang tinggal luar Tanah Haram (Tanah Halal). Qabilah tersebut ialah Tamīm bin Murr, Māzin, Ḍabbah, Humays, Zā`anah, Al-Ghawth bin Murr, Qis `Aaylān, `Āmir bin Sa`sa`ah, Rabī`ah bin Nizār, Al-Anṣār, Khath`am, Bajīlah, Bakr bin `Abd Manāh, Hudhiyīl bin Mudrikah, Asad, al-Ṭa`iyy dan Bāriq. Sila lihat Dr. Jawād bin `Alī, *Al-Mufaṣṣal Fi Tārīkh al-`Arab Qabl al-Islām* (Riyad: Dār al-Shaqī, 2001), 11:357.

¹²⁴ *Al-Ṭuls* ialah qabilah yang berasal dari negeri Yaman iaitu dari Ḥadra Al-Mawt, `Akka, `Ajīb, `Iyād bin Nizār. Mereka digelar golongan *al-Ṭuls* kerana datang dari tempat yang jauh dan kebiasaanya apabila mereka tawaf dalam keadaan kepala mereka dipenuhi debu. Sila lihat Muḥammad bin Ḥajīb bin Umayyah bin `Amru al-Baghdādī, *Al-Maḥbar* (Beirut: Dār al-Āfāq al-Jadīdah, 180-181).

tanah halal ketika melaksanakan umrah dan haji.¹²⁵ Pakaian yang dipakai semasa ihram itu dinamakan dengan *al-Laqqā*. *Al-Laqqā* itu dibuang di pintu-pintu masuk masjid al-Haram dan tiada siapa dibenarkan untuk mengambil atau menyentuhnya melainkan dibiarkan reput dan musnah disebabkan cahaya matahari, hujan atau dipijak oleh manusia.¹²⁶

2.3.5 Wuquf

Masyarakat Arab Jahiliyyah yang terkenal dengan perkauman yang menebal dan hidup berpuak-puak (*`Aṣabiyyah*), turut mengamalkan diskriminasi dalam soal beribadah. Golongan *Hums* keluar ke kawasan bersepadanan Tanah Haram melalui Namirah untuk berwuquf. Mereka tidak berwuquf di Arafah, bahkan dengan megah mengatakan : “ Kami tidak akan keluar dari Tanah Haram dan tidak akan meninggalkan Muzdalifah dalam waktu beribadah.”¹²⁷

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ عُرْوَةُ كَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عُرَاةً إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ وَكَانَتْ الْحُمْسُ يَحْتَسِبُونَ عَلَى النَّاسِ يُعْطِي الرَّجُلُ الرَّجُلَ الثِّيَابَ يَطُوفُ فِيهَا الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةُ الثِّيَابَ تَطُوفُ فِيهَا فَمَنْ لَمْ يُعْطِهِ الْحُمْسُ طَافَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا وَكَانَ يُفِيضُ جَمَاعَةُ النَّاسِ مِنْ عَرَافَاتٍ وَيُفِيضُ الْحُمْسُ مِنْ جَمْعٍ¹²⁸

Dari Hishām bin 'Urwah, 'Urwah berkata: “ Pada masa Jahiliyah mereka melakukan tawaf dalam keadaan telanjang kecuali *Al-Hums* dan istilah *Al*

¹²⁵ Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1: 202. Lihat juga al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 35.

¹²⁶ Al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 274.

¹²⁷ Al-Qurṭubī, *Al-Jamī' al-Ahkam al-Qur'an*, 2:418-419.

¹²⁸ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Wuqūf Bi al-`Arafah, No. 1665). Lihat juga Imām Abū Ḥusayn Muslim bin Ḥājāj bin Muslim al-Qushayrī al-Naysābūrī, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 881 (Kitāb al-Hajj, Bāb Fī al-Wuqūf, No. 2954. Lihat juga Sulaymān bin Ash`ath al-Sajistānī al-Azdī Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1365 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Wuqūf Bi al-`Arafah, No.1910). Lihat juga Abū `Isā Muḥammad bin `Isā bin Sūrah al-Tirmidhī, *Sunan Al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah Al-Ḥadīth*, 1735 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Fī al-Wuqūf Bi al-`Arafāt Wa al-Du`ā' Bihā, 884). Lihat juga Abū `Abd al-Raḥman Aḥmad bin Shu`ayb bin `Alī al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2242 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Raf' u al-Yadayn Fī al-Du`ā' Bi `Arafah, No. 3015). Hadith Wukuf di Arafah diriwayatkan semua kecuali Ibn Majah.

Hums adalah kaum Quraish dan keturunan mereka. Dahulu *Al-Hums* membeza-bezakan antara kaum lelaki ada yang memberi pakaian kepada kaum lelaki sehingga dia tawaf dengan berpakaian, begitu juga diantara wanitanya memberi pakaian kepada para wanita sehingga dia tawaf dengan pakaian itu. Sedangkan bagi mereka yang tidak diberi pakaian oleh *Al Hums* (Quraish) maka dia tawaf dengan telanjang. Kaum selain *Al-Hums* biasanya bertolak dari 'Arafah sedangkan *Al-Hums*(Quraisy) dari *Jama'*, (Muzdalifah).”

Sikap sombong dan megah dengan keturunan menghalang mereka untuk menjejaki para Nabi terdahulu dan Nabi Ibrāhīm berwukuf di Arafah. Arafah adalah tempat berwukuf para Nabi terdahulu .Ini dibuktikan di dalam sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ¹²⁹

Dari 'Amru bin Shu'aib dari ayahnya dari datuknya bahawa Nabi s.a.w. bersabda : ” Sebaik-baik doa ialah doa pada hari Arafah dan sebaik-baik pertuturanku (doa) dan para Nabi sebelumku ;” *Tiada Tuhan Selain Allah, Dialah Tuhan Maha Esa. Dia tidak memiliki sekutu. Hanya milikNya segala kerajaan,MilikNya segala pujian. Dan Dialah Maha menguasai atas segala sesuatu.*”

Manakala golongan *al-Ḥullah* dan *al-Ṭulsi*, memasuki Arafah melalui Zulmajāz. Ketika mentari hampir terbenam, golongan *Hums* bertolak dari sempadan Arafah melalui Namirah menuju ke Muzdalifah. Manakala pada waktu yang sama,golongan *Ḥullah* dan *Ṭulsī*, mereka meninggalkan bumi Arafah menuju ke Muzdalifah. Ketiga-tiga golongan ini

¹²⁹ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2021 (Kitāb al-Da`wāt `An Rasul Allah Ṣallā Allah `Alayh Wa Sallam, Bāb Fī Al-Du`a' Yawm `Arafah, No.3585 ). Imam Al-Tirmidhi menyatakan Ḥammād bin Abī Ḥumayd adalah tidak kuat (*Laisa Bi Al-Qawyy*) disisi Ahli Ḥadīth. Ibn Hajar menyifatkan Ḥammād bin Abī Ḥumayd sebagai *Ḍa`īf*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 475. Penilaian *Ḍa`īf* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh Rawi *Ḍa`īf* adalah *ḥadīth Ḥāṣān Li Ghayrih* pada tahap yang kedua. Status ini merupakan tahap pertama *al-Du`afā'* disisi Ibn Hajar, namun boleh diambil pengajaran daripada *ḥadīth* ini. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Namun al- Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *ḥadīth Ḥasan*. Sila lihat al-Albānī, *Saḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*(Riyad: Maktab al-Tarbiyah al-Arabī Li Dawlah al-Khalīj, 1988), 3585.

akan bertemu dan berkumpul di Muzdalifah iaitu di Bukit Quzah. Perbuatan meninggalkan Arafah menuju Mina dinamakan *al-Ifāḍah* atau *al-Ijāzah*. Mereka meninggalkan Arafah dalam keadaan tergesa-gesa dan saling berlumba-lumba untuk mengatasi antara satu sama lain siapakah yang sampai lebih awal.¹³⁰

2.3.6 Bermalam di Muzdalifah

Sebaik sahaja tiba di Muzdalifah, mereka menyalakan api di Bukit Quzah. Tujuan dinyatakan api tersebut ialah untuk memberi pandu arah kepada mereka yang menunaikan haji meredah kegelapan malam untuk ke Muzdalifah. Tradisi menyalakan api di Bukit Quzah berterusan sehinggalah ia dihapuskan dengan kedatangan Islam. Al-Azraqī menyatakan bahawa orang yang mula-mula yang menyalakan api di Bukit Quzah ialah Quṣāi bin Kilab.¹³¹ Sepanjang malam berada di Muzdalifah, mereka bertalbiyah dan berdoa sehingga terbit matahari pada hari 10 Zulhijjah. Sebagaimana sikap mereka yang tergesa-gesa ketika ingin berangkat meninggalkan Arafah, begitu jua ketika ingin meninggalkan Muzdalifah. Sebahagian daripada mereka yang tidak sabar menanti saat matahari terbit pada 10 Zulhijjah untuk berangkat meninggalkan Muzdalifah, mengulang-ulang ungkapan seakan-akan doa

اشرق ثبير كيما نغير

” Terbitlah Thabir, hingga kami meninggalkannya ”

Ungkapan ini bermaksud ” Terbitlah Thabir dari sebelah Bukit Thabir , agar kami dapat berangkat dari Muzdalifah menuju ke Mina dengan cepat.” Amalan Arab jahiliyyah di

¹³⁰ Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1:119.

¹³¹ Al-Azraqī, *Akḥbār Makkah Wa Mā Jā` Fihā Min al-Āthār*, Taḥqīq : `Abd al-Malik bin `Abd Allah bin Dahīsh (Mekah: Maktabah al-Asadī, 2003), 2:154.

Muzdalifah ini, ternyata amat berbeza dengan praktikal haji Rasulullah s.a.w. Baginda meninggalkan Muzdalifah setelah mentari terbenam dalam keadaan tenang. Perbuatan tergesa-gesa meninggalkan Arafah dilarang oleh Rasulullah s.a.w. sebagaimana *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Ibn`Abbās.

حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا وَصَوْتًا لِلَّيْلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ¹³²

Ibnu 'Abbas r.a. telah menceritakan kepada kami bahawa dia bertolak bersama Nabi s.a.w. pada hari 'Arafah. Kemudian Nabi s.a.w. mendengar dari arah belakang Baginda suara yang kuat serta bunyi pukulan terhadap unta. Maka Baginda memberi isyarat kepada mereka dengan cambuknya agar tenang. Baginda bersabda ” Wahai manusia, bertenanglah..., sesungguhnya kebaikan itu bukanlah dengan cara bergegas dan tergesa-gesa.”

Ibn Hajar (W.852H)¹³³ menyatakan bahawa (الإِضَاعِ) ialah berjalan dengan laju dan menyatakan kelajuan dalam perjalanan bukan perkara kebaikan dan membawa kepada mendekatkan diri kepada Allah.¹³⁴ Sebaik sahaja tiba di Muzdalifah, Baginda dan sahabat solat Maghrib dan Isyak secara jama` takhir serta qasar. Setelah itu, Baginda terus tidur untuk merehatkan badan. Baginda meninggalkan Muzdalifah sebelum matahari terbit. Nabi s.a.w. telah memberi tunjuk ajar pelaksanaan haji yang bertepatan dengan amalan haji Nabi Ibrāhīm a.s. iaitu berwuquf di Arafah bermula dari gelincir matahari 9 Zulhijjah dan berangkat ke Muzdhalifah apabila terbenam matahari. Manakala *mabit* (bermalam) di Muzdhalifah bermula terbenam matahari dan berangkat ke Mina sebelum matahari terbit.

¹³² Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bab Amar Al-Nabiyy Salla Allah `Alayh Wa Sallam Bi al-Sakīnah `Inda al-`Ifādāh, No.1671).

¹³³ Aḥmad bin `Alī bin bin Muḥammad bin Muḥammad al-`Asqalānī. Lihat Ibn `Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, 7:173. Lihat juga Muḥammad al-Zuhaylī, *Marja' al-`Ulūm al-Islāmiyyah*, Cet.3 (Damsyik: Dār al-Ma`rifah), 269.

¹³⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:344.

2.3.7 Tawaf

Ketika melakukan tawaf, sebahagian daripada mereka berpakaian dan sebahagian yang lain bertawaf dalam keadaan telanjang serta mereka jadikan amalan haji sebagai musim perayaan untuk berhala-berhala mereka.¹³⁵ Sebahagian dari qabilah Arab dari golongan *al-Hullah* mereka bertawaf dalam keadaan telanjang¹³⁶ antaranya ialah Banī `Āmir. Kaum Lelaki melakukan tawaf di waktu siang manakala golongan wanita pula pada waktu malam. Mereka yang bukan penduduk asal Mekah tidak dibenarkan memulakan tawaf melainkan dengan pakaian *al-Hums*.¹³⁷ Sekiranya mereka tidak memperolehi pakaian tersebut dengan cara menyewa atau meminjam, mereka dikehendaki tawaf dalam keadaan telanjang bagi lelaki. Manakala bagi wanita, mereka menanggalkan semua pakaian mereka kecuali bahagian yang menutup kemaluan sahaja.¹³⁸ Manakala golongan yang bertawaf dengan berpakaian pula, mereka tidak dibenarkan memakai pakaian tersebut atau mengambil manfaat daripadanya selepas selesai berihram melainkan ia dibuang di pintu-pintu masuk masjid al-Haram. Diskriminasi ini telah dihapuskan setelah kedatangan Islam, melalui firman Allah S.W.T dan sabdaan Nabi s.a.w.

Firman Allah S.W.T :

يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

Al-A`rāf 7:31

Terjemahan : “ Wahai anak-anak Adam! Pakailah pakaian kamu yang indah berhias pada tiap-tiap kali kamu ke tempat ibadat (atau mengerjakan sembahyang), dan makanlah serta minumlah, dan jangan pula kamu

¹³⁵ Salmān `Awdah, *Rasā'il Ilā Al-Ḥajj* (Riyād: Maktabah al-Rushd , 2003), 11.

¹³⁶ Jawād bin `Alī, *Al-Mufaṣṣal Fi Tārīkh al-`Arab Qabl al-Islām* (Riyad: Dār al-Shāqī, 2001), 11:357.

¹³⁷ Al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 273.

¹³⁸ Sila lihat Abī Muḥammad `Abd al-Malik bin Hishām al-Mu`āfirī, *Al-Sīrah al-Nabawīyah al-Ma`rūfah Bi Sīrah Ibn Hishām*, ed.ke-1(Kaherah, Dār al-Hadīth, 1996), 1:202-203.

melampau; sesungguhnya Allah tidak suka akan orang-orang yang melampaui batas.”

Sabda Nabi s.a.w.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ يُؤَدُّنَ فِي النَّاسِ أَلَا لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ¹³⁹

Ibn Shihāb berkata : “ Ḥumayd bin 'Abd Al-Raḥman memberitahuku bahawa Abū Hurairah r.a. menceritakan kepadanya bahawa Abū Bakar Al-Siddīq r.a. mengutusnya dalam urusan yang dia diperintahkan oleh Rasulullah s.a.w. sebelum haji Wada' pada hari Nahar dalam satu rombongan kecil untuk mengumumkan kepada manusia bahawa; " Selepas tahun ini tidak boleh seorang Musyrik pun yang melaksanakan haji dan tidak boleh tawaf Kaabah dalam keadaan telanjang. ”

2.3.8 Sa'ie

Pensyariatan Sa'ie ialah memperingati perjuangan Siti Hājar, isteri Nabi Ibrāhīm yang berulang alik dari Safa ke Marwah kerana mencari air. Sa'ie di antara Safa dan Marwah juga di lakukan di zaman Jahiliyyah dalam ibadah haji mereka. Mereka meletakkan dua patung iaitu bernama Isāf di Safa dan Nā'ilah di Marwah.¹⁴⁰ Menurut al-Azraqī, patung yang diletakkan di Safa diberi nama Nuhīk Mujāwad al-Rīḥ, manakala di Marwah diletakkan patung bernama Muṭ'im al-Ṭayr.¹⁴¹ Patung-patung itu diletakkan di laluan Sa'ie kerana mengingati peristiwa yang berlaku kepada pasangan zina yang bernama Isāfā

¹³⁹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsu'ah al- Hadīth*, 128 (Kitab al-Hajj, Bab La Yaṭuf Bi al-Bayt `Uryan Wa La Yahujj Mushrik, No.1622). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsu'ah al-Hadīth*, 1733 (Kitab al-Hajj `An Rasul Allah, Bab Ma Ja'a Fī Karāhiyah al-Tawāf `Uryāna, No.871).

¹⁴⁰ Al-Fākihī, *Akhbār Makkah Fī Qadīm al-Dahr Wa Ḥadīthih*, 1:241.

¹⁴¹ Al-Azraqī, *Akhbār Makkah*, 196.

dan Nā'ilah.¹⁴² Pasangan ini telah berzina di dalam Kaabah dan bertukar menjadi batu. Pada permulaannya kedua-dua patung ini diletakkan di Šafā dan Marwah untuk dijadikan pengajaran akibat perbuatan terkutuk itu, namun setelah sekian lama masa beredar, ia pula dijadikan sembahsan selain Allah. Masyarakat Jahilyyah apabila bersa'ie mereka akan mengusap-usap patung itu¹⁴³ dan mengucapkan ucapan;¹⁴⁴

اليوم قرّينا بقرع المروتينا
حتى كأنّي للحوادث مروّة بقفا مشقّري يوم كل تقرر

Maksudnya : Hari ini jiwa kami menjadi tenang dengan berpijak di kedua-dua Marwah kami (Safa dan Marwah). Hinggakan kami seolah-olah berada di tempat Solat (Masjid Khaif)¹⁴⁵ dengan peristiwa Safa dan Marwah setiap kali kami merentasinya.

2.3.9 Korban

Mina dari segi bahasa bermaksud “tumpahan darah binatang yang disembelih.” Ini menjelaskan bahawa Mina adalah saksi abadi peristiwa sejarah penyembelihan Ismā'il oleh Nabi Ibrāhīm a.s. dan peristiwa bermulanya amalan korban dalam Islam. Ini adalah kerana ia merupakan satu bentuk kepatuhan dan tunduk kepada perintah Allah sekalipun perintah tersebut menyuruh untuk menyembelih anak kandung sendiri sebagaimana yang dilakukan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Firman Allah S.W.T

¹⁴² Isāf bin Baghy dan Nailah binti Dīk berasal dari qabilah Jurhum. Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1: 85.

¹⁴³ Al-Qurṭubī, *Al-Jamī' al-Aḥkam al-Qur'an*, 2:184. Lihat juga Abū Bakr bin Mas'ūd bin Aḥmad 'Alā' al-Dīn al-Kāsānī, *Al-Badā'ī al-Šanā'ī fī Tārīḫ al-Šarā'ī* (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyah, 2003), 4:403. Lihat juga Sayyid Quṭub, *Fī Zilāl al-Qur'ān* (Beirut: Dār Al-Syurūq, 1995), 2:148. Lihat juga Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:308.

¹⁴⁴ Al-Fākihī, *Akḥbār Makkah fī Qadīm Al-Dahr Wa Ḥadīthih*, 1:239.

¹⁴⁵ Di dalam *Mu'jam al-Buldan* disebut dengan “*Bi Šafā al-Musharriq*” . Sila lihat al-Ḥamwī, *Mu'jam Aal-Buldan*, 5:133-135.

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا
 أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (102)
 Al-Şafāt 37:102

Terjemahan : “ Maka ketika anaknya itu sampai (ke peringkat umur yang membolehkan dia) berusaha bersama-sama dengannya, Nabi Ibrahim berkata: "Wahai anak kesayanganku! Sesungguhnya aku melihat dalam mimpi bahawa aku akan menyembelihmu; maka fikirkanlah apa pendapatmu?". Anaknya menjawab: "Wahai ayah, jalankanlah apa yang diperintahkan kepadamu; Insya Allah, ayah akan mendapati daku dari orang-orang yang sabar.”

Apabila mereka sampai di Mina pada pagi 10 Zulhijjah, mereka terus melakukan penyembelihan korban. Mereka melangsungkan upacara korban bermula pada waktu pagi hingga waktu senja. Pengamalan Arab Jahiliyyah melaksanakan ibadah korban dengan menyembelih binatang untuk berhala mereka yang dinamakannya *al-`Iṭr* dan *al-`Iṭrah*¹⁴⁶. *Manat* berhala yang paling dihormati di kalangan `Aus dan Khazraj. Mereka memuja berhala ini, menyembelih korban dikelilingnya dan memberi hadiah kepadanya. Mereka tidak makan binatang sembelihan dan tidak membahagikannya kepada fakir miskin tetapi meninggalkannya berdekatan dengan Kaabah. Mereka sapu dan lumurkan darah korban di dinding-dinding Kaabah. Bukan itu sahaja, mereka turut mencukur kepala untuk bertahallul haji di sisi berhala.¹⁴⁷ Manakala bagi golongan *Ṭulsī*, sebelum mencukur rambut, mereka menyapu adunan tepung gandum atau kacang putih yang dikisar dengan gula ke atas kepala dan seterusnya mereka mencukur rambut yang disapu aduan tersebut. Adunan tepung gandum atau kacang putih yang gugur daripada kepala mereka, diberikan kepada fakir miskin.¹⁴⁸ Segelintir daripada mereka bercukur penuh rambut dikepala,

¹⁴⁶ Fakh al-Dīn al-Rāzī, *Tafsīr al-Kabīr* (Beirut: Dār Ihya' al-Turāth al-`Arabī, 1995), 23:26. Lihat juga Muḥammad bin `Alī al-Shawkānī, *Fatḥ al-Qadīr al-Jāmi` Bayn Fann al-Riwāyah wa al-Dirāyah Min `Ilm al-Tafsīr* (Makkah al-Mukarramah: al-Maktabah al-Tijārah, 1992), 3:509-510.

¹⁴⁷ Sila lihat al-Kalbī, *Al-Aṣnām*, 1:2.

¹⁴⁸ Muḥammad bin Muḥammad bin al-Razzāq al-Zubaydī, *Taj al-`Arūs Min Jawāhir al-Qāmūs* (Kuwait: Tab`ah al-Kuwayt, 1984), 3:486.

manakala sebahagian daripada mereka mencukur sebahagian rambut dikepala dan meninggalkan sebahagian kecilnya. Sebaliknya Rasulullah mencela dan melarang perbuatan *al-Qaza`* iaitu mencukur sebahagian rambut kepala dan membiarkan yang lainnya.¹⁴⁹

2.3.10 Melontar Jamrah

Seusai melaksanakan sembelihan korban, mereka melontar ditempat yang dinamakan dengan *al-Muḥqa`ab* dan *al-Jimār*. Mereka tidak melakukan lontaran kecuali bila mentari berada di ufuk Barat.¹⁵⁰ Mereka melontar dengan menggunakan batu-batu yang besar dengan tujuan untuk menjadikan tanah disitu tidak sesuai untuk bercucuk tanam. Manakala pelaksanaan melontar di dalam Islam, hanya menggunakan anak batu atau kerikil kecil untuk melontar. Rasulullah s.a.w. menegah perbuatan melontar dengan menggunakan batu yang besar yang mungkin boleh menyebabkan kecederaan kepada jemaah haji yang lain.

أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْأَخْوَصِ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَهُوَ رَاكِبٌ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَرَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ يَسْتَرُّهُ فَسَأَلْتُ عَنْ الرَّجُلِ فَقَالُوا الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَازْدَحَمَ النَّاسُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَإِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَارْمُوا بِمِثْلِ حَصَايَ الْخَذَفِ¹⁵¹

¹⁴⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 17:13.

¹⁵⁰ Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1:120.

¹⁵¹ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy al-Jimār, No.1966 ). Ibn Hajar menyatakan Ibrāhīm bin Mahdī dan Sulaymān bin `Amrū bin al-Aḥwās adalah *Maqbūl*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 430. Penilaian *Maqbūl* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh Rawi *Maqbūl* adalah *ḥadīth Ṣāḥih Li Dhātih* pada tahap yang kedua.Sila lihat Abū Al-Layth, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 218. Namun Ibn Hajar menyatakan *ḥadīth*

Sulaymān bin 'Amr bin Al Aḥwaṣ telah menceritakan kepada kami dari ibunya berkata; “ Saya melihat Rasulullah s.a.w.melontar *jamrah* dari tengah bukit, dalam keadaan menunggang tunggangan. Baginda bertakbir bersama setiap lontaran kerikil. Dan orang yang ada di belakang menutupi Baginda. Kemudian aku tanyakan mengenai orang tersebut, lalu mereka mengatakan; Al Faḍl bin Al-Abbās. Orang ramai dalam keadaan bersesak-sesak, kemudian Nabi s.a.w. bersabda: " Wahai manusia!, janganlah di kalangan kamu membunuh sebahagian yang lain apabila kamu melontar *jamrah*, maka lontarkanlah dengan batu kerikil (sebesar kacang Dal). ”

Dalam amalan haji Arab Jahiliyyah, mereka dianggap telah bertahallul atau keluar dari ihram haji apabila telah selesai melaksanakan korban dan melontar di Mina. Ini bermaksud bahawa mereka telah selesai melakukan ibadah haji selepas terbenam matahari pada 10 Zulhijjah. Selepas itu, mereka bergerak menuju ke Mekah untuk melakukan Tawaf sebelum pulang ke tanah air masing-masing. Mereka tinggal di Mekah selama tiga hari yang dinamakan hari *Tashrīq*. Di namakan hari *Tashrīq* sempena dengan daging korban yang dijemur di bawah panahan matahari. Mereka mengambil berat tentang hari *Tashrīq* ini , namun ia tidak termasuk di dalam rukun atau perkara yang diwajibkan dalam haji mereka.¹⁵²

Tradisi masyarakat Jahiliyyah apabila mereka selesai menunaikan haji, mereka berkumpul untuk bersyair dan bermadah dengan tujuan untuk berbangga dan bermegah dengan keturunan nenek moyang mereka.¹⁵³ Maka Allah memerintahkan orang Islam mengubah dari memuji dan muja nenek moyang kepada menyebut madah pujian, kesyukuran dan keagungan hanya untuk Allah S.W.T. Amalan ibadah haji diakhiri dengan Tawaf Wada`. Sepanjang melaksanakan tawaf tersebut dipenuhi dengan zikir dan

ini *Ṣaḥīḥ* kerana mempunyai persamaan makna dalam riwayat imām Muslim , Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Takhrīj Mishkāt al-Maṣābiḥ* (Beirut:Dār Al-Fikr, 1993), 3:79. Al-Albānī menyatakan hadīth ini Hasan. Sila lihat Al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwūd* ( Riyad: Maktabah al- Ma`arif, 1998),1966.

¹⁵² Sila lihat juga Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 1: 202.

¹⁵³ Al-Qurṭubī, *Al-Jāmi` al-Aḥkām al-Qur`ān*, 2:297.

doa juga. Allah S.W.T. memerintahkan untuk memperbanyakkan zikir setelah selesai menunaikan ibadah haji sebagaimana firmanNya

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ (200)

Al-Baqarah 2:200

Terjemahan: “ Kemudian apabila kamu telah selesai mengerjakan amalan ibadah haji kamu, maka hendaklah kamu menyebut-nyebut dan mengingat Allah (dengan membesarkannya) sebagaimana kamu dahulu menyebut-nyebut (memuji-muji) datuk nenek kamu, bahkan dengan sebutan yang lebih lagi. Dalam pada itu, ada di antara manusia yang (berdoa dengan) berkata: "Wahai Tuhan kami! Berilah kami kebaikan) di dunia". (orang-orang ini diberikan kebaikan di dunia) dan tidak ada baginya sedikitpun kebaikan di akhirat.”

2.3.11 Kaabah dan Maqam Ibrāhīm

Masyarakat Jahiliyyah bukan sahaja mengubah bentuk pelaksanaan ibadah haji yang dilaksanakan oleh Nabi Ibrāhīm, bahkan mereka turut mengubah fizikal dan reka bentuk asal Kaabah yang dibina oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Kaabah pada binaan asalnya mempunyai dua pintunya di atas tanah dan tidak mempunyai atap. Manakala lokasi Hijr Ismā`īl berada di dalam Kaabah.¹⁵⁴ Perkara ini didedahkan di dalam *ḥadīth* Nabi s.a.w.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ لَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ لَأَمَرْتُ بِالْبَيْتِ فَهَدَمَ فَأَدْخَلْتُ فِيهِ مَا أُخْرِجَ مِنْهُ وَأَلْزَقْتُهُ بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهُ بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا فَبَلَعْتُ بِهِ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ¹⁵⁵

Dari `Ā'ishah r.a., sesungguhnya Nabi s.a.w. bersabda : “ Wahai `Aishah, kalau bukan kerana kaum engkau masih dalam peralihan dari zaman Jahiliyyah, akan ku perintahkan mereka memperbaiki Kaabah dengan memasukkan apa-apa yang sekarang berada di luar (Hijr Ismā`īl), dan akan

¹⁵⁴ Lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalanī, *Al-Fath al-Bārī* (Beirut: Dār al-Fikr, 1993), 4:241.

¹⁵⁵ Sila lihat nota kaki no.93.

ku rendahkan pintunya sampai ke tanah. Juga akan ku buat dua buah pintu, sebuah di sebelah Timur dan sebuah lagi di sebelah Barat. Dengan itu, aku menuruti apa yang diasaskan oleh Nabi Ibrāhīm.”

Rasulullah s.a.w. turut memberi panduan kepada `Aishah sebagai galang-ganti untuk solat di dalam Kaabah dengan cukup bersolat di dalam kawasan Hijr Ismā`il. Sabda Rasulullah s.a.w.

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أَدْخُلَ الْبَيْتَ فَأُصَلِّيَ فِيهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي فَأَدْخَلَنِي فِي الْحِجْرِ فَقَالَ صَلِّي فِي الْحِجْرِ إِذَا أَرَدْتَ دُخُولَ الْبَيْتِ فَإِنَّمَا هُوَ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَيْتِ فَإِنْ قَوْمُكَ اقْتَصَرُوا حِينَ بَنَوْا الْكَعْبَةَ فَأَخْرَجُوهُ مِنَ الْبَيْتِ¹⁵⁶

Dari `Ā'ishah r.a.berkata : “ Ku suka dan ingin memasuki Kaabah serta solat di dalamnya. Lantas Rasulullah s.a.w memimpin tanganku memasuki Hijr Ismā`il. Lalu Baginda bersabda; “ Solatlah kamu di Hijr Ismā`il apabila ingin masuk ke dalam Kaabah kerana ia sebahagian daripada Kaabah. Sesungguhnya kaummu telah memendekkannya ketika pembinaan Kaabah dan mereka mengeluarkannya (Hijr Isma`il) dari Kaabah.”

Sejarah pembinaan semula Kaabah bermula apabila seorang perempuan membaling Kaabah dengan batu dan menyebabkan kelambu Kaabah koyak. Ini menyebabkan kelambu Kaabah (*kiswah*) tersebut saling bertindang antara satu sama lain. Akhirnya menyebabkan dinding-dinding Kaabah tidak kukuh dan senget. Kesan dari banjir yang

¹⁵⁶ Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1372 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ṣalah Fī al-Ḥijr, No.2028). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 3:418 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā'a fī al-Ṣalah Fī al-Ḥijr, No. 802). Lihat juga Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 9:351 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Ṣalah Fī al-Ḥijr, No. 2863). Imam al-Tirmidhī mengatakan *ḥadīth* ini *Ḥasan ṣaḥīḥ*. Sila lihat Al-Ḥāfiẓ Abī Al-`Ula Muḥammad `Abd Al-Raḥman Ibn `Abd Al-Raḥīm Al-Mubārakfurī, *Tuḥfah Al-Aḥwadhī bi Sharḥ Jami` Al-Tirmidhī* (Beirut: Al-Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1990), 2:421. *Isnād* *ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ* dan semua perawi (Rijāl) dalam *ḥadīth* adalah *Ṣaḥīḥ*. Ibn Hajar menyifatkan `Alqamah bin Abī `Alqamah bin Bilāl *thiqah* . `Alqamah ialah budak suruhan (*Mawlā*) Saidatina `Āi'shah r.a. Ibu `Alqamah bernama Murjānah. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib* (Kaherah: Dār Al-Rashīd, 1992), 397. Penilaian *Thiqah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *thiqah* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 213. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud* , 2028.

berulang kali, akhirnya menyebabkan Kaabah runtuh. Peristiwa Kaabah runtuh amat mengejut dan membimbangkan masyarakat Quraysh akan ditimpakan bala kepada mereka. Mereka bina dengan tiang kayu yang diberi dari orang Rom apabila kapal mereka pecah dibadai ombak.¹⁵⁷ Semasa pembinaan semula Kaabah, mereka menjadikan pintu Kaabah menjadi satu dan mengangkatnya tinggi dari tanah, mengeluarkan Hijr Ismā'īl dari bangunan Kaabah serta memasukkan maqam Ibrāhīm di dalam Kaabah. Pintu Kaabah diangkat untuk memudahkan mereka mengenali siapa yang dibolehkan memasuki Kaabah dan siapa yang tidak dibenarkan masuk ke dalamnya. Tidak dimasukkan Hijr Ismā'īl ke dalam Kaabah ialah kerana kekurangan kewangan pada waktu itu.¹⁵⁸ Rukun Ḥajar al-Aswād dan Rukun Yamani, kedua-duanya masih kekal berada di atas *qawā'id* iaitu asas yang dibina oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Adapun rukun Shami dan rukun Iraqi, maka kedua-duanya tidak berada di atas asas yang dibina oleh Nabi Ibrāhīm a.s.¹⁵⁹ Sebelum ini, jejak tapak Nabi Ibrāhīm berada di dalam Kaabah tetapi Nabi Muhammad s.a.w. sudah memindahkannya beberapa meter dari tempatnya yang asal dan menjadikannya sebagai tempat untuk solat sunat terutamanya selepas tawaf.¹⁶⁰ Firman Allah S.W.T.

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۖ وَعَهِدْنَا إِلَىٰ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾

Al-Baqarah 2 :125

Terjemahan: “ Dan (ingatlah) ketika Kami jadikan Rumah Suci (Baitullah) itu tempat tumpuan bagi umat manusia (untuk Ibadat Haji) dan tempat yang aman; dan jadikanlah oleh kamu Makam Ibrāhīm itu tempat sembahyang. Dan Kami perintahkan kepada Nabi Ibrāhīm dan Nabi Ismā'īl (dengan

¹⁵⁷ Ibn a-Ḍiyā' al-Makkī, *Tārīkh Makkah*, 1:42. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath Al-Bārī*, 4:230.

¹⁵⁸ Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath Al-Bārī*, 4:233.

¹⁵⁹ *Ibid.*, 4:275.

¹⁶⁰ Kedudukan asal maqam Ibrāhīm adalah seperti yang ada sekarang semenjak zaman Nabi Ibrāhīm, zaman Nabi Muhammad s.a.w, zaman Saidina Abu Bakar dan zaman Saidina `Umar Al-Khaṭṭāb. Dikatakan kedudukannya yang asal berubah apabila berlaku banjir besar zaman Saidina `Umar, namun Saidina `Umar menafikannya. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 1:499. Sila lihat juga al-Azraqī, *Akhhbār Makkah*, 2:33. Sila lihat juga Sā'id Bakdāsh, *Faḍl al-Ḥajar al-Aswād Wa Maqām Ibrāhīm Wa Zikr Tārikhumā Wa Ahkāmuhumā al-Fiqhiyyah Wa Mā Yata'alaq Bihima* (Madinah: Dār al-Bashā'ir al-Islāmiyah, 1996), 106.

berfirman): "Bersihkanlah Rumahku (Kaabah dan Masjid Al-Haram dari segala perkara yang dilarang) untuk orang-orang yang bertawaf, dan orang-orang yang beriktikaf (yang tetap tinggal padanya), dan orang-orang yang rukuk dan sujud".”

Saidina `Umar menyatakan Allah S.W.T. merestui pendapatnya dalam tiga perkara; antaranya berkaitan dengan menjadikan maqam Ibrāhīm sebagai tempat untuk bersolat:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ وَافَقْتُ اللَّهَ فِي ثَلَاثٍ أَوْ وَافَقَنِي رَبِّي فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَا خِذْتُ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ مُصَلِّيً وَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَدْخُلُ عَلَيْكَ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ فَلَوْ أَمَرْتُ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِجَابِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْحِجَابِ قَالَ وَبَلَغَنِي مُعَاتَبَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ نِسَائِهِ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِنَّ قُلْتُ إِنَّ أَنْتَهُنَّ أَوْ لَيَبْدُلَنَّ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا مِنْكُنَّ...¹⁶¹

Anas berkata; “ Umar berkata; Aku telah menepati Tuhanku dalam tiga perkara, atau Tuhanku telah menyetujuiiku dalam tiga hal. Aku berkata; "Wahai Rasulullah seandainya engkau menjadikan Maqam Ibrāhīm sebagai tempat s'olat. Aku berkata; "Wahai Rasulullah, sesungguhnya yang menemuimu adalah orang-orang yang baik dan yang jahat, seandainya engkau perintahkan kepada para *Ummu al-Mu`minin* supaya memakai hijab " , maka turunlah ayat hijab. Dan suatu ketika aku mendengar Rasulullah s.a.w. menegur kesalahan sebahagian isteri-isterinya, maka akupun mengunjungi mereka dan berkata; "Berhentilah kalian dari berbuat masalah dengan Nabi atau boleh jadi Allah akan memberi ganti kepadanya dengan isteri yang lebih baik dari pada kalian.”

Ketika Ibn Zubayr memerintah Mekah pada 65H, beliau telah membina semula Kaabah dengan bentuk asal pembinaan Kaabah oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Namun, Ḥajjāj Yūsuf al-Thaqāfī, panglima perang di zaman pemerintahan `Abd al-Malik bin Marwān (Bani `Umayyah) meruntuhkannya dan membina kembali Kaabah seperti zaman Jahiliyyah. Pada zaman Bani `Abbasiyyah, Hārūn al-Rashīd berhasrat untuk meruntuhkan binaan Ḥajjāj Yūsuf al-Thaqāfī dan membina Kaabah yang digagaskan oleh Ibn Zubayr.

¹⁶¹ *Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 368 (Kitāb Tafsīr al-Qur'ān, Bāb Qawl Ta'ala Wa Ittakhidhū Min Maqām Ibrāhīm Muṣallā, No. 4483).

Hasrat tersebut disampaikan kepada Imam Malik. Imam Malik berkata kepadanya; “Wahai Amir Al-Mu`minin, jangan engkau jadikan Kaabah sebagai mainan para raja dan pemerintah.” Mendengar ucapan itu, Hārūn al-Rashīd membatalkan hasratnya itu. Semenjak peristiwa tersebut, Kaabah kekal dalam bentuknya tanpa mengalami perubahan.¹⁶²

2.4 Kesimpulan

Ibadah haji bukanlah sesuatu yang baru dan ianya wujud sejak sekian lama iaitu merujuk kepada amalan haji Nabi Ibrāhīm a.s. Ibadah haji yang dilaksanakan oleh nabi Ibrāhīm ialah ibadah yang terawal kerana ia dimulakan pada dua ribu tahun sebelum masehi.¹⁶³ Perubahan masa turut mengubah manusia dari mentauhidkan Allah dan mematuhi syariatNya kepada mensyirikkanNya serta melakukan tokok tambah dalam soal ibadah. Ini terbukti dengan pelaksanaan ibadah haji oleh masyarakat Arab Jahiliyah yang mendakwa mereka mengikut ajaran Nabi Ibrāhīm a.s.¹⁶⁴ Nabi Muhammad s.a.w. meneruskan legasi Nabi Ibrāhīm a.s. dan berjasa besar dalam mengembalikan amalan haji atas bimbingan Allah melalui al-Qur’ān sehingga pelaksanaan ibadah haji dapat disempurnakan seperti pelaksanaan ibadah haji Nabi Ibrāhīm dan keluarganya.

¹⁶² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:242.

¹⁶³ Sila lihat Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, *Hajjah Al-Nabīyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam Wa Aḥkam al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Dīyānāt al-`Ukhrā* (Mekah: Wizārah al-Ḥajj Wa Awqāf al-Mamlakah al-`Arabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976), 414.

¹⁶⁴ Sila rujuk Lampiran E.

BAB 3 : KONSEP DAN PRAKTIKAL HAJI MENURUT SUNNAH

3.1 Pendahuluan

Dalam bab yang kedua ini, pengkaji akan memilih, menyenaraikan, membuat saringan dan menganalisis *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan tentang ibadah haji dalam *al-Kutub al-Sittah* sahaja. Daripada penelitian yang dilakukan, *ḥadīth-ḥadīth* yang dipilih melibatkan *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan konsep dan praktikal amalan Rasulullah s.a.w. dalam melaksanakan ibadah haji. Di dalam bab ini juga, pengkaji akan membicarakan konsep dan praktikal haji menurut *Sunnah*. Maksud konsep yang dibicarakan di dalam bab ini ialah konsep asas yang berkaitan ibadah haji. Manakala praktikal pula bermaksud pelaksanaan ibadah haji sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. secara terperinci yang disingkap dari *ḥadīth-ḥadīth* yang terdapat di dalam *al-Kutub al-Sittah*. Ini merupakan fokus yang utama dalam kajian ini dalam mencari *maqāsid* yang tersirat di dalam pensyariatan ibadah haji.

3.2 Bentuk dan jenis *ḥadīth-ḥadīth* yang dipilih

Sebelum menjalankan analisis, pengkaji menegaskan bahawa pemilihan *ḥadīth-ḥadīth* berhubung dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. dalam *al-Kutub al-Sittah* adalah tertakluk kepada *ḥadīth* yang berkaitan pelaksanaan haji sahaja. Kajian ini tidak membicarakan tentang amalan umrah namun tidak dinafikan bahawa kesempurnaan ibadah haji dilengkapi dengan ibadah umrah. Demi untuk tidak ada pertindihan perbincangan dan aspek kajian terlalu luas, maka pengkaji hanya memfokuskan kepada amalan haji sahaja. Fokus utama kajian *ḥadīth-ḥadīth* ini ialah, **Pertama]**: *Ḥadīth* yang menjelaskan tentang haji al-Wada` ; **[Kedua]**: *Ḥadīth-ḥadīth* yang menyatakan tentang

maqāṣid ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Perbincangan tentang *ḥadīth-ḥadīth* *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* difokuskan dalam bab yang ketiga. Secara keseluruhannya, dapat difahami bahawa bentuk-bentuk *ḥadīth* yang dipilih adalah tertakluk kepada memahami amalan haji Rasulullah s.a.w. Justeru itu, pengkaji tidak akan menyenaraikan dan memasukkan *ḥadīth-ḥadīth* pelaksanaan umrah.

3.3 Metode yang digunakan dalam memilih dan menganalisis hadith

Dalam memilih *ḥadīth-ḥadīth* berkaitan amalan haji dalam *al-Kutub al-Sittah*, pengkaji telah menetapkan beberapa aspek pemilihan iaitu :

Pengkaji mengutamakan *ḥadīth-ḥadīth* berdasarkan kepada bentuk dan jenis *ḥadīth* yang telah ditetapkan sebelum ini. Hal ini supaya kajian yang dilakukan dapat difokuskan dan tidak tersasar daripada sasaran dan objektif kajian yang telah ditetapkan. Pengkaji mengutamakan matan-matan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Imam al-Bukhārī dan Imam Muslim dalam kitab *sāḥiḥ* mereka berbanding *ḥadīth-ḥadīth* daripada riwayat baki empat Imam yang lain (Abū Dāwud, al-Tirmidhī, al-Nasā'i dan Ibn Mājah). Jika terdapat matan *ḥadīth* yang sama daripada riwayat-riwayat tersebut, maka pengkaji akan mendahului matan daripada riwayat al-Bukhārī dan Muslim.

Namun begitu, jika terdapat *ḥadīth-ḥadīth* yang bukan diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim, maka *ḥadīth-ḥadīth* tersebut akan dilakukan penelitian taraf *ḥadīth*, agar kenyataan dan hujah yang dikemukakan dapat diketahui kesahihannya sama ada diterima atau ditolak. Keseluruhan *ḥadīth-ḥadīth* yang telah dikenal pasti akan dikumpul dan disenaraikan berdasarkan kepada tajuk-tajuk perbincangan yang menyentuh tentang amalan haji. Dalam hal ini, akan terdapat *ḥadīth-ḥadīth* yang berulang memandangkan sebahagian

daripada *ḥadīth-ḥadīth* tersebut menjelaskan beberapa perkara yang menyentuh tentang amalan haji terhadap sub topik yang tertentu.

Manakala dalam menganalisis *ḥadīth-ḥadīth* berhubung dengan konsep dan praktikal amalan haji, pengkaji telah menetapkan beberapa perkara untuk memahami *ḥadīth* dan fokus *ḥadīth* tersebut menjelaskan tentang haji mengikut *Sunnah* Nabi s.a.w. Oleh itu, terdapat beberapa perkara yang diberi penekanan oleh pengkaji dalam meneliti dan menyenaraikan *ḥadīth-ḥadīth* tersebut. Perkara-perkara yang diberi penekanan tersebut adalah membentangkan *Aṭrāf matan* (potongan teks) *ḥadīth*, terjemahan *ḥadīth*, sumber *ḥadīth* daripada *al-Kutub al-Sittah* sahaja, darjat *ḥadīth* dan perbahasan atau perbincangan *ḥadīth*.

Dalam perkara (item) ulasan riwayat *ḥadīth*, pengkaji akan menjelaskan riwayat-riwayat *ḥadīth* yang berbeza bagi *ḥadīth* yang dipilih tersebut jika ada serta membawa kepada penjelasan terhadap hukum *ḥadīth* jika bukan daripada riwayat al-Bukhārī dan Muslim. Penjelasan berhubung ulasan riwayat *ḥadīth*, dicatatkan oleh pengkaji. Dalam perkara perbahasan atau perbincangan *ḥadīth*, pengkaji merujuk kepada kitab-kitab syarah *ḥadīth* untuk menjelaskan topik-topik yang menjadi perbahasan berhubung dengan *ḥadīth-ḥadīth* tersebut. Pengkaji menggunakan pendekatan yang berbeza ketika membahas dan membincangkan *ḥadīth*. Pengkaji tidak akan menjelaskan perbahasan secara panjang lebar terhadap sesuatu *ḥadīth* tersebut melainkan hanya menyatakan topik-topik utama yang disandarkan kepada *ḥadīth* yang mempunyai kaitannya dengan tajuk kajian pengkaji. Selain daripada itu, pengkaji juga akan meneliti *Tarājim al-Abwāb* bagi setiap *ḥadīth* daripada setiap riwayat serta mengaitkan perbahasan dengan tajuk ibadah haji. Hal ini penting kerana dalam *Tarājim al-Abwāb* terdapat beberapa perkara yang dapat dikaitkan

dengan tajuk perbahasan serta dapat membantu pengkaji memahami maksud *ḥadīth* dengan lebih jelas.

3.4 Himpunan dan Takhrīj ringkas *ḥadīth-ḥadīth* mengenai ibadah haji dalam *al- Kutub al-Sittah*

Perbahasan dalam tajuk ini hanya dikhususkan terhadap *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan tentang konsep dan praktikal amalan haji Rasulullah s.a.w. Pengkaji tidak memperincikan perbahasan terhadap *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan tentang ibadah haji secara keseluruhan namun memfokuskan kepada *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan sesuatu daripada aspek amalan haji. Oleh itu, pada tajuk dibawah, pengkaji memaparkan senarai *ḥadīth* berhubung dengan ibadah haji serta taburannya dalam *al-Kutub Al-Sittah*. Selepas itu, perincian perbahasan ditumpukan kepada *ḥadīth-ḥadīth* tentang amalan haji. Pengkaji meletakkan *ḥadīth* Jābir r.a. sebagai asas perbincangan dan kajian tentang konsep dan praktikal amalan haji dan disokong *ḥadīth -ḥadīth* yang lain.

3.4.1 Metode *Takhrīj Ḥadīth*

Metode *takhrīj ḥadīth* yang digunapakai oleh pengkaji ialah merujuk kepada amalan imam al-Bukhārī dan Muslim dalam mentakhrīj *ḥadīth* yang tidak sama lafaznya dengan istilah *akhrajahu fulan binahwihi* atau *bi alfaz mutaqqaribah*. Kaedah *takhrīj ḥadīth* yang digunakan oleh pengkaji ialah berdasarkan topik yang terdapat di dalam *ḥadīth*. Muḥammad Abū Layth dan Walīd bin al-Ḥasan al-ʿĀnī yang menyatakan bahawa aspek *al-Makhraj* dalam *takhrīj ḥadīth* menfokuskan kepada sumber yang asal sesuatu *ḥadīth*, nama kitab iaitu nama kitab-kitab *ḥadīth* muktabar, bab atau judul, nombor jilid dan bilangan jilid dan nombor halaman atau muka surat. Bilangan *ḥadīth* dan kategorinya juga

amat penting di dalam aspek *al-makhraj*. Manakala dalam penentuan darjat *ḥadīth*, pengkaji akan merujuk kepada kepada kitab *Jarḥ wa Ta'dīl*¹⁶⁵ seperti kitab *Tahdhīb al-Kamāl fī Asmā' al-Rijāl*, *Mīzān al-ʿItidāl Fī Naqd al-Rijāl*, *Tahdhīb al-Tahdhīb* dan *Taqrīb al-Tahdhīb*. Disamping itu, penulis juga merujuk kepada penilaian yang dibuat oleh Muḥammad Nāṣir al-Dīn Al-Albānī.¹⁶⁶

3.4.2 Taburan dan jumlah *ḥadīth ḥadīth* tentang ibadah haji dalam *Al-Kutub Al-Sittah*

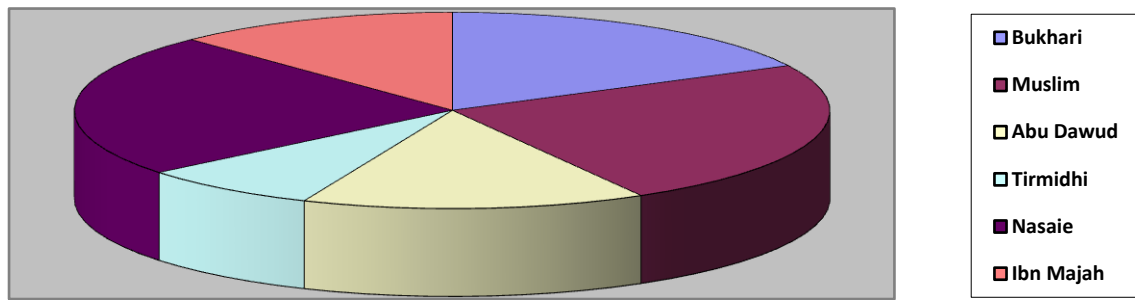
Secara keseluruhan, *ḥadīth* yang membicarakan tentang ibadah haji yang terdapat di dalam *al-Kutub al-Sittah* berjumlah 1,947 teks hadith. *Ḥadīth* yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī berjumlah 340 teks *ḥadīth*, Muslim 96 teks *ḥadīth*, Abū Dawūd 96 teks *ḥadīth*, Tirmidhī 107 teks *ḥadīth*, Nasā'ī 230 teks *ḥadīth* dan Ibn Majah 108 teks *ḥadīth*. Taburan *ḥadīth* tersebut dalam *al-Kutub al-Sittah* seperti dalam jadual 3.1 dan rajah 3.1.

Jadual 3.1 : Taburan *ḥadīth ḥadīth* ibadah haji dalam *al-Kutub al-Sittah*

Bil	<i>Al-Sunan al-Sittah</i>	Kitab	Bilangan Bab	Jumlah <i>Ḥadīth</i>
1	<i>Ṣaḥīḥ al-Bukhārī</i>	Kitāb al-Ḥajj	218	340
2	<i>Ṣaḥīḥ al-Muslim</i>	Kitāb al-Ḥajj	96	472
3	<i>Sunan Abī Dāwud</i>	Kitāb al-Manāsik	96	286
4	<i>Sunan al-Tirmidhī</i>	Kitāb al-Ḥajj	107	150
5	<i>Sunan al-Nasā'ī</i>	Kitāb Manāsik al-Ḥajj	230	462
6	<i>Sunan Ibn Mājah</i>	Kitāb al-Manāsik	108	237
	Jumlah <i>ḥadīth</i>			1947

¹⁶⁵ *Jarḥ wa Ta'dīl* adalah satu ilmu yang membicarakan hal-hal diri perawi dalam menerima riwayatnya atau apa yang disampaikannya. Ia juga merupakan sepenting-penting ilmu *ḥadīth* untuk membezakan antara sahihnya atau tidak, diterima atau ditolak. Lihat Muḥammad ʿAjāj al-Khaṭīb, *Uṣūl Al-Ḥadīth, ʿUlumuh wa Muṣṭalahuh*, ed. ke-2 (Kaherah: Dār al-Fikr, 1971), 260. Lihat juga Dr. Huda bin Muhsin, “Mengetahui Kesahihan Sesuatu Hadith” (Kertas Kerja Seminar Pengajian *Ḥadīth* Dalam konteks Pembangunan Ummah Peringkat Kebangsaan, 19-20 Ogos 1988), 9.

¹⁶⁶ Buku tersebut ialah *Ṣaḥīḥ Abū Dāwud* (Riyad: Maktab al-Tarbiyyah al-ʿArabī li Dawlah al-Khalīj, 1988) *Ṣaḥīḥ Sunan Ibn Mājah* (Riyad: Maktab al-Tarbiyyah al-ʿArabī li Dawlah al-Khalīj, 1988) *Ṣaḥīḥ Sunan al-Nasā'ī*, (Riyad: Maktab Al-Tarbiyyah Al-ʿArabī li Dawlah Al-Khalīj, 1988), *Ṣaḥīḥ Sunan Al-Tirmidhī* (Riyad: Maktab al-Tarbiyyah al-ʿArabī li Dawlah al-Khalīj, 1988).



Rajah 3.1: Taburan *Ḥadīth-Ḥadīth* Haji di dalam *al-Kutub al-Sittah*

Dalam analisis dan penelitian yang telah dijalankan, pengkaji telah menyenaraikan 49 *ḥadīth* termasuk *ḥadīth* yang berulang yang menjelaskan tentang ibadah haji. Namun, hasil penelitian, pengkaji mendapati hanya 2 teks *ḥadīth* sahaja yang terdiri daripada *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan amalan haji Nabi s.a.w. dalam haji al-Wada`. Manakala *ḥadīth* yang berkaitan dengan *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* berjumlah 56 *ḥadīth* termasuk yang berulang.

3.5 Dawabit¹⁶⁷ metode pendalilan berdasarkan *hadith*

Antara tugas asasi umat Islam pada hari ini ialah memahami Islam dengan jelas menurut kehendak al-Qu'rān dan *al-Sunnah* berasaskan kefahaman dan ilmu yang menyeluruh. Ia memerlukan kepada neraca atau pengukur yang tetap dalam mentafsirkan Nas dan kandungannya. Pada masa yang sama juga mereka juga mempunyai tempat rujukan bagi mendabit iaitu mengawal, mengikat dan memastikan pendapat yang benar dan *ṣaḥīḥ* agar tetap tunduk kepada kekuasaan Nas. Pengistinbatan hukum syara' atau merumus hukum-hakam atau menjadikan dalil kepada sesuatu hukum memerlukan kepada piawaian yang standard. Dr Ḥasan Sālim al-Dawsī telah mengariskan enam piawaian untuk menjadikan *ḥadīth* sebagai dalil iaitu keautoritian sesuatu teks *ḥadīth*,¹⁶⁸ pemerhatian di antara Nas al-Qu'rān dan al-Ḥadīth yang mempunyai periwayatan yang berbeza, kefahaman terhadap *ḥadīth* berdasarkan kepada gaya bahasa Arab dan cara pendalilannya, kefahaman *ḥadīth* berdasarkan *asbāb Wurūd Ḥadīth* dan kefahaman terhadap *ḥadīth* berdasarkan faktor suasana dan pemakaiannya berdasarkan masa dan tempat dan kefahaman terhadap *ḥadīth* berdasarkan *maqāṣid al-Sharī'ah*.¹⁶⁹ Keenam-enam piawaian tersebut menjadi teras perbincangan dalam penulisan kajian ini. Dalam bab ini pengkaji akan memfokuskan kepada *ḥadīth-ḥadīth* ibadah haji menurut *Sunnah*.

¹⁶⁷ Dawābiṭ adalah kata Jamak daripada dābiṭ yang bermaksud menjaga atau memelihara sesuatu daripada bercampur dengan sesuatu yang lain. Sila lihat Muḥammad Abū Bakr bin `Abd al-Qadīr al-Rāzī, *Mukhtār al-Siḥah* (Maktabah Lubnān: Beirut, 1992), 158.

¹⁶⁸ Ibn `Ashūr menegaskan bahawa para pengkaji perlu melihat dengan teliti dan benar-benar memastikan dalil-dalil tersebut kerana penetapan sesuatu maqāṣid adalah berdasarkan dalil-dalil Naqli dan dalil-dalil tersebut pula mempunyai kekuatan dan keesahannya. Terdapat dalil yang dikategorikan *Qat'ie* dan terdapat juga dalil *Zanni*. Kesilapan dalam menentukan *maqasid* kerana kesilapan dalam menentukan dalil akan mempunyai implikasi yang besar. Sila lihat Muḥammad Al-Ṭāhir `Ashūr, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005), 321.

¹⁶⁹ Ḥasan Sālim Al-Dawsī, "Al-Dawābiṭ al-Manhajīyyah Li al-Istidlāl Bi al-Aḥādīth al-Nabawīyyah", *Majalah al-Sharī'ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Jami'ah al-Kuwait. Bil.50, (September 2002), 117.

3.6 Praktikal amalan haji Rasulullah s.a.w.

3.6.1 Kefarduan haji

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فِي
الْعَاشِرَةِ¹⁷⁰

“ Rasulullah s.a.w. tinggal di Madinah selama 9 tahun, tanpa mengerjakan ibadah haji. Pada tahun kesepuluh Hijrah dihebahkan berita kepada orang ramai bahawa Rasulullah s.a.w. akan mengerjakan haji. Maka ramailah orang yang datang ke Madinah untuk bersama-sama Rasulullah s.a.w. dan mengerjakan amalan sebagaimana yang dilakukan Baginda....”

Menurut Jumhur Ulama, fardu haji mula diwajibkan pada tahun tahun ke sembilan Hijrah kerana pada tahun itulah turunnya wahyu Allah¹⁷¹ melalui firmanNya

وَأَتُمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ وَلَا تَحْلِقُوا
رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ ﴿١٩٦﴾
Al-Baqarah 2 : 196

Terjemahan : “ Dan sempurnakanlah ibadat Haji dan Umrah kerana Allah; maka sekiranya kamu dikepong (dan dihalang daripada menyempurnakannya ketika kamu sudah berihram, maka kamu bolehlah bertahallul serta) sembelihlah Dam yang mudah didapati; dan janganlah kamu mencukur kepala kamu (untuk bertahallul), sebelum binatang Dam itu sampai (dan disembelih) di tempatnya. ”

¹⁷⁰ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsu'ah al-Hadith*, 880-881 (Kitab al-Hajj, Bab Hajjah al-Nabiyy Salla Allah `Alayh Wa Sallam, No. 2950). Lihat juga Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsu'ah al-Hadith*, 1363 (Kitab al-Manāsik, Bāb Sifah Hajjah al-Nabīyy Salla Allah `Alayh Wa Sallam, No. 1905). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Majah* dalam *Mawsu'ah al-Hadith*, 1062 (Kitab al-Manāsik, Bāb Hajjah Rasūl Allah Salla Allah `Alayh Wa Sallam, No. 3065). Selepas ini *ḥadīth* ini disebut *ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah. Ramai ulama besar lain, antaranya al-Nawāwī, Qāḍī `Iyād, Ibn Kathīr dan al-Hafiz al-Dhahabī menyebut tentang *ḥadīth* haji Wadā' yang diriwayatkan oleh Jābir. Mereka antara lain menyebut: " Dialah seorang sahabat yang terbaik periwayatannya tentang haji Wadā' ".

¹⁷¹ Wahbah al- Zuhaylī, *Tafsīr al-Munīr*, 1:196. Lihat juga Muḥammad bin `Abd Allah al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl* ( Beirut: Dar Al-Fikr, t.t), 7:440. Lihat juga Abū Zakariyā Yaḥyā bin Sharf bin Murri al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadhab li al-Syirāzī* (Jeddah: Maktabah al-Irsyād, t.t), 7:103. Lihat juga Manṣūr bin Yūnus bin Idrīs Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā' `An Matan Al-Iqnā'* (`Ālim Al-Kutub, 1983), 6:297.

Haji yang pertama yang dilaksanakan oleh orang Islam ialah pada tahun 9 Hijrah yang dipimpin oleh Saidina Abu Bakar atas arahan Rasulullah s.a.w. Namun Rasulullah s.a.w. melaksanakan ibadah haji pada tahun 10 hijrah. Sebahagian ulama berpendapat bahawa ibadah haji diwajibkan pada tahun 9 Hijrah sebagaimana pendapat Ibn al-Qayyīm.¹⁷² Berdasarkan dua pendapat ini, para Ulama juga berselisih pendapat apakah ibadah haji ini perlu disegerakan atau boleh ditunda pelaksanaannya?

a.Imam Abū Hanīfah (W.150 H),¹⁷³ Imam Mālik (W.179 H)¹⁷⁴ dan Aḥmad (W.241 H)¹⁷⁵ menyatakan ibadah haji wajib ditunaikan dengan segera dan tidak boleh ditangguh-tangguhkan¹⁷⁶ dengan berdalil *ḥadīth*

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَلَكَ زَادًا وَرَاحِلَةً تَبْلُغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحُجَّ
فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا¹⁷⁷

¹⁷² Sila lihat Ibn al-Qayyīm, *Hajjah Khayr al-`Ibād*, 73. Sila lihat juga `Abd Allah Muḥammad bin Abī Bakr al-Zurra'ī Ibn al-Qayyīm al-Jawziyah, *Manāsik al-Ḥajj Wa al-`Umrah Li Ibn al-Qayyīm al-Jawziyah*, Taḥqīq: Muḥammad Husynī `Afīfī (Damsyik: Maktabah al-Ḥaramayn), 33-34.

¹⁷³ Al-Nu'mān bi Thābit bin Zūfī (W.150 H). Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A'yān*, 5:39. Lihat juga Ibn 'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, 1:227. Lihat juga Lihat juga Abū al-Fidā' Ismā'īl bin `Umar bin Kathīr al-Qurashī, selepas ini Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah* (Beirut: Maktabah al-Ma'ārif, 1966), 1:107.

¹⁷⁴ Mālik bin Anas bin Mālik bin Abī `Āmir. Lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā'*, 67. Lihat juga Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A'yān*, 3:284. Lihat juga Ibn 'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, 1:289.

¹⁷⁵ Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥanbal bin Hilāl (W.241 H). Lihat Ibn Khalikān *Wafayāt al-A'yān*, 1:47. Lihat juga Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, 1:325. Lihat juga al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā'*, 91.

¹⁷⁶ Sila lihat Muḥammad `Alā' Al-Dīn bin `Alī Al-Ḥaṣkafī, *Al-Durr Al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr Al-Abṣār Fī Fiqh Madhhab Al-Imām Abī Hanīfah* (Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyyah, 2002), 2: 191. Lihat juga Abu Bakr Mas'ud bin Aḥmad Al-Kāsānī `Alā' Al-Dīn, *Al-Badā'ī' Al-Sanā'ī' Fī Tarīb Sharā'ī'*, 2: 119. Lihat juga Al-Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā'*, 2:465. Lihat juga `Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī Fī Sharḥ Mukhtaṣar al-Kharqī*, Taḥqīq: `Abd Allah bin `Abd al-Muḥsin al-Turkī (Riyād: Dār al-`Ālim al-Kutub, 1997), 3:208.

¹⁷⁷ Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1728 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā'a fī al-Taghlīz Fī Tarkī al-Ḥajj, No.812). Imam Tirmidhī menyatakan bahawa *ḥadīth* ini adalah *Gharīb*, kami tidak mengetahuinya melainkan dengan riwayat ini. *Sanad* ini *Da'īf* pada Hilāl bin `Abd Allah al-Bāhilī Mawlā Rabī'ah bin Salīm dan menyifatkannya sebagai *Majhūl* dan Manakala al-Mubārakfurī dalam *Tuḥfah al-Aḥwadhī* dan al-Shawkanī dalam *Nayl al-Awtār* menyatakan *ḥadīth* ini *Ḥasan Li Ghayrih*. Sila lihat al-Mubārakfurī, *Tuḥfah al-Aḥwadhī*, 3:244. Al-Shawkanī, *Nayl al-Awtār*, 5:8. Ibn Hajar menyifatkan Hilāl bin `Abd Allah al-Bāhilī sebagai *Matrūk*. Sila lihat Ibn Hajar al-Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhib*, 576. Penilaian *Matrūk* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Matrūk* adalah *sanad* yang sangat *Da'īf* yang tidak boleh diambil pengajaran daripadanya dan tidak mencapai tahap *ḥadīth Ḥasan Li Ghayrih* walaupun disokong oleh riwayat yang lain. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Walaubagaimanapun Ibn Hajar menyatakan bahawa terdapat riwayat yang sahih bagi *ḥadīth* ini tetapi berstatus *Mawqūf*. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth Da'īf*. Sila lihat al-Albānī, *Ḍa'if Al-Tirmidhī* (Riyad: Maktab al-Tarbiyah al-Arabī Li Dawlah al-Khalīj, 1988), 812.

“Barang siapa yang memiliki bekal dan kendaraan, lalu dia tidak menunaikan haji, maka bila dia mati, dia mati sebagai orang Yahudi atau Nasrani.”

b.Imam Shāfi`ī (W.204 H) <sup>178</sup> berpendapat kewajiban haji tidak harus disegerakan. Beliau berhujjah bahawa Rasulullah s.a.w. mengakhirkan haji hingga tahun ke 10. Imam Shāfi`ī (W.204 H) menyatakan harus bagi orang yang berkemampuan melewati kewajiban haji dengan syarat dia berazam untuk melaksanakannya pada masa akan datang. Sekiranya seseorang mengkhawatiri akan berlaku sesuatu menimpa dirinya seperti tua tak berdaya atau kehilangan hartanya, maka haram dia menanggukkan menunaikan haji. Menyegerakan haji bagi mereka cukup kemampuannya adalah sunat ¹⁷⁹. Sekiranya seseorang itu berkemampuan tetapi menanggukkannya, lalu dia mati, maka dia mati dalam keadaan berdosa.

Hujjah Imam Shāfi`ī (W.204 H) ialah :

i.Firman Allah { وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا }

Ia memberi maksud wajib menunaikan haji tanpa dibataskan waktu samada perlu disegerakan ataupun dilewatkan.

ii.Pembukaan kota Mekah berlaku pada tahun 8 Hijrah, tetapi Rasulullah s.a.w. menunaikannya pada tahun 10 Hijrah. Sekiranya menunaikan haji itu wajib disegerakan, kenapa Rasulullah s.a.w. menunaikannya pada tahun 10 Hijrah ?¹⁸⁰

¹⁷⁸ Muḥammad bin Idrīs bin al-`Abbās bin `Uthmān bin Shāfi`. Sila Lihat Ṣalāh al-Dīn Khalīl bin Aibak al-Ṣafadī, selepas ini al-Ṣafadī, *Al-Wāfi al-Wafayāt*, cet.ke-2 (Dār al-Nashar Franz Steiner Verlag Wiesbaden, 1974) 1:221. Lihat juga Shams al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad bin `Uthmān bin Qāymāz Abū `Abd Allah al-Dhahabī, *Siyar A`lām al-Nubalā`* (Beirut: Dār al-Thaqāfah, 1983), 10:5. Lihat juga al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā`*, 48-50.

¹⁷⁹ Abū Bakr Ibn al-Sayyid Muḥammad Shāṭa al-Dimyāṭī, *Hāshiyah I`ānah al-Ṭalibīn `Alā Hall Alfāz Faḥ al-Mu`īn Li Sharḥ Qurrah al-Ayn Bi Muḥimmah al-Dīn*, (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 1997), 1:456 dan lihat juga Shams al-Dīn Muḥammad Ibn Muḥammad al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj Ilā Ma`rifah Ma`ānī Alfāz al-Minhaj* (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 1994), 1:460. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muhadhab*, 7:107.

¹⁸⁰ Shihāb Al-Dīn al-Qalyūbī wa `Umairah, *Hāshiyah al-Qalyūbī `Alā Sharḥ a-Minhāj al-Ṭalibīn* (Kaherah: Dār al-Ihyā` al-Kutub al-`Arabī, 1918), 2:84.

Namun pendapat Imam Shāfi`ī (W.204 H) disanggah dengan berhujjah bahawa Rasulullah s.a.w. mengakhirkan haji kerana ingin membersihkan Bayt Allah dari Musyrikin yang melaksanakan haji dalam keadaan telanjang serta dari segala bentuk *bid`ah*.

3.6.2 Berangkat dari Madinah ke Mekah untuk menunaikan haji (24 Zulqa`idah)

حَدَّثَنِي عَمْرَةُ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِخَمْسِ بَقِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَلَا تُرَى إِلَّا الْحِجَّ حَتَّى إِذَا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَحِلُّ¹⁸¹

'Amrah berkata; Aku mendengar 'Aishah r.a. : “ Kami keluar bersama Rasulullah s.a.w. pada lima hari terakhir bulan Zulqa'idah yang tujuan kami tidak lain kecuali untuk menunaikan haji. Hingga ketika kami sudah dekat dengan kota Mekah, Rasulullah s.a.w. memerintahkan: “ Barangsiapa yang tidak membawa Hadyu (haiwan qurban) apabila telah tawaf di Kaa'bah Bayt Allah hendaklah dia bertahallul.”

Pada hari Sabtu tanggal 24 Zulqa`edah 10 Hijrah, Rasulullah s.a.w. mula berangkat keluar Madinah setelah selesai solat Zuhur.¹⁸² Ibn Hāzm (W.456 H)¹⁸³ menyatakan bahawa Rasulullah bertolak dari Madinah menuju ke Zulhulayfah pada hari Khamis dan bermalam di Zulhulayfah. Pada keesokan harinya barulah Rasulullah bertolak ke Mekah iaitu pada hari Jumaat bersamaan dengan 25 Zulqaedah tahun ke 10 Hijrah. Ibn Kathīr telah mengumpul berbagai riwayat dan merumuskan bahawa Rasulullah s.a.w. berangkat

¹⁸¹ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 181 (Kitāb al-Ḥajj , Bāb Dhabḥ al-Rajul al-Baqar `An Nisā`ihi Min Ghayr Amrih , No. 1594).

¹⁸² Al-Mubārakfurī , *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 458.

¹⁸³ `Alī bin Aḥmad bin Sa`īd bin Hāzm (W.456 H).Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A`yān*, 3:13.Lihat juga Ibn `Imād Ibn `Imād , *Shadharāṭ al-Dhahab*, 3:1146. Lihat juga Ibn Kathīr, *Al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, 12: 91.

daripada Madinah pada hari Sabtu.¹⁸⁴ Pendapat Ibn Kathīr turut disokong oleh Ibn Qayyim.¹⁸⁵

Rasulullah s.a.w. sampai di Zulhulayfah ¹⁸⁶ sebelum waktu Asar dan bila masuk waktu Asar, Baginda dan para sahabat menunaikan solat Asar dua rakaat (Qasar) berjemaah. Rasulullah s.a.w. bermalam di Zulhulayfah hingga waktu Subuh. Menurut Ibn Hajar (W.852 H) disyariatkan bermalam di tempat yang terhampir dengan tempat tinggal seseorang nak memulakan musafirnya ialah untuk membolehkannya untuk mengambil keperluannya seperti sesuatu yang tertinggal. Ibn Baṭṭal (W.449 H)¹⁸⁷ berkata : Bermalam di tempat miqat bukan daripada perkara-perkara sunat ibadah haji.¹⁸⁸

3.6.3 Mandi sunat ihram dan solat sunat ihram

عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرَّدَ لِإِهْلَالِهِ
وَاعْتَسَلَ¹⁸⁹

¹⁸⁴ Ibn Kathīr, *Hajjah al-Wadā`*, 25-29.

¹⁸⁵ Sila lihat Ibn al-Qayyim, *Hajjah Khayr al-`Ibād*, 73. Sila lihat juga Ibn Al-Qayyim, *Manāsik al-Hajj*, 33-34.

¹⁸⁶ Zulhulayfah terletak di sebelah Barat Wadī Al-`Aqīq. Jarak Zulhulayfah ke Madinah ialah 12 kilometer. Di Zulhulayfah didirikan sebuah masjid yang di kenali dengan nama masjid Zulhulayfah, masjid Al-Mīqāt, masjid Al-Shajarah , masjid Al-Ihram dan masjid Bi`r `Alī. Masjid ini mula bina pada zaman pemerintahan `Umar bin `Abd al-Aziz pada tahun 705-709 Masihi bersamaan 87-91 Hijrah. Sila lihat Sila lihat Aḥmad Muḥammad Sha`bān, *Al-Masājid al-Tārikhiyah Fi al-Makkah al-Mukaramah Wa al-Madīnah al-Munawwarah, al-Māḍī Wa al-Ḥāḍir*, ed.ke-1 (Madīnah: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah , 2011), 60.

¹⁸⁷ `Alī bin Khalaf bin `Abd al-Malik bin Baṭṭāl al-Ḥāfiz al-Muḥaddith. (W.449 H) Lihat Ibn `Imād , *Shadharāt al-Dhahab*, 3:283.

¹⁸⁸ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:190.

¹⁸⁹ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1730 (Kitab al-Hajj `An Rasūl Allah , Bab Mā Ja`a Fī al-Ightisāl `Ind al-Iḥram, No. 830). Sanadnya *Da`if* pada `Abd Allah bin Ya`akub al-Madani . Imam Tirmidhī menyatakan bahawa *ḥadīth* ini *ḥadīth Ḥasan Gharīb*. Ibn Hajar menyifatkan `Abd Allah bin Ibrāhīm bin `Umar bin Kīsān al-Ṣa`ānī sebagai *Sadūq*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib* (Kaherah: Dār al-Rashīd , 1992), 295. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣāḥih Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 213. Manakala `Abd Allah bin Ya`qūb bin Ishāq al-Madanī disifatkan oleh Ibn Hajar sebagai *Majhūl al-Ḥāl*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb Al- Tahdhib* (Kaherah: Dār Al-Rashīd, 1992), 330. Penilaian *Majhūl Al-Ḥāl* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Majhūl al-Ḥāl* adalah tidak diterima perwayatannya oleh Jumhur Ulama *Ḥadīth* dan hanya segelintir sahaja yang menerimanya seperti al-Bazzār dan al-Dār al-Quṭnī. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 215. Al-Dhahabī menyatakan beliau tidak mengenali (*Lā A`rifuh*) `Abd Allah bin Ya`qūb bin Ishāq al-Madanī . Sila lihat al-Imām

“ Dari Khārijah bin Zayd bin Thābit dari ayahnya sesungguhnya beliau melihat Nabi s.a.w. ihram dengan melepas pakaian beliau yang dijahit lalu mandi.”

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانِي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ¹⁹⁰

Dari 'Ā'ishah r.a berkata ; “ Seolah-olah aku melihat kilau minyak wangi pada bahagian rambut Rasulullah s.a.w. ketiga Baginda sedang berihram. aku melihat kilau wangian di belahan rambut kepala Rasulullah s.a.w. sedangkan Baginda dalam keadaan berihram. ”

Sebelum masuk waktu Zuhur, Rasulullah s.a.w. mandi sunat Ihram. 'Ā'ishah menyapu minyak wangi di badan, rambut dan janggut Rasulullah sehingga kelihatan warna putih berkilat pada belahan rambut Rasulullah s.a.w. Baginda membiarkan sapuan wangian tersebut dan tidak membasuhnya. Seterusnya baginda memakai kain ihram dan terus solat Zuhur.¹⁹¹

Jumhur Ulama menyatakan disunatkan memakai wangian bagi mereka yang ingin berihram. Tidak mengapa wangian itu masih berbau wangi walaupun setelah berada di dalam ihram.¹⁹² Diharamkan berwangian ialah setelah berniat ihram. Ini adalah pendapat

Sham al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad ʿUthmān Al-Dhahabī, *Mīzān al-ʿItidāl Fī Naqd al-Rijāl* (Kaherah: Nashar Mustafā al-Bābī, 1961), 2:527. Al-Albānī menyatakan ḥadīth ini *Hasan*. Sila lihat al-Albānī, *Irwāʾ al-Ghalīl Fī Takhrīj Ahādīth Manār al-Sabīl*, ed. ke-2 (Beirut: Al-Maktabah Islāmī, 1985), 149. Manakala dalam *Ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī* sebagai *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Al-Tirmidhī*, 830.

¹⁹⁰ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 121 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Al-Ṭīb ʿInd al-Iḥrām Wa Mā Yalbas Idhā Arāda An Yuḥrim Wa Yatajjal, No. 1538). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 871 (Kitāb al-Hajj, Bāb Al-Ṭīb Li al-Muḥrim ʿInd al-Iḥrām, No. 2832). Lihat juga Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 1352 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ṭīb ʿInd Al-Iḥrām, No. 1746). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj ʿAn Rasūl Allah, Bāb Ma Jāʾa Fī Al-Ṭīb ʿInd al-Iḥlāl Wa Qabl al-Ziyārah, No. 917). Lihat juga Nasāʾī, *Sunan al-Nasāʾī* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 2262 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Ibāḥah Al-Ṭīb ʿInd Al-Iḥrām, No. 2694). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsūʾah al-Ḥadīth*, 2653 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ṭīb ʿInd al-Iḥrām, No. 2928).

¹⁹¹ Al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 458.

¹⁹² Al-Kāsānī, *Al-Badāʾiʿ al-Sanāʾiʿ*, 4: 453. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 6:372. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah al-Ṭalībīn Wa ʿUmdah al-Muftīn* (Beirut: Al-Maktabah Al-Islāmī, 1991), 1:310.

mazhab Shāfi`ī (W.204 H) dan pendapat kebanyakan para Sahabat, Tabi`īn, al-Muhaddithīn dan Fuqaha. Di antara mereka ialah Sa`ad bin Abī Waqqas , Ibn `Abbās , Ibn Zubayr, Mu`āwiyah, `Ā`ishah, Ummu Ḥabībah, Abū Ḥanifah (W.150 H), al-Thawrī (W.161H)¹⁹³, Abū Yūsuf , Aḥmad (W.241 H), Dāwūd (W. 297 H)¹⁹⁴ dan lain-lain lagi.¹⁹⁵

فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ¹⁹⁶

“ Maka Rasulullah s.a.w. menunaikan solat di dalam masjid ”

Selepas itu Rasulullah memakai ihram dan menunaikan solat Zuhur dua rakaat. Kemudian Rasulullah s.a.w. berniat ihram haji dan umrah serta terus menaiki Qaṣwā' sambil bertalbiyah. Bila sampai di Baydā',¹⁹⁷ Rasulullah s.a.w. memulakan sekali lagi talbiyah.¹⁹⁸ Jumhur Ulama menyatakan bahawa solat dua rakaat sebelum ihram adalah sunat dan bukannya sebagai syarat sah ihram.¹⁹⁹ Rasulullah s.a.w. berihram setelah solat Zuhur dan Baginda bersabda:

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ أَتَانِي
اللَّيْلَةَ آتٍ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ²⁰⁰

¹⁹³ Sufyān bin Sa`īd bin Masruq bin Ḥabīb al-Thawrī (W.161 H). Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A`yān*, 2: 127. Lihat juga Al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al- Fuqahā'*, 84.

¹⁹⁴ Muḥammad bin Dāwud bin `Alī bin Khalaf Al-Zāhirī (W.297 H). Lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā'*, 175. Lihat juga Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A`yān*, 3: 390.

¹⁹⁵ Abū Zakariyā Yaḥyā bin Sharf bin Murrī al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim bī Sharḥ Al-Nawawī*, *Tahqīq* `Iṣām al-Sabbābaḥ et.al (Kaherah, Dār al-Ḥadīth, 1994),4:360.

¹⁹⁶ Ḥadīth Jābir bin Abd Allah

¹⁹⁷ Baydā' ialah nama tempat padang pasir yang luas yang terletak di Barat Daya Madinah yang jaraknya dari Madinah 9 kilometer. Tiada tumbuhan yang hidup di Baydā'. Sila lihat Al-Sayyid Aḥmad Yāsīn bin Aḥmad al-Khayyārī, *Tārīkh Ma`ālim al-Madīnah al-Munawwarah Qadīmā Wa Ḥadīthā*, ed.ke-4( Madinah, Dār al-`Ilm, 1993), 240.

¹⁹⁸ Al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 458.

¹⁹⁹ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn Wa `Umdah Al-Muḥṭūn*, 1:311. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadḥab*, 7:221. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:436. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 6:374.

²⁰⁰ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 121 (Kitāb al-Ḥajj , Bāb Qawl al-Nabiyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam al-`Aqīq Wadī Mubārak , No. 1534).

“ Telah datang kepadaku malaikat dari Tuhanku dan berkata “ Solatlah kamu di lembah yang diberkati ini dan katakanlah Umrah dalam Haji.”

Jumhur berpendapat bahawa *ḥadīth* ini menjadi dalil disyariatkan solat sunat ihram dua rakaat dalam ihram.²⁰¹ Sebahagian ulama mengatakan bahawa tidak terdapat Nas yang menunjukkan diperintahkan solat dua rakaat yang khusus untuk ihram. Ḥaṣan al-Bāsrī (W.110 H) ²⁰² berkata : Rasulullah s.a.w. berniat ihram setelah solat fardu (Zuhur), jika seseorang berniat ihram haji atau umrah setelah selesai solat adalah lebih afdal.²⁰³

3.6.4 Menunggang binatang dalam menunaikan ibadah haji

ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَافِثُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ²⁰⁴

“ Kemudian Rasulullah s.a.w. menaiki Qaṣwā’ sehingga Baginda berada di atas tunggangan untanya yang di al-Baydā’.”

Ijmak ulama menyatakan harus menaiki kenderaan atau berjalan kaki dalam menunaikan ibadah haji. Namun Imam Mālik (W.179 H), Shāfi’ī (W.204 H) dan jumhur ulama berpendapat : Menunggang kenderaan lebih afdal kerana mengikut perbuatan Rasulullah s.a.w. Ini adalah kerana ia memberi kemudahan dalam menunaikan ibadah haji dan memerlukan lebih banyak perbelanjaan.²⁰⁵ Dawūd al-Zāhirī (W.297 H) berkata : Berjalan kaki lebih afdal kerana lebih banyak kesukaran. Pendapat ini ditolak oleh imam al-

²⁰¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:312. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu’ Sharḥ al-Muḥadḥab*, 7:221. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn Wa ‘Umdah Al-Muftīn*, 1:311. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:436. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 6:374.

²⁰² Al-Ḥasan bin Yasār al-Baṣrī (W.110 H). Lihat Al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā’*, 87. Lihat juga Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A’yān*, 354.

²⁰³ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:350. Lihat juga al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 458.

²⁰⁴ Ḥadīth Jābir bin Abd Allah.

²⁰⁵ Sila lihat Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:186. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:436. Lihat juga Sa’īd Ḥawā, *Al-Asās Fī al-Sunnah Wa Fiqḥuhā* (Kaherah: Dār al-Salām, 1994), 2926-2927. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:240. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu’ Sharḥ al-Muḥadḥab*, 7:91.

Nawawī (W.676 H) ²⁰⁶ kerana ukuran lebih itu bukan berdasarkan lebih banyak kesukaran.²⁰⁷

Sebahagian Ulama dalam kalangan mazhab Shāfi'ī (W.204 H) berpendapat bahawa menaiki kenderaan sepanjang melaksanakan ibadah haji adalah lebih afdal kecuali pada tempat-tempat *Manāsik* iaitu di Mekah, Mina, Muzdalifah, Arafah dan berulang-alik antara Muzdalifah dan Arafah.²⁰⁸

3.6.5 Waktu berniat ihram dan melaungkan talbiyah

فَأَهْلٌ بِالتَّوْحِيدِ لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ²⁰⁹

“ Lalu Baginda melaungkan seruan tauhid yang bermaksud: “ Aku menyahut seruan Mu yang tiada sekutu bagi Mu. Segala pujian, nikmat dan pemerintahan hanya milik Mu yang tiada sekutu bagi Mu. ”

Al-Ihlāl dari segi bahasa mengangkat atau meninggikan suara. Yang dimaksudkan dengan *al-Ihlāl* ialah meninggikan suara semasa Talbiyah apabila sudah berihram. Ucapan Talbiyah ini berbeza dengan ucapan Talbiyah di zaman jahiliyah yang mengandungi lafaz syirik kepada Allah S.W.T.²¹⁰ Sebelum memulakan talbiyah dan niat berihram, disunatkan bertahmid, bertasbih dan bertakbir ketika naiki kenderaan.²¹¹ Melaungkan talbiyah hukumnya adalah sunat. Ianya bukan syarat sah haji dan bukan perkara wajib haji. Sekiranya seseorang tidak bertalbiyah sah hajinya tidak dikenakan dam, tetapi akan menghilangkan kelebihannya. Imam Mālik (W.179 H) menyatakan bertalbiyah tidak wajib,

²⁰⁶ Yahyā bin Sharaf bin Murī bin Ḥasan al-Hizāmī al-Nawawī. Sila lihat Muḥammad al-Zuḥayli, *Marja' al-Ulūm*, 269.

²⁰⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:436. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḍab*, 7:91.

²⁰⁸ *Ibid.*, 4:441.

²⁰⁹ *Ḥadīth* Jābir bin Abd Allah.

²¹⁰ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:436.

²¹¹ Sila lihat Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:195.

namun sekiranya ditinggalkan dikenakan dam dan hajinya tetap sah.²¹² Abū Hanifah (W.150 H) berpendapat seseorang itu dikira juga bertalbiyah jika seseorang itu bertasbih, bertahlil atau menyebut zikir-zikir yang lain.²¹³

Waktu yang paling Afdal memulakan niat ihram dan bertalbiyah ketika sudah menaiki kenderaan dan dalam keadaan menghadap kiblat.²¹⁴ Ini adalah pendapat Imam Mālik (W.179 H), Imam Shāfi'ī (W.204 H) dan jumhur ulama. Imam Abū Hanifah (W.150 H) berpendapat bahawa: berniat ihram ketika selesai solat dan berdiri untuk menaiki kenderaan.²¹⁵ Imam Shafi'ī (W.204 H) dan Imam Mālik (W.179 H) bersependapat bahawa sah berniat menunaikan haji dengan hati tanpa berlafaz.²¹⁶ Imam Abu Hanifah (W.150 H) berpendapat tidak sah niat haji dengan hati sahaja tanpa disertakan dengan lafaz.²¹⁷

Talbiyah berakhir waktunya apabila telah selesai melontar *jamrah al-'Aqabah* pada 10 Zulhijjah atau selepas tawaf Ifadah sekiranya melakukan tawaf Ifadah terlebih dahulu sebelum melontar *jamrah al-'Aqabah* atau selepas bercukur bagi mereka berpendapat bercukur adalah termasuk amalan haji.²¹⁸ Disunatkan bagi jemaah lelaki meninggikan suaranya ketika bertalbiyah, manakala bagi jemaah wanita hanya sekadar didengari untuk dirinya sahaja kerana dikhuatiri suaranya menjadi fitnah, namun menurut al-Rawayānī ; suara perempuan bukan aurat dan sekiranya jemaah perempuan meninggikan suaranya

²¹² Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl* (Beirut: Dar Al-Fikr, t.t), 7:440. Lihat juga Abū al-Barakāt Muḥammad bin Aḥmad al-ʿAdawī al-Dardīr, *Al-Sharḥ Al-Kabīr*, 2:40.

²¹³ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 5: 13. Lihat juga al-Nawawī *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:348.

²¹⁴ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:195. Lihat juga al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:436. Lihat juga Al-Buhūṭī, *Kishāf Al-Qinā' ʿAn Matan Al-Iqnā'*, 6:422.

²¹⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:352.

²¹⁶ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:311. Lihat juga Abu al- Walīd Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad Ibn Rusd al- Ḥafīd, *Bidāyah Al-Mujtahid Wa Nihāyah Al-Muqtasid*, Tahqīq; Muḥammad Ṣubḥī bin Ḥasan Khalāq (Kaherah: Maktabah Ibn Taymiyyah, 1994), 1:337.

²¹⁷ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 5: 13. Lihat juga Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:348.

²¹⁸ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:348. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:320. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:170. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:52. Lihat juga Ibn Qudamah, *Al-Mughnī*, 7:179. Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 498.

tidak menjadi haram.²¹⁹ Disunatkan juga memperbanyakkan talbiyah pada setiap ketika dan pada setiap perbuatan sama ada di waktu siang atau malam, sambil berdiri, duduk, menaiki kenderaan atau menuruninya, selepas solat dan sebagainya.²²⁰ Disunatkan juga mengulang-gulang talbiyah sebanyak 3 kali pada setiap Talbiyah. Menurut Qaḍī `Iyād: Berdasarkan pendapat kebanyakan ulama: Sunat memendekkan ucapan talbiyah sebagaimana ucapan talbiyah Rasulullah s.a.w. Pendapat ini disokong oleh imam Malik (W.179 H) dan Shāfi`ī.²²¹

ثُمَّ رَكِبَ الْفُصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَافَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ.....²²²

“ Baginda pun menaiki unta yang bernama *Qaṣwā`* sehingga duduk di atasnya di Bayda`....”

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَهْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً²²³

Dari Ibn 'Umar r.a. berkata; “ Nabi s.a.w. bertalbiyah ketika haiwan tunggangannya sedang berdiri tegak. ”

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يَقُولُ مَا أَهْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ يَعْنِي مَسْجِدَ ذِي الْحُلَيْفَةِ²²⁴

²¹⁹ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḍah*, 7:245.

²²⁰ *Ibid*, 7:240.

²²¹ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:458. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:311.

²²² *Ḥadīth* Jābir bin Abd Allah.

²²³ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 122 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Man Ahalla Ḥayth Istawat Bih Rāḥilatah Qā`imah, No. 1552) . Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 871 (Kitāb Al- Ḥajj, Bāb Al-Ihlāl Min Hayth Tanba`ith Al-Rāḥilah, h.130, No. 2822)

²²⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 121 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Ihlāl `Ind Masjīd Dhī al-Ḥulayfah, No.1541). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 870 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb `Amr Ahl al-Madīnah Bi al-Iḥram Min `Ind Masjīd Dhī al- Ḥulayfah, No. 2816). Lihat juga Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1354 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Waqt al-Iḥram, No.1771). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah Al-Ḥadīth*, 1728 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā`a fī `Ayy Mawḍi` Aḥram Al-Nabiyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam, No. 817). Lihat juga Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2266 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-`Amal Fī al-Ihlāl, No. 2758). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2653 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Iḥram, No. 2916).

Dari Sālim bin 'Abd Allah berkata bahawa dia mendengar bapanya berkata:
“ Rasulullah s.a.w. tidak memulakan talbiyah melainkan ketika di masjid
iaitu Masjid Zulhulayfah.”

Terdapat beberapa *ḥadīth* yang bercanggah tentang permulaan talbiyah dan berniat ihram, samada ia dimulakan di Baydā' atau Zulhulayfah. Menurut riwayat Abū Dāwud, selepas Rasulullah s.a.w. selesai solat dua rakaat, Rasulullah s.a.w. terus bertalbiyah dan didengari oleh para sahabat dan para sahabat pun sama-sama bertalbiyah. Selepas itu Rasulullah s.a.w. menaiki tunggangannya lalu bertalbiyah lagi. Mereka yang tidak sempat mendengar Talbiyah yang pertama menyangka bahawa itulah permulaan Rasulullah s.a.w. bertalbiyah yang ketika itu Rasulullah s.a.w sudah sampai di Bayda'.²²⁵ *Ḥadīth-ḥadīth* ini juga menjadi dalil bahawa miqat bagi penduduk Madinah ialah bermula dari Masjid Zulhulayfah dan tidak harus bagi mereka melewati berniat ihram melewati al-Bayda'

²²⁶

3.6.6 Jenis-jenis haji

لَسْنَا نَنْوِي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ²²⁷

“ Kami hanya berniat haji sahaja kerana kami belum mengetahui Umrah.”

حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ حَجَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ سَاقِ الْبَدَنِ مَعَهُ وَقَدْ أَهْلُوا بِالْحَجِّ مُفْرَدًا²²⁸

²²⁵ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī *Al-Fath al-Bārī*, 5:184. Sila lihat juga al-Imam Muḥammad bin Ismāʿīl al-Sanʿānī, *Subul al-Salām Sharḥ Bulugh al-Marām min Jamʿ Adillah al-Ahkām* (Beirut: al-Maktabah al-ʿAsriyyah, 1992), 394.

²²⁶ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4: 350.

²²⁷ *Ḥadīth* Jābir bin Abd Allah.

²²⁸ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 124 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Tamattuʿ Wa al-ʿIqrān Wa al-Ifrād Bi al-Ḥajj Li Man Lam Yakun Maʿah Hady, No. 1568). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 880 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bayān Wujūh al-Iḥrām Wa Annahu Yajūz Ifrād al-Ḥajj Wa al-Tamattuʿ Wa al-Qirān, No. 2945). Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 1355 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-Ifrād al-Ḥajj, No.1777). Lihat juga Tirmidhī,

“ Dari Jābir bin 'Abd Allah r.a. bahwa dia pernah melaksanakan ibadah haji bersama Nabi s.a.w. pada hari Baginda membawa binatang korban dan kami telah berihram (berniat ihram) dengan haji Ifrad.”

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَبِّي بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
جَمِيعًا²²⁹

Dari Anas r.a. berkata : “ Aku mendengar Nabi s.a.w. melaungkan lafaz niat haji dan umrah serentak.”

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اخْتَلَفَ عَلِيٌّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُمَا بَعْضَانِ فِي الْمُتَعَةِ
فَقَالَ عَلِيٌّ مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَنْهَى عَنْ أَمْرِ فَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ
عَلِيٌّ أَهْلَ أَهْلًا بِهِمَا جَمِيعًا²³⁰

Dari Sa`id bin Al-Musayyab berkata “ Ketika di `Ushfān , `Ali r.a dan `Uthman r.a berselisih pendapat tentang *al-Mut`ah* (Haji Qiran) Maka `Ali berkata : Tiada apa yang engkau inginkan melainkan melarang perkara yang telah Rasulullah s.a.w. Maka dengan pandangan demikian, dia telah berihram dengan kedua-duanya serentak (Qiran). ”

Para ulama berselisih pendapat di dalam mengutamakan yang manakah cara melaksanakan ibadah haji yang paling afdal, samada Haji Ifrad²³¹, Haji Tamattu`²³² atau Haji Qiran²³³.²³⁴ Pada perbahasan ini terdapat tiga pendapat :-

Sunan al-Tirmidhī dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1728 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Fī al-Ifrād al-Ḥajj, No. 820). Lihat juga Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2263 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Ifrād al-Ḥajj, No. 2723). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2656 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ifrād al-Ḥajj, No. 2964).

²²⁹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 884 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Fī al-Ifrād Wa al-`Iqrān, No. 2970). Lihat juga Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 5:127 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-`Iqrān, No.1530). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 3:330 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Fī al-Jam` Bayn al-Ḥajj Wa `Umrah, No. 751). Lihat juga Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 9:89 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Qirān, No. 2681). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2656 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Qarn al-Ḥajj Wa `Umrah, No. 2971).

²³⁰ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 124 (Kitāb al-Ḥajj , Bāb al-Tamattu` Wa al-`Iqrān Wa al-Ifrād Bi al-Ḥajj Li Man Lam Yakun Ma`ah Hady, No. 1569). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 884 ( Kitāb al- Ḥajj, Bāb Jawaz al-Tamattu` , No. 2996).

²³¹ Haji Ifrad ialah berniat ihram haji sahaja dan tidak melakukan ibadah umrah melainkan setelah selesai ibadah haji.

²³² Haji Tamattu` ialah berniat ihram umrah sahaja. Setelah selesai ibadah umrah, berihram haji pula di Mekah atau di miqat yang dia berihram umrahnya.

- a. Imam Aḥmad (W.241 H) dan Imam Shāfi'ī (W.204 H) pada salah satu pendapatnya dan yang lainnya berpendapat bahawa Haji Tamattu' lebih afdal.²³⁵ Mereka berhujjah dengan beberapa dalil :-

i. Firman Allah S.W.T. :

...فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۚ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾

Al-Baqarah 2: 196

Terjemahan : “ Maka sesiapa yang mahu menikmati kemudahan dengan mengerjakan Umrah, (dan terus menikmati kemudahan itu) hingga masa (mengerjakan) ibadat Haji, (bolehlah ia melakukannya kemudian wajiblah ia) menyembelih Dam yang mudah didapati. Kalau ia tidak dapat (mengadakan Dam), maka hendaklah ia berpuasa tiga hari dalam masa mengerjakan Haji dan tujuh hari lagi apabila kamu kembali (ke tempat masing-masing); semuanya itu sepuluh (hari) cukup sempurna. Hukum ini ialah bagi orang yang tidak tinggal menetap (di sekitar) Masjid Al-Haram (Makkah). Dan hendaklah kamu bertaqwa kepada Allah; dan ketahuilah bahawasanya Allah Maha berat balasan seksaNya (terhadap orang-orang yang melanggar perintahNya). ”

لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسُقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً²³⁶

“ Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Seandainya sebelum ini aku menghadapi keadaan yang sama seperti sekarang, niscaya aku tidak membawa haiwan korban dan aku akan bertahallul bersama kamu semua dam menjadikannya umrah.”

