

## Isi halaman 58































































































































## BAB II

### MANHAJ TARJĪḤ ḤADĪTH AḤKĀM

*Manhāj tarjīḥ ḥadīth* telahpun banyak dikaji oleh ulama-ulama terdahulu, antaranya ulama usul fiqh dan ulama *ḥadīth*. Mereka mengkaji pelbagai aspek yang boleh digunapakaikan dalam mengambil hukum yang dianggap lebih *rājih*. Kerana, *ḥadīth* Rasul SAW. walaupun ianya beriringan dengan *al-Qur'an* dalam hal wajib diikuti dan diamalkan, akan tetapi tidak seluruhnya *qaṭ'iy*, samaada dari tinjauan *sanad* ataupun *dalālah*-nya. Kadangkala juga didapati makna yang berbeza antara satu *ḥadīth* dengan *ḥadīth* lain, yang dalam hal ini disebut *ta'āruḍ*. Maka oleh ulama usul membuat suatu kaedah untuk memberikan solusi jika *ta'āruḍ* itu berlaku. Solusi yang dimaksud ialah *tarjīḥ* bagi menentukan mana satu yang lebih *rājih*.

Definisi daripada *ta'āruḍ* ialah: (*al-tamānu*) atau saling menghalangi oleh dalil-dalil *sharī'ah* secara mutlak sekira dikehendaki oleh salah satu dalil berbeza dengan apa yang dikehendaki oleh dalil yang lain.<sup>1</sup>

Manakala definisi daripada *tarjīḥ* ialah: pekerjaan mujtahid dalam mendahulukan kefahaman bagi salah satu daripada dua dalil yang ber-*ta'āruḍ* kerana didapati adanya keutamaan yang muktabar lagi pula menjadikan beramal dengannya lebih *awlā* daripada yang lain.<sup>2</sup>

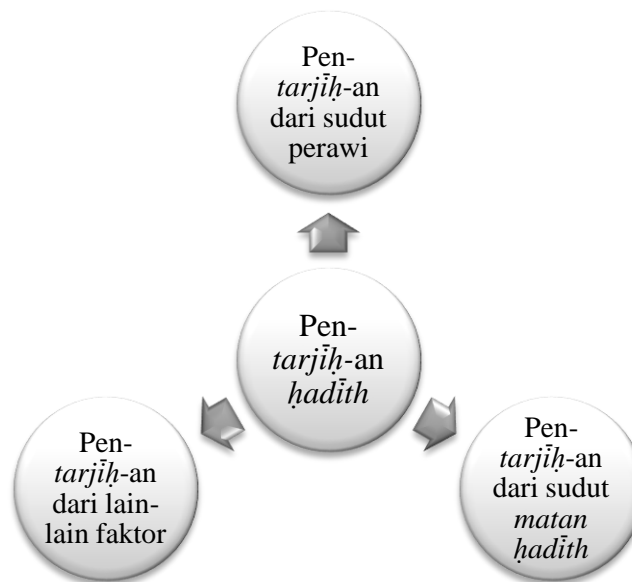
---

<sup>1</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'āruḍ wa al-Tarjīḥ Baina al-Adillah al-Shar'iyyah, Baḥṭhu Uṣūliy Muqāran bi al-Mazāhib al-Islamiyah al-Mukhtalifah* (Beirut, Lubnān, Dār al-kutub al-'Ilmiyyah, 1996), 1:23.

<sup>2</sup> *Ibid.*, 1:89.

Sebelum pengkaji menjelaskan lebih detail, terlebih dahulu pengkaji menyebutkan bahawa pen-*tarjih*-an *ḥadīth* dalam bab ini hanya akan difokuskan kepada *tarjih ḥadīth* Rasul SAW. yang nampak ber-*ta'arūf*. Dan pengkaji juga akan menjelaskan cara-cara berkenaan secara lebih spesifik. Walaupun didapati adanya perbezaan pandangan dalam beberapa masalah pen-*tarjih*-an *ḥadīth* tersebut di kalangan ulama usul fiqh dan juga imam mazhab.

Pen-*tarjih*-an *ḥadīth* ini akan dibahagikan kepada 3 (tiga) kategori iaitu: Pen-*tarjih*-an dari sudut perawi, Pen-*tarjih*-an dari sudut *matan ḥadīth*, Pen-*tarjih*-an dari lain-lain faktor. Sepertimana carta di bawah ini:



Dan ketiga-tiga sudut pen-*tarjih*-an berkenaan akan pengkaji jelaskan di hadapan ini.

## 2.1. Pen-*tarjih*-an dari sudut perawi

Pen-*tarjih*-an dari sudut perawi ini berhubungkait dengan dua hal, iaitu yang menyangkut tentang hal perawi dan pen-*tarjih*-an mengikut kekuatan dan kelemahan *sanad*, gambaran tersebut dapat dilihat pada carta di bawah ini:



### 2.1.1. Pelbagai Pen-*tarjih*-an menurut hal perawi

#### a. Pen-*tarjih*-an disebabkan perawinya lebih tua<sup>3</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth ṣaḥīḥ*, tidak memungkinkan untuk dilakukan *jam'u*, tidak diketahui mana satu yang lebih awal kerana datang dalam keadaan yang bersamaan, kecuali perawi salah satunya ialah orang yang lebih tua, maka hendaklah di-*tarjih*-kan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh perawi yang lebih tua. Melainkan diketahui bahawa perawi yang lebih muda itu lebih *dābiṭ* daripada yang tua. Perkara ini disebabkan beberapa hal, iaitu; *pertama*, kerana orang tua lebih *dābiṭ* dalam *ḥadīth* daripada orang muda, *kedua*, kerana kebiasaannya lebih dekat dengan Rasul SAW, *ketiga*, kerana dia lebih menjaga kehormatannya yang membuatnya menjauhkan dusta dan lebih berhati-hati dalam meriwayatkan *ḥadīth*.

<sup>3</sup> *Ibid.*, 2:152, al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl ilā Tahqīq al-Ḥaq min 'Ilmi al-Uṣūl* (Lubnan, Dār al-Fikr, t.t.), 276.

Contoh *ḥadīth* yang ber-*ta'arūf* antara yang diriwayatkan oleh Ibn 'Umar RA. dan Anas RA. tentang *talbiyah* Rasul SAW. pada *haji wada'*:

Daripada Ibn 'Umar RA. berkata:

أ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَى مُنْفَرِدًا : أَيِّ بِالْحَجِّ فَقَطُّ

Terjemahan: bahawa Nabi SAW. meniatkan *ifrād*,<sup>4</sup> iaitu: niat haji sahaja.<sup>5</sup>

Daripada Anas bin Malik RA. berkata:

ب- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَى قَارِنًا : أَيِّ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ مَعًا

Terjemahan: dan Anas ra. meriwayatkan bahawa Nabi saw meniatkan *qirān*,<sup>6</sup> iaitu: niat haji dan umrah bersamaan.<sup>7</sup>

Sambungan *ḥadīth* menyatakan bahawa Anas RA. pada ketika itu masih budak kecil dan masuk dalam kumpulan perempuan yang memakai baju kurung lagi panjang. Sedangkan saya (Ibn 'Umar RA) memegang kepala unta Rasul SAW. sampai mengalir air liurnya ke atas saya. Keadaan ini menunjukkan bahawa Ibn 'Umar RA. pada ketika menerima *ḥadīth* Rasul SAW. umur beliau lebih tua daripada Anas RA. maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* Ibn 'Umar RA. ke atas *ḥadīth* Anas RA.

---

<sup>4</sup> *Ifrād* iaitu dengan melakukan umrah haji *ifrād*. Amalan haji *ifrād* sama dengan haji *qirān*, melainkan haji *qirān* mesti menyembelih haiwan qurban sedangkan *ifrād* tidak diwajibkan.

<sup>5</sup> *Ḥadīth ḥasan ṣaḥīḥ* riwayat al-Turmudhiy, Kitāb al-Ḥaj, Bāb Mā Jāa fīy Ifrād al-Ḥaj, no ḥadīth 821. Lihat Abū 'Īsa al-Turmudhiy, *Sunan al-Turmudhiy* (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1994), 2:223.

<sup>6</sup> *Qirān* iaitu ber-*iḥrām* untuk haji dan umrah secara beriringan, atau pula ber-*iḥrām* dengan haji terlebih dahulu kemudian mensatukannya dengan umrah.

<sup>7</sup> *Ḥadīth ḥasan ṣaḥīḥ* riwayat al-Turmudhiy, Kitāb al-Ḥaj, Bāb Mā Jāa fīy al-Jam'i Baina al-Ḥaj wa al-'Umrah, no. ḥadīth 822. Lihat Abū 'Īsa al-Turmudhiy, *Sunan al-Turmudhiy*, 2:223.

b. Pen-*tarjih*-an kerana perawi ialah seorang *faqih*<sup>8</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *hadith*, tidak memungkinkan untuk dilakukan *jam'u*, dan tidak diketahui sejarah, sedangkan salah satu daripada perawinya ialah seorang yang *faqih*, ertinya *mujtahid* yang lebih memahami maksud lafaz-lafaz dan mampu untuk mengambil hukum *shari'ah* daripada lafaz-lafaz, sepertimana layaknya seorang *faqih*, maka ianya lebih didahulukan daripada *hadith* lain yang bukan diriwayatkan oleh seorang *faqih*.

Contoh: *hadith* yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah RA:

أ- مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا فَلَا صِيَامَ لَهُ

Terjemahan: sesiapa yang berjanabat sampai subuh maka tidak sah puasanya.<sup>9</sup>

Dan *hadith* yang diriwayatkan oleh Aishah RA:

ب- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصْبِحُ جُنُبًا مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ وَ يَصُومُ

Terjemahan: bahawa sesungguhnya Nabi SAW. pernah berjanabat (bukan sebab mimpi) sampai subuh dan Ianya tetap berpuasa.<sup>10</sup>

Dalam kes semisal ini *hadith* Aishah RA. ber-*ta'arud* dengan *hadith* Abu Hurairah RA.

Manakala jika dikaji lebih mendalam Aishah RA. (*um al-mu'minin*) tentu lebih *faqih*

daripada Abu Hurairah RA. dan dalam masalah ini tidak ada *khilaf*, lagi pula beliau

<sup>8</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:153. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 276.

<sup>9</sup> *Hadith* riwayat al-Nasāiy, Kitab al-Ṣiyām, Bab Mā Lā Yunqidu al-Ṣaum, no. *hadith* 2927. Lihat al-Imām al-Nasāiy, *Kitāb al-Sunan al-Kubrā*, (Beirut, Lubnan, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1991), 2:177, lihat juga al-Ghazāliy, *al-Mustasfā min 'Ilmi al-Uṣūl* (Beirut, Lubnan, Muassasah al-Risālah, 1997), 1:247.

