

**ANALISIS PERBANDINGAN ANTARA PEMIKIRAN  
IBN 'ABD AL-SALAM (M660H) DAN AI-SHATIBI (M790H)  
TENTANG TEORI *BID'AH***

**SYED MOHD JEFFRI BIN SYED JAAFAR**

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM  
UNIVERSITI MALAYA  
KUALA LUMPUR**

**2017**

**ANALISIS PERBANDINGAN ANTARA PEMIKIRAN  
IBN ‘ABD AL-SALAM (M660H) DAN AL-SHATIBI (M790H)  
TENTANG TEORI *BID‘AH***

**SYED MOHD JEFFRI BIN SYED JAAFAR**

**TESIS DISERAHKAN SEBAGAI MEMENUHI  
KEPERLUAN BAGI IJAZAH  
DOKTOR FALSAFAH**

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM  
UNIVERSITI MALAYA  
KUALA LUMPUR**

**2017**

## ABSTRAK

Polemik mengenai *bid'ah* sering menjadi perbincangan yang hangat dalam kalangan ilmuan Islam dan ianya bertitiktolak daripada perbezaan persepsi mereka terhadap terminologi *bid'ah* itu sendiri. Terdapat dua aliran yang saling bertentangan dalam menanggapi konsep *bid'ah*. Antara yang menjadi pelopor bagi kedua-dua aliran tersebut adalah Ibn 'Abd al-Salam (M660H) dan al-Shatibi (M790H). Al-Shāṭibī yang hidup setelah satu kurun dari zaman Ibn 'Abd al-Salām memberikan beliau peluang untuk membahaskan serta mengkritik secara terbuka teori yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām serta kelompok yang membahagikan *bid'ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Kajian ini bertujuan mengkaji asas pemikiran Ibn 'Abd al-Salām (M660H) dan al-Shāṭibī (M790H) tentang teori *bid'ah* berserta relevansinya terhadap kerangka pemikiran zaman awal. Kajian ini berbentuk kualitatif dengan menggunakan sepenuhnya metode perpustakaan bagi tujuan mengumpul data. Manakala proses penganalisaan data dijalankan menerusi metode induktif, deduktif dan komparatif. Kajian mendapati latar belakang kehidupan kedua-dua tokoh turut mempengaruhi pemikiran keduanya tentang *bid'ah*. Kajian juga turut mendapati perbezaan manhaj dalam mentafsirkan nas berhubung teori *bid'ah* turut menimbulkan persepsi yang bertentangan antara satu sama lain. Implikasi dari konflik tersebut melahirkan kefanatikan aliran dengan adanya gerakan pembelaan terhadap pandangan kedua-duanya. Kajian turut merumuskan teori yang dikembangkan oleh Ibn 'Abd al-Salām menepati realiti yang berlaku khususnya di Malaysia berdasarkan susur galur perkembangan hukum Islam dan kerangka pemikiran zaman awal. Bagi mengharmonikan kedua-dua pandangan ini, setiap pendokong bagi kedua-dua aliran perlu mengiktiraf perkara-perkara yang disepakati dan perkara yang diperselisihkan berhubung teori *bid'ah*. Adapun perkara yang disepakati tentang kesesatannya wajar ditolak manakala perkara yang diperselisihkan perlu diurus berdasarkan adab serta etika prinsip berkhilaf.

## ABSTRACT

The issue of *bid'ah* has been a polemic subject among muslim scholars for a long time. It is largely attributed by the differences of their perception about the terminology of *bid'ah* itself. There are two conflicting streams in response to the concept of *bid'ah*. Among the pioneers of the two streams are Ibn 'Abd al-Salām (M660H) and al-Shāṭibī (M790H). Coming a century after Ibn 'Abd al-Salām, it gives al-Shāṭibī the opportunity to debate openly and criticize the theory stated by Ibn 'Abd al-Salām as well as other groups that divided heresy into two; *ḥasanah* and *ḍalālah*. This thesis aims to comparatively study thoughts of Ibn 'Abd al-Salām (D660H) and al-Shāṭibī (D790H) on the theory of *bid'ah* within the development of Islamic law based on the framework at early times of Islam. This qualitative study uses the library methodology completely as the data collection process, and the data analysis process is carried out through the methods of inductive, deductive and comparative. The study found that the life background of both scholars had influenced their thoughts on the concept of *bid'ah*. The study also found the differences in the interpretation of texts related to the theory of *bid'ah* also engendered the perceptions that contradict toward each other. This conflict also resulted in a big impact on Muslim unity, creating discord and confusion in understanding the Islamic law. The study also concludes that a theory developed by Ibn 'Abd al-Salām is more suitable with the reality in Malaysia based on the development of Islamic law and the framework at early times of Islam. In harmonizing these two views, each proponents of both schools should recognize the things agreed and disagreed upon the matters in relation to the theory of *bid'ah*. As for the things that are unanimously agreed on its digression, it must totally be rejected among the scholars while for the disputed matters, they should discuss with courtesy and full of ethics so that at the end of that discussion, they will make the best solution for ummah.

