

**ANALISIS PERBANDINGAN PENENTUAN PIAWAIAN
HALAL ANTARA MALAYSIA, INDONESIA,
SINGAPURA DAN BRUNEI**

NORHIDAYAH BINTI PAUZI

**TESIS DISERAHKAN SEBAGAI MEMENUHI KEPERLUAN
BAGI IJAZAH DOKTOR FALSAFAH**

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR**

2016

ABSTRAK

Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei yang merupakan negara MABIMS (The Informal Meeting of Religious Ministries of Brunei, Indonesia, Malaysia and Singapore) telah bekerjasama dalam mengembangkan industri halal ke persada antarabangsa. Namun begitu, timbul isu perbezaan dalam penentuan piawaian halal di keempat-empat negara yang menyebabkan perbezaan status hukum terhadap beberapa isu halal tertentu. Hal ini menyebabkan tercetusnya kekeliruan dalam kalangan industri dan pengguna bahkan mendedahkan kelemahan dalam penyelarasan fatwa di empat-empat negara berkenaan. Justeru, kajian ini dilakukan untuk menilai faktor perbezaan fatwa kepenggunaan terhadap beberapa isu halal yang tertentu di empat negara tersebut. Seterusnya perbandingan di antara keempat negara tersebut dilakukan khususnya melibatkan penentuan piawaian halal yang diguna pakai bagi setiap negara masing-masing. Kajian ini menggunakan metode pengumpulan data melalui kajian perpustakaan dan kajian lapangan, manakala metode analisis data menggunakan metode induktif, metode deduktif dan metode komparatif. Hasil kajian menunjukkan terdapat perbezaan yang ketara dari sudut fatwa, pengauditan, Sistem Jaminan Halal, piawaian halal dan penguatkuasaan di antara keempat buah negara. Dari aspek fatwa, didapati negara Brunei terikat dengan pengamalan Mazhab Syafii secara ketat dalam penentuan hukum terhadap produk halal. Singapura pula mendahului dalam aspek pengauditan dengan menubuhkan satu badan audit khas bagi tujuan audit halal. Ia dapat membantu mempercepatkan proses pengeluaran sijil halal. Indonesia mempunyai kelebihan Sistem Jaminan Halal yang diterapkan ke dalam setiap kategori syarikat multinasional, Industri Kecil dan Sederhana (IKS) serta industri mikro. Ia dapat memelihara imej syarikat serta meningkatkan keyakinan pengguna terhadap produk halal. Dari aspek standard halal, Malaysia telah diiktiraf di peringkat antarabangsa sebagai antara yang terbaik di dunia kerana berjaya menghasilkan manual prosedur dan beberapa standard halal yang tertentu

namun dari sudut penguatkuasaan masih lagi lemah kerana peruntukkan undang-undang berkaitan halal masih belum diwujudkan. Akhirnya kajian ini diharap dapat menyumbang kepada pengharmonian piawaian halal di antara negara terbabit sehingga mampu mewujudkan piawaian halal universal.

University of Malaya

ABSTRACT

Malaysia, Indonesia, Singapore and Brunei are countries in the MABIMS (The Informal Meeting of Religious Ministries of Brunei, Indonesia, Malaysia and Singapore) council which have collaborated in bringing the halal industry to the international arena. However, differences in the determination of halal standards exist in the four countries which have consequently resulted in the disparity of legal status on a few halal issues. This did not only bring about confusion to the industry and consumers, but also revealed weaknesses in the coordination of fatwa in the four countries. Therefore, this study was conducted to evaluate the factors contribute to the differences in consumerables fatwa on a few halal issues in those countries. Comparison was also made in the determination of halal standards among the four countries. The data gathering methods used in this research were library research and field research whilst the inductive, deductive and comparative methods were used for the data analysis method. The research showed significant differences in areas of fatwa, audit, Halal Assurance System, halal standards and enforcement between the four countries. In the fatwa aspect, it was found that Brunei was bound by the rigidity of the Syafii school of thought in the determination of the halal legal status of a product. Singapore on the other hand has led the rest in the audit aspect whereby it has set up a special body for the purpose of halal auditing. This has helped in speeding up the process of halal certifications. Indonesia has an advantage of a Halal Assurance System which is applied in the Multinational Company, Small and Medium Enterprise (SME) and Micro Industry categories. This has preserved the companies image and enhanced the consumers' confidence level towards the Halal products further. Malaysia has been recognized at the international level as one of the best in the world in the area of halal standards as it has succeeded in producing a procedure manual and a certain number of halal standards but lacked in terms of enforcement as the law regarding halal standards are non-existent. It is hoped that this study is able to

contribute to the harmonization of halal standards in the four countries and subsequently lead to the establishment of a universal halal standard.

University of Malaya

PENGHARGAAN

Alhamdulillah, syukur ke hadrat Allah SWT dengan rahmatNya kajian penyelidikan berjaya disempurnakan. Sekalung penghargaan kepada Skim Latihan Akademik Bumiputera (SLAB), Universiti Malaya dan Hadiah Latihan SLAB daripada Kementerian Pengajian Tinggi di atas penajaan biasiswa. Jutaan terima kasih diucapkan kepada Dr. Saadan Man, selaku penyelia yang banyak memberikan tunjuk ajar dan nasihat yang membina sepanjang menyiapkan kajian penyelidikan. Ribuan terima kasih diucapkan kepada Dr. Luqman Hj. Abdullah selaku Ketua Jabatan Fiqh dan Usul dan para pensyarah di jabatan ini yang memberikan sokongan, motivasi kepada penulis.

Jutaan terima kasih kepada Pauzi Dollah, Safiah Awang Seman, Mohammad Farhan Ahmad dan Nur Qaisarah Humaira' di atas doa, sokongan dan semangat yang diberikan bagi meneruskan pengajian hingga jayanya. Tidak dilupakan buat ahli keluarga tercinta, Noraziah Pauzi, Ahmad Sanuzi Pauzi, Allahyarhamah Norfarahiyah Pauzi, Nortamziah Pauzi, Ahmad Fakrul Azizi Pauzi, Ahmad Hafizi Pauzi dan Ahmad Hafiz Tirmizi Pauzi, Allahyarham Ahmad Abdul Hamid, Rashidah Mohd Aris, Izyan Hazwani Ahmad, Nur Zalikha Ahmad, Nadrah Ahmad, Nadirah Ahmad dan Nasihah Ahmad. Ribuan terima kasih kepada panel-panel penemu bual serta teman seperjuangan di atas segala saranan dan kerjasama baik yang diberikan. Jasa kalian amat dihargai.

Sekian, terima kasih.

Norhidayah binti Pauzi
Jabatan Fiqh dan Usul
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya
19 Oktober 2016

JADUAL KANDUNGAN

ABSTRAK.....	iii
<i>ASTRACT</i>	v
PENGHARGAAN.....	vii
JADUAL KANDUNGAN.....	viii
SENARAI GAMBAR RAJAH.....	xiii
SENARAI JADUAL.....	xiv
SENARAI SIMBOL DAN SINGKATAN.....	xvi
SENARAI LAMPIRAN.....	xviii
SENARAI TRANSLITERASI.....	xix
BAB 1: PENGENALAN.....	1
1.1 Pendahuluan.....	1
1.2 Latar Belakang Kajian.....	1
1.3 Permasalahan Kajian.....	4
1.4 Persoalan Kajian.....	8
1.5 Objektif Kajian.....	9
1.6 Kepentingan Kajian.....	9
1.7 Skop Kajian.....	10
1.8 Sorotan Literatur.....	11
1.9 Metodologi Kajian.....	32
1.9.1 Metode Pengumpulan Data.....	32
1.9.2 Metode Analisis Data.....	36
1.10 Sistematika Penulisa.....	37

BAB 2: KONSEP MAKANAN, FARMASEUTIKAL DAN KOSMETIK DALAM PENENTUAN PIAWAIAN HALAL DI MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI.....	39
2.1 Pendahuluan	39
2.2 Takrifan Halal, Haram dan Syubhah.....	40
2.2.1 Definisi Halal.....	40
2.2.2 Definisi Haram.....	46
2.2.3 Definisi Syubhah.....	49
2.3 Makanan dan Minuman Halal.....	52
2.3.1 Definisi Makanan.....	52
2.3.2 Makanan Yang Dikategorikan Sebagai Halal.....	56
2.3.3 Makanan Yang Dikategorikan Sebagai Haram.....	61
2.3.4 Minuman Yang Dikategorikan Sebagai Halal dan Haram.....	67
2.4 Farmaseutikal Halal.....	69
2.4.1 Kategori Ubat.....	72
2.5 Kosmetik Halal.....	76
2.5.1 Bahan Asas Kosmetik.....	78
2.6 Prinsip-prinsip Umum Penentuan Halal dan Haram Dalam Islam.....	81
2.7 Beberapa Konsep Fiqh Berkaitan Halal.....	88
2.7.1 Konsep <i>Istihalah</i> Dalam Kepenggunaan Semasa.....	88
2.7.2 Prinsip Islam Berhubung Penggunaan Bahan Tidak Halal Dalam Ubat-ubatan Sebagai Rawatan Penyakit.....	93
2.8 Penutup.....	97
BAB 3: PROSEDUR PENSIJILAN DAN PIAWAIAN HALAL DI MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI.....	99
3.1 Pendahuluan	99
3.2 Prosedur Pensijilan Halal dan Piawaian Halal Di Malaysia.....	99

3.2.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal.....	100
3.2.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal.....	102
3.2.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan.....	108
3.3 Prosedur Pensijilan Halal dan Piawaian Halal Di Indonesia.....	112
3.3.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal.....	112
3.3.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal.....	115
3.3.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan.....	119
3.4 Prosedur Pensijilan Halal dan Piawaian Halal Di Brunei.....	122
3.4.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal.....	122
3.4.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal.....	125
3.4.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan.....	128
3.5 Prosedur Pensijilan Halal dan Piawaian Halal Di Singapura.....	130
3.5.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal.....	130
3.5.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal.....	132
3.5.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan.....	136
3.6 Penutup.....	138
 BAB 4: PERBANDINGAN TERHADAP PENENTUAN PIAWAIAN HALAL	
ANTARA MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI.....	140
4.1 Pendahuluan.....	140
4.2 Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Sebagai Sumber Rujukan Dalam Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	140
4.2.1 Kerajaan dan Agama.....	144
4.2.2 <i>'Urf</i>	155
4.2.3 <i>Maşlahah</i>	162
4.3 Jadual Menunjukkan Sejauh Mana Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Di	

Empat Negara Mempengaruhi Kepada Perbandingan Penentuan Piawaian Halal Serta Memberikan Implikasi Kepada Pengesahan Halal Indonesia, Singapura dan Brunei Bagi Produk Yang Diimport Ke Malaysia.....	170
4.4 Analisis Perbandingan Terhadap Penentuan Piawaian Halal Antara Empat Negara....	177
4.4.1 Persamaan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	178
4.4.1.1 Definisi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal yang jelas.....	178
4.4.1.2 Kecekapan prosedur penilaian audit.....	183
4.4.1.3 Ketelitian prosedur pensampelan dan analisis makmal.....	185
4.4.2 Perbezaan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	192
4.4.2.1 Perbezaan kriteria sumber bahan.....	192
4.4.2.2 Perbezaan kadar alkohol dalam makanan dan minuman.....	206
4.4.2.3 Perbezaan penentuan hukum terhadap konsep <i>istihālah</i>	215
4.4.2.4 Perbezaan prosedur sembelihan haiwan.....	223
4.4.2.5 Perbezaan pengurusan kualiti halal.....	236
4.4.3 Kelebihan dan Kelemahan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	240
4.4.3.1 Standard halal Malaysia diiktiraf di peringkat antarabangsa sebagai antara yang terbaik di dunia.....	240
4.4.3.2 Penerapan Sistem Jaminan Halal menjamin status produk halal.....	242
4.4.3.4 Pelaksanaan undang-undang berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan.....	247
4.5 Implikasi Pengesahan Halal Indonesia, Singapura dan Brunei Bagi Produk Yang Diimport Ke Malaysia.....	250
4.6 Penutup.....	254

BAB 5: RUMUSAN DAN CADANGAN

5.1 Pendahuluan	256
5.2 Dapatan Kajian.....	257
5.3 Cadangan.....	275
5.4 Penutup.....	281
RUJUKAN.....	282
LAMPIRAN.....	302

University of Malaya

SENARAI GAMBAR RAJAH

Rajah 1.1: Struktur Konsep <i>Istihālah</i>	92
Rajah 3.1: Prosedur Pensijilan Halal Malaysia.....	302
Rajah 3.2: Logo Halal Malaysia.....	107
Rajah 3.3: Prosedur Pensijilan Halal Indonesia.....	305
Rajah 3.4: Logo Halal Indonesia.....	118
Rajah 3.5: Prosedur Pensijilan Halal Brunei.....	310
Rajah 3.6: Logo Halal Brunei.....	128
Rajah 3.7: Prosedur Pensijilan Halal Singapura.....	312
Rajah 3.8: Logo Halal Singapura.....	135

SENARAI JADUAL

Jadual 3.1: Fi Pensijilan Industri Pengeluar Produk.....	303
Jadual 3.2: Fi Pensijilan Rumah Sembelih.....	303
Jadual 3.3: Fi Pensijilan Premis Makanan.....	303
Jadual 3.4: Fi Pensijilan Logistik.....	304
Jadual 3.5: Fi Sertifikat Halal Industri Pemprosesan.....	307
Jadual 3.6: Fi Sertifikat Halal Produk Flavor.....	308
Jadual 3.7: Fi Sertifikat Halal Restoran.....	308
Jadual 3.8: Fi Sertifikat Halal Rumah Potong Haiwan.....	308
Jadual 3.9: Fi Sertifikat Halal Industri Kecil.....	309
Jadual 3.10: Waktu Pembayaran Fi Pensijilan Halal Brunei.....	311
Jadual 3.11: Fi Pensijilan Permohonan Normal dan Ekspres.....	313
Jadual 3.12: Fi Pensijilan Rumah Sembelihan Ayam.....	313
Jadual 3.13: Fi Pensijilan Kemudahan Penyimpanan.....	314
Jadual 3.14: Fi Pensijilan <i>Endorsement of Certified Products</i>	314
Jadual 3.15: Fi Pensijilan Katering/ Dapur Pusat.....	315
Jadual 3.16: Fi Pensijilan Makanan Runcit.....	316
Jadual 3.17: Fi Pensijilan Produk.....	319
Jadual 3.18: Fi Pensijilan Pemprosesan Produk.....	320
Jadual 4.1: Perbezaan Kerajaan dan Agama Empat Negara.....	149
Jadual 4.2: Perbezaan Terhadap Penggunaan Unsur Haiwan Yang Haram Dalam Produk Kosmetik Antara Malaysia dan Indonesia.....	158
Jadual 4.3: Perbezaan Terhadap Penggunaan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Antara Malaysia dan Indonesia.....	165
Jadual 4.4: Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Antara Empat Negara.....	171
Jadual 4.5: Persamaan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	172

Jadual 4.6: Perbezaan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	173
Jadual 4.7: Kelebihan dan Kelemahan Piawaian Halal Antara Empat Negara.....	176
Jadual 4.8: Implikasi Pengesahan Halal Indonesia, Brunei dan Singapura Bagi Produk Yang Diimport ke Malaysia.....	177
Jadual 4.9: Perbezaan Produk Mentega Golden Churn Antara Malaysia dan Brunei.....	188
Jadual 4.10: Perbezaan Sumber Bahan Antara Malaysia dan Brunei.....	194
Jadual 4.11: Perbezaan Sumber Bahan Antara Malaysia dan Brunei.....	202
Jadual 4.12: Perbezaan Peratusan Alkohol dalam Makanan dan Minuman Antara Empat Negara.....	210
Jadual 4.13: Perbezaan Penentuan Hukum Konsep <i>Istihālah</i> Antara Empat Negara.....	218
Jadual 4.14: Perbezaan Prosedur Sembelihan Haiwan Antara Empat Negara.....	224
Jadual 4.15: Perbezaan Pengurusan Kualiti Halal Antara Empat Negara.....	236

SENARAI SIMBOL DAN SINGKATAN

AMLA.....	<i>Administration of Muslim Law Act 1968</i>
Badan POM.....	Badan Pengawasan Obat dan Makanan
Bhd.	Berhad
BKMH.....	Bahagian Kawalan Makanan Halal
DPR-RI.....	Dewan Perwakilan Rakyat Republik Indonesia
DSM.....	Jabatan Standard Malaysia
ed.	Edisi atau cetakan buku
ed.,.....	Nama editor
et al.	Singkatan beberapa nama penulis buku selain daripada penulis pertama
GHP	<i>Good Hygeine Practice</i>
GMP	<i>Good Manufacturing Practice</i>
HACCP	<i>Hazard Analisis Critical Control Point</i>
HDC	<i>Halal Industry Development Corporation</i>
<i>Ibid.</i>	Rujukan yang sama disebut seperti sebekumnya (rujukan berturut)
IMP	<i>Islamic Manufacturing Practice</i>
ISO	<i>International Standard Organisation</i>
JAIN	Jabatan Agama Islam Negeri
JAKIM	Jabatan Kemajuan Islam Malaysia
JPH	Kementerian Perkhidmatan Haiwan
JPV	Jabatan Perkhidmatan Veterinar
KDRM	Jabatan Kastam Diraja Malaysia
KKM	Kementerian Kesihatan Malaysia
KPDN & HEP	Kementerian Perdagangan Dalam Negeri dan Hal Ehwal Pengguna
KPDNKK	Kementerian Perdagangan Dalam Negeri, Koperasi dan Kepenggunaan
LPPOMMU	Lembaga Pengkajian Pangan Ubat-obatan dan Makanan Majelis Ulama Indonesia

MAIN	Majlis Agama Islam Negeri
MAMPU	Unit Pemodenan Tadbiran dan Perancangan Pengurusan Malaysia
MOSTI	Kementerian Sains, Teknologi dan Inovasi
MoU.....	<i>Memorandum of Understanding</i>
MUI	Majelis Ulama Indonesia
MUIB	Majlis Agama Islam Brunei
MUIS	Majlis Agama Islam Malaysia
no.	Nombor
OIC.....	<i>Organisation of Islamic Cooperation</i>
QC	<i>Quality Control</i>
RUU JPH	Rancangan Undang-Undang Jaminan Produk Halal
SAW	Ṣalla Allāh ‘Alayh wa Sallam
SJH	Sistem Jaminan Halal
SJHM 2011.....	Garis Panduan Sistem Jaminan Halal Malaysia 2011
SOP	<i>Standard Operating Procedure</i>
SPHM	Sijil Pengesahan Halal Malaysia
SWT	Subḥanahu wa Ta‘ālā
t.p.	Tanpa penerbit
t.t.	Tanpa tarikh
t.tp.	Tanpa tempat
terj.	Terjemahan
TQM	<i>Total Quality Management</i>

SENARAI LAMPIRAN

Lampiran A.....	Prosedur Pensijilan Halal Malaysia
Lampiran B.....	Fi Pensijilan Malaysia
Lampiran C.....	Prosedur Sertifikat Halal Indonesia
Lampiran D.....	Fi Pensijilan Indonesia
Lampiran E.....	Prosedur Pensijilan Halal Brunei
Lampiran F.....	Fi Pensijilan Brunei
Lampiran G.....	Prosedur Pensijilan Halal Singapura
Lampiran H.....	Fi Pensijilan Singapura
Lampiran I.....	Soalan Temu Bual Malaysia
Lampiran J.....	Soalan Temu Bual Indonesia
Lampiran K.....	Soalan Temu Bual Singapura
Lampiran L.....	Soalan Temu Bual Brunei

SENARAI TRANSLITERASI

(a) Konsonan

Arab	Roman
ا, ء	a, 'a
ب	b
ت	t
ث	th
ج	j
ح	ḥ
خ	kh
د	d
ذ	dh
ر	r
ز	z
س	s
ش	sh
ص	ṣ
ض	ḍ
ط	ṭ
ظ	ẓ
ع	‘
غ	gh
ف	f
ق	q
ك	k

Arab	Roman
ل	l
م	m
ن	n
ه	h
و	w
ي	y
ة	h,t

(b) Vokal

Vokal Pendek	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
ـَـ	a	قَنْتَ	<i>qanata</i>
ـِـ	i	سَلِمَ	<i>salima</i>
ـُـ	u	جُعِلَ	<i>ju'ila</i>

Vokal Panjang	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
ا، ي	ā	كُبْرَى، بَابُ	<i>bāb, kubrā</i>
ي	ī	وَكَيْلٍ	<i>wakīl</i>
و	ū	سُورَةٌ	<i>sūrah</i>

(c) Diftong

Diftong	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
وَـَـ	aw	قَوْلٍ	<i>qawl</i>
يَـِـ	ay	خَيْرٍ	<i>khayr</i>
وَـُـ	uww	قُوَّةٌ	<i>quwwah</i>
يَـِـ	iy, ī	عَرَبِيٌّ	<i>'arabiy/ī</i>

BAB 1: PENGENALAN

1.1 Pendahuluan

Perkembangan industri halal dunia semakin meningkat setiap tahun bukan hanya di negara-negara Islam seperti Dubai (United Arab Emirates), Turki dan Arab Saudi bahkan negara-negara bukan Islam seperti Thailand, Singapura, Jepun, Amerika dan Australia telah mula memberi perhatian dan penekanan ke atas pengeluaran produk-produk halal mereka sendiri bagi memenuhi permintaan global yang tinggi. Negara-negara ini menyedari akan peluang yang sangat luas dalam industri halal dan telah mula memberi bantuan dalam membangunkan produk halal keluaran pemain-pemain industri kecil dan sederhana untuk meningkatkan pengeluaran dan pengeksportan ke luar negara.¹ Oleh sebab itu, bab ini akan membincangkan tentang latar belakang kajian, permasalahan kajian, diikuti persoalan kajian, objektif kajian yang ingin dicapai, skop kajian, kepentingan kajian, sorotan literatur dan pemilihan metodologi kajian yang akan digunakan dalam kajian ini.

1.2 Latar Belakang Kajian

Dewasa ini, industri halal merupakan antara industri yang pesat berkembang di peringkat global. Nilai dagangan antarabangsa bagi industri ini telah mencecah USD 50 bilion setahun (RM190 bilion) dengan jangkaan nilai dagangannya meningkat bagi setiap tahun berikutnya. Dari segi prospek permintaan dan penawaran pasaran pula, permintaan pengeluaran produk halal dilihat sangat tinggi berbanding permintaan ke atas pengeluaran-pengeluaran domestik dan antarabangsa yang lain, ianya banyak didorong oleh faktor nisbah pertumbuhan populasi penduduk beragama Islam yang begitu ketara. Bukti jelas menunjukkan faktor pertumbuhan populasi penduduk beragama Islam menjadi faktor

¹ "MIHAS Luas Pasaran Eksport Halal," *Sinar Harian*, 18 Mac 2015, 11.

permintaan produk halal begitu pesat berkembang di negara-negara yang menganggotai *Association of Southeast Asian Nations* (ASEAN). Populasi penduduk beragama Islam di rantau ASEAN mengikut kajian telah mencecah sebanyak 254 juta penduduk. Pecahan nisbah peratusan populasi jumlah penduduk beragama Islam ke atas bukan Islam di setiap negara-negara anggota ASEAN telah didahului oleh Indonesia sebanyak 88%, diikuti Malaysia 60.4%, Brunei Darussalam 67 %, Singapura 16 %, Thailand 10% dan Filipina 5%.²

Pengaruh ASEAN dalam pasaran ekonomi dunia juga dilihat amat signifikan dengan komposisi kuasa ekonomi ASEAN berada di kedudukan ketujuh (vii) di dunia dan kedudukan ketiga (iii) di peringkat Asia. Selain itu, kedudukan pertumbuhan populasi penduduk ASEAN juga telah berada di kedudukan ketiga (iii) terbesar di dunia iaitu sebanyak 662 juta penduduk di belakang China (1,367 juta) dan India (1,259 juta).³ Di sini jelas menunjukkan bahawa pertumbuhan pesat industri halal di ASEAN bakal memberi pengaruh besar di peringkat global.

Melihat kepada nilai dagangan industri halal yang berkembang pesat di peringkat global dan ASEAN khususnya, permintaan ke atas produk halal bukanlah satu perkara yang asing. Negara-negara yang terlibat dalam industri halal dilihat bersaing secara sihat mewujudkan badan-badan pensijilan halal yang diiktiraf di peringkat antarabangsa demi memenuhi dan menyokong tadbir urus industri halal bagi tujuan kemudahan pihak industri dan pengguna. Bagi memenuhi kemudahan tersebut, negara-negara yang telah memiliki badan-badan pensijilan halal yang diiktiraf amat memerlukan tadbir urus halal yang teratur untuk tujuan mendapatkan keyakinan yang kukuh daripada pihak industri dan pengguna.

² Mohd Ali Mohd Noor, "Kecekapan Relative dan Potensi Daya Saing IKS Makanan Halal," laman sesawang *Universiti Kebangsaan Malaysia*, dicapai 27 November 2015, <http://www.ukm.my/hairun>.

³ The ASEAN Secretariat, *A Blueprint for Growth ASEAN Economic Community 2015: Progress and Key Achievements* (Indonesia: Jakarta, 2015), 13.

Tadbir urus yang teratur ini perlu dibuktikan dengan kewujudan pembangunan standard-piawaian halal sebagai rujukan utama di dalam aktiviti pensijilan halal oleh badan-badan pensijilan yang diiktiraf.

Di ASEAN terdapat empat (iv) negara anggota yang telah bekerjasama menubuhkan dan menganggotai sebuah jawatankuasa mesyuarat yang dinamakan sebagai MABIMS (*The Informal Meeting of Religious Ministries of Brunei, Indonesia, Malaysia and Singapore*). Peranan dan sumbangan MABIMS adalah memastikan kawalan seliaan ke atas semua produk dan barangan gunaan Islam dijamin halalnya melalui badan-badan/jabatan-jabatan yang wujud di setiap empat negara tersebut iaitu Malaysia melalui Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) (1974); Indonesia melalui Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika (LPPOM MUI) (1989), Singapura melalui Majlis Ugama Islam Singapura (MUIS) (1978) dan Brunei melalui Majlis Ugama Islam Brunei (MUIB) (1997).

JAKIM, LPPOM MUI, MUIS dan MUIB memainkan peranan penting dalam mengembangkan industri halal di peringkat tempatan dan antarabangsa. Badan-badan pensijilan halal ini sentiasa berhadapan dengan kekangan dalam menyeragamkan piawaian halal secara global. Antara kekangan utama adalah mewujudkan akta yang berkaitan halal di mana meskipun memiliki undang-undang berkaitan makanan dan barang gunaan tetapi peruntukan perundangan yang sedia ada terdapat di bawah peruntukan kementerian yang berbeza yang menyebabkan penguatkuasaan sukar dijalankan secara berkesan. Di samping itu, sumber tenaga kerja yang terhad menyebabkan tadbir urus halal sukar dilaksanakan sepenuhnya menyebabkan sijil halal mengambil tempoh masa yang lama untuk diterbitkan dan ada segelintir peniaga-peniaga mengeluh kerana kesukaran mendapatkan sijil halal. Kesukaran ini memaksa mereka menunggu dalam tempoh yang terlalu lama bagi

memperoleh sijil halal sehingga ada di antara mereka mengambil jalan mudah dengan menyalahgunakan logo halal.⁴

Selain daripada itu, terdapat perbezaan dalam penentuan piawaian halal yang diaplikasikan di empat negara khususnya melibatkan beberapa produk makanan, minuman, kosmetik dan perubatan. Misalnya, penggunaan alkohol dalam makanan dan minuman, produk mentega jenama *Pure Creamy Butter Golden Churn Butter*, penggunaan cuka wain dalam industri pemprosesan makanan, status kesucian ikan yang diberikan makanan tidak halal, suntikan pelalian vaksin Meningococcal Meningitis dan penggunaan anggota atau unsur haiwan yang haram untuk produk kosmetik. Perbezaan ini telah menimbulkan kefahaman yang pelbagai dalam kalangan penggiat industri halal dan pengguna yang beragama Islam.

1.3 Permasalahan Kajian

Tidak dapat dinafikan bahawa sektor industri halal mendapat permintaan yang tinggi dan dijangka menjadi sektor pertumbuhan ekonomi baru di masa hadapan. Walau bagaimanapun, terdapat perbezaan dalam penentuan piawaian halal yang diaplikasikan di antara Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei khususnya melibatkan beberapa produk makanan dan minuman, produk kosmetik dan produk perubatan.

Misalnya, isu penggunaan alkohol dalam makanan dan minuman. Malaysia telah memutuskan bahawa minuman ringan yang diproses atau dibuat bukan dengan tujuan untuk menghasilkan arak dan mempunyai alkohol di bawah aras 1%v/v adalah harus (boleh) diminum. Bagi makanan dan minuman yang mengandungi bahan perisa dan pewarna yang

⁴ Siti Zubaidah Mat Isa dan Mohamad Hafizi Mohd Said, "Sukarkah mendapat sijil halal?," laman sesawang *Sinar Harian*, dicapai 15 Disember 2015, <http://www.sinarharian.com.my/bisnes/sukarkah-mendapat-sijil-halal-1.274855>.

mengandung alkohol untuk tujuan penstabilan boleh digunakan sekiranya alkohol bukan dihasilkan daripada proses pembuatan arak dan kuantiti alkohol dalam produk akhir adalah tidak memabukkan serta kadar alkoholnya tidak melebihi 0.5%.⁵ Manakala, Indonesia memutuskan bahawa penggunaan alkohol pada proses pembuatan makanan dan minuman dibolehkan dengan kadar alkoholnya tidak melebihi 1% dan produk akhir dengan kadar alkoholnya 0.0%.⁶ Di Singapura pula, kadar alkohol yang dibenarkan dalam makanan (yang digunakan sebagai bahan pelarut) adalah kurang daripada 0.5%⁷ dan di Brunei, penggunaan alkohol dalam produk makanan dan minuman tidak dibenarkan iaitu 0.0%.⁸

Seterusnya, isu penggunaan cuka wain dalam makanan. Cuka wain sering kali digunakan dalam masakan terutamanya di premis makanan dan perhotelan. Malaysia memutuskan bahawa penggunaan cuka wain yang diproses dan dicampur dengan bahan-bahan luar adalah haram digunakan dalam kalangan industri makanan sedangkan cuka wain yang terhasil secara semula jadi adalah halal dan boleh digunakan.⁹ Manakala, Indonesia memutuskan bahawa penggunaan cuka wain yang terhasil secara semula jadi atau diproses dengan bahan-bahan luar adalah halal dan suci untuk digunakan.¹⁰

Seterusnya, isu status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal. Tidak dapat dinafikan bahawa amalan memberikan makanan yang tidak halal kepada haiwan ternakan

⁵ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Alkohol Dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-Ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20 Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>.

⁶ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika, *HAS 23201-Pensyaratan Bahan Pangan Halal* (Majelis Ulama Indonesia: Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika, 2012), 8.

⁷ Majlis Ugama Islam Singapura, "Penggunaan Ethanol Asli Dalam Penghasilan Perisa Halal", laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 26 Januari 2014, <https://www.muis.gov.sg/cms/oowweb/fatwa.aspx?id=14402>.

⁸ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010).

⁹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum Wine Vinegar (Cuka Wain)", laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 November 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-wine-vinegar-cuka-wain>.

¹⁰ Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, *Himpunan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Sejak 1975* (Jakarta: Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, 2011), 699.

masih lagi dipraktikkan oleh segelintir penternak haiwan akuatik di dalam dan luar negara. Malaysia memutuskan bahawa ikan yang diternak dalam kolam ternakan adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara dalam air najis atau sengaja diberikan makan najis.¹¹ Manakala Brunei pula memutuskan bahawa hukum memakan ikan yang diberikan makanan yang tidak halal adalah makruh.¹²

Seterusnya, isu penggunaan produk mentega jenama *Pure Creamy Butter Golden Churn Butter*. *Golden Churn* telah diharamkan penggunaannya di Malaysia¹³ manakala di Brunei pula produk mentega ini disahkan halal menurut hukum syarak.¹⁴ Situasi ini menimbulkan kekeliruan dalam kalangan pengguna dan penggiat industri halal khususnya kepada industri pembuatan kek lapis Sarawak. Bahkan industri pembuatan kek lapis Sarawak turut mengalami kerugian yang berpunca daripada ramai pelanggan menarik diri dan membatalkan tempahan kek lapis Sarawak setelah ia disahkan haram di Malaysia.¹⁵

Seterusnya, isu suntikan pelalian vaksin Meningitis ke atas jemaah haji dan umrah. Vaksin Meningitis wajib diberikan ke atas jemaah haji dan umrah sebagai perlindungan dan pencegahan terhadap penyakit Meningococcal Meningitis. Indonesia telah mengharamkan penggunaan vaksin Meningitis kerana ia mengandungi sumber daripada babi.¹⁶ Walau

¹¹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Status Kesucian Yang Diberi Makanan Tidak Halal", laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/status-kesucian-ikan-yang-diberi-makanan-tidak-halal>.

¹² Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, "Makan Ikan Yang Diberi Makan Najis", Siri Fatwa (35/2006).

¹³ Berita Harian, "JAKIM Sahkan Mentega *Golden Churn* Haram," *Berita Harian*, dicapai 16 Ogos 2011, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/JAKIMsahkanmentegaGoldenChurnharam/Article/>.

¹⁴ Kementerian Hal Ehwal Islam Negeri Brunei Darussalam, "Kenyataan Media Majlis Ugama Islam Negara Brunei Darussalam Mengenai Produk *Golden Churn Pure Creamery Butter*," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Islam Negeri Brunei Darussalam*, dicapai 12 Oktober 2013, http://www.religiousaffairs.gov.bn/index.php?ch=bm_resc&pg=bm_resc_arkib&ac=3129.

¹⁵ Berita Harian, "Gerbang Negeri: Isu Mentega *Golden Churn* Jejas Imej Kek Lapis Sarawak," *Berita Harian*, dicapai 24 Ogos 2011, http://www.bharian.com.my/bharian/articles/GerbangNegeri_IsumentegaGoldenChurnjejasimejkekklapisSarawak/Article/.

¹⁶ Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Penggunaan Vaksin Meningitis Bagi Jemaah Haji dan Umrah, Nomor: 06 Tahun 2010, Majelis Ulama Indonesia.

bagaimanapun, Malaysia memutuskan bahawa pengambilan vaksin Meningitis adalah harus kerana vaksin Meningitis tidak mengandungi bahan daripada sumber haiwan kecuali laktosa daripada susu lembu.¹⁷ Hal ini mencetuskan kebimbangan dalam kalangan jemaah haji dan umrah di seluruh dunia.

Seterusnya, isu penggunaan anggota atau unsur haiwan yang haram dalam produk kosmetik. Malaysia memutuskan bahawa produk kosmetik yang mengandungi bahan najis seperti anggota atau unsur haiwan yang haram dimakan atau yang memberikan kemudharatan kepada manusia adalah haram digunakan.¹⁸ Sebaliknya, Indonesia mengharuskan penggunaan produk kosmetik yang dihasilkan daripada bahan najis (kecuali babi) untuk digunakan sebagai perhiasan di luar tubuh badan bagi penggunaan luaran tubuh badan.¹⁹

Berdasarkan kepada isu-isu halal di atas, menunjukkan bahawa perbezaan piawaian halal di empat negara menyebabkan perbezaan status hukum terhadap produk-produk yang berkenaan. Hal ini mendedahkan kepada kelemahan dalam penyelarasan fatwa yang dilaksanakan institusi fatwa di empat buah negara tersebut kerana ia menyentuh kepentingan nasional serta melibatkan isu dan permasalahan yang sama. Kelemahan dalam penyelarasan fatwa di empat negara juga membuka kepada kritikan awam di mana fatwa dilihat umum sebagai lemah dan kewibawaan institusi fatwa boleh dipertikaikan.

¹⁷ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Suntikan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Oleh Orang Islam”, laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 November 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/suntikan-pelalian-vaksin-meningococcal-meningitis-oleh-orang-islam>.

¹⁸ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Hukum Penggunaan Anggota atau Unsur Haiwan yang Haram Dimakan Selain Daripada Anjing dan Babi untuk Tujuan Kosmetik”, laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-penggunaan-anggota-atau-unsur-haiwan-yang-haram-dimakan-selain-daripada-anjin>.

¹⁹ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Indonesia Halal Directory 2014-2015* (Kota Bogor: Global Halal Center Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, 2015), 83.

Selain daripada itu, dalam tatacara piawaian halal di empat negara Indonesia dengan tegas tidak akan membenarkan mana-mana produk halal diimport ke Indonesia kecuali setelah diaudit semula oleh LPPOM MUI. Malahan terdapat beberapa syarikat besar di Malaysia yang telah mendapat akreditasi sijil halal JAKIM tidak dibenarkan untuk dieksport ke Indonesia.²⁰ Kekangan ini menimbulkan pelbagai persepsi dalam kalangan penggiat industri halal dan pengguna sekaligus memberikan implikasi negatif kepada perkembangan industri halal di peringkat antarabangsa.

1.4 Persoalan Kajian

Persoalan kajian adalah seperti berikut:

1. Apakah penentuan piawaian halal untuk produk makanan, produk farmaseutikal dan produk kosmetik di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei?
2. Bagaimanakah prosedur pensijilan halal yang dilaksanakan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei?
3. Apakah piawaian halal yang dibangunkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei?
4. Apakah faktor-faktor yang mempengaruhi kepada perbezaan fatwa kepenggunaan di institusi fatwa di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei?
5. Sejauh manakah wujud perbezaan dalam piawaian halal yang dibangunkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei?
6. Apakah implikasi pengesahan halal Indonesia, Singapura dan Brunei bagi produk yang diimport ke Malaysia?

²⁰ Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015. Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.

1.5 Objektif Kajian

Objektif kajian adalah seperti berikut:

1. Menjelaskan konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik dalam penentuan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.
2. Mengenal pasti prosedur pensijilan halal dan piawaian halal yang dibangunkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.
3. Menilai faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.
4. Membandingkan penentuan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.

1.6 Kepentingan Kajian

Kepentingan kajian dapat dirumuskan seperti berikut:

1. Kajian ini dapat memahamkan kepada para penyelidik terutamanya penyelidik berlatar belakang sains untuk memahami parameter konsep halal sebenar dari segi syariah.
2. Kajian ini dapat menambahkan pengetahuan kepada para penyelidik mengenai prosedur pensijilan halal dan piawaian halal yang dibangunkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.
3. Kajian ini dapat mengenal pasti faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei terhadap beberapa isu halal yang terpilih.
4. Kajian ini dapat menyumbang sokongan kepada pihak JAKIM dalam melaksanakan pengiktirafan ke atas piawaian badan pensijilan halal daripada luar negara dan

memberi nilai tambah kepada JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS untuk menilai semula piawaian halal yang sedia ada.

1.7 Skop Kajian

Skop kajian adalah seperti berikut:

1. Kajian menumpukan kepada piawaian halal bagi makanan, farmaseutikal dan kosmetik di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei.
2. Tempat kajian yang dijalankan adalah JAKIM di Malaysia, LPPOM MUI di Indonesia, MUIS di Singapura dan MUIB di Brunei.
3. Kajian hanya difokuskan kepada beberapa piawaian halal yang diterbitkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Piawaian bermaksud asas (rujukan dan sebagainya) untuk penentuan sesuatu (seperti timbangan, mutu dan lain-lain).²¹

Piawaian halal Malaysia adalah merujuk kepada Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (Semakan Ketiga),²² MS 1500:2009 Makanan Halal-Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan,²³ MS 2424:2010 Farmaseutikal Halal-Garis Panduan Umum;²⁴ dan MS 2200:Bahagian 1: 2008 Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri-Garis Panduan Umum.²⁵

Manakala di Indonesia, piawaian halal merujuk kepada garis panduan Sistem Jaminan Halal iaitu HAS 23000- Pensyaratan Sertifikasi Halal;²⁶ HAS

²¹ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan*, ed. Ke-6 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 1204.

²² Bahagian Hab Halal, *Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (Semakan Ketiga) (MPPHM 2014)* (Jabatan Kemajuan Islam Malaysia: Bahagian Hab Halal, 2014).

²³ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009 Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan, dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2009).

²⁴ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010: Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2011).

²⁵ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200:Bahagian 1:2008 Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri- Garis Panduan Umum* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2008).

²⁶ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23000:1-Pensyaratan Sertifikasi Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

23103- Kriteria Sistem Jaminan Kebijakan Halal Di Rumah Potong Hewan;²⁷ dan HAS 23201- Pemsyaratan Bahagian Pangan Halal.²⁸

Sementara itu, piawaian halal Singapura merujuk kepada MUIS-HC-S001 Garis Panduan Umum Untuk Pengendalian dan Pemprosesan Makanan Halal²⁹ dan MUIS-HC-S002 Garis Panduan Umum Bagi Pembangunan dan Pelaksanaan Makanan Halal.³⁰

Piawaian halal Brunei merujuk kepada BCG Halal 1 Garis Panduan Pensijilan Halal;³¹ PBD 24: 2007 Piawaian Makanan Halal Brunei Darussalam³² dan GD 24:2010 Garis Panduan Pembuatan dan Pengendalian Produk Perubatan Halal, Perubatan Tradisional dan Suplemen Kesihatan Brunei Darussalam.³³

4. Tumpuan kajian terhadap beberapa isu halal yang terpilih di antara Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura dan terhad kepada produk makanan dan minuman, produk perubatan dan produk kosmetik.

1.8 Sorotan Literatur

Sorotan literatur adalah penulisan teoretikal atau konseptual dalam bidang yang dikaji serta data kajian-kajian yang telah dilakukan.³⁴ Ia juga merupakan proses menentukan

²⁷ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sisten Jaminan Halal di Rumah Potong Haiwan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

²⁸ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23201-Pemsyaratan Bahan Pangan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

²⁹ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001-General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007).

³⁰ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S002-General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007).

³¹ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline For Halal Certification (BCG Halal 1)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

³² The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007-Brunei Darussalam Piawaian Halal Food* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

³³ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010-Brunei Darussalam Guidelines for Manufacturing and Handling of Halal Medicinal Products, Traditional Medicines and Health Supplements* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2010).

³⁴ Othman Lebar, *Penyelidikan Kualitatif Pengenalan Kaedah Teori dan Metod* (Perak: Universiti Pendidikan Sultan Idris, 2012), 79.

kedudukan terkini atau fenomena yang hendak dikaji dari sudut ilmu pengetahuan. Sorotan literatur dilakukan untuk menentukan kedudukan terkini perkembangan ilmu pengetahuan berhubung bidang dan isu yang dikaji serta menentukan jurang ilmu pengetahuan yang berpotensi untuk diterokai dalam bidang berkenaan.³⁵ Justeru, sorotan literatur dalam kajian ini dibahagikan kepada dua tema berikut:

i. Kajian Literatur Berkaitan Konsep Halal Dari Perspektif Hukum Islam

Berdasarkan pengajian *Uṣūl al-Fiqh*, perkataan halal telah dibincangkan di bawah perbincangan hukum *taklīfī* iaitu dalam kategori *mubāḥ*/harus. Beberapa ulama seperti Imam al-Ghazali,³⁶ Imam al-Shāṭibī,³⁷ dan ‘Abd al-Wahhāb Khalāf³⁸ telah mendefinisikan *mubāḥ* sebagai perkara yang boleh dipilih oleh seseorang mukalaf sama ada untuk melakukannya atau meninggalkannya. Malah terdapat juga pendapat daripada Imam al-Rāzī³⁹ yang memasukkan pengertian *mubāḥ* dalam perbincangan halal. Selain itu, al-Jilāliyyi al-Murīniyyi⁴⁰ dalam bukunya *al-Qawā’id al-Uṣūliyyah* turut membahaskan kaedah *mubāḥ* di bawah kategori hukum *taklīfī* dan memasukkannya dalam perbincangan halal. Beliau juga telah menghuraikan kaedah *mubāḥ* dan mengaplikasikannya dalam kaedah-kaedah fiqh (*qawā’id fiqhiyyah*).

³⁵ Rasid Mail dan Raman Noordin, *Penyelidikan Peringkat Sarjana: Pendekatan Kualitatif Sebagai Alternatif* (Universiti Malaysia Sabah: Penerbit Universiti Malaysia Sabah, 2012), 81.

³⁶ Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghāzālī, *al-Muṣtaṣfā min ‘Ilm al-Uṣūl* (Bayrūt: Dār Ṣādir, 2010), 1: 99.

³⁷ Ibrāhīm bin Mūsā al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī’ah* (Bayrūt: Dār al-‘Ilmiyyah, 2001).

³⁸ ‘Abd al-Wahāb Khalāf, *‘Ilm Uṣūl al-Fiqh* (Lubnān: t.p., t.t.), 92. Lihat juga, ‘Abd al-Wahāb Khalāf, *‘Ilm Uṣūl al-Fiqh* (t.tp.: t.p., 1947), 125.

³⁹ Fakr al-Dīn Muḥammad bin ‘Umār bin al-Ḥusayn al-Rāzī, *al-Maḥṣūl fī ‘Ilm Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Muassasah Risālah, t.t), 1:103.

⁴⁰ Al-Jilāliyyi al-Murīniyyi, *al-Qawā’id al-Uṣūliyyah* (al-Qāhirah: Dār Ibn Qayyim li al-Nashr wa al-Tawzī’, 2004), 148.

Demikian juga, sesetengah ulama telah membincangkan secara umum berkaitan konsep makanan halal seperti Abū al-‘Abbās⁴¹ dalam kitabnya *Fatḥh al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād*. Beliau telah menghuraikan secara umum berkaitan perkara yang diharuskan dan diharamkan dalam makanan dan minuman menurut syarak. Namun terdapat juga ulama yang membincangkannya secara khusus tentang konsep halal dalam karya penulisan mereka. Antaranya seperti al-Bājūrī⁴² dan al-Bujayrimī⁴³ telah membincangkan konsep halal dalam bab *aḥkām al-aṭ`imah*. Beliau membahaskan takrifan halal, haram dan syubḥah dalam pemakanan selain menjelaskan perkara-perkara yang dibenarkan atau ditegah oleh syarak dalam aspek makanan dan minuman.

Manakala Ibn Athīr⁴⁴ dalam kitabnya *Fatḥh al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād* membahaskan berkaitan makanan halal dalam bab *al-aṭ`imah wa al-mukāsib*. Perbincangannya lebih menjurus kepada makanan yang halal berdasarkan kepada dalil-dalil al-Quran dan sunnah. Perbahasan dalil-dalil berkaitan makanan halal ini dibincangkan dalam kalangan ahli hadis termasuklah Imam Malik, Imam Bukhari, Imam Muslim, Abu Dawud, Imam al-Nasai dan Imam al-Tirmizi. Di samping itu, Faraj `Alī al-Faqīh Ḥusayn⁴⁵ dalam bukunya *Mazāhir al-Taysīr wa al-Raf`i al-Ḥaraj fī al-Sharī`ah al-Islāmiyyah* membincangkan konsep darurat dalam makanan. Secara umumnya, para ulama mengharuskan memakan bangkai dan semua perkara yang diharamkan oleh syarak sekiranya dalam keadaan darurat.

⁴¹ Abū al-‘Abbās Aḥmad Shihāb al-Dīn bin Ḥajar, *Fatḥh al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1971), 363.

⁴² Ibrāhīm bin Muḥammad al-Bājūrī, *Ḥāshiyah al-Bājūrī ‘Alā Ibn Qāṣim al-Ghazī* (Miṣr: `Īsā al-Bābī al-Ḥalabī, 1881), 2: 290-295.

⁴³ Sulaymān bin Muḥammad al-Bujayrimī, *Ḥāshiyah Sulaymān al-Bujayrimī* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1951), 1: 40.

⁴⁴ Majd al-Dīn al-Mubārak bin Muḥammad bin Abd al-Karīm al-Jazarī, *al-Shāfi`ī fī Sharḥ Musnad al-Shāfi`ī* (Miṣr: Dār al-Kalimah li al-Nashr wa al-Tawzī`, 2008), 355.

⁴⁵ Faraj `Alī al-Faqīh Ḥusayn, *Mazāhir al-Taysīr wa al-Raf`i al-Ḥaraj fī al-Sharī`ah al-Islāmiyyah* (Dimashq: Dār al-Qutaybah, 2003), 317.

Sorotan literatur daripada buku-buku Arab *turāth* ini banyak membantu penulis dalam memahami parameter konsep halal sebenar dari segi syariah. Malah semasa mereka bentuk kajian penulis sering merujuk kepada literatur-literatur berkenaan bagi membina teoretikal kajian dalam bab kedua.

Yūsuf al-Qaraḍawī dalam karyanya yang berjudul *al-Hālāl wa al-Ḥarām fī al-Islām*⁴⁶ telah mengemukakan beberapa prinsip halal haram dalam makanan dan minuman yang penting sebagai rujukan umum kepada masyarakat Islam. Buku ini juga menyentuh tentang makanan dan minuman, penyembelihan, pemburuan, arak, pakaian dan perhiasan dan lain-lain. Secara umumnya, buku ini banyak membantu penulis dalam memahami prinsip-prinsip halal dan haram dalam Islam yang bukan sahaja boleh menjadi garis panduan umum kepada makanan dan minuman bahkan kepada semua kategori produk halal termasuklah farmaseutikal dan juga kosmetik namun buku ini tidak membincangkan isu-isu semasa berkaitan produk halal yang berlaku pada masa kini.

Artikel tulisan Noor Eshah Tom yang bertajuk Konsep Halal dalam Pemakanan dari Perspektif Agama dan Keperluan Masyarakat⁴⁷ telah membentangkan ulasan tentang konsep makanan halal daripada perspektif agama dan masyarakat. Kandungan artikel ini meneliti perbandingan makanan dalam pelbagai agama seperti Kristian, Cina dan Hindu. Artikel ini mendapati bahawa agama, adat, budaya dan kepercayaan merupakan faktor-faktor yang mempengaruhi penentuan makanan dalam sesebuah masyarakat di Malaysia. Akan tetapi, kelemahan yang dapat dikesan dalam artikel ini adalah konsep halal dalam perspektif Islam tidak dijelaskan secara terperinci.

⁴⁶ Yūsuf al-Qaraḍawī, *al-Hālāl wa al-Ḥarām fī al-Islām* (al-Qāhirah: Maktabah Wahbah, 1980), 17.

⁴⁷ Noor Eshah Tom A. Wahab, "Konsep Halal dalam Pemakanan dari Perspektif Agama dan Keperluan Masyarakat" (makalah, Manusia dan Masyarakat, Jabatan Antropologi Dan Sosiologi, Fakulti Keseniaan dan Sains Sosial, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2008).

Artikel tulisan Muhamad Zan Sailan dan Nor Azzah Kamri yang bertajuk Prinsip-Prinsip Asas dalam Pengurusan Makanan Halal: Penelitian Terhadap Pandangan al-Ghazali Amalan-Amalan Terbaik dalam Pengeluaran Makanan Halal Di Malaysia⁴⁸ membincangkan mengenai prinsip-prinsip asas dalam penyediaan makanan halal. Artikel ini meneliti pandangan Imam al-Ghazali dalam karya penulisan beliau antaranya *Iḥyā' `Ulūm al-Dīn*, *al-Wajīz fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī* dan *al-Wasīṭ fī al-Madḥhab*. Berdasarkan kepada penulisan artikel ini prinsip-prinsip asas makanan halal menurut Imam al-Ghazali terbahagi kepada dua situasi iaitu keadaan yang aman dan keadaan darurat manakala dalam konteks pengurusan makanan halal pula Imam al-Ghazali menetapkan prinsip utama dalam pengurusan makanan hendaklah harus bersesuaian dengan prinsip-prinsip sunnah dan bersifat warak. Walau bagaimanapun, artikel ini tidak mengulas dengan terperinci tentang konsep halal menurut perspektif Islam secara menyeluruh.

ii. Kajian-kajian Lepas Berkenaan Fatwa, Standard, Prosedur Pensijilan Halal, Pemantauan dan Perundangan Halal

Artikel tulisan Awang Abdul Aziz Juned yang bertajuk Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei membincangkan tentang latar belakang perkembangan institusi fatwa di Brunei serta peranan-peranannya. Artikel ini memfokuskan kepada latar belakang, Jabatan Mufti Kerajaan, prosedur fatwa dan peranan institusi fatwa di Brunei. Hasil kajian mendapati bahawa kerajaan Brunei dan masyarakatnya sentiasa menghormati panduan mufti dengan merujuk kepada fatwa sehingga melibatkan perkara pentadbiran dan polisi yang memerlukan ketetapan atau pimpinan hukum syarak. Artikel banyak membantu penulis memahami sejarah perkembangan institusi fatwa di Brunei serta metodologi fatwa

⁴⁸ Muhamad Zan Sailan dan Nor Azzah Kamri, "Prinsip-Prinsip Asas dalam Pengurusan Makanan Halal: Penelitian Terhadap Pandangan al-Ghazali Amalan-amalan Terbaik Dalam Pengeluaran Makanan Halal di Malaysia" (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa (SHIS VII) Peringkat Kebangsaan, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 14-15 Disember 2011).

yang digunakan semasa mengeluarkan fatwa. Walau bagaimanapun, artikel ini tidak membincangkan secara lanjutan berkaitan dengan isu-isu semasa fatwa kepenggunaan. Namun begitu, artikel menjelaskan bahawa prosedur pengeluaran fatwa Brunei merujuk kepada kitab-kitab Mazhab Syafii dan mazhab ini menjadi asas dalam mengeluarkan fatwa, maka pandangan daripada ulama-ulama mazhab Syafii akan menjadi sandaran utama. Manakala, nas-nas al-Quran, sunah, *qawl* ulama akan disertakan bagi menunjukkan kekuatan hujah yang dibawa.⁴⁹

Buku yang bertajuk Makanan Halal Sumber Pembentukan Syakhsiah Mulia telah diterbitkan oleh Pusat Da'wah Islamiah, Kementerian Hal Ehwal Agama Islam Negara Brunei Darussalam. Buku ini mengandungi isi perbincangannya tentang pengertian halal, makanan halal di sisi Islam, makanan yang diharamkan, sumber kewangan yang halal, mengapa mesti halal?, kesan memakan makanan yang tidak halal serta penglibatan Jabatan Kerajaan dalam memastikan kehalalan makanan. Tidak dapat dinafikan lagi bahawa buku ini banyak memberikan maklumat-maklumat yang diperlukan penulis untuk menyiapkan kajian penyelidikan khususnya berkaitan dengan penglibatan pihak kerajaan Brunei dalam memastikan produk makanan yang halal sahaja berada dalam Negara Brunei Darussalam.⁵⁰

Buku yang bertajuk Pengalaman Negara Brunei Darussalam Bagi Menjamin Daging Halal Sahaja Beredar Di Negara Ini diterbitkan oleh Pusat Da'wah Islamiah, Kementerian Hal Ehwal Agama Negara Brunei Darussalam. Selain daripada menjelaskan pengalaman pihak kerajaan terhadap pengawalan kemasukan daging halal ke Negara Brunei Darussalam, buku ini juga membincangkan tentang pelaksanaan tugas penyiasatan terhadap kesalahan jenayah syariah serta beberapa subtopik tertentu yang berkait rapat dengan negara ini.

⁴⁹ Awang Abdul Aziz Juned, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei," (makalah, Seminar Serantau: "Mufti dan Fatwa", 23 & 24 September 1997, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM)).

⁵⁰ Pusat Da'wah Islamiah, *Makanan Halal Sumber Pembentukan Syakhsiah Mulia*, ed. Ke-2 (Negara Brunei Darussalam: Pusat Da'wah Islamiah, Kementerian Hal Ehwal Agama Islam, 2007).

Maklumat yang terdapat dalam buku ini digunakan untuk melengkapkan kajian penyelidikan penulis meskipun perbincangannya agak terhad dan tidak diperincikan secara ditil tentang prosedur kemasukan daging halal ke Negara Brunei Darussalam.⁵¹

Artikel tulisan Mohd Al-Ikhsan Ghazali dan Siti Salwa Md. Sawari yang bertajuk Kajian Perbandingan Piawaian Halal Antara Malaysia dan Negara Brunei telah mengkaji dan mencari perbandingan piawaian halal yang digunakan di Malaysia dan Brunei. Kajian turut meneroka kelebihan dan kekurangan dalam piawaian halal yang dilaksanakan di Malaysia dan Brunei. Hasil daripada analisa yang dijalankan, kajian ini telah membuktikan bahawa standard halal yang digunakan di Malaysia dan Negara Brunei mempunyai ciri-ciri jaminan yang tersendiri. Walau bagaimanapun, kajian yang dilakukan masih memerlukan kajian secara lanjutan dan mendalam kerana kajian yang dilakukan oleh pengkaji dalam artikel ini hanya menggunakan metode perpustakaan sahaja dan kelihatan analisis yang dilakukan ringkas dan tidak terperinci.⁵²

Seterusnya, artikel tulisan Syed Isa Semait yang bertajuk Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Singapura memfokuskan perbincangan kepada latar belakang perkembangan institusi fatwa di Singapura serta peranan-peranannya. Artikel ini penting sebagai rujukan penulis untuk memahami sistem pentadbiran dan penubuhan MUIS selaku badan Islam rasmi yang dipertanggungjawabkan tentang agama dan masyarakat Islam setempat terutama berkaitan dengan fatwa. Artikel juga membincangkan tentang perantikan mufti negara, tugas-tugas utama yang dimainkan, jawatankuasa fatwa, perantikan jawatankuasa fatwa, mufti dan tugas memberi fatwa. Meskipun artikel ini tidak

⁵¹ Pusat Da'wah Islamiah, *Pengalaman Negara Brunei Darussalam Bagi Menjamin Daging Halal Sahaja Beredar Di Negara Ini*, ed. Ke-2 (Negara Brunei Darussalam: Pusat Da'wah Islamiah, Kementerian Hal Ehwal Agama Islam, 2007).

⁵² Kertas Kerja Pembentangan dalam Social Sciences Postgraduate International Seminar, Volume 1, 2014. (Siti Salwa Md. Sawari telah menghantar artikel ini melalui email kepada penulis pada 8 April 2015).

membincangkan tentang prosedur pengeluaran fatwa secara ditil dan mendalam namun tetap menyentuh sedikit tentang prosedur pengeluaran fatwa yang dikeluarkan oleh jawatankuasa fatwa MUIS yang secara umumnya mengikut mazhab Syafii. Mazhab Sunni yang lain boleh diambil kira jika dapat menyelesaikan masalah yang dihadapi masyarakat.⁵³

Artikel tulisan Abdul Aziz Mohamad yang bertajuk *Halal Industry In Singapore: A Case Study Of Nutraceutical Products* membincangkan tentang keperluan pengusaha Islam dan pengusaha bukan Islam membangunkan sektor nutraseutikal dalam pasaran industri halal di Singapura berikutan permintaan terhadap produk nutraseutikal halal dalam kalangan pengguna yang kian meningkat. Artikel memfokuskan perbincangan kepada konsep *ḥalālan ṭayyiban*, kerangka asas nutraseutikal, potensi memasarkan produk yang berasaskan nutraseutikal khususnya yang berkaitan dengan penggunaan gelatin dalam produk nutraseutikal dan farmaseutikal serta pandangan Islam mengenai penggunaan gelatin secara ringkas. Artikel ini menjelaskan potensi membangunkan industri halal dapat memberikan sumbangan besar kepada perkembangan ekonomi di Singapura selain dapat meningkatkan lagi kepatuhan terhadap standard halal dalam kalangan penggiat industri halal. Justeru, artikel memberikan saranan kepada pengusaha bukan Islam memahami konsep halal untuk membangunkan industri halal di Singapura. Secara umumnya, penulisan artikel ini dijelaskan dengan baik untuk meningkatkan pasaran industri halal di Singapura melalui produk nutraseutikal halal dalam kalangan pengusaha Islam dan pengusaha bukan Islam namun begitu ia tidak menjelaskan konsep *ḥalālan ṭayyiban* secara terperinci dalam kerangka syariah.⁵⁴

⁵³ Syed Isa Semait, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Singapura," (makalah, Seminar Serantau: "Mufti dan Fatwa", Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), 23 & 24 September 1997).

⁵⁴ Abdul Aziz Mohamad et al., "Halal Industry In Singapore: A Case Study Of Nutraceutical Products," *Sains Humanika* 4, 2 (2015).

Artikel penulisan Norazla A. Wahab yang bertajuk *Contributions Of Malaysia and Singapore In The Development Of Halal Industry In The Asean Region* membincangkan tentang sumbangan Malaysia dan Singapura dalam pembangunan industri halal di peringkat ASEAN. Metodologi temu bual telah dijalankan dengan JAKIM dan *Halal Industry Development Corporation* (HDC) dan MUIS untuk melengkapkan kajian penyelidikan berkenaan. Artikel ini menganalisis dari aspek pensijilan halal, logo halal, undang-undang pensijilan halal (penguatkuasaan), garis panduan pensijilan halal, standard halal dan agensi-agensi yang terlibat. Dapatan kajian menunjukkan bahawa kedua-dua buah negara telah memberikan sumbangan yang besar dalam pembangunan industri halal di peringkat ASEAN. Meskipun Singapura merupakan sebuah negara yang mempunyai 15% Muslim namun permintaan terhadap pasaran makanan halal kian meningkat saban tahun manakala Malaysia merupakan perintis kepada industri halal yang semakin berkembang bukan sahaja dalam makanan halal bahkan dalam bidang pelancongan, kesihatan, kosmetik dan fesyen. Artikel ini banyak memberikan maklumat berkaitan badan pensijilan halal, prosedur pensijilan halal serta piawaian halal di Malaysia dan Singapura namun artikel tidak menjalankan kajian perbandingan dengan negara-negara yang menganggotai MABIMS secara keseluruhannya.⁵⁵

Artikel tulisan Farah Mohd Shahwahid yang bertajuk *Issues, Challenges And Strengths Of The Halal Industry In Singapore: MUIS's Experience* membincangkan tentang isu, cabaran dan kekuatan industri halal di Singapura berdasarkan kepada pengalaman pihak MUIS. Dapatan kajian menunjukkan bahawa pensijilan halal Singapura terkenal dan mempunyai reputasi baik di mana tanda halal Singapura telah diiktiraf oleh MABIMS (*The Informal Meetings of Religious Ministers in Brunei, Indonesia, Malaysia*

⁵⁵ Norazla A. Wahab et al., "Contributions Of Malaysia and Singapore In The Development Of Halal Industry In The Asean Region," *Asian Journal of Social Sciences & Humanities* 5, 2 (2016).

and Singapore) serta GCC (*Gulf Cooperation Council* yang terdiri daripada Kuwait, Bahrain, Arab Saudi, Qatar, Emiriyah Arab Bersatu dan Oman). Walau bagaimanapun, terdapat beberapa cabaran yang dihadapi MUIS seperti pemalsuan logo halal, penggunaan logo halal yang sudah tamat tempoh, penggunaan logo halal yang dikeluarkan oleh badan yang tidak berautoriti, ketidaksesuaian menempatkan produk makanan yang halal, ketidaktelusan atau maklumat yang cuba disembunyikan oleh pengusaha berikutan produk yang tidak mematuhi terma dan syarat pensijilan halal. Namun begitu, terdapat beberapa kelebihan dalam pensijilan halal Singapura antaranya adalah Singapura mempunyai reputasi baik dan permintaan pasaran halal yang kian meningkat, mengamalkan pendekatan bertolak ansur ke arah perkara berkaitan halal dan kesedaran serta keprihatinan dalam kalangan pengguna terhadap halal. Artikel ini sangat baik untuk dijadikan rujukan sekalipun hanya membincangkan isu, cabaran serta kelebihan industri halal di Singapura sahaja.⁵⁶

Artikel tulisan Tey, Y. S yang bertajuk *Food Consumption and Expenditures In Singapore: Implications To Malaysia's Agricultural Exports Import* merupakan satu kajian penerokaan tentang keadaan semasa mengenai penggunaan makanan dan perbelanjaan di Singapura serta kesannya ke atas Malaysia sebagai negara pengeksport pertanian utama kepada Singapura. Dapatan kajian menunjukkan bahawa pengguna Singapura cenderung untuk mendapatkan produk yang berkualiti tinggi termasuklah ayam, daging babi, makanan laut, sayur-sayuran dan buah-buahan. Pada masa yang sama, Malaysia mempunyai kelebihan dalam mengeluarkan produk yang berasaskan pertanian dan sangat komited untuk mengeksport produk berkenaan. Walaupun menghadapi persaingan dari pelbagai negara, Malaysia masih mempunyai pelbagai kelebihan daya saing yang tersendiri

⁵⁶ Farah Mohd Shahwahid et al., "Issues, Challenges And Strengths Of The Halal Industry In Singapore: MUIS's Experience," (makalah, Proceeding of the 2nd International Conference on Economics & Banking 2016 (2nd ICEB), 24th – 25th May 2016).

berbanding negara-negara lain. Secara umumnya, artikel ini tidak banyak menyumbang kepada kajian penyelidikan penulis tetapi ia dapat memberikan penjelasan terhadap prospek permintaan dan penawaran pasaran terhadap produk berasaskan pertanian di antara Singapura dan Malaysia.⁵⁷

Seterusnya, buku bertajuk Himpunan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Sejak 1975 yang diterbitkan Sekretariat Majelis Ulama Indonesia mengandungi fatwa-fatwa dan nasihat keagamaan yang telah difatwakan oleh Majelis Ulama Indonesia sejak awal tahun 1975. Buku ini membincangkan tentang Prosedur Penetapan Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Sistem dan Prosedur Penetapan Fatwa Produk Halal, Susunan Pengurus Dewan Pimpinan Harian Majelis Ulama Indonesia Periode 2010-2015 dan Susunan Pengurus Komisi Fatwa Majelis Ulama Indonesia Periode 2010-2015 serta Keputusan Hasil Ijtima' Ulama komisi Fatwa se-Indonesia tahun 2003, 2006 dan 2009. Tidak dinafikan bahawa buku ini menjadi rujukan penulis bagi melengkapkan data-data yang diperlukan sepanjang menyiapkan kajian penyelidikan ini khasnya berkaitan dengan prosedur penetapan fatwa produk halal dan fatwa-fatwa yang berkaitan.⁵⁸

Artikel tulisan Zulfanita yang bertajuk Keamanan dan Pengamanan Pangan Produk Daging Sapi Bermutu dan Halal Di Indonesia membahaskan tentang keperluan produk daging yang halal di Indonesia. Artikel ini merupakan hasil kajian literatur dan penjelasannya sangat baik dengan melihat beberapa faktor yang menjadi penyebab berlakunya kekurangan penggunaan daging lembu dalam kalangan masyarakat di Indonesia. Kemudian, meninjau sejauh mana sistem/ pendekatan yang digunakan dalam kerajaan dan pengusaha tempatan untuk menghasilkan produk daging yang dapat

⁵⁷ Tey, Y. S et al., "Food Consumption And Expenditures In Singapore: Implications To Malaysia's Agricultural Exports," *Import International Food Research Journal* 16 (2009).

⁵⁸ Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, *Himpunan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Sejak 1975* (Indonesia: Penerbit Erlangga, 2011).

memenuhi keperluan dan kepuasan pengguna terutamanya produk daging halal. Selain daripada itu, artikel ini menjelaskan permasalahan yang timbul rentetan daripada pelbagai penyakit haiwan dan masalah kesihatan masyarakat veterinar, baik yang diakibatkan oleh penyakit haiwan yang menular serta masalah pencemaran mikroorganisma dan residu racun perosak, hormon, logam berat, toksin dan sebagainya. Artikel mencadangkan supaya konsep *Hazard Analysis Critical Control Point (HrACCP)* dan *Good Agricultural Practice* diterapkan kepada penternakan haiwan dan kedua-dua konsep ini turut diterapkan dalam prosedur penyediaan dan pemprosesan daging halal agar dapat dikawal secara berterusan dan berkesinambungan. Akan tetapi, artikel ini tidak membincangkan tentang prosedur pengesahan sertifikat halal LPPOM MUI dan piawaian halal yang terlibat khususnya terhadap pemprosesan daging halal di Indonesia.⁵⁹

Artikel tulisan KN. Sofyan Hasan yang bertajuk *Kepastian Hukum Sertifikasi dan Labelisasi Halal Produk Pangan*. Artikel ini membincangkan tentang sistem perundangan berkaitan halal yang tidak sistematik memberi kesan kepada penggiat industri halal berikutan sertifikasi halal bukan merupakan suatu kewajipan tetapi bersifat sukarela. Akibatnya sertifikat halal dan label halal masih belum mempunyai kesahan hukum yang kuat sehinggalah tiada jaminan sesuatu produk tersebut adalah benar-benar halal. Oleh sebab itu, artikel menggesa supaya Undang-undang Jaminan Produk Halal disegerakan supaya memberikan kuasa penuh kepada Majelis Ulama Indonesia untuk melakukan sertifikasi halal melalui LPPOM MUI dan Komisi Fatwa. Artikel ini sangat membantu penulis memahami sistem perundangan sertifikasi halal di Indonesia yang pada tahun 2014

⁵⁹ Zulfanita et al., "Keamanan dan Pengamanan Pangan Produk Daging Sapi Bermutu dan Halal Di Indonesia," *SURYA AGRITAMA* 2, No. 1 (2013).

masih lagi belum dilaksanakan. Data-data yang dinyatakan dalam penulisan artikel ini banyak memberikan maklumat yang berguna kepada kajian penyelidikan ini.⁶⁰

Artikel tulisan Fatimah Zulfah S. Padmadinata yang bertajuk *Quality Management System And Product Certification Process and Practices For SME In Indonesia* memfokuskan kepada sistem pengurusan kualiti dan proses pensijilan produk serta pengamalannya dalam kalangan industri kecil dan sederhana (*Small and Medium scale Enterprise, SME*) di Indonesia. Artikel ini menghuraikan tentang pematuhan standard dan pensijilan, sistem pengurusan kualiti Standard ISI 9000, standard makanan dan pensijilan produk. Dapatan kajian menunjukkan bahawa SME di Indonesia memerlukan ilmu pengetahuan berkaitan standard dan kualiti untuk terus bersaing dengan industri luar negara. Pihak kerajaan perlu memberikan perhatian kepada SME dengan memberikan bantuan dalam bentuk pelan tindakan strategik untuk meningkatkan kualiti produk di samping mempromosikannya kerana pelbagai pelan tindakan strategik telah diketengahkan namun masih terdapat kelemahan dalam pelaksanaannya. Namun begitu, artikel ini tidak menjelaskan prosedur sertifikasi halal Indonesia tetapi masih memberikan kefahaman kepada penulis tentang pelaksanaan sistem pengurusan kualiti yang dilaksanakan dalam kalangan SME di Indonesia.⁶¹

Seterusnya, artikel tulisan Mohammad Ikhlas Roseleyang bertajuk *Konflik Fatwa Di Malaysia: Satu Kajian Awal* memfokuskan kepada kewujudan konflik fatwa dan senarionya di institusi fatwa di Malaysia. Konflik fatwa di Malaysia wujud dalam beberapa bentuk antaranya adalah a) konflik antara institusi fatwa (konflik antara fatwa institusi fatwa

⁶⁰ KN. Sofyan Hasan, "Kepastian Hukum Sertifikasi dan Labelisasi Halal Produk Pangan," *Jurnal Dinamika Hukum* 14, No. 2 (2014).

⁶¹ Fatimah Zulfah S. Padmadinata, "Quality Management System And Product Certification Process and Practices For SME In Indonesia" (makalah, National Workshop on Subnational Innovation Systems and Technology Capacity Building Policies to Enhance Competitiveness of SMEs, organized by UN-ESCAP and Indonesian Institute of Sciences (LIPI), Jakarta, 3 – 4 April 2007).

kebangsaan dengan fatwa institusi fatwa negeri dan konflik antara fatwa institusi fatwa negeri dengan fatwa institusi fatwa negeri lain); dan b) konflik melibatkan fatwa persendirian (konflik antara fatwa institusi fatwa dengan fatwa sendiri dan konflik antara fatwa persendirian dengan fatwa persendirian ulama lain). Selain daripada itu, artikel ini mengenal pasti faktor-faktor yang menyebabkan berlakunya konflik fatwa di Malaysia berpunca daripada perbezaan dari sudut latar belakang akademik jawatankuasa fatwa dan metodologi fatwa yang digunakan. Justeru, beberapa cadangan penambahbaikan diberikan untuk mengharmonikan dan menyeragamkan fatwa di Malaysia. Artikel ini banyak membantu kefahaman penulis dalam memahami konflik fatwa yang berlaku khususnya di Malaysia.⁶²

Artikel tulisan Phuah Kit Teng dalam kajiannya yang bertajuk *Awareness, Recognition and Intention: Insights from a Non Muslim Consumer Survey Regarding Halal Labeled Food Products in Malaysia*. Artikel ini membincangkan tentang hubung kait antara pemboleh ubah sosial demografi dengan kesedaran dan kefahaman pengguna bukan Islam terhadap label makanan halal. Dapatan artikel menunjukkan pengguna bukan Islam yang berpendidikan tinggi dan masih belum berkahwin yang berumur antara 26 hingga 35 tahun dan mempunyai pengetahuan, pendapatan serta tinggal di kawasan bandar lebih mengambil berat tentang produk yang diberikan pengesahan halal JAKIM khususnya bagi produk makanan. Walau bagaimanapun, artikel ini tidak membincangkan tentang piawaian makanan halal secara khusus dalam artikel berkenaan.⁶³

⁶² Mohammad Ikhlas Rosele et al., "Konflik Fatwa Di Malaysia: Satu Kajian Awal," *Jurnal Fiqh*, No. 13 (2013).

⁶³ Phuah Kit Teng et al., "Awareness, Recognition and Intention: Insights from a Non Muslim Consumer Survey Regarding Halal Labeled Food Products In Malaysia" (makalah, 3rd Internasional Conference on Management (3rd ICM 2013) Proceeding, 10-11 Jun 2013, Hydro Hotel, Penang, Malaysia).

Artikel tulisan Mohamad Nasran Mohamad dan Norhalina Othman yang bertajuk Audit Pengesahan Halal: Kajian di Jabatan Kemajuan Islam Malaysia membincangkan pelaksanaan audit pengesahan halal di Malaysia. Kandungan artikel ini mengenal pasti kriteria-kriteria utama semasa penilaian audit dan tugas juruaudit. Dapatan artikel ini mendapati pelaksanaan audit dalam pengesahan sijil halal di Malaysia adalah selaras dengan kehendak syarak. Namun begitu, artikel ini tidak membincangkan mengenai pelaksanaan pemantauan dan penguatkuasaan halal di Malaysia tetapi ia banyak membantu kefahaman penulis dalam mengenal pasti prosedur pengauditan halal di Malaysia.⁶⁴

Artikel tulisan Nor `Azzah Kamri yang bertajuk Sektor Halal Malaysia: Ke Mana Halal Tujunya? mengetengahkan isu-isu pensijilan halal di Malaysia. Isu-isu halal yang berlegar di Malaysia adalah kuasa penguatkuasaan halal yang berada di bawah Kementerian Perdagangan Dalam Negeri (KPDN) dan Hal Ehwal Pengguna (HEP) dalam Akta Pelabelan. Ini memperlihatkan bidang kuasa JAKIM yang terhad dan menyebabkan penguatkuasaan sukar dijalankan secara berkesan. Sehingga kini, undang-undang yang diguna pakai dalam konteks pentadbiran dan pengurusan halal adalah tidak seragam dan tidak komprehensif. Artikel ini membincangkan secara meluas berkaitan pensijilan halal di Malaysia namun perbincangan tentang piawaian halal di Malaysia tidak disentuh dalam kajian ini.⁶⁵

Artikel tulisan Zalina Zakaria yang bertajuk Keberkesanan Undang-undang Makanan dan Produk Halal di Malaysia⁶⁶ mengupas isu undang-undang berkaitan produk

⁶⁴ Mohamad Nasran Mohamad dan Norhalina Othman, "Audit Pengesahan Halal: Kajian di Jabatan Kemajuan Islam Malaysia," *Jurnal Penyelidikan Islam* 22 (2009).

⁶⁵ Nor `Azzah Kamri et al., "Sektor Halal Malaysia: Ke Mana Halal Tujunya?" (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa (SHIS VII) Peringkat Kebangsaan, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 14-15 Disember 2011).

⁶⁶ Zalina Zakaria, "Keberkesanan Undang-undang Makanan dan Produk Halal di Malaysia," *Jurnal Syariah* 12, 2 (2004), 95-106.

halal dan skop perbincangan menekankan kepada dua aspek utama iaitu penguatkuasaan dan pendakwaan. Dari aspek penguatkuasaan pula didapati bahawa masih ada kekurangan di mana pihak JAKIM hanya memainkan peranan sebagai pemantauan, pengesah kesalahan dan pegawainya menjadi saksi kes-kes berkaitan termasuk isu penyalahgunaan logo halal. Pihak JAKIM tidak mempunyai kuasa yang lebih luas dari sudut undang-undang yang dapat membantu melancarkan kerja-kerja penguatkuasaan halal tanpa bergantung kepada mana-mana agensi seperti Kementerian Perdagangan Dalam Negeri, Koperasi dan Kepenggunaan (KPDNKK), Pihak Berkuasa tempatan (PBT), Jabatan Perkhidmatan Haiwan (JPH) dan Kementerian Kesihatan Malaysia (KKM). Dari aspek pendakwaan pula, antara isu yang ditimbulkan adalah keberkesanan pendakwaan yang dijalankan oleh KPDNKK dan HEP dan kekangan-kekangan yang perlu diberikan perhatian sekiranya pihak JAKIM ingin mengambil alih fungsi pendakwaan. Walau bagaimanapun, artikel ini tidak membincangkan tentang prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal di Malaysia kecuali dalam aspek pemantauan dan penguatkuasaan halal sahaja.

Artikel tulisan Ilyia Nur Ab Rahman yang bertajuk Cadangan untuk Mewujudkan Dasar Pensijilan Halal secara Khusus untuk Pengusaha Restoran di Malaysia membahaskan dasar-dasar pensijilan halal Malaysia serta memberikan cadangan kepada kerajaan untuk mewujudkan dasar pensijilan halal dalam sektor perkhidmatan makanan khususnya bagi pengusaha restoran ekoran daripada pelbagai isu-isu halal yang timbul dalam perkhidmatan restoran di Malaysia. Dapatan artikel ini menunjukkan faktor-faktor berlakunya isu-isu halal berpunca daripada kecenderungan pengusaha mengambil pekerja asing, ketiadaan penyelarasan undang-undang dan kesukaran dalam memenuhi prosedur pensijilan halal Malaysia. Secara umumnya, artikel ini membantu penulis memahami isu-isu halal yang sering timbul dalam kalangan peniaga di Malaysia namun begitu artikel ini tidak meneliti

secara khusus prosedur pengeluaran sijil halal di Malaysia apatah lagi di negara-negara yang lain.⁶⁷

Artikel tulisan Mohd Al-Ikhsan Ghazali dan Siti Salwa Md. Sawari yang bertajuk Amalan Standard Halal di Negara-Negara Asia Tenggara telah membincangkan tentang piawaian halal, penguatkuasaan dan pelaksanaan pensijilan halal di negara-negara Asia Tenggara. Kajian ini merupakan kajian kualitatif yang menggunakan kajian perpustakaan bagi mendapatkan data kajian. Hasil kajian ini membuktikan bahawa piawaian halal yang digunakan di Malaysia dan negara-negara di Asia Tenggara iaitu Indonesia, Thailand, Brunei dan Singapura adalah di bawah seliaan badan pensijilan halal negara masing-masing dan piawaian halal yang dibangunkan mempunyai ciri-ciri jaminan yang tersendiri. Namun, kajian mendapati kandungan artikel ini hanya menghuraikan secara ringkas tentang piawaian halal yang digunakan di negara-negara Asia Tenggara dan tidak menjelaskan secara mendalam aspek perbandingan penentuan piawaian halal di negara-negara Asia Tenggara berkenaan kerana hanya menggunakan kajian perpustakaan sahaja bagi mendapatkan data-data kajian.⁶⁸

Literatur seterusnya dalam kajian Doktor Falsafah oleh Mohammad Ajir Abdi Moenip dalam tesisnya berjudul Label Halal: Perbandingan Antara Indonesia, Malaysia dan Singapura. Kajian ini telah mengenal pasti badan pensijilan halal dan sistem perundangan yang digunakan di Malaysia, Indonesia dan juga Brunei serta merumuskan bahawa prosedur pengeluaran sijil halal yang dilaksanakan dan ditadbir antara tiga negara mempunyai persamaan yang rapat antara satu sama lain. Namun begitu, kajian yang telah

⁶⁷ Ilyia Nur Ab Rahman et al., "Cadangan untuk Mewujudkan Dasar Pensijilan Halal secara Khusus untuk Pengusaha Restoran di Malaysia" (makalah, Seminar Pengurusan Perhotelan dan Pelancongan Islam 2010, Pusat Pemikiran dan Kefahaman Islam, Ilqam, Universiti Teknologi MARA, 22-23 Jun 2010), 125.

⁶⁸ Mohd Al-Ikhsan Ghazali dan Siti Salwa Md. Sawari, Amalan Piawaian Halal Di Negara-negara Asia Tenggara, *International Journal of Islamic and Civilizational Studies UMRAN* 1, no.1, 2014.

dilakukan tidak melibatkan kajian kes-kes berkaitan kepenggunaan dan kajian ini hanya dihadkan sehingga tahun 2006 sahaja. Kajian ini diakui mempunyai kekurangan kerana perbincangan dan huraian perbandingan adalah ringkas dan kurang mendalam tetapi ia memberi sumbangan besar dalam bidang penyelidikan.⁶⁹

Kajian berikutnya ditulis oleh Nordin Ahmad yang bertajuk Persepsi Persatuan Pengguna Di Malaysia Terhadap Status Pengesahan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM). Kajian ini mengupas tentang persepsi persatuan pengguna terhadap pengesahan sijil halal JAKIM terhadap produk-produk halal. Dapatan kajian mendapati keyakinan responden terhadap pensijilan halal JAKIM adalah masih berada pada tahap tinggi. Walau bagaimanapun, tahap keyakinan tersebut tidak konsisten dan berubah-ubah bergantung kepada isu-isu yang timbul dari semasa ke semasa. Kajian ini juga mendapati bahawa responden kurang mempunyai pengetahuan mengenai sumber bahan halal dan cara pemprosesan makanan halal. Dengan keadaan ini, tahap keyakinan terhadap pensijilan halal JAKIM banyak dipengaruhi oleh situasi masa, keadaan masyarakat dan persekitaran kerja. Namun kajian yang dijalankan tidak membahaskan tentang prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal di Malaysia secara terperinci.⁷⁰

Seterusnya kajian yang dilakukan oleh Sazelin Arif dalam kajian tesisnya yang berjudul Konsep *Ḥalālan Ṭayyiban* Dari Perspektif *Maqāṣid al-Sha'riah* dan Aplikasinya dalam Prosedur Penentuan Makanan Halal Di Malaysia menghuraikan secara komprehensif konsep *ḥalālan ṭayyiban* dari perspektif *maqāṣid al-sha'riah* dalam prosedur penentuan makanan halal dan seterusnya menjelaskan sejauh mana konsep ini benar-benar

⁶⁹ Mohammad Ajir Abdi Moenip, "Label Halal: Perbandingan antara Indonesia, Malaysia dan Singapura" (tesis, Jabatan Syariah, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia, 2007).

⁷⁰ Nordin Ahmad, "Persepsi Persatuan Pengguna di Malaysia terhadap Status Pengesahan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM)" (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2007).

diaplikasikan dalam prosedur penentuan makanan halal yang dilaksanakan oleh JAKIM. Hasil kajian mendapati bahawa konsep *ḥalālan ṭayyiban* telah wujud dalam pelaksanaan prosedur penentuan makanan halal di Malaysia dan ia diterjemahkan pengaplikasiannya dalam bentuk piawaian dan operasi pelaksanaannya. Namun terdapat beberapa kelemahan dalam perinciannya yang menyebabkan aplikasi konsep *ḥalālan ṭayyiban* dari perspektif *maqāsid al-sha'riah* kelihatan longgar. Justeru, cadangan menambah baik dikemukakan terhadap kelemahan yang dikenal pasti dalam operasi pelaksanaan sepanjang prosedur agar selari dengan konsep *ḥalālan ṭayyiban*. Kajian ini banyak membantu penulis dalam memahami prosedur dan piawaian halal di Malaysia namun tiada kajian perbandingan secara terperinci berkaitan prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal di luar negara seperti Indonesia, Brunei mahupun Singapura yang disebutkan.⁷¹

Kajian berikutnya ditulis oleh Lokman Ab. Rahman yang bertajuk Penilaian Terhadap Pelaksanaan Pensijilan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) menumpukan kajiannya tentang pensijilan halal, dasar *ḥalālan ṭayyiban*, audit, pemantauan, peranan badan Islam, pencapaian, permasalahan yang dihadapi, saranan dan cadangan ke arah peningkatan pensijilan halal di Malaysia. Hasil kajian mendapati di peringkat awal pensijilan halal lebih banyak menekankan aspek hukum yang telah dilengkapi dengan organisasi berstruktur, kecekapan pengurusan, pelaksanaan audit dan pemantauan yang tersusun. Malah kajian ini juga mendapati bahawa pengaruh pensijilan halal di persada antarabangsa kian terserlah apabila terdapat peningkatan permohonan untuk melakukan audit bagi syarikat di luar negara yang meliputi rumah sembelihan dan pengeluar makanan dan barangan guna. Beliau juga menyarankan kepada pihak syarikat pemegang sijil halal

⁷¹ Sazelin Arif, "Konsep *Ḥalālan Ṭayyiban* dari Perspektif *Maqāsid al-Sha'riah* dan Aplikasinya dalam Prosedur Penentuan Makanan Halal di Malaysia" (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2012).

melaksanakan sistem jaminan halal dalaman supaya kepatuhan terhadap prosedur halal data dikekalkan dan tidak hanya bergantung kepada pemantauan JAKIM semata-mata.⁷² Kajian ini sangat membantu penulis dalam penyelidikan yang akan dijalankan untuk memahami prosedur dan piawaian pensijilan halal di Malaysia.

Begitu juga dengan kajian di peringkat sarjana oleh Zulzaidi Mahmod yang bertajuk *Pelaksanaan Pemantauan dan Penguatkuasaan Undang-Undang Produk Halal di Malaysia: Kajian Terhadap Penyalahgunaan Logo Halal*.⁷³ Kajian ini menghuraikan keberkesanan pemantauan dan penguatkuasaan yang dilakukan oleh JAKIM, Jabatan Agama Islam Negeri (JAIN) dan Kementerian Perdagangan Dalam Negeri Koperasi dan Kepenggunaan (KPDNKK). Kajian turut menganalisis pemantauan dan penguatkuasaan undang-undang produk halal ke atas penyalahgunaan logo halal. Hasil kajian menunjukkan dalam aspek penguatkuasaan pemalsuan logo halal terdapat isu yang wujud iaitu isu undang-undang, kepegawaian dan pendakwaan. Isu undang-undang menunjukkan kuasa penguatkuasaan adalah kuasa KPDNKK dan JAIN. Manakala JAKIM tidak mempunyai kuasa yang khusus dalam aspek undang-undang. Selain itu, masalah utama adalah masalah kesalahan berkaitan yang tidak pernah didakwa di Mahkamah. Ini adalah kerana penyelesaian yang digunakan oleh pihak KPDNKK kepada pesalah bagi penyalahgunaan dan pemalsuan logo halal hanyalah hukuman yang berbentuk kompaun sahaja. Kajian ini menyimpulkan bahawa ketegasan dalam memberi pembalasan, pencegahan dan pemulihan pesalah adalah tidak tercapai. Kajian ini sangat baik dalam membincangkan isu halal dalam perspektif undang-undang Malaysia namun tidak membincangkan prosedur pensijilan halal dan piawaian halal di luar negara selain Malaysia.

⁷² Lokman Ab. Rahman, "Penilaian terhadap Pelaksanaan Pensijilan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM)" (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2012).

⁷³ Zulzaidi Mahmod, "Pelaksanaan Pemantauan dan Penguatkuasaan Undang-Undang Produk Halal di Malaysia: Kajian Terhadap Penyalahgunaan Logo Halal" (disertasi, Jabatan Syariah dan Undang-undang, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2011).

Berdasarkan sorotan kajian lepas, ada beberapa perkara yang menunjukkan bahawa kajian di bawah tajuk ini perlu dilakukan bagi membuktikan kepentingan dan signifikansi kajian yang akan dijalankan antaranya adalah:

- a. Kajian daripada para akademik kebanyakannya membincangkan aspek fatwa, pengurusan pensijilan halal, perundangan halal, piawaian halal di setiap negara. Bahkan terdapat kajian yang dijalankan mengupas implementasi pengesahan pensijilan halal bagi produk-produk makanan dan barangan gunaam yang telah mendapat pengiktirafan halal daripada badan pensijilan halal yang berautoriti di setiap negara.
- b. Kajian yang dijalankan oleh sarjana hanya tertumpu kepada satu negara iaitu Malaysia semata-mata. Adapun kajian perbandingan yang telah dilakukan oleh Mohammad Ajir Abdi Moenip, beliau membataskan kajian sehingga tahun 2006 sahaja. Masih tidak ada kajian perbandingan yang terkini dilakukan oleh pengkaji seterusnya. Oleh yang demikian, suatu kajian baru diperlukan untuk mengisi jurang tersebut.

Lantaran itu, kajian penyelidikan ini akan menjelaskan konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik dalam penentuan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei; mengenal pasti prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei; menjelaskan faktor-faktor percanggahan fatwa berkaitan kepenggunaan terhadap beberapa isu halal yang terpilih di empat negara tersebut di mana ia masih belum dikaji oleh pengkaji-pengkaji terdahulu; dan membandingkan pelaksanaan piawaian halal terkini yang diterbitkan di empat negara berkenaan. Justeru, kajian penyelidikan ini sangat relevan untuk dijalankan bagi mengisi kelompangan daripada kajian terdahulu seterusnya menyumbang kepada perkembangan

ilmu pengetahuan baru dalam bidang fiqh (sains kemasyarakatan). Hasil kajian ini kelak diharapkan dapat mengharmonikan perbezaan pandangan dalam isu-isu halal terpilih selain memahami kepada pihak industri dan pengguna terhadap pelaksanaan piawaian halal badan-badan pensijilan halal di luar negara selain daripada Malaysia.

1.9 Metodologi Kajian

Metodologi kajian merujuk kepada kaedah mendapatkan maklumat bagi mencapai objektif kajian. Dalam kajian ini, metodologi kajian yang digunakan adalah metode pengumpulan data dan metode analisis data.

1.9.1 Metode Pengumpulan Data

Dalam metode pengumpulan data, kajian perpustakaan (metode dokumentasi) dan kajian lapangan (metode temu bual dan metode observasi) adalah yang paling sesuai untuk mengutip data kualitatif.

(a) Kajian Perpustakaan

Kajian perpustakaan yang digunakan adalah metode dokumentasi. Metode dokumentasi merupakan metode pertama yang digunakan oleh penyelidik bagi memperoleh cabang ilmu pengetahuan dan menambahkan lagi kefahaman dalam bidang kajian yang sedang dijalankan. Kajian ini memerlukan maklumat-maklumat mengenai beberapa definisi umum, prinsip-prinsip penentuan halal dan haram serta beberapa teori fiqh berkaitan halal yang banyak disentuh dalam bab kedua kajian. Melalui kaedah ini, pengkaji juga merujuk kepada sumber berautoriti yang berbentuk buku-buku Arab *turāth*, tafsiran al-Quran, tafsiran sunnah dan sumber sekunder yang berbentuk buku-buku Bahasa Melayu dan Bahasa Inggeris, tesis, disertasi, kertas kerja persidangan, jurnal dan lain-lain lagi. Lazimnya, sumber berautoriti dan sumber sekunder sering kali digunakan bagi melengkapkan

maklumat-maklumat kajian dalam bab pertama, bab kedua, bab ketiga, bab keempat dan bab kelima. Tempat rujukan yang biasanya dikunjungi ialah Perpustakaan Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, Perpustakaan Utama Universiti Malaya, Perpustakaan Peringatan Za'ba, Perpustakaan Universiti Kebangsaan Malaysia, Perpustakaan Universiti Teknologi MARA, Perpustakaan Universiti Islam Sains Malaysia dan lain-lain lagi.

Selain daripada itu, kajian juga merujuk maklumat-maklumat daripada laman web untuk mendapatkan maklumat berkaitan latar belakang badan pensijilan halal, prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal yang diterbitkan di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura. Berita-berita semasa dan terkini juga sering dipaparkan dalam laman-laman web berkenaan dan ianya dirujuk bersama. Laman web juga digunakan sebagai perantara komunikasi dalam berhubung dengan pegawai-pegawai daripada badan pensijilan halal di empat negara untuk mendapatkan maklumat-maklumat berkaitan kajian.