<sup>10</sup> *Hadith* riwayat al-Bukhāriy, Kitab al-Ṣaum, Bab Ightisāl al-Ṣaum, no. *hadith* 1931. Lihat Ibn Hajar al-'Asqalāniy, *Fath al-Bāriy bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, (KSA, Dār al-Ṭayyibah, 2011), 5:291. al-Turmudhiy, mengatakan ini *hadith hasan ṣaḥīḥ*. Sahabat Nabi SAW. dan ulama-ulama lain sepertimana Sufyān, Imam Shāfi'iy, Aḥmad dan Ishak banyak bermal dengan *hadith* ini. Lihat Taqiy al-dīn Ibn Daqīq al-'Aidiy, *Iḥkām al-Aḥkām Sharḥ 'Umdat al-Aḥkām* (Kaherah, Maktabah al-Sunnah, 1994), 394.

lebih memahami tentang keadaan yang berlaku dalam keluarganya. Maka oleh itu di-*tarjih*-kanlah *hadīth* Aishah RA. ke atas *hadīth* Abu Hurairah RA.

c. Pen-*tarjih*-an kerana perawi adalah dekat dengan Rasul SAW<sup>11</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *hadīth* yang bersamaan dari semua sisi akan tetapi perawi salah satunya lebih dekat dengan Rasul SAW. maka mendengarkan *hadīth*. Maka di-*tarjih*-kan *hadīth* berkenaan disebabkan perawi yang lebih dekat dengan Rasul SAW. lebih memahami ke atas *hadīth* dan lebih jauh dari kemungkinan untuk tersalah.

Contoh *hadīth* yang ber-*ta'arūf* antara yang diriwayatkan oleh seorang yang lebih dekat dengan Rasul SAW. ialah sepertimana *hadīth* sebelumnya tentang *talbiyah* Rasul SAW.<sup>12</sup> yang diriwayatkan oleh Ibn 'Umar RA. dan Anas RA. Ibn 'Umar RA. pada ketika menerima *hadīth* berkenaan ianya lebih dekat kepada Rasul SAW. berbanding dengan Anas RA. Dan sambungan *hadīth* juga menyatakan bahawa Ibn 'Umar RA. ketika itu berada di bawah kepala unta Rasul SAW.<sup>13</sup> Hal ini menunjukkan bahawa Ibn 'Umar RA. lebih dekat kepada Rasul SAW. dan lebih mengetahui tentang *hadīth* berkenaan daripada orang yang jauh dengan Rasul SAW. Maka di-*tarjih*-kan *hadīth* riwayat Ibn 'Umar RA. *Tarjih* semacam ini telah disepakati oleh jumhur ulama *hadīth* dan ulama *uṣūl*.

---

<sup>11</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arūf wa al-Tarjih*, 2:156.

<sup>12</sup> Abu 'Isa al-Turmudhiy, *Sunan al-Turmudhiy*, 2:223.

<sup>13</sup> Dalam masalah ini pula Ibn 'Umar RA. memiliki sudut pen-*tarjih*-an lain yang boleh menguatkan *hadīth* yang diriwayatkan olehnya, disebabkan umur beliau lebih tua dari pada Anas RA.

d. Pen-*tarjih*-an kerana kisah *ḥadīth* berhubungkait dengan perawi<sup>14</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* yang bersamaan dari semua sisi akan tetapi salah satu perawinya berhubungkait dengan sejarah *ḥadīth* berkenaan, maka di-*tarjih*-kan ianya ke atas *ḥadīth* lain. Kerana perawi yang langsung mengalami sejarah lebih mengetahui tentang keadaan dan hal yang berlaku daripada perawi lainnya. Maka riwayatnya lebih dekat kepada kebenaran dan lebih dapat diterima.

Contoh *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh pelaku sejarah dan yang bukan, iaitu *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Aishah RA. tentang wajib mandi dengan sebab bertemu dua khitan diambil daripada perkataan Aishah RA:

أ- فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا

Terjemahan: saya melakukannya bersama Rasul SAW. maka kami mandi.<sup>15</sup>

Dan *ḥadīth* yang menyatakan tidak wajib mandi kecuali keluar mani yang difahami daripada *ḥaṣar* sabda Rasul SAW. yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah RA:

ب- إِيمًا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ

Terjemahan: hanya sahaja yang mewajibkan mandi ialah dikeranakan keluar mani.<sup>16</sup>

Pada perkara yang semacam ini Aishah RA. lebih memahami dan lebih mengetahui daripada Abu Hurairah RA. disebabkan kisah yang berlaku berhubungkait dengan

<sup>14</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:158, al-Ghazāliy, *al-Mustasfā*, 2:478, al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 276.

<sup>15</sup> *Ḥadīth ṣaḥīḥ* riwayat al-Turmudhiy, Kitāb al-Ṭahārah, Bāb Mā jāa idha litaqā al-Khitānāni Wajaba al-Ghusl, no. ḥadīth 108. di-sahih-kan pula oleh Ibn Ḥibbān dan Ibn al-Qaṭṭān. Lihat al-Turmudhiy *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ li Sunan al-Turmudhiy* (Mesir, Maktabah Muṣṭafā al-Bāb al-Ḥuliy wa Awlāduhu, t.t.), 1:180.

<sup>16</sup> *Ḥadīth ṣaḥīḥ* riwayat Abū Dāwud, Kitāb al-Ṭahārah, Bāb Mā jāa Anna al-Māa min al-Māi, no. ḥadīth 111. Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, (Damsyiq, Syiria, Dār al-Risālah al-‘Ālamiyah, 2009), 1:115.



Aishah RA. Dan Aishah RA. pula isteri daripada Rasul SAW. oleh itu riwayat beliau lebih dekat kepada kebenaran dan hati juga lebih condong untuk menerimanya. Maka didahulukan *ḥadīth* riwayat Aishah RA. dari pada *ḥadīth* riwayat Abu Hurairah RA.<sup>17</sup>

e. Pen-*tarjih*-an kerana perawi lambat masuk Islam<sup>18</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* yang bersamaan dari semua sisi akan tetapi salah satunya perawinya lebih awal masuk Islam dan perawi yang lain lambat masuk Islam, maka Imam Shāfi'iy, Ibnu Subki, Zarkashi, sebahagian ulama Maliki semisal al-Tilmisāniy dan sebahagian ulama Ḥanbaliy men-*tarjih*-kan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh orang yang lambat masuk Islam. Kerana lambat masuk Islam menunjukkan lebih baru riwayat yang diterimanya, ia menghafal salah satu yang terbaru daripada Rasul SAW. Oleh itu ber-*ḥujjah* dengannya lebih *awlā*. Ibn 'Abbas RA. mengatakan kami mengambil daripada Rasul SAW. yang terbaru. Maka orang yang lambat masuk Islam itulah yang lebih baru periwayatannya, sebab itu lebih berhak untuk diambil.

وَهَذَا قَالَ إِتْرَاهِيمُ النَّخَعِي ، كَانَ يُعْجِبُهُمْ مَا رَوَى جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَحْلِيُّ : رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ

Terjemahan: Ibrāhīm al-Nakha'iy mengatakan oleh kerana itu mereka lebih suka riwayat Jarīr bin 'Abd Allah al-Bajaliy RA:<sup>19</sup> saya melihat

<sup>17</sup> Ibn Ḥazm al-Zāhiriyy mengatakan bahawa *tarjih* semacam ini adalah *ṣaḥīḥ*. Lihat *al-Aḥkām fī Uṣūl al-Aḥkām*, 2:42.

<sup>18</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:160, al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 277.

<sup>19</sup> Jarīr bin 'Abd Allah al-Bajaliy RA. ialah sahabat yang masyhur, ada perbezaan pendapat tentang Islamnya dan yang lebih *rajiḥ* ialah yang menyatakan bahawa ia masuk Islam sekitar tahun ke-9H. lihat 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:160 dan al-Turmudhiy, *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ*, 1:155.

Rasul SAW. buang air kecil kemudian berwuduk dan menyapu dua kasut-Nya.<sup>20</sup>

Kerana Jarir RA. masuk Islam setelah turunnya surat *al-Māidah*, dan riwayat orang yang awal masuk Islam mengandungi *iḥtimāl* untuk di-*mansūkh*-kan dengan riwayat orang yang terbaru, maka *ḥadīth* berkenaan akan menjadi *marjūh* dari sisi ini. Maka beramal dengan *ḥadīth* yang tidak ada *iḥtimāl* itu lebih didahulukan daripada yang mengandungi *iḥtimāl*. Sehingga dalam hal ini di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh orang yang lebih lambat masuk Islam. Demikian ini disampaikan oleh Abu Ishāk al-Shīrāziy, Ibn Burhān dan al-Baiḍāwiy. Sedangkan al-Āmidīy memiliki pandangan yang berbeza dalam masalah ini. Lagi pula amalan Jarir RA. merupakan *mufassar* bagi surat *al-Māidah* tentang wuduk.

f. Pen-*tarjih*-an kerana perawi lebih tua, lebih awal masuk Islam dan lebih banyak ber-*mulāzamah* bersama Rasul SAW<sup>21</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* dan salah satu perawinya lebih banyak bersama Rasul SAW. daripada perawi yang lain, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh perawi yang lebih banyak masa bersama Rasul SAW. kerana ia lebih mengetahui tentang periwayatan *ḥadīth*, lebih banyak menghafalnya, lebih banyak menerimanya, lebih banyak mendengarnya disebabkan ianya banyak ber-*mulāzamah* dengan Rasul SAW. Iman perawi berkenaan lebih kuat, maka ia akan lebih menjauhi dusta.

---

<sup>20</sup> *Ḥadīth* riwayat *ashāb kutub al-sittah*, Kitab al-Ṭahārah Bāb al-Mashḥ ‘Alā al-Khuffain, no. ḥadīth 93. Lihat al-Turmudhiy, *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīh*, 1:155.

<sup>21</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta’arūf wa al-Tarjih*, 2:168. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 277.

Contohnya *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh orang yang lebih tua sepertimana mendahulukan *ḥadīth* Abu Bakar RA. ke atas riwayat sahabat-sahabat yang lain. Dan mendahulukan riwayat Abu Hurairah RA. ke atas riwayat sahabat-sahabat yang lain disebabkan ianya lebih banyak ber-*mulāzamah* dengan Rasul SAW.

وَدُّكِرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنْتَ كُنْتَ أَلْزَمَنَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْفَظُنَا لِحَدِيثِهِ

Terjemahan: Disebutkan bahawa Umar bin Khattab RA. mengatakan kepada Abu Hurairah RA, kamu ialah orang yang paling banyak ber-*mulāzamah* dengan Rasul SAW. dan paling banyak menghafal *ḥadīth*-Nya dari pada kami.<sup>22</sup>

Dalam masalah ini jika ditinjau dari sudut umur yang lebih tua, maka Abu Bakar RA. yang patut untuk didahulukan daripada sahabat-sahabat yang lain, sebab banyak di antara sahabat yang lain umurnya di bawah daripada Abu Bakar RA. Dan jika ditinjau dari sudut banyak ber-*mulāzamah* bersama Rasul SAW. tentu Abu Hurairah RA. lebih patut untuk didahulukan, disebabkan beliaulah yang paling banyak ber-*mulāzamah*. Hari-hari beliaupun sentiasa berada di persekitaran masjid, dan beliau pula meninggalkan jual beli kerana tidak ingin luput daripada mendengar *ḥadīth* Rasul SAW.

g. Pen-*tarjih*-an kerana perawi berpegang kepada hafazan bukan kepada kitab<sup>23</sup>

Terkadang berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* akan tetapi salah satu perawinya berpegang kepada hafazan manakala yang lain berpegang kepada *nuskah* yang tertulis,

<sup>22</sup> *Al-Iṣābah fī Tamayīz al-Ṣaḥābah*, 4:208, lihat juga, ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:169.

<sup>23</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:172. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 277. Ibn al-Ḥājib al-Maliki, (2004), *op.cit.*, j. 3, h. 648

maka yang lebih utama untuk di-*tarjih*-kan ialah *ḥadīth* yang berpegang kepada hafazan, kerana kemungkinan tersalah, penambahan dan pengurangan pada tulisan itu ada, sedangkan pada hafazan tidak, jikapun berlaku ianya secara tidak sengaja.

h. Pen-*tarjih*-an kerana disepakati ‘*adālah* perawi<sup>24</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth*, salah satu di antaranya telah disepakati ‘*adālah* perawinya manakala yang lain masih dipertikaikan, maka *ḥadīth* yang disepakati ‘*adālah* perawinya lebih didahulukan daripada *ḥadīth* yang dipertikaikan. Contohnya, *ḥadīth* yang diriwayatkan dari Busrah binti Ṣafwān bahawa Nabi SAW. bersabda:

أ- مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلاَ يُصَلِّي حَتَّى يَتَوَضَّأَ

Terjemahan: sesiapa yang menyentuh kemaluannya maka janganlah ia salat sehingga ia berwuduk kembali.<sup>25</sup>

Dan *ḥadīth* dari Ṭalq bin ‘Aliy dari Bapanya dengan lafaz:

ب- الرَّجُلُ يَمَسُّ ذَكَرَهُ ، أَعْلَيْهِ وَضُوءٌ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ هُوَ إِلَّا مُضْعَعَةٌ مِنْكَ أَوْ بُضْعَةٌ مِنْكَ

Terjemahan: seorang yang laki-laki menyentuh kemaluannya, mestikah ia berwuduk kembali? Maka Nabi SAW. bersabda: tidaklah ianya melainkan bahagian dari tubuh badanmu.<sup>26</sup>

<sup>24</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:172. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 277.

<sup>25</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Nasā’iy, Kitāb al-Ṭahārah, Bāb al-Wudū’ min Mass al-Dhakar, no. *ḥadīth* 163. Abū Dāwud, Ibn Mājah, di-*sahih*-kan oleh al-Turmudhiy, Bukhari menyatakan bahawa dalam bab ini ianyalah *ḥadīth* yang paling *ṣahīḥ*. Lihat Imam Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy, *Sharḥ-Sunan al-Nasā’iy* (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1995), 1:125; lihat juga Lihat al-Shaukāniy, *Nail al-Auṭār*, 1:559.

<sup>26</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Nasā’iy, Kitāb al-Ṭahārah, Bab Tark al-Wudū’ min Dhalika, no. *ḥadīth* 165. Juga diriwayatkan oleh Abū Dāwud, Ibn Mājah, dan al-Turmudhiy dengan pelbagai lafaz, lihat Imam Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy, *Sharḥ-Sunan al-Nasā’iy*, 1:125.

*Ḥadīth* pertama menyatakan batal wuduk dengan sebab menyentuh kemaluan yang diriwayatkan oleh Busrah binti Ṣafwān. Manakala *ḥadīth* yang kedua riwayat Ṭalq bin ‘Aliy menyatakan tidak batal wuduk dengan sebab menyentuh kemaluan. Maka sesungguhnya *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Imam Malik dari Busrah itu telah disepakati bahawa perawinya mempunyai ‘*adālah*. Adapun *ḥadīth* Ṭalq masih lagi dipertikaikan tentang ‘*adālah* perawinya. Oleh itu berpegang dengan *ḥadīth* Busrah lebih utama dan lebih *rajīh*.<sup>27</sup>

i. Pen-*tarjīh*-an kerana perawi mendengar dari pada syaikh negerinya<sup>28</sup>

Dalam hal dua *ḥadīth* yang bercanggah hendaknya di-*tarjīh*-kan salah satu *ḥadīth* yang perawinya mendengar daripada shaikh negerinya. Kerana sesungguhnya bagi setiap negeri itu ada istilah khas dalam cara-cara mengambil *ḥadīth* dalam hal mempermudah dan mempersulit. Dan seseorang akan lebih mengetahui tentang istilah-istilah negerinya masing-masing. Al-Ḥāzimiyy berkata: imam-imam *ḥadīth* memuktabarkan *ḥadīth* dari Ismail bin ‘iyāsh,<sup>29</sup> jika ia mengambil daripada ulama Shām. Adapun jika ia mengambil daripada ulama Ḥijāz dan Kufah maka mereka tidak

---

<sup>27</sup> Al-Shaukāniyy mengatakan: *ḥadīth* Busrah di-*takhrij*-kan oleh Imam Malik, Imam al-Shāfi’iy, Ibn Khuzaimah, Ibn Ḥibbān dan al-Ḥakim, akan tetapi dianggap *ḍa’if* oleh Imam al-Shāfi’iy, Dār Quṭniyy, Baihaqī dan lainnya. Dan kepada *ḥadīth* Ṭalq, al-Shaukāniyy mengatakan diriwayatkan oleh sekumpulan Ahli *ḥadīth*. Ibn Ḥibbān mengatakan dalam men-*tarjīh*-kan *ḥadīth* Busrah cukuplah dengan hujjah yang dikemukakan oleh Imam Bukhari dan Muslim tentang keseluruhan perawinya. Lihat al-Shaukāniyy, *Nail al-Auṭār*, 1:563.

<sup>28</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjiyy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjīh*, 2:174. al-Shaukāniyy, *Irshād al-Fuḥūl*, 278.

<sup>29</sup> Ismail bin ‘iyāsh bin Sulaim al-‘Ansi, ianya benar dalam meriwayatkan *ḥadīth* dari *muhaddith* negerinya dan *mukhtaliṭ* jika ia meriwayatkan dari *muhaddith* luar negaranya. Lihat Ibn Ḥajar al-‘Asqalāniyy, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 142.

menerimanya. Kerana pada *ḥadīth*-nya ada *nakārah*<sup>30</sup> jika ia meriwayatkan dari orang luar negaranya.

j. Pen-*tarjih*-an kerana tidak ada kesilapan tentang nama perawi<sup>31</sup>

Jika dua *ḥadīth* yang bercanggah dan salah satu perawinya terkenal dan tidak bertukar namanya dengan nama orang-orang *ḍa'īf* maka ianya hendaklah di-*tarjih*-kan. Dan *ḥadīth*-nya itu lebih patut untuk diterima kerana ianya lebih jauh daripada *idṭirāb* dan shak.

Sepertimana dalam salah satu riwayat menyebutkan nama Muhammad bin Jarīr al-Ṭabariy (Abū Ja'far al-Imām al-Mashhūr),<sup>32</sup> dan pada riwayat yang lain tidak disebutkan ianya dan tidak juga seumpama ianya. Maka di-*tarjih*-kanlah riwayat yang ada nama Abū Ja'far, sebab *iltibās* namanya dengan nama Muhammad bin Jarīr bin Rustam bin Ja'far al-Ṭabariy dan ianya adalah *ḍa'īf*. Demikian juga *iltibās* nama Laith bin Sa'd (al-Imām al-Mashhūr)<sup>33</sup> dengan Laith bin Sa'd al-Nu'aimiy dan ianya juga *ḍa'īf*.

---

<sup>30</sup> *Ḥadīth* riwayat dari pada perawi *ḍa'īf* yang berbeza dengan perawi yang *thiqah*, Zafar Ahmad al-'Usthmaniyy al-Tahānawiy, *Qawā'id fī 'Ulūm al-Ḥadīth* (Beirut, Lubnan, Dār al-Bashāir al-Islamiyyah, 2007), 42.

<sup>31</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:174. al-Shaukāniyy, *Irshād al-Fuḥūl*, 277.

<sup>32</sup> Muhammad bin Jarīr bin Yazīd bin Kathīr al-Ṭabariy lahir 224H. Abu Bakar al-Khaṭīb mengatakan bahawa Ibn Jarīr ialah orang yang *'ālim* pada masanya, lagi pula ianya seorang yang hafal *al-Qur'an* serta memahami makna-maknanya. Memahami sunnah dan ilmu-ilmu yang berhubungkait dengannya. Lihat Abū 'Abdillah Shams al-dīn al-Dhahabiy, *Tazkirat al-Ḥuffāz*, 1:710.

<sup>33</sup> Laith bin sa'ad, ialah seorang Imām Mashhūr, *faqīh* dan *thiqah*, meninggal pada bulan Sha'ban tahun 75H, Imām al-Shāfi'iy mengatakan ianya melebihi Imām Malik dalam hal memahami Ilmu dan juga mengikuti *ḥadīth*. Lihat Ibn Hajar al-'Asqalāniyy, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 817. Abu 'Abdillah Shams al-dīn al-Dhahabiy, *Tadhkirat al-Ḥuffāz*, 1:224.

### 2.1.2. Pelbagai Pen-*tarjih*-an mengikut kekuatan dan kelemahan *sanad*

#### a. Pen-*tarjih*-an disebabkan banyaknya jumlah perawi<sup>34</sup>

Jumhur ulama *uṣūl* dan ulama *ḥadīth* berpendapat bahawa jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* yang sama dalam masalah ke-*ḥujjah*-annya, melainkan salah satu riwayatnya memiliki perawi yang lebih banyak daripada riwayat yang lain, maka ianya patut diutamakan ke atas riwayat yang perawinya sedikit. Kerana riwayat orang banyak itu lebih kuat, lebih jauh daripada tersilap dan dusta. Contohnya ialah riwayat dari Anas bin Malik RA, menyatakan:

أ- صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Terjemahan: saya pernah salat bersama Rasul SAW. dan bersama Abu Bakar RA. dan bersama ‘Umar RA. dan bersama ‘Uthmān RA. maka tidak pernah saya mendengar seorangpun diantara mereka yang membaca *Bismillāhirrahmānirrahīm*.<sup>35</sup>

Dan *Ḥadīth* daripada Abu Hurairah RA. yang menyatakan:

ب- أَنَّهُ صَلَّى فَجَهَرَ فِي قِرَائَتِهِ بِالْبِسْمَلَةِ وَقَالَ بَعْدَ أَنْ فَرَغَ: إِنِّي لِأَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

Terjemahan: bahawa ianya salat, kemudian menjaharkan bacaannya pada *basmalah*, dan selepas salat ia berkata: bahawa sesungguhnya aku ialah orang yang paling serupa salatnya dengan Rasul SAW.<sup>36</sup>

<sup>34</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:175. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 276. al-Ghazāliy, *al-Mustasfā*, 2:479.