## PENGHARGAAN

Alhamdulillah segala puji-pujian yang selayaknya bagi zat Allah SWT, selawat dan salam ke atas junjungan besar baginda Rasulullah SAW serta kaum kerabatnya dan para sahabat rah. Tidak ada kata yang dapat diungkapkan dan tidak ada tulisan mahupun lukisan dapat dilukiskan, hanya pujian kepada Allah *al-Rahman al-Rahim* yang sentiasa memayungi, melindungi, mengilhami, memberi kelapangan di dalam hati dengan iman dan ilmu, menjadikan setiap kesulitan itu jalan keluar serta mencurahkan rahmat serta kasih sayangnya sehingga penulis berjaya melalui liku-liku yang agak sukar namun kesudahan yang manis apabila melihat sebuah penulisan yang bermakna buat penulis terhasil.

Penulis ingin merakamkan jutaan penghargaan dan terima kasih yang tidak terhingga kepada Dr. Saadan Bin Man selaku penyelia atas bantuan, bimbingan, teguran, nasihat, lontaran idea serta buah fikiran sepanjang tempoh penyelidikan dan juga pengajian penulis di Universiti Malaya. Semoga Allah SWT memberkati beliau untuk terus mencurahkan ilmu dan menabur bakti di dalam lapangan akademik buat umat Islam.

Setinggi-tinggi penghargaan turut dirakamkan buat semua kakitangan Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya (APIUM) khususnya ketua Jabatan Fiqh & Usul Dr. Luqman Hj Abdullah dan Dr. Ridzwan Ahmad (mantan ketua jabatan) yang banyak memberi sokongan dan dokongan terhadap penulisan tesis ini. Penghargaan khusus buat Prof Madya Dr. Abd Karim Ali yang banyak memberi *tasyji'* serta bantuan baik dari segi idea, moral, mahupun material kepada penulis. Tidak lupa juga, penghargaan turut dititipkan kepada Prof Madya Dr. Rahimin Affandi, Dr. Mohd Anuar Ramli, Dr. Mohamad Zaidi yang banyak memberi bantuan dan tunjuk ajar serta kesemua pensyarah Jabatan Fiqh & Usul yang banyak membantu penulis dari sudut mengembangkan idea penulisan. Penghargaan juga buat K.Linda dan K. Noriah sebagai pemudah cara di dalam pelbagai urusan berkaitan teknikal pengajian. Ucapan syukur dan terima kasih juga diucapkan kepada Kementerian Pengajian Tinggi dan Universiti Malaya yang menaja sepanjang pengajian ini sehingga selesai dibawah skim Skim Latihan Akademi (SLAI).

Tiada kata-kata yang boleh diungkapkan kepada Abah dan Umi melainkan syukur. Buat Abahku Syed Jaafar Syed Sulaiman (2002M) terima kasih atas pengorbanan abah selama ini yang mendidik diri ini sehingga ke akhir hayat walaupun abah tidak sempat melihat anak abah sampai ke tahap ini. Semoga arwah abah tenang di sana dan dirahmati

serta diampuni Allah SWT. Buat Umi Sarifah Zauwiah Syed Mustafar, tiada perkataan yang mampu digambarkan atas pengorbanan, sokongan dan dorongan yang umi curahkan dalam mendidik kami adik beradik walaupun tanpa abah disisi. Alhamdulillah umi berjaya mendidik kami adik beradik menjadi insan yang berguna. Allah SWT sahaja yang mampu membalasnya.