²³³ Haji qiran ialah berniat ihram haji bersama dengan ihram umrah seterusnya melakukan ibadah haji sehingga selesai. Dengan ini, semua amalan umrah termasuk dalam amal ibadah haji tersebut.

²³⁴ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i*, 5: 63. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:52. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj*, 6: 102. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 6:394. Lihat juga Wahbah al-Zuhaylī, *Al-Fiqh Al-Islāmī Wa Adillatuh* (Damsyik : Dār Al-Fikr, 1989), 3: 215-224.

²³⁵ Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 6:394. Lihat juga Al-Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā' An Matan Al-Iqnā'*, 6:415.

²³⁶ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

ii. Ucapan Rasulullah s.a.w. ini difahami sebagai tanda kedukaan kerana terluputnya Haji Tamattu` dan Baginda memerintahkan para sahabatnya untuk melaksanakan haji secara Tamattu`.

iii. Haji Tamattu` adalah cara melaksanakan ibadah haji yang paling mudah.

b. Imam Abu Hanifah (W.150 H), Sufyan al-Thawri (W.161H) dan yang lain berpendapat bahawa haji Qiran lebih utama²³⁷ kerana :-

i. Rasulullah s.a.w. melaksanakan haji secara Qiran. Al-Şan`ānī (W.1182 H)²³⁸ menyatakan berdasarkan dalil yang kuat, haji Qiran adalah lebih afdal²³⁹.

ii. Allah S.W.T. telah memilih haji Qiran untuk NabiNya, dan pasti Allah S.W.T. tidak akan memilih untuk Baginda melainkan yang terbaik. Imam Muḥammad Zakariyā al-Kāndahlawī telah memetik pendapat Ibn Qayyim yang menyebut terdapat lebih 15 riwayat²⁴⁰ berkaitan dengan cara Rasulullah melaksanakan ibadah haji. Beliau menjelaskan bahawa riwayat dengan cara Qiran lebih jelas dan bertepatan dengan al-Quran.²⁴¹

c. Imam Mālik (W.179 H) dan imam al-Shafi`ī (W.204 H) pada qawl yang *Aẓhar*²⁴² berpendapat bahawa Haji Ifrad lebih afdal.²⁴³ Mereka berhujjah dengan beberapa dalil antaranya ialah :-

²³⁷ Al-Kāsanī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 5: 63.

²³⁸ Muḥammad bin Ismā'īl al- al-San`ānī (W.1182 H) Lihat Muḥammad al-Zuhaylī, *Marja' al-`Ulūm*, 309.

²³⁹ Al-San`ānī, *Subul al-Salām*, 2:393.

²⁴⁰ Ibn al-Qayyim telah mentarjihkan pendapat menyatakan bahawa Rasulullah s.a.w. menunaikan haji secara Qiran dengan menyenaraikan lebih dari 20 riwayat hadith. Sila lihat Ibn al-Qayyim, *Hajjah Khayr al-'Ibād*, 81-102. Lihat juga Ibn Kathīr, *Hajjah al-Wadā'*, 85. Lihat juga ` Ibn al-Qayyim, *Manāsik Al-Hajj*, 40.

²⁴¹ Muḥammad Zakariyā al-Kāndahlawī, *Hajjah al-Wadā' Wa Ju' `Umrāt al-Nabīyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam* (Karachi: Manshūrāt al-Majālis al-`Ilmī: al-Madrasah al-Arabiyyah al-Islāmiyyah, t.t), 41.

²⁴² *Aẓhar* ialah pendapat yang berasal daripada dua qaul atau lebih oleh imam Shāfi`ī yang mana berlaku perselisihan dalam menentukan yang manakah sebenarnya qaul yang sangat kuat bagi imam Shāfi`ī. Lantaran itu, pendapat yang paling kuat dan terserlah hujahnya antara qaul itu dikenali sebagai *Aẓhar*.

i. Rasulullah s.a.w. mengasingkan haji (Ifrad) dan tidak mencampurkan dengan ibadah *Manāsik* yang lain seperti Umrah. Ini bertepatan dengan hadīth yang diriwayatkan oleh Jābir “ Kami hanya berniat untuk haji sahaja kerana kami belum mengetahui Umrah.”

Ḥadīth ini menjadi dalil bagi Ulama yang mentarjihkan Haji Ifrad

Kesimpulannya bahawa semua ketiga jenis haji tersebut telah ditetapkan berdasarkan Nas. Oleh kerana itu dibolehkan seseorang untuk berihram sesuai dengan jenis haji yang dikehendaknya. Ini merupakan rahmat dari Allah untuk memudahkan hambanya melakukan ibadah haji.

3.6.7 Memasuki Mekah sebelum Wukuf (4 Zulhijjah)

حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ²⁴⁴

“ Sebaik kami tiba di Kaabah bersama Baginda.. ”

عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا دَخَلَ أَدْنَى الْحَرَمِ أَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ ثُمَّ
يَبِيتُ بِذِي طَوًى ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ الصُّبْحَ وَيَغْتَسِلُ وَيُحَدِّثُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ²⁴⁵
كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ

Dari Nafi` berkata : “ Ibn `Umar sebelum memasuki tanah Haram (Mekah), beliau berhenti Talbiyah seketika, bermalam di Zu Ṭuwā, solat Subuh di situ dan mandi. Beliau menyebut bahawa Nabi s.a.w. telah melakukannya begitu. ”

Sementara pendapat yang satu lagi yang berlawanan dengannya dikenali sebagai zahir kerana kekuatan dalil kedua-duanya. Sila lihat Saqqāf bin `Alī Al-Kāfi, *Mu`jam Fī Muṣṭalahāt Fiqh Al-Shāfi`iyyah* (Madinah Al-Munawwarah : Saqqāf bin `Alī Al-Kāfi ,1997), 15.

²⁴³ Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:52. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:301.

²⁴⁴ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

²⁴⁵ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 124 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Ighsal `Ind Dukhul Makkah, No. 1573)

Menurut al-Wāqidī, Rasulullah s.a.w. memasuki kota Mekah ketika menunaikan haji al-Wadā' pada 4 Zulhijjah iaitu waktu pagi hari Ahad.²⁴⁶ Sunat bagi jemaah haji memasuki Mekah terlebih dahulu sebelum Wuquf di Arafah samada untuk tawaf Qudum atau tawaf yang lain.²⁴⁷ Di antara adab-adab memasuki kota Mekah ialah :-

- i. Bermalam di Bi'r Zī Ṭuwā. Bi'r Zī Ṭuwā sekarang dikenali dengan nama al-Dhāhir atau al-Utaibiyah.²⁴⁸ Tujuan Rasulullah bermalam di Bi'r Zī Ṭuwā ialah kerana Baginda suka memasuki Mekah pada waktu siang. Ibrāhim al-Nakhi'ī berkata : Disunatkan memasuki Mekah pada waktu siang dan keluar daripadanya pada waktu malam. Manakala 'Aṭā' (W.114 H)²⁴⁹ berpendapat : Sekiranya kamu ingin memasuki Mekah pada waktu malam, buatlah kerana kamu semua bukan seperti Rasulullah s.a.w. Baginda melakukan demikian adalah kerana Baginda seorang pemimpin, maka baginda suka memasuki Mekah pada waktu siang supaya manusia dapat melihatnya.²⁵⁰
- ii. Mandi untuk masuk kota Mekah ditempat yang dikenali dengan Bi'r Zī Ṭuwā iaitu sebuah telaga yang terkenal dimana Rasulullah s.a.w selalu mandi sebelum masuk ke kota Mekah . Ibn al-Mundhir berkata : Mandi sebelum memasuki kota Mekah adalah sunat menurut kebanyakan Ulama, sekiranya tidak melakukannya tidak dikenakan fidyah. Sebahagian Ulama berpendapat memadai hanya berwuduk sahaja. Manakala pandangan dalam mazhab al- Shāfi'ī (W.204 H) menyatakan sekiranya tidak mampu

²⁴⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:189.

²⁴⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:437.

²⁴⁸ Dhū Ṭuwā terletak antara kawasan al-Utaibiyah dan Jarwal. Telaga atau Bi'r Dhi Ṭuwā sekarang dikenali dengan jabal Al-Sūdān. Menurut Zuhairi Misrawī, sekarang tempat ini masih wujud dan terletak dihadapan hospital bersalin dibelakang pangsapuri al-Ja'farī. Sila lihat Zuhairi Misrawī, Mekah Kota suci (Kuala Lumpur: PTS Publications & distributors Sdn. Bhd, 2011), 220.

²⁴⁹ 'Ata' bin Aslam Abī Rabah bin Ṣafwan (W.114 H). Sila lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al- Fuqahā'*, 1:164. Lihat juga *Al-Munjid fī al-Lughah wa al-'Alām*, e.d. ke-34 (Beirut, Dār al-Mashriq, 1994), 69. Lihat juga Abī al-'Abbās Shams al-Dīn Aḥmad bin Muḥammad bin Abī Bakr bin Khalikān, selepas ini Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A'yān wa Anbā' Abnā' al- Zamān* (Beirut: Dār al-Ṣādir, 1971), 2:423. Lihat juga Ibn 'Imād, *Shadharāt al-Dhahab*, 7:148.

²⁵⁰ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:226.

untuk mandi, cukup dengan bertayammum sahaja. Ibn `Umar hanya membasuh badannya sahaja tanpa membasuh kepala. Ibn al-Tin berkata : Dalam kalangan kami tidak dinyatakan sunat mandi untuk memasuki Mekah semata-mata tetapi sebenarnya sunat mandi memasuki Mekah ialah untuk melakukan Tawaf.²⁵¹

iii. Masuk ke Mekah melalui celah-celah bukit.

iv. Masuk kedalam Masjid al-Haram melalui pintu Banī Syaibah. Sebaik melihat

Kaabah, mengangkat tangan dan berdoa .²⁵²

3.6.8 Tawaf (4 Zulhijjah)

فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً ثُمَّ حَجَّ²⁵³

'Ā'ishah r.a. berkata kepadaku ('Urwah): “ Sesungguhnya perkara yang pertama kali dilakukan oleh Nabi s.a.w. ketika sampai di Masjid al-Haram, Baginda terus berwuduk dan kemudian tawaf.”

Niat tawaf, suci daripada hadas besar dan kecil, suci daripada najis, sama ada pada badan, pakaian atau tempat tawaf dan menutup aurat merupakan syarat-syarat sah tawaf. Jumhur Ulama mensyaratkan berwuduk untuk melakukan tawaf.²⁵⁴ Abū Hanīfah (W.150 H) menyatakan suci dari hadas bukan syarat sah tawaf.²⁵⁵ Jumhur juga berpendapat mereka yang berada dalam hadas besar seperti perempuan haid dan berjunub tidak boleh

²⁵¹ Ibid.

²⁵² Sa'id bin `Alī bin Wahf al-Qaḥṭānī, *Sunan Fī al-Manāsik Al-Hajj* (Riyad: Maktabah Al-Rusd, 2008), 2-3. Lihat juga Muṣṭafā al-Khin, *et al.*, *Al-Fiqh al-Manhajī `Alā Madhāhib al-Imām al-Shāfi`ī* (Damsyik, Dār al-Qalam. 1992), 2:186.

²⁵³ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 127 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Man Ṭaf al-Bayt Idhā Qadim Makkah Qabl An Yarji` Ilā Baytiḥ Thumma Ṣalla Rak`atyn Thumma Kharaj Ilā Al-Ṣaffā, No. 1614) dan dalam 6:82 (Bāb al-Ṭawāf `Alā Wudū', No. 1533).

²⁵⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:304. Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:338. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:313. Sila lihat Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:43. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 2:275.

²⁵⁵ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 4: 385.

melakukan tawaf.²⁵⁶ Namun, sebahagian besar Ulama Kufah tidak mensyaratkan suci dari hadas untuk melakukan tawaf. 'Aṭā' (W.114 H) berkata : Apabila seorang wanita melakukan 3 pusingan tawaf atau lebih, kemudian didatangi haid, maka tawafnya adalah sah. Imam Aḥmad (W.241 H) dan Māliki (W.179 H) bersependapat menyatakan bahawa suci untuk melakukan tawaf adalah wajib dan kenakan dam sekiranya tawaf dalam keadaan berhadas.²⁵⁷

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ حَجَّةِ
الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ يُؤَدُّنَ فِي النَّاسِ أَلَّا لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ
عُرْيَانٌ²⁵⁸

Ibnu Shihāb berkata : “ Ḥumayd bin 'Abd Al-Raḥman kepada saya bahawa Abū Hurairah r.a. menceritakan kepadanya bahawa Abū Bakar Al-Siddīq r.a. mengutusnyanya dalam urusan yang dia diperintahkan oleh Rasulullah s.a.w. sebelum haji Wada' pada hari Nahar dalam satu rombongan kecil untuk mengumumkan kepada manusia bahawa; " Selepas tahun ini tidak boleh seorang Musyrik pun yang melaksanakan haji dan tidak boleh tawaf Kaabah dalam keadaan telanjang. ”

Disyaratkan menutup aurat ketika tawaf sebagaimana disyaratkan untuk menunaikan solat. Menurut mazhab Hanafī menutup aurat ketika tawaf syarat, sesiapa yang tawaf dalam keadaan telanjang dihendaki mengulangi tawafnya selagi mana dia masih berada di Mekah. Sekiranya telah meninggalkan Mekah, maka wajib membayar dam.²⁵⁹

²⁵⁶ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:338. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:313. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:43. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 2:275.

²⁵⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:314.

²⁵⁸ Sila rujuk nota kaki no.138.

²⁵⁹ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 385.

3.6.8.1 *Istilām* al-Ḥajar al-Aswād

ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ فَاسْتَلَمَهُ²⁶⁰

“ Kemudian Baginda kembali kepada rukun Ḥajar Al-Aswād ,lantas mengusapnya (*Istilām*)”

Setelah masuk masjid al-Haram, Rasulullah s.a.w. tidak solat *tahīyyah Al-Masjid*, bahkan Baginda terus ke tempat tawaf dan *istilām* al-Ḥajar al-Aswād. *Istilām* dari segi bahasa bermaksud menyentuh. *Istilām* yang dimaksud dari segi istilah ialah menyentuh, mengusap, mengucup dan meletakkan dahi di al-Ḥajar al-Aswād.²⁶¹

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَحْبُ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ²⁶²

Dari Sālim dari bapanya r.a. berkata : “Aku melihat Rasulullah s.a.w. ketika sampai di Mekah, Baginda menyentuh (*Istilām*) penjuru al-Ḥajar al-Aswād, berjalan cepat pada 3 pusingan awal tawaf daripada 7 pusingan.”

Istilām yang disertakan dengan takbir adalah sunat sebelum memulakan tawaf pada setiap kali pusingan tawaf²⁶³ dan juga sunat dilakukan oleh orang yang telah selesai melakukan tawaf Qudum.²⁶⁴ *Ḥadīth* ini adalah dalil yang senada dengan pendapat imam Shāfi`ī (W.204 H) dan ulama yang sependapat dengannya yang menyatakan bahawa sunat bagi

²⁶⁰ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

²⁶¹ Ibn Manẓūr, *Lisān al-`Arab* (Beirut: Dār Ṣādir, t.t), 12:289.

²⁶² Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 126 (Kitāb al-Ḥajj , Bāb *Istilām* al-Ḥajr al-Aswād Ḥīn Yaqdam Makkah Awwal Mā Yaṭūf Wa Yarmul Thalāthā, No. 1603). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 888 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb *Istiḥbāb* al-Raml Fī al-Ṭawāf Wa al-`Umrah Wa Fī al-Ṭawāf al-`Awwal Fī al-Ḥajj, No. 3050). Sila lihat Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-Raml, No.1890). Sila lihat Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1732 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Fī al-Raml Min al-Ḥajr Ilā al-Ḥajr, No. 857). Sila lihat Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2277 (Kitāb Al-Manāsik Al-Ḥajj, Bāb Kayf Yaṭūf Awwal Mā Yaqdam Wa `Alā Ayy Siyiqiyah Ya`kudh Idhā Istalam al-Ḥajr, No. 2934). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2655 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Raml Ḥawl al-Bayt, No. 2950).

²⁶³ Lihat juga Al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`* , 4: 467.

²⁶⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 4:278. Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā` `An Matan Al-Iqnā`*, 7:166.

jemaah haji yang melakukan tawaf Qudum dan solat sunat di belakang Maqam Ibrahim, kembali ke al-Ḥajar al-Aswād untuk *Istilām*. Kemudian keluar ke tempat Sa'ie melalui pintu Safa.²⁶⁵ Ulama sepakat mengatakan bahawa *istilām* al-Ḥajar al-Aswād bukannya wajib, bahkan hukumnya adalah sunat. Sekiranya ditinggalkan *istilām* al-Ḥajar al-Aswād, tidak dikenakan Dam.²⁶⁶

أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَبَلَ الْحَجَرَ وَقَالَ
لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَلَكَ مَا قَبَلْتُكَ²⁶⁷

Zayd bin Aslam memberitahu kami bahawa bapanya berkata “ Aku melihat Saidina `Umar bin al-Khaṭṭāb mengucup al-Ḥajar al-Aswād seraya berkata “ Seandainya aku tidak pernah melihat Rasulullah s.a.w. mengucup mu ,nescaya ku tidak akan mengucupmu.”

Imam Al-Ṭabarī menjelaskan bahawa: Ucapan Saidina `Umar ketika itu kerana zaman itu masih ada lagi mereka yang menyembah patung berhala. Beliau khuatir ada orang yang jahil menyangka bahawa memberi salam dan berjabat salam dengan al-Ḥajar al-Aswād adalah untuk mengagung-agungkan al-Ḥajar al-Aswād sebagaimana yang dilakukan oleh masyarakat Arab jahiliyyah. Saidina `Umar ingin memberitahu bahawa *Istilām* itu ialah kerana mengikuti perbuatan Rasulullah s.a.w. dan bukan kerana al-Ḥajar al-Aswād itu sendiri boleh memberi manfaat dan mudarat sebagaimana masyarakat jahiliyyah menyembah patung dan berhala.²⁶⁸

²⁶⁵ al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muhadhab*, 8:67.

²⁶⁶ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 438. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:74.

²⁶⁷ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 127 (Kitāb al-Ḥājj, Bāb Taqbīl al-Ḥājr, No. 1610). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 889 (Kitāb al-Hajj, Bāb Istihbāb Taqbīl al-Ḥājr al-Aswad Fī al-Ṭawāf, No. 3067). Lihat juga Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1361 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Taqbīl al-Ḥājr, No. 1873). Lihat juga Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1732 (Kitāb al-Ḥājj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Fī Taqbīl al-Ḥājr, No. 860). Lihat juga Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2277 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Taqbīl al-Ḥājr, No. 2940). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2655 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Istilām al-Ḥājr, No. 2943).

²⁶⁸ Al-Shawkānī, *Nayl al-Awtār*, 5:44.

Disunatkan juga untuk mengucup Ḥajar al-Aswād tetapi jangan dikuatkan bunyi kucupan itu.²⁶⁹ Al-Fākihī meriwayatkan bahawa Sa`id bin Jubayr berkata : Apabila kamu mengucup al-Ḥajar al-Aswād, jangan kamu menguatkan bunyinya sebagaimana bunyi kamu mengucup wanita.<sup>270</sup> Ibn `Abbās memakruhkan mengucup al-Ḥajar al-Aswād dalam keadaan bersesak-sesak dengan berkata : Jangan menyakiti oleh orang lain atau disakiti. Walaubagaimanapun Ibn `Umar tidak melihat kesesakan orang ramai sebagai satu keuzuran untuk istilam atau mengucup Ḥajar al-Aswād. Al-Qāsim bin Muḥammad berkata: Kami pernah melihat Ibn `Umar bersesak-sesak untuk beristilam sehingga berdarah .”²⁷¹

3.6.8.2 *Al-Raml* (Berlari-lari anak)

²⁷² فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا

“ Lalu berlari-lari anak sebanyak 3 pusingan dan berjalan kaki pada 4 pusingan lagi. ”

Dalam melakukan tawaf, ada banyak riwayat yang menjelaskan bahawa Rasulullah s.a.w. tawaf dalam keadaan menaiki unta. Dalam menjelaskan perkara ini, di dalam ibadah haji terdapat 3 jenis tawaf iaitu tawaf Qudum, tawaf Ifadah dan tawaf al-Wada'. Imam Shāfi`ī (W.204 H) menyatakan bahawa Rasulullah s.a.w. melakukan tawaf Qudum dalam keadaan berjalan kaki, manakala tawaf Ifāḍah dan tawaf al-Wadā` dengan menaiki tunggangan unta.²⁷³

²⁶⁹ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:58.

²⁷⁰ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:277.

²⁷¹ *Ibid.*, 4:226.

²⁷² Hadith Jabir bin `Abd Allah .

²⁷³ Ibn Kathīr, *Hajjah al-Wadā`*, 187.

Sunat semasa tawaf melakukan *al-raml* iaitu berlari-lari anak iaitu berjalan cepat dengan langkah pendek ketika tiga pusingan yang pertama dan berjalan kaki biasa pada empat pusingan berikutnya.²⁷⁴ Pandangan Mazhab Syafi'ie: Tidak disunatkan *raml* kecuali pada tawaf yang pertama sahaja semasa haji atau umrah. Adapun tawaf selain tawaf haji atau umrah tidak disunatkan tanpa ada khilaf.²⁷⁵ Tidak disunatkan juga berlari anak pada setiap tawaf dalam haji kecuali hanya sekali tawaf sahaja. Berkaitan pendapat ini ada dua pendapat yang masyhur²⁷⁶ dalam mazhab Shāfi'ī (W.204 H) dan yang paling *Aṣaḥ*nya ialah tawaf yang disunatkan berlari-lari anak ialah tawaf yang disertai dengan sa'ie. Tawaf yang disunatkan berlari anak ialah tawaf Qudūm atau tawaf Ifāḍah dan bukannya tawaf Wada'.²⁷⁷ Ibn 'Abbās dan mereka sependapat dengannya menyatakan bahawa *raml* tidak disunatkan kerana Nabi s.a.w. tidak melakukannya semasa haji al-Wada'.²⁷⁸ Walaubagaimanapun pendapat ini ditolak kerana banyak hadith yang sahih menthabitkan *raml* di dalam tawaf.²⁷⁹

²⁷⁴ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:437.

²⁷⁵ *Ibid.*, Lihat juga Abī al-Ṭayyib Muḥammad Sham al-Haq al-'Azīm Abadī, *'Awn Al-Ma'bud Sharḥ Sunan Abī Dāwud* (Beirut: Dār-al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1990), 4:277. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:20. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6: 8.

²⁷⁶ Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:20.

²⁷⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:437. Sila lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:20.

²⁷⁸ Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:270.

²⁷⁹ Ibn Kathīr, *Hajjah al-Wada'*, 182-183.

3.6.8.3 *Al-Idṭibā`*

280 عَنْ يَعْلَى قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَبِعًا بِيَرْدٍ أَخْضَرَ

Dari Ya'la, dia berkata; “ Nabi s.a.w. melakukan tawaf dalam keadaan memakai ihram secara *idṭibā`* yang kain ihramnya dari Haḍra Al-Mawt (Yaman).”²⁸¹

Disunatkan juga bagi mereka yang melakukan tawaf dengan memakai selendang ihram secara *idṭibā`* iaitu menjadikan bahu kanannya terbuka dan manakala seluruh dada dan bahu kirinya diselimuti kain ihram. Menurut pandangan mazhab al-Shāfi`ī (W.204 H) *Al-Idṭibā`* hanya disunatkan untuk tawaf yang disunatkan *raml* (berlari anak).<sup>282</sup> Ibn al-Mundhīr (W.56 H)<sup>283</sup> menyatakan bahawa *al-Idṭibā`* adalah sunat menurut Jumhur Ulama kecuali imam Malik (W.179 H).²⁸⁴ Imam al-Albānī berpendapat *idṭibā`* semasa ihram adalah bid`ah.²⁸⁵ Manakala Sa`īd bin `Alī bin Wahf a-Qahṭānī menyatakan sunat

²⁸⁰ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1362 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-Idṭibā` Fī al-Ṭawāf, No.1883). Sila lihat Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1732 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Anna al-Nabiyy Ṣallā Allah `Alayh Wa Sallam Ṭāf Muḍṭabi`ā, No. 859). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2655 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Idṭibā, No. 2954). Al-Mundhīr menyatakan bahawa *ḥadīth* ini adalah *ḥadīth* Ḥasan Ṣaḥīḥ. Sila lihat al-Haq al-`Azīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 4:274. Ibn Hajar menyifatkan Ṣafwān bin Ya`lā bin Umayyah Al-Tamīmī sebagai *Thiqah*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 277. Penilaian *Thiqah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah* adalah *Ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 213. Al-Shawkānī dalam *Nayl al-Awtar* menyatakan ia baik untuk berhujah (*Ṣāliḥ Li Al-Iḥtijāj*). Sila lihat al-Shawkānī, *Nayl al-Awtar*, 5:110. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ḥasan*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 5:110.

²⁸¹ Al-Haq al-`Azīm mencatat riwayat Imam Aḥmad dengan lafaz “ Bi Burd Lahu Ḥaḍramī ” yang bermaksud “ kain yang diperbuat dari Ḥaḍramī ” iaitu Hadr Al-Mawt, Yaman. Sila lihat Al-Haq al-`Azīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 4:247. Ibn Hajar memetik kata-kata Ibn Baṭṭal bahawa *Burūd* ialah kain kapas yang berasal dari Yaman dan merupakan kain kebanggaan orang Yaman. Manakala Al-Dāūdī pula menyatakan *Akhḍar* merujuk kepada warna hijau yang ianya merupakan pakaian ahli syurga. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 16:361.

²⁸² Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:437. Lihat juga al-Haq al-`Azīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 8:227. Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:20.

²⁸³ Alī bin al-Munzir al-Ṭariqī (W. 56 H). Lihat Ibn Hajar, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 405.

²⁸⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:271. Lihat juga al-Haq al-`Azīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 8:274. Lihat juga Al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`*, 4: 394. Lihat juga Ibn Qudamah, *Al-Mughnī*, 7:82.

²⁸⁵ Al-Albānī, *Hujjah al-Nabiyy s.a.w. Kamā Rawāḥā `Anh Jābir Raḍiya Allah `Anh*, (Riyad: al-Maktabah al-Islāmī, 1985), 111.

memakai ihram secara *Idtibā`* semasa tawaf umrah dan tawaf pertama semasa haji ketika pertama kali memasuki masjid al-Haram.²⁸⁶

3.6.8.4 *Istilām* Rukun Yamani dan Rukun Ḥajar al-Aswād

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمْ أَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانَيْنِ²⁸⁷

Dari Sālim bin 'Abd Allah dari bapanya r.a. berkata : “ Aku tidak melihat Nabi s.a.w. menyentuh penjuru-penjuru Ka'abah melainkan dua Rukun Yamani (Rukun Ḥajar al-Aswād dan Rukun al-Yamani).”

Jumhur Ulama menyatakan sunat *istilām* rukun Yamani dan rukun Ḥajar al-Aswād kemudian mengucup tangan tersebut. Sekiranya tidak dapat beristilām dengan tangan, maka beristilāmlah dengan sesuatu benda yang ada di tangan, kemudian mencium benda tersebut.²⁸⁸ Sekiranya tidak mampu juga, memadai *istilām* dengan isyarat sahaja. Manakala mazhab Māliki berpendapat *istilām* dengan tangan sahaja tanpa mengucupnya. Sebahagian pendapat dalam mazhab Māliki menyatakan ketika *istilām* hanya meletakkan di mulut sahaja tanpa mengucupnya.²⁸⁹

Ibn Al-Ṭufail berkata : Aku bersama Ibn `Abbās dan Mu`āwiyah dan Mu`āwiyah tidak akan melewati semua rukun Kaabah melainkan dia melakukan *istilām* semuanya. Ibn

²⁸⁶ Sa`id bin `Alī bin Wahf al-Qaḥṭānī , *Sunan Fī al-Manāsik Al-Hajj* (Riyad: Maktabah Al-Rusd, 2008), 3.

²⁸⁷ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al- Ḥadīth* (Riyad : Dār Al-Salām, 2000), 127(Kitāb al-Ḥajj, Bāb Man Lam Yastalim Illā Al-Ruknayn al-Yamāniyayn, No. 1608). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth* (Riyad : Dār Al-Salām, 2000), 888 (Kitāb al- Hajj, Bāb Istilḥbāb Istilām al-Ruknayn al-Yamāniyayn Fī al-Ṭawāf Dūn al-Ruknayn al-Akharayn, No. 3061). Sila lihat Sulaymān bin Ash`ath al-Sajistānī Al-Azdī Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah Al-Ḥadīth* (Riyad: Dār al-Salām, 2000), 1361 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Istilām al-Arkān, No.1874). Sila lihat Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1272 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Fī Istilām al-Ḥajr Wa al-Rukn al-Yamānī Dun Mā Siwāhumā, No. 858).

²⁸⁸ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:315. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muhadhab*, 8:34. Sila lihat Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid* , 1:341. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:91.

²⁸⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:273. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:446.

`Abbās berkata Mu`awiyah : Rasulullah s.a.w. tidak *istilām* melainkan rukun al-Hajar al-Aswad dan rukun al-Yamani sahaja. Mu`awiyah menjawab : Tiada sesuatu pun yang ada di Al-Bayt (Kaabah) yang menjadi larangan. Lalu Ibn `Abbās membaca ayat : “ Sesungguhnya bagi kamu Rasulullah ikutan yang terbaik.” Mu`awiyah berkata kepada Ibn `Abbās : “ Engkau benar ” .²⁹⁰ Ibn `Umar menyatakan bahawa Rasulullah s.a.w. tidak *istilām* 2 rukun al-Shamayni (Rukun al-Shami dan Rukun Iraqi) kerana Al-Bayt tidak sempurna binaan sebagaimana binaan yang dibuat oleh Nabi Ibrāhīm a.s. . Berdasarkan kenyataan ini, Ibn al-Tin mengikut pendapat Ibn al-Qaṣār bahawa Ibn al-Zubayr melakukan *istilām* pada setiap rukun Kaabah kerana Ibn al-Zubayr telah menyempurnakan binaan Kaabah sebagaimana yang didirikan oleh Nabi Ibrāhīm a.s.²⁹¹

Semasa melaksanakan haji al-Wadā', diriwayatkan bahawa Rasulullah s.a.w. melakukan tawaf dengan menaiki unta dan semasa beristilām Nabi s.a.w. beristilām dengan menyentuh tongkat baginda kepada rukun al-Yamani dan rukun al-Hajar Al-Aswad. Ibn al-Tin berkata : Baginda beristilām dengan tongkat menunjukkan bahawa baginda berada hampir dengan al-Bayt, namun sesiapa yang tawaf dengan menaiki kenderaan disunatkan baginya melakukan tawaf jauh daripada al-Bayt kerana dikhuatiri akan menyusahkan atau menyakiti orang lain.²⁹²

Selepas selesai melakukan tawaf Qudum, Nabi s.a.w. tidak melakukan tawaf yang lain sehinggalah baginda pulang dari Arafah. Ini memberi maksud bahawa Rasulullah s.a.w. tidak melakukan tawaf sunat dan tidak melakukan tawaf `umrah melainkan setelah pulang dari Arafah dan Mina untuk melakukan tawaf Ifadah pada 10 Zulhijjah. Namun *ḥadīth* ini bukan menunjukkan bahawa jemaah haji tidak boleh melakukan tawaf (tawaf

²⁹⁰ Ibid., 4: 274.

²⁹¹ Ibid.,4:275.

²⁹² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:278.

sunat atau tawaf 'umrah) sebelum selesai Wukuf. Berkemungkinan Nabi s.a.w. meninggalkan tawaf sunat kerana kluatir ada yang menyangka bahawa ia adalah sesuatu yang wajib. Nabi s.a.w. suka memberi keringanan kepada umatnya. Namun menurut Imam Mālik (W.179 H), jemaah haji tidak disunatkan melakukan tawaf (sunat) melainkan setelah selesai ibadah hajinya.²⁹³ Menurutnnya juga melakukan tawaf lebih afdal dari solat sunat bagi sesiapa yang datang dari tempat atau negara yang jauh dan ianya pendapat yang muktamad.²⁹⁴

3.6.8.5 Solat sunat di belakang Maqam Ibrāhīm

ثُمَّ نَفَذَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَرَأَ { وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى } فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَكَانَ أَبِي يَقُولُ وَلَا أَعْلَمُهُ ذَكَرَهُ إِلَّا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ²⁹⁵

“ Kemudian Baginda terus menuju ke Maqam Ibrāhīm a.s., lalu Baginda membaca ayat: " *Dan jadikanlah oleh Kamu Maqam Ibrāhīm itu tempat sembahyang...*" (Al Baqarah 2:125). Lalu ditempatkannya maqam itu diantaranya dengan Bayt Allah. Sementara itu ayahku berkata bahawa Nabi s.a.w.membaca dalam solatnya (dua rakaat) surah al-Ikhlāṣ (Al Ikhlas: 1-4) dan surah al-Kāfirūn (Al Kafirun: 1-6).”

Setelah selesai Tawaf, Rasulullah s.a.w. menghampiri Maqam Ibrāhīm dan membaca ayat

” وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ” Maksudnya “ Dan jadikanlah oleh Kamu Maqam

Ibrāhīm itu tempat sembahyang...”. Lalu Baginda solat dua rakaat dengan menjadikan

Maqam Ibrahim diantaranya dan antara Bayt Allah. Pada rakaat yang pertama sesudah

²⁹³ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:399.

²⁹⁴ Ibid., 4:290.

²⁹⁵ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah .

Fātiḥah, Baginda membaca surah al-Kāfirūn dan di rakaat yang kedua sesudah Fātiḥah. Baginda membaca surah al-Ikhlās dan surah ini dibaca secara nyaring.²⁹⁶

Jumhur ulama bersepakat mengatakan sepatutnya setiap orang yang selesai melakukan tawaf, hendaklah solat di belakang Maqam Ibrāhīm dua rakaat. Mereka cuma berselisih pendapat adakah solat di belakang Maqam Ibrāhīm itu wajib atau sunat. Terdapat tiga pendapat mengenai masalah ini ²⁹⁷ :-

- i. Pendapat yang paling *Aṣaḥ* hukumnya adalah sunat.
- ii. Wajib solat di belakang Maqam Ibrāhīm.²⁹⁸
- iii. Wajib sekiranya tawaf sebelumnya adalah wajib, sebaliknya jika tawaf sunat, maka ia sunat.

Sekiranya solat sunat ini tidak dapat dilakukan di belakang Maqam Ibrāhīm, maka boleh melakukan solat tersebut berhampiran Ḥajar al-Aswād. Sekiranya tidak dapat juga, maka boleh solat di mana-mana sahaja di dalam masjid al-Haram.²⁹⁹ Namun jika tidak boleh di dalam masjid, boleh melakukannya di Mekah dan di tanah Haram. Bahkan mengerjakannya di tanah airnya sendiri. Solat ini tidak akan luput selagi masih hidup. Sekiranya seseorang ingin tawaf, dalam setiap pusingan tawaf tersebut disunatkan solat di belakang Maqam Ibrāhīm. Ini adalah pendapat al-Miswār bin Makhramah, `Ā'ishah, Ṭāwus (W.106 H) <sup>300</sup>, `Aṭā' (W.114 H), Sa'īd bin Jubayr, Aḥmad (W.241 H), Ishāk dan Abū Yūsuf.³⁰¹ Segolongan ulama pendapat menyatakan hukumnya makruh. Pendapat ini

²⁹⁶ Ibn Hajar Al-`Asqalānī, *Al-Fath Al-Bārī*, 4:312

²⁹⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:438. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:49.

²⁹⁸ Lihat juga al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:457.

²⁹⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:291.

³⁰⁰ Ṭāwus bin Kisān al-Yamānī. (W.106H) Lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al- Fuqahā'*, 73.

³⁰¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:438.

disokong oleh Ibn `Umar, al-Ḥasan al-Baṣrī, al-Zuhrī (W.124 H),<sup>302</sup> Mālik (W.179 H), Al-Thawrī (W.161H), Abū Ḥanīfah (W.150 H), Abū Thūr (W.240 H),<sup>303</sup> Muḥammad bin Al-Ḥasan, Ibn al- Mundhīr (W.56 H) dan dinukilkan oleh al-Qādī `Iyāḍ menyatakan ini adalah pendapat Jumhur.³⁰⁴

Jumhur Ulama juga berpendapat sesiapa yang terlupa untuk solat sunat selepas tawaf boleh mengqadanya ketika mana dia mengingatnya samada ketika dalam ihram atau di luar ihram. Al-Thawrī (W.161H) berpendapat solat itu boleh dilaksanakan di mana sahaja, asalkan belum keluar dari tanah Haram. Imam Mālik (W.179 H) pula berpendapat sesiapa yang tidak melakukan solat sunat tawaf sehingga telah pulang ke tanah airnya, maka dikenakan dam.³⁰⁵ Al-Mundhir berpendapat : Solat sunat tawaf bukannya solat fardu dan sesiapa yang meninggalkannya tidak perlu mengqadaknya.³⁰⁶

3.6.9 Sa'īe

Allah S.W.T. berfirman :

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ (158)
Surah Al-Baqarah 2: 58

Terjemahan: “ Sesungguhnya Safa dan Marwah itu ialah sebahagian daripada Syiar (lambang) agama Allah; maka sesiapa yang menunaikan ibadat haji ke Bayt Allah atau mengerjakan umrah, maka tiadalah menjadi salah ia bersaie (berjalan dengan berulang-alik) di antara keduanya. Dan

³⁰² Muḥammad bin Muslim bin `Ubayd Allah bin `Abd Allah bin Shihāb al-Zuhrī (W.124 H). Lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al- Fuqahā'*, 83. Lihat juga Muḥammad al-Zuhaylī, *Marja' al-`Ulūm* , 116.

³⁰³ Ibrāhīm bin Khālīd al-Yashkurī bin Abī al-Yamān al-Kalbī (W. 240 H) .Lihat Ibn Ḥajar, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 56.

³⁰⁴ *Ibid*.

³⁰⁵ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:455.

³⁰⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 4:292.

sesiapa yang bersukarela mengerjakan perkara kebajikan, maka sesungguhnya Allah memberi balasan pahala, lagi Maha Mengetahui.”

Sa'ie di antara Safa dan Marwah telah wujud sekian lama di zaman jahiliyyah. Mereka meletakkan 2 patung iaitu bernama Isāfā di Safa dan Nā'ilah di Marwah.³⁰⁷ Arab jahiliyyah apabila bersa'ie mereka akan mengusap-usap patung itu.

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَقَدْ سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّوَافَ بَيْنَهُمَا
فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتْرُكَ الطَّوَافَ بَيْنَهُمَا³⁰⁸

Aishah berkata : “ Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. telah melakukan Tawaf (Sa'ie) di antara kedua-duanya (Safa dan Marwah) maka sesiapa pun tidak boleh meninggalkannya. ”

Jumhur Ulama di kalangan Sahabat dan Tabi'in dan mereka yang selepasnya berpendapat, Sa'ie iaitu berulang alik dari bukit Safa ke bukit Marwah adalah salah satu daripada rukun haji. Tidak sah haji melainkan dengannya dan ia tidak boleh diganti dengan membayar dam atau sebagainya. Ulama yang bersetuju dengan pendapat ini ialah Imam Mālik (W.179 H), Shāfi'ī (W.204 H), Ahmad (W.241 H), Ishāq (W.238 H)³⁰⁹ dan Abū Thūr (W.240 H).³¹⁰ Manakala Abu Hanifah (W.150 H) menyatakan Sa'ie adalah wajib haji. Sekiranya ia ditinggalkan berdosa dan dikenakan dam tetapi hajinya adalah sah.³¹¹

³⁰⁷ Al-Fākihī, *Akhbār Makkah Fī Qadīm al-Dahr Wa Ḥadīthih*, 1:241.

³⁰⁸ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 129 (Kitāb al-Ḥajj , Bāb Wujūb al-Ṣafā Wa al-Marwah Wa Ju'ila Min Sya'ā'ir Allah, No. 1643). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 890 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bayān Ann al-Sa'yā Bayn al-Ṣafā Wa al-Marwah Rukn Lā Yasīḥ al-Ḥajj Illā Bih, No. 3082). Sila lihat Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1363 (Kitāb Al-Manāsik, Bāb Amr Al-Ṣafā Wa Al-Marwah, No.1901). Sila lihat Nasā'ī, *Sunan Al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, (Riyad : Dār Al-Salām, 2000), 2278 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Zikr Al-Ṣafā Wa Al-Marwah, No. 2970). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2657 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Sa'yā Bayn al-Ṣafā Wa al-Marwah, No. 2986).

³⁰⁹ Ishāq bin Ibrāhīm bin Mukhlad bin Ibrāhīm al-Hanzalī al- Mashhūr bi Ibn Rāhawayh (W.238 H). Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A'yān*, 1: 179.

³¹⁰ Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid* , 1:374. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:317. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:109.

³¹¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah Al-Ḥadīth*, 4:28. Lihat juga Ibn Hajar al-'Asqalanī , *Al-Fath al-Bārī*, 5:306. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i* , 4: 407.

ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا { إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ }
 قَرَأَ أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأُ بِالصَّفَا فَرَفِيَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ
 وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ

312

“ Seterusnya keluar Baginda dari masjid menuju ke Safa melalui pintu Safa sambil membaca ketika menghampirinya: *Sesungguhnya Safa dan Marwah itu ialah sebahagian daripada syiar (lambang) agama Allah* dan Baginda menyebut “ Aku mulai dengan sesuatu yang dimulai oleh Allah. Lalu Baginda pun memulakan Sa’ie di Bukit Safa dan naik ke atasnya hingga kelihatan Kaabah.” Kemudian Baginda menghadap Kiblat lalu menyebut : “ *Tiada Tuhan yang disembah melainkan Allah yang tiada sekutu bagiNya. BagiNya segala pemerintahan dan pujian dan Dialah yang Maha Berkuasa atas sesuatu. Tiada tuhan yang berhak disembah melainkan Allah yang melaksanakan janjiNya, menolong hambaNya dan menghancurkan segala musuh .*” Seterusnya Baginda berdoa dan mengulangnya.

Sunat adanya *muwālah* (kesinambungan) amalan Sa’ie dengan Tawaf tanpa diselangikan tempoh masa yang lama antara kedua-duanya. Disunatkan juga untuk memasuki tempat Sa’ie melalui pintu Safa.³¹³ *Hadīth* di atas menjadi dalil bahawa antara syarat sah Sa’ie ialah hendaklah Sa’ie dimulai dari Safa. Ini adalah pendapat al-Shāfi’ī (W.204 H), Mālik (W.179 H) dan Jumhur Ulama.³¹⁴ Sebahagian dari mazhab Hanafi berpendapat: Sekiranya dimulakan dari Marwah dan berakhir di Safa, maka hendaklah diulang satu pusingan kerana permulaan itu adalah wajib.³¹⁵ Al-Karmanī iaitu salah seorang dari imam mazhab Hanafi menyatakan bahawa: Tertib mengikut urutan bukanlah syarat tetapi meninggalkannya adalah makruh kerana tidak mengikut *Sunnah* dan disunatkan mengulangi Sa’ie satu pusingan. Ibn ‘Abd al-Salām berkata: Marwah lebih afdal daripada

³¹² *Hadīth* Jābir bin ‘Abd Allah.

³¹³ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:316.

³¹⁴ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:440. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu’ Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:64. Lihat juga al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:403-404.

³¹⁵ Al-Kāsānī, *Al-Badā’i’ Al-Sanā’i*, 4: 409.

Safa kerana dibacakan zikir dan doa di Marwah 4 kali, berbanding di Safa 3 kali sahaja.³¹⁶

Beliau menambah dengan berkata : Bermula di Safa bukannya perintah tetapi ia hanyalah jalan melaluinya.³¹⁷

Disunatkan bagi mereka yang melakukan Sa'ie mendaki bukit Safa pada permulaan Sa'ie hingga boleh melihat Kaabah sekiranya tiada apa-apa yang melindunginya. Kemudian menghadap ke arah Kiblat dan berdoa.³¹⁸ Abū Hafs bin al-Wakīl menyatakan : Tidak sah Sa'ie melainkan sehingga ia mendaki tebing Safa. Mereka yang melakukan Sa'ie juga sepatutnya membaca bacaan tertentu sepanjang pusingan dari Safa ke Marwah. Mengenai bacaan ini terdapat beberapa pandangan. Jumhur menyatakan ia adalah sunat dan bukannya syarat sah Sa'ie dan bukan perkara wajib. Sekiranya ditinggalkan sah Sa'ienya tetapi hilang fadilatnya.³¹⁹

حَتَّى إِذَا أَنْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَعَى³²⁰

“ Sehingga jari-jemari kaki Baginda menyentuh lembah tanah rata Sa'ie ”

Syarat sah Sa'ie ialah tidak meninggalkan langkahnya sepanjang Sa'ie antara Safa dan Marwah. Jari-jemari kaki orang yang melakukan Sa'ie hendaklah menyentuh bukit Safa dan Marwah. Sa'ie itu lengkap bila cukup berulang alik tujuh pusingan dari Safa ke Marwah.³²¹ Disunatkan juga sepanjang Sa'ie dari Safa ke Marwah dengan bacaan-bacaan tertentu sebagaimana yang diucapkan oleh Rasulullah s.a.w.³²² Disunatkan juga berdiri di

³¹⁶ Al-Khātib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:25. Lihat juga al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:404.

³¹⁷ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:312.

³¹⁸ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:439. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:316.

³¹⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:439. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badāʾiʿ Al-Sanāʾiʿ*, 4: 470. Sila lihat Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:341. Lihat juga al-Khātib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:25. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:82.

³²⁰ *Ḥadīth* Jābir bin ʿAbd Allah .

³²¹ Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmuʿ Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:69

³²² Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:439.

atas bukit Safa mengadap Kaabah dan mengalunkan zikir dan doa yang diucapkan oleh Rasulullah s.a.w. sebanyak tiga kali.

Disunatkan juga berlari-lari anak bila menuruni lembah Safa dan ketika hendak mendakinya.³²³ Menurut Mazhab Shāfi'ī (W.204 H), sekiranya tidak berlari anak, sah Sa'ie namun hilang kelebihanannya.³²⁴ Manakala Mazhab Māliki menyatakan, pusingan Sa'ienya perlu diulang.³²⁵ Sebagaimana disunatkan ucapan zikir dan doa di Safa, maka begitu juga di Marwah. Perkiraan pusingan Sa'ie ialah dari Safa ke Marwah dikira satu pusingan dan begitu juga dari Marwah ke Safa dikira satu pusingan. Sa'ie bermula dari Safa dan berakhir di Marwah.³²⁶ Sa'ie semasa melakukan ibadah haji hanya sekali sahaja dan makruh hukumnya melakukannya berulang kali, bahkan mengulangi Sa'ie adalah satu bid'ah. Rasulullah s.a.w. melaksanakan ibadah haji secara Qiran dengan satu tawaf dan satu Sa'ie sahaja.³²⁷ Jika telah melakukan Sa'ie selepas tawaf, sunat tidak mengulanginya selepas tawaf yang lain. Seseorang yang telah melakukan Sa'ie selepas tawaf Qudum makruh mengulanginya selepas tawaf Ifadah.³²⁸ Rasulullah s.a.w. tidak melakukan Sa'ie melainkan sekali sahaja iaitu semasa melakukan Tawaf Qudum.³²⁹

³²³ Sekarang ini sudah diletakkan lampu hijau sebagai tanda tempat disunatkan untuk melakukan al-Raml iatu berlari-lari anak. Sila lihat Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:316. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadhab*, 8:64. Lihat Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj*, 6:26.

³²⁴ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj*, 6:25.

³²⁵ Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:341.

³²⁶ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:312.

³²⁷ *Ibid.*, 5:30.

³²⁸ *Ibid.*, 4:312. Lihat juga Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadhab*, 8:263.

³²⁹ Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:392.

3.6.10 Tahallul untuk umrah Haji Tamattu`

قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَّروا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ³³⁰

“ Jabir berkata : Ramai manusia yang bertahallul dan bergunting melainkan Nabi s.a.w. ”

Seusai melaksanakan tawaf dan Sa`ie, Rasulullah s.a.w. memerintahkan mereka yang tidak membawa binatang korban supaya mereka bergunting rambut untuk bertahallul. Perintah Rasulullah ini memberi maksud bahawa mereka yang melakukan haji secara Tamattu`, wajib bertahallul untuk umrah haji dengan cara memotong rambut atau bercukur selepas selesai Sa`ie. Mereka yang melakukan haji secara Tamattu` lebih afdal memotong rambut daripada bercukur ketika bertahallul umrah agar dapat bercukur ketika melakukan tahallul haji. Manakala bagi mereka yang melakukan umrah sahaja (bukan umrah haji) adalah lebih afdal bercukur daripada bergunting ketika bertahallul.³³¹

3.6.11 Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنَى فَأَهْلَوْا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ³³²

“ Apabila tiba hari Tarwiyah (Hari kelapan Zulhijjah) mereka menuju ke Mina dan berniat mengerjakan ibadah haji yang diketuai oleh Rasulullah s.a.w. dalam keadaan menunggang kenderaan. Di situ (Mina), Baginda menunaikan solat Zuhur, Asar, Maghrib, Isyak dan Subuh. Kemudian Baginda menunggu sebentar hingga matahari terbit. ”

³³⁰ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah .

³³¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:312. Lihat juga `Abd al-Aziz bin Abd Allah bin Baz, *Fatwa-Fatwa Haji dan Umrah*, ed.ke-9 (Jakarta, Pustaka Imam Al-Syafi`i, 2009), 288-289.

³³² Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah .

Enam hari kemuncak ibadah haji pada bulan Zulhijjah mempunyai nama-nama yang khusus. Hari ke lapan dinamakan hari Tarwiyah, hari ke sembilan dinamakan hari Arafah, hari ke sepuluh dinamakan Hari Al-Nahr, hari ke sebelas hari Al-Qarr, hari kedua belas dinamakan *Nafar Al-Awwal* dan hari ke tiga belas dinamakan *Nafar Al-Thani*. Makki bin Abī Ṭālib menyatakan hari ke tujuh dinamakan hari *Al-Zinah*, namun Imam Al- Nawawi (W.676 H) tidak bersependapat dengannya.³³³

Imam atau pemimpin di kalangan orang Islam disunatkan berucap atau berkhotbah di Mekah selepas solat Zuhur pada 7 Zulhijjah, bagi memberi panduan kepada mereka untuk ke Mina pada hari berikutnya dan menerangkan langkah-langkah ibadah haji yang seterusnya supaya mereka benar-benar jelas tentang amalan-amalan yang hendak dilaksanakan.³³⁴ Rasulullah s.a.w. berangkat ke Mina pada waktu pagi 8 Zulhijjah dan tinggal di sana sehingga hari ke-9 Zulhijjah. Baginda mengerjakan solat fardu lima waktu di Masjid *Khaif* iaitu masjid yang Rasulullah dan nabi-nabi terdahulu pernah bersolat di situ.³³⁵ Sebahagian ulama berpendapat bahawa Rasulullah melakukan solat fardhu secara Qasar tanpa Jama`.

Mazhab Al- Shāfi`ī (W.204 H) dan mereka yang bersependapat dengannya menyatakan adalah afdal bagi jemaah haji yang berada di Mekah dan ingin berihram haji, mereka berihram haji pada hari *Tarwiyah* kerana ianya bertepatan dengan *ḥadīth*.³³⁶ Berdasarkan *ḥadīth* ini juga, adalah menjadi *Sunnah* tidak mendatangi Mina sebelum hari *Tarwiyah*. Ibn Al-Mundhir berkata : Harus keluar menuju Mina pada bila-bila masa, namun yang

³³³ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5: 403 .

³³⁴ Mustafa al-Khin et.al., *Al-Fiqh al-Manhaji* (Bangi, Darul Syakir Enterprise, 2009), 2:193.

³³⁵ Masjid al-Khayf terletak di Mina yang lokasinya berhampiran dengan *jamrah* al-Ṣughrā dan di kaki Bukit al-Ṣābiḥ. Sila lihat Aḥmad Muḥammad Sha`bān, *Al-Masājid al-Tārikhiyah Fi al-Makkah al-Mukaramah Wa al-Madīnah al-Munawwarah, al-Māḍī Wa al-Ḥāḍir*, Cet.1, (Madīna: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah, 2011), 20.

³³⁶ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 7:206.

paling baik ialah hari *Tarwiyah*. `Aṭā' (W.114 H) berpendapat bahawa tidak menjadi halangan para jemaah haji pergi ke Mina sehari atau dua hari lebih awal sebelum hari *Tarwiyah*. Imam Mālik (W.179 H) menyatakan makruh pergi ke Mina sebelum hari *Tarwiyah* dan makruh juga tinggal di Mekah pada hari *Tarwiyah* kecuali hari *Tarwiyah* itu jatuh pada hari Jumaat. Maka hendaklah jemaah haji menunaikan solat Jumaat terlebih dahulu sebelum ke Mina.³³⁷ Menurut imam Al-Nawawī (W.676 H), antara perkara yang sunat dilakukan pada hari *Tarwiyah* ialah solat 5 waktu di Mina, bermalam di Mina pada malam 9 Zulhijjah. Ijmak Ulama menyatakan bahawa ia adalah sunat dan bukannya rukun atau wajib haji. Sekiranya tidak bermalam di Mina pada malam itu, tidak dikenakan dam

338

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى
رَكَعَتَيْنِ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعَ عُثْمَانَ صَدْرًا مِنْ إِمَارَتِهِ ثُمَّ أَتَمَّهَا³³⁹

Dari 'Abd Allah bin 'Umar r.a. berkata: “ Aku pernah solat bersama Nabi s.a.w. di Mina dua raka'at. Begitu juga ketika aku solat bersama Abū Bakar, 'Umar dan juga bersama 'Uthmān pada awal pemerintahannya. Namun beliau di kemudian hari menyempurnakannya (empat raka'at).”

Ulama khilaf tentang cara pelaksanaan solat, adakah secara Tamam atau Qasar. Ibn Hajar (W.852 H) memetik kata-kata Al-Dāwudī : Ibn Mas'ūd bimbang solatnya 4 rakaat (solat tamam) mengikut perbuatan 'Uthman adakah diterima oleh Allah kerana bersalahan dengan apa yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w., Abū Bakr dan 'Umar.³⁴⁰ Imam Nawawī

³³⁷ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:318. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:473.

³³⁸ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4: 441. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' al-Sanā'i'*, 4: 480. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:346. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:84. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:140.

³³⁹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 85 (Kitāb al-Taḥṣīr, Bāb al-Ṣalāḥ bi al-Minā, No. 1082). Sila lihat Muslim Al-Qushayrī Al-Naysābūrī, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 786 (Kitāb al-Musāfirīn, Bāb Qasr al-Ṣalāḥ bi al-Minā, No. 1590). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ṣalāḥ bi al-Minā, No.1960). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1734 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Fī Taḥṣīr al-Ṣalāḥ bi al-Minā, No. 882). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2278 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Ṣalāḥ bi al-Minā, No. 2970).

³⁴⁰ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:47.

(W.676 H) menjelaskan lagi bahawa kekhawatiran Ibn Mas'ūd itu kerana kurang menyukai perbuatan Saidina 'Uthmān kerana ia bersalahan dengan dengan apa yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. dan sahabat yang lain. Namun Ibn Mas'ūd tetap menjadi makmun kepada 'Uthmān kerana bersetuju bahawa harus solat secara tamam. Kalaulah solat secara Qasar itu wajib nescaya Ibn Mas'ūd melakukannya.³⁴¹

Al-Khaṭṭābī berkata : Bukan menjadi dalil kepada penduduk Mekah boleh menunaikan solat fardu secara Qasar. Andai kata ditanyakan kepada Rasulullah s.a.w., nescaya Rasulullah s.a.w. perintahkan supaya tunaikan solat secara tamam. 'Umar Al-Khaṭṭāb solat secara Qasar bersama mereka (penduduk Mekah). Apabila selesai memberi salam dan berpaling ke belakang, 'Umar Al-Khaṭṭāb berkata : Sempurnakanlah solat kamu (solat tamam) wahai penduduk Mekah, sesungguhnya kami adalah di kalangan *Musafir*.³⁴² Namun menjadi pengamalan Ibn 'Umar, apabila mengikut imam yang melakukan solat secara tamam, beliau solat secara tamam, apabila bersendirian beliau solat secara Qasar kerana mengikut perbuatan Rasulullah s.a.w.³⁴³

Para Ulama berselisih pendapat tentang solat Qasar semasa melaksanakan ibadah haji. Al-Shāfi'ī (W.204 H) berpendapat : Imam boleh mengqasarkan solat bersama musafir dan penduduk Mekah hendaklah solat secara tamam. Pendapat ini bertepatan dengan pendapat Sufyān Al-Thawrī (W.161H), Aḥmad bin Hambal (W.241 H) dan Abū Hanīfah (W.150 H) bersama pengikutnya.³⁴⁴ Walaubagaimanapun 'Aṭā' (W.114 H), Mujāhid (W. 104 H), Al-Zuhrī (W.124 H), Mālik (W.179 H), Al-Awzā'ie (W.158 H)³⁴⁵ dan Ishāq (W.238 H)

³⁴¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 3:5.

³⁴² Al-Ḥaq al- Azīm, *'Awn al-Ma'bud*, 8:349.

³⁴³ Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fatḥ al-Bārī*, 5:320.

³⁴⁴ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 426. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:317.

³⁴⁵ 'Abd al-Raḥman bin 'Amr bin Yuḥmid bin 'Amr al-Awzā'ī (W.158 H).Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A'yān*, 2:310. Lihat juga Abū Ishāq al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al-Fuqahā'*, 76.

berpendapat : Apabila imam menqasarkan solatnya, maka makmun hendaklah qasar bersamanya samaada penduduk Mekah atau lain daripada itu.³⁴⁶

3.6.12 Berangkat ke Arafah (9 Zulhijjah)

ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ³⁴⁷

Rasulullah s.a.w. berangkat memulakan perjalanan dari Mina menuju ke Arafah selepas matahari terbit pada hari yang kesembilan. Disunatkan memulakan perjalanan dari Mina menuju ke Arafah selepas matahari terbit pada hari yang kesembilan.³⁴⁸

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مِنَى إِلَى عَرَفَةَ
كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُهْلُ مِنَّا
الْمُهْلُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ مِنَّا الْمَكْبَرُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ³⁴⁹

Dari Muḥammad bin Abī Bakar Al-Thaqafiy bahawa dia bertanya kepada Anas bin Mālik ketika kedua-duanya bertolak dari Mina menuju ke Arafah, “ Apa yang kamu lakukan pada hari ini bersama Rasulullah s.a.w.?. Maka Anas menjawab; Di kalangan kami ada yang bertalbiyah, maka Baginda tidak menghalangnya dan ada dikalangan kami yang bertakbir, Baginda juga tidak menegahannya. ”

Ḥadīth ini menunjukkan bahawa disunatkan juga meninggalkan Mina menuju ke Arafah dalam keadaan memperbanyakkan takbir dan talbiyah.³⁵⁰

³⁴⁶ Al-Ḥaq al- Azīm , *ʿAwn al-Maʿbud* , 8:349. Lihat juga al-Mubārakfurī , *Tuḥfah al-Ahwadhī* , 2:420.

³⁴⁷ Ḥadīth Jābir bin ʿAbd Allah .

³⁴⁸ Al-Nawawī , *Ṣaḥīḥ Muslim* , 4:441. Lihat juga Al-Nawawī , *Al-Majmuʿ Sharḥ al-Muhadhab* , 8:84.

³⁴⁹ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth* , 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Talbiyah Wa al-Takbir Idhā Ghadā Min Minā Ila ʿArafah, No. 1659). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth* , 891 (Kitāb al- Ḥajj, Bāb al-Talbiyah Wa al-Takbir Fi al-Dhiḥab Min Mina Ila ʿArafāt Yawm ʿArafah, No. 3098). Sila lihat al-Nasāʾī , *Sunan al-Nasāʾī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth* , 2282 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Masīr Ilā ʿArafah, No. 3026). Sila lihat Ibn Majah , *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth* , 2658 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Ghuduw Min Minā Ila ʿArafah, No. 3088).

³⁵⁰ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī , *Al-Fath al-Bārī* , 5:321.

3.6.12.1 Singgah di Namirah

وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَمِرَةٍ
فَنَزَلَ بِهَا³⁵¹

“ Selepas itu, Rasulullah s.a.w. meneruskan perjalanan dan dalam masa yang sama orang Quraysh berkeyakinan bahawa Baginda akan berhenti di Masy`ar al-Harām (sebuah bukit bernama Quzah di Muzdalifah) sebagaimana yang biasa dilakukan oleh golongan bangsawan Quraysh pada zaman Jahiliyyah. Walaubagaimanapun Rasulullah s.a.w. tidak berhenti, malah meneruskan perjalanan hingga sampai di Arafah. Baginda mendapati khemah telah didirikan untuknya di Namirah dan singgah di situ.”

Dalam perjalanan Rasulullah s.a.w. menuju ke Arafah, Rasulullah singgah di Namirah.³⁵²

Berdasarkan perbuatan Rasulullah s.a.w., disunatkan kepada jemaah haji singgah di Namirah sekiranya mereka datang dari arah Mina.³⁵³ Namirah bukan termasuk kawasan Arafah dan memasuki Arafah sebelum solat Zuhur dan Asar adalah berlawanan dengan *al-Sunnah*. Mereka yang ada tempat berteduh di Namirah, disunat mandi untuk berwukuf sebelum gelincir matahari. Berdasarkan *ḥadīth* ini juga, diharuskan bagi jemaah haji berteduh di bawah khemah atau memakai payung untuk berlindung dari panahan matahari.³⁵⁴ Bangsa Quraysh menganggap bahawa Rasulullah s.a.w. akan berhenti di Muzdalifah kerana di zaman jahiliyyah, mereka berwukuf di *Masy`ar al-Haram* iaitu tempat yang ada sebuah bukit bernama Quzah yang berada di Muzdalifah, bukannya di Arafah. Bangsa Quraysh berwukuf di Muzdalifah kerana mendakwa diri mereka dari

³⁵¹ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

³⁵² Tempat perhentian Rasulullah s.a.w. ini didirikan sebuah masjid pada pertengahan kurun ke dua Hijrah. Namirah terletak di sebuah lembah yang dikenali dengan lembah `Uranah iaitu di sebelah barat Arafah. Selepas berlaku beberapa proses pengubahsuaian masjid, sebahagian besar bangunan masjid ini termasuk kawasan Wuquf kecuali sebahagian kecil terkeluar darinya iaitu bahagian hadapan masjid. Sila lihat Aḥmad Muḥammad Sha`bān, *Al-Masājid al-Tārikhiyah Fi al-Makkah al-Mukarramah Wa al-Madīnah al-Munawwarah, al-Māḍī Wa al-Ḥāḍir*, Cet.1, (Madīnah: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah, 2011), 24.

³⁵³ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:441. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:474.

³⁵⁴ *Ibid*.

tanah al-Haram dan mereka berkata : Kami adalah penduduk Haram Allah, maka kami tidak keluar daripadanya.³⁵⁵

3.6.12.2 Khutbah wuquf, solat Zuhur dan Asar di Masjid Nabi Ibrāhīm

حَتَّى إِذَا زَاغَتُ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرُحِلَتْ لَهُ فَاتَتْهُ بَطْنُ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ³⁵⁶

“ Apabila gelincir matahari, Baginda meminta *al-Qaswa'* (unta Baginda yang diberi nama *al-Qaswa'*) dibawakan kepadanya, lalu ia diperlengkapkan untuk Baginda meneruskan perjalanannya. Setelah tiba di kaki bukit `Uranah, Baginda menyampaikan khutbah kepada orang ramai.”

Selepas gelincir matahari, Baginda akan memimpin para sahabat bergerak ke Masjid Ibrāhīm. Di masjid Ibrāhīm, disampaikan 2 khutbah yang pendek. Setelah selesai berkhotbah, didirikan solat Zuhur dan Asar secara Jamak. Selepas itu barulah Baginda bergerak ke Arafah.³⁵⁷ Disepakati Ulama kecuali mazhab Māliki bahawa sunat bagi ketua atau pemimpin menyampaikan khutbah kepada jemaah haji di lembah `Uranah pada hari ke 9 Zulhijjah selepas gelincir matahari. Mazhab Māliki dan Hanafī berpendapat bahawa ada 3 khutbah sahaja semasa berlangsung ibadah haji iaitu pada 7 Zulhijjah, Hari Arafah (8 Zulhijjah) dan 11 Zulhijjah.<sup>358</sup> Menurut pandangan mazhab Shāfi`ī (W.204 H), di dalam ibadah haji terdapat empat khutbah yang di sunatkan iaitu:-³⁵⁹

- i. Pada 7 Zulhijjah selepas waktu Zuhur di hadapan Kaabah.
- ii. Pada 9 Zulhijjah selepas gelincir matahari di lembah `Uranah.

³⁵⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:441.

³⁵⁶ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

³⁵⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:441.

³⁵⁸ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:406. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:475. Lihat juga Ahmad bin Muhammad bin Isma`il Al-Ṭaḥṭāwī, *Ḥāshiyah Al-Ṭaḥṭāwī `Alā Al-Murāqī Al-Falāḥ Sharḥ Nūr al-`Idāḥ* (Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyyah, 1997), 1:480.

³⁵⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:442. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:89. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:317.

- iii. Pada 10 Zulhijjah iaitu pada Hari Raya Korban.
- iv. Pada 12 Zulhijjah .iaitu pada hari Nafal Awal

Kesemua khutbah ini disampaikan selepas solat Zuhur dengan satu khutbah sahaja kecuali khutbah pada hari Arafah di sampaikan sebelum solat Zuhur dengan dua khutbah. Ibn Mundhīr (W.56 H) berkata : Imam Bukhārī menyebut bab yang khusus tentang khutbah pada hari *al-Nahr* kerana hendak menolak pendapat mereka yang menyatakan tidak ada khutbah pada hari *al-Nahr* untuk jemaah haji. Ini juga memberi maksud bahawa boleh menyampaikan nasihat atau wasiat secara umum kerana ia merupakan salah-satu daripada syiar haji.³⁶⁰ Imam Ṭahāwī memberi komentar yang berkaitan dengan khutbah dengan menyatakan bahawa khutbah-khutbah tersebut tidak ada kaitan dengan ibadah haji. Ini adalah kerana tidak disebutkan oleh Nabi s.a.w. sesuatu yang berkaitan dengan haji, bahkan isi kandungannya berkisar tentang wasiat umum , maka kita dapati bahawa khutbah tersebut bukan bertujuan atau yang menyentuh tentang haji.

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ كَتَبَ إِلَى الْحَجَّاجِ أَنْ يَأْتِمَّ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ فِي الْحَجِّ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ عَرَفَةَ جَاءَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَأَنَا مَعَهُ حِينَ زَاغَتْ
الشَّمْسُ أَوْ زَالَتْ فَصَاحَ عِنْدَ فُسْطَاطِهِ أَيْنَ هَذَا فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ الرَّوَاحُ فَقَالَ الْآنَ
قَالَ نَعَمْ قَالَ أَنْظِرْنِي أُفِيضُ عَلَيَّ مَاءً فَنَزَلَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَتَّى خَرَجَ فَسَارَ
بَيْنِي وَبَيْنَ أَبِي فَقُلْتُ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ أَنْ تُصِيبَ السَّنَةَ الْيَوْمَ إِنْ كُنْتُ تُرِيدُ السَّنَةَ فَاقْصُرْ
الْخُطْبَةَ وَعَجِّلِ الْوُقُوفَ³⁶¹

Dari Sālim bin 'Abd Allah berkata ; “ 'Abd Al-Malik bin Marwan menulis surat kepada Al-Hajjāj agar mengikuti 'Abd Allah bin 'Umar tentang pelaksanaan haji. Ketika hari 'Arafah, Ibn 'Umar r.a. datang saat aku

³⁶⁰ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:402.

³⁶¹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Tahjīr Bi al-Rawāḥ Yawm ʿArafah, No. 1661). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 1365 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Rawāḥ Yawm ʿArafah, No.1914). Sila lihat al-Nasāʾī, *Sunan al-Nasāʾī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2281 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Rawāḥ Yawm ʿArafah, No. 3008).

bersamanya setelah gelincir matahari atau tengahhari, lalu dia berteriak di depan khemahnya: "Mana dia?." Lantas dia (Al-Hajjāj) keluar menemuinya. Ibn 'Umar: "Pergilah selepas gelincir matahari." Dia bertanya: "Adakah sekarang?". Dia menjawab: "Ya, benar". Dia berkata: "Tunggulah aku hingga aku membasahi kepalaku". Lalu 'Abd Allah berhenti sehingga Al-Hajjāj keluar, kemudian ia berjalan di antara aku dan bapakku. Aku berkata, kepadanya (Al-Hajjāj): “ Sekiranya kamu ingin mengikut *Sunnah*, maka pendekkanlah khutbah dan bersegera untuk berwukuf. ”

Disunatkan memendekkan khutbah Arafah untuk bersegera berwukuf. Menurut Ibn Hajar (W.852 H) yang dimaksudkan dengan bersegera berwukuf ialah bersegera untuk menunaikan solat kerana bersegera untuk wukuf semestinya menyegerakan menunaikan solat.³⁶²

ثُمَّ أَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصَرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا³⁶³

“ Setelah itu, dilaungkan azan dan Iqamah dan Baginda menunaikan solat Zuhur. Kemudian Iqamah dan menunaikan solat Asar pula, tanpa melakukan sebarang solat sunat lain. ”

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يُوسُفَ عَامَ نَزَلِ بَابِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ تَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ سَالِمٌ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَهَجِّرْ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ صَدَقَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السُّنَّةِ³⁶⁴

Dari Ibn Shihāb berkata : “ Sālīm memberitahuku sesungguhnya pada tahun Ibn Zubayr diserang, Al-Hajjaj bin Yūsuf bertanya `Abd Allah apa yang perlu dilakukan pada hari Arafah. Maka Salim menjawab ; “ Sekiranya engkau ingin mengikut *Sunnah*, maka hendaklah kamu segera menunaikan solat (kerana cuaca yang amat panas) pada hari Arafah. ” Maka berkata `Abd Allah bin `Umar : “ Engkau benar, sesungguhnya mereka menjamakkan solat Zuhur dan Asar kerana mengikut *Sunnah*. ”

³⁶² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:402.

³⁶³ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

³⁶⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Jam` Bayn al-Ṣalātayn Bi `Arafah, No. 1662). Sila lihat al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 10 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Nahy `An Lubs al-Qamīṣ Li al-Muḥrim, No. 2621).

Baginda memerintahkan Bilal Azan dan Iqamah, lalu solat Zuhur dua rakaat. Kemudian iqamah lagi, lalu solat Asar dua rakaat. Rasulullah s.a.w. solat Zuhur dan Asar secara Jama' Taqdim.³⁶⁵ Menurut Jumhur Ulama, menunaikan solat jamak hanya dikhususkan untuk mereka yang bermusafir dengan bersyarat.³⁶⁶ Manakala menurut imam Mālik (W.179H), al-Awzā'ī (W.158 H) dan sebahagian pendapat di dalam mazhab Shāfi'ī (W.204 H) solat secara Jamak adalah kerana menunaikan haji dan harus bagi setiap orang melakukannya.³⁶⁷ Ibn al-Mundhīr meriwayatkan dengan sanad yang *ṣaḥīḥ* bahawa Ibn al-Zubayr berkata : Di antara perkara sunat haji ialah pemimpin berkhotbah selepas gelincir matahari. Apabila selesai berkhotbah, memimpin jemaah solat Zuhur dan Asar secara jamak.³⁶⁸

Ibrāhīm al-Ḥarbī menyatakan bahawa Ibn 'Umar solat Zuhur dan Asar secara jamak bersendirian sekiranya tidak sempat mengikut imam pada hari Arafah. Jumhur berpendapat dibolehkan solat jamak di Arafah bersendirian. Berlainan dengan pendapat al-Nakhi'ī, al-Thawrī (W.161H) dan Abū Ḥanīfah (W.150 H). Mereka menyata : dikhususkan solat Jamak untuk mereka yang solat berjemaah bersama imam sahaja.³⁶⁹

3.6.13 Wukuf di Arafah

حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءِ إِلَى الصَّخَرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ
وَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ
الْقُرْصُ³⁷⁰

“ Sebaik sahaja sampai di tempat Wuquf, Baginda menungang al-Qaswa' berhampiran batu-batan (dilereng Jabal al-Rahmah) dan meletakkan tali

³⁶⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:312.

³⁶⁶ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:144.

³⁶⁷ ³⁶⁷ Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:172.

³⁶⁸ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:324.

³⁶⁹ *Ibid.*, 4:325. Lihat juga Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 8: 485.

³⁷⁰ *Hadith Jābir bin ʿAbd Allāh*

tungangan ke hadapan dalam keadaan menghadap kiblat. Baginda berterusan berada di situ sehingga matahari mula terbenam, hilang cahaya kekuningannya sedikit demi sedikit, hinggalah terbenam keseluruhannya .”

عَنْ جَابِرٍ فِي حَدِيثِهِ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحَرْتُ هَاهُنَا وَمِنْهُ كُلُّهَا مَنَحَرٌّ فَأَنَحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَاهُنَا وَعَرَفْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقَفْتُ هَاهُنَا³⁷¹

Dari Jābir menceritakan dalam hadithnya ; Bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Aku menyembelih haiwan korban di sini, dan Mina seluruhnya adalah tempat menyembelih. Karena itu, sembelihlah kurbanmu di tempat kendaraanmu berhenti.. Dan aku berwukuf di sini (Arafah). Arafah keseluruhan buminya adalah tempat wukuf dan aku berwukuf di sini.”

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ الدَّيْلِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِعَرَفَةَ فَجَاءَ نَاسٌ أَوْ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ فَأَمَرُوا رَجُلًا فَنَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ الْحَجُّ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَنَادَى الْحَجُّ الْحَجُّ يَوْمَ عَرَفَةَ مَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ لَيْلَةِ جَمْعٍ فَتَمَّ حَجُّهُ أَيَّامُ مِنَى ثَلَاثَةٌ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ قَالَ ثُمَّ أَرْدَفَ رَجُلًا خَلْفَهُ فَجَعَلَ يُنَادِي بِذَلِكَ³⁷²

Dari `Abd Al-Rahman bin Ya'mar Al-Dilī berkata ; aku datang kepada Nabi s.a.w. ketika Baginda berada di Arafah. Kemudian datang beberapa orang dari penduduk Najd, kemudian mereka memerintahkan seorang lelaki untuk bertanya kepada Rasulullah s.a.w. ; bagaimanakah cara melaksanakan haji ? Kemudian Rasulullah s.a.w. memerintahkan seseorang agar mengumumkan; “ Haji adalah pada hari 'Arafah, sesiapa yang datang ke Arafah sebelum

³⁷¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 881 (Kitāb al-Hajj, Bāb Mā Jā'a Anna 'Arafah Kulluhā Mawqif, No. 2952). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1366 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ṣalāh Bi Jam'ie, No.1936). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1735 (Kitāb al-Hajj 'An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Anna 'Arafah Kulluhā Mawqif, No. 885). Lihat juga Ibn Majah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2659 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Mawqif Bi al-'Arafāt, No. 3010).

³⁷² Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1367 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Man lam Yudrik 'Arafah, No.1949). Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, , 1735 (Kitāb al-Hājj 'An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Adrak al-Imām Bi Jam' Faqad Adrak al-Hājj, No. 889). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2282 (Kitāb al-Manāsik al-Hājj, Bāb al-Fard al-Wuqūf Bi 'Arafah, No. 3019). Lihat juga Ibn Majah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2659 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Man Ata al-'Arafah Qabl Al-Fajr Laylah Jam', No. 3016). *Isnād ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ* dan semua perawi (Rijāl) dalam *ḥadīth* adalah *Ṣaḥīḥ* kecuali pada Bukayr bin `Ata bin Al-Layth. Ibn Hajar menyifatkan Bukayr bin `Ata bin Al-Layth sebagai *Thiqah* . Sila lihat Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 128. Penilaian *Thiqah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Hadīth*, 213. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 1949.

solat Subuh pada malam Jam` (Muzdalifah), maka sempurnalah hajinya. Hari-hari di Mina ada tiga hari, sesiapa yang menyegerakannya dalam dua hari maka tidak ada dosa padanya dan barang siapa yang menunda maka tidak ada dosa baginya. ”

Wukuf di Arafah merupakan teras utama bagi seluruh amalan haji sebagaimana sabdaan Rasulullah s.a.w. “ Haji itu Arafah”. Arafah ialah nama sebuah bukit yang berbanjar ke Mina iaitu kira-kira 25 kilometer ke tenggara Mekah. Bermulanya masuk waktu wukuf apabila masuknya waktu Zuhur hari yang ke-9 Zulhijjah hingga terbit fajar pada Hari Raya Korban (10 Zulhijjah).³⁷³ Seseorang yang Wukuf di Arafah sebelum dan selepas tempoh tersebut, hajinya tidak sah. Sesiapa yang tidak sempat wukuf di Arafah sebelum terbit fajar (10 Zulhijjah) maka luput hajinya dan tidak sah.³⁷⁴ Sesiapa yang dapat ke Arafah selepas terbit fajar, maka amalannya itu menjadi `umrah dan wajib diganti hajinya pada tahun berikutnya.<sup>375</sup> Ini adalah pendapat al-Thawrī (W.161H), al-Shāfi`ī, Aḥmad (W.241H) dan Ishāq (W.238 H).³⁷⁶ Seseorang dikira telah berwukuf dengan berada seketika di Arafah dalam tempoh Wukuf tersebut samada waktu siang atau malam. Namun, lebih afdal berada di Arafah pada waktu siang dan malam (sehingga terbenam matahari) pada 9 Zulhijjah.

Ḥadīth ini menolak pendapat yang mengatakan bahawa waktu Wukuf luput setelah terbenam matahari pada 9 Zulhijjah. *Ḥadīth* ini turut menjelaskan bahawa adalah tidak benar bahawa waktu Wukuf berpanjangan sehingga lepas subuh sampai terbit matahari pada 10 Zulhijjah.³⁷⁷ Wukuf hendaklah di tempat atau kawasan Wukuf. Tidak memadai

³⁷³ Al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadhab*, 8:120. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 4: 378. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:154.

³⁷⁴ Al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadhab*, 8:120. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:304.

³⁷⁵ Ibn Rusd menyatakan bahawa sepakat para ulama bahawa Wukuf adalah rukun haji. Sila lihat Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:374.

³⁷⁶ Al-Mubārakfurī, *Tuḥfah al-Ahwadhī*, 2:435.

³⁷⁷ Al-Ḥaq al-`Aẓīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 8:366.

Wukuf di `Uranah yang bertentangan dengan sempadan Arafah.<sup>378</sup> Al-Shawkānī dan `Izzu al-Dīn al-Salām menyatakan bahawa haji yang sempurna ialah sesiapa yang berwukuf di Arafah pada hari Arafah.³⁷⁹

ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءَ
إِلَى الصَّخَرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَقِفًا حَتَّى غَرَبَتْ
الشَّمْسُ وَذَهَبَتْ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ³⁸⁰

“ Setelah selesai solat, Rasulullah s.a.w. duduk di atas tunggangnya berhampiran dengan batu-batu besar yang berada di kaki bukit, lalu berdoa dengan mengangkat kedua-dua tangan dengan penuh khusyuk hingga terbenam matahari ”

Jumhur Ulama menyatakan berwukuf atas tunggangan atau kenderaan lebih afdal berbanding duduk di dalam khemah atau mana-mana tempat di Arafah. Ini adalah kerana berwukuf di atas kenderaan membantu untuk lebih bersungguh, merendah diri dan mengharap di dalam berdoa.³⁸¹ Sebahagian berpendapat bahawa disunatkan berada di atas tunggangan hanya dikhususkan kepada sesiapa yang ingin menyampaikan ilmu kepada orang lain. Menurut mazhab Shāfi`ī (W.204 H) berwukuf di atas kenderaan adalah harus dan tiada perbezaan di antara duduk di atas kenderaan atau duduk di atas padang Arafah

³⁸²

³⁷⁸ Menurut mazhab Shāfi`ī dan kebanyakan Ulama, Uranah tidak termasuk kawasan Arafah. Namun menurut imam Maliki ia termasuk kawasan Arafah. Sila lihat al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:441.

³⁷⁹ Al-Mubārakfurī, *Tuḥfah al-Ahwadhī*, 2: 435. Lihat juga al-Ḥaq al-Aẓīm, *ʿAwn al-Ma`bud*, 8:366.

³⁸⁰ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

³⁸¹ Al-Kāsānī, *Al-Badā'ī* *Al-Sanā'i*, 8: 493. . Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:477. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:94. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:318. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:147.

³⁸² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:490.

3.6.14 Bertolak ke Muzdalifah

Sunat bertolak dari Arafah menuju Muzdalifah selepas terbenam matahari pada 9 Zulhijjah. Bermalam di Muzdalifah adalah perkara wajib haji iaitu jemaah haji wajib berada berada di sana walaupun seketika selepas tengah malam. Ibn Hajar menyatakan bahawa yang dimaksudkan dengan selepas tengah malam ialah permulaan 1/3 akhir malam, manakala imam Shāfi`ī dan para mengikutnya menyatakan selepas tengah malam ialah separuh kedua malam.³⁸³

وَأَرْدَفَ أُسَامَةَ خَلْفَهُ وَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ شَتَقَ لِلْقَصْوَاءِ الزَّمَامَ حَتَّى
إِنَّ رَأْسَهَا لَيُصِيبُ مَوْزَكَ رَحْلِهِ وَيَقُولُ بِيَدِهِ الْيَمْنَى أَيُّهَا النَّاسُ السَّكِينَةَ السَّكِينَةَ كُلَّمَا أَتَى
حَبَلًا مِنَ الْجِبَالِ أَرْخَى لَهَا قَلِيلًا حَتَّى تَصْعَدَ³⁸⁴

“ Selepas meminta ‘Usamah r.a. membonceng dibelakangnya, Baginda pun berangkat. Tali kekang ditariknya hingga kepala al-Qaswā’ menyentuh tempat pemijaknya. Sambil memberi isyarat dengan tangan kanannya, Baginda bersabda : “ Wahai manusia, bertenanglah, bertenanglah !. Setiap kali melalui tempat tinggi, Baginda mengendurkan tali kekang untuk memudahkan al-Qaswa’ berjalan.”

Disunatkan meninggalkan Arafah dalam keadaan bertenang.³⁸⁵ Imam Nawawī (W.676 H) berkata : “ Disarankan ketika bertolak dari Muzdhalifah ke Mina agar berjalan dengan tenang. Jika mendapat tempat yang luas (tidak sesak), maka dianjurkan mempercepat perjalanan, seperti mana yang dilakukan ketika bertolak dari Arafah ke Muzdhalifah.....

”³⁸⁶ Ibn `Abd al-Barr berkata : *Ḥadīth* ini menjelaskan bagaimana cara perjalanan untuk meninggalkan Arafah menuju ke Muzdhalifah bertujuan untuk bersegera untuk menunaikan solat. Ini adalah kerana solat Maghrib tidak didirikan melainkan bersama

³⁸³ Ibid. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadhab*, 8:135.

³⁸⁴ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

³⁸⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:446

³⁸⁶ Al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadhab*, 8:143.

solat Isyak di Muzdalifah. Maka di sini dapat dihipunkan dua *maṣlaḥah* iaitu berjalan dalam keadaan bertenang ketika waktu sesak dan bersegera ketika keadaan tidak sesak. Para Ulama Salaf amat menitik beratkan keadaan Rasulullah s.a.w. pada setiap pergerakan dan diam (Taqrīr) baginda bertujuan untuk beramal dengannya.³⁸⁷ Disunatkan juga untuk memilih melalui jalan Mā'zimayn untuk menuju ke Muzdalifah dan bukannya jalan Ḍabb. Mā'zimayn ialah jalan yang terletak antara dua bukit dari Arafah ke Muzdalifah.³⁸⁸



Rajah 3.2 : Peta Jalan Ma'zimayn untuk menuju ke Muzdalifah³⁸⁹

³⁸⁷ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:331.

³⁸⁸ Al-Nawawī, *Al-Majmuʿ Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:150. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:38.

³⁸⁹ Muḥammad Qutub al-Qaṣāṣ, *Al-Ḥajāh al-Mabrūrah Bi al-Sharḥ Wa al-Ṣūrah* (Qatar: Dār al-Kutub Al-Qaṭariyyah, 2010), 48.

حَتَّى أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا
ثُمَّ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ³⁹⁰

“ Apabila sampai di Muzdalifah, Baginda solat Maghrib dan Isyak dengan sekali azan dan dua Iqamah, tanpa membaca sebarang tasbih di antara kedua-duanya. Kemudian Rasulullah s.a.w. berbaring hinggalah terbit fajar.”

Sunat menunaikan solat Maghrib dan Isyak secara jamak Ta'khir berserta Qasar sejourus sampai di Muzdalifah sebelum memunggah barangan dari kenderaan. Imam Nawawī (W.676 H) menegaskan bahawa melakukan solat Maghrib dan Isyak secara Jamak adalah jelas di dalam *ḥadīth* yang *ṣaḥīḥ* dan merupakan ijmak Muslimin.³⁹¹ Menurut Imam Abū Ḥanīfah (W.150 H), solat secara jamak Ta'khir adalah wajib dan sesiapa yang solat Maghrib dalam perjalanan ke Muzdalifah hendaklah diulang kembali solatnya.³⁹² Imam Mālik (W.179 H) menyatakan harus bagi jemaah yang ada keuzuran pada dirinya atau pada kenderaannya solat Maghrib apabila hilang warna merah di ufuk langit.³⁹³ Disisi mazhab Shāfi'ī (W.204 H) dan kebanyakan ilmuwan menyatakan : Sekiranya seseorang menunaikan solat secara jamak Takdim atau Ta'khir sebelum sampai Muzdalifah atau selepas sampai di sana (Muzdalifah) atau bersolat bersendirian, sah solatnya tetapi luput *Al-Sunnah* (sunat).³⁹⁴ Ibn al-Mundhīr berkata: Ijmak Ulama menyatakan bahawa meninggalkan amalan-amalan sunat di antara dua solat (Maghrib dan Isyak) di Muzdalifah seperti solat sunat dan zikir adalah *al-Sunnah* kerana mereka telah sepakat bahawa yang menjadi *Sunnah* menunaikan solat secara Jamak Maghrib dan Isyak di Muzdhalifah.³⁹⁵

³⁹⁰ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

³⁹¹ Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:151.

³⁹² Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 8: 493.

³⁹³ Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā' `An Matan Al-Iqnā'*, 7:246.

³⁹⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:325. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:318.

³⁹⁵ Ibid, 4:337. Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:318.

Jumhur Ulama menyatakan bahawa bermalam di Muzdalifah adalah perkara yang menyempurnakan haji.³⁹⁶ Namun Ulama berselisih pendapat dari segi hukum melaksanakannya adakah ia wajib, rukun atau sunat ? Salah satu dari pendapat imam Shāfi`ī (W.204 H) yang *ṣaḥīḥ*<sup>397</sup> menyatakan ianya adalah wajib haji. Sekira ia ditinggalkan, wajib membayar dam.<sup>398</sup> Namun ada pendapat dalam mazhab Shāfi`ī (W.204 H) yang menyatakan bahawa ianya adalah rukun. Tidak sah haji melainkan dengannya. Hukumnya seperti Wukuf di Arafah. Mereka yang berpendapat dengan pendapat ini ialah Ibn Bint al-Shāfi`ī (W.204 H), Abu Bakr Muhammad bin Ishaq bin Khuzaimah dan 5 orang ulama Tābi`īn yang terdiri daripada `Alqamah, al-Aswad, al-Sha`bi, al-Nakhi`i dan al-Hasan al-Basri.<sup>399</sup> Ibn `Abbās dan segolongan dari ulama salaf menyatakan bermalam di Muzdalifah ialah rukun haji seperti wukuf di Arafah. Menurut al-Shawkānī tidak sempurna haji melainkan menunaikan solat Subuh di Muzdalifah dan duduk di situ sehingga terbit matahari.⁴⁰⁰

ثُمَّ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ
الصُّبْحُ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ⁴⁰¹

“ Kemudian Rasulullah s.a.w. tidur hingga ke terbit fajar. Ketika waktu Subuh, Baginda pun solat Subuh setelah selesai dilaungkan Azan dan Iqamah. ”

Disunatkan juga tinggal di Muzdalifah sehingga azan Subuh dan menunaikan solat Subuh di sana pada awal waktu kecuali bagi mereka yang mempunyai keuzuran.⁴⁰²

³⁹⁶ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 4: 414. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:349.

³⁹⁷ *Ṣaḥīḥ* adalah istilah dalam Fiqh Shāfi`ī berasal daripada dua pendapat atau lebih yang dikeluarkan oleh para ulama mazhab Shāfi`ī, tetapi perselisihan antara pendapat itu tidak kuat. Pendapat yang terkuat antaranya dikenali sebagai sahih sementara lawannya merupakan qaul Da`if (lemah) kerana kesalahan hujahnya. Sila lihat Al-Kāfi, *Mu`jam Fī Muṣṭalahāt Fiqh Al-Shāfi`iyyah*, 42.

³⁹⁸ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:319.

³⁹⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:448.

⁴⁰⁰ Al-Shawkānī, *Nayl al-Awtār*, 4:435.

⁴⁰¹ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

⁴⁰² Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:448. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 2: 4.

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا مِمَّنْ قَدَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ⁴⁰³

'Ubayd Allah bin Abī Yazīd memberitahuku bahawa dia mendengar Ibn 'Abbas r.a. berkata : “ Aku termasuk orang yang didahulukan berangkat menuju Muzdalifah di antara ahli keluarga Baginda yang lemah. ”

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ جَمْعٍ وَكَأَنْتُ ثَقِيلَةً ثَبُطَةً فَأَذِنَ لَهَا⁴⁰⁴

Dari `Ā'ishah r.a. berkata: “ Sawdah r.a. meminta izin kepada Nabi s.a.w. pada malam ketika berada di Jama' (Muzdalifah) untuk berangkat terlebih dahulu, karena dia termasuk wanita yang lambat, maka Baginda mengizinkannya.”

Berdasarkan *ḥadīth* ini, menjadi dalil bahawa digugurkan dari bermalam di Muzdalifah disebabkan kerana keuzuran dan kelemahan dan *ḥadīth* ini bukan menjadi dalil digugurkan dari bermalam di Muzdalifah. Antara bentuk keuzuran tersebut ialah bagi wanita yang berbadan besar yang lambat perjalanannya sebagaimana *ḥadīth* Saudah.⁴⁰⁵

Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:46.

⁴⁰³ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 132 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Man Qaddam Ḍa`fah Ahlih Bi Layl Fa Yaqifūn Bi al-Muzdalifah Wa Yad`ūn Wa Yuqaddam Idhā Ghāb Al-Qamar, No. 1678). Sila Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 892 (Kitāb al- Hajj, Bāb Istihbāb Taqdim Daf` al-Ḍa`fah Min Nisā' Wa Ghayrihin Min al-Muzdalifah Ilā Minā Fī Awakhir al-Layl Qabl Zahmah al-Nās al-Makth Li Ghayrihim Hatta Yuṣṣalū al-Subh Bi Muzdalifah, No. 3127). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1367 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ta`jīl Min Jam`, No.1939). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1736 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Fī Taqdim al-Ḍa`fah Min al-Jam` Bi al-Layl, No. 892). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2283 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Taqdim Nisā' Wa al-Sibyān Ilā Manāzilihim Bi al-Muzdalifah, No. 3035). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Man Qaddam Min Al-Jam` Ilā Minā Li Ramy al-Jimār, No. 3027).

⁴⁰⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al- Ḥadīth*,132 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Man Qaddam Ḍa`fah Ahlih Bi Layl Fa Yaqifūn Bi al-Muzdalifah Wa Yad`ūn Wa Yuqaddam Idhā Ghāb Al-Qamar, No. 1680). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*,892 (Kitāb al- Hajj, Bāb Istihbāb Taqdim Daf` al-Ḍa`fah Min Nisā' Wa Ghayrihin Min al-Muzdalifah Ilā Minā Fī Awakhir al-Layl Qabl Zahmah al-Nās al-Makth Li Ghayrihim Hatta Yuṣṣalū al-Subh Bi Muzdalifah, No. 3121). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*,2283 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Rukhsah Li Ḍa`fah An Yuṣallu Yaym al-Naḥr al-Subh Bi Minā, No. 3052). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*,2660 Kitāb al-Manāsik, Bāb Man Qaddam Min al-Jam` Ilā Minā Li Ramy al-Jimār, No. 3027).

⁴⁰⁵ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:345.

Menurut pandangan mazhab Hanafī diantara keuzuran tersebut ialah kesesakan.⁴⁰⁶ Ikhtilaf dalam kalangan Ulama Salaf tentang permasalahan ini:-⁴⁰⁷

- i. Sesiapa yang melalui Muzdalifah tetapi tidak turun di situ, maka dikenakan dam ke atasnya. Sesiapa yang turun di Muzdalifah dan kemudian keluar daripadanya pada bila-bila masa pada malam itu, maka tidak dikenakan dam ke atasnya walaupun duduk di situ bersama pemimpinnya. Ini adalah pendapat Mujāhid (W. 104 H) , Qatādah (W. 100 H)⁴⁰⁸, al-Zuhri (W.124 H) dan al-Thawri(W.161H).
- ii. Sesiapa yang tidak duduk di Muzdalifah, dia telah menyempitkan hajinya, maka dikenakan dam ke atasnya. Ini adalah pendapat Abū Hanīfah (W.150 H), Aḥmad (W.241 H), Ishāq (W.238 H), Abū Thūr (W.240 H) dan `Aṭā'(W.114 H).⁴⁰⁹
- iii. Sesiapa yang tidak turun atau duduk di Muzdalifah tidak dikenakan dam ke atasnya secara mutlak. Sesiapa yang ingin turun disitu, dia boleh turun ,begitulah sebaliknya. Ini adalah pendapat Al-Awza`īe (W.158 H).
- iv. Ibn al-Mundhīr meriwayatkan pendapat `Alqamah dan al-Nakhi`ī bahawa sesiapa yang tidak wukuf di Muzdalifah, maka telah luput hajinya dan hendaklah menjadikan ihramnya ihram umrah .
- v. Al-Ṭaḥāwī berpendapat : Sesiapa yang sempat solat subuh di Muzdalifah dan sebelum itu dia sempat Wukuf di Arafah samada pada waktu siang atau malam, maka telah sempurna hajinya. Beliau menegaskan bahawa sesiapa

⁴⁰⁶ Ibid., 5:345.

⁴⁰⁷ Ibid., 5:344.

⁴⁰⁸ Qatādah bin Da`āmah bin Qatādah al- Sudūsī (W.100 H) Lihat al-Shīrāzī, *Ṭabaqāt al- Fuqahā'*, 89.

⁴⁰⁹ Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'* , 4: 416.

yang bermalam di Muzdalifah tetapi tidak dapat solat subuh bersama imam, maka hajinya tetap sah.

3.6.15 Berangkat dari Muzdalifah ke Mina (10 Zulhijjah)

ثُمَّ رَكِبَ الْقَصَوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَدَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَصْفَرَ جَدًّا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ⁴¹⁰

“ Setelah itu, Baginda menaiki *al-Qaṣwā*’ sehingga sampai di Masy’ar al-Haram. Baginda pun menghadap kiblat, berdoa, bertakbir, bertahlil dan mengucap kalimah tauhid. Baginda terus berhenti di sana hingga hari benar-benar terang.”

عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ يَقُولُ شَهِدْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى بِجَمْعِ الصُّبْحِ ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ إِنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَيَقُولُونَ أَشْرِقْ نَبِيرُ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالَفَهُمْ ثُمَّ أَفَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ⁴¹¹

Aku mendengar 'Amrū bin Maimūn berkata: “ Aku menyaksikan 'Umar r.a. solat Subuh di *Jama*' (Muzdalifah) lalu wuquf disana kemudian berkata: “ Sesungguhnya orang-orang Musyrik tidak bertolak hingga terbit matahari dan mereka berkata: "Terbitkanlah (matahari), wahai gunung Thabīr". Dan Nabi s.a.w. kemudian membezakan dengan mereka maka Baginda bertolak sebelum matahari terbit.”

⁴¹⁰ Ḥadīth Jabir bin `Abd Allah.