<sup>35</sup> *Ḥadīth ṣaḥīḥ* riwayat Muslim, Kitab al-Ṣalāh, Bab *Ḥujjat man Qāla Lā Yujhar bi al-Basmalah*, no. *ḥadīth* 399. Lihat al-Imām al-Nawāwiyy, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām al-Nawawīyy*, (Beirut, Dār al-Khair, 1996), 4:84; lihat juga Imām al-Qurṭūbiyy, *Tafsir al-Qurṭūbiyy* (Beirut, Lubnan, Muassasah al-Risālah, 2006), 1:149.

<sup>36</sup> *Ḥadīth ṣaḥīḥ* riwayat Ibn Khuzaimah, Kitab al-Ṣalāh, Bab al-Jahr bi Bismillah, no. *ḥadīth* 499. Lihat al-Imam Ibn Khuzaimah, *Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaimah*, (Beirut, al-Maktab al-Islāmiyy, 2003), 1:279; dan juga diriwayatkan oleh al-Nasā’iyy, Ibn Ḥibbān, al-Ḥākim, lihat Ibn Kathīr, *Tafsir al-Qur’an al-‘Azīm li Ibn Kathīr* (Riyadh, KSA, Dār al-salām, 2004), 1:39.

Dalam hal ini di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang menyatakan tentang membaca *tasmiyah* di awal *al-fātiḥah* secara *jihār* ke atas *ḥadīth* yang menyatakan tentang membacanya secara *sir*.<sup>37</sup> Sebab *ḥadīth* yang berkenaan diriwayatkan oleh orang yang banyak.

b. Pen-*tarjih*-an *ḥadīth mutawātir* ke atas *ḥadīth* yang lain dan *ḥadīth mashhūr* ke atas *ḥadīth aḥad*<sup>38</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* yang sama-sama *ṣaḥīḥ* dan sama-sama boleh dijadikan *ḥujjah*, melainkan salah satu dari keduanya ialah *mutawātir* sedangkan yang lain tidak sampai kepada derajat *mutawātir*. Maka hendaklah didahulukan yang *mutawātir*. Contoh mendahulukan *ḥadīth mutawātir* ke atas *ḥadīth aḥad* ialah sepertimana *ḥadīth* dari Rāfi' bin Khudaij, Rasul SAW. bersabda:

أ- أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَخْجُومُ

Terjemahan: orang yang membuat bekam dan yang dibekamkan batal puasa.<sup>39</sup>

Dan *ḥadīth* dari Ibn Abbās RA:

ب- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ

Terjemahan: bahawasanya Nabi SAW. berbekam manakala Beliau dalam keadaan berpuasa.<sup>40</sup>

<sup>37</sup> Al-Kattāni menyebutkan bahawa *ḥadīth* yang menyatakan tentang membaca *Tasmiyah* secara *jihār* diriwayatkan oleh 18 orang sahabat. ‘Umdat al-Qāri menyatakan ianya diriwayatkan oleh 21 orang sahabat. *Tarīqah*-nya mencapai *ḥad mutawātir*. Dan *ḥujjah tarīqah*-nya ialah imam-imam *ḥadīth* semisal; al-Baihaqi, Dār Quṭniy, Ibn Khuzaimah, Ibn Hibbān dan al-Ḥākim.

<sup>38</sup> ‘Abd al-Laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:176.

<sup>39</sup> *Ḥadīth* al-Turmudhiy, Kitab al-Ṣaum, Bab *Mā Jā’a fīy Karāhiyat al-Ḥijāmah* li al-Ṣā’im, no. *ḥadīth* 771. Lihat al-Imām al-Mubārakfūriy, *Tuḥfat al-Aḥwadhīy bi Sharḥ Jāmi’ al-Turmudhiy*, (Beirut, Lubnan, Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2001), 3:404; *ḥadīth* ini didahulukan sebab ianya *mutawātir* dan diriwayatkan oleh 15 orang sahabat diantaranya Abu Hurairah, Aishah, Anas, Ibn ‘Abbās dan lainnya. Lihat Imām al-Shaukāniy, *Nail al-Auṭār*, 5:422.



*Ḥadīth* Rāfi' bin Khudaij didahulukan ke atas *ḥadīth* Ibn 'Abbās, sebab ianya *ḥadīth mutawātir*. Kedudukan *ḥadīth mutawātir* tentu lebih tinggi darajatnya daripada *ḥadīth* yang lain.<sup>41</sup>

c. Pen-*tarjih*-an *ḥadīth musnad* ke atas *ḥadīth mursal*<sup>42</sup>

Jika berlaku percanggahan antara dua *ḥadīth* yang satu *musnad*<sup>43</sup> dan yang lain *mursal*,<sup>44</sup> maka menurut jumhur ulama *uṣūl* dan jumhur ulama *ḥadīth* hendaklah di-*tarjih*-kan yang *musnad*. Contohnya ialah *ḥadīth* daripada 'Ubādah bin Ṣāmit, bahawa Nabi SAW. bersabda:

أ – لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

Terjemahan: tidak sah salat orang yang tidak membacakan *al-fātiḥah*,<sup>45</sup>

<sup>40</sup> *Ḥadīth ḥasan ṣaḥīḥ* al-Turmudhiy, Kitab al-Ṣaum, Bab Mā Jā'a min al-Rukhṣat fīy Dhalika, no. *ḥadīth* 773. Lihat al-Mubārakfūriy, *Tuḥfat al-Aḥwadhīy bi Sharḥ Jāmi' al-Turmudhiy*, 3:408; *Ḥadīth* ini juga diriwayatkan oleh Imām Aḥmad, al-Bukhāriy, Abū Dāwud dan Ibn Mājah; lihat juga Imam al-Shaukāniy, *Nail al-Auṭār*, 5:427.

<sup>41</sup> Namun ada sedikit perbezaan pandangan dalam masalah ini, kerana ada sebahagian ulama yang mendahulukan *ḥadīth* Ibn 'Abbās RA. sepertimana dikatakan oleh jumhur ulama *ḥadīth* dan imam-imam *fuqahā*. Mereka lebih mengutamakan *ḥadīth* Ibn 'Abbās di asaskan kepada beberapa sebab, iaitu; *pertama*, *ḥadīth* Ibn 'Abbās RA. ianya datang setelah *ḥadīth* Rafi' bin Khudaij, maka selama ia datang terakhir selama itu pula ia boleh menjadi *nāsikh* bagi *ḥadīth* terdahulu, *kedua*, *ḥadīth* Ibn 'Abbās RA. *sanad*-nya sah, *ketiga*, ianya lebih bersesuaian dengan *qiyās*.

<sup>42</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:180. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 278.

<sup>43</sup> *Ḥadīth* yang berakhir *sanad*-nya kepada Rasul SAW. samaada ia *muttaṣil* (Malik dari Nafi' dari Ibn 'Umar dari Nabi SAW), atau *munqaṭi'* (Malik dari al-Zuhriy dari Ibn 'Abbās dari Nabi SAW). Zuhri tidak mendengar langsung dari Ibn 'Abbās. lihat Abū 'Umar al-Shahrazauriy, *Muqaddimah Ibn Ṣalāh fīy 'Ulūm al-Ḥadīth* (Damsyiq, Suria, Dār al-fikri, 1986), 43.

<sup>44</sup> *Ḥadīth* yang diriwayatkan oleh *tābi'in* semisal Sa'īd bin al-Musayyab, 'Ubaidillah bin 'Udai bin al-Khiyār dkk, yang mereka pernah berjumpa dengan beberapa orang sahabat. Ketika meriwayatkan *ḥadīth*, mereka langsung mengatakan Rasulullah SAW. bersabda; ..... lihat Abū 'Umar al-Syahrāzauriy, *Muqaddimah Ibn Ṣalāh fīy 'Ulūm al-Ḥadīth* (Damsyiq, Suria, Dār al-fikri, 1986), 51.

<sup>45</sup> *Ḥadīth* riwayat Muslim, Kitab al-Ṣalāh, Bab Wujūb Qirā'at al-Fātiḥah, no. *ḥadīth* 395, Abū Dāwud, Kitab al-Ṣalāh, Bab Man Taraka al-Qirā'ah fīy Ṣalātih, no. *ḥadīth* 822. Lihat al-Imām al-Nawāwīy, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām al-Nawāwīy*, (Beirut, Dār al-Khair, 1996), 4:74; Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, (Damsyiq, Syiria, Dār al-Risālah al-'Ālamīyyah, 2009), 2:115; lihat juga Maj al-dīn Abiy al-Barakāt 'Abd al-salām bin Taimīyah al-Harani, *Al-Muntaqa fīy al-Aḥkām al-Shar'iyyah min Kalām Khair al-Bariyyah* (KSA, Dār Ibn al-Jauziy, 2007), 188.

Dan *ḥadīth* daripada Jabir RA. daripada Nabi SAW. bersabda:

ب- مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَتَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ (نَاقِصَةٌ) إِلَّا أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ  
الْإِمَامِ

Terjemahan: sesiapa yang melakukan salat yang tidak membacakan *al-fātiḥah* maka ianya tidak sempurna (kurang), kecuali di belakang imam.<sup>46</sup>

Maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang pertama kerana ianya disepakati (*marfū'*,<sup>47</sup>) manakala *ḥadīth* yang kedua riwayatnya terkadang *marfū'* dan terkadang pula (*mauqūf*<sup>48</sup>).<sup>49</sup>

d. Pen-*tarjih*-an kerana *sanad* 'āliy<sup>50</sup>

Jika ber-*ta'arūḍ* dua *ḥadīth* salah satu antaranya memiliki *sanad* 'āliy<sup>51</sup> sedangkan riwayat yang lain tidak, maka menurut jumbuh ulama *ḥadīth* dan ulama *uṣūl* di-*tarjih*-kanlah riwayat yang tinggi *sanad*-nya. Kerana jika perantaraan perawinya sedikit, ianya lebih jauh daripada kesalahan, dusta dan juga lebih dekat kepada ke-*ṣah*-an. Contohnya ialah al-Auzā'iy mengatakan disampaikan kepada saya oleh al-Zuhriy dari Sālim dari bapanya:

<sup>46</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Turmudhiy, Kitab al-*Ṣalāh*, Bab *Mā Jā'a fī Tark al-Qira'ah* Khalf al-Imām, no. *ḥadīth* 312. Lihat al-Mubārakfūriy, *Tuḥfat al-Aḥwadhīy bi Sharḥ Jāmi' al-Turmudhiy*, 2:213.