(b) Kajian Lapangan

Kajian lapangan yang digunakan adalah metode temu bual dan metode observasi.

- Metode temu bual

Dalam kajian ini, kajian lapangan yang telah dipilih adalah menggunakan metode temu bual. Metode temu bual digunakan bagi mendapatkan maklumat-maklumat dan pandangan secara langsung daripada temu bual dengan responden-responden yang telah dipilih atau telah ditentukan oleh badan pensijilan halal yang berkenaan. Responden-responden yang dipilih terdiri daripada pakar-pakar dalam bidang akademik dan sains manakala responden-responden yang telah ditentukan adalah individu-individu yang mempunyai kepakaran dan pengalaman dalam bidang pensijilan halal di empat negara. Temu bual telah dijalankan

secara bersemuka dan tidak semuka (telefon) dengan tujuan untuk mengumpulkan maklumat yang utama secara lisan daripada responden-responden.

Temu bual dijalankan kepada Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), Nur Fadhilah Hana Ishak dan 'Amira Syahirah Mohd Amin (Penolong Pegawai Teknologi Makanan, Seksyen Pengurusan Halal, Bahagian Penyelidikan & Pembangunan, Jabatan Agama Islam Selangor), Kamarul Nizal Idris (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pemantauan dan Penguatkuasaan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura Brunei, Negara Brunei Darussalam), Wajihah Zainuddin (Pegawai Saintifik, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), Dayana Alias (Pegawai Pemakanan, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Hab Islam Singapura, Majlis Ugama Islam Singapura, Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), Aminudin Mohamad (Ketua Penolong Pengarah Kanan, Cawangan Penyelarasan dan Kajian Fatwa, Bahagian Pengurusan Fatwa, Jabatan kemajuan Islam Malaysia), Dr. Lokman bin Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dan Profesor Madya Dr. Dzulkifly Mat Hashim (Fakulti Sains dan Teknologi Makanan, Universiti Putra Malaysia).

Dalam kajian ini, temu bual berstruktur telah dijalankan secara formal, dirancang secara teliti dan dilaksanakan mengikut satu senarai soalan yang perlu dijawab oleh responden-responden. Namun, temu bual semi struktur juga dilakukan sekiranya responden tidak memahami maksud soalan yang telah dibina dan memerlukan penjelasan lanjut mengenai sesuatu isu yang diberikan oleh responden. Jawapan direkodkan secara rakaman dan bertulis. Walau bagaimanapun, sekiranya kajian memerlukan penjelasan yang lebih lanjut maka temu bual secara tidak semuka (telefon) dibuat dengan responden-responden. Metode ini digunakan dalam bab ketiga dan bab keempat.

- Metode Observasi

Metode observasi merupakan proses pemerhatian dan pengamatan penulis secara terancang terhadap sesuatu subjek penyelidikan. Metode observasi dijalankan bersama dengan metode temu bual yang kemudiannya maklumat tersebut digabungkan untuk menjelaskan dapatan yang diperolehi dengan lebih mendalam dan mempunyai kesahan.

Metode ini digunakan untuk mengkaji latar belakang sosial yang sebenar di empat negara kajian. Penulis dapat melihat dengan jelas struktur lapisan masyarakat, adat dan budaya tempatan yang diamalkan. Ia juga merupakan teknik yang terbaik apabila aktiviti pensijilan halal dapat dilihat secara langsung di lokasi-lokasi temu bual yang dijalankan di JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS.

Di samping itu, metode observasi juga digunakan semasa penulis membuat pemerhatian dan tinjauan di pasar raya-pasar raya tempatan untuk melihat produk-produk yang mendapat pengesahan halal daripada JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS bagi melengkapkan data-data kajian. Metode ini digunakan dalam bab ketiga dan bab keempat.

1.9.2 Metode Analisis Data

Dalam metode analisis data, metode induktif, metode deduktif dan metode komparatif telah dipilih untuk menganalisis data yang telah dikumpulkan.

- Metode Induktif

Metode induktif merupakan proses pengumpulan maklumat secara berterusan bagi menjelaskan atau menghuraikan fenomena yang dikaji.⁷⁴ Dalam kajian ini, metode induktif sentiasa digunakan bagi mengumpulkan maklumat-maklumat berkaitan halal termasuklah takrifan halal, haram dan syubhah, konsep makanan halal, konsep farmaseutikal halal, konsep kosmetik halal, prinsip-prinsip umum penentuan halal dan haram dalam Islam serta beberapa teori fiqh berkaitan halal. Kemudiannya, maklumat-maklumat kajian ini dikumpulkan untuk membina landasan teori dalam bab kedua.

- Metode Deduktif

Metode deduktif merupakan penggunaan teori atau gagasan fikiran yang ada atau dibentuknya sendiri berasaskan pemikiran atau pengalaman tertentu untuk melihat fenomena yang berlaku.⁷⁵ Metode ini digunakan untuk mengenal pasti sejarah perkembangan, prosedur pensijilan halal dan piawaian halal yang dibangunkan di empat negara kajian. Di samping itu, metode deduktif juga digunakan untuk menilai faktor-faktor yang mempengaruhi kepada perbezaan fatwa kepenggunaan di empat negara kajian. Metode ini digunakan dalam bab ketiga dan bab keempat.

⁷⁴ Idris Awang, *Kaedah Penyelidikan: Suatu Sorotan* (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2001), 82.

⁷⁵ *Ibid.*, 83.

- Metode Komparatif

Metode komparatif melibatkan proses membuat kesimpulan melalui perbandingan dan seterusnya memperoleh beberapa persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan. Dalam kajian ini, metode komparatif digunakan untuk membuat perbandingan terhadap piawaian halal yang dibangunkan di empat negara kajian khususnya yang melibatkan makanan, farmaseutikal dan kosmetik. Aspek perbandingan yang pertama diteliti adalah prosedur pensijilan halal di empat negara terutamanya dalam prosedur pengauditan, prosedur persampelan dan analisis makmal, prosedur pemantauan serta penguatkuasaan halal. Manakala aspek perbandingan yang kedua diteliti adalah piawaian halal di empat negara. Analisis kandungan yang dijalankan adalah dari sudut definisi, sumber bahan, prosedur sembelihan haiwan, pengurusan kualiti, tanggungjawab pengurusan dan keperluan undang-undang. Hasil perbandingan yang dibuat menunjukkan bahawa terdapat tiga (iii) persamaan, lima (v) perbezaan dan tiga (iii) kelebihan serta kelemahan dalam penentuan piawaian halal di empat negara kajian. Metode ini digunakan dalam bab keempat.

1.10 Sistematika Penulisan

Bab pertama merupakan bahagian pengenalan yang mengandungi penjelasan secara terperinci terhadap perkara utama yang menyentuh latar belakang kajian, permasalahan kajian, persoalan kajian, objektif kajian, kepentingan kajian, skop kajian, sorotan literatur dan metodologi kajian yang melibatkan perjalanan kajian penyelidikan ini. Bab ini penting dalam menjelaskan hala tuju tajuk, permasalahan, objektif dan metodologi yang digunakan bagi mencapai objektif kajian penyelidikan ini.

Bab kedua menjelaskan konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik dalam penentuan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei selain turut

menerangkan beberapa takrifan tentang halal, haram dan syubhah, prinsip-prinsip umum penentuan halal dan haram dalam Islam dan menerangkan beberapa konsep fiqh berkaitan halal. Bab ketiga pula, kajian akan mengenal pasti latar belakang badan-badan pensijilan halal, prosedur pensijilan halal dan piawaian halal yang diterbitkan di empat negara.

Dalam bab keempat, kajian akan menjelaskan faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan terhadap beberapa isu halal yang terpilih serta membandingkan pelaksanaan piawaian halal di empat negara tersebut. Kajian ini diakhiri dengan bab kelima yang mana kajian membuat rumusan daripada keseluruhan kajian yang telah dilakukan serta mencadangkan penambahbaikan kepada piawaian halal di empat negara yang sedia ada.

BAB 2: KONSEP MAKANAN, FARMASEUTIKAL DAN KOSMETIK DALAM PENENTUAN PIAWAIAN HALAL DI MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI

2.1 Pendahuluan

Pasaran berkonsepkan halal adalah merangkumi sektor makanan dan minuman. Namun begitu, perubahan konsep halal juga mempengaruhi industri-industri yang lain seperti kosmetik, produk penjagaan diri, farmaseutikal, perbankan dan kewangan, logistik dan sebagainya. Sejalan dengan konsep ajaran Islam iaitu konsep halal harus meliputi segala aspek kehidupan bermula daripada makanan yang dimakan, pendapatan yang diterima dan produk yang digunakan.⁷⁶

Konsep halal telah menjadi tunjang keutamaan syarikat dan industri. Hal ini kerana peranan konsep tersebut dalam pengeluaran produk diterima oleh masyarakat setempat khususnya dalam kalangan pengguna Islam. Permintaan bukan berasaskan makanan turut meningkat pada setiap tahun sejajar dengan peningkatan tahap kesedaran mengenai kepentingan produk halal yang merangkumi kebersihan dan keselamatan yang terjamin baik bagi masyarakat Islam ataupun bukan Islam.⁷⁷

Bab ini akan menjelaskan konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik dalam penentuan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Perbincangan difokuskan kepada takrifan halal, haram dan syubhah; menjelaskan konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik mengikut piawaian halal di empat negara; garis panduan umum dalam penentuan halal dan haram dalam Islam; dan beberapa konsep fiqh berkaitan halal.

⁷⁶ “MIHAS Luas Pasaran Eksport Halal,” *Sinar Harian*, 18 Mac 2015, 11.

⁷⁷ *Ibid.*

Metodologi kajian yang digunakan adalah kajian perpustakaan. Dengan ini, bab kedua telah menjawab objektif yang pertama dalam kajian ini.

2.2 Takrifan Halal, Haram dan Syubhah

Halal, haram dan syubhah merupakan istilah ilmu fiqh dalam menentukan status hukum terhadap perkara yang berkaitan dengan makanan dan barangan keperluan harian. Ia bertujuan untuk memelihara lima perkara asas yang menjadi keutamaan manusia iaitu penjagaan agama, penjagaan akal, penjagaan nyawa, penjagaan harta dan penjagaan keturunan.

2.2.1 Definisi Halal

Halal merupakan perkataan bahasa Arab yang berasal daripada perkataan *ḥalla*, *yaḥillu*, *ḥillan*⁷⁸ yang bermaksud membolehkan,⁷⁹ menanggalkan,⁸⁰ membuka ikatan dan perkara yang telah diharuskan sekalipun hukum asalnya adalah haram.⁸¹ Menurut *Kamus Dewan*,⁸² halal didefinisikan sebagai hukum membenarkan sesuatu perbuatan yang dilakukan dalam Islam, dibolehkan iaitu tidak ditegah oleh syarak, diizinkan dan dibenarkan. Pengertian halal juga merangkumi setiap perkara yang dibenarkan oleh hukum syarak.⁸³ Halal adalah lawan kepada perkataan haram.⁸⁴ Dalam bahasa Inggeris, halal diterjemahkan sebagai tidak

⁷⁸ Abū Manṣūr Muḥammad bin Aḥmad al-Azhari, *Tahdhīb al-Lughah* (t.p.: al-Dār al-Miṣriyyah li al-Ta'lif wa al-Tarjamah, t.t.), 3: 435.

⁷⁹ Ibrāhīm Anis et al., *al-Mu'jam al-Wasiṭ*, ed. ke-2 (t.p.: t.t.p., t.t.), 1: 194. Lihat juga, Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2006), 561.

⁸⁰ Abū Manṣūr Muḥammad bin Aḥmad al-Azhari, *Tahdhīb al-Lughah*, 436.

⁸¹ Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abd al-Qādir al-Rāzī, *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ* (Bayrūt: Maktabah Lubnān Nāsyirūn, 1995), 63.

⁸² Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, ed. ke-4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2007), 502.

⁸³ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, ed. ke-2 (al-Kuwayt: Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, 1990), 18:74.

⁸⁴ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, 502. Lihat juga, Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abd al-Qādir al-Rāzī, *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ*, 150. Lihat juga, Maktabah al-Sharqiyyah, *al-Munjid fī al-Lughah wa al-I'lām* (Bayrūt: Lubnān, 1986), 28: 147.

mengikat (*untied*), melonggarkan/melepaskan (*loosened*),⁸⁵ membenarkan (*allowed*), membolehkan (*permitted*), yang diizinkan (*permissible*), yang dapat diterima (*admissible*), menurut undang-undang (*lawful possession*),⁸⁶ perkara yang disahkan (*lawful thing*), sah berdasarkan undang-undang (*legal legitimate*)⁸⁷ dan yang dibenarkan (*to be or become permissible*).⁸⁸

Takrifan halal dari segi istilah adalah setiap perkara yang diberikan pilihan oleh syarak ke atas mukalaf untuk melakukan ataupun meninggalkannya tanpa diberikan ganjaran pahala dan dosa⁸⁹ ataupun setiap perkara yang dibenarkan oleh al-Quran dan sunnah. Ia merujuk kepada peraturan yang berkaitan kepenggunaan makanan dan minuman serta isu yang berkaitan dengannya seperti babi, darah, arak, bangkai dan seumpamanya.⁹⁰ Selain daripada itu, terdapat beberapa bahagian dalam al-Quran menggunakan perkataan halal sebagai *al-tayyibāt* (yang baik), *mubāḥ* (yang dibolehkan), *jawāz* (boleh) dan *iḥsān* (baik).⁹¹

Dalam istilah Uṣūl al-Fiqh, halal dibincangkan di bawah perbahasan hukum taklif, iaitu sebagai *mubāḥ* atau *al-ibāḥah* (harus). Dari segi bahasa, *mubāḥ* atau *al-ibāḥah* bermaksud meluaskan, melepaskan,⁹² diharuskan untuk melakukan atau meninggalkannya dan diizinkan.⁹³ Para ulama sepakat menyatakan *mubāḥ* dari segi istilah adalah sesuatu

⁸⁵ H. Anthony Salmon, *al-Qāmūs al-ʿAlī li al-Mutaʿallim* (Lubnān: Bayrūt, 1972), 151.

⁸⁶ Hans Wehr, *A Dictionary Of Modern Written Arabic*, ed. J. Milton Cowan, ed. ke-3 (Lubnān: Maktabah Lubnan, 1980), 199. Lihat juga, Ed. E. Elias dan Elias A. Elias, *al-Qāmūs al-ʿAṣrī ʿArabī – Ingelīsī*, ed. ke-8 (Cairo: Eliasʼ Modern Press, 1925), 116.

⁸⁷ “tanpa penulis”, *al-Farāid al-Ariyyah li al-Ṭullāb ʿArabī-Ingelīsī* (Bayrūt: Dār al-Mushriq, 1986), 117.

⁸⁸ Abdurrahman Haqqi et al., *Kamus Fikir* (Kuala Lumpur: Dar al-Fikr Sdn. Bhd., 2003), 116-117.

⁸⁹ Muḥammad Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh* (t.p.: t.t.p., t.t.), 46. Lihat juga, Muḥammad ʿĀmin al-Shahīr bin Abidīn, *Ḥāshiyah Rad al-Mukhtār* (Bayrūt: Dār al-Fikr, 1992), 339.

⁹⁰ Noor Eshah Tom A. Wahab, “Konsep Halal dalam Pemakanan dari Perspektif Agama dan Keperluan Masyarakat” (makalah, Manusia dan Masyarakat, Jabatan Antropologi dan Sosiologi, Fakulti Keseniaan dan Sains Sosial, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2008), 97.

⁹¹ Mohamad Nasran Mohamad dan Norhalina Othman, “Audit Pengesahan Halal: Kajian Di Jabatan Kemajuan Islam Malaysia,” *Jurnal Penyelidikan Islam* 22 (2009), 22.

⁹² Muḥammad Abū al-Nūr Zuhayr, *Uṣūl al-Fiqh* (al-Qāherah: Dār al-Tibāʿah al-Muḥammadiyah, t.t.), 1: 57.

⁹³ Muḥammad al-Khaḍarī Bik, *Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Dār al-Qalam, 1987), 54.

yang diberi pilihan oleh syarak kepada mukalaf untuk melakukan ataupun meninggalkan dan tidak diberikan ganjaran pahala sesiapa yang melakukannya dan tidak mendapat dosa bagi sesiapa yang meninggalkannya kerana asal bagi sesuatu perkara adalah harus selagi mana ia tidak dinyatakan haram. Walau bagaimanapun, *mubāh* boleh berubah menjadi wajib apabila dengan meninggalkannya membawa kepada kemudaratannya kepada manusia dan menjadi haram apabila melakukannya akan menyebabkan kemusnahan kepada manusia.⁹⁴ Contohnya, makanan, minuman, berjual beli semasa waktu azan Jumaat dan lain-lainnya.

Terdapat beberapa lafaz yang menunjukkan sesuatu perkara itu diharuskan oleh syarak iaitu:

- i. Sesuatu perkara yang diharuskan oleh syarak iaitu diberikan kebebasan oleh syarak sama ada untuk melakukannya atau meninggalkannya.⁹⁵

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ

Al-Mā'idah 5: 4

Terjemahan: Mereka bertanya kepada kamu (wahai Muhammad): Apakah (makanan) yang dihalalkan bagi mereka?" Bagi menjawabnya katakanlah: "Dihalalkan bagi kamu (memakan) yang baik.

Menurut Ibn Kathīr, makanan yang baik (*al-ṭayyibāt*) adalah haiwan sembelihan yang halal dan baik, pengertian *al-ṭayyibāt* juga adalah setiap perkara yang dihalalkan oleh

⁹⁴ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, ed. ke-3 (Dimashq: Dār al-Fikr, 1989), 1:53. Lihat juga, Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh*, 46. Lihat juga, Muḥammad Abū al-Nūr Zuhayr, *Uṣūl al-Fiqh*, 1: 57. Lihat juga, `Iyād bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu* (al-Riyād: Dār al-Tadmuriyah, 2012), 53-54. Lihat juga, Badr al-Dīn Muḥammad bin Bahādur bin `Abd Allāh li Zarkashī, *al-Bahr al-Muhīt fī Uṣūl al-Fiqh* (al-Kuwayt: Wizārah al-Awqāf wa al-Shu'ūn al-Islāmiyyah, 1992), 275.

⁹⁵ *Ibid.*

Allah SWT dan perolehan pendapatan daripada sumber yang halal mengikut hukum syarak.⁹⁶

- ii. Terdapat nas yang menafikan dosa dan kesalahan sekiranya melakukannya ia disertai oleh kewujudan *qarīnah*.⁹⁷

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا
مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ^ج فَمَنْ أَضْطُرَّ
غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٥﴾

Al-An'ām 6: 145

Terjemahan: Katakanlah (Wahai Muhammad): Tidak aku dapati dalam apa yang telah diwahyukan kepada ku sesuatu yang diharamkan kepada orang yang hendak memakannya melainkan bangkai, darah yang mengalir, daging babi - kerana sesungguhnya ia adalah kotor atau sesuatu yang dilakukan secara fasik iaitu haiwan yang disembelih atas nama yang lain daripada nama Allah". Kemudian, sesiapa yang terpaksa (memakannya kerana darurat) sedang ia tidak menginginkan dan tidak melampaui batas maka sesungguhnya Tuhan mu Maha Pengampun lagi Maha Mengasihani.

Dalam ayat di atas, Allah SWT memerintahkan kepada Rasulullah SAW dan manusia untuk menjelaskan kepada orang-orang yang melakukan pendustaan dengan mengharamkan perkara yang telah diberikan oleh Allah SWT bahawa perkara yang diharamkan oleh Allah SWT adalah darah yang mengalir, bangkai dan daging babi dan binatang yang disembelih atas nama selain Allah SWT. Namun, sesiapa yang dalam keadaan terpaksa untuk memakan makanan yang dilarang maka tidak berdosa dan dimaafkan oleh Allah SWT dengan mengambilnya sekadar keperluan hidup sahaja.⁹⁸

⁹⁶ `Imād al-Dīn bin al-Fidā' Ismā'īl bin Kathīr al-Qurashī al-Dimashqī, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm* (al-Madīnah: Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥikam, 1993), 2:16. Lihat juga, Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Muḥammad al-Anṣārī al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān* (t.p.: Dār al-Kitāb al-'Arabī, t.t.), 6: 65.

⁹⁷ `Iyād bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 53-54.

⁹⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 2: 1073. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 7: 114.

iii. Nas yang jelas menunjukkan kehalalannya.⁹⁹

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ
عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ

Al-Baqarah 2: 187

Terjemahan: Dihalalkan bagi kamu pada malam hari puasa, bercampur (bersetubuh) dengan isteri-isteri kamu, isteri-isteri kamu adalah sebagai pakaian bagi kamu dan kamu sebagai pakaian bagi mereka. Allah mengetahui bahawa kamu mengkhianati diri sendiri, lalu ia menerima taubat kamu dan memaafkan kamu.

Ayat ini merupakan rukhsah (keringanan) daripada Allah SWT kepada umat Islam.

Islam membenarkan kepada orang yang berpuasa untuk makan, minum, bersetubuh dan berehat selepas berbuka puasa sedangkan perkara-perkara ini dilarang untuk melakukannya pada siang hari.¹⁰⁰

iv. Nas suruhan yang datang selepas tegahan.¹⁰¹

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

Al-Jumu'at 62: 10

Terjemahan: Setelah selesai sembahyang maka bertebaranlah kamu di muka bumi untuk menjalankan urusan masing-masing dan carilah apa yang kamu hajati dari limpah kurnia Allah serta ingatlah kepada Allah sebanyaknya dalam segala keadaan supaya kamu berjaya di dunia dan akhirat.

Dalam ayat ini, Allah SWT telah melarang orang Islam untuk berjual beli setelah mendengar azan dan memerintahkan mereka untuk berkumpul untuk menunaikan sembahyang Jumaat. Setelah itu, Allah SWT membenarkan mereka untuk meneruskan urusan mereka di bumi serta mencari rezeki Allah SWT.¹⁰²

⁹⁹ Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 53-54.

¹⁰⁰ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, 1: 209. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, 1: 691.

¹⁰¹ Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh*, 47.

¹⁰² Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, 4: 367.

- v. Perkara yang dituntut oleh syarak untuk melakukannya seperti perkahwinan, makanan dan minuman.¹⁰³

يَتَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾

Al-Mukminūn 23: 51

Terjemahan: Wahai Rasul-rasul, makanlah daripada benda-benda yang baik lagi halal dan lakukan amalan-amalan soleh. Sesungguhnya Aku mengetahui akan apa yang kamu lakukan.

Ayat ini menjelaskan bahawa Allah SWT telah memerintahkan kepada para Rasul supaya memakan makanan yang halal dan mengerjakan amalan yang soleh. Ini menunjukkan bahawa makanan yang halal boleh membantu manusia untuk melakukan amalan-amalan kebaikan sebagaimana yang dianjurkan dalam Islam.¹⁰⁴

- vi. Perbuatan yang didiamkan oleh syarak. Ini adalah kerana asal sesuatu perkara yang bermanfaat adalah halal.¹⁰⁵

Dapat disimpulkan di sini bahawa halal mempunyai pengertian yang cukup luas. Halal merupakan setiap perkara yang dibenarkan oleh Allah SWT untuk menggunakan dan diambil manfaat daripadanya ataupun setiap perkara yang diberikan pilihan oleh Allah SWT kepada manusia untuk melakukan ataupun tidak melakukannya serta tidak diberikan pahala mahupun dosa jika melakukan ataupun tidak melakukannya. Ini kerana asal setiap perkara adalah diharuskan oleh syarak selagi mana tidak dinyatakan haram. Dalam konteks makanan misalnya, semua jenis makanan yang berada di muka bumi adalah halal kecuali dinyatakan pengharamannya dalam al-Quran mahupun sunnah baginda Rasulullah SAW.

¹⁰³ Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh*, 47.

¹⁰⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-ʿAzīm*, 3: 239.

¹⁰⁵ ʿIyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhī lā Yasaʾ al-Faqīh Jahluhu*, 53-54. Lihat juga, Badr al-Dīn Muḥammad, *al-Bahr al-Muḥīṭ fi Uṣūl al-Fiqh*, 275.

2.2.2 Definisi Haram

Haram adalah perkataan lawan kepada halal. Haram merupakan perkataan bahasa Arab yang berasal daripada perkataan *ḥaruma*, *yaḥrumu*, *ḥurmatan* yang bermaksud perkara-perkara yang dilarang¹⁰⁶ dan ditegah¹⁰⁷ daripada melakukannya.¹⁰⁸ Dari sudut bahasa, haram didefinisikan sebagai tegahan dalam agama Islam yang memberikan ganjaran pahala kepada sesiapa yang mematuhiya dan mempunyai implikasi dosa kepada sesiapa yang mengingkarinya.¹⁰⁹ Dalam bahasa Inggeris, haram dikenali sebagai halang/larang (*forbidden*), melarang secara pasti (*interdicted*), melarang/mencegah (*prohibited*),¹¹⁰ larangan kerana agama atau adat (*taboo*)¹¹¹ dan diisytiharkan sebagai tidak mengikut undang-undang (*declared unlawful*).¹¹²

Dari segi istilah, haram diistilahkan dalam pelbagai pengertian dan menurut sesetengah ulama haram adalah sesuatu perkara yang ditegah oleh hukum Allah SWT untuk melakukannya secara pasti sama ada dimaklumkan melalui dalil *qaṭ'ī* ataupun *ẓanni*. Malah adalah menjadi kewajipan kepada manusia untuk mematuhi segala tegahan Allah SWT kerana ganjaran pahala akan diberikan bagi sesiapa yang mematuhiya. *Al-ḥazr/al-maḥzūr* adalah perkataan berlawanan kepada perkataan *al-mubāḥ/al-ibāḥah*.¹¹³ Manakala bagi sesetengah pandangan ulama pula, haram adalah hukuman yang dikenakan ke atas perbuatan yang bertentangan dengan syarak¹¹⁴ ataupun sesuatu perbuatan yang dicela oleh hukum syarak sama ada dapat diketahuinya daripada al-Quran, sunnah, ijmak ulama dan

¹⁰⁶ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan*, 428.

¹⁰⁷ Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abd al-Qādir al-Rāzī, *Mukhtār al-Ṣiḥāh*, 132.

¹⁰⁸ Ibrāhīm Anis et al., *al-Mu'jam al-Wasīṭ*, 169.

¹⁰⁹ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, 513.

¹¹⁰ Hans Wehr, *A Dictionary of Modern Written Arabic*, 171. Lihat juga, "tanpa penulis", *al-Farā'id al-Ariyah li al-Ṭullāb 'Arabī-Ingelīsī*, 104.

¹¹¹ Ed. E. Elias dan Elias A. Elias, *al-Qāmūs al-'Aṣrī 'Arabī - Ingelīsī*, 146.

¹¹² H. Anthony Salmone, *al-Qāmūs al-'Alī li al-Muta'allim*, 132.

¹¹³ Muḥammad Amīn al-Shahīr bin 'Ābidīn, *Ḥāshiyah Radd al-Mukhtār* (Bayrūt: Dar al-Fikr, 1992), 6: 339. Lihat juga, Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 52-53. Lihat juga, Muḥammad Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh*, 46.

¹¹⁴ Al-Khaḍarī Bik, *Uṣūl al-Fiqh*, 54.

dalil syarak yang lain.¹¹⁵ Istilah haram ini juga sering dikenali sebagai perbuatan maksiat, berdosa, buruk (*al-qabiḥ*), hina dan seumpamanya oleh hukum syarak.

Pelbagai pendekatan digunakan yang membawa kepada maksud haram antaranya adalah:¹¹⁶

- i. Perkara yang telah ditetapkan oleh syarak tentang pengharamannya.¹¹⁷ Firman

Allah SWT:

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾

Al-Isrā' 17: 32

Terjemahan: Dan janganlah kamu menghampiri zina. Sesungguhnya zina adalah satu perbuatan yang keji dan satu jalan yang jahat iaitu yang membawa kerosakan.

Dalam ayat di atas, Allah SWT melarang orang Islam melakukan zina dan segala faktor-faktor yang membawa manusia mendekati zina. Ini kerana zina termasuk dalam perbuatan yang berdosa besar dan perbuatan yang keji.¹¹⁸

- ii. Nas yang mengkhabarkan pengharamannya.¹¹⁹ Iaitu lafaz tegahan. Firman Allah

SWT:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا

Al-Baqarah 2: 275

Terjemahan: Dan Allah telah menghalalkan jual beli dan mengharamkan riba.

Ayat al-Quran di atas jelas menunjukkan secara pasti bahawa Allah SWT menghalalkan jual beli dan mengharamkan riba. Ayat ini merupakan penolakan kepada perbuatan golongan yang menyamakan antara riba dengan urusan jual beli.¹²⁰

¹¹⁵ Al-Zarkhashī, *al-Bahr al-Muḥīṭ fi Uṣūl al-Fiqh*, 255. Lihat juga, `Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 48.

¹¹⁶ `Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 48.

¹¹⁷ *Ibid.*

¹¹⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*, 3:38. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 1: 306.

¹¹⁹ `Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 48.

iii. Menjelaskan sesuatu perbuatan itu mengandung dosa.¹²¹ Firman Allah SWT:

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا



Al-Furqān 25: 68-69

Terjemahan: Sesiapa melakukan yang demikian akan mendapat (balasan) dosa(nya) dan digandakan azab seksa untuknya pada hari kiamat dan dia pula akan kekal di dalam azab tersebut dalam keadaan terhina.

Dalam ayat ini, Allah SWT menjanjikan balasan dosa ke atas sesiapa yang menyekutukan Allah SWT, melakukan pembunuhan dan perzinaan. Malah mereka diberikan jaminan oleh Allah SWT untuk mendapat azab neraka dalam keadaan yang sangat terhina.¹²²

Para ulama¹²³ telah mengkategorikan hukum haram kepada dua bahagian iaitu *ḥarām li dhātih* dan *ḥarām li ghayrihi*. *Ḥarām li dhātih*¹²⁴ adalah perkara yang diharamkan ke atas zatnya seperti arak dan babi. Pengharaman ini bertujuan untuk menjaga lima perkara yang asas kepada manusia iaitu penjagaan ke atas nyawa, keturunan, harta benda, akal dan agama. Manakala *ḥarām li ghayrihi*¹²⁵ adalah perkara yang diharamkan disebabkan faktor-faktor luaran yang lain. Dalam erti kata yang lain, perbuatan itu pada asalnya dibenarkan oleh syarak tetapi menjadi di haram disebabkan berlaku perkara-perkara yang dilarang menurut hukum syarak.

Oleh kerana itu, dapat disimpulkan di sini bahawa haram adalah setiap perkara yang menjadi tegahan dan juga larangan daripada Allah SWT ke atas setiap manusia maka setiap manusia wajib untuk menjauhi dan mematuhi segala tegahan dan larangan Allah SWT

¹²⁰ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, 1:309. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 1: 306.

¹²¹ Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 48.

¹²² Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, 3: 2041-2043.

¹²³ Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu*, 48-49.

¹²⁴ Muḥammad Abū Zuhrah, *Uṣūl al-Fiqh*, 43.

¹²⁵ *Ibid.*

tersebut. Ini kerana Allah SWT telah menjanjikan ganjaran pahala yang besar bagi setiap manusia yang patuh kepada tegahanNya. Tegahan dan larangan Allah SWT hanya boleh diketahui melalui keterangan daripada al-Quran dan sunnah. Dalam konteks makanan misalnya, makanan yang diharamkan ke atas manusia (khususnya yang beragama Islam) seperti arak, darah, bangkai, dadah dan lain-lain lagi walau bagaimanapun makanan yang diharamkan adalah sedikit jika dibandingkan dengan makanan yang dihalalkan oleh Allah SWT kepada manusia.

2.2.3 Definisi Syubhah

Syubhah adalah sesuatu perkara yang tidak jelas hukumnya antara halal dan haram. Syubhah merupakan perkataan bahasa Arab yang berasal daripada perkataan *shabbaha*, *yushabbahu*, *tashbihan* yang bermaksud menjadi samar, tidak jelas, kesamaran, yang diragui hukumnya sama ada halal atau haram, hak atau batil,¹²⁶ ketidaktentuan dan kecurigaan.¹²⁷ Menurut *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, syubhah adalah menyamakan sesuatu dengan sesuatu yang lain, yang menyamai dengan sifat-sifatnya ataupun serupa.¹²⁸ Dalam bahasa Inggeris, syubhah dikenali sebagai keraguan/kesangsian (*doubt*), ketidakpastian (*uncertainty*), kabur (*equivocal*), kecurigaan (*suspicion*),¹²⁹ kekaburan (*obscurity*), kesamaran (*vagueness*), tidak dinyatakan secara jelas dalam al-Quran (*not clear intelligible passages in the Quran*),¹³⁰ ragu/sangsi (*dubiousness*) dan kesamaran/kekaburan (*ambiguity*).¹³¹

Hal ini berdasarkan hadis yang diriwayatkan daripada al-Nu'mān bin Bashīr bahawa

Rasulullah SAW bersabda:

¹²⁶ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan*, 1229.

¹²⁷ Abdurrahman Haqqi et. al, *Kamus Fikir*, 197.

¹²⁸ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 5.

¹²⁹ “tanpa penulis”, *al-Farāid al-Ariyah li al-Ṭullāb `Arabī-Ingelīsī*, 281.

¹³⁰ Hans Wehr, *A Dictionary Of Modern Written Arabic*, 454.

¹³¹ H. Anthony Salmon, *al-Qāmūs al-`Alī Li al-Muta'allim*, 301.

إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات، استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب.

Terjemahan: Sesungguhnya yang halal sudah jelas dan yang haram pun sudah jelas dan di antara kedua-duanya itu ada beberapa perkara yang belum jelas (syubhah) ramai yang tidak mengetahuinya, maka sesiapa yang menjauhinya, kerana hendak membersihkan agama dan kehormatannya, maka dia pasti selamat dan sesiapa yang mengerjakan walau sedikit daripadanya hampir-hampir ia akan jatuh ke dalam haram, sebagaimana orang yang menggembala kambing di sekitar daerah larangan dia hampir-hampir jatuh ke dalamnya. Ingatlah, setiap raja mempunyai daerah larangan. Ingatlah, setiap jasad manusia ada seketul daging apabila ia baik maka baiklah seluruh jasad dan apabila ia rosak, maka rosak seluruh jasad, ia adalah hati.¹³²

Berdasarkan kepada hadis ini, terdapat tiga perkara utama yang dibincangkan iaitu pertama, *al-ḥalāl bayyin* adalah setiap perkara yang dijelaskan halal oleh nas syarak. Kedua, *al-ḥarām bayyin* adalah setiap perkara yang dijelaskan haram oleh nas syarak dan ketiga, *mushtabihāt* adalah setiap perkara yang tidak dijelaskan hukumnya halal ataupun haram oleh nas syarak.

Menurut Quṭb Muṣṭafā Sānū, syubhah dari segi istilah adalah keraguan terhadap perkara-perkara yang tidak diketahui sama ada halal ataupun haram, hak dan batil¹³³ ataupun kemusykilan.¹³⁴ Imam Bukhari turut menjelaskan syubhah adalah perkara-perkara

¹³² Hadith riwayat al-Bukhārī, Kitāb al-Īmān, Bab Faḍl min Istabra' Lidīnihi, no. al-Hadith, 52. Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Ismā`il al-Bukhārī, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (al-Urdan: Bayt al-Afkār al-Dawliyyah, 2012), 18. Lihat juga, hadith riwayat al-Tirmīdhī, Kitāb al-Buyū', Bab Mā Jā'a fī al-Shubuhāt, no. al-Hadith 1209. Abū `Isā Muḥammad bin `Isā bin Sawrah, “Sunan al-Tirmīdhī,” (Bayrut: Dar al-Fikr, 1994), 3: 3. Lihat juga, Abū Dāwūd, Kitāb al-Buyū', Bab Ijtināb al-Shubuhāt, no. al-Hadith 3329. Abū Dāwūd Sulaymān bin al-Ash`ath al-Sajistānī, “Sunan Abū Dāwūd,” (Bayrūt: al-Risālah, 2009), 5: 218.

¹³³ Quṭb Muṣṭafā Sānū, *Mu'jam Muṣṭalahat Uṣul al-Fiqh* (Bayrūt: Dār al-Fikr al-Mu`āṣir, 2000), 242.

¹³⁴ Sa'dī Abū Jayb, *al-Qāmūs al-Fiqhī Lughatan wa Iṣṭilāḥan*, ed. ke-4 (Dimash: Dār al-Fikr, 2009), 190. Lihat juga, Quṭb Muṣṭafā Sānū, *Mu'jam Muṣṭalahat Uṣul al-Fiqh*, 189.

yang kurang jelas dan tidak dinyatakan pada zatnya sama ada halal ataupun haram.¹³⁵ Muḥammad al-Khaṭṭābī menghuraikan syubhah sebagai perkara-perkara yang menjadi keraguan kepada sebahagian manusia dan bukan sebahagian manusia yang lain. Dalam pengertian yang lain, perkara syubhah adalah perkara yang tidak diterangkan secara detil oleh syarak dan hanya diketahui secara khusus dalam kalangan para ulama berdasarkan penelitian dan pengamatan yang teliti berasaskan kepada sumber-sumber primer dan sekunder syarak. Oleh yang demikian, Islam menganjurkan kepada manusia agar bersikap *tawakkuf* dan menghindarkan diri daripada mengambil perkara-perkara yang syubhah kerana dikhuatiri terjerumus dalam perkara haram kecuali setelah dinyatakan halal.¹³⁶

Daripada takrifan di atas, dapatlah difahami bahawa syubhah adalah setiap perkara yang tidak diyakini dan tidak diketahui tentang halal atau haram secara pasti. Ia terhasil daripada pencampuran antara unsur halal dan unsur haram sehingga sukar untuk dibezakan antara satu sama lain. Dengan mengambil perkara yang syubhah, dikhuatiri akan mengambil perkara yang diharamkan oleh Allah SWT. Ini mampu menegah perbuatan yang mengakibatkan *mafsadah* atau kerosakan yang ditetapkan berdasarkan nas syarak sekali gus mendidik manusia sentiasa berhati-hati dalam setiap aspek kehidupan. Oleh sebab itu, Islam menyarankan supaya orang Islam bersikap berhati-hati dengan perkara syubhah kerana ditakuti terlibat dengan perkara yang haram.

Justeru, takrifan halal, haram dan syubhah adalah tunjang utama dalam penentuan status hukum bagi produk berasaskan makanan dan bukan makanan misalnya produk farmaseutikal dan kosmetik.

¹³⁵ Abū al-ʿUlāʾ Muḥammad ʿAbd al-Raḥmān bin ʿAbd al-Raḥīm al-Mubarakfūrī, *Tuḥfah al-Aḥwadhī Bi Sharḥ Jamīʿ al-Tirmidhī* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 2001), 4: 331.

¹³⁶ Abū Sulaymān bin Muḥammad Al-Khaṭṭābī al-Bustī, *Maʿālim Sunan*, ed. ke-2 (Bayrūt: Maktabah al-ʿIlmiyyah, 1981), 56-57. Lihat juga, Saadan Man dan Zainal Abidin Yahaya, *Halalkah Makanan Kita?*, ed. ke-2 (Selangor: PTS Islamika Sdn. Bhd., 2014), 38.

2.3 Makanan dan Minuman Halal

Secara umumnya, manusia memerlukan makanan dan minuman untuk memenuhi keperluan hidup dan ada di antara dihalalkan oleh Allah SWT malah ada pula yang diharamkan.

2.3.1 Definisi Makanan

Makanan adalah apa sahaja yang boleh dimakan dan segala yang diambil daripadanya bagi menghasilkan tenaga dan kekuatan.¹³⁷ Menurut definisi ilmu sains pula, makanan adalah apa sahaja sama ada pepejal, cecair atau di antara kedua-duanya yang mempunyai komposisi kimia yang tersendiri dan berfungsi untuk menjalankan tugas-tugas yang berikut; (i) menyediakan tubuh badan dengan bahan-bahan yang diperlukan bagi membolehkan seseorang itu membuat kerja dan mendapat tenaga haba; (ii) menyediakan bahan-bahan untuk tumbesaran, memelihara dan membina tisu-tisu badan; dan (iii) sebagai pembekal bahan-bahan yang selalunya berkitar keperluannya seperti penghasilan tenaga atau untuk proses pertumbuhan dan membaik pulih tubuh.¹³⁸

Di Malaysia, berdasarkan kepada MS 1500:2009 makanan halal didefinisikan sebagai makanan yang dibenarkan di bawah undang-undang syariah dan memenuhi syarat-syarat berikut:¹³⁹

- a) Tidak mengandungi apa-apa bahan daripada haiwan yang tidak halal kepada orang Islam mengikut hukum syarak atau produk daripada haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- b) Tidak mengandungi najis mengikut hukum syarak.

¹³⁷ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, 981.

¹³⁸ Che Wan Jasimah, *Konsep Kesihatan Pemakanan Pendekatan Islam dan Sains* (Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., 2000), 14-15.

¹³⁹ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009 Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan, dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)* (Putrajaya: Jabatan Standard Malaysia, 2009), 1-2.

- c) Selamat dimakan, tidak beracun, tidak memabukkan atau tidak memudaratkan kesihatan.
- d) Tidak disediakan, diproses atau di kilang menggunakan peralatan yang dicemari najis mengikut hukum syarak.
- e) Tidak mengandungi mana-mana bahagian atau anggota manusia atau hasil daripada yang tidak dibenarkan oleh hukum syarak.
- f) Semasa penyediaan, pemprosesan, pembungkusan, penyimpanan atau pengangkutan, makanan tersebut diasingkan dari makanan lain yang tidak menepati keperluan dalam butiran a), b), c), d), atau e) di atas atau bahan-bahan lain yang telah disahkan sebagai najis menurut hukum syarak.

Di Brunei, berdasarkan kepada PBD 24:2007 makanan halal adalah makanan yang dibenarkan oleh undang-undang syariah dan memenuhi syarat-syarat berikut:¹⁴⁰

- a) Makanan atau bahan ramuan tidak mengandungi apa-apa bahan daripada haiwan yang tidak halal kepada orang Islam mengikut hukum syarak atau produk daripada haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- b) Makanan yang tidak mengandungi najis mengikut hukum syarak.
- c) Makanan yang selamat dimakan dan tidak memudaratkan kesihatan.
- d) Makanan yang disediakan, diproses atau di kilang tidak menggunakan peralatan yang dicemari najis mengikut hukum syarak.
- e) Makanan atau bahan ramuan tidak mengandungi mana-mana bahagian atau anggota manusia atau hasil daripadanya yang tidak dibenarkan oleh hukum syarak.

¹⁴⁰ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007-Brunei Darussalam Standard Halal Food* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007), 7-8.

- f) Semasa penyediaan, pemprosesan, pembungkusan, penyimpanan atau pengangkutan, makanan tersebut secara fizikalnya diasingkan dari makanan lain yang tidak menepati keperluan dalam butiran a), b), c), d), atau e) di atas atau bahan-bahan lain yang telah disahkan sebagai najis menurut hukum syarak.

Di Singapura, berdasarkan kepada MUIS-HC-S001 makanan halal adalah makanan yang memenuhi kriteria-kriteria yang berikut:¹⁴¹

- a) Produk yang tidak mengandungi mana-mana bahan dan/atau derivatif daripada sumber yang tidak halal.
- b) Produk yang tidak mengandungi mana-mana bahan daripada haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- c) Produk yang tidak mengandungi mana-mana bahan dan/atau derivatif yang disahkan sebagai najis.
- d) Produk dan/atau bahan yang disediakan, diproses atau di kilang tidak menggunakan peralatan yang dicemari najis mengikut hukum syarak.
- e) Semasa penyediaan, pemprosesan, pembungkusan, penyimpanan atau pengangkutan, makanan tersebut diasingkan daripada makanan lain yang tidak menepati keperluan dalam butiran a), b), c), d), atau e) di atas atau bahan-bahan lain yang telah disahkan sebagai najis menurut hukum syarak.

Di Indonesia, berdasarkan kepada HAS 23201 makanan yang dikategorikan sebagai halal adalah memenuhi syarat-syarat berikut:¹⁴²

- a) Bahan tidak berasal daripada babi atau turunannya.

¹⁴¹ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001-General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007), 8.

¹⁴² Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23201-Pensyaratan Bahan Pangan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012), 4.

- b) Bahan tidak mengandung bahan daripada babi atau keturunannya.
- c) Bahan bukan merupakan *khamr* (minuman beralkohol) atau turunan *khamr* yang dipisahkan secara fizikal.
- d) Bahan tidak mengandung *khamr* (minuman beralkohol) atau turunan *khamr* yang dipisahkan secara fizik.
- e) Bahan bukan merupakan darah, bangkai dan bahagian dari tubuh manusia.
- f) Bahan tidak mengandung darah, bangkai dan bahagian daripada tubuh manusia.
- g) Bahan tidak boleh dihasilkan daripada fasilitas produksi (peralatan penghasilan) yang juga digunakan untuk membuat produk yang menggunakan babi atau turunannya sebagai salah satu bahannya.
- h) Bahan tidak bercampur dengan bahan haram atau najis yang dapat berasal dari bahan tambahan, bahan penolong dan fasilitas produksi.
- i) Bahan yang memiliki potensi/kemungkinan di produksi di kilang yang sama dengan bahan dari babi atau turunannya, harus disertai pernyataan *pork free facility* daripada syarikatnya.
- j) Perusahaan yang menerapkan pengkodean (pengkoden/*de-coding*) terhadap bahan atau produk harus dapat menjamin masih dapat ditelusuri dengan jelas, baik terhadap bahan yang digunakan, produsen mahupun status halal dari masing-masing bahan. Pengkodean juga harus menjamin barang dengan kod yang sama berstatus halal yang sama.

Berdasarkan kepada definisi makanan halal di empat negara, dapat difahami bahawa makanan halal adalah makanan yang tidak mengandungi apa-apa bahan yang tidak halal mengikut hukum syarak, cara pengendalian makanan adalah mengikut syarak, peralatan yang digunakan bersih dan suci serta menepati keperluan halal sepenuhnya. Makanan halal

tidak hanya menitikberatkan aspek kesucian semata-mata bahkan merangkumi aspek kebersihan, kesihatan dan keselamatan kepada pengguna. Justeru, pengguna yang memilih makanan halal sebagai pilihan utama boleh mengambil manfaat daripada produk halal tanpa sebarang keraguan.

2.3.2 Makanan Yang Dikategorikan Sebagai Halal

Makanan yang dikategorikan sebagai halal adalah memenuhi beberapa kriteria berikut:

- i. Semua jenis tumbuh-tumbuhan adalah halal kecuali ia boleh memudaratkan, mengkhayalkan dan beracun.¹⁴³ Firman Allah SWT:

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا
أُكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ
وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾

Al-An'ām 6: 141

Terjemahan: Dan Dia (Allah) yang menjadikan untuk kamu kebun-kebon yang menjalar tanamannya dan yang tidak menjalar, pohon-pohon tamar kurma, dan tanaman-tanaman yang berlainan bentuk, rupa dan rasa, buah zaitun dan delima, yang sama warna atau daun dan tidak sama rasanya. Makanlah dari buahnya ketika ia berbuah, dan keluarkanlah haknya (zakat) pada hari memetik atau menuai, dan janganlah kamu melampau pada apa-apa jua yang kamu makan atau belanjakan. Sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang melampau.

Berdasarkan ayat di atas, Allah SWT menegaskan bahawa hanya Dia sahaja pencipta bagi semua ciptaan di dunia ini termasuklah tumbuh-tumbuhan, dan ternakan. Malah, ayat ini juga merupakan suruhan Allah SWT ke atas manusia agar menunaikan kefardhuan zakat pertanian ke atas golongan fakir dan miskin.¹⁴⁴

¹⁴³ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2592.

¹⁴⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 2: 173.

- ii. Semua jenis haiwan ternakan adalah halal dalam Islam.¹⁴⁵ Firman Allah SWT di dalam surah al-Māidah seperti berikut:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءٰمَنُوْا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ ۗ اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْاَنْعَامِ ۗ اِلَّا مَا يُتَنٰلٰى عَلَيْكُمْ غَيْرٍ مُّحَلٍّ لِّلصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرْمٌ ۗ اِنَّ اللّٰهَ تَحَكُّمٌ مَا يُرِيْدُ ﴿۵﴾

Al-Māidah 5: 1

Terjemahan: Maksudnya: Wahai orang-orang yang beriman, penuhi serta sempurnakanlah perjanjian-perjanjian. Dihalalkan bagi kamu (makanan) binatang-binatang ternak (dan sebagainya), kecuali apa yang akan dibacakan (tentang haramnya) kepada kamu. (Dihalalkan binatang ternak dan sebagainya itu) tidak pula bererti kamu boleh menghalalkan perburuan ketika kamu dalam keadaan berihram. Sesungguhnya Allah menetapkan apa yang ia kehendaki.

Berdasarkan ayat di atas, Allah SWT menciptakan haiwan ternakan seperti unta, lembu dan kambing agar dapat dimanfaatkan oleh manusia.¹⁴⁶ Haiwan ternakan adalah merujuk kepada haiwan yang ditenak oleh manusia sama ada untuk makanan atau perdagangan termasuk lembu, unta, kambing.¹⁴⁷

- iii. Semua jenis haiwan buruan seperti rusa, kijang, pelanduk, arnab dan sebagainya yang diburu bagi tujuan makanan dan perdagangan.¹⁴⁸ Firman Allah SWT lagi di dalam al-Quran:

يَسْئَلُوْنَكَ مَاذَا اُحِلَّ لَهُمْ ۗ قُلْ اُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبٰتُ ۗ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِيْنَ ۗ تَعَلَّمُوْهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ ۗ فَكُلُوْا مِمَّا اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ ۗ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ۗ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ﴿۴﴾

Al-Māidah 5: 4

¹⁴⁵ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2595.

¹⁴⁶ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, 2: 829. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān* 6: 34.

¹⁴⁷ Abū Ishāq Ibrāhīm bin `Alī bin Yūsuf al-Fīruzabādī al-Shīrāzī, *al-Muḥadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, ed. ke-3 (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1976), 329. Lihat juga, `Ilā' al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad al-Samarqandī, *Tuḥfah al-Fuqahā'* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, t.t.), 3: 64. Lihat juga, Zakariyā `Alī Yūsuf, *Badā' al-Ṣanā'ī' fī Tartīb al-Sharā'ī'* (al-Qāhirah, t.p., t.t.), 2756.

¹⁴⁸ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2595.

Terjemahan: Mereka bertanya kepada mu (wahai Muhammad): “Apakah (makanan) yang diharamkan bagi mereka?” Katakanlah: "Diharamkan bagi mu yang baik-baik, dan buruan yang ditangkap oleh haiwan-haiwan pemburu yang telah kamu ajar untuk berburu mengikut cara pelatih-pelatih haiwan pemburu. Kamu mengajar serta melatihnya tentang adab peraturan berburu sebagaimana yang telah diajarkan Allah kepada kamu. Maka makanlah dari apa yang ditangkapnya untuk kamu, dan sebutlah nama Allah atas binatang buas itu (waktu melepaskannya). Dan bertaqwalah kepada Allah, sesungguhnya Allah amat cepat hisabNya.”

Berdasarkan ayat di atas, Allah SWT menghalalkan semua haiwan yang disembelih dengan menyebut nama Allah SWT dan pelbagai makanan yang baik. Selain itu, diharamkan juga haiwan buruan yang diperoleh melalui haiwan-haiwan yang telah dilatih untuk berburu seperti anjing dan burung. Antara syarat-syaratnya adalah sekiranya dilepaskan, haiwan yang telah dilatih akan segera menuju kepada sasaran, haiwan buruan masih lagi hidup setelah ditangkap, hasil buruan dibawa kepada tuannya dan melepaskan anjing tersebut dengan mengucapkan bacaan *basmalah* ke atasnya.¹⁴⁹

- iv. Semua jenis haiwan laut kecuali haiwan yang beracun dan memudaratkan kepada tubuh badan manusia.¹⁵⁰ Haiwan air ialah haiwan yang boleh hidup secara hakikatnya di dalam air sahaja. Ianya adalah halal dan boleh dimakan.

Firman Allah SWT:

أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَّعًا لَكُمْ وَلِلسَّيْرَةِ

Al-Māidah 5: 96

Terjemahan: Diharamkan bagi kamu haiwan buruan laut, dan makanan yang didapati dari laut sebagai bekalan bagi kamu untuk dinikmati kelazatannya dan juga bagi orang yang dalam pelayaran.

¹⁴⁹ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAẓīm*, 2: 16-17.

¹⁵⁰ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfiʿī*, 333. Lihat juga, ʿAbd al-Raḥmān al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh ʿalā al-Madhāhib al-Arbaʿah* (Bayrūt: Dār al-Fikr, 1969-1972), 2: 5. Lihat juga, ʿIlāʾ al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad al-Samarqandī, *Tuḥfah al-Fuqahāʾ*, 63. Lihat juga, Zakariyā ʿAlī Yūsuf, *Badāiʿ al-Ṣanāʾiʿ fī Tartīb al-Sharāʾiʿ*, 2752. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabilī, *al-Anwār li Aʿmāl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfiʿī* (al-Qāhirah: Muʿassasah al-Ḥalabī wa al-Sharikāh, 1969-1970), 588.

Ayat di atas merupakan dalil mengenai kehalalan bagi haiwan laut untuk dimanfaatkan oleh manusia sama ada haiwan laut ini ditangkap ketika masih hidup ataupun telah mati. Ada sesetengah daripada mereka menjadikan haiwan laut dengan mengeringkannya sebagai persediaan bekalan oleh para musafir dan orang-orang yang tinggal jauh dari laut.¹⁵¹

- v. Semua jenis burung yang hidup di udara dan di darat baik spesies burung yang boleh terbang dan tidak boleh terbang seperti burung kasuari, burung merpati, burung puyuh dan sebagainya yang halal untuk dimakan dagingnya berserta telur sebagai sumber protein makanan.

أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٦﴾

Al-Nahl (16): 79

Terjemahan: Tidakkah mereka memperhatikan burung-burung yang dimudahkan terbang melayang-layang di angkasa? Tiada yang menahan mereka daripada jatuh melainkan Allah. Sesungguhnya itu adalah tanda-tanda yang membuktikan kekuasaan Allah bagi orang yang beriman.

- vi. Makanan yang didiamkan oleh syarak, hendaklah merujuk kepada selera atau cita rasa orang Arab.¹⁵²

Dalam perbincangan hukum Islam, cita rasa orang Arab menjadi satu standard dalam menentukan halal dan haram dalam makanan. Menurut Wahbah al-Zuhaylī, penilaian baik dan buruk sesuatu makanan mesti bersandarkan kepada selera Arab.¹⁵³ Namun, penilaian kriteria baik dan buruk dalam makanan adalah lebih relevan berasaskan selera atau cita rasa manusia yang sihat. Dan tidak wajar cita rasa Arab diletakkan sebagai

¹⁵¹ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-ʿAzīm*, 2: 964-965.

¹⁵² Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2599.

¹⁵³ *Ibid.*

asas utama dalam kriteria berkenaan. Ini adalah kerana budaya tempatan dan kondisi tempat mempengaruhi dalam perbezaan cita rasa dalam pemakanan sesebuah masyarakat.¹⁵⁴

- vii. Semua makanan yang baik dan menyihatkan kepada tubuh badan manusia. Ia berasaskan selera manusia yang sihat, enak bagi orang yang memakannya serta tidak mendatangkan mudarat kepada diri dan agama.¹⁵⁵ Firman Allah SWT:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ

Al-Māidah 5: 4

Terjemahan: Mereka bertanya kepada kamu (wahai Muhammad): Apakah (makanan) yang dihalalkan bagi mereka?" Bagi menjawabnya katakanlah: "Dihalalkan bagi kamu (memakan) yang baik-baik.

Ayat ini turut menjelaskan bahawa Islam menghalalkan makanan yang *tayyib* (baik) terutamanya dalam pemilihan makanan. Justeru, setiap individu perlu menitikberatkan perkara *tayyib* dalam pemilihan makanan dan menjadikannya sebagai budaya dalam kehidupan. Makanan yang dianggap kotor oleh manusia adalah makanan yang boleh memudaratkan tubuh badan manusia seperti meminum arak boleh memabukkan dan membahayakan kesihatan manusia.¹⁵⁶ Setiap individu Muslim wajib mengelakkan diri daripada makanan yang haram kerana ia menyebabkan doa dan amalan ibadat kepada Allah SWT akan ditolak.

¹⁵⁴ Mohd Anuar Ramli dan Mohammad Aizat Jamaludin, "Kriteria Makanan Yang Baik dan Buruk Menurut Perspektif Kepenggunaan Islam," 71.

¹⁵⁵ *Ibid.*, 69. Lihat juga, al-Shirāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi`ī*, 329.

¹⁵⁶ Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Aḥmad al-Anṣārī al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān* (t.tp.: Dār al-Kitāb al-`Arabī, t.t.), 6: 65.

2.3.3 Makanan Yang Dikategorikan Sebagai Haram

Al-Quran dan sunnah Rasulullah SAW telah menyebutkan beberapa makanan dan minuman yang diharamkan ke atas manusia. Kriteria-kriteria makanan yang dikategorikan sebagai haram adalah seperti berikut:

- i. Darah yang mengalir. Firman Allah SWT di dalam surah al-An'ām, ayat 145:

قُلْ لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا
مَسْفُوحًا

Al-An'ām 6: 14

Terjemahan: Katakanlah wahai Muhammad: Aku tidak dapati dalam apa yang telah diwahyukan kepadaku sesuatu yang diharamkan bagi orang yang hendak memakannya melainkan bangkai, atau darah yang mengalir.

Berdasarkan ayat di atas, darah yang diharamkan adalah darah yang mengalir semasa sembelihan haiwan. Sebaliknya darah yang bercampur dengan daging tidak diharamkan oleh syarak.¹⁵⁷

- ii. Babi dan derivatifnya.¹⁵⁸ Firman Allah SWT surah al- An'ām, ayat 145:

قُلْ لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا
مَسْفُوحًا

Al-An'ām 6: 145

Terjemahan: Katakanlah wahai Muhammad: Tidak aku dapati dalam apa yang telah diwahyukan kepadaku sesuatu yang diharamkan bagi orang yang hendak memakannya melainkan bangkai, atau darah yang mengalir, daging babi.

- iii. Bangkai, iaitu haiwan yang mati tanpa disembelih mengikut hukum Islam.

Firman Allah SWT:

¹⁵⁷ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Azīm*, 2: 1073.

¹⁵⁸ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi`ī*, 328. Lihat juga, al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh `alā al-Madhāhib al-Arba`ah*, 4. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabilī, *al-Anwār li A`māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi`ī*, 588.

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ
وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ
وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ۚ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ ﴿٣﴾

Al-Māidah 5: 3

Terjemahan: Diharamkan kepada kamu memakan bangkai (haiwan yang tidak disembelih), darah (yang keluar mengalir), daging babi (termasuk semuanya), haiwan-haiwan yang disembelih kerana yang lain dari Allah, yang mati tercekik, yang mati dipukul, yang mati jatuh dari tempat yang tinggi, yang mati ditanduk, yang mati dimakan haiwan buas, kecuali yang sempat kamu sembelih (sebelum habis nyawanya), yang disembelih atas nama berhala, dan (diharamkan juga) kamu merenung nasib dengan undi batang-batang anak panah. Ini adalah termasuk dalam perbuatan fasik.

Dalam ayat di atas, Allah SWT menerangkan makanan yang dilarang untuk memakannya yang terdiri daripada bangkai haiwan iaitu haiwan yang mati bukan kerana sembelihan ataupun diburu oleh manusia. Haiwan ini mengandungi darah beku yang sangat memudaratkan kepada agama dan tubuh badan. Oleh kerana itu, Allah SWT telah mengharamkannya.¹⁵⁹ Maksud bangkai haiwan dalam ayat ini, *al-munkhaniqah*¹⁶⁰ adalah bangkai haiwan seperti haiwan yang mati akibat tercekik, sama ada secara menghimpit leher haiwan atau pun meletakkan kepala haiwan pada tempat yang sempit dan sebagainya sehingga haiwan tersebut mati. *Al-mawqūdhah*¹⁶¹ adalah haiwan yang mati akibat dipukul, sama ada haiwan yang mati kerana dipukul dengan tongkat dan sebagainya. *Al-mutaraddiyah*¹⁶² adalah haiwan yang mati akibat jatuh dari tempat tinggi sehingga mati. Begitu juga dengan haiwan yang mati kerana jatuh ke dalam kolam, tasik dan telaga. *Al-natīḥah*¹⁶³ adalah haiwan yang mati akibat ditanduk, atau haiwan yang berlawanan antara

¹⁵⁹ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 2: 833. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 6: 48-50.

¹⁶⁰ *Ibid.*

¹⁶¹ *Ibid.*

¹⁶² *Ibid.*

¹⁶³ *Ibid.*

satu sama lain sehingga mati. *Mā akala sabu'u*¹⁶⁴ adalah haiwan yang diterkam oleh haiwan buas kemudian dimakan sebahagian dagingnya sehingga mati.

- iv. Haiwan yang disembelih bukan dengan nama Allah SWT. Firman Allah SWT:

وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ

Al-Māidah 5: 3

Terjemahan: Yang disembelih atas nama berhala, dan (diharamkan juga) kamu merenung nasib dengan undi batang-batang anak panah. Demikian itu, adalah perbuatan fasik.

Masyarakat Arab Jahiliah sering mengadakan sembelihan haiwan dan melumuri Kaabah dengan darah sembelihan. Kemudian, mereka memotong-memotong daging haiwan dan meletakkannya di hadapan berhala-berhala. Pada hakikatnya, Allah SWT melarang orang Islam melakukan perbuatan tersebut dan mengharamkan mereka memakan haiwan-haiwan yang disembelih untuk berhala-berhala berkenaan. Sekalipun dengan menyebut nama Allah SWT semasa sembelihan. Penyembelihan haiwan di samping berhala merupakan salah satu bentuk kemusyrikan yang diharamkan oleh Allah SWT dan RasulNya.¹⁶⁵

- v. Haiwan yang disembelih dengan tidak menyebut nama Allah SWT.

وَمَا أَهْلَ لِعَيْرِ اللَّهِ بِهِ

Al-Māidah 5: 3

Terjemahan: Yang disembelih atas nama selain Allah.

Haiwan yang disembelih bukan nama Allah SWT adalah haram dalam Islam. Ini kerana Allah SWT telah mewajibkan agar menyembelih haiwan dengan disebutkan nama Allah SWT. Oleh itu, semua haiwan yang disembelih dengan menyebut nama selain

¹⁶⁴ *Ibid.*, 839.

¹⁶⁵ *Ibid.*, 840.

daripada Allah SWT seperti nama berhala, patung dan sebagainya adalah haram hukumnya.¹⁶⁶

- vi. Semua jenis haiwan yang bertaring yang digunakan untuk membunuh seperti harimau, beruang, gajah, kucing dan kera.¹⁶⁷ Pengharamannya disebutkan dalam sebuah hadis yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah RA:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ

Terjemahan: Bahawa Rasulullah melarang daripada makan setiap binatang buas yang bertaring.¹⁶⁸

- vii. Semua jenis burung yang mempunyai kuku pencakar atau menyambar seperti burung helang.¹⁶⁹ Dalam sebuah hadis yang diriwayatkan daripada Ibn ‘Abbās RA:

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلِّ ذِي
مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ

Terjemahan: “Rasulullah melarang (memakan) setiap binatang buas yang bertaring dan memakan setiap burung yang berkaki mencengkam.¹⁷⁰

- viii. Haiwan *jallālah*.¹⁷¹ Haiwan *jallālah* adalah haiwan yang memakan kotoran dan bernajis seperti kambing, lembu, kerbau, angsa, ayam dan lain-lain. Manusia dilarang daripada memakan, menunggangi ataupun meminum susunya. Dalam sebuah hadis meriwayatkan:

¹⁶⁶ *Ibid.*, 835.

¹⁶⁷ Muḥammad al-Zahrī al-Ghamrāwī, *al-Sirāj al-Wahāj* (al-Qāhirah: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1933), 565.

¹⁶⁸ Hadith riwayat al-Bukhari, Kitāb al-Dhabāih wa al-Ṣayd, Bab Akl Kullī Dhī Nāb min al-Sibā’, no. al-Hadith, 5530. Abū ‘Abd Allāh Muḥammad bin Ismā‘īl al-Bukhārī, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (Riyād: Dār al-Salām, 1999), 329. Lihat juga, Muslim, Kitāb al-Ṣaid wa al-Zabā’ih wa mā Yu’kal min al-Hayawān, Bab Taḥrīm Akl Kullī Dhī Nāb min al-Sibā’ wa Kullī Dhī Makhlāb min al-Ṭayr, no. Hadith 1932. Abū Hussayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim,” (Dār al-Hadīth: al-Qāhirah, 2010), 634.

¹⁶⁹ *Ibid.*

¹⁷⁰ Hadith riwayat Muslim, Kitāb al-Ṣaid wa al-Zabā’ih wa mā Yu’kal min al-Hayawān, Bab Taḥrīm Akl Kullī Dhī Nāb min al-Sibā’ wa Kullī Dhī Makhlāb min al-Ṭayr, no. Hadith 1934. Abū Hussayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim,” (Dār al-Hadīth: al-Qāhirah, 2010), 635.

¹⁷¹ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi‘ī*, 332. Lihat juga, ‘Ilā’ al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad al-Samarqandī, *Tuḥfah al-Fuqahā’*, 65. Lihat juga, Zakariyā ‘Alī Yūsuf, *Badāi’ al-Ṣanāi’ fī Tartīb al-Sharāi’*, 2763. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabilī, *al-Anwār li A’ māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi‘ī*, 589.

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَاءِ

Terjemahan: Rasulullah melarang daripada memakan daging *jallālah* dan susunya.¹⁷²

- ix. Haiwan yang diperintahkan oleh Islam membunuhnya seperti tikus, kala jengking, ular, burung gagak, lipan dan seumpamanya.¹⁷³

خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ: الْعُرَابُ، وَالْحِدَاةُ، وَالْعَقْرَبُ،
وَالْفَأْرَةُ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

Terjemahan: Terdapat lima jenis haiwan berbahaya yang boleh dibunuh di luar tanah haram ataupun di dalam tanah haram iaitu ular, gagak, tikus, anjing gila dan helang.¹⁷⁴

- x. Haiwan yang dilarang oleh Islam untuk membunuhnya seperti semut, lebah, burung hud-hud, burung belatuk dan labah-labah.¹⁷⁵

نَهَى عَنْ قَتْلِ خَمْسَةِ النَّمْلَةِ، وَالنَّحْلَةِ، وَالضَّفْدَعِ، وَالْهَدَّهْدِ، وَالصُّرْدِ

Terjemahan: Dilarang membunuh empat jenis binatang burung shurd, katak, semut dan burung hud-hud dan labah-labah.¹⁷⁶

- xi. Keldai dan himar peliharaan.

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَرَخِصَ
فِي لُحُومِ الْخَيْلِ

Terjemahan: Sesungguhnya Rasulullah melarang pada hari *Khaybar* daripada memakan daging keldai yang digunakan untuk bekerja dan mengizinkan memakan daging kuda.¹⁷⁷

¹⁷² Hadit riwayat Abū Dawūd, *Kitāb al-Aṭṭimāh*, Bab al-Nahyu ‘an Akl al-Jallālah wa al-Bānihā, no. al-hadith 3785. Abū Dāwūd Sulaymān bin al-Ash’ath al-Sajistānī, “Sunan Abū Dāwūd,” (Bayrūt: al-Risālah, 2009), 603.

¹⁷³ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi’i*, 332. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabīlī, *al-Anwār li A`māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi’i*, 587.

¹⁷⁴ Hadith riwayat al-Bukhari, *Kitāb jazā’ al-Saidi*, Bab mā yaqtulu al-muḥrim min al-dawāb, no. al-Hadith, 1829. Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Ismā`il al-Bukhārī, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999), 295.

¹⁷⁵ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi’i*, 331. Lihat juga, al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh `alā al-Madhāhib `al-Arba`ah*, 1. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabīlī, *al-Anwār li A`māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi’i*, 587.

¹⁷⁶ Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Bānī, *Ṣaḥīḥ al-Jamī’ al-Ṣaghīr wa Dhiyādah (al-Faḥ al-Kabīr)* (Bayrūt: al-Maktabah al-Islāmī, 1986), 2: 1170.

- xii. Haiwan *ḥaṣharāt*¹⁷⁸ iaitu haiwan bumi yang kecil dan haiwan yang dipandang jijik (keji) oleh umum seperti kutu, lalat, ulat dan seumpamanya.¹⁷⁹ Firman Allah SWT dalam surah al-A'raf, ayat 157:

وُحُرِّمَ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ ﴿١٥٧﴾

Al-A'raf 7: 157

Terjemahan: Dan mengharamkan kepada mereka segala benda yang buruk.

- xiii. Haiwan dua alam. Haiwan dua alam ialah haiwan yang hidup di darat dan di dalam air seperti katak dan seumpamanya.¹⁸⁰

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ طَبِيبًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضِفْدَعٍ
يَجْعَلُهَا فِي دَوَاءٍ فَنَهَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِهَا

Terjemahan: Daripada 'Abd al-Rahmān bin 'Uthmān bahawa ada seorang tabib menyatakan kepada Rasulullah mengenai katak adakah boleh dijadikan ubat. Kemudian Rasulullah melarang untuk membunuh katak.¹⁸¹

- xiv. Semua haiwan yang kotor¹⁸² dan memudaratkan.¹⁸³ Al-Quran telah menggariskan kaedah umum dengan mengharamkan semua perkara yang kotor dan memudaratkan. Sebagaimana firman Allah SWT:

وُحُرِّمَ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ ﴿١٥٧﴾

Al-A'raf 7: 157

¹⁷⁷ Hadith riwayat al-Bukhari, Kitāb al-dhabāiḥ wa al-Saidi, Bab Luḥūm Al-Ḥumur Al-Insīyah, no. Hadith, 5530. Abū 'Abd Allāh Muḥammad bin Ismā'īl al-Bukhārī, "Ṣaḥīḥ al-Bukhārī," ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999), 329.

¹⁷⁸ Al-Shīrāzī, *al-Muḥadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, 330. Lihat juga, Zakariyā 'Alī Yūsuf, *Badāi' al-Ṣanāi' fī Tartīb al-Sharāi'*, 2755.

¹⁷⁹ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2799.

¹⁸⁰ Al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh 'alā al-Madhāhib al-Arba'ah*, 2. Lihat juga, Zakariyā 'Alī Yūsuf, *Badāi' al-Ṣanāi' fī Tartīb al-Sharāi'*, 5884. Lihat juga, Musthafa Murad, *Kesalahan dalam Ibadat dan Muamalat* (Kuala Lumpur: Jasmine Enterprise, 2006), 552.

¹⁸¹ Hadith riwayat Abū Dawūd, Kitāb al-Adab, Bab fī Qatl al-Dhifda', no. al-Hadith 5269. Lihat, Abū Dāwūd Sulaymān bin al-Ash'ath al-Sajistānī, "Sunan Abū Dāwūd," (Bayrūt: al-Risālah, 2009), 3: 368.

¹⁸² Al-Shīrāzī, *al-Muḥadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, 328. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabilī, *al-Anwār li A'māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, 589. Lihat juga, Sharāf al-Dīn Ismā'īl bin Haytāmī, *Fath al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād 'alā Matn al-Irshād* (Miṣr: Mustafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1971), 363.

¹⁸³ Al-Jazīrī, *Kitāb al-Fiqh 'alā al-Madhāhib al-Arba'ah*, 4. Lihat juga, Yūsuf bin al-Ardabilī, *al-Anwār li A'māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, 589.

Terjemahannya: Dan mengharamkan kepada mereka segala benda yang buruk.

Semua makanan yang kotor adalah haram seperti daging babi dan seumpamanya. Setiap makanan yang diharamkan oleh Allah SWT adalah kotor dan memudaratkan kesihatan tubuh badan manusia.¹⁸⁴

2.3.4 Minuman Yang Dikategorikan Sebagai Halal dan Haram

Minuman adalah setiap cairan yang diminum¹⁸⁵ atau barang cair yang boleh diminum.¹⁸⁶

Kategori minuman yang di halal dan di haram dalam Islam adalah:

- i. Semua air adalah halal diminum kecuali yang beracun, memabukkan dan membahayakan kesihatan manusia dan bercampur dengan benda-benda najis.¹⁸⁷

Firman Allah SWT:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ
سَبْعَ سَمَوَاتٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

Al-Baqarah 1: 29

Terjemahan: Dia (Allah) yang menjadikan untuk kamu segala yang ada di bumi, dan Dia berkehendak langit, lalu dijadikanNya tujuh langit dengan sempurna dan Dia Maha mengetahui segala sesuatu.

Ayat ini merupakan dalil bahawa Allah SWT adalah pencipta langit dan bumi. Oleh itu, setiap perkara yang ada di bumi seperti makanan dan minuman yang halal seharusnya dimanfaatkan dengan sebaik-baiknya oleh manusia.¹⁸⁸

¹⁸⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 2: 1164-1165. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 7: 300.

¹⁸⁵ Fakhr al-Dīn 'Uthmān bin 'Alī al-Zayla'ī al-Ḥanafī, *Tubayyin al-Ḥaqāiq Sharḥ Kanz al-Daqāiq* (t.p.: Dār al-Kitāb al-Islāmī, t.t), 6: 44. Lihat juga, Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 25: 370.

¹⁸⁶ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, 1035.

¹⁸⁷ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 2623.

¹⁸⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 1: 105-106. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 1: 240.

- ii. Semua arak dan minuman yang memabukkan adalah haram.¹⁸⁹

Dalam Islam, sesuatu yang memabukkan adalah merujuk kepada arak. Arak disebut sebagai *khamr* yang bermaksud menutup fikiran. Arak merangkumi minuman atau apa sahaja yang boleh menutup akal fikiran manusia sehingga tidak boleh berfikir dengan baik. Menurut *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*,¹⁹⁰ arak ialah nama bagi air anggur yang mentah, menggelegak dengan kuat dan mengeluarkan buih, kemudian berhenti daripada menggelegak dengan mengeluarkan buih kemudian menjadi jernih dan memabukkan. Sebagaimana firman Allah SWT:

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ
الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾

Al-Māidah 5: 90

Terjemahannya: Wahai orang-orang yang beriman! Sesungguhnya arak, judi, pemujaan berhala dan mengundi nasib dengan batang-batang anak panah adalah (semuanya) kotor (keji) daripada perbuatan syaitan. Oleh itu, hendaklah kamu menjauhinya supaya kamu berjaya.

Dalam ayat di atas, Allah SWT telah melarang orang Islam meminum arak.¹⁹¹

Menurut hukum syarak, arak ialah semua jenis minuman yang memabukkan yang dihasilkan daripada apa juga bahan seperti perahan anggur, nira, barli, beras, ubi kentang, jagung, gandum, buah-buahan dan biji-bijian yang lain.¹⁹² Perahan buah-buahan tersebut boleh menghasilkan alkohol jika diperam dalam tempoh yang tertentu. Alkohol ialah nama

¹⁸⁹ Yūsuf bin al-Ardabīlī, *al-Anwār li A`māl al-Abrār fī Fiqh al-Imām al-Shāfi`ī*, 588. Lihat juga, Muḥammad Amin al-Shahīr bin `Ābidīn, *Hāshiyah Radd al-Mukhtār* (Bayrūt: Dar al-Fikr, 1992), 6: 326-329. Lihat juga, Muḥammad bin Ḥusayn bin `Ālī al-Ṭawrī al-Qādirī, *Takmilah al-Baḥr al-Rāiq Sharḥ Kanz al-Daqāiq* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1997), 8: 400. Lihat juga, Abū Ḥusayn al-Faḍīlī, *Taysīr al-Fiqh al-Hanafī* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 2007), 226.

¹⁹⁰ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu`ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 5:12.

¹⁹¹ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Azīm*, 2: 950. Lihat juga, al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 6: 286.

¹⁹² Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 4: 2624.

yang digunakan dalam kaedah saintifik kepada sebatian yang mempunyai kumpulan hidroksi (OH).¹⁹³

Dalam perbincangan berikutnya, konsep farmaseutikal halal akan dibahaskan mengikut kerangka syariah.

2.4 Farmaseutikal Halal

Dalam istilah bahasa Malaysia, ubat merupakan terbitan daripada perkataan Yunani *pharmakon* iaitu merujuk pada sesuatu sebatian kimia yang sering digunakan untuk tujuan merawat pesakit. Ubat adalah bahan terpenting dalam rawatan perubatan moden. Ia merujuk pada bahan utama yang digunakan bagi mengesan, mereda, meringankan, merawat, penyembuh atau mencegah penyakit bagi tujuan untuk mengembalikan taraf kesihatan seseorang individu terutama yang sedang sakit.¹⁹⁴

Ubat dihasilkan dalam pelbagai cara dan bentuk. Dalam perubatan tradisional, ubat dihasilkan daripada bahan-bahan semula jadi baik daripada sumber haiwan, tanah dan tumbuhan. Manakala dalam perubatan moden pula, sebahagian besar ubat terdiri daripada bahan kimia yang diadun khas sebagai ubat. Pada asalnya, kebanyakan ubat-ubatan moden yang dihasilkan adalah berasaskan sumber semula jadi yang telah dimodenkan. Ubat yang terhasil telah menjadi satu bahan rawatan yang paling banyak dipasarkan ke pusat perubatan di seluruh dunia.¹⁹⁵

Sumber ubat boleh dibahagikan kepada beberapa kumpulan, iaitu sumber manusia, sumber haiwan, sumber tumbuh-tumbuhan, dan sumber air (*marine*). Sumber-sumber ini sering diguna untuk menghasilkan ubat-ubatan yang boleh dimanfaatkan sebagai ubat.

¹⁹³ Che Wan Jasimah Wan Mohammad Radzi, *Konsep Kesihatan Pemakanan*, 42.

¹⁹⁴ Dzulkifli Abdul Razak, *Ubat dan Anda* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004), 16-17.

¹⁹⁵ *Ibid.*

Namun begitu, melalui teknologi moden pada masa kini kebanyakan ubat menggunakan bahan sintetik atau bahan yang direka bentuk di dalam makmal.¹⁹⁶

Di Malaysia, berdasarkan kepada MS 2424:2012 farmaseutikal halal ditakrifkan sebagai produk perubatan dan kandungannya yang dibenarkan di bawah peraturan syariah dan memenuhi syarat-syarat berikut:¹⁹⁷

- a) Tidak mengandungi mana-mana bahagian atau produk haiwan yang tidak halal dari segi syarak atau mana-mana bahagian atau produk haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- b) Tidak mengandungi najis menurut hukum syarak.
- c) Selamat dimakan, tidak beracun, tidak memabukkan atau tidak merbahaya kepada kesihatan mengikut dos yang di preskripsi.
- d) Tidak disediakan, diproses atau di kilang menggunakan peralatan yang tercemar dengan najis menurut hukum syarak.
- e) Tidak mengandungi mana-mana bahagian manusia atau hasilan daripadanya yang tidak dibenarkan oleh hukum syarak.
- f) Semasa penyediaan, pemprosesan, pengendalian, pembungkusan, penyimpanan dan pengedarannya, produk farmaseutikal halal dipisahkan secara fizikal daripada mana-mana produk farmaseutikal lain yang tidak memenuhi keperluan yang

¹⁹⁶ Abu Bakar Abd. Majeed, "Al-Saidaliyyah: Kaedah, Prinsip dan Amalan, Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Syariah dan Undang-Undang" (makalah, Seminar Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Shari'ah dan Undang-Undang, Kuala Lumpur, 14-15 Mac 2006), 7.

¹⁹⁷ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2012: Farmaseutikal Halal: Garis Panduan Umum* (Putrajaya: Jabatan Standard Malaysia, 2012), 1-2.

dinyatakan dalam butiran a), b), c), d), atau e) atau mana-mana butiran yang telah dihukumkan sebagai tidak halal dan najis menurut hukum syarak.

Di Brunei, berdasarkan kepada GD 24:2010, produk perubatan, produk tradisional dan suplemen kesihatan yang dikategorikan sebagai halal adalah memenuhi syarat-syarat berikut:¹⁹⁸

- a) Tidak mengandungi mana-mana bahagian atau produk haiwan yang tidak halal dari segi syarak atau mana-mana bahagian atau produk haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- b) Tidak mengandungi najis menurut hukum syarak.
- c) Selamat.
- d) Tidak disediakan, diproses atau di kilang menggunakan peralatan yang tercemar dengan najis menurut hukum syarak.
- e) Tidak mengandungi mana-mana bahagian manusia atau hasil daripadanya.
- f) Secara fizikalnya diasingkan daripada mana-mana produk ubat-ubatan, ubat tradisional dan suplemen kesihatan yang tidak memenuhi keperluan yang dinyatakan dalam butiran a), b), c), d), atau e) atau mana-mana butiran yang telah dihukumkan sebagai tidak halal dan najis menurut hukum syarak semasa penyediaan, pemprosesan, pengendalian, pembungkusan, penyimpanan dan pengangkutan.

¹⁹⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010-Brunei Darussalam Guidelines for Manufacturing and Handling of Halal Medicinal Products, Traditional Medicines and Health Supplements* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2010), 8.

Berdasarkan kepada definisi farmaseutikal halal di dua negara, dapat difahami bahawa farmaseutikal halal adalah ubat yang tidak mengandungi apa-apa bahan yang tidak halal mengikut hukum syarak dan alatan bantuan pemprosesan yang digunakan adalah bertepatan dengan keperluan halal sepenuhnya. Farmaseutikal halal tidak hanya menitikberatkan aspek kesucian ubat semata-mata bahkan merangkumi aspek kebersihan, kesihatan dan keselamatan kepada pengguna manakala ubat-ubatan yang mengandungi bahan yang tidak halal pula tidak seharusnya dikomersialkan di pasaran.

Manusia berhak untuk mendapatkan rawatan sekiranya berhadapan dengan kesakitan tetapi hendaklah meyakini bahawa kuasa penyembuh bagi setiap penyakit adalah Allah SWT semata-mata, dan manusia perlu berusaha untuk mengubati penyakit tersebut. Namun begitu, metode perubatan yang digunakan mestilah tidak bertentangan dengan syarak.¹⁹⁹

2.4.1 Kategori Ubat

Ubat dikategorikan kepada tiga iaitu ubat farmaseutikal; produk nutraseutikal atau suplemen kesihatan; ubat tradisional dan komplementari. Perincian adalah seperti berikut:

a) Ubat farmaseutikal

Ubat farmaseutikal ialah ubat-ubatan dalam bentuk dos ataupun sukatan farmaseutikal seperti tablet, kapsul, krim, sapuan, suntikan dan sebagainya.²⁰⁰ Semua ubat mempunyai risiko apabila digunakan namun mengikut penilaian makmal dan klinikal risikonya adalah

¹⁹⁹ Abu Bakar Abd. Majeed, "Al-Saidaliyyah: Kaedah, Prinsip dan Amalan, Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Syariah dan Undang-Undang," 6-7. Lihat juga, Abdullah @ Alwi Hassan, "Pengkormesialan Khidmat Perubatan dan Kesihatan: Garis Panduan Syariah," (makalah, Dewan Besar, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), Kuala Lumpur, 14-15 Mac 2006), 3.

²⁰⁰ Abd Rahman, B. Pharm, *Halalkah Ubat Anda* (Selangor: Crescent News (K.L) Sdn. Bhd., 2012), 41.

dianggap sedikit berbanding dengan manfaat yang dapat diperoleh dari segi kesihatan.²⁰¹

Ubat farmaseutikal dibahagikan kepada dua kumpulan utama:²⁰²

i. Ubat am

Ubat tanpa preskripsi (*OTC-Over The Counter* atau atas kaunter) iaitu ubat yang boleh dibeli di farmasi, pasar raya atau kedai biasa tanpa preskripsi atau sebarang halangan. Contohnya, ubat demam, ubat pening, ubat luka, ubat jerawat dan lain-lain. Kegunaannya adalah untuk merawat keadaan yang agak ringan tanpa penggunaannya merujuk kepada para profesional kesihatan bertauliah.²⁰³

ii. Ubat terkawal

Ubat terkawal terbahagi kepada dua bahagian:²⁰⁴

- a. Ubat terkawal dengan preskripsi (*POM-Prescription Only Medicine*)
- b. Ubat terkawal tanpa preskripsi (*BTC-Behind The Counter* atau belakang kaunter)

Ubat terkawal dengan preskripsi adalah ubat yang hanya diperoleh melalui surat kebenaran doktor yang dikenali sebagai preskripsi. Ubat jenis ini hanya boleh didapati daripada seorang ahli farmasi berdaftar atau klinik-klinik berdaftar. Membeli dan menjual ubat kelas kedua ini tanpa preskripsi adalah menyalahi undang-undang. Ubat preskripsi pada kebiasaannya ubat yang mempunyai kesan yang agak kuat ataupun poten. Penggunaannya juga tertakluk kepada Undang-undang Akta Racun 1952. Contohnya, ubat

²⁰¹ Abu Bakar Abd. Majeed, "Al-Saidaliyyah: Kaedah, Prinsip dan Amalan, Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Syariah dan Undang-Undang," 6-7.

²⁰² Abd Rahman, B. Pharm, *Halalkah Ubat Anda*, 41.

²⁰³ Dzulkifli Abdul Razak, *Ubat dan Anda*, 16-17.

²⁰⁴ Abd Rahman, B. Pharm, *Halalkah Ubat Anda*, 41.

darah tinggi, ubat kencing manis, ubat sakit otak, ubat untuk merawat jangkitan dan ubat-ubatan lain untuk merawat keadaan yang serius.²⁰⁵

Ubat terkawal tanpa preskripsi boleh diperolehi daripada ahli farmasi seperti krim, ubat batuk dan ubat selesema. Kebanyakan ubat Am ataupun ubat OTC dianggap selamat untuk kebanyakan pengguna jika diambil seperti dalam arahan. Walau bagaimanapun, perbezaan yang tepat antara ubat am dan ubat terkawal bergantung kepada bidang perundangan. Ubat selalunya dihasilkan oleh syarikat farmaseutikal yang bertaraf GMP (Amalan Pengilangan Baik). Ada sesetengah ubat telah dipatenkan yang mana syarikat tersebut memegang hak milik untuk menghasilkan dan melesenkan sebatian dadah dalam tempoh tertentu. Ubat yang tidak dipatenkan dipanggil ubat generik.

Penyalahgunaan ubat boleh berlaku apabila ubat tidak digunakan dengan betul. Perkara ini dinamakan ketidakpatuhan (*non-compliance*). Seseorang pesakit mungkin mengambil terlalu banyak ubat sekali gus kerana beranggapan bahawa lebih banyak ubat yang diambil maka kesannya adalah lebih baik. Tetapi hal ini boleh membawa kepada kemudaratan yang sangat berbahaya. Selain itu, pesakit juga mungkin mengambil ubat terlalu kerap dan tidak mengikut masa-masa yang ditetapkan. Perkara ini juga boleh membahayakan kerana tujuan diadakan selang tempoh mengambil ubat ialah bagi memastikan bahawa satu tahap ubat yang efektif sentiasa berada dalam tubuh pesakit.²⁰⁶

b) Produk nutraseutikal²⁰⁷

Produk nutraseutikal ataupun suplemen kesihatan ialah produk yang mengandungi bahan-bahan seperti vitamin, mineral, makanan, botanikal, asid amino dan diambil sebagai

²⁰⁵ *Ibid.*

²⁰⁶ Abu Bakar Abd. Majeed, "Al-Saidaliyyah: Kaedah, Prinsip dan Amalan, Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Syariah dan Undang-Undang," 7.

²⁰⁷ Abd Rahman, B. Pharm, *Halalkah Ubat Anda*, 42.

tambahan kepada pengambilan bahan-bahan ini secara biasa (makanan harian atau proses semula jadi). Suplemen semula jadi boleh didapati dalam bentuk kapsul, tablet, serbuk, ataupun dalam bentuk cecair yang diambil secara oral.

Produk suplemen juga mengandungi vitamin yang baik untuk tumbesaran tubuh badan. Vitamin semula jadi ialah bahan organik yang diperlukan oleh badan dalam kuantiti yang sangat kecil. Vitamin berperanan dalam proses tumbesaran normal, pengawalan kesihatan dan pencegahan penyakit. Kebanyakan vitamin membantu di dalam pemprosesan protein, karbohidrat dan lemak di dalam badan. Manakala sesetengah vitamin pula membantu tubuh menghasilkan sel-sel darah dan hormon. Biasanya, tubuh badan tidak dapat menghasilkan banyak vitamin. Oleh sebab itu, makanan dan produk suplemen kesihatan dapat membantu tubuh untuk mendapatkan bekalan vitamin yang secukupnya bagi penjagaan kesihatan manusia.

c) Produk tradisional dan komplementari²⁰⁸

Ubat-ubatan tradisional dan komplementari ialah sebarang produk yang digunakan di dalam pengamalan perubatan asli atau alternatif yang mengandungi satu atau lebih bahan-bahan semula jadi yang berasal daripada tumbuhan-tumbuhan, haiwan, galian atau bahagian-bahagian daripadanya dalam bentuk pati ekstrak atau bukan pati ekstrak. Ubat homeopati juga tergolong dalam kumpulan produk tradisional.

Perubatan alternatif dan komplementari ialah satu amalan penjagaan yang luas dan bukannya sebahagian daripada amalan perubatan moden. Ia termasuk semua amalan dan idea tersendiri pengamalnya sebagai langkah mencegah, merawat penyakit atau meningkatkan kesihatan dan keadaan diri. Ubat-ubatan komplementari adalah terma yang

²⁰⁸ *Ibid.*, 43.

diguna pakai dan ditukar ganti dengan ubat-ubatan alternatif. Ia menggunakan banyak bahan semula jadi sebagai ubat contohnya tumbuh-tumbuhan herba, haiwan dan bahan galian asas. Ubat-ubatan tradisional di Malaysia boleh dibahagikan kepada empat kumpulan yang besar iaitu ubat tradisional Melayu, ubat tradisional Cina, ubat tradisional India, dan ubat tradisional orang asli.

Penggunaan ubat-ubatan tradisional lazim menjadi amalan terutamanya sekali sebagai rawatan selepas bersalin. Namun, terdapat beberapa bukti yang menunjukkan bahawa bahan ramuan yang terdapat dalam ubat tradisional boleh membahayakan. Ini termasuklah penggunaan bahan-bahan racun seperti logam berat dan juga ubat-ubatan moden yang dicampur adukkan dalam sebahagian ramuan tradisional. Oleh yang sedemikian, para pengguna perlu berhati-hati memilih ubat tradisional yang akan dimakan.²⁰⁹

Dalam perbincangan berikutnya, konsep kosmetik halal akan dibahaskan mengikut kerangka syariah.

2.5 Kosmetik Halal

Dari segi bahasa, kosmetik adalah alat solek atau bahan yang digunakan untuk mencantikkan rupa orang perempuan dan luaran sahaja (tidak melibatkan fungsi).²¹⁰ Dari segi istilah pula, kosmetik merupakan apa-apa bahan atau persediaan yang dicadangkan untuk digunakan atau boleh digunakan ke atas beberapa bahagian luaran tubuh badan manusia termasuklah epidermis, sistem rambut, kuku, bibir, organ genital luaran dan lain-lain atau ke atas gigi dan membran mukosa di dalam rongga mulut bagi membersihkan, mewangi,

²⁰⁹ Dzulkifli Abdul Razak, *Ubat dan Anda*, 16-17.

²¹⁰ Pusat Rujukan Persuratan Melayu, "Kosmetik" laman sesawang *Pusat Rujukan Persuratan Melayu*, dicapai 26 Februari 2014, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=kosmetik>.

memperbaiki dan merubahnya. Produk kosmetik juga digunakan untuk menjaga dan mencantikkan kulit serta menghilangkan berat badan.²¹¹

Di Malaysia, berdasarkan kepada MS 2200:2008, kosmetik halal adalah produk yang termasuk definisi kosmetik dan juga aksesori yang dibenarkan oleh hukum syarak. Produk kosmetik halal mestilah menepati ciri-ciri hukum syarak yang dibenarkan seperti yang berikut:²¹²

- a) Tidak terdiri daripada atau mengandungi apa-apa bahagian atau bahan daripada manusia atau terbitan daripadanya.
- b) Tidak terdiri daripada atau mengandungi apa-apa bahan dari haiwan yang orang Islam dilarang oleh hukum syarak menggunakannya atau memakannya atau tidak disembelih mengikut hukum syarak.
- c) Tidak mengandungi apa-apa bahan atau bahan terubah suai genetik (GMO) yang dihukum sebagai najis mengikut hukum syarak.
- d) Tidak di sedia, diproses, di kilang atau disimpan menggunakan apa-apa alat yang tidak bebas daripada bahan-bahan najis mengikut hukum syarak.
- e) Apabila menyedia, memproses atau mengilang produk kosmetik, tidak bersentuhan atau berdekatan dengan apa-apa bahan yang tidak memenuhi kehendak-kehendak perenggan a), b), c) atau d); dan
- f) Tidak memudaratkan pengguna atau pemakainya.