Titipan teristimewa buat isteri tercinta Siti Zainab Ab Rahim@Khanafiah yang sudi menanggung susah senang bersama walaupun terpaksa berjauhan untuk tempoh yang lama, begitu juga buat puteriku Sharifah Aisyah Humaira yang disayangi turut terkesan sama, mudah-mudahan ia menjadi pembakar semangat disuatu ketika. Terima kasih juga diucapkan kepada ibu bapa mertua Ab Rahim@Khanafiah Bin Mamat dan Ruhana binti Isa atas doa dan nasihat dan sokongan yang tidak berbelah bagi kepada penulis. Penghargaan juga buat adik beradik A.lan, Akak, A.din, K.nor, Ngah, K.Azah, A.yen, K.Od, A.yee, K.Ina, Adik, anak-anak sedara serta ipar duai atas doa dan sokong yang berterusan kepada penulis.

Tidak dilupai juga jasa sahabat perjuangan Amin Ahmad, Rosdi Hassan serta rakan Darul Muttaqin, SMA Al-Khairiah Temerloh atas perkongsian ilmu dan pengalaman .Akhir kata kepada semua yang terlibat secara langsung dan tidak langsung dalam menghasilkan kajian ini, penulis mendoakan agar kesemuanya mendapat ganjaran berganda dari Allah SWT.

Sekian, Terima Kasih.

Syed Mohd Jeffri Bin Syed Jaafar

Jabatan Fiqh & Usul,

Akademi Pengajian Islam,

50603 Universiti Malaya

syedjeffri89@gmail.com

20 April 2017/ 23 Rejab 1438H

## DEDIKASI

**Kupanjatkan rasa syukur kepada Ilahi,  
Kerna dengan limpah kurnia dan inayahnya, aku berjaya mengharungi,  
Selawat dan salam ke atas junjungan Nabi,  
PerjuanganMu menjadi inspirasi,**

**Demi anakMU, kau curahkan segala bakti,  
Hanya Allah sahaja yang mampu membalasi,  
Jasa Ibu Bapa kepada kami,  
Tidak dilupa Ibu Bapa mertua yang dikasihi,  
Merestui perjuangan ini,**

**Buat anak dan isteri,  
Kamu menanggung kesan tak terperi,  
Berjaya mengharungi onak dan duri,  
Meneruskan bahtera kehidupan ini,**

**Demikian juga adik beradik serta kaum kerabat yang dikasihi,  
Menyinari hidup dengan pelangi,  
Bersama ipar duai dikelilingi,  
Atas doa yang mengiringi,**

**Buat semua pensyarah yang aku segani,  
Juga dikasihi dan dihormati,  
Segala ilmunya dicurahi,  
Terus berbakti kepada insani,  
Menabur bakti tidak terperi**

**Juga semua sahabat yang kusenangi  
Gelak ketawa diiringi,  
Hanya kenangan yang bersemadi,  
Tiada sepertimu dapat diganti,**

**Tesis ini tanda usainya Ph.D,  
Namun pengajian ini silih berganti,**

**Kepada semua yang mengenali diri  
Kupohon dalam doa diingati,  
Ucapan *alfun syukran* sebagai pengganti,  
Salah dan Silap mohon dimaafi**

## ISI KANDUNGAN

ABSTRAK.....	iii
ABSTRACT.....	iv
PENGHARGAAN.....	v
DEDIKASI.....	vii
ISI KANDUNGAN.....	viii
SENARAI RAJAH.....	xiii
SENARAI JADUAL.....	xiv
SENARAI KEPENDEKAN.....	xv
PANDUAN TRANSLITERASI.....	xvi
BAB 1: PENDAHULUAN.....	1
1.1 Pengenalan.....	1
1.2 Latar Belakang Kajian.....	1
1.3 Pernyataan Masalah Kajian.....	5
1.4 Persoalan Kajian.....	5
1.5 Objektif Kajian.....	6
1.6 Kepentingan Kajian.....	6
1.7 Skop Kajian.....	7
1.8 Sorotan Literatur.....	8
1.9 Metodologi Kajian.....	15
1.9.1 Metode pengumpulan data.....	15
1.9.2 Metode analisis data.....	17