<sup>47</sup> Sesuatu yang di-*izāfat*-kan kepada Rasul SAW. secara khas sepertimana *ḥadīth muttaṣil, munqaṭi', mursal* dan yang seumpama dengannya. lihat Abū 'Umar al-Shahrazaury, *Muqaddimah Ibn Ṣalāh*, 45.

<sup>48</sup> Sesuatu yang diriwayatkan dari sahabat berpaperkataan atau perbuatan, dan riwayat berkenaan terhenti pada mereka lagi pula tidak sampai kepada Rasul SAW. lihat Abū 'Umar al-Shahrazaury, *Muqaddimah Ibn Ṣalāh*, 46.

<sup>49</sup> *Ḥadīth* yang pertama memberi faedah bahawa wajib membaca *al-fātiḥah* pada setiap salat, samaada salat sendiri atau jadi makmum. Sedangkan *ḥadīth* yang kedua memberi faedah bahawa sah salat tanpa membaca *al-fātiḥah* jika menjadi makmum, ertinya dua makna ini bercanggah. Maka yang patut untuk diamalkan ialah *ḥadīth* yang menyatakan wajib membaca *al-fātiḥah* pada setiap salat, kerana ianya disepakati *marfū'*.

<sup>50</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:183.

<sup>51</sup> *Sanad* 'āliy ialah *sanad* yang sedikitnya penghubung antara perawi dengan Rasul SAW, lihat *ibid.*, 2:183.

أ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حِينَ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ وَيَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ حِينَ أَرَادَ الرُّكُوعَ

Terjemahan: bahawa Nabi SAW. sentiasa mengangkat tangan ketika memulakan salat dan juga melakukannya ketika hendak *rukū'*.<sup>52</sup>

Dan berkata Imām Abū Ḥanīfah RA. disampaikan kepada saya oleh Ḥammād dari Ibrāhīm dari 'Alqamah dan Aswad dari 'Abd Allah bin Mas'ūd:

ب- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ إِلَّا عِنْدَ إِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ

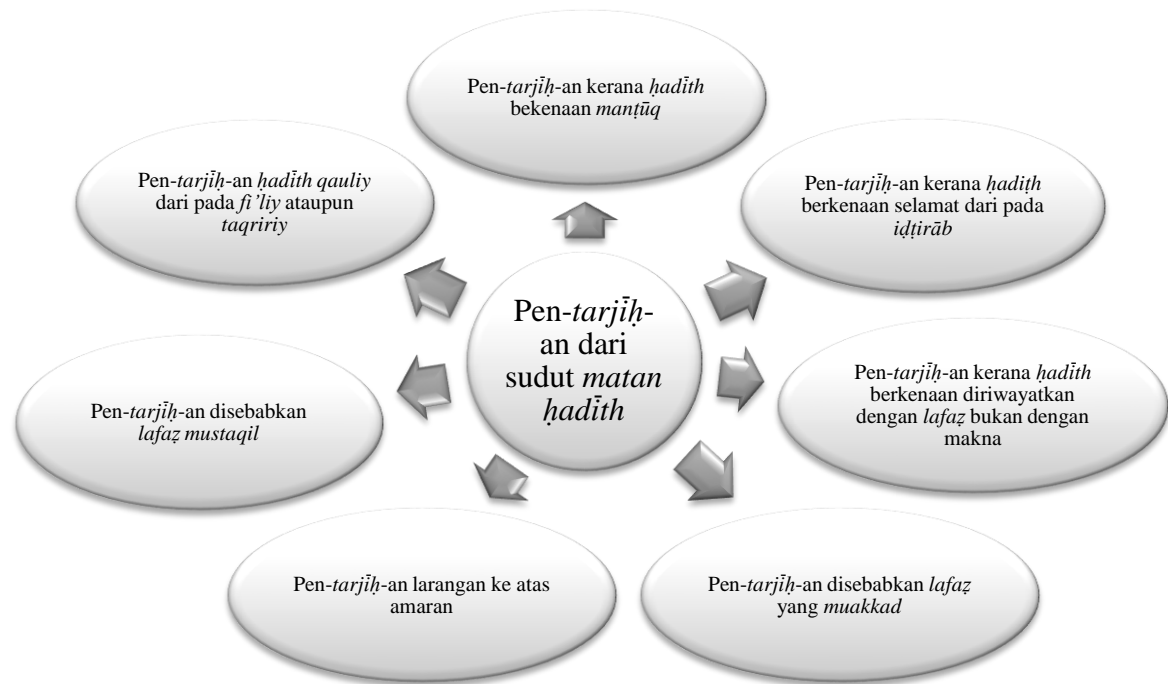
Terjemahan: bahawa Nabi SAW. tidak mengangkat tangan kecuali pada ketika memulakan salat, kemudian Beliau tidak mengulanginya sekalipun.<sup>53</sup>

Kisah ini berlaku pada ketika al-Auzā'iy menanyakan kepada Abū Ḥanīfah, mengapakah anda tidak mengangkat tangan pada ketika *rukū'* dan bangkit darinya? Abū Ḥanīfah menjawab tidak pernah saya mengetahui bahawa Rasul SAW. ada melakukannya. Selanjutnya al-Auzā'iy memberikan jawapan dengan *ḥadīth* Rasul SAW. yang diriwayatkan olehnya. Kemudian Abū Ḥanīfah juga memberikan jawapan dengan *ḥadīth* yang kedua. Manakala dua *ḥadīth* terbabit mengandungi makna yang berbeza. Maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* al-Auzā'iy disebabkan ianya lebih dekat *sanad*-nya kepada Baginda Rasul SAW.

<sup>52</sup> *Ḥadīth* riwayat Muslim, Kitab al-Ṣalāh, Bab Istihbāb Raf' al-Yadain ḥadhw al-Mankabain, no. ḥadīth 390. Lihat al-Nawāwiy, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām al-Nawawiy*, 4:72.

<sup>53</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Turmudhiy, Kitab al-Ṣalāh, Bab Raf' al-Yadain 'inda al-Rukū', no. ḥadīth 256. Lihat al-Mubārakfūriy, *Tuḥfat al-Aḥwadhīy bi Sharḥ Jāmi' al-Turmudhiy*, 2:89; lihat juga Imām al-Shaukāniy, *Nail al-Auṭār*, 3:38.

## 2.2. Pen-tarjih-an Dari Sudut Matan Ḥadīth



### a. Pen-tarjih-an kerana ḥadīth bekenaan *mantūq*<sup>54</sup>

Jika ber-*ta'arud* dua ḥadīth yang bersamaan dari sifat perawi dan dari kekuatan *sanad*-nya, akan tetapi salah satu riwayatnya boleh difahami hukum dengan cara *nutq* dan *lafaz*, manakala ḥadīth yang lain difahami hukum dengan cara *dilālah*. Maka hendaknya didahulukan ḥadīth yang langsung boleh difahami hukumnya dengan cara *nutq*.

Contohnya daripada Anas bin Malik berkata: Rasul SAW bersabda:

أ- فِي صَدَقَةِ الْعَنَمِ إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةً

Terjemahan: dalam masalah zakat kambing, apabila sampai 40 ekor hingga 120 ekor kambing, maka zakatnya 1 ekor kambing.<sup>55</sup>

<sup>54</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:186. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 278.

<sup>55</sup> Ḥadīth yang di-*takhrīj*-kan oleh Imām al-Bukhāriy, Kitab al-Zakāh, Bab Zakāt al-Ghanam, no. ḥadīth 1454, Abū Dāwud, Kitab al-Zakāh, Bab Zakāt al-Sā'imah, no. ḥadīth 1567, al-Nasā'iy, Kitab al-Zakāh, Bab Zakāt al-Ghanam, no. ḥadīth 2235. Lihat Ibn Ḥajar al-'Asqalāniy, *Fath al-Bāriy bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhāriy*, 4:288; Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, 3:16; al-Imām al-Nasā'iy, *Kitāb al-Sunan al-Kubrā*, (Beirut, Lubnan, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1991), 2:13; lihat juga Imām al-Shaukāniy, *Nail al-Auṭār*, 5:255.

Dan *ḥadīth* daripada ‘Aliy bin Abiy Ṭālib RA. bahawa Rasul SAW. bersabda:

ب- رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ الْمَحْنُونِ الْمَعْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ وَ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ  
وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَخْتَلِمَ

Terjemahan: *rufi’a al-qalam* daripada tiga golongan: iaitu, dari orang gila yang hilang akalnya (sehingga ia sembuh), dari orang tidur sehingga ia terjaga, dari kanak-kanak sehingga ia *bāligh*.<sup>56</sup>

*Ḥadīth* yang pertama secara *mantūq* memberi kefahaman wajib zakat ke atas semua harta. Samaada ianya harta kanak-kanak atau juga anak yatim dan lainnya. Manakala *ḥadīth* yang kedua memberikan kefahaman bahawa tidak wajib zakat pada harta kanak-kanak kerana kata *rufi’a al-qalam* boleh difahami tidak diperintah dan tidak wajib. Maka tidak wajib zakat dalam harta mereka. Akan tetapi dalam hal ini di-*tarjih*-kan *ḥadīth* yang pertama disebabkan ianya difahami secara *mantūq*. Dan juga *ḥadīth* yang kedua tidak mengertikan tidak wajib zakat pada harta kanak-kanak, kerana yang menjadi *mukhāṭab* daripada kewajiban zakat di sini bukanlah anak, melainkan walinya.

b. Pen-*tarjih*-an kerana *ḥadīth* berkenaan selamat dari pada *idṭirāb*<sup>57</sup>

Jika ber-*ta’arud* dua *ḥadīth* yang bersamaan dalam *ḥujjah*, melainkan salah satu daripada keduanya *muḍṭarib*<sup>58</sup> sedangkan yang lain tidak, maka di-*tarjih*-kan yang

<sup>56</sup> Riwayat Abū Dāwud, Kitab al-Ḥudūd, Bab fiy al-Majnūn Yasriqu aw Yuṣību Ḥaddan, no. ḥadīth 4401, al-Nasā’iy, Kitab Abwāb al-Ta’zīrāt wa al-Shuhūd, Bab al-Majnūnah Tuṣību al-Ḥad, no. ḥadīth 7343. Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, 6:453; al-Nasā’iy, *Kitāb al-Sunan al-Kubrā*, 4:232; Imām al-Nawāwiy mengatakan *ḥadīth* ini *ṣahīḥ*, lihat juga Dr. Yūsuf al-Qarṣāwiy, *Fiqh al-Zakāh* (Duhah, Qatar, Dār al-Ma’rifah, 1969), 1:107.

<sup>57</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta’arud wa al-Tarjih*, 2:187. al-Ghazāliy, *al-Mustasfā*, 2:476.