Berdasarkan kepada definisi kosmetik halal di atas, dapat difahami bahawa kosmetik halal adalah sediaan kosmetik yang tidak mengandungi bahan ramuan yang tidak

²¹¹ Anan C. Mohd, "Kertas untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam untuk Tujuan Kosmetik," 2006, 2.

²¹² Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1: 2008 Barangan Kepenggunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri* (Putrajaya: Jabatan Standard Malaysia, 2008), 2.

halal menurut hukum syarak bagi kegunaan luar tubuh manusia sama ada untuk disapu, digosok, ditempel, dipakai dan seumpamanya. Selain itu, kosmetik halal juga menekankan kepada keselamatan dan kebersihan semasa proses penyediaannya malah mempunyai kualiti tertentu yang dapat memenuhi keperluan pengguna dalam aspek kepenggunaan dan keberkesannya. Ini menunjukkan bahawa kosmetik halal mempunyai piawaian halal yang tinggi dalam aspek keselamatan, kebersihan dan kualiti produk.

Lazimnya, sediaan kosmetik dihasilkan daripada sumber haiwan, tumbuh-tumbuhan dan tumbuhan air. Namun begitu, kebanyakan daripada bahan ini telah diolah secara saintifik melalui teknologi moden dan menjadikannya sebagai sumber untuk bahan kosmetik tiruan.²¹³ Bahan kosmetik juga mungkin mengandungi pelarut seperti alkohol, lelembak seperti lilin, minyak dan lemak. Sumber lelembak ini juga dapat diperolehi daripada dua sumber iaitu haiwan dan tumbuhan. Terdapat beberapa kes di mana sediaan kosmetik tersebut mengandungi minyak yang diperolehi daripada lemak babi seperti yang tertera dalam label sebagai asas salap babi (*lard ointment base*).²¹⁴

2.5.1 Bahan Asas Kosmetik

Bahan asas yang digunakan dalam sediaan kosmetik adalah pengawet, pengimbang pH, pengawal kelembapan, pembantu prosesan, pewarna, perisa dan pewangi. Perincian adalah seperti berikut:²¹⁵

a) Pengawet

Pengawet digunakan untuk tujuan melindungi sediaan kosmetik daripada pencemaran kuman semasa kosmetik digunakan selain mengurangkan kerosakan sediaan yang

²¹³ Anan C. Mohd, "Kertas untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwah Ugama Islam untuk Tujuan Kosmetik," 2.

²¹⁴ Mohamad Isa Abd Majid et al., *Kosmetik dan Anda*, 88-89.

²¹⁵ *Ibid.*

disebabkan oleh pembiakan kuman. Bahan-bahan yang tergolong sebagai pengawet adalah paraben, sebatian ammonium kuartenar, alkohol seperti etanol dan isopropanol serta terbitan fenol seperti p-kloro-m-kresol. Selain mencegah pembiakan kuman, pengawet juga mampu mencegah minyak di dalam sediaan kosmetik daripada menjadi tengik. Bahan seperti ini termasuklah asid benzoik, BHA dan tokoferol atau vitamin E.

b) Pengimbang pH

Pengimbang pH merupakan bahan yang akan mengekalkan pH sediaan kosmetik supaya sediaan tersebut serasi dengan kulit jika bahan tersebut tidak digunakan, perubahan mendadak dari segi nilai pH iaitu sama ada berasid atau berbes akan menyebabkan kerengsaan kulit semasa pengguna menggunakan sediaan kosmetik tersebut. Antara bahan yang digunakan untuk mengimbang pH sediaan ialah suatu asid iaitu asid sitrik atau suatu bes iaitu ammonium karbonat. Di samping penambahan suatu asid atau bes, pengimbang pH boleh juga merupakan campuran garam seperti ammonium bikarbonat atau kalsium karbonat dengan asid tartarik.

c) Pembantu prosesan

Pembantu prosesan merupakan bahan-bahan yang digunakan untuk memproses campuran bahan-bahan kosmetik agar menjadi suatu produk akhir yang menarik. Sebagai contohnya, kebanyakan sediaan kosmetik terdiri daripada campuran minyak di dalam air. Jika tiada pembantu prosesan digunakan di dalam campuran minyak dan air maka pemisahan kedua-dua lapisan dan produk yang terhasil merupakan suatu produk yang tidak menarik. Dalam hal ini, agen pengemulsi seperti natrium lauril sulfat atau gel alumina digunakan untuk mendapatkan minyak yang sehati dengan air. Bahan pembantu prosesan yang lain

termasuklah dodesilbenzen asid sukfonik dalam syampu untuk membolehkan syampu lebih berbuih.

d) Pengawal kelembapan

Pengawal kelembapan pula digunakan untuk mencegah kehilangan air daripada sediaan kosmetik apabila bekas sediaan kosmetik dibuka berulang kali. Bahan-bahan yang digunakan seperti *gliserin* dan *propilena glikol* di dalam losyen dank rim pelembap memudahkan penggunaan sediaan agar mudah disapu dan diratakan ke kulit.

e) Pewarna

Pewarna juga digunakan untuk menghasilkan warna sediaan yang menarik perhatian pengguna. Pewarna yang digunakan boleh merupakan pewarna tiruan seperti FD & C merah atau pewarna asli seperti *karotena*, *alkanet* dan *safron*.

f) Perisa

Perisa pula digunakan untuk menutup rasa bahan-bahan kosmetik yang tidak enak digunakan. Contoh bahan perisa yang digunakan adalah seperti *amil asetat* dan *etil asetat*.

g) Pewangi

Bahan ini amat penting dalam sediaan kosmetik terutamanya minyak wangi, nama pewangi tidak dinyatakan bertujuan untuk melindungi pelaburan pembangunan sediaan wangi yang dibuat oleh pengilang. Namun sesetengah pewangi boleh menyebabkan kesan alahan. Oleh sebab itu, terdapat pengeluar produk kosmetik yang cenderung melabelkan produk kosmetik mereka sebagai bebas pewangi.

Berlandaskan kepada konsep makanan halal, farmaseutikal halal dan kosmetik halal yang telah pun dibincangkan dalam perenggan-perenggan sebelumnya maka prinsip-prinsip umum penentuan halal dan haram dalam Islam akan dibahasakan di perenggan yang berikutnya.

2.6 Prinsip-prinsip Umum Penentuan Halal dan Haram Dalam Islam

Sepertimana yang telah dibincangkan dalam perenggan sebelumnya, perkara yang halal dan haram telah pun disebutkan dalam al-Quran dan sunnah. Namun begitu, kebanyakan daripada produk yang berada di pasaran hari ini telah diolah bahan ramuannya secara saintifik melalui teknologi moden dan menjadikannya produk syubhah yang mana ada kemungkinan produk tersebut halal ataupun haram. Oleh yang demikian, Yūsuf al-Qaraḍāwī telah menggariskan beberapa prinsip asas yang menjadi tunjang kepada penentuan halal dan haram terhadap makanan dan barangan gunaam orang Islam. Prinsip-prinsip umum ini juga telah menjadi garis panduan am kepada pembangunan piawaian halal di setiap negara.

Prinsip-prinsip ini mengandungi sebelas elemen yang dijelaskan sebagaimana berikut:

- Asal setiap sesuatu adalah harus.²¹⁶

Kaedah ini merupakan kaedah umum tentang asal bagi sesuatu perkara adalah dibolehkan. Justeru, Islam menghalalkan semua jenis haiwan, tumbuh-tumbuhan dan sumber makanan yang lain melainkan terdapat dalil yang mengharamkannya. Pengharaman ini disebabkan ia boleh memudaratkan, mengkhayalkan, beracun dan seumpamanya. Firman Allah SWT:

²¹⁶ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *al-Halāl wa al-Ḥarām fī al-Islām*, ed. ke-14 (al-Qāhirah: Maktabah Wahbah, 1980), 18.

وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

Al-Jāthiyah 45: 13

Terjemahan: Dan Dia memudahkan untuk (faedah dan kegunaan) kamu apa yang ada di langit dan apa yang ada di bumi, (sebagai rahmat pemberian) dari-Nya. Sesungguhnya semuanya itu mengandung tanda-tanda (yang membuktikan kemurahan dan kekuasaannya) bagi kaum yang memikirkannya dengan teliti.

Ayat ini menjelaskan bahawa Allah SWT menciptakan haiwan, gunung, sungai, lautan dan lain-lainnya adalah untuk manfaat kepada manusia. Semua ini merupakan kurniaan, kebaikan dan anugerah Allah SWT ke atas seluruh manusia. Kaedah ini tidak terhad ke atas makanan sahaja bahkan ia meliputi setiap perkara yang melibatkan perbuatan atau tingkah laku manusia seharian. Manusia juga diberikan kebebasan untuk mengatur kehidupan mereka selagi mana adat dan mualamat yang diamalkan tidak bertentangan dengan garis panduan Islam. Ini adalah kerana perkara yang diharuskan oleh syarak sangat luas berbanding perkara yang dilarang oleh Allah SWT.

- Hukum menghalal dan mengharamkan sesuatu hak mutlak Allah SWT.²¹⁷

Seperti yang dimaklumi bahawa Allah SWT mempunyai kuasa yang mutlak dalam semua urusan manusia. Ini menunjukkan bahawa Allah SWT mempunyai hak sepenuhnya untuk menetapkan perkara yang halal dan perkara yang haram di dalam al-Quran dan al-Sunnah. Allah SWT dengan jelas menghalalkan perkara yang baik dan bermanfaat terhadap manusia dan mengharamkan setiap perkara yang mendatangkan keburukan dan kemudaratan ke atas manusia. Al-Quran jelas mencela perbuatan manusia yang mempermainkan hukum Allah SWT. Firman Allah SWT:

²¹⁷ *Ibid.*, 21.

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَتَفَتَرُوا عَلَى

اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾

Al-Nahl (16):116

Terjemahan: Dan janganlah kamu berdusta dengan sebab apa yang disifatkan oleh lidah kamu: "Ini halal dan ini haram", untuk mengadakan sesuatu yang dusta terhadap Allah. Sesungguhnya orang yang berdusta terhadap Allah tidak akan berjaya.

Allah SWT menegaskan bahawa hukum bagi menghalal dan mengharamkan sesuatu perkara adalah hak Allah SWT dan bukannya urusan manusia.²¹⁸ Ibn Kathir²¹⁹ mentafsirkan antara golongan yang dicela oleh Allah SWT adalah golongan yang mencipta bidaah. Bidaah ialah pembaharuan dan sesuatu yang direka atau dicipta dalam agama.²²⁰ Oleh sebab itu, para fuqaha sangat berperanan sebagai perantara untuk menjelaskan hukum yang telah ditetapkan oleh Allah SWT kepada manusia agar manusia memahami hukum dengan bersandarkan kepada dalil-dalil syarak. Namun, Islam juga sentiasa membuka ruang untuk para fuqaha dan ulama untuk berijtihad terhadap sesuatu masalah baru yang timbul dalam kalangan masyarakat.

- Mengharamkan yang halal dan menghalalkan yang haram adalah menyamai perbuatan syirik kepada Allah SWT.²²¹

Dalam huraian di atas, telah dijelaskan bahawa Allah SWT sahaja yang berhak untuk menghalalkan dan mengharamkan sesuatu perkara. Oleh sebab itu, sesiapa yang mempermainkan hukum Allah SWT seperti mengharamkan sesuatu perkara yang telah dihalalkan dan menghalalkan sesuatu perkara yang diharamkan oleh syarak. Perbuatan ini adalah sama dengan mensyirikkan Allah SWT dan dalam erti kata yang lain, ia adalah

²¹⁸ al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 10: 196.

²¹⁹ Ibn Kathir, *Tafsir al-Qur'an al-'Azim*, 2: 570.

²²⁰ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 21.

²²¹ Yūsuf al-Qaradāwī, *al-Halāl wa al-Harām fī al-Islām*, 24.

tindakan yang menyekutukan Allah SWT. Buktinya dapat dilihat semasa zaman Jahiliah, masyarakat Arab menyekutukan Allah SWT dengan melakukan upacara penyembahan berhala yang dihidangkan bersama-sama dengan haiwan ternakan seperti “Bahārah” iaitu unta betina yang sudah melahirkan anak kelima. “Sā’ibah” ialah unta betina yang dinazarkan untuk berhala. “Waṣilah” iaitu kambing yang telah beranak tujuh, dan “Ḥam” adalah unta yang sudah bunting sepuluh kali. Masyarakat Jahiliah membebaskan diri mereka dengan mengharamkan memakan haiwan-haiwan berkenaan walaupun pada asalnya semua haiwan ternakan adalah halal untuk dimakan dan dimanfaatkan.

- Perkara yang haram membawa kepada keburukan dan kemudaratan.²²²

Matlamat pensyariatkan hukum Islam bertunjangkan kepada perkara yang membawa kebaikan (*maṣlahah*) dan menolak perkara yang membawa kepada keburukan (*mafsadah*) terhadap manusia. Justeru, penetapan hukum juga didasarkan kepada `illah atau sebab kepada keharusan dan pengharamannya. Kaedah ini menunjukkan penetapan hukum haram adalah berdasarkan kepada unsur kekotoran dan kemudaratan yang memberikan kesan negatif kepada kesihatan manusia. Contohnya adalah pengharaman babi dan derivatifnya dalam al-Quran.

- Setiap yang halal tidak memerlukan yang haram.²²³

Islam adalah agama yang mudah dan fleksibel dengan fitrah manusia. Setiap perkara yang diharuskan oleh syarak adalah baik dan mempunyai manfaat yang besar kepada manusia. Manakala, setiap perkara yang diharamkan oleh Allah SWT disertai dengan bahaya dan kemudaratan. Namun, Allah SWT tidak akan mengharamkan sesuatu perkara kecuali akan

²²² *Ibid.*, 26.

²²³ *Ibid.*, 28.

digantikan dengan perkara yang lebih baik daripadanya. Contohnya, Allah SWT mengharamkan makanan yang kotor dan menjijikkan seperti babi, darah serta bangkai dan digantikan dengan menghalalkan semua makanan yang baik kepada kesihatan manusia seperti haiwan ternakan, haiwan laut, buah-buahan, biji-bijian dan sebagainya. Allah SWT juga mengharamkan perzinaan kerana perbuatan zina membuka kepada pintu kemaksiatan maka Allah SWT menggantikannya dengan sebuah ikatan perkahwinan.

- Sesuatu yang membawa kepada haram adalah haram hukumnya.²²⁴

Islam telah menetapkan bahawa setiap perkara yang diharamkan oleh Allah SWT adalah haram untuk melakukannya. Sehubungan dengan itu, setiap jalan (*wasīlah*) yang membawa kepada perbuatan haram adalah haram hukumnya. Dapatlah difahami, proses pembuatan makanan ataupun minuman yang mempunyai tujuan yang haram akan menyebabkan seluruh proses pengendaliannya diharamkan dalam Islam. Misalnya, perbuatan pengusaha minuman yang mengeluarkan produk minuman yang memabukkan seperti *beer*, *wiski*, *rum*, *wine* menyebabkan seluruh proses pengendalian yang terlibat sebagai haram.

- Mencari helah terhadap sesuatu yang haram adalah haram hukumnya.²²⁵

Islam mengharamkan perbuatan yang menggunakan unsur tipu muslihat atau penipuan dalam urusan perniagaan. Antaranya adalah menamakan sesuatu yang haram kepada sesuatu nama yang halal sedangkan unsur haram tersebut masih lagi kekal di dalamnya. Hal ini dilakukan dengan tujuan untuk memperdayakan pengguna di samping untuk mengaut keuntungan yang berlipat ganda. Berdasarkan kaedah ini, mencari helah terhadap sesuatu perkara yang haram adalah haram hukumnya.

²²⁴ *Ibid.*, 29.

²²⁵ *Ibid.*, 30.

- Niat baik tidak boleh membersihkan yang haram.²²⁶

Islam tidak memperakui perbuatan yang haram sebagai wasilah untuk mencapai matlamat yang baik menurut hukum syarak. Perkara yang diharamkan akan tetap dihukum sebagai haram sekalipun orang yang melakukannya berniat baik atau bertujuan mulia. Misalnya, mengumpulkan harta perniagaan yang melibatkan unsur riba, berjudi, merompak, mencuri yang bertujuan untuk membantu pembinaan sesebuah masjid ataupun untuk memperbaiki projek kebajikan dalam kalangan masyarakat. Dalam situasi ini, Islam tidak mengiktiraf sebarang perbuatan haram sekalipun bertujuan baik dan mulia untuk membantu mempertingkatkan agama dan masyarakat.

- Berhati-hati terhadap yang syubhah untuk menghindarkan yang haram.²²⁷

Al-Quran dan sunnah telah pun menjelaskan makanan yang dikategorikan sebagai halal dan makanan yang dikategorikan sebagai haram sebagai panduan am kepada seluruh masyarakat Islam. Walau bagaimanapun, kebimbangan masyarakat Islam terhadap makanan berproses semakin meningkat kerana dikhuatiri bahan ramuan yang terlibat mahupun cara pengendaliannya tidak menepati kehendak Islam yang sebenar. Kerajaan memainkan peranan yang utama bagi memastikan makanan yang sampai ke tangan pengguna adalah benar-benar halal namun jika terdapat produk syubhah, masyarakat Islam digalakkan untuk mengelakkan diri daripada menggunakannya. Ini adalah kerana tindakan menghindarkan diri daripada mengambil perkara yang syubhah termasuk dalam sifat warak dalam Islam.

²²⁶ *Ibid.*, 31.

²²⁷ *Ibid.*, 32.

- Hukum halal dan haram adalah bersifat umum dan menyeluruh.²²⁸

Islam adalah agama yang universal. Al-Quran dan sunnah telah membahasakan secara terperinci merangkumi semua aspek kehidupan manusia sama ada melibatkan akidah, ibadah, akhlak, dan muamalat. Hukum Islam bersifat menyeluruh tanpa mengambil kira perbezaan warna kulit, status, darjat, kuasa dan lain-lainnya. Setiap perkara yang dihalalkan oleh Allah SWT adalah halal kepada seluruh umat manusia dan demikian juga setiap perkara yang diharamkan oleh Allah SWT adalah haram untuk seluruh umat manusia. Misalnya dalam kes kesalahan mencuri, hukuman akan dijatuhkan ke atas pencuri tidak kira sama ada mereka beragama Islam ataupun bukan Islam.

- Keadaan darurat membenarkan yang dilarang.²²⁹

Dalam Islam, perkara yang haram adalah sedikit berbanding perkara yang dihalalkan oleh Allah SWT. Namun begitu, Islam memberikan beberapa kelonggaran kepada manusia sekiranya berada dalam situasi yang darurat. Darurat adalah satu keadaan di mana manusia telah sampai di tahap yang mendesak dengan terpaksa mengambil perkara yang dilarang oleh syarak dan sekiranya manusia enggan berbuat demikian akan menyebabkan berlaku kemusnahan kepada diri mereka.²³⁰ Dalam situasi ini, Islam mengharuskan kepada manusia untuk mengambil perkara-perkara yang dilarang bagi tujuan menyelamatkan nyawa. Sebagaimana firman Allah SWT:

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ
 أَضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾

Al-Baqarah 1: 173

²²⁸ *Ibid.*

²²⁹ *Ibid.*, 33.

²³⁰ *Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 18: 191.

Terjemahan: Sesungguhnya Allah mengharamkan kepada kamu memakan bangkai, darah, daging babi, dan haiwan yang disembelih bukan kerana Allah. Tetapi sesiapa dalam keadaan terpaksa (memakannya) sedang dia tidak menginginkannya dan tidak pula melampaui batas, maka tidak berdosa. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Mengasihani.

Berdasarkan ayat di atas, Allah SWT telah menyenaraikan empat perkara yang diharamkan ke atas manusia iaitu memakan bangkai, darah yang mengalir, daging babi dan haiwan yang tidak disembelih dengan nama Allah SWT.²³¹ Namun begitu, dalam keadaan darurat perkara-perkara yang diharamkan oleh Allah SWT di atas akan menjadi halal bagi tujuan menyelamatkan nyawa manusia daripada berlakunya kemudaratan dan kematian.

Prinsip-prinsip umum penentuan halal dan haram sangat penting dalam mencari resolusi kepada penyelesaian terhadap sesuatu hukum yang bersifat semasa tidak kira sama ada ia melibatkan produk yang berasaskan makanan ataupun barang gunaan orang Islam. Selanjutnya, kajian akan membincangkan beberapa konsep asas fiqh yang berkaitan halal di perenggan yang berikutnya.

2.7 Beberapa Konsep Fiqh Berkaitan Halal

Dalam membincangkan beberapa konsep fiqh dalam kepenggunaan Islam, perbincangan difokuskan kepada konsep *istihālah* dalam kepenggunaan semasa dan prinsip Islam berhubung penggunaan bahan tidak halal dalam ubat-ubatan sebagai rawatan penyakit.

2.7.1 Konsep *Istihālah* Dalam Kepenggunaan Semasa

Perkembangan pesat teknologi dalam industri pemprosesan makanan telah mengakibatkan produk dalam makanan, perubatan dan barangan gunaan dihasilkan dengan bahan-bahan asas yang bercampur antara sumber halal dan haram. Oleh itu, penghasilan produk dalam

²³¹ Al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 216.

makanan, perubatan dan barangan kegunaan harian yang terdapat di pasaran tidak dapat lari daripada mengalami proses perubahan dalam pengertian *istiḥālah*.

Istiḥālah merupakan salah satu kaedah penyucian dalam Islam. Kaedah ini mengubah sesuatu yang najis menjadi sesuatu yang suci dalam tempoh masa tertentu. Kaedah ini dikenali sebagai *istiḥālah* atau transformasi. *Istiḥālah* adalah perkataan bahasa Arab yang berasal daripada perkataan *ḥāla* atau *ḥawala* yang bermaksud berubah.²³² Perkataan *istiḥālah* juga daripada perkataan *istahalla*, *yastahillu* dan *istiḥālah* yang bermaksud mustahil atau tidak mungkin,²³³ berubah, dan keadaan.²³⁴ Selain itu, *istiḥālah* dalam bahasa Inggeris diterjemahkan sebagai transformasi (*transformation*) atau berkemungkinan (*to be impossible*),²³⁵ boleh diubah (*to be change*)²³⁶ yang bermaksud perubahan,²³⁷ pertukaran²³⁸ dan penjelmaan.²³⁹

Menurut Qadhdhāfī, *istiḥālah* merupakan perubahan sesuatu secara tabii dan sifat.²⁴⁰ Manakala, Wahbah Zuḥaylī mendefinisikan *istiḥālah* kepada dua pengertian. Pertama, tidak mungkin (mustahil), tidak mungkin berlaku dan tidak bersesuaian (tidak munasabah). Kedua, perubahan sesuatu secara tabii, sifat, zat dan nama (*isim*).²⁴¹ *Al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah* menyatakan, *istiḥālah* bermaksud perubahan sesuatu secara tabii

²³² Muḥammad bin Abī Bakr bin 'Abd al-Qādir al-Rāzī, *Mukhtār al-Ṣiḥāh*, 151.

²³³ Ali Ma'shum dan Zainal Abidin Munawkir, *Kamus al-Munawwar Arab-Indonesia Terlengkap*, ed. ke-4 (Indonesia: Pustaka Progressif, 1997), 312. Lihat juga, Abd bin Nuh dan Oemar Bakry, *Kamus*, ed. ke-2 (Kuala Lumpur: Victory Agencie, 1993), 92.

²³⁴ Husin al-Habsyi, *Kamus al-Kauthar Lengkap Arab-Melayu*, ed. ke-8 (Selangor: Thinkers Library Sdn. Bhd., 2002), 71.

²³⁵ Abd bin Nuh dan Oemar Bakry, *Kamus*, 92.

²³⁶ John Wortabet dan Harvey Porter, *English-Arabic and Arabic -English Dictionary*, ed. ke-2 (New York: Prederick Ungar Publishing Co., 1954), 70.

²³⁷ Ghasanuddin, *Atlas Dictionary* (Mesir: Atlas Publishing House, 2003), 1490.

²³⁸ Miftāh Moḥammad Diyāt, *Mu'jam Muṣṭalahāt al-'Ilmiyyah fī 'Ilm al-Mukhtab wa al-Thawsiq wa al-Ma'lūmāt* (Miṣr: Dār al-Dawliyyah, 1995), 231.

²³⁹ Hassan Ahmad, *Kamus Dwibahasa* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1979), 1342. Lihat juga, Abdullah Hassan dan Ainon Mohd, *Sinonim Inggeris-Melayu* (Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., 1994), 523.

²⁴⁰ 'Izzāt al-Ghanānīm, *al-Istiḥālah wa Aḥkāmuhā fī al-Fiqh al-Islāmī* (Jordan: Dār al-Nafāis li al-Nashr wa tawzi', 2008), 75. Lihat juga, Maḥmūd Ismā'īl Muḥammad Mish'al, *Athar al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fīhi wa Madā Tadbīquhā fī al-Furū' al-Mu'āṣarah* (Miṣr: Dār al-Salām, t.t.), 424.

²⁴¹ Wahbah Zuḥaylī, *Qadāyā al-Fiqh wa al-Fikr al-Mu'āṣir* (Dimashq: Dār al-Fikr, 2008), 58.

dan sifat, tidak mungkin atau mustahil.²⁴² *Istihālah* menurut Maḥmūd Ismā'īl pula, suatu perubahan yang berlaku ke atas zat iaitu perubahan zat asal kepada zat baru yang berbeza dari segi warna, rasa dan bau.²⁴³

Asas konsep *istihālah* adalah berlandaskan kepada wahyu Allah SWT sebagaimana dalam surah *al-Nahl*, ayat 66:

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسَقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا
سَائِغًا لِلشَّرِيبِينَ ﴿٦٦﴾

Al-Nahl 16: 66

Terjemahan: Dan sesungguhnya pada binatang ternak itu benar-benar terdapat pengajaran bagi kamu. Kami memberimu minum daripada apa yang berada dalam perutnya (berupa) susu yang bersih antara tahi dan darah, yang mudah ditelan bagi orang-orang yang meminumnya.

Dalam ayat di atas, proses *istihālah* dapat dilihat daripada penghasilan susu oleh binatang ternakan yang halal untuk diminum sekalipun ia berada di antara najis dan darah haiwan berkenaan.²⁴⁴

Para ulama telah berbeza pandangan terhadap penggunaan konsep *istihālah*. Pandangan pertama, mazhab Hanafi,²⁴⁵ mazhab Maliki,²⁴⁶ Ibn Ḥazm,²⁴⁷ dan Ibn Taymiyyah telah memperluaskan penggunaan konsep *istihālah*.²⁴⁸ Golongan pertama ini menerima konsep *istihālah* sebagai satu medium perubahan sesuatu jirim najis kepada jirim yang suci

²⁴² Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 213-214.

²⁴³ Maḥmūd Ismā'īl Muḥammad Mish'al, *Athar al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fihī wa Madā Tadbīqihā fī al-Furū' al-Mu'āṣarah*, 424-425.

²⁴⁴ Al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, 10: 124.

²⁴⁵ Muḥammad Amīn al-Shahīr bin `Abidīn, *Hāshiyah Radd al-Mukhtār* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī wa Awlādihī, 1966), 1: 326-329. Lihat juga, Muḥammad bin `Abd al-Wahid bin al-Humām, *Sharḥ Fath al-Qadīr* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1995), 8:133.

²⁴⁶ Ibn `Abd al-Bārr, *al-Tamhīd limā fī al-Muwattā' min al-Ma'ānī wa al-Asānīd Murattiban `alā al-Abwāb al-Fiqhiyyah li al-Muwattā'*, ed. ke-2 (al-Qāhirah: al-Fāzūq al-Ḥadīthah, 2001), 161.

²⁴⁷ Abū Muḥammad `Alī bin Aḥmad bin Sa'īd bin Ḥazm, *al-Muḥallā bi al-Āthār* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1988), 1: 123.

²⁴⁸ Abū al-Abbās Taqī al-Dīn Aḥmad bin `Abd al-Ḥalīm, *al-Fatāwā al-Kubrā li Ibn Taymiyyah* (Bayrūt: Dār al-Ma'rifāh, t.t), 1: 41-46.

sama ada ia berlaku secara semula jadi atau secara tidak semula jadi seperti pencampuran dengan bahan yang lain dan sebagainya.²⁴⁹ Contohnya, arak yang bertukar menjadi cuka.²⁵⁰

Pandangan kedua, mazhab Syafii²⁵¹ dan mazhab Hanbali²⁵² telah menyempitkan penggunaan konsep *istihālah*. Mereka tidak menerima konsep *istihālah* sebagai suatu medium perubahan dan menganggapnya sebagai tidak suci sekalipun telah berlaku proses *istihālah* kecuali dalam beberapa aspek tertentu. Mazhab Syafii hanya menerima konsep *istihālah* dalam tiga keadaan iaitu kulit bangkai yang disamak,²⁵³ arak yang bertukar menjadi cuka²⁵⁴ dan dan sesuatu yang berubah menjadi haiwan seperti bangkai berubah menjadi ulat kerana berlaku suatu kehidupan yang baru.²⁵⁵

Kebanyakan ulama kontemporari cenderung untuk memilih pandangan pertama iaitu proses *istihālah* memberikan kesan ke atas perubahan zat najis kepada zat suci atau perubahan zat suci kepada zat najis. Proses perubahan yang berlaku akan mengubah secara keseluruhan (*kullī*) sehingga menghasilkan bahan baru yang berbeza daripada bahan asal dari aspek zat dan fizikal. Akan tetapi, bahan akhir yang terhasil hendaklah dianalisis terlebih dahulu bagi memastikan perubahan yang berlaku adalah perubahan secara hakiki. Sekiranya setelah dianalisis mendapati zat asal masih wujud di dalam bahan baru maka proses ini tidak mengalami proses *istihālah* dan hukumnya adalah najis.²⁵⁶

Daripada keterangan-keterangan di atas, dapat difahami bahawa konsep *istihālah* merupakan suatu proses perubahan zat asal kepada zat baru yang boleh berlaku secara

²⁴⁹ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, 35.

²⁵⁰ Muḥammad bin `Abd al-Wahid bin al-Humām, *Sharḥ Fath al-Qadīr*, 133.

²⁵¹ Shihāb al-Dīn Aḥmad bin Ḥajar al-Haytamī, *Tuḥfah al-Muḥtāj bi Sharḥ al-Minhāj* (t.p.: Dār al-Fikr, t.t.), 1: 303.

²⁵² Abū Muḥammad bin `Abd Allāh bin Aḥmad bin Muḥammad bin Qudāmah, *al-Mughnī*, ed. ke-2 (al-Qāhirah: Hījr, 1992), 517-518.

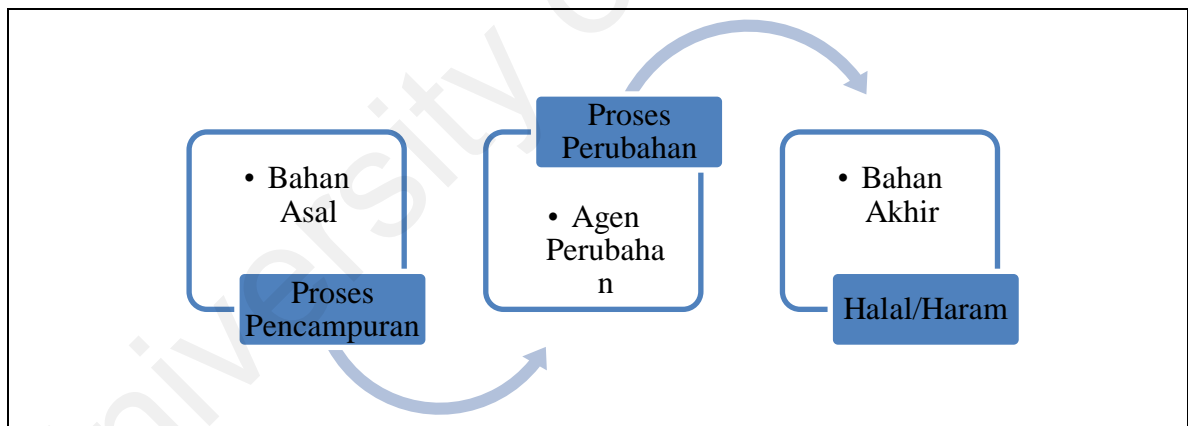
²⁵³ Ibn Ḥajar al-Haytamī, *Tuḥfah al-Muḥtāj bi Sharḥ al-Minhāj*, 303.

²⁵⁴ *Ibid.*

²⁵⁵ Sepertimana yang dipetik dalam Muḥammad Mish`al, *Athar al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fīhi wa Madā Tadbīquhā fī al-Furū' al-Mu`āsarah*, 432.

²⁵⁶ `Izzāt al-Ghanānīm, *al-Istihālah wa Aḥkāmuhā fī al-Fiqh al-Islāmī*, 94.

semula jadi dan tidak semula jadi (melibatkan campur tangan manusia/ percampuran bahan luar) dan perubahan baru yang terhasil telah merubah secara keseluruhan zat asal sama ada dari segi nama, warna, rasa dan juga bau. Kaedah fiqh menyatakan, bahan najis apabila berubah keadaannya (menjadi suatu bahan lain) maka hukumnya menjadi suci (إن النجاسة إذا إستحالت طهرت) dan perubahan sesuatu hukum adalah bergantung pada perubahan nama (sesuatu bahan) dan perubahan (bahan tersebut pula) bergantung pada (yang berlaku) pada sifat (ciri-ciri tersebut) (استحالة الأحكام باستحالة الأسماء وأستحالة الأسماء باستحالة الصفات).²⁵⁷ Berikut merupakan struktur konsep *istiḥālah* yang mempunyai kerangka asas yang tersusun.



Rajah 1.1: Struktur Konsep *Istiḥālah*

Rajah 1.1 menunjukkan struktur konsep *istiḥālah*. Struktur ini mempunyai tiga elemen asas. Pertama, bahan asal. Kedua, agen perubahan. Ketiga, bahan akhir atau bahan baru yang terhasil. Struktur ini dilengkapi dengan proses pencampuran dan proses perubahan. Proses perubahan berlaku apabila bahan asal berinteraksi dengan agen

²⁵⁷ Maḥmūd Ismā'īl Muḥammad Mish'al, *Atharu al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fīhi wa Madā Tadbīquhā fī al-Furū' al-Mu'āṣarah*, 424.

perubahan yang menghasilkan bahan akhir. Bahan akhir yang terhasil akan menentukan jenis hukum sama ada ia halal atau haram. Jika bahan akhir yang terhasil menyerupai bahan asal maka hukum asal akan dikekalkan dan sebaliknya apabila bahan akhir yang terhasil adalah bahan baru yang tidak sama dengan bentuk fizikal dan sifat kandungan dengan bahan asal maka hukum turut berubah sama ada hukumnya halal ataupun haram.²⁵⁸

Penentuan piawaian *istihālah* adalah satu keperluan yang mendesak pada masa kini memandangkan perkara ini masih belum dimuktamadkan dalam kalangan fuqaha dan saintis. Seterusnya, prinsip Islam berhubung penggunaan bahan tidak halal dalam ubat-ubatan sebagai rawatan penyakit akan dibincangkan di perenggan berikutnya.

2.7.2 Prinsip Islam Berhubung Penggunaan Bahan Tidak Halal Dalam Ubat-ubatan Sebagai Rawatan Penyakit

Perbincangan isu farmaseutikal khususnya persoalan berhubung penggunaan ubat-ubatan yang berunsurkan bahan tidak halal seperti alkohol, dadah, bahan daripada haiwan babi dan seumpamanya sering menjadi fokus perbincangan media massa. Pengguna Islam amat prihatin dengan isu ini kerana ia melibatkan persoalan halal dan haram yang berkaitan dengan penjagaan kesihatan manusia.

Islam memberikan keharusan kepada manusia bagi merawat penyakit kerana penjagaan kesihatan penting bagi membolehkan manusia melaksanakan ibadah kepada Allah SWT dan menunaikan tanggungjawab sebagai khalifah di muka bumi dengan lebih sempurna. Sebagaimana firman Allah SWT dalam surah al-Isrā' ayat ke 82:

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۗ

Al-Isrā' 17: 82

²⁵⁸ Mohammad Aizat Jamaludin, *Istihalah Konsep dan Aplikasi* (Selangor: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2013), 53.

Terjemahan: Dan Kami turunkan daripada al-Quran itu sesuatu yang menjadi penawar dan rahmat bagi orang yang beriman.

Firman Allah SWT dalam surah al-Shu'arā' ayat ke 80:

وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾

Al-Shu'arā' 26: 80

Terjemahan: Dan apabila aku sakit, maka Dia yang menyembuhkan.

Dan sabda Rasulullah SAW:

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً

Terjemahannya: Allah tidak menurunkan penyakit melainkan Dia (Allah) menurunkan penawar bagi penyakit itu.²⁵⁹

Antara prinsip utama dalam konteks penggunaan ubat-ubatan ini, Islam mensyaratkan supaya bahan-bahan atau ramuan yang digunakan dalam ubat-ubatan untuk merawat pesakit mestilah bahan yang diharuskan dan halal dalam Islam. Ini jelas disebut dalam firman Allah SWT dalam surah al-A'rāf ayat ke 157:

وَمُحَلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَمُحْرَمٌ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ

Al-A'rāf 7: 157

Terjemahan: Dan dihalalkan bagi mereka yang baik dan diharamkan ke atas mereka yang jijik (kotor).

Firman Allah SWT dalam surah al-Māidah ayat ke 90:

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ

الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾

Al-Māidah 5: 90

Terjemahan: Sesungguhnya arak, judi, pemujaan berhala, dan mengundi nasib dengan batang-batang anak panah adalah kotor dan keji daripada perbuatan syaitan. Oleh itu, hendaklah kamu menjauhinya supaya kamu berjaya.

²⁵⁹ Hadith riwayat al-Bukhari, Kitab al-Ṭibb, Bab Mā Anzala Allāh dā'an Illa Anzala lahu shifā'an, al-Ḥalāl Bayyinun, no. al- Hadith, 5678. Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Ismā`il al-Bukhārī, "Ṣaḥīḥ al-Bukhārī," ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999), 329.

Dan di antara hadis yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW bahawa Baginda menegah berubat dengan bahan haram adalah seperti berikut:²⁶⁰

إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِي مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ

Maksudnya: Sesungguhnya Allah tidak menjadikan penawar (kesembuhan) kamu pada benda-benda yang diharamkan ke atas kamu.

Sabda Rasulullah SAW:²⁶¹

إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالذَّوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً ، فَتَدَاوَوْا وَلَا تَدَاوَوْا بِحَرَامٍ

Terjemahan: “Sesungguhnya Allah telah menurunkan penyakit dan ubat, dan dijadikan bagi setiap penyakit itu ubatnya, maka berubatlah kamu, dan jangan kamu berubat dengan yang diharamkan.

Justeru, penggunaan bahan-bahan tidak halal dalam penghasilan ubat-ubatan adalah haram digunakan untuk merawat pesakit. Bagaimanapun, dalam keadaan tertentu seperti darurat dan tiada alternatif ubat-ubatan halal maka penggunaan ubat-ubatan yang bersumberkan daripada bahan tidak halal diharuskan oleh syarak. Ini adalah prinsip yang ditetapkan oleh Islam sebagaimana yang dapat difahami daripada surah al-An’ām ayat ke 119:

وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمْ إِلَيْهِ

Al-An’ām 6: 119

Terjemahan: Dan sesungguhnya Allah telah menerangkan kepada kamu satu persatu apa yang diharamkanNya atas kamu, kecuali yang terpaksa kamu memakannya.

Firman Allah SWT dalam surah al-Māidah ayat ke 3:

²⁶⁰ Hadith riwayat al-Bukhari, Kitab al-Ashribah, Bab Sharāb al-Ḥalwā’ wa al-ʿAsal , no. Hadith, 5214. Abū ʿAbd Allāh Muḥammad bin Ismāʿīl al-Bukhārī, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999), 995.

²⁶¹ Hadith riwayat Abū Dāwūd, Kitab al-Ṭibb, Bab fī al-Adwiyah al-Makrūhah, no. al-Hadith 2874. Abū Dāwūd Sulaymān bin al-Ashʿath al-Sijistānī (Bayrūt, Dār al-Risālah Al-ʿĀlamiyyah, 2009), 6: 23.

فَمَنْ أَضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

Al-Māidah 3: 3

Terjemahan: Maka sesiapa yang terpaksa kerana kelaparan (memakan benda-benda yang diharamkan) sedangkan dia tidak cenderung hendak melakukan dosa (maka bolehlah dia memakannya), kerana sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Mengasihani.

Firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 173:

فَمَنْ أَضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٣﴾

Al-Baqarah 2: 173

Terjemahan: Maka sesiapa terpaksa (memakannya kerana darurat) sedang dia tidak mengingini dan tidak pula melampaui batas (pada kadar benda yang dimakan itu), maka tidaklah dia berdosa. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi Maha Mengasihani.

Ini berdasarkan daripada sebuah hadis yang diriwayatkan oleh Anas R.A:

أَنَّ نَفْرًا مِنْ عُكْلٍ ثَمَانِيَّةٍ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعُوهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْتَوْحَمُوا الْأَرْضَ وَسَقَمَتِ أَجْسَامُهُمْ فَشَكَوْا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَا تَخْرُجُونَ مَعِ رَاعِينَا فِي إِبِلِهِ فَيُصَيَّبُونَ مِنْ آبَائِهَا وَأَلْبَانِهَا فَقَالُوا بَلَى فَخَرَجُوا فَشَرِبُوا مِنْ آبَائِهَا وَأَلْبَانِهَا فَصَحُّوا...

Terjemahan: Bahawa sekumpulan kabilah ‘Ukl seramai lapan orang telah datang menemui Rasulullah lalu mereka baiah (mengikat janji setia) masuk Islam. Oleh kerana mereka tidak serasi dengan bumi Madinah, maka badan mereka terasa sakit, lalu mereka mengadukan perkara itu kepada Rasulullah. Baginda pun (menyarankan kepada mereka dengan) bersabda: “Tidakkah kamu keluar bersama penggembala kami pergi ke tempat penggembala kami pergi ke tempat penggembalaan untanya dan mendapatkan air kencing dan susunya. Barangkali elok kamu pergi bersama tukang gembala kami kepada untanya, kemudian kamu dapatkan air kencing dan susu untanya!”. Mereka menjawab: “ya”. Maka mereka keluar (ke tempat penggembalaan untuk mendapatkan air kencing dan susu unta), lalu meminum air kencing dan susu unta tersebut. Kemudian mereka pun kembali sihat.

Jelaslah di sini bahawa dalam Islam, penggunaan bahan tidak halal dalam ubat-ubatan adalah haram digunakan ke atas pesakit. Namun, dalam keadaan darurat dan tiada

pilihan ubat-ubatan yang halal maka Islam memberikan kelonggaran ke atas pesakit untuk menggunakan ubat-ubatan tersebut. Ini kerana, dengan perkembangan rawatan moden yang begitu pesat telah menimbulkan banyak isu perubatan yang mencabar ulama semasa melaksanakan ijihad baru bagi mencari jawapan hukum kepada persoalan-persoalan yang diutarakan oleh masyarakat awam khususnya yang beragama Islam.

2.8 Penutup

Islam amat menyarankan supaya manusia mencari produk yang halal lagi baik. Halal mempunyai pengertian yang cukup luas. Halal merupakan setiap perkara yang dibenarkan oleh Allah SWT untuk menggunakan dan diambil manfaat daripadanya ataupun setiap perkara yang diberikan pilihan oleh Allah SWT kepada manusia untuk melakukan ataupun tidak melakukannya, bahkan tidak akan diberikan ganjaran pahala mahupun dosa jika melakukan ataupun tidak melakukannya. Manakala, haram merupakan setiap perkara yang ditegah oleh Allah SWT untuk diambil manfaat daripadanya dan hukum mematuhi adalah wajib. Sebaliknya, syubhah merupakan setiap perkara yang tidak diyakini dan tidak diketahui tentang hukum halal atau haram secara pasti. Jadi, menghindarkan diri daripada perkara syubhah adalah digalakkan oleh hukum syarak.

Berdasarkan kepada penentuan asas kriteria halal terhadap makanan halal, farmaseutikal halal dan kosmetik halal di antara Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura, ianya tidak mempunyai perbezaan yang ketara. Terdapat dua aspek utama yang diberikan pertamanya; sumber bahan yang digunakan mestilah bersumberkan daripada sumber yang halal. Keduanya; aspek teknikal iaitu segala aspek pemprosesan produk yang melibatkan proses penyediaan, pengendalian, pembungkusan, penyimpanan, pengangkutan dan pengedarannya kepada pengguna wajib diasingkan daripada produk barangan yang tidak menepati piawaian halal. Ia bertujuan bagi mengelakkan berlakunya pencemaran atau

kontaminasi silang terhadap produk yang sudah mendapat pengesahan halal oleh pihak berkuasa. Sebelas prinsip umum penentuan halal dan haram dalam Islam yang dijelaskan oleh Yūsuf al-Qaraḏāwī boleh dijadikan rujukan/garis panduan kepada pembangunan piawaian halal di setiap negara malahan beberapa teori fiqh berkaitan halal yang dibahaskan boleh dijadikan sandaran hukum dalam mentarjihkan jawapan kepada persoalan semasa yang sering dipaparkan dalam media massa.

University of Malaya

BAB 3: PROSEDUR PENSIJILAN DAN PIAWAIAN HALAL DI MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI

3.1 Pendahuluan

Pada masa kini, dianggarkan industri halal dunia telah menjana pendapatan bernilai lebih daripada USD 2.3 trillion yang meliputi sektor makanan dan minuman serta produk yang tidak berasaskan makanan seperti kosmetik, penjagaan diri, farmaseutikal dan sektor-sektor berkaitan. Saiz nilai pasaran makanan halal dianggarkan bernilai USD 690 bilion, produk farmaseutikal dianggarkan bernilai USD 70 billion dan produk kosmetik halal pula bernilai antara USD 46 bilion (6.8% dari jumlah keseluruhan saiz pasaran kosmetik dunia).²⁶²

Malaysia dikenali sebagai perintis dalam sektor produk halal dan kewangan Islam. Senario industri halal di Malaysia memberi peluang kepada negara-negara lain seperti Indonesia, Singapura dan Brunei untuk turut berusaha dan meraih pengiktirafan sebagai hab halal global. Justeru, bab ini akan mengenal pasti prosedur pensijilan dan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Perbincangan difokuskan kepada tiga perkara yang utama iaitu latar belakang badan pensijilan halal; prosedur pengeluaran sijil halal; dan piawaian halal yang diterbitkan. Metodologi kajian yang digunakan dalam bab ini adalah kajian perpustakaan dan kajian lapangan. Dengan ini, bab ketiga telah menjawab objektif kedua dalam kajian ini.

3.2 Prosedur Pensijilan Halal dan Piawaian Halal Di Malaysia

Malaysia telah melaksanakan satu sistem pensijilan halal yang dikendalikan oleh agensi agama di peringkat persekutuan dan negeri bahkan turut membangunkan garis panduan pensijilan halal dan piawaian halal yang diiktiraf di peringkat antarabangsa.

²⁶² “MIHAS Luas Pasaran Eksport Halal,” *Sinar Harian*, 18 Mac 2015, 11.

3.2.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal

Sebelum tahun 1974, produk yang berasaskan makanan tidak dilabelkan sebagai halal. Para pengguna yang akan mengadili sendiri sama ada makanan yang disediakan adalah halal ataupun tidak bergantung kepada siapa yang menyediakan makanan tersebut. Dalam erti kata yang lain, jika makanan tersebut disediakan oleh pengusaha Melayu yang beragama Islam maka pengguna turut meyakini bahawa makanan yang disediakan adalah halal.²⁶³

Namun begitu, dengan kemajuan pesat teknologi pembuatan dan penyediaan makanan serta peningkatan jumlah sektor perkhidmatan makanan termasuklah restoran bukan Islam, istilah “Ditanggung Halal” dan “Makanan Orang Islam” telah diperkenalkan melalui Akta Perihal Dagangan 1972 di bawah Perintah Perihal Dagangan 1975 (Perihal Perbahasan Halal) untuk melindungi para pengguna. Kedua-dua istilah ini digunakan untuk menjamin makanan yang disediakan adalah halal tanpa membezakan pengusaha Melayu yang beragama Islam ataupun pengusaha bukan Islam. Kemudian, timbul pula keraguan terhadap makanan yang disediakan oleh pengusaha bukan Islam sama ada mereka memahami konsep halal dan mempunyai kredibiliti dalam memastikan makanan yang disediakan adalah benar-benar halal. Maka, kaedah baru telah dikemukakan oleh Jabatan Agama Islam untuk menyelesaikan isu-isu berkaitan produk halal dengan memperkenalkan logo halal.²⁶⁴

Seterusnya, pada tahun 1974, Malaysia telah memberikan pengesahan status halal apabila Pusat Penyelidikan, Bahagian Hal Ehwal Islam (BAHEIS) di Jabatan Perdana Menteri mengeluarkan surat pengesahan halal kepada produk yang memenuhi kehendak syarak. Pada tahun 1994, pengesahan halal mula diberikan dalam bentuk pengesahan

²⁶³ Ilya Nur Ab Rahman et al., “Polisi Pensijilan Halal bagi Industri Restoran di Malaysia,” dalam *Pengurusan Produk Halal di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 119.

²⁶⁴ *Ibid.*

berserta logo halal. Unit Kajian Makanan dan Barangan Gunaan Islam ditubuhkan di bawah Pusat Penyelidikan, BAHEIS.²⁶⁵

Seterusnya, pada tahun 1998, Malaysia telah melantik Syarikat Ilham Daya untuk menjalankan pemeriksaan halal manakala JAKIM mengeluarkan sijil pengesahan halal. Pada tahun 2002, kerajaan telah memutuskan bahawa semua urusan pengesahan halal dilaksanakan sepenuhnya oleh JAKIM melalui Bahagian Kajian Makanan dan Barangan Gunaan Islam (MGI). Pada tahun 2005, MGI ditukar nama kepada Bahagian Hab Halal.²⁶⁶

Seterusnya, pada tahun 2008, pengeluaran pensijilan halal diswastakan dan diambil oleh Halal Industry Development Corporation (HDC). Namun begitu, pada tahun 2009, mesyuarat Jemaah Menteri telah memutuskan bahawa tanggungjawab pengeluaran pensijilan halal Malaysia di dalam dan luar negara dikembalikan secara rasminya kepada Bahagian Makanan Halal, JAKIM.²⁶⁷ Pada masa kini, Bahagian Hab Halal, JAKIM terbahagi kepada beberapa cawangan yang utama iaitu Pengeluaran Sijil dan Logo Halal (Unit Permohonan/Proses, Unit Audit dan Unit Sijil), Cawangan Pemantauan dan Penguatkuasaan (Unit Pemantauan dan Unit Penguatkuasaan) dan juga Cawangan Dasar (Unit Dasar dan Unit Luar Negara).²⁶⁸

Bahagian Hab Halal, JAKIM memainkan peranan yang utama dalam memastikan semua produk yang diberi sijil halal atau yang menggunakan perbincangan halal adalah suci dan halal mengikut lunas-lunas syarak. Bahagian Hab Halal juga berperanan untuk mengkaji, mengesah dan mengawal selia produk makanan dan barangan gunaan Islam supaya terjamin suci dan halal dengan cekap dan berkesan. Sehubungan dengan itu,

²⁶⁵ Portal Halal Rasmi Malaysia, "Sejarah Halal," laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/korporat/sejarah-halal>.

²⁶⁶ *Ibid.*

²⁶⁷ *Ibid.*

²⁶⁸ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014.

Malaysia telah menjadi sebuah pusat perkhidmatan pensijilan halal yang berwibawa dan diiktiraf di peringkat nasional dan antarabangsa.²⁶⁹

JAKIM juga mendapat sokongan padu daripada agensi-agensi kerajaan yang lain. Antara agensi kerajaan yang terlibat secara langsung adalah Kementerian Perdagangan Dalam Negeri dan Hal Ehwal Pengguna (KPDN & HEP), Kementerian Kesihatan Malaysia (KKM), Jabatan Standard Malaysia (DSM), Jabatan Agama Islam Negeri (JAIN), Jabatan Kastam Diraja Malaysia (KDRM), Unit Pemodenan Tadbiran dan Perancangan Pengurusan Malaysia (MAMPU), Kementerian Perkhidmatan Haiwan (JPH), Kementerian Sains, Teknologi dan Inovasi (MOSTI) dan lain-lain. Ini menunjukkan bahawa pensijilan halal Malaysia dapat dijayakan melalui pembangunan bersepadu dan penglibatan pelbagai agensi.²⁷⁰

Kini, Malaysia terus diiktiraf sebagai peneraju pembangunan industri halal apabila diberi kepercayaan mengetuai rundingan dalam kalangan negara Islam bagi mewujudkan piawaian halal universal. Menurut Datuk Seri Jamil Bidin, pengalaman dan kepakaran yang dimiliki Malaysia dan pembangunan industri halal menjadikan negara ini diiktiraf sebagai pusat rujukan halal global.²⁷¹

3.2.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal

Dalam mengawal pengurusan halal di Malaysia, undang-undang telah digubal melalui Akta Perihal Dagangan (Penandaan Makanan) 1972 (APD 1972). Akta ini telah dipinda dan menamakan JAKIM/ Jabatan Agama Islam Negeri (JAIN)/ Majlis Agama Islam Negeri

²⁶⁹ Portal Halal Rasmi Malaysia, "Misi, Visi dan Objektif," laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/korporat/misi-visi-dan-objektif>.

²⁷⁰ Mahanum Ab Aziz dan Zuraidah Mohamed, "Malaysia Pusat Rujukan Halal," laman sesawang *Berita Harian*, dicapai 10 April 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Malaysiapusatrujukanhalal/Article/>.

²⁷¹ Mahanum Ab Aziz dan Zuraidah Mohamed, "Malaysia Pusat Rujukan Halal," laman sesawang *Berita Harian*, dicapai 10 April 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Malaysiapusatrujukanhalal/Article/>.

(MAIN) sebagai badan tunggal pensijilan halal di Malaysia di peringkat pentadbiran kerajaan.²⁷² Justeru, prosedur pensijilan halal adalah tertakluk kepada garis panduan dan standard halal yang telah ditetapkan oleh JAKIM/JAIN/MAIN. Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia (MPPHM 2014) menjadi garis panduan umum dalam memberikan kefahaman kepada pengusaha dan masyarakat awam mengenai syarat dan keperluan pensijilan yang merangkumi proses penyediaan, pemprosesan, penyimpanan, pembungkusan, pengendalian dan pengangkutan bagi makanan, minuman dan barang guna orang Islam selain daripada menjadi rujukan kepada pihak berkuasa dalam menentukan kehalalan sesuatu produk. Mana-mana pengusaha tempatan mahupun luar negara yang ingin mengemukakan permohonan sijil halal perlu mematuhi piawaian asas yang ditetapkan oleh JAKIM/JAIN/MAIN.

Pada tahun 2013, semua negeri telah bersetuju untuk menyeragamkan prosedur pensijilan halal dengan menggunakan sistem aplikasi MYeHALAL. Penyeragaman ini termasuklah penggunaan satu prosedur, satu standard, satu sistem, satu sijil dan satu logo. Melalui sistem MYeHALAL, terdapat tujuh Skim Permohonan Pensijilan Halal iaitu²⁷³ Skim Produk Makanan/ Minuman/ Makanan Tambahan,²⁷⁴ Skim Premis Makanan,²⁷⁵ Skim

²⁷² Norazilawati Md Dahlal, *Pengurusan Kualiti Makanan Halal* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 16.

²⁷³ Portal Halal Rasmi Malaysia, "Penjenamaan Semula Sistem E-Halal," laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/media/pengumuman/327-penjenamaan-semula-sistem-e-halal>.

²⁷⁴ Produk makanan dan minuman bermaksud produk yang dibuat atau dihasilkan atau hasil atau penghasilan atau pengeluaran yang melibatkan makanan dan minuman bagi tujuan dimakan oleh manusia. Produk makanan tambahan adalah produk yang dihasilkan bertujuan untuk menambah keperluan diet dan nutrisi makanan. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah pengeluar/pengilang produk (*manufacturer/producer*); pengilangan kontrak (*original equipment manufacturer*); pengusaha pembungkusan semula (*repacker*); dan dapur berpusat (*central kitchen*).

²⁷⁵ Skim premis makanan bermaksud sebarang bangunan atau apa-apa struktur kekal atau sebaliknya bagi penyediaan, penyajian dan penjualan sebarang makanan seperti restoran, medan selera, kafeteria, kedai bakeri, kek dan pastri, restoran makanan segera, restoran francais, kantin restoran dan dapur hotel, kiosk, khidmat penyajian makanan (*katering*) dan lain-lain. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah restoran/ kantin; medan selera/ kafeteria; kedai bakeri, kek dan pastri; restoran makanan segera; dapur hotel; restoran hotel (*coffee house*); kiosk; khidmat penyajian makanan/ *katering*; dan premis bergerak yang mempunyai dapur berpusat.

Barang Gunaan,²⁷⁶ Skim Rumah Sembelih,²⁷⁷ Skim Kosmetik dan Dandanan Diri,²⁷⁸ Skim Farmaseutikal²⁷⁹ dan Skim Logistik.²⁸⁰

Prosedur pensijilan halal Malaysia melibatkan enam peringkat. Enam peringkat tersebut adalah seperti berikut:²⁸¹ (Sila lihat Rajah 3.1 di Lampiran A)

- Pertama: Permohonan

Dalam peringkat permohonan, permohonan dikemukakan dalam Sistem MYeHALAL yang akan mengasingkan permohonan mengikut kedudukan kilang di negeri-negeri secara automatik melalui laman web JAKIM, www.halal.gov.my. Pemohon dikehendaki mengisi borang permohonan dengan mengemukakan butiran-butiran yang dinyatakan dalam borang permohonan dan menyertakan sijil-sijil yang berkaitan mengikut kategori-kategori yang dipohon. Pemohon juga dikehendaki menyediakan fail khas “Sijil Pengesahan Halal” untuk menyimpan dokumen-dokumen berkaitan dan boleh dirujuk apabila pemeriksaan dijalankan ke atas premis. Setelah permohonan diterima oleh pihak JAKIM/MAIN/JAIN, permohonan

²⁷⁶ Skim barang guna bermaksud barang-barang bukan makanan dan minuman. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah pengeluar/pengilang produk (*manufacturer/ producer*), pengilangan kontrak (*original equipment manufacturer*), pengusaha pembungkusan semula (*repacker*).

²⁷⁷ Skim rumah sembelih bermaksud tempat atau premis untuk menyembelih dan/atau memproses binatang secara komersil. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah rumah sembelih unggas dan rumah sembelih ruminan.

²⁷⁸ Skim kosmetik dan dandanan diri bermaksud bahan dan sediaan yang dibuat untuk bersentuhan dengan pelbagai bahagian luaran badan (epidermis, rambut, kuku, bibir dan sulit luaran) atau pada gigi dan saluran mukus di mulut. Ini bertujuan semata-mata untuk bersih, mewangikan, merubah penampilan dan/atau memperbaiki bau badan dan/atau menghadapinya atau memeliharanya dalam keadaan bersih. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah pengeluar/pengilang produk (*manufacturer/ producer*), pengilangan kontrak (*original equipment manufacturer*), pengusaha pembungkusan semula (*repacker*).

²⁷⁹ Skim farmaseutikal bermaksud merujuk kepada produk farmaseutikal dalam bentuk dos siap termasuk produk-produk ubat-ubatan preskripsi dan bukan preskripsi untuk kegunaan manusia (biofarmaseutikal, radiofarmaseutikal, ubat-ubatan tradisional, tambahan) yang berdaftar dengan Pihak Berkuasa Kawalan Dadah, di bawah Kementerian Kesihatan Malaysia. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah pengeluar/pengilang produk (*manufacturer/producer*), pengilangan kontrak (*original equipment manufacturer*), pengusaha pembungkusan semula (*repacker*).

²⁸⁰ Skim logistik bermaksud perkhidmatan pengangkutan barangan dan/atau perkhidmatan rantaian kargo atau penggudangan dan aktiviti berkaitan atau peruncitan yang berkaitan dengan pengurusan dan pengendalian makanan, minuman dan barangan. Permohonan yang layak mengikut skim ini adalah syarikat perkhidmatan penggudangan dan syarikat perkhidmatan pengangkutan.

²⁸¹ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan halal), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014. Lihat juga, Bahagian Hab Halal, *Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (Semakan Ketiga) (MPPHM 2014)* (Jabatan Kemajuan Islam Malaysia: Bahagian Hab Halal, 2014), 32.

yang telah lengkap akan menerima surat bayaran caj perkhidmatan. Namun, jika permohonan yang diberikan tidak lengkap maka ia secara automatik ditolak oleh sistem MYeHalal dan surat pemberitahuan dikeluarkan.

- Kedua: Bayaran Fi Pensijilan

Fi pensijilan yang dikenakan adalah untuk tempoh dua tahun kecuali permohonan rumah sembelih iaitu untuk tempoh satu tahun. Kadar fi pensijilan adalah mengikut kategori yang ditetapkan seperti di dalam Lampiran B malah fi pensijilan yang telah dibuat tidak akan dikembalikan.

- Ketiga: Pengauditan

Setelah bayaran caj perkhidmatan dijelaskan, dokumen permohonan tersebut diserahkan kepada pegawai pemeriksa untuk melakukan penilaian dan semakan audit dokumen. Jika dokumen mematuhi semua syarat yang ditetapkan, audit lapangan akan dilakukan ke premis pemohon. Bagi pengauditan ke atas kilang, pemeriksaan dilakukan oleh sekurang-kurang dua pegawai iaitu Pegawai Hal Ehwal Islam (Pengajian Islam) dan pegawai teknikal (Pegawai Teknologi Makanan). Manakala pengauditan ke atas rumah sembelihan dilakukan oleh Pegawai Hal Ehwal Islam dan pegawai teknikal. Audit lapangan merangkumi mesyuarat pembukaan, semakan dokumen, pemeriksaan lapangan, penyediaan laporan audit dan mesyuarat penutup. Pemeriksaannya mencakupi keperluan umum dan khusus pensijilan termasuk dokumentasi dan profil syarikat, Sistem Kawalan Halal Dalaman, bahan mentah/ramuan dan bahan bantuan pemprosesan, peralatan, pembungkusan dan pelabelan, penyimpanan, pemprosesan, pengangkutan, pekerja, sistem sanitasi dan kebersihan premis, pengurusan sisa buangan dan fizikal premis. Jika pegawai pemeriksa meragui sesuatu bahan ramuan atau bahan mentah dan lain-lainnya, bahan tersebut akan diambil untuk tujuan pensampelan dan diuji makmal. Setelah itu, hasil pemeriksaan dan laporan audit akan dibentangkan dalam mesyuarat Pra-Panel. Mesyuarat

Pra-Panel adalah mesyuarat yang diadakan untuk membincangkan hasil laporan audit dan dianggotai oleh para pegawai audit yang bertauliah. Setelah laporan audit diluluskan, laporan tersebut akan dibawa ke Mesyuarat Panel Pengesahan Halal.

- Keempat: Mesyuarat Panel Pengesahan Halal

Setelah aktiviti pengauditan selesai dijalankan dan dikemukakan dalam bentuk laporan audit. Laporan pengauditan dikemukakan dalam Mesyuarat Panel Pengesahan Halal. Keahlian Mesyuarat Panel Pengesahan Halal dianggotai sekurang-kurangnya tujuh orang ahli yang dilantik. Ahli panel pengesahan halal JAKIM terdiri daripada pengerusi-Pengarah Hab Halal, Setiausaha-Ketua Penolong Pengarah yang bertanggungjawab dalam pengurusan halal, dua orang pakar/lulusan syariah, seorang pakar/ lulusan teknikal dan dua orang ahli yang dilantik. Manakala ahli panel pengesahan halal JAIN terdiri daripada Pengerusi-Pengarah Jabatan Agama Islam Negeri, Setiausaha-Ketua Penolong Pengarah yang bertanggungjawab dalam pengurusan halal, Wakil Bahagian Hab Halal JAKIM, dua orang pakar/lulusan syariah, seorang pakar/lulusan teknikal dan seorang ahli yang dilantik. Ahli Panel Pengesahan Halal bertanggungjawab membuat keputusan (lulus, lulus bersyarat, KIV, tidak berjaya, audit semula atau batal permohonan), membuat keputusan terhadap kes-kes pemantauan sama ada (penarikan balik sijil dan penyerahan balik sijil) dan memutuskan isu-isu berbangkit berkaitan permohonan pensijilan. Keputusan Mesyuarat Panel Pengesahan Halal adalah muktamad, di rekod dan difailkan untuk rujukan.

- Kelima: Penerbitan Sijil Halal

Setelah Mesyuarat Panel Pengesahan Halal berpuas hati dengan laporan audit yang diberikan maka sijil halal berserta logo halal akan diterbitkan. Logo halal bermaksud logo yang telah didaftarkan di bawah Akta Cap dagangan 1976 dikeluarkan oleh Pihak Berkuasa Agama dan mengandungi bintang berbucu lapan di tengah-tengah bulatan; perkataan Arab-*'halāl'* di tengah bintang dan diikuti tulisan Rumi "HALAL"; bulatan logo tertulis

perkataan “Malaysia” dalam tulisan Rumi dan “*mālīziyā*” dalam perkataan Arab; dan dua bintang kecil berbucu lima diletakkan bagi memisahkan tulisan rumi dan perkataan Arab tersebut. Berikut adalah imej logo halal Malaysia:



Rajah 3.2: Logo Halal Malaysia (JAKIM)

Logo halal memberikan keyakinan kepada pengguna Muslim mengenai status kehalalan produk makanan, barang gunaan dan lain-lain produk. Perakuan sijil dan logo halal mampu memenuhi budaya pengguna yang mahukan setiap produk diberikan pengesahan dari aspek kesihatan, keselamatan dan berkualiti tinggi. Selain itu, ianya sebagai satu nilai komersial perdagangan iaitu “*marketing tools*” untuk meraih pasaran tempatan dan luar negara kerana permintaan ke atas produk halal meningkat seiring dengan peningkatan pengguna Muslim di dunia. Logo halal juga memainkan peranan penting untuk memastikan bahawa kualiti halal terjamin.²⁸²

- Keenam: Pemantauan dan Penguatkuasaan

Dalam tempoh satu/ dua tahun sijil halal diberikan, pemegang sijil halal akan dipantau dari semasa ke semasa. Pemantauan halal hanya dikhususkan pada pemegang sah sijil halal Malaysia manakala penguatkuasaan halal dilakukan kepada pemegang sah sijil halal Malaysia dan bukan pemegang sijil halal. Pemeriksaan pemantauan dan penguatkuasaan

²⁸² Ahmad Hidayat Buang dan Zulzaidi Mahmod, “Isu dan Cabaran Badan Pensijilan Halal di Malaysia,” *Jurnal Syariah* 20, no. 3 (2012), 276.

adalah terikat dengan undang-undang berkaitan yang diamalkan dan dikuatkuasakan dalam negara Malaysia iaitu Akta Perihal Dagangan 2011, Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2011(Semakan Kedua), Akta Makanan 1983 (Akta 281), Peraturan-Peraturan Makanan 1985 dan Peraturan Kebersihan dan Keselamatan Makanan oleh KKM 2009, Animal Rules 1962 Akta Binatang 1953 (Semakan 2006), Peraturan Haiwan 1962, Akta Rumah Penjualan (Penswastan) 1993 dan Akta Lembaga Kemajuan Ternakan Negara (Pembubaran), 1983 oleh Jabatan Perkhidmatan Veterinar (JPV), Akta Kastam 1967 (Larangan Mengenai Import 1998) oleh Kastam Di Raja Malaysia (KDRJ), Akta Kerajaan Tempatan 1979 (Akta 171) dan Undang-undang Kecil Pihak Tempatan (PBT), Akta/Enakmen Pentadbiran Agama Islam Negeri oleh MAIN/JAIN dan Akta Cap Dagangan 1976. Semua pemeriksaan pemantauan dan penguatkuasaan dilakukan secara mengejut bagi memastikan jaminan keselamatan, kualiti dan mutu produk halal. Selepas pemeriksaan dibuat, pegawai pemeriksa akan meninggalkan salinan notis pemantauan kepada pihak syarikat.

3.2.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan

Garis panduan adalah rujukan kepada pihak berkuasa pengeluar sijil halal bagi menentukan kehalalan sesuatu produk. Garis panduan ini dapat memberikan kefahaman dan penjelasan kepada pengusaha dan masyarakat awam mengenai aspek halal mengikut hukum syarak yang merangkumi proses penyediaan, pemprosesan, penyimpanan, pembungkusan, pengendalian dan pengangkutan bagi makanan, minuman dan barang guna orang Islam. Berikut adalah beberapa piawaian halal Malaysia yang telah diterbitkan:

- Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (MPPHM 2014) (Semakan Ketiga)²⁸³

MPPHM 2014 berkuat kuasa mulai daripada 15 Disember 2014. MPPHM 2014 merupakan dokumen rujukan dalam pensijilan halal yang digunakan bersama-sama dengan Standard Halal Malaysia. Selain daripada menjelaskan tentang syarat dan keperluan pensijilan, MPPHM 2014 juga mengandungi keterangan tentang prosedur permohonan sijil halal, proses pensijilan, kadar fi dan sebagainya. Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia mula diterbitkan pada tahun 2005 dan semakan kedua telah dibuat pada tahun 2011. MPPHM 2014 ini merupakan semakan kali ketiga dijalankan. MPPHM 2014 (Semakan Ketiga) merupakan penambahbaikan dan penstrukturan semula terhadap keperluan dan syarat pensijilan bagi memudahkan pegawai auditor dan industri membuat semakan dan rujukan.

Selain daripada itu, pindaan terhadap MPPHM 2014 (Semakan Ketiga) ini dibuat untuk diselaraskan dengan Garis Panduan Sistem Jaminan Halal Malaysia 2011 (SJHM 2011) dan pengumuman mengenai pelaksanaan Sistem Jaminan Halal [*Halal Assurance System (HAS)*]. Pindaan juga dilakukan kerana terdapat pindaan terhadap definisi industri Perusahaan Kecil dan Sederhana (PKS) yang dikeluarkan oleh pihak kerajaan melalui SME Corp. Bagi tujuan penyelarasan, kategori industri dan definisi yang diguna pakai dalam MPPHM diubah suai selaras dengan takrif baru industri PKS.

- MS 1500:2009-Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)²⁸⁴

Malaysia merupakan pelopor utama bagi negara-negara Islam lain dalam membangunkan standard berkaitan produk halal. MS 1500:2009 dibangunkan oleh Jawatankuasa Standard

²⁸³ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*.

²⁸⁴ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009 Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2009).

Kebangsaan Halal (ISC 1) pada 14 Mac 2003. MS 1500:2009 pula telah dibangunkan di bawah Sistem Pembangunan Standard Malaysia di bawah tanggungjawab Jabatan Standard Malaysia (DSM), Kementerian Sains, Teknologi dan Inovasi. Ini merupakan salah satu daripada inisiatif kerajaan dalam merealisasikan Malaysia sebagai pusat makanan halal.

MS 1500:2009 mengandungi garis panduan yang praktikal bagi industri makanan pada setiap peringkat pemprosesan, penyediaan dan pengendalian makanan halal. Ia bukan sahaja menekankan tentang aspek halal semata-mata tetapi mencakupi aspek kebersihan, sanitasi dan keselamatan makanan. Ini menjadikan MS 1500:2009 sebagai standard halal Malaysia yang paling komprehensif dan menepati konsep '*Halālan Ṭayyiban*'. Dokumen ini digunakan bersama-sama dengan MS 1480:1999 (Keselamatan Makanan Menurut HACCP (*Hazard Analysis and Critical Control Point*)) dan MS 1514:2001 (Prinsip Umum dalam Kebersihan Makanan) di mana kedua-dua standard meliputi aspek kebersihan, sanitasi dan keselamatan makanan.²⁸⁵

- MS 2424:2010-Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum²⁸⁶

Malaysia merupakan negara pertama yang telah memperkenalkan MS 2424:2010 dalam industri halal global. Garis panduan ini memenuhi standard dan garis panduan umum dalam menghasilkan dan menguruskan produk farmaseutikal halal di peringkat nasional dan pasaran global. Malaysia standard MS 2424:2010 menerangkan garis panduan umum dalam pengeluaran dan pengendalian farmaseutikal halal di Malaysia. Rujukan normatif digunakan bersama-sama dengan *Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medical Products*, dan *Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for*

²⁸⁵ Ilya Nur Ab Rahman et al., "Polisi Pensijilan Halal," 129.

²⁸⁶ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010: Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2010).

Medical Products Annexes. Standard MS 2424:2010 telah dibangunkan bersama-sama dengan ahli yang pakar dalam bidang farmaseutikal, ia diketuai oleh Prof Dr Zhari Ismail, dari Universiti Sains Malaysia (USM), Biro Pengawalan Farmaseutikal Kebangsaan (BPFK), Kementerian Kesihatan Malaysia, *Halal Industry Development Corporation* (HDC) dan Bahagian Halal JAKIM.

- MS 2200:2008-Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri-Garis Panduan Umum²⁸⁷

MS 2200:2008 memperincikan garis panduan lengkap bagi menggunakan kosmetik halal dan barangan penjagaan peribadi.²⁸⁸ Ia telah dilancarkan pada tahun 2008 bagi memastikan produk kosmetik yang dihasilkan selamat dan suci. MS 2200:2008 dibangunkan bagi menyediakan peraturan asas kepada pihak industri bagi produk kosmetik dan dandanan diri di Malaysia. Dokumen ini digunakan bersama-sama *Guidelines on Cosmetic Good Manufacturing Practice* (GMP) yang dikeluarkan oleh Biro Pengawalan Farmaseutikal Kebangsaan (BPFK). Bagi tujuan pensijilan halal, standard ini disokong oleh beberapa dokumen antaranya MS1500, Makanan Halal-Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum, *Guidelines For Control Of Cosmetic Products In Malaysia* dan *Guidelines Good Manufacturing Practice, National Pharmaceutical Control Bureau*.

Standard ini dibangunkan oleh Jawatankuasa Teknikal bagi Produk Makanan dan Barangan Pengguna Halal dan dipengerusikan oleh JAKIM. JAKIM turut bekerjasama dengan beberapa badan utama antaranya panel penasihat halal yang dianggotai oleh wakil-wakil pelbagai agensi seperti Jabatan Kimia, Kementerian Perdagangan Dalam Negeri dan

²⁸⁷ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1:2008 Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri- Garis Panduan Umum* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2008).

²⁸⁸ Mohd Anwar Patho Rohman dan Zainab Mohd Yatim, "Kosmetik Halal," laman sesawang *Berita Harian*, dicapai pada 30 Mei 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Kosmetikhahal/Article/>.

Hal Ehwal Pengguna, Jabatan Perkhidmatan Haiwan, SIRIM dan para pensyarah universiti. Dengan adanya standard ini golongan wanita lebih yakin untuk membeli produk kosmetik yang terdapat di pasaran memandangkan setiap produk yang dipasarkan perlu melalui beberapa penilaian dan piawaian daripada JAKIM sebelum dijual di pasaran dalam dan luar negara. Standard halal yang dibangunkan bertanggungjawab untuk memastikan produk-produk di pasaran mempunyai kualiti yang baik, selamat dan terjamin kehalalannya kepada pengguna.²⁸⁹

3.3 Prosedur Pensijilan dan Piawaian Halal Di Indonesia

Indonesia telah memperkenalkan satu sistem pensijilan halal yang dikendalikan Majelis Ulama Indonesia (MUI). MUI turut membangunkan garis panduan pensijilan halal dan beberapa piawaian halal yang diperakui dunia.

3.3.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal

LPPOM MUI dibentuk oleh MUI supaya isu lemak babi tidak berulang kembali. Pada Januari 1988, di dalam Buletin *Canopy* yang diterbitkan oleh Senat Mahasiswa Fakultas Peternakan Universitas Brawijaya Malang telah memuatkan penulisan Prof. Dr. Ir. Tri Susanto, M.Sc mengenai beberapa jenis makanan, minuman dan barangan kosmetik yang mengandungi bahan ramuan yang mencurigakan seperti gelatin, *shortening*, *lecithin* dan lemak yang berunsur babi.²⁹⁰

²⁸⁹ Helmi Mohd Foad, "JAKIM Perkenal Standard Sijil Halal Kosmetik 2008," laman sesawang *Utusan Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, http://www.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2007&dt=1019&pub=utusan_malaysia&sec=Muka_Hadapan&pg=mh_08.htm.

²⁹⁰ Aisjah Girindra, *LPPOM MUI Dari Sertifikasi Menuju Labelisasi Halal* (Majelis Ulama Indonesia: Pustaka Jurnal Halal, 2008), 27. Lihat juga, Himawan Adinegoro dan Martini Rahayu, "Prospek Pengembangan Produk Halal Pada Industri Di Indonesia Dalam Rangka Memasuki Abad 21" (makalah, Seminar Teknologi Pangan, Seminar Nasional, Universiti Pertanian Bogor, Indonesia, 1997), 234.

Penulisan beliau telah tersebar kepada masyarakat awam, bahkan kemudian muncul pula beberapa jenama produk lain yang dipercayai mengandungi bahan haram. Hal ini menjadi semakin meruncing apabila hasil penulisan Prof. Dr. Ir. Tri Susanto, M.Sc di bahas semula oleh kelompok Cendekiawan Muslim al-Falah di Surabaya. Masyarakat Muslim dan para peniaga di Indonesia mulai panik dan menyebabkan kepada perpecahan persatuan dan kesatuan bangsa. Masyarakat Muslim mulai ketakutan untuk membeli produk-produk yang dicurigai mengandungi bahan haram lalu menyebabkan penjualan dalam industri makanan dan barang gunaan lain merosot secara mendadak sehingga melumpuhkan ekonomi nasional sebanyak 80%. Keadaan ini telah menimbulkan kemarahan media massa Islam dan melumpuhkan kestabilan ekonomi sehingga terdapat beberapa syarikat produk makanan terbesar di Indonesia telah muflis.²⁹¹

Rentetan daripada kejadian tersebut, pada 1 September 1988, Ketua MUI, Menteri Agama dan Menteri Kesihatan telah mengadakan rundingan berhubung perkara berkenaan. Seterusnya pada 6 Januari 1989, MUI telah membentuk LPPOM MUI. Visi utama LPPOM MUI adalah menjadi badan pensijilan halal yang dipercayai di Indonesia dan di peringkat dunia. LPPOM MUI juga ingin menjadi pusat halal dunia dalam memberikan maklumat, khidmat penyelesaian dan standard halal yang diperakui dunia. Peranan-peranan LPPOM MUI adalah menetapkan dan mengembangkan standard halal dan standard audit halal; melakukan pensijilan terhadap produk makanan, ubat-ubatan dan kosmetik; memberikan kesedaran halal dalam kalangan masyarakat Islam; dan menyediakan maklumat-maklumat berkaitan produk halal secara menyeluruh.²⁹²

²⁹¹ *Ibid.*

²⁹² Majelis Ulama Indonesia, "LPPOM MUI, Pelopor Standard Halal & Pendiri Dewan Pangan Halal Dunia," laman sesawang *Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia*, dicapai pada 25 Mei 2014, http://www.halalmui.org/newMUI/index.php/main/go_to_section/3/32/page/1.

Untuk memperkuat lagi posisi LPPOM MUI menjalankan fungsi sertifikasi halal, maka pada tahun 1996 LPPOM MUI telah menandatangani Nota Kesepakatan Kerjasama antara Departemen Agama, Departemen Kesehatan dan MUI. Nota Kesepakatan Kerjasama tersebut kemudian disusuli dengan penerbitan Keputusan Menteri Agama (KMA) 518 Tahun 2001 dan KMA 519 Tahun 2001 yang menguatkan kedudukan MUI sebagai lembaga sertifikasi halal serta melakukan pemeriksaan/audit, penetapan fatwa dan menerbitkan sertifikat halal. Dalam proses dan pelaksanaan sertifikasi halal, LPPOM MUI melakukan kerjasama dengan Badan Pengawasan Obat dan Makanan Republik Indonesia (BPOM RI), Kementerian Agama, Kementerian Pertanian, Kementerian Koperasi dan UKM, Kementerian Perdagangan, Kementerian Perindustrian, Kementerian Kelautan dan Perikanan, Kementerian Pariwisata dan Ekonomi Kreatif serta sejumlah Perguruan Tinggi di Indonesia, antara lain Institut Pertanian Bogor (IPB), Universitas Muhammadiyah Dr. Hamka, Universitas Djuanda, Universitas Wahid Hasyim Semarang serta Universitas Muslimin Indonesia Makasar.²⁹³

Undang-undang berkaitan halal yang diperuntukkan di Indonesia adalah²⁹⁴ Undang-undang Republik Indonesia No. 23 Tahun 1992 Tentang Kesehatan,²⁹⁵ Undang-Undang Republik Indonesia No. 7 Tahun 1996 Tentang Pangan,²⁹⁶ Undang-Undang Republik Indonesia No. 8 Tahun 1999 Tentang Perlindungan Konsumen,²⁹⁷ Peraturan Pemerintah Republik Indonesia, Nomor 69 Tahun 1999, Tentang Label dan Iklan Pangan,²⁹⁸ Keputusan Menteri Agama RI No. 518 Tahun 2001 Tentang Pedoman dan Tata Cara Pemeriksaan dan

²⁹³ *Ibid.*

²⁹⁴ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

²⁹⁵ Undang-undang No. 23 Tahun 1992 Tentang Kesehatan, Nomor 23 Tahun 1992 (23/1992).

²⁹⁶ Undang-undang No. 7 Tahun 1996 Tentang Pangan, Nomor 7 Tahun 1996 (7/1996).

²⁹⁷ Undang-undang Perlindungan Konsumen Tentang Perlindungan Konsumen, Nomor 8 Tahun 1999.

²⁹⁸ Peraturan Pemerintah Republik Indonesia, Tentang Label dan Iklan Pangan, Nomor 69 Tahun 1999.

Penetapan Pangan Halal,²⁹⁹ Keputusan Menteri Agama RI No. 519 Tahun 2001 Tentang Lembaga Pelaksana Pemeriksaan Pangan Halal Menteri Agama Republik Indonesia³⁰⁰ dan Surat Keputusan Menteri Pertanian No. 413/Kpts/Tn. 310/7/1992 Tentang Pemotongan Hewan Potong dan Penagan Daging serta Ikutannya.³⁰¹

3.3.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal

Di Indonesia, sijil halal dikeluarkan dalam bentuk fatwa bertulis MUI yang menyatakan kehalalan suatu produk sesuai dengan syariat Islam ataupun dikenali sebagai sertifikat halal. Pemohon yang layak memohon sertifikat halal terdiri daripada industri pengolahan (makanan, ubat-ubatan, kosmetik), Rumah Potong Hewan (RPH) dan restoran/katering/dapur. Berikut merupakan prosedur pensijilan halal Indonesia yang melibatkan beberapa peringkat seperti berikut:³⁰² (Sila lihat Rajah 3.3 di Lampiran C)

- Pertama: Penerapan Sistem Jaminan Halal (SJH)

Pada peringkat pertama permohonan, pemohon yang layak memohon perlu memahami pensyaratan sertifikasi halal yang disediakan dalam HAS 23000. Pemohon juga perlu mengikuti pelatihan Sistem Jaminan Halal yang diadakan LPPOM MUI sama ada latihan biasa ataupun latihan secara atas talian (*e-training*). Permohonan yang diajukan kepada LPPOM MUI disyaratkan supaya menerapkan SJH sebelum melakukan pendaftaran sertifikasi halal antaranya adalah penetapan kebijakan halal, penetapan Tim Manajemen Halal, pembuatan Manual SJH, pelaksanaan pelatihan, penyiapan prosedur terkait SJH,

²⁹⁹ Surat Keputusan Menteri Pertanian Tentang Pemotongan Hewan Potong dan Penanganan Daging serta Ikutannya, Nomor 413/Kpts/Tn. 310/7/1992.

³⁰⁰ Keputusan Menteri Agama Republik Indonesia Tentang Lembaga Pelaksana Pemeriksaan Pangan Halal, Menteri Agama Republik Indonesia, Nomor 519 Tahun 2001 Tanggal 30 November 2001.

³⁰¹ Surat Keputusan Menteri Pertanian Tentang Pemotongan Hewan Potong dan Penanganan Daging serta Ikutannya, Nomor 413/Kpts/Tn. 310/7/1992.

³⁰² Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *HAS 23000:2-Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008), 1-17.

pelaksanaan internal audit dan kaji ulang manajemen. Malah pemohon juga dikehendaki menyiapkan dokumen sokongan yang diperlukan untuk sertifikasi halal sesuai dengan kategori perniagaan yang dipohon.

- Kedua: Permohonan

Setelah semua dokumen sokongan disediakan, pemohon boleh memohon sertifikasi halal dengan melakukan pendaftaran secara manual ataupun secara atas talian (*online*). Bagi pendaftaran secara manual, pemohon boleh melakukan pendaftaran di LPPOM MUI Pusat dan LPPOM MUI Propinsi (negeri) atau Badan Pengawasan Ubat-obatan dan Makanan Republik Indonesia (BPOM RI) untuk produk runcitan. Bagi pendaftaran secara atas talian pula, pemohon boleh melakukan pendaftaran melalui laman web, www.e-lppommui.org berserta dengan beberapa dokumen sokongan yang diperlukan. Setelah pendaftaran pemohon dikehendaki membayar yuran sertifikasi halal.

- Ketiga: Pembayaran Sertifikasi Halal

Pembayaran sertifikasi halal yang dikenakan ke atas pemohon adalah untuk tempoh dua tahun. Kadar pembayaran sertifikasi halal adalah mengikut kategori permohonan sepertimana yang dijelaskan dalam Lampiran D. Setelah akad sertifikasi diterima, maka Bagian Keuangan akan memaklumkan kepada Bagian Auditing untuk melakukan jadual audit.

- Keempat: Pemeriksaan Kecukupan Dokumen dan Pelaksanaan Audit

Setiap dokumen pendaftaran akan diperiksa oleh Bagian Auditing dan SJH untuk pemeriksaan kecukupan dokumen. Jika dokumen pendaftaran mencukupi dan pembiayaan sertifikasi halal telah dijelaskan maka audit premis akan dibuat. Jika permohonan tidak lengkap, permohonan tersebut akan dimaklumkan melalui Pre Audit Memorandum dan dikembalikan semula kepada pemohon untuk tindakan pembedahan. Bagi pendaftaran yang

melalui Badan POM, audit akan dilakukan bersama Badan POM dan LPPOM MUI sedangkan untuk pendaftaran sertifikasi halal yang melalui LPPOM MUI audit dilakukan oleh LPPOM MUI (Bidang Auditing). Auditor akan melakukan pemeriksaan dokumen, observasi lapangan daripada penerimaan bahan mentah hingga penyimpanan produk akhir, pemeriksaan fizikal produk dan audit implementasi SJH. Sebagai bahagian daripada prosedur sertifikasi halal juga, LPPOM MUI turut melakukan Analisis Laboratorium bagi pengujian kandungan babi/derivatifnya terhadap produk berasaskan daging dan pengujian kandungan alkohol untuk dianalisis di LPPOM MUI. Setelah pemeriksaan dijalankan, auditor akan mencatatkan hasil audit dan membincangkannya bersama auditor yang lain. Hasil audit akan direkodkan dalam bentuk laporan audit dan dibentangkan semula dalam Rapat Auditor.

- Kelima: Evaluasi Pasca Audit

Laporan audit akan dibentangkan semula dalam Evaluasi Pasca Audit melalui Forum Rapat Auditor dan Rapat Komisi Fatwa. Rapat Auditor diketuai oleh Direktur/Wakil Direktur/Kepala Bidang Auditing LPPOM MUI bersama-sama dengan auditor LPPOM MUI. Pertemuan Rapat Auditor dijadualkan setiap minggu. Jika Rapat Auditor menyatakan laporan audit memenuhi kriteria halal yang ditetapkan maka auditor akan menyiapkan Laporan Hasil Audit yang akan dibahaskan dalam Rapat Komisi Fatwa. Akan tetapi, jika Rapat Auditor memutuskan laporan audit masih terdapat kekurangan yang perlu diperbaiki maka Bagian Auditing akan mengembalikan audit memorandum kepada pemohon untuk tindakan pembetulan.

Rapat Komisi Fatwa diketuai oleh Ketua Komisi Fatwa MUI dan diikuti oleh anggota Komisi Fatwa MUI, Direktur LPPOM MUI dan beberapa Pengurus LPPOM MUI. Rapat Komisi Fatwa dijadualkan pada setiap minggu dan sampel produk wajib

diperlihatkan kepada Rapat Komisi Fatwa. Setelah itu, sertifikasi halal diterbitkan jika produk dinyatakan halal dalam Rapat Komisi Fatwa. Walau bagaimanapun, Rapat Komisi Fatwa boleh menolak laporan audit jika didapati laporan tersebut perlu diperbaiki dan setelah Rapat Komisi Fatwa berpuas hati dengan penambahbaikan yang dilakukan maka laporan audit akan di bahas semula dalam Rapat Komisi Fatwa yang berikutnya.

- Keenam: Penerbitan Sertifikat Halal

LPPOM MUI akan memaklumkan secara bertulis kepada pemohon bahawa sertifikat halal telah diluluskan. Sertifikat halal boleh diambil di Kantor LPPOM MUI atau di pos ke alamat syarikat. CD yang mengandungi fail halal MUI diberikan bersama dengan penyerahan sertifikat halal. Berikut merupakan logo halal MUI yang diiktiraf Indonesia:



Rajah 3.4: Logo Halal Indonesia (MUI)

Logo halal MUI merupakan tulisan halal dalam huruf Latin dan huruf Arab yang dipaparkan pada bungkusan makanan, minuman, ubat-ubatan dan kosmetik. Label ini dipamerkan untuk mengesahkan ianya telah mendapat persetujuan daripada Departmen Kesehatan dan pengiktirafan MUI. Label halal MUI memberikan jaminan kepada pengguna Muslim bahawa makanan, minuman, ubat-ubatan dan kosmetik telah diperakui kehalalan dan kesuciannya oleh LPPOM MUI.

- Ketujuh: Inspeksi Mendadak (Sidak)

Dalam tempoh sah sertifikat halal, LPPOM MUI akan melakukan inspeksi mendadak (Sidak) terhadap pemegang sertifikat halal. Pelaksanaan Sidak dilakukan tanpa notis kepada syarikat. Auditor akan melakukan pemeriksaan dokumen, observasi lapangan daripada penerimaan bahan mentah sehingga penyimpanan produk akhir, pemeriksaan fizikal produk dan pengambilan sampel jika perlu. Setelah pemeriksaan Sidak selesai, laporan hasil Sidak direkodkan oleh auditor. Seterusnya auditor Sidak akan melaporkan hasil Sidak kepada Kepala Bidang SJH dan jika didapati terdapat ketidakakuran pemegang sertifikat halal dalam laporan hasil Sidak maka tindakan akan dikenakan ke atas pemohon mengikut budi bicara dan keputusan LPPOM MUI.

3.3.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan

LPPOM MUI telah menerbitkan tiga buah garis panduan umum kepada pengusaha sebagai panduan lengkap dalam memenuhi keperluan pensijilan halal di Indonesia antaranya adalah HAS 23000-Pensyaratatan Sertifikasi Halal,³⁰³ HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sisten Jaminan Halal di Rumah Potong Haiwan³⁰⁴ dan HAS 23201-Pensyaratatan Bahan Pangan Halal.³⁰⁵ Berikut merupakan beberapa piawaian halal Indonesia:

- HAS 23000-Pensyaratatan Sertifikasi Halal³⁰⁶

Buku yang bertajuk HAS 23000 Pensyaratatan Sertifikasi Halal pada dasarnya adalah kompilasi daripada panduan halal yang pernah dikeluarkan oleh LPPOM MUI. Buku ini dikhaskan kepada semua pihak yang ingin mengetahui pensyaratatan sijil halal daripada

³⁰³ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23000-Pensyaratatan Sertifikasi Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008).