BAB 2: KONSEP <i>BID'AH</i> SERTA PERBINCANGAN DALAM HUKUM ISLAM.....	20
2.1 Pendahuluan.....	20
2.2 Konsep <i>Bid'ah</i> .....	20
2.3 Pernyataan takrifan <i>bid'ah</i> menurut ulama <i>mutaqaddimin</i> .....	24
2.4 Batasan perbahasan <i>bid'ah</i> dalam hukum Islam.....	46
2.5 Kecaman terhadap perkara <i>bid'ah</i> .....	48
2.5.1 Berdasarkan al-Quran.....	49
2.5.2 Berdasarkan Hadis.....	50
2.5.3 Kata-kata sahabat dan para <i>tabi'in</i> .....	53
2.6 Asas-asas kefahaman <i>bid'ah</i> di dalam hukum Islam.....	61
2.7 Cubaan melakukan <i>bid'ah</i> pada zaman Rasulullah SAW.....	67
2.8 Hubungan <i>bid'ah</i> dengan beberapa istilah yang berkaitan.....	69
2.8.1 <i>Bid'ah</i> dan sunnah.....	69
2.8.2 <i>Bid'ah</i> dan <i>maṣlahah</i> .....	72
2.8.3 <i>Bid'ah</i> dan <i>istiḥsān</i> .....	76
2.8.4 <i>Bid'ah</i> dan <i>al-tark</i> .....	79
2.9 Beberapa contoh <i>bid'ah</i> .....	88
2.9.1 <i>Bid'ah</i> yang disepakati.....	88
2.9.2 <i>Bid'ah</i> yang diperselisihkan.....	88
2.10Kesimpulan.....	89
BAB 3: LATAR BELAKANG KEHIDUPAN IBN 'ABD AL-SALĀM DAN AL-SHĀṬIBĪ ...	91
3.1 Pendahuluan.....	91
3.2 Biografi Ibn 'Abd al-Salām .....	91
3.2.1 Nama dan gelaran.....	91

3.2.2 Lahir dan Kewafatan.....	92
3.2.3 Pendidikan.....	93
3.2.4 Guru-guru.....	95
3.2.5 Anak Murid.....	96
3.2.6 Penulisan.....	98
3.2.7 Faktor yang mempengaruhi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām.....	102
3.3 Biografi al-Shāṭibī .....	114
3.3.1 Nama dan gelaran.....	114
3.3.2 Lahir dan Kewafatan.....	115
3.3.3 Pendidikan.....	116
3.3.4 Guru-guru.....	117
3.3.5 Anak Murid.....	118
3.3.6 Penulisan.....	119
3.3.7 Faktor-faktor yang mempengaruhi pemikiran al-Shāṭibī .....	123
3.4 Kesimpulan.....	138
<b>BAB 4: ANALISIS PERBANDINGAN PEMIKIRAN IBN ‘ABD AL-SALĀM DAN AL-SHĀṬIBĪ BERHUBUNG TEORI <i>BID‘AH</i>.....</b>	<b>139</b>
4.1 Pendahuluan.....	139
4.2 Salasilah perguruan Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī serta perkaitan dalam perbahasan <i>bid‘ah</i> .....	139
4.3 Analisis Perbandingan konsep <i>bid‘ah</i> antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	142
4.4 Klasifikasi Pembahagian <i>bid‘ah</i> menurut Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī.....	153
4.5 Penolakan al-Shāṭibī terhadap pembahagian <i>aḥkām al-khamsah</i> .....	165
4.6 Persamaan dan perbezaan kefahaman antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī mengenai <i>bid‘ah</i> .....	167