⁴¹¹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 132 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Matā Yudfa` Min Jam`, No. 1684). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1736 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Anna al-Ifāḍah Min Jam` Qabl Ṭulū` al-Shams, No. 895). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2283 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Waqt al-Ifāḍah Min Jam`, No. 3050). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2659 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Wuqūf Bi al-Jam`, No. 3022)

3.6.15.1 Masy`ar al-Ḥaram

Ketika memulakan perjalanan untuk meninggalkan Muzdalifah menuju ke Mina, sunat berhenti di Masy`ar al-Ḥaram dan berdoa hingga pagi menjelang.<sup>412</sup> Masy`ar al-Ḥaram ialah sebuah bukit kecil yang terletak di hujung kawasan Muzdalifah.⁴¹³ Menurut kebanyakan *Mufasssīrīn* dan *Muḥaddithīn* menyatakan bahawa keseluruhan kawasan Muzdalifah adalah Mash`ar al-Ḥaram.<sup>414</sup> Masy`ar bermaksud syiar atau tanda. Dinamakan Masy`ar adalah kerana ia adalah penanda tempat kepada jemaah haji untuk solat Jamak, bermalam dan berdoa di situ (Muzdalifah). Setelah selesai solat Subuh, Rasulullah s.a.w. beredar dari Muzdalifah menuju ke Mina. Apabila tiba di Masy`ar al-Ḥaram, Baginda menghadap kiblat lantas berdoa dengan merendah diri, bertakbir dan bertahlil. Rasulullah s.a.w. terus berada di situ sehingga langit mula menguning menandakan matahari mula terbit dan Baginda terus beredar menuju ke Mina. *Sunnah* ialah berangkat meninggalkan Masy`ar al-Ḥaram ketika langit menguning sebelum matahari terbit.<sup>415</sup> Ini merupakan pendapat Ibn Mas`ūd, Ibn `Umar, Abū Hanīfah (W.150H), Shāfi`ī (W.204 H) dan Jumhur Ulama.⁴¹⁶ Manakala Mālik (W.179 H) berpendapat meninggalkan Masy`ar al-Ḥaram sebelum matahari menguning.⁴¹⁷

⁴¹² Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:448.

⁴¹³ Sebuah masjid telah dibina di Masy`ar al-Ḥaram pada permulaan kurun ke tiga Hijrah dan masjid ini dikenali dengan masjid Masy`ar al-Ḥaram. Sila lihat Aḥmad Muḥammad Sha`bān (2011), *Al-Masājid Al-Tārikhiyah Fi al-Makkah al-Mukaramah Wa al-Madīnah al-Munawwarah, al-Māqī Wa al-Ḥāqīr* (Madīnah: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah, 2011), 20.

⁴¹⁴ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:448.

⁴¹⁵ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:347.

⁴¹⁶ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 418. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:123. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:167.

⁴¹⁷ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:488. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:486.

3.6.15.2 Muḥassir

حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَسِّرٍ فَحَرَّكَ قَلِيلًا ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى⁴¹⁸

“ Akhirnya sampailah Nabi ke lembah Al-Muḥassir, Baginda bergerak perlahan-lahan melalui jalan tengah menuju ke jamrah Al-Kubrā (Jamrah al-`Aqabah). ”

Disunatkan untuk mempercepatkan perjalanan apabila melalui kawasan Muḥassir. Tempat itu dinamakan dengan Muḥassir kerana di sinilah tempat di mana Allah telah memusnahkan bala tentera bergajah Abrahah. Menurut sebahagian pendapat dalam mazhab Shāfi`ī (W.204 H), disunatkan bagi mereka yang berjalan kaki dan menaiki tunggangan serta kenderaan, mempercepatkan langkah dan perjalanan untuk meninggalkan tempat ini.⁴¹⁹

Disunatkan juga untuk memilih jalan yang berbeza untuk menuju ke Mina, iaitu memilih jalan Ḍabb dan bukan melalui jalan Mā'zimayn. Rasulullah s.a.w. memilih jalan Mā'zimayn ketika meninggalkan Arafah menuju ke Muzdhalifah. Manakala ketika meninggalkan Muzdalifah menuju ke Mina, Baginda memilih jalan Ḍabb.⁴²⁰ Rasulullah s.a.w. juga memilih jalan yang berbeza ketika keluar dan masuk kota Mekah dan begitu juga ketika pergi dan balik dari solat Hari Raya.⁴²¹

⁴¹⁸ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

⁴¹⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:449. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:488. Lihat juga Al-Ḥaṣkafī, *Al-Durr Al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr Al-Abṣār*, 2: 564. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:320. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:168.

⁴²⁰ Al-Ḥaṣkafī, *Al-Durr Al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr Al-Abṣār*, 2: 559.

⁴²¹ *Ibid*.

3.6.16 Melontar jamrah A'qabah di Mina

حَتَّى أَتَى الْجَمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ
حَصَى الْخَذْفِ رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي⁴²²

“ Di jamrah yang berdekatan dengan pokok itu, Rasulullah s.a.w. melontar dengan tujuh biji batu sebesar batu kerikil, sambil bertakbir pada setiap kali lontaran di lembah tersebut.”

Menurut Ibn Hajar (W.852 H), Jamrah Al-`Aqabah tidak termasuk kawasan Mina bahkan ia adalah sempadan antara Mina dengan Mekah. Di jamrah al-`Aqabah ini merupakan tempat Nabi s.a.w. berbai`ah dengan golongan Ansar ketika hampir dengan peristiwa hijrah ke Madinah. Jamrah bermaksud tempat pengumpulan anak batu dan dikatakan bahawa orang Arab menamakan anak batu kecil dengan nama Jamrah.<sup>423</sup> Keistimewaan Jamrah al-`Aqabah berbanding dengan 2 Jamrah yang lain dengan 4 perkara :-⁴²⁴

- i. Dikhususkan melontar padanya pada hari al-Nahr (10 Zulhijjah)
- ii. Disunatkan tidak berhenti dan berdoa selepas melontar padanya.
- iii. Dimulakan melontarnya pada waktu Duha.
- iv. Disunatkan melontarnya di bahagian paling bawah di tempat melontar.

Apabila tiba di Mina, sunat tidak memulakan sebarang ibadah melainkan melontar Jamrah Aqabah. Ini kerana melontar Jamrah merupakan amalan menghormati Mina pada hari tersebut.⁴²⁵ Melontar Jamrah al-`Aqabah pada hari 10 Zulhijjah adalah wajib dan jemaah haji yang meninggalkannya dikenakan dam. Ini adalah pendapat Jumhur Ulama. Manakala

⁴²² *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah .

⁴²³ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 4:411.

⁴²⁴ Ibid, 4:410.

⁴²⁵ Abū Zakariyā Yaḥyā bin Sharf bin Murī al-Nawawī, *Al-`Īdāh Fī Manāsik al-Ḥajj Wa al-`Umrah* (Kaherah, Dār al-Ghad al-Jadīd, 2007), 184. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:51.

mazhab Māliki berpendapat ianya adalah sunat muakkad, manakala jemaah haji yang meninggalkannya dikenakan dam. Ada pendapat dalam mazhab Malikī yang menyatakan bahawa melontar jamrah adalah wajib, sesiapa yang meninggalkannya hajinya batal.⁴²⁶

Waktu melontar Jamrah al-`Aqabah bermula selepas tengah malam malam Raya (Malam 10 Zulhijjah) dan berakhir apabila terbenam matahari pada hari raya Qurban.<sup>427</sup> Waktu yang paling afdal untuk melontar Jamrah al-`Aqabah pada hari 10 Zulhijjah ialah selepas terbit matahari.⁴²⁸ Namun ulama berbeza pendapat tentang waktu yang diharuskan melontar:-⁴²⁹

- i. Imam Shāfi`ī (W.204 H) berpendapat harus melakukan lontaran jamrah al-`Aqabah bagi mereka yang berkemampuan atau uzur selepas tengah malam 10 Zulhijjah.⁴³⁰ Ini juga adalah pendapat `Aṭā' (W.114 H), Ṭawūs (W.106 H), al-Sha`bī.
- ii. Imam Abū Hanīfah (W.150 H) menyatakan tidak harus melontar kecuali selepas waktu terbit matahari. Sesiapa yang melontar selepas terbit fajar diharuskan. Namun sesiapa yang melontar sebelum subuh hendaklah diulang lontarannya. Ini juga adalah pendapat Jumhur Ulama, Aḥmad (W.241 H) dan Isḥāq (W.238 H).⁴³¹
- iii. Al-Hadawiyah menyatakan tidak harus bagi mereka berkemampuan melontar kecuali selepas terbit fajar dan bagi mereka yang uzur diharuskan melontar selepas tengah malam.
- iv. Al-Thawrī (W.161H), al-Nakhi`ī, Mujāhid (W.104 H) dan Abū al-Thūr menyatakan diharuskan melontar hanya selepas terbit matahari. Ini adalah pendapat yang dirajihkan oleh al-Shawkānī.

⁴²⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:409.

⁴²⁷ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:53.

⁴²⁸ Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:176.

⁴²⁹ Al-San`ānī, *Subul al-Salām*, 2:434. Lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:344.

⁴³⁰ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:53.

⁴³¹ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i`i` Al-Sanā'i`*, 4: 423. Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 1:353.

- v. Ibn Al-Mundhīr : *Al-Sunnah* ialah tidak melontar melainkan selepas terbit matahari sebagaimana yang dilakukan oleh Baginda s.a.w. Tidak harus melontar sebelum terbit fajar kerana perbuatan itu bersalahan dengan *al-Sunnah*. Sesiapa yang melakukannya ketika itu (sebelum terbit fajar) tidak perlu diulang kerana aku tidak tahu seseorang pun yang mengatakan ia adalah tidak diharuskan.⁴³²

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْدَفَ الْفَضْلَ فَأَخْبَرَ الْفَضْلُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ يُلَبِّي حَتَّى رَمَى الْجَمْرَةَ⁴³³

Dari Ibn `Abbās r.a berkata : “ Sesungguhnya Nabi s.a.w. menumpangkan al-Faḍl menaiki tunggangan bersama Baginda dan memberitahu al-Faḍl sentiasa bertalbiyah sehinggalah melontar jamrah (al-`Aqabah).”

Disunatkan berhenti mengucap talbiyah ketika mula melontar jamrah.⁴³⁴ Ini adalah kerana Rasulullah s.a.w. sentiasa mengucap ucapan talbiyah sepanjang ibadah haji dan apabila Baginda mula melontar jamrah, ia mengantikannya dengan zikir dan takbir. Jumhur Ulama menyatakan bahawa disunatkan berhenti ucapan talbiyah apabila melakukan lontaran pertama.⁴³⁵ Manakala Ahmad (W.241 H) dan sebahagian pendapat dalam mazhab Shāfi`ī (W.204 H) dihentikan talbiyah setelah selesai melontar *jamrah al-`Aqabah*.⁴³⁶

⁴³² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:344.

⁴³³ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Talbiyah wa al-Takbīr Ghadah al-Naḥr Ḥin Yarmī al-Jamrah Wa al-Irtidāf Fī al-Sayr, No. 1659). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 890 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Istihbāb Idamah al-Ḥajj al-Talbiyah Hattā Yasra` Fi Ramyi Jamrah al-`Aqabah Yawm al-Nahr, No. 3088). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1358 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Matā Yaḥṣu al-Talbiyah, No.1815). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Matā Yaḥṣu al-Talbiyah Fī al-Ḥajj, No. 918). Sila lihat al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb al-Manāsik Al-Ḥajj, Bāb Qaṭ` Al-Muḥrim al-Talbiyah Idhā Ramā Jamrah al-`Aqabah, No. 3084). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Bāb Matā Yaḥṣu al-Ḥajj al-Talbiyah, No. 3039).

⁴³⁴ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:49.

⁴³⁵ A-Nawawī, *Rawḍah al-Ṭalibīn*, 1:320. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:170. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:52. Lihat juga Al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`*, 4: 498.

⁴³⁶ Ibn Qudamah, *Al-Mughnī*, 7:179.

Menurut al-Awza`i (W.158 H) dan al-Layth dihentikan talbiyah apabila gelincir matahari hari Arafah.⁴³⁷

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ حَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَأَهُ يَرْمِي الْجَمْرَةَ
الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا مَقَامُ الَّذِي
أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ⁴³⁸

Dari `Abd Al-Rahman bin Yazid menyatakan sesungguhnya beliau menunaikan ibadah haji bersama Ibn Mas`ud r.a. Beliau melihat Ibn Mas`ud melontar *Al-jamrah al-Kubrā (al-`Aqabah)* dengan tujuh biji batu dengan menjadikan Al-Bayt di sebelah bahu kirinya dan Mina di sebelah kanan bahunya kemudian berkata : “ Ini lah tempat yang diturunkan surah al-Baqarah kepada Nabi s.a.w.”

Ketika melontar, disunatkan melontar dengan menggunakan tangan sambil bertakbir setiap lontaran anak batu dilemparkan. Apabila seseorang melontar, disunatkan juga menjadikan Arafah dan Muzdalifah sebelah kanannya dan Mekah sebelah kirinya.⁴³⁹ Bagi lelaki lebih afdal mengangkat tangan sehingga kelihatan bahagian bawah ketiak manakala wanita tidak perlu mengangkat tangan secara demikian.⁴⁴⁰

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجَمْرَةَ بِمِثْلِ حَصَى
الْخَذْفِ⁴⁴¹

⁴³⁷ Ibn Hajar al-`Asqalanī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:350.

⁴³⁸ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 137 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Ramā Jamrah al-`Aqabah Faja`al Al-Bayt `An Yasārih No. 1749). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 893 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Ramy Jamrah al-`Aqabah Min Baṭn al-Wādī Wa Takūn Makkah `An Yasārih Wa Yukabbir Ma`a Kull Ḥaṣāh, No. 3134). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy al-Jimār, No.1974). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1737 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Kayf Ramy al-Jimār, No. 901). Sila lihat al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb al-Makān Alladhī Turmā Minh Jamrah al-`Aqabah, No. 3072). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Min `Aina Turmā Jamrah al-`Aqabah, No. 3030).

⁴³⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:450. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 8:19.

⁴⁴⁰ *Ibid.* Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:74.

⁴⁴¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 893 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Istihbāb Kawn Hasa al-Jimar Bi Qadar Ḥaṣā al-Khadhf, No. 3140). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy Al-Jimār, No.1966). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1736 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a `Anna al-Jimār

Dari Jābir bin `Abd Allah berkata ; “Aku melihat Nabi s.a.w. melontar *jamrah* dengan anak batu sebesar kacang Dal.”

Menurut Imam Shāfi`ī (W.204 H) dan Jumhur Ulama bahawa melontar hendaklah dengan menggunakan batu dan bukan benda-benda yang lain seperti emas, perak, kotoran, selipar dan sebagainya.⁴⁴² Manakala Imam Abū Hanīfah (W.150 H) mengharuskan untuk melontar dengan apa sahaja yang berasal dari bumi.⁴⁴³ Disunatkan juga batu yang digunakan untuk melontar saiznya sebesar biji kurma atau kacang sahaja. Sunat mengutip anak batu sebesar batu kerikil untuk melontar Jamrah di Muzdalifah. Sekiranya saiz batu itu lebih besar atau kecil dari kacang Dal, lontarannya diterima sekiranya benda yang dilontar itu adalah batu.⁴⁴⁴

Melakukan lontaran ke *jamrah* dengan menggunakan batu itu dengan satu persatu dengan sebanyak 7 biji batu bagi setiap *jamrah* dan disunatkan setiap lontaran diringi dengan takbir.⁴⁴⁵ Ibn Hajar (W.852 H) menyatakan bahawa para sahabat amat mengambil cakna serta meraikan Nabi s.a.w. dalam setiap pergerakan dan keadaan termasuklah dalam amalan haji.⁴⁴⁶ Sekiranya dilontar 7 biji batu dengan satu lontaran, maka dikira dengan satu lontaran dan perlu menambah 6 biji batu lagi untuk melengkapkan lontaran tersebut. Sebaliknya `Aṭā' (W.114 H) dan Abū Hanīfah (W.150 H) menyatakan sah lontaran 7 biji batu dengan satu lontaran.<sup>447</sup> Imam Malik (W.179 H) dan al-Awza`ī (W.158 H) berkata : Sesiapa yang melontar kurang daripada 7 biji anak batu dan telah luput waktu

Allatī Yurmā Biha Mithl Ḥaṣā al-Khadhf, No. 897). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Qadr Ḥaṣā Al-Ramy, No. 3078). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Qadr Ḥaṣā al-Ramy, No. 3028).

⁴⁴² Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:73. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 8:20. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:171.

⁴⁴³ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:449. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' al-Sanā'i'*, 5: 2.

⁴⁴⁴ *Ibid.*

⁴⁴⁵ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:409. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:499. Lihat juga Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:72.

⁴⁴⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:412.

⁴⁴⁷ *Ibid.*

melontarnya di denda dengan dam.⁴⁴⁸ Menurut pandangan mazhab Shāfi'ī (W.204 H) :
 Jika melontar kurang 1 biji anak batu, dikenakan 1 cupak makanan, kurang 2 biji anak
 batu 2 cupak makanan dan kurang 3 biji anak batu atau lebih dikenakan dam.⁴⁴⁹ Manakala
 menurut mazhab Hanafī : Sesiapa yang melontar kurang daripada separuh lontaran
 dikenakan setengah cupak dan sekiranya lebih daripada separuh dikenakan dam.⁴⁵⁰

عَنْ جَابِرٍ قَالَ حَجَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا النِّسَاءُ وَالصِّبْيَانُ فَلَبَيْنَا
 عَنْ الصِّبْيَانِ وَرَمَيْنَا عَنْهُنَّ⁴⁵¹

Dari Jābir bin `Abd Allah berkata ; “ Kami melaksanakan haji bersama
 Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam sedang bersama kami ada wanita dan
 anak-anak, kami bertalbiyah diikuti anak-anak dan kami melontar bersama
 mereka.”

Sekiranya seseorang ingin membuat lontaran untuk orang lain, dia mestilah menyelesaikan
 dahulu lontaran terlebih dahulu sebelum membuat lontaran untuk orang lain.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا رَمَى الْحُمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ⁴⁵²

⁴⁴⁸ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 8:2.

⁴⁴⁹ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalībīn*, 1:347.

⁴⁵⁰ *Ibid.*, 5:411. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 430.

⁴⁵¹ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Al-Ramy`An Al-Ṣibyān, No. 3038). Ibn Hajar menyifatkan menyatakan Ash`ath bin Suwār al-Kindi adalah *Da'if*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 113. Al-Dhahabī turut menyatakan Ash`ath bin Suwār al-Kindi adalah *Da'if*. Sila lihat al-Dhahabī, *Mīzān Al-Itidāl*, 1:263. Penilaian *Da'if* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Da'if* adalah *ḥadīth Ḥāṣan Li Ghayrih* pada tahap yang kedua. Status ini merupakan tahap pertama *Al-Du'afā'* disisi Ibn Hajar, namun boleh diambil pengajaran daripada *ḥadīth* ini. Sila lihat Abū al-Layth Al-Khayr Ābadī, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *ḥadīth Da'if* dalam *Da'if Ibn Majah*. Sila lihat al-Albānī, *Da'if Sunan Ibn Mājah*, 594.

⁴⁵² Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah Al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Mā Yahill Li al-Muḥrim Ba'd Ramy al-Jimār, No. 3086). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah Al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb Al-Manāsik, Bāb Mā Yahill Li al-Rajul Idhā Ramā Jamrah al-`Aqabah, No. 3041). Semua sanad *Rijal ḥadīth* ini adalah *Thiqah*. Ibn Hajar menyatakan bahawa `Amru bin `Ali bin Bahr bin Kaniz adalah *Thiqah Ḥāfīz*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 424. Penilaian *Thiqah Ḥāfīz* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah Ḥāfīz* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang pertama. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *ḥadīth sahih*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan al-Nasā'ī*, 3084.

Dari Ibn `Abbās berkata : “ Apabila selesai melontar *jamrah (al-`Aqabah)* maka telah halal kesemuanya bagi Muhrim kecuali wanita. ”

Ḥadīth ini menjelaskan bahawa seseorang boleh melakukan semua perkara yang dilarang semasa ihram kecuali bersetubuh dengan wanita selepas melakukan *tahallul Awwal*. *Tahallul Awwal* terlaksana apabila selesai melakukan 2 daripada 3 amalan utama haji iaitu melontar *jamrah al-`Aqabah*, bercukur dan melakukan tawaf Ifadah.⁴⁵³ *Ḥadīth* ini juga menjadi hujjah kepada mereka yang berpendapat diharuskan berwangi-wangian dan dan perkara larangan yang lain di dalam ihram selepas *tahallul Awwal*, namun imam Malik (W.179 H) melarangnya.⁴⁵⁴ Imam Nawawī (W.676 H) juga menjelaskan bahawa *ḥadīth* ini menjadi dalil disunatkan berwangian selepas *tahallul Awwal* dan sebelum tawaf Ifadah. Ini adalah pendapat mazhab Shāfi`ī (W.204 H) dan kebanyakan Ulama kecuali mazhab Maliki yang memakruhkan berwangian sebelum tawaf Ifadah.⁴⁵⁵

3.6.17 Ibadah korban

ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بِيَدِهِ ثُمَّ أُعْطِيَ عَلِيًّا فَنَحَرَ مَا غَبَرَ وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَدْنَةٍ بِيَضْعَةٍ فَجَعَلَتْ فِي قِدْرِ فَطُبِخَتْ فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا مِنْ مَرَقِهَا⁴⁵⁶

“ Selepas itu, Baginda pergi ke tempat penyembelihan dan Baginda sendiri menyembelih 63 ekor binatang korban. Baginda memberi binatang yang selebihnya kepada `Alī untuk disembelih dan menyertakan korbannya untuk Baginda. Baginda meminta sepotong daging daripada setiap unta yang disembelih dan dimasukkan ke dalam periuk lalu dimasak. Baginda juga makan daging dan menghirup kuahnya.”

⁴⁵³ Al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:226.

⁴⁵⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:415.

⁴⁵⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:360. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:226.

Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:371. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 441.

⁴⁵⁶ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

عَنْ الْمِسْوَرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ وَأَمَرَ
أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ⁴⁵⁷

Dari al-Miswar r.a. : “ Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. melakukan ibadah korban sebelum bercukur dan memerintahkan para sahabat mencontohi perbuatan Baginda.”

Sunat bagi jemaah melakukan ibadah korban setelah selesai melontar *jamrah al-`Aqabah* pada hari ke-10 Zulhijjah sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Ibn al-Tin berkata: Tempat Rasulullah s.a.w. melakukan sembelihan ibadah korban ialah dekat dengan *jamrah Al-Ulā* dan berhampiran dengan masjid. Ṭawūs (W.106 H) menjelaskan lagi bahawa tempat sembelih korban Nabi s.a.w. di sebelah kiri masjid. Ibn `Umar amat rigid dengan mengikut perbuatan Nabi.⁴⁵⁸

Sebaik-baik tempat melakukan ibadah korban ialah di Mina. Sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w. “ Ini adalah tempat ibadah korban dan semua kawasan Mina adalah tempat sembelihan korban.” Ibn Baṭṭāl (W.449 H) berpendapat : Sembelihan korban untuk haji di Mina dan sembelihan untuk orang yang melakukan `umrah di Mekah. Perbezaan pendapat ini hanya untuk memilih yang mana lebih afdal, namun sembelih korban boleh dilakukan dimana sahaja.⁴⁵⁹ Disunatkan bagi jemaah haji memperbanyakkan ibadah korban sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Disunatkan juga bagi mereka yang melakukan ibadah korban menyembelih binatang korban dengan tangannya sendiri⁴⁶⁰

⁴⁵⁷ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 142 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Naḥr Qabl al-Ḥalaq Fī al-Ḥaṣr, No. 1811). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 894 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bayān Anna Yawm al-Naḥr An Yarmī Thumma Yanḥar Thumma Yaḥliq Wa Al-Ibtidā' Fī Al-Ḥalq Bi al-Jānib al-`Ayman Min Ra's al-Maḥlūq, No. 3152). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Bi Ayy al-Jānib Ra's Yabda' Fī al-Ḥalaq, No. 912)

⁴⁵⁸ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:374.

⁴⁵⁹ Ibid., 5:374.

⁴⁶⁰ Al-Khātib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 18:136.

sebagaimana Rasulullah menyembelih 63 binatang korban.⁴⁶¹ Sepakat Ulama menyatakan bahawa memakan sebahagian kecil daging korban adalah sunat dan bukannya wajib.⁴⁶²

3.6.18 Bercukur

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ وَنَحَرَ نُسْكَهُ
وَحَلَقَ نَاولَ الْحَالِقِ شِقَّهُ الْأَيْمَنَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَاولَهُ
الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ احْلِقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَقْسَمُهُ بَيْنَ النَّاسِ⁴⁶³

Dari Anas bin Mālik berkata : “ Setelah Rasulullah s.a.w. melontar *jamrah* (*al-`Aqabah*), Baginda melakukan ibadah korban dan bercukur. Pencukur mengambil belahan rambut kanan Baginda kemudian mencukurnya. Kemudian Rasulullah memanggil Abū Ṭalḥah al-Anṣārī dan memberi rambut itu kepadanya. Kemudian mengambil belahan rambut kiri dan meminta pencukur rambut mencukurnya dan memberi rambut itu kepada Abū Ṭalḥah seraya berkata : Agih-agihkannya di kalangan manusia.”

Rasulullah s.a.w. meminta tukang cukur mencukur rambut Baginda iaitu dengan memulai dengan dari sebelah kanan dan selepas itu sebelah kiri kepala. Setelah selesai ibadah korban disunatkan melakukan *tahallul* ⁴⁶⁴ dengan bercukur bagi mereka yang melakukan haji secara Ifrad dan Qiran. Bagi mereka yang tidak melakukan ibadah korban, boleh bercukur selepas melontar *jamrah al-`Aqabah*.

⁴⁶¹ Ibid., 5:375. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:450.

⁴⁶² Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:451. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḍab*, 8:419. Lihat juga al-Khātib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 18:136. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 21:479. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' al-Sanā'i'*, 10: 266.

⁴⁶³ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 894 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bayān Anna Yawm al-Naḥr An Yarmī Thumma Yanḥar Thumma Yaḥliq Wa al-Ibtidā' Fī al-Halq Bi al-Jānib Al-`Ayman Min Ra's al-Maḥlūq, No. 3155). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1369 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ḥalaq Wa al-Taqsīr, No.1981). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah , Bāb Mā Jā'a Bi Ayy al-Jānib Ra's Yabda' Fī al-Ḥalaq, No. 912).

⁴⁶⁴ *Tahallul* ialah melepaskan diri daripada larangan dalam masa ihram. *Tahallul* haji terbahagi kepada dua peringkat iaitu *Tahallul Awwal* dan *Tahallul Thani*.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَلِلْمُقَصِّرِينَ قَالُوا ثَلَاثًا قَالَ وَلِلْمُقَصِّرِينَ

465

Dari Abū Hurairah r.a. berkata : “ Rasulullah s.a.w. berdoa : Ya Allah ampunilah dosa orang-orang yang bercukur. Lalu mereka berkata : Dan bagi orang-orang bergunting rambut. Rasulullah s.a.w. berdoa lagi : Ya Allah ampunilah dosa orang-orang yang bercukur. Lalu mereka berkata lagi : Dan bagi orang-orang bergunting rambut. Rasulullah s.a.w. berdoa lagi buat kali ke tiga kepada orang yang bercukur kemudian Rasulullah s.a.w. berdoa : Dan bagi orang-orang bergunting rambut. ”

Rasulullah s.a.w berdoa bagi orang yang bercukur agar diberikan rahmat dan pengampunan tiga kali berbanding dengan orang bergunting sekali sahaja. Sebaliknya Rasulullah mencela dan melarang perbuatan *al-Qaza`* iaitu mencukur sebahagian rambut kepala dan membiarkan yang lainnya.⁴⁶⁶ Perbuatan yang bersalahan dengan perbuatan Rasulullah s.a.w. tidak boleh dijadikan sebagai bentuk pendekatan diri kepada Allah S.W.T.

Ijmak Ulama berpendapat bercukur rambut adalah lebih afdal daripada memendekkannya atau bergunting.⁴⁶⁷ Ulama berbeza pendapat tentang kadar minima dikira bercukur atau bergunting untuk *tahallul*. Imam Shāfi`ī (W.204 H) berpendapat memadai dengan 3 helai rambut.⁴⁶⁸ Imam Abū Hanīfah (W.150 H) berpendapat satu perempat kepala, ⁴⁶⁹ Abū

⁴⁶⁵ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth* , 135 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Al-Ḥalq Wa al-Taqsīr `Ind al-`Ihlāl, No. 1728). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth* (Riyad: Dār al-Salām, 2000), 894 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Tafḍīl Ḥalq `Alā al-Taqsīr Wa Jawāz al-Taqsīr, No. 3146). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1369 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ḥalaq Wa al-Taqsīr, No.1979). Sila lihat Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Fī al-Ḥalq Wa al-Taqsīr, No. 913). Sila lihat, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2261 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ḥalq, No. 3043).

⁴⁶⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 17:13. Sila lihat al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muhadhab*, 8:203. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:55. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 1:151. Lihat juga Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā` `An Matan Al-Iqnā`* , 1:221.

⁴⁶⁷ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj*, 6:56. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`* , 4: 435.

⁴⁶⁸ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:320.

⁴⁶⁹ Al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`* , 8: 427.

Yūsuf menyatakan separuh kepala dan imam Malek dan Aḥmad (W.241 H) menyatakan sebahagian besar dari kepala dan riwayat dari pendapat Mālīki ialah dicukur semuanya. Yang paling utama ialah mencukur atau mengunting rambut keseluruhan kepala. Disunatkan bagi mereka yang bergunting tidak kurang kadar panjang ibu jari pada setiap helai rambut yang digunting.⁴⁷⁰

أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ حَلْقٌ إِنَّمَا عَلَى
النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ⁴⁷¹

Sesungguhnya Ibn `Abbās r.a. berkata : “ Rasulullah s.a.w. bersabda : Tidak wajib perempuan bercukur kepala, sesungguhnya bagi wanita hanya bergunting sahaja.”

Disyariatkan bagi wanita untuk bergunting sahaja. Makruh bagi perempuan bercukur dan antara hikmahnya ialah agar wanita tidak menyamai lelaki. Walaubagaimanapun sekiranya wanita itu bercukur, ia juga dikira sebagai bertahallul tetapi hukumnya adalah makruh. Ini adalah pendapat mazhab Shāfi`ī (W.204 H) dan Jumhur Ulama.⁴⁷² Mencabut atau membakar sebahagian daripada rambut juga dikira sebagai bercukur atau bergunting.⁴⁷³

⁴⁷⁰ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:426. Lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:390. Lihat juga al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:496. Lihat juga al-Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā` An Matan Al-Iqnā`*, 7:217.

⁴⁷¹ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1369 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ḥalq Wa al-Taqsīr, No.1985). Semua sanad adalah *Thiqah* kecuali pada Muḥammad bin al-Ḥasan bin Tasnīm al-`Atakī dan Muḥammad bin Bakr bin `Uthmān al-Bursānī. Menurut Ibn Hajar, Muḥammad bin al-Ḥasan bin al-`Atakī adalah *Sadūq*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhib*, 473. Manakala Muḥammad bin Bakr bin `Uthmān al-Bursānī juga dinilai oleh Ibn Hajar sebagai *Sadūq*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhib*, 470. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawī *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang ketiga. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albānī menyatakan bahawa *ḥadīth* ini *ḥadīth Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 1984.

⁴⁷² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:390. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:56.

⁴⁷³ Al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:203.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَنْى
فَيَقُولُ لَا حَرْجَ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ أَذْبَحْ وَلَا حَرْجَ وَقَالَ رَمَيْتُ بَعْدَ
مَا أُمْسَيْتُ فَقَالَ لَا حَرْجَ⁴⁷⁴

Dari Ibn `Abbās r.a. berkata : “ Rasulullah s.a.w. pernah ditanya oleh seorang lelaki perihal dia berada di Mina pada Hari Raya Korban. Rasulullah menjawab : Tidak mengapa. Rasulullah juga ditanya oleh seorang lelaki : Aku bercukur sebelum menyembelih, lantas Rasulullah menjawab: Sembelihlah tidak mengapa. Lelaki itu bertanya lagi : Aku melontar melewati waktu petang .Rasulullah menjawab : Tidak mengapa. ”

Amsa iaitu waktu selepas masuk waktu petang. Yang dimaksudkan dengan petang ialah selepas gelincir matahari hingga pekatnya kegelapan iaitu masuknya waktu malam. Sepakat ulama menyatakan perbuatan Nabi pada hari *al-Nahr* mengikut kronologinya ialah melontar *jamrah al-`Aqabah*, menyembelih korban, bercukur atau bergunting dan yang terakhir tawaf Ifadah.

Ulama berselisih pendapat tentang amalan pada hari *al-Nahr* yang tidak mengikut tertib amalan sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Ibn Qudāmah di dalam kitabnya *al-Mughni*⁴⁷⁵ menyatakan diharuskan tidak mengikut tertib samada mendahulukan antara satu sama lain di antara amalan tersebut kecuali dalam beberapa keadaan. Ulama juga tidak bersependapat tentang dam yang dikenakan kepada jemaah yang melakukan amalan tidak mengikut tertib. Al-Qurṭubī berkata : Tidak ada Nas yang menyatakan bahawa dikenakan dam kepada sesiapa yang mendahului sesuatu amalan

⁴⁷⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 136 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Idhā Ramā Ba`d Mā Amsā Aw Ḥalaq Qabl An Yadhbaḥ Nāsiyā Aw Jahilā, No. 1620). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 894 (Kitāb al- Hajj, Bāb Ḥalaq Qabl al-Nahr Aw Nahr Qabl al-Ramy, No. 3156). Lihat juga Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1369 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ḥalaq Wa al-Taqṣīr, No.1983). Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1738 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā`a Ḥalaq Qabl An Yadhbaḥ Aw Nahr Qabl al-Ramy, No. 916). Lihat juga al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2284 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Ramā Ba`d Mā Amsā, No. 3069). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, , 2661 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Man Qaddam Nuskā Qabl Nusuk, No. 3050).

⁴⁷⁵ Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughni*, 7:208.

tidak mengikut tertib. Pendapat ini dipersetujui oleh Sa`id bin Jubayr, Qatādah (W. 100 H), al-Ḥasan, al-Nakhi`ī dan Ashāb al-Ra`yi. Manakala menurut mazhab Shāfi`ī (W.204 H), Jumhur Ulama Salaf, Fuqaha dan ahli Hadīth ; diharuskan amalan yang tidak mengikut tertib dan tidak dikenakan dam.⁴⁷⁶ Al-Ṭahāwī berkata : Berdasarkan kepada zahir *ḥadīth* menunjukkan bahawa adanya keluasan atau kelonggaran untuk mendahulukan amalan antara satu sama lain, akan tetapi ungkapan “ Tidak mengapa “ memberi maksud tidak berdosa ialah kepada mereka yang terlupa atau tidak sengaja atau jahil. Mereka yang sengaja tidak mengikut tertib tersebut, wajib ke atasnya membayar fidyah. *Rukhsah* yang diberikan dikhususkan kepada orang yang lupa atau jahil bukan kepada mereka yang sengaja melakukannya.⁴⁷⁷ Imam Aḥmad (W.241 H) berkata : Sekiranya lupa atau jahil tidak apa-apa ke atasnya. Sekiranya dia mengetahuinya, maka dia tidak termasuk di dalam *ḥadīth* yang menyebut ” La Ḥaraj ”.⁴⁷⁸ Ibn Daqīq al-`Aid berkata : Apa yang dikatakan oleh imam Aḥmad (W.241 H) lebih kuat dari segi dalil dan menunjukkan wajib *itiba` al-Rasul* di dalam ibadah haji.⁴⁷⁹ Ibn Daqīq juga menjelaskan Imam Mālik (W.179 H) dan Abū Hanifah (W.150 H) melarang mendahulukan bercukur dari melontar dan mendahulukan bercukur dari menyembelih korban kerana perbuatan tersebut menyebabkan seseorang itu bercukur sebelum dia memenuhi syarat *bertaḥallul*.⁴⁸⁰ Imam Shāfi`ī (W.204 H) juga bersependapat dengan pandangan ini. Manakala al-Awza`ī (W.158 H) berpendapat sesiapa yang memulakan tawaf Ifāḍah sebelum melontar, dikenakan dam ke atasnya. Pendapat al-Awza`ī (W.158 H) ini berbeza dengan imam Mālik (W.179 H).

⁴⁷⁶ Al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:207. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i` Al-Sanā'i`*, 5: 5. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:351. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:208.

⁴⁷⁷ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:398-399.

⁴⁷⁸ Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:111.

⁴⁷⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:400. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:209.

⁴⁸⁰ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:493. Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 1:150.

Qadi `Iyād berkata : Imam Mālik (W.179 H) mewajibkan mengulangi tawaf sekiranya seseorang mendahului tawaf dari melontar.⁴⁸¹

3.6.19 Tawaf Ifadah

ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفَاضَ إِلَى الْبَيْتِ⁴⁸²

“ Kemudian Baginda pun menaiki tunggangannya dan meneruskan perjalanan. Seterusnya Baginda melakukan Tawaf Ifadah di Kaabah ”

Rasulullah s.a.w berangkat menuju ke Mekah setelah selesai bercukur yang mana pada waktu itu, belum lagi masuk waktu Zuhur. Sesudah sampai di Mekah, Baginda terus melakukan Tawaf Ifadah. Seusai Rasulullah s.a.w. tawaf, Baginda tidak melakukan Sa`ie, bahkan Baginda pergi ke telaga Zam-Zam untuk meminum airnya dalam keadaan berdiri. Selepas itu Rasulullah s.a.w. menunaikan solat Zuhur.⁴⁸³

Tawaf Ifadah adalah rukun haji dan disepakati semua Ulama.⁴⁸⁴ Waktu bermulanya dibolehkan melakukan tawaf Ifadah ialah pertengahan malam 10 Zulhijjah. Waktu yang paling afdal melakukan tawaf Ifadah ialah selepas melontar *jamrah al-`Aqabah*, melakukan ibadah korban dan bercukur. Disyaratkan juga untuk melakukan tawaf Ifadah hendaklah setelah selesai Wukuf di Arafah dan bermalam di Muzdalifah. Berakhir waktu tawaf Ifadah ialah pada hari akhir Tashriq.⁴⁸⁵

فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهْرَ⁴⁸⁶

⁴⁸¹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:399. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:52. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:211.

⁴⁸² *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

⁴⁸³ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:451.

⁴⁸⁴ Al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`*, 4: 444. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu` Sharḥ al-Muhadhab*, 8:231. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:197.

⁴⁸⁵ *Ibid.*, 4:451. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:320.

⁴⁸⁶ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

“ Maka Baginda menunaikan solat Zuhur di Mekah. ”

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ
بِمِنَى⁴⁸⁷

Dari Ibn `Umar : “ Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. melakukan Tawaf Ifadah pada Hari Nahr kemudian Baginda kembali menunaikan solat Zuhur di Mina. ”

Terdapat beberapa riwayat yang bercanggah tentang di manakah Rasulullah s.a.w. menunaikan solat Zuhur pada 10 Zulhijjah. Ada riwayat yang menjelaskan Rasulullah solat Zuhur di Mekah dan ada pula riwayat Rasulullah solat Zuhur di Mina. Kaedah untuk menyelesaikan percanggahan ini dengan kaedah *al-Jam`*.⁴⁸⁸ Dengan menggunakan kaedah ini dapat difahami bahawa Rasulullah s.a.w. melakukan tawaf Ifadah sebelum masuk waktu Zuhur. Apabila masuk waktu Zuhur, Baginda solat Zuhur di awal waktu. Selepas itu Baginda pergi kembali ke Mina dan menunaikan solat Zuhur secara berjamaah dengan sahabat buat kali ke dua.⁴⁸⁹

3.6.20 Minum air Zamzam

فَأَتَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْتُقُونَ عَلَى زَمْزَمَ فَقَالَ انْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ
النَّاسُ عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ فَنَاولُوهُ دَلْوًا فَشَرِبَ مِنْهُ⁴⁹⁰

“ Baginda menemui Bani `Abd al-Muṭṭalib yang memberi minuman air zam-zam, lalu bersabda : “ Mintalah Bani `Abd al-Muṭṭalib mencedukkan minuman dengan baldi yang ditarik dengan tali. Sekiranya aku tidak bimbang akan orang ramai bersesak-sesak untuk mendapatkan air kerana beranggapan ia termasuk dalam ibadah haji, aku juga akan menceduknya

⁴⁸⁷ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 895 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Ṭawāf Al-Ifāḍah Yaum al-Nahr, No. 3165). Sila lihat juga Abū Dāwud , *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1370 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Ifāḍah Fī al-Ḥajj, No.1997).

⁴⁸⁸ Al-Jam` ialah salah satu solusi bagaimana menyelesaikan *ḥadīth* yang kontradik atau ada percanggahan.

⁴⁸⁹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:452 .

⁴⁹⁰ *Ḥadīth* Jābir bin `Abd Allah.

bersama-sama, disebabkan kelebihannya yang banyak. ” Mereka pun mengambil Baginda sebaldi air lalu meminumnya.”

Ibn Baṭṭal (W.449 H) berkata : Al-Bukhārī (W. 256 H) ⁴⁹¹ menyatakan bahawa meminum air Zamzam adalah perkara yang disunatkan di dalam ibadah haji. Di dalam kitab *al-Musannaf*, Ṭawūs (W.106 H) menyatakan bahawa meminum air Zamzam adalah perkara yang menyempurnakan ibadah haji.⁴⁹² Ibn `Abbās ketika meminum air Zamzam membaca doa ” Ya Allah ” *Ya Tuhan ku , ku memohon kepadaMu ilmu yang bermanfaat , rezeki yang luas dan penyembuh dari segala penyakit.*” Abū Dāwud al-Ṭayalisi di dalam *Musnadnya* berkata . Abī Dhār berkata : Zamzam penuh keberkatan, ia makanan segala makanan dan penyembuh penyakit.⁴⁹³

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا
شَرِبَ لَهُ ⁴⁹⁴

Jābir bin `Abd Allah r.a. berkata; “ Aku mendengar Rasulullah s.a.w. bersabda: ” Air Zamzam (berkhasiat) sesuai dengan niat (tujuan) diminum (oleh penggunaanya).”

Ḥadīth ini menjadi dalil bahawa air Zamzam memberi manfaat kepada peminumnya dan mengikut hajat ia diminum samada untuk kebaikan dunia atau akhirat.⁴⁹⁵ Air Zamzam boleh dibawa keluar dari Mekah. *Ḥadīth* ini juga menjadi dalil sunat meminum air

⁴⁹¹ Lihat Muḥammad Ja`far al-Kattānī , selepas ini al-Kattānī, *Al-Risālah al-Mustaṭrafah lī Bayān Mashhūr Kutub al-Sunnah al-Musharrafah*, e.d.ke-3(Beirut: Dār al-Fikr, 1986),10. Lihat juga Muḥammad al-Zuhaylī, *Marja` al-`Ulūm*, .283.

⁴⁹² Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 4: 298 .

⁴⁹³ Ibid., 4:299.

⁴⁹⁴ Ibn Mājah , *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2662 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Syurb Min Zamzam, No. 3062). Semua sanad *Rijāl* adalah *Thiqah* kecuali pada Hishām bin `Ammār bin Nuṣayr al-Sulmā. Ibn Hajar menyifatkan Hishām bin `Ammār bin Nuṣayr al-Sulmā sebagai *Sadūq Muqri`*. Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 573. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh Rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣāḥih Li Dhātih* pada tahap yang ketiga. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albānī menyenaraikan *ḥadīth* ini dalam kelompok *ḥadīth Ṣāḥih*. Sila lihat al-Albānī, *Irwā' al-Ghalīl*, 4:320.

⁴⁹⁵ Al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 95.

Zamzam manakala menimbanya sendiri atau mengambilnya sendiri bukanlah menjadi

Sunnah.⁴⁹⁶

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَالِسًا فَجَاءَهُ رَجُلٌ
فَقَالَ مِنْ أَيْنَ جِئْتَ قَالَ مِنْ زَمْزَمَ قَالَ فَشَرِبْتَ مِنْهَا كَمَا يَنْبَغِي قَالَ وَكَيْفَ قَالَ إِذَا شَرِبْتَ
مِنْهَا فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَتَنَفَّسْ ثَلَاثًا وَتَضَلَّعْ مِنْهَا فَإِذَا فَرَغْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ آيَةَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ إِنَّهُمْ لَا
يَتَضَلَّعُونَ مِنْ زَمْزَمَ⁴⁹⁷

Dari Muhammad bin `Abd al-Rahman bin Abū Bakar berkata; “ Ketika aku sedang duduk bersama dengan Ibn `Abbās, dia didatangi seorang lelaki. Lalu Ibn `Abbās bertanya kepada lelaki tersebut : Kamu datang dari mana ?, jawab lelaki itu : Dari telaga Zamzam. Ibn `Abbās bertanya lagi : Adakah kamu meminumnya mengikut cara yang sepatutnya ?. Lelaki itu menjawab dengan pertanyaan : Bagaimana caranya ?. Lalu Ibn `Abbās memberitahu : Ketika engkau ingin meminumnya, hendaklah menghadap kiblat, menyebut nama Allah, bernafas 3 kali kemudian teguklah ia. Apabila selesai meminumnya, ucapkanlah pujian kepada Allah kerana Rasulullah s.a.w. bersabda : Diantara tanda-tanda yang membezakan kita dengan golongan Munafik ialah mereka tidak dapat menelannya (air Zam zam).”

⁴⁹⁶ *Ibid.*, 96.

⁴⁹⁷ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah a-Ḥadīth*, 2662 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Syurb Min Zamazam, No. 3061). Semua sanad *Rijāl* adalah *Thiqah*. Namun Ibn Hajar menyatakan walaupun `Ubayd Allah bin Musa Badham al-`Absi *Thiqah*, tetapi beliau dituduh sebagai *Shī`ah*. Sila lihat Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 375. Penilaian *Thiqah* yang dituduh *Shī`ah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi ini adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Ghayrih*, yang pada asalnya seorang *Thiqah* berada pada tahap *Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albānī menyenaraikan *ḥadīth* ini dalam kelompok *ḥadīth Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Irwā' al-Ghālīl*, 4:320.

3.6.21 Bermalam di Mina (11.12.13 Zulhijjah)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسِيْتَ بِمَكَّةَ لَيْلِي مَنْى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ تَابَعَهُ أَبُو أُسَامَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو ضَمْرَةَ⁴⁹⁸

Dari Ibn `Umar r.a. : “ Sesungguhnya al-`Abbās meminta keizinan Rasulullah s.a.w untuk bermalam di Mekah pada malam-malam Mina (bermalam di Mina) kerana pengurusan menyediakan minuman untuk Baginda. Maka diberikan keizinan kepadanya. ”

Ḥadīth ini menjadi dalil wajib bermalam di Mina dan ianya adalah sebahagian daripada amalan haji. *Ḥadīth* ini menjelaskan *rukhsah* yang diberikan kepada Ibn `Abbās dan ia juga menjelaskan perkara sebaliknya iaitu *azimah* (Wajib bermalam di Mina). Keizinan yang diberikan adalah kerana ada `illah untuk diberi *rukhsah*. Sekiranya tiada `illah tersebut, maka tidak terhasil keizinan tersebut, maka ia memberi maksud wajib.<sup>499</sup> Maka ini adalah pendapat Jumhur Ulama dan pendapat Imam al-Shāfi`ī (W.204 H).⁵⁰⁰ Namun pada pendapat mazhab Hanafī dan Ahmād (W.241 H) ia adalah sunat.⁵⁰¹ Sesiapa yang tidak bermalam di Mina dikenakan dam. Tidak dikira bermalam di Mina melainkan menginap di Mina sebahagian besar malam itu di Mina.⁵⁰²

⁴⁹⁸ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al- Ḥadīth*,137 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Hal Yabīt Aṣḥāb al-Siqāyah Aw Ghayrhum Bi Makkah Layāliya Minā, No. 1745). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 896 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Wujūb al-Mabīt Bi Minā Layāliya Ayyām al-Tashrīk Wa al-Tarkhīs Fi Tarkih Li Ahl al-Siqāyah, No.3177). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Yabīt Bi Makkah Layāliya Minā, No.1959). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2262 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Baytūtah Bi Makkah Layāliya Minā, No. 3065)

⁴⁹⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 4:408. Sila lihat juga Sila lihat al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 5:88. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:45.

⁵⁰⁰ Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:322.

⁵⁰¹ Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā`i` Al-Sanā`i`* , 5: 6. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:228.

⁵⁰² Ibid., 4:408.

Wajib bermalam di Mina pada malam pertama dan kedua pada hari Tashrīq. Sementara pada malam ketiga, Allah memberi keringanan tidak perlu bermalam di Mina dengan syarat dia tidak berada di Mina ketika terbenam matahari (Nafar Awal).⁵⁰³ Sekiranya dia meninggalkan Mina selepas terbenam matahari, dia wajib bermalam di sana pada malam tersebut. Ulama juga membincangkan keizinan Rasulullah s.a.w. kepada al-`Abbās tidak bermalam di Mina, adakah ia disebabkan kerana urusan memberi minuman (*al-Siqāyah*) atau kerana keizinan yang khusus hanya kepada al-`Abbas?:-⁵⁰⁴

- i. Shāfi`iyyah berpendapat bahawa keizinan Rasulullah s.a.w. bukan hanya kerana *al-Siqāyah* sahaja, bahkan termasuk takut berlaku ancaman bahaya sama ada pada nyawa, tubuh badan, maruah atau hartanya.⁵⁰⁵
- ii. Jumhur berpendapat *rukhsah* tersebut hanya dikhususkan untuk sebab mengembala unta dan *al-Siqāyah* sahaja. Ini adalah pendapat imam Aḥmad (W.241 H) dan dipilih oleh Ibn Mundhīr (W.56 H).⁵⁰⁶
- iv. Mazhab Māliki berpendapat bahawa wajib dibayar dam bagi mereka yang tidak bermalam di Mina kecuali untuk mengembala unta.⁵⁰⁷

Ulama juga berselisih pendapat tentang dam yang dikenakan kerana tidak bermalam di Mina. Menurut al-Mālikiyyah, mereka yang tidak bermalam di Mina tanpa keuzuran dikenakan dam pada setiap malam (malam 11,12,13 Zulhijjah) kecuali disebabkan mengembala unta.⁵⁰⁸ Manakala al-Shāfi`iyyah menyatakan, tidak bermalam di Mina tanpa uzur dikenakan dam pada setiap malam dengan memberi makan fakir miskin, namun

⁵⁰³ *Nafar* bermaksud keluar meninggalkan Mina. Nafar terbahagi kepada dua peringkat iaitu *Nafar awwal* dan *Nafar Thani*. *Nafar awwal* ialah keluar daripada Mina pada 12 Zulhijjah sebelum terbenam matahari dengan syarat-syarat tertentu. *Nafar Thani* pula ialah meninggalkan Mina pada 13 Zulhijjah setelah menyempurnakan amalan-amalan haji di Mina pada 10, 11,12, dan 13 Zulhijjah.

⁵⁰⁴ Ibn Hajar Al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:408.

⁵⁰⁵ Lihat juga al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn Wa `Umdah Al-Muftīn*, 1:322.

⁵⁰⁶ Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā` `An Matan Al-Iqnā`*, 7:301.

⁵⁰⁷ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 8:14.

⁵⁰⁸ *Ibid*.

meninggalkan bermalam di Mina tiga malam dikenakan dam.⁵⁰⁹ Bagi mazhab Hanafī, tidak dikenakan apa-apa dendaan sekiranya tidak bermalam di Mina.⁵¹⁰ *Ḥadīth* ini juga menjelaskan bahawa meminta izin dari perintah atau pihak berkuasa pengecualian berkaitan permasalahan semasa, *masalahah* serta hukum adalah diharuskan apabila wujud masalahah.⁵¹¹

3.6.22 Melontar ketiga-tiga Jamrah pada hari Tashriq (11.12.13 Zulhijjah)

عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَتَى أُرْمِي الْجِمَارَ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ
فَارْمِهِ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ قَالَ كُنَّا نَتَّحِينَ فَإِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ رَمَيْنَا⁵¹²

Dari Barah berkata : “ Aku bertanya kepada Ibn `Umar r.a. : Bilakah waktu untuk memulakan lontaran ? Ibn `Umar menjawab ; Apabila pemimpin kamu mula membuat lontaran, maka hendaklah engkau melontarnya. Aku mengulangi soalan yang sama kepadanya. Lantas dia menjawab : Kami menunggu-nunggu waktu untuk melontar, maka apabila gelincir matahari kami melontar.”

Dalam *ḥadīth* ini menjelaskan seolah-olah Ibn `Umar takut untuk menyalahi pendapat *al-Amir* (pemerintah) yang boleh menyebabkan mudarat kepada dirinya. Namun apabila diulangi pertanyaan yang sama, Ibn `Umar tidak berusaha menyembunyikan jawapan

⁵⁰⁹ Al-Nawawī, *Rawḍah al-Ṭalibīn wa `Umdah al-Muftīn*, 1:321.

⁵¹⁰ Ibn Hajar Al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:408.. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' al-Sanā'i'*, 5: 6.

⁵¹¹ *Ibid*.

⁵¹² Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 137 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Ramy al-Jimār, No. 1746). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 893 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bayān Waqt Istihbāb al-Ramy, No.3141). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth* (Riyad: Dār al-Salām, 2000), 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy al-Jimār, No.1972). Sila lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1736 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a al-Ramy Ba'd Zawāl al-Syams, No. 898). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2284 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Bayān Waqt al-Ramy Jamrah al-`Aqabah Yawm al-Nahr, No. 3068). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2261 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Ramy al-Jimār Ayyām al-Tashrīq, No. 3054).

dengan memberitahu apa yang dilakukan di zaman Rasulullah s.a.w. iaitu waktu mula melontar ialah selepas gelincir matahari.⁵¹³

Sepakat empat imam mazhab dan Jumhur Ulama menyatakan waktu permulaan melontar *jamrah* pada hari Tashrīq ialah apabila gelincir matahari dan sebelum mengerjakan solat Zuhur.⁵¹⁴ Walaubagaimanapun Imam Abū Hanīfah (W.150 H) berpendapat waktu yang paling afdal untuk melontar pada ketiga-tiga hari Tashrīq ialah selepas gelincir matahari tetapi diberi *rukhsah* jika melontar sebelum gelincir matahari adalah harus.⁵¹⁵ Ṭawūs (W.106 H) dan 'Aṭā' (W.114 H) berkata : Diharuskan melontar sebelum gelincir secara mutlak. Ishāq (W.238 H) berkata : Sekiranya melontar sebelum gelincir matahari, hendaklah diulang lontarannya kecuali pada hari-3 Tashriq (13 Zulhijjah) diharuskan melontar sebelum gelincir matahari.⁵¹⁶ Menurut *qaul Qadīm*⁵¹⁷ Imam Shāfi'ī (W.204 H), Imam al-Ḥarāmī, Imam al-Rāfi'ī dan Imam al-Isnāwī ; waktu melontar *jamarāt* pada hari-hari Tashrīq bermula daripada terbit fajar (masuk waktu Subuh) pada keesokan harinya. Ini bermaksud, waktu melontar selepas waktu Subuh sebelum gelincir matahari (masuk waktu Zuhur) pada hari Tashrīq.⁵¹⁸

⁵¹³ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:408.

⁵¹⁴ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 424. Lihat juga Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:353. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:239. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:215.

⁵¹⁵ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 425.

⁵¹⁶ Ibid. Lihat juga Nūr al-Dīn 'Iṭr, *Al-Ḥajj Wa 'Umrah Fī al-Fiqh al-Islāmī*, ed.ke-4 (Damsyik: Muassasah al-Risālah, 1984), 109.

⁵¹⁷ *Qaul Qadīm* ialah pendapat yang difatwakan oleh imam Shāfi'ī semasa berada di Iraq yang memuatkan di dalam kitabnya *al-Hujjah* atau yang difatwakannya secara lisan. Imam Shāfi'ī telah menarik balik semua pendapat *Qadīm*nya dan tidak membenarkan semua masalah tersebut difatwakan berdasarkan pendapat *Qadīm*. Namun, setelah kajian dan penelitian dibuat oleh para ulama mazhab Shāfi'ī, mereka mendapati bahawa terdapat 17 masalah yang perlu difatwa atau dirujuk hukumnya berdasarkan pendapat *Qadīm*. Sila lihat Al-Kāfi, *Mu'jam Fī Muṣṭalahāt Fiqh Al-Shāfi'īyyah*, 60-61. Manakala *Qaul Jadīd* ialah pendapat yang difatwakan oleh imam Shāfi'ī semasa berada di Mesir sama ada pendapat yang dimuatkan di dalam tulisannya atau yang disampaikan melalui fatwanya. Sila lihat Al-Kāfi, *Mu'jam Fī Muṣṭalahāt Fiqh Al-Shāfi'īyyah*, 26.

⁵¹⁸ Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:408.

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ الدِّيلِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِعَرَفَةَ فَجَاءَ نَاسٌ أَوْ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ فَأَمَرُوا رَجُلًا فَنَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ الْحَجُّ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَنَادَى الْحَجُّ الْحَجُّ يَوْمَ عَرَفَةَ مَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ لَيْلَةٍ جَمَعَ فَتَمَّ حَجُّهُ أَيَّامٌ مَنَى ثَلَاثَةً فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ قَالَ ثُمَّ أَرْدَفَ رَجُلًا خَلْفَهُ فَجَعَلَ يُنَادِي بِذَلِكَ⁵¹⁹

Dari `Abd al-Rahman bin Ya'mar al-Dīlī berkata ; aku datang kepada Nabi s.a.w. ketika Baginda berada di Arafah. Kemudian datang beberapa orang dari penduduk Najd, kemudian mereka memerintahkan seorang lelaki untuk bertanya kepada Rasulullah s.a.w. ; bagaimanakah cara melaksanakan haji ? Kemudian Rasulullah s.a.w. memerintahkan seseorang agar mengumumkan; “ Haji adalah pada hari 'Arafah, sesiapa yang datang ke Arafah sebelum solat Subuh pada malam Jam` (Muzdalifah), maka sempurna lah hajinya. Hari-hari di Mina ada tiga hari, sesiapa yang menyegerakannya dalam dua hari maka tidak ada dosa padanya dan barang siapa yang menunda maka tidak ada dosa baginya. ”

Al-Zurqānī berkata di dalam *Sharḥ al-Muwatṭā'* : Hari Tashrīq ialah 3 hari selepas hari *Al-Nahr* (10 Zulhijjah).⁵²⁰ Hari Tashriq yang pertama ialah 11 Zulhijjah. Ini adalah pendapat Ibn `Umar, Ibn `Abbās, `Aṭā' (W.114 H), Mujāhid (W. 104 H), Qatādah (W. 100 H) dan merupakan pendapat mazhab Shāfi'ī (W.204 H).<sup>521</sup> Ada pendapat yang menyatakan Hari Tashrīq ialah hari *al-Nahr* dan 2 hari selepasnya. Ini adalah pendapat `Alī bin Abī Ṭālib dan turut diriwayatkan oleh Ibn `Umar yang menjadi pegangan mazhab Abū Hanīfah.⁵²²

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ ثُمَّ يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُسْهِلُ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا

⁵¹⁹ Sila lihat nota kaki no. 337.

⁵²⁰ Muḥammad bin `Abd Al-Bāqī bin Yūsuf Al-Zurqānī, *Sharḥ Al-Zurqānī `Alā al-Muwatṭā' Al-Imām Mālik* (Kaherah: Maktabah Al-Thaqāfah Al-Diniyyah, 2003), 2: 158.

⁵²¹ Al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:66.

⁵²² Abī al-Ṭayyib Muḥammad Sham al-Haq al-`Azīm Abadī, *`Awn al-Ma`bud Sharḥ Sunan Abī Dāwud* (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1990), 8:336. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i* , 2: 260.

فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْوُسْطَى كَذَلِكَ فَيَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيَسْهَلُ وَيَقُومُ
مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ ذَاتَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي
وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا وَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ⁵²³

Dari Salim bin `Abd Allah berkata : “ Sesungguhnya `Abd Allah bin `Umar r.a. pernah melontar di *jamrah al-Dunya (al-Shughra)* dengan tujuh batu sambil bertakbir pada setiap lontaran, kemudian dia menuju ke tempat yang rata, lalu berdiri lama menghadap kiblat sambil berdoa dengan mengangkat dua tangannya, kemudian dia melontar *Al-Jamrah Al-Wustā* kemudian dia pergi sebelah kiri, lalu ke tempat yang rata dan berdiri menghadap kiblat, kemudian dia berdoa dengan mengangkat kedua belah tangannya dan berdiri lama, kemudian dia melontar *jamrah Zāta al-`Aqabah* (al-`Aqabah atau al-Kubrā) dari tengah lembah itu dan tidak berdiri di situ, kemudian kembali dan dia berkata “ Demikian aku melihat Rasulullah s.aw. melakukannya .”

Ḥadīth ini juga menunjukkan bahawa disyariatkan bertakbir pada setiap kali membuat lontaran, namun sekiranya tidak bertakbir ketika membuat lontaran tidak dikenakan apa-apa dengan kecuali pendapat al-Thawrī yang menyatakan dikenakan dendaan memberi makanan kepada fakir dan miskin.⁵²⁴

- i. `Aṭā' (W.114 H) meriwayatkan bahawa Ibn `Umar berdiri dalam tempoh yang lama selepas melontar di kedua-dua *jamrah (jamrah al-Ulā dan jamrah al-Wustā)* iaitu dengan kadar membaca surah al-Baqarah. Namun hendaklah menjauhi diri dari tempat melontar semasa berdiri dan berdoa supaya tidak terkena lontaran orang lain

⁵²⁵

⁵²³ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ aAl-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*,137 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Raf'i al-Yadayn 'Ind Jamrah al-Dunyā Wa al-Wustā, No. 1752). Sila lihat al-Nasā'ī , *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb a-Manāsik Al-Ḥajj,Bāb al-Dua' 'Ind al-Jimār, No. 3085).

⁵²⁴ Ibn Hajar al-`Asqalānī , *Al-Fath al-Bārī*, 5:415.

⁵²⁵ *Ibid.* Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:74.

- ii. Ibn Qudāmah (W.620 H)⁵²⁶ berkata : Kami tidak mengetahui kekhilafan dikalangan Ulama tentang mengangkat tangan di dua *jamrah* (*jamrah al-Ula* dan *jamrah al-Wusta*) sebagaimana yang diriwayatkan oleh Ibn `Umar melainkan yang diriwayatkan oleh Mālik (W.179 H) yang tidak mengangkat tangan ketika berdoa selepas melontar.<sup>527</sup> Tidak disyariatkan berdoa dan berdiri lama selepas melontar di *jamrah al-Aqabah*,<sup>528</sup> namun Muḥamad bin Abd al-Raḥman bin Yazīd al-Nakhi`ī meriwayatkan bahawa Ibn Ma`sūd selepas selesai melontar *jamrah al-`Aqabah* berdoa ” Ya Allah jadikanlah amalan ini haji yang mabrur dan dosa-dosa yang telah diampunkan.”⁵²⁹

Pada hari yang ke 12 dan 13 Zulhijjah, Baginda melakukan perkara yang sama seperti hari yang ke 11 Zulhijjah. Menurut *Sunnah* ialah melakukan Nafar al-Thānī sebagaimana yang dilakukan oleh Baginda yang diriwayatkan oleh Aishah r.a.⁵³⁰ Pada hari yang ke 12 Zulhijjah, Baginda berkhotbah sebagaimana khutbah Baginda pada hari yang ke 10 Zulhijjah. (Rasulullah s.a.w. berkhotbah pada tiga tempat iaitu Hari ke 7 di Mekah, hari Arafah dan di Mina pada 10 Zulhijjah. Ada riwayat yang menyatakan Rasulullah s.a.w berkhotbah sebanyak 4 kali.⁵³¹

عَنْ أَبِي الْبَدَّاحِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِلرَّعَاءِ أَنْ يَرْمُوا
يَوْمًا وَيَدْعُوا يَوْمًا⁵³²

⁵²⁶ `Abd Allah bin Aḥmad bin Muḥammad bin Qudamah (W.620 H). Lihat Ibn Khalikān, *Wafayāt al-A`yān*, 1:433. Lihat juga Ibn `Imāḍ, *Shadharāt al-Dhahab*, 5:88. Lihat juga Ibn Kathīr, *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, 13:99.

⁵²⁷ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:414.

⁵²⁸ *Ibid.*, 4:415.

⁵²⁹ *Ibid.*, 4:412.

⁵³⁰ Lihat juga al-Ḥaq al-Azīm, *`Awn al-Ma`bud*, 4:391.

⁵³¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:312.

⁵³² Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy al-Jimār, No.1976). Sila lihat al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2285 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Ramy al-Ru`ā', No. 3070). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Ta`khīr Ramy al-Jimār Min `Udhri, No. 3036). Semua sanad Rijal dalam *ḥadīth* ini adalah *Thiqah*. Ibn Hajar menyatakan bahawa Musaddad bin Musarhad bin Musarbal al-Asadī adalah *Thiqah Ḥāfiz*. Sila lihat Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 528. Penilaian *Thiqah Ḥāfiz* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah Ḥāfiz* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang pertama. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-*

“ Dari Abī al-Baddah bin `Adī dari ayahnya sesungguhnya Nabi s.a.w. memberi *rukhsah* (keringanan) kepada pengembala unta untuk melontar sehari dan meninggalkan sehari. ”

Rasulullah s.a.w. memberi keizinan kepada pengembala unta melontar pada hari pertama Tashrīq (11 Zulhijjah), kemudian meninggalkan Mina untuk menjaga unta-unta mereka. Kemudian mereka datang pada hari ketiga Tashrīq (13 Zulhijjah) dengan melontar untuk hari yang mereka tinggalkan (12 Zulhijjah) dan untuk hari ketiga Tashrīq. Pencerahan kedua tentang *ḥadīth* ini, selepas daripada melontar *jamrah al-`Aqabah* mereka terus meninggalkan Mina tanpa bermalam di Mina. Kemudian mereka datang pada hari kedua Tashrīq dengan melontar untuk hari yang telah luput (11 Zulhijjah) dan untuk hari yang kedua Tashrīq. Pada hari 13 Zulhijjah, mereka melontar untuk hari ketiga Tashrīq. Diberi *rukhsah* kepada pengembala unta ialah kerana tidak mungkin bagi mereka melakukan tiga perkara dalam tempoh masa yang sama di antara menternak unta, melontar dan bermalam di Mina. Maka diharuskan kepada mereka tidak bermalam di Mina kerana tergolong di kalangan *Ma`dhūrīn* dan melontar dengan cara yang telah disebut di atas.<sup>533</sup> *Ḥadīth* ini juga menjadi dalil di haruskan untuk tidak bermalam di Mina kepada orang yang mempunyai keuzuran dan *mushaqqah* dan bukan hanya untuk Ibn `Abbās serta untuk sebab *Siqāyah* sahaja.⁵³⁴

Ḥadīth, 218. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *sahih*. Sila lihat al-Albānī, *Saḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 1976.

⁵³³ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:88. Lihat juga al-Khāṭib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:69.

⁵³⁴ Al-San`ānī, *Subul al-Salām*, 2:444.

3.6.23 Transit di al-Muḥaṣṣab

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا يَغْنِي الْمُحَصَّبَ الظُّهَرَ وَالْعَصَرَ
أَحْسِبُهُ قَالَ وَالْمَغْرِبَ قَالَ خَالِدٌ لَا أَشْكُ فِي الْعِشَاءِ وَيَهْجَعُ هَجْعَةً وَيَذْكُرُ ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ⁵³⁵

Dari Nāfi`, “ Sesungguhnya Ibn `Umar r.a. menunaikan solat di situ (Muḥaṣṣab) iaitu Zuhur, Asar dan aku menyangka dia menyebut solat Maghrib dan tidak syak lagi solat Isyak dan tidur sejenak di situ. Ibn `Umar menyebut itulah yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. ”

Pada Hari Tashrīq yang ke 3, (13 Zulhijjah), sesudah solat Zuhur Rasulullah s.a.w. berangkat ke tempat bernama al-Muḥaṣṣab⁵³⁶ atau dikenali dengan nama *al-Abṭah*. Di tempat ini Rasulullah s.a.w. solat Zuhur, Asar, Maghrib, Isyak dan tidur seketika di situ⁵³⁷. Ibn `Umar menganggapnya sebagai *Sunnah* kerana Rasulullah s.a.w. telah berhenti di al-Muḥaṣṣab dan menunaikan solat Zuhur, Asar, Maghrib dan Isyak. Ibn Battal (W.449 H) berkata: Singgah di Al-Muḥaṣṣab tidak termasuk amalan haji. Manakala Ibn Hajar (W.852 H) menegaskan bahawa singgah di al-Muḥaṣṣab adalah meneladani amalan yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w., yang mana setiap perbuatan Baginda tidak sunyi daripada hikmah.⁵³⁸ Namun begitu, sesetengah sahabat seperti Ibn `Abbās dan `Āisyah tidak berfahaman sedemikian kerana menafsirkan tindakan Baginda s.a.w. itu sebagai untuk memudahkannya kembali bertolak bersama para sahabat yang lain untuk melakukan tawaf Wadā' dan menunjukkan keberanian mereka berkhemah berhampiran

⁵³⁵ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 138 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Nuzūl Bi Dhī Ṭuwā Qabl An Yadkhul Makkah Wa Nuzūl al-Baṭḥā', No. 1769). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1371 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Al-Taḥṣīb, No.2013).

⁵³⁶ *Al-Muḥaṣṣab* juga dikenali dengan nama al-Abṭah, Khayf Bani Kananah Shaykh al-Imam Muhammad bin `Alī bin Muḥammad dan al-Mu`arras. Sila lihat al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 5:90. Lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:457.

⁵³⁷ Al-Nawawī, *al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:231.

⁵³⁸ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:460.

kediaman Banī Kinānah yang pernah bersumpah untuk membunuh Rasulullah s.a.w.⁵³⁹ Menurut al-San`ānī (W.1182) ; hikmah Nabi s.a.w. turun di *al-Muḥaṣṣab* adalah untuk menzahirkan nikmat kurniaan Allah yang telah memuliakan agamanya dan ini adalah nikmat untuk semua umat ini yang sayugia bagi mereka yang melaksanakan ibadah haji turun di situ (*al-Muḥaṣṣab*) dan diteruskan sampai hari kiamat.⁵⁴⁰

Ibn al-Mundhīr (W.56 H) menjelaskan bahawa terdapat kekhilafan pendapat tentang sunatnya berhenti di *al-Muḥaṣṣab*, akan tetapi disepakati bahawa ianya bukanlah termasuk di dalam amalan haji yang wajib dilaksanakan. Pendapat yang menyokong ianya adalah sunat adalah sebagai mencontohi perbuatan yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. dan amalan ini juga diteruskan oleh Khulafā' al-Rashidīn. Ini adalah pendapat mazhab al-Shāfi'ī (W.204 H), Mālik (W.179 H) dan Jumhur Ulama.⁵⁴¹ Pendapat juga ini disokong oleh imam al-Nawawī (W.676 H) dengan mengambil kata-kata al-Qāḍī al-`Iyād : Ianya adalah sunat disisi kebanyakan Ulama. Disunatkan juga solat lima waktu dan tidur seketika disitu.<sup>542</sup> Ibn Ḥajar (W.852 H) merumuskan permasalahan ini menyatakan bahawa mereka yang menafikan berhenti di *al-Muḥaṣṣab* sebagai sunat seperti `Āi'shah dan Ibn `Abbās kerana ia bukan termasuk amalan haji yang diwajibkan. Adapun mereka yang berpendapat yang menyatakan berhenti di *al-Muḥaṣṣab* adalah sunat seperti Ibn `Umar adalah berdasarkan asas umum iaitu ia adalah perbuatan Rasulullah s.a.w.⁵⁴³

Selepas itu Rasulullah s.a.w. berangkat ke Mekah untuk menunaikan tawaf Wadā'. Tawaf ini dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. pada waktu tengah malam. Di dalam tawaf ini juga

⁵³⁹ *Ibid.*, 4:426.

⁵⁴⁰ Al-San`ānī, *Subul al-Salām*, 2:449.

⁵⁴¹ Al-Kāsānī, *Al-Badā'i' al-Sanā'i'*, 5: 8. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 8:34. Lihat juga al-Nawawī, *al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:252. Lihat juga Al- Buhūtī, *Kishāf Al-Qinā'*, 2:304.

⁵⁴² Al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 5: 90. Lihat juga al-Ḥaq al- Azīm, *`Awn al-Ma`bud*, 8:394.

⁵⁴³ Ibn Ḥajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:460.

Rasulullah s.a.w tidak melakukan *al-raml* (berlari-lari anak). Rasulullah s.a.w. solat Subuh di masjid al-Haram dengan membaca surah al-Tur.

3.6.24 Tawaf Wada`

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ مَعَهُ تَعْنِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّفْرِ الْآخِرِ فَتَنَزَلَ الْمُحَصَّبُ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ بَشَّارٍ قِصَّةَ بَعْثِهَا إِلَى التَّنْعِيمِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَالَتْ ثُمَّ جِئْتُهُ بِسَحَرٍ فَأَذَّنَ فِي أَصْحَابِهِ بِالرَّحِيلِ فَارْتَحَلَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَطَافَ بِهِ حِينَ خَرَجَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْمَدِينَةِ⁵⁴⁴

Dari `Ā'ishah r.a. berkata : “ Aku keluar bersama Rasulullah s.a.w. pada Nafar al-Akhir (Nafar Thani) kemudian singgah di Muḥaṣṣab. Abū Dāwud berkata : Ibn Basshar tidak menyebut kisah dia (`Ā'ishah) diutuskan oleh Rasulullah s.a.w. ke Tana'im di dalam hadīth ini. Kemudian `Ā'ishah berkata : kemudian aku dapati di awal pagi (waktu sahur) Baginda mengizinkan para sahabat untuk berangkat, maka berangkatlah semua ke al-Bayt (Kaabah) sebelum solat Subuh dan melakukan tawaf Wada` kemudian beredar menuju ke Madinah.”

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أُمِرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنْ الْحَائِضِ⁵⁴⁵

Dari Ibn `Abbās r.a. berkata “ Manusia diperintahkan agar menjadikan akhir dari perjalanan haji mereka adalah tawaf di Bayt Allah. Namun perintah ini diringankan bagi para wanita yang sedang mengalami haid.”

⁵⁴⁴ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1370 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Ṭawāf al-Wada, No.2002). Semua sanad *Rijāl* dalam *ḥadīth* ini adalah *Thiqah*. Ibn Hajar menyatakan bahawa Muḥammad bin Bashshār bin `Uthmān al-`Abadī adalah *Thiqah*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 469. Penilaian *Thiqah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *ḥadīth Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 2006.

⁵⁴⁵ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 137 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Ṭawāf Wada`, No. 1755). Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 898 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Wujūb al-Ṭawāf al-Wada` Wa Suqūṭuh `An al-Ḥā'id, No. 3219). Sila lihat Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1370 ( Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Wada`, No.2002). Sila lihat Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 9:194 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Ṭawāf al-Wada`, No. 3061).

Imam al-Nawawī (W.676 H) dan kebanyakan Ulama ⁵⁴⁶ berpendapat : Tawaf Wadā` hukumnya adalah wajib dan diwajibkan membayar dam sekiranya ditinggalkan.<sup>547</sup> Manakala imam Mālik (W.179 H),<sup>548</sup> Dāwud (W. 297 H) dan Ibn al-Mundhīr berpendapat : Tawaf Wadā` adalah sunat dan tidak dikenakan dam sekiranya meninggalkan tawaf Wadā` .<sup>549</sup> Al-Syawkānī bersetuju dengan pendapat yang pertama iaitu tawaf Wadā` hukumnya adalah wajib dan sekiranya meninggalkannya dikenakan dam.⁵⁵⁰

Ibn Mundhīr (W.56 H) menjelaskan bahawa kebanyakan Ulama Fiqh berpendapat bahawa perempuan yang haid tidak diwajibkan tawaf Wadā` sekiranya telah selesai tawaf Ifāḍah. Pandangan ini berbeza dengan pendapat yang diriwayatkan oleh Saidina `Umar al-Khaṭṭāb, Ibn `Umar dan Zaid bin Thābit. Mereka mengatakan bahawa perempuan yang haid hendaklah menunggu sehingga suci dari haid untuk melakukan tawaf Wadā`. Pendapat ini seolah-olah memberi maksud perempuan haid wajib juga melakukan tawaf Wadā`. Walaubagaimanapun Imam al-Ṭahāwī dan Abī Dawūd al-Ṭayalisi menyatakan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Saidina `Umar dinasakhkan dengan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh `Ā'ishah. Ini menjelaskan lagi bahawa perempuan yang haid tidak diwajibkan tawaf Wadā` sekiranya telah selesai melakukan tawaf Ifāḍah.⁵⁵¹ Imam al-Shāfi`ī (W.204 H) berkata : Seolah-olah Ibn `Umar mendengar *ḥadīth* yang memerintahkan untuk melakukan tawaf Wadā` dan tidak mendengar *ḥadīth* yang memberi *rukhsah* kepada wanita haid pada peringkat awal kemudian sampai *ḥadīth rukhsah* kepadanya dan dia beramal dengannya.⁵⁵²

⁵⁴⁶ Ulama yang bersependapat dengan imam al-Nawawī dalam hal ini ialah al-Ḥasan al-Baṣrī, al-Ḥakm, Ḥammād, al-Thawrī Abū Ḥanīfah, Aḥmad, Ishāk dan Abū Thūr .

⁵⁴⁷ Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:12. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 444. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:228.

⁵⁴⁸ Ibn Rusd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:374.

⁵⁴⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:449. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:475.

⁵⁵⁰ Al-Shawkānī, *Nayl al-Awtār*, 5:96.

⁵⁵¹ Ibid, 96. Lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:418.

⁵⁵² Ibn Hajar Al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:421 .

Dari dimensi yang lain, Ulama berselisih pendapat tentang adakah tawaf Wadā` termasuk adalah ibadah haji atau ibadah yang lain .

- i. Imam al-Ḥaramayn menyatakan : Tawaf Wadā` termasuk dalam amalan haji dan tidak perlu tawaf Wadā` selain ibadat haji jika hendak keluar dari Mekah.⁵⁵³
- ii. Imam al-Baghāwī dan Abū Sa`īd al-Mutawwalī berpendapat : Tawaf Wadā` tidak termasuk dalam ibadah haji. Bahkan diperintahkan melakukannya (tawaf Wadā`) bagi sesiapa yang ingin meninggalkan Mekah yang jarak perjalanannya yang mengharuskan pelaksanaan solat secara Qasar samada seseorang itu penduduk Mekah atau bukan penduduk Mekah.⁵⁵⁴
- iii. Imam Abū al-Qasīm al-Rafi`ie berpendapat : Pendapat imam al-Baghāwī adalah lebih *al-Asah* ⁵⁵⁵ kerana sebagai penghormatan kepada Al-Haram. Sebagaimana memasuki Masjid al-Haram dimulai dengan tawaf begitulah juga keluar darinya dengan tawaf juga. Mereka juga bersepakat bahawa sesiapa yang ingin menetap di Mekah, tidak perlu melakukan tawaf Wada`. ⁵⁵⁶

⁵⁵³ Al-Dimyāṭī, *Ḥāshiyah I`ānah al-Ṭalibīn*, , 2:341.

⁵⁵⁴ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:235.

⁵⁵⁵ *Al-Asah* ialah istilah Fiqh Shāfi`ī iaitu berasal daripada dua pendapat atau lebih yang dikeluarkan oleh para ulama mazhab Shāfi`ī. Mereka menfatwakannya berdasarkan pendapat imam Shāfi`ī atau mereka mengistimbatkannya berdasarkan kaedah-kaedah yang diguna pakai oleh imam Shāfi`ī. Perselisihan antara Qaul ini sangat kuat . Oleh itu, pendapat yang paling terserlah kekuatan dalilnya dikenali sebagai *Al-Asah*. Sila lihat Al-Kāfi, *Mu`jam Fī Muṣṭalahāt Fiqh Al-Shāfi`iyyah*, 13.

⁵⁵⁶ Al-Nawawī, *Al-`Idāḥ Fī Manāsik*, 245.

3.6.25 Berangkat balik ke Madinah

Seusai Rasulullah s.a.w. menyelesaikan ibadah haji, baginda bersegera menaiki tunggangan untuk pulang ke Madinah tanpa mengambil peluang untuk berehat walau seketika adalah untuk memberi ketenangan hati kepada ahli keluarga dan bersedia berhadapan dengan musuh serta untuk berjihad di jalan Allah.⁵⁵⁷ Selepas solat Subuh di Masjid al-Haram, Baginda berangkat menuju Madinah.

3.6.25.1 Transit di Zulhulayfah (21 Zulhijjah)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاخَ بِالْبُطْحَاءِ الَّتِي
بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ⁵⁵⁸

Dari `Abd Allah bin `Umar, “ Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. singgah di Bathā’ yang terletak di Zulhulayfah lalu solat di situ dan Ibn `Umar turut melakukan perkara yang sama.”

Baginda sampai di Zulhulayfah pada waktu malam dan bermalam di situ.⁵⁵⁹ Menjadi kebiasaan Rasulullah s.a.w. apabila ingin pulang ke Madinah, Baginda akan singgah di Zulhulayfah dan bermalam di situ. Qāḍī `Iyād menyatakan bahawa; singgah di Zulhulayfah apabila pulang dari menunaikan haji tidak termasuk dalam *manāsik al-Ḥajj*, ia merupakan amalan penduduk Madinah kerana mengambil keberkatan dengan apa yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. dan Zulhulayfah adalah tempat yang penuh keberkatan. Imam Mālik (W.179 H) pula menyatakan bahawa; singgah dan solat di Zulhulayfah adalah

⁵⁵⁷ Sila lihat Ibn Hishām, *Sīrah Ibn Hishām*, 2:610. Sila lihat juga Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:465-466.

⁵⁵⁸ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 902 (Kitab al-Hajj, Bāb al-Ta`rīs Bi Zī al-Zulayfah Wa Ṣalāh Biḥā Idhā Ṣadar Min al-Ḥajj Aw al-`Umrah, No. 3282).

⁵⁵⁹ Al-San`ānī, *Kitab al-Manasik al-Hajj* (Beirut: al-Maktabah al-`Asriyyah, 1992), 393.

sunat.⁵⁶⁰ Janganlah melepasi sempadannya sehingga seseorang bersolat di situ. Sekiranya seseorang sampai di situ sebelum waktu solat, hendaklah dia menunggu sehingga masuk waktu solat dan bersolat di situ.⁵⁶¹ Menurut Ibn Hajar (W.852 H) perbuatan Rasulullah itu adalah untuk mengelakkan memasuki Madinah pada waktu malam. Ini adalah kerana mengambil keberkatan (*al-Tabāruk*) Madinah.⁵⁶²

3.6.25.2 Masuk Madinah setelah selesai ibadah haji (22 Zulhijjah)

Rasulullah s.a.w. memasuki kota Madinah dalam keadaan bertakbir dan melaungkan doa.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنَ الْجُيُوشِ أَوْ السَّرَايَا أَوْ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ إِذَا أَوْفَى عَلَى ثَنِيَّةٍ أَوْ فَدَفِدٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ⁵⁶³

Dari `Abd Allah bin `Umar berkata; “ Apabila Rasulullah s.a.w. kembali dari peperangan besar mahupun kecil, atau kembali dari haji dan umrah, atau bila Baginda berada di puncak bukit atau tempat yang tinggi, Baginda bertakbir tiga kali, sesudah itu Baginda berdoa: " Tiada Tuhan melainkan Allah, Tuhan yang Maha Esa, Tiada sekutu bagiNya, BagiNya segala kerajaan dan BagiNya segala pujian dan Dia yang Maha berkuasa di atas segala sesuatu. Kami kembali dengan bertaubat, tetap beribadah dan selalu memuji Tuhan kami. Allah Maha menepati janji-Nya, menolong para hamba-Nya dan Dialah yang mengalahkan pasukan Ahzāb).”

Baginda masuk Madinah pada waktu siang. Lazimnya, apabila balik dari musafir, Baginda pergi ke masjid dan solat dua rakaat dan memerintahkan para sahabat melakukan perkara yang sama.⁵⁶⁴

⁵⁶⁰ Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:318.

⁵⁶¹ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 5: 125.

⁵⁶² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:170 .

⁵⁶³ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsu`ah al-Hadith*, 902 (Kitab al-Hajj, Bab Mā Yaquḥ Idhā Qafal Min Hajj Aw Ghayrih, No. 3278).

⁵⁶⁴ Al-San`ānī, *Kitab al-Manasik al-Hajj*, (Beirut: al- Maktabah al-`Asriyyah, 1992), 393.

3.7 Kesimpulan

Perjalanan haji al-Wadā' Rasulullah s.a.w. yang bermula pada 24 Zulqadā' 10 Hijrah, memakan masa selama sebulan. Gambaran perjalanan dan praktikal haji Rasulullah s.a.w. ⁵⁶⁵ dipersembahkan melalui paparan daripada 1947 teks *ḥadīth-ḥadīth* haji yang terdapat *Al-Kutub Al-Sittah*. Hasil dari saringan yang dilakukan, pengkaji dapat menyenaraikan 49 teks *ḥadīth-ḥadīth* yang berkaitan amalan haji Rasulullah s.a.w. Daripada jumlah tersebut, *ḥadīth ṣaḥīḥ* sebanyak 47 teks *ḥadīth* ⁵⁶⁶ dan *ḥadīth ḥasan* ⁵⁶⁷ 2 teks *ḥadīth*. Pengkaji juga mendapati terdapat 25 prinsip hukum yang berkaitan dengan ibadah haji yang disoroti daripada konsep dan praktikal haji menurut *Sunnah*.

Jadual 3.2 : Taburan darjat *ḥadīth-ḥadīth* Amalan Haji Rasulullah s.a.w. dalam *Al-Kutub Al-Sittah* selepas saringan

Bil	<i>Al-Sunan Al-Sittah</i>	Ṣaḥīḥ	Ḥasan	Jumlah
1	Bukhārī	30	0	30
2	Muslim	8	0	8
3	Abū Dawūd	5	0	5
4	Tirmīdhī	1	1	2
5	Nasā'ie	1	0	1
6	Ibn Mājah	2	1	3
	Jumlah	47	2	49

⁵⁶⁵ Sila lihat Lampiran F dan G.

⁵⁶⁶ *Ḥadīth Ṣaḥīḥ* ialah *ḥadīth* musnad yang bersambung perawinya, diriwayatkan dan disampaikan oleh perawi yang adil lagi *dābiṭ*, tiada khilaf dengan perawi yang lebih dipercayai daripadanya (*Shādh*) dan selamat *ḥadīth* daripada perkara-perkara yang boleh mencacatkannya (*ʿIllah*). Lihat Abū ʿAmr ʿUthmān bin ʿAbd al- Raḥman bin ʿUthmān, *Al-Muqaddimah fī ʿUlūm al-Ḥadīth*, Taḥqīq: Nūr al-Dīn ʿItr, ed. ke-3, Beirut, Dār Fikr, 1998),12.

⁵⁶⁷ *Ḥadīth Ḥasan* ialah *ḥadīth* yang bersambung sanadnya , diriwayatkan oleh perawi yang adil tetapi kurang penjagaannya dari segi hafalan atau tulisan (*Dābiṭ*) yang tidak membawa kepada *Shādh* atau *muʿallal*. Ibid.

BAB 4 : MAQĀSID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH

4.1 Pendahuluan

Al-Sunnah sebagai sumber kedua terpenting selepas al-Qur'ān mempunyai peranan penting dalam menguatkan lagi apa yang dibawa oleh al-Qur'ān, mentafsirkan al-Qur'ān, menjelaskan dan menghuraikannya agar lebih jelas dan mudah dipraktikkan. Begitu juga di dalam bidang *maqāsid*, *al-Sunnah* berperanan menguatkan lagi kedudukan *maqāsid* dalam menilai sesuatu dan *al-Sunnah* bukan sahaja menerangkan tentang sesuatu hukum, bahkan turut menekankan aspek *maqāsid* hukum tersebut.⁵⁶⁸

Autoriti *maqāsid syara'* dalam menilai sesuatu tidak perlu dipertikaikan lagi kerana *maqāsid syara'* bukanlah sesuatu yang asing dari dalil-dalil *syara'*. Ini kerana nilai-nilai *maqāsid syara'* itu sendiri memang telah terkandung di dalam Al-Qur'ān dan *al-Sunnah*⁵⁶⁹. Penelitian deduktif dan induktif terhadap sumber-sumber syariat Islam telah mengesahkan bahawa *maqāsid* utama syariat Islam ialah untuk memberi kemaslahatan kepada manusia sejagat⁵⁷⁰. Imam al-Shāṭibī menegaskan bahawa Allah mencipta syariat dengan tujuan untuk merealisasikan *maqāsid*nya untuk sekalian manusia iaitu untuk memberikan kebaikan (*maṣlaḥah*) kepada mereka dan mengelakkan kerosakan atau keburukan (*mafsadah*) daripada menimpa mereka. Menurutnya segala apa yang disyariatkan tidak terlepas daripada *maqāsid*.⁵⁷¹ Oleh itu didapati semua hukum syarak bernaung di bawah konsep jaminan *maṣlaḥah* kepada manusia bukan sahaja di dunia

⁵⁶⁸ Yusuf al-Qardawi, *Al-Sunnah Masdaran li al-Ma'rifah wa al-Hadarah* (Kaherah: Dār al-Syurūq, 1997), 231.

⁵⁶⁹ Muḥammad Faṭḥi al-Durainī, *Al-Manāḥij al-Usuliyah* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1997), 48.

⁵⁷⁰ Muḥammad Sa'īd Ramaḍān al-Būṭīyy, *Ḍawābit al-Maṣlaḥah Fī al-Syarī'ah al-Islāmiyyah* (Beirut: Muassasāt Risālah, t.t.), 70.

⁵⁷¹ Ibrāhīm bin Mūsā bin Muḥammad Abū Ishāq al-Gharnāṭī al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl al-Sharī'ah*, Tahqīq al-Shaykh `Abd Allah Darāz (Beirut: Dār al-Ma'rifah, 1996), 2:326.

malah menjangkau alam akhirat. Sesuai dengan ungkapan al-'Izz bin `Abd al-Salām bahawa Islam itu semuanya *maṣlahah*, samada dengan mendatangkan *maṣlahah* mahupun mengelakkan *muḍarat*.⁵⁷² Justeru itu, mengetahui maksud atau tujuan sesuatu pengamalan *Sunnah* itu adalah satu tuntutan supaya segala amalan kita itu bertepatan dengan *al-Sunnah*.

4.2 Panduan dan kaedah mengenali *Maqāṣid*

Ibn Qayyīm pernah mengungkapkan bahawa “ Tempat yang banyak orang tergelincir ialah mengenai *maqāṣid*.⁵⁷³ Untuk menentukan sesuatu itu adalah *maqāṣid* yang dikehendaki oleh *Syari'* bukanlah suatu perkara yang mudah. Ini adalah kerana *maqāṣid* ialah hasil daripada kesimpulan himpunan hukum-hukum yang yang berbentuk *juz'i* yang mempunyai sandaran daripada dalil-dalil *tafsīli*. Justeru ia mesti dikawal bagi memastikan keseimbangan antara maknanya yang *kulli* dengan dalil-dalil hukum yang *tafsili*. Piawaian atau *dawābiṭ* adalah perlu bagi menjamin *maqāṣid* tidak bercanggah dengan al-Qur'ān dan al-Ḥadīth. *Dawābiṭ* berperanan sebagai pembuka kepada makna *kulli* (menyeluruh) dan pada masa yang sama menjadi pengikat kepada dalil-dalil hukum yang berbentuk *tafsili* (terperinci). Panduan dan kawalan untuk mengenali *maqāṣid* amat penting agar pengisbatan hukum berdasarkan *maqāṣid* benar-benar menepati *syara`* dan bukan mengikut hawa nafsu semata-mata. Para ulama telah menggariskan beberapa kaedah untuk mengenali *maqāṣid syara'*. Menurut al-Shāṭibī , terdapat tiga cara untuk kita mengenali *maqāṣid syara'*.⁵⁷⁴

⁵⁷² Abu Muhammad al-'Izz al-Din `Abd al-`Aziz bin Abd al-Salam al-Sulami, *Qawā'id al-Aḥkām fi Maṣāliḥ al-Anām* (Beirut: Dār al-Ma'rifah , t.t.), 1: 9 .

⁵⁷³ Ibn Qayyim, *I'lām Al-Muwaqqi'in `An Rabb Al-'Alamin* (Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1996), 1: 424.

⁵⁷⁴ Ibrāhīm bin Mūsā bin Muḥammad Abu Ishāq al-Gharnāfi al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl al-Sharī'ah* , Taḥqīq al-Shaykh `Abd Allah Daraz (Beirut : Dār al-Ma'rifah, 2000), 2:241.

i. Penelitian deduktif

Umumnya kaedah ini melibatkan penelitian secara deduktif terhadap dalil-dalil yang mensabitkan *maqāṣid syara'*. Penelitian ini boleh berlaku dalam dua keadaan samada penelitian terhadap semua dalil yang ada ataupun sebahagian daripadanya. Penelitian terhadap semua dalil sudah tentu akan menghasilkan natijah yang *qat'ie* manakala penelitian terhadap sebahagiannya pula akan menghasilkan natijah yang *zanni*. Kaedah kedua ini lebih popular digunakan oleh Fuqaha. Kesahihan kaedah ini terletak pada hakikat bahawa ia boleh memberi maklumat secara terperinci.⁵⁷⁵ Kaedah ini dipelopori oleh Imam al-Ghazālī dan diikuti oleh Imam al-Shāṭibī.⁵⁷⁶

ii. Penelitian terhadap `illat hukum.

Kaedah ini melibatkan penelitian terhadap `ilat-`ilat hukum-hukum syara'. Kaedah ini tertumpu kepada usaha untuk mengetahui rahsia di sebalik setiap hukum atau lebih dikenali sebagai *masālik al-'illāt* di dalam ilmu *Usul Fiqh*. Secara umumnya terdapat sembilan cara untuk menentukan `ilat sesuatu hukum iaitu *ijma'* ulama terhadap sesuatu `illat, nas al-Qur'ān, isyarat, kemunasabahan, memerhatikan keserupaan antara hukum dan sebagainya.⁵⁷⁷

⁵⁷⁵ Al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt*, 2:241. Lihat juga Yusuf al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī al-Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kuliyyah Wa al-Nuṣūṣ al-Juz'īyyah*, ed.ke-2 (Kaherah :Dār al-Shurūq, 2007), 24-25.

⁵⁷⁶ Al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī Al-Fiqh Maqāṣid*, 25.

⁵⁷⁷ Al-Shawkānī, *Irsyad al-Fuḥūl Ilā Taḥqīq al-Ḥaq Min `Ilmu al- Uṣūl* (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1994), 308.

iii. Penelitian terhadap semata-mata suruhan atau larangan Allah Taala terhadap sesuatu.

Kaedah ini berasaskan kepada bahawa boleh difahami ada *maqāṣid* tertentu di sebalik suruhan dan larangan. *Maqāṣid* di sebalik suruhan ialah melakukannya sementara *maqāṣid* di sebalik larangan ialah meninggalkan yang dilarang itu.⁵⁷⁸

Selain tiga cara yang disarankan oleh al-Shāṭibi dalam mengenali *maqāṣid*, Ibn `Ashūr menjelaskan cara lain untuk mengenali *maqāṣid* iaitu dengan cara melihat kepada *al-Sunnah Mutawātir*⁵⁷⁹. Yusūf al-Qaraḍāwī turut menyarankan kaedah-keadah baru untuk mengetahui *maqāṣid* sepertimana yang dilakukan oleh al-Sayyid Rashīd Riḍā di dalam kitabnya “*al-Waḥy al-Muḥammadīy*”⁵⁸⁰ yang membicarakan tentang *maqāṣid* al-Qur`an.⁵⁸¹ Dr. Ramaḍān al-Būṭī juga telah menjelaskan asas-asas dan piawaian⁵⁸² dalam mengenali *maṣlaḥah* dan *maqāṣid*.⁵⁸³

⁵⁷⁸ Al-Shāṭibi, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl al-Sharī`ah*, 2:241. Lihat juga Muḥammad al-Ṭāhir `Āshūr, *Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005), 47.

⁵⁷⁹ Muḥammad Al-Ṭāhir `Āshūr, *Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005), 19.