³⁰⁴ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sistem Jaminan Halal Di Rumah Potong Haiwan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

³⁰⁵ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23201-Pensyaratatan Bahan Pangan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

³⁰⁶ LPPOM MUI, *HAS 23000*.

LPPOM MUI. Buku ini mengandungi dua bahagian iaitu Bahagian (I), HAS 23000:1-Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kriteria Sistem Jaminan Halal dan Bahagian (II), HAS 23000:2-Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur. Pada bahagian (I), HAS 23000:1 mengandungi kriteria Sistem Jaminan Halal (SJH) sebagai persyaratan sijil halal. Kriteria SJH sesuai diaplikasikan kepada semua kategori perusahaan termasuklah industri pengolahan (makanan, ubat-ubatan dan kosmetik), Rumah Potong Hewan, restoran/katering dan industri jasa (*distributor, warehouse, transporter dan retailer*). Selain itu, dokumen ini menjelaskan tujuan utama SJH dan prinsip-prinsip SJH. Dokumen ini perlu digunakan dengan dokumen HAS 23000:2-Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur. Manakala pada bahagian (II), HAS 23000:2 adalah dokumen yang membincangkan tentang dasar dan prosedur pensijilan halal di Indonesia. Dokumen ini merupakan syarat yang wajib dipenuhi oleh perusahaan semasa memohon sijil halal. Dasar dan prosedur sijil halal melibatkan semua sektor industri termasuklah industri pengolahan (makanan, ubat-ubatan, dan kosmetik), RPH dan restoran/katering. Dokumen yang berkaitan secara langsung adalah HAS 23000:1-Pensyaratan Sertifikasi Sistem Jaminan Halal. Secara umumnya, buku ini berfungsi sebagai rujukan utama dan informasi yang lengkap kepada semua pihak industri yang ingin memohon sijil halal daripada LPPOM MUI. Ia adalah rujukan kepada badan pensijilan halal yang diperakui oleh MUI, para profesional serta institusi kerajaan yang selama ini terlibat secara langsung dalam pengeluaran sijil halal. LPPOM MUI juga menerbitkan buku tentang Persyaratan Bahan Pangan Halal (HAS 23201).

- HAS 23201-Persyaratan Bahan Pangan Halal³⁰⁷

HAS 23201 telah diterbitkan pada tahun 2012.³⁰⁸ Buku ini menghuraikan secara terperinci mengenai kriteria bahan makanan halal, menjelaskan tentang pengetahuan bahan halal dan

³⁰⁷ LPPOM MUI, *HAS 23201*.

dokumen bahan yang harus dipenuhi untuk mendapatkan pensijilan daripada LPPOM MUI dan lembaga pensijilan luar negara yang diperakui oleh LPPOM MUI. Buku HAS 23201 disusun berdasarkan nama dan jenis bahan, kebarangkalian asal usul bahan, titik kawalan kritikal bahan haram dan dokumen sokongan yang diperlukan. Untuk memudahkan pembaca dalam memahami tentang makanan halal maka nama dan jenis bahan ditulis dalam turutan abjad sedangkan untuk nama bahan tambahan (*additives*). Terdapat 211 nama dan jenis bahan yang dijelaskan dan dimulai dari E-100 sampai E-1999. Setiap bahan dijelaskan berdasarkan titik kritikal bahan haram dan dokumen bahan dilampirkan kepada LPPOM MUI atau badan-badan Islam halal yang diperakui oleh MUI dalam usaha untuk memenuhi kriteria kehalalan. Dokumen ini perlu digunakan bersama-sama dengan dua (2) dokumen yang utama iaitu HAS 23000:1 dan HAS 23000:2. Tujuan utama buku ini diterbitkan adalah menjadi panduan kepada perusahaan dalam memahami syarat bahan makanan halal dan mempersiapkan dokumen bahan yang memenuhi pensyaratan sertifikasi halal LPPOM MUI. Ia juga sebagai panduan kepada auditor halal memahami pensyaratan ramuan makanan halal dan panduan dalam menilai dokumen bahan yang lengkap serta memenuhi syarat pensijilan halal LPPOM MUI.

- HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Hewan³⁰⁹

HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Hewan merupakan buku yang menjelaskan lebih terperinci daripada HAS 23000:1. HAS 23103 merupakan rujukan kepada Rumah Potong Haiwan dalam usaha menerapkan Sistem Jaminan Halal sebagai sebahagian daripada pensyaratan sertifikasi halal. Buku ini

³⁰⁸ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), "Milad Ke 24, LPPOM MUI Meluncurkan Buku Baru Panduan SH," laman sesawang *Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI)*, dicapai pada 10 Mei 2014, http://www.halalmui.org/newMUI/index.php/main/detil_page/8/1257.

³⁰⁹ LPPOM MUI, *HAS 23103*.

mengandungi Kebijakan halal, Tim Manajemen Halal, Pelatihan dan Edukasi, Hewan yang Disembelih, Fasilitas, Prosedur Tertulis untuk Aktivitas Kritis, Traceability, Penanganan Produk Tidak Sesuai, Internal Audit, Kaji Ulang Manajemen dan Ketentuan Lain. Dokumen-dokumen lain yang berkaitan adalah HAS 230000:1 Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kriteria Sistem Jaminan dan HAS 23303 Pedoman Penyusunan Manual Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Hewan. Di samping itu, buku ini mengandungi pedoman kriteria Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Hewan sebagai panduan umum kepada; (i) Perusahaan Rumah Potong Hewan yang akan menyusun dan menerapkan Sistem Jaminan Halal; (ii) Lembaga sertifikasi halal yang mensyaratkan Sistem Jaminan Halal dalam proses sertifikasi halal; (iii) Departemen atau institusi teknis terkait dalam melakukan proses perijinan persendirian RPH halal; (iv) Pemangku kepentingan halal lainnya, seperti masyarakat umum.

3.4 Prosedur Pensijilan dan Piawaian Halal Di Brunei

Negara Brunei Darussalam telah melaksanakan satu sistem pensijilan halal yang dikendalikan oleh Bahagian Kawalan Makanan Halal (BKMH). BKMH turut membangunkan garis panduan pensijilan halal dan beberapa piawaian halal yang tersendiri.

3.4.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal

Sejarah perkembangan pensijilan halal di Brunei bermula pada 15 Julai 1997, di mana Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan dan Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam telah menitahkan seperti berikut:³¹⁰

Maka di akhir-akhir ini timbul pula kekhuatiran terhadap makanan dan minuman serta barang-barang gunaan yang dikhuatiri bercampur dengan

³¹⁰ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat juga, Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam, "Sejarah Ringkas Bahagian Kawalan Makanan Halal," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam*, dicapai pada 3 September 2014, http://www.religious-affairs.gov.bn/index.php?ch=bm_about_div&pg=bm_div_syariah&ac=1619.

bahan-bahan haram, termasuk kekhuatiran khusus mengenai daging-daging import yang sedang beredar di pasaran pada masa ini. Dalam konteks ini sudah tiba masanya bagi pihak-pihak berkenaan dalam kerajaan untuk mengkaji kemungkinan bagi mengadakan satu badan atau seumpamanya selaku pihak yang mengawal halal haram bahan-bahan makanan dan minuman, termasuk segala jenis daging serta lain-lain barang gunaan di negara ini.

Dengan menjunjung Titah Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan dan Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam, maka kerajaan Brunei telah menubuhkan satu jawatankuasa yang dinamakan sebagai Ad-Hoc Komiti Daging Halal Haram yang terdiri daripada Menteri-menteri Kabinet yang dipengerusikan oleh Yang Berhormat Pehin Orang Kaya Laila Wijaya Dato Seri Setia Awing Haji Abd. Aziz bin Begawan Pehin Udana Khatib Dato Seri Paduka Awing Haji Omar, Menteri Pendidikan merangkap Menteri Kesihatan (pada ketika itu) bagi menangani masalah kemasukan daging halal dan yang berkaitan dengannya di negara berkenaan.³¹¹

Pada 13 Oktober 1997 pula, ditubuhkan Badan Pengeluar Permit Import Daging Halal yang diletakkan di bawah Setiausaha Tetap Kementerian Hal Ehwal Ugama. Pegawai yang mengetuai Badan ini dinamakan sebagai Setiausaha Badan Pengeluar Permit Import Daging Halal Haram yang kini dikenali sebagai Ketua Bahagian Kawalan Makanan Halal. Pegawai ini diberi kuasa menandatangani bagi pihak Setiausaha Tetap Kementerian Hal Ehwal Ugama untuk menyelesaikan urusan surat menyurat yang berkaitan dengan tugas-tugas Badan Pengeluar Permit Import Daging Halal Haram.³¹²

Seterusnya, pada 26 September 1998, Perintah Darurat (Daging Halal) 1998 (sekarang dikenali Akta Daging Halal, Penggal 183) telah diwartakan dalam kerajaan. Sehubungan dengan itu juga, Lembaga mengeluarkan Permit Import halal telah ditubuhkan di bawah bab 3 (1) Perintah Darurat (Daging Halal) 1998 dan Setiausaha Lembaga

³¹¹ *Ibid.*

³¹² *Ibid.*

Mengeluarkan Permit Import Halal masih dikekalkan di bawah Setiausaha Tetap Kementerian Hal Ehwal Ugama serta diberi kuasa menandatangani bagi Pihak Setiausaha Tetap Kementerian Hal Ehwal Ugama bagi urusan surat menyurat yang berkaitan dengan tugas-tugas Lembaga Mengeluarkan Permit Import Halal.³¹³

Seterusnya, pada 11 Januari 2000, Lembaga Mengeluarkan Permit Import Halal telah ditempatkan di bawah Jabatan Hal Ehwal Syariah atau lebih dikenali sebagai Bahagian Halal Haram, Jabatan Hal Ehwal Syariah. Pada 28 Mei 2005 pula, undang-undang baru telah diwartakan iaitu Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005. Dan pada awal tahun 2006, Bahagian Halal Haram ditukarkan nama kepada BKMH. BKMH adalah badan induk bagi Lembaga Mengeluarkan Import Halal (ditubuhkan melalui Akta Daging Halal Penggal 183) dan bagi Sijil Halal dan Label Halal 2005 (ditubuhkan melalui Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005).³¹⁴

Misi utama penubuhan BKMH adalah melaksanakan penguatkuasaan Undang-undang Akta Daging Halal Penggal 183 dan aturan-aturannya serta Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 & kehendak-kehendaknya; memastikan perlaksanaan undang-undang berkenaan dijalankan selaras dengan hukum syarak; dan memastikan tiada penyelewengan atau penipuan terhadap penggunaan sijil halal dan label halal yang dikeluarkan oleh Majlis Ugama Islam Brunei (MUIB). BKMH juga dipertanggungjawabkan untuk mengawal dan menangani segala pemakanan halal di Brunei termasuk restoran, kedai makan, kilang produk makanan, tempat perniagaan dan seumpamanya yang berhasrat untuk menggunakan tanda halal Negara Brunei Darussalam. Bahkan, BKMH merupakan sebuah organisasi berwibawa yang mengawal selia makanan halal di Brunei Darussalam dan sekali gus

³¹³ *Ibid.*

³¹⁴ *Ibid.*

berfungsi untuk meningkatkan kesedaran orang ramai tentang makanan halal di Negara Brunei Darussalam.³¹⁵

Selain daripada peranan-peranan yang disebutkan di atas, BKMJ juga agensi utama dalam melaksanakan undang-undang bagi Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 yang telah digubal dan diwartakan dalam Warta Kerajaan pada 28 Mei 2005. Perintah ini telah dikuatkuasakan pada 1 Ogos 2008³¹⁶ dan Akta Daging halal Penggal 183 serta aturan-aturannya telah pun digubal sejak tahun 1998.³¹⁷ BKMJ juga turut mendapat sokongan dan menjalinkan kerjasama dengan agensi-agensi kerajaan yang lain terutamanya Jabatan Pertanian dan Agri Makanan, Kementerian Perindustrian dan Sumber-Sumber Utama, dan Kementerian Kesihatan dalam menjalankan undang-undang yang berkaitan dengan Akta Kesihatan Awam (Makanan) Penggal 182 serta aturan-aturannya, Garis Panduan Pensijilan Halal (BCG Halal 1),³¹⁸ BCG Halal 2,³¹⁹ BCG Halal 3,³²⁰ BCG Halal 4³²¹ dan Perintah Daging Segar Penggal 172.

3.4.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal

Dalam prosedur pensijilan halal Brunei, BKMJ menawarkan dua jenis permohonan iaitu permohonan sijil halal dan permohonan permit halal. Pemohon yang layak memohon sijil halal Brunei adalah restoran (termasuk gerai, kantin dan seumpamanya) dan kilang (sama kilang berskala kecil, sederhana ataupun multinasional) sedangkan permohonan permit

³¹⁵ *Ibid.*

³¹⁶ Perintah Label Halal dan Sijil Halal 2005, (S 44/06).

³¹⁷ Perintah Darurat (Daging Halal) 1998, Perlembagaan Negara Brunei Darussalam (Perintah di bawah bab 83 (3)).

³¹⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline For Halal Certification (BCG Halal 1)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

³¹⁹ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline for Halal Compliance Audit (BCG Halal 2)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

³²⁰ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline for Certification Halal Compliance Auditor (BCG Halal 3)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

³²¹ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline for Halal Surveillance Audit (BCG Halal 4)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

halal dikhususkan kepada pelabelan halal pada setiap produk yang dihasilkan daripada perkilangan. Berikut merupakan prosedur pensijilan halal di Brunei yang melibatkan beberapa peringkat tertentu iaitu:³²² (Sila lihat Rajah 3.5 di Lampiran E)

- Pertama: Permohonan

Pada peringkat permohonan, pemohon dikehendaki menyertakan beberapa dokumen sokongan yang berkaitan mengikut spesifikasi perniagaan mereka. Pemohon boleh melakukan pendaftaran secara atas talian melalui laman web rasmi BKM. Permohonan yang telah lengkap akan diserahkan kepada Jawatankuasa Pemeriksa untuk tujuan penilaian dan semakan dokumen. Setelah Jawatankuasa Pemeriksaan berpuas hati dengan dokumen sokongan yang diberikan, pemeriksaan audit akan dilakukan ke premis pemohon. Pemohon juga diingatkan supaya menyediakan fail khusus untuk menyimpan dokumen sokongan sebagai rujukan audit.

- Kedua: Pengauditan

Setelah permohonan tersebut diterima maka pegawai pemeriksa akan melakukan penilaian dan semakan audit dokumen. Pegawai pemeriksa akan menyemak dokumen sokongan yang dihantar untuk memastikan dokumen mencukupi sebelum audit premis. Audit premis dilakukan oleh pegawai pemeriksa bersama dengan senarai semakan yang diperlukan. Semasa pemeriksaan premis berlangsung, mesyuarat dimulakan dengan mesyuarat pembukaan, pengumpulan dan pengesahan maklumat, lawatan premis, pengambilan sampel bahan, audit dokumen dan mesyuarat penutup. Pegawai pemeriksa juga akan mengambil beberapa bahan atau ramuan yang meragukan sebagai sampel untuk dianalisis di makmal

³²² Wajihah Zainuddin (Pegawai Saintifik, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat juga, The Religious Council Brunei Darussalam, *BCG Halal 1*, 9.

BKMH. Pegawai pemeriksa akan memeriksa secara menyeluruh proses setiap jenis produk seperti bahan mentah, cara pemprosesan, pengendalian dan pengedaran produk; pemeriksaan tempat penyimpanan, tempat peragaan dan penyajian produk; pemeriksaan kebersihan, sanitasi dan keselamatan makanan, pemeriksaan pembungkusan, pelabelan, bilik sejuk, pengangkutan dan sebagainya. Ketua pegawai pemeriksa akan membuat laporan secara bertulis kepada Jawatankuasa Pemeriksaan.³²³

- Ketiga: Mesyuarat Jawatankuasa

Setelah pengauditan selesai dijalankan, Ketua Pegawai Pemeriksa membuat laporan audit secara bertulis kepada Jabatan Hal Ehwal Syariah (JHES). JHES mengumpulkan laporan audit kepada Ahli Jawatankuasa Pemeriksa (AJKP). AJKP pula mengadakan mesyuarat bagi menimbangkan permohonan berkenaan sekali gus mengadakan perbincangan dengan pihak MUIB. Jika diluluskan di peringkat MUIB maka MUIB akan memaklumkan kepada AJKP dan AJKP memaklumkan semula kepada JHES.³²⁴

- Keempat: Bayaran Fi Pensijilan

Bayaran sijil halal boleh dilakukan di Majlis Ugama Islam, Kementerian Hal Ehwal Ugama. Bayaran pensijilan halal yang ditetapkan adalah sah untuk tempoh tiga tahun. Sila lihat fi pensijilan di Lampiran F.

- Kelima: Penerbitan Sijil Halal

Berikut merupakan logo halal bagi Negara Brunei Darussalam:

³²³ The Religious Council Brunei Darussalam, *BCG Halal 2*, 6.

³²⁴ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.



Rajah 3.6: Logo Halal Brunei (MUIB)

Sijil halal dikeluarkan setelah pemohon membayar fi pensijilan halal dan bayaran turut dikenakan ke atas penganalisan sampel sebagaimana yang ditetapkan oleh Makmal Saintifik, Kementerian Kesihatan atau Makmal Kementerian Perindustrian.

- Kelima: Pemantauan dan Penguatkuasaan

Dalam tempoh sah pensijilan halal, pemantauan dan penguatkuasaan dibuat untuk mengawasi kesinambungan pensijilan halal dilaksanakan di premis perniagaan. Majlis melantik pegawai pemeriksa untuk melakukan pemantauan ke premis perniagaan. Pegawai pemeriksa memulakan dengan mesyuarat pembukaan, semakan rekod/dokumen, pemerhatian/lawatan premis, penyediaan laporan audit dan mesyuarat penutup. Seterusnya, jika didapati premis melakukan kesalahan atau ketidakakuran sepertimana yang ditetapkan dalam terma dan syarat pensijilan halal maka tindakan akan dikenakan ke atas pemegang sijil halal berdasarkan keputusan BKM. ³²⁵

3.4.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan

Piawaian halal yang dibangunkan Brunei adalah PBD 24: 2007-Standard Makanan Halal Brunei Darussalam dan GD24:2010-Garis Panduan bagi Pengendalian Produk Perubatan

³²⁵ The Religious Council Brunei Darussalam, *BCG Halal 4*, 7.

Halal, Perubahan Tradisional dan Suplemen Kesehatan Brunei Darussalam, sepertimana berikut:

- BCG Halal 1- Garis Panduan Pensijilan Halal³²⁶

BCG Halal 1, Garis Panduan Pensijilan Halal menjelaskan keperluan yang mesti dipatuhi untuk mendapatkan pensijilan halal dan permit halal yang dikeluarkan oleh MUIB (Majlis). Ia bernaung di bawah kuasa Majlis bagi memenuhi keperluan industri halal yang semakin meningkat dari semasa ke semasa. Dokumen ini menghuraikan semua peringkat pengeluaran sijil halal dan permit halal sebagai panduan umum kepada pegawai pemeriksa, pihak industri dan pengguna. Garis panduan BCG Halal 1 diimplementasikan melalui kerjasama antara kerajaan, pemeriksa kerajaan dan pihak perindustrian makanan.

- PBD 24: 2007- Standard Makanan Halal Brunei Darussalam³²⁷

PBD 24: 2007, Standard Makanan Halal Brunei Darussalam telah disediakan oleh Jawatankuasa Teknikal di Pembangunan Standard Kebangsaan Halal. Standard ini diterbitkan bagi memenuhi keperluan semasa industri makanan halal khususnya bagi memenuhi keperluan asas produk makanan atau perniagaan makanan halal di Brunei Darussalam. Ia mengandungi garis panduan umum kaedah pemprosesan makanan seperti proses penyediaan, proses pengendalian, proses pengeluaran, proses pengedaran dan proses penyimpanan makanan halal. Dokumen ini perlu digunakan bersama dengan perundangan Negara Brunei Darussalam, standard-standard yang berkaitan dan garis panduan yang diterima pakai oleh Kerajaan Brunei Darussalam.

³²⁶ The Religious Council Brunei Darussalam, *BCG Halal 1*.

³²⁷ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007-Brunei Darussalam Standard Halal Food* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

- GD 24:2010- Garis Panduan Pembuatan dan Pengendalian Produk Perubatan Halal, Perubatan Tradisional dan Suplemen Kesihatan Brunei Darussalam³²⁸

GD24:2010 diterbitkan untuk memenuhi keperluan penghasilan dan pengendalian produk perubatan halal, ubat-ubatan tradisional dan suplemen kesihatan di samping memenuhi tanggungjawab agama (*farḍu kifāyah*) dengan menyediakan produk perubatan yang halal kepada pengguna Islam sekali gus meningkatkan pendapatan ekonomi di Brunei Darussalam. Aspek utama yang dibincangkan adalah sumber bahan yang digunakan, proses pengeluaran, proses pembungkusan, proses penyimpanan dan proses pengangkutan produk ubat moden, tradisional dan suplemen kesihatan. Selain daripada itu, ia bertujuan sebagai panduan tambahan kepada Garis Panduan Amalan Pengilangan Baik bagi Produk Ubat-Ubatan yang dikenali di peringkat antarabangsa termasuklah Organisasi Kesihatan Dunia (WHO), Konvensyen Pemeriksaan Farmaseutikal (PIC), dan Skim Kerjasama Pemeriksaan Farmaseutikal (PIC/S).

3.5 Prosedur Pensijilan dan Piawaian Halal Di Singapura

Singapura telah mengimplementasikan sistem pensijilan halal yang dikendalikan oleh Majlis Ugama Islam Singapura (MUIS). MUIS turut membangunkan garis panduan pensijilan halal dan beberapa piawaian halal yang sistematik.

3.5.1 Perkembangan Badan Pensijilan Halal

Pada tahun 1968, *Administration Of Muslim Law Act* (AMLA) telah dikuatkuasakan sepenuhnya di Singapura. Di bawah perundangan AMLA 1968, MUIS telah ditubuhkan dan ia menjadi badan perundangan sah kerajaan Singapura. Tugas utama MUIS adalah

³²⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010-Brunei Darussalam Guidelines for Manufacturing and Handling of Halal Medicinal Products, Traditional Medicines and Health Supplements* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2010).

memberikan nasihat kepada Presiden Singapura berkaitan hal ehwal Islam serta dalam kepentingan agama dan isu-isu yang dihadapi oleh masyarakat Islam di Singapura.³²⁹

Seterusnya, pada tahun 1978, MUIS menyediakan perkhidmatan pensijilan halal secara rasmi di mana MUIS mempunyai kuasa untuk bertindak sebagai pihak berkuasa bagi mengawal tadbir urus halal di Singapura. MUIS juga telah berjaya menerbitkan sijil halal (kali pertama) kepada pihak industri khususnya bagi produk minuman untuk dieksport ke negara Timur Tengah. Dan pada tahun 1992, Unit Pensijilan Halal, MUIS telah ditubuhkan untuk memastikan prosedur pengeluaran sijil halal lebih berstruktur ekoran daripada permintaan terhadap produk halal yang semakin meningkat setiap tahun di Singapura.³³⁰

Seterusnya, pada tahun 1999, berlaku perubahan di dalam sistem perundangan AMLA 1968 yang berkaitan dengan perkhidmatan pensijilan halal MUIS. Lantaran itu, MUIS merangka gerak kerja yang lebih komprehensif dan kompetitif dengan pihak industri halal. Bahkan, penerbitan sijil halal juga semakin meningkat setiap tahun. Pada tahun 2010, MUIS telah berjaya mengeluarkan sijil halal sebanyak 15 610. Ini menunjukkan bahawa MUIS memainkan peranan penting dalam menjamin kehalalan produk khususnya produk makanan dan minuman untuk keperluan hidup masyarakat minoriti Muslim dan peningkatan industri halal di Singapura telah mendorong interaksi sosial antara individu daripada pelbagai latar belakang agama dan budaya yang berbeza.³³¹

MUIS memainkan peranan yang utama sebagai badan tunggal yang menerbitkan sijil dan logo halal serta menguatkuasakan sistem perundangan yang berkaitan dengan

³²⁹ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Lihat juga, Majlis Ugama Islam Singapura, "Overview," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=1714>.

³³⁰ *Ibid.*

³³¹ Majlis Ugama Islam Singapura, *Singapore Halal Directory 2011/2012*, ed. ke-5 (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011).

pensijilan halal di Singapura.³³² Undang-undang berkaitan halal yang diperuntukkan di Singapura adalah AMLA 1968, seksyen 88A dan 88C.³³³ Pada hari ini, sijil dan logo halal MUIS telah dikenali dan mendapat pengiktirafan dalam pasaran halal utama di di Brunei, Indonesia, Malaysia, Kuwait, Bahrain, Arab Saudi, Qatar, Emiriyah Arab Bersatu dan Oman.³³⁴

3.5.2 Prosedur Pengeluaran Sijil Halal

Pada tahun 2010, MUIS telah memperkenalkan Rancangan Tahunan-Ketiga MUIS (*MUIS Tree-Year Plan*) atau (M3YP) yang memfokuskan tiga aspek yang utama iaitu pembangunan halal, integriti halal dan pengurusan halal.³³⁵ MUIS menawarkan tujuh skim pensijilan halal³³⁶ antaranya adalah Skim Makanan (*Eating Establishment Scheme*),³³⁷ Skim Mengendors (*Endorsement Scheme*),³³⁸ Skim Penyediaan Makanan (*Food Preparation Area Scheme*),³³⁹ Skim Rumah Sembelihan Ayam (*Poultry Abattoir Scheme*),³⁴⁰ Skim Produk (*Product Scheme*),³⁴¹ Skim Perkhidmatan Penyimpanan (*Storage Facility Scheme*)³⁴² dan *Whole Plant Scheme*.³⁴³ Tambahan itu, MUIS turut mengeluarkan

³³² Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014.

³³³ Administration Of Muslim Law Act, (Chapter 3), (Act 27 Of 1966).

³³⁴ Majlis Ugama Islam Singapura, "Singapore Halal Certification," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=458>.

³³⁵ Majlis Ugama Islam Singapura, *Singapore Halal Directory 2011/2012*, 20.

³³⁶ Majlis Ugama Islam Singapura, "Types Of Halal Certification Schemes," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=1702>.

³³⁷ Skim Makanan (*Eating Establishment Scheme*) dikeluarkan kepada makanan runcit seperti restoran, kantin sekolah, snek bar, kedai kek, gerai-gerai di medan selera dan gerai sementara seperti bazar pasar lambak, pameran perdagangan dan sebagainya.

³³⁸ Skim Mengendors (*Endorsement Scheme*) dikeluarkan bagi perniagaan import, eksport atau pengeksporan semula produk.

³³⁹ Skim Penyediaan Makanan (*Food Preparation Area Scheme*) dikeluarkan bagi katering dan dapur.

³⁴⁰ Skim Rumah Sembelihan Ayam (*Poultry Abattoir Scheme*) dikeluarkan bagi pusat sembelihan ayam.

³⁴¹ Skim Produk (*Product Scheme*) dikeluarkan bagi produk yang dihasilkan atau sebahagiannya dihasilkan di Singapura.

³⁴² Skim Perkhidmatan Penyimpanan (*Storage Facility Scheme*) dikeluarkan bagi penyimpanan produk seperti gudang dan bilik sejuk beku.

³⁴³ *Whole Plant Scheme* merangkumi semua skim-skim yang dikeluarkan oleh MUIS. Skim ini diperkenalkan pada tahun 2009 dan skim ini sesuai kepada premis yang ingin memberikan pensijilan halal kepada semua produk yang dikeluarkan oleh syarikatnya.

sijil halal kepada acara-acara rasmi seperti makan tengah hari, seminar, perkahwinan, mesyuarat dan sebagainya yang diadakan di hotel, dewan pameran ataupun lokasi-lokasi luar. Berikut merupakan tahapan prosedur pensijilan halal Singapura:³⁴⁴ (Sila lihat Rajah 3.7 di Lampiran G)

- Pertama: Permohonan

Di peringkat permohonan, pemohon adalah digalakkan memahami terma dan syarat pensijilan halal MUIS terlebih dahulu sebelum mendaftar. Setelah memahami syarat dan terma pensijilan halal yang wajib dipatuhi maka pemohon boleh membuat pendaftaran melalui sistem eHalal MUIS (MeS) di laman web, <http://ehalal.muis.gov.sg>. Semasa mendaftar permohonan, pemohon dikehendaki memberikan segala dokumen sokongan yang diperlukan sesuai dengan skim perniagaan yang dipilih. Ini kerana dokumen yang tidak lengkap tidak akan diproses dan dibatalkan secara automatik tanpa sebarang notis. Manakala bagi permohonan yang lengkap pemohon akan menerima notis pembayaran.

- Kedua: Bayaran Fi Pensijilan

Di peringkat bayaran, pemohon wajib membayar fi pensijilan mengikut skim perniagaan sepertimana yang dinyatakan dalam Lampiran H. Ini kerana permohonan akan diproses apabila menerima resit pembayaran daripada pemohon. Bayaran boleh dibuat secara tunai, cek atau atas talian (*online*) melalui MeS. Bayaran yang telah dibuat juga tidak akan dikembalikan. Setelah bayaran dijelaskan dokumen permohonan diserahkan kepada pegawai pemeriksa untuk audit dokumen.

³⁴⁴ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Lihat juga, Majlis Ugama Islam Singapura Halal Certification Terms and Conditions, *Food Preparation Area Scheme* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011), 4.

- Ketiga: Pengauditan

Di peringkat pengauditan, dokumen permohonan akan diserahkan kepada pegawai pemeriksa untuk dibuat penilaian dan semakan audit. Bagi permohonan yang telah lengkap audit lapangan akan dilakukan ke premis pemohon. Pemeriksaan audit lapangan dibuat semasa premis sedang beroperasi dan skop pengauditan adalah secara menyeluruh daripada proses penyediaan bahan mentah hingga penyimpanan produk. Semua dokumen dan rekod pembelian perlu ditunjukkan semasa audit dijalankan. Pemeriksaan audit merangkumi mesyuarat pembukaan, semakan dokumen, pemeriksaan premis/tapak, penilaian semula audit, pengesahan dan pemeriksaan dokumen, penilaian akhir dan mesyuarat penutup. Semasa pemeriksaan premis pensampelan bahan yang meragukan diambil untuk ujian makmal. Selepas pemeriksaan dijalankan pegawai akan membuat laporan audit untuk dibentangkan dalam Ahli Panel Kelulusan MUIS. Sedangkan bagi premis yang didapati terdapat unsur ketidakpatuhan semasa pemeriksaan audit keputusan laporan audit akan dimaklumkan kepada pemohon untuk tindakan susulan dan menambah baik. Pemeriksaan audit semula hanya dibuat sekiranya diperlukan.

- Keempat: Ahli Panel Kelulusan MUIS

Setelah laporan audit diterima oleh Ahli Panel Kelulusan MUIS maka pegawai yang terlibat akan melakukan penilaian dan semakan bagi melihat status permohonan. Dalam peringkat ini, Ahli Panel Kelulusan MUIS akan menyemak permohonan dan jika berpuas hati laporan audit akan diluluskan. Laporan audit yang diluluskan akan diserahkan kepada MUIS untuk penerbitan sijil halal. Namun begitu, sekiranya terdapat unsur keraguan atau ketidakakuran dengan terma dan syarat pensijilan halal MUIS Ahli Panel Kelulusan MUIS akan menggagalkan permohonan tersebut. Permohonan yang telah ditolak akan dimaklumkan kepada pemohon.

- Kelima: Penerbitan Sijil Halal

Sijil halal MUIS akan diterbitkan setelah mendapat kelulusan daripada Ahli Panel Kelulusan MUIS. Lazimnya, pemohon akan dimaklumkan melalui laman web rasmi MUIS.

Gamba rajah di bawah merupakan logo halal di Singapura:



Rajah 3.8: Logo Halal Singapura (MUIS)

Seperti yang sedia maklum bahawa sijil halal yang asli dan sah perlu disimpan dan ditunjukkan di premis perniagaan akan tetapi sekiranya melanggar terma dan syarat pensijilan halal MUIS berhak untuk menggantungkan sijil halal, menarik balik mahupun membatalkannya. Pemegang sijil halal bertanggungjawab sepenuhnya terhadap sijil halal yang dikeluarkan dan ia tidak boleh dipindah milik. Sekiranya berlaku kehilangan sijil halal pemegang sijil halal hendaklah membuat aduan kepada polis dengan segera dan membawa salinan laporan pihak polis kepada pihak MUIS.

- Keenam: Pemantauan dan Penguatkuasaan

Pemeriksaan pemantauan dan penguatkuasaan halal merupakan salah satu komponen utama yang diwajibkan bagi memastikan pemegang sijil halal mematuhi syarat dan terma pensijilan yang ditetapkan. Auditor yang dilantik MUIS bertanggungjawab sepenuhnya dalam menjalankan kedua-dua prosedur ini. Jika berlaku keingkaran dari pihak pemegang sijil halal maka undang-undang khas yang dikenali dengan AMLA 1996 akan dirujuk oleh

juruaudit bagi mensabitkan kesalahan dan dikenakan hukuman jika disabitkan kesalahan di mahkamah.

3.5.3 Piawaian Halal Yang Dibangunkan

MUIS telah menerbitkan dua piawaian halal sebagai rujukan kepada pihak industri dan juga pengguna. Ia adalah sepertimana berikut:

- MUIS-HC-S001-Garis Panduan Umum Pengendalian dan Pemprosesan Makanan Halal (*General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food*)³⁴⁵

MUIS-HC-S001 telah diterbitkan oleh MUIS pada tahun 2007. Standard ini diterbitkan berdasarkan kepada usaha sama pihak MUIS dengan ahli jawatankuasa SPRING Singapura yang merupakan Badan Standard Kebangsaan di Singapura. Selain itu, ia turut mendapat kerjasama daripada badan kerajaan tempatan, badan luar negara, organisasi-organisasi, institusi-institusi, ulama, pakar agama, ahli sains, ahli akademik, pihak industri yang terlibat dan juga pengguna agar ia sesuai dipraktikkan dan diaplikasikan kepada bidang industri halal. Tambahan itu, MUIS-HC-S001 di dokumen berdasarkan kepada rujukan secara khusus melalui al-Quran, sunnah, kitab-kitab fiqh klasik, kamus dan lain-lain sumber yang berautoriti. Ia mengandungi garis panduan umum berkenaan pengendalian dan pemprosesan makanan halal yang selaras dengan perundangan hukum Islam. Ternyata bahawa standard ini disediakan untuk memenuhi keperluan dalam bidang industri makanan bagi memudahkan pihak industri mendapatkan kelayakan dalam pensijilan halal di Singapura.

³⁴⁵ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001-General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007).

- MUIS-HC-S002-Garis Panduan Umum Pembangunan dan Pelaksanaan Sistem Pengurusan Kualiti Halal (*General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System*)³⁴⁶

MUIS telah memperkenalkan *Singapura Muis Halal Quality Management System* (HalMQ) pada Mac 2008. Ia merupakan komponen teknikal yang terlibat secara langsung dalam aspek pengurusan dan pelaksanaan sistem halal bagi sesebuah premis perniagaan. Standard ini sesuai diaplikasikan ke atas produk makanan dan barang gunaan dan melibatkan semua rantaian proses pengeluaran termasuk peralatan, bahan ramuan yang disediakan, penyimpanan, penyediaan, pembungkusan, pendedaran, penjualan, dan pameran. Standard ini mengandungi 10 prinsip-prinsip yang utama iaitu:³⁴⁷

- i. Prinsip Pertama: Menubuhkan Pasukan Halal (*Establish the Halal Team*)
- ii. Prinsip Kedua: Menentukan Produk/ Jenis Perniagaan (*Define the Product/ Nature of Business*)
- iii. Prinsip Ketiga: Membina dan Mengesahkan Carta Alir (*Construct and Verify Flow Control Chart*)
- iv. Prinsip Keempat: Mengenal pasti Ancaman Halal dan Langkah-langkah Kawalan (*Identify Halal Threats and Their Control Measures*)
- v. Prinsip Kelima: Menentukan Titik Kawalan Halal (HAP), Had yang Dibenarkan dan Amalan-amalan yang Dibenarkan (*Determine Halal Assurance Points (HAP), Their Allowable Limits and Prescribed Practices*)
- vi. Prinsip Keenam: Mewujudkan Sistem Pemantauan bagi setiap HAP (*Establish Monitoring System for each HAP*)

³⁴⁶ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S002-General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007).

³⁴⁷ *Ibid.*

- vii. Prinsip Ketujuh: Mewujudkan Tindakan Pembetulan bagi setiap HAP
(*Establish Corrective Actions for each HAP*)
- viii. Prinsip Kelapan: Mewujudkan Sistem Penyimpanan Dokumen dan Rekod
(*Establish Documentation and Record Keeping System*)
- ix. Prinsip Kesembilan: Mengesahkan Sistem Halal (*Verify the Halal System*)
- x. Prinsip Kesepuluh: Mengkaji Semula Sistem Halal (*Review the Halal System*)

Secara umumnya, garis panduan umum ini dibangunkan bagi memenuhi keperluan perindustrian halal di Singapura yang kemudiannya diaplikasikan dalam sistem pensijilan halal Singapura. Sistem ini sangat praktikal dengan menyediakan pendekatan yang sistematik untuk memastikan produk makanan mahupun barangangunaan harian yang dihasilkan terjamin dari aspek kehalalan dan kualitinya.

3.6 Penutup

Sejarah perkembangan penubuhan badan pensijilan halal JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS bertitik tolak daripada peningkatan kesedaran masyarakat yang beragama Islam terhadap makanan halal serta bagi memenuhi keperluan industri halal di peringkat nasional dan antarabangsa. JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS merupakan badan pensijilan halal yang memainkan peranan penting dalam mengawal selia urustadbir halal di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura.

Dapat dirumuskan bahawa prosedur pengeluaran sijil halal bermula dengan prosedur permohonan, bayaran fi pensijilan, prosedur pengauditan, penerbitan sijil halal dan diakhiri dengan prosedur pemantauan serta penguatkuasaan halal. Malahan piawaian halal yang dibangunkan di empat buah negara telah mendapat pengiktirafan di peringkat

antarabangsa dan diperakui dunia. Dengan manual prosedur dan piawaian halal yang dibangunkan dapat membantu pihak industri untuk mematuhi syarat dan terma pensijilan halal yang telah ditetapkan supaya tahap jaminan halal berterusan sampai kepada pengguna.

University of Malaya

BAB 4: PERBANDINGAN TERHADAP PENENTUAN PIAWAIAN HALAL ANTARA MALAYSIA, INDONESIA, SINGAPURA DAN BRUNEI

4.1 Pendahuluan

Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM), Lembaga Pengkajian Pangan Ubat-obatan dan Kosmetika (LPPOM MUI), Majlis Agama Islam Singapura (MUIS) dan Bahagian Kawalan Makanan Halal (BKMH) merupakan peneraju utama negara dalam mengembangkan industri halal ke peringkat antarabangsa. Keempat-empat badan pensijilan halal ini telah membangunkan piawaian halal sebagai rujukan utama dalam aktiviti pensijilan halal. Piawaian halal pula hanya dapat dibangunkan melalui keputusan institusi fatwa yang diiktiraf dalam mengeluarkan hukum berkaitan syariah.

Justeru, adalah wajar untuk menilai faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan yang dikeluarkan di empat negara ini. Kajian dibuat berdasarkan kepada beberapa isu-isu halal yang terpilih di setiap negara yang terlibat. Di samping itu, kajian perbandingan terhadap penentuan piawaian halal di empat negara juga dibuat untuk membincangkan aspek persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan serta mengkaji secara ringkas implikasi pengesahan halal Indonesia, Singapura dan Brunei bagi produk yang diimport ke Malaysia. Metodologi kajian yang digunakan adalah kajian perpustakaan dan kajian lapangan. Dengan ini, bab keempat telah menjawab objektif ketiga dan keempat dalam kajian ini.

4.2 Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Sebagai Sumber Rujukan Dalam Piawaian Halal Antara Empat Negara

Dalam hukum Islam, fatwa berasal daripada perkataan Arab iaitu *fatā-yaftū-fatwan* yang membawa maksud meminta jawapan kepada sesuatu perkara yang samar ataupun tidak

diketahui,³⁴⁸ jawapan kepada masalah syarak ataupun undang-undang³⁴⁹ dan jawapan kepada beberapa kemusykilan dalam masalah-masalah hukum syarak ataupun undang-undang.³⁵⁰ Menurut Kamus Dewan Bahasa dan Pustaka, fatwa adalah keputusan tentang sesuatu hukum agama (yang masih belum diputuskan lagi) berdasarkan nas al-Quran, hadis dan sumber hukum lain termasuklah ijtihad oleh Mufti (atau mereka yang berwenang tentang keputusan hukum syarak).³⁵¹ Menurut Ibn Manzūr, fatwa adalah menjelaskan kemusykilan daripada hukum syarak atau penerangan hukum daripada orang alim dan bijaksana ataupun ahli fiqh.³⁵²

Manakala fatwa dari sudut istilah pula mempunyai pelbagai pengertian, fatwa merupakan jawapan kepada pertanyaan berkaitan permasalahan-permasalahan,³⁵³ fatwa merupakan hukum syarak yang dijelaskan oleh ahli fiqh kepada sesiapa yang bertanya tentangnya³⁵⁴ ataupun fatwa sebagai penjelasan seorang fakih kepada hukum-hukum dan masalah-masalah yang ditanya tentangnya.³⁵⁵ Berpandukan definisi fatwa yang diberikan, jelaslah bahawa fatwa merupakan unsur penting dalam sumber hukum Islam. Fatwa merupakan penjelasan dan penerangan daripada ahli fiqh berkaitan hukum syarak bagi memberikan jawapan kepada permasalahan dan pertanyaan yang timbul dalam masyarakat berdasarkan kepada perundangan hukum Islam. Fatwa yang dikeluarkan mampu menyelesaikan persoalan dan meleraikan kekusutan dalam kalangan masyarakat Islam khususnya berkaitan dengan aspek keagamaan dan kehidupan manusia.

³⁴⁸ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, ed. ke-2 (al-Kuwayt: Wizārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, 1995), 32: 20.

³⁴⁹ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan*, (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2006), 1731.

³⁵⁰ Ibrāhīm Muṣṭafā et al., *al-Mu'jam al-Wasīf* (Istanbul: Dār al-Nadwah, 1989), 2: 673.

³⁵¹ Pusat Rujukan Persuratan Melayu, "fatwa," laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka*, dicapai 9 Oktober 2015, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=fatwa>.

³⁵² Ibn Manzūr al-Afriqī al-Miṣri, *Lisān al-'Arab* (Bayrūt: Dār Ṣādir, 1990), 15:147.

³⁵³ Maḥmūd `Abd al-Raḥmān `Abd al-Mun'im, *Mu'jam al-Muṣṭalahat wa Alfāz al-Fiqhiyyah* (al-Qāhirah: Dār al-Faḍīlah, t.t.), 3: 33.

³⁵⁴ Muḥammad Rawwās Qal'ahjī, *Mu'jam Lughah al-Fuqahā'* (Bayrūt: Dār al-Nafāis, 1996), 308.

³⁵⁵ Quṭb Muṣṭafā Sānū, *Mu'jam Muṣṭalahāt Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Dār al-Fikr, 2000), 312.

Kajian menunjukkan bahawa fatwa menjadi rujukan utama dalam pembangunan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Apabila timbul isu-isu baru yang memerlukan kepada penjelasan hukum maka pandangan jawatankuasa fatwa dirujuk untuk memastikan keputusan yang dikeluarkan benar-benar tepat, komprehensif dan berwibawa.³⁵⁶ Di Brunei, jawatankuasa fatwa terlibat secara langsung dalam membangunkan piawaian halal sebagai Ahli Jawatankuasa Teknikal. Antara ahli jawatankuasa fatwa yang terlibat adalah Ketua Pegawai Penyelidik Ugama di Jabatan Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam yang dianggotai oleh Awang Haji Mazanan bin Haji Yusof,³⁵⁷ Awang Haji Mas Reduan bin Haji Jumat dan Awang Haji Dennie bin Haji Abdullah.³⁵⁸

Di Indonesia pula, jawatankuasa fatwa (Rapat Komisi Fatwa) terlibat secara langsung dalam memberikan pengesahan halal dan piawaian halal. Ini adalah kerana sertifikat halal adalah fatwa bertulis Majelis Ulama Indonesia (MUI) yang menyatakan kehalalan sesuatu produk sesuai dengan syariat Islam. Rapat Komisi Fatwa dianggotai oleh Ketua Komisi Fatwa MUI, jawatankuasa fatwa Komisi Fatwa MUI, Direktur MUI dan beberapa Pengurus LPPOM MUI yang lain. Sertifikat Halal juga ditandatangani oleh Ketua Umum MUI, Ketua Komisi Fatwa MUI dan Direktur LPPOM MUI.³⁵⁹

³⁵⁶ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2015. Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2015. Lihat juga, Bahagian Hab Halal, *Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (Semakan Ketiga) (MPPHM 2014)* (Cyberjaya : Jabatan Agama Islam Malaysia, 2014), 14. Sila rujuk klausa 6.1.1 (iii).

³⁵⁷ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007-Brunei Darussalam Standard Halal Food* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007), 26.

³⁵⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010-Brunei Darussalam Guidelines for Manufacturing and Handling of Halal Medicinal Products, Traditional Medicines and Health Supplements* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2010), 30.

³⁵⁹ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur (HAS 23000:2)* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008), 10.

Dalam penentuan hukum Islam, terdapat dua prinsip utama yang digunakan iaitu ‘*al-thābit*’ dan ‘*al-mutaghayyur*’. Prinsip pertama, ‘*al-thābit*’ adalah hukum yang sentiasa tetap, kekal dan tidak berubah walaupun dengan perubahan dan peredaran masa yang berlalu. Prinsip ini biasanya berhubung kait dengan ibadah, akidah, keimanan, perkahwinan, talak, harta pusaka dan seumpamanya. Manakala prinsip kedua, ‘*al-mutaghayyur*’ ialah hukum yang bersifat fleksibel dan boleh berubah mengikut keperluan semasa dan setempat. Justeru, fatwa dikelaskan dalam prinsip kedua iaitu ‘*al-mutaghayyur*’ kerana fatwa sentiasa berubah seiring dengan perubahan semasa dan setempat.³⁶⁰

Prinsip ‘*al-thābit*’ dan ‘*al-mutaghayyur*’ membuktikan Islam sesuai dipraktikkan pada setiap masa dan keadaan kerana Islam menerima sebarang perubahan atau perbezaan yang berlaku dalam masyarakat selagi mana ia tidak melanggar prinsip-prinsip asas Islam.³⁶¹ Kaedah (لا يَنكُرُ تَغْيِيرَ الْأَحْكَامِ بِتَغْيِيرِ الْأَزْمَانِ) yang bermaksud perubahan hukum yang berdasarkan perubahan masa perlu difahami dengan jelas oleh fuqaha dalam menentukan hukum sesuai dengan masa dan keadaan setempat.³⁶² Yūsuf al-Qarāḍāwī menjelaskan bahawa perubahan hukum (fatwa) boleh berlaku disebabkan beberapa faktor yang utama iaitu perubahan tempat, perubahan masa, perubahan keadaan, perubahan sosiobudaya (‘*urf*’),³⁶³ perubahan teknologi maklumat, perubahan keperluan manusia,

³⁶⁰ Ṣāliḥ Qādir al-Zankī, “al-Aḥkām al-Shar’iyyah Bayna al-Thābit wa al-Taghayyur,” *Jurnal Fiqh*, no. 1 (Januari, 2004), 97.

³⁶¹ *Ibid.*, 191.

³⁶² Shaykh Aḥmad bin Shaykh Muḥammad al-Zarqā’, *Sharḥ al-Qawā’id al-Fiqhiyyan*, ed. ke-6 (Damsiyiq: Dār al-Qalam, 2006), 227.

³⁶³ ‘Amar Sa’id al-Zaybārī, *Mabāḥith fī aḥkām al-Fatwā* (Bayrūt: Dār Ibn Ḥazm, 1995), 95. Lihat juga, Abdul Karim Ali et al., “Faktor Perubahan Pendapat Imam al-Syafii dari *Qawl Qadīm* kepada *Qawl Jadīd*, *Jurnal Syariah* 16, no. 2 (2008), 310. Lihat juga, Nasrul Hisyam Nor Muhammad, “Pandangan Yūsuf al-Qarāḍāwī Terhadap Fiqh Semasa,” *Islamiyyat* 26, no. 2 (2004), 70. Lihat juga, Ṣāliḥ bin Ghānim al-Sadlān, *Wujūb Tadbīq Al-Sharī’ah Al-Islāmiyyah fī Kulli ‘Asr* (t.p.: Dār Balansiyyah, t.t), 133-135.

perubahan kekuatan atau tenaga manusia untuk melakukan sesuatu dan tempat, *'umūm al-balwa*, perubahan sosial, ekonomi dan politik dan percanggahan pendapat/pandangan.³⁶⁴

Kajian menunjukkan bahawa terdapat tiga faktor perbezaan fatwa kepenggunaan di antara Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura. Faktor pertama yang dikenal pasti adalah kerajaan dan agama. Faktor kedua, *'urf* dan faktor ketiga adalah *maṣlaḥah*. Perinciannya adalah sebagaimana yang akan dijelaskan.

4.2.1 Kerajaan dan Agama

Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura merupakan di antara negara yang terletak di Asia Tenggara. Umum mengetahui bahawa setiap negara di Asia Tenggara memiliki keunikan dan sejarah sistem pemerintahan yang tersendiri termasuklah empat negara tersebut. Sejarah memberi kesan yang besar dalam mengubah dan membentuk landskap politik, sistem perundangan dan sistem sosial masyarakat setempat di empat negara ini. Kedatangan kuasa Barat seperti Belanda di Indonesia dan Inggeris di Malaysia, Singapura dan Brunei telah memberi pengaruh yang besar ke atas setiap sistem perundangan dan kehakiman. Kedudukan syariat undang-undang Islam telah banyak berubah dari sudut kedudukan pentadbiran dan kehakiman meskipun negara-negara ini telah merdeka dan berdaulat. Perubahan sistem politik, perundangan dan kehakiman dilihat memberi kesan lebih besar kepada Indonesia, Singapura dan Malaysia manakala sistem pemerintahan kesultanan Brunei masih berjaya mengekalkan sistem pemerintahan sedia ada sebelum kedatangan penjajah Inggeris.

Malaysia telah mengamalkan sistem pemerintahan raja berpelembagaan iaitu dengan mengamalkan demokrasi berparlimen di bawah pentadbiran Perdana Menteri dan

³⁶⁴ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Mūjibāt Taghayyur al-Fatwā fī 'Aṣrinā* (Kayrū: Dār al-Shurūq, 2009), 12.

meletakkan Yang di-Pertuan Agong sebagai ketua negara yang dilantik mengikut pusingan penggal pelantikan iaitu melalui lantikan Majlis Raja-Raja. Majlis Raja-Raja dianggotai oleh wakil daripada sembilan negeri terdiri daripada Sultan dan Yang Dipertuan Besar manakala empat negeri lain mempunyai Yang Di Pertua Negeri. Malaysia menjadikan agama Islam sebagai agama rasmi di Malaysia.³⁶⁵ Manakala, perkara yang berkaitan mufti dan fatwa adalah di bawah enakmen pentadbiran negeri. Berdasarkan kepada enakmen pentadbiran agama Islam negeri-negeri di Malaysia, pengeluaran fatwa adalah berasaskan kepada pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii. Namun sekiranya pandangan Mazhab Syafii berlawanan dengan kepentingan awam maka Jawatankuasa Fatwa akan menerima pakai pandangan daripada Mazhab Hanafi, Maliki dan Hanbali. Jika tidak terdapat pandangan empat mazhab yang boleh diikuti maka Jawatankuasa Fatwa boleh membuat fatwa mengikut ijtihad *jamā'ī* tanpa terikat kepada mana-mana pandangan empat mazhab berkenaan. Hanya Perlis sahaja tampil sebagai negeri yang berlainan dalam aspek ini dengan memperuntukkan rujukan asal kepada al-Quran dan sunnah.³⁶⁶ Lazimnya, fatwa yang diwartakan (digazetkan) pada setiap negeri adalah mengikat orang Islam yang berada di negeri masing-masing dan terpakai bersama enakmen syariah bagi setiap negeri malahan boleh menjadi salah satu sumber rujukan hakim-hakim dalam memutuskan kes-kes di

³⁶⁵ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Ensiklopedia Dunia* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2005), 13: 144.

³⁶⁶ Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Perak) 2004, (Seksyen 43), (Enakmen 4 Tahun 2004). Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Pulau Pinang) 2004, (Seksyen 54), (Enakmen 2). Enakmen Mufti dan Fatwa (Kedah Darul Aman) 2008, (Seksyen 26), (Enakmen 10). Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Melaka) 2002, (Seksyen 42), (Enakmen Tahun 2002). Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Sembilan) 2003, (Seksyen 54), (Enakmen 10 Tahun 2003). Akta Pentadbiran Undang-Undang Islam (Wilayah-Wilayah Persekutuan) 1993, (Seksyen 39), (Akta 505). Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Selangor) 2003, (Seksyen 54), (Enakmen 1 Tahun 2003). Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Johor) 2003, (Fasal 54), (Enakmen 16 Tahun 2003). Enakmen Pentadbiran Undang-Undang Islam 1991 (Pahang), (Seksyen 41), (Enakmen 3 Tahun 1991). Enakmen Pentadbiran Hal Ehwal Agama Islam 2001 (Terengganu), (Seksyen 54), (Enakmen 2 Tahun 2001). Enakmen Majlis Agama Islam Dan Adat Istiadat Melayu Kelantan 1994, (Seksyen 37), (Enakmen 4 Tahun 1994). Ordinan Majlis Islam Sarawak 2001, (Seksyen 39), (Ordinan 41 Tahun 2001). Enakmen Fatwa 2004 (Sabah), (Seksyen 14), (Enakmen 7 Tahun 2004).

mahkamah negeri masing-masing.³⁶⁷ Walau bagaimanapun, fatwa yang diputuskan oleh Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan diuruskan oleh JAKIM di peringkat persekutuan (di bawah Jabatan Perdana Menteri) adalah tidak diwartakan, bersifat pandangan hukum dan tidak mengikat dari segi undang-undang Malaysia.³⁶⁸ Situasi ini jelas menunjukkan fatwa yang diwartakan di setiap negeri adalah lebih mengikat undang-undang syariah berbanding fatwa yang diputuskan daripada Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan.

Brunei juga memiliki elemen monarki dalam pemerintahannya walau bagaimanapun beza besar Brunei dalam mengamalkan monarki berbanding Malaysia adalah sistem pentadbiran monarki di Brunei adalah bersifat menyeluruh. Brunei turut dikenali sebagai sebuah Negara Melayu Islam Beraja. Ia diketuai oleh Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan Haji Hassanal Bolkiah Mu'izzaddin Waddaullah, Sultan dan Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam. Dengan mengamalkan sistem monarki sepenuhnya baginda selain menjadi ketua negara Brunei, baginda juga berkhidmat sebagai perdana menteri, menteri kewangan dan menteri dalam negara. Agama rasmi bagi negara Brunei adalah agama Islam.³⁶⁹ Manakala, perkara yang berkaitan mufti dan fatwa telah mengalami tiga peringkat penyesuaian dari segi pentadbiran. Pada awal penubuhannya pada 1 April 1962, ia merupakan salah satu daripada jabatan di bawah Jabatan Hal Ehwal Ugama, kemudian pada 21 Oktober 1986 ia diletakkan di bawah Kementerian Hal Ehwal Ugama. Walau bagaimanapun dengan titah perintah Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan Haji Hassanal Bolkiah Mu'izzaddin Waddaullah, Sultan dan

³⁶⁷ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Senarai Akta/Enakmen Mufti dan Fatwa Negeri-negeri Seluruh Malaysia," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 November 2015, http://www.e-fatwa.gov.my/sites/default/files/enakmen_perlis.pdf.

³⁶⁸ Aminudin Mohamad (Ketua Penolong Pengarah Kanan, Cawangan Penyelarasan dan Kajian Fatwa, Bahagian Pengurusan Fatwa, Jabatan kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

³⁶⁹ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Ensiklopedia Dunia*, 3:285.

Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam pada 7 Oktober 1994 telah meletakkan bidang kuasa mufti dan fatwa di bawah Jabatan Mufti Kerajaan, Jabatan Perdana Menteri. Akta Majlis Ugama Islam dan Mahkamah-mahkamah, Penggal 77, bab (43) menyatakan bahawa dalam prosedur pengeluaran fatwa Jabatan Mufti Kerajaan hendaklah merujuk kepada pandangan daripada Mazhab Syafii.³⁷⁰ Justeru, penubuhan Jabatan Mufti Kerajaan sangat bermakna kepada kedaulatan dan status negara sebagai sebuah Negara Melayu Islam Beraja.³⁷¹

Singapura pula merupakan sebuah negara Republik di mana Presiden berfungsi sebagai ketua negara dan dibantu oleh menteri-menteri kabinet yang lain. Singapura mengamalkan liberalisasi politik dan ekonomi di mana tiada agama yang dipilih secara rasmi menjadi dasar kepada negara Singapura berikutan perlembagaan negara Singapura menjamin kebebasan beragama.³⁷² Manakala, perkara yang berkaitan dengan mufti dan fatwa diletakkan dalam *Administration of Muslim Law Act 1968* (AMLA) di Seksyen 30-33. Seksyen ini menjelaskan bahawa Singapura mempunyai seorang mufti negara serta jawatankuasa fatwa dengan tugas-tugas yang tertentu supaya memberikan khidmatnya kepada masyarakat Islam setempat menerusi MUIS.³⁷³ Dalam prosedur pengeluaran fatwa pula, MUIS merujuk kepada pandangan Mazhab Syafii namun masih terbuka menerima pandangan mazhab selain Syafii bagi menyelesaikan persoalan yang timbul dalam kalangan masyarakat minoriti Islam. Dengan penubuhan MUIS dan juga AMLA, boleh dikatakan bahawa masyarakat Islam Singapura telah berjaya mencapai satu tahap yang kuat bagi menjaga dan membela hak-hak dan kepentingan masyarakat minoriti Islam di Singapura.

³⁷⁰ Md Zain Serudin, *Melayu Islam Beraja: Suatu Pendekatan* (Negara Brunei Darussalam: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 1998), 195.

³⁷¹ Awang Abdul Aziz Juned, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei," (makalah, Seminar Serantau: "Mufti dan Fatwa", 23 & 24 September 1997, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM)), 3-4.

³⁷² Dewan Bahasa dan Pustaka, *Ensiklopedia Dunia*, 20: 81.

³⁷³ *Administration Of Muslim Law Act*, (Chapter 3), (Act 27 Of 1966).

Walaupun tugas utama MUIS adalah menasihati Presiden atau Pemerintah Singapura dalam perkara yang bersangkutan dengan masyarakat Islam tetapi tugas-tugas lain yang termaktub dalam AMLA ini tetap luas untuk memainkan peranannya yang sangat besar bagi menjaga kepentingan umum masyarakat Islam terutamanya berkaitan dengan fatwa.³⁷⁴

Manakala Indonesia merupakan Negara Kesatuan Republik Indonesia yang mengamalkan dasar Pancasila³⁷⁵ sebagai dasar negara, ketua negara diketuai sepenuhnya oleh Presiden Republik Indonesia yang dilantik melalui pilihanraya. Selain itu, terdapat juga wilayah-wilayah autonomi yang di Indonesia yang diketuai oleh Gabenor. Dengan jumlah penduduk seramai 255 juta orang, ia merupakan negara keempat memiliki populasi penduduk tertinggi dan turut dikenali sebagai memiliki jumlah penduduk beragama Islam yang terbesar di dunia. Walaupun majoriti penduduk beragama Islam adalah majoriti di Indonesia, agama Islam tidak diangkat menjadi sebagai agama rasmi di negara republik tersebut.³⁷⁶ Dalam perkara yang berkaitan dengan fatwa, ia diletakkan di bawah tanggungjawab Majelis Ulama Indonesia (MUI). MUI selaku badan bukan kerajaan telah bertanggungjawab menguruskan pengurusan fatwa untuk rujukan utama penduduk beragama Islam di Indonesia. MUI dianggotai oleh 26 orang ulama yang mewakili 26 wilayah di Indonesia, 10 orang ulama terdiri daripada organisasi-organisasi Islam peringkat pusat iaitu Nahdatul Ulama, Muhammadiyah, Syarikat Islam, Perti, Al-Washliyah, Math'laul Anwar, Gabungan Usaha Pembaruan Pendidikan Islam (GUPPI), Dewan Masjid Indonesia dan al-Ittihadiyyah, 4 orang ulama daripada Dinas Rohani Islam iaitu Angkatan

³⁷⁴ Syed Isa Semait, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Singapura," (makalah, Seminar Serantau: "Mufti dan Fatwa", 23 & 24 September 1997, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM)), 16.

³⁷⁵ Pancasila adalah lima dasar falsafah kenegaraan Republik Indonesia iaitu Ketuhanan yang Maha Esa, kebangsaan, perikemanusiaan, kedaulatan rakyat dan keadilan sosial. Sila lihat, Pusat Rujukan Persuratan Melayu, "Pancasila," laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka*, dicapai 22 Oktober 2015, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=pancasila>.

³⁷⁶ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Ensiklopedia Dunia*, 5: 35.

Darat, Angkatan Udara, Angkatan Laut dan Kepolisian Negara Republik Indonesia serta 13 orang tokoh/cendekiawan yang merupakan tokoh perseorangan.³⁷⁷

Berdasarkan kepada penerangan- penerangan di atas, menunjukkan bahawa sistem pemerintahan di empat buah negara memberikan kesan langsung kepada amalan pencyariatan agama khususnya dalam perkara yang berkaitan dengan fatwa. Seterusnya, perkara yang berkaitan dengan fatwa mempengaruhi kepada penentuan piawaian halal di empat buah negara. Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan dasar kerajaan dan agama.

Jadual 4.1: Perbezaan Kerajaan dan Agama Empat Negara

	Kerajaan	Agama	Metodologi Fatwa	Piawaian Halal
Malaysia	Raja Berperlembagaan	Islam	i. Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan dan jabatan-jabatan mufti di bawah peringkat negeri ii. Menerima pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii	MS2200:2008 di klausa 3.2.2, MS2424: Bahagian 1:2012 di klausa 3.3.2 & MS 1500:2009 di klausa 2.1.2
Brunei	Monarki	Islam	i. Jabatan Mufti Kerajaan ii. Terikat secara ketat kepada pandangan Mazhab Syafii	PBD 24:2007 di klausa 2.5 & GD 24:2010 di klausa 2.3
Indonesia	Republik	Tiada	i. Majelis Ulama Indonesia ii. Menerima pandangan daripada empat mazhab	HAS 23201 di klausa 4.5 (b), Lampiran 1 (2), Lampiran 3 & HAS 23000:1 di klausa K (iv)
Singapura	Republik	Tiada	i. Majlis Agama Islam Singapura ii. Menerima pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii	MUIS-HC-S002 Di klausa 2.3

³⁷⁷ Majelis Ulama Indonesia, "Profil MUI," laman sesawang *Majelis Ulama Indonesia*, dicapai 26 November 2015, <http://mui.or.id/tentang-mui/profil-mui/profil-mui.html>.

Merujuk kepada Jadual 4.1, prosedur pengeluaran fatwa Malaysia berasaskan kepada pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii namun begitu sekiranya berlawanan dengan kepentingan awam, pandangan daripada tiga mazhab yang lain akan diambil kira dan sekiranya tidak terdapat pandangan empat mazhab yang boleh diikuti, ijtihad *jama'i* boleh digunakan. Namun begitu dari sudut pengamalannya di Malaysia, didapati keterikatan terhadap Mazhab Syafii masih lagi kukuh di Malaysia.³⁷⁸ Misalnya fatwa tentang status kesucian ikan diberi makanan tidak halal. Muzakarah memutuskan bahawa ikan yang dipelihara di dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara di dalam air najis atau sengaja diberi makan najis seperti daging babi, bangkai atau sebagainya.³⁷⁹ Muzakarah juga memutuskan bahawa haram menggunakan cuka wain yang diproses dan dicampur dengan bahan-bahan luar namun begitu sekiranya perubahan daripada cuka wain kepada cuka berlaku dengan sendirinya maka ia adalah halal digunakan dalam mana-mana produk halal.³⁸⁰

Selain daripada itu, Mazhab Syafii juga dijadikan sandaran utama dalam penentuan standard halal di Malaysia.³⁸¹ Perkara ini dijelaskan dalam MS 2200:2008 di klausa 3.2.2,³⁸² MS 2424:2010 di klausa 3.3.2³⁸³ dan MS 1500:2009 di klausa 2.1.2³⁸⁴ menyatakan bahawa berdasarkan kepada perundangan Malaysia, hukum syarak bermakna undang-

³⁷⁸ Aminudin Mohamad (Ketua Penolong Pengarah Kanan, Cawangan Penyelarasan dan Kajian Fatwa, Bahagian Pengurusan Fatwa, Jabatan kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

³⁷⁹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Status Kesucian Yang Diberi Makanan Tidak Halal", laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/status-kesucian-ikan-yang-diberi-makanan-tidak-halal>. Lihat juga, Kertas Kerja Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kertas JKF bil. 2/73/2006, 2.

³⁸⁰ Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia 'Hukum Cuka Wine', Kertas JKF Bil. 3/73/2006.

³⁸¹ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014.

³⁸² Bahagian Halal, *MPPHM 2014*, 2.

³⁸³ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010: Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2011), 6.

³⁸⁴ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009 Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan dan Penyimpanan- Garis Panduan Umum (Semakan Kedua)* (Cyberjaya: Jabatan Standard Malaysia, 2009), 1.

undang Malaysia dalam Mazhab Syafii atau undang-undang Islam dalam mana-mana satu mazhab sama ada Mazhab Maliki, Mazhab Hanafi dan Mazhab Hanbali yang telah dipersetujui oleh yang Di-Pertuan Agong dikuatkuasakan di Wilayah Persekutuan atau oleh Raja bagi mana-mana negeri dikuatkuasakan dalam negeri itu atau fatwa yang dikeluarkan oleh Pihak Berkuasa Agama Islam. Meskipun dalam klausa-klausa di atas menyertakan “..atau undang-undang Islam dalam mana-mana satu mazhab sama ada Mazhab Maliki, Mazhab Hanafi dan Mazhab Hanbali..” namun di Malaysia masih kukuh berpegang kepada Mazhab Syafii terutamanya dalam penentuan hukum terhadap produk halal.

Demikian juga, pandangan Mazhab Syafii diutamakan dalam penentuan piawaian makanan halal di Singapura.³⁸⁵ Perkara ini dijelaskan lagi dalam MUIS-HC-S001 di klausa 2.3 bahawa dokumen ini mengikut garis panduan umum dalam Mazhab Syafii yang diikuti oleh majoriti umat Islam di negara-negara Tenggara ASEAN.³⁸⁶

Sementara itu, didapati negara Brunei terikat dengan pengamalan Mazhab Syafii secara ketat dalam penentuan hukum terhadap produk halal.³⁸⁷ Jabatan Mufti Kerajaan Brunei juga banyak merujuk kepada sumber rujukan daripada Mazhab Syafii kemudian menjadikan pandangan muktamad Mazhab Syafii sebagai sandaran utama. Sumber rujukan primer seperti al-Quran, sunah dan sumber rujukan sekunder seperti ijmak, *al-qiyās*, *al-*

³⁸⁵ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2015.

³⁸⁶ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001-General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007), 6. Di klausa 2.3 menjelaskan bahawa:

This document follows the general principles of Syafii School of Jurisprudence which is followed by the majority of muslims in South-East Asean countries.

Di klausa 3.9 juga menetapkan:

Islamic Law that is based on the Al-Quran (i.e. holy book of Islam), Al-Hadith (i.e. traditions of Prophet Muhammad, Messenger of Allah), and Ijtihad (i.e. the process of Islamic idea of independent thought) according to the Syafii or any one of the Hanafi, Maliki or Hambali School of Thoughts. A particular food becomes Halal or non-Halal by Shariah Law or Islamic Law if it is consider so through one of the above-mentioned sources.

³⁸⁷ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

istihsān, *al-maṣāliḥ al-mursalāh* dan *sadd al-dharā'i* akan disertakan bagi menunjukkan kekuatan hujah yang dibawa.³⁸⁸ Misalnya fatwa tentang hukum penggunaan bahan pencuci yang mengandungi unsur tanah liat untuk tujuan sertu najis *mughallazah*. Malaysia memutuskan bahawa sabun yang mengandungi unsur tanah liat boleh digunakan untuk melakukan samak najis *mughallazah* dengan syarat tanah tersebut suci, peratusan kandungan tanah dalam sabun melebihi daripada bahan-bahan yang lain dan kaedah samak tersebut dilakukan mengikut syarak.³⁸⁹ Berdasarkan fatwa yang dikeluarkan di atas, menunjukkan bahawa Malaysia masih terbuka membenarkan penggunaan bahan pencuci yang mengandungi unsur tanah liat dengan peratusan tanah dalam sabun melebihi daripada bahan-bahan yang lain namun begitu Brunei tidak menerima penggunaan bahan pencuci yang mengandungi unsur tanah liat meskipun peratusan tanah liat lebih banyak daripada unsur-unsur yang lain kerana Jabatan Mufti Kerajaan Brunei lebih cenderung menggunakan kaedah semula jadi iaitu tanah liat sebagai sumber utama dalam kaedah samak najis *mughallazah*. Brunei juga memutuskan bahawa penggunaan alkohol sintetik dalam produk makanan dan minuman tidak dibenarkan (ditegah) kecuali alkohol yang terjadi secara semula jadi.³⁹⁰ Misalan ini menunjukkan bahawa Brunei terikat secara ketat dengan pandangan Mazhab Syafii³⁹¹ berikutan Mazhab Syafii merupakan mazhab rasmi dalam perlembagaan negara di Negara Brunei Darussalam.³⁹² Di samping itu, dalam PBD 24:2007 di klausa 2.5 dan GD 24:2010 di klausa 2.3 menyatakan bahawa *Hukum Syara'* bermakna Undang-Undang Islam mengikut Mazhab Syafii atau mana-mana mazhab lain yang

³⁸⁸ Awang Abdul Aziz Juned, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei," 8.

³⁸⁹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum Melakukan Samak Najis *Mughallazah* Menggunakan Sabun Tanah Liat," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20 Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-melakukan-samak-najis-mughallazah-menggunakan-sabun-tanah-liat>.

³⁹⁰ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010).

³⁹¹ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

³⁹² Md Zain Serudin, *Melayu Islam Beraja: Suatu Pendekatan*, 203.

diperkenankan oleh Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan dan Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam untuk dikuatkuasakan di Negara Brunei Darussalam.³⁹³ Ini menunjukkan bahawa undang-undang Islam yang dipraktikkan di Brunei adalah mengikut pandangan daripada Mazhab Syafii dan hanya dalam keadaan yang tertentu sahaja fatwa boleh dikeluarkan mengikut pandangan mazhab selain Mazhab Syafii berasaskan perkenan Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan dan Yang Di-Pertuan Negara Brunei Darussalam.³⁹⁴ Hal ini sekali gus meletakkan institusi fatwa Brunei pada posisi yang sangat kukuh dan kuat.³⁹⁵

Manakala di Indonesia pula meskipun majoriti masyarakat Islam yang berada di Indonesia mengamalkan Mazhab Syafii dalam kehidupan mereka namun dalam mengeluarkan fatwa, MUI tidak sepenuhnya berpegang kepada pandangan Mazhab Syafii dan terbuka menerima pandangan daripada Mazhab Maliki, Mazhab Hanafi dan Mazhab Hanbali. Didapati juga bahawa keterbukaan MUI dalam menerima pandangan empat mazhab turut diaplikasikan dalam penentuan piawaian halal Indonesia.³⁹⁶ Ia dijelaskan dalam HAS 23201 di klausa 4.5 (b), menyatakan bahawa hasil samping industri *khamr* (minuman beralkohol) atau turunannya yang berbentuk padat misalnya *brewer yeast* boleh digunakan setelah dilakukan melalui proses pencucian yang memenuhi kaedah syarak (*tathhir syar'an*).³⁹⁷ Dalam HAS 23201 di klausa Lampiran 1 (2) juga menyatakan bahawa produk/bahan hasil samping industri minuman beralkohol berserta turunannya berstatus haram jika cara memperolehnya hanya melalui pemisahan secara fizik dan produk masih

³⁹³ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 9. Lihat juga, The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 9.

³⁹⁴ Md Zain Serudin, *Melayu Islam Beraja: Suatu Pendekatan*, 195.

³⁹⁵ Awang Abdul Aziz Juned, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei," 3-4.

³⁹⁶ Hendra Utama (Kepala Bidang Standar, Lembaga Pengkajian Pangan, Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

³⁹⁷ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23201-Pensyaratan Bahan Pangan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012), 5.

memiliki sifat *khamr*.³⁹⁸ Akan tetapi jika bahan/produk tersebut di reaksi secara kimiawi sehingga menghasilkan senyawa baru, maka senyawa baru yang telah mengalami perubahan kimiawi statusnya menjadi halal. Begitu juga dalam HAS 23201 di klausa Lampiran 3 menyatakan bahawa produk mikrobial mutanajis adalah produk yang terkena bahan najis. Agar dapat digunakan, produk mikrobial mutanajis harus berbentuk padat sehingga dapat dipisahkan antara mikrob dan bahan najisnya kemudian dilakukan pencucian secara (*tathir shar'i*). Contohnya, ekstrak ragi daripada sisa pengolahan minuman beralkohol.³⁹⁹ Demikian juga dijelaskan dalam HAS 23000:1 di klausa K (iv).⁴⁰⁰

Berdasarkan kepada beberapa klausa yang disebutkan telah membuktikan keterbukaan MUI dalam menerima pandangan empat mazhab. MUI juga mengutamakan sumber primer seperti al-Quran dan sunnah dan sumber sekunder seperti ijmak, *al-qiyās*, *al-istihsān*, *al-masalih al-mursalah* dan *sadd al-dharī'ah*. Pandangan daripada empat mazhab turut dirujuk dengan memilih pandangan yang paling kuat dalilnya serta membawa kepada kemaslahatan masyarakat awam ataupun lazimnya ia disebut sebagai *muqāranah al-madhāhib*.⁴⁰¹ Malahan keanggotaan MUI yang pelbagai mewakili sebahagian aliran fahaman konservatif dan aliran fahaman modenisme menyebabkan tidak mustahil berlakunya pertembungan pandangan dalam kalangan para fuqaha dalam menyelesaikan isu-isu berkaitan syariah. Oleh sebab itu, terdapat beberapa fatwa yang dikeluarkan di Indonesia tidak selaras dengan fatwa yang dikeluarkan di Malaysia, Brunei dan Singapura.

³⁹⁸ *Ibid.*, 70.

³⁹⁹ *Ibid.*, 74.

⁴⁰⁰ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *HAS 23000:1- Persyaratan Sertifikasi Halal: Kriteria Sistem Jaminan Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008), 8. Dalam HAS 23000:1 klausa K (iv) menyatakan; Hasil samping industri *khamr* (minuman beralkohol) atau turunannya yang berbentuk padat, misalnya *brewer yeast*, boleh digunakan setelah dilakukan melalui proses pencucian yang memenuhi kaedah syara'i (*tathhir syar'an*).

⁴⁰¹ Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, *Himpunan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Sejak 1975* (Jakarta: Majelis Ulama Indonesia, 2011), 14-16.

4.2.2 'Urf

'Urf turut mempengaruhi kepada penetapan fatwa di setiap negara. 'Urf dari segi bahasa berasal daripada perkataan 'arafa, ya 'rifu, 'irfānan yang bermaksud mengetahui, mengenali dan mengesan.⁴⁰² Dari segi istilah pula, 'urf adalah sesuatu yang biasa diketahui oleh manusia dan mereka mengikutinya sama ada melalui perkataan, perbuatan dan pengakuan.⁴⁰³ Dapat disimpulkan di sini, bahawa 'urf merupakan sesuatu perkara yang diketahui dan menjadi kebiasaan dalam kalangan manusia sama ada ia melibatkan perkataan, perbuatan dan pengakuan serta diamalkan secara konsisten dan teratur.

'Urf terbahagi kepada enam bahagian iaitu,⁴⁰⁴ 'urf qawli,⁴⁰⁵ 'urf 'amali,⁴⁰⁶ 'urf 'ām,⁴⁰⁷ 'urf khāss,⁴⁰⁸ 'urf ṣaḥīḥ⁴⁰⁹ dan 'urf fāsid.⁴¹⁰ Untuk membolehkan 'urf diambil kira sebagai sumber hukum Islam, pada ulama telah mensyaratkan beberapa perkara yang mesti dipenuhi iaitu 'urf mestilah tidak berlawanan dengan nas syarak; 'urf telah diamalkan oleh masyarakat secara menyeluruh dan meluas; 'urf yang akan dirujuk dalam sesuatu tindakan sudah wujud ketika hendak dilakukan tindakan tersebut; dan tidak wujud sesuatu perkataan atau perbuatan yang berterus terang menyalahi 'urf.⁴¹¹ Wujud satu kaedah fiqh yang diterima pakai oleh semua ulama iaitu (العادة محكمة) yang bermaksud adat dijadikan rujukan

⁴⁰² Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, 9: 236. Lihat juga, Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Besar Arab*, 1538. Lihat juga, 'Abd al-Ḥalīm Manṣūr, *al-Mu'jam al-Wasīf*, c.2 (t.p.:t.t.p., t.t.), 1:595.

⁴⁰³ Qutb, *Mu'jam Muṣṭalahāt*, 284.

⁴⁰⁴ *Ibid.*, 284-285. Lihat juga, 'Abd al-Karīm Zaydān, *al-Wajīz fī Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Muassasah al-Risālah al-Nāshirūn, 2004), 201.

⁴⁰⁵ 'Urf qawli adalah lafaz yang mudah difahami serta menjadi kebiasaan dalam kalangan orang ramai dan ia menunjukkan makna tertentu.

⁴⁰⁶ 'Urf 'amali adalah perbuatan yang menjadi kebiasaan orang ramai dalam bidang muamalah.

⁴⁰⁷ 'Urf 'ām adalah 'urf yang terkenal dalam sesebuah negara atau 'urf yang diterima oleh orang ramai. 'Urf ini melibatkan satu perbuatan masyarakat yang diamalkan oleh generasi seterusnya.

⁴⁰⁸ 'Urf khāss adalah 'urf yang terkenal di sebahagian negeri atau sebahagian manusia sahaja dan ia tidak diamalkan ditempat lain.

⁴⁰⁹ 'Urf ṣaḥīḥ adalah sesuatu yang diketahui oleh manusia dan terbiasa dalam kalangan mereka, tidak menyalahi dalil syarak, tidak menghalalkan yang haram dan tidak membatalkan yang wajib.

⁴¹⁰ 'Urf fāsid adalah sesuatu yang diketahui oleh manusia dan menjadi kebiasaan di antara sebahagian mereka, tetapi ia menyalahi hukum syarak mengharamkan yang halal dan membatalkan yang wajib. 'Urf fāsid tidak diambilkira oleh syarak kerana ia ditolak oleh syaria Islam.

⁴¹¹ 'Abd al-Karīm, *al-Wajīz fī Uṣūl al-Fiqh*, 203.

bagi menentukan hukum syarak khususnya ketika berlaku perselisihan kerana ia juga merupakan asas pembinaan hukum yang tidak dinaskan.

Penduduk Malaysia terdiri daripada kumpulan etnik Melayu, Cina dan India.⁴¹² Sebahagian besar penduduk Malaysia beragama Islam sebanyak 61.3 peratus, Buddha 19.8 peratus, Kristian 9.2 peratus, Hindu 6.3 peratus, Konfusianisme, Toa dan lain-lain agama tradisional Cina 1.3 peratus, lain-lain agama 0.4 peratus, tiada agama 0.7 peratus dan tidak diketahui 1 peratus.⁴¹³ Manakala kumpulan penduduk Indonesia adalah terdiri daripada kumpulan etnik Jawa, Sunda, Melayu, Batak, Madura, Betawi, Minangkabau, Bugis, Bali, Aceh, Dayak, Sasak dan Cina. Sebahagian besar penduduk Indonesia beragama Islam sebanyak 87.2 peratus, penganut Kristian 9.9 peratus, Hindu 1.7 peratus, Buddha 0.9 peratus dan lain-lain agama adalah 0.3 peratus.⁴¹⁴ Di Brunei, penduduknya terdiri daripada kumpulan etnik Melayu dan Cina. Semua etnik Melayu beragama Islam 78.8 peratus dan kebanyakan orang Cina beragama Kristian 8.7 peratus, Buddha 7.8 peratus dan lain-lain agama 4.7 peratus.⁴¹⁵ Singapura pula terdiri daripada kumpulan etnik Cina, Melayu dan India. Sebahagian besar penduduknya beragama Buddha 33.9 peratus, Taoisme 11.3 peratus, Katolik 7.1 peratus, Islam 14.3 peratus, Hindu 5.2 peratus, Kristian 11 peratus, lain-lain agama 0.7 peratus dan agama tidak diketahui 16.4 peratus.⁴¹⁶

⁴¹² Kira-kira 67.4 peratus penduduk terdiri daripada orang Melayu, 24.6 peratus Cina, dan 7.3 peratus India. Selebihnya, 0.7 peratus terdiri daripada kumpulan etnik seperti Iban, Dayak, Kadazan, Bajau, Bidayuh, Murut yang tinggal di Sabah dan Sarawak.

⁴¹³ Department Of Statistics Malaysia, "Population Distribution and Basic Demographic Characteristic Report 2010 (Updated: 05/08/2011)," laman sesawang *Department Of Statistics Malaysia, Official Portal*, dicapai 24 Ogos 2015, https://www.statistics.gov.my/index.php?r=column/cthemedByCat&cat=117&bul_id=MDMxdHZjWtk1SjFzTzNkRXYzcVZjdz09&menu_id=L0pheU43NWJwRWVVSZklWdzQ4TlhUUT09.

⁴¹⁴ Central Intelligence Agency, "Religions," laman sesawang *Central Intelligence Agency*, dicapai 14 Oktober 2015, <https://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/geos/id.html>.

⁴¹⁵ *Ibid.*

⁴¹⁶ Department Of Statistics Singapore, "Residents. Ethnic Composition of the Resident Population, 2014," laman sesawang *Department Of Statistics Singapore*, dicapai 24 Ogos 2015, <https://www.singstat.gov.sg/publications/publications-and-papers/reference/yearbook-of-statistics-singapore>.

Berdasarkan kepada peraturan agama mengikut kumpulan etnik di empat negara menunjukkan setiap negara mempunyai masyarakat yang berbilang kaum di mana masyarakatnya terdiri daripada beberapa kumpulan etnik atau suku bangsa yang berbeza-beza. Setiap kumpulan etnik atau suku bangsa bebas mengamalkan adat resam, upacara keagamaan, kebudayaan dan kesenian yang diwarisi daripada generasi terdahulu. Ini menjelaskan bahawa Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei mempunyai latar belakang 'urf dan adat setempat yang berbeza. Justeru, Islam sebagai sebuah agama yang universal memperakukan mana-mana 'urf dan adat setempat yang selaras dengan syarak dan menolak mana-mana 'urf dan adat setempat yang jelas bertentangan dengan syarak. Kemudian, 'urf dan adat setempat tersebut akan dipinda dan diperbaiki supaya selaras dengan syarak. Misalnya fatwa yang dikeluarkan tentang penggunaan anggota atau unsur haiwan yang haram dimakan selain daripada anjing dan babi untuk tujuan kosmetik.

Malaysia memutuskan bahawa sebarang produk kosmetik atau sebagainya yang mengandungi bahan najis seperti anggota atau unsur haiwan yang haram dimakan atau yang memberi kemudahan kepada manusia adalah haram digunakan.⁴¹⁷ Manakala Indonesia pula memutuskan bahawa penggunaan kosmetik luar (tidak masuk ke dalam tubuh) yang menggunakan bahan yang najis atau haram selain babi dibolehkan dengan syarat dilakukan penyucian setelah pemakaian (*tathir shar'i*).⁴¹⁸

⁴¹⁷ Anan C. Mohd., Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Hukum Penggunaan Anggota atau Unsur Haiwan yang Haram Dimakan selain daripada Anjing dan Babi untuk Tujuan Kosmetik, Kertas JKF Bil. 2/74/2006, 10. Lihat juga, Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum Penggunaan Anggota atau Unsur Haiwan yang Haram Dimakan selain daripada Anjing dan Babi untuk Tujuan Kosmetik," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-penggunaan-anggota-atau-unsur-haiwan-yang-haram-dimakan-selain-daripada-anjin>.

⁴¹⁸ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Indonesia Halal Directory 2014-2015* (Kota Bogor: Global Halal Center Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, 2015), 83.

Sedia maklum bahawa sumber tumbuhan dan sumber haiwan banyak digunakan dalam bahan sediaan kosmetik. Sumber tumbuhan adalah halal digunakan kecuali yang beracun, memabukkan dan memudaratkan kesihatan manakala sumber haiwan pula banyak menimbulkan kesangsian kerana kemungkinan haiwan yang digunakan terdiri daripada haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak atau haiwan yang haram dimanfaatkan. Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan fatwa kepenggunaan dalam isu penggunaan anggota atau unsur haiwan yang haram untuk tujuan kosmetik antara Malaysia dan Indonesia.

Jadual 4.2: Perbezaan Terhadap Penggunaan Unsur Haiwan Yang Haram Dalam Produk Kosmetik Antara Malaysia dan Indonesia

	Hukum	Penghujahan	Penerangan
Malaysia	Haram	Mengandungi bahan yang tidak halal sebagai sumber ramuannya	' <i>Urf ṣaḥīḥ</i> kerana tidak bercanggah dengan syarak Selaras dengan ketetapan MS 2200: Bahagian 1:2008
Indonesia	Harus	Mengambil kira ' <i>urf 'ām</i> setempat masyarakat Indonesia yang sukar untuk mengenal pasti sumber bahan yang digunakan	Tidak selaras dengan ketetapan piawaian halal LPPOM MUI

Berdasarkan kepada keputusan fatwa di kedua-dua negara menunjukkan bahawa terdapat perbezaan yang ketara terhadap status hukum penggunaan anggota atau unsur haiwan yang haram dimakan selain anjing dan babi untuk tujuan kosmetik. Malaysia telah menolak sebarang pencampuran bahan yang tidak halal dalam bahan sediaan kosmetik kerana terdapat nas syarak yang melarang penggunaannya. Selain daripada itu, terdapat alternatif kosmetik halal di pasaran tempatan yang boleh digunakan oleh pengguna kerana

penggunaan kosmetik tidak termasuk dalam kategori *maṣlahah ḍarūriyyah* mahupun *maṣlahah ḥājiyyah* tetapi ia hanya bersifat *maṣlahah taḥsīniyyah* semata-mata.⁴¹⁹

Fatwa yang dikeluarkan di Malaysia juga selaras dengan MS 2200: Bahagian 1:2008. Merujuk kepada MS 2200: Bahagian 1:2008, produk kosmetik yang dikategorikan sebagai halal hendaklah memenuhi beberapa ciri yang berikut iaitu: a) tidak mengandungi bahan daripada manusia atau terbitan daripadanya; b) tidak mengandungi bahan dari haiwan yang dilarang oleh hukum syarak atau tidak disembelih mengikut hukum syarak; c) tidak mengandungi bahan terubah suai genetik yang dihukum sebagai najis mengikut hukum syarak; d) tidak di sedia, diproses, di kilang atau disimpan menggunakan peralatan yang tidak bebas daripada bahan-bahan najis mengikut hukum syarak; e) apabila menyediakan, memproses atau mengilang produk kosmetik, tidak bersentuhan atau berdekatan dengan bahan yang tidak memenuhi kehendak-kehendak perenggan a), b), c) atau d); dan f) tidak memudaratkan pengguna atau pemakainya.⁴²⁰

Namun sekiranya salah satu daripada penilaian kriteria produk kosmetik halal tidak dipenuhi maka produk kosmetik tersebut tidak dikategorikan dalam produk kosmetik halal. Selain daripada itu, terdapat keperluan lain yang perlu dipatuhi semasa penyediaan, pengendalian, dan pemrosesan bagi menghasilkan produk kosmetik halal adalah, a) kebersihan dalam penyediaan dan pengendalian bahan dan produk meliputi semua aspek

⁴¹⁹ Firman Allah SWT dalam surah al-‘Arāf ayat 157 seperti berikut:

وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ

Al-A’raf 7:157

Terjemahan: ...dan ia menghalalkan bagi mereka segala benda yang baik, dan mengharamkan kepada mereka segala benda yang buruk....

Ibn Kathīr menerangkan ayat al-Quran di atas, bahawa Allah SWT menghalalkan setiap perkara yang baik dan mengharamkan setiap perkara yang memberikan keburukan kepada manusia. Anan C. Mohd., Kertas Pertimbangan Muzakarah, 8-9. Lihat juga, Imān al-Dīn Abī al-Fidā’ Ismā’īl bin ‘Umar bin Kathīr, *Tafsīr al-Qurān al-Azīm al-Ma’rūf bi Tafsīr Ibn Kathīr* (Riyād: Dār al-Salām, 2004), 2: 1164.

⁴²⁰ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1: 2008-Barangan Kepenggunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanannya* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2008), 2.

iaitu kebersihan diri, pakaian dan peralatan termasuklah premis memproses bahan dan produk kosmetik; b) penyediaan bahan kosmetik perlu mengikuti dalam *Guidelines for Control of Cosmetic Products in Malaysia dan Guidelines on Cosmetic Good Manufacturing Practice, National Pharmaceutical Control Bureau*; c) proses diproses, di kendali dan diangkut menggunakan aliran pemrosesan yang dikhususkan hanya untuk pengeluaran halal sahaja dan tidak dicemari najis; d) peralatan, perkakas, mesin dan bahan bantuan pemrosesan untuk memproses bahan dan produk kosmetik tidak dibuat daripada atau yang mengandungi bahan yang disahkan najis, ia khusus untuk kegunaan kosmetik halal sahaja; dan e) bahan dan peralatan untuk pembungkusan dan pelabelan tidak dicemari najis. Ia selamat dan tidak memudaratkan kesihatan pengguna. Proses tersebut hendaklah dijalankan dalam keadaan yang bersih dan sanitasi sempurna.⁴²¹

Manakala Indonesia mengharuskan penggunaan kosmetik yang bercampur dengan bahan yang tidak halal selain babi untuk kegunaan luaran tetapi dengan syarat hendaklah dilakukan pembersihan selepas menggunakannya. Misalnya penggunaan lipstik (gincu pewarna bibir), maskara (bahan mekap untuk menghitamkan dan mencantikkan bulu mata), pembayang mata (*eye shadow*), pensel alis (*eyeliner*), pemerah pipi (*blusher*), celak mata, bedak kecantikan wajah seperti *foundation*, *loose powder*, *compact powder* dan lain-lainnya. Walau bagaimanapun, Indonesia tegas mengharamkan penggunaan kosmetik yang mengandungi bahan yang tidak halal (bahan najis atau haram) untuk kegunaan dalaman. Selain itu, produk kosmetik yang mengandungi atau terhasil daripada organisma terubah suai genetik yang melibatkan gen babi atau gen manusia hukumnya haram. Manakala, produk kosmetik yang menggunakan bahan genetik (bahan baku, bahan aktif, dan/atau

⁴²¹ *Ibid.*, 4-5. Lihat juga, Puziah Ibrahim, "Produk Kosmetik Halal," dalam *Halal Haram dalam Kepenggunaan Islam Semasa*, ed. Suhaimi Ab Rahman dan Mohammad Aizat Jamaludin (Serang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 189.

bahan tambahan) daripada haiwan halal (seperti lemak dan lain-lainnya) tanpa diketahui cara penyembelihannya hukumnya *makrūh taḥrīm*.⁴²²

Didapati bahawa MUI mengharuskan penggunaan kosmetik yang mengandungi bahan yang tidak halal untuk kegunaan luaran kerana mengambil kira 'urf setempat masyarakat Indonesia yang sukar untuk mengenal pasti sumber bahan yang digunakan dalam pembuatan kosmetik tersebut.⁴²³ Tambahan pula, banyak produk kosmetik dibawa memasuki pasaran Indonesia tanpa sekatan menyebabkan kesulitan kepada MUI untuk mengenal pasti setiap kandungan bahan yang digunakan dalam produk kosmetik. MUI juga tidak mempunyai kuasa untuk menghalang kemasukan produk import memasuki Indonesia. Walau bagaimanapun dalam konteks bidang kuasa LPPOM MUI, LPPOM MUI tegas tidak akan memberikan pengesahan sertifikat halal kepada produk kosmetik yang mengandungi bahan yang tidak halal sebagai sumber ramuannya.⁴²⁴

Hal ini menunjukkan bahawa fatwa yang dikeluarkan MUI bersifat umum sebagai pedoman kepada masyarakat Indonesia tetapi ia bersifat khusus kepada pengesahan sertifikat halal Indonesia. MUI menyarankan supaya masyarakat Indonesia menggunakan produk kosmetik yang halal dan suci serta menghindari penggunaan produk kosmetik yang haram dan najis serta *makrūh taḥrīm* kerana menggunakan bahan yang tidak jelas kehalalan dan kesuciannya.⁴²⁵ Untuk penambahbaikan, kajian mencadangkan supaya fatwa MUI diperbaiki agar selaras dengan pengesahan produk halal LPPOM MUI.