4.7	Konsistensi aplikasi teori <i>bid'ah</i> oleh Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī di dalam fatwa semasa.....	169
4.8	Analisis asas perbezaan terhadap pentafsiran nas berhubung <i>bid'ah</i> .....	175
4.9	Relevansi pemikiran Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī mengenai <i>bid'ah</i> terhadap kerangka <i>bid'ah</i> golongan <i>salaf al-ṣālih</i> .....	228
4.9.1	Zaman Rasulullah SAW.....	229
4.9.2	Zaman Sahabat.....	250
4.9.3	Zaman <i>tabi'in</i> , <i>tabi' tabi'in</i> dan ulama muktabar.....	264
4.10	Komentar terhadap teori yang dikemukakan oleh al-Shāṭibī berdasarkan kerangka pemikiran zaman <i>salaf al-ṣālih</i> .....	268
4.11	Rumusan Perbincangan teori <i>bid'ah</i> antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	274
4.12	Parameter dalam memahami <i>bid'ah</i> yang tertolak di dalam Islam.....	277
4.13	Kesimpulan.....	284
<b>BAB 5: KESAN KONFLIK PEMIKIRAN AL-SHĀṬIBĪ DAN IBN 'ABD AL-SALĀM MENGENAI TEORI <i>BID'AH</i> TERHADAP MASYARAKAT.....</b>		<b>285</b>
5.1	Pendahuluan.....	285
5.2	Kewujudan dua aliran di dalam memahami <i>bid'ah</i> .....	286
5.3	Impak Positif.....	299
5.3.1	Meningkatkan kesedaran terhadap kepentingan ilmu di dalam beramal.....	299
5.3.2	Menjadi daya imbang antara dua sifat yang berlebihan.....	300
5.4	Impak Negatif.....	302
5.4.1	Implikasi terhadap perkembangan hukum hakam di dalam Islam.....	302
5.4.2	Budaya label melabel.....	303
5.4.3	Perpecahan ideologi serta membawa perpecahan kepada umat Islam.....	303
5.4.4	Pukul rata terhadap setiap perkara baharu yang tidak pernah berlaku pada zaman	

awal.....	304
5.4.5 Mengheret orang awam kepada perselisihan ulama.....	305
5.5 Kaedah penyelesaian.....	306
5.5.1 Muhasabah diri.....	306
5.5.2 Mengiktiraf perkara yang diperselisihkan dan perkara yang disepakati dalam memahami <i>bid'ah</i> .....	307
5.5.3 Mementingkan <i>maṣlahah</i> umat Islam.....	309
5.5.4 Meletakkan perbincangan khilafiah bagi orang awam kepada pandangan mufti..	312
5.5.5 Tolak ansur serta menghormati perkara khilafiah yang telah menjadi uruf di dalam masyarakat selagi mana tidak menyalahi dalil yang <i>qat'ī</i> .....	314
5.6 Kesimpulan.....	315
BAB 6: PENUTUP.....	316
6.1 Pendahuluan.....	316
6.2 Dapatan Kajian.....	316
6.3 Saranan dan Cadangan .....	329
6.4 Penutup.....	331
RUJUKAN.....	332
LAMPIRAN.....	360

## SENARAI RAJAH

<b>Rajah 1.1:</b> Skop perbincangan kajian.....	7
<b>Rajah 4.1:</b> Salasilah perguruan al-Shāṭibī dan Ibn ‘Abd al-Salām.....	141
<b>Rajah 4.2:</b> Pembahagian <i>bid‘ah</i> menurut Ibn ‘Abd al-Salām.....	155
<b>Rajah 4.3:</b> Pembahagian <i>bid‘ah</i> menurut al-Shāṭibī .....	159
<b>Rajah 4.4:</b> Perbezaan pembahagian <i>bid‘ah</i> antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	160
<b>Rajah 4.6:</b> Lakaran Perbezaan dan Persamaan Pengklasifikasian <i>bid‘ah</i> menurut Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	168
<b>Rajah 4.8:</b> Ciri-ciri <i>bid‘ah</i> menurut Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	169
<b>Rajah 5.1:</b> Implikasi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām.....	298
<b>Rajah 5.2:</b> Implikasi pemikiran al-Shāṭibī .....	298

## SENARAI JADUAL

<b>Jadual 2.1:</b> Jadual fuqaha yang menerima dan menolak pembahagian <i>bid'ah</i> kepada <i>ḥasanah</i> dan <i>ḍalālah</i> dari sudut istilah.....	44
<b>Jadual 3.1:</b> Rumusan Latar belakang kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī .....	137
<b>Jadual 4.5:</b> Perbezaan kefahaman antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī mengenai <i>bid'ah</i> .....	167
<b>Jadual 6.1:</b> Rumusan perbezaan pemikiran antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī tentang <i>bid'ah</i> .....	323