<sup>58</sup> *Ḥadīth muḍṭarib* ialah *ḥadīth* yang diriwayatkan dengan *awjuh mukhtalifah* (pelbagai macam perbezaan), samaada dari segi sanad atau matan atau pada kedua-duanya, lihat, Zafar Aḥmad al-‘Usthmani al-Tahānawiy, *Qawā’id fiy ‘Ulūm al-Ḥadīth*, 165.

selamat dari *idṭirāb*. Kerana yang tidak mengandungi *idṭirāb* bermakna perawinya memiliki hafalan dan *dābiṭ*. Contohnya ialah *ḥadīth* daripada Ibn ‘Umar RA:

أ- كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

Terjemahan: adalah Nabi SAW. mengangkat kedua tangannya apabila bertakbir dan apabila bangkit dari rukuk.<sup>59</sup>

Dan *ḥadīth* daripada Barrā’ bin ‘Āzib:

ب- كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَا يَعُودُ<sup>60</sup>

Terjemahan: adalah Nabi SAW. apabila membuka salat mengangkat kedua tangannya kemudian tidak mengulanginya lagi.<sup>61</sup>

*Ḥadīth* yang pertama di-*tarjih*-kan ke atas *ḥadīth* yang kedua disebabkan ianya riwayat yang *ṣahīḥ* dan tidak mengandungi *idṭirāb*. Manakala *ḥadīth* kedua yang diriwayatkan oleh Sharīk dari Yazīd bin Abiy Ziyād ianya mengandungi *idṭirāb*.<sup>62</sup> *Ḥadīth* yang selamat dari *idṭirāb* dan *ikhtilāf* lebih utama untuk di-*tarjih*-kan. Kerana jika sesuatu *ḥadīth* didapati adanya *idṭirāb* maka bermakna *ḥadīth* berkenaan jauh dari kata-kata Rasul SAW.

<sup>59</sup> *Ḥadīth* riwayat Abū Dāwud, kitāb al-ṣalāh, bab iftitāḥ al-ṣalāh, no. ḥadīth 727. Lihat Abū al-Ṭayyib Abādīy, 'Aun al-Ma'būd Sharḥ Sunan Abiy Dāwud (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1979), 2:440. Di-takhrijkan oleh imam yang enam dari Sālim bin ‘Abd Allah bin ‘Umar RA. dari ayahnya, ianya *ḥadīth ṣahīḥ*, lihat juga Imām al-Ṣan’āniy, *Subul al-Salām Sharḥ Bulūgh al-Marām fī Adillat al-aḥkām* (Beirut, Lubnan, Dār Maktabah al-Ḥayāh, 1989), 1:199.

<sup>60</sup> لأن هذا الحديث رواه شريك عن يزيد بن أبي زياد ومداره على يزيد هذا وقد اضطرب فيه

<sup>61</sup> *Ḥadīth* riwayat Abū Dāwud, kitāb al-ṣalāh, bāb man lam yadhkur al-raf’a ‘inda al-rukū’, no. ḥadīth 836. Yazīd bin Abiy Ziyād ialah *ḍa’if*. Para penghafal *ḥadīth* sepakat bahawa perkataan *thumma lam ya’ud* ialah *mudarrāj fī al-khabar* dari perkataan Yazīd bin Abiy Ziyād. Lihat Abū al-Ṭayyib Abādīy, 'Aun al-Ma'būd Sharḥ Sunan Abiy Dāwud (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1979), 2:451.

<sup>62</sup> Ibn Ḥibbān mengatakan: bahawa Yazīd bin Abiy Ziyād ialah seorang yang jujur tetapi setelah menjadi warga emas (lanjut usia), ianya berubah. Maka sesiapa yang mendengar riwayat dari Yazīd sebelum masa di Kufah ia dianggap *ṣahīḥ*, akan tetapi yang mendengar riwayat daripadanya setelah berada di Kufah ia tidak diterima. Lihat *Mīzān al-Ṭidāl li al-Dhahabiy*, 4:423-425.

- c. Pen-*tarjih*-an kerana *ḥadīth* berkenaan diriwayatkan dengan *lafaz* bukan dengan makna<sup>63</sup>

Jika ber-*ta'arud* dua *ḥadīth* salah satu daripada keduanya diriwayatkan dengan lafaz dan yang lain diriwayatkan dengan makna sedangkan lafaznya daripada perawi, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang diriwayatkan dengan lafaz Rasul SAW. ianya tidak disyaki lagi dan ianya lebih *dābiṭ*. Contohnya ialah *ḥadīth* daripada Ibn 'Umar RA:

أ- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ وَقَالَ أَلَا لَا يُبْعَنَ وَلَا يُؤْهَبَنَ وَيَسْتَمْتَعُ سَيِّدُهَا مَا بَدَا لَهُ فَإِذَا مَاتَ فَهِيَ حُرَّةٌ

Terjemahan: bahawa Nabi SAW. melarang menjual *ummahāt al-awlād*, dan Beliau berkata tidaklah, tidaklah dijualnya dan dihibahnya. Dan ia dinikmati oleh saidnya apa yang nampak. Jika saidnya meninggal maka ianya merdeka.<sup>64</sup>

Dan *ḥadīth* yang diriwayatkan oleh Abū Sa'īd al-Khudriy RA:

ب- كُنَّا نَبِيعُ أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

Terjemahan: adalah kami menjual *ummahāt al-awlād* pada masa Rasul SAW.<sup>65</sup>

*Ḥadīth* yang pertama di-*tarjih*-kan ke atas *ḥadīth* yang kedua, kerana *ḥadīth* yang pertama ialah kata-kata (lafaz) Nabi SAW. maka tidak ada pertikaian tentang bahawa ianya *ḥujjah*. Manakala *ḥadīth* yang kedua tidak ada *naṣ* yang menyatakan bahawa ianya kata-kata daripada Rasul SAW. dan mengandungi kemungkinan pula bahawa mereka tidak pernah mendengarkan daripada Rasul SAW. *ḥadīth* yang berbeza

<sup>63</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:188.

<sup>64</sup> *Ḥadīth* riwayat Imām Malik, Baihaqi dan Abū Dāwud. Dār Quṭniy mengatakan *ḥadīth* ini *ṣahīḥ*. Lihat Imām al-Ṣan'āniy, *Subul al-Salām*, 3:17; Abū Dāwud, kitāb al-'itq, bāb 'itq ummahāt al-awlād, no. *ḥadīth* 3934. Lihat Abū al-Ṭayyib Abādiy, *'Aun al-Ma'būd*, 10:488.

<sup>65</sup> *Ḥadīth* riwayat Abū Dāwud, kitāb al-'itq, bāb 'itq ummahāt al-awlād, no. *ḥadīth* 3935, juga diriwayatkan oleh Ibn Mājah, al-Nasā'iy, Dar Quṭniy, Aḥmad dan Baihaqi, semuanya dari pada Jābir bin 'Abd Allah. Manakala al-Ḥakim meriwayatkan daripada Abiy Sa'īd al-khudriy dengan riwayat yang *ḍa'if*. Lihat Abū al-Ṭayyib Abādiy, *'Aun al-Ma'būd*, 10:488; lihat juga Imām al-Ṣan'āniy, *Subul al-Salām*, 3:18;

dengannya. Sehingga ianya merupakan sebuah *ijtihād* mereka. Maka mendahulukan sesuatu yang dinisbahkan kepada Rasul SAW. secara *naş* itu lebih utama (*rājih*).

d. Pen-*tarjih*-an disebabkan *lafaz* yang *muakkad*<sup>66</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *hadīth*, salah satu daripada keduanya memiliki *lafaz muakkad* sedangkan yang lain tidak, maka didahulukan *hadīth* yang memiliki *lafaz muakkad*. Contohnya sabda Nabi SAW:

أ- أَيُّ امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِعَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ بَاطِلٌ بَاطِلٌ

Terjemahan: sesiapa perempuan yang menikah tanpa ada izin walinya maka nikahnya batal, batal, batal.<sup>67</sup>

Dan *hadīth* daripada Ibn 'Abbās RA. Nabi SAW. bersabda:

ب- الأئمة أحقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا

Ertinya: perempuan janda lebih berhak ke atas dirinya sendiri.<sup>68</sup>

*Hadīth* yang pertama di-*tarjih*-kan ke atas *hadīth* yang kedua disebabkan *hadīth* yang pertama memiliki *lafaz muakkad*, maka ianya lebih kuat *dalālah*-nya daripada *hadīth* yang kedua.

<sup>66</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:199. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 279. Ibn al-Ḥājib al-Mālikīy, *Sharḥ al-Mukhtaşar al-Muntahā al-Uşūliyy*, 3:656.

<sup>67</sup> *Hadīth ṣaḥīḥ* dari Aishah RA. riwayat Abū Dāwud, al-Ḥākim, Ibn Mājah dan al-Turmudhiy, beliau mengatakan *hadīth* ini *hasan*, Ibn Ḥibbān mengatakan *hadīth* ini *ṣaḥīḥ*, dalam kitāb al-nikāḥ, no. hadith 2962. Lihat Muhammad 'Abd al-Ra'ūf al-Manāwiyy, *Faiḍ al-Qadīr; Sharḥ al-Jāmi' al-Şaghīr min Aḥādīth al-Başīr al-Nadhīr* (Beirut, Lubnan, Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1994), 3:185.

<sup>68</sup> *Hadīth ṣaḥīḥ* dari Ibn 'Abbās RA. riwayat Muslim, Aḥmad, Aşḥāb al-Sunan, dalam kitāb al-nikāḥ, no. hadith 3109. *Ibid.*, 3:247.



e. Pen-*tarjih*-an larangan ke atas amaran<sup>69</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *hadith*, salah satu daripada keduanya ialah perintah atau yang sama makna dengannya manakala yang lain ialah larangan atau yang sama makna dengannya, maka didahulukan *hadith* larangan atau yang sama makna dengannya. Contohnya ialah sabda Rasul SAW:

أ- لَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ

Terjemahan: tidak ada salat selepas salah subuh sehinggalah menigggi matahari dan tidak ada salat selepas salat asar sehinggalah terbenam matahari.<sup>70</sup>

Dan sabda Rasul SAW:

ب- إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَرْكَعِ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ

Terjemahan: apabila kamu mendatangi masjid maka hendaklah kamu rukuk dua kali (dua raka'at) sebelum duduk.<sup>71</sup>

*Nafyu* yang disebutkan oleh Rasul SAW. dalam *hadith* yang pertama bermakna larangan, disebabkan ada *hadith* lain yang menjadi *qarinah* baginya. Dan larangan dalam *hadith* berkenaan termasuklah *shalat tahiyat al-masjid*. Kerana pada kebiasaannya perintah terhadap sesuatu hal ialah untuk menggapai kemaslahatan, manakala larangan terhadap sesuatu hal ialah untuk menolak kemudaratan. Dan

<sup>69</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:200. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 279. Ibn al-Ḥājjib al-Malikiy, *Sharḥ al-Mukhtaṣar al-Muntahā al-Uṣūliy*, 3:655.