Dapat dirumuskan di sini bahawa pengguna wajib memilih produk kosmetik yang halal dan suci dan mempunyai jaminan dari aspek kebersihan, kualiti dan keselamatan.

⁴²² Hendra Utama (Kepala Bidang Standar, Lembaga Pengkajian Pangan, Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, LPPOM MUI, *Indonesia Halal Directory 2014-2015*, 83-84.

⁴²³ *Ibid.*

⁴²⁴ *Ibid.* Lihat juga, LPPOM MUI, *Indonesia Halal Directory 2014-2015*, 84.

⁴²⁵ LPPOM MUI, *Indonesia Halal Directory 2014-2015*, 83-84.

Keselarasan fatwa Malaysia dengan standard kosmetik halal dalam isu ini termasuk dalam kategori *'urf ṣaḥīḥ* kerana tidak bercanggah dengan syarak. Oleh sebab itu, produk kosmetik yang berlaku pencampuran dengan bahan yang tidak halal adalah haram digunakan.⁴²⁶ Kaedah fiqh menyatakan bahawa apabila bercampur bahan yang halal dengan bahan yang haram maka hendaklah dimenangkan bahan yang haram (إذا اجتمع)

(الحلال والحرām غلب الحرām)⁴²⁷ dan apa-apa (bahan) yang diharamkan penggunaannya maka mengambilnya juga adalah haram (ما حرām استعماله حرām اتخاذه).⁴²⁸

4.2.3 *Maṣlahah*

Maṣlahah berasal daripada perkataan *ṣalaḥa*, *yaṣluḥu*, *ṣulūḥan* yang bererti baik atau elok. *Maṣlahah* juga boleh diertikan setiap perkara yang mengandungi kebaikan dan boleh dimanfaatkan kepada manusia dan menolak kepada kerosakan (*mafsadah*).⁴²⁹ Dari segi istilah, *maṣlahah* adalah manfaat yang ditujukan Allah SWT kepada manusia demi memelihara lima perkara yang utama iaitu agama, nyawa, akal, keturunan dan harta benda.⁴³⁰ Imam al-Ghazali menjelaskan bahawa *maṣlahah* adalah memelihara tujuan dan matlamat syarak manakala tujuan memelihara matlamat syarak kepada manusia ada lima iaitu memelihara kesucian dan ketinggian agama; memelihara keselamatan diri; memelihara kebaikan dan kecerdasan akal fikiran; memelihara kebaikan keturunan; dan

⁴²⁶ Anan C. Mohd., Kertas Pertimbangan Muzakarah, 8-9.

⁴²⁷ Jalāl al-Dīn `Abd al-Raḥmān al-Suyūṭī, *al-Ashbāh wa al-Nazāir fī Qawā'id wa Furū' Fiqh al-Shāfiyyah* (al-Qāhirah: t.tp., t.t.), 110.

⁴²⁸ *Ibid.*, 163.

⁴²⁹ Ibn Manzūr, *Lisān al-`Arab*, 2: 516. Lihat juga, Ḥusayn Ḥāmid Ḥasān, *Nazariyyah al-Maṣlahah fī al-Fiqh al-Islāmī* (al-Qāhirah: Maktabah al-Mutanabbi, 1981), 3-4.

⁴³⁰ Abū Ishāq al-Shāṭibī Ibrāhīm bin Mūsā, *al-Muwāfaqāt fī 'Ilm Uṣūl al-Sharī'ah* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1991), 3. Lihat juga, Fakr al-Dīn Muḥammad bin `Umar bin Ḥusayn al-Rāzi, *al-Maḥṣūl fī 'Ilm Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Muassasah al-Risālah, 1992), 6: 162. Lihat juga, Ḥusayn, *Nazariyyah al-Maṣlahah*, 5. Lihat juga, Quṭb, *Mu'jam Muṣṭalahāt*, 431.

memelihara kesucian dan keselamatan harta benda. Justeru, setiap perkara dan tindakan yang mengandungi pemeliharaan dan kawalan terhadap lima perkara penting ini dinamakan *maṣlahah* sementara setiap perkara dan tindakan yang boleh mencabuli lima perkara ini dinamakan *mafsadah* (kerosakan) dan penolakan atau pencegahannya pula dinamakan *maṣlahah*.⁴³¹

Berdasarkan pentakrifan di atas, dapat disimpulkan bahawa *maṣlahah* adalah setiap perkara yang membawa kebaikan dan menolak keburukan kepada manusia untuk memelihara lima perkara yang utama iaitu agama, nyawa, akal, keturunan dan harta benda walaupun kadangkala ia bertentangan dengan kehendak individu dan masyarakat awam. Ini adalah kerana ada kalanya individu dan masyarakat awam menganggap sesuatu perkara tersebut membawa kebaikan kepada mereka namun pada pandangan syarak perkara tersebut membawa keburukan kepada mereka dan demikian juga sebaliknya.

Maṣlahah terbahagi kepada tiga peringkat⁴³² iaitu memelihara keperluan asasi (*maṣlahah ḍarūriyyah*), memelihara kepentingan manusia dalam keperluan sampingan (*maṣlahah ḥājīyyah*) dan memelihara keselesaan dan keharmonian hidup (*maṣlahah taḥsīniyyah*). Para ulama menetapkan bahawa *maṣlahah ḍarūriyyah* mesti diutamakan daripada *maṣlahah ḥājīyyah* dengan alasan jika *maṣlahah ḍarūriyyah* tidak dilakukan nescaya hidup manusia tidak sempurna di dunia dan akhirat⁴³³ sedangkan membelakangi *maṣlahah ḥājīyyah* tidak menyebabkan kecacatan sistem hidup manusia. Ia cuma mengakibatkan kesusahan dan kesukaran sahaja. Lantaran itu, *maṣlahah ḍarūriyyah*

⁴³¹ Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad al-Ghazālī, *al-Mustasfā min 'Ilm al-Uṣūl* (al-Madīnah: Shirkah al-Madīnah al-Munawwarah li al-Tibā'ah wa al-Nashr, 1992), 2: 482. Lihat juga, Mohd. Nor Deris, "Keterikatan Maslahah Sebagai Sumber Hukum Dengan Kepentingan Semasa dan Setempat Di Malaysia," dalam *Fiqh Malaysia*, ed. Paizah Ismail dan Ridzwan Ahmad (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2000), 128.

⁴³² Al-Ghazālī, *al-Mustasfā*, 482-485. Lihat juga, al-Shāṭibī, *al-Muwāfaqāt*, 3. Lihat juga, Mohd. Nor Deris, "Keterikatan Maslahah," 133.

⁴³³ Umar Sulaymān `Abd Allāh al-Ashqār, *Nazariyyat fī Uṣūl al-Fiqh* (Jordān: Dār al-Nafā'is, 1999), 225.

diutamakan.⁴³⁴ Kemudian, *maṣlahah ḥājīyyah* mestilah diutamakan daripada *maṣlahah taḥsīniyyah* kerana ketiadaan *maṣlahah ḥājīyyah* akan membawa kesulitan hidup berlainan dengan ketiadaan *maṣlahah taḥsīniyyah* yang hanya tidak memberikan kesempurnaan dan keselesaan hidup sahaja.⁴³⁵

Dapat disimpulkan di sini bahawa *maṣlahah ḍarūriyyah* adalah peringkat paling utama dalam kedudukan *maṣlahah* diikuti dengan *maṣlahah ḥājīyyah* dan kemudian diikuti dengan *maṣlahah taḥsīniyyah*. Ulama juga telah menetapkan wujudnya turutan bagi lima perkara yang diutamakan dalam *maṣlahah ḍarūriyyah* iaitu kepentingan agama diletakkan pada kelas yang pertama daripada kepentingan nyawa, sementara kepentingan nyawa mestilah diutamakan daripada kepentingan akal, kepentingan akal mestilah diutamakan daripada kepentingan keturunan, kepentingan keturunan pula diutamakan daripada kepentingan harta.⁴³⁶

Maṣlahah merupakan neraca dalam menentukan hukum yang tidak dinaskan oleh syarak dan *maṣlahah* sentiasa berlaku perubahan mengikut keperluan semasa dan setempat. Didapati bahawa metode pengeluaran fatwa di empat negara mengutamakan pandangan daripada Mazhab Syafii namun sekiranya pandangan Mazhab Syafii berlawanan dengan *maṣlahah* awam maka pandangan daripada Mazhab Maliki, Mazhab Hanafi dan Mazhab Hanbali atau ijtihad *jamā'ī* boleh digunakan. Hal ini menunjukkan bahawa Islam sebagai sebuah agama yang universal berupaya mengadaptasikan realiti masyarakat setempat dengan perubahan yang berlaku bagi menyelesaikan permasalahan semasa dalam kehidupan masyarakat. Misalnya fatwa tentang suntikan vaksin haji bagi mencegah penyakit Meningococcal Meningitis kepada jemaah haji dan umrah. Berikut merupakan

⁴³⁴ *Ibid.* Lihat juga, Adnān Muḥammad Jum'at, *Raf'u al-Ḥaraj fī Shari'ah al-Islāmiyyah* (Dimashq: Dār al-`Ulūm Insāniyyah, 1993), 3: 15.

⁴³⁵ Adnān Muḥammad, *Raf'u al-Ḥaraj*, 15.

⁴³⁶ Mohd. Nor Deris, "Keterikatan Maslahah," 133.

ringkasan kepada perbezaan fatwa penggunaan pelalian vaksin Meningococcal Meningitis antara Malaysia dan Indonesia.

Jadual 4.3: Perbezaan Terhadap Penggunaan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Antara Malaysia dan Indonesia

	Hukum	Penghujahan	Penerangan
Malaysia	Harus	<i>Akhaf al-darūrayn & Maşlahah darūriyyah</i>	Tidak selaras dengan MS 2424:2010
Indonesia	Haram	Proses penghasilan vaksin menggunakan sumber daripada babi	Ada alternatif lain (vaksin halal) maka prinsip darurat tidak relevan lagi digunakan

Penyakit Meningococcal Meningitis adalah sejenis penyakit berjangkit yang disebabkan oleh virus dan bakteria *Neisseria Meningitis*. Jangkitan penyakit ini menyebabkan keradangan pada bahagian selaput otak dan saraf tunjang.⁴³⁷ Semasa musim haji, kadar pembawa penyakit Meningococcal Meningitis meningkat sehingga ke paras setinggi 80 peratus berikutan daripada beberapa faktor antaranya kehadiran jemaah haji daripada pelbagai negara, keletihan fizikal semasa menunaikan ibadah, suhu persekitaran yang tinggi, kesesakan manusia dan tahap pencemaran udara yang teruk.

Setelah penularan wabak ini semakin meningkat, kerajaan Arab Saudi telah mewajibkan pemberian pelalian vaksin Meningitis jenis Quadrivalent A/C/Y/W135 sebagai syarat pengeluaran visa haji kepada semua negara pada Mei 2001.⁴³⁸ Pada tahun 2001, Malaysia, Indonesia dan Brunei mengharuskan penggunaan vaksin Meningitis jenis Quadrivalent A/C/Y/W135 kerana *maşlahah* awam bagi tujuan menyelamatkan nyawa. Akan tetapi status vaksin Meningitis jenis Quadrivalent A/C/Y/W135 diragui apabila MUI

⁴³⁷ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Suntikan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Oleh Orang Islam,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/suntikan-pelalian-vaksin-meningococcal-meningitis-oleh-orang-islam>. Lihat juga, Abd. Rahman, B. Pharm, *Vaksin Haji Haram* (H. Science Solution: RBC Publishing & Marketing, 2013), 9-10.

⁴³⁸ *Ibid.*, 9-10. Lihat juga, Tabung Haji, “Maklumat Imunisasi,” laman sesawang *Tabung Haji*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.tabunghaji.gov.my/maklumat-imunisasi>.

mengharamkan penggunaannya kerana mengandungi enzim (medium agar *Mueller Hinton Media*) daripada babi.⁴³⁹

Seterusnya, pada tahun 2002, Malaysia memutuskan bahawa penggunaan vaksin pelalian Meningococcal Monumen yang mengandungi unsur daripada babi adalah haram manakala penggunaan pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax yang diambil daripada sumber lembu adalah harus. Vaksin pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax keluaran GlaxoSmithKline (GSK) dipercayai tidak mengandungi bahan daripada sumber haiwan kecuali laktosa daripada susu lembu dan telah pun mendapat perakuan kelulusan daripada Biro Farmasi, Kementerian Kesihatan Malaysia. Keharusan ini adalah berlandaskan kepada kaedah fiqh (أخف الضرورين) yang bermaksud mengambil yang lebih ringan antara dua keburukan.⁴⁴⁰

Seterusnya, pada tahun 2010, Indonesia sekali lagi mengharamkan penggunaan vaksin pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax kerana proses penghasilannya menggunakan sumber daripada babi.⁴⁴¹ Fatwa yang dikeluarkan oleh Indonesia disangkal oleh Pengarah Urusan Regulatori GSK, Ellen Wijaya. Beliau menegaskan bahawa vaksin pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax keluaran GSK yang terbaru tidak bersentuhan dengan unsur babi dan menggunakan medium penghasilan yang bebas kandungan haiwan kecuali bahan *L-Cystein* yang diambil daripada bulu itik. Di samping itu, proses penghasilan vaksin pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax yang baru

⁴³⁹ Mustafa Abdul Rahman, Kertas Kerja Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Hukum Suntikan Pelalian Vaksin 'Meningococcal Quadrivalent' Oleh Orang Islam, Kertas JKF Bil. 1/53/2002, 2.

⁴⁴⁰ *Ibid.*

⁴⁴¹ Hendra Utama (Kepala Bidang Standar, Lembaga Pengkajian Pangan, Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Penggunaan Vaksin Meningitis Bagi Jemaah Haji dan Umrah, Nomor: 06 Tahun 2010, Majelis Ulama Indonesia.

telah melalui proses pencucian berulang kali. Oleh sebab itu, vaksin pelalian Meningococcal Meningitis Mencevax diharuskan penggunaannya di Malaysia.⁴⁴²

Pada tahun 2010 juga, Indonesia memfatwakan bahawa vaksin jenama ‘Menveo Meningococcal Group A, C, W135 and Y Conyugate Vaccine’ keluaran Novartis Vaccine and Diognostics S.r.i. dan vaksin jenama ‘Menveo Meningococcal Vaccine’ keluaran Zheijiang Tianyuan Bio Pharmaceutical Co. Ltd. sebagai vaksin halal. Ini adalah kerana, kedua-dua vaksin ini tidak mengandungi sumber daripada babi dan telah pun melalui proses penyucian berulang kali sekalipun menggunakan bahan najis dalam proses penghasilannya. Dengan keputusan fatwa berkenaan, Indonesia menetapkan hanya vaksin halal sahaja yang boleh digunakan kepada jemaah haji dan umrah di Indonesia. Oleh sebab itu, keharusan menggunakan vaksin yang mengandungi sumber babi disebabkan darurat tidak relevan lagi digunakan.⁴⁴³

Merujuk kepada fatwa Indonesia di atas, didapati bahawa keputusan fatwa ini berasaskan kepada penerimaan MUI terhadap konsep *istihālah*.⁴⁴⁴ Ini adalah kerana, kedua-dua vaksin ini telah menggunakan bahan najis semasa proses penghasilannya namun begitu ia dapat disucikan setelah melalui proses penyucian yang sejajar dengan hukum syarak. Kaedah fiqh menyatakan bahawa bahan najis apabila berubah keadaannya (menjadi suatu

⁴⁴² Abd. Rahman, B. Pharm, *Vaksin Haji Haram*, 43.

⁴⁴³ Hendra Utama (Kepala Bidang Standar, Lembaga Pengkajian Pangan, Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Penggunaan Vaksin Meningitis Bagi Jemaah Haji dan Umrah, Nomor: 06 Tahun 2010, Majelis Ulama Indonesia.

⁴⁴⁴ *Istihālah* merupakan suatu proses perubahan zat asal kepada zat baru yang boleh berlaku secara semula jadi dan tidak semula jadi (melibatkan campur tangan manusia) dan perubahan baru yang terhasil telah merubah secara keseluruhan zat asal sama ada dari segi nama, warna, rasa dan juga bau. Dalam erti kata yang lain, *istihālah* boleh mengubah benda yang najis atau terkena najis menjadi bersih ataupun mengubah benda yang haram menjadi halal.

bahan lain) maka hukumnya menjadi suci (إن النجاسة إذا إستحالت طهرت)⁴⁴⁵ dan perubahan sesuatu hukum adalah bergantung kepada perubahan nama (sesuatu bahan) dan perubahan (bahan tersebut pula) bergantung kepada (yang berlaku) pada sifat (ciri-ciri tersebut) (استحالة الأحكام باستحالة الأسماء وأستحالة الأسماء باستحالة الصفات).⁴⁴⁶

Seterusnya, pada tahun 2013, Malaysia memutuskan bahawa hukum penggunaan Vaksin Meningitis Menveo diharuskan oleh syarak.⁴⁴⁷ Ini adalah kerana, terdapat sumber bahan yang meragukan dalam proses penghasilannya seperti Transisolate Medium (TIM),⁴⁴⁸ CLAT Selective Agar,⁴⁴⁹ Blood Agar,⁴⁵⁰ Meuller Hinton Agar,⁴⁵¹ L-Cytein,⁴⁵² *microfiltration*⁴⁵³ dan *ultrafiltration membrane*.⁴⁵⁴ Seterusnya, pada tahun 2014, Malaysia

⁴⁴⁵ Maḥmūd Ismā'īl Muḥammad Mish'al, *Atharu al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fīhi wa Madā Tadbīqihā fī al-Furū' al-Mu'āṣarah* (Miṣr: Dār al-Salām, t.t.), 424.

⁴⁴⁶ *Ibid.*

⁴⁴⁷ Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kedudukan Terkini Proses Penghasilan Vaksin Meningococcal HavaxTM Men ACYW135 Dari Perspektif Syarak, Kertas JKF Khas Bil. 3/2013. Lihat juga, Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum Penggunaan Vaksin Meningitis Menveo," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-penggunaan-vaksin-meningitis-menveo-0>.

⁴⁴⁸ Media ini digunakan dalam proses pemindahan *master seed* dan terdapat maklumat daripada *Pubmed central* ia mengandungi sumber gelatin.

⁴⁴⁹ Media ini digunakan dalam proses pemindahan *master seed* dan bahan yang terkandung di media ini tidak diketahui dengan jelas.

⁴⁵⁰ Media ini digunakan dalam proses pemindahan *master seed* dan mengandungi darah di mana darah ini berfungsi sebagai makanan kepada pertumbuhan *master seed* tersebut.

⁴⁵¹ Media ini digunakan dalam proses percambahan *master seed* di Institute Finlay, Cuba. Media ini juga ada digunakan bagi syarikat GSK Pharmaceutical Sdn Bhd dan Novartis Corporation (M) Sdn Bhd dalam pemprosesan awal *master seed* dan ia mengandungi sumber daripada lembu iaitu *casein peptone* dan *meat extract*. Ia juga diragui kehalalan sumbernya sama ada disembelih ataupun tidak.

⁴⁵² Bahan ini terdapat dalam *liquid media* semasa pemprosesan *working seed* di Institute Finlay, Cuba. Bahan ini boleh didapati daripada bulu itik dan cara mendapat bulu itik dalam keadaan hidup atau setelah disembelih mengikut hukum syarak atau setelah mati tanpa disembelih menurut hukum syarak. MJFK memutuskan penggunaan vitamin D3 yang terhasil daripada bulu binatang yang halal dimakan adalah harus sama ada ia diambil semasa hidup atau selepas disembelih menurut hukum syarak.

⁴⁵³ Penggunaan alat/bahan bantuan pemprosesan iaitu *microfiltration* dan *ultrafiltration membrane* di mana kedua-dua filter yang bersumberkan haiwan ini digunakan semasa proses purifikasi bagi mendapatkan hasil yang lebih baik. Akan tetapi *microfiltration* dan *ultrafiltration membrane* masih lagi belum mendapatkan pengesahan halal daripada mana-mana badan pensijilan halal.

⁴⁵⁴ Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah, Kedudukan Terkini Proses Penghasilan Vaksin Meningococcal HavaxTM Men ACYW135, 11-16.

memutuskan bahawa penggunaan Vaksin Meningitis Menomune yang dikeluarkan oleh Sanofi Pasteur adalah diharuskan.⁴⁵⁵

Didapati bahawa keputusan fatwa Malaysia terhadap penggunaan pelalian vaksin Meningitis adalah diharuskan. Malaysia mengambil kira pendekatan *maṣlahah ḍarūriyyah* kerana sehingga kini masih belum ada vaksin meningitis yang dihasilkan seratus peratus halal dan suci daripada peringkat awal hingga peringkat akhir penghasilannya.⁴⁵⁶ Vaksin Meningitis dihasilkan daripada bakteria Neisseria Meningitis yang diperolehi daripada cecair tulang belakang pesakit (najis *lighayrih*) kemudiannya, ia dibiakkan menggunakan media darah yang diambil daripada kuda dan bebiri untuk dijadikan sumber makanan (najis *mutawassīṭah*).⁴⁵⁷ Oleh sebab itu, Malaysia tidak memberikan pengesahan halal kepada mana-mana vaksin Meningitis kerana ia tidak memenuhi dengan piawaian farmaseutikal halal Malaysia.⁴⁵⁸

Dapat dirumuskan di sini bahawa keputusan fatwa Malaysia bertepatan dengan hukum syarak kerana memelihara keperluan asasi (*maṣlahah ḍarūriyyah*) bagi tujuan menyelamatkan nyawa manusia. Keperluan asasi (*maṣlahah ḍarūriyyah*) adalah peringkat pertama dalam kedudukan *maṣlahah*. Justeru, kepentingan nyawa perlu diutamakan dan sekiranya diabaikan boleh berbahaya dan memudaratkan nyawa manusia. Kajian menunjukkan bahawa sekiranya suntikan vaksin Meningitis tidak diberikan kepada jemaah haji dan umrah akan menyebabkan kesan yang serius kepada manusia seperti kerosakan

⁴⁵⁵ Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kajian Semula Hukum Penggunaan Vaksin Meningococcal Menomune Daripada Status Haram Kepada Harus, Kertas JKF Khas Bil. 8/105/2014. Lihat juga, Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Kajian Semula Hukum Penggunaan Vaksin Meningitis Monumen,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/kajian-semula-hukum-penggunaan-vaksin-meningitis-monumen>.

⁴⁵⁶ Abd. Rahman, B. Pharm, *Vaksin Haji Haram*, 43.

⁴⁵⁷ Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah, Kedudukan Terkini Proses Penghasilan Vaksin Meningococcal HavaxTM Men ACYW135, 14.

⁴⁵⁸ Abd. Rahman, B. Pharm, *Vaksin Haji Haram*, 9-10.

otak, hilang pendengaran, kurang upaya pembelajaran dan kematian.⁴⁵⁹ Kaedah fiqh menyatakan bahawa mencegah kemudaratan lebih diutamakan daripada mencari *maṣlahah* (درء المفسد مقدم على جلب المصلح),⁴⁶⁰ keperluan yang mendesak diletakkan dalam kedudukan darurat (الحاجة العامة تنزل منزلة الضرورة) ⁴⁶¹ dan setiap kesulitan akan diberikan kemudahan (المشقة تجلب التيسير).⁴⁶²

4.3 Jadual Menunjukkan Sejauh Mana Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Di Empat Negara Mempengaruhi Kepada Perbandingan Penentuan Piawaian Halal Serta Memberikan Implikasi Kepada Pengesahan Halal Indonesia, Singapura dan Brunei Bagi Produk Yang Diimport Ke Malaysia

Kajian akan merumuskan sejauh mana faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan mempengaruhi kepada penentuan piawaian halal di empat negara memandangkan fatwa menjadi rujukan utama kepada setiap negara dalam menentukan kehalalan produk makanan dan barang gunaan. Untuk penjelasan lanjut, disenaraikan faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan yang menjadi rujukan utama dalam piawaian halal di empat negara berkenaan:

⁴⁵⁹ *Ibid.*

⁴⁶⁰ Ibrāhīm Muḥammad Maḥmūd al-Ḥarīrī, *al-Madkhal ilā al-Qawā'id al-Fiqhiyyah al-Kulliyah* (Ammān: Dār `Ammār li al-Nashr, 1998), 97.

⁴⁶¹ *Ibid.*, 89.

⁴⁶² Al-Suyūṭī, *al-Ashbāh wa al-Nazāir*, 76.

Jadual 4.4: Faktor Perbezaan Fatwa Kepenggunaan Antara Empat Negara

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura
<ul style="list-style-type: none"> • Kerajaan & Agama 	<ul style="list-style-type: none"> • Raja Berperlembagaan • Islam • Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan dan jabatan-jabatan mufti di bawah peringkat negeri • Menerima pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii • MS2200:2008 di klausa 3.2.2, MS2424: Bahagian 1:2012 di klausa 3.3.2 & MS 1500:2009 di klausa 2.1.2 	<ul style="list-style-type: none"> • Republik • Tiada agama rasmi • Majelis Ulama Indonesia • Menerima pandangan daripada empat mazhab • HAS 23201 di klausa 4.5 (b), Lampiran 1 (2), Lampiran 3 & HAS 23000:1 di klausa K (iv) 	<ul style="list-style-type: none"> • Monarki • Islam • Jabatan Mufti Kerajaan • Terikat secara ketat kepada pandangan pandangan Mazhab Syafii • PBD 24:2007 di klausa 2.5 & GD 24:2010 di klausa 2.3 	<ul style="list-style-type: none"> • Republik • Tiada agama rasmi • Majlis Agama Islam Singapura • Menerima pandangan muktamad daripada Mazhab Syafii • MUIS-HC-S002 Di klausa 2.3
<ul style="list-style-type: none"> • 'Urf 	Isu penggunaan unsur haiwan yang haram dalam produk kosmetik			
	<ul style="list-style-type: none"> • Haram • Mengandungi bahan yang tidak halal sebagai sumber ramuannya • 'Urf <i>sahih</i> kerana tidak bercanggah dengan syarak Selaras dengan ketetapan MS 2200: Bahagian 1:2008 	<ul style="list-style-type: none"> • Harus • Mengambil kira 'urf <i>'am</i> setempat masyarakat Indonesia yang sukar untuk mengenal pasti sumber bahan yang digunakan • Tidak selaras dengan ketetapan piawaian halal LPPOM MUI 	Tiada	Tiada
<ul style="list-style-type: none"> • <i>Maşlahah</i> 	Isu penggunaan pelalian vaksin meningococcal meningitis			
	<ul style="list-style-type: none"> • Harus • <i>Akhaf al-darūrayn & Maşlahah darūriyyah</i> • Tidak selaras dengan MS 2424:2010 	<ul style="list-style-type: none"> • Haram • Proses penghasilan vaksin menggunakan sumber daripada babi • Ada alternatif lain (vaksin halal) maka prinsip darurat tidak relevan lagi digunakan 	Tiada	Tiada

Perbezaan dasar pemerintahan, *'urf* dan *maṣlahah* menjadi faktor utama yang dikenal pasti menyumbang kepada perbezaan fatwa kepenggunaan di empat negara. Berdasarkan kepada beberapa faktor ini, kajian akan membuat perbandingan terhadap penentuan piawaian halal yang dibangunkan di empat negara tersebut khususnya yang melibatkan makanan, farmaseutikal dan kosmetik. Kajian perbandingan ini seterusnya akan memperoleh beberapa persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan. Ia dirumuskan seperti mana dalam Jadual 4.5, Jadual 4.6 dan Jadual 4.7 di bawah:

Jadual 4.5: Persamaan Piawaian Halal Antara Empat Negara

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura	Cadangan
Definisi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal yang jelas	Makanan				Elemen mudarat dijelaskan mengikut perspektif <i>maqāsid al-sharī'ah</i>
	• Dinyatakan di klausa 2.3	• Dinyatakan di klausa 4.1	• Dinyatakan di klausa 2.4	• Dinyatakan di klausa 4.1	
	Farmaseutikal				
	• Dinyatakan di klausa 3.2	Tiada	• Dinyatakan di klausa 2.8	Tiada	
	Kosmetik				
	• Dinyatakan di klausa 3.4	Tiada	Tiada	Tiada	
Kecekapan prosedur penilaian audit	MPPHM 2014 • Di klausa 9.0	HAS 23000:2 • Di klausa 4.4	BCG Halal 2 • Di klausa 3.1	<i>Food Preparation Area Scheme</i> • Di klausa 3.1.3	Penubuhan badan unit khas bagi tujuan audit halal
Ketelitian prosedur pensampelan dan analisis makmal	MPPHM 2014 • Di klausa 9.3 dan di klausa 10.5	HAS 23000:2 • Di klausa 4.7	BCG Halal 2 • Di klausa 3.2.4	MUIS-HC-S002 • Di klausa 4.3.9 (d)	Tiada

Jadual 4.6: Perbezaan Piawai Halal Antara Empat Negara

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura	Cadangan
Kriteria Sumber Bahan	Makanan				Tiada
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.1.1.2 Haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja dan berterusan adalah haram dimakan. 	Tiada	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.1.1.2 Tidak dinyatakan. 	Tiada	
	Farmaseutikal				
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 4.15.2.2 (b) Haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja/ berterusan adalah haram dimakan. 	Tiada	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.1.1.2 Tidak dinyatakan. 	Tiada	
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 4.15.1 Penggunaan alkohol sintetik adalah dibenarkan. 	Tiada	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.2.1 Penggunaan alkohol sintetik dalam produk farmaseutikal dibenarkan trhanya kegunaan luaran sahaja. 	Tiada	
Kadar Alkohol Dalam Makanan dan Minuman	<ul style="list-style-type: none"> • Harus • 0.5% & 1% • Nas syarak & kajian penyelidikan makmal 	<ul style="list-style-type: none"> • Harus (Proses pengendalian) 1% • Haram (Produk akhir) 0.0% • Nas syarak & kajian penyelidikan makmal 	<ul style="list-style-type: none"> • Haram • 0.0% • Nas syarak, <i>ihtiyāt & sadd al-dharā'i</i> 	<ul style="list-style-type: none"> • Harus & 0.1% • Nas syarak & kajian penyelidikan makmal 	Penetapan kadar alkohol Malaysia boleh dijadikan garis panduan umum

‘Jadual 4.6, sambungan’

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura	Cadangan	
Penentuan Hukum Konsep Istihālah	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak diterima • Tidak dinyatakan 	<ul style="list-style-type: none"> • Diterima • Dinyatakan dalam piawaian halal HAS 23201 di klausa 4.5 (b) HAS 23000:1 di klausa K (iv) HAS 23201 klausa Lampiran 1 (2) HAS 23201 klausa Lampiran 3 • Cuka Wain 	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak diterima • Tidak dinyatakan 	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak diterima • Tidak dinyatakan 	Konsep <i>istihālah</i> dijadikan sumber hukum alternatif	
Prosedur Sembelihan Haiwan	Syarat Sah (Penyembelih)					
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.5.2.1 (c) Disyaratkan penyembelih mempunyai tujuan (niat) sembelihan 	Tidak dinyatakan	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.2.5 (b) Disyaratkan penyembelih mempunyai tujuan (niat) sembelihan 	Tidak dinyatakan	Meningkatkan kajian penyelidikan halal dalam prosedur sembelihan haiwan	
	Prosedur Sembelihan					
	Tidak dinyatakan	Tidak dinyatakan	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.3, Dua pemeriksa hadir semasa penyembelihan halal sebagai saksi 	Tidak dinyatakan		
Kaedah Stunning						
<ul style="list-style-type: none"> • Dibenarkan (tidak digalakkan) • Lampiran 1 Kaedah <i>stunning</i> (Pneumatic Persercessive Stunning & Water Bath Stunning) • Kaedah <i>stunning</i> (Non-Penetrative Captive Bolt) tidak dibenarkan • Garis panduan parameter kaedah <i>electrical stunning</i> dan <i>mechanical stunning</i> tidak sama 	<ul style="list-style-type: none"> • Dibenarkan (tidak digalakkan) • Lampiran 1 Kaedah <i>stunning</i> (Pneumatic Persercessive Stunning & Water Bath Stunning) • Kaedah <i>stunning</i> (Non-Penetrative Captive Bolt) dibenarkan • Garis panduan parameter kaedah <i>electrical stunning</i> dan <i>mechanical stunning</i> tidak sama 	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak dibenarkan • Di klausa 3.2.5.1 & 3.2.5.2 	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak dibenarkan • Di klausa B.4.1 (h) 			

‘Jadual 4.6, sambungan’

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura	Cadangan
	Sembelihan Mekanikal				
	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak dibenarkan 	<ul style="list-style-type: none"> • Dibenarkan • Di klausa 10.3 	<ul style="list-style-type: none"> • Tidak dibenarkan 	<ul style="list-style-type: none"> • Dibenarkan • Di klausa B.3.2, B.3.4.1 (e), (f) dan (g) & B.4.2 (a), (c) dan (d) 	
Pengurusan Kualiti Halal	Makanan				Tiada
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.4.3 GHP, GMP @ Garis Panduan Amalan Kebersihan Baik, Kementerian Kesihatan Malaysia 	Tidak dinyatakan	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 5.4 Prinsip Umum Codex tentang Kebersihan Makanan 	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 3.6.3 Prinsip Umum Codex tentang Kebersihan Makanan 	
	Farmaseutikal				
	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 2, 4 & 4.4 <i>Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medicinal Products & Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing</i> 	Tiada	<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 1 <i>Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medicinal Products & Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing</i> 	Tiada	
Kosmetik					
<ul style="list-style-type: none"> • Di klausa 2 <i>Guidelines for Control of Cosmetic Products in Malaysia, National Pharmaceutical Control Bureau & Guidelines on Cosmetic Good Manufacturing Practice, National Pharmaceutical Control Bureau</i> 	Tiada	Tiada	Tiada		

Jadual 4.7: Kelebihan dan Kelemahan Piawaian Halal Antara Empat Negara

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura	Cadangan
Standard halal Malaysia diiktiraf di peringkat antarabangsa sebagai antara yang terbaik di dunia	Mempunyai kelebihan dalam membangunkan manual prosedur dan beberapa standard halal yang lain	Menumpukan kepada piawaian makanan halal	Membangunkan garis panduan umum dalam aspek perubatan selain daripada piawaian makanan halal	Menumpukan kepada piawaian makanan halal	Tiada
Penerapan Sistem Jaminan Halal menjamin status produk halal	Sistem Jaminan Halal diwajibkan kepada industri multinasional dan sederhana sahaja	Sistem Jaminan Halal diwajibkan kepada semua peringkat kategori industri	Tidak dinyatakan dalam PBD 24:2007 dan GD 24:2010	Tidak dinyatakan dalam MUIS-HC-S001	Menerapkan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat
Pelaksanaan undang-undang berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan	Undang-undang khas berkaitan halal masih belum diwujudkan	Kelulusan Undang-Undang Jaminan Produk Halal di peringkat parlimen Republik Indonesia	Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 & Undang-Undang Akta Daging Halal Penggal 183	AMLA 1968 di Seksyen 88A & 88C	Penggubalan akta khas berkaitan halal

Berdasarkan kepada Jadual 4.5, Jadual 4.6 dan Jadual 4.7 di atas jelas menunjukkan bahawa ketiga-tiga faktor perbezaan fatwa telah mempengaruhi kepada perbezaan dalam penentuan piawaian halal yang dibangunkan di empat buah negara ini. Seterusnya, perbezaan yang ketara dalam penentuan piawaian halal turut memberikan implikasi kepada pengesahan halal Indonesia, Brunei dan Singapura kepada produk import yang memasuki pasaran Malaysia. Ia dirumuskan seperti mana dalam Jadual 4.8 di bawah:

Jadual 4.8: Implikasi Pengesahan Halal Indonesia, Brunei dan Singapura Bagi Produk Yang Diimport ke Malaysia

	Implikasi	Cadangan
Malaysia	<ul style="list-style-type: none"> • Produk halal Indonesia, Brunei dan Singapura bebas memasuki pasaran Malaysia tanpa sekatan • Dari aspek bidang kuasa JAKIM, JAKIM tegas tidak memberikan pengesahan halal jika tidak selaras dengan piawaian halal Malaysia • Dari aspek kepenggunaan, produk makanan dan barangan yang bertentangan dengan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa, haram digunakan 	Setiap produk halal yang dieksport ke Malaysia perlu mendapat pengiktirafan halal daripada JAKIM
Indonesia	<ul style="list-style-type: none"> • Indonesia tegas tidak akan membenarkan produk halal memasuki pasaran Indonesia kecuali mendapat pengesahan halal semula daripada LPPOM MUI 	Menilai semula prosedur pensijilan halal Indonesia yang sedia ada terutamanya dalam pemeriksaan audit lapangan
Penggiat Industri halal & Pengguna	<ul style="list-style-type: none"> • Kesukaran memasarkan produk halal ke peringkat antarabangsa • Menanggung fi pensijilan yang berganda • Kekeliruan pengguna berikutan pengesahan logo halal yang pelbagai 	Tiada

* Panduan:

Tidak dinyatakan: Tidak dinyatakan dalam mana-mana piawaian halal.

Tiada: Tidak wujud piawaian halal di negara berkenaan atau tiada cadangan yang diutarakan.

4.4 Analisis Perbandingan Terhadap Penentuan Piawaian Halal Antara Empat Negara

Dalam membangunkan piawaian halal di empat negara iaitu JAKIM di Malaysia, MUI di Indonesia, MUIS di Singapura dan MUIB di Brunei. Keempat-empat badan ini pasti menghadapi kepelbagaian kesulitan dalam sistem pentadbiran halal, kekangan perundangan, tarikan komersil dan pelbagai faktor setempat yang mempengaruhi kepada persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan di antara piawaian halal dari negara-negara tersebut.

Amalan politik, pentadbiran dan tadbir urus bagi empat negara jelas memiliki perbezaan yang nyata seperti amalan pentadbiran monarki sepenuhnya di Brunei pasti memiliki keunikan tersendiri berbanding negara lain. Hal ini serupa dengan amalan pentadbiran di Malaysia yang mengamalkan pentadbiran agama mengikut negeri-negeri yang diketuai Sultan, Yang Dipertuan Besar dan Dipertua Negeri dan begitu juga Singapura dan Indonesia dengan pentadbiran yang diketuai Presiden dalam menguruskan pentadbiran negara sepenuhnya. Perbezaan *'urf* dan *maṣlahah* setempat pasti memberi kesan signifikan terhadap pembangunan piawaian halal dan mempengaruhi pengeluaran fatwa berkaitan isu-isu halal dari empat negara ini meskipun dalam kaca mata umum ia kelihatan hampir banyak persamaan kerana pengaruh Mazhab Syafii yang meluas di Asia Tenggara.

4.4.1 Persamaan Piawaian Halal Antara Empat Negara

Daripada analisis piawaian halal antara empat negara yang telah dilakukan, terdapat tiga aspek persamaan yang telah dikenal pasti dalam kajian penyelidikan ini. Iaitu, a) definisi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal yang jelas; b) kecekapan prosedur penilaian audit; dan c) ketelitian prosedur pensampelan dan analisis makmal.

4.4.1.1 Definisi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal yang jelas

Sedia maklum bahawa definisi bagi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal di empat negara telah dijelaskan secara terperinci dalam bab kedua. Berikutan analisis ini merangkumi tiga piawaian halal yang berbeza maka kajian mengkategorikan mengikut tertib (i), (ii) dan (iii).

(i) Definisi Makanan Halal

Merujuk kepada MS 1500:2009 di klausa 2.3⁴⁶³ telah menerangkan definisi makanan halal daripada butiran a) hingga f). Syarat a) telah dijelaskan lagi di klausa 3.5.1 tentang sumber bahan dan di klausa 3.5.2 tentang proses penyembelihan haiwan. Syarat b) dijelaskan di klausa 2.4 tentang najis menurut hukum syarak. Syarat d) dijelaskan di klausa 3.3 tentang peralatan, perkakas, mesin dan bahan bantuan pemprosesan manakala syarat e) dan f) pula dapat difahami dengan jelas.

Dalam PBD 24:2007 di klausa 2.4⁴⁶⁴ menerangkan definisi makanan halal daripada butiran a) hingga f). Syarat a) telah dijelaskan di klausa 3.0 tentang sumber bahan dan di klausa 3.2 tentang prosedur penyembelihan haiwan. Syarat b) dijelaskan di klausa 2.8 tentang najis. Syarat d) dijelaskan di klausa 3.4 tentang pengilangan, pemprosesan, pengendalian, penyimpanan, pengangkutan dan pengedaran produk khususnya di klausa 3.4.2 yang berkaitan peralatan, perkakas, mesin dan bahan bantuan pemprosesan. Syarat e) dan f) dijelaskan dengan baik sekali.

Dalam MUIS-HC-S001 di klausa 4.1⁴⁶⁵ menerangkan definisi makanan halal daripada butiran a) hingga e). Syarat a) dijelaskan di Lampiran A tentang sumber bahan bagi makanan dan minuman, tumbuh-tumbuhan, dan haiwan. Syarat b) dijelaskan di Lampiran B tentang prosedur sembelihan halal. Syarat c) dijelaskan di Lampiran C tentang kaedah penyucian najis khususnya di klausa C.2 dan C.3 ia berkaitan tentang definisi najis dan jenis-jenis najis. Syarat d) dijelaskan di klausa 4.2 tentang penyimpanan, peragaan dan penyajian produk manakala syarat e) dihuraikan dengan baik dan boleh difahami.

⁴⁶³ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 1-2.

⁴⁶⁴ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 8-9.

⁴⁶⁵ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001*, 8.

Dalam HAS 23201, definisi makanan halal diterangkan secara umum di klausa 4.1⁴⁶⁶ daripada butiran a) hingga j). Syarat a) dan b) dijelaskan di klausa 4.2 tentang persyaratan bahan haiwan. Syarat c) dan d) dijelaskan di klausa 4.4 tentang persyaratan alkohol/etanol dan di klausa 4.5 tentang persyaratan hasil sampingan industri *khamr*. Syarat e), f), g) dan h) boleh difahami dengan jelas. Manakala syarat i) dijelaskan di klausa 5.0 tentang persyaratan dokumen bahan khususnya di klausa 5.1 (b) yang berkaitan persyaratan umum manakala syarat j) dijelaskan di klausa 5.2 tentang persyaratan dokumen bahan berdasarkan jenis bahan khususnya di klausa 5.2.1 yang berkaitan persyaratan bahan yang harus dilengkapi Sertifikat Halal.

(ii) Definisi Farmaseutikal Halal

Merujuk kepada MS 2424:2010 di klausa 3.2⁴⁶⁷ menerangkan definisi farmaseutikal halal daripada butiran a) hingga f). Syarat a) dijelaskan lagi di klausa 4.15 tentang bahan-bahan yang digunakan dalam pengeluaran farmaseutikal halal. Syarat b) dijelaskan di klausa 3.5 tentang najis manakala syarat d) pula dijelaskan di klausa 4.9 tentang premis dan peralatan dan di klausa 4.10 tentang kawasan pengeluaran dan penyimpanan. Manakala syarat c), e) dan f) diterangkan dengan jelas dan baik sekali.

Dalam GD 24:2010 di klausa 2.8⁴⁶⁸ menerangkan definisi produk ubat-ubatan moden dan tradisional serta suplemen kesihatan daripada butiran a) hingga f). Syarat a) dijelaskan di klausa 3.1 tentang sumber bahan dan di klausa 3.4 tentang penyembelihan haiwan menurut hukum syarak. Syarat b) dijelaskan lagi di klausa 2.15 tentang najis. Syarat d) dijelaskan di klausa 3.5.5 tentang peralatan, perkakas, mesin dan bantuan pemprosesan manakala syarat c) dan f) dijelaskan dengan baik sekali.

⁴⁶⁶ LPPOM-MUI, *HAS 23201*, 4.

⁴⁶⁷ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010*, 1.

⁴⁶⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 8.

(iii) Definisi Kosmetik Halal

Merujuk kepada MS 2200:2008 di klausa 3.4⁴⁶⁹ menerangkan definisi kosmetik dan dandanan diri halal daripada butiran a) hingga f). Syarat a), c) dan e) boleh difahami dengan jelas manakala syarat b) dijelaskan di klausa 4.0 tentang keperluan sumber-sumber bahan kosmetik dan dandanan diri yang halal. Syarat d) dijelaskan lagi di klausa 4.5 tentang peralatan, perkakas, mesin dan bahan bantuan pemrosesan.

Berdasarkan kepada huraian definisi di atas, produk yang dikategorikan sebagai makanan halal, farmaseutikal halal dan kosmetik halal adalah produk yang mematuhi peraturan yang digariskan dalam Islam iaitu bebas daripada komponen yang diharamkan oleh Allah SWT. Ia bukan sahaja melihat kepada sumber bahan yang digunakan tetapi merangkumi aspek-aspek lain seperti pengurusan, pemrosesan, pengendalian, pengedaran, penyajian, penyimpanan, pengangkutan, pembungkusan, pelabelan, pengiklanan, dan semua proses yang berkaitan.

Walau bagaimanapun, dalam piawaian makanan halal MS 1500:2009 syarat c) telah menyatakan supaya makanan halal hendaklah selamat untuk dimakan, tidak beracun, tidak memabukkan atau tidak memudaratkan kesihatan. Syarat c) dijelaskan di klausa 3.5.3 yang menyatakan makanan atau ramuannya yang diproses hendaklah selamat dimakan, tidak beracun, tidak memabukkan ataupun tidak memudaratkan kesihatan dan di klausa 3.7.1 (d) bahan pembungkus tidak mempunyai kesan toksik ke atas makanan halal. Begitu juga dalam PBD 24:2007 syarat c) menjelaskan makanan halal hendaklah selamat dan tidak memudaratkan. Syarat c) dijelaskan di klausa 3.4.1 (c) menyatakan produk atau ramuan makanan adalah selamat dan tidak memudaratkan dan di klausa 3.7.1 (d) bahan

⁴⁶⁹ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1: 2008*, 2.

pembungkus tidak boleh mengandungi sebarang bahan mentah yang memudaratkan kesihatan manusia.

Dalam MS 2424:2010 syarat a) menerangkan bahawa farmaseutikal halal tidak boleh mengandungi mana-mana bahagian atau produk haiwan yang tidak disembelih menurut hukum syarak tetapi perkara ini tidak diperincikan dengan jelas di klausa-klausa yang lain. MS 2424:2010 menjadi lebih sempurna sekiranya mengandungi perincian tentang prosedur sembelihan haiwan sepertimana yang dijelaskan dalam MS 1500:2009. Manakala dalam GD 24:2010 syarat c) menjelaskan bahawa ubat-ubatan moden dan tradisional mahupun suplemen kesihatan hendaklah selamat untuk digunakan. Syarat c) dijelaskan lagi di klausa 3.5.1 (d) bahan ramuan bagi ubat hendaklah selamat dan tidak memudaratkan, di klausa 3.5.3 (d) bahan pembungkusan tidak boleh mengandungi bahan yang berbahaya kepada kesihatan manusia dan di klausa 3.7.2 bahan pelabelan yang digunakan secara bersentuhan ataupun tidak bersentuhan dengan produk hendaklah tidak berbahaya.

Begitu juga dalam MS 2200:2008 syarat f) menjelaskan kosmetik halal hendaklah tidak memudaratkan pengguna atau pemakainya. Syarat f) dijelaskan lagi di klausa 4.4 (d) produk dan ramuannya adalah selamat dan tidak memudaratkan, di klausa 4.6.1 (d) produk kosmetik dan dandanan diri halal hendaklah dibungkuskan dan tidak boleh mengandungi bahan mentah yang memudaratkan kesihatan dan di klausa 4.6.3 bahan pelabelan yang digunakan secara bersentuhan terus dengan produk hendaklah tidak berbahaya dan halal.

Dapat dirumuskan di sini bahawa definisi bagi makanan halal, farmaseutikal halal dan kosmetik halal dijelaskan dengan baik sekali di keempat-empat buah negara namun begitu elemen mudarat tidak diperincikan. Hanya Malaysia dan Brunei yang menyertakan elemen mudarat dalam definisi halal bagi makanan, farmaseutikal dan kosmetik bahkan

elemen mudarat dijelaskan lagi dalam klausa-klausa yang lain meskipun huraianya tidak menyeluruh. Untuk penambahbaikan, kajian mencadangkan elemen mudarat dijelaskan mengikut perspektif *maqāṣid al-sharī'ah* dalam penentuan piawaian halal di empat negara berikutan terdapat banyak produk-produk berasaskan makanan dan barang guna yang terdedah kepada bahaya dan berisiko kepada kesihatan pengguna. Sekiranya situasi ini berterusan ia boleh membawa kemudatan kepada pengguna. Kaedah fiqh menyatakan bahawa tidak boleh memudaratkan diri dan tidak boleh memudaratkan kepada orang lain (لا ضرر ولا ضرار) kerana setiap perkara yang memudaratkan adalah haram digunakan.⁴⁷⁰

4.4.1.2 Kecekapan prosedur penilaian audit

Prosedur penilaian audit yang dilaksanakan di empat negara adalah hampir sama. Prosedurnya dilaksanakan dengan teliti dan terperinci. Semakan penilaian audit merangkumi dokumentasi dan profil syarikat, bahan mentah/ramuan dan bahan bantuan pemrosesan, peralatan, pembungkusan dan pelabelan, penyimpanan, pemrosesan, pengangkutan, pekerja, sistem sanitasi dan kebersihan premis, pengurusan sisa buangan dan fizikal premis.⁴⁷¹ Ia boleh dirujuk dalam MPPHM 2014 di klausa 9.0,⁴⁷² BCG Halal 2 di klausa 3.1,⁴⁷³ *Food Preparation Area Scheme* di klausa 3.1.3,⁴⁷⁴ dan HAS 23000:2 di klausa 4.4.⁴⁷⁵

⁴⁷⁰ Al-Suyūṭī, *al-Ashbāh wa al-Nazāir*, 84.

⁴⁷¹ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014. Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

⁴⁷² Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 50.

⁴⁷³ The Religious Council Brunei Darussalam, *Guideline for Halal Compliance Audit (BCG Halal 2)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007), 6.

Sedia maklum bahawa prosedur penilaian audit merupakan prosedur penting dalam pensijilan halal untuk memastikan tiada unsur keraguan dalam setiap peringkat pemprosesan sekali gus dapat mengelakkan berlakunya penipuan dalam pemberian data sebelum disahkan halal oleh pihak yang bertauliah. Lazimnya, prosedur ini dilaksanakan oleh pegawai yang kompeten dalam bidang halal ehwal Islam dan bidang teknikal bagi memastikan elemen-elemen halal dipatuhi sepenuhnya. Pegawai-pegawai yang dilantik oleh badan pensijilan halal merupakan pegawai yang mempunyai kelayakan pendidikan yang baik dan kemahiran yang tertentu dalam aspek syariah dan teknikal.⁴⁷⁶

Walaupun bagaimanapun, prosedur penilaian audit di Singapura dan Indonesia lebih aktif dilaksanakan di kedua-dua negara. Singapura telah menyerahkan tugas audit sepenuhnya kepada Warees Halal (Warees Investments Pte Ltd) yang merupakan anak syarikat milik MUIS sejak tahun 2006. Warees Halal terdiri daripada pegawai-pegawai Unit Pensijilan Halal MUIS yang dipinjamkan kepada Warees Halal bagi memudahkan prosedur penilaian audit. Implikasinya menunjukkan bahawa sijil halal dapat diterbitkan dengan cepat (empat belas hari ataupun maksimumnya dua puluh lapan hari).⁴⁷⁷ Sementara itu di Indonesia, LPPOM MUI selaku badan bukan kerajaan telah menjalankan tugas

⁴⁷⁴ Majlis Ugama Islam Singapura (MUIS), *Food Preparation Area Scheme* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011), 6. Lihat juga, Majlis Ugama Islam Singapura, "Halal Certification Terms & Conditions," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.halal.sg/Industry/Certification.html>. Melalui laman web yang dipaparkan, terdapat beberapa skim pensijilan yang ditawarkan oleh MUIS seperti *Eating Establishment Scheme*, *Endorsement Scheme*, *Food Preparation Area Scheme*, *Poultry Abattoir Scheme*, *Product Scheme*, *Storage Facility Scheme*, *Whole Plant Scheme*.

⁴⁷⁵ LPPOM MUI, *HAS 23000:2*, 8.

⁴⁷⁶ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014. Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat juga, Mohamad Nasran Mohamad dan Norhalina Othman, "Audit Pengesahan Halal: Kajian Di Jabatan Kemajuan Islam Malaysia," *Jurnal Penyelidikan Islam* 22 (2009), 32.

⁴⁷⁷ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014.

audit dengan kecekapan yang sedia ada. Sungguhpun demikian, LPPOM MUI dan Badan Pengawasan Obat-obatan dan Makanan Republik Indonesia (BPOM RI) sentiasa memberikan gerak kerja dan prestasi yang terbaik bagi memastikan sijil halal dapat dikeluarkan dengan cepat kepada pemohon (dalam tempoh kurang dari sebulan ataupun maksimumnya tujuh puluh lima hari).⁴⁷⁸

Sebaliknya di Malaysia dan Brunei, tempoh pengeluaran sijil halal di kedua-dua negara mengambil masa yang panjang antara tiga hingga enam bulan atau kemungkinan memerlukan masa yang lebih panjang bergantung kepada situasi pemohon.⁴⁷⁹ Perkara ini menyebabkan kelewatan dalam penerbitan sijil halal kepada pemohon. Kelewatan ini mengehadkan perkembangan industri halal untuk dipasarkan ke pasaran tempatan dan antarabangsa malahan sesetengah pengusaha tempatan mengambil jalan mudah dengan menyalahgunakan logo halal. Sehingga kini, terdapat segelintir pengusaha tempatan yang tidak bertanggungjawab memasang papan iklan yang mempunyai logo halal sehingga mengelirukan pengguna. Tidak terkecuali pengusaha tempatan Islam yang dilaporkan tidak berminat memohon pengesahan sijil halal dengan alasan hanya melakukan perniagaan kecil-kecilan dan menganggap pengusaha tempatan Islam tidak perlu berbuat demikian kerana urusan mendapatkan sijil halal membebankan.⁴⁸⁰

4.4.1.3 Ketelitian prosedur pensampelan dan analisis makmal

Persoalan halal dan haram dalam produk yang berasaskan makanan dan barang guna menjadi isu penting dalam kalangan masyarakat dunia kerana terdedah dengan pelbagai

⁴⁷⁸ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

⁴⁷⁹ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014. Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

⁴⁸⁰ Siti Zubaidah Mat Isa dan Mohamad Hafizi Mohd Said, "Sukarkah Mendapat Sijil Halal?," laman sesawang *Sinar Harian*, dicapai pada 24 Jun 2014, <http://www.sinarharian.com.my/bisnes/sukarkah-mendapat-sijil-halal-1.274855>.

produk syubhah khususnya produk import dari negara bukan Islam atau diusahakan oleh negara bukan Islam. Oleh sebab itu, pelaksanaan kaedah pensampelan dan analisis makmal dilaksanakan bagi mengenal pasti dan mengesahkan status kehalalan produk.

Didapati bahawa empat buah negara ini mengaplikasikan metode pensampelan dan analisis makmal dalam penentuan piawaian halal di negara masing-masing. Metode ini di implementasi untuk memastikan sumber bahan yang digunakan adalah benar-benar halal tanpa sebarang keraguan. Ia boleh dirujuk dalam HAS 23000:2 di klausa 4.7,⁴⁸¹ MUIS-HC-S002 di klausa 4.3.9 (d),⁴⁸² *Guideline For Halal Compliance Audit* (BCG Halal 2) di klausa 3.2.4,⁴⁸³ MPPHM 2014 di klausa 9.3⁴⁸⁴ dan di klausa 10.5.⁴⁸⁵

Merujuk kepada penentuan piawaian halal di empat negara, produk makanan dan barang guna yang berasaskan kepada tumbuh-tumbuhan adalah halal digunakan kecuali yang memabukkan, beracun dan memudaratkan kesihatan. Namun, bagi produk makanan dan barang guna yang berasaskan sumber haiwan perlu diberikan perhatian kerana sumber haiwan yang digunakan secara komersil banyak yang meragukan. Sumber bahan yang meragukan biasanya terdiri daripada daging, produk daging, lemak, minyak, produk terubah suai genetik, alkohol, makanan tambahan, bahan aditif, penstabil, emulsifier, perisa, pewarna, herba dan sebagainya.⁴⁸⁶ Oleh sebab itu, beberapa teknik moden⁴⁸⁷ telah

⁴⁸¹ LPPOM MUI, *HAS 23000:2*, 10.

⁴⁸² Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S002-General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System* (Majlis Ugama Islam Singapura: Singapura MUIS Halal Standard, 2007), 10.

⁴⁸³ MUIB, *BCG Halal 2*, 8.

⁴⁸⁴ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 51.

⁴⁸⁵ *Ibid.*, 57.

⁴⁸⁶ Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015.

⁴⁸⁷ Suhaimi Ab Rahman dan Yaakob Che Man, "Sumber Haiwan dalam Pemprosesan Makanan dan Bioteknologi Moden," dalam *Halal Haram dalam Kepenggunaan Islam Semasa*, ed. Suhaimi Ab Rahman dan Mohammad Aizat Jamaludin (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 140. Lihat juga, Khairul Adzfa Radzun dan Norazlina Ahmad, "Halal Detection Science: Application of 'MolecularBiotechnoScope' (MBS) as Tool for Halal Authentication of Consumer Products," *Jurnal Halal* (2008), 9.

dibangunkan bagi mengesan kehadiran unsur ramuan yang meragukan dalam produk makanan dan barang gunaan seperti penggunaan spektroskopi,⁴⁸⁸ kromatografi,⁴⁸⁹ kalorimetri⁴⁹⁰ dan biologi molekul.⁴⁹¹

Menurut Dato' Osman Mustaffa, pengambilan sampel produk atau bahan ramuan untuk diuji dalam pensijilan halal Malaysia adalah berdasarkan dua faktor iaitu keraguan dan aduan awam. Kesemua sampel produk yang diambil akan dihantar untuk dianalisis ke Jabatan Kimia Malaysia yang mendapat akreditasi bagi skop pengujian *deoxyribonucleic acid* (DNA).⁴⁹² Contohnya, keraguan terhadap produk mentega jenama Pure Creamy Butter Golden Churn Butter. Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan status hukum terhadap produk mentega *Golden Churn* antara Malaysia dan Brunei.

⁴⁸⁸ Kaedah pertama adalah spektroskopi FTIR. Spektroskopi FTIR merupakan suatu teknik yang digunakan bagi mengukur getaran ikatan pada kumpulan berfungsi molekul. Melalui kaedah ini, sampel minyak daripada makanan seperti kek, biskut dan coklat dianalisis untuk mendapatkan profil spectrum. Perbezaan profil ini akan dijadikan asas untuk membezakan makanan yang tercemar dengan bahan haram seperti lemak babi dan makanan yang tidak tercemar dengan bahan haram.

⁴⁸⁹ Kaedah kedua adalah kromatografi. Kromatografi digunakan untuk mengesan bahan haram dalam sesuatu produk makanan dengan menggunakan teknologi 'Hidung Elektronik' (*Electronic Nose*). Melalui kaedah ini, satu gabungan siri susunan pengesanan kimia elektronik dan sistem pengenalpastian corak digunakan bagi mengenal pasti bau bahan haram seperti lemak babi yang terdapat dalam sesuatu produk makanan. Dalam konteks ini, profil bau akan dipersembahkan dalam bentuk imej tertentu juga dikenali sebagai VaporPrint di mana ia akan memberi gambaran atau corak bau sesuatu bahan secara kasar. Imej ini akan membolehkan pengendali membezakan antara pelbagai bau dan aroma kepekatan yang berbeza.

⁴⁹⁰ Kaedah ketiga adalah kaedah kalorimetri. Kaedah kalorimetri merupakan sejenis teknik termooanalitikal yang digunakan untuk mengesan perubahan ciri fizikal dan kimia bahan melalui pengesanan perubahan haba. Prinsip kaedah ini adalah dengan membandingkan kadar aliran haba kepada sampel sama ada semasa dipanaskan (*endotermik*) atau disejukkan (*eksotermik*) pada kadar yang sama. Perbezaan pada kadar aliran haba dicatatkan pada puncak-puncak termogram di mana luas kawasan di bawah puncak adalah berkadar terus dengan perubahan *entalpi* bahan. Teknik ini telah digunakan secara meluas dalam kajian berkaitan pengesanan makanan. Antaranya ialah pengesanan kehadiran lemak babi dan lemak babi terubah suai genetik dalam minyak sayuran serta pengesanan penggunaan lemak khinzir dalam produk goreng. Kaedah ini adalah tepat, selamat dan melibatkan penggunaan sampel yang minima.

⁴⁹¹ Kaedah keempat adalah kaedah biologi molekul. Kaedah biologi molekul merupakan suatu teknik yang digunakan bagi mengesan bahan haram dalam produk makanan melalui tindak balas berantai *polimerase* (PCR) dan ELISA. Teknik PCR mampu untuk mengesan DNA walaupun pada kuantiti yang sedikit dengan mengaplikasikan julat sasaran pada acuan DNA. Hasil kajian menunjukkan bahawa kaedah PCR mampu mengesan kehadiran unsur-unsur babi dalam sesuatu produk makanan. Kelebihan kaedah ini adalah ia amat sensitif dan mampu mempercepatkan proses penyaringan sampel dengan kehadiran '*analyte*' ataupun antibodi. Perubahan warna pada ekstrak sampel akan menunjukkan kehadiran protein babi dalam sesuatu makanan.

⁴⁹² Othman Mustapha, "Kenyataan Media JAKIM Berkenaan Isu Percanggahan Keputusan Terhadap Kewujudan DNA Babi," laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, dicapai pada 24 Jun 2015, http://www.islam.gov.my/sites/default/files/bahagian/hr/kenyataan_media_jakim_berkenaan_isu_percanggahan_keputusan_terhadap_kewujudan_dna_babi.pdf.

Jadual 4.9: Perbezaan Produk Mentega Golden Churn Antara Malaysia dan Brunei

	Hukum	Penghujahan	Penerangan
Malaysia	Haram	Tidak selaras dengan MS 1500:2009	Dikesan mengandungi <i>deoxyribonucleic acid</i> (DNA) daripada babi
Brunei	Halal	Selaras dengan PDB 24:2007	Tidak bercampur dengan sebarang DNA haiwan selain sumber bahan (susu lembu) yang digunakan dalam penghasilannya

Sedia maklum bahawa produk mentega *Golden Churn* sering digunakan dalam pembuatan roti dan kek. Pada 28 Julai 2011, Majlis Islam Sarawak menyatakan bahawa masyarakat Sarawak khasnya diminta untuk menghentikan penggunaan mentega berjenama tersebut dengan serta merta kerana satu sampel produk mentega *Golden Churn* di pasaran Sarawak telah dikesan mengandungi DNA babi melalui laporan yang diterima daripada Jabatan Kimia Malaysia bertarikh 19 Julai 2011. Oleh sebab itu, JAKIM dan beberapa agensi kerajaan yang terlibat telah menjalankan beberapa pensampelan dan pengujian makmal dan mendapati bahawa produk mentega *Golden Churn* dikesan mengandungi *deoxyribonucleic acid* (DNA) daripada babi. Walau bagaimanapun, pemeriksaan penilaian audit di Syarikat Ballantyne Food PTY, New Zealand tidak menunjukkan sebarang keraguan terhadap bahan ramuan mahupun prosedur pengendaliannya. Justeru, Malaysia memutuskan bahawa produk mentega *Golden Churn* keluaran Syarikat Ballantyne Food PTY dari New Zealand adalah haram digunakan.⁴⁹³

Sementara itu, fatwa yang dikeluarkan oleh Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam memutuskan bahawa penggunaan produk mentega *Golden Churn* adalah syubhah iaitu bukan halal ataupun makruh. Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam

⁴⁹³ Kamarul Nizal Idris (Penolong Pengarah, Cawangan Pemantauan dan Penguatkuasaan, Bahagian Hab Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 4 Ogos 2014.

menyifatkan produk mentega *Golden Churn* sebagai najis namun sekiranya ada pihak yang tidak bersetuju dengan keputusan ini maka hukum menggunakannya adalah syubhah. Justeru, fatwa Brunei menyarankan supaya tidak menggunakan produk mentega tersebut kerana dikhuatiri mengandungi unsur yang tidak halal.⁴⁹⁴

Seterusnya, pada 12 hingga 16 November 2012, Jawatankuasa Pemeriksa yang terdiri daripada Majlis Ugama Islam, Kementerian Hal Ehwal Ugama, Jabatan Mufti Kerajaan dan Kementerian Kesihatan telah mengadakan lawatan ke Syarikat Ballantyne Food PTY Ltd, New Zealand untuk mengesahkan status kehalalan produk mentega *Golden Churn*. Hasil pemeriksaan mendapati bahawa pemprosesan produk mentega *Golden Churn* di New Zealand bertepatan dengan kehendak syarak, selaras dengan piawaian makanan halal PBD24:2007 serta menepati Akta Kesihatan Awam Penggal 182.⁴⁹⁵

Selain daripada itu, beberapa sampel produk mentega *Golden Churn* dari pusat pemprosesan mentega di New Zealand yang dipasarkan di Brunei telah dihantar ke Makmal Jabatan Perkhidmatan Saintifik, Kementerian Kesihatan Negara Brunei Darussalam. Jabatan ini menganalisis sebanyak 17 sampel yang dikutip di pelbagai tempat di keempat-empat daerah di Brunei termasuk juga sampel yang diambil di Malaysia. Hasil analisis yang diperoleh menunjukkan produk mentega berkenaan tidak bercampur dengan sebarang DNA haiwan selain sumber bahan (susu lembu) yang digunakan dalam penghasilannya dan tidak tercemar daripada apa-apa bahan yang boleh membahayakan dari segi kebersihan dan kesihatan. Oleh yang demikian, MUIB memutuskan bahawa produk mentega *Golden*

⁴⁹⁴ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Siri Fatwa (30/2011), 19.

⁴⁹⁵ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

Churn yang dimasukkan ke Brunei tidak diragui kehalalannya di samping mempunyai kualiti dan keselamatan makanan yang tinggi dan terjamin.⁴⁹⁶

Kajian juga mendapati bahawa faktor utama yang menyebabkan berlakunya pencemaran DNA dalam produk mentega *Golden Churn* adalah berpunca daripada kontaminasi silang dalam salah satu rantaian penghasilan produk tersebut.⁴⁹⁷ Kontaminasi silang merupakan kehadiran bahan atau organisma yang tidak diinginkan dalam makanan secara langsung atau tidak langsung. Misalnya, pemindahan mikroorganisma seperti *vibrio parahaemolyticus*, *salmonellae enteritis* dan *streptococcus pyogenes* daripada satu makanan kepada makanan lain melalui peralatan atau manusia.⁴⁹⁸ Kontaminasi silang juga boleh berlaku dalam pelbagai peringkat pemprosesan seperti pembungkusan, tempat pengambilan sampel, perbezaan pengimport, pekerja, penyimpanan, pengangkutan, tempat pengujian sampel (seperti di makmal, peralatan makmal, sarung tangan, tisu, sarung kepala dan lain-lain), udara dan sebagainya.⁴⁹⁹

Dapatan kajian jelas menunjukkan bahawa ketepatan penggunaan teknik moden dalam verifikasi⁵⁰⁰ produk makanan dan barang gunaan sudah tidak dapat dinafikan lagi dan penggunaannya dapat membantu pihak berkuasa melaksanakan prosedur pensijilan halal dengan lebih berkesan.⁵⁰¹ Keempat-empat buah negara ini telah mengambil langkah yang terbaik dengan melakukan penelitian dalam prosedur pensampelan dan analisis

⁴⁹⁶ Majlis Ugama Islam Brunei, "Kenyataan Media Majlis Ugama Islam Negara Brunei Darussalam Mengenai Produk *Golden Churn Pure Creamery Butter*," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Brunei*, dicapai pada 24 Jun 2015, http://www.religiousaffairs.gov.bn/index.php?ch=bm_resc&pg=bm_resc_arkib&ac=3129.

⁴⁹⁷ Kamarul Nizal Idris (Penolong Pengarah, Cawangan Pemantauan dan Penguatkuasaan, Bahagian Hab Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 4 Ogos 2014.

⁴⁹⁸ Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Teknologi Makanan* (Selangor: Dawama Sdn. Bhd., 2004), 14-15.

⁴⁹⁹ Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.

⁵⁰⁰ Verifikasi bermaksud pemeriksaan tentang kebenaran laporan. Sila lihat, Pusat Rujukan Persuratan Melayu, "Verifikasi," laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka Malaysia*, dicapai 30 September 2014, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=verifikasi>.

⁵⁰¹ Shuhaimi Mustafa et al., "Verifikasi Produk Halal Menggunakan Kaedah PCR," *Jurnal Halal* (2008), 55.

makmal sebagai salah satu keperluan yang wajib dalam prosedur pensijilan halal di setiap negara masing-masing.

Para ulama telah menyusun beberapa kaedah fiqh yang dilihat sesuai untuk dijadikan sebagai rujukan hukum bagi produk makanan dan barang gunaannya yang diproses menggunakan sumber haiwan ataupun melalui kaedah bioteknologi moden. Kaedah pertama adalah hukum asal bagi sesuatu makanan adalah halal kecuali jika ada dalil yang jelas mengharamkannya (الأصل في الأشياء الإباحة حتى يدل الدليل على تحريمه). Secara umumnya, semua produk makanan dan barang gunaannya proses yang berada di pasaran adalah halal selagi mana tidak ada dalil yang jelas membuktikannya sebagai haram seperti tidak mengandungi bahan daripada haiwan yang tidak halal, tidak mengandungi bahan daripada haiwan yang tidak disembelih, tidak berlaku percampuran dengan najis, tidak berlaku percampuran dengan sumber daripada manusia, tidak diproses menggunakan peralatan yang dicemari najis, tidak memabukkan, tidak beracun, tidak memudaratkan kesihatan dan selamat digunakan. Namun, sekiranya dibuktikan dengan jelas dan nyata bahawa wujud percampuran dengan bahan yang tidak halal ataupun salah satu daripada perkara yang telah disebutkan di atas maka tidak boleh mengambil atau menggunakan produk tersebut kerana telah disahkan haram oleh pihak berkuasa. Ini adalah kerana setiap bahan yang boleh membawa kepada sesuatu yang haram maka ia juga adalah haram digunakan (ما حرم)⁵⁰² atau apabila bertembung antara bahan halal dan bahan haram dalam

⁵⁰² Al-Suyūṭī (t.t), *al-Ashbāh wa al-Nazāir*, 163.

sesuatu perkara maka hendaklah diutamakan bahan yang haram (إذا اجتمع الحلال والحرام غلب)

الحرام).⁵⁰³

4.4.2 Perbezaan Piawaian Halal Antara Empat Negara

Daripada analisis piawaian halal antara empat negara yang telah dilakukan, terdapat tiga aspek perbezaan yang telah dikenal pasti dalam kajian penyelidikan ini. Iaitu, a) perbezaan kriteria sumber bahan; b) perbezaan kadar alkohol dalam makanan dan minuman; c) perbezaan penentuan hukum terhadap konsep *istihālah*; d) perbezaan prosedur sembelihan haiwan; dan e) perbezaan pengurusan kualiti halal.

4.4.2.1 Perbezaan kriteria sumber bahan

Berikutan analisis ini merangkumi tiga piawaian halal yang berbeza maka kajian mengkategorikan mengikut tertib (i), (ii) dan (iii).

(i) Kriteria sumber bahan bagi makanan dan minuman

Penerangan kriteria sumber bahan di Brunei dibincangkan dalam PBD 24:2007 di klausa 3.1., sumber bahan dikategorikan mengikut haiwan darat, haiwan akuatik, tumbuh-tumbuhan, cendawan dan mikroorganisma, mineral semula jadi dan bahan kimia, minuman, makanan terubah suai genetik dan aditif makanan.⁵⁰⁴ Begitu juga dalam MS 1500:2009 di klausa 3.5. telah menyatakan dengan jelas bahawa kriteria sumber bahan di Malaysia dikategorikan mengikut haiwan darat, haiwan akuatik, tumbuh-tumbuhan, cendawan dan

⁵⁰³ *Ibid.*, 110.

⁵⁰⁴ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 11.

mikroorganisma, mineral semula jadi dan bahan kimia, minuman dan makanan terubah suai genetik.⁵⁰⁵

Manakala penerangan kriteria sumber bahan di Singapura pula dinyatakan dalam MUIS-HC-S001 di Lampiran A, sumber bahan dikategorikan mengikut minuman, tumbuh-tumbuhan, haiwan darat, haiwan akuatik, burung dan amfibia.⁵⁰⁶ Begitu juga di Indonesia, pensyaratan bahan makanan halal diterangkan dalam HAS 23201 di klausa 4.0. Di klausa ini, sumber bahan dikategorikan mengikut pensyaratan bahan haiwan, pensyaratan bahan mikroorganisma, pensyaratan alkohol, pensyaratan hasil sampingan industri alkohol dan pensyaratan dokumen bahan. Pensyaratan dokumen bahan pula terbahagi kepada empat bahagian iaitu pensyaratan umum, pensyaratan dokumen bahan berdasarkan jenis bahan, pensyaratan dokumen bahan berdasarkan urutan abjad bahan dan pensyaratan dokumen bahan berdasarkan jenis bahan tambahan (*E number*).⁵⁰⁷

Secara umumnya, penerangan sumber bahan makanan dan minuman di empat negara dijelaskan dengan baik sekali kerana dikategorikan dalam bentuk kumpulan haiwan, tumbuhan, mineral semula jadi dan lain-lain. Kajian menunjukkan bahawa Malaysia dan Brunei menetapkan semua jenis tumbuhan, cendawan, mikroorganisma, mineral semula jadi dan bahan kimia, minuman, makanan terubah suai genetik dan aditif makanan adalah halal kecuali yang beracun, memabukkan dan memudaratkan kesihatan. Di samping itu, Brunei mensyaratkan supaya aditif makanan diambil daripada sumber yang dibenarkan dan diproses menurut syarat-syarat halal tanpa menggunakan bekas yang berasaskan alkohol.⁵⁰⁸

⁵⁰⁵ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 5.

⁵⁰⁶ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001*, 10-11.

⁵⁰⁷ LPPOM-MUI, *HAS 23201*, 4

⁵⁰⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 12.

Manakala bagi haiwan darat, semua haiwan darat adalah halal dimakan kecuali yang dinyatakan dalam (a) hingga (g)⁵⁰⁹ ataupun a) hingga i).⁵¹⁰

Kriteria sumber bahan yang dibangunkan antara Malaysia dan Brunei adalah hampir sama namun begitu terdapat perbezaan di kedua-dua negara. Dalam MS 1500:2009 di klausa 3.5.1.1 menyatakan haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja dan berterusan adalah haram dimakan. Manakala dalam PBD 24:2007 di klausa 3.1.1.2 pula tidak menyatakan sedemikian.⁵¹¹ Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan kriteria sumber bahan antara Malaysia dan Brunei.

Jadual 4.10: Perbezaan Sumber Bahan Antara Malaysia dan Brunei

Malaysia	Brunei
Di klausa 3.1.1.2 Haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja dan berterusan adalah haram dimakan.	Di klausa 3.1.1.2 Tidak dinyatakan.

Berdasarkan kepada Jadual 4.5 menunjukkan bahawa terdapat perbezaan dalam penentuan piawaian halal antara Malaysia dan Brunei mengenai status hukum haiwan akuatik yang diberikan makanan tidak halal. Ia berpunca daripada keputusan fatwa yang dikeluarkan antara Malaysia dan Brunei. Malaysia memutuskan bahawa ikan yang dipelihara di dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara di dalam air najis atau sengaja diberi makan najis seperti

⁵⁰⁹ *Ibid.*, 11.

⁵¹⁰ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 5.

⁵¹¹ *Ibid.*, 6.

daging babi, bangkai atau sebagainya.⁵¹² Manakala Brunei pula memutuskan perkara ini dalam tiga penjelasan seperti yang berikut:⁵¹³

Pertama, memakan haiwan *jallālah*. Hukum memakan haiwan *jallālah* adalah makruh apabila daging dan ususnya berbau seperti bau najis. Tetapi sekiranya daging haiwan *jallālah* tidak berubah rasa, warna atau bau seperti najis maka hukum memakannya adalah harus sekalipun haiwan *jallālah* tidak makan kecuali najis sahaja. Begitu juga, sekiranya haiwan *jallālah* yang berbau itu dikurung (di kuarantin) untuk diberi makanan yang suci sehingga hilang bau atau kesan najis kemudiannya disembelih maka tidak makruh memakan daging haiwan *jallālah*. Walau bagaimanapun, kadar had makanan yang diberikan kepada haiwan *jallālah* dan tempoh masa ianya dikurung (di kuarantin) untuk menghilangkan hukum makruh tersebut tidaklah ditentukan kadar dan tempohnya. Ia adalah tertakluk kepada adat kebiasaan yang dijangka bauan kesan najis tersebut akan hilang.

Kedua, memberi makanan haiwan yang boleh dimakan dengan makanan najis. Hukum memberikan makanan haiwan yang boleh dimakan dengan najis hukumnya adalah makruh. Ketiga, menjual haiwan *jallālah*. Hukum menjual haiwan *jallālah* yang sudah mati setelah disembelih sebelum dikurung (di kuarantin) adalah makruh kerana penjualan akan menjadi jalan menuju ke arah berlakunya suatu tujuan yang makruh iaitu memakan daging haiwan *jallālah* yang berubah rasa, warna dan bau seperti najis. Tetapi sekiranya haiwan *jallālah* dijual dalam keadaan hidup di mana ada kesempatan di kuarantin untuk diberikan

⁵¹² Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Status Kesucian Yang Diberi Makanan Tidak Halal”, laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/status-kesucian-ikan-yang-diberi-makanan-tidak-halal>. Lihat juga, Kertas Kerja Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kertas JKF bil. 2/73/2006, 2.

⁵¹³ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, “Makan Ikan Yang Diberi Makan Najis”, Siri Fatwa (35/2006).

makanan suci supaya kesan najisnya hilang maka penjualan tersebut adalah diharuskan syarak.

Di Malaysia, status kesucian ikan yang diberikan makanan tidak halal tercetus apabila *Harian Metro* mendedahkan terdapat beberapa pengusaha ikan air tawar terutamanya patin di Perak menggunakan usus dan organ dalaman babi yang direbus sebagai makanan untuk haiwan ternakan. *Berita Harian* melaporkan operasi yang dijalankan oleh Jabatan Agama Islam ke kolam ternakan ikan di Tronoh, Papan dan Batu Gajah apabila mereka mendapati penternak menggunakan rebusan daging babi, sisa ayam dan tahi ayam sebagai bahan makanan utama kepada ikan yang ditenak khususnya ikan air tawar jenis patin, tilapia dan keli Afrika. Ikan-ikan tersebut sebelum dijual akan dilepaskan ke dalam sungai di Pahang selama sebulan bertujuan menghilangkan bau hanyir sebelum dipasarkan.⁵¹⁴ *Utusan Malaysia* melaporkan terdapat beberapa pengusaha kolam ikan di sekitar Shah Alam disyaki menjadikan bangkai babi sebagai makanan ikan yang ditenak mereka. Sehari sebelum kejadian dilaporkan, tengkorak dan tulang babi telah dikesan di dasar sebuah kolam ternakan ikan di Perak selepas ianya pecah dan kering.⁵¹⁵

Pada asasnya, para fuqaha membincangkan tentang status kesucian ikan yang diberikan makanan tidak halal dalam bab *jallālah*. *Jallālah* adalah haiwan yang memakan kotoran,⁵¹⁶ haiwan yang tempat tinggalnya bernajis dan memakan tahi,⁵¹⁷ semua haiwan berkaki empat yang memakan najis secara mutlak,⁵¹⁸ haiwan yang memakan kotoran yang

⁵¹⁴ Bernama, “Waspada Beli Ikan Air Tawar Diberi Makan Daging Babi”, laman sesawang *Kementerian Perdagangan Dalam Negeri, Koperasi dan Kepenggunaan*, dicapai 16 Januari 2015, <http://kpdnkk.bernama.com/newsBm.php?id=175968&>.

⁵¹⁵ Fazrina Ayu Raduian, “Ikan Diberi Makan Bangkai Babi”, laman sesawang *Utusan Malaysia*, dicapai 16 Januari 2015, http://www.utusan.com.my/utusan/Dalam_Negeri/20140710/dn_16/Ikan-diberi-makan-bangkai-babi.

⁵¹⁶ ‘Ilā’ al-Dīn Muḥammad bin Aḥmad al-Samarqandī, *Tuḥfah al-Fuqahā’* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.t.), 3: 65.

⁵¹⁷ Wizārah al-Awqāf wa al-Syu’ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū’ah al-Fiqhiyyah*, 15:260.

⁵¹⁸ Sa’dī Abū Jayb, *al-Qāmūs al-Fiqh Lughatan wa Istīlāḥan* (Dimash: Dār al-Fikr, 2009), 63.

terdiri daripada unta, lembu, ayam dan seumpamanya,⁵¹⁹ haiwan yang memakan kotoran dalam kuantiti yang banyak dan terdiri daripada unta, lembu, berbiri, ataupun ayam.⁵²⁰ Oleh itu, haiwan *jallālah* boleh didefinisikan sebagai haiwan yang memakan najis (kotoran seperti tahi dan bangkai haiwan) dengan kerap dan dalam kuantiti yang banyak⁵²¹ dan tinggal di tempat bernajis sebagai habitatnya sehingga mempunyai bau yang busuk daripada badannya.⁵²² Ia merujuk kepada haiwan ternakan seperti unta, lembu, kambing, ayam dan lain-lainnya.⁵²³

Dalam penternakan haiwan akuatik masa kini, terdapat segelintir penternak ikan air tawar khususnya di Malaysia mengamalkan aktiviti yang tidak bertanggungjawab untuk mengurangkan kos operasi. Salah satu aktiviti tersebut adalah memberikan ikan air tawar tersebut dengan makanan yang tidak halal. Contohnya, organ haiwan yang tidak disembelih mengikut hukum syarak, lebih daripada pusat sembelihan babi, bangkai seperti ayam dan babi serta sisa restoran bukan milik orang Islam.⁵²⁴ Justeru, Malaysia telah membincangkan status kesucian haiwan akuatik yang diberikan makanan tidak halal dan memfokuskan dua komponen yang utama iaitu hukum memakan haiwan *jallālah* dan hukum penternak yang memberikan makanan tidak halal kepada haiwan ternakan.

Pertama, hukum memakan haiwan *jallālah*. Dalam membincangkan perkara ini, Malaysia mengharamkan memakan daging, susu, dan telur bagi haiwan *jallālah*. Ini adalah berdasarkan kepada pandangan daripada Mazhab Syafii yang mengharamkan memakan

⁵¹⁹ Maḥmūd ‘Abd al-Raḥmān ‘Abd al-Mun’im, *Mu’jam al-Muṣṭalahāt wa al-fāz al-Fiqhiyyah*, 1:533.

⁵²⁰ Zakariyya ‘Alī Yūsuf, *Majmū’ Sharḥ al-Muhadhdhāb* (t.p: t.t.p, t.t.), 7: 26.

⁵²¹ Wan Norhana Md. Noordin, “Haiwan *Al-Jallālah*,” dicapai 28 Februari 2014, http://dbserver.fri.gov.my/portal/portalimages/buku-penerbitan/Kosmik_sep2012_wan.pdf.

⁵²² Muḥammad al-Qādir Abū Fāris, *Aḥkām al-Dhabāih fī al-Islām* (‘Amman: Dār al-Furqān, 2000), 25.

⁵²³ Zaidah Mohd Nor et al., “Makanan Haiwan dan Konsep *Jallālah* dalam Industri Ternakan Moden,” dalam *Pengurusan produk halal di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 9.

⁵²⁴ Kertas Kerja Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatakuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kertas JKF bil. 2/73/2006, 2.

haiwan *jallālah* namun begitu bagi haiwan *jallālah* yang di kuarantin selama beberapa tempoh tertentu akan menyebabkan segala kekotoran atau kenajisan yang berada dalam tubuh haiwan *jallālah* dihilangkan dan hukum memakannya adalah harus. Kedua, hukum penternak memberikan makanan tidak halal kepada haiwan ternakan. Dalam membincangkan perkara ini, Mazhab Syafii mengharuskan penternak memberikan makanan daripada najis atau yang bercampur dengan najis (*mutanajjis*) kepada haiwan ternakan.⁵²⁵

Walau bagaimanapun setelah membincangkan dan menimbang hujah-hujah yang dikemukakan dalam isu ini, Malaysia memutuskan bahawa haram memakan haiwan *jallālah* yang diberikan makanan tidak halal secara sengaja atau penternak yang sengaja memberikan makanan tidak halal kepada haiwan ternakan. Tetapi setelah haiwan *jallālah* di kuarantin selama beberapa tempoh tertentu hukum memakannya adalah harus. Keputusan fatwa yang dikeluarkan di Malaysia lebih bertepatan dengan *'urf* dan sensitiviti masyarakat Melayu yang beragama Islam di Malaysia. Kaedah *sadd al-dharā'i* digunakan untuk menutup ruang eksploitasi penternak haiwan akuatik mengambil cara mudah menternak haiwan sedangkan masih terdapat alternatif makanan yang halal dan bersih. Malahan kebanyakan penternak haiwan akuatik terdiri daripada golongan bukan Islam dan tahap pengetahuan mereka terhadap konsep halal masih lagi rendah. Oleh sebab itu, langkah *sadd al-dharā'i* adalah satu pendekatan yang baik sekali gus bagi menjaga *'urf* dan sensitiviti masyarakat Islam di Malaysia.

Sementara itu Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam telah mengeluarkan fatwa ini bagi menjawab pertanyaan daripada masyarakat awam mengenai hukum haiwan

⁵²⁵ Mesyuarat Jawatankuasa Fatwa Negeri Selangor "Status Kesucian Ikan Yang Diberi Makanan Tidak Halal", Bil (10) dlm. Mufti 500-3/2. Lihat juga, Kertas Kerja Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kertas JKF bil. 2/73/2006.

jallālah.⁵²⁶ Pertama, hukum memakan haiwan *jallālah* adalah makruh. Ini adalah berdasarkan kepada sabda Rasulullah SAW yang diriwayatkan oleh Ibn `Umar RA:

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَاءِ

Terjemahan: Rasulullah melarang daripada memakan haiwan *jallālah* dan meminum susunya.

Menurut Imam al-Nawāwī dalam *al-Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhāb*, tegahan dalam hadis di atas adalah bersifat makruh apabila daging atau susu haiwan *jallālah* berbau seperti bau najis.⁵²⁷

Kedua, hukum penternak memberikan makanan tidak halal kepada haiwan ternakan adalah makruh.⁵²⁸ Ini adalah berdasarkan kepada pandangan Ibn Hajar dalam *Tuḥfah al-Muḥtāj* bahawa makruh hukumnya memberikan makanan kepada haiwan yang boleh dimakan dengan benda najis (seperti tahi dan babi).⁵²⁹

Ketiga, hukum penjualan haiwan *jallālah*. Haiwan *jallālah* yang disembelih tanpa di kuarantin hukumnya adalah makruh kerana rasa, warna dan bau najis masih kekal di badannya. Ini berdasarkan kepada kaedah *lil wasāil ḥukm al-maqāsid* yang bermaksud bagi perkara-perkara yang menjadi jalan-jalan (menuju ke arah berlakunya suatu tujuan hukumnya adalah seperti) hukum tujuan-tujuannya. Walau bagaimanapun, sekiranya haiwan *jallālah* dijual dalam keadaan hidup dan boleh di kuarantin untuk diberikan

⁵²⁶ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Makan Ikan Yang Diberi Makan Najis, Siri Fatwa 35/2006.

⁵²⁷ Zakariyyā `Alī Yūsuf, *Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhab*, 26.

⁵²⁸ Shihāb al-Dīn Aḥmad bin Ḥajar al-Haytamī, *Tuḥfah al-Muḥtāj bi Sharḥ al-Minhāj* (Bayrūt: Dār al-Kitāb al-`Ilmiyyah, 2001), 275.

⁵²⁹ *Ibid.*

makanan yang bersih agar segala kekotoran dapat dihilangkan daripada badannya maka hukum menjual haiwan *jallālah* adalah harus.⁵³⁰

Oleh yang demikian, Brunei memutuskan bahawa hukum memakan haiwan akuatik yang diberikan makanan najis adalah makruh sekiranya daging haiwan akuatik berubah rasa, bau atau warna seperti najis. Tetapi sekiranya haiwan *jallālah* tidak berubah rasa, warna atau bau seperti najis atau haiwan *jallālah* di kuarantin selama beberapa tempoh tertentu maka hukum memakannya adalah harus. Keputusan fatwa ini bertepatan dengan realiti dan budaya setempat Negara Brunei Darussalam kerana Brunei tidak membenarkan sebarang penjualan dan pembelian haiwan yang tidak halal (babi) diimport ke dalam negara tersebut di samping tadbir urus halal dikawal secara ketat oleh BKMH dan agensi-agensi kerajaan yang terlibat. Oleh sebab itu, kebarangkalian pemberian makanan tidak halal kepada haiwan akuatik tidak akan berlaku di Negara Brunei Darussalam.⁵³¹

Di Singapura, semua jenis minuman, tumbuh-tumbuhan dan haiwan akuatik adalah halal kecuali yang beracun, memabukkan dan memudaratkan kesihatan. Bagi haiwan darat dan burung, kedua-dua kategori ini halal dimakan kecuali yang dijelaskan di klausa A.5.1 (a) hingga (e), A.5.2 (a) hingga (e) serta A.8 (a) hingga (d). Bagi haiwan amfibia, semua haiwan amfibia adalah diharamkan.⁵³²

Di Indonesia, sumber haiwan yang digunakan hendaklah terdiri daripada haiwan halal dan disembelih menurut hukum syarak.⁵³³ Bagi sumber mikroorganisma, semua mikroorganisma adalah halal kecuali yang dinyatakan dalam klausa 4.3 (a) hingga (e).⁵³⁴

⁵³⁰ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Makan Ikan Yang Diberi Makan Najis, Siri Fatwa 35/2006.

⁵³¹ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

⁵³² Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001*, 10-11.

⁵³³ LPPOM-MUI, *HAS 23201*, 4.

⁵³⁴ *Ibid.*, 4-5.

Syarat penggunaan alkohol dan hasil sampingan industri arak juga diterangkan dengan jelas.⁵³⁵ Demikian juga dengan syarat dokumen bahan dijelaskan dengan baik sekali mengikut turutan abjad bahan dan disertai dengan dokumen bahan tambahan (*E number*) untuk rujukan industri dan pengguna.⁵³⁶

(ii) Kriteria sumber bahan bagi farmaseutikal

Penerangan kriteria sumber bahan farmaseutikal dinyatakan dalam MS 2424:2010 di klausa 4.15,⁵³⁷ sumber bahan dikategorikan mengikut tumbuh-tumbuhan, haiwan darat dan haiwan akuatik, mineral, mikroorganisma, bahan kimia semula jadi dan organisma terubah suai genetik. Manakala dalam GD 24:2010 di klausa 3.0,⁵³⁸ sumber bahan dikategorikan mengikut haiwan darat dan akuatik, tumbuh-tumbuhan, cendawan dan mikroorganisma, alkohol, produk bioteknologi, produk darah, enzim, lemak, gelatin, heparin, hormon, cecair, protein dan *acid amino, shellec*, vitamin dan mineral.⁵³⁹

Penerangan kriteria sumber bahan bagi farmaseutikal halal amat jelas dan diperincikan mengikut kategori bahan masing-masing. Di Malaysia, semua jenis produk tumbuhan, mineral, mikroorganisma, bahan kimia semula jadi dan organisma terubah suai secara genetik adalah halal kecuali yang dilarang oleh pihak yang kompeten. Bagi haiwan darat, semua haiwan darat adalah halal kecuali yang dinyatakan i) hingga x).⁵⁴⁰

Sementara itu di Brunei, semua jenis tumbuhan, cendawan dan mikroorganisma, alkohol, produk bioteknologi, produk darah, enzim, lemak, gelatin, heparin, hormon, cecair, protein dan *acid amino, shellec*, vitamin dan mineral adalah halal kecuali yang beracun,

⁵³⁵ *Ibid.*, 5.