⁵⁸⁰ Muḥammad Rashīd Riḍā, *Al-Waḥy Al-Muḥammadīy* (Algeria: Dār al-Kutub, 1988),168-340. Sila lihat juga Ziyād Muḥammad Al-Daghāmīn, “ Manhaj al-Ta`āmul Ma`a al-Qu`rān Fī Fikr al-Shaykh Muḥammad Rasyīd Riḍā ; Qirāah Taḥlīliyah Fī Tafsīr Al-Manār ”, *Jurnal al-Sharī`ah Wa al-Dirāsah al-Islāmiyyah*, 50 (September 2002),168-216 .

⁵⁸¹ Al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī al-Fiqh Maqāṣid*, 24-25.

⁵⁸² Piawaian atau Dawābiṭ kepada maṣlaḥah turut sama menjadi Dawābiṭ kepada maqāṣid al-Sharī`ah . Sila lihat Ismail Ibrahim , “ Kepentingan Dawābiṭ al-Maslahah Dalam Konteks Maqasid al-Sharī`ah : Kesenambungan Antara Pemikiran al-Būṭī Dan al-Shaṭībī ”.ed. Muhammad Adib Samsudin dan Muhammad Nazir Alias (Kuala Lumpur : IIUM Press, 2012), 145.

⁵⁸³ Al- Būṭī menyatakan Dawābiṭ ini terbahagi kepada lima iaitu termasuk dalam maqāṣid al-Sharī`ah , tidak bertentangan dengan al-Qur`an , tidak bertentangan dengan al-Sunnah, tidak bertentangan dengan qiyas dan tidak mengabaikan *maṣlaḥah* yang lebih penting atau sama dengannya. Al-Būṭī menghuraikan kelima-lima ini dawābiṭ dengan panjang lebar di dalam kitabnya *Dawābit al-Maṣlaḥah Fī al-Syarī`ah al-Islāmiyyah* . Sila lihat Muḥammad Sa`īd Ramaḍān al-Būṭī , *Dawābit al-Maṣlaḥah Fī al-Syarī`ah al-Islāmiyyah*, ed. Ke-6 (Beirut: Muassasāt Risālah, 2000) 115-272.

4.3 Metodologi menganalisis Nas dengan menggunakan konsep *Ta`lil al-Ahkām* ⁵⁸⁴

Dari segi bahasa *Ta`lil al-Ahkām* bermaksud menzahirkan sebab atau tujuan ke atas sesuatu (hukum). Dikatakan sesuatu itu mempunyai sebab-sebab tertentu, apabila sudah jelas sebabnya dan disabitkan dengan dalil.<sup>585</sup> Dari segi istilah *Ta`lil al-Ahkām* bermaksud hukum-hakam Allah yang diasaskan berdasarkan kepada kemaslahatan manusia sama ada di dunia mahupun akhirat.⁵⁸⁶ Konsep asas yang menjadi tonggak kepada *maqāsid al-Sharī`ah* ialah justifikasi hukum (*Ta`lil al-Ahkām*).⁵⁸⁷ Ini disebabkan oleh peranannya amat penting di dalam untuk memahami rahsia dan hikmah Syariat. Ibn Qayyīm menyifatkan penolakan konsep *Ta`lil al-Ahkām* merupakan salah satu jenayah yang paling besar terhadap syariat Islam. Menurutnya golongan yang berakal tidak mungkin mengingkari wujudnya sebab, hikmah, *maṣlaḥah* dan motif tertentu dalam syariat Islam.⁵⁸⁸

⁵⁸⁴ Ishak Suliaman, "The Juristic Concept Of Maslahah Wa al-Nass : An Approach To Analyse The Hadīth Nabawi S.A.W. ", *Al-Bayan, Jurnal al-Quran Dan Hadīth*, 3 (Mei 2005), 158-161.

⁵⁸⁵ Lihat `Ali bin Muḥammad al-Jurjānī, *Al-Ta`rīfāt* (Beirut : Dār al-Kutub Al-`Ilmiyyah, 1983), 61. Lihat juga Muḥammad Muṣṭafā Shalabī, *Ta`lil al-Ahkām* (Beirut: Dār al-Nahḍah al-`Arabiyyah, 1981), 12.

⁵⁸⁶ Lihat Sayf al-Dīn `Alī bin Muḥammad al-Āmidī, *Al-Iḥkām Fī Uṣūl al-Ahkām* (Beirut: Dār al-Kutub al-Arabī, 1998), 3:316.

⁵⁸⁷ Para Ulama Usul Fiqh berbeza pendapat tentang kewajaran menerimanya sebagai satu pegangan. Perbezaan ini bermula di bidang Ilmu Kalam dengan berlakunya perbezaan pendapat tentang kewajaran mencari sandaran (*Ta`lil*) bagi perbuatan Allah (*Af`āl Allah*). Golongan *Asha`irah* dan *Zahiri* menolak konsep *ta`lil ahkam*, manakala golongan *Mu`tazilah*, *Maturidiyyah* dan golongan Ulama *Muta`akhirin* menerimanya. *Asha`irah* menolak konsep *ta`lil Ahkam* yang berpegang kepada baik dan buruk yang ditentukan oleh akal semata-mata sehingga mewajibkan Allah s.w.t melakukan *maṣlaḥah* hambanya. Sebaliknya *Asha`irah* menerima jika ia ditujukan kepada meraikan *maṣlaḥah* terhadap Mukallaf. *Al-Zahiri* menolak keras *Qiyas* yang dikaitkan dengan penggunaan akal semata-mata tanpa berdasarkan sebarang Nas. Perbezaan pendapat ini kemudiannya berpindah ke bidang *Usul Fiqh* dengan persoalan yang sama ada hukum Allah wajar dicari sebab mengapa ia ditentukan atau sebaliknya. Namun Rizwan Ahmad merumuskan bahawa perbezaan hanya berlaku dari sudut istilah sahaja. Mereka bersependapat bahawa Allah s.w.t yang menentukan segala hukum bukan *`Illah* itu sendiri. Secara zahirnya semua mereka menerima konsep *ta`lil Ahkam*. Menurutnya lagi perdebatan para ulama *Mutakallimin* terhadap *ta`lil al-Ahkām* dalam Ilmu Kalam tidak boleh dijadikan asas utama untuk membuktikan bahawa para Ulama tidak sepakat (Ijmak) terhadap penerimaan *ta`lil al-Ahkām* dalam Fiqh. Sila lihat Ridzwan Ahmad, "Permasalahan Ta`lil Ahkam Sebagai Asas Penerimaan *maqasid al-Shari`ah* Menurut Ulama Usul", *Jurnal Fiqh Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur*, 5 (Mei 2008) 178-195.

⁵⁸⁸ Ibn Qayyīm al-Jauziyyah, *Shifa' al-`Alīl Fi Masā'il al-Qada' Wa al-Qadar Wa al-Hikmah Wa al-Ta`lil* (Beirut: Dār al-Ma`rifah, 1978), 205.

Kebiasaannya para ulama Uṣūl Fiqh menggunakan istilah ini dalam dua konteks. Pertama, untuk menyatakan bahawa hukum Allah dicipta bersandarkan (*Mu'allalah*) kepada kepentingan manusia. Kedua, untuk menyatakan sebab (*'Illah*) sesuatu hukum dan bagaimana cara menganalisisnya.⁵⁸⁹ Manakala perbincangan tentang *maṣlaḥah* dan *mafsadah* pula sebagai inti patinya. Ini kerana *maqāṣid al-Sharī'ah* bermaksud menghasilkan kebaikan (*Jalb al-Maslahah*) dan menolak keburukan (*Dar' al-Mafsadah*)

⁵⁹⁰

4.4 Hubungan antara *Maqāṣid* dengan *Sunnah*

Kecenderungan para pengkaji membuat kajian tentang *maqāṣid al-Sharī'ah* adalah amat banyak berbanding kecenderungan untuk membuat kajian tentang *maqāṣid al-Sunnah*. Perbincangan tentang *maqāṣid al-Sunnah* amat kurang diambil perhatian oleh sebahagian besar pengkaji, bahkan mereka banyak memberi tumpuan kepada *maqāṣid* dari sudut pensyariatan hingga pengertian *maqāṣid* disamari dengan maksud *maṣlaḥah*.⁵⁹¹ *Maqāṣid al-Sharī'ah* bukan sinonim dengan *Uṣūl al-Fiqh*. Ini adalah kerana sebahagian perbahasan dalam *Uṣūl Fiqh* terkeluar dari *maqāṣid al-Sharī'ah*.⁵⁹² Kemungkinan hal ini menyebabkan Ibn 'Āshūr berhasrat memisahkan ilmu *maqāṣid al-Sharī'ah* dari ilmu *Uṣūl al-Fiqh* yang dianggapnya tidak *qaṭ'ī* dengan menjadikan *maqāṣid al-Sharī'ah* *qaṭ'ī*.⁵⁹³

⁵⁸⁹ Yūsuf Aḥmad Muḥammad al-Badawī, *Maqāṣid al-Sharī'ah 'Inda Ibn Taymiyah* (Ammān: Dār Nafā'is, 2000), 139.

⁵⁹⁰ Aḥmad al-Raysūnī, *Naẓariyyāt al-Maqāṣid I'nda al-Imām al-Shāfi'ī* (Beirut: al-Maahad al-Alami li al-Fikr Al-Islām, 1992), 255.

⁵⁹¹ Mas'ud Būdūkhah, " *Juhūd al-'Ulamā' Fī Istinbāt Maqāṣid al-Qur'ān al-Karīm* ", Mu'tamar al-'Ālami al-Awwal Li al-Bahithin Fi 'Ulūm al-Qur'ān, 958.

⁵⁹² Ridzwan Ahmad, " Permasalahan Ta'lil Ahkam Sebagai Asas Penerimaan *Maqāṣid al-Sharī'ah* Menurut Ulama Usul ", *Jurnal Fiqh*, 5 (Mei 2008), 192.

⁵⁹³ Muḥammad Al-Ṭāhir 'Āshūr, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005), 107.

Imam al-Ghazālī adalah pembuka pintu kepada penulisan dalam bidang *maqāṣid al-Sharīah*, namun dalam detik waktu yang sama beliau juga turut menulis karya yang berkaitan dengan *maqāṣid al-Qur'ān*.⁵⁹⁴ Imam al-Ghazālī menyatakan bahawa *maqāṣid al-Sharīah* ialah mengenali al-Qur'ān, *al-Sunnah* dan Ijmak.⁵⁹⁵ Manakala al-Shāṭibī berkata : Sesiapa yang tidak mengetahui matlamat dan *maqāṣid al-Qur'ān* dan *maqāṣid al-Sunnah* tidak halal dan tidak layak baginya untuk berbicara tentangnya (al-Qur'ān dan *al-Sunnah*).⁵⁹⁶ Ungkapan daripada dua tokoh ini cukup untuk menggambarkan betapa kuatnya hubungan antara *maqāṣid* dengan dua sumber utama syariat. *Al-Sunnah* mempunyai peranan yang penting untuk menguatkan *maqāṣid* dan menjelaskan kesamaran tentangnya. Di antara bukti-buktinya ialah;⁵⁹⁷

- i. Asas kepada pembinaan syariat ialah al-Qur'ān dan *al-Sunnah*. Justeru ia membuktikan *al-Sunnah* itu mengandungi *maqāṣid al-Shāri'* sebagaimana ia juga terkandung di dalam al-Qur'ān. Al-Shāṭibī berkata : Sesungguhnya telah sempurna peraturan dan undang-undang syara' di dalam al-Qur'ān dan *al-Sunnah*. Tiada perselisihan di dalamnya, pemerhatian akan menjelaskannya dan memudahkan kepada sesiapa yang arif tentang Al-Qur'ān dan *al-Sunnah*.
- ii. *Al-Sunnah* datang dengan memberi penjelasan kepada sesuatu *maqāṣid* yang terdapat di dalam al-Qur'ān.
- iii. *Al-Sunnah* datang dengan menyebut sesuatu *maqāṣid* secara umum di dalam sesetengah ḥadīth . Contohnya :

⁵⁹⁴ Imam al-Ghazali menghasil karya tentang *maqāṣid al-Qur'an* yang berjudul *Jawāhir al-Qur'ān* .Sila lihat Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghazālī, *Jawāhir al-Qur'ān*, Taḥqīq : Muḥammad Rashīd Riḍā al-Qubānī, ed.ke-3 (Beirut : Dār Ihyā' Al-'Ulūm , 1990), 23 . Sila lihat Yūsuf Ḥāmid al-'Ālim, *al-Maqāṣid al-'Āmmah Li al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*, ed. ke- 2 (al-Ma'had al-'Ālamī Li al-Fikr al-Islāmī, 1994), 5.

⁵⁹⁵ Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghazālī, *Al-Mustasfā Min 'Ilm al-Usul*, ed.ke- 3(Beirut : Muassasat al-Risalah, 1993), 2:502.

⁵⁹⁶ Al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt*, 3: 31. Lihat juga Muḥammad Bakr Ismā'īl Ḥabīb, *Maqāṣid al-Shariah al-Islāmiyah Ta' silā Wa Taf'ilā* (Silsilah Da'wah al-Ḥaq, Idarāh al-Da'wah Wa al-Ta'lim), 18.

⁵⁹⁷ 'Abd al-'Aziz 'Abd Al-Raḥman bin 'Ali bin Rabi'ah, *'Ilm Maqāṣid al-Shāri'* (Riyad: Maktabah al-Malik Fahd al-Wataniah, 2004), 291-295.

a. Maqāṣid mengangkat atau menghalang kemudaran kepada diri sendiri dan kemudaran kepada orang lain seperti Sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ⁵⁹⁸

Dari Ibn `Abbās berkata, "Rasulullah s.a.w. bersabda : “ Tidak boleh melakukan kemudaran kepada diri dan memudaratkan orang lain.”

b. *Maqāṣid Yusru al-Shari`ah* (memudahkan syariat). Sabda Nabi s.a.w.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ⁵⁹⁹

Dari Abū Hurayrah dari Nabi s.a.w. bersabda: “ Sesungguhnya agama itu mudah, dan tidaklah seseorang memberatkan (menyukarkan) agama kecuali dia akan dikalahkan (semakin berat dan sulit). ”

iv. *Al-Sunnah* datang dengan menyebut maqāṣid yang khas kepada sebahagian hukum-hukum syara' di dalam sebahagian *ḥadīth*. Terdapat kepelbagaian bentuk *maqāṣid* Khas ini. Kadang kala maqasid khas dijelaskan di dalam *ḥadīth* untuk hukum-hukum syarak tertentu yang terdapat di dalam al-Qur'ān yang mana maqāṣid ini tidak di singung di dalamnya (al-Qur'ān).

⁵⁹⁸ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2617 (Kitāb al-Aḥkām, Bāb Man Banā Fī Haqqih Mā Yaḍḍur Bi Jārih, No. 234). Al-Mizzī menjelaskan bahawa Ishaq bin Yaḥyā bin Al-Walīd adalah anak saudara kepada `Ubādah bin al-Šāmit dan bukannya anak `Ubadah. Sila lihat al-Ḥāfiz al-Mutqin Jamāl al-Dīn Abī Ḥajāj Yūsuf al-Mizzī, *Taḥdhīb al-Kamāl Fī Asmā' al-Rijāl*, Taḥqīq Bashārī'iwā Ma'rūf, ed.ke-1(Beirut: Muassasah al-Risālah, 1992), 2:493-494. Ibn Hajar menyatakan Ishaq bin Yaḥyā bin al-Walīd adalah *Majhūl al-Ḥāl*. Lihat Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Taḥdhīb*, 103. Penilaian *Majhūl al-Ḥāl* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Majhūl al-Ḥāl* adalah tidak diterima periwayatannya oleh Jumhur Ulama Hadīth dan hanya segelintir sahaja yang menerimanya seperti al-Bazzār dan al-Dār al-Quṭnī. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Walaubagaimanapun Ibn Hibbān menyenaraikan Ishaq bin Yaḥyā bin al-Walīd dalam kalangan *Al-Thiqāt*, Sila lihat Muḥammad bin Ḥibbān bin Aḥmad bin Ḥibbān bin Mu'āz bin Ma'bad Al-Tamīmī, *al-Thiqāt* (Beirut: Dār al-Kutub al-`ilmiyyah, 1998),1:29. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Ibn Mājah* (Riyad: Maktabah al- Ma'arif, 1998),1909.

⁵⁹⁹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 5 (Kitāb al-Īmān, Bāb al-Dīn Yusrun, No.39).

Adakalanya *maqāṣid* khas ini menjelaskan *maqāṣid* yang *Mujmal* yang ada di dalam al-Qur'ān seperti penjelasan Rasulullah s.a.w. tentang kebaikan meminta izin ketika ingin memasuki rumah orang lain. Firman Allah

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (27)

Al-Nur 24 : 27

Terjemahan: “ Wahai orang-orang yang beriman janganlah kamu memasuki rumah yang bukan rumah kamu sehinggalah kamu meminta izin dan memberi salam kepada penghuninya. Demikian adalah baik supaya kamu beringat (mematuhi cara dan peraturan sopan).”

Maka Rasulullah s.a.w. menjelaskan maksud dan *maqāṣid* kebaikan yang disebut di dalam al-Qur'ān dengan sabdaannya :-

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَطَّلَعَ رَجُلٌ مِنْ جُحْرِ فِي حُجْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِدْرَى يَحْكُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعَنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْتِذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ⁶⁰⁰

Dari Sahl bin Sa'd berkata; “ Seorang lelaki pernah menjenguk kepalanya ke salah satu bilik Nabi s.a.w., ketika itu Nabi s.a.w. sedang membawa sikat untuk menyisir rambutnya, lalu Baginda bersabda: " Sekiranya aku tahu kamu sedang mengintip, nescaya aku akan mencolok kedua matamu, sesungguhnya meminta izin itu di berlakukan karena pandangan." Sesungguhnya meminta izin bertujuan untuk memelihara pandangan.”

Al-Sunnah juga datang dengan menambah *maqāṣid* yang lain yang mana *maqāṣid* ini tidak disebut di dalam al-Qur'an. Rasulullah s.a.w. menyebut *maqāṣid* lain bagi pernikahan sebagaimana sabdaannya

⁶⁰⁰ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 526 (Kitab al-Isti'zan, Bāb al-Isti'dhān Min Ajl al-Baṣar , No. 6214). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1062 (Kitāb al-Āḍab, Bāb Taḥrīm al-Nazar Fi Bayt Ghayrih, No.5638).

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا
 مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبَابًا لَا نَجِدُ شَيْئًا فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ
 يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ⁶⁰¹

Dari `Abd al-Rahman bin Yazīd berkata; “ Aku, Alqamah dan al-Aswād pernah menemui `Abd Allah, lalu dia pun berkata; Pada waktu muda dulu, kami pernah berada bersama Nabi s.a.w. Saat itu, kami tidak sesuatu pun, maka Rasulullah s.a.w. bersabda kepada kami: “ Wahai sekalian pemuda, siapa diantara kamu telah mempunyai kemampuan, maka hendaklah dia berkahwin, karena perkahwinan itu dapat menundukkan pandangan, dan juga dapat menjaga kemaluan. Namun, siapa yang belum mampu, hendaklah dia berpuasa, kerana puasa itu dapat meredakan nafsunya.”

Hadīth ini menjelaskan maqasid tambahan apa yang telah disebut di dalam al-Qur’ān sebagaimana firman Allah S.W.T.

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (21)
 Al-Rūm 30 : 21

Terjemahan : “ Dan di antara tanda-tanda yang membuktikan kekuasaannya dan rahmatNya, bahawa Ia menciptakan untuk kamu (wahai kaum lelaki), isteri-isteri dari jenis kamu sendiri, supaya kamu bersenang hati dan hidup mesra dengannya, dan dijadikanNya di antara kamu (suami isteri) perasaan kasih sayang dan belas kasihan. Sesungguhnya yang demikian itu mengandungi keterangan-keterangan (yang menimbulkan kesedaran) bagi orang-orang yang berfikir.”

Ada juga *al-Sunnah* datang dengan menjelaskan maqāṣid hukum yang tidak disebut di dalam al-Qur’ān, bahkan *al-Sunnah* bersendirian menyebutnya. Contohnya seperti *maqāṣid* larangan menghimpunkan perkahwinan dengan 2 perempuan seperti berkahwin dengan seorang perempuan dan ibu saudara sebelah bapanya (*`Ammah*), perempuan dan

⁶⁰¹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū’ah Al-Ḥadīth*, 438 (Kitab Al-Nikah, Bab Man Lam Yastati’ Al-Bā’ah Falyaṣum , No. 5066).

ibu saudara sebelah ibunya (*Khālah*). Larangan ini hanya terdapat di dalam *al-Sunnah* sebagaimana sabdaannya :-

عَنْ الشَّعْبِيِّ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ
الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا⁶⁰²

Dari al-Sha'bī bahawa dia mendengar Jābir r.a.berkata; “ Rasulullah s.a.w. melarang menghimpunkan perkahwinan 2 orang perempuan (dimadu) dengan ibu saudaranya baik dari sebelah ibu atau bapanya.”

عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تزوج المرأة على العمّة ، والخالة ،
قال : إنكن إذا فعلتن ذلك قطعتن أرحامكن⁶⁰³

Dari Ibn `Abbās berkata :“ Rasulullah s.a.w. melarang menghimpunkan perkahwinan 2 orang perempuan iaitu seorang perempuan dengan ibu saudara sebelah bapanya atau sebelah ibunya .Sekiranya kamu melakukannya akan menyebabkan terputusnya ikatan silaturrahim.”

- v. Sesungguhnya manusia yang paling arif tentang *maqāṣid al-Shari`* ialah orang yang diturunkan kepadanya al-Qur`ān dan diperintahkan kepadanya untuk menyampaikan

⁶⁰² Al-Bukhārī , *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah Al-Ḥadīth*, 442 (Kitāb Al-Nikāḥ, Bāb Lā Tunkaḥ Al-Mar`ah `Alā `Ammatihā, No. 5109). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 912 (Kitāb al-Nikāḥ, Bāb Taḥrīm al-Jam` Bayn al-Mar`ah Wa `Ammatihā Aw Khālatihā Fī al-Nikāḥ, No. 3439). Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1761 (Kitāb al-Nikāḥ `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā`a Fī Lā Tunkaḥ al-Mar`ah `Alā `Ammatihā Wa La Khālatihā ,No. 1125). Lihat juga al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2301 (Kitāb al- Nikāḥ, Bāb al-Jam` Bayn al-Mar`ah Wa `Ammatihā, No. 3291). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2592 (Kitāb al-Nikāḥ, Bāb Lā Tunkaḥ al-Mar`ah `Alā `Ammatihā Wa La Khālatihā, No. 1930).

⁶⁰³ Muḥammad bin Ḥibbān bin Aḥmad bin Ḥibbān bin Mu`āz bin Ma`bad al-Tamīmī, *Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān*, Taḥqīq Shu`aib al-Arna`ūt (Beirut : Muasasah al-Risalah, 1993), 17 : 228. Kitāb al- Nikāḥ, Bāb Ḥirmah al-Munākāḥah, Zikr al-`Illah Allatī Min Ijlīhā Zajr `An hadhā al-Fi`l, No.4190 ). Al-Dhahabī menyatakan bahawa sanad pada `Abd Allah bin Husayn al-Azdi Abū Ḥarīz ; *Fīhi Shai` Wa Huwa Ṣāliḥ al-Ḥadīth*. Sila lihat al-Dhahabī, *Mīzān Al-`Itidāl*, 2: 407. Penilaian *Ṣāliḥ al-Ḥadīth* disisi al-Dhahabī membawa maksud bahawa Ulama tidak sependapat tentang status *ḥadīth* yang dibawa oleh *rawi* ini samada ia adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ* atau *Ḥasan*. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213. Manakala Ibn Hajar menyifatkannya sebagai *Sadūq Yukḥṭi`*. Sila lihat Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 300. Namun dalam *Tadhīb Taqrīb al- Tahdhīb* Ibn Hajar mengatakan : Qadi Sajistan, *Sadūq Yukḥṭi`*. Ibn Mu`in dan Abū Zur`ah mengatakannya Thiqah. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Tadhīb Taqrīb al- Tahdhīb*, Taḥqīq Abī Mu`āz Ṭarīq bin Ghawd Allah bin Muhammad (Kaherah : Dār al-Kawthār, 2010) , 300. Penilaian *Sadūq Yukḥṭi`* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh *rawi Sadūq Yukḥṭi`* adalah *ḥadīth Hasan* pada tahap yang pertama. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213.

iaitu Rasulullah s.a.w. Justeru orang paling memahami dan mengetahui tentang al-Qur'ān ialah Rasulullah s.a.w. Ini adalah kerana Baginda adalah penjelas kepada tujuan dan *maqāṣid al-Shari`* yang terdapat di dalam al-Qur'ān dan di dalam *Sunnahnya*.

Berdasarkan pembuktian di atas, jelaslah bahawa kepentingan *al-Sunnah* di dalam mengukuhkan, menguat dan menjelaskan *maqāṣid*. *al-Sunnah* seiring peranannya dengan al-Qur'ān di dalam menjelaskan *maqāṣid*, bahkan *al-Sunnah* menyokong, menjelaskan dan menambahkan lagi *maqāṣid* yang terdapat di dalam al-Qur'ān.

4.5 Teori *maqāṣid* dalam perspektif *Sunnah*

Maqāṣid adalah perkataan Jamak yang berasal daripada perkataan *Qasd* yang memberi erti mendatangkan sesuatu, memfokuskan kepada sesuatu, tuntutan, kesengajaan dan tujuan.⁶⁰⁴ Definisi ini membawa kepada makna yang hampir dengan perkataan *maqāṣid* iaitu matlamat yang ingin dicapai dalam melakukan sesuatu.⁶⁰⁵ Manakala *maqāṣid* menurut istilah ialah tujuan pensyariatan yang ingin dicapai oleh syarak berasaskan dalil-dalil *kulliy* untuk kemaslahatan umum.⁶⁰⁶ Antara istilah popular yang digunakan ialah *maqāṣid shariah*, *maqāṣid al-Shari'* (Allah) dan *maqāṣid syara'* atau di dalam Bahasa Arabnya *Maqāṣid al-Sharī'ah*, *Maqāṣid al-Syarī'* dan *Al-Maqāṣid al-Shar'īyyah*.⁶⁰⁷ Perbincangan mengenai *maqāṣid* telah bermula sejak penurunan kitab suci al-Qur'ān yang mengandungi prinsip-prinsip asas syariah. Nabi s.a.w. juga banyak menjelaskan prinsip-

⁶⁰⁴ Al-Qazwaynī al-Rāzī, *Mu'jam Maqāyīs al-Lughah*, 6:116. Lihat juga Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, 3 : 353.

⁶⁰⁵ Al-Fayyūmī, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr*, 7: 412.

⁶⁰⁶ Ahmad Wifaq Mokhtar, "*Maqāṣid al-Syari'ah* inda al-Imām Shāfi'ī" (Tesis Ph.D, Universiti Moulay Ismā'īl, Maghribi, 2010), 23.

⁶⁰⁷ Aḥmad a-Raysūnī, *Naẓariyyāt al-Maqāṣid I'nda al-Imām al-Shāfi'ī* (Beirut : al-Maahad al-Alami li Al-Fikr al-Islami, 1992), 13.

prinsip ini di dalam *Sunnah* Baginda yang menjadi sumber asas dalam perbahasan *maqāṣid Shariah*. Begitu juga para sahabat dan tabi`īn terus melaksanakan prinsip-prinsip ini di dalam mengeluarkan hukum dan fatwa.<sup>608</sup> Bahkan, imam al-Shāfi`ī (W.204 H), (merupakan orang pertama yang mempopularkan istilah *maqāṣid Shariah*) telah menetapkan bahawa *maqāṣid Shari`ah* adalah rujukan utama ijtihad setelah al-Qur`ān dan *al-Sunnah*.⁶⁰⁹

Maqāṣid dalam perspektif *al-Sunnah* yang dibincangkan oleh pengkaji ialah untuk menafsirkan sesuatu *Sunnah* mengikut pendekatan *maqāṣid* dan cuba memahami kandungannya bukan hanya dengan berdasarkan `illah yang wujud bagi menentukan hukum yang terlibat bahkan melihat kepada hikmah disebalik pensyariatkan hukum tersebut. Ini adalah kerana setiap dalil syariat Islam dan hukumnya mempunyai *maqāṣid* dan matlamat yang tertentu.⁶¹⁰ Justeru, semua hukum yang disyariatkan dalam syariat Islam mengandungi *maqāṣid* samada manusia sedari ataupun tidak. Dalam untuk mengenal *maqāṣid* terhadap sesuatu hukum, tidak dapat tidak perlu melihat kepada sumbernya yang asal. Nas dan *maṣlaḥah* adalah dua elemen yang tidak boleh bercerai tanggal.

Percanggahan dalam memahami *Sunnah* dari perspektif yang berbeza juga menyebabkan perbezaan pandangan ulama dalam membahagikan *Sunnah*, antaranya membahagikannya kepada *Tashri`iyyah* dan *Ghayr Tashri`iyyah*. Menurut al-Qaraḍāwī, ulama yang mempelopori pembahagian *Sunnah* berdasarkan *Tashri`iyyah* dan *Ghayr Tashri`iyyah*

⁶⁰⁸ Dr. Ahmad Wifaq Mokhtar, "Prinsip-Prinsip Asas *Maqāṣid* al-Syariah: Pendekatan al-Shāṭibī, (Makalah, Seminar Teori Dan Aplikasi *Maqāṣid* al-Syariah, Institut Kefahaman Islam Malaysia, Kuala Lumpur, 29-30 Mei 2012).

⁶⁰⁹ `Abd Allah bin Yusūf bin Abd Allah bin Muḥammad al-Juwaynī, *Al-Burhān Fī Uṣūl al-Fiqh* (Mansurah : Dār al-Wafā', 1998), 2 : 874.

⁶¹⁰ Lihat Muḥammad al-Ṭāhir al-Misāwī, *Ibn `Asyūr Wa Kitābahu Maqāṣid al-Syarī`ah al-Islāmiyyah* (Kuala Lumpur : Dār al-Basyāir li Intaj al-`Ilmi, 1998), 118.

ialah Syeikh al-Hind Aḥmad bin Abd al-Raḥīm al-Dihlawī.⁶¹¹ Bagi golongan yang menganggap semua *Sunnah* bersifat *Tashri'yyah*, mereka melihat *Sunnah* dari perspektif luaran (*al-Zāhir*) kerana ia dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. yang diutuskan sebagai *qudwah* dan penerang kepada syariat. Sebaliknya golongan ulama yang kedua pula melihat *Sunnah* dari perspektif *maqāṣid* atau matlamat (*al- Aṣl*) di sebalik tindakan Baginda.⁶¹²

Dalam membicarakan tentang pemahaman dan pengamalan *maqāṣid* ini, al-Qaraḍāwī membahagikannya kepada 3 golongan.⁶¹³ Beliau menyifatkan golongan yang rigid dengan zahir Nas semata-mata serta meninggalkan atau mengenyepikan tujuan dan *maqāṣid* disebalik pensyariatannya sesuatu hukum sebagai golongan *Ḥarfiyyah* atau *Zahiriyyah* Moden (*al-Zāhiriyyah al-Judud*). Menurut al-Raysunī interaksi sebegini selain merupakan alternatif kepada andaian terdapatnya pertentangan antara Nas dan *maṣlaḥah*, ia juga merupakan boleh mengambil tempat kepada andaian yang mengatakan Nas itu tidak mempunyai sebarang *maṣlaḥah*. Andaian sebegini boleh menyebabkan seseorang itu berinteraksi dengan Nas-Nas secara *zahiri* dan tidak *maslahi* (beku). Pemahaman terhadap Nas tidak sempurna melainkan memahami dan menafsirkannya dari sudut *maqāṣid al-Kulliyyah* (menyeluruh) dan *Juz'iyyah* (sebahagiannya) yang mempunyai kaitan dengan tajuk Nas dan bentuk pendalilannya. Memahami Nas tanpa melihat *maqāṣid* sesuatu

⁶¹¹ Al-Qaraḍāwī, *Al-Sunnah : Masḍaran li al-Ma'rifah wa al-Ḥaḍārah* (Kaherah: Dār al-Syurūq2, 1998), 30-42.

⁶¹² Muḥammad Ibrāhīm al-Ḥafnawī, *Dirāsāt Uṣulliyyah Fī al-Sunnah Al- Nabawiyyah* (Manṣūrah : Dār al-Wafā',1991), 65-67. Lihat juga Abdul Karim Ali “ Ketokohan Yusuf Al- Qaraḍāwī dan Sumbangannya Dalam Bidang Ḥadīth : Perbincangan Mengenai Pandangannya Dalam Pembahagian Sunnah kepada Tasyri'iyyah dan Ghayr Tasyri'iyyah, *Al-Bayan* 5 , *Jurnal al-Quran dan al-Hadith* (Mei 2007), 132-133.

⁶¹³ Ibn `Ashūr memetik tulisan al-Shāṭibī di bahagian akhir kitab *al-Muwafaqāt* tentang tiga golongan manusia dalam memahami dan berinteraksi dengan *maqāṣid*. Tiga golongan yang disebut oleh Ibn `Ashūr adalah sama dengan yang disebut oleh al-Qaraḍāwī. Sila lihat al-Shāṭibī, *Al-Muwafaqāt*, 2 : 247. Muḥammad Al-Ṭāhir `Ashūr, *Maqāṣid Al-Sharī'ah Al-Islāmiyyah* (Kaherah: Dār al-Salām, 2005),19-20.

pensyari'tan akan membawa kepada kecacatan dalam kefahaman dan penisbatan (rumusan atau keputusan).⁶¹⁴

Manakala golongan yang kedua ialah digelar sebagai (*al-Mu`aṭṭal al-Judud*) iaitu mereka yang mendakwa diri mereka golongan pembawa pembaharuan. Mereka hanya menitikberatkan soal *maqāṣid* semata-mata. Bahkan mereka menyatakan setiap sesuatu yang dilihat ada kebaikan, maka itulah syariat tanpa berpegang atau merujuk kepada Nas-Nas yang terdapat di dalam al-Qur'ān dan *al-Sunnah*. Golongan yang ketiga ialah golongan *Wasāṭiyyah* iaitu golongan yang tidak melupai Nas-Nas yang terdapat di dalam al-Qur'ān dan *al-Sunnah*, namun tidak memisahkannya dengan *maqāṣid* dan hikmah di sebalik sesuatu hukum yang disyariatkan.⁶¹⁵ Beliau menegaskan bahawa seseorang ahli Fiqh itu mestilah mahir dalam bidang *ḥadīth* kerana hukum-hakam Fiqh yang penting adalah bersumberkan *Sunnah* sedangkan ahli *Ḥadīth* berhajat kepada Fiqh supaya mereka faham apa yang terkandung di dalam *ḥadīth*. Inilah perkara yang dititikberatkan oleh para ulama terdahulu.⁶¹⁶

Al-Raysunī juga tidak bersetuju dengan pemikiran sesetengah Fuqaha ketika berinteraksi dengan hukum-hukum ibadat. Ibadat hanya ditonjolkan sebagai satu tanggungjawab hamba dan hak Allah yang perlu ditunaikan, sedangkan roh dan *maqāṣid*nya pula langsung tidak disentuh oleh mereka. Beliau berpendapat cara sebegini sudah tidak relevan dan boleh menyebabkan ibadat yang pada asalnya mengandungi kebaikan, *maṣlahah*, rahmat dan mudah menjadi begitu sukar. Bahkan dalam sesetengah keadaan,

⁶¹⁴ Yūsuf Ḥāmid al-`Ālim, *Al-Maqāṣid al-`Āmmah Li al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*, ed.ke-2 (al-Ma`had al-`Ālamī Li al-Fikr al-Islāmī, 1994), 106 -107.

⁶¹⁵ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī al-Fiqh Maqāṣid*, 39-42 .

⁶¹⁶ Yusuf al-Qaraḍāwī, *Bagaimana Berintersaksi Dengan al-Sunnah* , Terj. Huda Mohsin & Jawiah Dskir , Selangor, Budaya Ilmu , 1994), 54. Lihat juga Faisal Ahmad Shah , *Takhrij Hadith* , Teknik Pencarian Hadith Yang Tepat Dan Berkesan (Kuala Lumpur: Tech Production, 2012), 2.

rukhsah yang dibolehkan menjadi lebih sukar untuk dilakukan berbanding *azimah*. Sikap sebegini sama sekali ditolak oleh Sheikh `Abd al-Ḥayy bin al-Ṣiddiq.⁶¹⁷

Al-Qaraḍāwī di dalam kitabnya “*Dirāsah fī al-Fiqh Maqāṣid al-Sharī`ah Bayn al-Maqāṣid al-Kuliyyah Wa al-Nuṣūṣ al-Juz’iyyah*” juga menjelaskan bahawa *maqāṣid* ialah hikmah yang diinginkan disebalik pensyariatan hukum-hukum dan bukan hanya memahami kandungannya dengan berdasarkan `illah yang wujud bagi menentukan hukum sebagaimana yang dibahaskan oleh ulama *Uṣūl Fiqh*, bahkan apa yang perlu dilihat dan diperhatikan ialah hikmah di sebalik pensyariatan sesuatu hukum. Maha suci Allah dari mensyariatkan sesuatu secara sia-sia tanpa ada hikmahnya. Beliau menegaskan lagi bahawa `illah ialah sebab untuk menetapkan hukum dan ianya bukan *maqāṣid* bagi hukum tersebut⁶¹⁸. Maka inilah yang menjadi asas dan landasan pengkaji dalam membicarakan tentang *Maqāṣid* dalam perspektif *Sunnah* iaitu dengan berpandukan *al-Sunnah*, mencari hikmah pensyariatan dan bukannya mencari `illah sesuatu hukum khususnya dalam ibadah haji yang menjadi fokus kajian pengkaji.

Kita dilarang berinteraksi dengan Nas-Nas secara kaku tanpa mempedulikan *maṣlaḥah* dan *maqāṣid*. Tindakan sedemikian selain dilarang oleh Nabi s.a.w, ia juga boleh menimbulkan tanggapan bahawa Nas dan *maṣlaḥah* merupakan dua elemen yang tersendiri yang tidak mempunyai kaitan antara satu sama lain. Kita dituntut berinteraksi dengan Nas-Nas secara *maṣlaḥi* dan bijaksana kerana ianya merupakan *Sunnah* Nabi s.a.w.

⁶¹⁷ Aḥmad Raysunī dan Jamāl Bārūt, *Al-Ijtihād : al-Naṣṣ , al-Waqī , al-Maṣlaḥah* (Damsyiq : Dār al-Fikr, 2002), 50.

⁶¹⁸ Yūsūf al-Qaraḍāwī , *Dirāsah fī Al-Fiqh Maqāṣid*, 20-21.

Ada yang silap memahami dan menaqalkan kata-kata Ibn Qayyīm yang menyatakan “*Di mana ada maṣlaḥah disitu ada syariat Allah*”.⁶¹⁹ Sedangkan yang sepatutnya ialah “*Dimana ada syariat Allah, maka disitu ada maṣlaḥah*”. Ibn Qayyim menyebutnya di dalam kitabnya *al-Turuq al-Hukumiyyah* dan *I’lām al-Muawwiqīn* :-

“ Sesungguhnya Allah Taala mengutuskan rasul-rasulNya, untuk menegakkan keadilan sesama manusia, iaitu keadilan yang Allah melaksanakannya di langit dan bumi, apabila muncul tanda-tanda keadilan dan menjalankannya di melata muka bumi dengan berbagai cara, maka kamu akan dapati syariat Allah dan agamanya.”⁶²⁰

3.6 Maqāṣid ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*

Mengetahui objektif atau *maqāṣid* sesuatu pengamalan *Sunnah* itu adalah satu tuntutan supaya segala amalan kita itu bertepatan dengan *al-Sunnah*. Memetik kata-kata al-Shāṭibī, untuk menggambarkan betapa kuatnya hubungan antara *maqāṣid* dengan dua sumber utama syariat berkata : Sesiapa yang tidak mengetahui matlamat dan *maqāṣid al-Qur’ān* dan *maqāṣid Al-Sunnah* tidak halal dan tidak layak baginya untuk berbicara tentangnya (al-Qur’ān dan *al-Sunnah*).⁶²¹ Dalam kajian ini, pengkaji membicarakan soal ibadah haji dari sudut *maqāṣid* dalam perspektif *al-Sunnah* secara menyeluruh dengan tujuan untuk mengali khazanah *maqāṣid* dari *ḥadīth-ḥadīth* yang berautoriti berkaitan ibadah haji.

⁶¹⁹ Di antara tokoh yang bersetuju dengan pendapat ini ialah Ahmad Raysūnī yang menyatakan bahawa sekalipun terdapat ulama-ulama yang tidak menerima pakai *usul* ini, tetapi sebenar mereka secara tersirat mempraktikkannya dalam menentukan sesuatu perkara seperti “*al-Maslahah al-Mursalah*”, *Istihsan*, *Sad al-Dhara’i’*, *al-‘Urf* dan *al-Istidlal*. Sila lihat Ahmad Raysunī dan Jamāl Bārūt, *Al-Ijtihād : al-Naṣṣ , al-Waqf , al-Maṣlaḥah* (Damsyiq : Dār al-Fikr, 2002), 50.

⁶²⁰ Ibn al-Qayyim, *I’lām Al-Muwaqqi’in ‘An Rabb al-‘Alamīn*, Taḥqīq Bashīr Muḥammad ‘Uyyūn (Beirut : Maktabah Dār al-Bayān, 2000), 4 : 373 . Lihat juga Ibn Qayyim, *Turuq al-Hukumiyyah Fī Siyāsah al-Shar’iyyah*, Taḥqīq Bashīr Muḥammad ‘Uyyūn (Beirut : Maktabah Dār al-Bayān, 2005), 27.

⁶²¹ Al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt*, 3:31. Lihat juga Muḥammad Bakr Ismā’īl Ḥabīb, *Maqāṣid al-Shariah al-Islāmiyah Ta’ silā Wa Tafīlā*, Silsilah Da’wah al-Ḥaq, Idarāh al-Da’wah Wa al-Ta’lim), 18.

4.6.1. Mengukuhkan ingatan terhadap Allah (*Zikr Allah*)

Maqāṣid utama disyariatkan ibadah haji adalah untuk zikir (mengingati) Allah S.W.T. Zikir dari segi bahasa bererti menyebut, mengucapkan, mengagungkan dan mengingati.⁶²² *Zikr Allah* ialah mengingati Allah dengan sepenuh hati dan jiwa dalam setiap gerak hidup dengan menyebut Asma` (nama-nama) Allah S.W.T, sifat-sifatNya, memujiNya sebagaimana yang diajar oleh Rasulullah s.a.w. Pengertian zikir dari segi istilah adalah menghadirkan hati untuk mengingati Allah S.W.T. yang diiringi dengan amal perbuatan serta ucapan dalam berbagai-bagai keadaan. Para jemaah haji dianjurkan untuk semarakkan ibadah haji dengan membanyakkan zikir Allah. Berulang kali Allah S.W.T. memerintahkan untuk berzikir kepadaNya ketika melaksanakan ibadah haji. Firman Allah S.W.T.

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ
الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَّلَ الْبَائِسِ الْفَقِيرِ (28)
Al-Hajj 22: 28

Terjemahan : “ Supaya mereka menyaksikan pelbagai perkara yang mendatangkan manfaat kepada mereka dan memperingati serta menyebut nama Allah pada hari yang telah ditentukan, kerana pengurnianNya kepada mereka dengan binatang-binatang ternakan (untuk dijadikan korban) ; dengan yang demikian makanlah kamu dari (daging) binatang-binatang korban itu dan berilah makan kepada orang yang susah yang fakir miskin.”

Firman Allah

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ
عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (203)
Al-Baqarah 2 : 203

Terjemahan : “ Dan sebutlah kamu akan Allah (dengan takbir semasa mengerjakan Haji) dalam beberapa hari yang tertentu bilangannya.

⁶²² Ibn Manẓūr, *Lisān al-`Arab* (Beirut : Dār Ṣādir, t.t), 4: 308.

Kemudian sesiapa yang segera (meninggalkan Mina) pada hari yang kedua, maka ia tidaklah berdosa dan sesiapa yang melambatkan (meninggalkan Mina) maka ia juga tidaklah berdosa; (ketiadaan dosa itu ialah) bagi orang yang bertaqwa dan hendaklah kamu bertaqwa kepada Allah dan ketahuilah sesungguhnya kamu akan dihimpunkan kepadanya.”

Firman Allah

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ (200)
Al-Baqarah 2: 200

Terjemahan : “ Kemudian apabila kamu telah selesai mengerjakan amalan ibadat Haji kamu, maka hendaklah kamu menyebut-nyebut dan mengingat Allah (dengan membesarkanNya) sebagaimana kamu dahulu menyebut-nyebut (memuji-muji) datuk nenek kamu, bahkan dengan sebutan yang lebih lagi. Dalam pada itu, ada di antara manusia yang (berdoa dengan) berkata: "Wahai Tuhan kami! Berilah kami kebaikan) di dunia". (orang-orang ini diberikan kebaikan di dunia) dan tidak ada baginya sedikitpun kebaikan di akhirat.”

Firman Allah

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (201)
Al-Baqarah 2: 201

Terjemahan : “ Dan di antara mereka pula ada yang (berdoa dengan) berkata: "Wahai Tuhan kami, berilah kami kebaikan di dunia dan kebaikan di akhirat, dan peliharalah kami dari azab neraka.”

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (34)
Al-Hajj 22: 34

Terjemahan : “ Dan bagi tiap-tiap umat, Kami syariatkan ibadah menyembelih korban supaya mereka menyebut nama Allah sebagai bersyukur akan pengurniaanNya kepada mereka;binatang-binatang ternak yang disembelih itu. Kerana Tuhan kamu semua ialah Tuhan Yang Maha Esa , maka hendaklah kamu tunduk taat kepadaNya. Dan sampaikanlah berita gembira (wahai Muhammad) kepada orang yang tunduk taat.”

Al-Qur'an telah memberi panduan dan penjelasan bahawa ibadah haji disyariatkan adalah untuk menegakkan *Zikr Allah*. Qatādah (W. 100 H) menyatakan yang dimaksud dengan (مُسْكًا) ialah ibadah haji, Mujāhid (W. 104 H) berpendapat ia bermaksud sembelihan korban, manakala al-Kalbī dan al-Farrā' menyatakan ia bermaksud perayaan. Menyokong pendapat Qatādah (W. 100 H) perkataan (مُسْكًا) dalam percakapan orang Arab, ia memberi maksud setiap orang yang berpegang dengan agamanya akan menjadikan Allah sebagai tempat pengabdian, pengorbanan yang mendekatkan diri mereka kepada Allah S.W.T. Dan perkataan (لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ), menunjukkan kepada matlamat utama (al-Aṣlī) daripada ibadah haji ialah mengingati yang disembah dan bersungguh-sungguh mengingatnya.⁶²³

Sebagaimana berulang kali ditegaskan di dalam al-Qur'an bahawa amalan haji adalah untuk mengingati Allah, begitu jua di dalam tindakan dan amalan haji Rasulullah s.a.w., sentiasa diiringi dengan *Zikr Allah*. Rasulullah s.a.w. juga menegaskan dalam sabdaannya bahawa amalan-amalan haji disyariatkan oleh Allah S.W.T. adalah untuk berzikir kepadaNya, sebagaimana *ḥadīth* :

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَرَمْيُ الْجِمَارِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ⁶²⁴

⁶²³ Naṣir al-Din al-Bayḍāwī, *Anwār al-Tanzīl Wa Asrār al-Tā'wīl* (Beirut : Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1988), 6:106.

⁶²⁴ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1362 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-Raml, No.1888. Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan Al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1737 (Kitāb al-Hajj , Bab Ma Ja'a Kayf Turmi al-Jimar, No. 902. Isnād *ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ* dan semua perawi (Rijāl) dalam *ḥadīth* adalah *Ṣaḥīḥ* kecuali pada `Ubayd Allah bin Abī Ziyād bin al-Qaḍāḥ. Ibn Hajar menyifatkan `Ubayd Allah bin Abī Ziyād bin al-Qaḍāḥ sebagai *Laisa Bi al-Qawyy*. Sila lihat Ibn Hajar al-Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhīb* (Kaherah :Dār al-Rashīd, 1992), 379. Penilaian *Laisa Bi al-Qawyy* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Laisa Bi al-Qawyy* adalah *ḥadīth Ḥāṣan Li Ghayrih* pada tahap yang kedua. Status ini merupakan tahap pertama al-Du`afa' disisi Ibn Hajar, namun boleh diambil pengajaran daripada *ḥadīth* ini. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Albani menyatakan *ḥadīth* ini Da'if. Sila lihat al-Albānī, *Da'if Sunan Abī Dāwud* (Riyad: Maktabah al- Ma`arif, 1998), 1888.

Dari `Ā'ishah, ia berkata; " Rasulullah s.a.w. bersabda:" Sesungguhnya dijadikannya tawaf di Kaa'bah, sa'ie antara Safa dan Marwah serta melontar *jamrah* adalah untuk menegakkan zikir kepada Allah."

Ibn Rajab berkata : Di antara jenis kebaikan yang paling besar di dalam ibadah haji ialah banyak mengingati Allah sepanjang melaksanakannya. Sesungguhnya Allah S.W.T. memerintahkan memperbanyakkan mengingatnya sepanjang pelaksanaan ibadah haji berulang kali, khususnya ketika ketika di dalam ihram dengan bertalbiyah.⁶²⁵ Semenjak awal pelaksanaan ibadah haji iaitu berihram di Miqat dengan talbiyah sehingga selesai ibadah haji dengan melaksanakan tawaf Wada', semuanya berisi dengan mengingati Allah S.W.T. Ini bertepatan dengan sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ
أَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ قَالَ الْعَجُّ وَالنَّجُّ⁶²⁶

Dari Abū Bakar al-Siddiq bahawa Nabi s.a.w.ditanya; " Haji apa yang paling mulia? " Baginda menjawab: "Mengangkat suara pada ketika talbiyah dan menyembelih binatang (ibadah korban)."

Rasulullah s.a.w ketika mendaki bukit Safa sehingga kelihatan Kaabah sambil mengadap ke arahnya (Kaabah), mengalunkan zikir, wirid dan doa. Perbuatan ini diulang 3 kali oleh Baginda s.a.w. Demikian juga ketika menuruni bukit Safa menuju ke Marwah, Baginda tidak lekang dari berzikir,berwirid dan berdoa mengangkat tangan Allah S.W.T.

⁶²⁵ Ibn Rajab al-Ḥambalī, *Laṭā'if Al-Ma'arif*, Taḥqiq : `Abd Allah `Āmir (Kaherah: Dār al-Ḥadīth, 2003), 317-318.

⁶²⁶ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1729 (Kitāb al-Ḥājj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Fī Faql al-Talbiyah wa al-Naḥr, No. 857). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2653 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Raf' Al-Ṣawt Bi al-Talbiyah, No. 2924). Ibn Hajar menyifatkan Muḥammad bin al-Munkadir sebagai *Thiqah Fāḍil*. Sila lihat Ibn Hajar Al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 508. Penilaian *Thiqah Fāḍil* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah Fāḍil* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang pertama. Sila lihat Muḥammad Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213. Namun al-Mubārakfurī menyifatkan *ḥadīth* ini *ḥadīth Munqati`*. Ini adalah kerana Muḥammad bin al-Munkadir tidak mendengar *ḥadīth* ini dari `Abd Raḥman bin Yarbū'. Sila lihat al-Mubārakfurī, *Tuḥfah al-Aḥwadhī*, 3:262. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Al-Tirmidhī*, 827.

Demikian juga ketika Wukuf di Arafah, amalan yang paling utama ketika berwukuf ialah berzikir dan berdoa kepada Allah. Para jemaah haji digesa oleh Rasulullah s.a.w. untuk bersungguh-sungguh memohon doa dan berzikir kepada Allah sebagaimana sabdaannya :

عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ
يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ⁶²⁷

Dari 'Amru bin Shu'ayb dari ayahnya dari datuknya bahawa Nabi s.a.w. bersabda: ” Doa yang paling afdal ialah doa orang-orang yang sedang wukuf di Arafah. Sementara bacaan yang paling afdal dan doa yang dibaca oleh para Nabi sebelumku yang dibaca pada siang hari Arafah adalah ” *Tiada Tuhan Selain Allah, Dialah Tuhan Maha Esa. Dia tidak memiliki sekutu. Hanya milikNya segala kerajaan, MilikNya segala pujian. Dan Dia atas segala sesuatu Maha Berkuasa.* ”

Setelah selesai solat Subuh pada 10 Zulhijjah di Muzdalifah, Baginda berhenti di Masy'ar al-Haram, lantas mengadap kiblat, berzikir dan berdoa kepada Allah dengan doa yang panjang sehingga langit menguning menandakan bahawa matahari sudah terbit.

حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَدَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى
أَسْفَرَ جَدًّا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ⁶²⁸

“ Sehingga sampai di Masy'ar al-Haram. Baginda pun menghadap kiblat, berdoa, bertakbir, bertahlil dan mengucapkan kalimah tauhid. Baginda terus berhenti di sana hingga hari benar-benar terang.”

⁶²⁷ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2021 (Kitāb al-Da'wāt `An Rasul Allah Ṣallā Allah `Alayh Wa Sallam, Bāb Fī Al-Du'a' Yawm `Arafah, No.3585 ). Imam Al-Tirmidhī menyatakan Ḥammād bin Abī Ḥumayd adalah tidak kuat (*Laisa Bi al-Qawyy*) disisi Ahli Ḥadīth. Ibn Hajar menyifatkan Ḥammād bin Abī Ḥumayd sebagai *Da'if*. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al- Tahdhīb*, 475. Penilaian *Da'if* disisi Ibn Hajar membawa maksud ḥadīth yang dibawa oleh rawi *Da'if* adalah ḥadīth Ḥāṣan Li Ghayrih pada tahap yang kedua. Status ini merupakan tahap pertama *Al-Du'afā'* disisi Ibn Hajar, namun boleh diambil pengajaran daripada ḥadīth ini. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 215. Namun al- Albānī menyatakan ḥadīth ini ḥadīth Hasan. Sila lihat al-Albānī, *Saḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, 3585.

⁶²⁸ Muslim, *Saḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah Al-Ḥadīth*, 880-881 (Kitab al-Hajj, Bab Hajjah al-Nabiyy Salla Allah `Alayh Wa Sallam, No. 2950).

Ketika melontar *jamrah al-`Aqabah*, setiap lontaran dilaungkan kalimah ” Allah Akbar ”. Melakukan lontaran ke *jamrah* dengan menggunakan batu itu dengan satu persatu dengan sebanyak 7 biji batu bagi setiap *jamrah* dan disunatkan setiap lontaran diringi dengan takbir.⁶²⁹ Ibn Hajar (W.852 H) menyatakan bahawa para sahabat amat mengambil cakna serta meraikan Nabi s.a.w. dalam setiap pergerakan dan keadaan termasuklah dalam amalan haji.⁶³⁰ Rasulullah s.a.w. secara tegas menyatakan bahawa tujuan disyariatkan melontar di *jamrah* adalah untuk menegakkan zikir kepada Allah. Sabda Nabi s.a.w.

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَرَمْيُ الْجِمَارِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ⁶³¹

Dari `Ā'ishah, ia berkata; ” Rasulullah s.a.w. bersabda:” Sesungguhnya dijadikannya tawaf di Kaa'bah, sa'ie antara Safa dan Marwah serta melontar *jamrah* adalah untuk menegakkan zikir kepada Allah.”

Di saat menyembelih binatang, Allah S.W.T. memerintahkan kita menyebut namanya sebagaimana firmanNya :

وَالْبُذْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (36)
Al-Hajj 22: 36

Terjemahan : “ Dan Kami jadikan unta (yang dihadiahkan kepada fakir miskin Makkah itu) sebahagian dari syiar ugama Allah untuk kamu; pada menyembelih unta yang tersebut ada kebaikan bagi kamu; oleh itu sebutlah nama Allah (semasa menyembelihnya) ketika ia berdiri di atas tiga kakinya maka apabila ia tumbang (serta putus nyawanya), makanlah sebahagian daripadanya, dan berilah (bahagian yang lain) kepada orang-orang yang tidak meminta dan yang meminta. Demikianlah Kami mudahkan dia untuk kamu (menguasainya dan menyembelihnya) supaya kamu bersyukur.”

⁶²⁹ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:409. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:499.

⁶³⁰ *Ibid.*, 4:412.

⁶³¹ Sila rujuk nota kaki no. 541.

Di dalam ayat di atas, perintah untuk zikir yang pertama bermaksud menyebut nama Allah (Bismi Allah), manakala zikir yang kedua bermaksud takbir.⁶³² Al-Qurṭubī berkata : Ibn `Umar menghimpunkan kedua-duanya (ketika menyembelih binatang) dengan berdoa ” Bismi Allah, Allah Akbar ”. Amalan ini merupakan kefahaman Ibn `Umar r.a. ”⁶³³ Tindakan Ibn `Umar adalah bertepatan *Sunnah* Nabi s.a.w. ketika ingin menyembelih binatang korban dan berdoa kepada Allah

عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَيَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ⁶³⁴

Dari Anas dari Nabi s.a.w. seperti hadits di atas, namun dia menyebutkan, "Dengan mengucapkan bismillah dan Allahu akbar."

Ini merupakan zikir dan doa kepada Allah. Al-Zamakhshārī berkata : Digandingkan ibadah korban dan sembelihan dengan nama Allah ialah kerana Islam tidak sekali-kali memisahkan dari menyebut nama Allah apabila melakukan ibadah korban atau menyembelih. Ini adalah untuk menegaskan bahawa matlamat dan tujuan utama yang mendekatkan diri kepada Allah ialah dengan menyebut namaNya.⁶³⁵ Pada hari Tashrīq, ketika melontar ketiga-tiga *Jamarāt*, para jemaah disuruh mengingat Allah dengan melaungkan takbir pada setiap lontaran dibuat. Firman Allah S.W.T.

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (203)
Al-Baqarah 2 : 203

Terjemahan : “ Dan sebutlah kamu akan Allah (dengan takbir semasa mengerjakan Haji) dalam beberapa hari yang tertentu bilangannya.

⁶³² `Adil bin `Ali al-Shaddi, “ Maqāṣid al-Ḥajj Fī al-Qur’ān al-Karīm ”, *Majallah Jami’ah Um al-Qurā Li `Ulūm al-Sharī’ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Bil. 44, (November 2008), 35.

⁶³³ Al-Qurṭubī, *Al-Jami` al-Aḥkam al-Qur’ān*, 12:66.

⁶³⁴ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū’ah al-Ḥadīth*, 1029 (Kitāb al-Aḍāḥī, Bāb Istihbāb al-Ḍahiyyah Wa Dhibḥuḥa Mubāsharah Bi Lā al-Tawkil Wa al-Tasmiyah Wa al-Takbir, No. 5090).

⁶³⁵ Maḥmūd bin `Umar al-Zamakhsharī, *Al-Kashshāf `An Ḥaqā’iq Ghawāmid al-Tanzil Wa `Uyūn al-Aqāwil Fī Wujūh al-Tā’wīl*, ed.ke-3 (Beirut: Dār al-Kitāb al-`Arabī, 200), 3:153.

Kemudian sesiapa yang segera (meninggalkan Mina) pada hari yang kedua, maka ia tidaklah berdosa dan sesiapa yang melambatkan (meninggalkan Mina) maka ia juga tidaklah berdosa; (ketiadaan dosa itu ialah) bagi orang yang bertaqwa dan hendaklah kamu bertaqwa kepada Allah dan ketahuilah sesungguhnya kamu akan dihimpunkan kepadanya.”

Ibn `Abbās berkata : hari-hari yang tertentu itu ialah Hari Tashrīq. Ini juga adalah pendapat `Ikrimah, `Aṭā, Mujāhid (W. 104 H), Ibrāhīm, al-Ḥasan, Qatādah (W. 100 H), Ismā`īl bin Abī Khālid, al-Suddī, al-Rabī, Ibn Zayd dan kebanyakan *Muffassirīn* ⁶³⁶. Manakala imam Nawāwī (W.676 H) berkata : Hari Tashrīq adalah tiga hari selepas hari Nahr (10 Zulhijjah). Dikenali demikian kerana menjemur daging pada hari itu dan membuat dendeng (daging salai).Nabi s.a.w. bersabda :

عَنْ بُيُشَةَ الْهَذَلِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ
فَذَكَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هُشَيْمٍ وَزَادَ فِيهِ وَذَكَرَ لِلَّهِ ⁶³⁷

Dari Nubayshah al-Hudzali berkata; Rasulullah bersabda: " Hari Tashrīq adalah hari untuk makan dan minum, maka disebut dari Nabi s.a.w. seperti hadīth yang diriwayatkan oleh Hushaym dan ditambah lafaznya dan Zikr Allah. ”

Ḥadīth di atas menunjukkan anjuran untuk memperbanyakkan berzikir pada hari itu dengan bertakbir dan amalan-amalan lain.⁶³⁸ Disunatkan juga selepas setiap kali melontar *jamrah al-Ulā* dan *al-Wuṣṭā* mengadap kiblat dan berdoa kepada Allah dengan doa yang panjang.

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ
حَصَيَّاتٍ ثُمَّ يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيَسْهَلُ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا

⁶³⁶ Muḥammad bin `Alī al-Shawkānī, *Faṭḥ al-Qadīr al-Jamī` Bayn Fann al-Riwāyah wa al-Dirāyah Min `Ilm al-Tafsīr* (Makkah al-Mukarramah: al-Maktabah al-Tijārah, 1992), 1: 225.

⁶³⁷ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 860 (Kitāb al-Ṣiyām, Bāb Taḥrīm Al-Ṣawm Ayyām al-Tashrīq, No.2677).

⁶³⁸ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:131.

فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْوُسْطَى كَذَلِكَ فَيَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيَسْهِلُ وَيَقُومُ
مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَأْخُذُ طَوِيلًا فَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَمْرَةَ ذَاتَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي
وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا وَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ⁶³⁹

Dari Sālim bin `Abd Allah berkata : “ Sesungguhnya Ibn `Umar pernah melontar *jamrah al-Dunyā* (al-Shughra) dengan tujuh batu sambil bertakbir pada setiap lontaran, kemudian dia menuju ke tempat yang rata, lalu berdiri lama menghadap kiblat sambil berdoa dengan mengangkat dua tangannya, kemudian dia melontar *jamrah al-Wustā* kemudian dia pergi sebelah kiri, lalu ke tempat yang rata dan berdiri menghadap kiblat, kemudian dia berdoa dengan mengangkat kedua belah tangannya dan berdiri lama, kemudian dia melontar *jamrah Dhatā al-`Aqabah* (al-`Aqabah atau al-Kubrā) dari tengah lembah itu dan tidak berdiri di situ, kemudian kembali dan dia berkata “ Demikian aku melihat Rasulullah s.a.w. melakukannya.”

Amalan ibadah haji diakhiri dengan tawaf Wada`, sepanjang melaksanakan tawaf tersebut dipenuhi dengan zikir dan doa juga. Allah S.W.T. memerintahkan untuk memperbanyakkan zikir setelah selesai menunaikan ibadah haji sebagaimana firmanNya

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ (200)

Al-Baqarah 2 : 200

Terjemahan : “ Apabila kamu telah menyelesaikan ibadah hajiMu, maka hendaklah kamu menyebut-nyebut dan mengingati berzikirlah Allah (dengan membesarkannya). Sebagaimana kamu dahulu menyebut-nyebut (memuji dan memuja) nenek moyang kamu, bahkan dengan sebutan yang lebih lagi. Dalam pada itu, ada di antara manusia (berdoa dengan) berkata ;” Wahai Tuhan kami, berikanlah kami kebaikan di dunia (orang-orang ini ini diberikan kebaikan dunia) dan tiada baginya kebaikan di akhirat.”

⁶³⁹ Sila rujuk nota kaki no.446.

Zikr Allah bukan hanya dengan hanya meniti di bibir sahaja, bahkan ia bersama penghayatan di hati. Ibn Qudāmah al-Maqdisī menyatakan : Ketahuilah kamu bahawa setiap amalan haji itu adalah peringatan bagi orang yang mengambil peringatan dan iktibar bagi mereka yang mengambil iktibar.⁶⁴⁰ Sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w. ketika menjelaskan kesempurnaan solat :

عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسْطُرْ ذِرَاعِيهِ كَالْكَلْبِ وَإِذَا بَرَقَ فَلَا يَزُفَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ⁶⁴¹

Dari Anas bin Mālik dari Nabi s.a.w. bersabda: “ Seimbanglah dalam sujud dan janganlah seseorang meletakkan tangannya (letakkan siku di lantai) seperti anjing. Dan jika meludah, maka jangan sekali-kali ia meludah ke arah depan atau ke sebelah kanannya kerana dia sedang berhadapan (bermunajat) dengan TuhanNya.”

Justeru ibadah tidak boleh dilaksanakan dengan sambil lewa sahaja. Ia bukan bentuk ritual semata-mata, bahkan setiap ibadah disertakan dengan penghayatan. Ibn Qudāmah menjelaskan bahawa berzikir itu ialah bersyukur iaitu bersyukur dengan hati, lidah dan anggota badan. Bersyukur dengan hati ialah menyakini bahawa segala nikmat dan kebaikan adalah datang dari Allah, oleh itu segala pujian hanya layak bagi Allah. Bersyukur dengan lidah ialah menzahirkan kesyukuran kepada Allah dengan *Tahmid*. Manakala bersyukur dengan anggota badan ialah menggunakan nikmat kurniaan Allah untuk mentaatiNya⁶⁴². Di antara bentuk zikir juga ialah *istighfār* iaitu memohon ampun kepada Allah. Ini dapat dibuktikan dengan firman Allah S.W.T.

⁶⁴⁰ Aḥmad bin Muḥammad `Abd al-Raḥman bin Qudamah al-Maqdisī, *Mukhtasar Minhaj al-Qāsidīn* (Damsyik: Dār al-Khayr, 1994), 50. Lihat juga Zuhayr al-Shāwīsh, *Khayf Hajj al-Nabīyy Ṣalla Allāh `Alayh Wa Sallam*, ed.ke-3 (Damsyik: al-Maktabah al-Islamiyah,1983),122.

⁶⁴¹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah Al-Ḥadīth*, 44 (Kitāb Mawāqit al-Ṣalāh, Bāb al-Muṣallī Yunājī Rabbah `Azza Wa Jalla, No. 532). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 763 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Nahy `An al-Buṣāq Fī al-Masjīd Fī al-Ṣalāh Wa Ghayrihā, No. 1231).

⁶⁴² Aḥmad bin Muḥammad `Abd al-Raḥman bin Qudamah al-Maqdisī, *Mukhtasar Minhaj al-Qāsidīn* (Damsyik: Dār al-Khayr, 1994), 282.

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (199)

Al-Baqarah 2: 199

Terjemahan : “ Selain dari itu hendaklah kamu bertolak turun dari (Arafah) tempat bertolaknya orang ramai dan beristighfarlah kamu kepada Allah (dengan memohon ampun), sesungguhnya Allah Maha Pengampun, lagi Maha Mengasihani. ”

Kesempurnaan pengabdian Baginda s.a.w. kepada Allah ialah Baginda beristighfar selepas melakukan ketaatan, ini adalah tanda tawaduk dan sebaik-baik ibadah Baginda kepada Allah S.W.T. Nabi s.a.w. apabila selesai menunaikan solat, Baginda beristighfar sebanyak 3 kali.

عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ
ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ⁶⁴³

Dari Thawbān berkata; “ Jika Rasulullah s.a.w. selesai solat, Baginda akan beristighfar tiga kali dan berzikir selepas itu ” Ya Allah, Engkau adalah Zat yang memberi keselamatan, dan dari-Mulah segala keselamatan, Maha Besar Engkau wahai Zat Pemilik kebesaran dan kemuliaan. ”

Di antara pengertian zikir juga ialah doa. Allah memandu hamba-hambanya untuk berdoa selepas memperbanyakkan zikir kerana zikir merupakan prasyarat dimakbulkan doa. Sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٍ غَافِلٍ لَهُ⁶⁴⁴

⁶⁴³ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 769 (Kitāb al-Masājid Wa Mawāḍi' al-Ṣalāh, Bāb Istihbāb al-Zikr Ba'd al-Ṣalāh, No. 1334). Sila lihat al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1338 (Kitāb al-Saḥwī, Bāb al-Istighfār Ba'd Taslīm, No. 1334).

⁶⁴⁴ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2010 (Kitāb al-Dā'awāt 'An Rasūl Allah Ṣallā Allah 'Alayh Wa Sallām, Bāb Mā Jā'a Fī Jāmī' al-Dā'awāt 'An al-Nabiyy Ṣallā Allah 'Alayh Wa Sallām, No. 3479). Isnād *ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ* dan semua perawi (Rijāl) dalam *ḥadīth* adalah *Ṣaḥīḥ* kecuali pada Hishām bin Ḥassān al-Azdī al-Qurdūsī ḍān Ṣālih bin Bashīr al-Murrī. Ibn Hajar menyifatkan Hishām bin Ḥassān al-Azdī al-Qurdūsī sebagai *Thiqah*. Sila lihat Ibn Hajar al-'Asqalanī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 572. Penilaian *Thiqah* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Thiqah* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213. Manakala Ibn Hajar menyifatkan Ṣālih bin Bashīr al-Murrī sebagai *Ḍa'īf*. Sila lihat Ibn

Dari Abū Hurayrah berkata; Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Berdoalah kepada Allah dalam keadaan kamu semua menyakini ia dimakbulkan. Ketahuilah, sesungguhnya Allah tidak menerima doa dari hati yang lalai Allah.”

Demikian juga dalam ibadah haji, Allah S.W.T. tidak menerima ibadah tersebut sekiranya dilaksanakan dalam keadaan hatinya lupa kepada Allah S.W.T. Jelas sekali bahawa tindakan dan amalan haji Rasulullah s.a.w. sentiasa diiringi dengan *Zikr Allah* dan ia adalah *maqāṣid* atau objektif utama disyariatkan ibadah haji.

4.6.2. Mengesakan Allah S.W.T. dan menolak segala bentuk syirik.

Ibadah haji adalah bertujuan untuk mencapai matlamat yang agung iaitu untuk mengesakan Allah S.W.T. dan mengikhlaskan ibadat hanya kepadaNya tanpa sekutu bagiNya, secara perkataan, perbuatan dan kepercayaan. Setiap amalan haji berdiri di atas asas mentauhidkan Allah dan suci dari segala kesyirikan. Sesungguhnya terdapat banyak penjelasan al-Qur’ān dan *al-Hadīth* mengenai tempuhan jalan tauhid melalui ibadah haji. Allah S.W.T. menjelaskan bahawa kesempurnaan ibadah haji tidak dapat diraih kecuali dengan niat semata-mata kerana Allah S.W.T. Firman Allah S.W.T.

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (26)

Al-Ḥajj 22 : 26

Terjemahan : “ Dan (ingatkanlah peristiwa) ketika Kami tentukan bagi Nabi Ibrahim tempat Kaabah (untuk membinanya, lalu Kami berfirman kepadanya): "Janganlah engkau sekutukan sesuatu pun denganKu, dan bersihkanlah rumahKu (Kaabah ini) bagi orang-orang yang tawaf, dan

Hajar al-ʿAsqalānī, *Taqrīb al- Tahdhib*, 271. Al-Dhahabī dalam *Mīzān al- Itidāl* menyatakan sanad pada Ṣālih bin Bashīr al-Murrī disebut tentang Jarh nya. Sila lihat al-Dhahabī , *Mīzān al- Itidāl*, 2 : 290. Al-Albānī menilainya sebagai *ḥadīth hasan*. Sila lihat al-Albānī, *Saḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, 3479.

orang-orang yang berdiri dan yang rukuk serta yang sujud (mengerjakan sembahyang).”

Ibn Kathīr menyatakan bahawa ayat ini menjelaskan penghinaan dan kejian terhadap mereka yang mengabdikan diri selain dari Allah dan melakukan kesyirikan kepadaNya di kalangan masyarakat Quraysh ditempat yang mula-mula diasaskan bertauhidkan Allah dan beribadat hanya kepadaNya yang tiada sekutu bagiNya.⁶⁴⁵ Manakala lafaz “ لَا تُشْرِكْ بِي

” memberi maksud “ Janganlah kamu melakukan kesyirikan ketika beribadah kepadaKu dan jangan kamulah kamu syirik kepadaKu dengan tujuan yang lain ketika membina al-Bayt supaya murni hati mereka yang menyembah Allah, Tuhan yang tiada sekutu baginya.”⁶⁴⁶

Mujāhid (W.104 H) menjelaskan bahawa perkataan (طَهَّرْ بَيْتِي) memberi maksud membersihkan Bayt Allah dari syirik iaitu menyekutukan Allah dan penyembahan patung kerana dikaitkan dengan perkataan sebelum itu (أَنْ لَا تُشْرِكَ). Kebanyakan *Muffassirīn* menyatakan bahawa membersihkan *al-Bayt* bermaksud membersihkan Kaabah daripada segala bentuk syirik dan berhala. Ini adalah pendapat Ibn `Abbās, Qatādah (W. 100 H), Mujāhid (W. 104 H), Sa`īd bin Jubayr, Ibn Zayd dan lain-lain lagi.⁶⁴⁷ Al-Ḥasan al-Baṣrī berkata : Membersihkan al-Bayt daripada perkara yang menyakitkan dan daripada najis. Diketahui bahawa perkara yang menyakitkan dan najis itu ialah syirik dan juga berhala serta patung-patung.⁶⁴⁸ Firman Allah

⁶⁴⁵ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm*, 3:288.

⁶⁴⁶ Ibn `Ādil al-Hanbalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb* (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1999),14: 69.

⁶⁴⁷ Muḥammad bin Jarīr bin Yāzid bin Ghālīb bin Kathīr al-Āmilī al-Ṭabarī, *Jāmi` al-Bayān Fī Tā`wīl al-Qur`ān* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1995), 18:604.

⁶⁴⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm*,1:226.

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْبَنَاتُ إِلَّا مَا يَتْلُو
عَلَيْكُمْ ۖ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾

Al-Hajj 22: 30

Terjemahan: “ Itulah yang wajib dipatuhi; dan sesiapa yang menghormati hukum-hukum Allah maka yang demikian menjadi kebaikan baginya di sisi Tuhannya. Dan dihalalkan bagi kamu binatang-binatang ternak, kecuali yang dibacakan kepada kamu (tentang haramnya), maka jauhilah kekotoran syirik yang disebabkan oleh penyembahan berhala, serta jauhilah perkataan yang dusta. ”

Al-Ṭāhir Ibn `Āshūr berpendapat bahawa kalimah (مِنْ) untuk menjelaskan mujmal (

الرَّجْسَ) dan ia termasuk dalam kalangan nama-nama *al-Tamyīz* untuk menjelaskan

maksud (الرَّجْسَ). (الرَّجْسَ) bukan hanya bermaksud berhala sahaja. (الرَّجْسَ) adalah

lafaz yang umum sedangkan ia mempunyai maksud yang pelbagai ⁶⁴⁹. (قَوْلَ الزُّورِ) juga

memberi beberapa maksud antaranya ialah syirik, kata-kata Musyrikin berkaitan *al-An`ām* yang dihalal dan diharamkan menurut hawa nafsu mereka dan penyaksian palsu

.⁶⁵⁰ Semua pengertian dan maksud di atas dapat dirumuskan bahawa tegahan tersebut tidak terkeluar dari maksud syirik yang merupakan sebesar-besar pendustaan dan seburuk-buruk penyaksian.

Niat yang suci kerana Allah merupakan asas dalam setiap amal ibadah. Tidak sah ibadah dan tidak diterima ibadah melainkan dengan niat keranaNya. Namun niat dan qasad di dalam ibadah haji adalah lebih penting dan amat diambil berat daripada amal ibadah lain.

⁶⁴⁹ Muḥammad al-Ṭāhir Ibn `Ashyūr, *Tafsīr al-Taḥrīr Wa al-Tanwīr* (Tunis: al-Dār al-Tunisiyyah Li al-Nashar, 1984), 17:253-254 .

⁶⁵⁰ Ibn `Ādil al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb*, 14:82.

Sehinggakan nama haji itu sendiri memberi pengertian yang membawa maksud bahawa niat itu terkandung di dalamnya. Ini adalah kerana haji itu sendiri memberi maksud “fokus atau qasad kepada sesuatu” dan qasad itu sendiri memberi erti “memfokuskan kehendak atau kemahuan, keinginan atau keazaman.”⁶⁵¹ Tidak dinamakan haji yang sebenar sehinggalah qasad dan niat menuju ke arahnya semata-mata. Kaitan mengesakan Allah dengan ibadah haji jelas dipaparkan di dalam firman Allah S.W.T.

وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (3)

Al-Taubah 9 : 3

Terjemahan : “ Dan inilah perisytiharan dari Allah dan RasulNya kepada umat manusia, (diisytiharkan) pada Hari Raya Haji yang terbesar, bahawa sesungguhnya Allah dan RasulNya memutuskan tanggungjawab terhadap orang-orang Musyrik ; oleh itu jika kamu (Wahai orang Musyrik) bertaubat (dari kufur) maka yag demikian adalah baik bagi kamu ; dan jika kamu berpaling (ingkar) maka ketahuilah sesungguhnya kamu tidak dapat melepaskan diri (azab neraka) Allah. dan khabarkanlah (Wahai Muhammad) kepada orang-orang kafir (bahawa mereka akan ditimpakan) dengan azab yang tidak terperi sakitnya.”

Nabi s.a.w. tidak menunaikan haji pada tahun ke 9 Hijrah dimana haji difardukan pada tahun tersebut. Ini adalah kerana perbuatan syirik masih menebal dan menengalami Masjid al-Haram pada waktu itu. Musyirikin melakukan tawaf dalam keadaan telanjang dan mereka jadikan amalan haji sebagai musim perayaan untuk berhala-berhala mereka⁶⁵². Setahun sebelum melaksanakan ibadah haji, Rasulullah s.a.w. mengutuskan Saidina Abū Bakar untuk memaklumkan kepada manusia agar tidak tawaf dalam keadaan telanjang dan orang Musyirikin tidak lagi boleh menunaikan ibadah haji.

⁶⁵¹ Ibn Manzūr, *Lisān al-`Arab*, 2: 226. Lihat juga al-Fayyūmī, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr*, 2: 284.

⁶⁵² Salmān `Awdah, *Rasā'il Ilā al-Ḥajj* (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 2003), 11.

حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ يُؤَدِّنُ فِي النَّاسِ إِلَّا لَا يَحُجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ⁶⁵³

Ibn Shihāb berkata : ” Ḥumayd bin 'Abd Al-Raḥman memberitahuku bahawa Abū Hurayrah r.a. menceritakan kepadanya bahawa Abū Bakar Al-Siddīq r.a. mengutusnyanya dalam urusan yang dia diperintahkan oleh Rasulullah s.a.w. sebelum haji Wada' pada hari Nahar dalam satu rombongan kecil untuk mengumumkan kepada manusia bahawa; “ Selepas tahun ini tidak boleh seorang Musyrik pun yang melaksanakan haji dan tidak boleh tawaf Kaabah dalam keadaan telanjang. ”

Tindakan Rasulullah ini menjelaskan lagi bahawa antara tujuan utama ibadah haji ialah membebaskan amalan haji dari bercampur-aduk dengan kesyirikan. Rasulullah s.a.w. telah menyucikan ibadah haji daripada amalan syirik dan amalan *Musyrikīn* yang telah menyeleweng dari amalan haji sebenar sebagaimana yang dilaksanakan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Banyak contoh amalan haji Rasulullah s.a.w. yang mengetepikan dan berlepas diri dari amalan haji Musyrikīn.⁶⁵⁴ Ini jelas terserlah ketika Rasulullah s.a.w. menyampaikan khutbah Arafah:-

إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا
إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنْ أَوَّلَ
دَمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمَ ابْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ فَقَتَلْتَهُ هَذَا
وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبًّا أَضَعُ رَبًّا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ⁶⁵⁵
كُلُّهُ

“ Sesungguhnya darah dan harta benda kamu dihormati sebagaimana kesucian hari ini, pada bulan ini dan negeri kamu ini. Ketahuilah bahawa semua urusan Jahilliyyah dihapuskan di bawah telapak kakiku. Tuntutan darah zaman Jahilliyyah dibatalkan dan tuntutan darah yang mula-mula yang

⁶⁵³ Sila rujuk nota kaki no.138.

⁶⁵⁴ Fayṣal bin `Alī al-Bu`dānī, *Aḥwāl al-Nabiyy Salla Allah Alayh Wa Sallam Fi al-Hajj Ma`a Rabbah* , (al-Muntadī al-Islāmī , t.t), 25.

⁶⁵⁵ Ḥadīth Jabīr bin `Abd Allah.

akan dihapuskan dari darah kita ialah Ibn Rabī'ah bin al-Ḥārith yang disusukan oleh Banī Sa'd dan dibunuh oleh Qabilah Huzayl. Riba zaman Jahilliyyah juga dibatalkan. Riba yang mula-mula aku hapuskan ialah riba bapa saudaraku al-`Abbās bin `Abd al-Muṭṭalib.”

Diantara syiar-syiar ibadah haji juga ialah talbiyah. Maksud syiar haji ialah menampakkan dan memaklumkan tauhid kepada Allah S.W.T. Talbiyah adalah syiar tauhid yang digemakan oleh jemaah sejak awal sehingga berakhirnya ibadah haji. Kalimat talbiyah yang dikumandangkan para jemaah haji adalah puncak hakikat iman dan tauhid mengagungkan Allah S.W.T. dengan sebenar-benarnya. Talbiyah adalah pengakuan tulus dan utuh hanya milik Allah S.W.T.

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَرُّ أَصْحَابِكَ فَلْيَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْبِيَةِ فَإِنَّهَا مِنْ شِعَارِ الْحَجِّ 656

Dari Zayd bin Khālid al-Juhannī berkata; “ Telah datang kepadaku Jibril dan berkata : “ Perintahkanlah para sahabatmu agar mengangkat suaranya ketika talbiyah kerana ia termasuk dalam syiar haji.”

Justeru, ia menolak talbiyah orang Musyrik yang mempersekutukan Allah S.W.T. dalam talbiyah. Rasulullah s.a.w. mengubah lafaz talbiyah di zaman Jahilliyyah yang mensyirikkan Allah kepada mengesakanNya. Para jemaah haji memulakan ibadah haji dengan tauhid iaitu dengan lafaz Talbiyah:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ 657

⁶⁵⁶ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2653 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Raf' al-Ṣawt Bi al-Talbiyah, No. 2922). Al-Mundhirī menyatakan bahawa Isnād *ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ*, *Al-Taghhib Wa al-Tarhib*, 2:183. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Ibn Mājah*, 2382.

⁶⁵⁷ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 122 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Talbiyah, No. 1549). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 870 (Kitāb al-Hajj, Bāb al-Talbiyah Wa Ṣifatihā Wa Waqtiḥā, No. 2815). Lihat juga Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1358 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Kayf al-Talbiyah, No.1812). Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1729 (Kitāb al-Ḥajj `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā'a fī al-

Dari 'Abd Allah bin 'Umar r.a. bahawa cara talbiyah Rasulullah s.a.w. adalah: “ Aku sambut seruan Mu Ya Allah, Aku sambut seruan Mu , Aku sambut seruan Mu, tiada sekutu bagiMu, Aku sambut seruan Mu, sesungguhnya segala pujian, nikmat dan kerajaan adalah milikMu, tiada sekutu bagi Mu.”

Ucapan talbiyah ini merupakan ikrar jemaah haji bahawa mereka datang menunaikan ibadah haji semata-mata kerana Allah. Masyarakat Arab Jahiliyyah telah mengubah pelaksanaan haji (*Manāsik al-Ḥajj*) yang dilakukan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Mereka bertalbiyah dengan lafaz

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ
فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَلَكُمْ قَدْ قَدْ فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ
وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ⁶⁵⁸

Dari Ibn Abbās r.a. berkata ; “ Dahulu Musyrikin berkata (bertalbiyah) “ Aku penuhi panggilan Mu, tiada sekutu bagi Mu ” , Maka Rasulullah s.a.w. bersabda “ Celakalah kamu semua. Cukuplah ucapan itu dan jangan diteruskan.” Tetapi mereka meneruskan ucapan (talbiyah) mereka “ Melainkan sekutu bagi Mu yang memang Engkau kuasai dan dia yang tidak menguasai. “ Mereka menyebut ucapan ini ketika melakukan tawaf di Bayt Allah.”

Mereka tidak berwukuf di Arafah bahkan mereka berwukuf di Muzdhalifah :

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ قَالَ عُرْوَةُ كَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عُرَاةً إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُمْسُ
قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ وَكَانَتْ الْحُمْسُ يَحْتَسِبُونَ عَلَى النَّاسِ يُعْطِي الرَّجُلُ الرَّجُلَ الثِّيَابَ
يَطُوفُ فِيهَا وَتُعْطِي الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ الثِّيَابَ تَطُوفُ فِيهَا فَمَنْ لَمْ يُعْطِهِ الْحُمْسُ طَافَ بِالْبَيْتِ
عُرْيَانًا وَكَانَ يُفِيضُ جَمَاعَةُ النَّاسِ مِنْ عَرَافَاتٍ وَيُفِيضُ الْحُمْسُ مِنْ جَمْعٍ⁶⁵⁹

Dari Hishām bin 'Urwah, 'Urwah berkata: “ Pada masa Jahiliyah mereka melakukan tawaf dalam keadaan telanjang kecuali *Al-Hums* dan istilah *Al*

Talbiyah, No. 825. Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2653 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al- Talbiyah, No. 2918).

⁶⁵⁸ Sila rujuk nota kaki no.114.

⁶⁵⁹ Sila rujuk nota kaki no.127.

Hums adalah kaum Quraish dan keturunan mereka. Dahulu *Al-Hums* membeza-bezakan antara kaum lelaki ada yang memberi pakaian kepada kaum lelaki sehingga dia tawaf dengan berpakaian, begitu juga diantara wanitanya memberi pakaian kepada para wanita sehingga dia tawaf dengan pakaian itu. Sedangkan bagi mereka yang tidak diberi pakaian oleh *Al Hums* (Quraish) maka dia tawaf dengan telanjang. Kaum selain *Al-Hums* biasanya bertolak dari 'Arafah sedangkan *Al-Hums*(Quraishy) dari *Jama'*, (Muzdalifah).”

Bangsa Quraysh beredar dari Muzdhalifah selepas terbit matahari. Manakala suku lain yang berwuquf di Arafah, mereka meninggalkan Arafah sebelum waktu Maghrib.⁶⁶⁰ Nabi s.a.w. telah memberi tunjuk ajar pelaksanaan haji yang bertepatan amalan haji Nabi Ibrāhīm a.s. iaitu berwuquf di Arafah bermula dari gelincir matahari 9 Zulhijjah dan berangkat ke Muzdhalifah apabila terbenam matahari. Manakala berwuquf (berhenti) di Muzdhalifah bermula terbenam matahari dan berangkat ke Mina sebelum matahari terbit.⁶⁶¹ Rasulullah s.a.w. juga menzahirkan syiar-syiar Islam di tempat-tempat yang mana sebelum kedatangan Islam dikenali dengan tempat kekufuran, permusuhan dengan Allah dan RasulNya seperti mana berlaku peristiwa di Mina yang dijelaskan di dalam *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah r.a.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْعَدِ يَوْمَ النَّحْرِ وَهُوَ
بِمِنَى نَحْنُ نَازِلُونَ عَدَاً بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ يَعْنِي ذَلِكَ الْمُحَصَّبَ
وَذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا وَكِنَانَةَ تَحَالَفَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَوْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا
يُنَاكِحُوهُمْ وَلَا يُبَايِعُوهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ⁶⁶²

⁶⁶⁰ Al-Fakhr al-Rāzī Abū `Abd Allah Muḥammad bin `Umar, *Tafsīr al-Kabīr Li Al-Imām al-Fakhr al-Rāzī* (Beirut : Dār al-‘Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabī , 1995), 2:328.

⁶⁶¹ Fayṣal bin `Alī al-Bu`dānī, *Aḥwal al-Nabiyy Salla Allah Alayh Wa Sallam Fi al-Hajj Ma`a Rabbah* (al-Muntadī al-Islāmī), 28. Lihat juga Ibn Kathīr, *Sirah al-Nabawiyyah Li Ibn Kathir*, 4:408.

⁶⁶² Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 125 (Kitāb al-Ḥājj, Bāb Nuzūl al-Nabiyy Ṣallā Allah `Alayh Wa Sallam Makkah, No.1590). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 895 (Kitāb al-Hajj, Bāb Istihbāb al-Nuzūl Bi al-Muḥaṣṣab Yawm Al-Nafr Wa al-Ṣalāh bih, No. 3166). Lihat juga Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1371 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Muḥaṣṣab, No.2010). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2654 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Dukhūl Makkah, No. 2942).

Dari Abū Hurayrah r.a. berkata; Nabi s.a.w. berkata, sehari setelah hari Nahr ketika Baginda masih di Mina: “ Esok kita akan singgah di tempat Banī Kinānah ketika mereka saling bersumpah setia diatas kekafiran”. Tempat yang dimaksud adalah Al Muḥaṣṣab. Sesungguhnya kaum Quraysh dan Kinānah telah saling berjanji terhadap Bani 'Abd Muṭalib untuk tidak menikah dengan mereka, tidak berjual beli hingga mereka (Bani 'Abd al-Muṭalib) menyerahkan Nabi s.a.w kepada mereka.”

Mina tempat berlakunya penjanjian antara Banī Kinānah dan Quraysh telah berpakat untuk memulau bani Hashim dan Banī al-Muṭṭalib dengan tidak membenarkan perkahwinan, berniaga dan berinteraksi dengan mereka sehinggalah diserahkan Nabi s.a.w. kepada mereka. Namun perancangan mereka telah digagalkan oleh Allah dengan memenangkan Baginda Nabi s.a.w. Ibn 'Abbās dan 'Ā'ishah menafsirkan tindakan Baginda s.a.w. itu sebagai untuk memudahkannya kembali bertolak bersama para sahabat yang lain untuk melakukan tawaf Wadā' dan menunjukkan keberanian mereka berkhemah berhampiran kediaman Banī Kinānah yang pernah bersumpah untuk membunuh Rasulullah s.a.w.⁶⁶³ Ibn al-Qayyīm menyatakan bahawa menjadi kebiasaan kepada Baginda Nabi s.a.w. akan mendirikan syiar tauhid di tempat yang menjadi simbol syiar kekufuran sepertimana Baginda memerintahkan untuk mendirikan masjid Ṭāif menggantikan tempat diletakkan patung al-Lattā dan al-'Uzzā.⁶⁶⁴

Sebahagian golongan Orientalis beranggapan bahawa Kaabah dan Ḥajar al-Aswād adalah saki baki dari peninggalan berhala di zaman Jahiliyyah tetapi masih dikekalkan di dalam ajaran Islam.⁶⁶⁵ Mereka ini sebenarnya tidak tahu membezakan di antara tauhid dengan syirik. Bagaimana mungkin Islam membiarkan kesan-kesan syirik dan penyembahan berhala, sedangkan Islam datang menghancurkan dan menghapuskan

⁶⁶³ Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:460.

⁶⁶⁴ Ibn Qayyim, *Zad al-Ma'ad*, 194-195.

⁶⁶⁵ 'Abd al-Rahman Muḥammad al-Dūsūrī, *Al-Hajj ; Ahkāmuh –Asrāruh – Manāfi'uh* (Riyād: Dār Ishbīliyyā, 2001), 77.

berhala, patung dan segala bentuk kesyirikan. Ini adalah untuk menegaskan bahawa *al-Dīn* hanya bagi Allah yang Maha Esa. Saidina `Umar adalah individu yang menepis dakwaan golongan tersebut sebagaimana dirakamkan di dalam *ḥadīth*.

أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَبْلَ الْحَجَرِ
وَقَالَ لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَكَ مَا قَبَّلْتُكَ⁶⁶⁶

Zayd bin Aslam memberitahu kami bahawa bapanya berkata “ Aku melihat Saidina Umar bin al-Khaṭṭāb mengucup Hajar al-Aswād seraya berkata “ Sesungguhnya aku mengetahui bahawa engkau adalah batu yang tidak dapat memberi manfaat dan mudarat. Seandainya aku tidak pernah melihat Rasulullah s.a.w. mengucup mu, nescaya ku tidak akan mengucupmu.”

Kata-kata `Umar al-Khaṭṭāb membuktikan bahawa keimanan dan ketaatan kepada Allah S.W.T. dan RasulNya harus diutamakan melebihi yang lain. Keimanan yang murni dapat melepasi batas logik. Ini kerana logik akal manusia sangat terbatas dan tidak mampu memahami seluruh tujuan dan *maqāṣid*. Pengesaan Allah S.W.T. juga diserlahkan ketika melakukan ibadah korban. Allah S.W.T menjelaskan bahawa tidak dibenarkan melakukan sembelihan bukan dengan nama Allah. Firman Allah S.W.T.

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمُ إِلَٰهٌ
وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (34)
Al- Ḥajj 22: 34

Terjemahan ; “ Dan bagi tiap-tiap umat, Kami syariatkan ibadah menyembelih korban supaya mereka menyebut nama Allah sebagai bersyukur akan pengurniaanNya kepada mereka; binatang-binatang ternak yang disembelih itu. Kerana Tuhan kamu semua ialah Tuhan Yang Maha Esa , maka hendaklah kamu tunduk taat kepadaNya. Dan sampaikanlah berita gembira (wahai Muhammad) kepada orang yang tunduk taat. ”

⁶⁶⁶ Sila rujuk nota kaki no.249.

Ayat di atas menjelaskan bahawa, Allah S.W.T. telah mensyariatkan pada umat yang terdahulu semenjak zaman nabi Ibrāhīm a.s. dan zaman selepasnya untuk melaksanakan ibadah korban. `illahnya ialah menyebut nama Allah ketika melakukan sembelihan korban ialah menyucikan nama-namaNya dari sebarang kekurangan, ini jauh berbeza dengan pengamalan Arab Jahiliyyah yang menyembelih binatang untuk berhala sembelihan mereka yang dinamakannya al-`Iṭr wa al-` Iṭrah.<sup>667</sup> Al-Qurṭubī berkata; Allah memerintahkan kepada manusia mengingatiNya ketika menyembelih dan sembelihan itu dilakukan keranaNya kerana Allah yang memberi rezeki ..., `illah utama dihimpunkan kamu semua dan perintah untuk melakukan korban ialah sepatutnya ketulusan hati melakukan keranaNya (Allah).⁶⁶⁸

Sekiranya diamati dan difokuskan kepada keseluruhan amalan haji, tujuan atau matlamatnya ialah mentauhidkan Allah dan mengikhlaskan diri beribadat kepadaNya. Di antara pancaran ketauhidan dari suluhan *Sunnah* ialah bacaan surah al-Kāfirūn dan al-Ikhlās ketika solat sunat tawaf. Sebagaimana saranan Baginda s.a.w.

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ⁶⁶⁹

“ Dari Nabi s.a.w. bahawa Baginda membaca di dalam solat sunat tawaf dua rakaat surah al-Kafirun dan surah al-Ikhlās. ”

Di dalam surah al-Kafirūn berulang kali ditegaskan tentang penafian adanya hubungan di antara aqidah tauhid dengan syirik dan diulang juga tentang pemisahan dan berbezaan yang nyata di antara golongan yang beriman dengan mereka yang kufur. Manakala dalam

⁶⁶⁷ Fakh al-Dīn al-Rāzī, *Tafsīr al-Kabīr* (Beirut: Dār Ihyā' al-Turāth al-`Arabī, 1995), 23:26. Lihat juga Muḥammad bin `Alī al-Shawkānī, *Fatḥ al-Qadīr al-Jāmi` Bayn Fann al-Riwāyah wa al-Dirāyah Min `Ilm Al-Tafsīr* (Makkah al-Mukarramah: al-Maktabah al-Tijārah, 1992), 3:509-510.

⁶⁶⁸ Al-Qurṭubī, *Al-Jami` al-Ahkam al-Qur'an*, 12:58.

⁶⁶⁹ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

surah al-Ikhlās, penegasan pengithbatan keesaan Allah dengan berbagai bentuk. Para jemaah haji membaca dua surah ini ketika pertama kali menjejaki masjid al-Haram dengan tawaf Qudum dan ketika tawaf Wada' ketika melangkah pergi untuk meninggalkan bumi Mekah. Ini menjelaskan kepada kita bahawa amalan haji disyariatkan adalah mengukuhkan pegangan aqidah tauhid dan menolak segala kesyirikan. Sesungguhnya ibadah haji semuanya dimulai dengan tauhid dan diakhirinya juga dengan tauhid.⁶⁷⁰

Kilauan ketauhidan juga dapat dilihat ketika melakukan Sa'ie dari Safa ke Marwah. Di saat mendaki bukit Safa sehingga dapat melihat Kaabah, sambil mengangkat tangan bertakbir serta berdoa sebagaimana amalan Nabi s.a.w.

أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأُ بِالصَّفَا فَرَقِي عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ
وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ

671

“ Seterusnya Baginda keluar dari masjid menuju ke Safa melalui pintu Safa sambil membaca ketika menghampirinya: *Sesungguhnya Safa dan Marwah itu ialah sebahagian daripada Syiar (lambang) agama Allah dan baginda menyebut Aku mulai dengan sesuatu yang dimulai oleh Allah.* Lalu Baginda pun memulakan Sa'ie di Bukit Safa dan naik ke atasnya hingga kelihatan Kaabah.” Kemudian Baginda menghadap Kiblat lalu menyebut : “ Tiada Tuhan yang disembah melainkan Allah yang tiada sekutu bagiNya. BagiNya segala pemerintahan dan pujian dan Dialah yang Maha Berkuasa atas sesuatu. Tiada tuhan yang berhak disembah melainkan Allah yang melaksanakan janjiNya, menolong hambaNya dan menghancurkan segala musuh ” Seterusnya Baginda berdoa dan mengulangnya.”

Perbuatan dan doa tersebut diulang sebanyak tiga kali, bahkan dilakukan pada setiap kali pusingan Sa'ie. Ini membuktikan bahawa ketauhidan itu menyelinap pada setiap perbuatan

⁶⁷⁰ Su'ūd al-Fanyisānī, *Zāhirah al-Tawhīd Fī al-Hajj*, *Majalah al-Ḥaras al-Waṭani*, Bil.28, (1989), 23.

⁶⁷¹ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah .

dan amalan dari amalan ibadah haji. Demikian juga pada hari Wukuf di Arafah, Baginda s.a.w. mengalikan jemaah haji memperbanyakkan *syahadah Tauhid*. Ini dapat diamati dari sabdaan Nabi s.a.w.

عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ
يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ⁶⁷²

Dari 'Amru bin Shu'ayb dari ayahnya dari datuknya bahawa Nabi s.a.w. bersabda: ” Doa yang paling afdal ialah doa orang-orang yang sedang wukuf di Arafah. Sementara bacaan yang paling afdal dan doa yang dibaca oleh para Nabi sebelumku yang dibaca pada siang hari Arafah adalah ” *Tiada Tuhan Selain Allah, Dialah Tuhan Maha Esa. Dia tidak memiliki sekutu. Hanya milikNya segala kerajaan, MilikNya segala pujian. Dan Dia atas segala sesuatu Maha Berkuasa.* ”

Justeru, *maqāṣid* utama dari *maqāṣid* haji pastinya ialah keikhlasan amalan kerana Allah. *Maqāṣid* haji yang paling utama ialah mengukuhkan pegangan tauhid, maka tidak sempurna matlamat tersebut melainkan ia lahir dari hati yang ikhlas beribadah kepada Allah. Keikhlasan beribadah menjadi pemangkin kepada ketaatan, kecintaan, ketaqwaan, pengharapan pahala hanya kepada Allah S.W.T. Kesemuanya itu bukanlah maksud atau *maqāṣid duniawi*. Al-Imam al-Shāṭibī berkata : ibadah itu mempunyai matlamat yang utama (*Maqāṣid Asliyyah*) dan matlamat sampingan (*Maqāṣid Tab'iyah*). Maka matlamat yang paling utama ibadah ialah bertujuan semata-mata kepada al-Wahīd (Yang Maha Esa) yang disembah dengan penuh kepatuhan, ketundukan, ketaatan dan kecintaan hanya kepadaNya. Matlamat ini hanya satu sahaja dalam setiap perkara. Manakala di antara *maqāṣid Tabi'ah* ialah matlamat beribadah ialah untuk mencapai kedudukan di syurga,

⁶⁷² Sila rujuk nota kaki no.544.

menjadi kekasih Allah, memperbaiki diri dan memperoleh kebaikan.⁶⁷³ Allah S.W.T. berfirman

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ ﴿١٩٦﴾

Al-Baqarah 2 : 196

Terjemahan : “ Dan sempurnakanlah ibadat Haji dan Umrah kerana Allah; maka sekiranya kamu dikepong (dan dihalang daripada menyempurnakannya ketika kamu sudah berihram, maka kamu bolehlah bertahallul serta) sembelihlah Dam yang mudah didapati; dan janganlah kamu mencukur kepala kamu (untuk bertahallul), sebelum binatang Dam itu sampai (dan disembelih) di tempatnya. ”

Ayat di atas jelas menyatakan kepentingan keikhlasan dan kesungguhan dalam beribadah terutamanya ibadah haji.⁶⁷⁴ Diantara indikator yang menunjukkan seseorang menunaikan haji kerana Allah ialah menjauhi riak dan Sum`ah.⁶⁷⁵ Baginda s.a.w. ketika ingin menunaikan haji berdoa kepada Allah S.W.T.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَحْلِ رَثٍّ وَقَطِيفَةٍ تُسَاوِي
أَرْبَعَةَ دَرَاهِمَ أَوْ لَا تُسَاوِي ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَجَّةٌ لَا رِيَاءَ فِيهَا وَلَا سُوءَةَ

⁶⁷³ Al-Shāḥibī, *Al-Muwafaqāt*, 2:199.

⁶⁷⁴ Abd al-Rahman al-Sa`idī, *Taysīr al-Karīm al-Rahman Fī Tafsīr Kalām al-Mannān*, ed. ke-9 (Beirut: Muasasah al-Risālah, 1998),90.

⁶⁷⁵ Muhammad Zuhayr al-Shāwīsh, *Kaifa Ḥājj al-Nabiyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam*, ed.ke-3, (Damsyik: al-Maktab al-Islamī , t.t.), 123 .

⁶⁷⁶ Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2651 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Hajj `Alā Al-Rahl, No. 2890). Sanadnya pada al-Rabī` bin Ṣabīḥ adalah Ḍa`īf . Ibn Hajar menyifatkan al-Rabī` bin Ṣabīḥ sebagai *Sadūq Sī`i al-Hifz*. Sila lihat Ibn Ḥajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 206. Penilaian *Sadūq Sī`i al-Hifz* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq Sī`i al-Hifz* adalah *ḥadīth Ḥasan Li Dhātih* pada tahap yang pertama. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth* , 213. Al-Dhahabī juga menyifatkan *ḥadīth* ini *ḥadīth* hasan. Sila lihat Al-Dhahabī, *Siyār A`lām Nubalā`*, 13:147. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Ibn Mājah*, 2355.

Dari Anas bin Mālik r.a. berkata; “ Nabi s.a.w. menunaikan haji dengan menunggang unta dan memakai baldi berharga empat dirham atau lebih murah, lalu Baginda bersabda: “ Ya Allah jadikanlah haji ini tiada riak dan sum`ah ketika melaksanakannya.”

Antara duri-duri yang menutup pintu untuk mendapat haji yang mabrūr ialah melakukan ibadah haji untuk menunjuk-nunjuk. Pelaksanaan ibadah haji yang terselit kepentingan duniawi seperti untuk melancong, meraih simpati ataupun bertujuan mencari nama atau populariti. Allah S.W.T. tidak menerima amalan yang ada sekutu bersamaNya. Allah hanya menerima amalan tulus kepadaNya dan bertepatan dengan *Sunnah*. Inilah sebaik-baik amalan sebagaimana yang Allah rakamkan di dalam firmanNya

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (7)

Surah Hud 11: 7

“ Dan Dia lah yang menjadikan langit dan bumi dalam masa enam hari, sedang “ArasyNya, berada di atas air (Ia menjadikan semuanya itu untuk menguji kamu: siapakah di antara kamu yang lebih baik amalnya. Dan demi sesungguhnya! Jika engkau (wahai Muhammad) berkata: “Bahawa kamu akan dibangkitkan hidup kembali sesudah mati” tentulah orang-orang yang ingkar akan berkata: “Ini tidak lain, hanyalah seperti sihir yang nyata (tipuannya).”

Ibn Kathīr mengulas dalam tafsirnya berkaitan dengan dengan ayat ini (لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ)

(عَمَلًا) dengan berkata : Allah tidak menggunakan kalimah memperbanyakkan amalan,

bahkan disebut dengan amalan yang terbaik. Tidak dikatakan sesuatu amalan itu terbaik sehinggalah ia mencapai tahap ketulusan dan kemurnian hanya untuk Allah S.W.T. dan berada di atas landasan syariat yang dipandu oleh Rasulullah s.a.w. Apabila sesuatu

amalan itu hilang salah satu dari syarat ini, maka amalan tersebut terbatal dan menjadi sia-sia.⁶⁷⁷

Salah satu bentuk kesyirikan ialah tidak ikhlas dalam melakukan sesuatu amalan yang banyak dibahaskan oleh para ulama. Ibn al-Qayyīm mengungkapkan syirik dalam melakukan amalan itu “ umpama lautan yang tiada pantai, yang amat sedikit orang yang selamat daripadanya. Sesiapa yang ingin sesuatu dari amalannya selain dari mencari reda Allah, berniat sesuatu selain mendekatkan kepada Allah dan mengharapkan balasan dari amalan yang dilakukan, maka sesungguhnya ia telah syirik pada niat dan kemahuannya⁶⁷⁸ ”.

Bermula daripada semua jemaah haji menggunakan satu warna pakaian, beribadah kepada satu Tuhan, bertalbiyah dengan satu talbiyah, bertawaf di satu tempat dan melaksanakan satu ibadah iaitu ibadah haji. Semua ini menggambarkan wajibnya bertauhid kepada Allah S.W.T. dan tidak menyekutukanNya dengan sesuatu apa pun. Haji ialah qasad atau niat ke Bayt Allah dan hijrah kepadanya. Itu ialah secara zahirnya. Namun pada hakikat dan realitinya ialah niat kerana Allah. Perjalanan menuju kepada Bayt Allah sebenarnya menuju kepada Allah bukan kepada zat atau fizikal Kaabah. Oleh kerana itu bagi jemaah haji berpegang teguh bahawa dia hendaklah menghadapkan hatinya, niatnya, kerinduan dan keinginannya semata-mata kerana TuhanNya.

⁶⁷⁷ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurʿān al-ʿAzīm*, 2:571.

⁶⁷⁸ Ibn Qayyim, *Al-Daʿ Wa al-Dawāʾ*, Taḥqīq : Murad bin Abd Allah (Kaherah: Dār ʿAmmār, 1996), 187.

4.6.3. Kesyukuran kepada Allah.

Ibadah haji merupakan kewajiban seorang hamba dan kesyukuran terhadap nikmat.⁶⁷⁹

Ibadah haji dianggap penampilan seorang hamba kerana kepatuhan dan ketundukan terhadap peraturan yang telah ditetapkan oleh Allah. Orang yang menunaikan ibadah haji ketika dalam ihram meninggalkan secara perhiasan, wangi-wangian dan sebagainya kerana kepatuhannya kepada perintah Allah. Bagaikan seorang hamba yang melakukan maksiat kepada Tuhannya, dia berdiri di padang Arafah, tunduk, memuji dan memuja sambil mengharap agar Allah mengampuni segala kesalahannya.

Ibadah haji juga dianggap sebagai tanda kesyukuran di atas segala nikmat yang dikurniakan oleh Allah. Ibadah haji tidak diwajibkan melainkan mereka yang berkemampuan dari segi harta dan kesihatan. Justeru, ibadah haji adalah cara menzahirkan kesyukuran atas nikmat yang mana mensyukuri nikmat itu hukumnya wajib menurut akal dan syarak.⁶⁸⁰

Ibadah haji mengajar Muslim erti kesabaran, pengorbanan dan kesyukuran. Ia adalah ibadah yang melibatkan harta dan tubuh badan. Ia memerlukan satu perjalanan yang jauh dan perpisahan dengan ahli keluarga dan tanah air. Meninggalkan rumah dan semua rutin kesenangan. Haji menyucikan jiwa daripada sifat bakhil dan tamak lalu menjadikannya rendah diri, sabar menghadapi ujian, bertoleransi dan bersifat dengan akhlak yang mulia hasil pergaulan dan persahabatannya dengan manusia daripada pelbagai budaya, latar belakang dan sifat.

⁶⁷⁹ Al-Kāsānī, *Al-Badāi' al-Ṣanā'i'*, 4:348.

⁶⁸⁰ `Alī Aḥmad al-Jarjawī, *Ḥikmah al-Tashrī' Wa Falsafatuh-Suluk Wa `Ibadat Wa Mu`amalat* (Beirut: Dār al-`Ilmiyah, 1999), 242.

4.6.4. Menyucikan jiwa yang membawa kepada hakikat taqwa.

Sebagaimana Allah S.W.T. menyebut untuk mengingatiNya di dalam ibadah haji, begitu jua Allah juga mengulangi perkataan taqwa. Dengan mengingati Allah, maka lahirlah taqwa kepada Allah. Matlamat utama dari semua amal ibadah termasuk ibadah haji ialah untuk melahirkan hamba-hamba yang bertakwa.

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ
(197)

Al-Baqarah 2 : 197

Terjemahan : “ Musim haji adalah beberapa bulan yang dimaklumi. Barang siapa yang menetapkan niatnya pada bulan itu untuk menunaikan haji, maka janganlah berkata lucah dan kotor, berbuat fasik dan berbantah-bantahan di dalam masa mengerjakan haji. Berbekallah dan sesungguhnya sebaik-baik bekal adalah taqwa dan bertaqwalah kepada Ku, wahai orang-orang yang berakal. ”

Ibn `Abbās ketika menjelaskan sebab diturunkan ayat ini menyatakan :

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحُجُّونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ
الْمُتَوَكِّلُونَ فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى { وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى
681 {

Dari Ibn 'Abbas r.a. berkata; “ Dahulu rombongan jemaah haji dari Yaman mereka tidak menyediakan apa-apa bekalan dan mereka berkata : “ Kami adalah orang-orang yang bertawakal. Apabila mereka sampai di Mekah mereka meminta- minta dengan manusia, maka diturunkan ayat ini.” Dan hendaklah kamu membawa bekal dengan cukupnya kerana sesungguhnya sebaik-baik bekal itu ialah memelihara diri (dari keaiban meminta sedekah); dan bertaqwalah kepadaKu wahai orang-orang yang berakal (yang dapat memikir dan memahaminya).”

⁶⁸¹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth* , 120 (Kitāb al-Ḥajj, Bab Qawl Allah Ta'āla “ Watadhwwadu ”, No.1523). Lihat juga Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1351 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Tazawwadū Fī Hajj, h.48, No.1730).

Mereka silap dalam memahami maksud tawakkal. Ini adalah kerana mereka berpendapat bahawa yang dimaksudkan dengan tawakkal ialah meminta-minta dengan manusia dan berkemungkinan menzalimi orang lain dengan merampas atau merompak harta orang lain. Maka Allah memerintahkan mereka supaya membuat bekalan dan persiapan yang mencukupi sehingga dapat menjaga air muka mereka dari meminta-minta dengan orang lain dan menjaga diri mereka dari menzalimi orang lain.⁶⁸² Membawa banyak bekalan semasa bermusafir merupakan sebahagian dari akhlak yang mulia yang sepatutnya dihiasi oleh para jemaah haji. Banyaknya bekalan melambangkan kemuliaan seseorang kerana berkemungkinan dapat membantu saudaranya di dalam perjalanan dan dapat memberi makanan kepada mereka yang memerlukan. Amalan memberi makanan merupakan semulia-mulia kebaikan. Ibn `Umar pernah berkata : Di antara tanda kemuliaan dan keluhuran budi seseorang ialah menyediakan bekalan yang lengkap dan baik di dalam bermusafir.⁶⁸³

Sebagaimana dipermulaan untuk menunaikan ibadah haji disebut dan diingatkan tentang taqwa di dalam ayat di atas, wasiat taqwa kepada Allah jua diulang ketika dipenghujung amalan haji, sebagaimana firmanNya :

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (203)

Al-Baqarah 2 : 203

Terjemahan : “ Dan berzikirlah (dengan menyebut) Allah dalam beberapa hari yang berbilang (hari Tashriq), Sesiapa yang ingin cepat berangkat (dari Mina) sesudah dua hari, maka tiada dosa baginya. Dan sesiapa yang ingin menangguhkannya (keberangkatannya dari dua hari itu), maka tiada dosa

⁶⁸² Ibn `Ādil al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm Al-Kitāb*, 3:407. Lihat juga al-Ṭabarī, *Jāmi` al-Bayān `An Tā`wīl `Āyi al-Qur`ān*, 2: 274-275.

⁶⁸³ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qu`rān al-`Azīm*, 1:313.

pula baginya, bagi orang yang bertaqwa. Dan bertaqwalah kepada Allah dan ketahuilah, bahawa kamu akan dikumpulkan kepadaNya.”

Rasulullah s.a.w. turut berdoa kepada Allah S.W.T. :

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ لَا أَقُولُ لَكُمْ إِلَّا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ
اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ
بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَعِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَدَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا⁶⁸⁴

Zayd bin Arqam berkata; “ Saya tidak akan mengatakan kepada kalian kecuali seperti apa yang pernah diucapkan Rasulullah s.a.w.dalam doanya yang berbunyi: “ Ya Allah aku berlindung kepada-Mu dari kelemahan, kemalasan, ketakutan, kebakhilan dan siksa kubur. Ya Allah ya Tuhanku, berikanlah ketakwaan kepada jiwaku, sucikanlah ia, sesungguhnya Engkaulah sebaik-baik Zat yang dapat mensucikannya, Engkaulah yang menguasai dan yang menjaganya. Ya Allah sesungguhnya aku berlindung kepada-Mu dari ilmu yang tidak berguna, hati yang tidak khusyu, diri yang tidak pernah puas, dan doa yang tidak dimakbulkan.”

Bertaqwa kepada Allah dalam semua perkara dan keadaan di dalam ibadah haji diiktiraf oleh Allah sebagai orang yang tidak berdosa. Di antara matlamat pelaksanaan ibadah haji ialah untuk membersihkan jiwa dari akhlak mazmumah. Selain itu, tujuan pelaksanaan ibadah haji juga ialah untuk menyucikan jiwa dan menghiasinya dengan akhlak mahmudah dan budi pekerti yang mulia sehingga jiwa ini mampu menangkis serangan dari hawa nafsu dan syahwat yang menghancurkan serta perkara-perkara syubhah yang melalaikan. Proses menyucikan dan menghiasi jiwa ini berkait rapat antara kedua-duanya. Ini dapat dibuktikan dengan ; selepas Allah S.W.T melarang dari mengeluarkan kata

⁶⁸⁴ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1150 (Kitāb al-Zikr Wa al-Du'ā' Wa al-Tawbah Wa Al-Istighfār, Bāb al-Isti'āzah Min al-Du'ā' La Yustajab, No. 2722). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2442 (Kitāb al-Istia'zah, Bāb al-Isti'āzah Min al-`Ajl, No. 5540).

keji, melakukan kejahatan dan bertikam lidah, disusuli dengan suruhan dan galakan untuk berbicara dengan bahasa yang baik dan berakhlak dengan akhlak yang baik.

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ

197,

Al-Baqarah 2 :197

Terjemahan :” (Masa untuk mengerjakan ibadah) haji itu ialah beberapa bulan yang termaklum. Oleh yang demikian sesiapa yang telah mewajibkan dirinya (dengan niat mengerjakan) ibadat haji itu, maka tidak boleh mencampuri isteri, dalam masa mengerjakan ibadah haji. Dan apa jua kebaikan yang kamu kerjakan adalah diketahui oleh Allah; dan hendaklah kamu membawa bekal dengan secukupnya kerana sebaik-baik bekal itu ialah memelihara diri (dari keaiban meminta sedekah); dan bertaqwalah kepadaKu wahai orang-orang yang berakal (dapat memikir dan memahaminya).

Ibn Kathīr berkata : “ Ketika dilarang kepada mereka daripada melakukan perkara yang buruk dan jijik samada dari aspek percakapan dan perbuatan, dalam masa yang sama digalakkan mereka melakukan kebaikan. Allah memberitahu mereka sesungguhnya Allah amat berpengalaman dan mengetahui apa yang mereka lakukan dan akan diberi sebaik-baik ganjaran pada hari Kiamat kelak.⁶⁸⁵

Sebaik-baik bekalan ialah taqwa kerana ianya akan menjadi penyelamat pada hari kiamat dan akan mendapat keredaan Allah yang membawa ke syurga yang kekal abadi. Seruan dan ajakan untuk ikhlas di dalam melaksanakan ibadah korban iaitu menjadikan tujuan ibadah tersebut hanya kerana Allah yang Maha Esa tanpa adanya riak, sum`ah dan bukan sebagai satu ritual dan adat. Demikian juga dalam ibadah yang lain, sekiranya ia

⁶⁸⁵ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qu`rān al-`Azīm*,1:313.

tidak disertakan dengan keikhlasan dan taqwa kepada Allah, ia akan menjadi sia-sia seumpama jagung yang tiada isi atau seperti ruh tanpa jasad.⁶⁸⁶

4.6.5. Penyatuan umat Islam

Haji menyatukan umat Islam, menguatkan persaudaraan seagama dan membuang segala perpecahan. Ibadah haji merupakan lambang penyatuan orang Islam yang sangat ditakuti oleh musuh Islam. Bahkan didalam ibadah haji Rasulullah s.a.w. melakukan tawaf secara *Iddiba`* kerana ingin membuktikan kekuatan orang Islam yang sebelum ini diperlekehkan oleh Musyrikin Mekah. Firman Allah S.W.T.

فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۚ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (97)
Ali `Imran 3 : 97

Terjemahan : “ Di situ ada tanda-tanda keterangan yang nyata (yang menunjukkan kemuliaannya; di antaranya ialah) Maqam Nabi Ibrāhīm. Dan sesiapa yang masuk ke dalamnya aman tenteramlah dia. Dan Allah mewajibkan manusia mengerjakan ibadat Haji dengan mengunjungi Bayt Allah iaitu sesiapa yang mampu sampai kepadanya. Dan sesiapa yang kufur (ingkarkan kewajipan ibadat Haji itu), maka sesungguhnya Allah Maha Kaya (tidak berhajatkan sesuatu pun) dari sekalian makhluk.”

Lafaz (النَّاسِ) telah digunakan sebagai simbol penyatuan. Lafaz ini disebut berulang kali sebagaimana firman Allah S.W.T.

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (27)
Al-Hajj 22: 27

Terjemahan : “ Dan serukanlah umat manusia untuk mengerjakan haji, nescaya mereka akan datang ke (rumah Tuhan) mu dengan berjalan kaki,

⁶⁸⁶ ` Al-Sa`idi, *Taysir al-Karim al-Rahman*, 488.

dan dengan menunggang berjenis-jenis unta yang kurus yang datangnya dari berbagai jalan (dan ceruk rantau) yang jauh.”

Ini adalah kerana ibadah haji mengandungi asas utama Islam iaitu tauhid dan syarat untuk melakukannya mestilah seseorang itu telah beriman. Dengan itu, menunaikan ibadah haji bererti menjunjung agama, maka ia ditujukan kepada seluruh manusia. Lafaz *al-Nās* ini diulang sekali lagi bagi menekankan maksud tersebut dalam firman Allah S.W.T.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ
سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ۚ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (25)

Al-Hajj 22: 25

Terjemahan : “ Sesungguhnya (amatlah zalim) orang-orang yang kafir serta menghalangi manusia dari jalan Allah (ugama Islam), dan dari memasuki Masjid Al-Haram (Makkah) yang Kami jadikan dia tempat beribadat untuk seluruh umat manusia (yang beriman) - sama ada yang tinggal menetap di situ atau yang datang berziarah; dan sesiapa yang berazam melakukan di situ sebarang perbuatan yang di larang dengan cara yang zalim, Kami akan merasakannya azab yang tidak terperi sakitnya.”

Setiap aspek amalan haji menjurus ke arah penyatuan umat Islam. Dengan pakaian (ihram) yang sama, ucapan yang sama, perbuatan yang sama, waktu yang sama tempat, arah dan tujuan yang sama. Dalam ibadah haji, tiada berbezaan di antara orang kaya dengan orang miskin, antara pemimpin dengan orang yang dipimpin dan antara golongan atasan dengan golongan bawahan. Semuanya memakai pakaian putih, yang menjadi simbol pengharapan dan pendambaan kepada Allah dan memberi isyarat bahawa tiada seorang yang akan keluar dari dunia ini melainkan dengan dipakaikan dengan kain kafan. Sesungguhnya dimuliakan manusia di saat itu ialah dengan taqwa dan amalan soleh.

Perhimpunan peringkat antarabangsa secara tahunan amat penting demi kelangsungan kesatuan Islam kerana ia menghubungkan seluruh bangsa dan dunia Islam dengan

penurunan wahyu dan pancaran pengutusan risalah Nabi s.a.w. Justeru orang Islam di seluruh pelusuk dunia dapat saling berkenalan, berinteraksi, bertukar-tukar pandangan dan ziarah menziarahi antara satu sama lain. Akhirnya ia akan menatijahkan keakraban dan penyatuan kepelbagaian bangsa dan ras keturunan. Secara tidak lansung ia merupakan praktikal sikap toleransi dan menundukkan sebarang unsur perpecahan yang membawa kepada permusuhan dalam perhimpunan raksaksa di dunia ini.⁶⁸⁷

Penyatuan umat Islam yang sebenar adalah dibawah panji-panji aqidah dan keimanan. Allah S.W.T. memerintahkan kita bersatu dengan berpegang dengan tali Allah iaitu dengan al-Qu'rān . Firman Allah S.W.T.

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (103)

Ali Imran 3: 103

“ Dan berpegang teguhlah kamu semua dengan tali Allah (agama Islam) dan janganlah bercerai-berai dan berpecah-belah; dan kenangkanlah nikmat Allah kepada kamu ketika kamu bermusuhan-musuhan (semasa jahiliyyah dahulu) , lalu Allah satukan di antara hati kamu (sehingga kamu bersatu pada dengan nikmat Islam), maka menjadikan kamu dengan nikmat Allah itu orang-orang Islam yang bersaudara. Dan kamu dahulu telah berada di tepi jurang neraka (disebabkan kekufuran kamu semasa jahiliyyah) lalu, Allah selamatkan kamu dari neraka itu (disebabkan dengan nikmat Islam juga). Demikianlah Allah menjelaskan kepada kamu ayat-ayat keteranganNya, supaya kamu mendapat petunjuk hidayahnya.”

Firman Allah S.W.T.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (10)

Surah Al-Hujurat 49: 10

⁶⁸⁷ `Adil bin `Ali al-Shaddi, “ Maqāsid al-Hajj Fī al-Qur’ān al-Karīm ”, *Majallah Jami`ah Um al-Qurā Li `Ulūm al-Sharī`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah* , Bil. 44, (November 2008), 47.

“ Sebenarnya orang-orang yang beriman itu adalah bersaudara, maka damaikanlah di antara dua saudara kamu (yang bertelingkah) itu; dan bertaqwalah kepada Allah supaya kamu beroleh rahmat. ”

Maka iman adalah sumber pengikat persaudaraan, kasih sayang dan kerjasama. Sekiranya diperhatikan kepada peta dunia Islam, kita akan dapati bahawa satu kumpulan cantuman garisan-garisan yang bersambung dari timur ke barat, semuanya berputar dalam lingkungan yang satu iaitu Makkah al-Mukarramah dan ia merupakan hati atau pusat kepada dunia Islam. Kedudukan geografi yang strategik menjadi bukti yang kukuh bahawa ianya hanya dikhususkan kepada Islam berbanding dengan agama-agama lain di dunia ini.⁶⁸⁸

Baginda menyampaikan 3 khutbah semasa berlangsungnya ibadah haji iaitu pada hari Arafah, hari Nahr (10 Zulhijjah) dan 12 Zulhijjah mengulang perkara yang sama untuk diambil perhatian berkaitan persaudaraan dan menyatukan umat Islam dengan sabdanya:

إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا
أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِيَّ⁶⁸⁹

“ Sesungguhnya darah dan harta benda kamu dihormati sebagaimana kesucian hari ini, pada bulan ini dan negeri kamu ini. Ketahuilah bahawa semua urusan Jahilliyyah dihapuskan di bawah telapak kakiku.”

⁶⁸⁸ `Adil bin `Ali al-Shaddi, “ Maqāsid al-Ḥajj Fī al-Qur’ān al-Karīm ”, *Majallah Jami`ah Um al-Qurā Li`Ulūm al-Sharī`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Bil. 44, (November 2008), 48.

⁶⁸⁹ Hadith Jābir bin `Abd Allah .

4.6.6. Menyaksi dan mengambil manfaat

Setiap ibadah yang diperintahkan oleh Allah S.W.T. mesti memiliki manfaat, samada yang diketahui dan dirasakan secara langsung atau tidak dirasakannya. Manfaat daripada ketaatan manusia dalam menunaikan setiap ibadah, hanya kembali kepada manusia, terutama orang yang melakukannya. Manfaat ibadah haji terlalu banyak, berbagai bentuk dan tiada hadnya. Firman Allah S.W.T.

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ
الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَّلِيَّ الْفَقِيرِ (28)

Al-Hajj 22: 28

Maksudnya: “ Supaya mereka menyaksikan pelbagai perkara yang mendatangkan manfaat kepada mereka dan memperingati serta menyebut nama Allah pada hari yang telah ditentukan, kerana pengurniaanNya kepada mereka dengan binatang-binatang ternakan (untuk dijadikan korban); dengan yang demikian makanlah kamu dari (daging) binatang-binatang korban itu dan berilah makan kepada orang yang susah yang fakir miskin.”

Ibn `Abbās ketika mentafsirkan ayat ini berkata : “ ia adalah manfaat atau kepentingan di dunia dan akhirat. Manfaat di akhirat adalah keredhaan Allah S.W.T. Manakala manfaat di dunia ini adalah haiwan yang disembelih dan kepentingan atau manfaat perniagaan.”

690

Menurut Fakhr al-Dīn al-Rāzī : ” *Muffassirīn* tidak bersependapat tentang pengertian (مَنَافِع). Sebahagian ulama berpendapat ialah manfaat dunia iaitu melakukan transaksi perniagaan pada musim haji. Manakala sebahagian yang lain berpendapat manfaat akhirat iaitu kemaafan dan pengampunan dari Allah S.W.T. dan ada yang berpendapat manfaat

⁶⁹⁰ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qu’rān al-‘Azīm*, 5:414.

untuk dunia dan akhirat, maka itu adalah pendapat yang lebih utama.”⁶⁹¹ Menurut al-Alūsī perkataan (لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ) ialah bermaksud untuk mendatangkan manfaat yang amat besar dan dalam bilangan yang begitu banyak. Perkataan (مَنَافِعَ) dengan lafaz *Nakirah* dan tidak ditanwinkan ialah untuk membesarkan dan memperbanyakkan (لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّكْثِيرِ).⁶⁹²

Manakala menurut al-Zamakhsharī berkata ia disebut *nakirah* kerana untuk mendapat manfaat yang khusus dari ibadah haji iaitu manfaat ukhrawi dan manfaat duniawi yang manfaat tersebut tidak terdapat dalam ibadah yang lain.⁶⁹³ Di antara manfaat ukhrawi ialah :-

1. Mendapat pengampunan dosa dan dimaafkan kesalahan yang dilakukan, sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w.

أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ⁶⁹⁴

Abū Hurayrah r.a. berkata; “ Aku mendengar Nabi s.a.w. bersabda : “ Barang siapa yang menunaikan haji tanpa berkata kotor dan lucu, tidak melakukan kejahatan, kembali suci bersih seperti hari dia dilahirkan oleh ibunya.”

Ibn Hajar (W.852 H) menyatakan bahawa maksud “ bersih seperti hari dia dilahirkan oleh ibunya” ialah tanpa dosa iaitu mendapat pengampunan dosa samada dosa kecil,

⁶⁹¹ Fakh al-Dīn al-Rāzī, *Tafsīr al-Kabir*, 23:26.

⁶⁹² Shihāb al-Dīn al-Alūsī, *Rūḥ al-Maʿānī Fī Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAẓīm Wa Al-Sabʿu al-Mathānī* (Beirut: Dār ʿIhyaʾ al-ʿUlūm, t.t), 13: 50.

⁶⁹³ Al-Zamakhsharī, *Al-Kashshāf*, 3: 152.

⁶⁹⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 121 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Faḍl al-Ḥajj al-Mabrūr, No. 1521). Lihat juga al-Nasāʾī, *Sunan al-Nasāʾī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Faḍl al-Ḥajj al-Mabrūr, No. 2628). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2651 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Faḍl al-Ḥajj Wa ʿUmrah, No. 2889).

dosa besar.⁶⁹⁵ Manakala Imam Nawawī memetik pendapat Qādī `Iyyād yang menyatakan bahawa pengampunan dosa kecil dan bukan dosa besar dan ini adalah pendapat *Ahli Sunnah*; Dosa besar tidak mendapat pengampunan Allah kecuali dengan taubat nasuha atau dengan rahmat Allah.⁶⁹⁶ Manakala Imam al-Tirmidhī menyatakan dosa yang diampunkan ialah dosa yang melibatkan hak Allah sahaja. Pendapat yang muktamad di dalam mazhab Shāfi`ī (W.204 H) : Haji *Mabrūr* menghapuskan dosa kecil, dosa besar serta dosa yang melibatkan sesama manusia jika dia mati ketika mengerjakan haji ataupun dia mati selepas mengerjakan haji dalam keadaan dia berazam untuk menyelesaikannya selepas itu tetapi tidak sempat.⁶⁹⁷

2. Dimasukkan ke dalam syurga. Rasulullah s.a.w. bersabda :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ
كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ⁶⁹⁸

Dari Abū Hurayrah r.a. bahawa Nabi s.a.w. berkata: “ Satu Umrah kepada Umrah yang lain diampunkan dosa antara kedua-duanya dan Haji yang *mabrūr* tiada balasan baginya melainkan dimasukkan ke dalam syurga.”

Haji yang *mabrūr* ialah haji yang tidak dicemari dengan dosa, yang tiada riak dan sum`ah, tidak mengeluarkan kata-kata lucah dan jahat, bertambah amalan kebaikan selepasnya, tidak mengulangi maksiat selepas kembali dari menunaikan ibadah haji.⁶⁹⁹ Al-Ḥasan al-Baṣrī menyatakan bahawa Haji *mabrūr* ialah kembali dalam keadaan

⁶⁹⁵ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:155.

⁶⁹⁶ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 6 : 432.

⁶⁹⁷ Shihāb Al-Dīn Aḥmad bin Muhammad Ibn Ḥajar Al-Haythami, *Tuḥfah Al-Muḥtaj Bi Sharḥ Al-Minhāj* (Kaḥerah, Al-Tijāriyah Al-Kubrā Bi Miṣr, 1983), 14:217.

⁶⁹⁸ Al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 139 (Kitāb al-Ḥājj, Bāb Wujūb al-`Umrah Wa Faḍlihā, No.1773). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 903 (Kitāb al-Hajj Wa al-`Umrah, Bāb Fī Faḍl al-Ḥājj Wa al-`Umrah Wa Yawm `Arafah, No. 3289). Lihat juga al-Nasā`ī, *Sunan al-Nasā`ī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Faḍl al-Ḥājj al-Mutaba`ah Bayn al-Ḥājj Wa `Umrah, No. 2632). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2651 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Faḍl al-Ḥājj Wa `Umrah, No.2888).

⁶⁹⁹ Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:155. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 5:12.

zuhud kepada dunia dan cenderung kepada akhirat, memberi makanan, berkata dengan kata-kata yang baik dan menyebarkan salam.⁷⁰⁰

Mustafā al-Zarqā' ketika ditanya mengenai makna haji *mabrūr*, menyatakan di antara ciri-ciri haji yang diterima ialah ibadah haji yang tidak melampau-lampau di dalam mengerjakan kewajipan haji, tidak mengabaikan adab-adab haji dan *Sunnah-sunnahnya*, memperbanyakkan taat, ibadah, sedekah, menjadi teladan kepada orang lain dengan memiliki budi pekerti yang baik, memberi makan sekadar kemampuannya, berkata-kata dengan lembut, dapat mengawal setiap cabaran yang ditempuh, bersikap berlapang dada dan pemaaf, kembalinya dari haji dengan memandang tinggi kehidupan akhirat dan berniat untuk kekal (seperti keadaan tersebut) dan istiqamah.⁷⁰¹

Al-Khawwās dalam kitab ***Bughyah al-Mustarshidīn*** menyatakan bahawa ; Setelah kembali dari mengerjakan haji, mereka berakhlak dengan akhlak Rasulullah s.a.w., mereka tidak menceburi diri di dalam dosa dan tidak memandang dirinya tinggi daripada orang lain daripada seorang hamba-hamba Allah S.W.T., tidak pula merebut-rebut untuk mendapat sesuatu daripada perkara dunia. Manakala tanda ibadah hajinya tidak diterima ialah bahawa mereka kembali semula kepada keadaannya sebelum mengerjakan haji.

3. Dimakbulkan doa oleh Allah S.W.T. orang yang menunaikan haji di tanah suci adalah tetamu Allah . Allah s.w.t berjanji mengabulkan semua permintaan tetamuNya selama bertamu di rumahNya di tanah suci .Sabda Nabi s.a.w.

⁷⁰⁰ Muḥammad Qutub al-Qaṣāṣ, *Al-Ḥājah al-Mabrūrah Bi al-Sharḥ Wa al-Ṣūrah* (Qatar: Dār al-Kutub Al-Qaṭariyyah, 2010), 17.

⁷⁰¹ Majīd Aḥmad Makkī, *Fatāwā Mustafā al-Zarqā'* (Damsyik: Dār al-Qalam, 2001), 177.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ
وَفَدَّ اللَّهُ دَعَاهُمْ فَأَجَابُوهُ وَسَلُّوهُ فَأَعْطَاهُمْ⁷⁰²

Dari Ibn 'Umar r.a., dari Nabi s.a.w. bersabda: “ Mereka yang berperang di jalan Allah, orang yang mengerjakan ibadah haji dan umrah adalah para tetamu Allah. Allah memanggil mereka dan mereka menjawab panggilan-Nya. Mereka meminta kepada Allah, maka Dia memberikan permintaan mereka.”

4. Sebaik-baik jihad bagi wanita dan golongan yang lemah. Ibadah haji adalah seperti jihad bagi kaum wanita dan golongan yang lemah. Wanita yang menunaikan haji sebenarnya sedang berjihad, apabila melakukan dengan baik dan sempurna, mereka akan diberi jaminan syurga Allah. Sabda Nabi s.a.w.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جِهَادُ الْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالضَّعِيفِ
وَالْمَرْأَةِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ⁷⁰³

Dari Abū Hurayrah r.a. bahawa Nabi s.a.w. berkata: “ Jihad orang dewasa dan kanak-kanak serta perempuan ialah ibadah haji dan ‘Umrah ”

5. Mendapat ganjaran pahala orang yang berjuang ke jalan Allah. Tujuan disyariatkan ibadah haji adalah menyelamatkan iman serta melahirkan keselamatan dan kebahagiaan yang abadi dunia dan akhirat bagi orang yang menunaikannya. Rasulullah

⁷⁰² Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2652 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Faḍl Du'ā' al-Ḥājj, No. 2893). Ibn Hajar menyifatkan 'Imrān bin 'Uyainah sebagai *Sadūq*. Sila Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 430. Penilaian *Sadūq Lahu Awhām* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ḥasan Li Dhātih* pada tahap yang pertama. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213. Menurut al-Albānī *ḥadīth* ini *ḥadīth Ḥasan*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Ibn Mājah*, 2357. Ibn Hibban menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Muḥammad bin Hibbān bin Aḥmad bin Hibbān bin Mu'āz bin Ma'bad Al-Tamīmī, *Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān*, Taḥqīq Shu'aib al-Arna'ūt (Beirut: Muasasah al-Risalah, 1993), 4613.

⁷⁰³ Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Faḍl al-Ḥājj al-Mabrūr, No. 2627). Semua sanad Rijāl *ḥadīth* ini *ṣaḥīḥ*. Ibn Hajar menyatakan Sa'īd bin Abī Hilāl al-Laythī adalah *Sadūq*. Sila Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 242. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 218. Al-Albani menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan al-Nasā'ī*, 2625.

s.a.w. meletakkan ibadah haji sebagai jihad yang paling utama dalam Islam kerana ia merupakan satu ibadah yang bernilai tinggi dalam ajaran Islam. Sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ
أَفَلَا نُجَاهِدُ قَالَ لَا لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ⁷⁰⁴

Dari Āi'shah r.a. bahawa dia bertanya kepada Rasulullah s.a.w. : “ Wahai Rasulullah, kami berpandangan bahawa jihad adalah sebaik-baiknya amal, maka apakah kami tidak boleh berjihad?.” Baginda bersabda: "Tidak, namun sebaik-baik jihad bagi kalian (para wanita) adalah haji mabrur.”

6. Dibebaskan dari azab api neraka. Sabda Nabi s.a.w.

عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتِقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ عَبْدًا أَوْ أَمَةً مِنَ
النَّارِ مِنْ يَوْمٍ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ⁷⁰⁵

Dari Ibn al-Musayyab berkata, `Ā'ishah berkata; “ Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Tidak ada satu hari pun yang di hari itu Allah lebih banyak membebaskan hamba-Nya dari api neraka daripada hari 'Arafah, sebab pada hari itu Dia turun kemudian membangga-banggakan mereka di depan para malaikat seraya berfirman: 'Apa yang mereka inginkan?.”

⁷⁰⁴ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 120 (Kitāb al-Ḥājj, Bāb Faḍl al-Ḥājj al-Mabrūr, No. 1520). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Faḍl al-Ḥājj al-Mabrūr, No. 2629).

⁷⁰⁵ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 903 (Kitāb al-Ḥājj, Bāb Fī Faḍl Yawm `Arafah, No. 3288) . Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2281 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Mā Zukir Yawm `Arafah, No. 3006). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth* , 2659 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Al-Du'a' Bi Arafah, No. 3014).

Manakala antara manfaat dunia ialah:-

1. Ibadah haji juga membuka peluang untuk bertukar-tukar maklumat perniagaan dan pengalaman ekonomi. Para Muslimin berkongsi pengalaman dan kepentingan dalam bidang ekonomi dan kepelbagaian pengeluaran produk melalui pembekalan dan permintaan dalam pasaran kewangan di negara-negara Islam. Firman Allah S.W.T.

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ
الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ (198)

Al-Baqarah 2 : 198

Terjemahan: “ Tidaklah menjadi salah, kamu mencari limpah kurnia dari Tuhan kamu (dengan meneruskan perniagaan ketika mengerjakan Haji). Kemudian apabila kamu bertolak turun dari padang Arafah (menuju ke Muzdalifah) maka sebutlah nama Allah (dengan doa,"talbiah" dan tasbih) di tempat Masy'ar Al-Haram (di Muzdalifah), dan ingatlah kepada Allah dengan menyebutnya sebagaimana Ia telah memberikan petunjuk hidayah kepadamu; dan sesungguhnya kamu sebelum itu adalah dari golongan orang-orang yang salah jalan ibadatnya. ”

2. Memperolehi daging-daging korban dan sembelihan.

لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾

Al-Hajj 22 : 33

Terjemahan: “ Kamu beroleh berbagai-bagai faedah dan kegunaan pada binatang ternak itu hingga ke suatu masa yang tertentu (bagi menyembelihnya); kemudian waktu menyembelihnya ketika sampai di tanah haram Bayt Allah yang tua sejarahnya itu.”

3. Pelaksanaan asas kerjasama dan pelengkap kemasyarakatan dengan bersikap berlemah-lembut kepada orang fakir miskin.

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ
الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَوَّامِلَ الْفَقِيرِ (28)

Terjemahan: “ Supaya mereka menyaksikan pelbagai perkara yang mendatangkan manfaat kepada mereka dan memperingati serta menyebut nama Allah pada hari yang telah ditentukan, kerana pengurnianNya kepada mereka dengan binatang-binatang ternakan (untuk dijadikan korban) ; dengan yang demikian makanlah kamu dari (daging) binatang-binatang korban itu dan berilah makan kepada orang yang susah yang fakir miskin ”

4. Pertemuan umat Islam yang terbesar yang datang dari sejenap ceruk dunia. Mereka datang kerana ingin tawaf Bayt Allah, menziarahi makam Nabi s.a.w., berkenalan antara satu sama lain walaupun berbeza rupa dan warna. Ini merealisasikan asas *ta`aruf* dan perkenalan di antara manusia dari seluruh pelusuk dunia.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

Al-Hujurāt 49 : 13

Terjemahan: “ Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku puak, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih taqwanya di antara kamu, (bukan yang lebih keturunan atau bangsanya). Sesungguhnya Allah Maha Mengetahui, lagi Maha Mendalam PengetahuanNya (akan keadaan dan amalan kamu).”

Al-Shanqīti berkata; ” Di antara manfaat yang terbesar ibadah haji ialah dipermudahkan perhimpunan raksaksa dalam kalangan orang Islam dari segenap pelusuk dunia pada waktu dan tempat yang telah ditentukan untuk merasai kesatuan umat Islam serta memberi peluang kepada mereka saling melengkapi antara satu sama lain dalam urusan agama dan dunia yang mana tanpa difardukan ibadah haji, tidak mungkin dapat

meyaksikannya. Maka inilah pensyariatan yang agung dari Yang Maha Bijaksana dan Yang Maha Mengetahui.”⁷⁰⁶

5. Himpunan yang agung ini juga merupakan satu peluang untuk membincangkan kelemahan sesetengah negara Islam supaya negara yang lain dapat memberikan bantuannya. Ini adalah salah satu daripada kepentingan haji yang disuruh oleh Allah untuk kita menyaksikannya. Ia juga merupakan peluang untuk memeterai konvesyen Islam yang memberi keharmonian dan solusi dalam menyelesaikan permasalahan Muslim pada segenap tempat.
6. Wujudnya saluran-saluran untuk proses pertukaran barangan dan pengalaman di antara negara dalam dunia Islam, galang ganti dengan keperluan-keperluan yang datang dari luar negara.
7. Menghapuskan kemiskinan. Orang yang menunaikan haji akan dimudahkan rezeki dan terhindar daripada kemiskinan.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ⁷⁰⁷

⁷⁰⁶ Muḥammad al-Amīn Muḥammad al-Mukhtār al-Shanqīṭī, *Adwā' al-Bayān Fī Idāh al-Qur'ān Bi al-Qur'ān* (Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah, 2011), 5:493.

⁷⁰⁷ Al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1727 (Kitāb al-Ḥājj `An Rasūl Allah, Bāb Mā Jā'a Fī Thawāb al-Ḥājj Wa `Umrah, No. 810). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb Faḍl al-Ḥājj al-Mutaba'ah Bayn al-Ḥājj Wa `Umrah, No. 2623). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2651 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Faḍl al-Ḥājj Wa `Umrah, No.2887). Imam Tirmidhi menyatakan *ḥadīth* ini *ḥadīth* Hasan *Ṣaḥīḥ Gharīb*, h.810. Isnad *ḥadīth* ini adalah *Ṣaḥīḥ* kecuali pada `Asim bin `Ubayd bin `Asim al-`Umari dan Abū Khālid al-Aḥmarī. Ibn Hajar menyifatkan Abū Khālid al-Aḥmarī yang nama sebenarnya ialah Sulaymān bin Ḥibbān sebagai *Sadūq*. Sila Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 106. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣaḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Ḥadīth*, 213. Manakala `Asim bin `Ubayd bin `Asim al-`Umari disifatkan oleh Ibn Hajar sebagai Da'if. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Taqrīb Al-Tahdhīb* (Kaherah: Dār al-Rashīd, 1992), 285. Al-Dhahabī juga menyifatkan *ḥadīth* ini *ḥadīth* hasan. Sila lihat al-Dhahabī, *Siyār A'lām Nubalā'*, 13:147. Albani menyatakan *ḥadīth* ini hasan *Ṣaḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, 810.

Dari Abd Allah bin Mas'ūd berkata; Rasulullah s.a.w. bersabda: “ Iringilah antara haji dan umrah, sesungguhnya keduanya akan menghilangkan kefaqiran dan dosa-dosa sebagaimana alat peniup api (tukang besi) hilangkan karat daripada besi, emas dan perak ; Maka tiada balasan haji yang *mabrūr* melainkan dimasukkan ke dalam syurga.”

4.6.7. Islam itu memudahkan

Sejajar dengan *rukhsah* yang diberikan kepada orang bermusafir, begitu jua bagi mereka yang melakukan ibadah haji. Ibadah haji didasarkan pada asas kemudahan dan pilihan. Persepsi yang menyatakan bahawa sesiapa yang melaksanakan ibadah haji tanpa menempuh kesusahan, hajinya tidak diterima oleh Allah merupakan pandangan salah. Tidak dinafikan, jemaah haji terpaksa menggalas berbagai kesulitan dan kepayahan seperti kepenatan, lapar, haus, panas dan sebagainya. Namun, Islam adalah agama sesuai dengan fitrah manusia dan tidak pernah menyusahkan. Justeru itu, terdapat banyak ayat-ayat al-Qur'an dan *ḥadīth-ḥadīth* yang menunjukkan antara *maqāṣid* atau objektif syariat, iaitu memudahkan, tidak membebankan dan senang untuk diamalkan. Allah S.W.T berfirman:

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (185)

Al-Baqarah 2: 185

Terjemahan : “ Allah menghendaki kemudahan bagimu dan tidak menginginkan kesukaran bagimu. Dan juga supaya kamu cukupkan bilangan puasa (sebulan Ramadhan), dan supaya kamu membesarkan Allah kerana petunjukNya dan supaya kamu bersyukur. ”

Allah s.w.t juga berfirman di dalam surah Al-Hajj :

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ
حَرَجٍ ۚ (٧٨)

Terjemahan: “ Dan berjihadlah kamu pada jalan Allah dengan jihad yang sebenar-benarnya Dia lah yang memilih kamu (untuk mengerjakan suruhan ugamanya); dan Ia tidak menjadikan kamu menanggung sesuatu keberatan dan susah payah dalam perkara ugama.”

Allah tidak menginginkan kesusahan, penderitaan, rasa sakit dan kesulitan kepada hambanya dalam melaksanakan ibadah. Rasulullah s.a.w. berulang kali menyebut perkataan ini (لَا حَرَجَ) yang memberi maksud “ tidak mengapa ” atau dengan lain perkataan “ Lakukanlah dan engkau tidak berdosa ” sebagai menggambarkan bahawa ia merupakan kaedah umum untuk memudahkan jemaah haji untuk melaksanakan ibadah haji. Rasulullah menerima pengamalan ibadah haji yang dilakukan oleh sahabat walaupun tidak mengikut susunan sebagaimana yang dilakukan oleh Baginda iaitu amalan melontar, sembelih dan bercukur.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَنَى
فَيَقُولُ لَا حَرَجَ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ أَذْبَحْ وَلَا حَرَجَ وَقَالَ رَمَيْتُ بَعْدَ
مَا أَمْسَيْتُ فَقَالَ لَا حَرَجَ⁷⁰⁸

Dari Ibn `Abbās r.a. berkata : “ Rasulullah s.a.w. pernah ditanya oleh seorang lelaki perihal dia berada di Mina pada Hari Raya Korban. Rasulullah menjawab : Tidak mengapa. Rasulullah juga ditanya oleh seorang lelaki : Aku bercukur sebelum menyembelih, lantas Rasulullah menjawab: Sembelihlah tidak mengapa. Lelaki itu bertanya lagi : Aku melontar melepasi waktu petang .Rasulullah menjawab : Tidak mengapa. ”

Seseorang lain bertanya: “ aku melontar selepas tahalul? Baginda menjawab : Tidak mengapa.”

Allah S.W.T. mewajibkan ibadah haji bagi mereka yang berkemampuan. Adanya kemampuan sangat ditekankan dalam ibadah haji, sedangkan dalam ibadah lain tidak

⁷⁰⁸ Sila rujuk nota kaki no.412.

diletakkan syarat berkemampuan. Ini adalah kerana ibadah terpaksa menempuh kesukaran dan sememangnya diletakkan syarat berkemampuan. Atas dasar memberi kemudahan juga, Rasulullah s.a.w. menegaskan bahawa diwajibkan ibadah haji sekali seumur hidup ialah untuk memberi keringanan dan kemudahan kepada manusia kerana Allah S.W.T. tidak pernah memberikan kesukaran kepada hamba-hambanya.⁷⁰⁹ Sabda Rasulullah s.a.w.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ...⁷¹⁰

Dari Abū Hurayrah berkata; Rasulullah menyampaikan khutbah kepada kami seraya bersabda: “Wahai sekalian manusia, Allah telah mewajibkan atas kalian untuk menunaikan ibadah haji. Justeru itu, tunaikanlah ibadah haji.” Kemudian seorang laki-laki bertanya, “Apakah setiap tahun ya Rasulullah?” Baginda terdiam beberapa saat, hingga lelaki itu mengulanginya hingga tiga kali. Maka Baginda pun bersabda: “Sekiranya aku menjawab, 'Ya' nescaya akan menjadi kewajiban setiap tahun dan kalian tidak akan sanggup melaksanakannya.”

Dalam melaksanakan ibadah haji, Rasulullah s.a.w. menggunakan bahasa yang begitu lembut ketika mana menjelaskan bagaimana cara melaksanakan ibadah haji⁷¹¹ dan waktu untuk menunaikan ibadah haji dipanjangkan. Ini adalah bersuaian juga dengan kaedah Fiqh antaranya ialah *Raf'u al-Ḥaraj* (menghilangkan atau menolak kesukaran), *Al-Yusr wa al-Tashīl* (kemudahan dan memudahkan) dan *al-Tasāmuh wa al-ʿItidāl* (Toleransi dan

⁷⁰⁹ Faraj `Alī al-Faqīh Ḥusyn, *Mazāhir al-Taysīr Wa Raf' al-Ḥaraj* (Beirut: Dār Qutaybah, 2003), 124.

⁷¹⁰ Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 901 (Kitāb al-Hajj, Bāb Farḍ al-Ḥājj Marrah Fī Al-ʿUmr, No. 2380). Lihat juga Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1351 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Mā Yulbas al-Muḥrim, No. 1463). Lihat juga al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth* (Riyad: Dār al-Salām, 2000), 1728 (Kitāb al-Ḥājj `An Rasūl Allah, Bāb Ma Jā'a fī Kam Furiḍ al-Hajj, No. 742). Lihat juga al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2258 (Kitāb al-Manāsik Al-Ḥājj, Bāb Wujūb al-Hajj, No. 2573). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2651 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Farḍ al-Hajj, No. 2885).

⁷¹¹ Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, *Hajjah al-Nabīyy Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam Wa Aḥkam al-Hajj Wa al-ʿUmrah Wa al-Diyānāt al-ʿUkhrā* (Mekah: Wizārah al-Ḥājj Wa Awqāf al-Mamlakah al-ʿArabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976), 23.

Adil).⁷¹² Amalan yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. adalah yang paling mudah untuk dicontohi oleh umatnya. Banyak amalan dan tindakan Rasulullah s.a.w. sepanjang melaksanakan haji Wadā` menggambarkan bahawa ibadah haji bukan menempuh kesukaran dan kesusahan, bahkan jelas dengan amalan haji Baginda, ia memberi motivasi kepada umatnya bahawa ibadah haji terbina atas dasar kemudahan. Antara sorotan yang memaparkan kemudahan tersebut ialah Nabi solat secara qasar selama 10 hari sepanjang melakukan ibadah haji. Ini bertepatan dengan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Ishak bin Anas :

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا قُلْتُ كَمْ أَقَامَ بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا⁷¹³

Dari Anas bin Mālik, katanya; “ Kami berangkat bersama Rasulullah s.a.w. dari Madinah ke Makkah, lalu Baginda solat dua rakaat-dua rakaat hingga Baginda kembali pulang. Aku bertanya; “Berapa lama beliau bermukim di Makkah?” Dia menjawab; “Sepuluh hari.”

Rasulullah juga tidak melakukan solat sunat yang menyelangi solat fardu semasa ibadah haji. Tidak disyariatkan solat sunat antara kedua-dua solat yang dijamakkan ataupun selepasnya adalah kerana untuk memberikan kemudahan dan keringanan kepada jemaah haji. Jābir bin `Abd Allah meriwayatkan :

فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا⁷¹⁴

⁷¹² Wahbah al-Zuhaylī, *Naḍāriyāt al-Darūrāh al-Shar`iyyah Muqāranat Ma`a al-Qanūn al-Waḍ`ī*, (Damsyik: Dār Al-Fikr, 1969), 35. Lihat juga Muḥammad al-Khuḍarī Bek, *Tarikh al-Tashrī` al-Islāmī* (Damsyik: Dār al-Fikr, 1968), 36.

⁷¹³ Sila lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 786 (Kitāb Ṣalāh al-Musāfirīn Wa Qasruhā, Bāb Ṣalāh al-Musāfirīn Wa Qasruhā, No. 1586). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2540 (Kitāb Iqāmah al-Ṣalāh wa Sunnah Fīhā, Bāb Yaqsūr al-Ṣalāh Idhā Aqāma Bi Baldah, No. 1077).

⁷¹⁴ Ḥadīth Jabīr bin `Abd Allah.

“ Setelah itu, Baginda pun azan lalu Iqamah dan menunaikan solat Zuhur. Kemudian Iqamah dan menunaikan solat Asar pula, tanpa melakukan sebarang solat sunat lain. ”

Ibn al-Mundhīr berkata: Ijmak ulama menyatakan bahawa meninggalkan amalan-amalan sunat di antara dua solat (Maghrib dan Isyak) di Muzdalifah seperti solat sunat dan zikir adalah *al-Sunnah* kerana mereka telah sepakat bahawa yang menjadi *Sunnah* menunaikan solat secara Jamak Maghrib dan Isyak di Muzdhalifah.⁷¹⁵ Rasulullah juga menggunakan kemudahan yang ada dalam melaksanakan ibadah haji. Baginda menaiki kenderaan iaitu seekor unta yang bernama Qaswā' semasa melakukan ibadah haji.

ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَافَتُهُ⁷¹⁶

“ Setelah bersolat di masjid, Baginda pun menunggang untanya yang bernama Qaswā' . ”

Dalam menjelaskan *ḥadīth* di atas, ijmak ulama menyatakan harus menaiki kenderaan atau berjalan kaki dalam menunaikan ibadah haji. Namun Imam Mālik (W.179 H), Shāfi`ī (W.204 H) dan jumhur ulama berpendapat : Menunggang kenderaan lebih afdal kerana mengikut perbuatan Rasulullah s.a.w. Ini adalah kerana ia memberi kemudahan dalam menunaikan ibadah haji dan memerlukan lebih banyak perbelanjaan (perbelanjaan untuk pengurusan pengangkutan, sewa atau beli kenderaan).⁷¹⁷ Rasulullah s.a.w. juga mengambil peluang untuk merehatkan badan dan untuk mengumpulkan tenaga dengan tidur. Rasulullah tidur tidak melakukan apa-apa ibadah semasa bermalam di Muzdalifah melainkan berehat dan tidur sahaja.

⁷¹⁵ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:337.

⁷¹⁶ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

⁷¹⁷ Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:186. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:436. Lihat juga Sa`īd Ḥawā, *Al-Asās Fī al-Sunnah Wa Fiqhuhā* (Kaherah: Dār al-Salām, 1994), 2926-2927. Lihat juga Al-Kharshī, *Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl*, 7:240. Lihat juga al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharḥ al-Muḥadḥab*, 7:91.

حَتَّى أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا
ثُمَّ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ⁷¹⁸

“ Apabila sampai di Muzdalifah, Baginda solat Maghrib dan Isyak dengan sekali azan dan dua iqamah, tanpa membaca sebarang tasbeih di antara kedua-duanya. Kemudian Rasulullah s.a.w. berbaring hinggalah terbit fajar.”

Rasulullah s.a.w. sanggup meninggalkan sesuatu amalan demi keprihatinan Baginda terhadap umatnya agar tidak memberi kesukaran kepada umatnya.

فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ فَنَاوَلُوهُ دَلْوًا فَشَرِبَ⁷¹⁹
مِنْهُ

“ Sekiranya aku tidak bimbang akan orang ramai bersesak-sesak untuk mendapatkan air kerana beranggapan ia termasuk dalam ibadah haji, aku juga akan menceduknya bersama-samamu, disebabkan kelebihannya yang banyak. Mereka pun mengambil Baginda sebaldi air lalu meminumnya.”

Ḥadīth di atas, menjelaskan bahawa meminum air Zamzam mempunyai banyak kelebihannya, namun Rasulullah s.a.w. tidak ingin memberatkan umatnya dengan sesuatu amalan yang boleh menyebabkan berlaku kesukaran. Perbuatan Rasulullah s.a.w. menjelaskan bahawa menolak kemudaran lebih diutamakan daripada menerima kebaikan.

Selain suri teladan Baginda yang memberi keringanan dalam melaksanakan ibadah haji, ibadah haji itu sendiri dibina atas dasar kemudahan dalam bentuk pilihan. Pilihan adalah salah satu bentuk memberi kemudahan. Contohnya, ibadah haji boleh dilaksanakan dengan pilihan iaitu secara Ifrād, Tamattu` dan Qiran.

⁷¹⁸ Ḥadīth Jābir bin `Abd Allah.

⁷¹⁹ Ibid.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِالْحَجِّ وَأَهْلٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَأَمَّا مَنْ أَهْلٌ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ⁷²⁰

Dari 'Ā'ishah r.a berkata: “ Kami berangkat bersama Nabi s.a.w.pada tahun haji Wada' . Diantara kami ada yang berihram untuk 'umrah, ada yang berihram untuk haji dan 'umrah dan ada pula yang berihram untuk haji. Sedangkan Rasulullah s.a.w. berihram untuk haji. Adapun orang yang berihram untuk haji atau menggabungkan haji dan 'umrah maka mereka tidak bertahallul (sampai hari Nahar).”

Begitu juga semasa hari Tashrīq, jemaah haji boleh memilih untuk melakukan *Nafar al-Awwal* atau *Nafar al-Thani*. Diharuskan bagi mereka yang ingin melaksanakan *Nafar al-Awwal* iaitu keluar daripada Mina sebelum terbenam matahari pada hari kedua daripada hari Tashrīq (12 Zulhijjah) sebagaimana firman Allah S.W.T.

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (203)
Al-Baqarah 2 : 203

Terjemahan : “ Dan berzikirlah (dengan menyebut) Allah dalam beberapa hari yang berbilang (hari Tashrik) ”, Sesiapa yang ingin cepat berangkat (dari Mina) sesudah dua hari, maka tiada dosa baginya. Dan sesiapa yang ingin menangguhkannya (keberangkatannya dari dua hari itu), maka tiada dosa pula baginya, bagi orang yang bertaqwa. Dan bertaqwalah kepada Allah dan ketahuilah, bahawa kamu akan dikumpulkan kepada Nya.”

Memilih untuk melakukan *Nafar Awwal* iaitu keluar daripada Mina sebelum terbenam matahari pada hari kedua adalah tidak berdosa dan ini adalah keringanan yang diberikan

⁷²⁰ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al- Ḥadīth*, 123 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb al-Tamattu' Wa al- 'Iqrān Wa al-Ifrād Bi al-Hajj Li Man Lam Yakun Ma'ah Hady, No. 1561). Lihat juga Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1355 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī al-Ifrād al-Hajj, No.1781).

oleh Allah S.W.T. dan merupakan salah satu daripada *maqāṣid* haji. Toleransi juga termasuk di dalam pengertian memberi kemudahan. Toleransi Rasulullah s.a.w. jelas terbukti dengan memberi keringanan kepada golongan yang lemah dan mempunyai keuzuran dalam melaksanakan dan menyempurnakan ibadah haji. Baginda memberi keizinan kepada wanita dan orang yang uzur berangkat lebih awal dari Muzdalifah ke Mina.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ جَمْعٍ
وَكَانَتْ ثَقِيلَةً ثَبُطَةً فَأَذِنَ لَهَا⁷²¹

Dari `Ā'ishah r.a. berkata: “ Sawdah r.a. meminta izin kepada Nabi s.a.w. pada malam ketika berada di Jama' (Muzdalifah) untuk berangkat terlebih dahulu, karena dia termasuk wanita yang lambat, maka Baginda mengizinkannya.”

Rasulullah s.a.w. memberi keizinan kepada Ibn `Abbās untuk tidak bermalam di Mina disebabkan kerana urusan memberi minuman (*al-Siqāyah*) kepada jemaah haji.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْلِيَّتَ بِمَكَّةَ لَيْلِيَّ مَنَى مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ تَابِعُهُ أَبُو أُسَامَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو
ضَمْرَةَ⁷²²

Dari Ibn `Umar r.a. : “ Sesungguhnya al-`Abbās meminta keizinan Rasulullah s.a.w untuk bermalam di Mekah pada malam-malam Mina (bermalam di Mina) kerana pengurusan menyediakan minuman untuk Baginda. Maka diberikan keizinan kepadanya. ”

Baginda s.a.w. turut memberi keizinan kepada pengembala unta melontar pada hari pertama Tashriq (11 Zulhijjah), kemudian meninggalkan Mina untuk menjaga unta-unta

⁷²¹ Sila rujuk nota kaki no.361.

⁷²² Sila rujuk nota kaki no.432.

mereka. Kemudian mereka datang pada hari ketiga Tashrīq (13 Zulhijjah) dengan melontar untuk hari yang mereka tinggalkan (12 Zulhijjah) dan untuk hari ketiga Tashrīq.

عَنْ أَبِي الْبَدَّاحِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِلرَّعَاءِ أَنْ يَرْمُوا
يَوْمًا وَيَدْعُوا يَوْمًا⁷²³

“ Dari Abī al-Baddah bin `Adī dari ayahnya sesungguhnya Nabi s.a.w. memberi *rukhsah* (keringanan) kepada penggembala unta untuk melontar sehari dan meninggalkan sehari ..”

Ḥadīth di atas juga menjadi dalil diharuskan untuk tidak bermalam di Mina kepada orang yang mempunyai keuzuran dan mashaqqah dan bukan hanya untuk Ibn `Abbās serta untuk sebab *Siqāyah* sahaja.⁷²⁴ Diberi *rukhsah* kepada penggembala unta ialah kerana tidak mungkin bagi mereka melakukan tiga perkara dalam tempoh masa yang sama di antara menternak unta, melontar dan bermalam di Mina. Maka diharuskan kepada mereka tidak bermalam di Mina kerana tergolong di kalangan *Ma`dhūrīn* (orang yang uzur) dan melontar dengan cara yang telah disebut di atas.⁷²⁵

4.6.8. Ketenangan dalam ibadah

Ketenangan semasa melakukan ibadah merupakan salah satu *maqāṣid Sunnah* dalam ibadah haji. Ketenangan dalam beribadah membuahkan kekhusyukan. Khusyuk merupakan jiwa dan roh kepada ibadah. Ibadah yang tidak dijiwai dengan khusyuk hanyalah ibadah yang sia-sia, tidak memberikan apa-apa melainkan hanya mendapat kepenatan. Menurut Yūsuf al-Qarāḍāwī, khusyuk terbahagi kepada 2 iaitu khusyuk hati dan khusyuk anggota badan.⁷²⁶ Khusyuk hati ialah merasakan pengawasan Allah S.W.T.

⁷²³ Sila rujuk nota kaki no.455

⁷²⁴ Al-San`ānī, *Subul al-Salām*, 2:444. Al-Nawawī, *Al-Majmu`Sharḥ al-Muhadhab*, 8:247.

⁷²⁵ Sila lihat al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 5:88.

⁷²⁶ Yūsuf al-Qarāḍāwī, *Min Hudā al-Islām Fatāwā Mu`āṣirah* (Kuwait: Dār al-Qalam Li Nashar Wa al-

serta kehebatannya. Khusyuk anggota merupakan pelengkap dan manifestasi daripada kekhusyukan hati seseorang yang sedang beribadah.⁷²⁷

Rasulullah tidak tergopoh gapah dalam melakukan ibadah haji, bahkan dalam keadaan tenang. Rasulullah menasihatkan sahabat supaya jangan memukul binatang tunggangan untuk mempercepatkan perjalanan berangkat untuk meninggalkan Arafah menuju ke Muzdalifah.

سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ مَوْلَى وَالْبَةِ الْكُوفِيِّ حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا وَصَوْتًا لِلَّيْلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ
عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ⁷²⁸

Sa'īd bin Jubayr, maula Wālibah al-Kūfī berkata; bahawa Ibn 'Abbās telah menceritakan kepada saya, dia bertolak bersama Nabi s.a.w. pada hari 'Arafah. Kemudian Nabi s.a.w. mendengar dari arah belakang Baginda suara yang kuat dan bentakan serta pukulan terhadap unta. Maka Baginda memberi isyarat kepada mereka dengan cambuknya agar tenang. Baginda berkata: “ Wahai manusia, kalian harus tenang, kerana kebaikan bukan dengan tergesa-gesa. ”

Dianjurkan berjalan dengan tenang ketika bertolak dari Muzdhalifah ke Mina supaya hati tetap khuyuk dan tidak memudaratkan diri jemaah haji itu sendiri serta orang lain. Jutaan jemaah haji melalui jalan yang sama, maka memerlukan ketenangan tanpa tergopoh-gapah dalam perjalanan. Imam Nawāwī (W.676 H) berkata: “ Disarankan ketika bertolak dari Muzdalifah ke Mina agar berjalan dengan tenang. Jika mendapat tempat yang luas (tidak sesak), maka dianjurkan mempercepatkan perjalanan, sepertimana yang dilakukan ketika

Tauzi' Bi al-Kuwait, 2005), 1: 252.

⁷²⁷ Ibn Qayyim, *I'lām al-Muwaqqi'in*, 2 : 522.

⁷²⁸ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 131 (Kitāb al-Ḥajj, Bab Amar al-Nabiyy Salla Allah `Alayh Wa Sallam Bi al-Sakīnah `Inda al-`Ifādah , No .1671).

bertolak dari Arafah ke Muzdalifah....”⁷²⁹ Para jemaah tidak sepatutnya berasakan dan bersesak ketika pelaksanaan ibadah haji terutamanya ketika ingin meninggalkan Arafah menuju ke Muzdalifah dan dari Muzdalifah ke Mina.

Ibn `Umar pernah menegur sebahagian jemaah haji yang bersesak-sesak di Muzdalifah di bukit Quzah Mash`ar al-Haram dengan menyatakan : “ Kenapa mereka itu bersesak-sesak berkumpul di situ ?, sedangkan semua tempat di sini adalah Mash`ar .”⁷³⁰ Begitu juga Rasulullah tidak meneruskan perjalanan dari Madinah terus ke Mekah. Baginda singgah di Zulhulayfah dan bermalam di situ dan meneruskan perjalanan keesokan harinya.⁷³¹ Demikian juga diwajibkan jemaah haji bermalam di Muzdalifah, selain tujuannya ialah untuk merehatkan badan selepas berwukuf, ia juga sebagai ruang masa untuk mempersiapkan diri untuk melontar *jamrah al-`Aqabah* pada keesokan harinya dengan mempersiapkan anak batu. Ibn Qudāmah berkata : Tujuan mengambilnya (anak batu) di Muzdalifah ialah agar tidak kelim kabut untuk mencari anak batu ketika sampai di Mina. Mengambil anak batu umpama *Tahiyah* (penghormatan) untuk melontar, seperti tawaf sebagai *Tahiyah Masjid* dan tidak dimulakan oleh suatu amalan sebelumnya.⁷³² Rasulullah s.a.w juga mengingatkan umatnya supaya jangan tergesa-gesa dalam melaksanakan lontaran *jamrah* dengan sabdaanya :

سَلِيمَانُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَخْوَصِ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي
الْجَمْرَةَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَهُوَ رَاكِبٌ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَرَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ يَسْتُرُهُ فَسَأَلْتُ
عَنْ الرَّجُلِ فَقَالُوا الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَازْدَحَمَ النَّاسُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ لَا يَقْتُلْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَإِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَارْمُوا بِمِثْلِ حَصَاةٍ خَذَفِ

⁷²⁹ Al-Nawawī, *Al-Majmu` Sharh al-Muhadhab*, 8 : 125.

⁷³⁰ Al-Ṭabarī, *Jāmi` al-Bayān `An Tā`wīl `Āyī al-Qur`ān*, 2: 289.

⁷³¹ Al-Mubārakfurī, *Al-Rahīq al-Makhtūm*, 458.

⁷³² Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:179.

⁷³³ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud dalam Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 1368 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ramy al-Jimār, No.1966). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah dalam Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Qadr Ḥaşā al-Ramy, No. 3028). Ibn Hajar menyatakan Ibrāhīm bin Mahdī dan

Sulaymān bin 'Amrū bin al-Aḥwas dari ibunya, berkata ; Saya melihat Rasulullah s.a.w. melontar jumrah dari tengah bukit, dalam keadaan menunggang tunggangan. Baginda bertakbir bersama setiap lontaran batu kerikil. Dan ada orang dibelakang menghalang Baginda. Kemudian aku tanyakan mengenai orang tersebut, lalu mereka mengatakan; Al Faḍl bin Al 'Abbās. Orang ramai dalam keadaan berasak-asakan, kemudian Nabi s.a.w. bersabda: “ Wahai manusia! janganlah di kalangan kamu membunuh sebahagian yang lain, apabila kamu melontar Jumrah, maka lontarkanlah dengan batu kerikil (sebesar kacang Dal).”

عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ الْعَقَبَةِ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ هَاتِ الْقُطْ لِي فَلَقَطْتُ لَهُ حَصِيَّاتٍ هُنَّ حَصَى الْخَذْفِ فَلَمَّا وَضَعْتُهُنَّ فِي يَدِهِ قَالَ بِأَمْثَالِ هَؤُلَاءِ وَإِيَّاكُمْ وَالْعُلُوَّ فِي الدِّينِ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْعُلُوُّ فِي الدِّينِ⁷³⁴

Dari Abū al-'Āliyah berkata; Ibn 'Abbās berkata; Rasulullah s.a.w. bersabda kepadaku pada pagi hari di 'Aqabah dan Baginda berada di atas tunggangannya: “ Ambilkan untukku, ” lalu aku mengambilkan beberapa kerikil untuk Baginda untuk melontar. Ketika aku meletakkannya di tangan Baginda, Baginda bersabda sambil memberi perumpaan dengan kerikil-kerikil tersebut: Seperti inilah (kamu melontar), berhati-hatilah daripada sikap melampau dalam beragama. Sesungguhnya orang terdahulu binasa kerana bersikap melampau dalam beragama ”

Justeru itu, bertenang di dalam melaksanakan ibadah merupakan salah satu daripada *maqāṣid* ibadah haji yang perlu diambil perhatian bagi jemaah haji demi untuk kesempurnaan ibadah haji. Kesempurnaan ibadah haji bukan diukur dengan siapa yang

Sulaymān bin 'Amrū bin al-Aḥwās adalah *Maqbūl*. Sila lihat Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 430. Penilaian *Maqbūl* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Maqbūl* adalah *ḥadīth Ṣāḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Hadīth*, 218. Namun Ibn Hajar menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣāḥīḥ* kerana mempunyai persamaan makna dalam riwayat imām Muslim. Sila lihat Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Takhrīj Mishkāt al-Maṣābiḥ* (Beirut: Dār al-Fikr, 1993), 3:79. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini Hasan. Sila lihat al-Albānī, *Ṣāḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 1966.

⁷³⁴ Al-Nasā'ī, *Sunan al-Nasā'ī* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2284 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥājj, Bāb al-Tiqāṭ al-Ḥaṣā, No. 3059). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2660 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Qadr Ḥaṣā al-Ramy, No. 3029). Semua sanad Rijāl *ḥadīth* ini *ṣāḥīḥ*. Ibn Hajar menyatakan Sa'īd bin Abī Hilāl al-Laythī adalah *Sadūq*. Sila lihat Ibn 'Alī Hajar al-'Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 242. Penilaian *Sadūq* disisi Ibn Hajar membawa maksud *ḥadīth* yang dibawa oleh rawi *Sadūq* adalah *ḥadīth Ṣāḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth, *Takhrīj al-Hadīth*, 218. Imām Nawawī menyatakan isnād *ḥadīth* ini adalah *Ṣāḥīḥ* kerana menepati syarat *Ṣāḥīḥ* disisi imām Muslim. Sila lihat al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muḥadḥab*, 8:171. Al-Albānī menyatakan *ḥadīth* ini *Ṣāḥīḥ*. Sila lihat al-Albānī, *Ṣāḥīḥ Sunan al-Nasā'ī*, 3057.

paling cepat menyelesaikannya atau dengan ukuran kuantiti ia dilakukan. Kayu ukur yang sebenar ialah kualiti ibadah untuk mencapai ketaqwaan kepada Allah.

4.6.9. Penyempurnaan akhlak manusia.

Ibadah haji merupakan tarbiyah dan kursus pendidikan serta penyempurnaan akhlak manusia. Ibadah haji juga merupakan mengukuhkan penyucian jiwa hamba daripada nafsu syahwat. Orang yang tidak mampu mengawal hati dan jiwanya selama melaksanakan ibadah haji, adalah orang yang tidak membekalkan dirinya dengan nilai-nilai taqwa samada sebelum atau sesudah menunaikan haji. Ibadah haji merupakan peluang keemasan untuk muhasabah dan mengkoreksi diri serta berusaha meninggalkan sifat *mazmumah*, digalang-ganti dengan sifat *mahmudah*.⁷³⁵ Firman Allah

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ
(197)

Al-Baqarah 2 : 197

Terjemahan : “ (Masa untuk mengerjakan ibadat) Haji itu ialah beberapa bulan yang termaklum. Oleh yang demikian sesiapa yang telah mewajibkan dirinya (dengan niat mengerjakan) ibadat Haji itu, maka tidak boleh mencampuri isteri, dan tidak boleh membuat maksiat, dan tidak boleh bertengkar, dalam masa mengerjakan ibadat Haji. Dan apa jua kebaikan yang kamu kerjakan adalah diketahui oleh Allah; dan hendaklah kamu membawa bekal dengan cukupnya kerana sesungguhnya sebaik-baik bekal itu ialah memelihara diri (dari keaiban meminta sedekah); dan bertaqwalah kepadaKu wahai orang-orang yang berakal (yang dapat memikir dan memahaminya).”

⁷³⁵ `Ādil bin `Alī al-Shaddī, “ Maqāsid al-Hajj Fī al-Qur’ān al-Karīm ”, *Majallah Jami’ah Um al-Qurā Li Ulūm al-Syarī’ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Bil. 44 (November 2008), 20.

Sabda Nabi s.a.w.

أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ⁷³⁶

Dari Abū Hurayrah r.a. bahawa Nabi s.a.w. berkata: “ Satu Umrah kepada Umrah yang lain diampunkan dosa antara kedua-duanya dan Haji yang *mabrūr* tiada balasan baginya melainkan dimasukkan ke dalam syurga.”

Berbagai tafsiran Mufassirin tentang maksud perkataan (رَفَثَ). Namun tafsiran itu boleh dibahagikan kepada 3 pendapat iaitu ;

- i. *Rafath* dengan maksud Jima' atau persetubuhan. Ini adalah pendapat Ibn `Abbās, Ibn `Umar, `Aṭā'(W.114 H), al-Ḥasan, `Ikrimah, Mujāhid (W. 104 H), Sa`īd bin Jubayr, al-Suddī, al-Rabī', al-Ḍaḥāk dan al-Zuhrī (W.124 H).⁷³⁷
- ii. *Rafath* dengan maksud melakukan kejahatan dan gangguan seksual kepada perempuan dalam percakapan dan terang-terangan menyebut tentang seks. Seperti seseorang berkata ; Bila kita dah bertahallul, aku akan buat dengan engkau begitu dan begini tanpa berselindung dan bukan secara sindiran atau perumpamaan. Melakukan muqaddimah atau permulaan *jima'* juga termasuk dalam pengertian *Rafath*. Pengertian ini diriwayatkan oleh Ibn `Abbās, Ibn `Umar, `Aṭā'(W.114 H), Ibn Zubayr, Ṭawūs (W.106 H) dan Amru bin Dinār.⁷³⁸
- iii. *Rafath* dengan maksud mencarut dan percakapan yang melalaikan (*Lagha*). Ini adalah pendapat Abī `Abd al-Raḥman al-Yazidī dan Abū `Ubaydah.

⁷³⁶ Sila rujuk nota kaki no.611.

⁷³⁷ Al-Ṭabarī, *Jāmi' al-Bayān `An Tā'wīl `Āyi al-Qur`ān*, 2:265-267. Lihat juga al-Qurṭubī, *Al-Jami' al-Aḥkām al-Qur`ān*, 2:267.

⁷³⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm*, 1:310-311.

Berdasarkan kepada ketiga-tiga pendapat ini, Abū al-Farj Ibn al-Jawzī dan Nizām al-Dīn al-Naysābūrī menyatakan maksud *rafath* yang paling dekat di dalam di atas ialah pendapat yang ketiga. Menurut kedua-dua tokoh ini perkataan *rafath* di dalam ayat tersebut dalam bentuk *Nakirah* dalam bentuk penafian memberi erti pengertian umum. Ini adalah berbeza dengan perkataan *al-Rafath* di dalam ayat yang berkaitan puasa kerana Allah telah mengkhususkan maknanya sebagaimana firmanNya :

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ۚ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ۚ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۚ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ

Al-Baqarah 2 : 187

Terjemahan: “ Dihalalkan bagi kamu, pada malam hari puasa, bercampur (bersetubuh) dengan isteri-isteri kamu. Isteri-isteri kamu itu adalah sebagai pakaian bagi kamu dan kamu pula sebagai pakaian bagi mereka. Allah mengetahui bahawasanya kamu mengkhianati diri sendiri, lalu Ia menerima taubat kamu dan memaafkan kamu. Maka sekarang setubuhilah isteri-isteri kamu dan carilah apa-apa yang telah ditetapkan oleh Allah bagi kamu; ... ”

Maka dapat difahami bahawa *al-Rafath* di dalam tersebut bermaksud *jima'* (persetubuhan) dan bukannya mencarut dan kotor dalam percakapan.⁷³⁹ Ibn Jarīr al-Ṭabarī juga bersependapat dengan pandangan ini dengan 'illahnya ialah *rafath* di dalam percakapan orang Arab berasal dari pemikiran yang kotor kemudian diguna pakai perkataan ini sebagai *Kinayah* atau sindiran yang memberi maksud *jima'*. Larangan di dalam ayat itu memberi maksud larangan kepada setiap maksud *rafath* bukan hanya pada sebahagian maknanya sahaja, sekiranya tidak didatangi sesuatu yang menunjukkan kepada makna yang khusus. Maka dalam hal ini, tidak diharuskan memindahkan hukum zahir

⁷³⁹ Nizām al-Dīn al-Naysābūrī, *Tafsīr Gharāib al-Qur'ān Raghā'ib al-Furqān* (Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1996), 2:554. Lihat juga Abū al-Farj Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr* (Beirut: Maktabah al-Islāmī, 1987), 1:211.

ayat kepada takwilan yang tersembunyi melainkan dengan hujjah yang kukuh.⁷⁴⁰ Maka dapat disimpulkan di sini bahawa semua percakapan samada secara jelas atau sindiran atau perbuatan yang memberi maksud persetubuhan atau seks seperti mencarut, isyarat tubuh atau anggota badan seperti jari dan sebagainya termasuk dalam makna *al-Rafath*. Ulama juga berselisih pendapat tentang maksud perkataan *al-Fusuq*. Antaranya ialah :-

- i. Dengan maksud segala bentuk maksiat. Ini adalah mengikut riwayat Ibn `Abbās, `Aṭā'(W.114 H), al-Ḥasan, Ṭawūs (W.106 H), Mujāhid(W. 104 H), Muḥammad bin Ka`ab al-Qarẓī, Sa`īd bin Jubayr, al-Rabī` , `Ikrimah dan al-Zuhrī (W.124 H).⁷⁴¹
- ii. Melakukan maksiat kepada Allah di dalam waktu ihram seperti memburu binatang, mencabut bulu atau rambut, memotong kuku dan seumpamanya yang merupakan larangan di dalam ihram. Ini adalah pendapat Ibn `Umar.⁷⁴²
- iii. Celaan atau makian. Ini adalah pendapat `Ibn Umar, Ibn `Abbās, Al-Suddī, Ibrāhīm , `Aṭā'(W.114 H), Al-Ḥasan dan Mujāhid (W. 104 H).⁷⁴³
- iv. Melakukan penyembelihan untuk berhala atau patung sembah. Ini adalah pendapat Ibn Zayd.⁷⁴⁴
- v. Memberi gelaran nama yang tidak baik. Ini adalah pendapat al-Ḍaḥḥāk.⁷⁴⁵

Pendapat yang paling baik ialah pendapat yang pertama sebagaimana dipersetujui oleh kebanyakan para *Mufasssirīn*. Ini adalah kerana perkataan *Nakirah* dengan bentuk atau tujuan penafian ia memberi maksud umum. Maka *Fusūq* itu bererti tidak mentaati perintah. Menghadkan kepada sebahagian jenis kefasikan dan menolak sebahagian

⁷⁴⁰ Al-Ṭabarī, *Jāmi` al-Bayān `An Tā`wīl `Āyi al-Qur`ān*, 2:265-267.

⁷⁴¹ Al-Qurṭubī, *Al-Jami` al-Aḥkām al-Qur`ān*, 1:407- 408. Lihat juga Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-Aẓīm*, 1:310-311.

⁷⁴² Al-Naysābūrī, *Tafsīr Gharāib al-Qur`ān*, 1:553.

⁷⁴³ Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr* , 1:211.

⁷⁴⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-Aẓīm*, 1:311.

⁷⁴⁵ Ibn `Ādil al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb*, 3:401. Lihat juga al-Qurṭubī, *Al-Jami` al-Aḥkām al-Qur`ān*, 2:408.

memerlukan kepada dalil. Ibn Jawzī berkata; Kami memilih pendapat yang pertama kerana kemaksiatan itu merangkumi semua perbuatan yang keluar dari mentaati Allah dan orang yang *Fasiq* ialah yang keluar dari mentaati Allah kepada maksiat.⁷⁴⁶ Ibn Kathīr turut menyatakan bahawa *al-Fusūq* ialah segala bentuk kemaksiatan dan penderhakaan kepada Allah.⁷⁴⁷

Mufasssirīn juga tidak sependapat tentang maksud *al-Jidāl*. Antara pendapat-pendapat tersebut *al-Jidāl* dengan maksud cacian, pertikaian, permusuhan, kemarahan, berbantah-bantah dalam berbangga-bangga dengan keturunan dan berbantah dalam soal siapa yang paling sempurna hajinya.⁷⁴⁸ Namun Ibn Jarīr dan al-Qurṭubī memilih maksud *al-Jidāl* dengan dua maksud:

- i. Berbahas dengan Nabi s.a.w. ketika jemaah haji diperintahkan untuk menukarkan niat haji kepada umrah bagi mereka tidak bersamanya binatang untuk dijadikan korban. Mereka berkata: Bagaimanakah kami nak tukarkan haji menjadi umrah sedangkan kami sudah berniat untuk menunaikan haji, perbuatan tersebut dinamakan *Jidāl*. Ini adalah pendapat Muqātil dan al-Qaffāl.⁷⁴⁹
- ii. Jemaah haji melaksanakan ibadah Wukuf ditempat yang berbeza-beza. Sebahagian dari mereka berwukuf di Arafah. Manakala sebahagian yang lain berwukuf di Muzdalifah. Ada yang menunaikan haji pada bulan Zulhijjah dan ada yang menunaikan haji pada bulan Zulqaedah. Masing-masing mendakwa bahawa apa yang mereka lakukan adalah betul. Maka Allah berfirman ;

⁷⁴⁶ Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr*, 1:211.

⁷⁴⁷ Ibn Kathīr al-Qurashī, *Tafsīr al-Qurʿān al-ʿAẓīm*, 1:312.

⁷⁴⁸ *Ibid.*

⁷⁴⁹ ʿAlāʾ al-Dīn al-Baghdādī al-Khāzin, *Lubab al-Taʾwīl Fi Maʿani al-Tanzīl* (Beirut: Dār al-Fikr, 1979), 1:183.

فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ۚ

Al-Baqarah 2 : 197

Terjemahan : “ Oleh yang demikian sesiapa yang telah mewajibkan dirinya (dengan niat mengerjakan) ibadat Haji itu, maka tidak boleh mencampuri isteri, dan tidak boleh membuat maksiat, dan tidak boleh bertengkar, dalam masa mengerjakan ibadat Haji.”

Iaitu bermaksud hendaklah kamu perhatikan pelaksanaan ibadah haji bertepatan dengan apa yang dilakukan Baginda s.a.w., maka janganlah kamu bertelingkah lagi selepas pada itu. Ini adalah pendapat Ibn Zayd.⁷⁵⁰

- iii Berselisih faham tentang hari melaksanakan haji. Ini adalah pendapat al- Qasīm bin Muḥammad.⁷⁵¹

Abū Bakr al-Jaṣās berkata “ Kesemua maksud-maksud yang disebutkan oleh ulama yang terdahulu adalah harus dijadikan apa yang dikehendaki oleh Allah di dalam ayat tersebut. Seseorang yang berada di dalam ihram ditegah dari caci-mencaci, bertegang urat leher, bertelingkah pada bulan haji dan pada waktu lain, ditegah melakukan kejahatan dan sebarang maksiat. Maka keseluruhan ayat mengandungi perintah untuk menjaga lidah dan kemaluan daripada melakukan sebarang bentuk kejahatan dan maksiat. Sesungguhnya Allah titipkan tegahan di dalam ihram kerana meletakkan perhormatan yang tinggi kepada pemakaian ihram. Ini adalah kerana melakukan kemaksiatan ketika ihram adalah amat besar dosanya dan akan mendapat balasan yang amat berat berbanding melakukannya diluar ihram.”⁷⁵² Al-Zamakhsharī berkata “ Sesungguhnya perintah menjauhi perkara maksiat dan fasik adalah wajib pada setiap keadaan, namun melakukan

⁷⁵⁰ Ibn `Ādil al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb*, 3:403. Lihat juga al-Ṭabarī, *Jāmi` al-Bayān `An Tā`wīl `Āyi al-Qur`ān*, 2:274-275.

⁷⁵¹ *Ibid.*

⁷⁵² Aḥmad bin `Alī Abū Bakr al-Rāzī al-Jaṣās, *Aḥkām al-Qur`ān Li al-Jaṣās* (Beirut: Dār al-Kitāb al-`Arabī), 2:410.

perbuatan tersebut ketika pelaksanaan haji adalah amat keji seperti memakai sutera ketika solat atau mengalun lagu sambil membaca al-Qur'ān.”⁷⁵³

Ibadah haji menghalang seseorang memenuhi kehendak hawa nafsu dan kemaluannya. Bahkan semua perkara yang mendekatkan kepadanya sama ada dari perkataan, perbuatan atau isyarat. Bagi setiap jemaah haji hendaklah sentiasa menjaga amalan haji sebaik-baiknya dengan sepenuh ketaatan dan memenuhi tuntutan syara'. Begitu juga larangan terhadap perbalahan, demi untuk menjaga dari berlakunya kekecohan dan permusuhan serta sebarang krisis. Ibadah haji merupakan proses mendidik jiwa menjadi seorang tawaduk, khusyuk, berbuat baik, pemaaf dan bersopan santun. Ini adalah akhlak yang perlu ada kepada jemaah haji supaya mendapat haji yang *mabrūr* dan diterima oleh Allah S.W.T. Selepas selesai ibadah haji seseorang akan kembali seperti hari dia dilahirkan dengan dapat mengawal kemarahannya, memaafkan kesalahan orang lain.

Kebanyakan perkara yang menyakitkan para jemaah yang menyebabkan berlaku perselisihan dan pertengkaran dalam kalangan mereka ialah cacian, pukulan, menyempitkan ruangan atau jalan untuk laluan dan penghinaan. Semua perkara tersebut tergolong di maksud *al-Fisq* iaitu keburukan atau kejahatan yang dilarang Allah S.W.T. dan Rasulullah s.a.w.

Di samping itu, tidak kurang juga banyaknya *ḥadīth-ḥadīth* yang menjelaskan perkara-perkara yang patut di jauhi oleh jemaah haji ketika pelaksanaan ibadah haji dan kesemuanya itu adalah demi untuk kesempurnaan proses penyucian jiwa dari akhlak yang buruk kepada persediaan untuk menghiasi diri akhlak yang mulia. Di antara *ḥadīth-ḥadīth* tersebut ialah *ḥadīth* yang menegah menunaikan ibadah haji dari sumber harta yang

⁷⁵³ Al-Zamakhsharī, *Al-Kashshāf*, 1:234.

haram. Wajib bagi mereka yang ingin menunaikan ibadah haji untuk memastikan bahawa segala perbelanjaan hajinya adalah baik dan halal kerana Allah S.W.T. tidak menerima melainkan yang baik sahaja sebagaimana sabdaan Nabi s.a.w.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ { يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ } وَقَالَ { يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ } ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ⁷⁵⁴

Dari Abū Hurayrah r.a. berkata : Rasulullah s.a.w. bersabda : “ Wahai sekalian manusia, sesungguhnya Allah itu baik. Dia tidak menerima sesuatu melainkan yang baik pula. Dan sesungguhnya Allah telah memerintahkan kepada orang-orang yang beriman seperti yang diperintahkanNya kepada Rasul. FirmanNya; “ Wahai para Rasul! Makanlah makanan yang baik (halal) dan kerjakanlah amal soleh. Sesungguhnya Aku Maha Pengetahui apa yang kamu kerjakan. Dan Allah juga berfirman: Wahai orang-orang yang beriman! Makanlah rezeki yang baik-baik apa yang telah kami rezekikan kepada kamu. Kemudian Rasulullah s.a.w. menceritakan tentang seorang lelaki yang dalam perjalanan yang jauh, dalam keadaan rambutnya kusut masai dan berdebu. Orang itu mengangkat tangannya ke langit seraya berdoa : “ Wahai Tuhanku, wahai Tuhanku, sedangkan makanannya dari sumber yang haram, minumannya dari sumber yang haram, pakaiannya pakaian yang haram dan diberi makan dengan makanan yang haram. Maka bagaimanakah Allah akan memperkenankan doanya.”

Ada yang berpendapat bahawa larangan melakukan *al-Jidāl* itu berbentuk umum yang merangkumi semua situasi pertikaian, perbalahan, permusuhan, cacian dan lain-lain lagi yang patut di jauhi dan disucikan dari mereka yang melaksanakan ibadah haji sehinggalah kepada perkara yang sebahagiannya diharuskan.

⁷⁵⁴ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 838 (Kitāb al-Zakāh, Bāb Qabul al-Ṣadaqah Min al-Kasb al-Tayyib wa Tartibatihā, No. 2348).

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّاجًا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعُرْجِ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلْنَا فَجَلَسَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْتُ إِلَى جَنْبِ أَبِي وَكَانَتْ زِمَالَةً أَبِي بَكْرٍ وَزِمَالَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً مَعَ غُلَامٍ لِأَبِي بَكْرٍ فَجَلَسَ أَبُو بَكْرٍ يَنْتَظِرُ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ فَطَلَعَ وَلَيْسَ مَعَهُ بَعِيرُهُ قَالَ أَيْنَ بَعِيرُكَ قَالَ أَضَلَّاهُ الْبَارِحَةَ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بَعِيرٌ وَاحِدٌ تُضِلُّهُ قَالَ فَطَفِقَ يَضْرِبُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَسَّمُ وَيَقُولُ انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْمُحْرِمِ مَا يَصْنَعُ قَالَ ابْنُ أَبِي رِزْمَةَ فَمَا يَزِيدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ يَقُولَ انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْمُحْرِمِ مَا يَصْنَعُ وَيَتَبَسَّمُ⁷⁵⁵

Dari Asmā` binti Abū Bakr berkata: “ Kami keluar bersama Rasulullah s.a.w. untuk melaksanakan ibadah haji, sehingga kami sampai di `Arj, Rasulullah s.a.w. singgah di situ dan kami pun singgah. Dan `Ā`ishah duduk di sisi Rasulullah s.a.w dan aku duduk di sisi bapaku. Tunggangan yang membawa bekalan Abū Bakr dan bekalan Rasulullah s.a.w. dijaga oleh seorang hamba suruhan Abū Bakr. Abū Bakr duduk sambil menunggu budak tersebut muncul. Lalu budak itu muncul, namun tidak membawa untanya. Abu Bakr bertanya di manakah untamu ?. Budak tersebut menjawab: Unta itu telah hilang malam tadi. Abū Bakr berkata: engkau telah hilangkan seekor unta!. Abū Bakr memukulnya sementara Rasulullah s.a.w. hanya tersenyum sambil berkata: Lihatlah apa yang telah dilakukan oleh lelaki yang berhram ini !. Ibn Abū Rizmah berkata : Dan Rasulullah s.a.w. tidak lebih dari mengatakan: Lihatlah apa yang dilakukan oleh orang yang sedang berhram ini ! ” sambil tersenyum.”