<sup>70</sup> *Hadith* riwayat Aḥmad dari Qatādah dari Abū al-'Āliyah dari Ibn 'Abbās RA. Ibn Ḥajar mengatakan *hadith* tentang larangan salat pada waktu makruh ianya diriwayatkan oleh lebih 20 orang sahabat, Ibn ḥajar dalam kitāb al-ṣalāh, bāb al-awqāt al-makrūhah, no. hadith 9893. Lihat Muhammad 'Abd al-Ra'ūf al-Manāwīy, *Faiḍ al-Qadīr*, 6:555.

<sup>71</sup> *Hadith* riwayat Abū Dāwud dari Abū Qatādah RA. no. hadith 1214. Lihat Imām al-Suyuṭīy, *Jāmi' al-Āḥādith; al-Jāmi' al-Ṣaghīr wa Zawāiduhu wa al-Jāmi' al-Kabīr* (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1994), 1:189.

menolak kemudahan tentu lebih didahulukan daripada menggapai kemaslahatan. Maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* larangan ke atas *ḥadīth* yang mengandung amaran.

f. Pen-*tarjih*-an disebabkan *lafaz mustaqil*<sup>72</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *ḥadīth*, salah satu daripada keduanya dapat difahami secara *mustaqil* tidak memerlukan makna yang di-*taqdīr* manakala yang lain tidak dapat difahami secara *mustaqil*, maka didahulukan *ḥadīth* yang dapat difahami secara *mustaqil*. Kerana pada asalnya setiap nas itu boleh difahami secara *mustaqil*. Contohnya ialah Rasul SAW. bersabda:

أ- لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

Terjemahan: tidak sah salat orang yang tidak membaca surat *al-fātiḥah*.<sup>73</sup>

Dan sabda Nabi SAW:

ب- إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِیُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا ...

Terjemahan: hanya dijadikan imam ialah untuk diikuti, maka apabila ia bertakbir maka bertakbirlah olehmu, dan apabila ia membaca maka dengarkanlah.<sup>74</sup>

*Ḥadīth* yang kedua lebih didahulukan sebab ianya tidak perlu kepada makna *taqdīr* yang lain. Manakala *ḥadīth* yang pertama untuk memahami bahawa ianya

<sup>72</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arud wa al-Tarjih*, 2:201. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 278.

<sup>73</sup> *Ḥadīth* riwayat Muslim, Kitab al-Ṣalāh, Bab Wujūb Qirā’at al-Fātiḥah, no. ḥadīth 395, Abū Dāwud, Kitab al-Ṣalāh, Bab Man Taraka al-Qirā’ah fīy Ṣalātih, no. ḥadīth 822. Lihat al-Imām al-Nawāwīy, *Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Imām al-Nawawīy*, (Beirut, Dār al-Khair, 1996), 4:74; Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, 2:115.

<sup>74</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Nasā’iy dari Abū Hurairah RA. no. ḥadīth 6399. Lihat Imām al-Suyūṭīy, *Jāmi’ al-Aḥādīth*, 2:424.

menunjukkan tidak sahnya salat jika tidak ada *al-fātiḥah*, mestilah di-*taqdīr*-kan perkataan *ṣiḥḥata* di hadapan *lā* yakni *lā ṣiḥḥata* (tidak sah).

g. Pen-*tarjih*-an *ḥadīth qauliy* dari pada *fi'liy* ataupun *taqrīriy*<sup>75</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *ḥadīth*, salah satu daripadanya ialah *ḥadīth qauliy* adapun yang lain ialah *ḥadīth fi'liy* ataupun *taqrīriy*, maka ulama berbeza pandangan dalam hal berkenaan. Jumhur ulama usul mengatakan di-*tarjih*-kan *ḥadīth qauliy* kerana *dalālah*-nya jelas dan lebih kuat daripada *ḥadīth fi'liy/taqrīriy*. Contohnya *ḥadīth* daripada Anas bin Malik RA, Nabi SAW. berkata:

أ- كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ

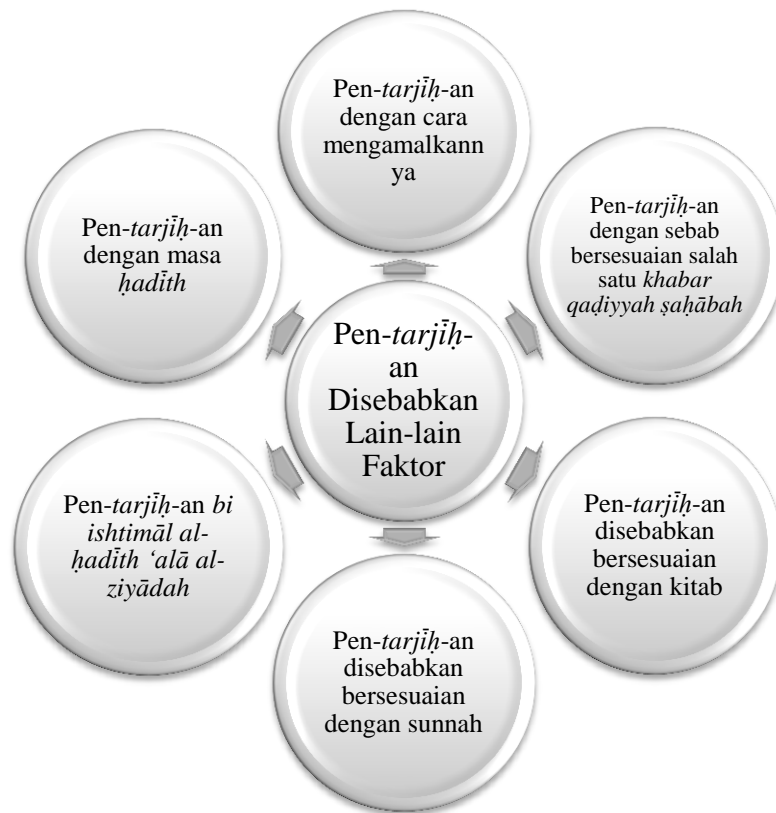
Terjemahan: saya melarang kamu sekalian dari ziarah kubur.<sup>76</sup>

Larangan Nabi SAW. ialah untuk melakukan ziarah kubur, kemudian Nabi menziarahi kubur Ibu Bapa-Nya, pada *ḥadīth* tersebut, perbuatan Nabi SAW. yang menziarahi kubur Ibu Bapa-Nya merupakan *nasakh* ke atas *ḥadīth* larangan ziarah kubur. Dan dalam hal ini boleh membuktikan bahawa *ḥadīth qauliy* lebih patut untuk diutamakan daripada *ḥadīth fi'liy* ataupun *taqrīriy*.

<sup>75</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:202.

<sup>76</sup> *Ḥadīth ṣaḥīḥ* riwayat Abū Dāwud, Kitab al-Janā'iz, Bab fīy Ziyārat al-Qubūr, no. ḥadīth 3235. Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, 5:138; diriwayatkan juga oleh al-Turmudhiy, Ibn Ḥibbān dan al-Ḥākim dari Buraidah, Anas bin Malik RA. dan Ibn ‘Abbās RA. Lihat Muhammad ‘Abd al-Ra’ūf al-Manāwīy, *Faiḍ al-Qadīr*, 5:71.

### 2.3. Pen-*tarjih*-an Disebabkan Lain-lain Faktor



#### a. Pen-*tarjih*-an dengan cara mengamalkannya<sup>77</sup>

Jika berlaku *ta'arūḍ* antara dua *ḥadīth*, yang bersamaan dari semua sudut melainkan salah satu daripadanya diamalkan oleh *khulafā' al-rūshidīn*, para sahabat, ulama-ulama *mujtahid* dan lainnya, manakala yang lain tidak, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang pertama. Kerana ketika mereka beramal dengan *ḥadīth* berkenaan menunjukkan bahawa ianyalah yang terakhir diamalkan oleh Rasul SAW. dan ianya pula yang terlebih utama. Dan jika diamalkan oleh penduduk Makkah atau Madinah maka ianya

<sup>77</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:231.

menunjukkan bahawa *sharī'ah* itu sudahpun berterusan menjadi sebuah amalan.

Contohnya ialah sabda Nabi SAW:

أ- مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبَهَا وَنَعَمَتْ وَمَنِ اغْتَسَلَ فَالْعُسْلُ أَفْضَلُ

Terjemahan: barangsiapa yang berwuduk pada hari juma'at maka cukuplah baginya dan sudah beruntung, dan barangsiapa yang mandi maka ianya lebih afdal.<sup>78</sup>

Dan sabda Nabi SAW:

ب- غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ

Terjemahan: mandi pada hari juma'at wajib ke atas setiap orang baligh.<sup>79</sup>

*Ḥadīth* yang pertama di-*tarjih*-kan ke atas *ḥadīth* yang kedua disebabkan ianya merupakan amalan sahabat. 'Uthmān bin 'Affān RA. tidak melakukan mandi pada hari juma'at akan tetapi tidak dilarang oleh 'Umar bin Khaṭṭāb RA. Maka ketika Umar tidak melarang perbuatan berkenaan dan 'Uthmān tidak mengulangi salat disebabkan tidak mandi, maka menunjukkan bahawa kedua sahabat terbabit mengetahui bahawa perintah Rasul SAW. ialah bermakna *ikhtiyār*.

<sup>78</sup> *Ḥadīth ḥasan* riwayat al-Turmudhiy, kitāb al-jumu'ah, bāb mā jāa fiy al-wuḍū' yaum al-jumu'ah, no. ḥadīth 497. Lihat Abū 'Isa al-Turmudhiy, *Sunan al-Turmudhiy*, 2:36.

<sup>79</sup> *Ḥadīth* riwayat Abū Dāwud, kitab al-Ṭahārah, Bab fiy al-Ghusl li al-Jumu'ah, no. ḥadīth 341; al-Nasā'iy, kitāb al-Jumu'ah, bāb Ijāb al-Ghusl Yaum al-Jumu'ah, no. ḥadīth 1373. Lihat Abū Dāwud, *Sunan Abiy Dāwud*, 1:256; Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy, *Sunan al-Nasā'iy bi Sharḥ al-Ḥāfiẓ Jalāl al-Dīn al-Suyūṭiy* (Beirut, Lubnan, Dār al-Fikr, 1995), 3:92.

- b. Pen-*tarjih*-an dengan sebab bersesuaian salah satu *khobar qaḍiyyah ṣaḥābah* (fatwa dan amalan sahabat)<sup>80</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *ḥadīth*, yang salah satu daripadanya bersesuaian dengan *khobar qaḍiyyah ṣaḥābah* dan yang lain tidak, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang bersesuaian dengan *khobar qaḍiyyah ṣaḥābah*. Kerana kesesuaian amalan dan pemahaman mereka dengan *ḥadīth* berkenaan menunjukkan bahawa ianyalah yang terakhir dilaksanakan oleh Rasul SAW. dan ia pula hal yang tidak ada kemungkinan untuk di-*nasakh*.