⁵³⁶ *Ibid.*, 5-6.

⁵³⁷ Jabatan Piawaian Malaysia, *MS 2424:2010*, 7.

⁵³⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 12.

⁵³⁹ *Ibid.*, 12-15.

⁵⁴⁰ Jabatan Piawaian Malaysia, *MS 2424:2010*, 7-8.

memabukkan, membahayakan, dan bukan diambil daripada haiwan yang tidak halal/najis menurut hukum syarak. Bagi haiwan darat, semua jenis haiwan darat adalah halal kecuali yang dinyatakan (a) hingga (e).⁵⁴¹

Walau bagaimanapun, terdapat perbezaan kriteria sumber bahan dalam piawaian farmaseutikal halal di antara Malaysia dan Brunei. Dalam MS 2424:2010, di klausa 4.15.2.2 (b) menjelaskan haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja/berterusan adalah haram dimakan manakala dalam GD 24:2007 di klausa 3.1.1.2 tidak dinyatakan. Di samping itu, dalam MS 2424:2010 di klausa 4.15.2 menetapkan penggunaan alkohol sintetik adalah dibenarkan.⁵⁴² Dalam GD 24:2010 di klausa 3.2.1 menyatakan penggunaan alkohol sintetik adalah dibenarkan namun begitu penggunaannya terbatas kepada produk perubatan moden, perubatan tradisional dan suplemen kesihatan bagi kegunaan luaran sahaja. Ia juga boleh digunakan untuk membersihkan peralatan perubatan bagi kegunaan luaran sahaja.⁵⁴³ Berikut merupakan ringkasan perbezaan kriteria sumber bahan antara Malaysia dan Brunei.

Jadual 4.11: Perbezaan Sumber Bahan Antara Malaysia dan Brunei

Malaysia	Brunei
Di klausa 4.15.2.2 (b) Haiwan akuatik yang hidup dalam najis atau diberikan makanan tidak halal secara sengaja/berterusan adalah haram dimakan.	Di klausa 3.1.1.2 Tidak dinyatakan.
Di klausa 4.15.1 Penggunaan alkohol sintetik adalah dibenarkan.	Di klausa 3.2.1 Penggunaan alkohol sintetik dalam produk farmaseutikal dibenarkan hanya kegunaan luaran sahaja.

⁵⁴¹ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 12-15.

⁵⁴² Jabatan Piawaian Malaysia, *MS 2424:2010*, 7. Lihat juga, Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan, "Alkohol Dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-Ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20 Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>.

⁵⁴³ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 14.

Penggunaan alkohol dalam perubatan menjadi polemik dalam kalangan masyarakat Islam di empat negara. Kajian menunjukkan bahawa Malaysia dan Brunei sepakat dengan tidak membenarkan penggunaan alkohol sebagai bahan pelarut dalam ubat-ubatan sekiranya alkohol tersebut dihasilkan melalui proses pembuatan arak. Ini berdasarkan kepada firman Allah SWT dalam surah *al-Māidah* ayat ke 90:

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾

Al-Māidah 5: 90

Terjemahan: Sesungguhnya arak, judi, pemujaan berhala, dan mengundi nasib dengan batang-batang anak panah adalah kotor dan keji daripada perbuatan syaitan. Oleh itu, hendaklah kamu menjauhinya supaya kamu berjaya.

Ayat ini menjelaskan bahawa Allah SWT telah mengharamkan orang Islam meminum arak kerana memberikan kemudaratan kepada manusia.⁵⁴⁴ Diriwayatkan daripada Rasulullah SAW bahawa Baginda menegah berubat dengan bahan haram seperti berikut:⁵⁴⁵

إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِي مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ

Terjemahan: Sesungguhnya Allah tidak menjadikan penawar (kesembuhan) kamu pada benda-benda yang diharamkan ke atas kamu.

Antara sabda Rasulullah SAW yang khusus dalam menyatakan tentang pengharaman arak sebagai ubat adalah seperti berikut:⁵⁴⁶

⁵⁴⁴ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurʿān al-ʿAẓīm*, 950. Lihat juga, al-Qurtubī, *al-Jāmiʿ li Ahkām al-Qurʿān*, 6: 286.

⁵⁴⁵ Hadith riwayat al-Bukhari, Kitab al-Ashribah, Bab Sharāb al-Ḥalwāʾ wa al-ʿAsal, no. Hadith, 5214. Abū ʿAbd Allāh Muḥammad bin Ismāʿīl al-Bukhārī, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999), 995.

⁵⁴⁶ Hadith riwayat Muslim, Kitāb al-Ashribah, Bāb Taḥrīm al-Tadāwī bi al-Khamr, no. Hadith 1984. Abū Hussayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim,” (Lubnān: Dār Ibn Ḥazm, 2002), 886.

إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ

Terjemahan: *Sesungguhnya arak itu bukanlah ubat tetapi merupakan penyakit.*

Hadis di atas merupakan dalil yang mengharamkan pengambilan arak dalam ubat-ubatan. Ini adalah kerana arak bukanlah ubat yang boleh menyembuhkan penyakit tetapi sekiranya dalam keadaan darurat dan tidak terdapat ubat-ubatan halal yang lain penggunaannya dibenarkan oleh hukum syarak.⁵⁴⁷

Kajian juga menunjukkan bahawa Malaysia dan Brunei membenarkan penggunaan alkohol sebagai bahan pelarut sekiranya alkohol tersebut bukan dihasilkan daripada proses pembuatan arak. Akan tetapi Brunei menyempitkan penggunaannya untuk kegunaan luaran sahaja. Di Malaysia, keharusan menggunakan alkohol sintetik dalam bidang farmaseutikal adalah selaras dalam keputusan fatwa pada tahun 2011. Malaysia memutuskan bahawa ubat-ubatan yang mengandungi alkohol sebagai bahan pelarut adalah tidak najis dan diharuskan sekiranya alkohol tersebut bukan diambil melalui proses pembuatan arak.⁵⁴⁸

Manakala fatwa Brunei pula memutuskan bahawa Mazhab Syafii berpandangan haram hukumnya berubat jika hanya semata-mata dengan zat (*ain*) arak (alkohol). Hukum ini (haram) berlaku selama mana ia tidak dicampurkan dengan bahan lain di samping tidak terdapat ubat-ubatan lain selain ubat-ubatan yang bercampur alkohol. Selain itu, penggunaan alkohol hendaklah berdasarkan ahli perubatan yang dipercayai dan penggunaannya pula hanya sekadar keperluan sahaja. Ubat yang bercampur alkohol adalah

⁵⁴⁷ Muḥy al-Dīn al-Nawāwī, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām Muḥy al-Dīn al-Nawāwī* (Lubnān: Dār al-Ma'rifah, 2005), 13:152.

⁵⁴⁸ Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan, "Alkohol Dalam Makanan, Minuman, Pewangi Dan Ubat-Ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20 Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>.

sama kedudukannya berubat dengan najis kerana darurat.⁵⁴⁹ Berdasarkan fatwa Brunei, dapat dirumuskan bahawa Brunei tidak membenarkan penggunaan alkohol sintetik dalam bentuk aslinya namun begitu penggunaannya dibenarkan sekiranya memenuhi syarat-syarat berikut, a) alkohol sintetik bercampur dengan bahan-bahan yang lain; b) tidak terdapat alternatif ubat-ubatan halal selain ubat-ubatan yang bercampur alkohol; c) penggunaan alkohol berdasarkan ahli perubatan yang dipercayai; dan d) penggunaan alkohol sintetik sekadar keperluan sahaja.

Berdasarkan kepada situasi di atas menunjukkan bahawa Malaysia terbuka menggunakan alkohol sintetik bagi produk farmaseutikal berbanding dengan Brunei yang mengetatkan penggunaannya. Didapati piawaian halal Malaysia lebih bersesuaian dengan keperluan semasa kerana ubat-ubatan yang mengandungi alkohol sintetik banyak digunakan dalam bidang perubatan sebagai bahan pelarut, penambah dan preservatif di samping ia boleh dihasilkan dengan pelbagai kaedah yang selaras dengan hukum syarak.⁵⁵⁰ Bahkan penggunaannya tidak najis dan harus digunakan.⁵⁵¹

(iii) Penerangan kriteria sumber bahan bagi kosmetik

Di Malaysia, dalam MS 2200:2008 di klausa 4.1 menerangkan kriteria sumber bahan bagi kosmetik dan dandanan diri yang wajib dipatuhi.⁵⁵² Penerangan kriteria sumber bahan dikategorikan mengikut sumber haiwan darat dan air, tumbuh-tumbuhan dan mikroorganisma, tanah dan air, alkohol dan sintetik. Misalnya, di klausa 4.1.4 bahan kosmetik yang mengandungi kandungan alkohol kecuali alkohol yang berasal daripada arak

⁵⁴⁹ *Ibid.*

⁵⁵⁰ Amrahi Buang, "Halal Haram dalam Perubatan dan Rawatan Pesakit" (makalah, *Regional Conference on Medical Management from the Islamic Perspective*, Kuala Lumpur, 18-20 September 2000).

⁵⁵¹ Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan, "Alkohol Dalam Makanan, Minuman, Pewangi Dan Ubat-Ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20 Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>.

⁵⁵² Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1:2008*, 3.

adalah diharuskan.⁵⁵³ Di klausa 4.1.5, bahan kosmetik yang dihasilkan secara sintetik adalah halal kecuali yang berbahaya dan/atau bercampur dengan bahan-bahan yang najis.⁵⁵⁴

MS 2200:2008 merupakan garis panduan lengkap bagi kosmetik dan barangan penjagaan peribadi yang mendahului daripada negara-negara lain termasuklah Indonesia, Brunei dan Singapura. Penerangan kriteria sumber bahannya adalah jelas dan mudah difahami tetapi sumber bahan yang dibincangkan sangat terhad. Piawaian halal ini menjadi lebih sempurna jika sumber bahan daripada haiwan darat dan air diperincikan lagi serta menambah beberapa kriteria sumber bahan seperti mineral semula jadi, bahan kimia semula jadi, organisma terubah suai secara genetik (GMO) dan lain-lain yang biasanya digunakan dalam bidang industri pembuatan kosmetik.

4.4.2.2 Perbezaan kadar alkohol dalam makanan dan minuman

Alkohol seringkali digunakan dalam produk berasaskan makanan, kosmetik dan farmaseutikal. Bahkan alkohol sering digunakan sebagai bahan api dalam industri pengangkutan, bahan asas bagi industri bahan kimia dan lain-lain.

Alkohol merupakan cecair yang mudah terbakar dan memabukkan (iaitu terdapat dalam minuman keras dan lain-lain, serta minuman keras yang mengandungi alkohol).⁵⁵⁵ Alkohol adalah sebatian organik yang mempunyai kumpulan hidroksil (-OH) sebagai kumpulan berfungsinya. Penamaan sesuatu sebatian alkohol adalah berdasarkan kepada bilangan atom karbon yang membentuknya dan mempunyai akhiran *-ol*.⁵⁵⁶ Alkohol juga boleh didefinisikan sebagai satu bahan organik atau hidrokarbon yang mempunyai

⁵⁵³ *Ibid.*, 4.

⁵⁵⁴ *Ibid.*

⁵⁵⁵ Pusat Rujukan Persuratan Melayu, "Alkohol," laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka*, dicapai 26 Februari 2014, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=alkohol>.

⁵⁵⁶ Dzulkifly Mat Hasyim dan Nurul Hayati Abdul Hamid, "Penjenisan Alkohol dan Kesan Penggunaannya dalam Makanan dan Minuman," dalam *Jurnal Halal* (2008), 21.

kumpulan fungsi –OH. Dalam pengertian yang lain, perkataan bahan hidrokarbon yang mempunyai OH terikat pada atom karbon adalah alkohol.⁵⁵⁷ Alkohol terbahagi kepada tiga iaitu⁵⁵⁸ (i) alkohol yang terbentuk secara semula jadi;⁵⁵⁹ (ii) alkohol yang terbentuk daripada proses penapaian karbohidrat/fermentasi;⁵⁶⁰ dan (iii) alkohol yang terbentuk daripada petro-kimia yang lain atau dikenali sebagai alkohol sintetik (tiruan).⁵⁶¹

Kajian mendapati bahawa Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura membenarkan penggunaan alkohol yang terbentuk secara semula jadi kerana ia bukan najis dan boleh digunakan. Ini menunjukkan bahawa makanan atau minuman yang mengandungi alkohol secara semula jadi seperti buah-buahan, kacang atau bijirin serta perahannya atau alkohol yang terjadi secara sampingan semasa proses pembuatan makanan atau minuman adalah tidak najis dan boleh dimakan ataupun diminum. Namun begitu, hendaklah dipastikan peratusan alkohol adalah tidak memabukkan dan tidak memudaratkan manusia. Contohnya, tapai, rempeyek, budu, tempoyak, kicap dan lain-lain.⁵⁶²

Empat buah negara ini sependapat dalam mengharamkan penggunaan alkohol yang terbentuk daripada proses penapaian karbohidrat/fermentasi sama ada yang diperoleh

⁵⁵⁷ Bohari Mohd Yatim, “Alkohol sebagai Bahan Kimia dan Kegunaannya dalam Kehidupan”(makalah, dalam Isu-Isu Syariah dan Undang-undang Siri Kumpulan Kertas Kerja, 1988, Jabatan Syariah, Universiti Kebangsaan Malaysia), 37.

⁵⁵⁸ Dzulkifly dan Nurul Hayati, “Penjenisan Alkohol,” 25.

⁵⁵⁹ Ia terdapat dalam kuantiti yang sangat kecil dalam buah-buahan dan tumbuh-tumbuhan.

⁵⁶⁰ Penapaian karbohidrat/fermentasi adalah alkohol bahan tani yang dihasilkan daripada proses fermentasi semula jadi daripada karbohidrat seperti fermentasi gula dan fermentasi kanji. Fermentasi adalah proses pemecahan gula glukosa kepada alkohol (etanol) dan gas karbon dioksida. Proses ini berlaku tanpa kehadiran oksigen dan terjadi dengan bantuan bakteria dan yis. Fermentasi jenis ini dinamakan sebagai fermentasi beralkohol. Contohnya cuka, tapai, roti, bir dan wain.

⁵⁶¹ Alkohol sintetik di sintesis secara kimia daripada proses hidrasi secara tidak langsung melalui penambahan asid sulfurik dan pemangkinan langsung (*direct catalytic*) hidrasietilina. Kaedah sintetik pula sama ada menggunakan *acetaldehyde* daripada *acetylene* atau menggunakan *ethylene* daripada petroleum, gas alami dan arang.

⁵⁶² Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>. Lihat juga, Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol Dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010). Lihat juga, Office Of The Mufti, “Definisi Alkohol Mengikut Undang-undang,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 28 Ogos 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/FAQ/food-and-drink.html>. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 11 Tahun 2009, Tentang Hukum Alkohol.

daripada arak atau jenis-jenis minuman lain yang termasuk dalam definisi arak kerana ia najis dan haram.⁵⁶³ Tiga buah negara (kecuali Brunei) sependapat mengenai penghasilan alkohol yang diperolehi bukan melalui proses pembuatan arak hukumnya tidak najis tetapi haram (tidak boleh) diminum dalam bentuk aslinya kerana ia adalah racun dan boleh membunuh.⁵⁶⁴

Namun begitu, empat buah negara ini tidak sependapat bagi alkohol jenis ketiga. Tiga buah negara (kecuali Brunei) sependapat mengenai alkohol yang terbentuk daripada petro-kimia yang lain (alkohol sintetik) adalah tidak najis dan boleh digunakan memandangkan ia dibentuk dengan tujuan perindustrian dan bukan untuk tujuan diminum.⁵⁶⁵

Walau bagaimanapun, terdapat perbezaan pandangan tentang penggunaan alkohol yang digunakan sebagai pewarna atau perisa dalam makanan dan minuman di empat buah negara.⁵⁶⁶ Pewarna atau perisa adalah bahan tambah yang digunakan dalam makanan dan

⁵⁶³ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>. Lihat juga, Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol Dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010). Lihat juga, Office Of The Mufti, "Definisi Alkohol Mengikut Undang-undang," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 28 Ogos 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/FAQ/food-and-drink.html>. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 11 Tahun 2009, Tentang Hukum Alkohol.

⁵⁶⁴ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>. Lihat juga, Office Of The Mufti, "Definisi Alkohol Mengikut Undang-undang," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 28 Ogos 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/FAQ/food-and-drink.html>. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 11 Tahun 2009, Tentang Hukum Alkohol.

⁵⁶⁵ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>. Lihat juga, Office Of The Mufti, "Definisi Alkohol Mengikut Undang-undang," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 28 Ogos 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/FAQ/food-and-drink.html>. Lihat juga, Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 11 Tahun 2009, Tentang Hukum Alkohol.

⁵⁶⁶ Alkohol yang digunakan sebagai pewarna dan perisa dalam makanan dan minuman bukan dihasilkan daripada proses pembuatan arak.

minuman. Ia berfungsi memberi, mengubah dan menambah rasa sesuatu makanan untuk memenuhi cita rasa pengguna. Contohnya, penambahan rasa strawberry pada gula-gula.⁵⁶⁷

Malaysia memutuskan bahawa bahan perisa atau pewarna yang mengandungi alkohol boleh digunakan dengan kuantiti alkohol dalam produk akhir tidak melebihi 0.5% manakala bagi minuman ringan yang diproses pula kadar alkohol yang dibenarkan adalah di bawah aras 1% v/v.⁵⁶⁸ Singapura memutuskan bahawa penggunaan alkohol (asli atau sintetik) sebagai pelarut adalah dibenarkan selagi mana kandungan alkohol tidak melebihi 0.5% dan kuantiti alkohol pada produk akhir tidak boleh melebihi 0.1%.⁵⁶⁹ Brunei juga memutuskan bahawa penggunaan alkohol dalam produk makanan dan minuman adalah tidak dibenarkan iaitu 0.0%.⁵⁷⁰ Manakala, Indonesia memutuskan bahawa penggunaan alkohol dalam proses penyediaan makanan dan minuman dibenarkan dengan kadar alkohol tidak melebihi daripada 1% dan pada produk akhir kadar alkohol adalah 0.0%.⁵⁷¹ Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan peratusan alkohol dalam makanan dan minuman di empat negara.

⁵⁶⁷ Abd. Hamid Hadi dan Abdul Hamid Yunus, "Alkohol Menurut Pandangan Islam," *Jurnal Pusat Penyelidikan Islam Malaysia* 5, 5 (1984), 13-15.

⁵⁶⁸ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>. Lihat juga, Mian N. Riaz, Muhammad M. Chaudry, *Halal Food Production* (Boca Raton, F.L.: CRC Press, 2004), 119-120.

⁵⁶⁹ Office of the Mufti, "Natural Ethanol in Halal Food Flavouring," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/Fatwa/natural-ethanol-in-halal-food-flavouring.html>.

⁵⁷⁰ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010).

⁵⁷¹ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, LPPOM MUI, *HAS 23201*, 5. Dalam HAS 23201 klausa 4.4 (b) menyatakan "Penggunaan alkohol pada proses produksi untuk makanan dan minuman diperbolehkan apabila kadar alkohol pada produksi akhir tidak terdeteksi. Dan kadar alkohol pada produk intermediat/produk antara (produk yang tidak dikonsumsi langsung) yang disertifikasi tidak lebih dari 1%."

Jadual 4.12: Perbezaan Peratusan Alkohol dalam Makanan dan Minuman Antara Empat Negara

	Hukum	Peratus yang dibenarkan	Penghujahan
Malaysia	Harus (dibenarkan)	0.5% & 1%	Nas syarak & kajian penyelidikan makmal
Indonesia	Harus (dibenarkan) (Proses pengendalian)	1%	Nas syarak & kajian penyelidikan makmal
	Haram (Produk akhir)	0.0%	
Brunei	Haram	0.0%	Nas syarak, <i>iḥtiyāt</i> & <i>sadd al-dharāʾiʿ</i>
Singapura	Harus (dibenarkan)	0.5% & 0.1%	Nas syarak & kajian penyelidikan makmal

Berdasarkan kepada jadual 4.7, Malaysia memutuskan bahawa bahan perisa atau pewarna yang mengandungi alkohol boleh digunakan dengan kuantiti alkohol dalam produk akhir tidak melebihi 0.5% manakala bagi minuman ringan yang diproses pula kadar alkohol yang dibenarkan adalah di bawah aras 1% v/v.⁵⁷² Keputusan fatwa ini bersandarkan kepada nas syarak dan kajian penyelidikan makmal.⁵⁷³

Dalam industri moden pada masa kini, arak diproses menggunakan kaedah penyulingan sama ada menggunakan teknik pengewapan atau vakum untuk menghasilkan alkohol daripada arak. Alkohol yang terhasil boleh digunakan sebagai bahan pelarut dalam makanan, minuman dan barang gunaan yang lain. Walau bagaimanapun, nas syarak mengharamkan penggunaan alkohol yang bersumberkan daripada arak atau minuman yang memabukkan meskipun dalam kuantiti sedikit dan tidak memabukkan kerana ia najis.⁵⁷⁴

⁵⁷² Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Alkohol dalam Makanan.”. Lihat juga, Mian N. Riaz, Muhammad M. Chaudry, *Halal Food Production* (Boca Raton, F.L.: CRC Press, 2004), 119-120.

⁵⁷³ Dzulkifly Mat Hashim (Profesor Madya, Fakulti Sains dan Teknologi Makanan, Universiti Putra Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

⁵⁷⁴ *Ibid.* Ia bersandarkan kepada firman Allah SWT surah al-Māidah ayat ke 90:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ فَاجْتَنِبُوْهُ

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ ﴿٩٠﴾

Al-Māidah 5: 90

Kajian penyelidikan makmal juga digunakan untuk mendapatkan ketepatan peratusan alkohol yang dibenarkan dalam makanan dan minuman. Kaedah ini dikenali sebagai kaedah forensik iaitu dengan menggunakan satu alat untuk mengukur kandungan alkohol dalam darah melalui pernafasan. Selain daripada itu, terdapat beberapa faktor lain yang mempengaruhi kepada penentuan peratusan alkohol di Malaysia⁵⁷⁵ iaitu kepekatan alkohol yang diambil,⁵⁷⁶ berat dan jenis badan,⁵⁷⁷ kadar pengambilan,⁵⁷⁸ jantina,⁵⁷⁹ umur,⁵⁸⁰ dan makanan.⁵⁸¹

Terjemahan: Wahai orang-orang yang beriman! Sesungguhnya arak, judi, pemujaan berhala, dan mengundi nasib dengan batang-batang anak panah adalah (semuanya) kotor (keji) daripada perbuatan syaitan. Oleh itu, hendaklah kamu menjauhinya supaya kamu berjaya.

Ia bersandarkan kepada sabda Rasulullah SAW:

كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

Maksudnya: Setiap yang memabukkan adalah haram.

Sabda Rasulullah SAW lagi:

كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ

Maksudnya: Setiap yang memabukkan adalah arak dan setiap yang memabukkan adalah haram.

Hadis riwayat Muslim, Kitāb al-Ashribah, Bāb Bayān an Kull Muskir Khamr, wa an Kull Khamr Ḥarām, no. Hadis 1733. Abū Hussayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim,” (Lubnān: Dār Ibn Hazm, 2002), 894-895.

⁵⁷⁵ Dzulkifly Mat Hashim (Profesor Madya, Fakulti Sains dan Teknologi Makanan, Universiti Putra Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

⁵⁷⁶ Kepekatan alkohol yang diambil. Ia bermaksud berapa banyak alkohol yang diambil oleh peminum alkohol. Kepekatan minuman beralkohol memberi kesan kepada puncak kepekatan alkohol disebabkan terdapat perbezaan kadar serapan bagi kepekatan alkohol yang berlainan.

⁵⁷⁷ Berat dan jenis badan. Ia bermaksud semakin ringan berat badan semakin mudah seseorang itu mendapat kesan keracunan pada amaun tertentu. Bagi dua individu dengan komposisi badan yang sama dengan berat yang berbeza, kandungan alkohol dalam darah adalah rendah bagi individu bertubuh besar berbanding individu bertubuh kecil dengan jumlah pengambilan yang sama bagi kedua-dua individu. Walau bagaimanapun, bagi individu dengan berat badan sama, individu berotot akan menerima kesan yang kurang berbanding individu dengan kandungan lemak badan yang kurang tinggi kerana tisu lemak tidak mengandungi banyak air seterusnya penyerapan alkohol berlaku.

⁵⁷⁸ Kadar pengambilan. Ia bermaksud kepekatan dalam darah bergantung kepada amaun pengambilan alkohol dan kadar tubuh badan seseorang memetabolismakannya. Sistem tubuh boleh memetabolismakan alkohol pada kadar yang sederhana maka pengambilan alkohol yang lebih tinggi berbanding penguraian menyebabkan kesan pengumpulan dan meningkatkan kandungan alkohol dalam darah.

⁵⁷⁹ Jantina. Ia bermaksud kaum wanita mempunyai kandungan lemak yang tinggi dalam badan dan kurang kandungan air. Oleh itu, jika seorang wanita dan lelaki dengan berat badan yang sama mengambil kandungan alkohol yang sama maka wanita akan mempunyai kandungan alkohol yang lebih tinggi dalam darah.

⁵⁸⁰ Umur. Ia bermaksud individu yang berumur mempunyai kesan kandungan alkohol dalam darah yang lebih ketara.

⁵⁸¹ Makanan. Ini bermaksud makanan yang diambil bersama-sama minuman beralkohol menyebabkan kelambatan puncak kepekatan alkohol (titik kesan keracunan yang ketara) berlaku. Disebabkan penyerapan alkohol berlaku dengan sangat efisien di usus kecil, pengambilan makanan mampu melambatkan proses penyerapan alkohol ke dalam sistem tubuh.

Di Singapura, Jawatankuasa Fatwa telah menerima soalan daripada Unit Pensijilan Halal, MUIS mengenai penggunaan alkohol asli dalam penghasilan perisa halal. Selepas mengkaji dan mendapat maklum balas mengenai bahan alkohol melalui kajian penyelidikan makmal dengan terperinci, Jawatankuasa Fatwa mendapati bahawa kadar etanol yang terdapat di dalam makanan (yang digunakan sebagai bahan pelarut) adalah kurang daripada 0.5% dan kadar ini adalah di bahagian kadar yang tidak memabukkan. Keizinan untuk menggunakan alkohol ini adalah khusus bagi tujuan perisa dan produk-produk yang menggunakan perisa tersebut. Maka alkohol yang disertakan dalam produk makanan ataupun minuman yang bukan bertujuan untuk perisa adalah tidak dibenarkan.⁵⁸²

Manakala di Indonesia, peraturan kadar alkohol sebanyak 1% diperoleh melalui kajian penyelidikan makmal dengan memeram pati buah-buahan seperti kurma, anggur, nenas, nangka dan beberapa pati buah-buahan yang lain dalam tempoh tiga hari. Didapati bahawa pada hari ketiga peraturan maksimal alkohol adalah 1%.⁵⁸³ Kajian penyelidikan makmal ini bersandarkan kepada sabda Rasulullah SAW:⁵⁸⁴

قَالَ سَمِعْتُ أَبَانَ عَبَّاسٍ، يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتَبَدُّ لَهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ
فَيَشْرَبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَاللَّيْلَةَ الَّتِي تَجِيءُ وَالْعَدَّةَ وَاللَّيْلَةَ الْآخِرَى وَالْعَدَّةَ إِلَى الْعَصْرِ
فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمَ أَوْ أَمَرَ بِهِ فَصَبَّ.

Terjemahan: Rasulullah SAW (apabila) dibuatkan kepada Baginda minuman perahan anggur di permulaan malam maka baginda meminumnya di waktu pagi, di waktu malam yang akan tiba, di

⁵⁸² Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Lihat juga, Office of the Mufti, "Natural Ethanol in Halal Food Flavouring," laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/Fatwa/natural-ethanol-in-halal-food-flavouring.html>.

⁵⁸³ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

⁵⁸⁴ Hadis riwayat Muslim, Kitab al-Ashribah, Bab Ibāḥah al-Nabīdh al-ladhī lam yashtadda wa lam yaṣīr mushkiran, no. al-Hadis 2004. Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naysābūrī, "*Ṣaḥīḥ Muslim*," (al-Qahirah: Dār al-Ḥadīth, 2002), 658-659. Lihat juga, Hadis riwayat Muslim, Kitab al-Ashribah, Bab Bayān Muddah al-Intibādh, no. al- Hadis, 1275. Salmān bin Fahd al-ʿAwdah, *Mukhtaṣar Ṣaḥīḥ Muslim* (al-Riyāḍ : Maktabah al-Rushd Nāshirūn, 2008), 20.

keesokan dan malam yang seterusnya serta keesokannya lagi sampailah ke waktu Asar. Jika masih berbaki, Baginda memberi minum kepada khadam Baginda (jika belum terdapat ia berubah menjadi arak) atau menumpahkannya (jika ia sudah bertukar menjadi arak).

Daripada hadis di atas menjelaskan bahawa keharusan meminum pati anggur selama mana ia masih manis, tidak berubah dan tidak menggelegak. Perkara ini dipersetujui oleh ijmak ulama tetapi setelah tiga hari berlalu, Baginda tidak lagi meminumnya dan menyuruh khadam Baginda untuk menumpahi dan memusnahkan pati anggur tersebut kerana ia telah berubah dan memabukkan.⁵⁸⁵

Oleh sebab itu, LPPOM MUI memutuskan bahawa penggunaan alkohol dalam proses penyediaan makanan dan minuman dibenarkan dengan kadar alkohol tidak melebihi daripada 1% akan tetapi pada produk akhir kadar alkohol adalah 0.0%. LPPOM MUI juga dengan tegas tidak akan memberikan pengesahan sertifikat halal kepada mana-mana produk berasaskan makanan dan minuman yang mengandungi kadar alkohol dalam pada produk akhir meskipun ia dalam kuantiti yang sedikit.⁵⁸⁶

Sementara itu di Brunei, penggunaan alkohol sintetik dalam produk makanan dan minuman adalah ditegah sekalipun alkohol yang digunakan dalam kuantiti yang sedikit, tidak memabukkan dan tidak mendatangkan kemudaratan zahir. Alkohol sintetik sifatnya bukan najis dan penggunaan secara luaran dibolehkan tetapi kerana ia sama seperti racun

⁵⁸⁵ Al-Nawāwī, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ*, 13:174-175.

⁵⁸⁶ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015. Lihat juga, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Panduan Umum Sistem Jaminan Halal LPPOM MUI* (Indonesia: Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, 2008), 44.

yang boleh memudaratkan maka penggunaannya ditegah, ia berdasarkan kepada prinsip *sadd al-dharāi'* (menutup pintu-pintu yang membawa keburukan).⁵⁸⁷

Di samping itu, langkah ini diambil supaya berhati-hati terhadap pengambilan makanan dan minuman dalam kehidupan seharian selain mengambil kira pandangan ulama yang mengharamkan penggunaan alkohol secara mutlak walaupun daripada apa jua proses yang dihasilkan. Tegahan ini juga bertujuan untuk menutup ruang eksploitasi penggunaan alkohol dalam bidang industri makanan dan minuman; mengelakkan kekeliruan masyarakat awam terhadap penggunaan alkohol; dan penggunaan alkohol bukanlah suatu keperluan yang mendesak tanpa menggunakannya ia tidak menjejaskan keperluan harian manusia mahupun industri pemprosesan makanan dan minuman. Oleh sebab itu, Brunei menegaskan mana-mana produk makanan dan minuman yang dicampurkan atau dimasukkan alkohol sintetik sekalipun dalam kuantiti yang sangat sedikit, tidak memabukkan dan tidak memudaratkan maka produk tersebut diklasifikasikan sebagai makanan dan minuman tidak halal.⁵⁸⁸

Setelah membandingkan penentuan kadar alkohol yang dibenarkan dalam makanan dan minuman di empat negara didapati bahawa keputusan fatwa Malaysia, Indonesia dan Singapura lebih praktikal diaplikasikan dengan keperluan semasa. Ini adalah kerana, kadar alkohol antara 0.5% hingga 1% masih lagi selamat untuk digunakan serta tidak memabukkan. Manakala keputusan fatwa Brunei tidak praktikal dengan keperluan semasa kerana alkohol boleh terjadi secara semula jadi (*natural process*) dalam mana-mana produk makanan dan minuman. Tambahan lagi, alkohol sintetik sifatnya tidak najis, diharuskan

⁵⁸⁷ Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Penggunaan Alkohol dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010).

⁵⁸⁸ *Ibid.*

penggunaannya serta boleh dihasilkan dengan pelbagai kaedah yang selaras dengan hukum syarak.⁵⁸⁹

4.4.2.3 Perbezaan penentuan hukum terhadap konsep *istihālah*

Sebagaimana yang dibincangkan dalam bab kedua, Mazhab Syafii dan Mazhab Hanbali tidak menerima pakai konsep *istihālah* sebagai medium perubahan dan menganggapnya tidak suci kecuali dalam beberapa keadaan tertentu sahaja berbanding dengan Mazhab Hanafi dan Mazhab Maliki yang meluaskan pemakaian konsep *istihālah* sebagai medium perubahan sama ada ia berlaku secara semula jadi dan tidak semula jadi.

Dalam perkembangan teknologi moden masa kini, penghasilan dan pemrosesan produk makanan dan barang gunaam tidak dapat lari daripada menggunakan bahan-bahan asas atau aditif yang mungkin diperolehi daripada tumbuh-tumbuhan, haiwan, mikroorganisma, mineral atau bahan sintetik. Produk yang dihasilkan berasaskan tumbuhan jarang diragui status kehalalannya kecuali sekiranya tumbuhan yang digunakan boleh membawa kepada kemabukan atau beracun. Manakala produk yang berasaskan haiwan lebih banyak terdedah kepada keraguan kerana status kehalalannya bergantung kepada cara penyembelihan dan jenis binatang yang disembelih.⁵⁹⁰

Didapati bahawa pandangan Mazhab Syafii dan Mazhab Hanbali kurang sesuai dipraktikkan di empat negara.⁵⁹¹ Ini adalah kerana, Mazhab Syafii dan Mazhab Hanbali menyempit dan membataskan pemakaian konsep *istihālah* kepada beberapa kes terpilih

⁵⁸⁹ Dzulkifly Mat Hashim (Profesor Madya, Fakulti Sains dan Teknologi Makanan, Universiti Putra Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

⁵⁹⁰ Anisah Ab. Ghani dan Muhammad Safiri Ismail, Penentuan Piawaian Alkohol Dalam Makanan Yang Dibenarkan Dari Perspektif Islam,” *Jurnal Fiqh*, no. 7 (2010) 278. Lihat juga, Anisah Ab. Ghani, “*Istihālah* dalam Makanan dan Barangan Kegunaan,” (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005), 133.

⁵⁹¹ Anisah Ab. Ghani dan Muhammad Safiri Ismail, “Kritikan Terhadap Beberapa Fatwa Imam Al-Syafii dan al-Syafi’iyyah yang Diputuskan Melalui Kaedah *al-Istihalah*, *al-Istihlak* dan *Istitabah al-‘Arab* Dalam Bidang Kepenggunaan,” (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005), 8.

sahaja antaranya adalah pembuatan cuka yang terhasil secara semula jadi, penyamakan kulit binatang selain anjing dan babi yang asalnya adalah bangkai berubah menjadi suci atau dikenali sebagai *al-dībāgh*⁵⁹² dan sesuatu yang berubah menjadi haiwan seperti bangkai berubah menjadi ulat kerana berlaku suatu kehidupan yang baru.⁵⁹³ Sedangkan terdapat beberapa kes lain yang berlaku proses *istihālah* sama seperti kes-kes di atas. Misalnya adalah perubahan najis kepada tanah akibat daripada pengaruh cuaca, api dan tempoh masa; bahan najis yang terjatuh ke dalam air masin lalu terurai dan berubah menjadi garam; darah dalam badan manusia yang berubah menjadi susu; haiwan halal yang diberikan makanan haram lalu berubah menjadi ternakan yang bersih; baja najis yang diserap tumbuh-tumbuhan sebagai nutrien berubah menjadi buah; darah kijang yang berubah menjadi bauan kasturi dan lain-lainnya.⁵⁹⁴ Berdasarkan kepada beberapa contoh yang disebutkan menunjukkan bahawa proses *istihālah* telah berlaku kerana bahan akhir yang terhasil telah menghilangkan sifat najis dan berubah kepada benda yang suci secara keseluruhan maka hukum yang pada asalnya haram telah berubah kepada halal. Perkara ini disokong oleh beberapa ulama terkemuka termasuklah Ibn Nujaym,⁵⁹⁵ Ibn Hazm,⁵⁹⁶ dan Ibn Taymiyyah.⁵⁹⁷

⁵⁹² Ibn Hajar al-Haytamī, *Tuhfah al-Muhtāj bi Sharḥ al-Minhāj*, 303.

⁵⁹³ Sepertimana yang dipetik dalam Muḥammad Mish`al, *Athar al-Khilāf al-Fiqh*, 432.

⁵⁹⁴ Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu* (Bayrūt: Dār al-Fikr al-Mu`āshir, 2014), 1:216. Lihat juga, Anisah Ab. Ghani dan Muhammad Safiri Ismail, "Kritikan Terhadap Beberapa Fatwa Imam Al-Syafii dan al-Syafi'iyah yang Diputuskan Melalui Kaedah *al-Istihalah*, *al-Istihlak* dan *Istitabah al-'Arab* Dalam Bidang Kepenggunaan," (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005), 8.

⁵⁹⁵ Zayn al-Dīn bin Ibrāhīm bin Nujaym, *al-Baḥr al-Rā'iq* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1998), 8:404. Ibn Nujaym menyatakan bahawa "*Sesuatu perkara yang sifat asalnya najis kemudian berubah menjadi zat yang suci seperti arak yang bertukar menjadi cuka. Para fuqaha tidak berbeza pandangan dalam perkara ini. Demikian juga, bangkai babi yang terjatuh ke dalam garam dan ia berubah menjadi garam. Maka, garam yang terhasil adalah suci. Begitu juga, najis binatang yang dibakar sehingga berubah menjadi abu. Maka, abu yang terhasil juga adalah suci.*"

⁵⁹⁶ Abū Muḥammad 'Alī bin Aḥmad bin Sa`id Ibn Hazm al-Andalusi, *al-Muḥalla bi al-Athār* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1988), 1: 123. Ibn Hazm turut menegaskan, "*Sesuatu sifat bahan najis yang telah berubah menjadi sifat suci, maka namanya juga akan berubah dan sifat najisnya juga terbatal. Oleh itu, bahan baru yang terhasil berbeza dari aspek nama, zat dan ciri-cirinya. Ia bukan lagi menjadi bahan najis yang haram. Bahkan, ia telah berubah menjadi bahan baru yang mempunyai hukum yang berlainan.*"

Selain daripada itu, kajian juga tidak menerima pandangan daripada ulama kontemporari yang mengetengahkan pandangan mereka dalam resolusi Nadwah Pengurusan Islam Ke 8 Dalam Ilmu Perubatan di Kuwait berkaitan beberapa produk makanan dan barang gunaan yang dikatakan telah menyamai dengan proses *istihālah*.⁵⁹⁸ Pandangan yang diketengahkan dilihat terlalu longgar dan membuka ruang yang besar kepada penggunaan produk yang berunsurkan babi ke atas produk makanan dan barang gunaan. Walau bagaimanapun, pandangan yang dikemukakan berkaitan dengan penggunaan babi dalam bidang perubatan diterima kerana ada pertimbangan *maṣlahah ḍarūriyyah* ke atas pesakit.

Kajian menunjukkan bahawa terdapat perbezaan penentuan hukum terhadap konsep *istihālah* di empat negara. Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan aplikasi konsep *istihālah* di empat buah negara.

Manakala sesuatu sifat bahan suci yang berubah menjadi najis, maka nama juga bertukar menjadi bahan najis seperti jus buah-buahan yang menjadi arak, air minuman yang berubah menjadi air kencing, makanan yang berubah menjadi najis manusia, najis dan air kencing manusia dan haiwan yang digunakan sebagai baja untuk mengeluarkan buah-buahan yang halal dan beberapa contoh yang berlainan.”

⁵⁹⁷ Abū al-‘Abbās Taqī al-Dīn Aḥmad b. ‘Abd al-Ḥalīm, *al-Fatāwā al-Kubrā li Ibn Taymiyyah* (Bayrūt: Dār al-Ma’rifah, t.t.) 1: 41-46. Ibn Taymiyyah juga menyatakan: “*Riwayat daripada Imām Aḥmad, Imām Mālik, Abū Ḥanīfah serta ulama Zahirī dan lain-lain menyatakan najis boleh menjadi suci melalui proses istihālah. Pandangan ini adalah pandangan yang lebih tepat. Mereka berpandangan, apabila binatang telah berubah menjadi tanah, maka hukumnya berubah menjadi suci. Selain itu, sesuatu yang terjatuh ke dalam tempat garam kemudian berubah menjadi garam maka hukumnya turut berubah.*”

⁵⁹⁸ Resolusi Nadwah Pengurusan Islam Ke 8 Dalam Ilmu Perubatan yang telah diadakan di Kuwait pada 22 hingga 24 Mei 1995 telah merumuskan seperti berikut: i. gelatin yang terbentuk daripada proses *istihālah* daripada tulang binatang najis, kulit dan uratnya adalah bersih dan halal di makan; ii. sabun yang dibuat melalui proses *istihālah* daripada lemak khinzir ataupun bangkai binatang adalah bersih dan boleh digunakan.; iii. keju yang dihasilkan daripada rennet yang didapati daripada bangkai haiwan yang halal dimakan adalah bersih dan harus dimakan.; iv. alat-alat solek yang mengandungi lemak khinzir tidak boleh digunakan kecuali jika telah pasti berlaku proses *istihālah* dan telah berlaku pertukaran ain dan zatnya; bahan yang mengandungi lemak khinzir sebagai bahan ramuannya dengan tidak berubah zatnya seperti yang terdapat pada sesetengah keju, minyak, mentega, dadih, biskut, coklat dan asikrim adalah haram dimakan.; vi. Insulin yang diambil daripada khinzir adalah harus digunakan bagi mengubati penyakit kencing manis kerana darurat. Wahbah al-Zuhaylī, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, 9: 660-665. Lihat juga, Anisah Ab. Ghani, “*Istihālah* dalam Makanan dan Barangan Kegunaan,” (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005), 133.

Jadual 4.13: Perbezaan Penentuan Hukum Konsep *Istihālah* Antara Empat Negara

	Konsep <i>Istihālah</i>	Piawaian Halal
Malaysia	Tidak diterima	Tidak dinyatakan
Indonesia	Diterima	HAS 23201 di klausa 4.5 (b) HAS 23000:1 di klausa K (iv) HAS 23201 klausa Lampiran 1 (2) HAS 23201 klausa Lampiran 3 Contoh: Cuka Wain
Brunei	Tidak diterima	Tidak dinyatakan
Singapura	Tidak diterima	Tidak dinyatakan

Berdasarkan kepada Jadual 4.8 menjelaskan bahawa Malaysia, Brunei dan Singapura tidak mengambil kira konsep *istihālah* dalam metodologi pengeluaran fatwa dan piawaian halal di ketiga-tiga buah negara. Ini adalah kerana, Malaysia, Brunei dan Singapura menjadikan Mazhab Syafii sebagai mazhab pegangan. Maka jawatankuasa fatwa cenderung memilih pandangan Mazhab Syafii dan menyempitkan cakupan konsep *istihālah* kepada beberapa produk makanan dan barang gunaan sahaja. Perkara ini dapat dilihat pada keputusan fatwa di Malaysia bahawa gas yang diperoleh daripada tahi babi dengan menggunakan api hukumnya najis manakala gas yang diperoleh daripada tahi babi secara semula jadi (tanpa pembakaran) hukumnya suci.⁵⁹⁹ Fatwa yang seterusnya pula mengharamkan sebarang kaedah bioteknologi DNA babi yang digunakan dalam penyediaan makanan, minuman dan barang gunaan kerana bercanggah dengan syarak.⁶⁰⁰ Walau bagaimanapun fatwa yang dikeluarkan di Malaysia kelihatan tidak konsisten apabila menghalalkan makanan haiwan ternakan yang diproses daripada bahan-bahan yang bercampur dengan najis seperti darah lembu, daging babi dan lain-lain lagi.⁶⁰¹

⁵⁹⁹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Gas Daripada Tahi Babi,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 Ogos 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/gas-daripada-tahi-babi>.

⁶⁰⁰ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Bioteknologi Dalam Makanan & Minuman,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 Ogos 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/bioteknologi-dalam-makanan-minuman>.

⁶⁰¹ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, “Baja Daripada Tahi Babi,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 Ogos 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/baja-daripada-tahi-babi>.

Walaupun demikian, Malaysia tetap mengharamkan penghasilan cuka wain yang diproses dan dicampurkan dengan bahan-bahan luar dan cuka wain yang terjadi secara semula jadi boleh digunakan dalam produk yang berasaskan makanan.⁶⁰² Keputusan fatwa ini adalah berdasarkan kepada nas sunnah yang menjelaskan khasiat dan kelebihan cuka kepada tubuh badan manusia.⁶⁰³ Justeru, Malaysia hanya menerima cuka wain yang berlaku secara semula jadi dan tidak pula menerima penghasilan cuka wain yang terhasil akibat daripada percampuran atau penambahan bahan-bahan luar seperti garam, roti, bawang dan seumpama dengannya.⁶⁰⁴ Ini adalah kerana Malaysia masih lagi kukuh berpegang kepada aliran Mazhab Syafii dan tidak menerima konsep *istihālah* sepenuhnya kecuali dalam beberapa kes tertentu yang disepakati dalam Mazhab Syafii.

Manakala di Indonesia, Indonesia menerima konsep *istihālah* sebagai instrumen penentuan hukum dalam metodologi pengeluaran fatwa dan piawaian halal Indonesia. Ini adalah kerana Indonesia tidak sepenuhnya berpegang kepada pandangan Mazhab Syafii dan terbuka menerima pandangan daripada Mazhab Maliki, Mazhab Hanafi dan Mazhab Hanbali. Maka Indonesia mengharuskan penggunaan cuka wain yang terhasil secara semula

⁶⁰² Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum *Wine Vinegar* (Cuka Wain)," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-wine-vinegar-cuka-wain>.

⁶⁰³ Al-Nawāwī, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ*, 13: 230. Sabda Rasulullah SAW:

نَعَمَ الْأُدْمُ - أَوْ الْإِدَامُ - الْخَلُّ

Terjemahan: Sebaik-baiknya lauk pauk adalah cuka.

Sabda Rasulullah SAW:

نَعَمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ نَعَمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ

Terjemahan: Sebaik-baik lauk adalah cuka, sebaik-baik lauk adalah cuka.

Hadis pertama adalah hadis riwayat Muslim, Kitab al-Ashribah, Bab Faḍīlah al-Khal wa al-Tauddum Bih, no. al- Hadis, 2051. Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naysābūrī, "*Ṣaḥīḥ Muslim*," (Bayrūt: Lubnān, 2002), 914. Manakala hadis kedua adalah hadis riwayat Muslim, Kitab al-Ashribah, Bab Faḍīlah al-Khal wa al-Tauddum Bih, no. al- Hadis, 2052. Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naysābūrī, "*Ṣaḥīḥ Muslim*," (Bayrūt: Lubnān, 2002), 914.

⁶⁰⁴ Ibn Hajar al-Haytamī, *Tuḥfah al-Muḥtāj bi Sharḥ al-Minhāj*, 1: 104. Lihat juga, Shams al-Dīn Muḥammad bin Abī al-‘Abbās Aḥmad bin Hamzah bin Shihāb al-Dīn al-Ramlī, *Nihāyah al Muḥtāj ilā Sharḥ al-Minhāj* (Bayrūt: Lubnān, 1984), 1:248.

jadi mahupun pemrosesan/percampuran dengan bahan-bahan luar.⁶⁰⁵ Fatwa yang telah dikeluarkan MUI selaras dengan piawaian halal Indonesia yang menyatakan bahawa hasil sampingan industri arak (minuman beralkohol) boleh digunakan apabila produk ini diproses secara kimia atau dicampurkan dengan bahan-bahan luar seperti enzim dan mikroorganisma kemudian menghasilkan bahan baru yang boleh digunakan dalam produk berasaskan makanan.⁶⁰⁶

Berasaskan kepada faktor yang sama, Indonesia menghalalkan penghasilan ragi yang diekstrak daripada pemrosesan arak. Indonesia memutuskan bahawa ragi yang dihasilkan daripada pembuatan arak menjadi suci apabila hilang rasa, bau dan warna dan penggunaannya dibenarkan syarak.⁶⁰⁷ Ragi sisa pengolahan bir (*brewer yeast*) adalah ragi yang dipisahkan daripada cairan bir dengan cara penyaringan dan sentrifugasi. Ekstrak ragi daripada sisa pengolahan bir hukumnya mutanajis (barang yang terkena najis) dan menjadi suci setelah dilakukan proses *istihālah* secara syarak. Proses *istihālah* secara syarak dilakukan dengan mencuci ekstrak ragi dengan air yang banyak sehingga hilang rasa, bau dan warna bir. Setelah dilakukan proses *istihālah* seperti yang dinyatakan namun masih terdapat salah satu daripada rasa, bau dan warna yang sukar untuk dihilangkan maka MUI memutuskan bahawa penggunaannya suci dan halal. Keputusan fatwa selaras dalam piawaian halal HAS 23201 klausa 4.5 (b),⁶⁰⁸ HAS 23000:1 klausa K (iv),⁶⁰⁹ HAS 23201 klausa Lampiran 1 (2),⁶¹⁰ dan HAS 23201 klausa Lampiran 3.⁶¹¹

⁶⁰⁵ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

⁶⁰⁶ LPPOM MUI, *HAS 23201*, 5. Lihat juga, LPPOM MUI, *HAS 23000:1*, 8.

⁶⁰⁷ Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 4 Tahun 2003, Tentang Standardisasi Fatwa Halal. Lihat juga, Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, *Himpunan Fatwa*, 699.

⁶⁰⁸ LPPOM MUI, *HAS 23201*, 5. Dalam HAS 23201 klausa 4.5 (b) menyatakan; Hasil samping industri *khamr* (minuman beralkohol) atau turunannya yang berbentuk padat, misalnya *brewer yeast*, boleh digunakan setelah dilakukan melalui proses pencucian yang memenuhi kaedah syara'i (*tathhir syar'an*).

Jelaslah di sini bahawa konsep *istihālah* diambil kira dalam metodologi pengeluaran fatwa dan piawaian halal Indonesia. Meskipun majoriti penduduk di Indonesia yang beragama Islam berpegang kepada Mazhab Syafii namun begitu dalam mengeluarkan fatwa khususnya berkaitan kepenggunaan pandangan daripada Mazhab Hanafi dan Mazhab Maliki diterima pakai dalam beberapa kes tertentu (terkecuali).⁶¹²

Sebaliknya keputusan fatwa Malaysia yang mengharamkan penggunaan cuka wain disebabkan penambahan atau percampuran dengan bahan-bahan luar adalah kurang tepat dari aspek pengamalannya di Malaysia. Ini adalah kerana semasa menghasilkan cuka wain dalam skala industri, dua genera bakteria asid asetik biasa digunakan iaitu *Acetobacter* dan *Glucunobacter* untuk menukarkan wain kepada cuka. Wain akan dibenarkan berubah di dalam reaktor yang mengandungi strain bakteria asid asetik. Reaktor ini mempunyai sistem pengudaraan yang membenarkan pengedaran oksigen yang maksimum. Pengedaran oksigen yang maksimum amat diperlukan untuk bakteria mengoksidakan etanol kepada asid asetik.⁶¹³ Hal ini menunjukkan bahawa *Acetobacter* ditambah secara sengaja untuk menggalakkan proses pengudaraan bagi mendapatkan penapaian yang lebih pantas dan mengelakkan berlakunya kerosakan pada penghasilan cuka. Perkara ini secara langsung membuktikan berlaku campur tangan manusia dalam pembuatan cuka moden. Tambahan

⁶⁰⁹ LPPOM MUI, *HAS 23000:1*, 8. Dalam *HAS 23000:1* klausa K (iv) menyatakan; Hasil samping industri *khamr* (minuman beralkohol) atau turunannya yang berbentuk padat, misalnya *brewer yeast*, boleh digunakan setelah dilakukan melalui proses pencucian yang memenuhi kaedah syara'i (*tathhir syar'an*).

⁶¹⁰ LPPOM MUI, *HAS 23201*, 70. Dalam *HAS 23201* klausa Lampiran 1 (2) menyatakan, Produk/bahan hasil samping industri minuman beralkohol beserta turunannya berstatus haram jika cara memperolehinya hanya melalui pemisahan secara fisik dan produk masih memiliki sifat *khamr*. Akan tetapi jika bahan/produk tersebut direaksi secara kimiawi sehingga menghasilkan senyawa baru, maka senyawa baru yang telah mengalami perubahan kimiawi statusnya menjadi halal.

⁶¹¹ *Ibid.*, 74. Dalam *HAS 23201* klausa Lampiran 3 menyatakan; Produk mikrobial mutanajjis adalah produk yang terkena bahan najis. Agar dapat digunakan, produk mikrobial mutanajjis harus berbentuk padat sehingga dapat dipisahkan antara mikrob adan bahan najisnya, kemudian dilakukan pencucian secara (*thahir syar'an*). Contohnya, ekstrak ragi daripada sisa pengolahan minuman beralkohol.

⁶¹² Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

⁶¹³ Albert Mas et al., "Acetic Acid bacteria and the Production and Quality of Wine Vinegar," *The Scientific World Journal* (2014), 3-4.

pula, campur tangan manusia dan penambahan bahan-bahan luar memberikan kesan dan hasil yang lebih baik kepada penghasilan cuka.⁶¹⁴

Ulama fiqh⁶¹⁵ telah sependapat bahawa proses *istihālah* yang terjadi daripada arak kepada cuka adalah suci sekiranya perubahan tersebut berlaku dengan sendirinya. Ulama fiqh juga bersependapat (kecuali Hanbali) sekiranya perubahan tersebut berlaku disebabkan berubah tempat dari tempat teduh kepada cahaya matahari atau sebaliknya, tanpa dimasukkan bahan-bahan lain.⁶¹⁶ Arak yang bertukar menjadi cuka disebabkan perubahan tempat dari tempat teduh kepada cahaya matahari ataupun sebaliknya, hakikatnya turut melibatkan campur tangan manusia ke atas penghasilan cuka. Hal ini menunjukkan bahawa Mazhab Syafii menerima campur tangan manusia dalam penghasilan cuka secara tidak langsung. Di samping itu, penghasilan cuka wain moden juga menghasilkan bahan baru yang tidak lagi sama dengan sifatnya yang asal (haram dan memabukkan) dan wain sendiri berasal daripada buah-buahan yang halal dimakan (anggur).⁶¹⁷

Sedia maklum bahawa cuka wain banyak digunakan dalam proses pembuatan makanan seperti kek dan biskut dengan tujuan supaya makanan yang dihasilkan tahan lebih lama dan mempunyai rasa yang sedap. Meskipun cuka wain telah diharamkan di Malaysia, pemantauan dan penguatkuasaan ke atas pengusaha adalah sesuatu yang tidak dapat

⁶¹⁴ Dzulkifly Mat Hashim (Profesor Madya, Fakulti Sains dan Teknologi Makanan, Universiti Putra Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.

⁶¹⁵ Pandangan daripada empat mazhab iaitu Mazhab Syafii, Mazhab Hanbali, Mazhab Maliki dan Mazhab Hanafi.

⁶¹⁶ *Ibid.*, Mazhab Hanbali mensyaratkan bahawa pemindahan dan pertukaran tersebut bukan bertujuan untuk menjadikannya cuka. Sekiranya pemindahan tersebut dibuat dengan tujuan untuk menjadikannya sebagai cuka, ia tidak menjadi suci.

⁶¹⁷ Sepertimana yang dipetik daripada pandangan Yūsuf al-Qarāḍāwī dalam Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia 'Hukum Cuka Wine', Kertas JKFBil. 3/73/2006.

dilakukan kerana cuka wain adalah bahan yang sukar dikesan.⁶¹⁸ Justeru, fatwa Indonesia bertepatan dengan realiti semasa yang berlaku dalam penghasilan cuka moden berbanding dengan Malaysia. Untuk penambahbaikan, kajian menyarankan agar Malaysia mengkaji semula hukum penggunaan cuka wain supaya boleh diadaptasikan dengan realiti semasa di Malaysia dengan mengambil kira aspek realiti semasa dalam pemrosesan cuka moden dan tidak perlu terikat dengan pandangan ulama klasik semata-mata di samping mengadakan kajian penyelidikan saintifik untuk menganalisis perubahan yang berlaku sama ada ia telah berubah kepada sifat dan fizikal yang baru ataupun masih mengekalkan sifat dan fizikal yang asal.

4.4.2.4 Perbezaan prosedur sembelihan haiwan

Prosedur sembelihan haiwan merupakan sebahagian daripada piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura. Garis panduan prosedur sembelihan haiwan merangkumi definisi penyembelihan, syarat-syarat sah sembelihan, prosedur sembelihan dan penggunaan kaedah *stunning*.

Ketelitian JAKIM, LPPOM MUI, BKMH dan MUIS dapat dilihat apabila pemeriksaan ke atas rumah sembelihan melibatkan keseluruhan aspek sembelihan termasuk memenuhi syarat-syarat sah sembelihan (syarat penyembelih, syarat haiwan sembelihan, syarat alat sembelihan), prosedur penyembelihan yang dilaksanakan serta menekankan adab sembelihan dalam Islam. Misalnya, semasa menjalankan pemeriksaan audit JAKIM sentiasa memastikan sembelihan haiwan yang dilakukan di dalam dan luar negara adalah benar-benar mengikut spesifikasi yang telah ditetapkan dalam Mazhab Syafii. Sekiranya

⁶¹⁸ Utusan Melayu, "Semua Pihak perlu Sedar mengenai Cuka Wain yang Difatwa Haram," laman sesawang *Utusan Melayu (M) Bhd*, dicapai 30 Jun 2015, http://www.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2010&dt=0512&pub=utusan_malaysia&sec=Terkini&pg=bt_13.htm&arc=hive#ixzz347jJvGIG.

premis sembelihan tidak mengikut spesifikasi yang telah ditetapkan maka JAKIM dengan tegas tidak memberikan pengesahan halal ke atas premis sembelihan tersebut.⁶¹⁹

Walau bagaimanapun, didapati bahawa terdapat perbezaan prosedur sembelihan haiwan yang dilaksanakan di empat negara ini. Berikut merupakan ringkasan kepada perbezaan prosedur sembelihan haiwan di empat negara tersebut.

Jadual 4.14: Perbezaan Prosedur Sembelihan Haiwan Antara Empat Negara

	Syarat Sah (Penyembelih)	Prosedur Sembelihan	Kaedah <i>Stunning</i>	Sembelihan Mekanikal
Malaysia (MS 1500:2009)	Di klausa 3.5.2.1 (c) disyaratkan penyembelih mempunyai tujuan (niat) sembelihan	Tidak dinyatakan	Dibenarkan (tidak digalakkan) Lampiran 1 Kaedah <i>stunning</i> (<i>Pneumatic Percussive Stunning & Water Bath Stunning</i>)	Tidak dibenarkan
			Kaedah <i>stunning</i> (<i>Non-Penetrative Captive Bolt</i>) tidak dibenarkan	
			Garis panduan parameter kaedah <i>electrical stunning</i> dan <i>mechanical stunning</i> adalah tidak sama	

⁶¹⁹ Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.

‘Jadual 4.14, sambungan’

	Syarat Sah (Penyembelih)	Prosedur Sembelihan	Kaedah <i>Stunning</i>	Sembelihan Mekanikal
Indonesia (HAS 23103)	Tidak dinyatakan	Tidak dinyatakan	Dibenarkan (tidak digalakkan) Lampiran 1 Kaedah <i>stunning</i> (<i>Pneumatic Percussive Stunning & Water Bath Stunning</i>)	Dibenarkan Di klausa 10.3
			Kaedah <i>stunning</i> (<i>Non-Penetrative Captive Bolt</i>) dibenarkan	
			Garis panduan parameter kaedah <i>electrical stunning</i> dan <i>mechanical stunning</i> adalah tidak sama	
Brunei (PBD 24:2007)	Di klausa 3.2.5 (b) disyaratkan penyembelih mempunyai tujuan (niat) sembelihan	Di klausa 3.3, 2 pemeriksa hadir semasa penyembelihan halal sebagai saksi	Kaedah <i>stunning</i> tidak dibenarkan Di klausa 3.2.5.1 & 3.2.5.2	Tidak dibenarkan
Singapura (MUIS-HC-S001)	Tidak dinyatakan	Tidak dinyatakan	Kaedah <i>stunning</i> dibenarkan Di klausa B.4.1 (h)	Dibenarkan Di klausa B.3.2, B.3.4.1 (e), (f) dan (g) & B.4.2 (a), (c) dan (d)

Berdasarkan kepada Jadual 4.9 menunjukkan bahawa Malaysia dan Brunei mensyaratkan supaya penyembelih mempunyai tujuan sembelihan dan diniatkan kerana Allah SWT semasa melakukan penyembelihan.⁶²⁰ Manakala Indonesia dan Singapura tidak menyertakan niat sebagai salah satu keperluan dalam prosedur sembelihan haiwan. Piawaian halal Indonesia dan Singapura menjadi lebih sempurna sekiranya turut menyertakan tujuan sembelihan dan diniatkan kerana Allah SWT. Keperluan memasukkan

⁶²⁰ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 6. Sila rujuk pada klausa 3.5.2.1 (c). Lihat juga, Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 12. Sila rujuk pada klausa 3.2.5 (b).

niat dalam prosedur sembelihan penting kerana perbuatan penyembelih hendaklah dilakukan secara serius dan dalam keadaan sedar supaya penyembelih dapat melaksanakan tanggungjawabnya dengan lebih sempurna.⁶²¹

Sementara itu, Brunei mengenakan syarat yang ketat apabila mensyaratkan dua orang pemeriksa perlu hadir semasa prosedur sembelihan dijalankan. Syarat ini diwajibkan untuk memastikan prosedur sembelihan menurut hukum syarak sepenuhnya.⁶²² Dua orang pemeriksa bertanggungjawab sebagai saksi dalam prosedur sembelihan haiwan yang merangkumi proses penyediaan, pengendalian, penyimpanan, pembungkusan, pemunggahan, pengangkutan dan sebarang prosedur lain yang melibatkan daging mentah dan menjadi saksi dalam pengilangan, pemprosesan, pengendalian, penyimpanan, pengangkutan dan sebarang bentuk olahan untuk menghasilkan makanan halal diproses yang berasaskan sumber daging seperti daging burger, daging sosej, daging kisar dan seumpamanya.⁶²³

Di antara tugas-tugas saksi tersebut adalah seperti berikut; a) memastikan penyembelih seorang Muslim yang sempurna serta mengetahui rukun-rukun dan syarat-syarat sembelihan; b) menyaksikan penyembelihan dan pemrosesannya; c) menyaksikan pembungkusan dan pemrosesannya; d) menyaksikan haiwan yang disembelih dimasukkan ke dalam kotak-kotak yang disediakan, kotak-kotak tersebut akan ditandatangani sebelum dimasukkan ke dalam kontena; e) menyaksikan pemunggahan dan penghantaran kontena-kontena tersebut masuk ke dalam kapal-kapal yang akan membawanya ke Negara Brunei Darussalam; f) dua orang pemeriksa tersebut akan membuat laporan mengenai pemeriksaan

⁶²¹ Lokman Ab. Rahman, *Isu Halal Tiada Penghujung* (Melaka: Alambaca Sdn Bhd, 2009), 82.

⁶²² Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 16. Sila rujuk pada klausa 3.3.

⁶²³ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat juga, Pusat Dakwah Islamiah, *Makanan Halal Sumber Pembentukan Skahsiah Mulia* (Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam: Pusat Dakwah Islamiah, 2007), 19.

dan pemrosesan haiwan yang disembelih tersebut kepada Lembaga Pengeluar Permit Daging Halal.⁶²⁴

Apabila kapal-kapal tiba di pelabuhan, pegawai BKMH bertanggungjawab untuk membuka kontena-kontena tersebut bagi memastikan daging yang halal tidak bercampur dengan daging yang haram dalam semua peringkat. Hal ini membuktikan bahawa setiap produk makanan bersumberkan daging yang memasuki ke Negara Brunei Darussalam diawasi secara ketat oleh pegawai pemeriksa yang dilantik oleh Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan dan Yang Dipertuan Negara Brunei Darussalam.⁶²⁵

Di Singapura pula, penerangan berkaitan prosedur sembelihan secara umumnya mudah difahami namun kelihatan ringkas dan tidak terperinci.⁶²⁶ Prosedur sembelihan yang digariskan kelihatan ringkas kerana tidak disertakan dengan gambar rajah sembelihan haiwan dan garis panduan parameter kaedah *stunning*. Singapura seharusnya menyediakan garis panduan sembelihan halal yang lengkap kerana ia dapat membantu golongan pengusaha Islam dan pengusaha bukan Islam untuk memahami prosedur sembelihan haiwan dengan cara yang betul. Ini adalah kerana aspek sembelihan haiwan merupakan salah satu faktor yang paling kritikal dalam menghasilkan daging halal dan produk yang berasaskan daging dalam sesebuah negara.⁶²⁷

Prosedur sembelihan haiwan yang digariskan di Indonesia melalui HAS 23103 adalah lebih terkehadapan berbanding dengan tiga negara yang lain. Indonesia mengutamakan kepada penerapan Sistem Jaminan Halal dan prinsip-prinsip Sistem

⁶²⁴ Pusat Da'wah Islamiah, *Pengalaman Negara Brunei Darussalam Bagi Menjamin Daging Halal Sahaja Beredar Di Negara Ini*, ed. Ke-2 (Negara Brunei Darussalam: Pusat Da'wah Islamiah, Kementerian Hal Ehwal Agama Islam, 2007), 7-8.

⁶²⁵ Perintah Darurat (Daging Halal) 1998, Perlembagaan Negara Brunei Darussalam (Perintah di bawah bab 83 (3)). Perkara ini dijelaskan pada seksyen 5 (3), (2).

⁶²⁶ Islamic Religious Council of Singapore, *MUIS-HC-S001*, 13-14. Sila rujuk pada klausa B.4.

⁶²⁷ Lokman, *Isu Halal Tiada Penghujung*, 79.

Jaminan Halal dalam sesebuah premis sembelihan. Penerapan Sistem Jaminan Halal dilaksanakan supaya Tim Manajemen Halal dapat memantau pelaksanaan prosedur sembelihan berteraskan syariah dan menghasilkan produk berasaskan daging yang bermutu tinggi. Selain daripada itu, prosedur sembelihan diterangkan secara terperinci merangkumi prosedur pra penyembelihan, prosedur penyembelihan secara manual dan mekanikal, pasca penyembelihan dan cara pengurusan bagi haiwan yang tidak memenuhi kriteria sembelihan haiwan halal. Ia diperjelaskan lagi dengan garis panduan umum parameter penggunaan kaedah *stunning* bagi haiwan ruminan dan ayam-itik, gambar rajah sembelihan haiwan berserta alat sembelihan mekanikal yang digunakan.⁶²⁸

Dalam industri yang bersifat komersil banyak kaedah dan peralatan moden diperkenalkan dengan matlamat untuk memudahkan proses, mengurangkan kos pengeluaran, menjimatkan masa serta memaksimumkan pengeluaran atau dengan alasan meningkatkan kualiti daging. Peralatan yang digunakan secara meluas dalam industri sembelihan adalah penggunaan kaedah *stunning* dan sembelihan mekanikal. Kaedah *stunning* yang lazimnya digunakan pada hari ini boleh dibahagikan kepada dua jenis iaitu *mechanical stunning* dan *electrical stunning*.⁶²⁹ *Mechanical stunning* dibahagikan kepada dua jenis iaitu *Penetrative Captive Bolt*⁶³⁰ dan *Non-Penetrative Captive Bolt*.⁶³¹ Manakala

⁶²⁸ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Pedoman Pemenuhan Kriteria Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Hewan (HAS 23103)* (Indonesia: LPPOM MUI, 2012).

⁶²⁹ Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal Dalam Industri Makanan Halal," dalam *Pengurusan Produk Halal Di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Selangor: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 41.

⁶³⁰ *Penetrative Captive Bolt* menggunakan pistol *captive bolt* yang tajam pada hujungnya yang akan menembusi tengkorak haiwan apabila tembakan dilakukan.

⁶³¹ *Non-Penetrative Captive Bolt* adalah peralatan yang hampir sama dengan *Penetrative Captive Bolt* cuma yang membezakannya ialah ia berbentuk cembung penghujung keluli, tidak tajam. Jadi tembakan yang dilakukan tidak menembusi tengkorak haiwan.

electrical stunning dibahagikan kepada dua jenis iaitu *Electrical Shock* atau *Electrical Stunning Head Only*⁶³² dan *Water Bath Stunning*.⁶³³

Walau bagaimanapun, empat buah negara ini berbeza pandangan tentang penggunaan kaedah *stunning* ke atas haiwan sembelihan. Di Negara Brunei Darussalam, Brunei tidak menerima sebarang bentuk kaedah *stunning* ke atas haiwan ruminan dan unggas kecuali negara-negara yang mewajibkan kaedah *stunning* khususnya bagi haiwan ruminan (yang berkaki empat). Sekiranya negara-negara pengeksport mewajibkan penggunaan kaedah *stunning* untuk haiwan ruminan maka ia dibenarkan dengan syarat; (i) kejutan akan membuatkan haiwan tidak sedar buat sementara waktu; (ii) alat kejutan adalah jenis yang tidak akan menembusi atau mematahkan kepala haiwan; dan (iii) ia mesti tidak menyebabkan kerosakan otak yang kekal atau menyebabkan kematian atau kecacatan fizikal terhadap haiwan tersebut.⁶³⁴ Manakala semua jenis unggas seperti ayam dan itik tetap disyaratkan tidak menggunakan kaedah *stunning* kerana menganggap ia menyakiti dan menyiksa haiwan bahkan tiada bukti bahawa kaedah ini dilakukan oleh Rasulullah SAW.⁶³⁵ Walau bagaimanapun, kajian mendapati bahawa Brunei tidak menjelaskan jenis *stunning* yang digunakan dan tidak menyediakan garis panduan parameter kaedah *stunning* di negara tersebut, seolah-olah Brunei bersikap longgar dalam perkara ini dengan menerima sebarang penggunaan kaedah *stunning* asalkan tidak menyebabkan kecacatan dan kematian haiwan yang disembelih. Brunei seharusnya menyatakan kaedah *stunning* yang sesuai

⁶³² *Electrical Shock* atau *Electrical Stunning Head Only* dilakukan dengan meletakkan dua penyepit di kedua-dua belah kepala haiwan yang mengalirkan aliran elektrik kepala. Aliran elektrik akan dialirkan dengan kadar yang sesuai dalam tempoh masa yang sesuai mengikut jenis haiwan, saiz dan jantina.

⁶³³ *Water Bath Stunning* menggunakan media air untuk memengsan haiwan. Haiwan akan dipengsan akan digantung kaki ke atas pada besi yang akan bergerak ke takungan yang mengandungi elektrik. Kekuatan arus elektrik akan dikawal dengan kadar yang tertentu supaya haiwan tidak mati.

⁶³⁴ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat, Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 16. Sila rujuk pada klausa 3.2.5.1 dan 3.2.5.2.

⁶³⁵ *Ibid.* Lihat juga, Jafri Abdullah, "Sembelihan Halal," 41.

digunakan serta menetapkan garis panduan parameter kaedah *stunning* untuk rujukan pihak industri dan pengguna.

Di Singapura, dalam MUIS-HC-S001 di klausa B.4.1 (h) menjelaskan bahawa penggunaan kaedah *stunning* dibenarkan tetapi disyaratkan supaya penyeliaan dijalankan dengan lebih rapi untuk memastikan haiwan sembelihan tidak mengalami kejutan kekal (*permanent shock*), kematian ataupun kecederaan kekal.⁶³⁶

Manakala di Indonesia dan Malaysia, kedua-dua buah negara ini mengharuskan penggunaan kaedah *stunning* khususnya jenis *Pneumatic Percussive Stunning* untuk lembu, kambing, kerbau dan biri-biri dan penggunaan *Water Bath Stunning* untuk ayam dan itik. Malaysia dan Indonesia melengkapkan prosedur sembelihan dengan melampirkan garis panduan parameter kaedah *stunning* bagi *Pneumatic Percussive Stunning* dan *Water Bath Stunning*.⁶³⁷

Walaupun Malaysia mengharuskan penggunaan *Pneumatic Percussive Stunning* untuk lembu dan kaedah *Water Bath Stunning* untuk rumah sembelihan ayam secara komersil tetapi penggunaannya tidak digalakkan.⁶³⁸ Penggunaan *electrical stunning* dikawal selia dengan ketat oleh pihak JAKIM/JAIN/MAIN dan pengurusan rumah sembelihan sendiri. Bagi tujuan tersebut, Malaysia mensyaratkan setiap rumah sembelihan

⁶³⁶ Islamic Religious Council of Singapore, *MUIS-HC-S001*, 14.

⁶³⁷ LPPOM MUI, *HAS 23103*, 15-23. Sila rujuk pada Lampiran 1, Lampiran 2 dan Lampiran 3. Lihat juga, Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 10-14. Sila rujuk pada Lampiran 1.

⁶³⁸ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Penggunaan *Pneumatic Percussive Stunning* Menurut Pandangan Islam," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 September 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/penggunaan-pneumatic-percussive-stunning-menurut-pandangan-islam>. Muzakarah Khas Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan pada tahun 2006 telah memutuskan bahawa penggunaan *Pneumatic Percussive Stunning* dalam sembelihan lembu dan haiwan halal seumpamanya adalah dibenarkan dengan syarat tengkorak haiwan sembelihan yang dikenakan *stunning* dalam keadaan tidak retak dan matinya adalah kerana sembelihan. Lihat juga, Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 8.

melantik Eksekutif Halal Dalaman dan seorang Muslim dilantik secara khusus untuk mengawal penggunaan kaedah *stunning*.⁶³⁹

Demikian juga, Indonesia menggalakkan prosedur penyembelihan dijalankan secara manual tanpa kaedah *stunning*.⁶⁴⁰ Namun begitu, kaedah ini dibenarkan untuk memenuhi permintaan pasaran semasa terhadap daging halal. Kaedah *stunning* jenis *Pneumatic Percussive Stunning* dan *Non-Penetrating Captive Bolt* digunakan untuk lembu, kerbau dan seladang manakala jenis *Water Bath Stunning* untuk unggas.⁶⁴¹ Peralatan *stunning* yang digunakan hanya dikhususkan kepada haiwan halal semata-mata. Petugas pemingsanan, Petugas penyembelih, dan Supervisor halal dilantik dalam kalangan beragama Islam yang bertanggungjawab memeriksa dan memastikan haiwan yang disembelih mengikut spesifikasi yang ditetapkan hukum syarak.⁶⁴²

Walau bagaimanapun, terdapat perbezaan antara Indonesia dengan Malaysia. Indonesia mengharuskan penggunaan *Non Penetrative Captive Bolt (Mushroom Head Gun)* tetapi di Malaysia penggunaan *Non Penetrative Captive Bolt* tidak dibenarkan sama sekali

⁶³⁹ Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014. Lihat juga, Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 12-13. Sila rujuk pada klausa 6.1.2.1, 6.1.2.2, 6.1.2.3 dan 6.1.2.4. Lihat juga, Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 3. Lihat juga, Jafri Abdullah, "Sembelihan Halal," 41.

⁶⁴⁰ Komisi Majelis Ulama Indonesia, Penyembelihan Hewan Secara Mekanis, 18 Oktober 1976. Fatwa MUI yang bersidang telah memutuskan bahawa penyembelihan hewan secara mekanikal pemingsanan merupakan modernisasi berbuat ihsan kepada haiwan yang disembelih sesuai dengan ajaran Nabi dan memenuhi persyaratan ketentuan syarak dan hukumnya sah dan halal. Oleh kerana itu, diharapkan supaya kaum Muslimin tidak meragukannya.

⁶⁴¹ LPPOM MUI, *HAS 23103*, 15-23. Sila rujuk pada Lampiran 1, Lampiran 2 dan Lampiran 3.

⁶⁴² Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Piawaiian Sertifikasi Penyembelihan Halal, Nomor 12 Tahun 2009. Kaedah *stunning* dibolehkan untuk memudahkan proses penyembelihan haiwan dengan memenuhi syarat-syarat berikut:

- a. *Stunning* hanya menyebabkan haiwan pingsan sementara, tidak menyebabkan kematian, serta tidak menyebabkan cedera kekal.
- b. Bertujuan untuk memudahkan penyembelihan.
- c. Perlaksanaannya sebagai bentuk ihsan, bukan untuk menyiksa binatang.
- d. Peralatan *stunning* harus mampu menjamin terwujudnya syarat a, b, c, serta tidak digunakan antara haiwan halal dan tidak halal sebagai langkah berjaga-jaga.
- e. Penetapan ketentuan *stunning*, pemilihan jenis, dan terwujudnya syarat a, b, c, dan d.

kerana ia boleh menyebabkan kematian haiwan.⁶⁴³ Meskipun tembakan yang dilakukan tidak menembusi tengkorak haiwan tetapi ia kemungkinan boleh menyebabkan keretakan dan lekukan pada tengkorak. Kaedah *stunning* yang tujuan asalnya diberikan adalah untuk pelalihan boleh berubah menjadi satu proses kematian segera kepada haiwan.⁶⁴⁴ Di samping itu, garis panduan parameter *electrical stunning* dan *mechanical stunning* yang digunakan di Malaysia dan Indonesia didapati berbeza kerana aliran arus elektrik (*voltage*) dan pengiraan masa (*duration*) yang tidak sama. Hal ini akan menyebabkan kesulitan dalam penentuan piawaian halal di kedua-dua negara.

Keempat-empat negara ini tidak sepakat dalam penggunaan kaedah *stunning* kerana bimbang haiwan yang disembelih mati disebabkan penggunaan kaedah *stunning* dan bukannya sembelihan yang halal maka haiwan tersebut dihukum sebagai bangkai dan haram dimakan.⁶⁴⁵ Masalah utama penggunaan kaedah *stunning*, tiada jaminan bahawa haiwan yang dikenakan kaedah *stunning* akan sedar kembali sebelum sembelihan dilakukan walau apa pun jenis kaedah *stunning* yang digunakan.⁶⁴⁶ Proses ini boleh menyebabkan kematian haiwan jika tidak dikawal dengan sempurna malah mendatangkan kesan sampingan yang boleh mengurangkan kualiti mutu daging.⁶⁴⁷

Seterusnya, sembelihan mekanikal adalah sembelihan menggunakan mesin khas. Penyembelih hanya bertanggungjawab memetik suis untuk menghidupkan mesin pisau

⁶⁴³ Portal Rasmi Fatwa Malaysia, "Hukum Mengenai *Stunning* Haiwan," laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 September 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-mengenai-stunning-haiwan>.

⁶⁴⁴ Jafri Abdullah, "Sembelihan Halal," 40.

⁶⁴⁵ Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal," 42. Lihat juga, Lokman, *Isu Halal*, 87. Lihat juga, Babji, A. S. et al., "Halal and Non-Halal Consideration in the Meat, Poultry and Processed Meat Industry, Conference On Halal Foods: Meeting Market Needs," (makalah, Pusat Islam Malaysia, Kuala Lumpur, Malaysia, 13-15 June 1995), 8.

⁶⁴⁶ *Ibid.*

⁶⁴⁷ Lokman, *Isu Halal Tiada Penghujung*, 84. Lihat juga, Syahadatul Hafizah Abdullah et al., "Menyangkal Salah Faham Terhadap Penyembelihan Cara Islam: Analisis Menurut Sunnah dan Kajian Saintifik," *dalam Sunnah Nabi Realiti dan Cabaran Semasa* (Universiti Malaya: Jabatan al-Quran dan hadis, 2011), 567.

mekanikal. Ayam yang telah digantung dan telah dikenakan kaedah *stunning* akan bergerak melalui pisau tajam yang berpusing dan mengenai lehernya. Semasa mesin dihidupkan, operator (penyembelih) akan membaca *tasmiyyah* dan berniat menyembelih ayam. Mesin tersebut akan berfungsi dan menyembelih beribu-ribu ayam. Kaedah ini biasanya dilakukan bagi rumah sembelihan yang berskala besar.⁶⁴⁸

Kajian mendapati bahawa empat buah negara ini tidak sependapat mengenai sembelihan mekanikal. Di Malaysia, dalam MS 1500:2004 Lampiran B menyatakan garis panduan umum untuk sembelihan mekanikal bagi ayam/itik dengan syarat-syarat tertentu yang seharusnya dipenuhi iaitu, (i) pengendali pisau mekanikal hendaklah seorang Muslim; (ii) penyembelih hendaklah membaca *tasmiyyah* sebelum memetik suis untuk menghidupkan mesin pisau mekanikal dan tidak boleh meninggalkan tempat sembelihan; dan (iii) sekiranya penyembelih perlu meninggalkan tempat sembelihan hendaklah menutup suis pisau mekanikal. Bagi penyambungan semula penyembelihan, penyembelih Muslim lain hendaklah membaca semula *tasmiyyah* sebelum menghidupkan suis pisau mekanikal.⁶⁴⁹ Berdasarkan kepada MS 1500:2004 di Lampiran B, sembelihan mekanikal dibenarkan di Malaysia namun begitu sembelihan mekanikal telah dimansuhkan dalam MS 1500:2009 (Semakan Kedua). Ini menunjukkan bahawa sembelihan mekanikal tidak lagi dibenarkan di Malaysia.⁶⁵⁰

Manakala di Brunei, sembelihan mekanikal tidak dibenarkan sama sekali kerana prosedur sembelihan mekanikal tidak mengikut syarak sepenuhnya.⁶⁵¹ Dengan alasan bahawa sembelihan mekanikal dilakukan oleh mesin sahaja dan pada hakikatnya tiada penyembelih maka haiwan sembelihan menjadi bangkai disebabkan pengendali (seorang

⁶⁴⁸ Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal," 42.

⁶⁴⁹ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2004*, 13.

⁶⁵⁰ Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal," 43

⁶⁵¹ Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 13. Sila rujuk pada klausa 3.2.5 (a).

Muslim) hanya menghidupkan mesin dan tidak menyembelih haiwan tersebut. Dalam erti kata yang lain, Brunei tidak menerima pengendali (seorang Muslim) yang bertanggungjawab menghidupkan suis mesin mekanikal sebagai individu yang menyembelih haiwan kerana yang menyembelih haiwan tersebut adalah mesin.⁶⁵²

Manakala di Singapura dan Indonesia, kedua-dua negara membenarkan penyembelihan haiwan menggunakan sembelihan mekanikal. Dalam MUIS-HC-S001 di klausa B.3.2, B.3.4.1 (e), (f) dan (g), B.4.2 (a), (c) dan (d) mensyaratkan bahawa (i) haiwan yang telah diletakkan untuk penyembelihan hendaklah dalam posisi yang betul supaya bilah akan memotong bahagian depan leher dan bukan bahagian tubuh badan yang lain; (ii) haiwan yang hendak disembelih hendaklah bernyawa atau diyakini masih bernyawa sewaktu penyembelihan dilakukan, (iii) penyembelih/orang yang menghidupkan mesin hendaklah seorang Muslim; (iv) jika boleh, haiwan dan/atau penyembelih hendaklah menghala ke arah kiblat; (v) penyembelih/orang yang menghidupkan mesin hendaklah membaca *Basmalah*; (vi) kedalaman pemotongan hendaklah mencukupi untuk memutuskan urat *mari'*, *ḥalkūm* dan *wadajayn* serta tidak memutuskan kepala sepenuhnya; dan memastikan haiwan sembelihan masih lagi hidup sebelum disembelih.⁶⁵³

Di Indonesia, sembelihan mekanikal dibenarkan dengan memenuhi syarat-syarat berikut; a) penyembelih membaca *Basmalah* ketika menghidupkan suis mesin mekanikal; b) sembelihan berlaku dengan sempurna dengan memutuskan urat *mari'*, *ḥalkūm* dan *wadajayn*; c) proses penyembelihan dilakukan secara cepat dan tepat pada sasaran serta dilakukan dalam satu kali sembelihan; d) proses penyembelihan dilakukan dari leher bahagian depan dan tidak memutuskan tulang leher; e) sebelum diterapkan dan setiap ada

⁶⁵² Jabatan Mufti Kerajaan, Himpunan Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam Mengenai Penyembelihan Binatang dan Pengendalian 1962-1999 (Brunei: Jabatan Mufti Kerajaan, Jabatan Perdana menteri, 2000), 246-248. Lihat juga, Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal," 43.

⁶⁵³ Islamic Religious Council of Singapore, *MUIS-HC-S001*, 13-14. Sila rujuk pada klausa B.4.

perubahan metode penyembelihan hendaklah dilakukan pengesahan metode yang menjamin terwujudnya syarat c, d dan e; f) Petugas pemingsanan hendaklah memastikan peralatan sembelihan mekanikal dalam kondisi baik setiap memulai proses penyembelihan; g) Supervisor halal hendaklah melakukan pengesahan secara berkala untuk memastikan pelaksanaan penyembelihan sesuai dengan metode yang telah dipersetujui pada syarat f); h) hendaklah dibuat rancangan penyelenggaraan untuk peralatan penyembelihan mekanikal dengan membuat rujukan penyelenggaraan dari kilang pembuat peralatan penyembelihan mekanikal; i) penyelenggaraan peralatan penyembelihan mekanikal hendaklah dilaksanakan sesuai dengan jadual yang telah ditetapkan dalam rancangan penyelenggaraan; j) haiwan sembelihan disarankan supaya lehernya mengadap ke kiblat; k) Supervisor halal hendaklah memastikan saluran urat, leher/kepala/badan tidak terpotong, serta darah mengalir deras ketika disembelih; l) rakaman proses penyembelihan termasuk sembelihan yang tidak sesuai dengan persyaratan halal harus disimpan dan terpelihara.⁶⁵⁴

Berdasarkan kepada penerangan di atas, menunjukkan bahawa terdapat perbezaan yang ketara di empat negara tentang sembelihan mekanikal. Sembelihan mekanikal digunakan menyembelih haiwan (ayam/itik) dalam industri berskala besar untuk mengurangkan kos buruh yang tinggi.⁶⁵⁵ Namun Malaysia dan Brunei tidak menerima penyembelihan haiwan dilakukan melalui sembelihan mekanikal walaupun Malaysia adalah pengeksport produk berasaskan ayam berbeza dengan Singapura dan Indonesia yang menerima sembelihan mekanikal tetapi hendaklah menepati syarat-syarat yang telah ditetapkan dalam piawaian halal negara masing-masing.

⁶⁵⁴ LPPOM MUI, *HAS 23103*, 10. Sila rujuk pada klausa 10.3, Penyembelihan Mekanis.

⁶⁵⁵ Jafri Abdullah et al., "Sembelihan Halal," 44.

4.4.2.5 Perbezaan pengurusan kualiti halal

Dalam realiti perkembangan industri halal, piawaian halal biasanya diaplikasikan bersama-sama dengan kaedah kualiti lazim yang lain seperti Amalan Perkilangan Baik (*Good Manufacturing Practices, GMP*), Amalan Kebersihan Baik (*Good Hygiene Practices, GHP*) dan Amalan Bahaya dan Titik Kawalan Kritikal (*Hazard Analysis Critical Control Point, HACCP*) dan lain-lainnya.⁶⁵⁶ Jadual 4.12. merupakan ringkasan kepada perbezaan penetapan pengurusan kualiti halal di empat negara. Perincian seperti berikut:

Jadual 4.15: Perbezaan Pengurusan Kualiti Halal Antara Empat Negara

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura
Makanan	Di klausa 3.4.3 GHP, GMP @ Garis Panduan Amalan Kebersihan Baik, Kementerian Kesihatan Malaysia	Tidak dinyatakan	Di klausa 5.4 Prinsip Umum Codex tentang Kebersihan Makanan (<i>Codex General Principles On Food Hygiene</i>)	Di klausa 3.6.3 Prinsip Umum Codex tentang Kebersihan Makanan (<i>Codex General Principles On Food Hygiene</i>)
Farmaseutikal	Di klausa 2, 4 & 4.4 <i>Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medicinal Products & Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing</i>	Tiada	Di klausa 1 <i>Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medicinal Products & Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing</i>	Tiada

⁶⁵⁶ Norazilawati Md Dahlal, *Pengurusan Kualiti Makanan Halal* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 38.

‘Jadual 4.15, sambungan’

	Malaysia	Indonesia	Brunei	Singapura
Kosmetik	Di klausa 2 <i>Guidelines for Control of Cosmetic Products in Malaysia, National Pharmaceutical Control Bureau & Guidelines on Cosmetic Good Manufacturing Practice, National Pharmaceutical Control Bureau</i>	Tiada	Tiada	Tiada

Berdasarkan kepada Jadual 4.10 menunjukkan bahawa perbezaan pengurusan kualiti halal di empat buah negara. Dalam MS 1500:2009 di klausa 3.4.3 menjelaskan produk makanan dan barangan gunaan yang diproses, dibungkus dan diedarkan mestilah dalam keadaan benar-benar bersih dalam premis yang berlesen sejajar dengan GHP, GMP ataupun seperti yang ditetapkan oleh Garis Panduan Amalan Kebersihan Baik dari Kementerian Kesihatan Malaysia serta undang-undang dan peraturan berkaitan kesihatan awam yang dikuatkuasakan oleh pihak berkuasa bertauliah di Malaysia.⁶⁵⁷ Manakala dalam PBD 24:2007 di klausa 3.6.3⁶⁵⁸ dan MUIS-HC-S001 di klausa 5.4⁶⁵⁹ pula menyatakan bahawa makanan halal hendaklah di sedia, diproses, dibungkus, diangkut dan disimpan menurut peraturan-peraturan kebersihan dan sanitasi sejajar dengan Prinsip Umum Codex tentang Kebersihan Makanan (*Codex General Principles on Food Hygiene*) dan mana-mana standard *Codex* yang berkenaan.

Manakala dalam standard farmaseutikal halal pula, MS 2424:2010 di klausa 2 menjelaskan bahawa rujukan normatif untuk piawaian halal adalah *Pharmaceutical*

⁶⁵⁷ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*, 5. Sila lihat klausa 3.4.3.

⁶⁵⁸ Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 19.

⁶⁵⁹ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001*, 8.

Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing Practice for Medicinal Products dan *Pharmaceutical Inspection Cooperation Scheme (PIC/S): Guide to Good Manufacturing*. Perkara ini dijelaskan lagi pada klausa 4 dan 4.4.⁶⁶⁰ Dalam GD 24:2010 di klausa 1 menunjukkan bahawa piawaian halal merujuk kepada peraturan-peraturan kebersihan dan keselamatan yang sama seperti di Malaysia. Kedua-dua jenis peraturan kebersihan dan keselamatan ini merupakan pelengkap dan dijadikan rujukan kepada piawaian farmaseutikal halal.⁶⁶¹

Sementara itu, standard kosmetik halal MS 2200:2008 menjadikan MS 1500:2009, *Guidelines for Control of Cosmetic Products in Malaysia*, *National Pharmaceutical Control Bureau* dan *Guidelines on Cosmetic Good Manufacturing Practice*, *National Pharmaceutical Control Bureau* sebagai asas rujukan normatif yang perlu dipatuhi dalam penyediaan bahan kosmetik dan dandanan diri.⁶⁶²

Prosedur kebersihan, sanitasi dan keselamatan merupakan syarat yang penting dan perlu dipatuhi dalam penyediaan bahan halal bagi produk makanan, perubatan dan kosmetik. Ia merangkumi aspek kebersihan diri, pakaian, peralatan, premis, pengendalian pemprosesan dan pengeluaran produk halal. Kajian mendapati bahawa Malaysia menyatakan secara jelas jenis pengurusan kualiti lazim yang digunakan dalam standard halal Malaysia. Malaysia juga terkehadapan apabila telah menggabungkan piawaian halal dengan piawaian kualiti lazim seperti GMP, GHP, HACCP dan beberapa piawaian yang lain untuk memantapkan lagi pengurusan pembangunan industri makanan, farmaseutikal dan kosmetik. Penggabungan piawaian halal dan piawaian kualiti lazim mampu mengeluarkan produk halal yang berkualiti. Manakala piawaian halal yang dibangunkan di

⁶⁶⁰ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010*, 1 dan 4.

⁶⁶¹ Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*, 7.