Ibn Kathīr menyatakan bahawa : pengajaran dari sabdaan Nabi s.a.w (انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْمُحْرِمِ)

(مَا يَصْنَعُ) ialah larangan dari Nabi secara lembut terhadap perbuatan Saidina Abū Bakr

⁷⁵⁵ Abū Dāwud, *Sunan Abī Dāwud* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 1358 (Kitāb al-Manāsik, Bāb al-Muḥrim Yu'addib Ghulāmah, No.1818). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 2654 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Faḍl al-Ṭāwwaqī Fi al-Iḥram, No. 2933). Al-Albānī menyatakan ḥadīth ini Ḥasan. Sila lihat al-Albānī, *Ṣaḥīḥ Sunan Abī Dāwud*, 1818. Dalam Sunan Abī Dāwud, didiamkan nilaian ḥadīth ini. Sesiapa yang didiamkan maka ia adalah Ṣāliḥ. Ibn Hajar menyifatkan Muḥammad bin Ishāq bin Yasār sebagai *Sadūq Yudallis*. Sila lihat Ibn Hajar al-Asqalānī, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 106. Penilaian *Sadūq Yudallis* disisi Ibn Hajar membawa maksud ḥadīth yang dibawa oleh rawi *Sadūq Yudallis* adalah ḥadīth *Ṣāḥīḥ Li Dhātih* pada tahap yang kedua. Sila lihat Abū al-Layth al-Khayr Ābadī, *Takhrīj Al-Ḥadīth*, 213. Ibn Hajar juga menyatakan sanadnya pada Muḥammad bin Ishāq bin Yasār adalah 'An'an. 'An'an ialah perawi meletakkan lafaz 'An tanpa menjelaskan samada ia adalah *Tahdīth* atau *Ikhbār* atau *al-Simā'*. Abū al-Layth mengelaskan perawi 'An'an atau *al-Mu'an'an* ada hubungan dengan perawi ḥadīth *al-Mudallas*. Sila lihat Abū al-Layth, *Ulūm al-Ḥadīth Aṣīluhā Wa Mu'āsiruhā* (Bangi: Dār al-Shākir, 2004), 189.

yang memberi maksud bahawa meninggalkan perbuatan tersebut adalah lebih baik.⁷⁵⁶

Rasulullah juga menunjukkan contoh yang terbaik dalam menegur kesilapan dan kesalahan yang dilakukan oleh sahabat khususnya ketika melaksanakan ibadah haji.

فَلَمَّا دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ ظُعْنٌ يَجْرِينَ فَطَفِقَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفَضْلِ فَحَوَّلَ الْفَضْلُ وَجْهَهُ إِلَى
الشَّقِّ الْآخِرِ يَنْظُرُ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ عَلَى وَجْهِ
الْفَضْلِ يَصْرِفُ وَجْهَهُ مِنَ الشَّقِّ الْآخِرِ يَنْظُرُ⁷⁵⁷

“ Ketika Rasulullah s.a.w. mula berangkat beberapa orang wanita Bahrain lalu di situ. Al-Fuḍayl memandang mereka lantas Rasulullah s.a.w. menutup muka al-Fuḍayl dengan tangan Baginda. Al-Fuḍayl memalingkan mukanya ke sebelah yang lain sambil terus memandang . Baginda pun mengalihkan tangannya pula di muka al-Fuḍayl ke sebelah yang lain sambil memalingkannya memandang kearah yang lain.”

Rasulullah s.a.w. menegur sahabat dengan hanya menutup dan memaling muka sahabat daripada terus melihat wanita tanpa menegur dengan perkataan atau tindakan yang keras.

Diantara perkara yang memberi kesukaran kepada jemaah haji ialah (الْإِضَاع) iaitu tergesa-gesa di dalam melakukan sesuatu amalan haji. Perbuatan ini dilarang oleh Rasulullah s.a.w. sebagaimana hadīth yang diriwayatkan oleh Ibn`Abbās.

سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ مَوْلَى وَالْبَةِ الْكُوفِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدَّثَنِي أَبُو عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا وَصَوْتًا لِلْإِبِلِ فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ
عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ⁷⁵⁸

⁷⁵⁶ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm* , 1:312

⁷⁵⁷ Hadīth Jābir bin `Abd Allah.

⁷⁵⁸ Sila rujuk nota kaki no.645.

Sa'īd bin Jubayr, maula Wālibah al-Kūfī berkata bahawa Ibn 'Abbās telah menceritakan kepada saya bahawa dia bertolak bersama Nabi s.a.w. pada hari 'Arafah. Kemudian Nabi s.a.w. mendengar dari arah belakang Baginda suara yang kuat dan bentakan serta pukulan terhadap unta. Maka Baginda memberi isyarat kepada mereka dengan cambuknya agar tenang. Baginda berkata: “ Wahai manusia, kalian harus tenang, kerana kebaikan bukan dengan tergesa-gesa.”

Ibn Hajar (W.852 H) menyatakan bahawa (الْإِضْطَاع) ialah berjalan dengan laju dan menyatakan kelajuan dalam perjalanan bukan perkara kebaikan dan membawa kepada mendekatkan diri kepada Allah.⁷⁵⁹ Ini menjelaskan bahawa kebaikan dan amalan yang diterima bukan dengan cara bergegas atau tergesa-gesa yang boleh menyusahkan para jemaah lain. Amalan yang dilakukan hendaklah dengan ketenangan, kasih sayang dan kedamaian. Menyakitkan binatang untuk bersegera melakukan amalan haji dilarang oleh Baginda, apatah lagi menyakitkan perasaan dan tubuh badan manusia yang lain yang mereka merupakan tetamu Allah. Jemaah yang tidak mengikut peraturan yang telah ditetapkan dan melakukan perkara yang membahayakan nyawa dan merosakkan alam sekitar semata-mata cepat sampai ke destinasi yang dituju, sebenarnya dia diperhatikan oleh Allah S.W.T.

Nabi s.a.w. melarang dan menegah setiap perbuatan yang membawa kepada ketidakselesaan dan kesukaran kepada jemaah haji samada yang menimpa tubuh badan atau jiwa raganya. Rasulullah s.a.w. turut menegah bersesak-sesak dan melontar dengan menggunakan batu yang besar yang mungkin boleh menyebabkan kecederaan kepada jemaah haji yang lain.

⁷⁵⁹ Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:344.

سُلَيْمَانُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْأَحْوَصِ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي
الْجَمْرَةَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَهُوَ رَاكِبٌ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَرَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ يَسْتُرُهُ فَسَأَلْتُ
عَنْ الرَّجُلِ فَقَالُوا الْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَازْدَحَمَ النَّاسُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ لَا يَقْتُلُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَإِذَا رَمَيْتُمُ الْجَمْرَةَ فَارْمُوا بِمِثْلِ حَصَايِ الْحَذَفِ⁷⁶⁰

Sulaymān bin 'Amrū bin al-Aḥwas dari ibunya, berkata ; Saya melihat Rasulullah s.a.w. melontar jumrah dari tengah bukit, dalam keadaan menunggang tunggangan. Baginda bertakbir bersama setiap lontaran batu kerikil. Dan ada orang dibelakang menghalang Baginda. Kemudian aku tanyakan mengenai orang tersebut, lalu mereka mengatakan; Al Faḍl bin Al 'Abbās. Orang ramai dalam keadaan berasak-asakan, kemudian Nabi s.a.w. bersabda: “ Wahai manusia! janganlah di kalangan kamu membunuh sebahagian yang lain, apabila kamu melontar Jumrah, maka lontarkanlah dengan batu kerikil (sebesar kacang Dal).”

Kalau itulah sikap Nabi s.a.w. dalam perkara itu, bagaimanakah agaknya pendirian dan sikap Nabi s.a.w terhadap mereka yang sengaja memberi kemudahan kepada jemaah haji dengan melakukan penganiayaan dan penipuan ?. Rasulullah s.a.w. bersabda :

لَقَدْ جِئَءَ بِالنَّارِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ مَخَافَةَ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفْجِهَا وَحَتَّى رَأَيْتُ
فِيهَا صَاحِبَ الْمَحْجَنِ يَجْرُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ كَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمَحْجَنِهِ فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ
إِنَّمَا تَعْلَقُ بِمَحْجَنِي وَإِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي رَبَطْتُهَا
فَلَمْ تُطْعَمْ وَلَمْ تَدْعَ تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ثُمَّ جِئَءَ بِالْحَنَّةِ
وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَقْدَمْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ
أَتَنَاوَلَ مِنْ ثَمَرِهَا لِتَنْظُرُوا إِلَيْهِ ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلَ فَمَا مِنْ شَيْءٍ تُوعِدُونَهُ إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي
صَلَاتِي هَذِهِ⁷⁶¹

“ Diperlihatkannya kepadaku neraka ketika kalian melihat aku mundur, kerana aku takut terkena jilatannya. Sehingga ku melihat seorang pemilik tongkat (yang ujungnya bengkok) sedang menyeret ususnya di neraka, karena dia (dahulu) pernah mencuri harta jemaah haji dengan tongkatnya tersebut. Jika ada orang bertanya kepadanya, kenapa kamu mencuri? Dia

⁷⁶⁰ Sila rujuk nota kaki no.649.

⁷⁶¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, 820 (Kitāb al-Kusūf, Bāb Ma 'Uriḍa 'Ala al-Nabiyy Salla Allah 'Alayh Wa Sallam Fi Solah al-Kusuf Min Amr al-Jannah Wa al-Nār, No. 2120).

menjawab, aku tak sengaja kerana tersangkut kepada tongkatku. Tetapi jika orang tidak menyedari perbuatannya, dia terus mencuri lagi.”

Jemaah haji harus sentiasa menjaga etika dan estetika dirinya selama melaksanakan ibadah haji. Akhlak mulia merupakan kayu ukur untuk kepada *maṣlahah* yang umum dan ianya juga merupakan asas utama matlamat dari setiap maqāṣid.⁷⁶² Mereka juga harus berusaha agar dirinya bermanfaat kepada semua insan. Kehadirannya mampu melahirkan kebahagiaan orang lain. Jemaah juga selalu bersikap santun dan penuh perhatian serta empati kepada sesama manusia terutamanya sesama jemaah haji.

4.6.10. Memuliakan dan menghormati syiar dan hukum hakam Allah.

Di antara tanda-tanda haji yang *mabrūr* yang balasannya syurga ialah jemaah haji yang berjaya menjaga hukum-hakam dan syiar-syiar agamaNya samada dengan perkataan atau perbuatan. Ini merupakan penanda aras ketaqwaan dan ketundukan kepada Allah S.W.T. Ibadah haji bukan semata-mata pergi dan balik ke Mekah semata-mata tanpa menjiwai maksud suruhan dan larangan Allah S.W.T. dan tanpa menghormati dan menjaga syiar dan larangan Allah S.W.T. Menunaikan ibadah haji dengan cara yang demikian tidak membawa sebarang erti kerana ia tidak memberi kesan kepada menyucian jiwa dan pembentukan akhlak yang mulia.⁷⁶³ Mengagungkan syiar dan menghormati hukum-hukum Allah telah termaktub di firman Allah S.W.T.

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى
عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (30)
Al- Hajj 22: 30

⁷⁶² `Allāl al-Fāsī, *Maqāṣid al-Syar`iyyah al-Islāmiyyah Wa Makarimahā*, ed.ke-3 (Dār al-Gharbī al-Islāmī , 1993), 191-197.

⁷⁶³ `Adil bin `Ali al-Shaddi, “ Maqāṣid al-Hajj Fī al-Qur’ān al-Karīm ”, *Majallah Jāmi`ah Um al-Qurā Li `Ulūm al-Syar`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Bil. 44,(November 2008), 40.

Terjemahan: “ Itulah yang wajib dipatuhi; dan sesiapa yang menghormati hukum-hukum Allah maka yang demikian menjadi kebaikan baginya di sisi Tuhannya. Dan dihalalkan bagi kamu binatang-binatang ternak, kecuali yang dibacakan kepada kamu (tentang haramnya), maka jauhilah kekotoran syirik yang disebabkan oleh penyembahan berhala, serta jauhilah perkataan yang dusta.”

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (32)

Al-Hajj 22:32

Terjemahan : “ Demikianlah ajaran Allah dan sesiapa yang menghormati syiar-syiar agama Allah, maka dialah orang-orang yang bertaqwa kerana sesungguhnya perbuatan itu satu kesan dari sifat-sifat taqwa hati orang yang beriman.”

Mujāhid (W. 104 H) dan Ibn Zayd menjelaskan bahawa maksud (حُرُمَاتِ اللَّهِ) ialah Mekah, ibadah haji, umrah dan semua perkara bentuk larangan dan maksiat kepada Allah⁷⁶⁴. Maka menghormati (حُرُمَاتِ اللَّهِ) dapat di fahami dengan melaksanakan segala perintah Allah dan meninggalkan perkara yang haram dan segala laranganNya.

Menurut al-Sa`idī : (حُرُمَاتِ اللَّهِ) ialah sesuatu yang ada kehormatannya dan diperintahkan untuk memuliakannya samada dalam perkara yang berkaitan dengan ibadah dan selain itu seperti keseluruhan amalan haji ; pemakaian ihram, ibadah korban. Semuanya itu merupakan penghormatan yang memberi kesan di hati iaitu menyintai amalan tersebut dan berusaha untuk menyempurnakannya tanpa rasa jemu, malas dan berat untuk melaksanakannya.⁷⁶⁵

⁷⁶⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Azīm*, 3:292.

⁷⁶⁵ Al-Sa`idī, *Taysīr al-Karīm al-Rahman*, 486.

Manakala perkataan (شَعَائِرُ اللَّهِ), menurut Ibn `Abbās; ialah binatang untuk dijadikan ibadah korban kerana asal perkataan *al-Ish`ar* menandakan binatang untuk dijadikan binatang korban, maka memuliakannya memberi maksud melakukan ibadah korban dengan berakhlak dan penuh ihsan.⁷⁶⁶ Tidak dinafikan bahawa melakukan ibadah korban salah satu daripada syiar-syiar ibadah haji. Al-Qurṭubī menyatakan bahawa (شَعَائِرُ اللَّهِ) ialah semua panji dan lambang agama dan bukan hanya perkara yang berkaitan dengan amalan haji sahaja. Ini adalah kerana (شَعَائِرُ) adalah berasal dari perkataan *Sh`airah* iaitu semua perkara kerana Allah yang terkandung di dalamnya kemegahan dan keagunganNya, seperti syiar sesuatu pasukan tentera, mempunyai lambang dan bendera yang merupakan identiti pasukan tersebut.<sup>767</sup> Terdapat al-Qurṭubī dikukuhkan oleh al-Sa`idī dengan menyatakan bahawa maksud yang dihendaki dengan *Sha`āir* ialah lambang atau simbol kepada agama Islam yang nyata seperti dalam ibadah haji. Firman Allah :

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ (158)
Al-Baqarah 2 : 158

Terjemahan : “ Sesungguhnya Şafā dan Marwah ialah sebahagian daripada lambang agama Allah; maka sesiapa yang menunaikan ibadah haji ke Bayt Allah atau mengerjakan umrah, maka tiadalah menjadi salah ia bersai`e (berjalan ulang alik) di antara keduanya, Dan sesiapa yang sukarela mengerjakannya perkara kebaikan, maka sesungguhnya Allah memberi balasan pahala, lagi Maha Mengetahui. ”

⁷⁶⁶ Ibn `Ādil al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb*, 3:402.

⁷⁶⁷ Al-Qurṭubī, *Al-Jamī` al-Ahkām al-Qur`ān*, 12:56.

Demikian juga ibadah korban, maka memuliakannya bermaksud menghormatinya dengan melakukannya dengan sebaik mungkin yang mampu dilaksanakan oleh hamba.⁷⁶⁸ Ibn Kathīr berpendapat *Ta`zīm Ḥurūmāt* iaitu menghormati hukum-hukum dengan maksud menjauhkan diri dari maksiat dan perkara-perkara haram. Manakala *Ta`zīm Sha`ā'ir* bermaksud melaksanakan perintah dan suruhan Allah.⁷⁶⁹

Jelasnya dari perbincangan di atas *Ta`zīm Ḥurūmāt* dan (شَعَائِرَ اللَّهِ) dapat disimpulkan sebagai melakukan apa yang disuruh dan meninggalkan apa yang dilarang. Walaubagaimanapun penjelasan al-Sa`īdī melengkapkan pengertian *Ta`zīm Ḥurūmāt* dan *Ta`zīm Sha`ā'ir* iaitu melaksanakan sesuatu itu dengan mencintainya dan melakukannya sesempurna mungkin dengan penuh kehambaan (*ʿUbudiyyah*), bukan sekadar melaksanakan apa yang disuruh dan tinggal apa yang dilarang tanpa menjiwai dan menghayati amalan tersebut. Menghormati syiar Allah tidak dapat dicapai melainkan ia lahir dari hati yang bertaqwa dan kesejahteraan iman seseorang kepada Allah sebagaimana firmanNya :

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾

Al-Hajj 22: 32

Terjemahan: “ Demikianlah ajaran Allah; dan sesiapa yang menghormati syiar-syiar agama Allah, maka dialah orang-orang yang bertaqwa kerana sesungguhnya perbuatan itu satu kesan dari sifat-sifat taqwa hati orang yang beriman.”

Tanpa kehadiran taqwa dan keimanan yang teguh dalam pelaksanaan ibadah menyebabkan seseorang hanya melakukan amalan secara zahirnya sahaja tanpa memberi bekas atau kesan kepada jiwanya. Amalan yang seperti akan mengundang perasaan jemu dan tidak

⁷⁶⁸ `Abd al-Raḥman al-Sa`īdī, *Taysīr al-Karīm al-Raḥman Fī Tafsīr Kalām al-Manān*, ed.ke-9, (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1998), 487.

⁷⁶⁹ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm*, 2:571.

bersemangat dalam melakukan ibadah. Menurut al-Mubārakfurī ; *Sha`ā'ir al-Hajj* (Syiar-syiar Haji) ialah segala amalan dan tempat yang berkaitan dengan ibadah haji ⁷⁷⁰. Rasulullah s.a.w. telah memberi pencerahan pengertian menghormati syiar-syiar Allah di dalam ibadah haji dengan praktikal Rasulullah s.a.w. sendiri. Antara praktikal Baginda yang menyerlahkan syiar-syiar haji ialah :-

Rasulullah s.a.w. mandi sunat ihram, menyapu minyak rambut ⁷⁷¹ dan wangi pada badan Baginda sebelum memakai ihram.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبِصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ ⁷⁷²

Dari 'Ā'ishah r.a berkata ; “ Seolah-olah aku melihat kilau minyak wangi pada bahagian rambut Rasulullah s.a.w. ketiga Baginda sedang berihram. aku melihat kilau wangian di belahan rambut kepala Rasulullah s.a.w. sedangkan Baginda dalam keadaan berihram ”

Rasulullah s.a.w. membawa bersamanya unta-unta dan binatang ternakan dari Zulhulayfah untuk dijadikan ibadah korban dan ianya merupakan sebahagian dari syiar-syiar Allah sebagaimana di dalam firman Allah S.W.T.

وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ ۖ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۚ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾
Surah Al-Hajj 22: 36

Terjemahan: “ Dan Kami jadikan unta (yang dihadiahkan kepada fakir miskin Makkah itu) sebahagian dari syiar agama Allah untuk kamu; pada menyembelih unta yang tersebut ada kebaikan bagi kamu; oleh itu sebutlah

⁷⁷⁰ Al-Mubārakfurī, *Tuḥfah al-Ahwadhī*, 3:509.

⁷⁷¹ Rasulullah s.a.w. menyapu minyak rambut di kepala supaya rambut tidak kusut, kelihatan kemas dan mengelakkan dari kutu dan kelemumur. Sila lihat Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 3:400.

⁷⁷² Sila rujuk nota kaki no.189.

nama Allah (semasa menyembelihnya) ketika ia berdiri di atas tiga kakinya maka apabila ia tumbang (serta putus nyawanya), makanlah sebahagian daripadanya, dan berilah (bahagian yang lain) kepada orang-orang yang tidak meminta dan yang meminta. Demikianlah Kami mudahkan dia untuk kamu (menguasainya dan menyembelihnya) supaya kamu bersyukur. ”

Rasulullah s.a.w. menoreh sedikit gah unta sehingga mengalir darah sebagai penanda unta-unta tersebut untuk dijadikan ibadah korban. Ada juga unta-unta itu dikalungkan dengan tali pada bonggol-bonggol dan lehernya juga sebagai penanda binatang korban⁷⁷³. Ibn Kathīr menyifatkan perbuatan baginda menanda unta tersebut sebagai penghormatan Baginda kepada syiar-syiar Allah.⁷⁷⁴ Baginda juga melarang dari menunggang unta-unta yang ingin dijadikan korban sekiranya ia bukan keperluan yang mendesak.

أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْكَبُهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا أُلْحِثَتْ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا⁷⁷⁵

Abū al- Zubayr berkata : “ Saya mendengar Jābir bin `Abd Allah bahawa dia pernah ditanya hukum tentang menunggang haiwan kurban, maka dia pun menjawab; Aku telah mendengar Nabi s.a.w. bersabda: " Tunggangilah ia dengan baik jika kamu memerlukannya sehingga kamu memperolehi tunggangan yang lain. ”

Rasullah s.a.w. melaungkan Talbiyah semenjak bermulanya amalan haji iaitu ketika berniat ihram di miqat dan berakhir ketika memulakan lontaran *jamrah al-`Aqabah* pada hari Nahr (10 Zulhijjah). Suara Rasullah s.a.w. didengari oleh para sahabat, lantas para sahabat turut mengalungkan talbiyah. Menyaringkan laungan talbiyah ini merupakan perintah Allah dan ianya menjadi syiar ibadah haji sebagaimana sabdaan Rasulullah s.a.w.

⁷⁷³ Al-Qurṭubī, *Al-Jamī` al-Ahkām al-Qur`ān*, 6:37-40.

⁷⁷⁴ Ibn Kathīr, *Sīrah al-Nabawiyyah Li Ibn Kathīr*, 6:228.

⁷⁷⁵ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth*, 898 (Kitāb al-Aḍāḥī, Bāb Jawāz Rukūb al-Budnah al-Muhdāh Li Man Iḥtāj Ilayhā, No.3215).

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنِي جِبْرِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَرُّ أَصْحَابِكَ فَلْيَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّلْبِيَةِ فَإِنَّهَا مِنْ شِعَارِ الْحَجِّ⁷⁷⁶

Dari Zayd bin Khālīd al-Juhannī berkata; “ Rasulullah s.a.w. bersabda : “ Telah datang kepadaku Jibril dan berkata : “ Perintahkanlah para sahabatmu agar meninggikan suaranya ketika talbiyah kerana ia termasuk dalam syiar haji.”

Rasulullah s.a.w. juga memuliakan detik waktu dan tempat-tempat dalam pelaksanaan ibadah haji. Memuliakan tetamu Allah termasuk perkara yang menghormati syiar Allah. Termasuk dalam pengertian tetamu Allah ialah para jemaah haji, orang yang melakukan umrah dan lain lain lagi dengan mempermudah urusan mereka, memberi panduan kepada mereka apabila mereka tersesat, memberi kerehatan, memberi kerjasama, menjauhi daripada melakukan kezaliman dan mengambil harta dan hak mereka, jangan menyempit dan menyusahkan mereka serta menaikkan harga barang. Saidina `Umar al-Khaṭṭāb berkata : “ Janganlah kamu memonopoli makanan di Mekah, sesungguhnya melakukan amalan monopoli di Mekah seburuk-buruk kezaliman.”⁷⁷⁷

Memuliakan syiar Allah ialah memuliakan masjid al-Haram .Firman Allah S.W.T.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (25)
Surah Al-Hajj 22 : 25

Terjemahan : “ Sesungguhnya (amat zalim) orang-orang yang kafir serta menghalangi manusia dari jalan Allah (agama Islam) dan dari memasuki masjid al-Haram (Mekah) yang kami jadikan ia tempat beribadah untuk seluruh umat manusia (yang beriman) samada yang tinggal menetap di situ atau yang datang berziarah ; dan sesiapa yang berazam melakukan di

⁷⁷⁶ Sila rujuk nota kaki no.573.

⁷⁷⁷ Lihat Abū Al-Farj `Abd Al-Rahmān bin `Alī bin Muḥammad bin `Alī Al-Jawzī, *Mathār Al-`Azmi Al-Sākin Ilā Ashraf Al-Amākin*, Taḥqīq: Marzūk Ibrāhīm (Riyāḍ, Dār Al-Rāyah, 1995), 1:231. Lihat juga Lihat juga Abū al-Farj Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr* (Beirut: Maktabah al-Islāmī, 1987), 5:421.

situ sebarang perbuatan yang dilarang dengan cara yang zalim, kami akan merasakannya azab yang tidak terperi sakitnya.”

Masjid al-Haram adalah semulia-mulia masjid di muka bumi. Di masjid ini tempat petunjuk dan keberkatan

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾
Surah Āli `Imrān 3 : 96

Terjemahan : “ Sesungguhnya rumah ibadah yang mula-mula dibina untuk manusia (beribadat kepada TuhanNya) iaitu Bayt Allah yang di Mekah yang berkat dan (dijadikan) petunjuk hidayah bagi umat manusia.”

أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ بِأَرْبَعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبَنِي
وَأَنْقَنِي قَالَ لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ يَوْمَيْنِ إِلَّا مَعَها زَوْجُهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ وَلَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ
وَالْأَضْحَى وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ
وَلَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ مَسْجِدِ الْأَقْصَى
778

Abū Saʿīd al-Khudrī r.a. menceritakan empat perkara dari Nabi s.a.w. yang menyebabkan aku merasa hairan dan takjub. Baginda s.a.w. bersabda: “ Tidak boleh bermusafir bagi wanita selama dua hari kecuali bersama suami atau mahramnya, dan tidak boleh berpuasa pada hari Raya `Aid al-Fitri dan `Aid al- Adha, dan tidak boleh solat setelah solat Subuh hingga matahari terbit dan setelah 'Asar hingga terbenam (matahari),” Janganlah kamu bersungguh-sungguh untuk bermusafir kecuali kepada tiga masjid ; masjidku ini, masjid al-Haram dan masjid al-Aqsa ”.

⁷⁷⁸ Bukhārī , *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 92 (Kitāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, Bāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, No. 1189). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 909 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, No.3384). Lihat juga Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 1372 (Kitāb al-Manāsik, Bāb Fī Ityān Madīnah, No.2033). Lihat juga al-Nasāʾī, *Sunan al-Nasāʾī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2274 (Kitāb al-Manāsik al-Ḥajj, Bāb Faḍl al-Ṣalāh Fī al-Masjid al-Ḥaram, No. 2900). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2561 (Kitāb ʿIqāmah al-Ṣalāh Wa al-Sunnah Fīhā, Bāb Ma Jaʿa Fī Faḍl al-Ṣalāh Fī al-Masjid al-Ḥarām Wa Masjid al-Nabiyy Ṣallā Allah `Alayh Wa Sallam, No. 1404).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ⁷⁷⁹

Dari Abū Hurayrah r.a. bahawa Nabi s.a.w. bersabda: “ Solat di masjidku ini lebih afdal daripada seribu solat di masjid yang lain kecuali di Masjid al-Haram.”⁷⁸⁰

Memuliakan Masjid al-Haram bermaksud beradab ketika menziarahinya, merebut peluang dengan memenuhi masa dengan ibadah, solat zikir, tilawah al-Qur’ān dan menjaga kebersihan serta kesuciannya. Termasuk dalam menjaga kehormatan Masjid al-Haram ialah tidak bersekongkol dengan orang yang melakukan kejahatan untuk mencemar kesuciannya seperti menyembunyikan tindakan atau perbuatan yang dilakukan oleh penjenayah dan orang yang melakukan kesalahan. Nabi s.a.w. telah memberi peringatan atas perbuatan tersebut dengan sabdaannya ;

حَدَّثَنَا أَبُو الطُّفَيْلِ عَامِرُ بْنُ وَاثِلَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَتَانَهُ رَجُلٌ فَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيْكَ قَالَ فَعَضِبَ وَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيَّ شَيْئًا يَكْتُمُهُ النَّاسَ غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتٍ أَرْبَعٍ قَالَ فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ⁷⁸¹

⁷⁷⁹ Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 92 (Kitāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, Bāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, No. 1190). Lihat juga Muslim, *Ṣaḥīḥ Al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 908 (Kitāb al-Ḥajj, Bāb Bāb Faḍl al-Ṣalāh Fī Masjid Makkah Wa Madīnah, No.3374). Lihat juga Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 2561 (Kitāb ‘Iqāmah al-Ṣalāh Wa Al-Sunnah Fīhā, Bāb Ma Ja’a Fī Faḍl al-Ṣalāh Fī al-Masjid Bayt al-Muqaddis, No. 1409).

⁷⁸⁰ Imām Nawawī menyatakan bahawa seharusnya mereka yang menunaikan solat di Masjid Nabawī untuk memastikan mereka bahawa solat di ruang masjid yang dibina di zaman Nabi s.a.w. dan bukannya pada ruang yang dibuat peluasan dan penambahan pada bangunan Masjid Nabawī selepas zaman Rasulullah s.a.w. Sila lihat al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 5:57. Manakala Ibn Hajar memetik kata-kata Imam Nawawī yang menyatakan berbeza dengan Masjid al-Haram, ganjaran pahala solat di Masjid al-Haram bukan hanya kepada mereka yang so lat di dalam Masjid al-Haram sahaja tetapi solat di Mekah, bahkan di seluruh tanah Haram mendapat ganjaran yang sama seperti solat di masjid Al-Haram. . Sila lihat Ibn Hajar al-ʿAsqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 4:191.

⁷⁸¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim* dalam *Mawsūʿah al-Ḥadīth*, 1031 (Kitāb al- Aḍāḥī, Bāb Taḥrīm al-Ḍabḥi Li Ghayri Allah Wa Laʿni Fāʿ, No.5126).

Abū al-Ṭufayl 'Āmir bin Wāthilah berkata; “ Saya berada di samping `Alī bin Abī Ṭālib, tiba-tiba datang seorang lelaki menemuinya seraya berkata, "Apakah Nabi s.a.w. pernah menyampaikan suatu rahsia kepadamu (yang tidak diberitahukan kepada manusia)?" Abū al-Ṭufayl berkata, "`Alī pun marah seraya berkata, “ Tidaklah Nabi s.a.w. menyampaikan suatu rahsia kepadaku dan tidak menyampaikannya kepada manusia, kecuali Baginda pernah menyampaikan empat perkara kepadaku." Abū al-Ṭufayl berkata, "Lelaki itu bertanya, "Apakah empat perkara itu wahai Amirul Mukminin?" Abū al-Ṭufayl menyambung bicara , "`Alī lalu menjawab, “ Allah melaknat orang yang melaknat kedua ibubapanya, melaknat orang yang menyembelih selain Allah, melaknat orang yang menyembunyikan penjahat dan melaknat orang yang memindah batas (sempadan) tanah. ”

Justeru sepuluh *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang dibincangkan di dalam bab ini, yang disedut dari ayat-ayat al-Qu'rān dan 56 teks *ḥadith* perlu didedahkan umum terutamanya kepada pembimbing jemaah haji dengan menghubungkan amalan haji dengan *maqāṣidnya* kepada bakal jemaah haji dan merungkaikan permasalahan haji masakini dengan mengambil solusi berdasarkan *maqāṣid al-Sunnah* untuk mencapai yang keputusan terbaik dan menepati kehendak syariat.

Jadual 4.1 : Taburan darjat *ḥadīth-ḥadīth maqāṣid* dalam ibadah haji dalam *Al-Sunan Al-Sittah* selepas saringan

Bil	<i>Al-Sunan Al-Sittah</i>	Ṣaḥīḥ	Ḥasan	Jumlah
1	Bukhārī	24	0	24
2	Muslim	15	0	15
3	Abū Dawūd	5	2	7
4	Tirmīdhī	3	1	4
5	Nasā'ie	2	0	2
6	Ibn Mājah	2	2	4
	Jumlah	51	5	56

4.7. Kesimpulan

Di dalam bab ini, pengkaji menyinggung berkaitan *maqāṣid* iaitu dari aspek pengertiannya dan kaedah mengenali *maqāṣid*. Pengkaji juga membicarakan tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* berdasarkan aspek amalan dan praktikal ibadah haji Rasulullah s.a.w. Menurut Dr. Ḥasan Sālim al-Dawsī, seorang pengkaji atau *Mujtahid* ketika mana melihat kepada Nas dan berusaha memahami dan menafsirkannya, mereka perlu mengambil kira semua prinsip dan kaedah umum melibatkan Nas, objektif yang umum (*Maqāṣid `Ammah*) serta *Qawā'id* (kaedah-kaedah) Fiqh secara menyeluruh. Justeru ia akan menghasilkan hukum yang terbina atas asas *al-Kuliyyat al-`Ammah* (prinsip berasaskan kepada Nas al-Qur'ān dan *al-Hadīth* yang *ṣaḥīḥ* dan analisa *istiqrā'iyah* iaitu prinsip yang berasaskan kepada analisis berbagai Nas dan prinsip yang bukan berasal daripada mana-mana Nas (kombinasi secara bersama diantara berbagai Nas yang ada atau juga dikenali dengan analisa kuantitatif ⁷⁸²).⁷⁸³ Dalam kajian ini, pengkaji berjaya mencungkil sepuluh *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *al-Sunnah* yang disedut dari ayat-ayat al-Qu'rān dan 56 teks *ḥadīth* yang disaring iaitu mengukuhkan ingatan terhadap Allah, mengesakan Allah S.W.T. dan menolak segala bentuk syirik, menyucian jiwa yang membawa kepada hakikat taqwa, penyatuan umat Islam, kesyukuran kepada Allah, untuk menyaksikan dan mengambil manfaat, Islam itu memudahkan, ketenangan dalam ibadah, penyempurnaan akhlak manusia dan memuliakan dan menghormati syiar dan hukum hakam Allah.

⁷⁸² Contohnya prinsip menjaga Darūriyyāt (Kepentingan), Ḥājiyyāt (Keperluan), Tahsiniāt (Kemewahan) serta kaedah Usul Fiqh seperti *Ḍarūrāt Tubīḥ al-Maḥzūrāt* (Keterpaksaan boleh menghalalkan yang haram) dan *al-Mushaqqah Tajlib al-Taysīr* (Kesukaran mengundang kelonggaran).

⁷⁸³ Ḥasan Sālim al-Dawsī, “ Al-Ḍawābiṭ al-Manḥajiyyah Li al-Istidlāl Bi al-Aḥādīth al-Nabawiyyah ”, *Jurnal al-Sharī'ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Jami'ah al-Kuwait.Bil. 50, (September 2002), 161.

BAB 5 : DATA DAN ANALISIS DAPATAN KAJIAN

5.1 Pendahuluan

Dalam bab ini pengkaji akan menjelaskan data yang diperolehi melalui soal selidik dan dianalisis dengan menggunakan perisian *IBM Statistical Package for Social Science* (SPSS) versi 19.0. Soal selidik tersebut telah dibahagikan kepada dua bahagian iaitu Bahagian A dan Bahagian B. Bahagian A soal selidik mengandungi maklumat demografi yang dikumpul daripada responden. Manakala Bahagian B pula menjelaskan tentang kefahaman dan amalan ibadah haji jemaah haji Malaysia bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia Musim 1433H / 2012M.

Bahagian B ini mengandungi 56 item yang terdiri daripada 12 kontrak yang mewakili kefahaman terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* dan amalan utama dalam ibadah haji yang merangkumi rukun, wajib dan sunat dalam melaksanakan amalan ibadah haji iaitu amalan pada hari Tarwiyah, Wukuf di Arafah, bermalam di Muzdalifah, melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah, ibadah Korban, bercukur, tawaf Ifāḍah, bermalam di Mina, melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah dan tawaf Wadā'.⁷⁸⁴ Alat statistik yang digunakan untuk menganalisis data ialah statistik deskriptif seperti min, sisihan piawai, kekerapan dan peratusan. Statistik Inferensi seperti Ujian-t sample bebas dan ANOVA sehala turut digunakan dalam kajian ini.

⁷⁸⁴ Sila lihat Lampiran H.

5.2 Latar Belakang Responden

Jadual 5.1 : Taburan sampel mengikut jantina

	Frekuensi	Peratus (%)
Jantina		
Lelaki	195	51.5
Perempuan	184	48.5

Berdasarkan jadual 5.1 bilangan sampel mengikut jantina yang terlibat dalam kajian ini ialah terdiri daripada 51.5% jemaah haji lelaki yang berjumlah 193 orang dan 48.5% jemaah haji perempuan yang berjumlah 184 orang.

Jadual 5.2 : Taburan sampel mengikut jenis haji

Jenis Haji		
Ifrad	123	32.5
Tamattu'	253	66.8
Qiran	3	0.8

Berdasarkan jadual 5.2 bilangan sampel mengikut jenis haji pula, 32.5% jemaah haji yang berjumlah 123 orang melaksanakan haji secara Ifrad, 66.8% jemaah haji yang berjumlah 253 orang melaksanakan haji secara Tamattu' dan 0.8% jemaah haji yang berjumlah 3 orang melaksanakan haji secara Qiran.

Jadual 5.3 : Taburan sampel mengikut jenis haji dan Jantina

		Jenis Haji			Jumlah
		Ifrad	Tamattu'	Qiran	
Jantina	Lelaki	53	141	1	195
	Perempuan	70	112	2	184
Jumlah		123	253	3	379

Secara terperinci, daripada 123 jemaah haji yang melaksanakan haji secara Ifrad ; 53 orang lelaki dan 70 orang perempuan. Bagi jemaah haji yang melaksanakan haji secara

Tamattu', 141 orang lelaki dan 112 perempuan. Manakala jemaah haji yang melaksanakan haji secara Qiran ; 1 orang lelaki dan 2 orang perempuan.

Jadual 5.4 : Taburan umur responden

Umur		
20 - 25 Tahun	7	1.8
26 - 35 Tahun	30	7.9
36 - 45 Tahun	108	28.5
46 - 55 Tahun	142	37.5
56 - 65 Tahun	92	24.3
Jumlah	379	100.0

Jadual 5.4 menunjukkan taburan responden mengikut umur. Responden dalam lingkungan umur 20 hingga 25 tahun seramai 7 orang iaitu 1.8%, lingkungan umur 26 hingga 35 tahun seramai 30 orang (7.9%), lingkungan umur 36 hingga 45 tahun seramai 108 orang (28.5 %), lingkungan umur 46 hingga 55 tahun seramai 142 orang (37.5%) dan lingkungan umur 56 hingga 65 tahun seramai 92 orang (24.3%).

Jadual 5.5 : Taburan aliran pendidikan responden

Aliran Pendidikan		
Sekolah agama	77	20.3
Bukan Sekolah Agama	302	79.7

Jadual 5.5 menunjukkan taburan responden mengikut aliran pendidikan. Responden berlatarbelakangkan sekolah agama seramai 77 orang iaitu 20.3%, manakala responden aliran bukan sekolah agama seramai 302 orang iaitu 79.7 %.

Jadual 5.6 : Taburan status perkahwinan responden

Status Perkahwinan		
Berkahwin	335	88.4
Bujang	40	10.6
Duda	4	1.1
Janda	16	4.3

Jadual 5.6 menunjukkan taburan responden berdasarkan status perkahwinan. Responden berkahwin seramai 335 orang (88.4%), responden bujang seramai 40 orang (10.6%), responden duda seramai 4 orang (1.1%) dan responden janda seramai 16 orang (4.3%).

Jadual 5.7 : Taburan tahap akademik responden

Tahap pendidikan Tertinggi		
UPSR	57	15.0
PMR	30	7.9
SPM	106	28.0
STPM	24	6.3
Diploma	60	15.8
ijazah	71	18.7
Sarjana	29	7.7
Kedoktoran	2	0.5

Jadual 5.7 menunjukkan taburan responden berdasarkan tahap kelulusan akademik responden. Responden berkelulusan UPSR seramai 57 orang (15.0%), berkelulusan PMR seramai 30 orang (7.9%), berkelulusan SPM seramai 106 orang (28.0%), berkelulusan STPM seramai 24 orang (6.3%), berkelulusan Diploma seramai 60 orang (15.8%), berkelulusan Ijazah Sarjana Muda seramai 71 orang (18.7%), berkelulusan Sarjana seramai 29 orang (7.7%) dan berkelulusan Kedoktoran seramai 2 orang (0.5%).

Jadual 5.8 : Taburan pekerjaan responden

Pekerjaan		
Sendiri	152	40.1
Kerajaan	144	38.0
Swasta	76	20.1
Pelajar	3	0.8
Pesara	4	1.1

Jadual 5.8 menunjukkan taburan responden berdasarkan profession atau pekerjaan responden. Responden bekerja sendiri seramai 152 orang (40.1%), bekerja di jabatan kerajaan seramai 144 orang (38.0%), bekerja di jabatan kerajaan seramai 144 orang

(38.0%), bekerja di sektor swasta seramai 76 orang (20.1%), pelajar seramai 3 orang (0.8 %) dan pesara seramai seramai 4 orang (1.1%)

Jadual 5.9 : Taburan pengalaman / kekerapan menunaikan ibadah haji

Kekerapan Menunaikan Haji		
Pertama	335	88.4
Kedua	36	9.5
Ketiga	5	1.3
Keempat dan ke atas	3	0.8

Jadual 5.9 menunjukkan taburan responden berdasarkan kekerapan responden menunaikan ibadah haji. Responden yang pertama kali menunaikan ibadah haji seramai 335 orang (88.4%), responden yang menunaikan ibadah haji kali kedua seramai 36 orang (9.5%), responden yang menunaikan ibadah haji kali ketiga seramai 5 orang (1.3%) dan responden yang menunaikan ibadah haji kali keempat dan ke atas seramai 3 orang (0.8%).

5.3 KURSUS DAN MODUL IBADAH HAJI LEMBAGA TABUNG HAJI MALAYSIA

5.3.1. Pengenalan

Pada peringkat awal, bimbingan ibadah haji masih mewarisi kaedah lama iaitu pengajaran berdasarkan kitab-kitab yang terkenal oleh guru-guru Agama Haji, sehinggalah tertubuhnya Bahagian Bimbingan Tabung Haji yang bertanggungjawab mengurus pembelajaran ibadah haji Malaysia. Bakal jemaah diberi penerangan mengenai ibadah haji selama 2 jam sehari untuk tempoh 2 hari, sebulan sebelum perjalanan bakal-bakal haji, surat khabar, televisyen dan stesyen-stesyen radio juga diarah untuk menerbit dan

menyiarkan artikel dan program mengenai ibadah haji yang ditulis dan diterbitkan oleh pegawai-pegawai Lembaga Tabung Haji.⁷⁸⁵

5.3.2. Kursus Ibadah Haji

Bimbingan ibadah haji jemaah haji Malaysia telah dikelola sepenuhnya oleh Tabung Haji di bawah Bahagian Bimbingan mengikut peruntukan Akta Tabung Haji 1995. Sebelum menunaikan ibadah haji, jemaah haji Malaysia diwajibkan untuk menghadiri beberapa siri kursus yang telah disusun oleh Bahagian Bimbingan Lembaga Tabung Haji. Ia bermula dari Kursus Asas Haji (KAH) sebanyak 16 siri. Diikuti dengan Kursus Intensif Haji (KIH) yang diadakan sebelum tamat KAH. Seterusnya jemaah haji diwajibkan menghadiri Kursus Perdana Haji (KPH) yang menghimpunkan kesemua jemaah haji mengikut negeri masing-masing. KPH adalah kursus yang terakhir sebelum jemaah haji menunaikan ibadah haji. Semasa menghadiri KIH, jemaah haji dikehendaki menduduki sesi ujian bertulis untuk mengetahui tahap pemahaman mereka terhadap konsep dan perjalanan ibadah haji. Tujuan pelaksanaan kursus haji ini bagi membantu para jemaah haji memahami dan mendalami proses mengerjakan haji yang betul. Selain itu, memberi persediaan dan gambaran kepada mereka bagaimana suasana dan pelaksanaan ibadah haji itu sendiri. Kursus haji dilaksanakan mengikut negeri. Namun modul yang digunakan adalah sama di setiap negeri untuk melancarkan lagi urusan ibadah haji. Peringkat awal kursus haji dinamakan Kursus Haji Bersiri. Namun ianya ditukarkan kepada Kursus Asas Haji pada tahun 2011. Pada peringkat kursus ini, semua masyarakat Islam boleh menghadirkan diri sama ada yang akan pergi haji pada tahun tersebut ataupun tidak. Kursus tersebut terbuka kepada seluruh umat Islam amnya.

⁷⁸⁵ Ibrahim Ismail et al., “ Kaji Selidik Mengenai penyediaan Kemudahan Dan Perkhidmatan Bagi Jemaah Haji Sebelum Dan Selepas Mengerjakan Haji Di Tanah Suci yang Disediakan Oleh Tabung Haji ” (Shah Alam: Institut Teknologi MARA, 1987), 14: 1-5.

Setelah selesai sahaja tempoh pelaksanaan kursus asas, Kursus Intensif Haji akan menyusul. Kursus Intensif hanya terbuka kepada mereka yang benar-benar akan mengerjakan ibadah haji pada tahun tersebut. Kursus haji khas turut diberikan kepada bakal jemaah haji yang buta huruf serta tidak boleh membaca. Seterusnya, kursus haji perdana akan dilaksanakan. Setiap bakal haji dari daerah yang berasingan dalam satu-satu negeri akan dikumpulkan bersama. Kursus perdana merupakan kursus terakhir kepada bakal jemaah haji sebelum berangkat menunaikan ibadah haji. Sebagai sebuah badan berkanun yang dipertanggungjawabkan untuk mengurus kebajikan jemaah haji Malaysia, Tabung Haji melalui Bahagian Bimbingan telah mengemaskini kaedah bimbingan ibadah haji dalam kalangan jemaah haji Malaysia. Selain kursus bimbingan haji kepada jemaah haji, Bahagian Bimbingan turut mengadakan kursus-kursus pengukuhan kepada Pengkursus Ibadah haji Tanah Air (PEKTA) dan Pembimbing Ibadah Haji Tanah Suci (PIHTAS).⁷⁸⁶ Bagi menyelaraskan hukum-hakam dalam kalangan PEKTA dan PIHTAS, Resolusi Muzakarah Haji Kebangsaan diterbitkan pada setiap tahun.⁷⁸⁷ Melalui penyelarasan ini, Bahagian Bimbingan Tabung haji telah menggariskan secara jelas konsep-konsep haji dari sudut rukun, wajib dan kaedah pelaksanaan ibadah haji melalui penulisan Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah⁷⁸⁸. Selain kefahaman berbentuk konsep ibadah haji, perbincangan berbentuk soal jawab ibadah turut mendapat tempat dalam kaedah pelaksanaan ibadah haji. Ia bersifat menyelesaikan masalah-masalah yang dikemukakan oleh jemaah haji semasa mengerjakan haji.⁷⁸⁹

⁷⁸⁶ Lembaga Tabung Haji, Program Pembangunan Pengkursus Ibadah Haji Tanah Air(PEKTA)/ Pembimbing Ibadah Haji Tanah Suci (PIHTAS),2012.
Dipetik dari <http://www.tabunghaji.gov.my/web/guest/bimbingan..>

⁷⁸⁷ *Ibid.*

⁷⁸⁸ Lembaga Tabung Haji, ***Ibadat Haji, Umrah Dan Ziarah*** (Selangor: Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, 2009).

⁷⁸⁹ Lembaga Tabung Haji, ***Soal Jawab Ibadat Haji, Umrah Dan Ziarah*** (Selangor: Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, 2009).

5.3.3. Modul Ibadah Haji

Buku Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah merupakan bahan rujukan untuk bakal-bakal haji. Buku ini disusun bersesuaian dengan tajuk kursus haji. Buku ini terbahagi kepada dua bahagian. Bahagian pertama tentang ibadat haji, manakala bahagian kedua berkaitan Umrah dan Ziarah. Pada bahagian pertama terdapat 9 bab. Dalam bab pertama, membicarakan tentang definisi haji, hukum dan dalil wajib haji, kelebihan menunaikan haji, amalan haji Rasulullah s.a.w., adab-adab sebelum dan semasa menunaikan haji, syarat wajib haji, jenis-jenis haji dan cara mengerjakan ibadah haji. Dalam bab kedua, memfokuskan perbincangan berkaitan dengan rukun haji iaitu niat haji, wukuf, tawaf Haji dan jenis-jenis tawaf, Sa'ie haji, bercukur atau bergunting dan tertib pada kebanyakan rukun. Dalam bab ketiga, membincangkan tentang perkara wajib haji iaitu berniat ihram di Miqat, meninggalkan larangan dalam Ihram, Mabit di Muzdalifah. Mabit di Mina, melontar tujuh biji anak batu di *jamrah Kubrā* dan melontar anak batu di tiga *jamrah*. Dalam bab keempat, membicarakan tentang *Tahallul* dan *Nafar*. Dalam bab kelima membahaskan tentang cara mengerjakan ibadah haji iaitu secara haji Tammatu', haji Ifrad dan haji Qiran. Dalam bab keenam, menjelaskan tentang dam dan pembahagiannya. Bermula dengan definisi Dam dan seterusnya jenis-jenis Dam iaitu Dam Tertib dan Taqdir, Dam Takhyir dan Taqdir, Dam Tertib dan Ta'dil dan yang terakhir Dam Takhyir dan Ta'dil. Dalam bab ke tujuh membicarakan tentang permasalahan wanita dalam ibadah haji dan umrah. Antara aspek perbincangan ialah mahram, keizinan suami atau wali, wanita dalam idah, pergaulan jemaah wanita, haid, nifas dan istihadhah dan solat berjemaah dan solat Jumaat. Dalam bab kelapan, membicarakan tentang taharah dan solat iaitu berkaitan dengan wuduk, tayammum, wuduk *Ṣāhibul Jabīrah*, solat jama', solat

qasar dan solat menghormati waktu. Dalam bab yang terakhir, membicarakan tentang adab selepas menunaikan haji dan cara mengekalkan haji Mabrur.

Manakala dalam bahagian kedua modul ini memfokuskan kepada ibadah umrah dan ziarah. Bahagian kedua ini dibahagikan kepada 5 bab. Bab yang pertama membicarakan tentang definisi umrah, hukum dan dalil wajib umrah serta syarat wajib umrah. Dalam bab kedua, memfokuskan perbincangan berkaitan dengan rukun umrah iaitu niat umrah, tawaf umrah, sa'ie umrah, bercukur atau bergunting dan tertib. Dalam bab ketiga, membincangkan tentang perkara wajib umrah iaitu berniat ihram di Miqat dan meninggalkan larangan dalam Ihram. Dalam bab juga turut membicarakan tentang cara mengerjakan umrah. Dalam bab keempat, membicarakan tentang Mekah al-Mukaramah dari sudut kedudukan geografi, sejarah dan kelebihan dan kehormatan Tanah suci Mekah. Disamping itu, bab ini turut membicarakan tentang masjid al-Haram, Kaabah, Mas'a, air Zamzam dan lokasi sejarah sekitar Mekah iaitu Jabal al-Nur, Jabal Tawr, Maulid Nabi dan perkuburan Ma'la. Dalam bab yang kelima iaitu bab terakhir membicarakan tentang Madinah al-Munawwah dari aspek kedudukan geografi, sejarah, kelebihan bumi Madinah, ziarah lokasi bersejarah Madinah dan adab ketika menziarahi Madinah.

Berdasarkan kepada pemerhatian dan pengamatan pengkaji, didapati bahawa modul ibadah haji ini disediakan dalam dua bentuk iaitu buku dan slaid power point. Kebiasaannya buku diberikan kepada bakal jemaah haji ialah buku Panduan Ibadat Haji Umrah dan Ziarah, Soal Jawab Ibadat Haji Umrah dan Ziarah. Manakala slaid pula diberikan kepada Pengkursus Ibadah haji Tanah Air (PEKTA). Di dalam modul yang disediakan oleh Bahagian Bimbingan, Lembaga Tabung Haji ini menerangkan konsep-konsep haji dari sudut rukun, wajib dan kaedah pelaksanaan ibadah haji dan secara

ringkas dan turut memuatkan ilustrasi gambar, jadual, rajah untuk memudahkan jemaah memahami konsep-konsep tersebut. Di samping itu, juga turut dimuatkan beberapa keputusan Muzakarah Haji semasa berkaitan konsep dan amalan ibadah haji seperti tidak batal wuduk jika berlaku persentuhan antara lelaki dan wanita ketika tawaf, solat jamak tamam di Arafah, Muzdalifah dan Mina, Sempadan Mina dan lain-lain lagi. Pengkaji juga mendapati bahawa setiap konsep ibadah haji yang dibicarakan tidak didatang dengan dalil-dalil kecuali dalam perkara hukum dan dalil wajib haji dan umrah serta kelebihan menunaikan haji dan umrah.

Berdasarkan kepada pemerhatian pengkaji juga, isu kandungan Panduan Ibadat Haji Umrah dan Ziarah adalah hampir sama, namun setiap edisi yang diulang cetak diberikan penambahbaikan terutamanya berkaitan keputusan resolusi Muzakarah Haji yang terkini. Semua modul diselaraskan pada setiap negeri di seluruh Malaysia. Ini bermaksud bahawa bakal jemaah haji menerima modul ibadah haji dan kursus ibadah haji yang sama pada setiap negeri. Pengkaji turut mendapati amalan haji Rasulullah s.a.w. diterjemahkan dan tidak dinyatakan sumber *ḥadīth* yang menjelaskan amalan haji tersebut⁷⁹⁰. Sedangkan pada kajian pengkaji mendapati tidak ada *ḥadīth* yang lengkap menceritakan perjalanan haji Rasulullah s.a.w. melainkan *ḥadīth* riwayat Jābir r.a. Pengkaji mendapati dalam *ḥadīth* Jābir r.a. tidak menyebut tentang baginda melakukan lontaran jamarah pada hari Tashrīq, bermalam di Mina dan nafar. Pengkaji juga mendapati bahawa pendekatan Tabung Haji memfokuskan kepada aspek fiqhiyyah dan amalan haji, namun dari aspek amalan haji Rasulullah s.a.w. dan *maqāṣid* amat jarang disentuh yang perlu diberi penambahbaikan dalam Buku Panduan Haji. Hasil dari analisis kandungan Buku Panduan Haji, pengkaji mendapati bahawa hampir keseluruhan kandungan buku

⁷⁹⁰ Sila lihat Lembaga Tabung Haji, *Ibadat haji, Umrah Dan Ziarah* (Selangor: Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, 2009), 8-13.

tersebut tidak membicarakan secara jelas tentang *maqāṣid* haji. Hanya sedikit perbincangan yang disinggung dari aspek *rukhsah* terhadap *mushaqqah* yang dialami oleh jemaah haji yang diputuskan oleh Resolusi Muzakarah haji. Pengkaji juga mendapati bahawa bermula Muzakarah haji ke-20 hingga ke-31, hanya satu sahaja kertas kerja yang membicarakan tentang *maqāṣid* haji iaitu ” Fiqh Taysir Dalam Ibadat Haji.”⁷⁹¹

Majoriti jemaah haji Malaysia mengikuti kursus-kursus yang dijalankan oleh Lembaga Tabung Haji, namun masih ramai jemaah haji yang melakukan kesilapan semasa di tanah suci. Kesilapan-kesilapan ini boleh menghalang mereka mendapat haji yang mabrur. Antara kesilapan umum yang dilakukan oleh jemaah haji ialah terikut-terikut dengan amalan jemaah negara lain yang berbeza mazhab apabila tiba di kota Mekah. Masalah berkaitan dengan tawaf, penjagaan pantang-larang dan Dam masih mencatatkan angka yang tertinggi.⁷⁹² Punca-punca yang telah dikenalpasti ialah masih ada jemaah haji yang tidak begitu jelas kefahaman mereka walaupun telah mengikuti kursus haji. Selain itu terdapat juga dalam kalangan jemaah haji yang tidak dapat menyesuaikan diri dengan suasana di tanah suci dan melakukan kebiasaan di Malaysia. Terdapat jemaah yang tidak mengikuti kursus haji, sebaliknya hanya mempelajari cara mengerjakan haji melalui buku, pita video, kaset dan sebagainya. Masalah seterusnya ialah sikap jemaah yang menaruh harapan yang tinggi kepada pegawai-pegawai Tabung Haji dan pembimbing dalam kalangan jemaah haji yang menganggap pegawai Tabung Haji akan sentiasa memberi panduan kepada jemaah, sedangkan seorang pembimbing terpaksa melayan jemaah di satu maktab seramai 3000 hingga 4000 orang jemaah.

⁷⁹¹ Dr. Raihanah binti Haji Azhari, “ Fiqh Taysir Dalam Ibadah Haji ” (Kertas Kerja Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke-31, Musim Haji 1436H di TH Hotel & Convention Centre, Alor Setar, Kedah, 16-19 Januari 2015).

⁷⁹² Statistik persoalan ibadah haji musim haji 1433H/2012 yang dikeluarkan oleh Bahagian Bimbingan Tabung Haji, Kuala Lumpur mencatatkan bahawa permasalahan larangan Ihram menjadi persoalan yang paling tinggi dalam kalangan jemaah haji Malaysia. Diikuti dengan permasalahan haid, tawaf dan Dam.

5.3.4 Kursus Asas Haji

5.3.4.1 Pengalaman Kursus Asas Haji

Jadual 5.10 menunjukkan taburan responden berdasarkan pengalaman mengikuti Kursus Asas Haji (KAH). Responden yang mengikuti KAH tahun pertama seramai 36 orang (9.5%), responden yang mengikuti KAH tahun kedua seramai 112 orang (29.6%), dan Responden yang mengikuti KAH tahun ketiga dan ke atas seramai 231 orang (60.9%).

Jadual 5.10 : Taburan pengalaman Kursus Asas Haji

Pengalaman Kursus Asas Haji (KAH)		
Tahun Pertama	36	9.5
Tahun Kedua	112	29.6
Tahun Ketiga dan ke atas	231	60.9

5.3.4.2 Kekerapan Kursus Asas Haji

Jadual 5.11 menunjukkan taburan responden berdasarkan kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji (KAH) pada musim Haji 1433H/2012M. Responden yang amat jarang menghadiri KAH seramai 1 orang (0.3%), responden yang kadang-kadang menghadiri KAH seramai 2 orang (0.5%), responden yang kerap menghadiri KAH seramai 11 orang (2.9%) dan responden yang amat kerap menghadiri KAH seramai 365 orang (96.3%).

Jadual 5.11 : Taburan kekerapan Kursus Asas Haji

Kekerapan Kursus Asas Haji (KAH)		
Amat jarang	1	0.3
Kadang-kadang	2	0.5
Kerap	11	2.9
Amat kerap	365	96.3

5.3.5.Kursus Intensif Haji

Jadual 5.12 menunjukkan taburan responden berdasarkan kehadiran Kursus Intensif Haji (KIH) pada musim Haji 1433H/2012M. Responden yang menghadiri KIH seramai 346 orang (91.3%) dan responden tidak menghadiri KIH seramai 33 orang (8.7%).

Jadual 5.12 : Taburan Kursus Intensif Haji (KIH)

Kursus Intensif Haji (KIH)		
Ya	346	91.3
Tidak	33	8.7

5.3.6 Kursus Perdana Haji

Jadual 5.13 menunjukkan taburan responden berdasarkan kehadiran Kursus Perdana Haji (KPH) pada musim Haji 1433H/2012M. Responden yang menghadiri KPH seramai 377 orang (99.5%) dan responden tidak menghadiri KPH seramai 2 orang (0.5%).

Jadual 5.13 : Taburan Kursus Perdana Haji

Kekerapan Kursus Asas Haji (KPH)		
Ya	377	99.5
Tidak	2	0.5

5. 4 Analisis Deskriptif Pemboleh Ubah Kajian

Dalam bahagian ini amalan jemaah haji merupakan pemboleh ubah yang utama. Dalam pemboleh ubah amalan jemaah haji ini, terdapat dua belas pemboleh ubah kecil dalam set soalan iaitu dua pemboleh ubah kecil berkaitan dengan kefahaman ibadah haji menurut *Sunnah* dan kefahaman *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Manakala sepuluh pemboleh ubah kecil berkaitan amalan haji iaitu hari Tarwiyah, Wukuf di Arafah, bermalam di Muzdalifah, melontar *jamrah* 'Aqabah pada 10 Zulhijjah, ibadah Korban, bercukur, tawaf Ifāḍah, bermalam di Mina, melontar *jamarāt* (*Jamrah Ulā*, *Wuṣṭā* dan 'Aqabah) pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah dan tawaf Wada'. Pemboleh ubah-pemboleh ubah kajian dianalisis menggunakan statistik deskriptif untuk melihat taburan kekerapan jawapan. Peratusan kekerapan jawapan ini menunjukkan maklumbalas yang diberikan oleh responden terhadap pemboleh ubah yang digunakan dalam kajian ini. Jadual menunjukkan secara terperinci kekerapan, peratusan, dan min bagi setiap pemboleh ubah yang dijawab oleh responden.

5.4.1 Kefahaman Terhadap Ibadah Haji dalam perspektif *Sunnah*

Analisis bagi dimensi kefahaman terhadap ibadah haji menurut *Sunnah* (Rujuk Jadual 5.14) menunjukkan item 1 mempunyai peratusan tertinggi peratusan tertinggi daripada 4 pernyataan, iaitu bersetuju dan sangat bersetuju (361 jemaah haji - 95%) bahawa jemaah haji pernah mengetahui / mendengar mengenai ibadah haji menurut perspektif *Sunnah*. Manakala item 2 iaitu mempunyai peratusan kedua tertinggi iaitu sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju (352 jemaah haji - 92.7%) bahawa jemaah haji mendapat pendedahan berkaitan ibadah haji menurut perspektif *Sunnah* dalam Kursus Asas Haji. Manakala item

3 pula menunjukkan bahawa jemaah haji yang sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju (367 jemaah- 96.6%), mereka diberi penerangan bagaimana ibadah haji yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Pernyataan ini menjelaskan bahawa walaupun jemaah pernah mendengar atau mengetahui ibadah haji menurut perspektif *Sunnah*, namun mereka tidak diberikan penjelasan bagaimana amalan haji menurut perspektif *Sunnah*. Pernyataan item ke 4 yang peratusan tertinggi sama seperti item 1 iaitu sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju (361 jemaah haji - 95%) turut menjelaskan bahawa jemaah haji amat kurang mendapat penjelasan kepentingan melaksanakan ibadah haji sebagaimana yang diamalkan oleh Rasulullah s.a.w.

Jadual 5.14 : Analisis deskriptif kefahaman terhadap ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1.Pernahkan anda mengetahui/mendengar mengenai ibadah haji menurut perspektif <i>Sunnah</i>	1.8	2.9	56.6	38.4	3.319	0.622
2.Saya mendapat pendedahan berkaitan ibadah haji menurut perspektif <i>Sunnah</i> dalam Kursus Asas Haji	1.6	5.5	62.4	30.3	3.216	0.613
3.Sepanjang Kursus Asas Haji, saya diberi penerangan bagaimana ibadah haji yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w.	44.2	52.4	3.2	0	1.588	0.553
4.Saya diberi penjelasan kepentingan melaksanakan ibadah haji sebagaimana yang diamalkan oleh Rasulullah s.a.w.	42.4	52.6	4.2	0.5	1.628	0.592

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.2 Kefahaman terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*.

Analisis secara peratusan (Rujuk Jadual 5.15) menunjukkan bahawa setiap item mempunyai peratusan jemaah haji melebihi (99.1%) yang tidak bersetuju dan sangat tidak bersetuju terhadap setiap pernyataan kecuali pada item 6. Ini membuktikan bahawa jemaah haji tidak mendapat pendedahan dan kefahaman secara jelas tentang *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. Pernyataan ke empat (99.2%) menunjukkan bahawa

kebanyakan jemaah haji tidak memahami *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*.
utama dalam pelaksanaan ibadah haji. Ini mengukuhkan lagi pernyataan item yang ke 6
yang menunjukkan kebanyakan jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mempunyai
peratusan (98.2%) bahawa aspek *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* amat
perlu dijelaskan oleh Pembimbing Haji dalam Kursus Asas Haji. Hasil pengamatan
pengkaji berdasarkan ujian deskriptif menunjukkan bahawa kefahaman jemaah haji
Malaysia terhadap maqasid ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* adalah pada tahap yang
amat sederhana.

Jadual 5.15 : Analisis deskriptif kefahaman terhadap *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*.

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1.Pernahkan anda mengetahui/mendengar mengenai <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	55.8	43.4	0.3	0.3	1.438	0.518
2.Semasa mengikuti Kursus Asas Haji, saya diberi kefahaman tentang <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	53.4	45.8	0.3	0.3	1.464	0.521
3.Pembimbing haji menjelaskan amalan ibadah haji berdasarkan <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	55.5	43.4	0.5	0.5	1.438	0.524
4.Kefahaman saya terhadap konsep-konsep ibadah haji bertambah setelah mendapat pendedahan tentang <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	51.8	47.4	0.3	0.3	1.480	0.521
5.Saya memahami <i>maqāṣid</i> utama ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> dalam pelaksanaan ibadah haji.	56.6	42.2	0.5	0.3	1.430	0.523
6.Saya merasakan aspek <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> amat perlu dijelaskan oleh Pembimbing Haji dalam Kursus Asas Haji	1.1	0.5	38.7	59.5	3.569	0.565

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.3 Hari Tarwiyah

Analisis secara peratusan (Rujuk Jadual 5.16) menunjukkan bahawa setiap item mempunyai peratusan jemaah haji melebihi (67.4%) yang bersetuju terhadap setiap pernyataan kecuali pada item 3 dan 4. Item 3 mempunyai peratusan tertinggi iaitu

bersetuju dan sangat bersetuju (378 jemaah haji - 99.9%) bahawa jemaah haji bertolak ke Arafah pada 8 Zulhijjah. Manakala item 4 iaitu mempunyai peratusan kedua tertinggi iaitu sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju (375 jemaah haji - 98.9%) bahawa jemaah haji solat secara Jamak dan Qasar semasa berada di Mina pada 8 Zulhijjah dan bermalam di situ malam 9 Zulhijjah. Manakala item yang kedua yang bersetuju dan sangat bersetuju (270 jemaah- 71.2%, sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju (109 jemaah - 28.7%).

Jadual 5.16: Analisis deskriptif amalan jemaah haji pada hari Tarwiyah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
Saya mendengar Taklimat Masya`ir sebelum Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)	6.9	2.4	52.8	38.0	3.22	0.79
Saya mandi sunat, memakai ihram dan memulakan niat ihram pada 8 Zulhijjah di hotel penginapan di Mekah	15.8	12.9	24.0	47.2	3.03	1.11
Saya bertolak ke Arafah pada 8 Zulhijjah	.5	1.6	30.1	67.8	3.65	0.54
Saya melaksanakan solat secara Jamak serta Qasar semasa berada di Mina pada 8 Zulhijjah serta bermalam di Mina pada malam 9 Zulhijjah	62.5	36.4	1.1	-	1.40	0.55
Saya melakukan Qiamulail pada malam 9 Zulhijjah di Arafah	8.4	14.5	33.8	43.3	3.12	0.95

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.4 Wukuf di Arafah

Analisis bagi dimensi Wuquf di Arafah (Rujuk Jadual 5.17) pula menunjukkan jemaah haji sangat tidak setuju dan tidak setuju merangkumi peratusan tertinggi bagi tiga item yang pertama pernyataan. Ini membuktikan bahawa jemaah haji tidak pergi ke Arafah melalui Mina dan jemaah haji juga tidak singgah ke Namirah dan bersolat Zuhur dan Asar di situ. Ini adalah kerana sudah menjadi dasar oleh Lembaga Tabung Haji untuk membawa jemaah ke Arafah secara langsung pada hari Tarwiyah. Pernyataan ke empat (87.3%) menunjukkan bahawa kebanyakan jemaah haji menunaikan solat Zuhur dan Asar secara Jamak Tamam di Arafah. Pernyataan kelima pula menunjukkan bahawa jemaah haji memasuki Arafah sebelum waktu Zuhur pada 9 Zulhijjah. Ini mengukuhkan lagi

pernyataan sebelum ini bahawa kebanyakan jemaah haji memasuki Arafah pada 8 Zulhijjah. Namun begitu pada item yang ke sepuluh (97.4%) dan ke sebelas (95.75%), jemaah haji setuju dan sangat setuju mempunyai peratusan tertinggi iaitu berkaitan pernyataan berwukuf di tempat disediakan oleh Muassasah dan berwukuf sehingga terbenam matahari pada 9 Zulhijjah.

Jadual 5.17: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika Wukuf di Arafah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Selepas solat Subuh berjamaah di Mina, saya mula bertolak dari Mina ke Arafah selepas terbit Matahari 9 Zulhijjah	70.4	28.5	.5	.5	1.31	0.51
2. Saya berhenti di Namirah sebelum sampai Arafah dan mendengar khutbah Wuquf di Namirah	64.9	35.1	-	-	1.35	0.48
3. Saya solat Zuhur serta Asar di Namirah secara jamak Taqdim beserta Qasar	60.7	38.8	.3	.3	1.40	0.51
4. Saya mendengar khutbah Wuquf dan solat Zuhur serta Asar secara Jamak Taqdim Tamam di Arafah	2.4	10.3	31.9	55.4	3.40	0.77
5. Saya memasuki kawasan Arafah selepas masuk waktu Zuhur pada 9 Zulhijjah.	50.9	47.8	.8	.5	1.51	0.55
6. Saya sentiasa dalam keadaan mengadap kiblat ketika Wukuf di Arafah	4.2	15.6	43.3	36.9	3.13	0.82
7. Saya berzikir berdoa, beristighfar dan membaca al-Quran ketika berada di padang Arafah	2.4	1.1	35.1	61.5	3.56	0.64
8. Semasa di Arafah, saya dapat mendaki Jabal al- Rahmah dan berdoa di sana.	51.2	47.2	1.1	.5	1.51	0.55
9. Saya berwukuf di kaki bukit yang berbatu berhampiran bukit Jabal Rahmah	53.0	45.9	.8	.3	1.48	0.53
10. Saya berwukuf di tempat yang disediakan oleh Muassasah	.5	2.1	38.8	58.6	3.55	0.57
11. Saya berwukuf di Arafah sehingga terbenam matahari 9 Zulhijjah	2.6	1.6	30.1	65.7	3.59	0.66

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.5 Bermalam di Muzdalifah

Analisis bagi dimensi bermalam di Muzdalifah, dari tujuh pernyataan, lima daripadanya menunjukkan jemaah sangat tidak setuju dan tidak setuju merangkumi peratusan tertinggi. Pernyataan ketiga menunjukkan bahawa (84%) jemaah haji meninggalkan Muzdalifah

selepas 12 tengah malam 10 Zulhijjah. Manakala pada pernyataan 4, 6 dan 7 menunjukkan bahawa jemaah haji tidak bermalam di Muzdalifah hingga ke subuh 10 Zulhijjah.

Jadual 5.18: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bermalam di Muzdalifah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya solat Maghrib dan Isyak di Muzdalifah secara Jamak Takdim Tamam	28.8	29.3	25.6	16.4	2.30	1.06
2. Saya solat Maghrib dan Isyak di Muzdalifah secara Jamak Ta'khir serta Qasar	35.6	35.9	15.8	12.7	2.06	1.01
3. Saya bertolak daripada Muzdalifah ke Mina selepas jam 12 tengah malam	6.3	9.8	29.6	54.4	3.32	0.89
4. Saya bermalam di Muzdalifah sehingga subuh 10 Zulhijjah	36.4	49.1	2.4	12.1	1.90	0.93
5. Saya mengutip batu di Muzdalifah untuk melontar di <i>jamrah</i>	.3	2.6	35.4	61.7	3.59	0.56
6. Saya solat Subuh di Masy'ar Al-Haram pada pagi 10 Zulhijjah	44.6	53.8	1.3	.3	1.57	0.54
7. Saya berangkat meninggalkan Muzdalifah sebelum terbit matahari 10 Zulhijjah	39.3	51.7	4.7	4.2	1.74	0.74

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.6 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

Analisis dimensi melontar *jamrah al-`Aqabah* pula menunjukkan bahawa (53.3%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah selepas waktu Duha. Pernyataan ketiga menunjukkan (73.7%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka mendengar khutbah Aidil Adha. Manakala pernyataan keempat, menunjukkan (80%) jemaah haji menepati *Sunnah* ketika lontaran dilaksanakan.

Jadual 5.19: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya mula melontar <i>jamrah al-`Aqabah</i> pada waktu Duha pagi 10 Zulhijjah	14.8	31.9	31.9	21.4	2.60	0.98
2. Saya bertakbir untuk menggantikan Talbiyah semasa ingin memulakan melontar <i>jamrah</i>	11.6	11.9	47.0	29.6	2.94	0.94

<i>al-`Aqabah</i>							
3.	Saya mendengar khutbah pada Hari Raya Aidil Adha	35.4	38.3	15.3	11.1	2.02	0.98
4.	Semasa melakukan lontaran, disebelah kiri saya adalah Mekah dan sebelah kanan saya adalah Mina serta bertakbir pada setiap kali melakukan lontaran	7.9	12.1	43.3	36.7	3.09	0.89

5.4.7 Ibadah korban

Analisis dimensi melaksanakan ibadah korban seperti dalam Jadual 5.20 menunjukkan item yang pertama menunjukkan bahawa (65.4%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka melaksanakan ibadah korban dan membayar dam di kaunter Lembaga Tabung Haji di Mekah. Pernyataan kedua menunjukkan (98.2%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka menyembelih sendiri ibadah korban dan mengambil sebahagian daging tersebut untuk dimakan.

Jadual 5.20: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika melaksanakan ibadah Korban

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya membuat bayaran di kaunter Tabung Haji untuk melaksanakan ibadah korban dan membayar dam di Mekah	19.3	15.3	25.3	40.1	2.86	1.14
2. Saya menyembelih sendiri ibadah korban mengambil sebahagian daging korban itu untuk dimakan di Mina	68.1	30.1	.8	1.1	1.35	0.55

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.8 Bercukur

Analisis dimensi bercukur Jadual 5.21 pula menunjukkan bahawa pernyataan pertama (40.1%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka bergunting rambut ketika *tahallul* umrah dan mencukur rambut ketika *tahallul* Haji. Manakala (59.9%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka bergunting rambut ketika *tahallul* umrah

dan mencukur rambut ketika tahalul haji. Pernyataan kedua menunjukkan bahawa (60.2%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka bergunting rambut ketika tahalul umrah dan ketika tahalul Haji. Manakala (39.8%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka bergunting rambut ketika tahalul umrah dan ketika tahalul Haji. Pernyataan ketiga menunjukkan (58%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka melakukan ibadah pada 10 Zulhijjah mengikut tertib iaitu melontar *jamrah al-`Aqabah*, melaksanakan ibadah korban dan bercukur. Manakala (41.9%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka melakukan ibadah pada 10 Zulhijjah mengikut tertib.

Jadual 5.21 : Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bercukur

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya bergunting rambut ketika <i>tahallul</i> Umrah dan mencukur rambut ketika <i>tahallul</i> Haji	33.0	26.9	24.8	15.3	2.22	1.07
2. Saya bergunting rambut ketika <i>tahallul</i> umrah dan ketika tahalul Haji	25.3	14.5	32.2	28.0	2.63	1.14
3. Saya melakukan ibadah pada 10 Zulhijjah mengikut tertib iaitu melontar <i>jamrah al-`Aqabah</i> , melaksanakan ibadah korban dan bercukur	15.8	26.1	35.6	22.4	2.65	1.00

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.9 Tawaf Ifāḍah

Analisis dimensi ketika tawaf (Jadual 5.22) pula menunjukkan bahawa pernyataan pertama (21.7%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka melakukan tawaf secara berlari-lari anak pada 3 pusingan awal tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja. Manakala (78.3%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka melakukan tawaf secara berlari-lari anak pada 3 pusingan awal tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja. Pernyataan kedua menunjukkan bahawa (38.8%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka memakai ihram secara *iddtiba'* pada tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja. Manakala (61.2%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju

mereka memakai ihram secara *iddtiba'* pada tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja. Pernyataan ketiga menunjukkan (89.4%) sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka melakukan tawaf Ifāḍah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah. Manakala hanya (10.9%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka melakukan tawaf Ifāḍah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah. Pernyataan keempat menunjukkan bahawa (44%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka melakukan tawaf Ifāḍah pada 13 Zulhijjah selepas Nafar Thani. Manakala (56%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka melakukan tawaf Ifāḍah pada 13 Zulhijjah selepas Nafar Thani. Jawapan bersetuju dan sangat bersetuju pada pernyataan pertama, kedua dan ketiga merupakan amalan yang bertepatan dengan *Sunnah* pada dimensi tawaf Ifāḍah.

Jadual 5.22 : Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika tawaf Ifāḍah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya melakukan tawaf secara berlari-lari anak pada 3 pusingan awal tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja.	28. 2	50. 1	14. 0	7. 7	2. 01	0. 85
2. Saya memakai ihram secara idtiba' pada tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja.	28. 5	32. 7	23. 0	15. 8	2. 26	1. 04
3. Saya melakukan tawaf Ifāḍah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah	45. 1	44. 3	7. 7	2. 9	1. 68	0. 74
4. Saya melakukan tawaf Ifāḍah pada 13 Zulhijjah selepas Nafar Thani	22. 4	21. 6	28. 8	27. 2	2. 61	1. 11

5.4.10 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Analisis dimensi ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah pula menunjukkan bahawa pernyataan pertama (67.1%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka menghabiskan masa hari Tashrīq dan malamnya di Mina dan melakukan *Nafar Thani*. Manakala (32.9%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka menghabiskan masa hari Tashrīq dan malamnya di Mina dan melakukan *Nafar Awwal*. Pernyataan kedua menunjukkan bahawa (60.1%) jemaah haji sangat tidak

bersetuju dan tidak bersetuju mereka menunaikan solat fardu secara Jamak dan Qasar sepanjang berada di Mina pada hari Tashrīq. Manakala (39.8%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka menunaikan solat fardu secara Jamak dan Qasar sepanjang berada di Mina pada hari Tashrīq. Pernyataan ketiga menunjukkan (95.3%) sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka balik ke hotel di Mekah seterusnya datang balik waktu malam untuk bermalam di Mina. Manakala hanya (4.8%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka balik ke hotel di Mekah seterusnya datang balik waktu malam untuk bermalam di Mina. Jawapan bersetuju dan sangat bersetuju pada pernyataan pertama dan kedua merupakan amalan yang bertepatan dengan *Sunnah* pada dimensi bermalam di Mina.

Jadual 5.23: Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya menghabiskan masa hari Tashriq dan malamnya di Mina dan melakukan <i>Nafar Thani</i>	12. 1	20. 8	31. 7	35. 4	2. 90	1. 02
2. Sepanjang saya berada di Mina pada hari Tashriq, saya menunaikan solat fardu secara Jamak dan Qasar	26. 1	34. 0	24. 8	15. 0	2. 29	1. 02
3. Selepas melontar, saya balik ke hotel di Mekah seterusnya datang balik waktu malam untuk bermalam di Mina	54. 4	40. 9	3. 2	1. 6	1. 52	0. 64

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.11 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Analisis dimensi ketika melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah menunjukkan bahawa pernyataan pertama (99%) jemaah haji yang sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka mendengar khutbah yang di sampaikan pada hari 12 Zulhijjah. Manakala hanya (1.1%)(jemaah haji yang bersetuju mereka mendengar khutbah yang di sampaikan

pada hari 12 Zulhijjah dan tiada seorang pun jemaah haji yang sangat bersetuju. Pernyataan kedua menunjukkan bahawa (60.1%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka memulakan lontaran selepas gelincir matahari pada setiap hari Tashrik. Manakala (39.9%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka memulakan lontaran selepas gelincir matahari pada setiap hari Tashrīq. Pernyataan ketiga menunjukkan (93.4%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka berdoa setiap kali selesai melontar *jamrah al-Ulā* dan *Wuṣṭā* dalam keadaan mengadap kiblat. Manakala hanya (6.6%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka berdoa setiap kali selesai melontar *jamrah al-Ulā* dan *Wuṣṭā* dalam keadaan mengadap kiblat. Pernyataan keempat menunjukkan bahawa (70.9%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka beredar dari tempat *jamrah* tanpa berdoa setelah selesai melontar *jamrah al-ʿAqabah*. Manakala (29.1%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka beredar dari tempat *jamrah* tanpa berdoa setelah selesai melontar *jamrah al-ʿAqabah*. Jawapan bersetuju dan sangat bersetuju pada semua pernyataan merupakan amalan yang bertepatan dengan *Sunnah* pada dimensi melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

Jadual 5.24: Analisis deskriptif amalan melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya mendengar khutbah yang di sampaikan pada hari 12 Zulhijjah	52.8	46.2	1.1	-	1.48	0.52
2. Saya memulakan lontaran selepas gelincir matahari pada setiap hari Tashrik	26.9	33.2	26.4	13.5	2.26	1.00
3. Saya berdoa setiap kali selesai melontar <i>jamrah al-Ulā</i> dan <i>Wuṣṭā</i> dalam keadaan mengadap kiblat	1.6	5.0	50.4	43.0	3.35	0.65
4. Setelah selesai melontar <i>jamrah Aqabah</i> saya terus beredar dari tempat <i>jamrah</i> tanpa berdoa	36.9	34.0	20.1	9.0	2.01	0.96

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.12 Tawaf Wada'

Analisis dimensi ketika tawaf Wada' menunjukkan bahawa pernyataan pertama (55.2%) jemaah haji yang sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka melakukan tawaf Wada' setelah selesai *Nafar Thani*. Manakala hanya (44.9%) jemaah haji yang bersetuju mereka melakukan tawaf Wada' setelah selesai *Nafar Thani*. Pernyataan kedua menunjukkan bahawa (86.5%) jemaah haji sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka tidak melakukan tawaf Wada' kerana keuzuran. Manakala (13.5%) jemaah haji yang bersetuju dan sangat bersetuju mereka tidak melakukan tawaf Wada' kerana keuzuran. Pernyataan ketiga menunjukkan (79.1%) jemaah haji yang sangat tidak bersetuju dan tidak bersetuju mereka berjalan mundur ke belakang dan mengadap ke arah Kaabah setelah selesai tawaf Wada' ketika ingin keluar masjid al-Haram. Manakala (20.8%) jemaah haji bersetuju dan sangat bersetuju mereka berjalan mundur ke belakang dan mengadap ke arah Kaabah setelah selesai tawaf Wada' ketika ingin keluar masjid al-Haram. Jawapan bersetuju dan sangat bersetuju pada pernyataan dua dan tiga merupakan amalan yang tidak menepati *Sunnah* pada dimensi tawaf Wada'.

Jadual 5.25 : Analisis deskriptif amalan jemaah haji ketika tawaf Wada'

	Skor (peratus)				Mean	SD
	1	2	3	4		
1. Saya melakukan tawaf Wada' setelah selesai <i>Nafar Thani</i>	34.6	20.6	21.9	23.0	2.33	1.17
2. Saya tidak melakukan tawaf Wada' kerana keuzuran	52.2	34.3	10.3	3.2	1.64	0.79
3. Saya berjalan mundur ke belakang dan mengadap ke arah Kaabah setelah selesai tawaf Wada' ketika ingin keluar Masjid al-Haram	49.3	29.8	11.6	9.2	1.81	0.97

Nota: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.4.13 Amalan jemaah haji keseluruhan

Jadual 5.26 menunjukkan amalan jemaah haji Malaysia bagi semua amalan yang dikaji, hasil ujian deskriptif menunjukkan bahawa amalan jemaah haji Malaysia berbanding *Sunnah* Rasulullah adalah pada tahap yang sederhana bagi semua amalan kecuali bagi tawaf Wadā` yang mencatatkan tahap amalan yang amat sederhana (rendah). Amalan jemaah haji Malaysia yang tertinggi yang sering diamalkan adalah amalan pada hari Tarwiyah (mean=2.88, sd=0.44), diikuti oleh melontar (mean=2.67, sd=0.55), bercukur (mean=2.50, sd=0.46, wukuf di Arafah (mean=2.35, sd=0.26) dan bermalam di Muzdalifah (mean=2.35, sd=0.32).

Jadual 5.26: Analisis deskriptif amalan jemaah haji secara keseluruhan

	Mean	SD	Tahap Amalan
1. Hari Tarwiyah	2.88	0.44	Sederhana
2. Wukuf di Arafah	2.35	0.26	Sederhana
3. Bermalam di Muzdalifah	2.35	0.32	Sederhana
4. Melontar	2.67	0.55	Sederhana
5. Korban dan Dam	2.11	0.60	Sederhana
6. Bercukur	2.50	0.46	Sederhana
7. Tawaf Ifāḍah	2.14	0.54	Sederhana
8. Bermalam di Mina pada 11, 12, 13 Zulhijjah	2.23	0.34	Sederhana
9. Melontar <i>Jamarāt</i> pada 11, 12, 13 Zulhijjah	2.27	0.37	Sederhana
10. Tawaf Wadā`	1.93	0.65	Rendah

Skala: 1=Sangat Tidak Setuju; 2=Tidak Setuju; 3=Setuju; 4=Sangat Setuju

5.5. Analisis Terhadap Persoalan Kajian

Bahagian ini akan menjawab semua persoalan kajian yang telah dibangunkan. Dalam masa yang sama, bahagian ini turut menguji semua hiotesis kajian. Untuk menjawab persoalan-persoalan kajian dan pengujian hipotesis, pengkaji menggunakan kaedah ujian perbandingan mean yang meliputi ujian-sampel bebas dan ANOVA sehalu.

5.5.1 Persoalan 1: Adakah Terdapat Perbezaan di Antara Amalan Jemaah Haji dengan Ibadat Haji Berlandaskan *Sunnah*

H1: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah

Ujian-t untuk sampel berkembar (*Paired –Samples T Test*) digunakan untuk membuat pengukuran. Pengkaji menggunakan ujian ini untuk menguji kewujudan perbezaan min bagi sepasang pemboleh ubah yang bersandar antara satu sama lain untuk satu kumpulan populasi.⁷⁹³ Hasil Ujian-t dalam jadual 5.27 menunjukkan analisis perbezaan pelaksanaan ibadah haji terhadap amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s. a. w. daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ujian-t sampel berkembar (*Paired –Samples T Test*) ini menunjukkan perbezaan amalan haji jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s. a. w.

Jadual 5.27: Perbezaan Amalan Jemaah Haji Malaysia dan Amalan Sunnah Rasulullah

Dimensi	Amalan	Mean Differences	SD	t	df	Sig.
Hari Tarwiyah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	0.68	0.44	30.056	378	.000
Wukuf di Arafah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-0.56	0.26	-41.226	378	.000
Bermalam di Muzdalifah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-0.79	0.32	-48.349	378	.000
Melontar	Jemaah Haji Malaysia -	-0.58	0.56	-20.179	378	.000

⁷⁹³ Mohd Salleh Abu & Zaidatun Tasir, *Analisis Data Berkomputer SPSS 10.0 For Windows* (Kuala Lumpur, Venton Publishing, 2003),191.

jamrah al- `Aqabah pada 10 Zulhijjah	Sunnah						
Ibadah korban	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-0.39	0.60	-12.766	378	.000	
Bercukur	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-1.50	0.46	-63.817	378	.000	
Tawaf Ifāḍah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-1.11	0.54	-39.890	378	.000	
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-1.18	0.61	-37.424	378	.000	
Melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-1.43	0.71	-39.166	378	.000	
Tawaf Wada'	Jemaah Haji Malaysia - Sunnah	-0.07	0.65	-2.170	378	.031	

5.5.1.1 Hari Tarwiyah

Bahagian ini turut menguji hipotesis seperti di bawah:

H1a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Dapatan analisis menunjukkan nilai t ialah 30.056. Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Ini menunjukkan hipotesis N01 yang menyatakan tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ditolak. Keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = 30.056$, $df = 378$, $p < 0.05$). Pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji berlandaskan *Sunnah* pada hari Tarwiyah.

5.5.1.2 Wukuf Di Arafah

Bahagian ini turut menguji hipotesis seperti berikut:

H1b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika wukuf di Arafah.

Dapatan analisis menunjukkan nilai t yang ditunjukkan ialah -41.226. Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = -41.226$, $df = 378$, $p < 0.05$). Pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji berlandaskan *Sunnah* pada aspek Wukuf di Arafah.

5.5.1.3 Bermalam di Muzdalifah

H1c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan berlandaskan Sunnah ketika bermalam di Muzdalifah.

Dapatan analisis menunjukkan nilai $t = -48.349$ dan nilai $p = 0.05$. Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = -48.349$, $df = 378$, $p < 0.05$). Hipotesis H_0 ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah pada ketika bermalam di Muzdalifah.

5.5.1.4 Melontar di *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

H1d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan berlandaskan Sunnah ketika melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan nilai $t = -20.179$, $df = 378$, $p < 0.05$. Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Ini menunjukkan hipotesis N0l yang menyatakan tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji berlandaskan *Sunnah* ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

5.5.1.5 Ibadah Korban

H1e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah korban.

Dapatan analisis menunjukkan keputusan kajian adalah ($t = -12.766$, $df = 378$, $p < 0.005$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Hipotesis N0l ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji berlandaskan *Sunnah* ketika melaksanakan ibadah korban dan membayar dam.

5.5.1.6 Bercukur

Seterusnya, hipotesis di bawah akan diuji:

H1f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bercukur

Dapatan analisis menunjukkan keputusan kajian adalah ($t = -63.817$, $df = 378$, $p < 0.05$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2-tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Hipotesis Nol ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji berlandaskan *Sunnah* ketika bercukur.

5.5.1.7 Tawaf Ifāḍah

H1g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika tawaf Ifāḍah

Dapatan analisis menunjukkan bahawa keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = -39.890$, $df = 378$, $p < 0.05$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2-tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Hipotesis Nol ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ketika tawaf Ifāḍah.

5.5.1.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H1h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan bahawa keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = -37.424$, $df = 378$, $p < 0.05$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Hipotesis Nol ditolak dan pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.1.9 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H1i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan bahawa keputusan kajian ini adalah signifikan ($t = -39.166$, $df = 378$, $p < 0.05$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Keputusan kajian ini adalah signifikan hipotesis Nol ditolak. Pengkaji membuat keputusan bahawa terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ketika melontar *jamarāt* di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.1.10 Tawaf Wada'

H1j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika tawaf Wada'

Dapatan analisis menunjukkan keputusan kajian ini ($t = -2.170$, $df = 378$, $p < 0.05$). Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah 0.031 lebih kecil daripada 0.05. Walaupun perbezaan itu agak kecil iaitu nilai signifikannya $0.031 < 0.05$. Namun pengkaji membuat keputusan bahawa kajian ini adalah

signifikan dan terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah ketika tawaf Wada’.

Secara keseluruhannya, daripada dapatan yang diperolehi pengkaji mendapati bahawa terdapat perbezaan yang amat signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Jadual 5.27 menunjukkan hasil analisis ujian – t sampel berkembar secara keseluruhan bagi menjawab persoalan kajian yang pertama. Terdapat perbezaan min yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Semua dimensi menunjukkan perbezaan min yang signifikan. Justeru, terdapat perbezaan yang signifikan di antara apa yang diamalkan oleh jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. berdasarkan pernyataan-pernyataan dalam soal selidik yang digunakan dalam kajian ini. Dapatan ini menyatakan bahawa secara keseluruhannya, masih ada ruang yang menunjukkan apa yang dilaksanakan oleh jemaah haji belum menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. Para jemaah haji harus mempertingkatkan lagi amalan ini.

5.5.2 Persoalan Kajian 2: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji Terhadap Ibadat Haji Mengikut Jantina

H2: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah

Hasil Ujian-t dalam jadual 5.28 menunjukkan analisis perbezaan faktor jantina jemaah haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ujian-t sampel bebas ini melihat perbezaan amalan haji dalam kalangan jemaah haji lelaki dan perempuan.

Jadual 5.28: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Jantina

	Jantina (Min)		t	Sig.
	Lelaki	Perempuan		
Hari Tarwiyah	2.90	2.86	0.871	0.425
Wukuf di Arafah	2.30	2.40	-3.824	0.00
Bermalam di Muzdalifah	2.34	2.37	-.857	.392
Melontar jamrah Al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	2.34	2.37	-.857	.392
Ibadah Korban	2.11	2.10	0.072	0.943
Bercukur	2.47	2.54	-1.518	0.130
Tawaf Ifadah	2.42	1.84	12.311	0.00
Bermalam di Mina	2.04	2.10	-0.972	0.332
Melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.63	2.50	1.841	0.066
Tawaf Wadā`	1.93	1.92	0.116	0.908

5.5.2.1 Hari Tarwiyah

H2a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.871$ ($P = 0.425$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H2a* diterima.

5.5.2.2 Wuquf di Arafah

H2b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika Wukuf di Arafah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -3.824$ ($P = 0.00$) adalah signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H2b* ditolak.

5.5.2.3 Bermalam di Muzdalifah

H2c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bermalam di Muzdalifah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.857$ ($P = 0.392$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2c$ diterima.

5.5.2.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

H2d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -2.365$ ($P = 0.019$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2d$ diterima.

5.5.2.5 Ibadah Korban

H2e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah korban

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.072$ ($p = 0.943$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2e$ diterima.

5.5.2.6 Bercukur

H2f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah bercukur

Dapatan analisis menunjukkan $t = -1.518$ ($P = 0.130$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2f$ diterima.

5.5.2.7 Tawaf Ifāḍah

H2g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan tawaf Ifāḍah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 12.311$ ($P = 0.00$) adalah signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2g$ ditolak.

5.5.2.8 Bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H2h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah bermalam di Mina

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.972$ ($P = 0.332$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2h$ diterima.

5.5.2.9 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

*H2i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah*

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.841$ ($P = 0.066$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H2i$ diterima.

5.5.2.10 Tawaf Wadā`

H2j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan Sunnah ketika melaksanakan ibadah tawaf Wadā`

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.116$ ($P = 0.0908$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H2k* diterima.

Hasil pengamatan pengkaji mendapati bahawa tiada perbezaan yang ketara dalam amalan dan aplikasi antara jemaah haji lelaki dan perempuan. Inilah adalah kerana daripada 10 aspek, hanya 2 aspek sahaja yang agak ketara perbezaan mengikut jantina iaitu aspek wukuf di Arafah dan tawaf Ifadah. Keputusan analisis deskriptif pada aspek wukuf di Arafah menunjukkan peratusan amalan jemaah wanita yang tinggi dari dimensi mengadap kiblat ketika wukuf di Arafah dan berzikir, berdoa, beristighfar dan membaca al-Qur'an ketika berada di padang Arafah mempengaruhi wujudnya perbezaan signifikan amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadat haji berlandaskan *Sunnah* ketika wukuf di Arafah. Manakala dari aspek tawaf Ifadah, pengkaji mendapati perbezaan signifikan ini wujud disebabkan jemaah haji lelaki disunatkan tawaf secara *raml* (berlari-lari anak pada 3 pusing awal tawaf, manakala bagi jemaah wanita tidak disunatkan berbuat demikian. Faktor yang kedua wujudnya perbezaan signifikan dari dimensi ini ialah jemaah lelaki disunatkan memakai ihram secara *Idtiba'* pada tawaf yang disertai dengan sa'ie, namun perbuatan ini tidak disunatkan kepada jemaah wanita. Hakikat sebenarnya, amalan jemaah wanita yang tidak tawaf secara *raml* dan tidak memakai ihram secara *Idtiba'* adalah menepati *Sunnah* dan syariat.

5.5.3 Persoalan Kajian 3: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji

Terhadap Ibadat Haji Mengikut Aliran Pendidikan

H3: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah

Hasil Ujian-t dalam Jadual 5.29 menunjukkan analisis faktor aliran pendidikan jemaah haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ujian-t sampel bebas ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan faktor aliran pendidikan jemaah haji.

Jadual 5.29: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Aliran Pendidikan

	Aliran (Min)		t	Sig.
	SA	BSA		
Hari Tarwiyah	2.90	2.86	-0.617	0.537
Wuquf di Arafah	2.30	2.40	-0.399	0.690
Bermalam di Muzdalifah	2.34	2.37	0.506	0.613
Melontar <i>jamrah al-`Aqabah</i> pada 10 Zulhijjah	2.60	2.74	1.185	0.237
Ibadah Korban	2.11	2.10	-1.515	0.131
Bercukur	2.47	2.54	-1.247	0.231
Tawaf Ifādah	2.20	2.13	1.045	0.297
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.03	2.09	-0.676	0.500
Melontar <i>Jamarāt</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.78	2.51	3.079	0.002
Tawaf Wada'	1.92	1.93	-0.154	0.878

Nota: SA= SekolahAgama; BSA=Bukan Sekolah Agama

5.5.3.1 Hari Tarwiyah

H3a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.617$ ($P = 0.537$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3a* diterima.