- c. Pen-*tarjih*-an disebabkan bersesuaian dengan Kitab<sup>81</sup>

Jika berlaku *ta'arud* antara dua *ḥadīth*, yang bersamaan dari sudut sanad, matan dan hukum, melainkan salah satu daripadanya bersesuaian dengan ayat, sedangkan yang lain tidak, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang bersesuaian dengan ayat. Kerana ianya berfaedah menambahkan bagi kekuatan *ḥadīth* berkenaan. Contohnya ialah *ḥadīth* yang diriwayatkan daripada Zaid bin Thābit menyatakan bahawa Nabi SAW. bersabda:

أ- إِنَّ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَرِيضَتَانِ لَا يَصُرُّكَ بِأَيِّهِمَا بَدَأْتَ

Terjemahan: sesungguhnya haji dan umrah ialah dua kewajiban dan tak kesah dengan mana-mana satu kamu mulai.<sup>82</sup>

<sup>80</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:233. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 279.

<sup>81</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta'arud wa al-Tarjih*, 2:234. al-Shaukāniy, *Irshād al-Fuḥūl*, 280.

<sup>82</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Ḥākim, Kitab al-Manāsik, Bab al-Ḥajj wa al-'Umrah Farīdatān, no. *ḥadīth* 1773. Lihat al-Ḥākim, *al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥain*, (Beirut, Lubnan, Dār al-Ma'rifah, 2006), 2:129.

Dan *ḥadīth* daripada Ṭalḥah bin ‘Ubaidillah dari Ibn ‘Abbās, bahawa sesungguhnya Nabi SAW. bersabda:

ب- الْحُجُّ جِهَادٌ وَالْعُمْرَةُ تَطَوُّعٌ

Terjemahan: haji ialah jihad dan umrah ialah sunat.<sup>83</sup>

Sekiranya memberi faedah oleh *ḥadīth* yang pertama bahawa umrah ialah wajib, sama halnya dengan haji, dan *ḥadīth* yang kedua memberi faedah bahawa umrah ialah sunat, sehingga ianya nampak bercanggah. Maka walaupun kedua-dua *ḥadīth* berkenaan bersamaan dalam kekuatan dan sanad, tetaplah di-*tarjih*-kan *ḥadīth* yang pertama, kerana ianya bersesuaian dengan ayat iaitu: “Dan sempurnakanlah haji dan umrah kerana Allah”.<sup>84</sup> Ayat berkenaan juga memberikan pemahaman bahawa; *pertama*, didalamnya mengandungi perintah untuk menyempurnakan umrah, *ẓāhir* maknanya ialah wajib, *kedua*, *dalālah al-Qur’an* yang mengiringi perkataan haji dan umrah. Haji telahpun disepakati kewajibannya maka umrah juga merupakan sesuatu kewajiban.

d. Pen-*tarjih*-an disebabkan salah satu bersesuaian dengan amalan sunnah<sup>85</sup>

Jika berlaku *ta’arud* antara dua *ḥadīth*, yang salah satu daripadanya bersesuaian dengan amalan sunnah, sedangkan yang lain tidak, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang bersesuaian dengan amalan sunnah.

<sup>83</sup> *Ḥadīth* riwayat Ibn Mājah, Kitab al-Manāsik, Bab al-Ḥajj Jihād, no. ḥadīth 2902. Lihat Ibn Mājah, Sunan Ibn Mājah, (Beirut, Lubnan, Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘arabiy, 1975), 2:968; lihat juga Muhammad ‘Abd al-Ra’ūf al-Manāwiy, *Faiḍ al-Qadīr*, 3:540.

<sup>84</sup> *Al-Qur’an* surat *al-Baqarah*, 196.

<sup>85</sup> Abdul latif Abdullah Aziz Al-Barzanji, *Al-Ta’arud Wa Al-Tarjih*, 2:236.

e. Pen-*tarjih*-an *bi ishtimāl al-ḥadīth ‘ala al-ziyādah*<sup>86</sup>

Jika berlaku *ta’arūḍ* antara dua *ḥadīth*, yang salah satu daripadanya memiliki kelebihan yang tidak didapati pada *ḥadīth* lain, manakala *ḥadīth* yang bercanggah dengannya tidak, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang memiliki kelebihan, kerana kelebihan dari sudut *thiqah* ianya boleh diterima. Dan terkadang perawi memiliki kelebihan dalam bidang ilmu agama yang tidak didapati pada perawi yang lain, maka ianya juga boleh diterima. Kelebihan dari sudut *thiqah* disebut dengan *dalālah nāṭiq* sedangkan kelebihan dalam bidang ilmu pengetahuan disebut dengan *dalālah sākit*. Maka *dalālah nāṭiq* mesti lebih didahulukan daripada *dalālah sākit*. Contohnya *ḥadīth* daripada Abiy Maḥdhūrah berkata:

أ- أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً أَيُّ بِالتَّرْجِيحِ

Terjemahan: bahawa Rasul SAW. mengajarkan kepadanya azan dengan sembilan belas (19) kalimat iaitu dengan adanya *tarjih*.<sup>87</sup>

Dan *ḥadīth* dari ‘Abd Allah bin Zaid dari bapanya berkata:

ب- لَمَّا أَصْبَحْنَا أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالرُّؤْيَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ لَرُؤْيَا حَقٌّ فَعُمُّ مَعَ بِلَالٍ فَإِنَّهُ أَنْدَى وَأَمْدٌ صَوْتًا مِنْكَ فَأَلْقِ عَلَيْهِ مَا قِيلَ لَكَ وَتُيْنَادِ بِدَلِكِ ...

Terjemahan: manakala datang waktu subuh saya menjumpai Rasul SAW. lalu saya ceritakan kepada-Nya mimpi saya, lalu beliau berkata sesungguhnya ini adalah mimpi yang benar. Maka lakukanlah (azan) bersama Bilāl kerana ia lebih tinggi dan lebih keras suaranya daripada kamu. Maka sampaikan kepadanya apa-apa yang disampaikan kepadamu, dan kumandangkanlah azan dengan kalimat dimaksud .....<sup>88</sup>

<sup>86</sup> ‘Abd al-laṭīf ‘Abd Allah ‘Azīz al-Barzanjīy, *al-Ta’arūḍ wa al-Tarjih*, 2:237.

<sup>87</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Turmudhiy, Kitab al-Ṣalāh, Bab Mā Jā’a fīy al-Tarjih bi al-Adhān, no. ḥadīth 192. Lihat al-Mubārakfūriy, *Tuḥfat al-Aḥwadhīy bi Sharḥ Jāmi’ al-Turmudhiy*, 1:489. Dan diriwayatkan juga oleh Imām Muslim dan Aṣḥāb al-Sunan al-Khamsah dari Abiy Maḥdhūrah, lihat Abu ‘Abd al-Raḥman Abadiy, *‘Aun al-Ma’būd*, 2:180.

<sup>88</sup> *Ḥadīth* riwayat al-Turmudhiy, Kitab al-Ṣalāh, Bab Mā Jā’a fīy bad’i al-Adhān, no. ḥadīth 189. Lihat *ibid.*, 1:480.



Riwayat *ḥadīth* tentang melakukan *tarji*<sup>89</sup> ketika mengumandangkan azan dengan riwayat *ḥadīth* yang tidak melakukan *tarji*'. Maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang menyatakan adanya *tarji*' ketika mengumandangkan azan. Kerana *ḥadīth* yang berkenaan lebih kuat *sanad*-nya, sedangkan *ḥadīth* yang menyatakan tidak ada *tarji*' ketika mengumandangkan azan ialah *ḍa'if* dan didapati adanya *majhūl*. Dan inilah konsep *ishtimāl al-ḥadīth 'ala al-ziyādah* yang dimiliki oleh *ḥadīth* yang menyatakan adanya *tarji*'.

f. Pen-*tarjih*-an dengan masa *ḥadīth*<sup>90</sup>

Jika berlaku *ta'arūḍ* antara dua *ḥadīth*, yang salah satu daripadanya memiliki isyarat-isyarat yang menunjukkan bahawa ianya datang lebih terakhir daripada riwayat yang lain, maka di-*tarjih*-kanlah *ḥadīth* yang datang lebih terakhir, contohnya ialah: sepertimana mendahulukan *ḥadīth* yang disampaikan oleh Nabi SAW. di Madinah ke atas *ḥadīth* yang disampaikan di Makkah. Kerana *zan* menunjukkan bahawa riwayat yang disampaikan oleh Nabi SAW. di Madinah lebih terakhir daripada yang disampaikan di Makkah.

---

<sup>89</sup> *Tarji*' ialah mengulangi pembacaan dua kalimah syahadat dengan suara nyaring oleh muazzin pada ketika azan dikumandangkan.

<sup>90</sup> 'Abd al-laṭīf 'Abd Allah 'Azīz al-Barzanjiy, *al-Ta'arūḍ wa al-Tarjih*, 2:239.

## Kesimpulan

Melihat kepada pelbagai spesifikasi pen-*tarjih*-an yang telahpun disebutkan oleh para ulama maka dapat disimpulkan bahawa; penentuan hukum dalam usul fiqh salah satu caranya ialah dengan membuat pen-*tarjih*-an. *Tarjih* berkenaan ialah jalan terakhir bagi ulama usul dalam melihat mana-mana dalil yang lebih berhak untuk diutamakan dan diamalkan.

Sepertimana yang telah pengkaji sentuh di awal bab, bahawa pen-*tarjih*-an ini akan hanya memfokuskan pada *hadith-hadith* yang nampak ber-*ta'arud*, dan solusi yang diberikan mengikut kepada kaedah *tarjih hadith*, serta tidak melihat kepada tinjauan fiqh. Walaupun ada yang pengkaji sebutkan secara ringkas akan tetapi ianya hanya merupakan suatu perbandingan.

*Tarjih* itu pula perlu kepada sebuah penalaran yang kuat bagi menghasilkan sesuatu hukum yang sempurna lagi pula bersesuaian dengan ketentuan-ketentuan *shari'ah*. Untuk mencapai kesempurnaan dimaksud diperlukan sebuah *ijtihad*, maka oleh kerana demikian pen-*tarjih*-an dimasukkan dalam sebuah *ijtihad*. Demikian pula dalam hal ini tidak boleh dilupakan kepada tinjauan dari pelbagai sudut pandang di belakang, misalnya; tentang perawi, *sanad*, *matan* dan juga amalan-amalan yang sudahpun bekembang di kalangan sahabat. Tinjauan-tinjauan ini akan sangat mempengaruhi sesuatu hukum yang akan dihasilkan dari pen-*tarjih*-an.