⁶⁶² Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1: 2008*, 1 dan 4.

Indonesia, Brunei dan Singapura tidak menyatakan secara jelas jenis pengurusan kualiti lazim yang digunakan di setiap negara namun begitu ketiga-tiga negara tetap mengutamakan aspek keselamatan dan kebersihan semasa pemrosesan produk halal sejajar dengan peraturan dan perundangan di dalam negara masing-masing.

Walaupun kaedah pengurusan kualiti lazim seperti GMP, GHP dan HACCP dan lain-lain pada asasnya tidak menyalahi hukum syarak dan melengkapkan keperluan piawaian halal namun ia masih belum boleh diklasifikasikan sebagai kaedah pengurusan kualiti berteraskan Islam sepenuhnya. Didapati pengurusan kualiti lazim berbentuk konvensional kerana aplikasi pengurusan kualiti lazim hanya memastikan keselamatan dan kualiti makanan proses. Justeru, piawaian kualiti Islam seperti Amalan Pengilangan Islam (*Islamic Manufacturing Practice, IMP*) boleh diaplikasikan bersama-sama dengan pengurusan kualiti lazim yang lain untuk memastikan pengurusan kualiti produk halal lebih selamat dan berintegriti. Walau bagaimanapun, piawaian kualiti Islam seperti IMP masih tidak mendapat pengiktirafan oleh pihak kerajaan dan aplikasinya dalam industri halal tidak begitu menggalakkan serta tidak mendapat perhatian untuk dibangunkan dengan maju biarpun konsep dan pengaplikasian halal yang digunakan adalah secara menyeluruh.⁶⁶³ Sokongan dan pengiktirafan daripada pihak kerajaan terhadap piawaian kualiti Islam seperti IMP amat digalakkan supaya boleh diaplikasikan dalam piawaian halal. Piawaian IMP telah pun dipromosikan dan diterima di peringkat antarabangsa oleh Rektor Universiti al-Azhar, Mesir, Majlis Ulama Indonesia (MUI), Brunei dan beberapa negara di Asia Barat.⁶⁶⁴

⁶⁶³ Norazilawati, *Pengurusan Kualiti*, 13 dan 30.

⁶⁶⁴ Halal Manufacturing Practise, "Apa Keistimewaan IMP," http://halalmanufacturing.com/?page_id=71.

4.4.3 Kelebihan dan Kelemahan Piawaian Halal Antara Empat Negara

Daripada analisis piawaian halal antara empat negara yang telah dilakukan, terdapat tiga aspek kelebihan dan kelemahan yang telah dikenal pasti dalam kajian penyelidikan ini. Iaitu, a) standard halal Malaysia diiktiraf di peringkat antarabangsa antara yang terbaik di dunia; b) penerapan sistem jaminan halal menjamin status produk halal; dan c) pelaksanaan undang-undang berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan.

4.4.3.1 Standard halal Malaysia diiktiraf di peringkat antarabangsa sebagai antara yang terbaik di dunia

Di Malaysia, JAKIM telah membangunkan Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014⁶⁶⁵ dan Jabatan Standard Malaysia membangunkan MS 1500:2009,⁶⁶⁶ MS 2200: Part 1: 2008,⁶⁶⁷ MS 1900:2005,⁶⁶⁸ MS 2300: 2009,⁶⁶⁹ MS 2400,⁶⁷⁰ MS 2393: 2010 (P),⁶⁷¹ MS 2424: 2012⁶⁷² dan MS 2200-2: 2012.⁶⁷³ Manakala, Indonesia pula membangunkan piawaian halal melalui HAS 23000,⁶⁷⁴ HAS 23103,⁶⁷⁵ dan HAS 23201.⁶⁷⁶ Brunei juga membangunkan piawaian halal melalui PBD 24: 2007⁶⁷⁷ dan GD 24:2010.⁶⁷⁸ Sementara

⁶⁶⁵ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*.

⁶⁶⁶ Jabatan Standard Malaysia, *MS 1500:2009*.

⁶⁶⁷ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200: Bahagian 1:2008*.

⁶⁶⁸ Jabatan Standard Malaysia, *Quality Management Systems - Requirements from Islamic Perspectives (MS 1900:2005)* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2005).

⁶⁶⁹ Jabatan Standard Malaysia, *Value-based management system – Requirements from an Islamic perspective (MS 2300: 2009)* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2009).

⁶⁷⁰ Jabatan Standard Malaysia, *Series on Halalan-Toyyiban Assurance Pipeline (MS 2400:2010)* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2010).

⁶⁷¹ Jabatan Standard Malaysia, *Prinsip Islam dan Halal-Definisi dan Penjelasan Istilah (MS 2393: 2010)* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2010).

⁶⁷² Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010*.

⁶⁷³ Jabatan Standard Malaysia, *Barangan Gunaan Islam-Bahagian 2: Penggunaan Tulang, Kulit dan Bulu Haiwan-Garis Panduan Umum (MS 2200-2: 2012)* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2012).

⁶⁷⁴ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23000-Pensyaratan Sertifikasi Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008).

⁶⁷⁵ LPPOM-MUI, *HAS 23103*.

⁶⁷⁶ LPPOM-MUI, *HAS 23201*.

⁶⁷⁷ The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*.

⁶⁷⁸ The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010*.

itu, Singapura membangunkan piawaian halal melalui MUIS-HC-S001⁶⁷⁹ dan MUIS-HC-S002.⁶⁸⁰

Sedia maklum bahawa Malaysia berjaya memperkenalkan dan mengetengahkan standard halal Malaysia ke peringkat global. Standard halal Malaysia turut mendapat kepercayaan daripada *Organization of Islamic Cooperation* (OIC) dalam menerajui standard halal di antara negara-negara Islam yang diiktiraf dunia. Ini menunjukkan bahawa Malaysia mempunyai kelebihan daripada Indonesia, Brunei dan Singapura dalam membangunkan manual prosedur dan beberapa standard halal yang lain bagi membantu penggiat industri halal mematuhi garis panduan halal secara menyeluruh. Standard halal Malaysia merupakan salah satu daripada inisiatif kerajaan dalam merealisasikan Malaysia sebagai pusat halal dunia.⁶⁸¹ Di samping itu, Brunei turut membangunkan garis panduan umum dalam aspek perubatan selain daripada piawaian makanan halal. Manakala Indonesia dan Singapura menumpukan kepada piawaian makanan halal kerana makanan merupakan keperluan utama dalam kehidupan manusia. Malahan, agama Islam sangat menitikberatkan persoalan makanan dan minuman yang halal untuk kesejahteraan rohani dan tumbesaran fisiologi manusia.

Dapat dirumuskan bahawa pembangunan piawaian halal di setiap negara dilakukan secara bertahap dan berperingkat kerana membangunkan industri halal ke persada antarabangsa adalah perkara yang sukar. Kesungguhan Malaysia membangunkan industri halal ke peringkat antarabangsa dan dikenali sebagai pusat hab halal dunia adalah sesuatu yang wajar dicontohi oleh negara-negara lain namun begitu usaha berterusan daripada

⁶⁷⁹ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S001*.

⁶⁸⁰ Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S002*.

⁶⁸¹ Portal Halal Rasmi Malaysia, "Piawaian Malaysia," laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/garis-panduan/standard-malaysia>.

Indonesia, Brunei dan Singapura wajar diberikan pujian kerana berjaya mengetengahkan produk halal di pasaran antarabangsa.

4.4.3.2 Penerapan Sistem Jaminan Halal menjamin status produk halal

Sistem Jaminan Halal adalah satu sistem yang dikawal oleh pihak-pihak yang terlibat dalam pengesahan halal terhadap pengeluaran barangan halal. Sistem ini bertujuan untuk memastikan kepatuhan terhadap prosedur dan berteraskan kepada peraturan-peraturan berkaitan dalam proses pengeluaran produk halal. Sistem ini dalam bentuk dokumen yang bertulis atau manual dan berasingan daripada manual sistem jaminan kualiti yang dimiliki oleh syarikat seperti *International Standard Organisation* (ISO) ataupun HACCP. Antara sistem pengurusan kualiti yang diguna pakai dan diintegrasikan bersama dengan pengurusan jaminan halal bagi penghasilan barangan gunaan dan makanan yang halal adalah GMP, GHP, Quality Control (QC), *Standard Operating Procedure* (SOP), HACCP, *Total Quality Management* (TQM), standard sistem kualiti ISO 9000 dan ISO 22000.⁶⁸²

Di Indonesia, Sistem Jaminan Halal diwajibkan kepada semua peringkat kategori industri sama ada multinasional, sederhana, kecil mahupun mikro. Sekiranya penggiat industri halal tidak mematuhi garis panduan Sistem Jaminan Halal yang ditetapkan LPPOM MUI, maka sertifikat halal tidak akan diterbitkan. Persyaratan sertifikasi halal bagi kriteria Sistem Jaminan Halal dinyatakan secara terperinci dalam HAS 23000 di bahagian pertama (HAS 23000:1).⁶⁸³ LPPOM MUI juga tegas tidak membenarkan mana-mana produk halal diimport ke Indonesia kecuali setelah mendapat akreditasi halal daripada LPPOM MUI.⁶⁸⁴

⁶⁸² Lokman bin Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015.

⁶⁸³ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23000-Persyaratan Sertifikasi Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008).

⁶⁸⁴ Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22

Tambahan pula, LPPOM MUI turut melakukan pengawalan dan pemantauan halal melalui Inspeksi Mendadak (Sidak) sama ada secara berkala ataupun aduan awam.⁶⁸⁵

Manakala di Singapura, piawaian halal MUIS-HC-S001 tidak menyatakan dengan jelas tanggungjawab pihak pengurusan untuk melantik eksekutif halal ataupun jawatankuasa halal dalaman namun begitu keperluan untuk menubuhkan jawatankuasa halal dalaman dijelaskan dalam MUIS-HC-S002 sebagai rujukan teknikal dan pelengkap kepada MUIS-HC-S001. Seperti yang dijelaskan dalam bab ketiga, terdapat sepuluh prinsip utama yang perlu dilaksanakan oleh pihak syarikat bagi memastikan keberkesanan sistem pengurusan kualiti makanan halal. Keberkesanan sistem ini bergantung kepada komitmen yang diberikan di antara pihak pengurusan syarikat dan ahli jawatankuasa Halal Team. Sistem pengurusan kualiti makanan halal merangkumi pelbagai bidang antaranya konsep halal, sains makanan dan teknologi, jaminan kualiti, logistik, R&D dan bidang-bidang lain yang berkaitan. Ahli jawatankuasa Halal Team juga dilantik dalam kalangan pekerja yang beragama Islam, mempunyai latar belakang pendidikan syariah dan berpengetahuan dalam bidang teknikal. Pihak pengurusan memastikan ahli jawatankuasa Halal Team diberikan latihan halal supaya mereka memahami peranan dan tanggungjawab sebagai penasihat halal. Manakala bagi kategori industri kecil dan mikro, ahli jawatankuasa Halal Team terdiri daripada dua orang pekerja Islam iaitu pemilik syarikat dan seorang pekerja.⁶⁸⁶

Di Malaysia pula, dalam MS 1500:2009 di klausa 3.1 telah mensyaratkan kepada pihak pengurusan untuk melantik pegawai Eksekutif Halal yang beragama Islam atau

April 2015. Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.

⁶⁸⁵ Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23000:2-Pensyaratan Sertifikasi Halal : Kebijakan dan Prosedur* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008), 17.

⁶⁸⁶ Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014. Lihat juga, Singapura MUIS Halal Standard, *MUIS-HC-S002*, 8.

mewujudkan sebuah jawatankuasa yang terdiri daripada orang Islam yang bertanggungjawab memastikan keberkesanan pelaksanaan sistem kawalan halal dalaman. Pihak pengurusan perlu memastikan pegawai Eksekutif Halal yang dilantik diberikan latihan mengenai prinsip-prinsip halal dan aplikasinya dan memastikan sumber-sumber (tenaga kerja manusia, kemudahan, dan infrastruktur) yang mencukupi disediakan bagi melaksanakan sistem ini.⁶⁸⁷ Walau bagaimanapun, MS 1500:2009 perlu merujuk kepada MPPHM 2014 bagi tujuan penyelarasan. MPPHM 2014 telah mewajibkan kepada pihak pengurusan syarikat bagi kategori industri multinasional dan sederhana untuk menubuhkan Jawatankuasa Halal Dalaman, melantik Eksekutif Halal, melantik minima dua orang pekerja Muslim dan mewujudkan Sistem Jaminan Halal dengan merujuk kepada HAS 2011. Manakala bagi kategori industri kecil, pihak syarikat hendaklah melantik seorang penyelia Muslim dan melantik minima seorang pekerja Muslim. Bagi kategori industri mikro, pihak syarikat hendaklah melantik minima seorang pekerja Muslim.⁶⁸⁸

Dalam MS 2424:2010, di klausa 4.2 menyatakan bahawa pihak pengurusan hendaklah memastikan bahawa Sistem Jaminan Halal dibangunkan secara komprehensif dan dilaksanakan secara betul dengan menggabungkan pelaksanaan halal, Amalan Pengilangan yang Baik (GMP) dan kawalan mutu. Sistem ini hendaklah didokumentasikan sepenuhnya dan keberkesanannya dipantau. Pengurusan kanan hendaklah bertanggungjawab memastikan penglibatan dan komitmen diperoleh daripada personel dalam pelbagai jabatan, pada semua peringkat syarikat, pembekal dan pengedar.⁶⁸⁹ Namun begitu, MS 2424:2010 perlu merujuk MPPHM 2014 untuk tujuan penyelarasan. MPPHM 2014 telah mewajibkan kepada pihak pengurusan syarikat bagi kategori industri

⁶⁸⁷ Jabatan Piawaian Malaysia, *MS 1500:2009*, 3.

⁶⁸⁸ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 26-28.

⁶⁸⁹ Jabatan Standard Malaysia, *MS 2424:2010*, 4.

multinasional dan sederhana menubuhkan Jawatankuasa Halal Dalaman (merujuk kepada HAS 2011), melantik Eksekutif Halal, melantik minima dua orang pekerja Muslim dan mewujudkan Sistem Jaminan Halal dengan merujuk kepada HAS 2011. Manakala bagi industri kecil hendaklah melantik seorang penyelia Muslim dan melantik minima seorang pekerja Muslim. Bagi kategori industri mikro pula hendaklah melantik minima seorang pekerja Muslim.⁶⁹⁰

Sebaliknya dalam MS 2200: Bahagian 1: 2008 tidak menyatakan secara jelas keperluan pihak syarikat untuk melantik Eksekutif Halal ataupun mewujudkan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat tetapi ia dijelaskan dalam MPPHM 2014. Bagi kategori industri multinasional dan sederhana, pihak syarikat hendaklah menubuhkan Jawatankuasa Halal Dalaman, melantik Eksekutif Halal, melantik minima dua orang pekerja Muslim dan mewujudkan Sistem Jaminan Halal dengan merujuk kepada HAS 2011. Manakala bagi kategori industri kecil, pihak syarikat hendaklah melantik seorang penyelia Muslim melantik minima seorang pekerja Muslim. Bagi kategori industri mikro pula, pihak syarikat hendaklah melantik minima seorang pekerja Muslim yang berjawatan tetap dan bertugas sepanjang masa di bahagian pengendalian.⁶⁹¹

Di Brunei pula, PBD24:2007 dan GD24:2010 tidak menyatakan keperluan pihak syarikat untuk melantik Eksekutif Halal ataupun mewujudkan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat. Namun secara praktikalnya, pihak syarikat wajib melantik dua orang Penyelia Makanan Halal untuk berada di bahagian pemprosesan bagi memastikan pematuhan terhadap syarat dan terma pensijilan halal. Penyelia Makanan Halal akan diuji secara lisan dan bertulis daripada pegawai BKMH dan Pegawai Teknikal semasa pemeriksaan audit dijalankan untuk memastikan Penyelia Makanan Halal benar-benar

⁶⁹⁰ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 38-39.

⁶⁹¹ *Ibid.*, 36-37.

memahami tugas mereka dalam aspek syariah dan teknikal. Penyelia Makanan Halal wajib lulus di kedua-dua ujian untuk mendapatkan sijil pentauliahan daripada Setiausaha MUIB.⁶⁹²

Berdasarkan kepada penerangan di atas, menunjukkan bahawa Indonesia berjaya menerapkan Sistem Jaminan Halal kepada semua kategori industri halal dan perkara ini memberikan kelebihan kepada Indonesia. Ini adalah kerana pelaksanaan Sistem Jaminan Halal dapat memelihara imej syarikat dan meningkatkan keyakinan pengguna terhadap produk halal yang dihasilkan. Singapura juga mempunyai kelebihan yang tersendiri apabila telah melaksanakan MUIS-HC-S002 untuk mengawal selia syarikat yang dimiliki oleh pengusaha Islam dan pengusaha bukan Islam khususnya. Penubuhan ahli jawatankuasa Halal Team akan mengambil alih kewajipan ini secara sepenuh masa sebagai panel syariah untuk memastikan setiap peringkat pengeluaran produk tidak terdedah kepada unsur-unsur keraguan dan membahayakan.⁶⁹³

Sedia maklum bahawa pada tahun 2013, JAKIM telah mewajibkan semua permohonan baru pensijilan halal Malaysia dalam kategori industri multinasional dan sederhana untuk melaksanakan Sistem Jaminan Halal sebelum membuat permohonan pengesahan halal. Walau bagaimanapun, Sistem Jaminan Halal tidak dapat dilaksanakan kepada kategori industri kecil dan mikro kerana kekangan daripada beberapa sudut iaitu (i) tidak ada satu sistem pengurusan operasi halal yang tersusun; (ii) kesukaran menempatkan

⁶⁹² Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014. Lihat juga, Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam, "Prosedur Memohon Sijil Halal," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam*, dicapai pada 3 September 2014, http://www.religious-affairs.gov.bn/index.php?ch=bm_about_div&pg=bm_div_syariah&ac=1623.

⁶⁹³ Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015. Lihat juga, Ainol Amriz Ismail, "Eksekutif Halal Sangat Perlu Industri Makanan, Minuman Di Malaysia," laman sesawang *Utusan Online*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.utusan.com.my/berita/nasional/eksekutif-halal-sangat-perlu-1.21687>.

sistem dokumentasi dan kawalan dokumentasi dengan teratur; dan (iii) kekurangan kemampuan dari segi kewangan dan prasarana.⁶⁹⁴ Selain daripada itu, kajian mendapati bahawa keperluan yang ditetapkan JAKIM terhadap pihak syarikat bagi kategori industri kecil dan mikro kelihatan longgar kerana adalah mustahil dua orang pekerja Muslim atau seorang pekerja Muslim bertugas sepanjang masa di bahagian pengendalian/ pemprosesan makanan. Ini adalah kerana kemungkinan berlakunya situasi-situasi yang tidak dapat dielakkan (pekerja Muslim) untuk berada sepanjang masa di bahagian pemprosesan berlangsung. Wujud kemungkinan pekerja Muslim tidak dapat menghadirkan diri kerana sakit ataupun urusan peribadi yang lain. Perkara-perkara ini boleh membawa kepada masalah dalam pematuhan pensijilan halal Malaysia. Manakala bagi piawaian halal Brunei, piawaian ini sepatutnya menyertakan keperluan pihak syarikat untuk melantik dua orang Penyelia Makanan Halal dan menyatakan latihan halal yang sewajarnya diikuti bagi memastikan keberkesanan pelaksanaan jaminan halal dalam sesebuah syarikat.

4.4.3.3 Pelaksanaan undang-undang berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan

Di Brunei, Undang-Undang Akta Daging Halal Penggal 183 dan Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 telah diwartakan dalam kerajaan. Melalui peruntukan ini, kerajaan tegas mewajibkan semua premis dan restoran di Brunei mendapatkan sijil halal. Manakala mana-mana pengusaha yang enggan memohon sijil halal khususnya peniaga bukan Islam premis tersebut akan diberikan sijil 'Bukan Makanan Orang Islam'.⁶⁹⁵ Dalam memastikan kehalalan makanan di setiap premis makanan seperti restoran, gerai dan seumpamanya,

⁶⁹⁴ Sazelin Arif et al., "Kebolehsanaan Sistem Jaminan Halal Di Kalangan Pengusaha Restoran Di Malaysia: Isu dan Cabaran" (makalah, Paper Proceeding Of The 5th Islamic Economics System Conference (IECONS 2013), Fakulti Economics and Muamalat, Universiti Sains Islam Malaysia, Berjaya Times Square Hotel, Kuala Lumpur, 1-5 September 2013), 1058.

⁶⁹⁵ Dayana Alias (Pegawai Perumahan, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

Jabatan Bandaran Negara Brunei Darussalam melalui Bahagian Pelesenan telah membuat garis panduan khusus bagi menetapkan sesebuah kedai dilabel dengan ‘Bukan Makanan Orang Islam’ seperti berikut: a) sekiranya pengurus, tukang masak dan pelayan kedai tersebut bukan beragama Islam, maka kedai tersebut akan dilabel sebagai bukan makanan untuk orang Islam; b) sekiranya pengurus kedai tersebut beragama Islam tetapi tukang masak dan pelayan bukan beragama Islam, maka kedai tersebut akan dilabel sebagai bukan makanan untuk orang Islam; dan, c) sekiranya pengurus kedai tersebut bukan beragama Islam tetapi tukang masak dan pelayan beragama Islam, maka kedai tersebut akan dilabel sebagai bukan makanan untuk orang Islam. Dapat disimpulkan di sini, pemilik, pengurus, tukang masak dan pelayan di setiap premis makanan yang dimiliki orang Islam hendaklah terdiri daripada kalangan orang Islam. Ia bertujuan bagi memberikan keyakinan yang maksima kepada pelanggan yang beragama Islam di samping menjaga kesucian serta kehalalan makanan yang disediakan daripada tercemar.⁶⁹⁶

Begitu juga di Singapura, MUIS merupakan badan tunggal yang bertanggungjawab mengeluarkan sijil halal dan perkara-perkara yang berkaitan halal. Dalam AMLA 1968 di Seksyen 88A menetapkan MUIS mempunyai kuasa untuk mengawal selia pemegang sijil halal supaya mematuhi syarat dan terma pensijilan; mengkompaun dan mendakwa mana-mana premis yang melakukan kesalahan; dan mengenakan hukuman jika disabitkan kesalahan di mahkamah. Seksyen 88C juga membenarkan MUIS membuat peruntukan undang-undang berkaitan halal.⁶⁹⁷

Di Indonesia, peruntukan undang-undang khas berkaitan halal atau dikenali Undang-Undang Jaminan Produk Halal (UU JPH) sudah mendapat kelulusan di peringkat

⁶⁹⁶ Pusat Da'wah Islamiah, *Makanan Halal Sumber Pembentukan Syakhshiah Mulia*, 22-23.

⁶⁹⁷ Administration Of Muslim Law Act, (Chapter 3), (Act 27 Of 1966).

parlimen Republik Indonesia namun masih lagi belum dilaksanakan sepenuhnya kerana memerlukan kelulusan daripada Peraturan Pemerintah (PP) dan Peraturan Menteri Agama (Permenag). UU JPH diharapkan dapat melindungi hak-hak pengguna dalam menjamin kehalalan produk makanan, ubat-ubatan, kosmetik serta produk barang guna yang berada di dalam pasaran Indonesia.⁶⁹⁸

Sebaliknya di Malaysia, undang-undang khas berkaitan halal masih lagi belum diwujudkan. Masalah utama yang menghalang penggubalan akta ini adalah persoalan yang berkaitan dengan perlembagaan di mana perkara halal adalah berkaitan dengan agama Islam maka ia terletak di bawah bidang kuasa negeri. Oleh yang demikian, penggubalan sesuatu undang-undang di peringkat persekutuan seperti akta berkaitan halal akan menyentuh sesuatu di bawah bidang kuasa negeri dan menimbulkan isu perlembagaan.⁶⁹⁹ Oleh sebab itu, penguatkuasaan halal terletak di bawah Kementerian Perdagangan Dalam Negeri, Koperasi dan Kepenggunaan (KPDNKK) manakala pihak JAKIM melakukan tugas yang berkaitan halal sahaja.⁷⁰⁰ Proses pendakwaan akan dilakukan oleh KPDNKK ataupun lain-lain agensi penguatkuasaan yang terlibat berdasarkan input daripada pihak JAKIM. Pihak JAKIM akan dipanggil sebagai saksi dalam proses perbicaraan di mahkamah dan keputusan mahkamah dihebahkan oleh JAKIM untuk makluman awam.⁷⁰¹

Berdasarkan kepada penerangan di atas, menunjukkan bahawa pelaksanaan undang-undang khas berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan serta memberikan kelebihan kepada badan pensijilan halal untuk mentadbir dan mengawal selia perkara yang berkaitan dengan halal dalam sesebuah negara.

⁶⁹⁸ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

⁶⁹⁹ Zulzaidi Mahmood dan Ahmad Hidayat Buang, "Isu dan Cabaran Badan Pensijilan Halal Di Malaysia," *Jurnal Syariah* 20, 3 (2012), 281.

⁷⁰⁰ Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014.

⁷⁰¹ Bahagian Hab Halal, *MPPHM 2014*, 40.

Brunei mempunyai kelebihan kerana berjaya menggubal undang-undang berkaitan halal manakala Singapura pula mempunyai satu garis panduan piawaian halal yang lengkap dan disokong oleh peruntukan undang-undang yang sedia ada.

Sementara itu, Indonesia telah berjaya mendapatkan kelulusan undang-undang khas berkaitan halal (UU JPH) di peringkat parlimen dan kini menunggu kelulusan daripada pihak berwajib untuk dilaksanakan sepenuhnya. Pelaksanaan UU JPH mampu melindungi hak-hak pengguna Islam sekali gus menjamin kehalalan produk yang berasaskan makanan dan barang guna. Manakala, Malaysia mempunyai kelemahan dalam aspek pemantauan dan penguatkuasaan halal kerana KPDNKK mempunyai kuasa untuk menyita, mengkompaun dan mendakwa mana-mana premis atau rumah sembelihan manakala pegawai JAKIM hanya memainkan peranan sebagai pemantau, pengesah kesalahan dan saksi bagi kes-kes yang berkaitan halal sahaja. Justeru, penggubalan undang-undang khas berkaitan halal sewajarnya digubal oleh kerajaan bagi memberikan kuasa penuh kepada JAKIM selaku badan tunggal yang mengawal selia perkara yang berkaitan halal di Malaysia dan tidak perlu bergantung kepada mana-mana agensi kerajaan yang lain.

4.5 Implikasi Pengesahan Halal Indonesia, Singapura dan Brunei Bagi Produk Yang Diimport Ke Malaysia

Berdasarkan kepada subtopik yang telah dibincangkan di atas, jelas membuktikan bahawa terdapat beberapa persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan terhadap penentuan piawaian halal di empat buah negara ini. Perbezaan dalam penentuan piawaian halal di empat negara sudah pastinya memberikan implikasi kepada pengesahan halal Indonesia, Singapura dan Brunei bagi produk yang diimport ke Malaysia.

Di Malaysia, produk halal Indonesia, Singapura dan Brunei dibenarkan memasuki pasaran Malaysia tanpa sebarang sekatan berikutan JAKIM tiada kuasa menghalang kemasukan produk import memasuki Malaysia kerana ia memerlukan kerjasama di antara kementerian-kementerian yang terlibat dalam menguatkuasakan undang-undang berkaitan import dan eksport. Walau bagaimanapun dalam konteks bidang kuasa JAKIM, JAKIM tegas tidak akan memberikan pengesahan halal kepada produk halal Indonesia, Singapura dan Brunei sekiranya sumber bahan yang digunakan tidak selaras dengan piawaian halal Malaysia.⁷⁰²

Dari aspek penggunaan pula, mana-mana produk makanan atau barang gunaan yang bertentangan dengan garis panduan yang diperakukan oleh Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Agama Islam Malaysia seperti Garis Panduan Mengenai Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan Makanan Halal; Garis Panduan Penggunaan Tulang, Tanduk, Gigi dan Kuku Untuk Dijadikan Barangan Gunaan dan Perhiasan; Garis Panduan Penggunaan Kulit dan Bulu Untuk Dijadikan Pakaian atau Barangan; dan Garis Panduan Sertu Orang Islam Menurut Pandangan Islam maka produk tersebut haram digunakan.⁷⁰³

Kajian mendapati bahawa banyak produk halal Indonesia yang berada dalam pasaran Malaysia berbanding dengan produk halal yang mendapat pengesahan halal semula daripada pihak JAKIM. Misalnya, Indo Creamer, Kapal Api Java Latte, Indo Café Coffemix 3-in-1, Golden Churn Butter, Biskut Oreo, Chesdale, Anchor, Cocomas, Santan Kelapa, Kara, Harmuni, Rits Krekers Crackers, Good Time, Haan Instant Cake Miz, Biskitop Wafer Sticks dan Shapes Grilled BBQ. Ini merupakan produk makanan yang

⁷⁰² Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.

⁷⁰³ *Ibid.*

mendapat pengesahan halal Indonesia dan berada dalam pasaran Malaysia. Manakala produk makanan yang mendapat pengesahan halal Indonesia berserta JAKIM adalah Indo Mie Instant Noodles, Mie Sedaap Instant, L.A.Coffee dan TAM TAM-Crab Flavoured Snack. Justeru, bagi memperluaskan pengiktirafan pensijilan halal oleh badan-badan Islam yang diiktiraf, logo halal yang digunakan ke atas setiap produk yang dieksport perlu mendapatkan akreditasi halal daripada JAKIM bagi tujuan memenuhi permintaan pengguna beragama Islam Malaysia (mungkin juga bukan beragama Islam) ke atas status halal produk yang diimport.

Walau bagaimanapun, Indonesia dengan tegas tidak akan membenarkan mana-mana produk halal memasuki pasaran Indonesia bagi tujuan eksport kecuali mendapat pengesahan halal semula daripada LPPOM MUI. Ini adalah kerana, LPPOM MUI telah menandatangani perjanjian *Memorandum of Understanding* (MoU) dengan Badan Pengawasan Obat dan Makanan Republik Indonesia (BPOM RI) dalam rangka mengawal perdagangan halal di Indonesia melalui label dan pengawasan produk berlabel halal. Hal ini dapat mengelakkan berlakunya penyalahgunaan logo halal dalam kalangan industri dan pengguna.⁷⁰⁴

Dengan mengambil kira faktor kos yang tinggi seperti masa dan jarak perjalanan jauh serta kemungkinan terdapat kesan ke atas harga barangan halal yang diimport lanjutan daripada kos pemeriksaan audit lapangan yang perlu ditanggung oleh pihak industri. Kajian dengan ini mengesyorkan agar Indonesia mengkaji semula prosedur pensijilan halal yang sedia ada terutamanya dalam isu pemeriksaan audit lapangan bagi produk-produk halal yang diimport. Indonesia boleh memberi pertimbangan untuk melonggarkan pemeriksaan

⁷⁰⁴ Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

audit lapangan iaitu dengan memberi akreditasi secara menyeluruh ke atas pensijilan halal yang telah dikeluarkan oleh mana-mana badan Islam yang diiktiraf bagi sesuatu produk dan barangan halal yang diimport. Kelonggaran ini dilihat akan memberi galakan kepada syarikat luar negara untuk tidak terikat hanya kepada pensijilan halal bagi setiap negara yang dieksport melainkan terdapat isu-isu keraguan halal yang memerlukan pemeriksaan audit lapangan.

Di samping itu, kajian turut mendapati bahawa terdapat sesetengah negara yang menambah syarat tambahan dalam memenuhi piawaian halal di negara tersebut. Misalnya Brunei telah menambah syarat pemeriksaan sekurang-kurangnya dua orang pemeriksa wajib hadir semasa prosedur sembelihan haiwan⁷⁰⁵ bagi memastikan prosedur sembelihan dilaksanakan menurut hukum syarak sepenuhnya. Penambahan syarat-syarat tertentu dalam penentuan piawaian halal adalah dibenarkan kerana satu garis panduan penentuan piawaian halal telah dibuat dan disepakati dalam negara-negara yang menganggotai MABIMS pada tahun 1994 tanpa menandatangani sebarang MoU di antara negara-negara berkenaan. Oleh yang demikian, mana-mana negara boleh menambah apa-apa takrif dan syarat mengikut keperluan negara masing-masing.⁷⁰⁶

Namun tidak dapat dinafikan bahawa perbezaan dalam penentuan piawaian halal di empat negara ini memberikan implikasi kepada penggiat industri halal dan pengguna. Pertama, kesukaran kepada penggiat industri halal negara untuk memasarkan produk halal

⁷⁰⁵ Dalam PBD 24:2007 di klausa 3.3, disyaratkan supaya dua pemeriksa hadir semasa prosedur-prosedur di bawah dijalankan iaitu penyembelihan haiwan; semasa penyediaan, pengendalian, penyimpanan, pembungkusan, proses mengangkat, pengangkutan dan sebarang proses lain yang melibatkan daging; dan pengilangan, pemprosesan, pengendalian, penyimpanan, pembungkusan, pengangkutan dan sebarang bentuk olahan untuk menghasilkan dan mengendalikan makanan halal yang diproses. The Religious Council Brunei Darussalam, *PBD 24:2007*, 14.

⁷⁰⁶ Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.

ke peringkat antarabangsa sekali gus mengurangkan jualan pendapatan tahunan. Kedua, penggiat industri halal perlu menanggung bayaran fi pensijilan halal yang berganda bagi mendapatkan akreditasi halal semula daripada mana-mana badan pensijilan halal. Situasi ini menyukarkan penggiat industri halal khususnya industri kecil dan mikro berikutan kekangan modal yang terhad.⁷⁰⁷ Ketiga, kekeliruan dalam kalangan pengguna berikutan terdapat pelbagai pengesahan logo halal daripada badan Islam yang diiktiraf dalam sesebuah negara. Justeru, usaha untuk membangunkan piawaian halal yang bertaraf universal penting untuk memenuhi permintaan global yang tinggi setiap tahun bukan hanya di negara-negara Islam bahkan negara-negara bukan Islam.⁷⁰⁸

4.6 Penutup

Fatwa merupakan penjelasan dan penerangan daripada ahli fiqh berkaitan hukum syarak untuk memberikan jawapan kepada permasalahan yang timbul dalam masyarakat. Fatwa menjadi rujukan utama dalam penentuan piawaian halal di empat buah negara (Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura) dan fatwa boleh berubah seiring dengan perubahan semasa dan setempat. Faktor-faktor yang mempengaruhi kepada perbezaan fatwa di empat negara adalah berpunca daripada perbezaan dasar kerajaan dan agama, *'urf* dan *maṣlahah*. Ketiga-tiga faktor ini turut mempengaruhi kepada perbezaan dalam penentuan piawaian halal di empat buah negara.

Walau bagaimanapun, perbezaan dalam penentuan piawaian halal di empat negara mampu memberikan satu solusi rujukan utama untuk membangunkan piawaian halal

⁷⁰⁷ Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015.

⁷⁰⁸ *Ibid.* Lihat juga, Zulzaidi dan Ahmad, "Isu dan Cabaran," 281. Lihat juga, Kosmo, "Perlu ada Piawaian Halal Seragam-PM," laman sesawang *Kosmo*, dicapai 30 Jun 2015, http://www.kosmo.com.my/kosmo/content.asp?y=2010&dt=0624&pub=Kosmo&sec=Negara&pg=ne_08.htm

universal. Standard halal Malaysia boleh dijadikan asas panduan dalam membangunkan piawaian halal universal. Ini adalah kerana piawaian halal Malaysia telah diterima diperingkat antarabangsa dan mendapat kepercayaan daripada negara-negara OIC sebagai peneraju piawaian halal di antara negara-negara Islam yang diiktiraf dunia. Bahkan, banyak negara Islam meyakini bahawa Malaysia mampu mewujudkan piawaian halal universal dan menjadi sebuah hab halal dunia kerana pengalamannya selama lebih 40 tahun dalam pembangunan pensijilan halal.⁷⁰⁹

Meskipun standard halal Malaysia masih belum mampu digunakan secara bersama dengan negara-negara yang lain kerana aliran mazhab yang berbeza namun standard halal Malaysia memerlukan penambahbaikan dari semasa ke semasa dengan meluaskan perbincangannya kepada pandangan empat mazhab agar ia dapat diterima umum oleh negara-negara lain. Malaysia boleh mengadakan kerjasama dengan negara-negara yang menganggotai ASEAN untuk menetapkan satu piawaian halal yang seragam.⁷¹⁰ Cabaran menyelaraskan piawaian halal diperingkat MABIMS sudah cukup sukar apatah lagi cabaran-cabaran yang terpaksa diharungi Malaysia untuk mewujudkan piawaian halal universal namun begitu perkara ini tidak mustahil untuk direalisasikan pada masa hadapan.

⁷⁰⁹ Mahanum Ab Aziz dan Zuraidah Mohamed, "Malaysia Pusat Rujukan Halal," laman sesawang *Berita Harian*, dicapai 10 April 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Malaysiapusatrujukanhalal/Article/>.

⁷¹⁰ Muhd. Nizam Abd. Hamid, "Malaysia, Thailand Kerjasama Piawaian Halal," laman sesawang *Utusan Online*, dicapai 30 Jun 2015, http://ww1.utusan.com.my/utusan/Dalam_Negeri/20130822/dn_54/Malaysia-Thailand-perlu-kerjasama-piawaian-halal---TPM.

BAB 5: RUMUSAN DAN CADANGAN

5.1 Pendahuluan

Tesis ini membandingkan penentuan piawaian halal antara Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura. Kajian dibuat rentetan daripada isu perbezaan dalam penentuan produk halal terhadap beberapa isu halal yang timbul terutamanya melibatkan produk makanan, minuman, kosmetik dan perubatan. Perbezaan penentuan produk halal telah menyebabkan keputusan fatwa yang dikeluarkan tidak selaras dan menimbulkan kefahaman yang pelbagai dalam isu berkaitan halal sehingga mewujudkan kecelaruan dalam kalangan pihak industri dan pengguna. Bahkan dalam industri pengeksportan produk halal, didapati berlaku ketidakseragaman dalam piawaian halal yang dipraktikkan dan jelas memberikan implikasi kepada produk-produk import yang di bawa masuk ke dalam sesebuah negara.

Dalam bab kedua, konsep makanan, farmaseutikal dan kosmetik menurut perspektif hukum Islam dibincangkan secara menyeluruh berasaskan kepada piawaian halal yang diterbitkan oleh Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Manakala dalam bab ketiga, perbincangan juga dibuat secara mendalam tentang latar belakang badan pensijilan halal, prosedur pengeluaran sijil halal dan piawaian halal yang diterbitkan di empat negara berkenaan. Dalam bab keempat pula, dibincangkan faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan terhadap beberapa isu halal terpilih dan dalam bab yang sama juga perbandingan dijalankan terhadap piawaian halal yang diterbitkan bagi mengenal pasti titik persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan setiap negara.

Oleh sebab itu, bab ini merumuskan keseluruhan bab dan mengemukakan cadangan penambahbaikan dalam piawaian halal supaya boleh diaplikasikan secara bersama di antara negara-negara yang dikaji.

5.2 Dapatan Kajian

Hasil daripada kajian yang dijalankan, dapatan kajian dirumuskan seperti berikut:

a) Objektif 1: Menjelaskan piawaian halal berkaitan makanan, farmaseutikal dan kosmetik antara Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei

- i. Islam merupakan agama yang syumul dan mencakupi seluruh aspek kehidupan manusia. Pensyariatian hukum Islam khususnya bagi takrifan halal, haram dan syubhah adalah bertujuan menjaga kemaslahatan manusia di dunia dan akhirat, serta menolak setiap perkara yang menyebabkan kemudaratan kepada manusia. Halal mempunyai pengertian yang cukup luas. Halal boleh didefinisikan sebagai setiap perkara yang dibenarkan oleh Allah SWT untuk menggunakan dan diambil manfaat daripadanya, manakala haram adalah sesuatu perkara yang ditegah oleh Allah SWT maka wajib menjauhi daripada perkara yang diharamkan oleh Allah SWT dalam semua aktiviti kehidupan manusia. Syubhah pula merupakan produk yang diragui kehalalannya disebabkan hukum yang tidak jelas sama ada halal ataupun haram. Dalam situasi ini, Islam menggalakkan untuk menghindari dan menjauhi daripada mengambil produk yang syubhah kerana dikhuatiri akan mengambil sesuatu perkara yang diharamkan oleh Allah SWT.
- ii. Piawaian makanan halal telah diterbitkan di Malaysia, Indonesia, Brunei, Singapura melalui MS 1500:2009 Makanan Halal- Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Garis Panduan Am Ruang Simpanan (semakan kedua), HAS 23201-Pensyaran Bahan Pangan, PBD 24:2007-Standard Makanan Halal Brunei Darussalam, dan MUIS-HC-5001 Garis Panduan Umum Pengendalian dan Pemprosesan Makanan Halal. Manakala, piawaian farmaseutikal halal hanya diterbitkan di Malaysia dan

Brunei) melalui MS 2424:2012: Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum dan GD 24: 2010-Garis Panduan bagi Pengendalian Produk Perubatan Halal, Perubatan Tradisional dan Suplemen Kesihatan Brunei Darussalam. Sementara itu, piawaian kosmetik halal hanya diterbitkan di Malaysia melalui MS 2200:2008 Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri-Garis Panduan Umum.

- iii. Berdasarkan kepada takrifan bagi makanan halal, farmaseutikal halal dan kosmetik halal di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura, ia tidak mempunyai perbezaan yang ketara. Terdapat dua aspek yang diberikan perhatian, iaitu sumber bahan dan teknikal. Sumber bahan yang digunakan mestilah bersumberkan daripada sumber yang benar-benar halal dan suci, manakala dari sudut teknikal pula setiap pemprosesan produk yang melibatkan proses penyediaan, pengendalian, pembungkusan, penyimpanan, pengangkutan dan pengedaran kepada pengguna wajib diasingkan daripada produk barangan yang tidak menepati piawaian halal. Ia bertujuan bagi mengelakkan berlakunya pencemaran ataupun kontaminasi silang terhadap produk yang sudah pun mendapat pengesahan halal oleh pihak berkuasa.
- iv. Kajian merumuskan bahawa takrifan halal bagi produk makanan mahupun barang gunaan perlu menepati beberapa elemen berikut; a) tidak mengandungi produk haiwan yang tidak halal; b) tidak mengandungi produk haiwan yang tidak disembelih menurut hukum syarak; c) tidak mengandungi bahan najis menurut hukum syarak; d) tidak mengandungi bahagian tubuh badan manusia dan derivatifnya; e) tidak mengandungi bahan yang terubah suai baka yang disahkan najis menurut hukum syarak; f) peralatan pemprosesan dan lokasi pengendalian produk halal dipisahkan secara fizikal daripada produk yang tidak halal; dan g)

selamat, tidak beracun, tidak memabukkan dan tidak berbahaya untuk digunakan kepada kesihatan.

- v. Terdapat sebelas prinsip umum penentuan halal dan haram dalam Islam sepertimana yang digariskan oleh Yūsuf al-Qaraḍāwī serta beberapa teori fiqh berkaitan halal. Ia dapat membantu para ulama semasa mentarjihkan hukum bagi menyelesaikan persoalan semasa khususnya yang berkaitan isu halal yang sering kali diwar-warkan dalam media sosial. Oleh sebab itu, menjadi tanggungjawab pengeluar dan pengguna untuk memahami dan meyakini bahawa pengesahan halal bukan sahaja sekadar menjamin status kehalalan produk malah ia bertepatan dengan garis panduan al-Quran dan sunnah.

b) Objektif 2: Mengenal pasti piawaian halal yang dibangunkan antara Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei

- i. Badan pensijilan halal negara memainkan peranan penting dalam memastikan produk halal sampai ke tangan pengguna adalah halal, suci dan berkualiti tinggi di samping memenuhi cita rasa antarabangsa. Malaysia merupakan antara negara yang memainkan peranan penting sebagai pusat pensijilan halal di pentadbiran kerajaan yang diiktiraf di peringkat nasional dan antarabangsa. Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) selaku badan rasmi pensijilan halal di Malaysia telah memberikan pengesahan halal sejak tahun 1974 dan pada tahun 2011 yang lalu, JAKIM/ Majlis Agama Islam Negeri (MAIN)/ Jabatan Agama Islam Negeri (JAIN) adalah badan pensijilan halal yang berkuasa penuh dalam mengawal selia berhubung dengan makanan, barangan ataupun perkhidmatan halal di negara ini. JAKIM memainkan peranan utamanya dengan memastikan semua produk yang

diberikan sijil halal atau yang menggunakan perbahasan halal adalah suci dan halal mengikut lunas-lunas syarak; mengkaji, mengesah, dan mengawal selia semua produk makanan dan barangan gunaam Islam supaya terjamin suci dan halal dengan cekap dan berkesan. Malah, terikat dengan beberapa akta perundangan yang dikuatkuasakan berkaitan halal di Malaysia. MYeHalal adalah satu sistem penyeragaman yang menggunakan satu prosedur, satu standard, satu sistem, satu sijil dan satu logo. Melalui sistem ini, terdapat tujuh skim permohonan sijil halal yang telah diperkenalkan iaitu skim produk makanan/ minuman/ makanan tambahan, skim premis makanan, skim barang gunaam, skim rumah sembelih, skim kosmetik dan dandanan diri, skim farmaseutikal, dan skim logistik. Prosedur pensijilan halal Malaysia melibatkan enam peringkat yang utama iaitu bermula dengan permohonan, bayaran fi pensijilan, pengauditan, Mesyuarat Panel Pengesahan Halal, penerbitan sijil halal, dan diakhiri dengan pemantauan dan penguatkuasaan halal. Selain daripada itu, Malaysia telah berjaya menerbitkan tujuh piawaian halal yang diperakui di peringkat dunia, antaranya adalah Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (MPPHM 2014), MS 1500: 2009 Makanan Halal: Pengeluaran, Penyediaan, Pengendalian dan Penyimpanan-Garis Panduan Umum (Semakan Kedua), MS 2424:2012: Farmaseutikal Halal- Garis Panduan Umum, MS 2200:2008 Barang Gunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri-Garis Panduan Umum, MS 2400-1:2010 *Halalan-Toyyiban Assurance Pipeline-Part 1: Management System Requirements for Transformation of Goods and/or Cargo Chain Services*, MS 2400-2:2010 *Halalan-Toyyiban Assurance Pipeline-Part 2: Management System Requirements for Warehousing and Related Activities*, dan MS 2400-1:2010 *Halalan-Toyyiban Assurance Pipeline-Part 3:Management System Requirements for Retailing*.

- ii. Di Indonesia, Majelis Ulama Indonesia (MUI) telah menubuhkan Lembaga Pengkajian Pangan, Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI) pada 6 Januari 1989. LPPOM MUI mempunyai visi utamanya untuk menjadi badan pensijilan halal yang dipercayai di Indonesia dan di peringkat dunia. Peranan utama LPPOM MUI adalah, menetapkan dan mengembangkan standard halal dan standard audit halal; melakukan pensijilan terhadap produk makanan, ubat-ubatan dan kosmetik; memberikan kesedaran halal dalam kalangan masyarakat Islam; dan menyediakan maklumat-maklumat berkaitan produk halal secara menyeluruh. Bahkan seperti Malaysia, LPPOM MUI juga terikat dengan akta perundangan yang dikuatkuasakan berkaitan halal di Indonesia. Sertifikat halal adalah fatwa tertulis MUI yang menyatakan kehalalan suatu produk sesuai dengan syariat Islam dan ia juga merupakan syarat untuk mendapatkan kebenaran pencantuman label halal pada pembungkusan produk daripada Badan POM. LPPOM MUI telah memperkenalkan beberapa kategori dalam skim pensijilan halal Indonesia antaranya adalah makanan dan minuman, kosmetik, ubat-ubatan, dan rumah potong haiwan. Prosedur pensijilan halal Indonesia melibatkan beberapa peringkat iaitu bermula dengan penerapan Sistem Jaminan Halal (SJH), permohonan, pembayaran sertifikasi, pemeriksaan kecukupan dokumen dan pelaksanaan audit, evaluasi pasca audit (Rapat Audit dan Rapat Komisi Fatwa), penerbitan sertifikat halal, dan inspeksi mendadak (Sidak). Indonesia juga telah berjaya menerbitkan tiga piawaian halal sebagai garis panduan lengkap dalam memenuhi keperluan pensijilan halal di Indonesia, antaranya adalah HAS 23000-Pensyaratan Sertifikasi Halal (HAS 23000:1 Pensyaratan Sertifikasi Kriteria Sistem Jaminan Halal dan HAS 23000:2 Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur), HAS 23103-Pedoman

Pemenuhan Kriteria Sistem Jaminan Halal di Rumah Potong Haiwan dan HAS 23201-Pensyaratan Bahan Pangan Halal.

- iii. Di Brunei pula, Bahagian Kawalan Makanan Halal (BKMh) telah ditubuhkan pada 15 Julai 1997. BKMh mempunyai beberapa misi yang utama iaitu melaksanakan penguatkuasaan Undang-undang Akta Daging Halal Penggal 183 dan aturannya serta Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 & kehendak-kehendaknya; memastikan pelaksanaan undang-undang berkenaan dijalankan selaras dengan hukum syarak; dan memastikan tiada penyelewengan atau penipuan terhadap penggunaan sijil halal dan label halal yang dikeluarkan oleh Majlis Ugama Islam Brunei (MUIB). BKMh juga dipertanggungjawabkan untuk mengawal dan menangani segala pemakanan halal di Brunei termasuk restoran, kedai makan, kilang produk makanan, tempat perniagaan dan seumpamanya yang berhasrat untuk menggunakan tanda halal Brunei. Malah, BKMh adalah sebuah organisasi berwibawa yang mengawal selia makanan halal di Brunei Darussalam dan sekali gus berfungsi untuk meningkatkan kesedaran orang ramai tentang makanan halal di Brunei. Dalam prosedur pensijilan halal Brunei, BKMh menawarkan dua jenis permohonan iaitu permohonan sijil halal dan permohonan permit halal. Permohonan sijil halal biasanya dikhususkan kepada restoran (termasuk gerai, kantin dan seumpamanya), dan kilang (sama kilang berskala kecil, sederhana ataupun multinasional), manakala bagi permohonan permit halal pula ia dikhaskan kepada pemohon yang memohon label halal ke atas produk makanan. Prosedur pensijilan halal mempunyai beberapa peringkat iaitu bermula daripada permohonan, pengauditan, mesyuarat jawatankuasa, bayaran fi pensijilan, pengeluaran sijil halal, dan diakhiri dengan pemantauan dan penguatkuasaan halal. Sehingga kini, Brunei

hanya menerbitkan dua piawaian halal sebagai garis panduan lengkap dalam memenuhi keperluan pensijilan halal di Brunei iaitu PBD 24: 2007-Standard Makanan Halal Brunei Darussalam dan GD 24: 2010-Garis Panduan bagi Pengendalian Produk Perubatan Halal, Perubatan Tradisional dan Suplemen Kesihatan Brunei Darussalam.

- iv. Di Singapura, Majlis Ugama Islam Singapura (MUIS) telah ditubuhkan pada tahun 1968 apabila *Administration Of Muslim Law Act (AMLA) 1968* dikuatkuasakan. Walau bagaimanapun, MUIS telah menyediakan perkhidmatan halal secara rasminya pada tahun 1978. MUIS memainkan peranan yang penting dalam mengeluarkan sijil halal kepada industri dan menguatkuasakan undang-undang pensijilan halal di Singapura. Peraturan dan perundangan yang berkaitan dengan pensijilan halal dijelaskan dalam AMLA 1968 pada seksyen 88A, dan 88C. MUIS menawarkan tujuh skim pensijilan halal antaranya adalah Skim Makanan (*Eating Establishment Scheme*), Skim Mengendors (*Endorsement Scheme*), Skim Penyediaan Makanan (*Food Preparation Area Scheme*), Skim Rumah Sembelihan Ayam (*Poultry Abattoir Scheme*), Skim Produk (*Product Scheme*), Skim Perkhidmatan Penyimpanan (*Storage Facility Scheme*), dan *Whole Plant Scheme*. Prosedur pensijilan halal Singapura melibatkan beberapa peringkat iaitu bermula dengan permohonan, bayaran fi pensijilan, pengauditan, ahli panel kelulusan MUIS, penerbitan sijil halal, dan diakhiri pemantauan dan penguatkuasaan halal. Singapura telah menerbitkan dua piawaian halal bagi rujukan pihak industri dan juga pengguna, iaitu MUIS-HC-5001-Garis Panduan Umum Pengendalian dan Pemprosesan Makanan Halal (*General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food*) serta MUIS-HC-5002-Garis Panduan Umum Pembangunan dan

Pelaksanaan Sistem Pengurusan Kualiti Halal (*General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System*).

c) Objektif 3: Menilai faktor-faktor perbezaan fatwa kepenggunaan terhadap beberapa isu halal yang terpilih antara Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei

- i. Fatwa adalah penjelasan dan penerangan daripada ahli fiqh berkaitan hukum syarak bagi memberikan jawapan kepada permasalahan dan pertanyaan yang timbul dalam masyarakat berdasarkan kepada perundangan Islam. Fatwa menjadi rujukan utama dalam pembangunan piawaian halal di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei. Apabila timbul isu-isu baru yang memerlukan kepada penjelasan hukum maka pandangan jawatankuasa fatwa dirujuk untuk memastikan keputusan yang dikeluarkan benar-benar tepat, komprehensif dan berwibawa. Di Brunei, jawatankuasa fatwa terlibat secara langsung dalam membangunkan piawaian halal sebagai Ahli Jawatankuasa Teknikal. Manakala Rapat Komisi Fatwa turut terlibat secara langsung dalam memberikan pengesahan halal dan piawaian halal di Indonesia. Berikut merupakan faktor-faktor yang mempengaruhi kepada perbezaan fatwa kepenggunaan terhadap beberapa isu halal yang terpilih:

- Faktor pertama: Kerajaan dan Agama

Malaysia mengamalkan sistem pemerintahan raja berpelembagaan iaitu dengan mengamalkan demokrasi berparlimen di bawah pentadbiran Perdana Menteri dan meletakkan Yang di-Pertuan Agong sebagai ketua negara. Manakala, Brunei memiliki elemen monarki dalam pemerintahannya dan pentadbiran monarki bersifat menyeluruh yang diketuai oleh Ke Bawah Duli Yang Maha Mulia Paduka Seri Baginda Sultan Haji Hassanal Bolkiah Mu'izzaddin Waddaullah, Sultan dan Yang

Di-Pertuan Negera Brunei Darussalam. Sementara itu, Singapura dan Indonesia merupakan sebuah negara Republik yang mana Presiden berfungsi sebagai ketua negara dan dibantu oleh menteri-menteri kabinet yang lain.

Malaysia dan Brunei menjadikan agama Islam sebagai agama rasmi namun kedua-dua negara ini masih menjamin kebebasan beragama dan rakyat bebas mengamalkan adat resam serta upacara keagamaan masing-masing sebagaimana yang dipraktikkan di Indonesia dan Singapura. Kesan sejarah memberi pengaruh yang besar ke atas setiap sistem perundangan dan kehakiman di mana kedudukan syariat undang-undang Islam telah banyak berubah dari sudut kedudukan pentadbiran dan kehakiman meskipun negara-negara ini telah merdeka dan berdaulat khususnya perkara yang berkaitan dengan Mufti dan bidang kuasanya.

Dalam prosedur pengeluaran fatwa dan piawaian halal di empat negara, Brunei masih lagi terikat secara ketat dengan pengamalan Mazhab Syafii khususnya berkaitan penentuan hukum produk halal. Manakala Malaysia dan Singapura pula berpegang kukuh kepada pengamalan Mazhab Syafii namun begitu terbuka menerima pandangan daripada tiga mazhab yang lain. Indonesia pula mengutamakan sumber primer, sumber sekunder dan pandangan daripada empat mazhab dirujuk dengan memilih pandangan yang paling kuat dalilnya serta membawa kepada kemaslahatan masyarakat awam. Keanggotaan MUI yang pelbagai mewakili sebahagian aliran fahaman konservatif dan aliran fahaman modenisme menyebabkan tidak mustahil berlakunya pertembungan pandangan dalam kalangan para fuqaha dalam menyelesaikan isu-isu berkaitan syariah.

- Faktor kedua: *'Urf*

'Urf merupakan sesuatu perkara yang diketahui dan menjadi kebiasaan dalam kalangan manusia sama ada ia melibatkan perkataan, perbuatan dan pengakuan serta diamalkan secara konsisten dan teratur. Sedia maklum bahawa empat buah negara ini mempunyai masyarakat yang berbilang kaum (*multi racial*) di mana masyarakatnya terdiri daripada beberapa kumpulan etnik atau suku bangsa yang berbeza-beza yang menunjukkan bahawa setiap negara mempunyai latar belakang *'urf* dan adat setempat yang berbeza.

Islam sebagai sebuah agama yang universal, memperakukan mana-mana *'urf* dan adat setempat yang sesuai dan selari dengan hukum Islam dan menolak mana-mana *'urf* dan adat setempat yang jelas bertentangan dengan peraturan agama, kemudian *'urf* dan adat setempat tersebut akan dipinda dan diperbaiki supaya selaras dengan matlamat Islam. Misalnya *'urf* yang diamalkan di Malaysia berbeza daripada amalan atau cara hidup masyarakat di Indonesia yang mana *'urf* di Malaysia menolak sebarang pencampuran bahan yang tidak halal dalam produk kosmetik namun begitu *'urf* di Indonesia membenarkan penggunaan produk kosmetik yang bercampur dengan bahan yang tidak halal (selain babi dan bahan terubah suai genetik yang melibatkan penggunaan gen manusia) bagi kegunaan luaran kerana kesukaran bagi masyarakat Indonesia untuk mengenal pasti sumber bahan yang digunakan dalam sediaan kosmetik.

- Faktor ketiga: *Maṣlahah*

Maṣlahah adalah setiap perkara yang membawa kebaikan dan menolak keburukan kepada manusia untuk memelihara lima perkara iaitu agama, nyawa, akal,

keturunan dan harta benda meskipun bertentangan dengan kehendak individu dan masyarakat awam. Sedua maklum bahawa *maṣlahah* merupakan neraca dalam menentukan hukum yang tidak dinaskan oleh syarak dan *maṣlahah* sentiasa berlaku perubahan mengikut keperluan semasa dan setempat pada setiap negara.

Dalam prosedur pengeluaran fatwa di empat negara, pandangan Mazhab Syafii diutamakan namun sekiranya didapati pandangan ini berlawanan dengan *maṣlahah* awam maka pandangan daripada tiga mazhab yang lain serta ijihad *jamā'ī* boleh digunakan. Misalnya Malaysia mengharuskan penggunaan vaksin Meningitis jenama *Mencevax* kepada jemaah haji dan umrah bagi mencegah penyakit Meningococcal Meningitis kerana *maṣlahah darūriyyah* bagi tujuan menyelamatkan nyawa. Sementara itu, Indonesia pula mengharamkan penggunaan vaksin Meningitis jenama *Mencevax* kerana mendapati proses penghasilan vaksin tersebut menggunakan sumber daripada babi malah terdapat vaksin halal yang boleh digunakan kepada jemaah haji dan umrah di Indonesia. Oleh sebab itu, keharusan menggunakan vaksin yang mengandungi sumber babi disebabkan darurat tidak relevan lagi digunakan.

d) Objektif 4: Membandingkan piawaian halal yang dibangunkan di Malaysia, Indonesia, Singapura dan Brunei

i. Persamaan yang dikenal pasti dalam kajian ini, adalah;

- Definisi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal yang jelas

Definisi bagi makanan halal, kosmetik halal dan farmaseutikal halal di empat negara dijelaskan dengan baik dan terperinci. Dapat difahami bahawa makanan dan

barangan gunaan yang telah diperakui halal adalah produk yang mematuhi peraturan yang ditetapkan dalam garis panduan Islam iaitu bebas daripada komponen yang diharamkan oleh Allah SWT. Bahkan ia bukan sahaja melihat kepada bahan ramuan yang terkandung di dalamnya tetapi merangkumi semua aspek lain termasuklah pengurusan, pemprosesan, pengendalian, pengedaran, penyajian, penyimpanan, pengangkutan, pembungkusan, pelabelan, pengiklanan, dan semua proses yang berkaitan. Namun begitu elemen mudarat tidak diperincikan, hanya Malaysia dan Brunei yang menyertakan elemen mudarat dalam definisi halal bagi makanan, farmaseutikal dan kosmetik bahkan elemen mudarat dijelaskan lagi dalam klausa-klausa yang lain meskipun huraianya tidak menyeluruh. Elemen mudarat hendaklah dijelaskan mengikut perspektif *maqāṣid al-sharī'ah* dalam penentuan piawaian halal di empat negara.

- Kecekapan prosedur penilaian audit

Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura melaksanakan prosedur penilaian audit dengan begitu teliti dan terperinci bahkan kaedah pelaksanaannya hampir sama. Namun begitu, Singapura melakukan prosedur penilaian audit dengan lebih aktif di mana Singapura telah menyerahkan tugas audit kepada Warees Halal (Warees Investments Pte Ltd) sejak tahun 2006 dan kaedah ini mempercepatkan penerbitan sijil halal. Demikian juga di Indonesia, meskipun LPPOM MUI merupakan badan bukan kerajaan dan menjalankan tugas audit dengan kecekapan yang sedia ada namun gerak kerja yang cekap mampu menerbitkan sijil halal dengan kadar yang cepat. Berbeza dengan Malaysia dan Brunei yang mempunyai kelewatan dalam menerbitkan sijil halal kepada pemohon.

- Ketelitian dalam prosedur pensampelan dan analisis makmal

Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura mengaplikasikan metode pensampelan dan analisis makmal bagi mengesahkan produk yang diragui status halalhnya. Sampel bahan atau ramuan yang dicurigai mengandungi bahan haram akan diambil untuk pengujian makmal dan keputusan boleh dikeluarkan dalam tempoh yang singkat dan tepat. Beberapa teknik moden telah dibangunkan oleh para saintis yang menggunakan peralatan canggih bagi mengesan kehadiran unsur-unsur ramuan daripada sumber haiwan yang haram dalam makanan dan barang gunaan seperti spektroskopi, kromatografi, kalorimetri dan biologi molekul. Misalnya dapatan analisis makmal Malaysia memutuskan bahawa penggunaan produk mentega jenama *Pure Creamy Butter Golden Churn Butter* sebagai haram kerana telah disahkan mengandungi DNA babi yang berpunca daripada berlakunya kontaminasi silang dalam salah satu rantaian penghasilan produk tersebut. Akan tetapi, dapatan analisis makmal Brunei pula mengesahkan produk mentega ini tidak berlaku pencampuran dengan sebarang DNA haiwan selain sumber bahan (susu lembu) yang digunakan dalam penghasilannya dan tidak tercemar daripada apa-apa bahan yang boleh membahayakan dari segi kebersihan dan kesihatan. Oleh sebab itu, Brunei memutuskan bahawa produk mentega *Golden Churn* tidak diragui kehalalannya.

ii. Perbezaan yang dikenal pasti dalam kajian ini, adalah;

- Perbezaan kriteria sumber bahan

Penerangan sumber bahan bagi makanan, farmaseutikal dan kosmetik yang halal dijelaskan dengan baik sekali di empat negara kerana dikategorikan dalam bentuk

kumpulan haiwan, tumbuhan, mineral semula jadi dan bahan kimia, minuman dan lain-lainnya. Namun begitu, Malaysia dan Brunei mempunyai banyak persamaan dalam perkara ini tetapi berbeza dalam beberapa klausa yang tertentu khususnya tentang status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal serta penggunaan alkohol dalam bidang perubatan. Manakala, penerangan sumber bahan bagi kosmetik halal masih lagi terhad dan memerlukan penambahbaikan.

- Perbezaan dalam penetapan kadar alkohol dalam makanan dan minuman

Alkohol merupakan cecair yang mudah terbakar dan memabukkan. Alkohol terbahagi kepada tiga kumpulan, alkohol yang terbentuk secara semula jadi dan terdapat dalam kuantiti yang sangat kecil dalam buah-buahan serta tumbuh-tumbuhan, alkohol yang dibentuk daripada proses penapaian karbohidrat/fermentasi dan alkohol yang dibentuk daripada petro-kimia yang lain (alkohol sintetik). Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura membenarkan penggunaan alkohol yang terbentuk secara semula jadi kerana ia bukan najis dan boleh digunakan tetapi mengharamkan penggunaan alkohol yang dibentuk daripada proses penapaian karbohidrat/fermentasi sama ada yang diperolehi daripada arak atau jenis-jenis minuman lain yang termasuk dalam definisi arak kerana ia najis. Adapun Malaysia, Indonesia dan Brunei bersependapat bahawa penghasilan alkohol yang diperolehi bukan melalui proses pembuatan arak hukumnya tidak najis tetapi haram (tidak boleh) diminum dalam bentuk aslinya kerana ia adalah racun dan boleh membunuh. Manakala, alkohol sintetik yang biasanya digunakan dalam produk yang tujuannya bukan untuk dimakan dan dibuat daripada petro-kimia perindustrian adalah tidak najis dan boleh digunakan. Walau bagaimanapun, empat buah negara ini berbeza pendapat tentang penggunaan alkohol sebagai perisa dalam makanan dan minuman.

Hasil kajian mendapati bahawa ia berpunca daripada perbezaan dalam metodologi yang diambil kira mengikut kesesuaian negara masing-masing. Malaysia, Indonesia dan Singapura mengambil kira pendekatan nas syarak dan kajian penyelidikan makmal manakala Brunei pula mengambil kira pendekatan nas syarak, *iḥtiyāt* dan *sadd al-dharāī'*.

- Perbezaan penentuan hukum terhadap konsep *istihālah*

Istihālah merupakan suatu proses perubahan zat asal kepada zat baru yang boleh berlaku secara semula jadi dan tidak semula jadi (melibatkan campur tangan manusia) dan perubahan baru yang terhasil telah merubah secara keseluruhan zat asal sama ada dari segi nama, warna, rasa dan juga bau. Kajian mendapati bahawa Malaysia, Brunei dan Singapura tidak mengambil kira konsep *istihālah* dalam pengeluaran metodologi fatwa dan piawaian halal. Ini adalah kerana ketiga-tiga negara ini berpegang kukuh kepada Mazhab Syafii sedangkan mazhab ini membataskan konsep *istihālah* kepada beberapa produk tertentu sahaja. Berbeza dengan Indonesia yang bersikap lebih terbuka dan menerima konsep *istihālah* dalam pengeluaran metodologi fatwa dan piawaian halal negara kerana keterbukaan Indonesia menerima pandangan mazhab empat. Misalnya Malaysia hanya membenarkan penggunaan cuka wain yang berlaku secara semula jadi dan ia berbeza dengan Indonesia yang membenarkan penggunaan cuka wain yang terhasil secara semula jadi dan tidak semula jadi iaitu yang melibatkan campur tangan manusia serta campuran/penambahan dengan bahan-bahan luar dalam penghasilan cuka.

- Perbezaan prosedur sembelihan haiwan

Prosedur sembelihan haiwan halal yang digariskan dalam penentuan piawaian halal di empat negara ini adalah bertepatan dengan ajaran Islam dan mengikut pengamalan Mazhab Syafii. Walau bagaimanapun, didapati bahawa terdapat perbezaan dalam prosedur sembelihan haiwan yang dilaksanakan di empat negara terutamanya dalam syarat sah (penyembelih), prosedur sembelihan, kaedah penggunaan *stunning* dan sembelihan mekanikal. Misalnya Malaysia dan Brunei mensyaratkan supaya penyembelih mempunyai tujuan sembelihan dan diniatkan kerana Allah SWT ketika melakukan penyembelihan namun perkara ini tidak dinyatakan dalam piawaian halal di Indonesia dan Singapura. Di samping itu, Brunei mengetatkan syarat dengan mewajibkan kehadiran dua orang saksi dalam prosedur sembelihan sedang tiga buah negara yang lain tidak menyertakan syarat demikian. Dalam kaedah *stunning*, Brunei tidak membenarkan penggunaan *stunning* ke atas haiwan ruminan dan unggas manakala tiga buah negara lain mengharuskan penggunaan *stunning* ke atas haiwan ruminan dan unggas meskipun penggunaannya tidak digalakkan. Manakala dalam sembelihan mekanikal, Brunei dan Malaysia tidak membenarkan penggunaan sembelihan mekanikal ke atas haiwan ruminan dan unggas sebaliknya Indonesia dan Singapura membenarkannya dengan mengikut syarat-syarat yang telah ditetapkan.

- Perbezaan penetapan pengurusan kualiti halal

Prosedur kebersihan, sanitasi dan keselamatan produk halal merupakan syarat yang penting dan perlu dipatuhi dalam penyediaan bahan halal bagi produk makanan, perubatan, dan kosmetik. Ia merangkumi aspek pakaian, peralatan, dan premis serta

pengendalian pemrosesan dan pengeluaran produk halal. Kajian mendapati bahawa Malaysia menyatakan secara jelas jenis pengurusan kualiti lazim yang digunakan dalam standard halal Malaysia. Malaysia terkehadapan apabila menggabungkan piawaian halal dengan piawaian lazim seperti Amalan Perkilangan Baik (*Good Manufacturing Practices*, GMP), Amalan Kebersihan Baik (*Good Hygiene Practices*, GHP), dan Amalan Bahaya dan Titik Kawalan Kritikal (*Hazard Analysis Critical Control Point*, HACCP) dan beberapa piawaian yang lain dalam memantapkan lagi pengurusan pembangunan industri halal. Sebaliknya piawaian halal yang dibangunkan di Indonesia, Brunei dan Singapura tidak dinyatakan secara jelas jenis pengurusan kualiti lazim yang digunakan di negara masing-masing namun begitu Indonesia, Brunei dan Singapura masih tetap mengutamakan aspek keselamatan dan kebersihan semasa pemrosesan produk halal sejajar dengan peraturan dan perundangan negara masing-masing.

- iii. Kelebihan dan kelemahan yang dikenal pasti dalam kajian ini, adalah;
- Standard halal Malaysia diiktiraf di peringkat antarabangsa sebagai antara yang terbaik di dunia

Dalam membangunkan industri halal, Malaysia merupakan negara pertama yang memperkenalkan piawaian halal di persada antarabangsa. Standard halal Malaysia telah diterima dan diguna pakai di peringkat antarabangsa dan mendapat kepercayaan daripada *Organisation of Islamic Cooperation* (OIC) sebagai peneraju piawaian halal antara negara-negara Islam yang diiktiraf dunia. Malaysia mendahului daripada tiga buah negara lain dalam menghasilkan MPPHM 2014 yang diterbitkan di bawah JAKIM dan standard halal yang lain diterbitkan di bawah

Jabatan Standard Malaysia bagi membantu pihak industri mematuhi garis panduan halal secara menyeluruh. Manakala Indonesia, Brunei dan Singapura pula menumpukan kepada piawaian makanan halal berikutan makanan merupakan keperluan asasi bagi kehidupan manusia.

- Penerapan Sistem Jaminan Halal menjamin status produk halal

Sistem Jaminan Halal adalah satu sistem yang di bangukan oleh pihak-pihak yang terlibat dalam pengesahan halal yang bertujuan untuk memastikan kepatuhan terhadap prosedur pensijilan halal dan berteraskan syariah Islam. Indonesia dan Singapura mendahului dalam menjamin kepatuhan pensijilan halal dalam kalangan pihak industri dan pengguna. Indonesia melangkah maju ke hadapan kerana berjaya menerapkan Sistem Jaminan Halal sejak tahun 2006 dan mengimplementasikan kepada semua kategori industri termasuklah multinasional, sederhana, kecil mahupun mikro. Manakala di Singapura, piawaian halal tidak menyatakan dengan jelas tanggungjawab pihak pengurusan untuk melantik eksekutif halal ataupun jawatankuasa halal dalaman namun begitu keperluan untuk menubuhkan jawatankuasa halal dalaman dijelaskan dengan terperinci dalam MUIS-HC-S002 sebagai rujukan teknikal dan pelengkap kepada MUIS-HC-S001. Malaysia pula memperkenalkan Sistem Jaminan Halal pada tahun 2011 dan mewajibkan kepada pihak pengurusan syarikat bagi industri multinasional dan sederhana. Namun begitu, sistem ini tidak dapat dilaksanakan kepada industri kecil dan mikro kerana adanya kekangan daripada beberapa aspek tertentu. Sebaliknya di Brunei, piawaian halal tidak menyatakan keperluan pihak syarikat untuk melantik Eksekutif Halal ataupun mewujudkan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat. Namun secara praktikalnya pihak syarikat wajib melantik dua orang Penyelia

Makanan Halal untuk berada di bahagian pemprosesan bagi memastikan pematuhan terhadap syarat dan terma pensijilan halal.

- Pelaksanaan undang-undang berkaitan halal dapat memastikan berlakunya kepatuhan terhadap terma dan syarat pensijilan

Di Brunei, pelaksanaan undang-undang berkaitan halal telah berkuat kuasa pada tahun 2005 melalui Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 dan Undang-Undang Akta Daging Halal Penggal 183. Begitu juga di Singapura, MUIS merupakan badan tunggal yang bertanggungjawab mengeluarkan sijil halal dan perkara-perkara yang berkaitan halal melalui AMLA 1968 di Seksyen 88A dan 88C. Sementara itu di Indonesia, peruntukan undang-undang khas berkaitan halal atau dikenali Undang-Undang Jaminan Produk Halal (UU JPH) sudah mendapat kelulusan di peringkat parlimen Republik Indonesia namun masih lagi belum dilaksanakan sepenuhnya kerana memerlukan kelulusan daripada Peraturan Pemerintah (PP) dan Peraturan Menteri Agama (Permenag). Sebaliknya di Malaysia, undang-undang khas berkaitan halal masih lagi belum diwujudkan kerana mempunyai kekangan dalam isu perlembagaan.

5.3 Cadangan

Berdasarkan kepada rumusan di bahagian 5.2, bahagian ini selanjutnya akan mengemukakan cadangan untuk menambah baik piawaian halal yang boleh diaplikasikan secara bersama di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura.

- i. Penerapan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat

Untuk menambah baik lagi fungsi pensijilan halal, Sistem Jaminan Halal perlu diterapkan dalam sistem pengurusan syarikat. Sistem Jaminan Halal dapat

memantau dan mengawal selia pemprosesan produktiviti halal yang berlangsung dalam syarikat selain mampu mengurangkan bebanan tugas badan pensijilan halal. Prinsip-prinsip dalam Sistem Jaminan Halal didasarkan kepada komitmen, keperluan pelanggan, peningkatan mutu tanpa meningkatkan kos dan menghasilkan barangan dari semasa ke semasa tanpa cacat dan tanpa ada yang di kitar semula walaupun tanpa pemeriksaan. Indonesia adalah contoh negara terbaik yang telah mengadaptasikan Sistem Jaminan Halal dan boleh dicontohi oleh negara-negara luar termasuk Malaysia, Brunei dan Singapura. Indonesia berjaya mewajibkan Sistem Jaminan Halal dalam sistem pengurusan syarikat permohonan sijil halal dan pada hari ini, Sistem Jaminan Halal telah diaplikasikan kepada semua sektor industri. Walaupun tidak dinafikan bahawa Sistem Jaminan Halal sukar dilaksanakan kepada syarikat yang berskala kecil dan mikro kerana terdapat kekangan dalam faktor dalaman dan faktor luaran yang muncul dari dalam organisasi syarikat baik yang di peringkat pentadbiran mahupun pekerja namun perkara ini tidak mustahil untuk direalisasikan dalam sesebuah negara.

ii. Penubuhan satu badan unit khas bagi tujuan audit halal

Audit merupakan satu elemen penting dalam penilaian pengesahan halal di mana tidak ada permohonan akan diluluskan atau dikecualikan daripada melalui proses ini. Audit halal dinilai secara keseluruhan dokumen (audit dokumen) dan fizikal premis (audit lapangan). Untuk melengkapkan lagi tugas audit dan mempercepatkan proses penerbitan sijil halal, adalah dicadangkan supaya menubuhkan satu badan unit khas bagi tujuan audit halal. Unit khas tersebut dikhususkan untuk menjalankan kerja-kerja audit meliputi secara keseluruhan aspek syariah dan teknikal bermula daripada menilai dokumen hingga kepada pengeluaran

produk siap serta pengedarannya. Auditor memainkan peranan yang penting dalam pelaksanaan audit halal. Auditor halal yang dilantik pula perlu mempunyai kelayakan dan kemahiran yang secukupnya seperti menguasai konsep halal, skop audit dari aspek syariah dan teknikal, piawaian dan peraturan berkaitan halal, teknologi pemprosesan halal, tatacara dan teknik mengaudit. Singapura adalah contoh negara terbaik yang telah melaksanakan satu badan khas yang dikenali sebagai Warees Halal di mana badan ini memfokuskan kepada tugas pengauditan semata-mata dan natijahnya pengeluaran sijil halal dapat dipercepatkan kepada pemohon. Demikian juga Indonesia yang dikatakan sebagai badan pensijilan halal berorientasikan keuntungan namun gerak kerja pengauditan yang dijalankan sangat pantas sehingga mampu menerbitkan sijil halal dalam tempoh masa yang cepat. Justeru, penubuhan satu badan unit khas bagi tujuan audit di Malaysia dan Brunei mampu menyelesaikan isu kelewatan pemberian sijil halal ke atas pemohon.

iii. Penetapan kadar alkohol yang dibenarkan dalam piawaian halal

Sedia maklum bahawa penggunaan alkohol dalam makanan dan minuman masih menjadi subjek perbezaan dalam penentuan piawaian halal di empat negara. Brunei masih ketat dengan menegah sebarang penggunaan alkohol dalam produk makanan dan barang gunaan kecuali alkohol yang terhasil secara semula jadi. Manakala, Malaysia, Indonesia dan Singapura membenarkan penggunaan alkohol dengan kadar tertentu seperti mana yang ditetapkan dalam keputusan fatwa di setiap negara. Walau bagaimanapun, Malaysia adalah contoh negara terbaik dalam penentuan piawaian halal bagi penggunaan alkohol dalam makanan dan minuman. Oleh sebab itu, adalah dicadangkan supaya bahan perisa atau pewarna yang mengandungi alkohol boleh digunakan dengan kuantiti alkohol dalam produk akhir tidak melebihi

0.5% manakala bagi minuman ringan yang diproses pula kadar alkohol yang dibenarkan adalah di bawah aras 1%v/v. Ia juga sesuai dijadikan sebagai garis panduan umum penentuan piawaian halal dalam kalangan negara-negara yang dianggotai oleh ASEAN (*Association of Southeast Asian Nations*).

- iv. Penerimaan konsep *istihālah* sebagai sumber hukum alternatif dalam penentuan piawaian halal

Dalam era teknologi moden masa kini, pemprosesan produk makanan dan baranggunaan tidak dapat lari daripada menggunakan bahan-bahan yang meragukan dan sukar untuk dikenal pasti. Kajian mencadangkan supaya konsep *istihalah* dijadikan sumber hukum alternatif dalam penentuan piawaian halal. Pandangan Mazhab Hanafi dan Mazhab Maliki boleh dijadikan asas kepada penentuan piawaian *istihalah* tetapi tidak boleh memperluaskannya kepada produk yang bersumberkan babi dan hasilan daripadanya. Bahan akhir perlu dianalisis terlebih dahulu bagi memastikan perubahan yang berlaku adalah perubahan yang sebenar untuk mendapatkan keputusan yang lebih tepat dan terperinci. Sekiranya didapati unsur haram masih lagi wujud dalam bahan baru yang terhasil, hal ini bermakna bahan baru yang terhasil tidak mengalami proses *istihalah* dalam pengertian yang sebenar dan hukumnya adalah haram. Manakala pandangan Mazhab Syafii dan Mazhab Hanbali dilihat kurang sesuai dipraktikkan dalam kalangan masyarakat Islam di empat negara kerana kedua-dua mazhab ini membataskan pemakaian *istihalah* hanya kepada beberapa kes terpilih sahaja.

- v. Meningkatkan kajian penyelidikan halal dalam prosedur penyembelihan haiwan

Prosedur penyembelihan haiwan adalah perkara yang perlu dititikberatkan dalam piawaian halal. Dapatan kajian menunjukkan bahawa terdapat perbezaan yang

ketara dalam prosedur sembelihan haiwan khususnya dalam penggunaan kaedah *stunning* dan sembelihan mekanikal. Satu usaha sama berkaitan kajian penyelidikan halal tentang prosedur sembelihan haiwan perlu dijalankan dan dibuat penilaian semula antara empat negara. Ini adalah kerana, prosedur sembelihan haiwan melalui kaedah *stunning* dan mekanikal masih menjadi subjek kontroversi yang sentiasa diperdebatkan disebabkan terdapat perbezaan pandangan dalam kalangan ahli agama dan aktivis haiwan di seluruh dunia.

- vi. Penggubalan akta khas berkaitan halal mampu mengawal selia perkara yang berkaitan halal

Penggubalan akta khas berkaitan halal dapat mengawal selia perkara yang berkaitan halal khususnya dalam prosedur pemantauan dan penguatkuasaan halal. Penggubalan ini satu tindakan relevan yang harus dilaksanakan secepat yang mungkin untuk mengawal dan menguatkuasakan kesalahan berkaitan dengan produk halal khususnya di Malaysia. Brunei adalah contoh negara terbaik yang telah melaksanakan akta khas berkaitan halal melalui Perintah Sijil Halal dan Label Halal 2005 dan Undang-Undang Akta Daging Halal Penggal 183. Manakala, di Singapura pula melalui AMLA 1968 dan Indonesia sedang menunggu untuk mendapatkan kelulusan daripada kementerian-kementerian yang terlibat bagi melaksanakan Undang-Undang Jaminan Produk Halal. Justeru, pihak kerajaan di Malaysia perlu menggubal akta khas berkaitan halal bagi memperkukuhkan keyakinan pengguna Muslim terhadap pengeluaran produk halal.

vii. Penyelarasan fatwa kepenggunaan di luar negara

Pertemuan MABIMS (*The Informal Meeting of Religious Ministries of Brunei, Indonesia, Malaysia and Singapore*) yang lazimnya diadakan dua tahun sekali mampu membentuk kesepakatan serantau yang bergerak atas dasar keagamaan bagi menjaga kepentingan masyarakat Islam. Pertemuan ini membincangkan berkaitan dengan kerjasama dalam bidang fatwa dan pengharmonian piawaian halal. Namun begitu, masih terdapat perkara yang memerlukan perbincangan secara serius dalam kalangan negara-negara yang menganggotai MABIMS disebabkan faktor-faktor perbezaan mazhab, agama, dasar pemerintahan, *'urf*, *maṣlahah*, budaya setempat dan lain-lainnya yang perlu diberikan perhatian bagi mengukuhkan kesatuan dan meningkatkan harmoni sosial masyarakat. Oleh sebab itu, adalah dicadangkan supaya pertemuan MABIMS diadakan dengan lebih kerap (setahun sekali) untuk membincangkan dan mencari penyelesaian secara bersama kerana tempoh dua tahun sekali adalah tempoh masa yang terlalu lama.

Mufti dan Jawatankuasa Fatwa digalakkan menggunakan pendekatan *ijtihād tarjihī* dalam menyelaraskan keputusan fatwa di luar negara. *Ijtiḥād tarjihī* merupakan salah satu bentuk ijtihad yang boleh diamalkan dalam menyelesaikan isu-isu semasa secara bersama di luar negara. Pendekatan ini merupakan proses pemilihan dan menganalisis pandangan-pandangan mazhab lalu berijtihad memilih pandangan yang paling *rājih* dan sesuai dengan keadaan masa dan tempat. Walau bagaimanapun, pendekatan ini kurang diamalkan dalam kalangan Mufti dan Jawatankuasa Fatwa di Malaysia, Singapura dan Brunei kecuali dalam kes-kes terpencil sahaja. Oleh sebab itu, adalah disyorkan pendekatan *ijtiḥād tarjihī*

dipergiatkan bagi mengelakkan kekeliruan dan kecelaruan hukum dalam kalangan masyarakat Muslim di Nusantara.

5.4 Penutup

Pasaran produk halal yang semakin berkembang setiap tahun dilihat mampu meningkatkan kerjasama pembangunan halal serantau dalam kalangan masyarakat Islam di Nusantara khususnya di Malaysia, Indonesia, Brunei dan Singapura. Justeru, kajian perbandingan penentuan piawaian halal yang dilaksanakan di empat negara telah memperlihatkan beberapa aspek persamaan, perbezaan, kelebihan dan kelemahan di keempat-empat negara ini. Usaha penambah baik wajar dilakukan untuk meningkatkan lagi pembangunan penyelidikan halal dan mengharmonikan piawaian halal agar ia dapat dikongsikan bersama di negara-negara berkenaan. Meskipun pasaran produk halal telah memberikan sumbangan besar dalam bidang industri namun masih ada kesempatan baik untuk diperbaiki dalam memperkukuhkan imej Islam yang positif di mata dunia khususnya dapat meningkatkan lagi pengiktirafan badan pensijilan halal bagi negara-negara yang menganggotai MABIMS di luar negara. Diharapkan, kajian ini mampu menyumbangkan maklumat-maklumat yang berguna dan memberi nilai tambah kepada JAKIM, LPPOM MUI, MUIB dan MUIS untuk menilai semula piawaian halal yang sedia ada.

RUJUKAN

- Al-Jazirī, `Abd al-Rahmān, *Kitāb al-Fiqh `alā al-Madhāhib al-Arba`ah* (Bayrūt: Dār al-Fikr, 1969-1972), 2.
- Ibn Aḥmad al-Samarqandī, `Ilā' al-Dīn Muḥammad, *Tuḥfah al-Fuqahā'* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, t.t.) 3.
- Ibn Kathīr, `Imād al-Dīn bin al-Fidā' Ismā`il bin Kathīr al-Qurashī al-Dimashqī, *Tafsīr al-Qur`ān al-`Aẓīm* (al-Madīnah: Maktabah al-`Ulūm wa al-Ḥikam, 1993) 2.
- `Iyāḍ bin Nāmī Sulmī, *Uṣūl al-Fiqh al-Ladhi lā Yasa' al-Faqīh Jahluhu* (al-Riyāḍ: Dār al-Tadmuriyyah, 2012).
- `Izzāt al-Ghanānīm, *al-Istihālah wa Aḥkāmuḥā fī al-Fiqh al-Islāmī* (Jordan: Dār al-Nafāis li al-Nashr wa tawzī', 2008).
- al-Ashqār, `Umar Sulaymān `Abd Allāh, *Nazariyyat fī Uṣūl al-Fiqh* (Jordān: Dār al-Nafā'is, 1999).
- `Abd al-Karīm Zaydān, *al-Wajīz fī Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Muassasah al-Risālah al-Nāshirūn, 2004).
- `Abd al-Wahāb Khalāf, *Ilm Uṣūl al-Fiqh* (Lubnān: t.p., t.t.).
- `Amar Sa`īd al-Zaybārī, *Mabāḥith fī aḥkāṃ al-Fatwā* (Bayrūt: Dār Ibn Ḥazm, 1995).
- “tanpa penulis”, *al-Farāid al-Ariyyah li al-Ṭullāb `Arabī-Ingelīsī* (Bayrūt: Dār al-Mushriq, 1986).
- B. Pharm, Abd Rahman, *Halalkah Ubat Anda* (Selangor: Crescent News (K.L) Sdn. Bhd., 2012).
- _____, Abd. Rahman, *Vaksin Haji Haram* (H. Science Solution: RBC Publishing & Marketing, 2013).
- Al-Qurṭubī, Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Aḥmad al-Anṣārī, *al-Jāmi' li Aḥkāṃ al-Qurān* (t.tp.: Dār al-Kitab al-`Arabī, t.t.), 6.
- Al-Bukhārī, Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Ismā`il, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (al-Urdan: Bayt al-Afkār al-Dawliyyah, 2012).
- _____, Abū `Abd Allāh Muḥammad bin Ismā`il “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī,” ed. ke-2 (Riyāḍ: Dār al-Salām, 1999).
- Al-Tirmīdhī, Abū `Isā Muḥammad bin `Isā bin Sawrah, “Sunan al-Tirmīdhī,” (Bayrut: Dar al-Fikr, 1994) 3.

- Ibn Taymiyyah, Abū al-`Abbās Taqī al-Dīn Aḥmad bin `Abd al-Ḥalīm, *al-Fatāwā al-Kubrā li Ibn Taymiyyah* (Bayrūt: Dār al-Ma`rifah, t.t), 1.
- `Abd al-Raḥīm al-Mubarakfūrī, Abū al-`Ulā` Muḥammad `Abd al-Raḥmān, *Tuḥfah al-Aḥwadhī Bi Sharḥ Jamī' al-Tirmidhī* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 2001), 4.
- Ibn Ḥajar, Abū al-`Abbās Aḥmad Shihāb al-Dīn, *Fatḥ al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1971).
- Muslim, Abū al-Ḥusayn Muslim bin al-Hajjāj al-Qushayrī al-Naysābūrī, “*Ṣaḥīḥ Muslim*,” (Bayrūt: Lubnān, 2002).
- Abū Dāwūd, Sulaymān bin al-Ash`ath al-Sajistānī, “Sunan Abū Dāwūd,” (Bayrūt: al-Risālah, 2009).
- Al-Ghāzālī, Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad, *al-Muṣṭasfā min `Ilm al-Uṣūl* (Bayrūt: Dār Sādir, 2010), 1.
- _____, Abū Ḥāmid Muḥammad bin Muḥammad, *al-Muṣṭasfā min `Ilm al-Uṣūl* (al-Madīnah: Shirkah al-Madīnah al-Munawwarah li al-Tibā`ah wa al-Nashr, 1992), 2.
- Abū Ḥusayn al-Faḍilī, *Taysīr al-Fiqh al-Ḥanafī* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 2007).
- Al-Shāṭibī, Abū Ishāq Ibrāhīm bin Mūsā, *al-Muwāfaqāt fī `Ilm Uṣūl al-Sharī`ah* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1991).
- Al-Shīrāzī, Abū Ishāq Ibrāhīm bin `Alī bin Yūsuf al-Fīruzabadī, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi`ī*, ed. ke-3 (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1976).
- Ibn Aḥmad al-Azhari, Abū Manṣūr Muḥammad, *Tahdhīb al-Lughah* (t.p.: al-Dār al-Miṣriyyah li al-Ta`līf wa al-Tarjamah, t.t.) 3.
- Ibn Hazm, Abū Muḥammad `Alī bin Aḥmad bin Sa`īd, *al-Muḥallā bi al-Āthār* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1988), 1.
- _____, Abū Muḥammad `Alī bin Aḥmad bin Sa`īd Ibn Hazm al-Andalusi, *al-Muḥalla bi al-Āthār* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1988), 1.
- Al-Baghawī, Abū Muḥammad al-Ḥusayn bin Mas`ud al-Furā`, *Tafsīr al-Baghawī* (Bayrūt: Dār Iḥyā' al-Turāth al-`Arabī, 2000), 2.
- Ibn Qudāmah, Abū Muḥammad bin `Abd Allāh bin Aḥmad bin Muḥammad, *al-Mughnī*, ed. ke-2 (al-Qāhirah: Hijr, 1992).
- Al-Bustī, Abū Sulaymān bin Muḥammad Al-Khaṭṭābī, *Ma`ālim Sunan*, ed. ke-2, 1981, (Bayrūt: Maktabah al-`Ilmiyyah, 1981).
- Muḥammad Jum`at, Adnān, *Raf`u al-Ḥaraj fī Sharī`ah al-Islāmiyyah* (Dimashq: Dār al-`Ulūm Insāniyyah, 1993), 3.