5.5.3.2 Wuquf di Arafah

H3b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wuquf di Arafah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.399$ ($P = 0.690$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3b* diterima.

5.5.3.3 Bermalam di Muzdalifah

H3c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bermalam di Muzdalifah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.506$ ($P = 0.613$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3c* diterima.

5.5.3.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

H3d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.185$ ($P = 0.237$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3d* diterima.

5.5.3.5 Ibadah Korban

H3e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Dapatan analisis menunjukkan $t = -1.515$ ($P = 0.131$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H3e$ diterima.

5.5.3.6 Bercukur

H3f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Dapatan analisis menunjukkan $t = -1.247$ ($P = 0.231$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H3f$ diterima.

5.5.3.7 Tawaf Ifādah

H3g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifādah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.045$ ($P = 0.297$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H3g$ diterima.

5.5.3.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H3h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.676$ ($P = 0.500$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H3h$ diterima.

5.5.3.9 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H3i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 3.079$ ($P = 0.002$) adalah signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3i* ditolak.

5.5.3.10 Tawaf Wada'

H3j: Tiada terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut aliran pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.154$ ($P = 0.878$) adalah tidak signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H3j* diterima.

5.5.4 Persoalan Kajian 4: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji

Terhadap Ibadat Haji Mengikut Tahap Pendidikan

H4: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah

Analisis varians satu hala (*One way ANOVA*) dalam jadual 5.30 menunjukkan analisis faktor tahap pendidikan jemaah haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian analisis *ANOVA* ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan faktor tahap pendidikan jemaah haji.

Jadual 5.30: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Tahap Pendidikan

	Tahap pendidikan (Min)								F	Sig.
	1	2	3	4	5	6	7	8		
Hari Tarwiyah	2.75	2.83	2.91	2.89	2.81	3.04	2.83	3.00	2.51	.016
Wukuf di Arafah	2.35	2.41	2.40	2.31	2.29	2.35	2.28	2.27	1.658	.118
Bermalam di Muzdalifah	2.39	2.25	2.32	2.38	2.41	2.31	2.45	2.29	1.518	.160
Melontar <i>jamrah al-'Aqabah</i> pada 10 Zulhijjah	2.71	2.70	2.82	2.47	2.52	2.70	2.43	2.50	3.058	.004
Ibadah korban	2.00	2.05	2.14	2.13	2.21	2.08	2.05	2.25	.653	.712
Bercukur	2.32	2.49	2.55	2.39	2.53	2.56	2.57	2.50	2.054	.048
Tawaf Ifādah	2.01	2.24	2.18	2.11	2.08	2.20	2.12	2.63	1.217	.292
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	1.87	2.13	2.18	2.06	2.08	2.06	2.09	2.00	1.396	.206
Melontar <i>Jamarāt</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.69	2.49	2.64	2.51	2.44	2.54	2.51	3.00	0.861	.538
Tawaf Wada'	1.62	2.09	2.04	2.06	1.91	1.90	1.94	2.17	2.411	.067

Nota: 1=UPSR; 2=PMR; 3=SPM; 4=STPM; 5=Diploma; 6=Ijazah, 7=Sarjana; 8=Kedoktoran

5.5.4.1 Hari Tarwiyah

H4a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Hari Tarwiyah.

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=2.506$ dan nilai $p = 0.016$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis $H4a$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek hari Tarwiyah.

5.5.4.2 Wukuf di Arafah

H4b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan Wukuf di Arafah.

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.658$ dan nilai $p = 0.118$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis *H4b* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek Wukuf di Arafah.

5.5.4.3 Bermalam di Muzdalifah

H4c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan bermalam di Muzdalifah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.518$ dan nilai $p = 0.160$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis *H4c* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Muzdalifah.

5.5.4.4 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

*H4d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah*

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=3.058$ dan nilai $p = 0.004$ dan ianya lebih kecil daripada nilai $= 0.05$ ($p < 0.05$) maka hipotesis $H4d$ ditolak. Oleh yang demikian terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* daripada aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

Keputusan ujian perbezaan Post Hoc menunjukkan perbezaan yang signifikan antara skor min tahap pendidikan Sarjana dan skor-skor min tahap pendidikan UPSR, PMR, SPM, STPM, Diploma, Ijazah dan Kedoktoran. Tanda negative pada Mean Difference menunjukkan bahawa jemaah haji yang tahap pendidikannya Sarjana lebih menepati *Sunnah* pada amalan melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

5.5.4.5 Ibadah korban

H4e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan ibadah korban

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=0.653$ dan nilai $p = 0.712$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis $H4e$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melaksanakan ibadah korban.

5.5.4.6 Bercukur

H4f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan bercukur

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=2.054$ dan nilai $p = 0.048$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis $H4f$ diterima. Oleh yang

demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bercukur.

5.5.4.7 Tawaf Ifāḍah

H4g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan tawaf Ifāḍah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.217$ dan nilai $p = 0.292$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H4g* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Ifāḍah.

5.5.4.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H4h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.396$ dan nilai $p = 0.206$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H4h* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.4.9 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H4i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.861$ dan nilai $p = 0.538$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H4i$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.4.10 Tawaf Wada'

H4j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada amalan tawaf Wada'

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 2.838$ dan nilai $p = 0.007$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H4j$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Wada'.

5.5.5 Persoalan Kajian 5: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji

Terhadap Ibadat Haji Mengikut Tahap Kekerapan Menunaikan Haji

H5: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Analisis varians satu hala (*One way ANOVA*) dalam jadual 5.31 menunjukkan analisis faktor kekerapan menunaikan haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian *ANOVA* ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan faktor kekerapan menunaikan haji.

Jadual 5.31: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Kekerapan Menunaikan Haji

	Kekerapan (Min)				F	Sig.
	<i>Pertama</i>	<i>Kedua</i>	<i>Ketiga</i>	<i>>Keempat</i>		
Hari Tarwiyah	2.87	3.04	3.00	2.53	2.411	.067
Wukuf di Arafah	2.87	3.04	3.00	2.53	2.411	.067
Bermalam di Muzdalifah	2.35	2.37	2.17	2.43	.628	.597
Melontar <i>jamrah al-`Aqabah</i> pada 10 Zulhijjah	2.66	2.81	2.55	2.67	.841	.472
Ibadah korban	2.12	1.96	2.30	2.17	.950	.416
Bercukur	2.50	2.43	2.80	2.56	1.049	.371
Tawaf Ifāḍah	2.14	2.20	1.90	2.08	.492	.688
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.09	1.92	1.90	1.92	1.056	.368
Melontar <i>Jamarāt</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.57	2.47	2.93	3.11	1.240	.295
Tawaf Wada'	1.93	1.87	2.20	1.56	.727	.536

5.5.5.1 Hari Tarwiyah

H5a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Hasil dari analisis *ANOVA* menunjukkan nilai $F = 2.411$ dan nilai $p = 0.067$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis H_0 *H5a* diterima. Oleh yang

demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek hari Tarwiyah.

5.5.5.2 Wukuf di Arafah

H5b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wukuf di Arafah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=0.341$ dan nilai $p = 0.796$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5b* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek Wukuf di Arafah.

5.5.5.3 Bermalam di Muzdalifah

H5c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada bermalam di Muzdalifah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=0.628$ dan nilai $p = 0.597$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5c* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Muzdalifah.

5.5.5.4 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

H5d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.841$ dan nilai $p = 0.472$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5d* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

5.5.5.5 Ibadah Korban

H5e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Hasil dari analisis ANOVA nilai $F = 0.950$ dan nilai $p = 0.416$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5e* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melaksanakan ibadah korban.

5.5.5.6 Bercukur

H5f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.049$ dan nilai $p = 0.371$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis H_0f diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bercukur.

5.5.5.7 Tawaf Ifāḍah

H5g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifāḍah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.492$ dan nilai $p = 0.688$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis H_0g diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Ifāḍah.

5.5.5.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H5h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.056$ dan nilai $p = 0.368$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis H_0h diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.5.9 Melontar *jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H5i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.240$ dan nilai $p = 0.295$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5i* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.5.10 Tawaf Wada'

H5j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menunaikan haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F= 0.727$ dan nilai $p = 0.536$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H5j* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menunaikan haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Wada'.

5.5.6 Persoalan Kajian 6: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji Terhadap Ibadat Haji Mengikut Pengalaman Menghadiri Kursus Asas Haji

H6: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Analisis varians satu hala (*One way ANOVA*) dalam jadual 5.32 menunjukkan analisis faktor pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ANOVA ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan faktor pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji.

Jadual 5.32: *Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Pengalaman Menghadiri Kursus Asas Haji*

	Kekerapan (Min)			F	Sig.
	<i>Pertama</i>	<i>Kedua</i>	<i>Ketiga ></i>		
Hari Tarwiyah	2.92	2.93	2.85	1.338	.264
Wukuf di Arafah	2.43	2.34	2.34	1.975	.140
Bermalam di Muzdalifah	2.44	2.34	2.35	1.530	.218
Melontar <i>jamrah al-'Aqabah</i> pada 10 Zulhijjah	2.58	2.68	2.68	.556	.574
Ibadah korban	2.26	2.12	2.06	1.552	.213
Bercukur	2.60	2.54	2.47	1.875	.155
Tawaf Ifāḍah	2.26	2.14	2.12	1.100	.334
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.24	2.13	2.02	2.633	.073
Melontar <i>Jamarāt</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.59	2.62	2.54	.458	.633
Tawaf Wada'	1.83	1.93	1.94	1.56	.727

5.5.6.1 Hari Tarwiyah

H6a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.338$ dan nilai $p = 0.264$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6a$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji.

5.5.6.2 Wukuf di Arafah

H6b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wukuf di Arafah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.975$ dan nilai $p = 0.140$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6b$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek Wukuf di Arafah.

5.5.6.3 Bermalam di Muzdalifah

H6c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada bermalam di Muzdalifah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.530$ dan nilai $p = 0.218$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6c$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Muzdalifah.

5.5.6.4 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

H6d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F= 0.556$ dan nilai $p = 0.574$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6d$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

5.5.6.5 Ibadah Korban

H6e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F =1.552$ dan nilai $p = 0.213$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri

Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melaksanakan ibadah korban.

5.5.6.6 Bercukur

H6f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.875$ dan nilai $p = 0.155$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H6f* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bercukur.

5.5.6.7 Tawaf Ifāḍah

H6g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifāḍah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.100$ dan nilai $p = 0.334$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis *H6g* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Ifāḍah.

5.5.6.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H6h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 2.633$ dan nilai $p = 0.073$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6h$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.6.9 Melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

*H6i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah*

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.458$ dan nilai $p = 0.633$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.6.10 Tawaf Wada'

H6j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'.

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.56$ dan nilai $p = 0.727$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H6j$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Wada'.

5.5.7. Persoalan Kajian 7: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji Terhadap Ibadat Haji Mengikut Kekerapan Menghadiri Kursus Asas Haji

H7: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah.

Analisis varians satu hala (One way ANOVA) dalam jadual 5.33 menunjukkan analisis faktor kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ANOVA ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan faktor kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji.

Jadual 5.33: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Kekerapan Menghadiri Kursus Asas Haji

	Kekerapan (Min)				F	Sig.
	AJ	KK	K	AK		
Hari Tarwiyah	3.00	3.30	2.71	2.88	1.188	.314
Wukuf di Arafah	2.45	2.45	2.19	2.36	1.574	.195
Bermalam di Muzdalifah	2.14	2.71	2.48	2.35	1.638	.180
Melontar <i>jamrah al-Aqabah</i> pada 10 Zulhijjah	3.00	2.25	2.41	2.68	1.320	.268
Ibadah korban	3.00	2.00	1.95	2.10	.991	.397
Bercukur	3.33	2.33	2.58	2.50	1.307	.272
Tawaf Ifadah	2.00	2.63	2.02	2.14	.729	.535

Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.50	2.25	2.13	2.07	.257	.856
Melontar <i>Jamarat</i> pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.50	2.33	2.55	2.57	.112	.953
Tawaf Wada'	3.33	1.50	2.12	1.92	2.229	.084

5.5.7.1 Hari Tarwiyah

H7a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.188$ dan nilai $p = 0.314$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H7a* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek hari Tarwiyah.

5.5.7.2 Wukuf di Arafah

H7b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wukuf di Arafah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.574$ dan nilai $p = 0.195$ dan ianya lebih besar daripada nilai 0.05 ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol *H7b* diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek Wukuf di Arafah.

5.5.7.3 Bermalam di Muzdalifah

H7c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada bermalam di Muzdalifah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F=1.638$ dan nilai $p = 0.180$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7c$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Muzdalifah.

5.5.7.4 Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

H7d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F= 1.320$ dan nilai $p = 0.268$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7d$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

5.5.7.5 Ibadah Korban

H7e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.991$ dan nilai $p = 0.397$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7e$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melaksanakan ibadah korban.

5.5.7.6 Bercukur

H7f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 1.307$ dan nilai $p = 0.272$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H5f$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bercukur.

5.5.7.7 Tawaf Ifāḍah

H7g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifāḍah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.729$ dan nilai $p = 0.535$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis $H7g$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Ifāḍah.

5.5.7.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H7h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.257$ dan nilai $p = 0.856$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7h$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.7.9 Melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

*H7i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah*

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 0.112$ dan nilai $p = 0.953$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7i$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek melontar *Jamarāt* pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah.

5.5.7.10 Tawaf Wada'

H7j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'

Hasil dari analisis ANOVA menunjukkan nilai $F = 2.229$ dan nilai $p = 0.084$ dan ianya lebih besar daripada nilai $= 0.05$ ($p > 0.05$) maka hipotesis Nol $H7j$ diterima. Oleh yang demikian tidak terdapat perbezaan yang signifikan terhadap kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* dari aspek tawaf Wada'.

5.5.8 Persoalan Kajian 8: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji

Terhadap Ibadat Haji Mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji

H8: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah

Hasil Ujian-t dalam jadual 5.34 menunjukkan analisis faktor Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ujian-t ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan Kehadiran Kursus Intensif Haji.

Jadual 5.34: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Kehadiran Kursus Intensif Haji

	Kursus Intensif Haji (Min)		t	Sig.
	YA	TIDAK		
Hari Tarwiyah	2.8884	2.8182	0.872	0.063
Wuquf di Arafah	2.3508	2.3636	-0.268	0.441
Bermalam di Muzdalifah	2.3530	2.3506	0.041	0.413
Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	2.6691	2.6742	-0.051	0.891
Ibadah Korban	2.1084	2.0758	0.297	0.740
Bercukur	2.5202	2.2828	2.874	0.355
Tawaf Ifāḍah	2.1561	1.9773	1.818	0.058
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.0896	1.9167	1.555	0.927
Melontar Jamarāt pada 11, 12	2.5694	2.5455	0.184	0.417

dan 13 Zulhijjah				
Tawaf Wada'	1.9403	1.7980	1.208	0.674

5.5.8.1 Hari Tarwiyah

H8a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.872$ ($P = 0.063$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H8a* diterima.

5.5.8.2 Wuquf di Arafah

H8b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wuquf di Arafah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.268$ ($P = 0.441$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H8b* diterima.

5.5.8.3 Bermalam di Muzdalifah

H8c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bermalam di Muzdalifah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.041$ ($P = 0.413$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol *H8c* diterima.

5.5.8.4 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

H8d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.051$ ($P = 0.891$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H8d$ diterima.

5.5.8.5 Ibadah Korban

H8e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.297$ ($P = 0.740$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H8e$ diterima.

5.5.8.6 Bercukur

H8f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Dapatan analisis menunjukkan $t = 2.874$ ($P = 0.355$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H8f$ diterima.

5.5.8.7 Tawaf Ifāḍah

H3g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifāḍah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.818$ ($P = 0.058$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H8g$ diterima.

5.5.8.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H3h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.555$ ($P = 0.927$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis nol $H8h$ diterima.

5.5.8.9 Melontar jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H8i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.184$ ($P = 0.417$) adalah tidak signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H8i$ diterima.

5.5.8.10 Tawaf Wada'

H8j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Intensif Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.208$ ($P = 0.674$) adalah tidak signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H8j* diterima.

5.5.9 Persoalan Kajian 9: Adakah Terdapat Perbezaan Amalan Jemaah Haji

Terhadap Ibadat Haji Mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji

H9: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah

Hasil Ujian-t dalam jadual 5.35 menunjukkan analisis faktor Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap amalan haji berlandaskan *Sunnah* daripada 10 aspek kajian. Dapatan kajian ujian-t ini melihat perbezaan amalan haji berdasarkan Kehadiran Kursus Perdana Haji.

Jadual 5.35: Perbezaan dalam Amalan Haji berdasarkan Faktor Kehadiran Kursus Perdana Haji

	Kursus Perdana Haji (Min)		t	Sig.
	YA	TIDAK		
Hari Tarwiyah	2.8817	3.0000	-0.377	0.345
Wuquf di Arafah	2.3530	2.1364	1.162	0.615
Bermalam di Muzdalifah	2.3524	2.4286	-0.337	0.035
Melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah	2.6718	2.2500	1.616	0.204
Ibadah Korban	2.1088	1.5000	1.429	0.956
Bercukur	2.4987	2.6667	-0.517	0.026
Tawaf Ifāḍah	2.1379	2.6250	-1.270	0.172
Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.0749	2.0000	0.173	0.673
Melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah	2.5676	2.5000	0.134	0.875
Tawaf Wada'	1.9293	1.6667	0.572	0.588

5.5.8.1 Hari Tarwiyah

H9a: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada hari Tarwiyah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.377$ ($P = 0.345$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9a* diterima.

5.5.9.2 Wuquf di Arafah

H9b: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada Wuquf di Arafah.

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.162$ ($P = 0.615$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9b* diterima.

5.5.9.3 Bermalam di Muzdalifah

H9c: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika bermalam di Muzdalifah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.337$ ($P = 0.035$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H8c* diterima.

5.5.9.4 Melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah

H9d: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada melontar jamrah al-`Aqabah pada 10 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.616$ ($P = 0.204$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9d* diterima.

5.5.9.5 Ibadah Korban

H9e: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah korban

Dapatan analisis menunjukkan $t = 1.429$ ($P = 0.956$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9e* diterima.

5.5.9.6 Bercukur

H9f: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bercukur

Dapatan analisis menunjukkan $t = -0.517$ ($P = 0.026$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9f* diterima.

5.5.9.7 Tawaf Ifāḍah

H9g: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Ifāḍah

Dapatan analisis menunjukkan $t = -1.270$ ($P = 0.172$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H9g$ diterima.

5.5.9.8 Bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H9h: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah bermalam Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.173$ ($P = 0.673$) adalah tidak signifikan pada tahap $P > 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H9h$ diterima.

5.5.9.9 Melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

H9i: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah melontar Jamarāt pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.134$ ($P = 0.875$) adalah tidak signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol $H9i$ diterima.

5.5.9.10 Tawaf Wada'

H9j: Tidak terdapat perbezaan yang signifikan antara amalan jemaah haji mengikut Kehadiran Kursus Perdana Haji terhadap ibadah haji berlandaskan Sunnah pada ibadah tawaf Wada'

Dapatan analisis menunjukkan $t = 0.572$ ($P = 0.588$) adalah tidak signifikan pada tahap $P < 0.05$. Sehubungan dengan itu, hipotesis Nol *H9j* diterima.

5.6 Perbincangan Dapatan Kajian

Perbincangan adalah berdasarkan soalan-soalan kajian dan hipotesis nol kajian yang dikemukakan dalam bab ini. Terdapat sembilan persoalan kajian untuk dijawab dan sembilan hipotesis nol utama yang diuji. Namun di dalam perbincangan kajian ini, pengkaji hanya mengulas dapatan kajian yang mempunyai perbezaan signifikan sahaja dari soalan-soalan kajian dan hipotesis Nol kajian.

5.6.1 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* pada hari Tarwiyah berada pada tahap yang sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan responden yang melakukan amalan berlandaskan *Sunnah* pada hari Tarwiyah adalah sederhana. Antara amalan yang menepati *Sunnah* ialah ; mendengar Taklimat Mashā'ir sebelum hari Tarwiyah (90.8%), mandi sunat, solat secara Jamak serta Qasar semasa berada di Mina pada 8 Zulhijjah serta bermalam di Mina pada malam 9 Zulhijjah (1.1%), bertolak ke Arafah pada 8 Zulhijjah (97.9%) Jemaah tidak pergi ke Mina pada 8 Zulhijjah sebaliknya pengkaji mendapati bahawa 97.9 % jemaah haji bertolak ke Arafah pada hari

tersebut sedangkan mengikut *Sunnah*, Rasulullah s.a.w. menuju ke Arafah pada 9 Zulhijjah selepas gelincir matahari.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* pada hari Tarwiyah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah 0.68. Ujian-t menunjukkan Nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah 0.00 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. pada hari Tarwiyah. Hasil dari pengamatan pengkaji berdasarkan analisis deskriptif didapati 32 (8.4%) daripada 123 jemaah yang menunaikan haji secara Ifrad turut memulakan niat ihram pada 8 Zulhijjah. Sementara itu jemaah haji yang menunaikan haji secara Tamattu` yang tidak berniat ihram haji pada 8 Zulhijjah seramai 15 orang (3.95%). Perkara ini adalah amat serius kerana melibatkan sah atau tidak sah haji. Lebih serius lagi jika jemaah haji yang melaksanakan haji secara Ifrad tetapi bertahallul umrah dan memakai pakaian biasa serta mula berniat haji semula pada 8 Zulhijjah sedangkan mereka berniat haji Ifrad semasa di Miqat.

Nabi s.a.w. pergi ke Mina dari Mekah pada hari Tarwiyah, hari kelapan Zulhijjah dan bermalam di Mina pada malam tersebut. Berdasarkan ke perbuatan Nabi itu, jumhur ulama menyatakan bahawa pada malam kesembilan Zulhijjah disunatkan untuk bermalam di Mina. Ia adalah sunat dan bukannya rukun atau wajib haji. Sekiranya tidak bermalam di Mina pada malam itu, tidak dikenakan dam. Analisis deskriptif kajian juga menunjukkan bahawa 378 jemaah haji (99. 9%) bertolak ke Arafah pada 8 Zulhijjah. Berdasarkan observasi pengkaji, para jemaah haji Malaysia tidak pergi ke Mina pada 8 Zulhijjah adalah

kerana mematuhi ketetapan yang dibuat oleh pihak pengurusan haji (Muassasah) Arab Saudi. Berdasarkan Keputusan Muzakarah haji juga menyatakan bahawa jemaah haji wajib patuh kepada kebijaksanaan Amirul Hajj iaitu Kementerian Haji Arab Saudi di dalam mengatur urusan haji.⁷⁹⁴

Pada pemerhatian pengkaji juga, sebenarnya tempat untuk menginap di Mina telah tersedia untuk para jemaah. Namun, jemaah haji hanya dibenarkan untuk menginap di situ untuk hari ke 11, 12 dan 13 Zulhijjah sahaja. Untuk berada di Mina pada 8 Zulhijjah adalah tidak begitu sukar kerana jarak dari Mekah ke Mina hanya 7 km sahaja. Malah dalam konteks jemaah haji yang jumlahnya mencecah jutaan orang, adalah amat sukar untuk menepati *Sunnah* dengan hadir ke Mina pada hari Tarwiyah. Sekiranya jemaah haji menumpukan usaha untuk pergi ke Mina pada 8 Zulhijjah samada berkenderaan atau berjalan kaki, ia akan mengakibatkan keletihan dan akan menghilangkan konsentrasi jemaah untuk beribadah dan berdoa di Arafah yang mana Wukuf di Arafah merupakan rukun haji. Manakala berdoa di Arafah adalah adalah sebaik-baik doa. Jika satu *Sunnah* bertentangan dengan serangkaian *Sunnah*, maka melaksanakan sekumpulan *Sunnah* adalah lebih baik daripada melakukan satu *Sunnah*. Jika dua *Sunnah* yang saling bertentangan, sedangkan salah satunya lebih utama daripada satunya lagi, maka hendaklah diberi prioriti yang lebih penting (*Aulawiyāt*). Jemaah haji yang datang ke Arafah pada 8 Zulhijjah dan bermalam di Arafah dalam keadaan tenang, hati yang khusyuk dan menghadap Allah dengan bersungguh-sungguh, di saat tiba waktu untuk berdoa yang termasuk salah satu waktu paling mustajab adalah waktu di Arafah.

⁷⁹⁴ “ Beberapa masalah Ibadat di Mina dan Muzdalifah Serta Penyelesaiannya ” (Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 21 Musim Haji 1426H, Shah Alam, Selangor, 5-7 Jun 2005), 9.

Justeru memanfaatkan saat-saat seperti ini dalam keadaan klimaks semangat dan mendekatkan diri kepada Allah, pastinya merupakan *Sunnah* haji yang terbesar dan *maqāṣid* haji yang paling utama. Meninggalkan amalan berada di Mina pada 8 Zulhijjah dan malamnya, agar dapat mendekatkan diri kepada Allah, berdoa dan merendah diri kepada Allah pada hari Arafah adalah lebih utama. Tidak bermalam di Mina pada malam tersebut tidak berdosa kerana ia bukannya kewajipan. Namun, bagi jemaah kemampuan dan kemudahan untuk menjejaki amalan Rasulullah s.a.w pada 8 Zulhijjah adalah amalan yang terbaik kerana meneladani Baginda s.a.w.

5.6.2 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika Wukuf di `Arafah berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; solat Subuh berjemaah di Mina, dan mula bertolak dari Mina ke Arafah selepas terbit Matahari 9 Zulhijjah (1.1%), berhenti di Namirah sebelum sampai Arafah (0%), solat Zuhur serta Asar di Namirah secara jamak Taqdim berserta Qasar (0.6%), memasuki kawasan Arafah sebelum waktu Zuhur pada 9 Zulhijjah (1.3%), sentiasa dalam keadaan mengadap kiblat ketika Wukuf di Arafah (80.2%) dan menunaikan solat Zuhur dan Asar secara Jamak Tamam di Arafah (87.3%), berwukuf di kaki bukit yang berbatu berhampiran bukit Jabal Rahmah (1.1%), berwukuf di Arafah sehingga terbenam matahari 9 Zulhijjah (95.8%). Dapatan juga menunjukkan 97. 4% jemaah haji berwukuf di tempat disediakan oleh Muassasah ⁷⁹⁵. Ini menyumbang kepada peratusan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika Wukuf di Arafah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.35.

⁷⁹⁵ Sila lihat Lampiran I.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika Wukuf di Arafah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah -0.55. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah 0.000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika Wukuf di Arafah. Berdasarkan observasi dan dapatan kajian (deskriptif), pengkaji mendapati bahawa hampir keseluruhan jemaah haji Malaysia berangkat ke Arafah pada 8 Zulhijjah.

Antara faktor penyumbang besar yang membawa perbezaan signifikan antara amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ialah kebanyakan jemaah haji jemaah haji tidak singgah di Namirah, memasuki Arafah sebelum gelincir matahari pada 9 Zulhijjah dan solat Zuhur dan `Asar secara Jamak Taqdim Tamam.

Nabi s.a.w. solat secara qasar selama 10 hari sepanjang melakukan ibadah haji. Pada 8 Zulhijjah, baginda menunaikan solat secara Qasar. Manakala pada hari Wukuf, baginda dirikan solat Zuhur dan Asar secara Jamak Taqdim beserta qasar. Semasa di Muzdalifah, baginda solat Maghrib dan Isyak secara Jamak Takhir beserta Qasar. Praktikal Nabi s.a.w. itu adalah untuk memberi kemudahan kepada umatnya semasa melaksanakan ibadah haji. Resolusi Muzakarah haji memutuskan; diharuskan melaksanakan solat secara Jama' semasa berada di Arafah dan Mina kerana *mashaqqah* dan mengikut pendapat harus jama' kerana *Nusuk*.⁷⁹⁶ Dibolehkan solat Jamak di Arafah, Mina dan Muzdalifah secara Tamam (sempurna) kerana keperluan disebabkan *mashaqqah* yang dihadapi oleh jemaah

⁷⁹⁶ “Kemusykilan ibadah haji musim haji 1426H”, (Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 22 Musim Haji 1427H, Shah Alam, Selangor, 5-7 Mei 2006), 19-20.

haji.⁷⁹⁷ Para ulama berselisih pendapat tentang solat Qasar semasa melaksanakan ibadah haji. Al-Qaraḍāwī ketika menjelaskan pengertian *maqāṣid* menyatakan bahawa `illah bukan *maqāṣid* kerana `illah untuk menentukan hukum, bukan *maqāṣid* sesuatu amalan. Sebagai contoh, sebagaimana ahli *Uṣūl Fiqh* menyatakan bahawa `illah diberi *rukhsah* dalam musafir ialah untuk solat jamak dan qasar dan berbuka puasa di bulan Ramadhan. Hakikatnya *rukhsah* itu bukan `illah, akan tetapi hikmah disebalik diberikan *rukhsah* tersebut ialah menghilangkan kesukaran kepada orang yang bermusafir.⁷⁹⁸ Pengkaji lebih bersetuju dengan pendapat al-Qaraḍāwī iaitu Qasar bukan disebabkan musafir tetapi kerana *musaqqah* yang wujud. Amalan Rasulullah s.a.w. sendiri mengqasar dan menjamak solat.

Meninggalkan *Sunnah* ketika berwukuf tidak menjejaskan sah atau tidak haji sah ibadah haji yang dilakukan, namun menuruti *Sunnah* adalah lebih utama diamalkan. Objektif *Shari`ah* ialah adalah memberikan kemudahan dalam ibadah haji. Sesetengah pendapat, bahkan dalam kalangan ilmuan yang memahami bahawa ibadah haji merupakan ibadah yang terpaksa merintangi kesulitan dan kepayahan. Sesiapa yang tidak mengalami kesukaran ketika melaksanakan ibadah haji bererti amalan hajinya belum sempurna. Dalil-dalil yang menunjukkan kemudahan dan toleransi yang terdapat di dalam agama ini, serta menghilangkan bebanan dan belenggu dari seluruh umatnya. Akan tetapi, kemudahan ini mempunyai batas-batasnya. Pemberian *rukhsah* ini bukan boleh digunakan dengan sewenang-wenangnya.

⁷⁹⁷ “ Solat di Arafah, Mina dan Muzdalifah ” (Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 25 Musim Haji 1430H, Persada Johor Internasional Convention, Johor Baharu, Johor, 3-5 April 2009), 31.

⁷⁹⁸ Yusuf al-Qaraḍāwī , *Dirāsah fī al-Fiqh Maqāṣid*, 21.

Pada zaman jahiliyyah, mereka wukuf di Arafah dan meninggalkan Muzdalifah sebelum matahari terbenam. Nabi s.a.w. menunjukkan amalan haji yang berbeza dengan mereka iaitu dengan tetap berada di Arafah sampai matahari terbenam di ufuk barat. Amalan Nabi s.a.w. itu jelas membuktikan bahawa maksud atau objektif terbesar haji Nabi s.a.w. adalah menghancurkan aqidah-aqidah Jahiliyyah dan tradisi yang dilakukan oleh kaumnya pada masa itu. Justeru itulah, Nabi s.a.w. melakukan amalan-amalan yang tidak sama dengan mereka. Ini bukan bermaksud untuk menyamakan amalan jemaah haji yang meninggalkan Arafah sebelum matahari terbenam sama dengan amalan Arab Jahiliyyah. Meninggalkan Arafah sebelum matahari terbenam hanya meninggalkan satu *Sunnah*, tidak berdosa dan sah hajinya, namun meneladani *Sunnah* adalah yang terbaik.

5.6.3 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika Bermalam di Muzdalifah berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; solat Maghrib dan Isyak di Muzdalifah secara Tamak Ta'khir serta Qasar (27.5%), bermalam di Muzdalifah hingga ke Subuh 10 Zulhijjah (14.5%), mengutip anak batu di Muzdalifah (65.3%). Solat Subuh di Mash'ar al-Haram (1.6%). Meninggalkan Muzdalifah sebelum terbit matahari pada 10 Zulhijjah (5.94%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bermalam di Muzdalifah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.35.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika bermalam di Muzdalifah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah ialah -0.56. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai

kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bermalam di Muzdalifah dan secara tidak langsung ia memberi petunjuk bahawa amalan jemaah haji yang bertepatan dengan *Sunnah* adalah sederhana.

Berdasarkan proses perluasan Mina di *al-Marhalah al-Thalithah*, yang mana sebahagiannya termasuk dalam kawasan Muzdalifah berdasarkan persempadanan yang ditentukan oleh kerajaan Arab Saudi, maka ia sah bermabit di Muzdalifah pada malam 10 Zulhijjah dan tempat yang sama sah bermabit di Mina pada malam 11, 12 dan 13 Zulhijjah kerana ia merupakan sambungan khemah di Mina.⁷⁹⁹ Berdasarkan Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 21 ; Sah mabit bagi jemaah haji yang dibawa dengan bas melintas Muzdalifah dalam waktu tersebut walaupun tidak menjejakkan kaki di Muzdalifah ataupun tertidur ketika bas melintasinya.⁸⁰⁰ Berdasarkan pengamatan pengkaji, resolusi ini sejajar dengan pendapat Imam al-Khātib al-Sharbinī yang menyatakan terhasil bermalam di Muzdalifah walaupun seketika berada di Muzdalifah dan memadai hanya melaluinya sahaja apabila masuk waktunya.⁸⁰¹ Walaubagaimanapun kebanyakan ulama menyatakan tidak turun di Muzdalifah dikenakan dam. Ini adalah pendapat Mujāhid (W. 104 H), Qatādah (W. 100 H), al-Zuhrī (W.124 H) dan al-Thawrī, Abū Hanīfah (W.150 H), Aḥmad, (W.241 H) Ishāq (W.238 H), Abū Thūr (W.240 H) dan `Aṭā'(W.114 H). Ibn al-Mundhir meriwayatkan pendapat `Alqamah dan al-Nakhi'i bahawa sesiapa yang tidak

⁷⁹⁹ “Beberapa Permasalahan Ibadat Haji di Mina dan Muzdalifah Serta Penyelesaiannya” (Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 21 Musim Haji 1426H, Shah Alam, Selangor, 5-7 Jun 2005), 8-9. Sila lihat juga Lembaga Tabung Haji, *Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah*, (Kuala Lumpur : Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, Lembaga Tabung Haji, 2007), 78.

⁸⁰⁰ Sila lihat juga Lembaga Tabung Haji, *Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah*, (Kuala Lumpur : Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, Lembaga Tabung Haji, 2007), 75.

⁸⁰¹ Al-Khātib al-Sharbinī, *Al-Mughnī al-Muḥtāj* 6:44.

wukuf di Muzdalifah, maka telah luput hajinya dan hendaklah menjadikan ihramnya ihram umrah.

Digugurkan dari bermalam di Muzdalifah disebabkan kerana keuzuran dan kelemahan. Sekiranya tanpa keuzuran atau *mushaqqah*, bermalam di Muzdalifah sehingga ke subuh 10 Zulhijjah adalah yang terbaik kerana menepati *Sunnah* Nabi s.a.w. Bergegas meninggalkan Muzdalifah sebelum detik tengah malam boleh menyebabkan tidak sah bermalam di Muzdalifah dan tidak menepati maqasid haji iaitu bertenang dalam menjalani ibadah. Observasi pengkaji mendapati, kedapatan jemaah yang berlumba-lumba menunggu giliran untuk menaiki bas, sedangkan waktu itu belum masuk waktu tengah malam yang membolehkan jemaah haji meninggalkan Muzdalifah.

5.6.4 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; melontar *jamrah al-`Aqabah* pada waktu Duha (53.3%), bertakbir untuk mengantikan talbiyah semasa ingin memulakan melontar *jamrah al-`Aqabah* (76.6%), semasa melakukan lontaran, menjadikan sebelah kiri adalah Mekah dan sebelah kanan adalah Mina serta bertakbir pada setiap kali melakukan lontaran (80%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.67.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah ialah -0.58. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah. Jumhur Ulama berpendapatan bahawa bermula waktu melontar *jamrah al-`Aqabah* ialah selepas terbit matahari 10 Zulhijjah. Ini adalah pendapat imam Abū Hanīfah (W.150 H), Aḥmad (W.241 H) dan Ishāq (W.238 H). Al-Thawrī, Al-Nakhiṭ, Mujāhid (W. 104 H), Al-Thawrī dan Abū Al-Thūr Al-Shawkānī dan Ibn Al-Mundhīr. Hanya Imam Shāfiṭī (W.204 H) berpendapat harus melakukan lontaran *jamrah al-`Aqabah* bagi mereka yang berkemampuan atau uzur selepas tengah malam 10 Zulhijjah. Berdasarkan observasi pengkaji, dengan kemudahan-kemudahan infrastruktur yang disediakan oleh pihak berkuasa Arab Saudi kompleks melontar bertingkat (lima tingkat), eskalator untuk pejalan kaki di dalam terowong menuju ke kompleks melontar, sistem keretapi ringan (LRT) ke Mina dan sebagainya, maka pengkaji berpendapat keputusan melontar waktu tengah malam di *jamrah al-`Aqabah* yang menjadi Resolusi Lembaga tabung Haji sebelum ini perlu dikaji semula walaupun dengan alasan jadual melontar ditetapkan oleh pihak Muassasah.

5.6.5 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melaksanakan ibadah korban berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu; menyembelih sendiri ibadah korban dan mengambil sebahagian daging korban itu untuk dimakan di Mina (0.9%). Berbanding dengan jemaah haji yang membuat bayaran di kaunter Tabung Haji untuk melaksanakan ibadah korban dan membayar dam di Mekah (65.4%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika melaksanakan ibadah korban secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.11. Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melaksanakan ibadah korban yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah ialah -0.39. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika melaksanakan ibadah korban.

Disunatkan bagi jemaah haji memperbanyakkan ibadah korban sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. Disunatkan bagi mereka yang melakukan ibadah korban menyembelih binatang korban dengan tangannya sendiri sebagaimana Rasulullah menyembelih 63 binatang korban.⁸⁰² Sepakat Ulama menyatakan bahawa memakan sebahagian kecil daging korban adalah sunat dan bukannya wajib.⁸⁰³ Analisis deskriptif menunjukkan bahawa 98.2% jemaah haji tidak menyembelih sendiri ibadah korban dan

⁸⁰² Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:375. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:450.

⁸⁰³ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:451.

mengambil sebahagian daging tersebut untuk dimakan. Berdasarkan observasi pengkaji, adalah amat sukar untuk melaksanakan ibadah korban dengan menyembelih sendiri korban tersebut memandangkan suasana jemaah haji yang ramai dan sukar untuk mendapatkan haiwan tersebut pada musim haji. Bahkan kerajaan Arab Saudi telah menetapkan kawasan ternakan binatang korban khusus di Mina serta melantik syarikat-syarikat untuk menguruskan penyembelihan korban.⁸⁰⁴

Melaksanakan ibadah korban disunatkan (sunnat Muakkad) sekiranya bukan nazar, manakala pensyariatan Dam adalah untuk menyempurnakan lompongan-lompongan yang terdapat ketika melakukan ibadah haji. Ia memberi peluang kepada jemaah haji membuat penambahbaikan kepada ibadah haji yang dilakukan. Salah satu perkhidmatan yang disediakan oleh LTH ialah berkaitan dengan pembayaran Dam. Jemaah haji boleh melaksanakan pembayaran Dam di kaunter-kaunter ibu pejabat LTH Mekah dan maktab-maktab. Dalam konteks *wakalah* pengurusan Dam haji di Malaysia, LTH menggunakan konsep *wakalah mutlak*.⁸⁰⁵ Jemaah haji yang hendak membayar Dam akan mengisi borang atau melafazkan *wakalah* di hadapan wakil penerima. Pembayaran Dam boleh dilakukan sama ada di Tanah suci ataupun di Tanah Air dengan syarat jemaah haji telah melaksanakan umrah yang pertama iaitu bagi jemaah haji yang melaksanakan ibadah haji Tamattu'.⁸⁰⁶ Pelaksanaan (penyembelihan) Dam hanya boleh dilakukan di Tanah haram sahaja. Daging yang disembelih itu hendaklah diagihkan kepada penduduk fakir miskin yang berada di bumi Mekah. Ia tidak boleh dimakan sendiri oleh pembayar Dam.

⁸⁰⁴ Kawasan dan pusat penyembelihan yang diruntukkan oleh kerajaan Arab Saudi. Sila lihat Lampiran J.

⁸⁰⁵ *Wakalah* adalah satu cara untuk membolehkan seseorang mengurus bagi pihak orang lain. Mengikut istilah Fuqaha, *wakalah* bermaksud memberi kuasa kepada orang lain untuk menguruskan hal-hal tertentu bagi pihaknya. Manakala maksud *wakalah mutlak* ialah pelantikan yang dibuat tanpa sebarang syarat. Dalam hal ini, pihak penerima wakil perlu terikat dengan keadaan atau `uruf.

⁸⁰⁶ Menurut Pengarah Operasi Kewangan Haji, Lembaga Tabung Haji; Puan Nor Aida Ahmad: Tabung Haji telah memperkenalkan sistem pembayaran Dam awal di pejabat-pejabat cawangannya di Malaysia pada Ogos 2013. "Tabung Haji galak jemaah bayar dam di Malaysia" *Sinar Harian*, 6 September 2013, 8.

Bayaran boleh dibuat sama ada melalui debit akaun Tabung Haji atau secara tunai dengan nilai harga seekor kambing mengikut harga pasaran. Setelah selesai jemaah haji Malaysia melaksanakan bayaran Dam di semua kaunter LTH Mekah, pihak Konsul Haji akan menyediakan laporan berkaitan jumlah besar jemaah haji yang membayar Dam, jumlah bilangan Dam dan jumlah keseluruhan kutipan Dam. Pihak Konsul Haji akan membuka tawaran sebut harga untuk kerja-kerja sembelihan kambing (Dam) kepada beberapa syarikat Muassasah di Mekah. Kebiasaannya tawaran kerja-kerja penyembelihan dipelawa kepada syarikat-syarikat (menternak kambing) di Mekah. Tawaran ini dibuka dalam musim haji sehingga seminggu sebelum tutup. Harga sebut harga ini termasuklah membekalkan unta, kambing dan lembu, upah tukang sembelih dan sewa tempat penyembelihan (jika perlu). Tender akan dibuka oleh Jawatankuasa Sebut harga LTH yang dilantik semasa musim haji. Kerja-kerja pelaksanaan menyembelih kambing kebiasaannya dilaksanakan selepas musim haji. Kerja-kerja penyembelihan kambing mengambil masa selama sebulan yang mana dipantau oleh anggota Pejabat LTH atau Konsul Haji. Agihan juga akan dipantau oleh anggota LTH di bawah pengawasan Konsul Haji yang mana daging-daging sembelihan tersebut diagihkan kepada penduduk-penduduk Tanah Haram Mekah. Pihak LTH hanya bertanggungjawab untuk jemaah haji pada musim haji sahaja. Sekiranya jemaah umrah yang datang di luar musim haji, pengurusan Dam mereka dikendalikan oleh agensi umrah mereka. Bagi jenis fidyah yang menyebabkan gugur rambut kurang dua helai atau merosakkan dua kuku atau membunuh seekor belalang, maka jemaah haji serta umrah melaksanakannya sendiri secara bersedekah makanan (atau gantiannya) kepada fakir miskin di Tanah Haram.⁸⁰⁷

⁸⁰⁷ Jabatan Wakaf, Zakat Dan Haji (JAWHAR), *Manual Pengurusan Dam Haji* (Kuala Lumpur: Percetakan Nasional Malaysia Berhad, 2009), 31-35.

Urusan pembayaran Dam melibatkan tiga pihak iaitu para jemaah, agensi pengelola dan agensi pengurus Dam tersebut. Kesedaran para jemaah tentang pentingnya pembayaran Dam akan menentukan kesempurnaan ibadah haji atau umrah yang dilaksanakan. Bagi agensi pengelola dan agensi pengurus pula, mereka merupakan pemegang amanah. Tanggungjawab sebagai pemegang amanah adalah sangat berat, oleh itu amanah yang diberikan perlulah disempurnakan agar ibadah haji dan umrah yang dilakukan oleh jemaah sah dan sempurna. Pelaksanaan ibadah korban dan pembayaran dam ini perlu diseliasa dan pantau oleh pihak yang berkenaan. Ini dikhuatiri berlaku penipuan dalam pembelian binatang untuk ibadah korban dan pembayaran dam. Tetapi apa yang berlaku, ejen atau mereka yang mengambil dam ini telah menyimpan amanah ini dan menyembeluhnya di luar musim haji, bahkan ada yang berkata “ boleh dibuat makan sepanjang tahun.” Persoalan juga timbul berkaitan status wakalah yang diterima daripada para jemaah, apakah bertepatan dengan syariat atau tidak?⁸⁰⁸

Namun menurut Dr. Jamaluddin, berdasarkan pemerhatiannya selaku pembimbing jemaah haji semenjak tahun 2003; penipuan dan masalah lain yang timbul adalah kerana pembayaran Dam kepada individu yang bukan dilantik oleh pihak Lembaga Tabung Haji. Manakala pembayaran Dam awal di Malaysia tidak menjejaskan kesempurnaan haji kerana berdasarkan pandangan *Fiqh Shāfi'iyyah*, waktu paling awal boleh melakukan penyembelihan untuk Dam haji Tamattu' ialah bila selesai umrah pertama (Umrah haji). Jemaah haji yang melaksanakan ibadah haji Tamattu' diwajibkan membayar Dam apabila

⁸⁰⁸ Dr. Abdul Basit bin Abd. Rahman dalam laman sesawang <http://www.abuanasmadani.com/ulasan-resolusi-muzakarah-haji-kali-ke-25/>

berniat haji. Manakala ibadah korban memang mesti dilaksanakan pada masa korban. Ada perbezaan antara membayar Dam dengan pelaksanaan penyembelihan untuk Dam.⁸⁰⁹

5.6.6 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika bercukur berada pada tahap sederhana

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; Analisis deskriptif menunjukkan bahawa 40.1% jemaah haji yang mencukur rambut ketika tahalul Haji, manakala 59.1 % jemaah haji bergunting rambut ketika ketika tahalul Haji. Melakukan ibadah pada 10 Zulhijjah mengikut tertib iaitu melontar *jamrah al-`Aqabah*, melaksanakan ibadah korban dan bercukur (58%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bercukur secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.50.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika bercukur yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah 2.50. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bercukur. Rasulullah s.a.w. meminta tukang cukur mencukur rambut Baginda iaitu dengan memulai dengan dari sebelah kanan dan selepas itu sebelah kiri kepala. Rasulullah s.a.w. berdoa bagi orang yang bercukur agar diberikan rahmah dan pengampunan tiga kali berbanding dengan

⁸⁰⁹ Dr Jamaluddin Hashim, (Pembimbing Ibadah Haji Tanah Suci (PIHTAS), Pembimbing Ibadah Haji Tanah Air (PEKTA) dan Ketua Pusat Pengajian Syari'ah, Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, UniSZA, Gong Badak , Kuala Terengganu), dalam temubual dengan pengkaji pada 18 Disember 2014.

orang bergantung sekali sahaja. Doa kerahmatan Rasulullah s.a.w. perlu direbut dan mengikuti *Sunnah* dengan bercukur adalah amat mudah untuk diamalkan oleh jemaah haji.

5.6.7 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melaksanakan Tawaf Ifāḍah berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; melakukan tawaf secara berlari-lari anak pada 3 pusingan awal tawaf yang disertai dengan Sa`ie sahaja. (21.7%), memakai ihram secara idtiba' pada tawaf yang disertai dengan Sa`ie sahaja, (38.8%) dan melakukan tawaf Ifadah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah (10.6%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika tawaf Ifāḍah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.14.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika tawaf Ifāḍah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah -1.11. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2-tailed) ialah 000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika tawaf Ifāḍah. Berdasarkan pemerhatian pengkaji, kebanyakan jemaah haji Malaysia melakukan tawaf Ifadah apabila pulang dari Mina iaitu setelah selesai melakukan Nafar Thani pada 13 Zulhijjah. Hanya 10.6 % sahaja jemaah haji yang melakukan tawaf Ifadah sebelum waktu Zuhur pada 10 Zulhijjah. Peratusan jemaah haji melakukan tawaf Ifadah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah amat sedikit dan secara keseluruhannya sederhana adalah kerana mematuhi

jadual yang telah ditetapkan oleh pihak Muassasah Haji. Walaupun terdapat perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika tawaf Ifādah. Namun, ibadah haji yang dilaksanakan oleh jemaah haji adalah sah walaupun melakukan tawaf Ifadah setelah pulang dari Mina pada 13 Zulhijjah. Ini adalah kerana waktu bermulanya dibolehkan melakukan tawaf Ifādah ialah pertengahan malam 10 Zulhijjah dan berakhir waktu tawaf Ifadah ialah pada hari akhir Tashrīq.⁸¹⁰ Sekiranya pulang ke Mekah pada 10 Zuhijjah untuk melaksanakan tawaf Ifadah boleh mendatangkan *mushaqqah* kepada jemaah haji, maka menghilangkan kemudaratatan atau *mushaqqah* lebih diutamakan daripada melakukan satu *Sunnah*. (Dar'ū al-Mafāsīd awla min jalbi Al-Manāfi')

5.6.8 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah berada pada tahap sederhana.

Bermalam di Mina pada malam-malam Tashriq adalah merupakan wajib haji. Ini adalah pendapat Jumhur Ulama dan imam al-Shāfi'ī (W.204 H). Wajib bermalam di Mina pada malam pertama dan kedua pada hari Tashrīq. Sementara pada malam ketiga, Allah memberi keringanan tidak perlu bermalam di Mina dengan syarat dia tidak berada di Mina ketika terbenam matahari (*Nafar Awwal*).⁸¹¹ Rasulullah s.a.w. melakukan *Nafar Thani*.

Berdasarkan analisis deskriptif, pengkaji mendapati 67.1% jemaah haji menghabiskan masa hari Tashrīq dan malamnya di Mina dan melakukan *Nafar Thani*. Manakala 32.9% jemaah haji melakukan Nafar Awwal. Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan

⁸¹⁰ *Ibid.*, 4:451. Lihat juga Al-Nawawī, *Rawḍah Al-Ṭalibīn*, 1:320.

⁸¹¹ *Nafar* bermaksud keluar meninggalkan Mina. *Nafar* terbahagi kepada dua peringkat iaitu *Nafar awwal* dan *Nafar Thani*. *Nafar awwal* ialah keluar daripada Mina pada 12 Zulhijjah sebelum terbenam matahari dengan syarat-syarat tertentu. *Nafar Thani* pula ialah meninggalkan Mina pada 13 Zulhijjah setelah menyempurnakan amalan-amalan haji di Mina pada 10, 11, 12, dan 13 Zulhijjah.

jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.23. Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah -1.18. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika bermalam di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah. Moaisem telah diwartakan oleh kerajaan Arab Saudi pada tahun 1984 dengan kajian para ulamanya dan kelulusan Badan tertinggi Penyelidikan Fatwa dan Dakwah bahawa Moaisem termasuk dalam kawasan Mina. Semua kawasan Mina yang dibangunkan oleh kerajaan Arab Saudi hingga ke perbatasan Wadi Muhassir adalah tempat Mabit (Bermalam) di Mina, yang sah mengikut pandangan syara`.

Penempatan jemaah haji Malaysia di Mina diuruskan oleh pihak Muasasah.⁸¹² Mereka yang terhalang atau bermasalah untuk mabit di Mina dengan sempurna, ia bolehlah melakukannya dengan berada di Mina ketika sebelum terbit fajar Subuh sehingga sempurna terbit fajar subuh.⁸¹³ Qiyas yang memasukkan orang yang menghadapi masalah sama seperti Suqya Ibn ‘Abbas dan *Ri’a’ al- ibil* (Menternak unta) yang dilakukan oleh para ulama mazhab Shāfi’ī menunjukkan bahawa tiada had bagi bentuk masalah yang menggugurkan kewajipan bermabit di Mina. Oleh yang demikian jemaah haji yang tidak diperuntukkan khemah untuk bermabit di Mina adalah digugurkan daripada melaksanakan

⁸¹² Sila lihat Lampiran K.

⁸¹³ Keputusan Jawankuasa Mesyuarat penasihat Ibadat Haji (TH/Pusat Islam) 1/ 1422H pada 16 April 2001 .Sila lihat juga Lembaga Tabung Haji, **Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah**, (Kuala Lumpur : Bahagian Bimbingan Jabatan Haji,Lembaga Tabung Haji, 2007),116.

kewajipan berkenaan dan tidak dikenakan apa-apa dam, ibadat haji mereka sah dan tidak berdosa kerana mereka adalah termasuk golongan *al-Ma'zurin* sama seperti Suqya Ibn 'Abbas yang diberikan *rukhsah* oleh nabi Muhammad s.a.w. untuk tidak bermabit di Mina.⁸¹⁴

5.6.9 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan Sunnah ketika melontar *Jamarat* di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah berada pada tahap sederhana.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan *Sunnah* iaitu ; memulakan lontaran selepas gelincir matahari pada setiap hari Tashrik (39.9%), berdoa setiap kali selesai melontar *jamrah al-Ulā* dan *Wuṣṭā* dalam keadaan mengadap kiblat (93.4%) dan Setelah selesai melontar *jamrah Aqabah*, terus beredar dari tempat *jamrah* tanpa berdoa (11.1%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika ketika melontar *jamarāt* di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah secara keseluruhan adalah sederhana iaitu dengan nilai min 2.27.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melontar *Jamarāt* di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah -1.43. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2- tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah

⁸¹⁴ “ Hukum Mabit bagi jemaah Haji yang Tidak Diperuntukkan Tempat Di Mina” (Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 21 Musim Haji 1426H, Shah Alam, Selangor, 5-7 Jun 2005), 10. Sila lihat juga Lembaga Tabung Haji, *Panduan Ibadat Haji, Umrah dan Ziarah*, (Kuala Lumpur : Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, Lembaga Tabung Haji, 2007), 83.

s.a.w. ketika melontar *Jamarāt* di Mina pada 11, 12 dan 13 Zulhijjah. Berdasarkan analisis deskriptif, 60.1% jemaah haji memulakan lontaran sebelum gelincir matahari pada setiap hari Tashrīq. Sepakat empat imam mazhab empat dan Jumhur Ulama menyatakan waktu permulaan melontar jamrah pada Hari Tasrīq ialah apabila gelincir matahari dan sebelum mengerjakan solat Zuhur. Menurut Imam Nawawi (W.676 H) : Menurut mazhab kami, Mazhab Māliki dan Jumhur Ulama; tidak harus melontar pada hari Tashrīq melainkan selepas gelincir matahari, ini adalah berdasarkan *ḥadīth* yang sahih.⁸¹⁵ Imam Ibn Hajar (W.852 H) bersependapat dengan imam Nawawī (W.676 H) bahawa tidak diharuskan melontar pada hari Tashrīq melainkan selepas gelincir matahari. Ini merupakan dalil bahawa perbuatan yang meneladani *al-Sunnah* ialah melontar *jamarāt* selain dari melontar pada hari al-Aḍḥā ialah selepas gelincir matahari⁸¹⁶. Manakala pendapat yang mengharuskan melontar *jamarāt* sebelum gelincir matahari ialah menurut *qaul Qadim* imam Shāfi`ī (W.204 H), imam al-Ḥarāmāyn, imam al-Rāfi`ī, imam Al-Isnāwī, `Atā dan Ṭāwūs (W.106 H).

Sebagaimana yang dibincangkan sebelum ini berkaitan melontar *jamrah al-`Aqabah*, begitu juga melontar *jamarāt*, jemaah haji melontar pada hari-hari Tashrīq mengikut jadual melontar yang telah ditetapkan oleh kerajaan Arab Saudi. Dato' Kamal Mohammad (mantan Konsul Haji di Jeddah) telah memberikan pandangannya berhubung dengan melontar waktu pagi pada hari-hari Tashrīq. “ Sewaktu keputusan muzakarah yang mengharuskannya dibuat dahulu tempat melontar sempit, banyak berlaku tragedi yang tidak diingini. Apakah dengan pembesaran *jamarāt* (tempat melontar) sekarang (lima

⁸¹⁵ Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 9:53.

⁸¹⁶ Ibn Hajar al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 3:54.

tingkat) kita masih lagi berpegang dengan keputusan lama? ”⁸¹⁷. Pandangan ini, perlu diambil kira oleh jawatankuasa Muzakarah Haji untuk menilai semula resolusi yang telah dibuat. Sekiranya *jamrah al-`Aqabah* boleh dilakukan sebelum fajar atau selepas fajar dan sebelum terbitnya matahari, maka *rukhsah* itu diberikan kerana pada 10 Zulhijjah ada empat amalan haji yang perlu dilakukan iaitu melontar jamarah al-`Aqabah, korban, bercukur dan tawaf Ifadah. Jemaah haji memerlukan masa yang agak panjang untuk melaksanakan keempat-empat amalan tersebut. Manakala pada hari Tashrīq, satu-satunya amalan yang dilakukan pada siang hari hanyalah melontar ketiga-tiga *jamarāt*.

Semua ibadah yang diwajibkan Allah S.W.T. di dalamnya ada *mashaqqah*. Ini merupakan hal yang jelas kerana setiap ibadah yang dibebankan kepada manusia mengandungi *mashaqqah*. *Mashaqqah* mutlak terdapat dalam semua hal yang dituntut oleh *syara`*. Ini bukan memberi maksud bahawa apabila wujud *mushaqqah*, pasti ada *rukhsahnya*. Ibadah sama sekali bebas atau terlepas daripada sebarang kesulitan atau *mashaqqahnya*. Ia merupakan ujian kepada mereka yang melakukan ibadah. Justeru, *mashaqqah* mutlak memang wujud dalam perkara yang dituntut oleh *syara`*. Namun pada dasarnya, *mashaqqah* yang tidak biasa (*Mashaqqah Zaidah*) dihapuskan dalam menjalankan segala perintah Allah dengan menganugerahkan keringanan (*Rukhsah*) kepada hambanya.

Menolak sama sekali pendapat para ulama dan meruntuhkan prinsip-prinsip yang bertunjangkan pemahaman dalil-dalil *syara`* dan *tarjih* di antara para Ulama bukanlah sebagai satu alasan untuk mengambil *rukhsah*, keringanan atau kemudahan tanpa sebarang batasan. Sebagai pengkaji, ia perlu mengamati berbagai pendapat, melihat dalil-dalil

⁸¹⁷ Dinukilkan dari apa yang dicatatkan oleh Dr. Abdul Basit bin Abd. Rahman di dalam laman sesawang beliau pada 14 Februari 2013. Sila lihat <http://www.abuanasmadani.com/ulasan-resolusi-muzakarah-haji-kali-ke-25/>.

shara', membanding-bandingkannya, kemudian memilih suatu pendapat sesuai dengan dalil-dalil dan menghindari *mashaqqah* dan kesukaran yang menimpa kaum muslimin. Pendapat seorang ulama tidak boleh dijadikan justifikasi bagi pengkaji untuk memilih di antara berbagai pendapat tanpa melihat dalil-dalilnya. Pendapat yang tidak didukung dengan dalil-dalil dan tidak ada kebenarannya dalam agama hanya kerana pendapat ini dinyatakan oleh sebahagian ulama. Pendapat seorang Ulama dalam persoalan tersebut, bukan bererti menjadi justifikasi bagi ilmuan untuk memilih di antara berbagai pendapat tanpa melihat dalil-dalilnya. Menurut Dr Jamaluddin, waktu melontar pada waktu malam kerana melihat kepada *maqāsid hifz nafs* (Menjaga nyawa). Keadaan yang sesak ketika melontar pada siang hari boleh mendatangkan kemudaratannya antaranya kematian.⁸¹⁸

5.6.10 Aplikasi amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika tawaf Wada' berada pada tahap lemah.

Keputusan dapatan kajian menggunakan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan responden yang bertepatan dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. iaitu ; melakukan tawaf Wada' setelah selesai *Nafar Thānī* (43.9%). Manakala jemaah haji yang tidak melakukan amalan yang bersalahan dengan *Sunnah* iaitu berjalan mundur ke belakang dan mengadap ke arah Kaabah setelah selesai tawaf Wada' ketika ingin keluar masjid al-Haram (79.1%). Namun masih ada jemaah yang melakukan demikian (20.8%). Justeru peratusan tersebut menunjukkan amalan jemaah haji yang menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika ketika melakukan tawaf Wada' secara keseluruhan adalah lemah iaitu dengan nilai min 1.93. Berdasarkan pengamatan pengkaji faktor yang menyumbang

⁸¹⁸ Dr Jamaluddin Hashim, (Pembimbing Ibadah Haji Tanah Suci (PIHTAS), Pembimbing Ibadah Haji Tanah Air (PEKTA) dan Ketua Pusat Pengajian Syari'ah, Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, UniSZA, Gong Badak , Kuala Terengganu), dalam temubual dengan pengkaji pada 18 Disember 2014.

peratusan ini rendah adalah kerana ramai juga dalam kalangan jemaah haji yang membuat pilihan untuk melakukan *Nafar Awwal* dan kedapatan masih ada jemaah yang amalan khurafat semasa melakukan tawaf Wadā'.

Manakala secara perbandingan min amalan jemaah haji dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika tawaf Wadā' yang telah dianalisis menunjukkan perbezaan kedua-dua min ialah -0.07. Ujian-t menunjukkan nilai ini mempunyai kebarangkalian signifikan dengan pengujian dua hujung (Sig 2-tailed) ialah .000 lebih kecil daripada 0.05. Kesimpulannya, dapatan kajian menunjukkan wujudnya perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. ketika melakukan tawaf Wadā'.

Imam al-Nawawī (W.676 H) dan kebanyakan Ulama⁸¹⁹ berpendapat : Tawaf Wadā' hukumnya adalah wajib dan diwajibkan membayar dam sekiranya ditinggalkan.⁸²⁰ Manakala imam Mālik (W.179 H),⁸²¹ Dāwud (W. 297 H) dan Ibn al-Mundhīr berpendapat : Tawaf Wadā' adalah sunat dan tidak dikenakan dam sekiranya meninggalkan tawaf Wadā'⁸²². Al-Syawkānī bersetuju dengan pendapat imam al-Nawawī (W.676 H) dan kebanyakan ulama iaitu tawaf Wadā' hukumnya adalah wajib dan sekiranya meninggalkannya dikenakan dam.⁸²³

Berdasarkan analisis deskriptif, didapati jemaah haji yang melakukan amalan yang bersalahan dengan *Sunnah* iaitu berjalan mundur ke belakang dan mengadap ke arah Kaabah setelah selesai tawaf Wadā' ketika ingin keluar masjid al-Haram iaitu sebanyak

⁸¹⁹ Ulama yang bersependapat dengan imam al-Nawawī dalam hal ini ialah al-Ḥasan al-Baṣrī, al-Ḥakm, Ḥammād, al-Thawrī Abū Ḥanīfah, Aḥmad, Ishāk dan Abū Thūr .

⁸²⁰ Al-Nawawī, *Al-Majmu' Sharḥ al-Muhadḥab*, 8:12. Lihat juga al-Kāsānī, *Al-Badā'i' Al-Sanā'i'*, 4: 444. Lihat juga Ibn Qudamah al-Maqdisī, *Al-Mughnī*, 7:228.

⁸²¹ Ibn Rusd al-Ḥafīd, *Bidāyah Al-Mujtahid*, 1:374.

⁸²² Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī*, 5:449. Lihat juga al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 4:475.

⁸²³ Al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār*, 5:96.

(20.8%). Dapatan ini juga perlu diberi perhatian yang serius kerana amalan Khurafat semasa mengerjakan haji perlu dijaui. Ia bukan sahaja menjejaskan ibadah haji tetapi juga boleh membawa kepada syirik dan merosakkan aqidah. *Maqāṣid* menunaikan ibadah haji adalah untuk mengesakan Allah, mendekatkan diri kepadaNya, menyucikan diri dari syirik dan dosa dengan tujuan mendapat haji yang mabrur. Menurut Tuan Haji Razali bin Shahabudin terdapat 20 amalan khurafat yang masih dilakukan oleh jemaah haji sebelum dan semasa melaksanakan fardu haji.⁸²⁴

Pihak Tabung Haji perlu membuat penambahbaikan terhadap modul sedia ada dengan memasukkan kefahaman aqidah Ahl Sunnah Wa al-Jamaah dan ciri-ciri ajaran sesat, perbomohan dan khurafat. Pihak Tabung Haji dengan kerjasama JAKIM perlu membuat pemantauan jemaah haji pada setiap tahun kerana terdapat jemaah haji yang mengamalkan amalan-amalan dan kepercayaan yang meragukan yang boleh menjejaskan ibadah haji.

5.6.11 Amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan

***Sunnah* ketika wukuf di Arafah.**

Keputusan dapatan kajian yang diperolehi secara perbandingan min dengan menggunakan ujian-t menunjukkan amalan jemaah haji wanita yang menepati *Sunnah* lebih tinggi dari dimensi wukuf di Arafah berbanding jemaah haji lelaki. Menerusi ujian-t juga menunjukkan terdapat perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika wukuf di Arafah. Hasil pengamatan pengkaji daripada keputusan analisis deskriptif menunjukkan peratusan amalan jemaah

⁸²⁴ Haji Razali bin Shahabudin, “Pemurnian Akidah Dalam Pelaksanaan Ibadah Haji Dan Umrah” (Kertas Kerja Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke-29 Musim Haji 1434H di Hyatt Regency, Kuantan, 1-4 Februari 2013), 15-16.

wanita yang tinggi dari dimensi mengadap kiblat ketika wukuf di Arafah dan berzikir, berdoa, beristighfar dan membaca al-Qur'an ketika berada di padang Arafah mempengaruhi wujudnya perbezaan signifikan amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika wukuf di Arafah.

5.6.12 Amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika tawaf Ifāḍah.

Keputusan dapatan kajian yang diperolehi secara perbandingan min dengan menggunakan ujian-t menunjukkan amalan jemaah haji lelaki yang menepati *Sunnah* lebih tinggi dari dimensi tawaf Ifāḍah berbanding jemaah haji wanita. Hasil ujian-t juga menunjukkan analisis faktor jantina jemaah haji dari aspek tawaf Ifāḍah terdapat perbezaan yang signifikan amalan jemaah haji mengikut jantina terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika tawaf Ifāḍah. Hasil pengamatan pengkaji mendapati perbezaan signifikan ini wujud disebabkan jemaah haji lelaki disunatkan tawaf secara *raml* (berlari-lari anak pada 3 pusing awal tawaf, manakala bagi jemaah wanita tidak disunatkan berbuat demikian. Faktor yang kedua wujudnya perbezaan signifikan dari dimensi ini ialah jemaah lelaki disunatkan memakai ihram secara *Idtiba'* pada tawaf yang disertai dengan sa'ie, namun perbuatan ini tidak disunatkan kepada jemaah wanita. Hakikat sebenarnya, amalan jemaah wanita yang tidak tawaf secara *raml* dan tidak memakai ihram secara *Idtiba'* adalah menepati *Sunnah* dan syariat.

5.6.13 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh aliran pendidikan.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara aliran pendidikan dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan oleh keputusan ujian-t kepada 10 aspek kajian adalah tidak signifikan.⁸²⁵ Dengan kata lain, walau apa pun aliran pendidikan jemaah haji samada agama atau bukan agama, amalan haji mereka adalah berada pada tahap yang sama.

5.6.14 Amalan jemaah haji mengikut tahap pendidikan terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* ketika melontar *jamrah al-`Aqabah*.

Dapatan kajian menunjukkan bahawa tidak terdapat perbezaan di antara tahap pendidikan dan amalan haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* kecuali pada aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* sahaja<sup>826</sup>. Keputusan dapatan kajian yang diperolehi secara perbandingan min dengan menggunakan One way Anova menunjukkan terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* iaitu daripada aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah. Keputusan ujian perbezaan Post Hoc menunjukkan perbezaan yang signifikan antara skor min tahap pendidikan Sarjana dan skor-skor min tahap pendidikan UPSR, PMR, SPM, STPM, Diploma, Ijazah dan Kedoktoran. Tanda negative pada Mean Difference menunjukkan bahawa Jemaah haji yang tahap pendidikannya Sarjana lebih menepati *Sunnah* pada amalan melontar *jamrah al-Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

⁸²⁵ Sila lihat lampiran F.

⁸²⁶ Sila lihat lampiran G.

5.6.15 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh kekerapan menunaikan ibadah haji.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara kekerapan menunaikan ibadah haji dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan oleh keputusan ujian One Way Anova (Analisis Varian satu hala) kepada 10 aspek kajian kesemuanya menatijahkan kepada keputusan tidak signifikan⁸²⁷. Kekerapan menunaikan ibadah haji tidak menjadi faktor, amalan haji mereka lebih bertepatan dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

5.6.16 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan oleh keputusan ujian-t kepada 10 aspek kajian adalah tidak signifikan. Dengan kata lain, walau apa pun pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji berbeza, namun amalan haji mereka adalah berada pada tahap yang sama.

5.6.17 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan

⁸²⁷ Sila lihat lampiran H.

oleh keputusan ujian One Way Annova (Analisis Varian satu hala) kepada 10 aspek kajian kesemuanya menatijahkan kepada keputusan tidak signifikan. Kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji ibadah haji tidak menjadi faktor , amalan haji mereka lebih bertepatan dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

5.6.18 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh kehadiran Kursus Intensif Haji.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara kekerapan menghadiri Kursus Perdana Haji dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan oleh keputusan Ujian-t kepada 10 aspek kajian kesemuanya menatijahkan kepada keputusan tidak signifikan. Menghadiri Kursus Intensif Haji tidak menjadi faktor amalan haji jemaah haji Malaysia lebih bertepatan dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

5.6.19 Amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi oleh kehadiran Kursus Perdana Haji.

Kajian mendapati tidak terdapat perbezaan di antara kekerapan menghadiri Kursus Perdana Haji dan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Ianya dibuktikan oleh keputusan Ujian-t kepada 10 aspek kajian kesemuanya menatijahkan kepada keputusan tidak signifikan. Menghadiri Kursus Perdana Haji tidak menjadi faktor amalan haji jemaah haji Malaysia lebih bertepatan dengan amalan haji Rasulullah s.a.w.

5.6. Kesimpulan keseluruhan

Kajian ini mendapati bahawa tahap kefahaman dan amalan jemaah haji bimbingan Lembaga Tabung Haji Malaysia berlandaskan *Sunnah* adalah amat sederhana daripada 12 aspek kajian. Manakala faktor aliran pendidikan, dan kekerapan menunaikan ibadah haji tidak mempengaruhi kesemua pembolehubah yang mengukur tahap amalan responden terhadap amalan haji Rasulullah s.a.w. Adapun bagi faktor jantina dan tahap pendidikan, ia serba sedikit mempengaruhi tahap amalan responden terhadap amalan haji Rasulullah s.a.w. Hasil daripada pengamatan pengkaji mendapati bahawa terdapat perbezaan yang amat signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Hasil analisis ujian-t sampel berkembar secara keseluruhan⁸²⁸ memaparkan terdapat perbezaan min yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan ibadah haji berlandaskan *Sunnah*. Semua dimensi menunjukkan perbezaan min yang signifikan. Justeru, terdapat perbezaan yang signifikan di antara apa yang diamalkan oleh jemaah haji dengan amalan haji Rasulullah s.a.w. berdasarkan pernyataan-pernyataan dalam soal selidik yang digunakan dalam kajian ini.

Pengkaji dapat mengesan beberapa faktor yang menyumbang berlaku perbezaan ini. Antaranya ialah jemaah haji berhadapan dengan peraturan yang ditetapkan oleh pihak pengurusan haji (Muassasah) Arab Saudi seperti waktu jemaah haji bertolak ke Arafah, waktu melontar, lokasi wukuf di Arafah dan lokasi bermalam di Mina. Jemaah haji turut berhadapan dengan *mashaqqah* yang tidak dapat dielakkan dalam usaha melakukan amalan haji menurut *Sunnah* seperti pergi ke Mina pada 8 Zulhijjah dan melakukan tawaf Ifadah sebelum waktu Zuhur pada 10 Zulhijjah.

⁸²⁸ Sila rujuk Jadual 5.27

Perlu ditegaskan di sini bahawa walaupun terdapat perbezaan yang signifikan di antara amalan jemaah haji dengan amalan ibadah haji Rasulullah, namun implikasi dari perbezaan tersebut tidak membawa kepada batal atau tidak sah amalan jemaah haji. Perbezaan ini untuk menjelaskan bahawa amalan ibadah haji yang terbaik ialah amalan haji Rasulullah. Dapatan ini juga menyatakan bahawa secara keseluruhannya, masih ada ruang yang menunjukkan apa yang dilaksanakan oleh jemaah haji belum menepati amalan haji Rasulullah s.a.w. yang perlu mempertingkatkan lagi oleh jemaah haji.

Kajian ini mendapati bahawa tiada perbezaan yang ketara dalam amalan dan aplikasi antara jemaah haji lelaki dan perempuan. Inilah adalah kerana daripada 10 aspek, hanya 2 aspek sahaja yang agak ketara perbezaan mengikut jantina iaitu aspek Wukuf di Arafah dan tawaf Ifadah. Kajian ini juga mendapati bahawa tiada perbezaan yang memberi impak kepada amalan haji dengan sorotan berdasarkan perbezaan aliran pendidikan, tahap pendidikan dan kekerapan menunaikan ibadah haji. Dengan menggunakan Ujian-t dan peratusan deskriptif bagi menguji perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadah haji berlandaskan *Sunnah* mengikut aliran pendidikan menunjukkan bahawa tidak terdapat perbezaan yang signifikan berdasarkan pernyataan-pernyataan dalam soal selidik yang digunakan dalam kajian ini. Hipotesis nol yang dibuat ($H3a-H3j$) memberi jawapan " diterima " yang memberi maksud bahawa tiada perbezaan yang signifikan. Bagi menjawab Persoalan kajian yang keempat ; Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut tahap pendidikan, analisis varians satu hala (One Way ANOVA) digunakan untuk menjawab persoalan tersebut. Hasil kajian didapati bahawa semua hipotesis nol ($H4a-H4j$) diterima kecuali hipotesis nol $H4d$ ditolak. Oleh yang demikian, hanya pada $H4d$ sahaja terdapat perbezaan yang signifikan terhadap tahap

pendidikan dengan ibadah haji berlandaskan *Sunnah* iaitu daripada aspek melontar *jamrah al-`Aqabah* pada 10 Zulhijjah.

Persoalan kajian yang kelima; Adakah terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut kekerapan menunaikan haji. Menggunakan analisis varians satu hala (One Way ANOVA) didapati bahawa semua hipotesis nol ($H_{5a}-H_{5j}$) diterima. Maka secara tidak langsung, ia memberi maksud bahawa tiada terdapat perbezaan amalan jemaah haji terhadap ibadat haji mengikut kekerapan menunaikan haji. Justeru itu, dapat disimpulkan di sini bahawa faktor aliran pendidikan, tahap pendidikan dan kekerapan menunaikan ibadah haji bukanlah penyebab yang mempengaruhi amalan haji mengikut *Sunnah*.

Persoalan kajian yang keenam, ketujuh, kelapan dan kesembilan adalah berkaitan dengan kursus ibadah haji. Hasil daripada keputusan ujian-t dan ujian One Way Anova, pengkaji mendapati bahawa pengalaman menghadiri Kursus Asas Haji, kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji, menghadiri Kursus Intensif Haji dan Kursus Perdana Haji adalah tidak signifikan dan secara keseluruhannya dapat disimpulkan bahawa amalan jemaah haji Malaysia berlandaskan *Sunnah* tidak dipengaruhi kursus-kursus tersebut. Kefahaman yang terhasil dari ilmu sedia ada jemaah haji berkaitan ibadah haji itu sendiri dan ulasan pengkursus haji semasa menjalankan kursus haji amat mempengaruhi amalan jemaah haji. Ia bukannya disebabkan oleh modul ibadah haji yang disediakan oleh Tabung Haji. Namun pengkaji mendapati modul tersebut perlu diberi nilai penambahbaikan dari segi Kefahaman *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* dan amalan ibadah haji menurut *Sunnah* secara lebih terperinci yang bersandarkan kepada *ḥadīth-ḥadīth* yang berautoriti.

BAB 6 : PENUTUP

6.1 Pendahuluan

Bab ini dibahagikan kepada dua bahagian. Bahagian pertama mengandungi rumusan dapatan-dapatan kajian yang diperolehi daripada penganalisan data-data. Manakala bahagian kedua pula mengandungi saranan-saranan hasil dari kajian yang dilakukan untuk diambil tindakan susulan samada oleh individu atau pihak yang berkenaan.

6.2 RUMUSAN

Hasil dari proses pengumpulan dan analisis data kajian ini, beberapa rumusan boleh disimpulkan , ianya seperti berikut:

- Ibadah haji bukanlah sesuatu yang baru dan ianya wujud sejak sekian lama iaitu merujuk kepada amalan haji Nabi Ibrāhīm a.s. yang dimulakan pada dua ribu tahun sebelum masehi .Amalan haji adalah praktikal dan pengalaman spiritual Nabi Ibrāhīm a.s. dan anak isterinya. Bagi memahami hakikat ibadah haji, seseorang perlu pemahaman secara khusus mengenai sejarah Nabi Ibrahim a.s. dan ajaran agama yang disyarkannya.
- Masyarakat Arab Jahiliyyah telah mengubah pelaksanaan haji (*Manāsik al-Ḥajj*) yang dilakukan oleh Nabi Ibrāhīm a.s. Walaupun mereka masih menghormati Kaabah dan melakukan tawaf, menunaikan haji dan umrah, wukuf di Arafah, bermalam di Muzdalifah, melakukan ibadah korban. Namun ibadah yang mereka lakukan adalah

rekaan terhadap agama hasil dari campur aduk dengan adat resam nenek moyang dan hawa nafsu.

- Fokus utama kajian *ḥadīth-ḥadīth* haji adalah untuk menjelaskan tentang praktikal haji Rasulullah s.a.w. atau haji al-Wada` dan *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah*. ” Praktikal haji Rasulullah s.a.w.” bermaksud pelaksanaan ibadah haji sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w. secara terperinci yang disingkap dari *ḥadīth-ḥadīth* yang terdapat di dalam *al-Sunan al-Sittah*.
- Secara keseluruhan, *ḥadīth* yang membicarakan tentang ibadah haji yang terdapat di dalam *al-Sunan al-Sittah* berjumlah 1947 teks *ḥadīth*. *Ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Bukhārī berjumlah 340 teks *ḥadīth*, Muslim 96 teks *ḥadīth*, Abū Dawūd 96 teks *ḥadīth*, Tirmidhī 107 teks *ḥadīth*, Nasā’i 230 teks *ḥadīth* dan Ibn Majah 108 teks *ḥadīth*.
- Rasulullah s.a.w. mula berangkat untuk menunaikan ibadah haji pada hari Sabtu setelah selesai solat Zuhur tanggal 24 Zulqā`edah 10 Hijrah. Rasulullah s.a.w. sampai di Zulhulayfah sebelum waktu Asar dan bila masuk waktu Asar, Baginda dan para sahabat menunaikan solat Asar dua rakaat (Qasar) berjemaah. Rasulullah s.a.w. bermalam di Zulhulayfah hingga waktu Subuh.
- Pada 25 Zulqaedah, Sebelum masuk waktu Zuhur, Rasulullah s.a.w. mandi sunat Ihram. `Ā’isyah menyapu minyak wangi di badan, rambut dan janggut Rasulullah sehingga kelihatan warna putih berkilat pada belahan rambut. Selepas solat Zuhur dua rakaat, Baginda menaiki tunggangannya dan memulakan talbiyah menuju ke Mekah.

- Rasulullah s.a.w. memasuki kota Mekah ketika menunaikan Haji al-Wadā' pada 4 Zulhijjah iaitu waktu pagi hari Ahad. Setelah masuk masjid al-Haram, Rasulullah s.a.w. terus ke tempat Tawaf dan *istilām* al-Ḥajar al-Aswād dan selepas itu melakukan tawaf Qudum dan sa'ie haji. Apabila tiba hari *Tarwiyah* (Hari kelapan Zulhijjah) Baginda menuju ke Mina bersama-sama para sahabat.
- Rasulullah s.a.w. berangkat memulakan perjalanan dari Mina menuju ke Arafah selepas matahari terbit pada hari yang kesembilan Zulhijjah. Dalam perjalanan Rasulullah s.a.w. menuju ke Arafah, Rasulullah singgah di Namirah. Selepas gelincir matahari, Baginda akan memimpin para sahabat bergerak ke masjid Nabi Ibrāhīm a.s. Di masjid Ibrāhīm, disampaikan 2 khutbah yang pendek. Setelah selesai berkhutbah, didirikan solat Zuhur dan Asar secara Jamak. Selepas itu barulah Baginda bergerak ke Arafah. Sebaik sahaja sampai di tempat Wuquf, Baginda menunggang al-Qaswa' berhampiran batu-batan (dilereng Jabal al-Rahmah) Baginda berterusan berada di situ sehingga matahari mula terbenam.
- Selepas terbenam matahari pada 9 Zulhijjah, Baginda bertolak dari Arafah menuju Muzdalifah. Setelah tiba di Muzdalifah, Baginda solat Maghrib dan Isyak dengan sekali azan dan dua Iqamah, tanpa membaca sebarang tasbih di antara kedua-duanya. Kemudian Rasulullah s.a.w. berbaring hinggalah terbit fajar. Setelah selesai solat Subuh, Rasulullah s.a.w. berangkat menuju ke Mina. Apabila tiba di Masy'ar al-Haram, Baginda menghadap kiblat lantas berdoa dengan merendah diri, bertakbir dan bertahlil. Rasulullah s.a.w. terus berada di situ sehingga langit mula menguning menandakan matahari mula terbit dan Baginda terus beredar menuju ke Mina.

- Apabila tiba di Mina, Rasulullah s.a.w. terus melontar *jamrah al-`Aqabah*. Selepas itu, Baginda pergi ke tempat penyembelihan dan Baginda sendiri menyembelih 63 ekor binatang korban. Baginda meminta sepotong daging daripada setiap unta yang disembelih dan dimasukkan ke dalam periuk lalu dimasak. Baginda juga makan daging dan menghirup kuahnya. Setelah melakukan ibadah korban, Baginda meminta pencukur mencukur rambut Baginda dengan dimulai belahan rambut kanan dan selepas itu belahan rambut kiri.
- Setelah selesai bercukur, Rasulullah s.a.w berangkat menuju ke Mekah dan melakukan tawaf Ifādah sebelum masuk waktu Zuhur. Apabila masuk waktu Zuhur, Baginda solat Zuhur di awal waktu. Selepas itu Baginda pergi kembali ke Mina dan menunaikan solat Zuhur secara berjamaah dengan sahabat buat kali ke dua.
- Rasulullah s.a.w melontar pada ketiga-tiga hari Tashrīq selepas gelincir matahari. Setelah melakukan Nafar al-Akhir (*Nafar Thanī*), Baginda singgah di al-Muḥaṣṣab. Pada waktu sahur, Baginda berangkatlah semua ke Al-Bayt (Kaabah) dan melakukan Tawaf Wadā` sebelum solat Subuh. Selepas solat Subuh di Masjid al-Ḥaram, Baginda berangkat menuju Madinah.
- Hasil dari saringan yang dilakukan, pengkaji dapat menyenaraikan 49 teks *ḥadīth-ḥadīth* yang berkaitan amalan haji Rasulullah s.a.w. Daripada jumlah tersebut, *ḥadīth ṣaḥīḥ* sebanyak 47 teks *ḥadīth* dan *ḥadīth ḥasan* 2 teks *ḥadīth*. Pengkaji juga mendapati terdapat 24 prinsip hukum yang berkaitan dengan ibadah haji yang disoroti daripada konsep dan praktikal haji menurut *Sunnah*.

- *Maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang dikaji oleh pengkaji ialah untuk menafsirkan sesuatu *Sunnah* mengikut pendekatan *maqāṣid* dan cuba memahami kandungannya bukan hanya dengan berdasarkan *illah* yang wujud bagi menentukan hukum yang terlibat bahkan melihat kepada hikmah disebalik pensyariatan hukum tersebut. Pendekatan *Wasāṭiyyah* dalam membicarakan *maqāṣid al-Sunnah* ialah tidak melupai Nas-Nas yang terdapat di dalam al-Qur'ān dan *al-Sunnah*, namun tidak memisahkannya dengan *maqāṣid* dan hikmah di sebalik sesuatu hukum yang disyariatkan. Ibn Hajar (W.852 H) menyatakan bahawa para sahabat amat mengambil cakna serta meraikan Nabi s.a.w. dalam setiap pergerakan dan keadaan termasuklah dalam amalan haji dan setiap perbuatan Baginda tidak sunyi daripada hikmah
- Pengkaji berjaya mencungkil sepuluh *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* yang disedut dari ayat-ayat al-Qur'ān dan 56 teks *ḥadīth* yang disaring. *Maqāṣid al-Sunnah* tersebut ialah mengukuhkan ingatan terhadap Allah, mengesakan Allah S.W.T. dan mengikhlaskan ibadah, menyucian jiwa yang membawa kepada hakikat taqwa, penyatuan umat Islam, kesyukuran kepada Allah, untuk menyaksikan dan mengambil manfaat, Islam itu memudahkan, ketenangan dalam ibadah, ketelitian dalam keseluruhan ibadah, penyempurnaan akhlak manusia dan memuliakan dan menghormati Syiar dan hukum hakam Allah.
- Kebanyakan mereka yang menunaikan ibadah haji lupa untuk memberi perhatian kepada amalan haji menurut *Sunnah* dan *maqāṣid* (objektif) utama pensyariatan ibadah tersebut. Mereka lebih memberi tumpuan yang mendalam kepada aspek hukum-hakam fiqh yang berkaitan ibadah haji dan keperluan haji sedangkan dari sisi aplikasi haji Rasulullah s.a.w. dan maqasid haji serta dalil-dalilnya diabaikan. Justeru ibadah haji itu

tidak membantu untuk menyumbang memberi impak yang positif terhadap pengislahan individu yang melaksanakannya dan juga kepada masyarakat.

- Tahap amalan jemaah haji berlandaskan *Sunnah* adalah amat sederhana daripada 10 aspek kajian. Manakala faktor aliran pendidikan, dan kekerapan menunaikan ibadah haji tidak mempengaruhi tahap amalan responden terhadap amalan haji Rasulullah s.a.w. Adapun bagi faktor jantina dan tahap pendidikan, ia serba sedikit mempengaruhi tahap amalan responden terhadap amalan haji Rasulullah s.a.w. Secara keseluruhannya, masih ada ruang yang luas untuk diperbaiki oleh pihak-pihak tertentu supaya amalan mereka lebih menepati amalan haji Rasulullah s.a.w.

6.3 CADANGAN DAN SARANAN

- Memberi fokus kepada aplikasi amalan haji menurut *Sunnah* dan *maqāṣid* ibadah haji dalam perspektif *Sunnah* di dalam program-program memberi kefahaman Islam untuk dipersembahkan kepada masyarakat Islam melalui pelbagai media-massa dan alat sebaran am serta media lain seperti ceramah, forum, kuliah-kuliah agama, seminar, buku dan penerbitan dan percetak bahan ilmiah .
- Pendekatan *Wasāṭiyyah* perlu diberi tumpuan dalam pemahaman dan praktikal dalam penghayatan hidup bersyariat iaitu tidak melupai bersumberkan al-Quran dan al-*Sunnah*, namun tidak memisahkannya dengan *maqāṣid* dan hikmah di sebalik sesuatu hukum yang disyariatkan.

- Kajian *ḥadīth* masakini perlu bersifat *Wāqi`i* iaitu memberi tumpuan kepada memberi penyelesaian kepada isu semasa yang berlegar dalam masyarakat. Solusi dan rungsaian berbagai permasalahan semasa dengan merujuk kepada pencerahan al-Qur`ān dan *al-Sunnah* serta tidak mengkesampingkannya dari aspek *maqāṣid*.
- Lembaga Tabung Haji Malaysia perlu merangka modul panduan ibadah haji yang lebih mesra dengan amalan haji menurut *Sunnah* supaya memberi alternatif kepada jemaah haji untuk lebih menyempurnakan lagi ibadah haji mereka. Buku Haji, Umrah dan Ziarah perlu diberi penambahbaikan dengan hadith-hadith yang berautoriti dan pencerahan *maqāṣid* (objektif) disebalik pensyariatan setiap amalan haji yang dilaksanakan.
- Pihak Lembaga Tabung Haji dengan kerjasama JAKIM perlu membuat pemantauan jemaah haji pada setiap tahun kerana terdapat jemaah haji yang mengamalkan amalan-amalan dan kepercayaan yang meragukan yang boleh menjejaskan ibadah haji.
- Mengadakan kursus intensif kepada pembimbing haji Pembimbing Ibadat Haji Tanah Suci (PIHTAS) dan Pengkursus Ibadat Haji Tanah Air (PEKTA) dengan memberi pendedahan kepada mereka kemahiran menghubungkan amalan haji dengan *maqasidnya*. Hasil dari khusus ini pembimbing haji dapat memberi kefahaman dan bimbingan serta perkhidmatan yang lebih efektif sepanjang interaksi mereka dengan Jemaah haji.
- Syarikat-syarikat pengusaha Urusan haji dan Umrah serta mereka yang terlibat secara langsung dengan yang menguruskan kursus haji dan umrah serta pembimbing

haji dan umrah perlu memberi perhatian terhadap amalan haji atau umrah berdasarkan *Sunnah* dan *maqāsidnya*.

Selain itu, berdasarkan kajian yang telah dibuat juga, beberapa kajian lanjutan di dalam bidang ini seperti :-

- i. Kajian terhadap amalan umrah menurut *Sunnah* dan signifikan kekerapan melaksanakannya.
- ii. Kajian terhadap metodologi memuktamadkan Resolusi Muzakarah Haji dalam solusi permasalahan ibadah haji.
- iii. Memfokuskan kajian kepada hukum-hukum semasa berkaitan haji dan umrah berlandaskan pendekatan *Sunnah*.
- iv. Memfokuskan kajian kepada amalan yang bersalahan dengan *Sunnah* dan khurafat dalam pelaksanaan haji dan umrah.

RUJUKAN

- `Abd al-`Azīz `Abd al-Raḥman bin `Alī bin Rabī`ah, *`Ilm Maqāṣid al-Shāri`* . Riyāḍ : Maktabah al-Malik Fahd al-Wataniah, 2004.
- `Abd al-Karīm Ḥāmidī, Dr., *Al-Madkhal Ilā Maqāṣid al-Qur`ān*. Beirut :Dār Ibn Hazm, 2008.
- `Abd al-Azīz bin Abd Allah bin Bāz, *Fatwa-Fatwa Haji dan Umrah*, ed.ke-9 Jakarta: Pustaka Imam Al-Syafi`i, 2009.
-, *Haji dan Umrah Dan Ziarah Menurut Kitab dan Sunnah*, Terj. Rahmah Al-`Ariffin Muhammad Ma`ruf. Riyad: Kementerian Urusan Agama Islam, Wakaf, Dakwah dan Bimbingan Islam. 2012.
- `Abd Allah bin Ḥamad bin Ḥammūd al-Liḥyadāni, “Taḥqīq Wa Dirāsah: al-Mussanaf Li Ibn Abī Shaybah Min Awwal Kitāb al-Hajj Ila Bab Al-Wuquf `Alā al-Jimār Yawn al-Naḥr ” Tesis Kedoktoran, Jami`ah al-Imām Muḥammad bin Sa`ūd al-Islāmiyah, 1989.
- Abdul Basit bin Abd. Rahman, *Keindahan Islam; Hikmah-hikmah di Sebalik Pensiariatan*. Kuala lumpur: Telaga biru Sdn.Bhd, 2012.
- Abdul Halim al- Muhammadiy, *Islam dan Hadith*. Kuala Lumpur: ABIM. 1991.
- Abdul Karim Ali “ Ketokohan Yusuf al-Qaradawī dan Sumbangannya Dalam Bidang Hadith : Perbincangan Mengenai Pandangannya Dalam Pembahagian *sunnah* kepada Tashri`iyyah dan Ghayr Tashri`iyyah, *Al-Bayan* 5 , *Jurnal Al-Quran dan Al-Hadith* (Mei 2007)
- Abdul Majid bin Zainuddin Haji, “A Malay Pilgrimage To Mecca”, Kuala Lumpur, *Journal Of The Malaysian Branch, Royal Asiatic Society*, Vol.4, no.2, 1926)
- Abidin bin Abd.Wahid, Yusuf Ibrahim dan Mohd Hasan, *Sejarah Tabung Haji Malaysia- 30 Tahun*. Kuala Lumpur: Jabatan Perdana Menteri Malaysia, 1993.
- `Adīl bin `Alī al-Shaddi Dr., “ Maqāṣid al-Ḥajj Fī al-Qur`ān al-Karīm ”, *Majallah Jami`ah Um al-Qurā Li `Ulūm Al-Sharī`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, Bil. 44, (November 2008)
- Aḥmad `Abd al-Ghafūr `Aṭār, *Hajjah al-Nabī Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam Wa Aḥkām al-Hajj Wa al-`Umrah Wa al-Diyānāt al- `Ukhrā*. Mekah: Wizārah al-Ḥajj Wa Awqāf al-Mamlakah al-`Arabiyyah al-Sa`udiyyah, 1976.
- Ahmad Hassan, *Risalah Haji* ,Bangil,Penerbitan Pustaka Elbina, 2005.

- Aḥmad Muḥammad Sha`bān, *Al-Masājīd al-Tārikhiyah Fi al-Makkah al-Mukaramah Wa al-Madīnah al-Munawwarah, al-Māḍī Wa al-Ḥāḍir*, ed. ke-1. Madīnah: Maktabah al-Malik Fahd al-Waṭaniyyah, 2011.
- Ahmad Wifaq Mokhtar, "Prinsip-Prinsip Asas *Maqāṣid* al-Syariah: Pendekatan al-Syatibi, (Makalah, Seminar Teori Dan Aplikasi *Maqāṣid* al-Syariah, Institut Kefahaman Islam Malaysia, Kuala Lumpur , 29-30 Mei 2012).
-, "*Maqāṣid Al-Syari`ah* inda Al-Imam Syafie". Tesis Kedoktoran, Universiti Moulay Ismā`il, Maghribi, 2010.
- Aiza Maslan, "Dari Tabung Buluh Ke Tabung Haji: Sejarah Pengerjaan Haji Orang Melayu (1850-1984) ". Tesis Kedoktoran, Jabatan Sejarah, Fakulti Sastera Dan Sains Sosial, Universiti Malaya, 2009.
- `Ālim Yūsuf Ḥāmid al-, *Al-Maqāṣid al-`Āmmah Li al-Sharī`ah al-Islāmiyyah*, ed. ke -2 , Al-Ma`had al-`Ālamī Li al-Fikr al-Islāmī , 1994.
- Antonia Harbus, *Helena of Britain in Medieval Legend*. Rochester, New York: D.S. Brewer, 2002.
- Ardy Verhaegen, *The Dalai Lamas : the institution and its history*. New Delhi : D. K. Printworld, 2002.
- Arie Morgenstern, "*Epilogue: Emergence of a Jewish Majority in Jerusalem*". *Hastening redemption: Messianism and the resettlement of the land of Israel*. Diterjemah oleh Joel A. Linsider . London: Oxford University Press, 2006.
- Arthur E. Gordon, "*On the Origin of Diana*", *Transactions and Proceedings of the American Philological Association*. American Philological Association ,1932.
- `Atṭīyah Muḥammad Sālim, *Ma`a Al- Rasūl Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Fī Ḥajjah Al-Wadā`*. Madinah: Dār al-Turath, 1988.
- `Auḍ Ḥusyn al-Shahrī, "Al-Ibtihāj Fī Sharḥ al-Manhāj Li Taqiy al-Din al-Subkī; Min Awwal Kitāb al-Hajj Ila Nihāyatih " Tesis Kedoktoran, Kuliyyah al-Sharī`ah, Jāmi`ah Umm Al-Qurā, 2005.
- `Aẓīm Abadī, Abī al-Ṭayyib Muḥammamad Sham al-Ḥaq al-, *`Awn al-Ma`būd Sharḥ Sunan Abī Dawūd*. Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1990.
- Abū Al-Farj Ibn Al-Jawzī, *Zād Al-Masīr*. Beirut: Maktabah al-Islāmī, 1987.
- Abū Al-Layth, Muḥammad al-Khayr Ābadī, Dr., *`Ulūm Al-Ḥadīth Aṣīluhā Wa Mu`āsiruhā*. Bangi: Dār Al-Shākir, 2004.
-, *Takhrīj Al-Ḥadīth ; Nasha`ātuh wa Manhajīyyatuh*. Selangor: Dār al-Shākir, 1996.

- Abū Dāwūd, Sulaymān bin Ash`ath al-Sajistānī al-Azdī, **Mawsū`ah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah**, ed. Ṣāliḥ bin `Abd al-`Azīz al-Shaykh. Riyāḍ: Dār al-Salām, 2000.
-, **Ṣaḥīḥ Abū Dāwūd**, Taḥqīq :Muḥammad Naṣr al- Dīn al-Albānī. Riyadh: Maktab al- Tarbiyyah al- `Arabī li Dawlah al- Khalīj, 1988.
-, **Da`īf Sunan Abū Dāwūd**, Taḥqīq :Muḥammad Naṣr al- Dīn al-Albānī. Riyad: Maktabah al-Ma`arif, 1998.
-, **Sunan Abī Dāwūd**, Taḥqīq : Muḥammad Maḥy al-Dīn `Abd Ḥamīd. Beirut , Dār al-Fikr, t.t.
-, Sulaymān bin Ash`ath al-Sajistānī al-Azdī Abū Dāwūd, **Tarjamah Sunan Abi Daud**, Ben Arifin , terj., j.4., Cet.1. Kuala Lumpur: Penerbit CV.Asy-Syifa' Darul Fikir.
- Abū Zahw, M.Muḥammad, **Al-Ḥadīth wa Muḥaddīthūn**. Beirut: Dār al-Khiṭāb al-`Arabī, 1984.
- Albānī, **Manāsik Al-Hajj Wa al-`Umrah Fī Al-Kitāb Wa al-Sunnah Wa Āthar al-Salafī Wa Sardi Ma Alhaq al-Nās Bihā Min al-Bid`i** . Riyāḍ: Maktabah al-Ma`arif, 1999.
-, **Irwā' al-Ghalīl Fī Takhrīj Ahādīth Manār al-Sabīl**, ed.ke-2. Beirut: al-Maktabah Islāmī, 1985.
-, Muḥammad Al-Nāṣir Al-Dīn al-, **Hujjah al-Nabi s.a.w. Kamā Rawāḥā `Anh Jābir Raḍīya Allah `Anh**. Riyāḍ: al-Maktabah al-Islāmī, 1985.
-, Muhammad Nasir al-Din, Terj. **Haji dan Umrah Mengikut Sunnah Rasulullah S.A.W**. Johor Baharu,Jahabersa, 2005.
- Āmidī, Sayf Al-Dīn `Alī bin Muḥammad al-, **Al-Iḥkām Fī Uṣūl al-Aḥkām**. Beirut: Dār al-Kutub al-Arabī , 1998.
- Azraqī, Abū Al-Walīd bin `Abd Allah bin Aḥmad al-, **Akhbār Makkah Wa Mā Jā` Fihā Min Al-Āthār**, Taḥqīq: `Abd al-Malik bin `Abd Allah bin Dahīsh. Mekah: Maktabah al-Asadī, 2003.
- Badawī, Yūsuf Aḥmad Muḥammad al-, **Maqāṣid Al-Sharī`ah `Inda Ibn Taymiyah** .Amman: Dār Nafā'is, 2000.
- Bāqī, Muḥammad Fu`ad `Abd al-, **Al-Mu`jam al-Mufahras li Alfaz al- Qur`ān al-Karīm**, Beirut: Dar al-Ma`rifah, 2002.
- Barzanjīy, 'Abd al-Laṭīff 'Abd Allah al-, **Al-Ta`āruḍ wa al-Tarjīḥ Bayn al-Adilah al-Shar`iyyah : Baḥth Uṣūli Muqaran Bi al-Madhāhib al-Islāmiyah al-Mukhtalifah** Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 1996.

- Bayḍāwī, Naṣīr Al-Dīn al-, *Anwār al-Tanzīl Wa Asrār al-Tā'wīl* . Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1988.
- Brojendra Nath Banerjee, *Hindu culture, custom, and ceremony*. Delhi: Agam, 1978.
- Buḍḍānī, Fayṣal bin ʿAlī al-, *Aḥwāl al-Nabiyy Ṣalla Allah Alayh Wa Sallam Fī al-Hajj Ma`a Rabbah*. Al-Muntadī al-Islāmī , t.t.
- Buhūṭī , Maṣṣūr bin Yūnus bin Idrīs al-, *Kishāf Al-Qinā` ʿAn Matan Al-Iqnā`*, Riyāḍ: ʿĀlim Al-Kutub, 1983.
- Bukhārī, Imām Muḥammad bin Ismāʿīl al-, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah*, ed. Ṣāliḥ bin ʿAbd al-ʿAzīz al-Shaykh. Riyāḍ: Dār al-Salām , 2000.
-, Imam Muḥammad bin Ismāʿīl al-, *Tarjamah Shahih Bukhari Jilid iv* Achmad Sunarto (terj.), j.4, Cet 1, Kuala Lumpur, Penerbit CV.Asy - Syifa' DarulFikir, 2005.
-, *Terjemahan Shahih Muslim Jilid I, II, III, IV* ,Haji Zainuddin Hamidy (terj.) , Singapura , Darel Fajr Publishing House, 2002.
- Buletin Tabung haji Edisi 1 2009 (Januari -Mac) . Kuala Lumpur: Elpos Print Sdn. Bhd, 3.Bahagian Bimbingan Haji, Lembaga Tabung Haji Malaysia,1995.
- Būṭiyy, Dr. Muḥammad Sa`īd Ramaḍān al-, *Ḍawābiṭ al-Maṣlaḥah Fī al-Syarī`ah al-Islāmiyyah*. Beirut: Muassasāt Risālah, t.t.
- Byron E Shafer, *Temples of Ancient Egypt* . London: Cornell University Press ,1997.
- Chua Yan Piaw, *Kaedah Dan Statistik Penyelidikan : Kaedah Penyelidikan* , Buku 1 (Kuala Lumpur: Mc Graw Hill Education (Malaysia) Sdn. Bhd.
- Dawsī Ḥasan Sālim al-, “ Al-Ḍawābiṭ al-Manhajīyyah Li al-Istidlāl Bi al-Aḥādīth al-Nabawīyyah ”, Majalah Al-Sharī`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah, Jami`ah al-Kuwait.Bil. 50, (September 2002)
- Dale F.Eickelman and James P.Piscatori, “ *Patterns Of Muslim Pilgrimage From Malaysia*”, *Muslim Travellers: Pilgrimage ,Migration And The Religious Imagination* . California:University Of California Press,1990.
- David M. Gitlitz and Linda Kay Davidson, *Pilgrimage and the Jews*. Westport, CT: Praeger, 2006.
- Dhahabī, al-Imām Sham Al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad ʿUthmān al-, *Mīzān al-ʿItidāl Fī Naqd al-Rijāl*. Kaherah : Nashar Muṣṭafa al-Bābī ,1961.
-, *Al-Kāshif fī Ma`rifah Man Lahu Riwayah fī al-Kutub al-Sittah* ,Cet. 1, al-Mamlakah al- ʿArābiyah al-Sa`ūdiyyah, Dār al-Qiblah li Thaqāfah al-Islāmiyyah, 1992.

- Dimyāṭī, Abū Bakr Ibn al-Sayyid Muḥammad Shāṭā al-Dimyāṭī, *Ḥāshiyah I'ānah al-Ṭalibīn 'Alā Hall Alfāz Fath Al-Mu'īn Li Sharḥ Qurrah al-'Ayn Bi Muhimmah Al-Dīn*, Beirut: Dar al-Kutub Al-'Ilmiyah, 1997.
- Durainī, Muḥammad Fatḥi al-, *Al-Manāhij al-Uṣūliyyah*. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1997.
- Dūsūrī, 'Abd al-Raḥman Muḥammad al-, *Al-Hajj ; Ahkāmuh –Asrāruh – Manāfi'uh*. Riyāḍ :Dār Ishbīliyyā, 2001.
- E. A. Wallis Budge, *Legends of The Gods*. London: Kegan Paul, Trench and Trübner & Co. Ltd, 2003.
- E.D. Hunt, *Holy Land Pilgrimage in the Late Roman Empire AD 312-460*. New York: Oxford University Press, 1982.
- Eliyahu Kitov, *The Book of Our Heritage: The Jewish Year and Its Days of Significance*. Nanuet, New York: Feldheim Publishers, 1997.
- Faisal Ahmad Shah, *Takhrij Hadith*, Teknik Pencarian Hadith Yang Tepat Dan Berkesan (Kuala Lumpur; Tech Production, 2012.
- Fakhr Al-Rāzī Abū 'Abd Allah Muḥammad bin 'Umar al-, *Tafsīr al-Kabīr Li al-Imām al-Fakhr al-Rāzī*. Beirut :Dār al-'Ihyā' al-Turāth al-'Arabī , 1995.
- Fākihī, Muḥammad bin Ishāq al-, *Akhbār Makkah Fī Qadīm al-Dahr Wa Ḥadīthih*, Taḥqīq : 'Abd al-Malik bin 'Abd Allah bin Dahīsh. Beirut: Dār Khudayr, 1994.
- Fanyisānī Su'ūd al-Dr., *Zāhirah al-Tawhīd Fī al-Hajj, Majalah al-Ḥaras al-Waṭanī*, Bil. 28, (1989).
- Faraj 'Alī Al-Faqīh Ḥusyn Dr., *Mazāhir al-Taysīr Wa Raf' al-Ḥaraj*. Beirut: Dār Qutaybah, 2003.
- Fāsī, 'Allāl al-, *Maqāsid al-Syar'iyyah al-Islāmiyyah Wa Makarimahā* ,ed.ke-3, Dār al-Gharbī al-Islāmī , 1993.
- Fawzān, Ṣāliḥ bin Fawzān bin 'Abd Allah al-, *Sharḥ Manāsik al-Hajj Wa Al-'Umrah 'Alā Du'i al-Kitāb Wa al-Sunnah*, ed. ke-2. Riyāḍ: Maktabah al-Malik al-Fahd al-Wataniyah, 2008.
- Fayyumī , Aḥmad bin Muḥammad bin 'Alī al-, *Al-Miṣbāḥ al-Munīr Fi Sharḥ Al-Gharīb al-Kabīr*, Beirut: Maktabah Lubnan. 1987.
- Gavin D. Flood, *An Introduction to Hinduism*. Oxford: Cambridge University Press, 1996.

- Ghāzī Taha Khaṣīfānī, “ Kitāb al-Hajj Min al-Ḥāwī al-Kabīr Li al-Māwardī ”. Tesis Kedoktoran, Jāmi`ah Umm al-Qurā, 1984. Diterbitkan buku hasil tesis ini oleh Dār al-Rushd pada 2001.
- Ghazālī, Abū Ḥamid Muḥammad bin Muhammad al-, *Al-Mustasfā Min `Ilm al-Uṣūl*, ed.ke- 3. Beirut : Muassasat al-Risalah , 1993.
- Ghazālī, *Jawāhir al-Qur`ān*, Taḥqīq Muḥammad Rashīd Riḍā al-Qubbānī, ed. ke-3. Beirut: Dār Ihyā` al-`Ulūm ,1990.
- Hādī, `Abd al-Muhdī `Abd al-Qādir al-, *Ṭuruq Takhrīj Ḥadīth Rasūl Allah Salla Allah `Alayh wa Sallam*. Shubrā, Mesir: Dār I`tisām wa Dār al-Nasr li al-Tabā`ah al-Islāmiyyah, 1987.
- Ḥafnawī, Muḥammad Ibrāhīm al-, *Dirāsāt Uṣulliyyah Fī al-Sunnah al- Nabawiyyah* Manṣūrah :Dār al-Wafā’, 1991.
- Ḥaṣkafī, Muḥammad `Alā’ Al-Dīn bin `Alī Al-, *Al-Durr Al-Mukhtār Sharḥ Tanwīr Al-Abṣār Fī Fiqh Madhhab Al-Imām Abī Hanīfah* . Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyyah.
- Hoshino Eiki, “ Pilgrimage and peregrination: Contextualizing the Saikoku junrei and the Shikoku henro”, Japanese Journal of Religious Studies 24 (3-4), (1997)
- Ibn `Ādil Al-Hambalī, *Al-Lubāb Fī `Ulūm al-Kitāb*. Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1999.
- Ibn `Āshūr, Muḥammad Al-Ṭāhir, *Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islāmiyyah*. Kaherah:Dār al-Salām, 2005.
- Ibn `Āshūr, *Tafsīr al-Taḥrīr Wa al-Tanwīr*. Tunis: al-Dār al-Tunisiyyah Li al-Nashar, 1984.
- Ibn ‘Imāḍ, Abī al-Falāḥ ‘Abd al- Ḥayy bin al-‘Imāḍ al-Ḥānbalī, *Shadharāṭ al-Dhahab fī Ākhhbār man Dhahab*. Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1998.
- Ibn Ḥajar *Hady Khayr Al-Ibād* . Damsyik: Dār Al-Mawāriṭh Al-Turāth, 2008.
-, *Taqrīb al- Tahdhib*. Kaherah: Dār al-Rashīd, 1992.
-, Al- Ḥāfiz Aḥmad bin `Alī Ḥajar Al-`Asqalānī, *Al-Fath al-Bārī bī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Fikr , 1993.
-, *Tadhīb Taqrīb al- Tahdhib*, Taḥqīq Abī Mu`āz Ṭarīq bin Ghawd Allah bin Muhammad. Kaherah: Dār Al-Kawthār, 2010.
-, *Takhrīj Mishkāṭ al-Maṣābih*. Beirut: Dār al-Fikr, 1993.

- Ibn Hibbān, Muḥammad bin Hibbān bin Aḥmad bin Hibbān bin Mu'āz bin Ma'bad al-Tamīmī, **Ṣaḥīḥ Ibn Hibbān**, Taḥqīq Shu'aib al-Arna'ūt. Beirut: Muasasah al-Risālah, 1993.
- Ibn Kathīr, Abū al-Fidā' Ismā'īl bin 'Umar bin Kathīr al-Qurayshī al-Dimashqī, **Hajjah Al-Wadā' Dirāsah Jāmi'ah Li al-Āḥādīth Wa al-Athār al-Waridah Fi al-Hajjah al-Nabiyy Ṣallā Allah Alayh Wa Sallam wa Jam' Baynhā 'Alā Ṭarīq Ahl al-Ḥadīth wa al-Fuqahā'**, Taḥqīq : Khālīd Abū Ṣālih, 1996.
-, **Al-Bidāyah wa al-Nihāyah** (Beirut: Maktabah al-Ma'ārif, 1966.
-, **Sīrah al-Nabawiyyah Li Ibn Kathīr**. Beirut: Dār al-Ṭibah , 1999.
-, **Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm**. Beirut: Dār Al-Ṭibā, 1999.
- Ibn Mājah, Al-Ḥāfiz Abū 'Abd Allah Muḥammad bin Yazīd al-Qazwinī, **Sunan Ibn Mājah**, Ta'liq: Imam al-Buṣayrī, Taḥqīq : al-Shaykh Khalīl Ma'mun Shīḥā, Beirut, Dār al-Ḥadīth, 1998.
-, **Mawsū'ah al-Ḥadīth Al-Sharīf Al-Kutub Al-Sittah** , ed. Ṣālih bin 'Abd Al-'Aziz Al-Shaykh. Riyad: Dār Al-Salām , 2000.
-, al-Ḥāfiz Abū 'Abd Allah Muḥammad bin Yazīd al-Qazwinī, **Tarjamah Sunan Ibn Majah** , H.Abdullah Shonhaji (terj.), Kuala Lumpur, Penerbit CV.Asy - Syifa' Darul Fikir, 1992.
- Ibn Manẓūr, Abī al-Faḍl Jamāl al-Dīn Muḥammad bin Mukram al-Afriqī al-Miṣr, , **Lisān al-'Arab** Beirut: Dār Ṣādir, t.t.
- Ibn al-Qayyīm, 'Abd Allah Muḥammad bin Abī Bakr al-Zurra'ī Ibn al-Qayyīm Al-Jawziyah, **Manāsik al-Ḥajj Wa al-'Umrah Li Ibn al-Qayyīm al-Jawziyah**, Taḥqīq: Muḥammad Husynī 'Afīfī . Damsyik: Maktabah al-Ḥaramayn.
-, **Al-Da' Wa al-Dawā'**, Taḥqīq: Murad bin Abd Allah. Kaherah: Dār 'Ammār, 1996.
-, **I'lām Al-Muwaqqi'in 'An Rabb Al-'Alamīn**, Taḥqīq Bashīr Muḥammad 'Uyyūn (Beirut : Maktabah Dār al-Bayān, 2000)
-, **I'lām al-Muwaqqi'in 'An Rabb al-'Alamin**, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1996.
-, Shams 'Abd Al-Dīn Abi Allah Muhammad bi Abi Bakr Al-Zar'i al-Jawziyyah, **Shifa' Al-'Alīl Fi Masā'il Al-Qada' Wa Al-Qadar Wa Al-Hikmah Wa Al-Ta'līl** . Beirut: Dār al-Ma'rifah , 1978.
-, **Turuq al-Hukumiyyah Fī Siyāsah al-Shar'iyyah**, Taḥqīq Bashīr Muḥammad 'Uyyūn. Beirut: Maktabah Dār al-Bayān, 2005.

- Ibn Qudāmah, `Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad al-Maqdisī, ***Al-Mughnī Fi Sharḥ Mukhtaṣar al-Kharqī***, Taḥqīq: `Abd Allah bin `Abd Al-Muḥsin Al-Turkī. Riyāḍ: Dār Al-`Ālim Al-Kutub, 1997.
-, Aḥmad bin Muḥammad `Abd Al-Raḥman bin Qudāmah Al-Maqdisī, ***Mukhtasar Minhaj Al-Qāsidīn***. Damsyik: Dār Al-Khayr, 1994.
-, Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad al-Maqdisī, ***Al-Mughnī Fi Sharḥ Mukhtaṣar al-Kharqī***, Taḥqīq : `Abd Allah bin `Abd al-Muḥsin al-Turkī. Riyāḍ: Dār al-`Ālim al-Kutub, 1997.
- Ibn Rajab al- Ḥambalī, ***Laṭā'if al-Ma`arif***, Taḥqīq: `Abd Allah `Āmir. Kaherah : Dār Al-Hadīth , 2003.
- Ibn Rusd, Abū al- Walīd Muḥammad bin Aḥmad bin Muḥammad al- Ḥafīd, ***Bidāyah Al-Mujtahid Wa Nihāyah Al-Muqtasid***, Taḥqīq; Muḥammad Ṣubḥī bin Ḥasan Khalāq . Kaherah: Maktabah Ibn Taymiyyah, 1994.
- Ibrahim Anis *et al.* (t.t), ***Al-Mu`jam al-Wasit***, Beirut: Dār al-Fikr.
- Idris Awang, ***Kaedah penyelidikan : Suatu Sorotan***. Kuala Lumpur: Akademi Pengajian Islam ,Universiti Malaya: Intel Multimedia and Publication, 2001.
- Ismail Ibrahim, “ Kepentingan Dawābiṭ al-Maslahah Dalam Konteks Maqasid al-Shari`ah : Kesenambungan Antara Pemikiran al-Būṭī Dan al-Shaṭībī ”.ed. Muhammad Adib Samsudin dan Muhammad Nazir Alias. Kuala Lumpur : IIUM Press , 2012.
- `Iwād bin Ḥilāl bin Murayziq al-`Umrī, “Al-Ta`līq al-Kabīr Fī Masā'il al-Khilāfiyah Bayn Al-`Aimmah : Kitāb al-Hajj Li Abī Ya`lā al-Farrā' ” . Tesis Kedoktoran, Jami'ah Al-Islāmiyah, Palestin, 1987.
- Ishak Suliaman, “ The Juristic Concept Of Maslahah Wa Al-Nass : An Approach To Analyse The Hadīth Nabawi S.A.W. ”, ***Al-Bayan , Jurnal Al-Quran Dan Hadīth*** , 3 (Mei 2005)
- Janina K. Darling, ***Architecture of Greece***. Westport,Connecticut: Greenwood Press, 2004.
- Jarjawī, `Alī Aḥmad Al-, ***Ḥikmah al-Tashrī' Wa Falsafatuh-Suluk Wa `Ibadat Wa Mu`amalat*** . Beirut: Dār al-`Ilmiyah, 1999.
- Jaṣāṣ Aḥmad bin `Alī Abū Bakr al-Rāzī Al-, ***Aḥkām al-Qur`ān Li al-Jaṣāṣ***. Beirut: Dār al-Kitāb al-`Arabī.
- Jawād bin `Alī Dr, ***Al-Mufaṣṣal Fi Tārīkh al-`Arab Qabl al-Islām***. Riyad: Dār al-Shāqī, 2001.
- Jazarī, `Alī bin Muḥammad bin Muḥammad bin `Abd Al-Karīm Ibn al-`Athir Al-, ***Al-Kāmil Fi Al-Tārīkh***. Kaherah: Matba`ah al-Muniriyyah, 1929.

Jean Darby Clift and Wallace B. Clift, **The Archetype of Pilgrimage: Outer Action With Inner Meaning**. Eugene: Wipf & Stock Publishers, 2004.

Johari Alias, **Panduan Umrah Dan Ziarah: Teman Untuk Tetamu Allah**. Kuala Lumpur: Darul Nu'man, 1999.

Joni Tamkin Borhan, "Sistem Perkongsian Islam : Suatu Analisis Khusus Terhadap Operasi Bank Islam, Syarikat Takaful Dan Lembaga Tabung haji". Disertasi MA, Fakulti Syariah, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 1994.

Jurjānī, `Ali bin Muḥammad Al-, **Al-Ta`rīfāt**. Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1983.

Juwaynī, `Abd Allah bin Yusūf bin Abd Allah bin Muḥammad al-, **Al-Burhān Fī Uṣūl al-Fiqh** (Mansurah : Dār Al-Wafā' , 1998.

Lembaga Tabung Haji, **Ibadat Haji Umrah dan Ziarah**. Kuala Lumpur: Bahagian Bimbingan Jabatan Haji, lembaga Tabung Haji, 2006.

Kāndahlawī, Muḥammad Zakariyā al-Kāndahlawī, **Ḥajjah al-Wadā' Wa Juz' `Umrāt al-Nabī Ṣalla Allah `Alayh Wa Sallam**. Karachi: Manshūrāt al-Majālis al-`Ilmi., al-Madrasah al-Arabiyyah al-Islāmiyyah, 1975.

Karel Werner, **A Popular Dictionary of Hinduism**. London: Curzon Press, 1994.

Kāsānī, Abū Bakr bin Mas'ūd bin Aḥmad `Alā' al-Dīn al-Kāsānī, **Al-Badāi' al-Ṣanā'i' Fī Tartīb Al-Sharā'i'**. Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyah, 2003.

Keith Dowman, **The Power-Places of Central Tibet: The Pilgrim's Guide**. New York: Routledge & Kegan Paul, Ltd, 1988.

Khalid bin Sulayman al-Muḥnā, " Al-Mushkil al-Ḥadīth al-Nabawī Fī Al-Hajj ". Tesis Kedoktoran, Kuliyyah Uṣūl Al-Dīn ,Jami'ah al-Imām Muḥammad bin Sa'ūd al-Islāmiyah, t.t .

Kharshī, Muḥammad bin `Abd Allah al-, **Sharḥ Mukhtaṣar Khalīl** .Beirut: Dar Al-Fikr, t.t.

Khaṭīb, Dr.Muḥammad `Ajāj al-, **Uṣūl al-Ḥadīth, `Ulūmuh wa Muṣṭalaḥuh**. Kaherah:Dār al-Fikr, 1961.

Khawlah Ḥusyn al-Ghāmidī, al-Baḥr Fī Masālik al-Mu'tamir Wa al-Hajj Ilā al-Bayt al-`Atīq Li al-`Amarī ". Tesis Kedoktoran, Kuliyyah al-Sharī'ah, Jāmi'ah Umm al-Qurā, 2004.

Khayyārī, Al-Sayyid Aḥmad Yāsīn bin Aḥmad Al-, **Tārīkh Ma`ālim al-Madīnah al-Munawwarah Qadīmā Wa Hadīthā**, ed.ke-4. Madinah: Dār Al-`Ilm, 1993.

- Khāzin, `Alā' Al-Dīn Al-Baghdādī al-, *Lubāb al-Ta'wīl Fī Maāni al-Tanzīl* . Beirut: Dār al-Fikr, 1979.
- Khin, Muṣṭafā al-, et al., *Al-Fiqh al-Manhajī `ala Madhāhib al-Imam al-Shāfi`ī*, j.2 , Damsyik, Dār al-Qalam. 1992.
- Khuḍarī Bek, Muḥammad al-, *Tarikh al-Tashrī` al-Islāmī*. Damsyik: Dār al-Fikr , 1968.
- KH Khariri M.Ag Drs., *Metode Penyelesaian Hadits Kontradiktif* . Yogyakarta: STAIN Purwokerto Press, 2009.
- Lapidoth, Ruth; Moshe Hirsch. *The Jerusalem question and its resolution: selected documents*. London: Martinus Nijhoff Publishers, 1994.
- Linda Kay Davidson and David Martin Gitlitz, *Pilgrimage: From the Ganges to Graceland: An Encyclopedia*. Santa Barbara: Calif, 2002.
- Majīd Aḥmad Makkī , *Fatāwā Muṣṭafā al-Zarqā'* , Damsyik: Dār Al-Qalam, 2001.
- Makkī, Abū Al-Baqā'i Muḥammad Bahā' al-Dīn bin al-Ḍiyā' al-, *Tarīkh Makkah al-Musharrafah Wa al-Masjīd al-Ḥaram*, Taḥqīq : `Alā' Ibrāhīm & Aiman Naṣr Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 2004.
- Mamat Said, Zakat Perniagaan : "Satu Kajian Tindakan Di Lembaga Urusan Tabung Haji (LUTH)", Disertasi MA, Jabatan Syari'ah Dan Ekonomi, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2001.
- Manasik Haji Dan Umrah Menurut Imam Nawawi* . Johor Baharu: Jahabersa, 2007.
- Mas`ud Būdūkhah , "Juhūd al-`Ulamā' Fī Istīnbat Maqāsid al-Qur'ān al-Karīm " (Mu'tamar al-`Ālami al-Awwal Li al-Bahithin Fī `Ulūm al-Qur'ān)
- Matthew Dillon, *Pilgrims and Pilgrimage in Ancient Greece*. London: Psychology Press, 1997.
- Misāwī, Muḥammad al-Ṭāhir al-, *Ibn `Asyūr Wa Kitābahu Maqāsid al-Syarī`ah al-Islāmiyyah* . Kuala Lumpur: Dār Al-Bashā'ir li Intaj al-`Ilmi, 1998.
- Mizzī, al-Ḥāfiz Al-Mutqin Jamāl al-Dīn Abī Ḥajāj Yūsuf al- , *Taḥdhīb Al-Kamāl Fī Asmā' al-Rijāl*, Taḥqīq Bashārī`iwā Ma`rūf, ed.ke-1. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1992.
- Mubārakfurī, al- Ḥāfiz Abī al-`Ulā Muḥammad `Abd al-Raḥman Ibn `Abd al-Raḥīm al-, *Tuḥfah al-Ahwadhī bi Sharḥ Jami` al-Tirmidhī*. Beirut: Al-Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah , 1990.
- Mubārakfurī, Ṣafiyy Al-Raḥman al-, *Al-Rahīq al-Makhtūm*. Kaherah: Dār Al-Ḥadīth, 1976.

- Meran Abu Bakar, *Eksklusif : Engku Aziz dan Tabung Haji*, **Al Islam** ,Feb 1988.
- Mohd Salleh Haji Awang **Haji Di Semenanjung Malaysia: Sejarah Dan Perkembangannya Sejak Tahun 1300-1405H (1896-1985)**. Kuala Terengganu:Syarikat Percetakan Yayasan Islam Terengganu Sdn.Bhd, 1986.
- Mok Soon Seng, et al, **Literatur Dan Kaedah Penyelidikan**.Puchong, Selangor: Penerbitan Multimedia Sdn Bhd., 2009.
- Muḥammad al-Azharī (t.t), **Tahdhīb al-Lughah**, ditahqiqkan oleh ‘Abd al-Karīm al-Izbawī. Kaherah: Al-Dār al-Miṣriyyah li al-Ta’lif wa al-Tarjamah.
- Muḥammad bin al-Ḥadī Abū Al-Ajfan “ Irshād al-Sālik Ilā Af`āl Masālik Li Ibn Farḥūn al-Malikī ”. Tesis Kedoktoran, Jami`ah al-Imām Muḥammad bin Sa`ūd al-Islāmiyah, 1986.
- Muḥammad bin Sa`ad bin Ṣālih al-Zayr, “ Zawā`id Mussanaf al-Ḥāfiz Ibn Abī Shaybah `Alā al-Kutub al-Sittah Min al-Aḥādīth al-Marfū`ah Min Kitāb al-Hajj Hatta Nihāyah Kitāb al-`Aqīqah ” . Tesis Kedoktoran ,Jāmi`ah Umm al-Qurā, 1997.
- Muhammad Najib bin Abdul Qadir, **Rahsia Haji ;Falsafah Dan Hikmahnya Menurut al-Quran Sunnah**. Kuala lumpur: Telaga biru Sdn.Bhd, 2010.
- Muhammad Ridzuan Othman, *Menyahut Panggilan Kaabah : Sejarah Pemergian Orang Melayu ke Tanah Suci dan Kepentingannya Kepada Orang Melayu Sebelum Perang Dunia ke-II* ,**Jurnal Usuluddin** ,Kuala Lumpur ,Akademi Pengajian Islam ,Universiti Malaya (2003).
-, The Role Of Makka–Educated Malays In The Development Of Early Islamic Scholarship And Education In Malaya,Journal Of Islamic Studies ,Volume 9, Issue 2, United Kingdom, Oxfort University Press, (1998)
- Muḥammad Bakr Ismā`il Ḥabīb, **Maqāṣid al-Shariah al-Islāmiyah Ta’ silā Wa Taf`ilā**, Silsilah Da`wah al-Ḥaq, Idarāh al-Da`wah Wa al-Ta`lim, t.t.
- Munjid fī al-Lughah wa al-`Alām Al-**.Beirut:Dār al-Mashriq, 1994.
- Muslim, Imām Abū Ḥusayn Muslim bin Ḥajjāj bin Muslim al-Qushayrī al-Naysābūrī, **Ṣaḥīḥ al-Muslim**, Riyāḍ: Dār al-Salām, 1998.
-, **Ṣaḥīḥ al-Muslim** dalam **Mawsu`ah al-Hadith**, ed. Ṣāliḥ bin `Abd Al-`Azīz Al-Shaykh. Riyadh:Dār Al-Salām, 2000.
-, Imam Abū Ḥusayn Muslim bin Ḥajjāj bin Muslim al-Qushairī al-Naysābūrī, **Terjemahan Shahih Muslim Jilid I, II, III, IV** ,Ma`mur Daud (terj.) , Singapura , Darel Fajr Publishing House, 2002.
-, **Tarjamah Shahih Muslim Jilid III**,KH Adib Bisri Musthofa (terj.), , j.3., Cet 1, Semarang , Penerbit CV.Asy - Syifa’, 1993.

- Muṣṭafā al-Khin, Dr. Muṣṭafā al-Bughā dan `Alī al-Sharbinī, ***Al-Fiqh al-Manhajī `Alā Mazhab al-Imām al-Shāfi`ī***, Terj. Bangi: Darul Syakir Enterprise. Bhd, 2009.
- Nahidah binti `Aṭa Allah bin Māthil al-Shamrūkh, “ Al-Baḥr al-`Amīq Fī Masālik al-Mu`tamir Wa al-Hajj Ilā Al-Bayt al-`Atīq Li Ibn Al-Ḍiyā` al-`Amarī ”. Tesis Kedoktoran, Wakālah Kuliyyāt al-Banāt, 2005.
- Nasā`ī, Abū `Abd Raḥman Aḥmad bin Shu`ayb bin `Alī , (1993), ***Tarjamah Sunan An Nasa`iy***, Ben Arifin *et al* terj., j.3., Cet 1, Kuala Lumpur; Penerbit CV.Asy - Syifa` DarulFikir, 1993.
-, Abū `Abd Raḥman Aḥmad bin Shu`ayb bin `Alī al-, ***Ṣaḥīḥ Sunan al- Nasā`ī***, *Taḥqīq*: Muḥammad Naṣr al-Dīn al-Albānī , Cet ke-1, Riyadh: Maktab al-Tarbiyyah al- `Arabī li Dawlah al- Khalīj
-, ***Sunan al-Nasā`ī***, *Taḥqīq*: `Abd al-Fatāḥ Abū Ghuddah, Ḥalab: Maktabah al-Maṭbū`ah al-Islāmiyyah.
-, dalam ***Mawsū`ah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah***, ed. Ṣālih bin `Abd al-`Aziz al-Shaykh. Riyad: Dār Al-Salām , 2000.
- Nāṣīr Zarwāq, ***Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islamiyyah Fī Fikr al-Imam al-Mujaddid Sayyid Al-Qutb***, asal Tesis Kedoktoran , Universiti Umm Darmān, Sudan .Diterbit dan dicetak di Kaherah: Dār al-Salām, 2009.
- Nawawī, Abū Zakariyā Yaḥyā bin Sharf bin Murrī al-, *Taḥqīq* `Iṣām al-Sabbābaṭī *et.al* , ***Ṣaḥīḥ Muslim bī Sharḥ al-Nawawī***, Cet.1, Kaherah: Dār al-Ḥadīth, 1994.
- , ***Al-Majmu`Sharḥ al-Muḥadḥab li al-Syīrāzī*** Jeddah: Maktabah al-Irsyād, t.t.
-, ***Al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Hajjaj***, Beirut: Dār Iḥyā` al-Turath al-`Arabi, 1972.
-, ***Al-`Idāḥ Fī Manāsik Al-Hajj Wa `Umrah*** Beirut: Dār al-Bashā`ir al-Islāmiyyah, 1994.
-, ***Tahdhīb al-Asmā` Wa al-Lughāt*** . Beirut: Dār Al-Kutub `Ilmiyyah, 2008.
- Naysābūrī, Niẓām al-Dīn Al-, ***Tafsīr Gharāib al-Qur`ān Raghā`ib al-Furqān***, Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyyah ,1996.
- Noresah binti Baharom Hajah, ***Kamus Dewan***, ed. ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2007)
- Odah bin Muhsin Dr., “ Mengenal Kesahihan Sesuatu Hadith ” (Kertas Kerja Seminar Pengajian *Ḥadīth* Dalam konteks Pembangunan Ummah Peringkat Kebangsaan, 19-20 Ogos 1988)

- Philip Schaff, *A Select Library of Nicene and Post-Nicene Fathers of the Christian Church*, 2nd series VI. Henry Wace. New York: The Christian Literature Company, 2010.
- Pierre Maraval, *The Earliest Phase of Christian Pilgrimage in the Near East (before the 7th Century)*, Editor: Alice-Mary Talbot. Washington D.C.: Dumbarton Oaks Research Library and Collection, Trustees for Harvard University, 2002.
- Qaḥṭānī, Sa'īd bin `Alī bin Wahf al-, *Sunan Fī al-Manāsik al-Hajj*. Riyad: Maktabah al-Rusd, 2008.
- Qalyūbī, Shihāb Al-Dīn al- wa `Umairah, *Ḥāshiyah al-Qalyūbī `Alā Sharḥ al-Minhāj al-Ṭalibīn*. Kaherah: Dār al-Ihyā' al-Kutub al-`Arabī, 1918.
- Qaraḍāwī, Yūsuf al-, *Dirāsah fī Al-Fiqh Maqāṣid Al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kuliyah Wa al-Nuṣūṣ al-Juz'īyah*, ed.ke-2 . Kaherah: Dār Al-Shurūq, 2007.
- Qaraḍāwī, *Min Hudā al-Islām Fatāwā Mu`āṣirah* Kuwait; Dār al-Qalam Li Nashar Wa al-Tauzi' Bi al-Kuwait, 2005.
-, *Al-Sunnah Maṣḍaran li al-Ma'rifah wa al-Ḥaḍārah*. Kaherah : Dār al-Syurūq, 1997.
-, *Bagaimana Berintersaksi Dengan al-Sunnah*, Terj. Huda Mohsin & Jawiah Dskir. Selangor : Budaya Ilmu, 1994.
- Qaṣāṣ, Muḥammad Qutub al-, *Al-Ḥājah al-Mabrūrah Bi al-Sharḥ Wa Al-Ṣūrah*, Qatar: Dār Al-Kutub Al-Qaṭariyyah, 2010.
- Qurṭubī, Abū Abd Allah Muḥammad bin Aḥmad al-Anṣārī al-, *Al-Jamī' al-Aḥkām al-Qur'ān*. Kaherah: Dār Al-Ḥadīth, 1994.
- Raysūnī, Aḥmad al-, *Naẓariyyāt al-Maqāṣid I'nda al-Imām al-Syāṭibi* , Beirut: al-Maahad al-Alami li al-Fikr al-Islām, 1992.
-, *Al-Ijtihād: Al-Naṣṣ, Al-Waqī', Al-Maṣlaḥah* Damsyiq: Dār Al-Fikr, 2002.
- Razī, Muḥammad Abū Bakr bin `Abd al-Qadīr Al-, *Mukhtār Al-Siḥah*. Beirut Maktabah Lubnān, 1992.
- Razī, Abī Ḥusyn Aḥmad bin Fāris bin Zakariyā āl - Qazwaynī al-, *Mu`jam Maqāyīs al-Lughah*. Beirut: Dār Ihyā' al-Turath al-`Arabī, 2001.
- Rāzī, Al-Ṭāhir Aḥmad al- , *Tartīb al-Qāmus al-Muḥīṭ `alā Tarīqah al-Miṣbāḥ al-Munīr wa Asās al- Balāghah* , j.4, Cet.2 Dar Al- Fikr.
- Riḍā, Muḥammad Rashīd , *Al-Waḥy Al-Muḥammadīy*. Algeria: Dār al-Kutub, 1988.

-, ***Maqasid al-Qur`an : Mulakhas Min Kitāb Muḥammad Rashīd Riḍā : al-Wahy Al-Muḥammadīy***. Lajnah al-Kalimah al-Tayyibah: Jam`iyyah al-Kitāb Wa al-Sunnah, 1988.
- Resolusi Muzakarah Haji Peringkat Kebangsaan Kali Ke 20 hingga 27 (2004-2011), Bahagian Bimbingan Haji, Lembaga Tabung Haji Malaysia.
- Ridzwan Ahmad, “ Permasalahan Ta`lil Aḥkam Sebagai Asas Penerimaan *Maqasid al-Shari`ah* Menurut Ulama Usul ”, ***Jurnal Fiqh*** , 5 (Mei 2008) Jabatan Fiqh dan Usul , Akademi Pengajian Islam , Universiti Malaya, Kuala Lumpur.
- Robert Hixson Julyan, ***Mountain names***. Mishawaka:Mountaineers Books. 1984.
- Rū`wā binti Ṭalāl Maḥjūb , “ Maqāsid al-Sharī`ah Fī al-Qur`ān al-Karīm wa Istinbāt Mā Warada Minhā Fī Sūratay al-Fātiḥah Wa al-Baqarah ”, Disertasi Master, Kuliyyah al-Sharī`ah Wa Dirāsāt al-Islāmiyyah , Jāmi`ah Umm al-Qurā.
- Ruzkī, Ādil bin `Abd al-Shakūr al-, ***Mansak `Ata`*** . Riyad: Dār Al-Muḥadīth, 2006.
- Sa`īd Ḥawā, ***Al-Asās Fī al-Sunnah Wa Fiqhuhā***. Kaherah: Dār al-Salām, 1994.
- Sa`idī, `Abd Al-Raḥman al-, ***Taysīr al-Karīm al-Rahman Fī Tafsīr Kalām al-Mannān***, ed. ke-9. Beirut: Muasasah al-Risālah, 1998.
- Sā`id Bakdāsh, ***Faḍl al-Ḥajar al-Aswād Wa Maqām Ibrāhīm Wa Zikr Tārikh humā Wa Aḥkāmuhumā al-Fiqhiyyah Wa Mā Yata`alaq Bihima***. Madinah: Dār Al-Bashā`ir Al-Islāmiyah, 1996.
- Sābiq, Al- Sayyid Al-, ***Al- Fiqh al- Sunnah***. Beirut: Dār al-Fikr, 1992.
- Şafadī, Şalāh al-Dīn Khalīl bin Aibak al-, ***Al-Wāfi al-Wafayāt*** ,Cet.ke-2. Dār al-Nashar Franz SteinerVerlag Wiesbaden.
- Salam, Abū Muḥammad al-Izz Al-Dīn `Abd al-`Azīz bin Abd al- Al-Sulamī, ***Qawā`id al-Aḥkām fī Maşālih al-Anām***. Beirut: Dār al-Ma`rifah , t.t.
- Şālih bin Muḥammad al-Ḥasan, “ Sharḥ al-`Umdah Li Ibn Taymiyyah, Masalik al-Hajj Wa Al-`Umrah ”. Tesis Kedoktoran, Jami`ah al-Imām Muḥammad bin Sa`ūd al-Islāmiyah, 1984.
- Şālih bin Nāşir al-Khazīm, “ Hidāyah al-Sālik Ilā Ma`rifah al-Manāsik Li Ibn Jamā`ah Al-Kanānī ” . Tesis Kedoktoran, Kuliyyah Al-Shāri`ah,Jami`ah Al-Imām Muḥammad bin Sa`ūd Al-Islāmiyah, 1983. Diterbitkan buku hasil tesis ini oleh Dār Ibn Al-Jawzī ,Damām.
- Salmān `Awdah, ***Rasā'il Ilā al-Ḥājīj*** . Riyāḍ: Maktabah Al-Rushd, 2003.

San`ānī, Muḥammad bin Ismā`īl Al-, ***Subul al-Salām Sharḥ Bulūgh al-Murām Min Jam` al-Adillah al-Ahkām Li Ibn Ḥajar Al-`Asqalānī***. Beirut: Al-Maktabah al-`Asriyyah, 1992.

Sa`ūd bin Ibrāhīm bin Muḥammad bin al-Shurīm, “ Al-Masālik Fī al-Manāsik Li al-Karmānī al-Ḥanafī ” Tesis Kedoktoran, Jāmi`ah Umm Al-Qurā, Arab Saudi, 2001. Tesis ini telah diterbitkan oleh Sharīkah al-Bashā`ir al-Islāmiyyah pada tahun 2003.

Shahrustānī, Muḥammad bin `Abd Al-Karīm Abū Al-Faṭḥ al-, ***Al-Milal Wa al-Niḥal*** Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyah, 1992.

Shalabī, Muḥammad Muṣṭafā, ***Ta`līl Al- Ahkām*** . Beirut: Dār Al-Nahḍah al-`Arabiyyah, 1981.

Shanqītī , Muḥammad al-Amīn Muḥammad al-Mukhtār al-, ***Adwā' Al-Bayān Fī Idāḥ Al-Qur`ān Bi Al-Qur`ān***. Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah, 2011.

Sharbinī, Shams Al-Dīn Muḥammad Ibn Muḥammad al-Khātīb al-, ***Al-Mughnī al-Muḥtāj Ilā Ma`rifah Ma`ānī Alfāz al-Minhaj***. Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyah, 1994.

Shāṭibī, Ibrāhīm bin Mūsā bin Muḥammad Abū Ishāq al-Gharnāṭī al-, ***Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl al-Shari`ah***, Tahqīq al-Shaikh `Abd Allah Darāz, Beirut: Dār Al-Ma`rifah, 1996.

Shawish, Zuhayr al-, ***Khayf Hajj al-Nabī Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam***, ed.ke-3. Damsyik: al-Maktabah al-Islamiyah, 1983.

Shawkānī, al-Shaykh al-Imam Muḥammad bin `Alī bin Muḥammad Al-, ***Nayl al-Awtār min Ahādīth Sayyid al-Akhyār Sharḥ Muntaqā al-Akhhbār*** , j.6, Cet.1, Beirut, Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1995.

....., ***Irsyad al-Fuḥūl Ilā Tahqīq Al-Ḥaq Min `Ilmu Al- Uṣūl*** . Beirut: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1994.

....., ***Faṭḥ al-Qadīr al-Jamī` Bayn Fann al-Riwāyah wa al-Dirāyah Min `Ilm Al-Tafsīr***. Makkah al-Mukarramah: al-Maktabah Al-Tijārah, 1992.

Shawqī Abū Khalīl, ***Aṭlas al-Ḥadīth al-Nabawiyyah Min al-Kutub al-Ṣiḥāḥ al-Sittah Amākin Aqwām***. Beirut : Dār Al-Fikr Al-Mu`āshir, 2009.

Sidang Pengarang Darul Al-Nu`man, ***Panduan Umrah Dan Ziarah: Teman Untuk Tetamu Allah***, Kuala Lumpur, Darul Nu`man, 1995.

Stuart D. B. Picken. ***Essentials of Shinto: An Analytical Guide to Principal Teachings***. London: Greenwood press, 1994.

Susan Naquin and Chun Fang Yun, ***Pilgrims And Sacred Sites In China***. California: University California Press, 1992.

Syahidawati Haji Shahwan, "Pelaburan Lembaga Tabung Haji Dalam Sektor Perladangan : 1990- 2000 " Disertasi MA, Jabatan Syari'ah Dan Ekonomi ,Akademi Pengajian Islam , Universiti Malaya, 2003.

Syarifah Ismail, " *The Hajj In The Malay World (1850-1950):Its Historical Dimension And Impact* ", Kuliyyah Of Islamic Revealed Knowledge And Human Sciences, Internasional Islamic University Malaysia, 2005.

Sindī, al-Imam Abī Husyn Al-Hanafī Al-, *Ḥāshiyah al- Sindī `alā Ibn Mājah*, Beirut: Dār al-Ma`rifah.

Susuah, Abd al-Majīd Ismā'īl al-, *Manhaj al-Tawfiq wa al-Tarjīḥ Bayn Mukhtalif al-Ḥadīth*. Amman: Dār al-Nafāis, 1997.

Ṭabarī, Muḥammad bin Jarīr bin Yāzid bin Ghālib bin Kathīr al-Āmilī al-, *Jāmi` al-Bayān Fī Tā`wīl Al-Qur`ān*. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1995.

Ṭabarī, Muḥibb Al-Dīn bin Abū al-`Abbās bin `Abd Allah al-, *Ḥajjah al-Muṣṭafā Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam Li Al-Imām Al-Ṭabarī*, Madinah: Maktabah al-Thaqāfah, t.t.

Ṭaḥḥān, Maḥmud Al- Dr., *Uṣūl Takhrīj wa Dirāsah al-Asānīd*, ed.ke-.3 Riyadh:Maktabah al-Ma`ārif li al-Nashar wa al-Tawzī, 1996.

Ṭarīfī, Abd Al-`Azīz bin Marzūq Al-, *Ṣifat Hajjah al-Nabi Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam*. Riyad: Maktabah Dār al-Minhaj, 2008.

Tazul Islam " Maqasid al-Qur'an: Search For Scholarly Definition", Al-Bayan: Journal of Qur'an and Hadith Studies, Volume 9, Issue 1 (2011),Universiti Malaya, Kuala Lumpur.

Tengku Aziz Raja Abdullah, "Lembaga Tabung Haji : Suatu Kajian Sumbangan Terhadap Ekonomi Umat Islam Di Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur" . Disertasi MA, Jabatan Sejarah Dan Tamadun Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2001.

Tirmidhī, Abū `Isā Muhammad bin `Isā bin Sūrah al-, *Ṣaḥīḥ Sunan Al-Tirmidhī, Taḥqīq* :Muḥammad Naṣr al- Dīn al-Albānī. Riyad: Maktab al-Tarbiyah al-Arabī Li Dawlah al-Khalīj, 1988.

....., *Sunan al-Tirmidhī* dalam *Mawsū`ah al-Ḥadīth al-Sharīf al-Kutub al-Sittah* , ed. Ṣāliḥ bin `Abd al-`Azīz Al-Shaykh.Riyad: Dār Al-Salām , 2000.

....., *Sunan al-Tirmidhī, Taḥqīq*: Muṣṭafā Muḥammad Husyn al-Dhahabī .Kaherah: Dār al-Ḥadīth.

Tirmidhī, *Ḍaif Al-Tirmidhī,Taḥqīq* :Muḥammad Naṣr al- Dīn al-Albānī. Riyad: Maktab al-Tarbiyah al-Arabī Li Dawlah al-Khalīj, 1988.

Umar bin Şālih bin `Umar, *Maqāṣid al-Sharī`ah `Inda Al-Imam Al-Izz bin `Abd al-Salam*. Amman: Dār Nafā'is, 2003.

Undang-Undang Malaysia ,Akta 8: Akta Lembaga Urusan dan Tabung Haji, 1969
Kuala Lumpur:Jabatan Percetakan Negara, 1982.

Vincent Arie Tobin, *Oxford Guide: The Essential Guide to Egyptian Mythology*,
Editor: Donald B. Redford. London:Berkley books, 2003.

Wāḥidī, `Alī bin Aḥmad bin Muḥammad bin Muttawiyah al-, *Asbāb al-Nuzūl al-Qur`ān*.
Beirut: Dār Al-Kutub Al-`Ilmiyah, 1991.

Yūbī, Muḥammad Sa`ad bin Aḥmad bin Mas`ūd al-, *Maqāṣid al-Sharī`ah al-Islāmiyyah Wa `Alaqtuha Bi al-Addilah al-Sharī`ah*. Riyad: Dār Al-Hijrah, 1988.

Zamakhsharī, Maḥmūd bin `Umar al- , *Al-Kashshāf `An Ḥaqā'iq Ghawāmid al-Tanzil Wa `Uyūn al-Aqāwil Fī Wujūh Al-Tā'wīl* , ed.ke-3. Beirut: Dār al-Kitāb al-`Arabī , 2001.

Ziyād Muḥammad al-Daghāmīn Dr., “ Manhaj al-Ta`āmul Ma`a al-Qu`rān Fī Fikr al-Shaikh Muḥammad Rasyīd Ridā ; Qirāah Taḥlīliyah Fī Tafsīr al-Manār ”, *Jurnal Al-Sharī`ah Wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, 50 (September 2002)

Zubaydī, Muḥammad bin Muḥammad bin al-Razzāq al-, *Taj al-`Arūs Min Jawāhir al-Qāmūs*. Kuwait: Ṭab`ah al-Kuwayt, 1984.

Zuhairi Misrawi, *Mekah Kota suci* . Kuala Lumpur: PTS Publications & distributors Sdn. Bhd, 2011.

Zuhaylī, Dr Wahbah al-, *Tafsīr al-Munīr Fī al-Aqīdah Wa al-Sharī`ah Wa al-Minhāj* .Damsyik: Dār Al-Fikr, 1991.

....., *Naḍāriyāt al-Darūrāh al-Syar`iyyah Muqāranat Ma`a al-Qanūn al-Waḍ'ī*.
Damsyik: Dār al-Fikr, 1969.

Zuhaylī, Dr. Muḥammad al-, *Marja` al-`Ulūm al-Islāmiyyah* ,ed.ke-3. Damsyik: Dār al-Ma`rifah, 1992.

Zuhayr al-Shāwīsh, *Khayf Hajj Al-Nabī Ṣalla Allah`Alayh Wa Sallam*, ed. ke-3.
Damsyik: al-Maktabah al-Islamiyah, 1983.



UM.I/JQH/606/1
12 Julai 2012

KEPADA SESIAPA YANG BERKENAAN

Tuan/ Puan,

SURAT AKUAN CALON IJAZAH TINGGI

Sukacita dimaklumkan bahawa **RIZALMAN BIN MUHAMMAD** dengan No. Matrik **IHA100054** adalah seorang calon Ijazah Tinggi di Jabatan Al-Qur'an dan Al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya dalam program Doktor Falsafah Usuluddin.

Calon sedang menjalankan soal selidik bagi penyelidikan beliau yang bertajuk "**MAQASID SUNNAH DALAM IBADAH DAN UMRAH: KAJIAN TERHADAP AMALAN DAN APLIKASI JEMAAH HAJI MALAYSIA BIMBINGAN TABUNG HAJI**".

Segala kerjasama dan perhatian yang tuan/puan berikan didahului dengan ucapan ribuan terima kasih.

Sekian.

Yang benar,

DR FAISAL AHMAD SHAH

Ketua

Jabatan Al-Qur'an dan Al-Hadith
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya

Lampiran B

Reliability

[DataSet1] C:\Documents and Settings\User\My Documents\Copy of Kajian Rintis Amalan Jemaah Haji 2.sav

Warnings

The determinant of the covariance matrix is zero or approximately zero. Statistics based on its inverse matrix cannot be computed and they are displayed as system missing values.

Case Processing Summary

		N	%
Cases	Valid	37	100.0
	Excluded ^a	0	.0
	Total	37	100.0

a. Listwise deletion based on all variables in the procedure.

Reliability Statistics

	Cronbach's Alpha Based on	
Cronbach's Alpha	Standardized Items	N of Items
.748	.777	46

Reliability

```
SAVE OUTFILE='C:\Documents and Settings\User\My Documents\Copy of Kajian
Rintis Amalan Jemaah '+
'Haji 2.sav' /COMPRESSED.
RELIABILITY
/VARIABLES=s1 s2 s3 s4 s5 s6 s7 s8 s9 s10 s11 s12 s13 s14 s15 s16 s17 s18
s19 s20 s21 s22 s23 s24 s25 s26 s27 s28 s29 s30 s31 s32
s33 s34 s35 s36 s37 s38 s39 s40 s41 s42 s43 s44 s45 s46
/SCALE('ALL VARIABLES') ALL
/MODEL=ALPHA
/STATISTICS=DESCRIPTIVE SCALE
/SUMMARY=TOTAL MEANS.
```

Case Processing Summary

		N	%
Cases	Valid	37	100.0
	Excluded ^a	0	.0
	Total	37	100.0

a. Listwise deletion based on all variables in the procedure.

Reliability Statistics

		Cronbach's Alpha
		Based on
Cronbach's Alpha	Standardized Items	N of Items
.748	.777	46

Item Statistics

	Mean	Std. Deviation	N
Taklimat Masya'ir	3.6216	.54525	37
Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)	3.4865	.98943	37
s3	3.8378	.44181	37
s4	1.6216	.54525	37
s5	2.7297	1.07105	37
Wukuf di Arafah 9 Zulhijjah	1.5135	.65071	37
s7	1.4324	.50225	37
s8	1.3784	.49167	37
s9	3.7297	.56019	37
s10	1.4595	.50523	37
s11	3.2432	.79601	37
s12	3.6757	.47458	37

s13	1.4865	.50671	37
s14	1.4324	.50225	37
s15	3.7838	.41734	37
s16	3.8378	.37368	37
Bermalam di Muzdhalifah	2.4054	1.06613	37
s18	1.7027	.77692	37
s19	3.4324	.83468	37
s20	2.1622	.98639	37
s21	3.7568	.43496	37
s22	1.7568	.43496	37
s23	1.5946	.49774	37
Melontar Jamrah Aqabah 10 Zulhijjah	2.3243	.94440	37
s25	2.7568	1.03831	37
s26	1.8649	.71345	37
s27	3.3514	.75337	37
Ibadah korban dan Membayar Dam	3.4865	.69208	37
s29	1.2973	.46337	37
Bercukur dan bergunting (Tahallul)	2.3243	.97337	37
s31	2.8108	1.12640	37
s32	2.4865	.90128	37
s33	2.0270	.72597	37
s34	2.4595	1.01638	37
s35	1.6757	.81833	37
s36	2.7568	1.18803	37
s37	3.2162	1.00375	37
s38	2.1351	.94757	37
s39	1.7297	.73214	37
s40	1.5405	.55750	37
s41	2.4595	.90045	37
s42	3.4054	.59905	37
s43	2.0541	.97028	37
s44	2.6757	1.17978	37
s45	1.7297	.76915	37
s46	1.8108	.90792	37

Summary Item Statistics

	Mean	Minimum	Maximum	Range	Maximum / Minimum	Variance	N of Items
Item Means	2.467	1.297	3.838	2.541	2.958	.709	46

Item-Total Statistics

	Scale Mean if Item Deleted	Scale Variance if Item Deleted	Corrected Item- Total Correlation	Squared Multiple Correlation	Cronbach's Alpha if Item Deleted
Taklimat Masya'ir	109.8378	103.084	.169	.	.746
Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)	109.9730	104.194	.004	.	.756
s3	109.6216	102.853	.246	.	.744
s4	111.8378	99.306	.520	.	.735
s5	110.7297	94.147	.479	.	.729
Wukuf di Arafah 9 Zulhijjah	111.9459	98.275	.508	.	.734
s7	112.0270	100.416	.456	.	.738
s8	112.0811	101.132	.392	.	.740
s9	109.7297	103.092	.163	.	.746
s10	112.0000	101.500	.344	.	.741
s11	110.2162	98.174	.409	.	.736
s12	109.7838	103.785	.129	.	.747
s13	111.9730	101.694	.323	.	.742
s14	112.0270	101.471	.349	.	.741
s15	109.6757	104.170	.107	.	.748
s16	109.6216	104.186	.122	.	.747
Bermalam di Muzdhalifah	111.0541	98.941	.244	.	.743
s18	111.7568	99.967	.302	.	.740
s19	110.0270	99.694	.292	.	.741
s20	111.2973	111.548	-.349	.	.773
s21	109.7027	105.492	-.048	.	.751
s22	111.7027	101.048	.459	.	.739
s23	111.8649	105.287	-.027	.	.751
Melontar Jamrah Aqabah 10 Zulhijjah	111.1351	98.231	.328	.	.738
s25	110.7027	96.326	.385	.	.735
s26	111.5946	101.470	.228	.	.744
s27	110.1081	103.321	.089	.	.749
Ibadah korban dan Membayar Dam	109.9730	102.805	.140	.	.747
s29	112.1622	102.862	.232	.	.744
Bercukur dan bergunting (Tahallul)	111.1351	106.787	-.123	.	.762
s31	110.6486	108.179	-.179	.	.768
s32	110.9730	96.027	.476	.	.731
s33	111.4324	102.086	.180	.	.745
s34	111.0000	104.556	-.016	.	.757
s35	111.7838	103.174	.085	.	.750

s36	110.7027	89.104	.657	.	.715
s37	110.2432	98.967	.264	.	.742
s38	111.3243	99.503	.257	.	.742
s39	111.7297	103.758	.064	.	.750
s40	111.9189	101.743	.285	.	.742
s41	111.0000	103.833	.033	.	.753
s42	110.0541	101.497	.282	.	.742
s43	111.4054	99.192	.265	.	.742
s44	110.7838	93.674	.446	.	.730
s45	111.7297	99.092	.364	.	.738
s46	111.6486	99.790	.256	.	.742

University of Malaya

Lampiran C

Jadual Penentuan Sampel Berdasarkan Saiz Bilangan Populasi oleh Robert V. Krejcie dan Daryle W. Morgan ¹.

N	S	N	S	N	S	N	S	N	S
10	10	100	80	280	162	800	260	2800	338
15	14	110	86	290	165	850	265	3000	341
20	19	120	92	300	169	900	269	3500	246
25	24	130	97	320	175	950	274	4000	351
30	28	140	103	340	181	1000	278	4500	351
35	32	150	108	360	186	1100	285	5000	357
40	36	160	113	380	181	1200	291	6000	361
45	40	180	118	400	196	1300	297	7000	364
50	44	190	123	420	201	1400	302	8000	367
55	48	200	127	440	205	1500	306	9000	368
60	52	210	132	460	210	1600	310	10000	373
65	56	220	136	480	214	1700	313	15000	375
70	59	230	140	500	217	1800	317	20000	377
75	63	240	144	550	225	1900	320	30000	379
80	66	250	148	600	234	2000	322	40000	380
85	70	260	152	650	242	2200	327	50000	381
90	73	270	155	700	248	2400	331	75000	382
95	76	270	159	750	256	2600	335	100000	384

¹ Robert V. Krejcie dan Daryle W. Morgan, *Determining Sample Saiz For Research Activities , Educational And Psychological Measurement* (Boston: McGraw Hill, 1970), 607-610.



TABUNG HAJI
حي على الفلاح

Faks : +603 2163 2308 (Pentadbiran)
: +603 2161 4450 (Haji)
: +603 2161 6484 (Pelaburan)
: +603 2161 5110 (Sumber Manusia)
: +603 2164 8236 (Kewangan)
: +603 2163 5386 (Pendeposit)
: +603 2162 7428 (Kewangan Korporat)

Dekan
Jabatan Al-Quran dan Al Hadith
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya
Jalan Pantai Bharu
50603 Kuala Lumpur
(U:P Prof. Madya Dr. Ishak bin Haji Sulaiman)

Ruj. Kami : JH.429/275/10 Jld. 3 (34)

Tarikh : 11 Disember 2013
8 Safar 1435



السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

Tuan,

**MEMOHON UNTUK MENGESAHKAN KAJIAN SOAL SELIDIK TERHADAP JEMAAH HAJI
BIMBINGAN LEMBAGA TABUNG HAJI MUSIM HAJI 1433/2012**

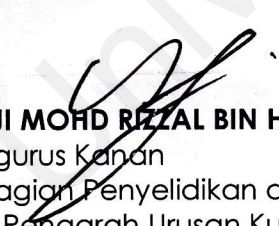
Dengan segala hormatnya saya merujuk surat daripada seorang pelajar Phd bernama Rizalman bin Muhammad no Matrik IHA 100054, bertarikh 24 Julai 2013 berhubung perkara di atas.

2. Dimaklumkan bahawa pelajar tersebut telah menjalankan kajian bertajuk Maqasid Sunnah Dalam Ibadat Haji dengan mengedarkan Borang Soal Selidik kepada seramai 400 orang jemaah haji Malaysia yang menunaikan fardhu haji semasa berada di Maktab (bangunan penginapan jemaah haji), pada musim haji tahun 1433 Hijrah lalu.

Sekian terima kasih, wassalam.

"BERKHIDMAT UNTUK NEGARA"

Saya yang menurut perintah,


(HAJI MOHD RIZZAL BIN HAJI KHALID)
Pengurus Kanan
Bahagian Penyelidikan dan Pembangunan Haji
b.p. Pengarah Urusan Kumpulan
dan Ketua Pegawai Eksekutif
LEMBAGA TABUNG HAJI

Lampiran E

Jadual 1.1: Perbandingan Amalan Haji Arab Jahiliyyah Dengan Praktikal Haji Nabi s.a.w.

Haji Zaman Jahiliyyah	Haji Rasulullah s.a.w
1 Zulqaedah-20 Zulqaedah - Memulakan haji mereka dengan keluar beramai-ramai menuju ke `Ukkaz .Mereka berada di Ukkaz selama dua puluh malam.	24 Zulqaedah - Mula berangkat keluar Madinah setelah selesai solat Zuhur - Sampai di Zulhulayfah sebelum waktu Asar Rasulullah s.a.w. bermalam di Zulhulayfah hingga waktu Subuh
21 Zulqaedah-30 Zulqaedah - Beredar ke Majannah dan tinggal di situ selama sepuluh hari.	25 Zulqaedah - Memakai ihram dan menunaikan solat Zuhur dua rakaat. Kemudian berniat ihram haji dan umrah
1 Zulhijjah-7 Zulhijjah - Beredar menuju ke Zulmajāz dan berada di sana selama lapan malam.	3 Zulhijjah - Sampai di Zi Tuwa pada waktu malam dan bermalam 4 Zulhijjah - Mandi sebelum memasuki Mekah di Zi Tuwa - Memasuki kota Mekah pada waktu pagi - Memasuki masjid al-Haram - Melakukan Tawaf Qudum dan Sa`ie - Istilam Hajar Al-aswad sebelum tawaf
Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah) - Golongan Hums keluar ke sempadan tanah haram melalui Namirah untuk berwuquf di Muzdalifah. - Manakala golongan al-Hullah dan al-Tulsi, memasuki Arafah melalui Zulmajaz.	Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah) - Bertolak ke Mina dan bermalam di Mina - Bertolak menuju ke Arafah pada waktu pagi selepas terbit matahari
Larangan semasa Ihram - Golongan <i>Hums</i>, mereka tidak dibenarkan memakan keju dan lemak ketika berihram, tidak boleh memasuki rumah yang diperbuat dari bulu dan tidak boleh berteduh. - Al-Hullah dan al-Tulsi, dibenarkan memakan keju dan lemak, memakai pakaian yang diperbuat dari bulu, menyapu minyak di badan dan berteduh dibawah khemah.Namun mereka tidak dibenarkan memakan makanan yang dibawa dari tanah halal ketika melaksanakan umrah dan haji - Tidak dibenarkan masuk dan keluar dari rumah mereka melalui pintu	Larangan semasa Ihram - Memburu binatang buruan - Memakai pakaian berjahit dan menutup kepala bagi lelaki - Menutup muka dan pergelangan tangan bagi wanita - Memakai wangian - Mencabut atau memotong kuku dan rambut

hadapan ketika berihram. - Tidak boleh digunakan lagi kain ihram selepas tahallul	
--	--

Haji Zaman Jahiliyyah	Haji Rasulullah s.a.w
Talbiyah - Setiap qabilah mempunyai lafaz Talbiyah yang berbeza. Contoh lafaz Talbiyah Quraysh : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ	Talbiyah لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا الْحَمْدُ وَالنَّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ
Wukuf - Hums keluar ke sempadan tanah haram melalui Namirah untuk berwukuf di Muzdalifah. Manakala golongan yang lain memasuki Arafah melalui Zulmajāz - Hums berwukuf sempadan Arafah-Muzdalifah, manakala qabilah selain Hums berwukuf di Arafah. - Hums, al-Ḥullah dan al-Ṭulsi berlumba antara satu sama lain meninggalkan Arafah sebelum terbenam matahari	Wukuf - memulakan perjalanan dari Mina menuju ke Arafah selepas matahari terbit - Berhenti di Namirah - Berkhutbah - Solat Zuhur dan Asar secara jamak Taqdim dan Qasar - Masuk Arafah selepas gelincir matahari untuk wukuf - Bertolak ke Muzdalifah selepas terbenam matahari dalam keadaan bertenang.
Bermalam di Muzdalifah - Ketiga-tiga golongan(Hums al-Ḥullah dan al-Ṭulsi) bertemu di Bukit Quzah (Muzdalifah) sehingga terbit matahari pada 10 Zulhijjah. - Sepanjang malam berada di Muzdalifah, mereka bertalbiyah dan berdoa sehingga terbit matahari pada hari 10 Zulhijjah. - Mereka beredar dari Muzdalifah bila terbit matahari.	Bermalam di Muzdalifah - Solat Maghrib dan Isyak secara jamak Ta'khir - Tidak melakukan solat sunat dan zikir - Terus tidur sehingga subuh - Solat Subuh di Mash'ar al-Haram (Bukit Kuzah) - Rasulullah beredar dari Muzdalifah sebelum matahari terbit
Melontar Jamrah - Arab Jahiliyyah melontar jamrah al-ʿAqabah selepas melakukan korban. - Mereka melontar jamrah al-ʿAqabah setika matahari hampir terbenam. - Mereka melontar menggunakan batu-batu yang besar.	Melontar Jamrah - Rasulullah s.a.w terus melontar di jamrah al-ʿAqabah setiba di Mina pada waktu duha. - Rasulullah s.a.w melontar jamrah dengan tujuh biji anak batu.

Haji Zaman Jahiliah	Haji Rasulullah s.a.w
Korban - Arab Jahiliyyah terus melakukan korban bila tiba di Mina tanpa didahului dengan melontar jamrah. - Mereka melansungkan korban bermula waktu pagi hingga ke terbenam matahari 10 Zulhijjah. - Arab Jahiliyyah melakukan sembelihan korban untuk patung sembahan mereka iaitu al-`Itr dan al-I`trah. - `Aus dan Khazraj Menyembelih korban di keliling berhala Manat - Mereka tidak makan binatang sembelihan dan tidak membahagikannya kepada fakir miskin tetapi meninggalkannya berdekatan dengan Kaabah. - Mereka sapu dan lumurkan darah korban di dinding-dinding Kaabah	Korban - Rasulullah s.a.w melaksanakan korban apabila selesai melontar Jamrah aqabah pada 10 Zulhijjah. - Rasulullah s.a.w. sembelih 63 ekor binatang korban - Mengambil sebahagian dari daging korban - Memakansebahagian kecil daging korban yang dimasak. - Tempoh pelaksanaan ibadah korban bermula waktu Duha 10 Zulhijjah hingga sebelum terbenam matahari 13 Zulhijjah.
Cukur - Sebahagian daripada mereka bercukur penuh rambut dikepala. - Ada golongan yang bercukur sebahagian dari rambut yang dikenali sebagai Qaza`</li> <li>- `Aus dan Khazraj, mencukur kepala mereka untuk bertahallul haji di sisi berhala Manat.	Cukur - Bercukur semua rambut - Tertib amalan Rasulullah ; melontar jamrah Aqabah,korban dan bercukur.
Tawaf - Bangsa Quraysh yang dikenali dengan Hums tawaf dengan pakaian khas - Keturunan lain yang tiada pakaian Hams tidak dibenarkan melakukan tawaf melainkan dalam keadaan telanjang. - Bangsa Quraysh menyebut nama `Uzza ketika tawaf. - Mengelilingi Kaabah dengan tujuh pusingan	Tawaf - Melakukan raml (berlari anak) pada pusingan 3 pusingan awal tawaf dan berjalan secara biasa pada 4 pusingan berikutnya. - Tawaf Ifadah sebelum waktu Zuhur 10 Zulhijjah - Kembali ke Mina selepas solat Zuhur

Haji Zaman Jahiliah	Haji Rasulullah s.a.w
<p>Sa`ie</b></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>- Memulakan sa`ie dengan ucapan اليوم قرّينا بقرع المروتينا بقفا مشقري تفرع يوم كل حتى كأن ي للحوادث مروة - Mengusap patung Isāf di bukit Šafā dan Nā'ilah di bukit Marwah ketika melakukan Sa`ie berulang-alik dari Safa ke Marwah.	<p>Sa`ie</b></p> <ul style="list-style-type: none"> <li>- Memulakan sa`ie dengan bacaan إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ - Berlari-lari anak ketika menuruni lembah Safa (Safa ke Marwah) dan penhujung Safa (Marwah-Safa). - Sa`ie hanya sekali sahaja iaitu selepas Tawaf Qudum
Hari Tashriq - Dalam amalan haji Arab Jahiliyyah, mereka dianggap telah bertahallul atau keluar dari ihram haji dan telah selesai haji mereka apabila telah selesai melaksanakan korban dan melontar di Mina.(10 Zulhijjah). - Selepas selesai korban dan melontar di Mina, mereka bergerak menuju ke Mekah untuk melakukan Tawaf selama tiga hari yang dinamakan hari <i>Tashrīq</i>. - Mereka mengambil berat tentang hari <i>Tashrīq</i> ini , namun ia tidak termasuk di dalam rukun atau perkara yang diwajibkan dalam haji mereka.	Hari Tashriq - Rasulullah s.a.w melakukan ibadah melontar jamrah al-Ula, al-Wusta dan al-`Aqabah pada 11, 12, dan 13 Zulhijjah di Mina. - Dalam Islam, ibadah haji selesai apabila selesai melontar dan bermalam di Mina pada hari Tashriq.
Tawaf - Selepas berada tiga hari berada di Mekah pada hari <i>Tashrīq</i> dengan melakukan tawaf , mereka pulang ke tanah air masing-masing. - apabila mereka selesai menunaikan haji, mereka berkumpul untuk bersyair dan bermadah dengan tujuan untuk berbangga dan bermegah dengan keturunan nenek moyang mereka	Tawaf Wada' - Rasulullah s.a.w berangkat ke Mekah untuk menunaikan Tawaf Wada` waktu tengah malam . - Membanyakan zikir kepada Allah selepas selesai ibadah haji

Lampiran F

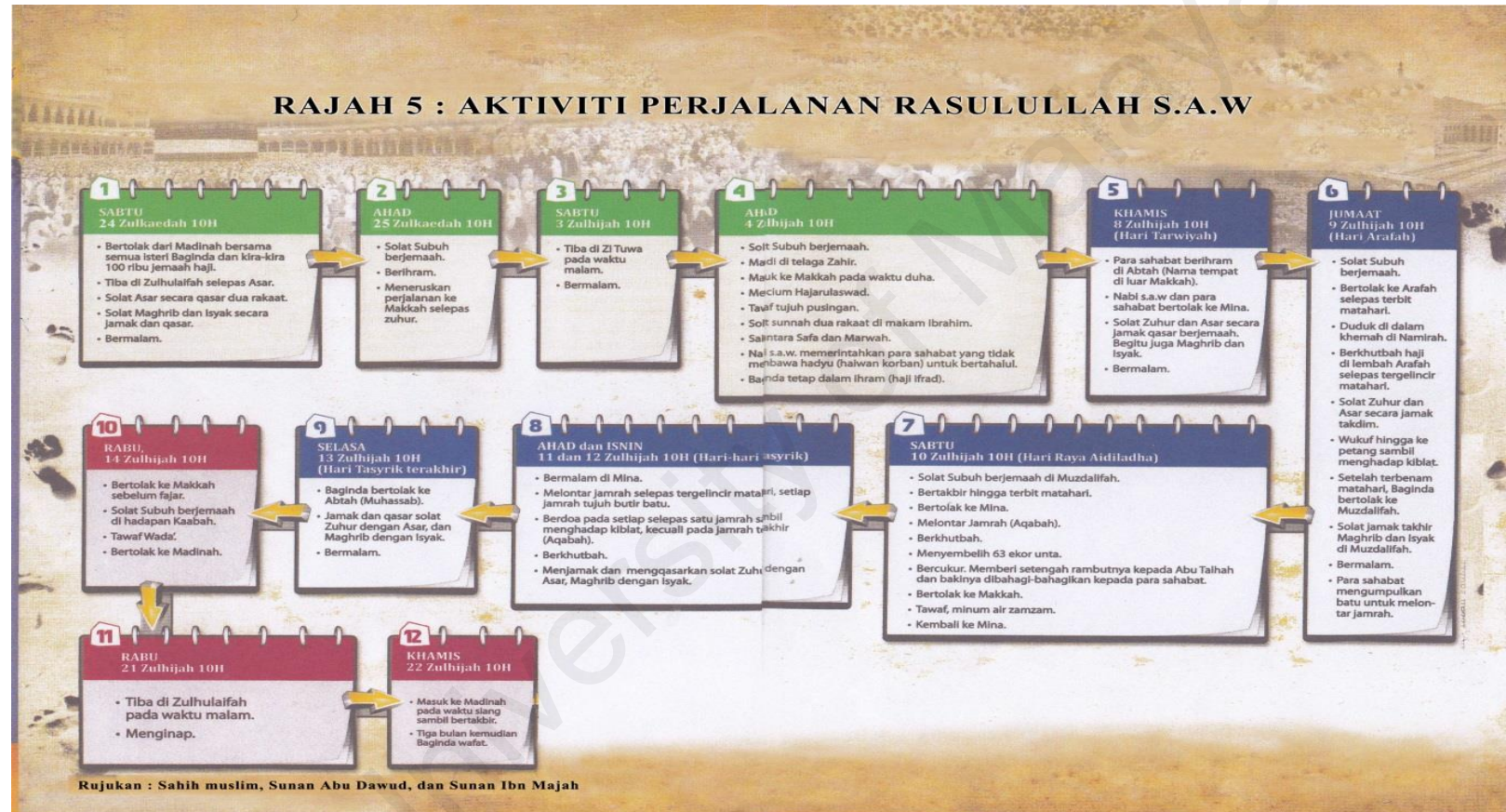
Rajah 3.4 : Perjalanan Haji Rasulullah s.a.w.¹



¹ Rajah ini telah diubah suai oleh pengkaji berdasarkan hadith yang diriwayatkan oleh Muslim, Abu Dawud dan Sunan Ibn Majah. Rajah asal dirujuk dari Majalah Al-Ustaz. Sila lihat Majalah Al-Ustaz, Volume 1, Isu No.06, "Memburu Haji Mabruur", (Kuala Lumpur, Telaga Biru, 2012), tt.

Lampiran G

Rajah 3.5 : Aktiviti Perjalanan Haji Rasulullah s.a.w.¹



¹ Rajah ini telah diubah suai oleh pengkaji berdasarkan hadith yang diriwayatkan oleh Shaikh Muslim, Abu Dawud dan Sunan Ibn Majah. Rajah asal dirujuk dari Majalah Al-Ustaz. Sila lihat Majalah Al-Ustaz, Volume 1, Isu No.06, "Memburu Haji Mabruur", (Kuala Lumpur, Telaga Biru, 2012), tt.

Lampiran H



**UNIVERSITI
MALAYA**
K U A L A L U M P U R

**MAQĀṢID IBADAH HAJI DALAM PERSPEKTIF SUNNAH:
KAJIAN TERHADAP KEFAHAMAN DAN AMALAN JEMAAH HAJI
MALAYSIA**

1. Maklumat Penyelidikan:

- Penyelidik : Rizalman Muhammad (E-mail:rizalmansahilas@yahoo.com)
Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith, Bahagian Usuluddin,
Akademi Pengajian Islam,Universiti Malaya.
- Status Penyelidikan : Penyelidikan PhD
- Tajuk Penyelidikan : *Maqāṣid* Ibadah Haji Dalam Perspektif Sunnah: Kajian Terhadap
Kefahaman dan Amalan jemaah haji Malaysia bimbingan
Lembaga Tabung Haji
- Penyelia : Prof .Madya Dr. Ishak bin Haji Suliaman

2. Maklumat kepada Responden :

- Borang soal selidik ini mengandungi dua (2) bahagian :

Bahagian A : Maklumat Responden

Bahagian B : Aplikasi amalan ibadat Haji bimbingan Tabung Haji Malaysia yang
mengandungi 56 soalan
- Soal selidik ini mengambil masa selama 45 minit untuk disempurnakan. Keikhlasan dan
kerjasama yang diberikan amat dihargai. Terima kasih

BAHAGIAN A:
Maklumat Responden

Arahan: Sila tandakan [☐] pada ruangan yang telah disediakan atau tuliskan maklumat yang dikehendaki.

1. Jantina:

1. Lelaki ☐ 2. Perempuan ☐

2. Umur:

1. 20-25 Tahun ☐ 2. 26-35 Tahun ☐ 3. 36-45 Tahun ☐
4. 46-55 Tahun ☐ 5. 56-65 Tahun ☐

3. Status Perkahwinan:

1. Berkahwin ☐ 2. Bujang ☐ 3. Duda/Janda ☐

4. Aliran Pendidikan :

1. Sekolah Agama ☐ 2. Sekolah Bukan Agama ☐

5. Tahap pendidikan tertinggi :

1. UPSR ☐ 2. PMR ☐ 3. SPM ☐
4. STPM ☐ 5. Diploma ☐ 6. Ijazah ☐
7. Sarjana ☐ 8. PhD ☐

6. Pekerjaan :

1. Sendiri ☐ 2. Kerajaan ☐ 3. Swasta ☐

7. Kekerapan melakukan ibadah haji

1. Pertama ☐ 2. Kedua ☐ 3. Ketiga ☐ 4. Keempat dan keatas ☐

8. Negeri. Sila Nyatakan

10. No. Penerbangan. Sila Nyatakan

11. Pengalaman Kursus Asas Haji

1. Tidak pernah ☐ 2. Tahun Pertama ☐ 3. Tahun Kedua ☐ 4. Tahun Ketiga & keatas ☐

12. Kekerapan menghadiri Kursus Asas Haji

1. Amat jarang ☐ 2. Kadang-kadang ☐ 3. Kerap ☐ 4. Amat kerap ☐

13. Kursus Intensif Haji

1. Ya ☐ 2. Tidak ☐

14. Kursus Perdana Haji

1. Ya ☐ 2. Tidak ☐

BAHAGIAN B:

Arahan: Nyatakan pendapat anda bagi setiap kenyataan yang diberi dengan membulatkan nombor yang disediakan berdasarkan petunjuk berikut:

SANGAT TIDAK SETUJU (STS)	1
TIDAK SETUJU (TS)	2
SETUJU (S)	3
SANGAT SETUJU (SS)	4

Bil	Pernyataan Item	STS	TS	S	SS
	Ibadah Haji Menurut <i>Sunnah</i>				
1	Pernahkan anda mengetahui / mendengar mengenai ibadah haji menurut <i>Sunnah</i>	1	2	3	4
2	Saya mendapat pendedahan berkaitan ibadah haji menurut <i>Sunnah</i> dalam Kursus Asas Haji	1	2	3	4
3	Sepanjang Kursus Asas Haji, saya diberi penerangan bagaimana ibadah haji yang dilakukan oleh Rasulullah s.a.w.	1	2	3	4
4	Saya diberi penjelasan kepentingan melaksanakan ibadah haji sebagaimana yang diamalkan oleh Rasulullah s.a.w.	1	2	3	4
	<i>Maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>				
5	Pernahkan anda mengetahui / mendengar mengenai <i>maqāṣid</i> (objektif / matlamat) ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	1	2	3	4
6	Semasa mengikuti Kursus Asas Haji, saya diberi kefahaman tentang <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	1	2	3	4
7	Pembimbing haji menjelaskan amalan ibadah haji berdasarkan <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> .	1	2	3	4
8	Kefahaman saya terhadap konsep-konsep ibadah haji bertambah setelah mendapat pendedahan tentang <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i>	1	2	3	4
9	Saya memahami <i>maqāṣid</i> utama ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> dalam pelaksanaan ibadah haji.				
10	Saya merasakan aspek <i>maqāṣid</i> ibadah haji dalam perspektif <i>Sunnah</i> amat perlu dijelaskan oleh Pembimbing Haji dalam Kursus Asas Haji.	1	2	3	4

Bil	Pernyataan Item	STS	TS	S	SS
	8 Zulhijjah (Hari Tarwiyah)				
11	Saya mendengar Taklimat Masya'ir sebelum Hari Tarwiyah (8 Zulhijjah)	1	2	3	4
12	Saya mandi sunat , memakai ihram dan memulakan niat ihram pada 8 Zulhijjah di hotel penginapan di Mekah	1	2	3	4
13	Saya bertolak ke Arafah pada 8 Zulhijjah	1	2	3	4
14	Saya melaksanakan solat secara Jamak serta Qasar semasa berada di Mina pada 8 Zulhijjah serta bermalam di Mina pada malam 9 Zulhijjah	1	2	3	4
15	Saya melakukan Qiamulail pada malam 9 Zulhijjah di Arafah	1	2	3	4
	9 Zulhijjah Wukuf di Arafah				
16	Selepas solat Subuh berjamaah di Mina , saya mula bertolak dari Mina ke Arafah selepas terbit Matahari 9 Zulhijjah	1	2	3	4
17	Saya berhenti di Namirah sebelum sampai Arafah dan mendengar khutbah Wuquf di Namirah	1	2	3	4
18	Saya solat Zuhur serta Asar di Namirah secara jamak Taqdim beserta Qasar	1	2	3	4
19	Saya mendengar khutbah Wuquf dan solat Zuhur serta Asar secara Jamak Taqdim Tamam di Arafah	1	2	3	4
20	Saya memasuki kawasan Arafah selepas masuk waktu Zuhur pada 9 Zulhijjah .	1	2	3	4
21	Saya sentiasa dalam keadaan mengadap kiblat ketika Wukuf di Arafah	1	2	3	4
22	Saya berzikir berdoa , beristighfar dan membaca Al-Quran ketika berada di padang Arafah	1	2	3	4
23	Semasa di Arafah , saya dapat mendaki Jabal Al- Rahmah dan berdoa di sana.	1	2	3	4
24	Saya berwukuf di kaki bukit yang berbatu berhampiran bukit Jabal Rahmah	1	2	3	4
25	Saya berwukuf di tempat yang disediakan oleh Muassasah	1	2	3	4
26	Saya berwukuf di Arafah sehingga terbenam matahari 9 Zulhijjah	1	2	3	4

	Bermalam di Muzdhalifah				
27	Saya solat Maghrib dan Isyak di Muzdhalifah secara Jamak Takdim Tamam	1	2	3	4
28	Saya solat Maghrib dan Isyak di Muzdhalifah secara Jamak Ta'khir serta Qasar	1	2	3	4
29	Saya bertolak daripada Muzdhalifah ke Mina selepas jam 12 tengah malam	1	2	3	4
Bil	Pernyataan Item	STS	TS	S	SS
30	Saya bermalam di Muzdalifah sehingga subuh 10 Zulhijjah	1	2	3	4
31	Saya mengutip batu di Muzdhalifah untuk melontar di Jamrah	1	2	3	4
32	Saya solat Subuh di Masy'ar Al-Haram pada pagi 10 Zulhijjah	1	2	3	4
33	Saya berangkat meninggalkan Muzdalifah sebelum terbit matahari 10 Zulhijjah	1	2	3	4

	10 Zulhijjah				
34	Saya mula melontar jamrah Aqabah pada waktu Dhuha pagi 10 Zulhijjah	1	2	3	4
35	Saya bertakbir untuk menggantikan Talbiyah semasa ingin memulakan melontar Jamrah Aqabah	1	2	3	4
36	Saya mendengar khutbah pada Hari Raya Aidil Adha	1	2	3	4
37	Semasa melakukan lontaran , disebelah kiri saya adalah Mekah dan sebelah kanan saya adalah Mina serta bertakbir pada setiap kali melakukan lontaran	1	2	3	4
	Korban dan Dam				
38	Saya membuat bayaran di kaunter Tabung Haji untuk melaksanakan ibadah korban dan membayar dam di Mekah	1	2	3	4
39	Saya menyembelih sendiri ibadah korban mengambil sebahagian daging korban itu untuk dimakan di Mina	1	2	3	4
	Bercukur	1	2	3	4
40	Saya bergunting rambut ketika tahalul Umrah dan mencukur rambut ketika tahalul Haji	1	2	3	4
41	Saya bergunting rambut ketika tahalul umrah dan ketika tahalul Haji	1	2	3	4
42	Saya melakukan ibadah pada 10 Zulhijjah mengikut tertib iaitu melontar Jamrah Aqabah, melaksanakan ibadah korban dan bercukur	1	2	3	4
	Tawaf Ifadah				
43	Saya melakukan tawaf secara berlari-lari anak pada 3 pusingan awal Tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja .	1	2	3	4
44	Saya memakai ihram secara idtiba' pada Tawaf yang disertai dengan Sa'ie sahaja .	1	2	3	4
45	Saya melakukan tawaf Ifadah sebelum solat Zuhur pada 10 Zulhijjah	1	2	3	4
46	Saya melakukan tawaf Ifadah pada 13 Zulhijjah selepas Nafar Thani	1	2	3	4

	11,12,13 Zulhijjah				
47	Saya menghabiskan masa Hari Tasyriq dan malamnya di Mina dan melakukan Nafar Thani	1	2	3	4
48	Sepanjang saya berada di Mina pada Hari Tasyriq , saya menunaikan solat fardu secara Jamak dan Qasar	1	2	3	4
49	Selepas melontar ,saya balik ke hotel di Mekah seterusnya datang balik waktu malam untuk bermalam di Mina	1	2	3	4
50	Saya mendengar khutbah yang di sampaikan pada hari 12 Zulhijjah	1	2	3	4
51	Saya memulakan lontaran selepas gelincir matahari pada setiap hari Tasyriq	1	2	3	4
52	Saya berdoa setiap kali selesai melontar jamrah Al-Ula dan Wusta dalam keadaan menghadap kiblat	1	2	3	4
53	Setelah selesai melontar jamrah Aqabah saya terus beredar dari tempat jamrah tanpa berdoa	1	2	3	4

Bil	Pernyataan Item	STS	TS	S	SS
	Tawaf Wida'				
54	Saya melakukan Tawaf Wida' setelah selesai Nafar Thani	1	2	3	4
55	Saya tidak melakukan Tawaf Wida' kerana keuzuran	1	2	3	4
56	Saya berjalan mundur ke belakang dan menghadap ke arah Kaabah setelah selesai Tawaf Wida' ketika ingin keluar Masjid Al-Haram	1	2	3	4

-Soal selidik tamat-

Lampiran I

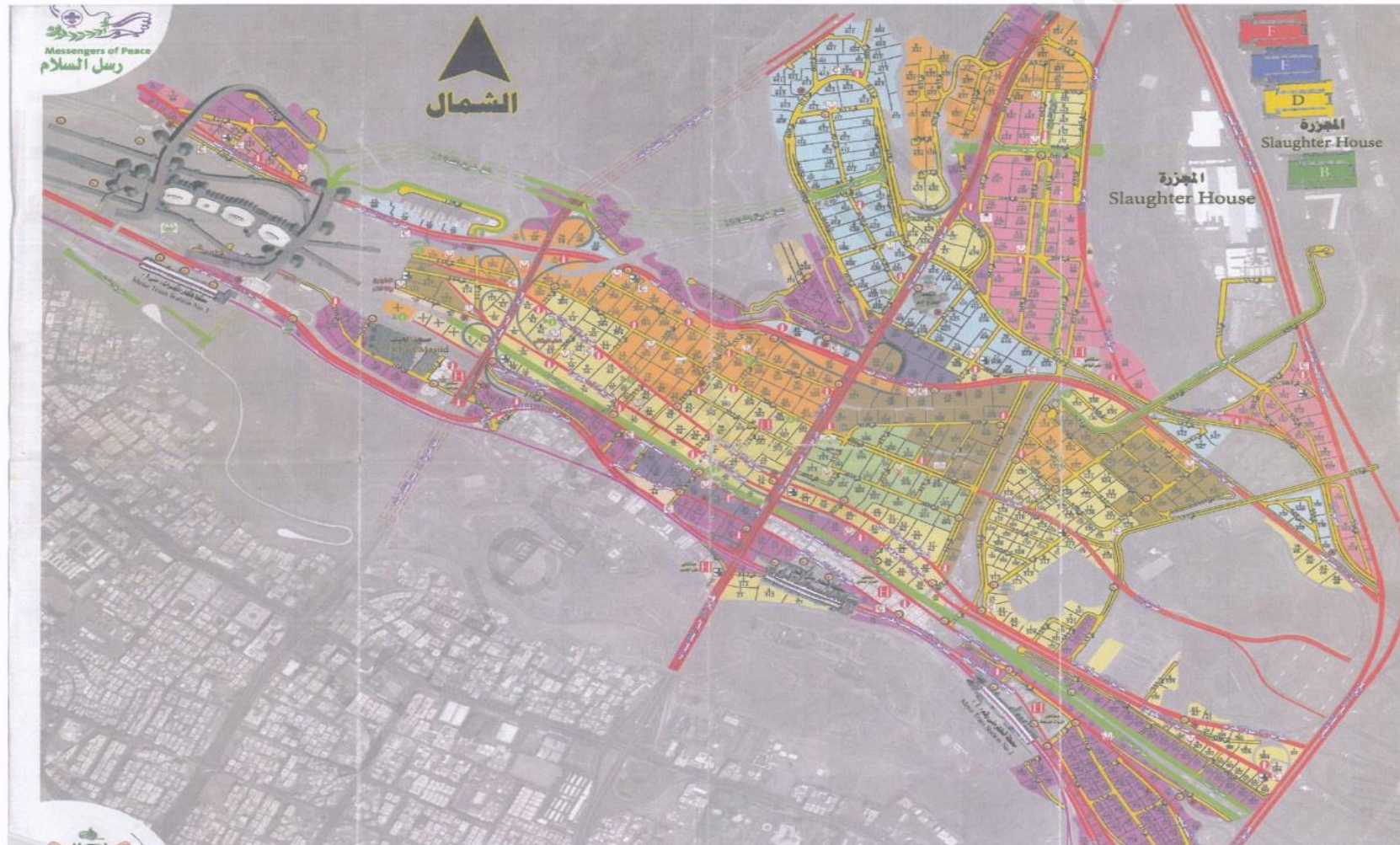
Rajah 5.5 : Peta lokasi penempatan jemaah haji Asia Tenggara di Arafah pada Musim 2012¹



¹ SKawasan penempatan jemaah haji Malaysia dan Negara-Negara Asia Tenggara di Arafah ialah di kawasan yang berlorek warna biru (). Jemaah haji Malaysia diuruskan oleh Maktab Negara-negara Asia Tenggara (South East Asia). Ketua Muttawif bagi Musim haji 1433H/2012 ialah Ahsan bin Isma'il al-Shabanah. Sila rujuk Saudi Arabian Scouts Association, Rusul al-Salam (Majmu'ah Sharikat Muhammad Husyn `Ali al-`Umudi, 1433H/2012)

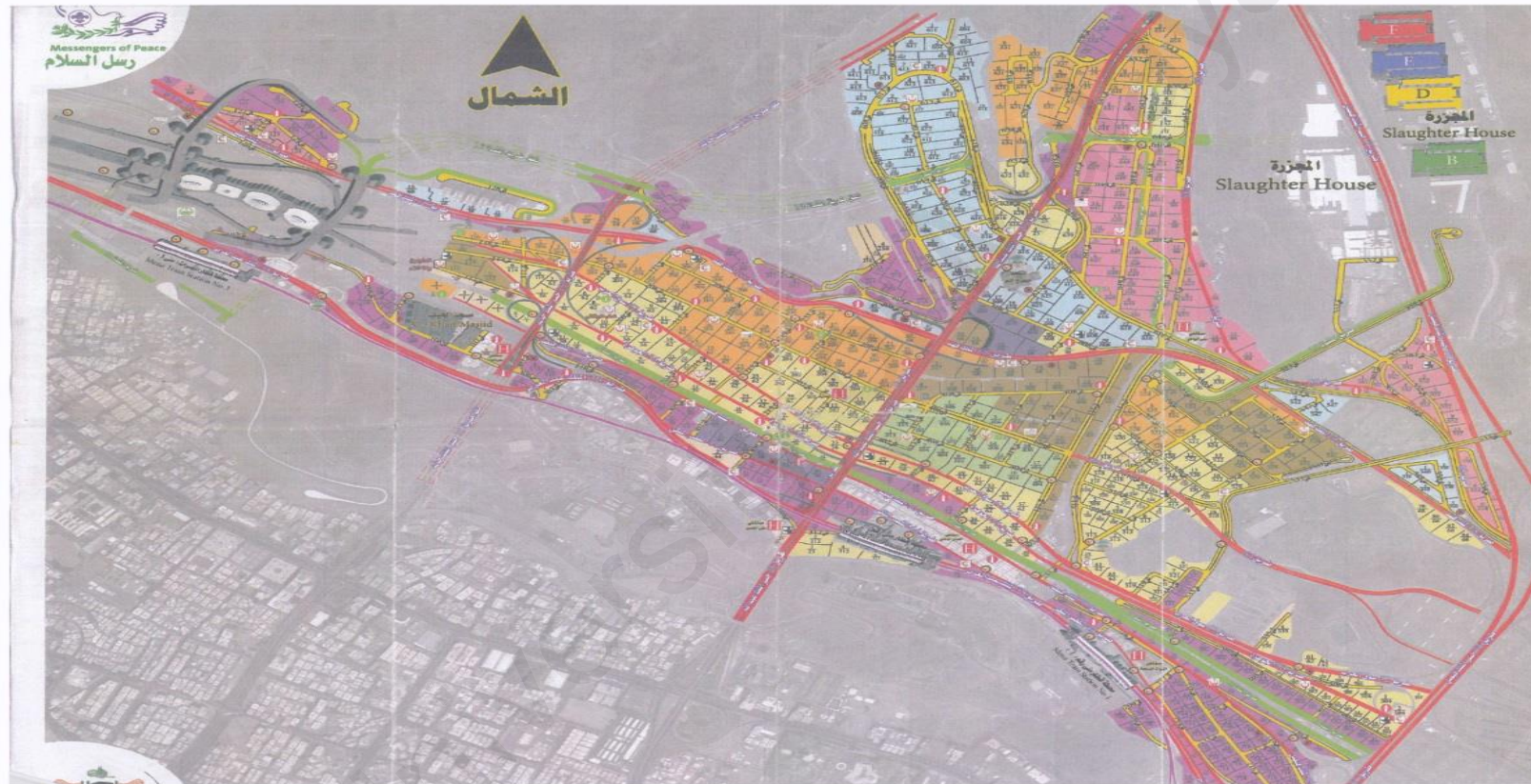
Lampiran J

Rajah 5.6: Lokasi pusat pemyembelian binatang korban dan Dam di Mina pada Musim Haji 2012



Lampiran K

Rajah 5.7: Peta lokasi penempatan jemaah haji Asia Tenggara di Mina pada Musim Haji 2012¹



¹ Kawasan penempatan jemaah haji Malaysia dan Negara-Negara Asia Tenggara di Mina ialah di kawasan yang berlorek warna biru (). Jemaah haji Malaysia diuruskan oleh Maktab Negara-negara Asia Tenggara (South East Asia). Ketua Muttawif bagi Musim haji 1433H/2012 ialah Ahsan bin Isma'il al-Shabanah. Sila rujuk Saudi Arabian Scouts Association, Rusul al-Salam (Majmu'ah Sharikat Muhammad Husyn `Ali al-'Umudi, 1433H/2012)