- Aisjah Girindra, *LPPOM MUI Dari Sertifikasi Menuju Labelisasi Halal* (Majelis Ulama Indonesia: Pustaka Jurnal Halal, 2008).
- Albert Mas et al., “Acetic Acid Bacteria and The Production and Quality of Wine Vinegar,” *The Scientific World Journal* (2014).
- Ali Ma’shum dan Zainal Abidin Munawkir, *Kamus al-Munawwar Arab-Indonesia Terlengkap*, ed. ke-4 (Indonesia: Pustaka Progressif, 1997).
- al-Murīniyyi, Al-Jilāliyyi, *al-Qawā'id al-Uṣūliyyah* (al-Qāhirah: Dār Ibn Qayyim li al-Nashr wa al-Tawzī', 2004).
- Al-Zarkashī, Badr al-Dīn Muḥammad bin Bahādur bin `Abd Allāh li, *al-Bahr al-Muḥīṭ fi Uṣūl al-Fiqh* (al-Kuwayt: Wizārah al-Awqāf wa al-Shu'un al-Islāmiyyah, 1992).
- Che Wan Jasimah, *Konsep Kesihatan Pemakanan Pendekatan Islam dan Sains* (Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., 2000).
- Dzulkifli Abdul Razak, *Ubat dan Anda* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2004).
- Al-Ḥanafī, Fakhr al-Dīn ‘Uthmān bin ‘Alī al-Zayla’ī, *Tubayyin al-Ḥaqāiq Sharḥ Kanz al-Daqāiq*, (t.p.: Dār al-Kitāb al-Islāmī, t.t), 6.
- Al-Rāzi, Fakr al-Dīn Muḥammad bin ‘Umar bin Ḥusayn, *al-Maḥṣūl fī ‘Ilm Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Muassasah al-Risālah, 1992), 6.
- Ḥusayn, Faraj `Alī al-Faqīh, *Mazāhir al-Taysīr wa al-Raf'i al-Ḥaraj fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*. Dimashq: Dār al-Qutaibah, 2003).
- Fatwa Mufti Brunei, *Isu-Isu Produk Halal* (Selangor: Al-Hidayah House Of Publishers Sdn. Bhd., 2007).
- Halal Manufacturing Practise, “Apa Keistimewaan IMP,” http://halalmanufacturing.com/?page_id=71.
- Hans Wehr, *A Dictionary Of Modern Written Arabic*, ed. J. Milton Cowan, ed. ke-3 (Lubnān: Maktabah Lubnan, 1980).
- Hassan Ahmad, *Kamus Dwibahasa* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1979).
- Ḥasān, Ḥusayn Ḥāmid, *Naẓariyyah al-Maṣlaḥah fī al-Fiqh al-Islāmī* (al-Qāhirah: Maktabah al-Mutanabbi, 1981).
- Al-Bājūrī, Ibrāhīm bin Muḥammad, *Ḥāshiyah al-Bājūrī ‘Alā Ibn Qāṣim al-Ghazī* (Miṣr: `Īsā al-Bābī al-Ḥalabī, 1881), 2.
- Al-Shāṭibī, Ibrāhīm bin Mūsā, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah* (Bayrūt: Dār al-`Ilmiyyah, 2001) 1

- Maḥmūd al-Ḥarīrī, Ibrāhīm Muḥammad, *al-Madkhal ilā al-Qawā'id al-Fiqhiyyah al-Kulliyyah* (Ammān: Dār `Ammār li al-Nashr, 1998).
- Muṣṭafā, Ibrāhīm et al., *al-Mu'jam al-Wasīf* (Istanbul: Dār al-Nadwah, 1989), 2: 673.
- Idris Awang, *Kaedah Penyelidikan: Suatu Sorotan* (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2001), 82.
- Ilya Nur Ab Rahman et al., “Polisi Pensijilan Halal bagi Industri Restoran di Malaysia,” dalam *Pengurusan Produk Halal di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 119.
- Ibn Kathīr, Imān al-Dīn Abī al-Fidā' Ismā'īl bin `Umar bin Kathīr, *Tafsīr al-Qurān al-Azīm al-Ma`rūf bi Tafsīr Ibn Kathīr* (Riyāḍ: Dār al-Salām, 2004), 2: 1164.
- Jabatan Mufti Kerajaan, *Himpunan Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam Mengenai Penyembelihan Binatang dan Pengendalian 1962-1999* (Brunei: Jabatan Mufti Kerajaan, Jabatan Perdana Menteri, 2000).
- Jafri Abdullah et al., “Sembelihan Halal Dalam Industri Makanan Halal,” dalam *Pengurusan Produk Halal Di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Selangor: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 41.
- Al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn `Abd al-Raḥmān, *al-Ashbāh wa al-Nazāir fī Qawā'id wa Furū' Fiqh al-Shāfiyyah* (al-Qāhirah: t.tp., t.t.), 110.
- John Wortabet dan Harvey Porter, *English-Arabic and Arabic –English Dictionary*, ed. ke-2 (New York: Prederick Ungar Publishing Co., 1954)
- Ab. Rahman, Lokman, *Isu Halal Tiada Penghujung* (Melaka: Alambaca Sdn Bhd, 2009).
- `Abd al-Mun'im, Maḥmūd `Abd al-Raḥmān, *Mu'jam al-Muṣṭalahāt wa alfāz al-Fiqhiyyah* (al-Qāhirah: Dār al-Faḍīlah, t.t.), 1.
- Muḥammad Mish`al, Maḥmūd Ismā'īl, *Athar al-Khilāf al-Fiqh fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fīhi wa Madā Taḍbīquhā fī al-Furū' al-Mu`āṣoroh* (Miṣr: Dāral-Salām, t.t.).
- Al-Jazarī, Majd al-Dīn al-Mubārak bin Muḥammad bin Abd al-Karīm, *al-Shāfi' fī Sharḥ Musnad al-Shāfi'ī* (Miṣr: Dār al-Kalimah li al-Nashr wa al-Tawzī', 2008).
- Maktabah al-Sharqiyyah, *āl-Munjid fī al-Lughah wa al-I'lām* (Bayrūt: Lubnān, 1986) 28.
- Serudin, Md Zain, *Melayu Islam Beraja: Suatu Pendekatan* (Negara Brunei Darussalam: Dewan Bahasa Dan Pustaka, 1998).
- Riaz dan Chaudry, Mian N. dan Muhammad M., *Halal Food Production* (Boca Raton, F.L.:CRC Press, 2004).

- Moḥammad Diyāt, Miftāh, *Mu'jam Muṣṭalahāt al-'Ilmiyyah fī 'Ilm al-Muktibat wa al-Thawsiq wa al-Ma'lūmāt* (Miṣr: Dār al-Dawliyyah, 1995).
- Nor Deris, Mohd., “Keterikatan Masalah Sebagai Sumber Hukum Dengan Kepentingan Semasa dan Setempat Di Malaysia,” dalam *Fiqh Malaysia*, ed. Paizah Ismail dan Ridzwan Ahmad (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2000).
- ‘Abd al-Raḥīm al-Mubārakfūrī, Muḥammad ‘Abd al-Raḥmān, *Tuḥfah al-Aḥwadhī bi Sharḥ Jāmi’ al-Tirmidhī*, ed-ke 2 (al-Qāhirah: Muṭbi’ah al-Fajālan al-Jadīdah, 1964) 5.
- Zuhayr, Muḥammad Abū al-Nūr, *Uṣūl al-Fiqh* (al-Qāherah: Dār al-Tibā’ah al-Muḥammadiyah, t.t.), 1.
- Abū Zuhrah, Muḥammad, *Uṣūl al-Fiqh* (t.p.: t.t.p., t.t.).
- Abū Fāris, Muḥammad al-Qādir, *Aḥkām al-Dhabāih fī al-Islām* (‘Amman: Dār al-Furqān, 2000).
- Al-Ghamrāwī, Muḥammad al-Zahrī, *al-Sirāj al-Wahāj* (al-Qāhirah: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1933).
- Ibn ‘Abidīn, Muḥammad Amīn al-Shahīr, *Ḥāshiyah Radd al-Mukhtār* (Bayrūt: Dar al-Fikr, 1992), 6.
- Al-Humām, Muḥammad bin ‘Abd al-Wahid, *Sharḥ Fath al-Qadīr* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1995), 8.
- Al-Rāzī, Muḥammad bin Abī Bakr bin ‘Abd al-Qādir, *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ* (Bayrūt: Maktabah Lubnān Nāsyirūn, 1995).
- Al-Qādirī, Muḥammad bin Ḥusayn bin ‘Alī al-Ṭawrī, *Takmilah al-Baḥr al-Rāiq Sharḥ Kanz al-Daqāiq* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah, 1997), 8.
- Al-Bānī, Muḥammad Nāṣir al-Dīn, *Ṣaḥīḥ al-Jamī’ al-Ṣaghīr wa Dhiyādah (al-Fath al-Kabīr)* Bayrūt: al-Maktabah al-Islāmī, 1986), 2.
- Qal’ahjī, Muḥammad Rawwās, *Mu'jam Lughah al-Fuqahā’* (Bayrūt: Dār al-Nafāis, 1996).
- Abd. Hamid, Muhd. Nizam, “Malaysia, Thailand Kerjasama Piawai Halal,” laman sesawang *Utusan Online*, dicapai 30 Jun 2015, http://ww1.utusan.com.my/utusan/Dalam_Negeri/20130822/dn_54/Malaysia-Thailand-perlu-kerjasama-piawai-halal---TPM.
- Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām Muḥy al-Dīn al-Nawāwī* (Lubnān: Dār al-Ma’rifah, 2005), 13:152. Lihat juga,
- Rahman, Mustafā Abdul, Kertas Kerja Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Hukum Suntikan Pelalian Vaksin ‘Meningococcal Quadrivalent’ Oleh Orang Islam, Kertas JKF Bil. 1/53/2002, 2.

- Murad, Musthafa, *Kesalahan dalam Ibadat dan Muamalat* (Kuala Lumpur: Jasmine Enterprise, 2006), 552.
- Md Dahlal, Norazilawati, *Pengurusan Kualiti Makanan Halal* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 38.
- Ahmad Fadzlillah, Nurulhidayah et al., “Kaedah Penentuan Lemak Khinzir dalam Produk Makanan,” dalam *Halal Haram dalam Kepenggunaan Islam Semasa*, ed. Suhaimi Ab Rahman dan Mohammad Aizat Jamaludin (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011), 115.
- Lebar, Othman, *Penyelidikan Kualitatif Pengenalan Kaedah Teori dan Metod* (Perak: Universiti Pendidikan Sultan Idris, 2012), 79.
- Pusat Dakwah Islamiah, *Makanan Halal Sumber Pembentukan Skahsiah Mulia* (Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam: Pusat Dakwah Islamiah, 2007).
- Muṣṭafā Sānū, Quṭb, *Mu’jam Muṣṭalahāt Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Dār al-Fikr, 2000).
- Mail dan Noordin, Rasid dan Raman, *Penyelidikan Peringkat Sarjana: Pendekatan Kualitatif sebagai Alternatif* (Universiti Malaysia Sabah: Penerbit Universiti Malaysia Sabah, 2012).
- Abū Jayb, Sa’dī, *Al-Qāmūs al-Fiqh Lughatan wa Isṭilāḥan* (Dimash: Dār al-Fikr, 2009).
- Saadman dan Zainal Abidin Yahaya, *Halalkah Makanan Kita?*, ed. ke-2 (Selangor: PTS Islamika SDN. BHD., 2014).
- Al-Sadlān, Ṣāliḥ bin Ghānim, *Wujūb Tadbīq Al-Sharī’ah Al-Islāmiyyah fī Kulli ‘Asr* (t.p.: Dār Balansiyyah, t.t).
- Ibn Fahd al-`Awdah, Salmān, *Mukhtaṣar Ṣaḥīḥ Muslim* (al-Riyāḍ: Maktabah al-Rushd Nāshirūn, 2008).
- Sekretariat Majelis Ulama Indonesia, *Himpunan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Sejak 1975* (Jakarta: Majelis Ulama Indonesia, 2011).
- Al-Ramlī, Shams al-Dīn Muḥammad bin Abī al-‘Abbās Aḥmad bin Hamzah bin Shihāb al-Dīn, *Nihāyah al Muḥtāj ilā Sharḥ al-Minhāj* (Bayrūt: Lubnān, 1984), 1:248.
- Ibn Haytāmī, Sharāf al-Dīn Ismā’īl, *Fath al-Jawād bi Sharḥ al-Irshād `alā Matn al-Irshād* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1971).
- Shaykh Muḥammad al-Zarqā’, Shaykh Aḥmad, *Sharḥ al-Qawā’id al-Fiqhiyyan*, ed. ke-6 (Damsyiq: Dār al-Qalam, 2006).
- Ibn Ḥajar al-Haytāmī, Shihāb al-Dīn Aḥmad, *Tuḥfah al-Muḥtāj bi Sharḥ al-Minhāj* (t.p.: Dār al-Fikr, t.t.), 1.

- Ab Rahman dan Che Man, Suhaimi dan Yaakob, “Sumber Haiwan dalam Pemprosesan Makanan dan Bioteknologi Moden,” dalam *Halal Haram dalam Kepenggunaan Islam Semasa*, ed. Suhaimi Ab Rahman dan Mohammad Aizat Jamaludin (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011).
- Al-Bujayrimi, Sulaymān bin Muḥammad, *Ḥāshiyah Sulaymān al-Bujayrimī* (Miṣr: Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1951), 1.
- Abdullah, Syahadatul Hafizah et al., “Menyangkal Salah Faham Terhadap Penyembelihan Cara Islam: Analisis Menurut Sunnah dan Kajian Sainifik,” dalam *Sunnah Nabi Realiti dan Cabaran Semasa* (Universiti Malaya: Jabatan al-Quran dan hadis, 2011).
- Semait, Syed Isa, “Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Singapura,” (makalah, Seminar Serantau: “Mufti dan Fatwa”, 23 & 24 September 1997, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM)).
- The ASEAN Secretariat, *A Blueprint for Growth ASEAN Economic Community 2015: Progress and Key Achievements* (Indonesia: Jakarta, 2015).
- Zuḥaylī, Wahbah, *Qaḍāyā al-Fiḥ wa al-Fikr al-Mu’āṣir* (Dimashq: Dār al-Fikr, 2008).
- Al-Qaraḍawī, Yūsuf, *al-Ḥalāl wa al-Ḥarām fī al-Islām*, ed. ke-14 (al-Qāhirah: Maktabah Wahbah, 1980).
- _____, *Mūjibāt Taghayyur al-Fatwā fī ‘Aṣrinā* (Kayrū: Dār al-Shurūq, 2009).
- Ibn al-Ardabīlī, Yūsuf, *al-Anwār li A`māl al-Abrār fī Fiḥ al-Imām al-Shāfi`ī* (al-Qāhirah: Mu`assasah al-Ḥalabī wa al-Sharikāh, 1969-1970).
- Mohd Nor, Zaidah et al., “Makanan Haiwan dan Konsep *Jallālah* dalam Industri Ternakan Moden,” dalam *Pengurusan produk halal Di Malaysia*, ed. Suhaimi Ab. Rahman dan Jafri Abdullah (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2011).
- Yūsuf, Zakariyā ‘Alī, *Badāi` al-Ṣanāi` fī Tartīb al-Sharāi`* (al-Qāhirah, t.p., t.t.), 2756.
- _____, *Zakariyya ‘Alī, Majmū’ Sharḥ al-Muhadhdhāb* (t.p: t.t.p, t.t.), 7.
- Ibn Nujaym, Zayn al-Dīn bin Ibrāhīm, *al-Baḥr al-Rā’iq* (Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1998), 8.
- Jabatan Standard Malaysia, *MS 2200-2: 2012 Barangan Gunaan Islam-Bahagian 2: Penggunaan Tulang, Kulit dan Bulu Haiwan-Garis Panduan Umum* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2012).
- _____, *MS 2200: Bahagian 1: 2008-Barangan Kepenggunaan Islam-Bahagian 1: Kosmetik dan Dandanan Diri* (Cyberjaya : Jabatan Standard Malaysia, 2008).

Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), *Indonesia Halal Directory 2014-2015* (Kota Bogor: Global Halal Center Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, 2015).

_____, Jabatan Standard Malaysia, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI), *HAS 23201-Pensyaratan Bahan Pangan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

_____, *HAS 23000-Pensyaratan Sertifikasi Halal* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008).

_____, *HAS 23000:2-Pensyaratan Sertifikasi Halal: Kebijakan dan Prosedur* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2008).

_____, *HAS 23103-Pedoman Pemenuhan Kriteria Sisten Jaminan Halal Di Rumah Potong Haiwan* (Indonesia: Majelis Ulama Indonesia, 2012).

Singapura MUIS Halal Standard, General Guidelines for the Development and Implementation of a Halal Quality Management System (MUIS-HC-S002) (Majlis Ugama Islam Singapura: Singapura MUIS Halal Standard, 2007).

_____, *General Guidelines for the Handling and Processing of Halal Food (MUIS-HC-S001)* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2007).

Majlis Ugama Islam Singapura Halal Certification Terms and Conditions, *Food Preparation Area Scheme* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011).

The Religious Council Brunei Darussalam, *GD 24:2010-Brunei Darussalam Guidelines for Manufacturing and Handling of Halal Medicinal Products, Traditional Medicines and Health Supplements* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2010), 30.

_____, *Guideline for Certification Halal Compliance Auditor (BCG Halal 3)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

_____, *Guideline For Halal Certification (BCG Halal 1)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

_____, *Guideline for Halal Compliance Audit (BCG Halal 2)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

_____, *Guideline for Halal Surveillance Audit (BCG Halal 4)* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

_____, *PBD 24:2007-Brunei Darussalam Standard Halal Food* (Brunei: The Religious Council Brunei Darussalam, 2007).

- Abd. Hamid Hadi dan Abdul Hamid Yunus, "Alkohol Menurut Pandangan Islam," *Jurnal Pusat Penyelidikan Islam Malaysia* 5, 5 (1984).
- Ali, Abdul Karim et al., "Faktor Perubahan Pendapat Imam al-Syafii dari *Qawl Qadīm* kepada *Qawl Jadīd*," *Jurnal Syariah* 16, no. 2 (2008).
- Hassan, Abdullah @ Alwi, "Pengkormesialan Khidmat Perubatan dan Kesihatan: Garis Panduan Shariah," Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), Dewan Besar, IKIM, Kuala Lumpur, 14-15 Mac 2006).
- Abd. Majeed, Abu Bakar, "Al-Saidaliyyah: Kaedah, Prinsip dan Amalan, Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Shariah dan Undang-Undang" (makalah, Seminar Isu-Isu Perubatan Menurut Perspektif Shari'ah dan Undang-Undang, Kuala Lumpur, 14-15 Mac 2006).
- Ahmad Hidayat Buang dan Zulzaidi Mahmud, "*Isu dan Cabaran Badan Pensijilan Halal di Malaysia*," *Jurnal Syariah* 20, 3 (2012).
- Buang, Amrahi, "Halal Haram dalam Perubatan dan Rawatan Pesakit" (makalah, *Regional Conference on Medical Management from the Islamic Perspective*, Kuala Lumpur, 18-20 September 2000).
- Mohd., Anan C., Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Hukum Penggunaan Anggota atau Unsur Haiwan yang Haram Dimakan selain daripada Anjing dan Babi untuk Tujuan Kosmetik, Kertas JKF Bil. 2/74/2006.
- Anisah Ab. Ghani dan Muhammad Safiri Ismail, "Kritikan Terhadap Beberapa Fatwa Imam Al-Syafii dan al-Syafi'iyah yang Diputuskan Melalui Kaedah *al-Istihalah*, *al-Istihlak* dan *Istitabah al-'Arab* Dalam Bidang Kepenggunaan," (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005).
- Anisah Ab. Ghani dan Muhammad Safiri Ismail, Penentuan Piawai Alkohol Dalam Makanan Yang Dibenarkan Dari Perspektif Islam," *Jurnal Fiqh*, no. 7 (2010).
- Ab. Ghani, Anisah, "*Istihālah* dalam Makanan dan Barangan Kegunaan," (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa Peringkat Kebangsaan Ke-IV, Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 28-29 Sep 2005), 133.
- Juned, Awang Abdul Aziz, "Perkembangan dan Peranan Institusi Fatwa Di Brunei," (makalah, Seminar Serantau: "Mufti dan Fatwa", 23 & 24 September 1997, Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM)).
- Babji, A. S. et al., "Halal and Non-Halal Consideration in the Meat, Poultry and Processed Meat Industry, Conference On Halal Foods: Meeting Market Needs," (makalah, Pusat Islam Malaysia, Kuala Lumpur, Malaysia, 13-15 June 1995).

Mohd Yatim, Bohari, “Alkohol sebagai Bahan Kimia dan Kegunaannya dalam Kehidupan”(makalah, dalam Isu-Isu Syariah dan Undang-undang Siri Kumpulan Kertas Kerja, 1988, Jabatan Syariah, Universiti Kebangsaan Malaysia).

Dzulkifly Mat Hasyim dan Nurul Hayati Abdul Hamid, “Penjenisan Alkohol dan Kesan Penggunaannya dalam Makanan dan Minuman,” dalam *Jurnal Halal* (2008).

_____, Penggunaan Vaksin Meningitis Bagi Jemaah Haji dan Umrah, Nomor: 06 Tahun 2010, Majelis Ulama Indonesia.

_____, Piawaian Sertifikasi Penyembelihan Halal, Nomor 12 Tahun 2009.

Fatwa Mufti Kerajaan Negara Brunei Darussalam, Makan Ikan Yang Diberi Makan Najis, Siri Fatwa 35/2006.

_____, Penggunaan Alkohol Dalam Makanan, Siri Fatwa (09/2010).

_____, Ubat-ubatan Bercampur Gelatin atau Alkohol, Siri Fatwa (24/2000).

Himawan Adinegoro dan Martini Rahayu, “Prospek Pengembangan Produk Halal Pada Industri Di Indonesia Dalam Rangka Memasuki Abad 21” (makalah, Seminar Teknologi Pangan, Seminar Nasional, Universiti Pertanian Bogor, Indonesia, 1997).

Ab Rahman, Ilyia Nur et al., “Cadangan untuk Mewujudkan Dasar Pensijilan Halal secara Khusus untuk Pengusaha Restoran di Malaysia” (makalah, Seminar Pengurusan Perhotelan dan Pelancongan Islam 2010, Pusat Pemikiran dan Kefahaman Islam, Ilqam, Universiti Teknologi MARA, 22-23 Jun 2010).

Kertas Kerja Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kertas JKF bil. 2/73/2006.

_____, Kedudukan Terkini Proses Penghasilan Vaksin Meningococcal HavaxTM Men ACYW135 Dari Perspektif Syarak, Kertas JKF Khas Bil. 3/2013.

Kertas Untuk Pertimbangan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia, Kajian Semula Hukum Penggunaan Vaksin Meningococcal Menomune Daripada Status Haram Kepada Harus, Kertas JKF Khas Bil. 8/105/2014.

Khairul Adzfa Radzun dan Norazlina Ahmad, “Halal Detection Science: Application of ‘MolecularBiotechnoScope’ (MBS) as Tool for Halal Authentication of Consumer Products,” *Jurnal Halal* (2008).

Mohamad Nasran Mohamad dan Norhalina Othman, “Audit Pengesahan Halal: Kajian di Jabatan Kemajuan Islam Malaysia,” *Jurnal Penyelidikan Islam* 22 (2009).

- Mohd Al-Ikhsan Ghazali dan Siti Salwa Md. Sawari, “Amalan Piawaian Halal Di Negara-Negara Asia Tenggara,” *Internasional Journal Of Islamic And Civilizational Studies UMRAN* 1, no.1, 2014.
- Yasin, Mohd Mohadis, “Pengurusan dan Penyelarasan Fatwa: Pelaksanaan dan Cabaran Di Malaysia,” *Jurnal Pengurusan dan Penyelidikan Fatwa*.
- Muhamad Zan Sailan dan Nor Azzah Kamri, “Prinsip-Prinsip Asas dalam Pengurusan Makanan Halal: Penelitian terhadap Pandangan al-Ghazali Amalan-amalan Terbaik dalam Pengeluaran Makanan Halal di Malaysia” (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa (SHIS VII) Peringkat Kebangsaan, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 14-15 Disember 2011).
- Nor Muhammad, Nasrul Hisyam, “Pandangan Yūsuf al-Qaradāwī Terhadap Fiqh Semasa,” *Islamiyyat* 26, no. 2 (2004).
- A. Wahab, Noor Eshah Tom, “Konsep Halal dalam Pemakanan dari Perspektif Agama dan Keperluan Masyarakat” (makalah, Manusia dan Masyarakat, Jabatan Antropologi Dan Sosiologi, Fakulti Keseniaan dan Sains Sosial, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2008).
- Kamri, Nor `Azzah et al., “Sektor Halal Malaysia: ke Mana Halal Tujunya?” (makalah, Seminar Hukum Islam Semasa (SHIS VII) Peringkat Kebangsaan, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 14-15 Disember 2011).
- Teng, Phuah Kit et al., “Awareness, Recognition and Intention: Insights from a Non Muslim Consumer Survey Regarding Halal Labeled Food Products in Malaysia” (makalah, 3rd Internasional Conference on Management (3rd ICM 2013) Proceeding, 10-11 Jun 2013, Hydro Hotel, Penang, Malaysia).
- Al-Zankī, Šāliḥ Qādir, “al-Aḥkām al-Shar’iyyah Bayna al-Thābit wa al-Taghayyur,” *Jurnal Fiqh*, no. 1 (Januari, 2004).
- Arif, Sazelin et al., “Kebolehsanaan Sistem Jaminan Halal Di Kalangan Pengusaha Restoran Di Malaysia: Isu dan Cabaran” (makalah, Paper Proceeding Of The 5th Islamic Economics System Conference (IECONS 2013), Fakulti Economics and Muamalat, Universiti Sains Islam Malaysia, Berjaya Times Square Hotel, Kuala Lumpur, 1-5 September 2013), 1058.
- Mustafa, Shuhaimi et al., “Verifikasi Produk Halal Menggunakan Kaedah PCR,” *Jurnal Halal* (2008).
- Zakaria, Zalina, “Keberkesanan Undang-undang Makanan dan Produk Halal di Malaysia,” *Jurnal Syariah* 12, 2 (2004).
- Zulzaidi Mahmood dan Ahmad Hidayat Buang, “Isu dan Cabaran Badan Pensijilan Halal Di Malaysia,” *Jurnal Syariah* 20, 3 (2012).

Department Of Statistics Singapore, "Residents. Ethnic Composition of the Resident Population, 2014," laman sesawang *Department Of Statistics Singapore*, dicapai 24 Ogos 2015, <http://www.singstat.gov.sg/publications/publications-and-papers/reference/yearbook-of-statistics-singapore>.

Raduan, Fazrina Ayu, "Ikan Diberi Makan Bangkai Babi", laman sesawang *Utusan Malaysia*, dicapai 16 Januari 2015, http://www.utusan.com.my/utusan/Dalam_Negeri/20140710/dn_16/Ikan-diberi-makan-bangkai-babi.

Jabatan Agama Islam Sarawak, "Kenyataan Rasmi Mengenai Produk "Golden Churn Creamery Butter," laman sesawang *Jabatan Agama Islam Sarawak*, dicapai pada 25 Jun 2015, http://www.jais.sarawak.gov.my/modules/web/photo_show.php?id=38.

Kementerian Hal Ehwal Islam Negeri Brunei Darussalam , "Kenyataan Media Majlis Ugama Islam Negara Brunei Darussalam Mengenai Produk Golden Churn Pure Creamery Butter," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Islam Negeri Brunei Darussalam*, dicapai 12 Oktober 2013, http://www.religiousaffairs.gov.bn/index.php?ch=bm_resc&pg=bm_resc_arkib&ac=3129.

_____, "Prosedur Memohon Sijil Halal," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam*, dicapai pada 3 September 2014, http://www.religious-affairs.gov.bn/index.php?ch=bm_about_div&pg=bm_div_syariah&ac=1623.

_____, "Sejarah Ringkas Bahagian Kawalan Makanan Halal," laman sesawang *Kementerian Hal Ehwal Ugama Negara Brunei Darussalam*, dicapai pada 3 September 2014, http://www.religious-affairs.gov.bn/index.php?ch=bm_about_div&pg=bm_div_syariah&ac=1619.

Kosmo, "Perlu ada Piawaian Halal Seragam-PM," laman sesawang *Kosmo*, dicapai 30 Jun 2015, http://www.kosmo.com.my/kosmo/content.asp?y=2010&dt=0624&pub=Kosmo&sec=Negara&pg=ne_08.htm.

Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI), "Milad Ke 24, LPPOM MUI Meluncurkan Buku Baru Panduan SH," laman sesawang *Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM MUI)*, dicapai pada 10 Mei 2014, http://www.halalmui.org/newMUI/index.php/main/detil_page/8/1257.

_____, "LPPOM MUI, Pelopor Piawaian Halal & Pendiri Dewan Pangan Halal Dunia," laman sesawang *Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia (LPPOM-MUI)*, dicapai 21 Januari 2015, http://www.halalmui.org/newMUI/index.php/main/go_to_section/2/31/page.

Mahanum Ab Aziz dan Zuraidah Mohamed, "Malaysia Pusat Rujukan Halal," laman sesawang *Berita Harian*, dicapai 10 April 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Malaysiapusatrujukanhalal/Article/>.

Mustapha, Othman, “Kenyataan Media JAKIM Berkenaan Isu Percanggahan Keputusan Terhadap Kewujudan DNA Babi,” laman sesawang *Jabatan Kemajuan Islam Malaysia*, dicapai pada 24 Jun 2015, http://www.islam.gov.my/sites/default/files/bahagian/hr/kenyataan_media_jakim_berkenaan_isu_percanggahan_keputusan_terhadap_kewujudan_dna_babi.pdf.

Majelis Ulama Indonesia, “LPPOM MUI, Pelopor Standard Halal & Pendiri Dewan Pangan Halal Dunia,” laman sesawang *Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia*, dicapai pada 25 Mei 2014, http://www.halalmui.org/newMUI/index.php/main/go_to_section/3/32/page/1.

_____, “Profil MUI,” laman sesawang *Majelis Ulama Indonesia*, dicapai 26 November 2015, <http://mui.or.id/tentang-mui/profil-mui/profil-mui.html>.

_____, “Vaksin Meningitis Italia & China Halal (Untuk Calon Jemaah Haji dan Umrah),” laman sesawang *Majelis Ulama Indonesia*, dicapai pada 15 November 2013, <https://www.facebook.com/notes/majelis-ulama-indonesia-mui/vaksin-meningitis-italia-china-halal-untuk-calon-jemaah-haji-dan-umrah/225948397468893>.

Majlis Ugama Islam Brunei, “Kenyataan Media Majlis Ugama Islam Negara Brunei Darussalam Mengenai Produk *Golden Churn Pure Creamery Butter*,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Brunei*, dicapai pada 24 Jun 2015, http://www.religiousaffairs.gov.bn/index.php?ch=bm_resc&pg=bm_resc_arkib&ac=3129.

Majlis Ugama Islam Singapura, *Food Preparation Area Scheme* (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011), 6. Lihat juga, Majlis Ugama Islam Singapura, “Halal Certification Terms & Conditions,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.halal.sg/Industry/Certification.html>.

_____, “Overview,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=1714>.

_____, “Penggunaan Ethanol Asli Dalam Penghasilan Perisa Halal,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 26 Januari 2014, <https://www.muis.gov.sg/cms/oomweb/fatwa.aspx?id=14402>.

_____, “Singapore Halal Certification,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=458>.

_____, “Types Of Halal Certification Schemes,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai pada 26 Jun 2013, <http://www.muis.gov.sg/cms/services/hal.aspx?id=1702>.

Mohd Anwar Patho Rohman dan Zainab Mohd Yatim, “Kosmetik Halal,” laman sesawang *Berita Harian*, dicapai pada 30 Mei 2014, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/Kosmetikhalal/Article/>.

Office Of The Mufti, “Definisi Alkohol Mengikut Undang-undang,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 28 Ogos 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/FAQ/food-and-drink.html>.

_____, “Natural Ethanol in Halal Food Flavouring,” laman sesawang *Majlis Ugama Islam Singapura*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.officeofthemufti.sg/Fatwa/natural-ethanol-in-halal-foodflavouring.html>.

Portal Halal Rasmi Malaysia, “Misi, Visi dan Objektif,” laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/korporat/misi-visi-dan-objektif>.

_____, “Suntikan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Oleh Orang Islam”, laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 November 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/suntikan-pelalian-vaksin-meningococcal-meningitis-oleh-orang-islam>.

_____, “Penjenamaan Semula Sistem E-Halal,” laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/media/pengumuman/327-penjenamaan-semula-sistem-e-halal>.

_____, “Piawaiian Malaysia,” laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/garis-panduan/standard-malaysia>.

_____, “Sejarah Halal,” laman sesawang *Portal Halal Rasmi Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, <http://www.halal.gov.my/v3/index.php/ms/korporat/sejarah-halal>.

_____, “Alkohol dalam Makanan, Minuman, Pewangi dan Ubat-ubatan,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/alkohol-dalam-makanan-minuman-pewangi-dan-ubat-ubatan>.

_____, “Baja Daripada Tahi Babi,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 Ogos 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/baja-daripada-tahi-babi>.

_____, “Bioteknologi Dalam Makanan & Minuman,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 Ogos 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/bioteknologi-dalam-makanan-minuman>.

_____, “Hukum Melakukan Samak Najis *Mughallazah* Menggunakan Sabun Tanah Liat,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 20

Januari 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-melakukan-samak-najis-mughallazah-menggunakan-sabun-tanah-liat>.

_____, “Hukum Mengenai *Stunning* Haiwan,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 September 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-mengenai-stunning-haiwan>.

_____, “Hukum Penggunaan Anggota atau Unsur Haiwan yang Haram Dimakan Selain Daripada Anjing dan Babi untuk Tujuan Kosmetik,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-penggunaan-anggota-atau-unsur-haiwan-yang-haram-dimakan-selain-daripada-anjin.i>

_____, “Hukum Penggunaan Vaksin Meningitis Menveo,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-penggunaan-vaksin-meningitis-menveo-0>.

_____, “Hukum *Wine Vinegar* (Cuka Wain),” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 30 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/hukum-wine-vinegar-cuka-wain>.

_____, “Kajian Semula Hukum Penggunaan Vaksin Meningitis Monumen,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 25 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/kajian-semula-hukum-penggunaan-vaksin-meningitis-monumen>.

_____, “Penggunaan *Pneumatic Percussive Stunning* Menurut Pandangan Islam,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 9 September 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/penggunaan-pneumatic-percussive-stunning-menurut-pandangan-islam>.

_____, “Senarai Akta/Enakmen Mufti dan Fatwa Negeri-negeri Seluruh Malaysia,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 26 November 2015, http://www.e-fatwa.gov.my/sites/default/files/enakmen_perlis.pdf.

_____, “Status Kesucian Yang Diberi Makanan Tidak Halal,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai 12 Oktober 2013, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/status-kesucian-ikan-yang-diberi-makanan-tidak-halal>.

_____, “Suntikan Pelalian Vaksin Meningococcal Meningitis Oleh Orang Islam,” laman sesawang *Portal Rasmi Fatwa Malaysia*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.e-fatwa.gov.my/fatwa-kebangsaan/suntikan-pelalian-vaksin-meningococcal-meningitis-oleh-orang-islam>.

Tabung Haji, “Maklumat Imunisasi,” laman sesawang *Tabung Haji*, dicapai pada 24 Jun 2015, <http://www.tabunghaji.gov.my/maklumat-imunisasi>.

- Abdullah Hassan dan Ainon Mohd, *Sinonim Inggeris-Melayu* (Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors Sdn. Bhd., 1994).
- Abdurrahman Haqqi et al., *Kamus Fikir* (Kuala Lumpur: Dar al-Fikr Sdn. Bhd., 2003).
- Dewan Bahasa dan Pustaka, *Ensiklopedia Dunia* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2005).
- _____, , *Kamus Besar Arab-Melayu-Dewan*, (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2006).
- _____, *Kamus Teknologi Makanan* (Selangor: Dawama Sdn. Bhd., 2004).
- Ed. E. Elias dan Elias A. Elias, *al-Qāmūs al-`Aşrī `Arabī – Ingelīsi*, ed. ke- 8 (Cairo: Elias' Modern Press, 1925).
- Salmon, H. Anthony, *al-Qāmūs al-`Alī li al-Muta`allim* (Lubnān: Bayrūt, 1972), 151.
- Ibn Manzūr, al-Afriqī al-Mişri, *Lisān al-`Arab* (Bayrūt: Dār Şādir, 1990).
- Wizārah al-Awqāf wa al-Syu`ūn al-Islāmiyyah, *al-Mawsū`ah al-Fiqhiyyah*, ed. ke-2 (al-Kuwayt: Wizārah al-Awqāf wa al-Syu`ūn al-Islāmiyyah, 1995), 32.
- Berita Harian, “Gerbang Negeri: Isu Mentega Golden Churn Jejas Imej Kek Lapis Sarawak,” *Berita Harian*, dicapai 24 Ogos 2011, http://www.bharian.com.my/bharian/articles/GerbangNegeri_IsumentegaGoldenChurnjejasimejkeklapisSarawak/Article/.
- Berita Harian, “JAKIM Sahkan Mentega Golden Churn Haram,” *Berita Harian*, dicapai 16 Ogos 2011, <http://www.bharian.com.my/bharian/articles/JAKIMsahkanmentegaGoldenChurnharam/Article/>.
- Bernama, “Waspada Beli Ikan Air Tawar Diberi Makan Daging Babi”, laman sesawang *Kementerian Perdagangan Dalam Negeri, Koperasi dan Kepenggunaan*, dicapai 16 Januari 2015, <http://kpdnkk.bernama.com/newsBm.php?id=175968&>.
- Central Intelligence Agency, “Religions,” laman sesawang *Central Intelligence Agency*, dicapai 14 Oktober 2015, <https://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/geos/id.html>.
- Pusat Rujukan Persuratan Melayu, “Alkohol,” laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka*, dicapai 26 Februari 2014, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=alkohol>.
- _____, ”fatwa,” laman sesawang *Dewan Bahasa dan Pustaka*, dicapai 9 Oktober 2015, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=fatwa.pengguna>.

- Siti Zubaidah Mat Isa dan Mohamad Hafizi Mohd Said, “Sukarkah mendapat sijil halal?,” laman sesawang *Sinar Harian*, dicapai 15 Disember 2015, <http://www.sinarharian.com.my/bisnes/sukarkah-mendapat-sijil-halal-1.274855>.
- Utusan Melayu, “Semua Pihak perlu Sedar mengenai Cuka Wain yang Difatwa Haram,” laman sesawang *Utusan Melayu (M) Bhd*, dicapai 30 Jun 2015, http://www.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2010&dt=0512&pub=utusan_malaysia&sec=Terkini&pg=bt_13.htm&arc=hive#ixzz347jJvGIg.
- Ab. Rahman, Lokman, “Penilaian terhadap Pelaksanaan Pensijilan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM)” (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2012).
- Moenip, Mohammad Ajir Abdi, “Label Halal: Perbandingan antara Indonesia, Malaysia dan Singapura” (tesis, Jabatan Syariah, Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia, 2007).
- Ahmad, Nordin, “Persepsi Persatuan Pengguna di Malaysia terhadap Status Pengesahan Halal Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM)” (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2007).
- Arif, Sazelin, “Konsep *Halālan Ṭayyiban* dari Perspektif *Maqāsid al-Sha’riah* dan Aplikasinya dalam Prosedur Penentuan Makanan Halal di Malaysia” (tesis, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2012).
- Mahmod, Zulzaidi, “Pelaksanaan Pemantauan dan Penguatkuasaan Undang-Undang Produk Halal di Malaysia: Kajian terhadap Penyalahgunaan Logo Halal” (disertasi, Jabatan Syariah dan Undang-undang, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2011).
- Aminudin Mohamad (Ketua Penolong Pengarah Kanan, Cawangan Penyelarasan dan Kajian Fatwa, Bahagian Pengurusan Fatwa, Jabatan kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 11 April 2015.
- Dayana Alias (Pegawai Pemakanan, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.
- Dayang Zurina Salwa (Pegawai Pelajaran, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.
- Dewi Hartaty Bte Suratty (Penolong Pengurus, Unit Pensijilan Halal, Majlis Ugama Islam Singapura), dalam temu bual dengan penulis, 25 Ogos 2014.
- Hendra Utama (Ketua Standar Halal, Lembaga Pengkajian Pangan Obat-obatan dan Kosmetika Majelis Ulama Indonesia, Kota Bogor, Indonesia), dalam temu bual dengan penulis, 11 Mei 2015.

- Johari Abd. Latiff (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 1 September 2014.
- Kamarul Nizal Idris (Penolong Pengarah, Cawangan Pemantauan dan Penguatkuasaan, Bahagian Hab Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 4 Ogos 2014.
- Lokman Abd Rahman (Ketua Penolong Pengarah, Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Seksyen Muamalat, Cawangan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 April 2015.
- Nadia Zammil Md Nasir (Penolong Pengarah, Bahagian Hab Halal, Cawangan Pengurusan Halal, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia), dalam temu bual dengan penulis, 22 Mei 2014.
- Wajihah Zainuddin (Pegawai Saintifik, Bahagian Kawalan Makanan Halal, Majlis Ugama Islam Brunei, Negara Brunei Darussalam), dalam temu bual dengan penulis, 10 November 2014.
- Akta Pentadbiran Undang-Undang Islam (Wilayah-Wilayah Persekutuan) 1993, (Seksyen 39), (Akta 505).
- Keputusan Menteri Agama Republik Indonesia Tentang Lembaga Pelaksana Pemeriksaan Pangan Halal, Menteri Agama Republik Indonesia, Nomor 519 Tahun 2001 Tanggal 30 November 2001.
- Peraturan Pemerintah Republik Indonesia, Tentang Label dan Iklan Pangan, Nomor 69 Tahun 1999.
- Perintah Label Halal dan Sijil Halal 2005, (S 44/06).
- Surat Keputusan Menteri Pertanian Tentang Pemetongan Hewan Potong dan Penanganan Daging serta Ikutannya, Nomor 413/Kpts/Tn. 310/7/1992.
- Undang-undang Perlindungan Konsumen Tentang Perlindungan Konsumen, Nomor 8 Tahun 1999.
- al-Habsyi, Husin, *Kamus al-Kauthar Lengkap Arab-Melayu*, ed. ke-8 (Selangor: Thinkers Library Sdn. Bhd., 2002).
- Abd bin Nuh dan Oemar Bakry, *Kamus*, ed. ke-2 (Kuala Lumpur: Victory Agencie, 1993).
- Anis, Ibrāhīm et al., *al-Mu'jam al-Wasiṭ*, ed. ke-2 (t.p.: t.t.p., t.t.).
- Majlis Ugama Islam Singapura, *Singapore Halal Directory 2011/2012*, ed. ke-5 (Singapura: Majlis Ugama Islam Singapura, 2011).

- Foad, Helmi Mohd, "JAKIM Perkenal Standard Sijil Halal Kosmetik 2008," laman sesawang *Utusan Malaysia*, dicapai pada 29 Mei 2014, http://www.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2007&dt=1019&pub=utusan_malaysia&sec=Muka_Hadapan&pg=mh_08.htm.
- Wan Norhana Md. Noordin, "Haiwan *Al-Jallālah*," dicapai 28 Februari 2014, http://dbserver.fri.gov.my/portal/portalimages/buku-penerbitan/Kosmik_sep2012_wan.pdf.
- Al-Khaḍarī Bik, Muḥammad, *Uṣūl al-Fiqh* (Bayrūt: Dār al-Qalam, 1987).
- Ghasanuddin, *Atlas Dictionary* (Mesir: Atlas Publishing House, 2003), 1490.
- Bahagian Hab Halal, *Manual Prosedur Pensijilan Halal Malaysia 2014 (Semakan Ketiga) (MPPHM 2014)* (Jabatan Kemajuan Islam Malaysia: Bahagian Hab Halal, 2014)
- Enakmen Majlis Agama Islam Dan Adat Istiadat Melayu Kelantan 1994, (Seksyen 37), (Enakmen 4 Tahun 1994).
- Enakmen Pentadbiran Undang-Undang Islam 1991 (Pahang), (Seksyen 41), (Enakmen 3 Tahun 1991).
- Administration Of Muslim Law Act, (Chapter 3), (Act 27 Of 1966).
- Perintah Darurat (Daging Halal) 1998, Perlembagaan Negara Brunei Darussalam (Perintah di bawah bab 83 (3)).
- Enakmen Pentadbiran Hal Ehwal Agama Islam 2001 (Terengganu), (Seksyen 54), (Enakmen 2 Tahun 2001).
- Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Selangor) 2003, (Seksyen 54), (Enakmen 1 Tahun 2003).
- Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Sembilan) 2003, (Seksyen 54), (Enakmen 10 Tahun 2003).
- Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Pulau Pinang) 2004, (Seksyen 54), (Enakmen 2).
- Fatwa Majelis Ulama Indonesia, Nomor: 11 Tahun 2009, Tentang Hukum Alkohol.
- "MIHAS Luas Pasaran Eksport Halal," *Sinar Harian*, 18 Mac 2015.
- Enakmen Mufti dan Fatwa (Kedah Darul Aman) 2008, (Seksyen 26), (Enakmen 10).
- Undang-undang No. 23 Tahun 1992 Tentang Kesehatan, Nomor 23 Tahun 1992 (23/1992).
- Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Melaka) 2002, (Seksyen 42), (Enakmen Tahun 2002).

Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Perak) 2004, (Seksyen 43), (Enakmen 4 Tahun 2004).

Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Johor) 2003, (Fasal 54), (Enakmen 16 Tahun 2003).

Ordinan Majlis Islam Sarawak 2001, (Seksyen 39), (Ordinan 41 Tahun 2001).

Undang-undang No. 7 Tahun 1996 Tentang Pangan, Nomor 7 Tahun 1996 (7/1996).

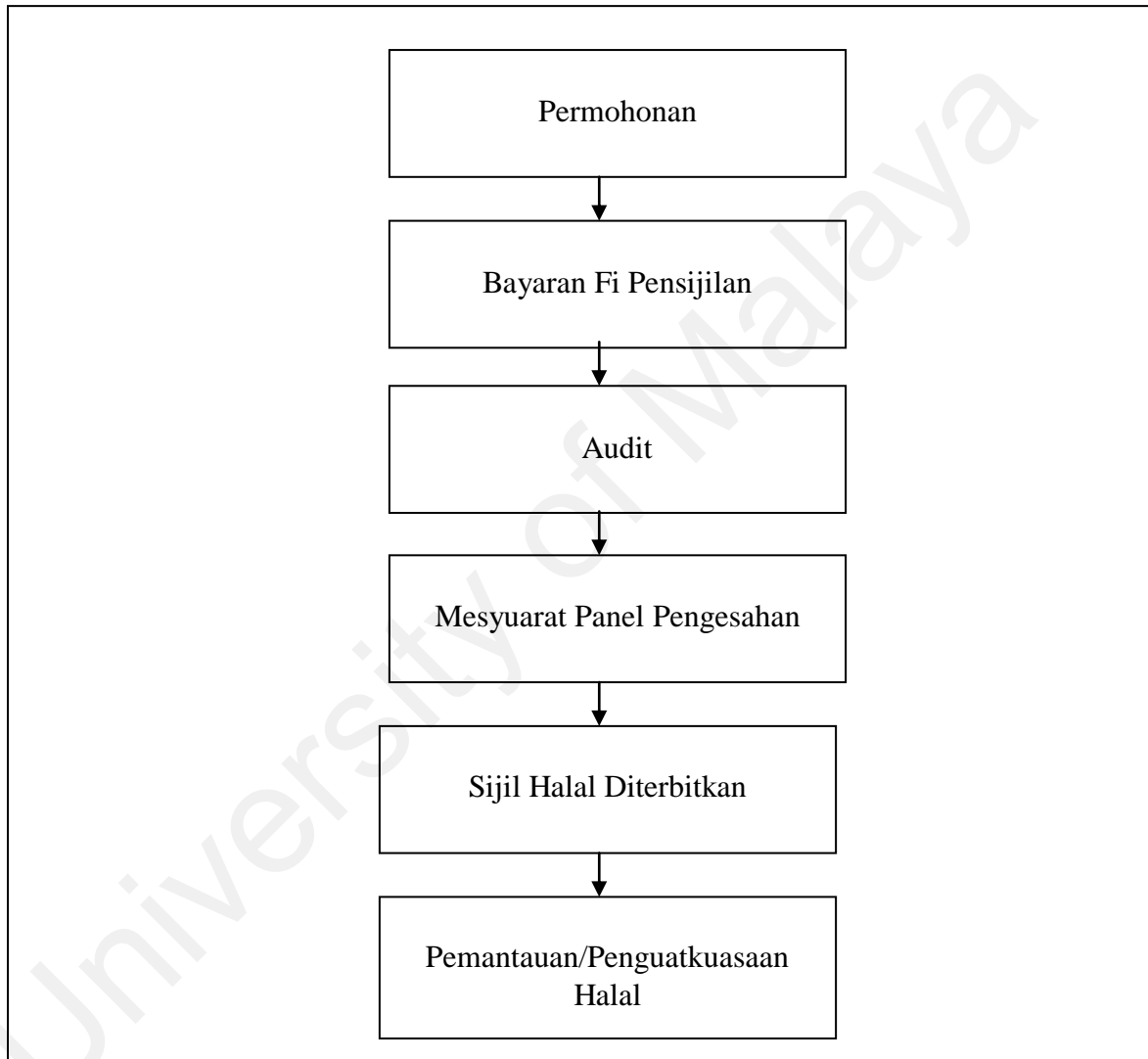
Enakmen Fatwa 2004 (Sabah), (Seksyen 14), (Enakmen 7 Tahun 2004).

University of Malaya

LAMPIRAN A

PROSEDUR PENSIJILAN HALAL DI MALAYSIA

Berikut merupakan prosedur pensijilan halal di Malaysia:



Rajah 3.1: Prosedur Pensijilan Halal Malaysia (JAKIM)

LAMPIRAN B

FI PENSIJILAN MALAYSIA

Fi pensijilan adalah mengikut kategori yang telah ditetapkan:

- a) Industri pengeluar produk

Jadual 3.1: Fi Pensijilan Industri Pengeluar Produk (MPPHM 2014, JAKIM)

Industri Kecil (RM)	Perusahaan Kecil dan Sederhana (IKS) (RM)	Industri Multinasional (RM)
100	400	700

- b) Rumah Sembelih

Jadual 3.2: Fi Pensijilan Rumah Sembelih (MPPHM 2014, JAKIM)

Premis Kecil (RM)	Premis Sederhana (RM)	Premis Besar (RM)
100	400	700

- c) Premis Makanan

Jadual 3.3: Fi Pensijilan Premis Makanan (MPPHM 2014, JAKIM)

Premis Makanan: Restoran/Katering/Kiosk/Medan Selera/Gerai/Perkhidmatan Penyajian Makanan (RM)	Hotel (RM)
100 -setiap satu unit premis	100 -setiap satu unit dapur -setiap satu unit restoran

d) Logistik

Jadual 3.4: Fi Pensijilan Logistik (MPPHM 2014, JAKIM)

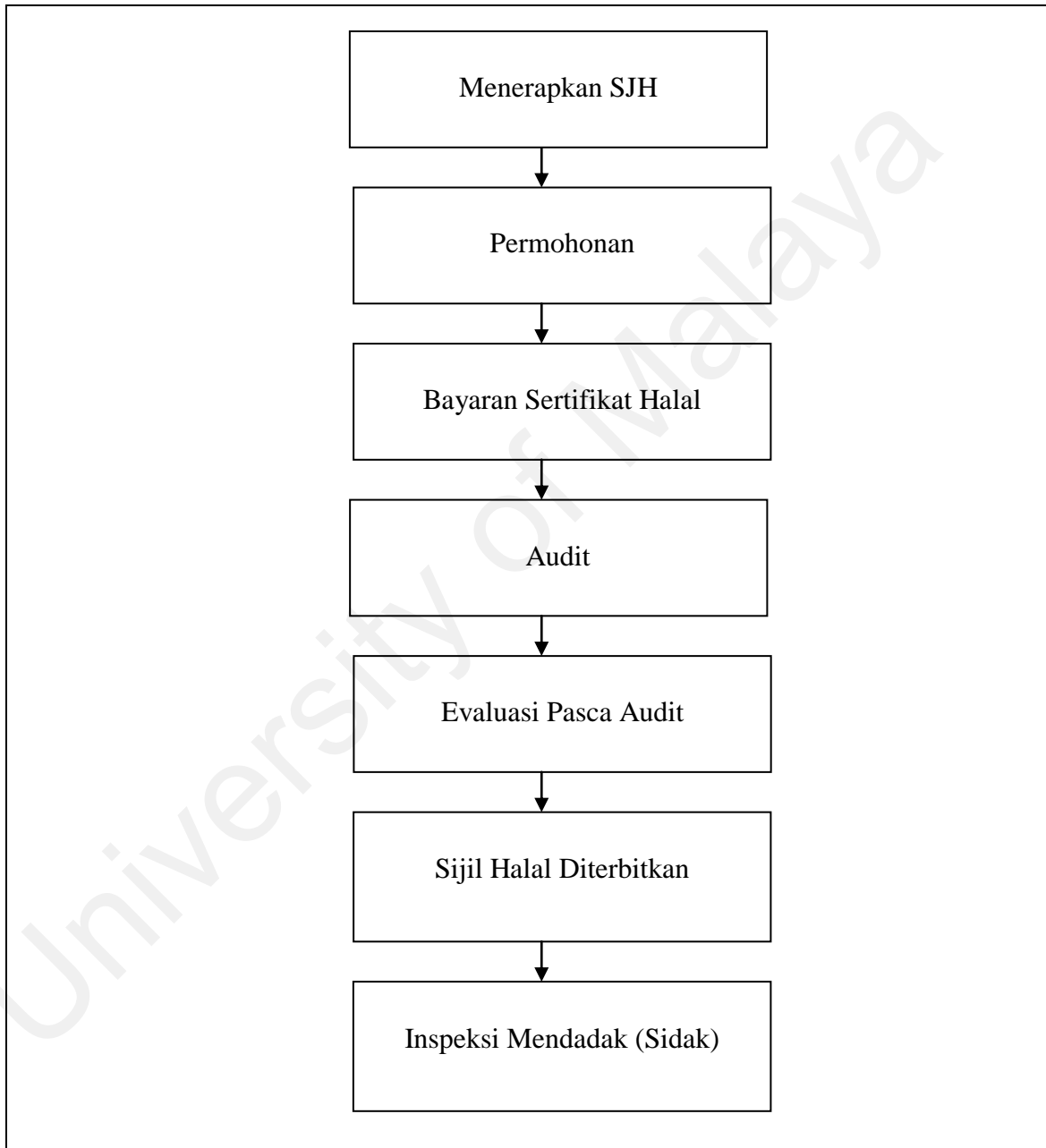
Industri Kecil/Desa (RM)	Perusahaan Kecil & Sederhana (PKS) (RM)	Industri Multinasional (RM)
100	400	700

University of Malaya

LAMPIRAN C

PROSEDUR SERTIFIKAT HALAL DI INDONESIA

Berikut merupakan prosedur pensijilan halal di Indonesia:



Rajah 3.3: Prosedur Sertifikat Halal Indonesia (LPPOM MUI)

LAMPIRAN D

FI SERTIFIKAT HALAL INDONESIA

Fi Sertifikat Halal adalah kos yang perlu ditanggung oleh pemohon. Fi Sertifikat Halal telah ditetapkan oleh LPPOM MUI sebagaimana berikut:

a) Kos pendaftaran

Kos pendaftaran adalah kos yang perlu dibayar oleh pihak pengusaha semasa pendaftaran sijil halal dilakukan. Pembayaran Rp. 200.000 perlu diselesaikan dalam tempoh 10 hari selepas melakukan pendaftaran.

b) Kos audit, terbahagi kepada dua:

- i. Kos pengangkutan bagi tim juruaudit semasa melakukan proses audit termasuk perjalanan, cukai airport, bayaran teksi, dan penggunaan, bayaran penginapan (sekiranya perlu bermalam), perlu ditanggung oleh pihak pengusaha.
- ii. Upah juruaudit adalah kos yang perlu dibayar oleh pihak pengusaha kepada juruaudit yang berjumlah Rp. 350.000 (tiga ratus lima ratus ribu rupiah) per orang dan per hari.

c) Kos analisis makmal

Kos analisis makmal ditanggung oleh pihak pengusaha sekiranya analisis bahan perlu dilakukan di makmal LPPOM MUI. Kosnya adalah Rp. 500.000 (lima ratus ribu rupiah) per sampel analisis.

d) Kos Sertifikat Halal

Kos Sertifikat Halal adalah mengikut kategori yang telah ditetapkan oleh LPPOM MUI, seperti berikut:

i. Industri Pemrosesan

Jadual 3.5: Fi Sertifikat Halal Industri Pemrosesan (LPPOM MUI)

KP	Industri Besar		Industri Sederhana		Industri Kecil	
	Jumlah Bahan Kritikal 4>	Jumlah Bahan Kritikal 3<	Jumlah Bahan Kritikal 4<	Jumlah Bahan Kritikal 3<	Jumlah Bahan Kritikal 4>	Jumlah Bahan Kritikal 3<
TM	4.500.000	Rp. 4 juta	3.500.000	2.500.000	Rp.2 juta	Rp. 1 juta
TK	Rp.4 juta	3.5000.000	Rp.3 juta	Rp. 2 juta	Rp. 1 juta	500.000

Keterangan:

KP: Kesulitan pemeriksaan

TM: Teknologi Moden

TK: Teknologi Konvensional (menggunakan tenaga manusia)

Kos pensijilan halal adalah di antara Rp. 2.000.000 (dua juta rupiah) hingga Rp. 4.500.000 (empat juta lima ratus ribu) per jenis produk. Sekiranya pemohon mempunyai jenama atau jumlah bungkusan lebih daripada lima dan ke atas, kos bayaran ditambah sejumlah Rp. 1.000.000 (satu juta rupiah) bagi setiap jenama atau bungkusan. Bagi syarikat yang mempunyai lebih daripada satu kilang dikenakan kos tambahan sebanyak Rp. 2.000.000 (dua juta rupiah) per kilang bagi industri besar, Rp. 1.000.000 (satu juta rupiah) per kilang bagi industri sederhana. Manakala, bagi kilang yang mempunyai lebih daripada satu jenis dalam satu sijil halal dikenakan kos tambahan antara Rp. 1.500.000 (satu juta lima ratus ribu rupiah) hingga Rp. 3.000.000 (tiga juta rupiah).

ii. Produk Flavour

Jadual 3.6: Fi Sertifikat Halal Produk Flavor (LPPOM MUI)

No.	Jumlah Flavor	Kos/Macam Flavor (Rp.)	Total Kos (Rp.)
1.	1-5	-	2.000.000
2.	6-10	-	2.500.000
3.	11-20	-	3.000.000
4.	>21	150.000	x Jumlah flavor

*Kos tambahan juga akan dikenakan ke atas penambahan produk baru.

iii. Restoran

Jadual 3.7: Fi Sertifikat Halal Restoran (LPPOM MUI)

No.	Jumlah Outlet	Biaya	Total Biaya
1.	1	1.500.000	1.500.000
2.	2	3.000.000	3.000.000
3.	3	3.750.000	3.750.000
4.	4-6	4.000.000	4.000.000
5.	7-10	750.000	x jumlah outlet
6.	11-15	8.000.000	8.000.000
7.	16-20	9.000.000	9.000.000
8.	21-25	10.000.000	10.000.000

iv. Rumah Potong Hewan (RPH)

Jadual 3.8: Fi Sertifikat Halal Rumah Potong Hewan (LPPOM MUI)

No.	Industri	Kos (Rp.)	Kategori
1.	RPH Besar	Rp. 4.500.000	-Jumlah lembu yang disembelih 5 ekor per hari -Jumlah ayam yang disembelih (tanpa conveyer) 1,500 ekor per hari -Jumlah kambing yang disembelih 35 ekor per hari
2.	RPH Menengah	Rp. 3.000.000	-Jumlah lembu yang disembelih 3-5 per hari -Jumlah ayam yang disembelih ayam (tanpa conveyer) antara 900-1500 ekor per hari -Jumlah kambing yang disembelih 21-35 ekor per hari

‘Jadual 3.8, sambungan’

No.	Industri	Kos (Rp.)	Kategori
3.	RPH Kecil	Rp. 1.500.000	-Jumlah lembu yang disembelih kurang 3 ekor per hari -Jumlah ayam yang disembelih kurang 900 ekor per hari -Jumlah kambing yang disembelih kurang 21 ekor per hari
4.	RPH yang dijalankan secara kecil-kecilan seperti jumlah ayam yang disembelih kurang daripada 150 per hari, mungkin mendapat subsidi oleh LPPOM MUI.		

v. Industri Kecil

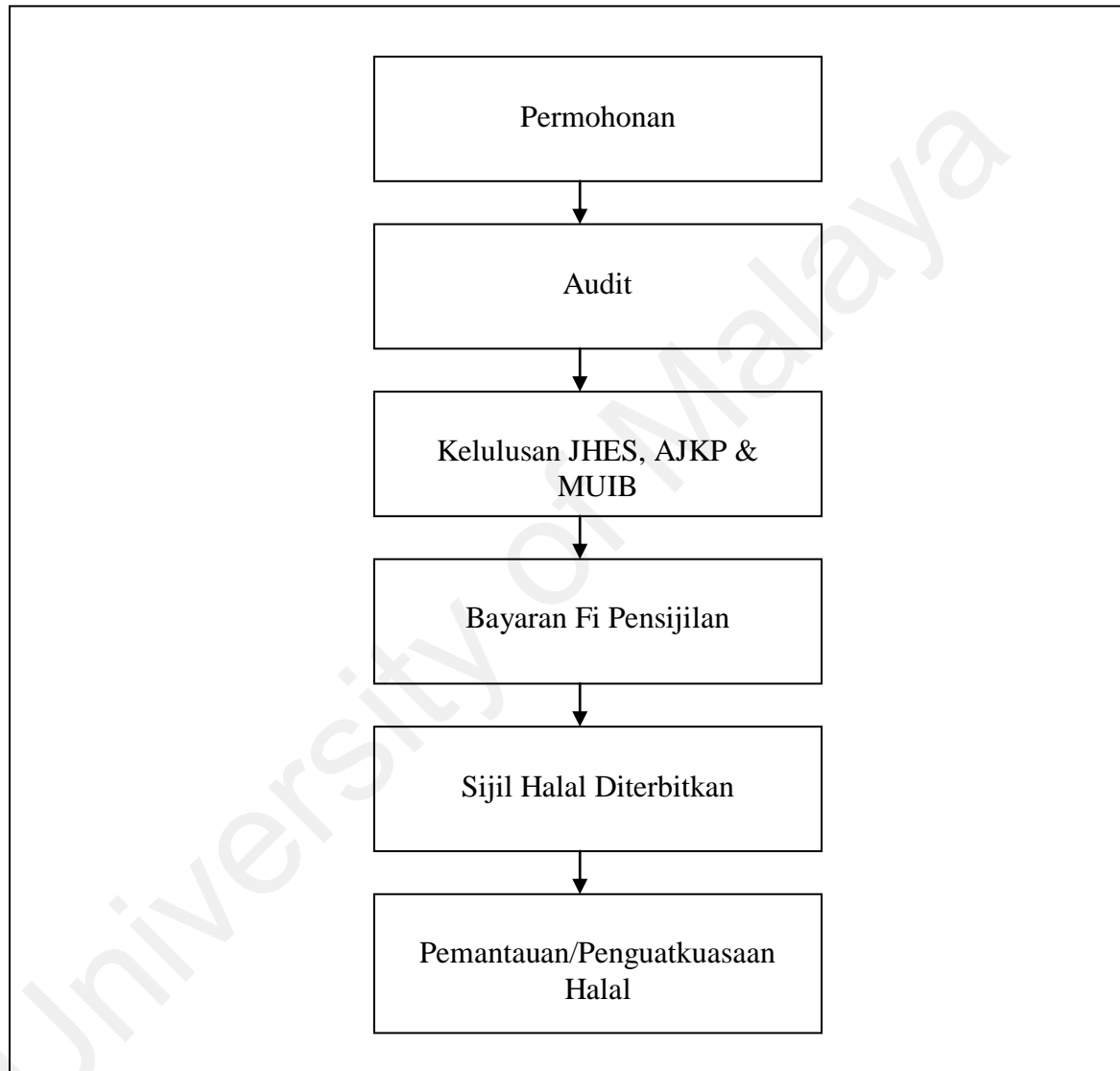
Jadual 3.9: Fi Sertifikat Halal Industri Kecil (LPPOM MUI)

Jenis Produk	Bandar	Luar Bandar	Luar Pulau
Daging dan olahannya	Rp. 2.800.000	Rp. 3.400.000	Rp. 3.700.000
Bukan daging	Rp. 2.500.000	Rp. 3.100.000	Rp. 3.400.000

LAMPIRAN E

PROSEDUR PENSIJILAN HALAL DI BRUNEI

Berikut merupakan prosedur pensijilan halal di Brunei:



Rajah 3.5: Prosedur Pensijilan Halal Brunei (MUIB)

LAMPIRAN F

FI PENSIJILAN BRUNEI

Fi pensijilan Brunei adalah B\$90 (ringgit Brunei) bagi tempoh tiga (3) tahun. Manakala, bagi permit halal pula, B\$50 per jenis produk untuk tempoh sepanjang hayat. Bayaran boleh dilakukan di tingkat satu Majlis Ugama Islam Brunei. Waktu pembayaran adalah:

Jadual 3.10: Waktu Pembayaran Fi Pensijilan Halal Brunei (MUIB)

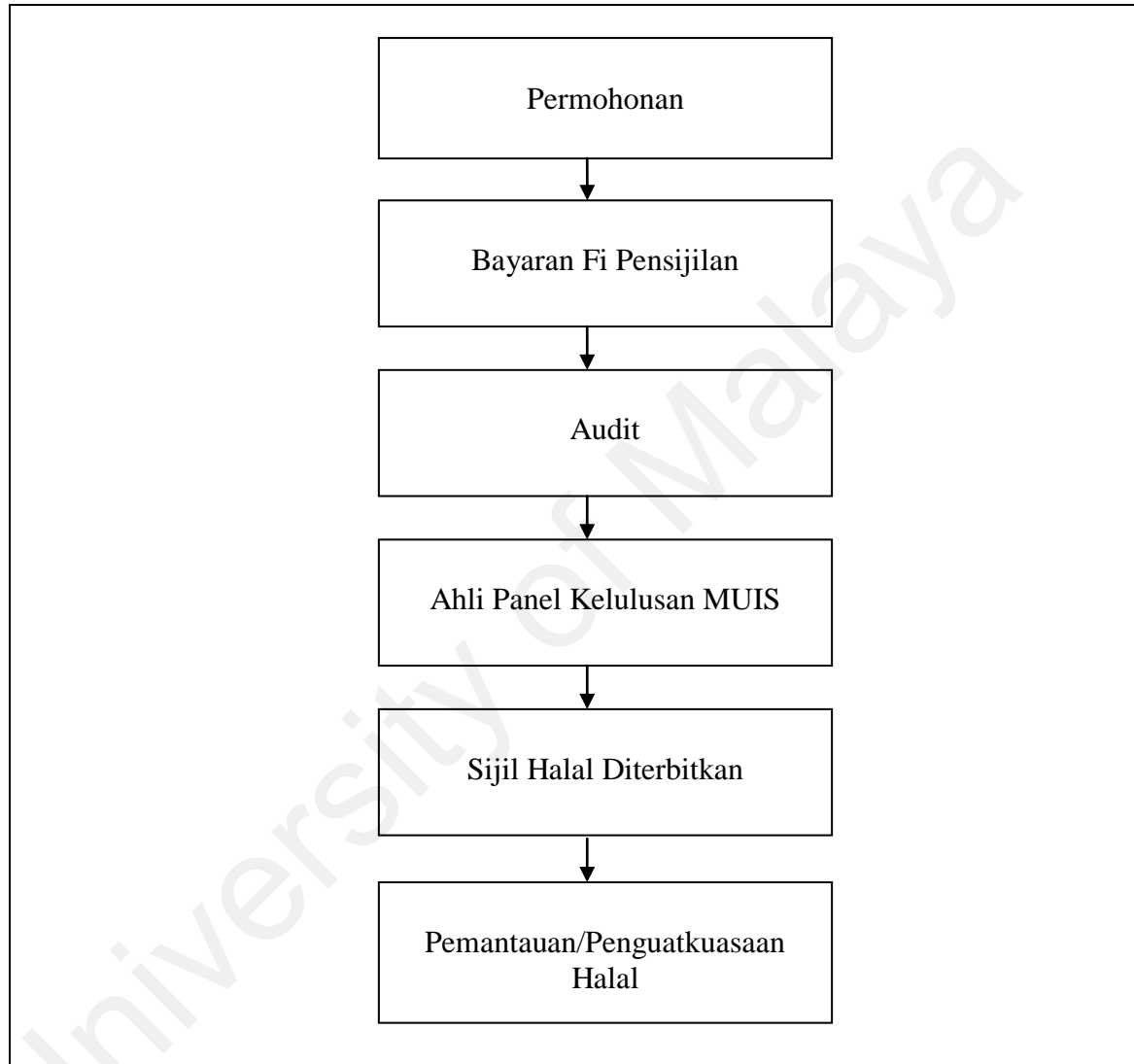
Hari	Masa	Waktu
Isnin-Khamis	8.00-11.30	Pagi
	1.30-2.30	Tengahari
Sabtu	8.00- 10.30	Pagi

Sijil halal Brunei hanya dikeluarkan setelah pembayaran selesai dibayar oleh pemohon, dan setelah pemohon membayar bayaran yang dikenakan ke atas analisis persampelan sebagaimana yang ditetapkan oleh Makmal Saintifik, Kementerian Kesihatan atau Makmal Kementerian Perindustrian.

LAMPIRAN G

PROSEDUR PENSIJILAN HALAL DI SINGAPURA

Berikut merupakan pensijilan halal di Singapura:



Rajah 3.7: Prosedur Pensijilan Halal Singapura (MUIS)

LAMPIRAN H

FI PENSIJILAN SINGAPURA

Fi pensijilan Singapura adalah mengikut kategori yang ditetapkan:

- a) Permohonan Sijil Halal Normal dan Ekspres

Jadual 3.11: Fi Pensijilan Permohonan Normal dan Ekspres (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)			Kenyataan
	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Pemprosesan Normal	\$120	\$8.40	\$128.40	Pemohonan diuruskan dalam tempoh 14 hari bekerja daripada pembayaran yuran permohonan
Permohonan Ekspres	\$210	\$14.70	\$224.70	Pemohonan akan diuruskan dalam tempoh 7 hari bekerja daripada pembayaran yuran permohonan.

- b) Ayam (Rumah Sembelihan) (*Poultry (At Abattoir)*)

Jadual 3.12: Fi Pensijilan Rumah Sembelihan Ayam (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)			Kenyataan
	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Rumah Sembelihan Ayam	\$250 (sijil halal bagi tempoh satu tahun)	\$17.50	\$267.50	Berkaitan dengan pensijilan halal bagi rumah sembelihan halal
Yuran Pelabelan Ayam (<i>Poultry Label Fee</i>)	\$0.05	\$0.004	\$0.054	

c) Operasi Kemudahan Penyimpanan (*Operation Of Storage Facility*)

Jadual 3.13: Fi Pensijilan Kemudahan Penyimpanan (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)			Kenyataan
	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Kemudahan Penyimpanan(<i>Operation Of Storage Facility</i>)	\$820 (sijil halal bagi tempoh satu tahun)	\$57.40	\$877.40	Berkaitan dengan kemudahan penyimpanan contohnya gudang, stor kering, dan lain-lain.

d) *Endorsement of Certified Products*

Jadual 3.14: Fi Pensijilan *Endorsement of Certified Products* (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)			Kenyataan	
	Deskripsi	Yuran	GST 7%		Jumlah
<i>Endorsement</i>	Pengeluaran sijil halal untuk konsainan (pengiriman barang-barang) bagi import, eksport ataupun produk yang dieksport semula dan mempunyai pengesahan halal	\$165	\$11.55	\$176.55	Berkaitan dengan produk halal yang disahkan 'halal' oleh MUIS atau badan-badan Islam yang diiktiraf
	Penggunaan label pensijilan halal yang tertentu	\$0.40	\$0.03	\$0.43	

- e) Katering/Dapur Pusat (*Operation Of Catering Establishment/Central Kitchen Facility*)

Jadual 3.15: Fi Pensijilan Katering/ Dapur Pusat (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
FPA-Dapur Pusat (Kecil)	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh masa satu tahun bagi mana-mana premis yang tidak melebihi 186 meter persegi	\$825	\$57.75	\$882.75 \$750	Berkaitan kepada syarikat katering dan dapur pusat
FPA-Dapur Pusat (Besar)	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh masa satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 186 meter persegi	\$880	\$61.60	\$941.60	
FPA-Dapur Pusat Pra-sekolah (Baru)	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana dapur pra sekolah	\$375	\$26.25	\$401.25	Berkaitan dengan penyediaan makanan di pra-sekolah

f) Makanan Runcit (*Operation Of A Retail Food Establishment*)

Jadual 3.16: Fi Pensijilan Makanan Runcit (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Gerai	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi gerai makanan atau penjaja atau mana-mana gerai menjual makanan yang tidak dimasak dengan jumlah keluasan tidak melebihi 13 kaki persegi	\$350	\$24.50	\$374.50	Berkaitan dengan gerai yang menjual makanan yang dimasak dan tidak dimasak
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi gerai makanan atau penjaja atau mana-mana gerai menjual makanan yang tidak dimasak dengan jumlah keluasan melebihi 13 kaki persegi	\$425	\$29.75	\$454.75	
Restoran	Pengeluaran sijihalal untuk tempoh satu tahun bagi restoran dengan keluasan tidak melebihi 186 meter persegi	\$640	\$44.80	\$684.80	Berkaitan dengan kedai makanan dengan ruang makan yang diuruskan sendiri
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi restoran dengan keluasan melebihi 186 meter persegi	\$860	\$60.20	\$920.20	

‘Jadual 3.16, sambungan’

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Snek Bar/ Bakeri	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi snek bar, kedai kek, atau kedai roti (selain daripada stesen minyak)	\$585	\$40.95	\$625.95	Sesuai untuk snek atau bakeri yang tidak mempunyai ruang makan
Seksyen Halal	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana syeksen halal di pasaraya	\$585	\$40.95	\$625.95	Berkaitan dengan kawasan yang ditetapkan di pasar raya
Gerai Kantin Sekolah	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana gerai kantin di sekolah kerajaan	\$60	\$4.20	\$64.20	Berkaitan dengan gerai makanan di sekolah-sekolah kerajaan
Gerai Sementara (<i>Short Term Stall</i>)	Pengeluaran sijil halal kepada mana-mana pemegang sijil untuk beroperasi selain daripada premis yang disahkan untuk tempoh tidak melebihi 7 hari berturut-turut dimana-mana di bazar, adil, pameran perdagangan atau aktiviti lain yang serupa atau peristiwa.	\$75	\$5.25	\$80.25	Berkaitan dengan gerai makanan sementara di bazar, ekspo, dan sebagainya di mana premis utamanya/dapur adalah disahkan halal

‘Jadual 3.16, sambungan’

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Stesen Makanan (<i>Food Station</i>)	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana stesyen makanan di restoran	\$420	\$29.40	\$449.40	Berkenaan dengan stesyen makanan, lokasinya di restoran, iaitu (i) melakukan aktiviti memasak, dan (ii) mempunyai dapur luar yang disahkan halal
Gerai Kantin Pekerja (<i>Staff Canteen Stall</i>)	Mengeluarkan sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana gerai kantin di kantin pekerja	\$585	\$40.95	\$625.95	Berkenaan dengan gerai makanan yang beroperasi di kantin pekerja
Kiosk Makanan	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana snek bar, konfeksi atau bakeri di stesen minyak	\$300	\$21	\$321	Berkenaan dengan kiosk makanan di stesen minyak

g) Produk (*Product*)

Jadual 3.17: Fi Pensijilan Produk (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Produk	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang tidak melebihi 200 meter persegi	\$620	\$43.40	\$663.40	Berkaitan dengan pengeluar yang ingin mendapatkan sijil halal untuk produk yang tertentu
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 200 meter persegi tetapi tidak melebihi 750 meter persegi	\$660	\$46.20	\$706.20	
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 750 meter persegi tetapi tidak melebihi 2000 meter persegi	\$720	\$50.40	\$770.40	
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 2000 meter persegi	\$910	\$63.70	\$973.70	
	Penggunaan label pensijilan halal untuk setiap jenis produk ataupun jenama	\$33	\$2.31	\$35.31	

h) *Operation Of A Product Processing Facility (Whole Plant)*

Jadual 3.18:Fi Pensijilan Pemprosesan Produk (MUIS)

Jenis Skim	Yuran (berkuatkuasa pada 1 November 2014)				Kenyataan
	Deskripsi	Yuran	GST 7%	Jumlah	
Whole Plant	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang tidak melebihi 200 meter persegi	\$660	\$46.20	\$706.20	Berkaitan dengan pengeluar yang ingin mendapatkan pensijilan halal untuk keseluruhan produk
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 200 meter persegi tetapi tidak melebihi 750 meter persegi	\$720	\$50.40	\$770.40	
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 750 meter persegi tetapi tidak melebihi 2000 meter persegi	\$810	\$56.70	\$866.70	
	Pengeluaran sijil halal untuk tempoh satu tahun bagi mana-mana premis yang melebihi 2000 meter persegi	\$1,800	\$126	\$1,926	
	Penggunaan label pensijilan halal untuk setiap jenis produk ataupun jenama	\$20	\$1.40	\$21.40	

LAMPIRAN I

SOALAN TEMU BUAL MALAYSIA

Berikut senarai soalan yang telah sediakan:

- 1) Soalan berkaitan sejarah dan prosedur pensijilan:
 - a. Bagaimanakah sejarah pengeluaran sijil halal di Malaysia?
 - b. Apakah tugas-tugas utama JAKIM dalam pengeluaran sijil halal di Malaysia?
 - c. Bagaimanakah prosedur pengeluaran sijil halal?
 - d. Berapa lamakah proses pengeluaran sijil halal?
 - e. Apakah masalah-masalah yang wujud semasa pengeluaran sijil halal?
- 2) Soalan berkaitan proses audit:
 - a. Apakah yang dimaksudkan dengan proses audit?
 - b. Siapakah yang terlibat dalam proses audit?
 - c. Bilakah proses audit dijalankan ke premis-premis pengusaha?
 - d. Bagaimanakah proses audit dijalankan ke atas premis-premis pengusaha dilakukan?
 - e. Adakah pensampelan atau ujian makmal diperlukan semasa proses audit dilakukan?
 - f. Apakah masalah-masalah yang sering timbul semasa pemeriksaan audit sedang dijalankan?
- 3) Soalan berkaitan Mesyuarat Panel Pengesahan Halal:
 - a. Apakah yang dimaksudkan dengan mesyuarat panel pengesahan halal?
 - b. Siapakah yang terlibat dalam mesyuarat panel pengesahan halal?
 - c. Bilakah mesyuarat panel pengesahan halal akan diadakan?
 - d. Apakah yang dibincangkan semasa mesyuarat berlangsung?
 - e. Siapakah yang akan memberikan keputusan dalam mesyuarat panel halal?
 - f. Bagaimanakah kelulusan yang akan dikeluarkan kepada pengusaha?
- 4) Soalan berkaitan proses pemantauan dan penguatkuasaan:
 - a. Apakah yang dimaksudkan dengan proses pemantauan dan penguatkuasaan?
 - b. Bagaimanakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilaksanakan?
 - c. Siapakah yang terlibat dalam proses pemantauan dan penguatkuasaan?
 - d. Bilakah proses pemantauan dan penguatkuasaan akan dilakukan?
 - e. Apakah tindakan yang akan diambil ke atas pengusaha yang tidak mematuhi peraturan yang telah ditetapkan?
 - f. Apakah masalah-masalah yang wujud semasa proses pemantauan dilakukan?

LAMPIRAN J

SOALAN TEMU BUAL INDONESIA

Berikut senarai soalan yang telah sediakan:

- 1) Soalan-soalan berkaitan dengan latar belakang pensijilan halal di Indonesia.
 - a. Bagaimanakah sejarah pensijilan halal di Lembaga Pengkajian Pangan Obat-Obatan dan Kosmetika (LPPOM MUI)?
 - b. Apakah tugas-tugas utama LPPOM MUI dalam pensijilan halal di Indonesia?
 - c. Apakah akta-akta atau peruntukan undang-undang yang digunakan oleh LPPOM MUI, di Indonesia?
- 2) Soalan-soalan berkaitan dengan prosedur pensijilan halal di Indonesia.
 - a. Bagaimanakah prosedur pengeluaran sijil halal LPPOM MUI?
 - b. Berapakah standard halal yang telah diperkenalkan oleh LPPOM MUI?
 - c. Berapakah skim pensijilan halal yang diperkenalkan oleh LPPOM MUI?
 - d. Adakah pensijilan halal bersifat sukarela kepada mana-mana pemohon yang memohon sijil halal?
 - e. Adakah permohonan dilakukan secara manual atau online?
 - f. Berapakah statistik terkini permohonan sijil halal di Indonesia?
 - g. Berapakah tempoh masa yang diambil untuk pengeluaran sijil halal LPPOM MUI?
- 3) Soalan-soalan berkaitan dengan kadar caj perkhidmatan.
 - a. Berapakah bayaran bagi kadar caj perkhidmatan yang dikenakan oleh pihak LPPOM MUI kepada pemohon sijil halal di Indonesia?
 - b. Adakah ada pertambahan bayaran bagi ujikaji persampelan, proses audit, proses pemantauan dan lain-lain?
 - c. Adakah bayaran sijil halal dikenakan sebelum atau selepas audit?
 - d. Berapa lamakah tempoh sah sijil dan permit halal di Indonesia?
- 4) Soalan-soalan berkaitan dengan prosedur audit di Indonesia.
 - a. Adakah LPPOM MUI melakukan prosedur audit?
 - b. Siapakah yang terlibat semasa proses audit dilakukan oleh LPPOM MUI?
 - c. Bagaimanakah prosedur pemeriksaan audit dilakukan oleh LPPOM MUI?
 - d. Bilakah proses audit dijalankan ke premis-premis pengusaha oleh LPPOM MUI?
 - e. Adakah pemohon dimaklumkan terlebih dahulu sebelum pemeriksaan audit dilakukan?
 - f. Adakah bahan-bahan ramuan yang meragukan diambil sebagai sampel untuk diujikaji?

- g. Apakah masalah-masalah yang sering timbul semasa pemeriksaan audit sedang dijalankan?
 - h. Bagaimanakah kelulusan sijil halal dikeluarkan kepada pemohon?
- 5) Soalan-soalan berkaitan prosedur pemantauan dan penguatkuasaan di Indonesia.
- a. Adakah LPPOM MUI melakukan prosedur pemantauan dan penguatkuasaan terhadap pemegang sijil halal LPPOM MUI?
 - b. Siapakah yang terlibat dalam proses pemantauan dan penguatkuasaan?
 - c. Bagaimanakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilaksanakan oleh LPPOM MUI?
 - d. Adakah pemohon dimaklumkan terlebih dahulu sebelum pemeriksaan audit dilakukan?
 - e. Bilakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilakukan?
 - f. Apakah tindakan yang akan diambil ke atas pengusaha yang tidak mematuhi peraturan yang telah ditetapkan?
 - g. Apakah masalah-masalah yang wujud semasa proses pemantauan dilakukan?
 - h. Apakah kelebihan atau keistimewaan prosedur dan standard halal di Indonesia berbanding dengan standard-standard halal di negara lain seperti Malaysia, Brunei dan Singapura?
 - i. Apakah persamaan dan perbezaan prosedur dan standard halal Indonesia dengan negara lain seperti Malaysia, Brunei dan Singapura?
 - j. Adakah mazhab Syafii adalah sumber utama pengeluaran hukum di Indonesia?
- 6) Soalan-soalan berkaitan produk-produk halal.
- a. Isu pertama: Vaksin Meningitis Halal

Fatwa MUI, Nomor: 06 Tahun 2010 tentang penggunaan vaksin meningitis bagi jemaah haji dan umrah.

Vaksin Mencevex yang diproduksi oleh Glaxo Smith Kline Beecham Pharmaceutical-Belgium hukumnya adalah haram. Persoalannya, kenapakah penggunaannya diharamkan?

Vaksin Menveo Meningococcal yang diproduksi oleh Novartis Vaccine And Diagnostics S.R.I & Zhenjiang Tianyuan Bio Pharmaceutical Co. Ltd. hukumnya adalah halal. Persoalannya, kenapakah penggunaannya dihalalkan?
 - b. Isu kedua: Standard Kehalalan Produk Kosmetik

Penggunaan kosmetika yang masuk ke dalam tubuh yang masuk ke dalam tubuh yang menggunakan bahan najis tentunya haram. Penggunaan bahan kosmetika di

luar tubuh yang menggunakan bahan haram selain babi dibolehkan dengan syarat harus dilakukan penyucian terlebih dahulu.

Persoalannya, adakah penggunaan bahan kosmetik yang menggunakan bahan haram (selain babi) adalah dibolehkan dengan syarat dilakukan penyucian terlebih dahulu? Apakah yang dimaksudkan dengan penyucian?

c. Isu ketiga: Cuka Wine

Fatwa MUI, Nomor 4 Tahun 2003 Tentang Standardisasi Fatwa Halal telah memutuskan cuka yang berasal daripada *khamr* baik terjadi dengan sendirinya maupun melalui rekayasa hukumnya halal dan suci.

Persoalannya, adakah arak yang bertukar menjadi cuka secara semula jadi atau campuran manusia (tidak semula jadi) adalah halal untuk dimakan? Adakah cuka ini telah berlaku proses *istihālah* dalam pemrosesannya? Apakah pandangan LPPOM MUI dalam isu ini?

d. Isu Keempat: Peraturan Kadar Alkohol Yang Dibenarkan Dalam Makanan Dan Minuman Halal.

Di klausa 4.4. Pensyaratan alkohol/etanol

Alkohol tidak boleh berasal daripada industri *khamr*.

Penggunaan alkohol pada proses produksi untuk makanan dan minuman diperbolehkan apabila kadar alkohol pada produksi akhir tidak terdeteksi. Dan kadar alkohol pada produk intermediet/produk antara (produk yang tidak dikonsumsi langsung) yang disertifikasi tidak lebih dari 1%.

Persoalannya, berapakah kadar alkohol yang dibenarkan dalam makanan dan minuman di Indonesia?

e. Isu Kelima: Isu *Istihālah*

Fatwa MUI, Nomor 4 Tahun 2003 Tentang Standardisasi Fatwa Halal telah memutuskan:

Komponen yang dipisahkan dari *khamr* dan direalisasikan secara kimiawi sehingga berubah menjadi senyawa baru hukumnya halal dan suci.

Ragi yang dipisahkan dari proses pembuatan khamar setelah di suci sehingga hilang rasa, bau dan warna *khamarnya* hukumnya halal dan suci.

Persoalannya, adakah proses ini telah berlaku *istiḥālah*? Dan adakah LPPOM MUI mengambil kira piawaian *istiḥālah* sebagai salah satu metode penentuan hukum dalam standard halal di Indonesia?

University of Malaya

Lampiran K

SOALAN TEMU BUAL SINGAPURA

Berikut senarai soalan yang telah sediakan:

- 1) Soalan berkaitan dengan latar belakang pensijilan halal di Singapura:
 - a. Bagaimanakah sejarah pensijilan halal di Singapura?
 - b. Apakah tugas-tugas utama MUIS dalam pengeluaran sijil halal di Singapura?
 - c. Apakah hubungan antara Warees Halal dengan MUIS?
- 2) Soalan berkaitan dengan prosedur pensijilan halal MUIS:
 - a. Bagaimanakah prosedur pengeluaran sijil halal MUIS?
 - b. Berapakah skim pensijilan halal yang diperkenalkan oleh MUIS?
 - c. Adakah pensijilan halal bersifat sukarela kepada mana-mana pemohon yang memohon sijil halal MUIS?
 - d. Berapakah bayaran bagi kadar caj perkhidmatan yang dikenakan oleh pihak MUIS kepada pemohon sijil halal MUIS?
 - e. Berapakah tempoh masa yang diambil untuk pengeluaran sijil halal MUIS?
- 3) Soalan berkaitan dengan prosedur audit MUIS:
 - a. Bagaimanakah prosedur pemeriksaan audit dilakukan?
 - b. Siapakah yang terlibat semasa proses audit dilakukan?
 - c. Bilakah proses audit dijalankan ke premis-premis pengusaha?
 - d. Adakah pemohon dimaklumkan terlebih dahulu sebelum pemeriksaan audit dilakukan?
 - e. Adakah bahan-bahan ramuan yang meragukan diambil sebagai sampel untuk diuji kaji?
 - f. Apakah masalah-masalah yang sering timbul semasa pemeriksaan audit sedang dijalankan?
 - g. Bagaimanakah kelulusan sijil halal dikeluarkan kepada pemohon?
- 4) Soalan berkaitan prosedur pemantauan dan penguatkuasaan MUIS:
 - a. Bagaimanakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilaksanakan oleh MUIS?
 - b. Siapakah yang terlibat dalam proses pemantauan dan penguatkuasaan?
 - c. Bilakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilakukan?

- d. Apakah tindakan yang akan diambil ke atas pengusaha yang tidak mematuhi peraturan yang telah ditetapkan?
 - e. Apakah masalah-masalah yang wujud semasa proses pemantauan dilakukan?
- 5) Memohon kertas kerja fatwa seperti berikut:
- a. Tajuk fatwa: Penggunaan ethanol asli dalam penghasilan perisa Halal
 - b. Soalan berkaitan fatwa alkohol yang dibenarkan di Singapura;
 - c. Bagaimanakah sejarah perkembangan fatwa di Singapura?
 - d. Adakah fatwa di atas dikhususkan kepada penggunaan ethanol asli dalam penghasilan perisa halal sahaja?
 - e. Berapakah kadar alkohol yang dibenarkan dalam makanan dan minuman di Singapura?
 - f. Apakah metode pentarjihan hukum yang digunakan oleh pihak MUIS berkaitan alkohol/etanol dalam industri makanan dan minuman di Singapura?
- 5) Soalan-soalan berkaitan piawaian *istihālah* di Singapura:
- a. Adakah UIS mengambil kira piawaian *istihālah* sebagai salah satu metode pentarjihan hukum terhadap fatwa yang dikeluarkan di Singapura?
 - b. Adela MUIS mengambil pandangan-pandangan *qawl* muktamad Mazhab Syafii sebagai hujah pertarjihan hukum?

LAMPIRAN L

SOALAN TEMU BUAL BRUNEI

Berikut senarai soalan yang telah sediakan:

- 1) Bagaimanakah sejarah pensijilan halal di BKM?
 - a. Apakah tugas-tugas utama BKM dalam pensijilan halal di Brunei?
 - b. Apakah hubungan BKM dengan *Brunei Halal Brand Development Division*?
- 2) Soalan-soalan berkaitan dengan prosedur pensijilan halal di Brunei.
 - a. Bagaimanakah prosedur pengeluaran sijil halal BKM?
 - b. Berapakah standard halal yang diperkenalkan oleh BKM?
 - c. Berapakah skim pensijilan halal yang diperkenalkan oleh BKM?
 - d. Adakah pensijilan halal bersifat sukarela kepada mana-mana pemohon yang memohon sijil halal?
 - e. Berapakah bayaran bagi kadar caj perkhidmatan yang dikenakan oleh pihak BKM kepada pemohon sijil halal di Brunei?
 - f. Berapakah tempoh masa yang diambil untuk pengeluaran sijil halal BKM?
- 3) Soalan-soalan berkaitan dengan prosedur audit di Brunei.
 - a. Bagaimanakah prosedur pemeriksaan audit dilakukan oleh BKM?
 - b. Siapakah yang terlibat semasa proses audit dilakukan oleh BKM?
 - c. Bilakah proses audit dijalankan ke premis-premis pengusaha oleh BKM?
 - d. Adakah pemohon dimaklumkan terlebih dahulu sebelum pemeriksaan audit dilakukan?
 - e. Adakah bahan-bahan ramuan yang meragukan diambil sebagai sampel untuk diuji kaji?
 - f. Apakah masalah-masalah yang sering timbul semasa pemeriksaan audit sedang dijalankan?
 - g. Bagaimanakah kelulusan sijil halal dikeluarkan kepada pemohon?
- 4) Soalan-soalan berkaitan prosedur pemantauan dan penguatkuasaan di Brunei.
 - a. Bagaimanakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilaksanakan oleh BKM?
 - b. Siapakah yang terlibat dalam proses pemantauan dan penguatkuasaan?
 - c. Bilakah proses pemantauan dan penguatkuasaan dilakukan?
 - d. Apakah tindakan yang akan diambil ke atas pengusaha yang tidak mematuhi peraturan yang telah ditetapkan?

- e. Apakah masalah-masalah yang wujud semasa proses pemantauan dilakukan?
- 6) Soalan-soalan berkaitan sejarah pengeluaran fatwa dan piawaian *istihālah* di Brunei.
- a. Bagaimanakah sejarah perkembangan fatwa di Brunei?
 - b. Adakah BKMH mengambil kira piawaian *istihālah* sebagai salah satu metode pentarjihan hukum terhadap fatwa yang dikeluarkan di Brunei?
 - c. Adakah BKMH mengambil pandangan-pandangan muktamad Mazhab Syafii sebagai hujah pertarjihan hukum?

University of Malaya