## SENARAI KEPENDEKAN

Abd	: Abdul
As	: <i>Alaihissalam</i>
Ed	: Editor
Et.al	: Pengarang dan lain-lain (Lebih dari dua pengarang)
H	: Hijrah
M	: Meninggal, Masihi (Tahun)
Ibid.	: <i>Ibidem</i> (rujukan berulang)
RA	: <i>Radiyallahuanhu</i>
RAH	: <i>Radiyallahuanha/hum/huma</i>
RH	: <i>Rahimahullah</i>
SAW	: <i>Sallah Allah Alayh Wassalam</i>
SWT	: <i>Subhanahu Wa Ta'ala</i>
Terj.	: Terjemahan
t:p	: Tanpa penerbit
t:t	: Tanpa tempat, tanpa tahun
UIAM	: Universiti Islam Antarabangsa Malaysia
UKM	: Universiti Kebangsaan Malaysia
UM	: Universiti Malaya
USIM	: Universiti Sains Islam Malaysia

## PANDUAN TRANSLITERASI

Senarai panduan tersebut adalah seperti berikut:<sup>1</sup>

### 1. Konsonan

Huruf Arab	Nama dan Transkripsi	Huruf Arab	Nama dan Transkripsi
ا, ء	a, ' (Hamzah)	ط	Ṭ
ب	B	ظ	Ẓ
ت	T	ع	'
ث	Th	غ	Gh
ج	J	ف	F
ح	Ḥ	ق	Q
خ	Kh	ك	K
د	D	ل	L
ذ	Dh	م	M
ر	R	ن	N
ز	Z	و	W
س	S	ه	H
ش	Sh	ي	Y
ص	Ṣ	ة	H,T
ض	Ḍ		

### 2. Vokal dan Diftong

Vocal Pendek	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
َ (fathah)	A	قَاتَا	Qanata
ِ (kasrah)	I	سَلِمَ	Salima

<sup>1</sup> Pejabat Ijazah Tinggi APIUM, *Panduan Penulisan Ilmiah Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya*, Edisi Ketiga, (Kuala Lumpur : Universiti Malaya, 2012) 45.



ُ dammah)	U	جُعِلَ	Ju'ila
-----------	---	--------	--------

Vocal Panjang	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
ا/ى	A	كُبْرَى/بَابُ	bāb/kubrā
ي	I	وَكَيْلٌ	Wakīl
و	U	سُورَةٌ	Surāh

Diftong	Transliterasi	Contoh	Transliterasi
اَوْ	Aw	قَوْلٌ	Qawl
اَيَّ	Ay	خَيْرٌ	Khayr
اُو	Uww	قُوَّةٌ	Quwwah
اِي	iy/i	عَرَبِيٌّ	'arabiy/i

## BAB 1: PENDAHULUAN

### 1.1 PENGENALAN

Tidak dapat dinafikan, selepas kewafatan baginda Rasulullah SAW agama Islam telah pun sempurna dan tidak ada cacat celanya, firman Allah SWT dalam al-Quran:

أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

Terjemahan: “Pada hari ini, aku telah sempurnakan bagi kamu agama kamu, dan aku telah cukupkan nikmatku kepada kamu, dan aku telah redhakan Islam itu menjadi agama untuk kamu”

(Surah al-Maidah 5:3)

Namun begitu perubahan zaman dan pertembungan Islam dengan kebudayaan tempatan telah menghasilkan sesuatu yang baru di mana hukum Islam berinteraksi dengan budaya tempatan bagi meraikan kemaslahatan manusia. Oleh yang demikian, wujud isu-isu baru yang tidak pernah diterangkan oleh Rasulullah SAW dan generasi para sahabat terdahulu secara terperinci. Justeru keilmuan para ulama dan juga cendekiawan Islam amat ditagih dalam perkara ini bagi menyesuaikan kebudayaan masyarakat sesuatu kaum itu supaya selari dengan kehendak syarak.

### 1.2 LATAR BELAKANG KAJIAN

Persoalan mengenai *bid'ah* mendapat perhatian sangat luas dalam perbincangan hukum Islam. Ia ibarat ibu kepada permasalahan khilafiyah yang baru terutama berkaitan isu akidah, ibadat, muamalat dan adat. Persoalan ini timbul selepas terputusnya penurunan wahyu dengan kewafatan baginda Rasulullah SAW.

Ketika Islam tersebar keseluruh pelusuk dunia. Pertembungan antara budaya masyarakat setempat dengan hukum Islam menghasilkan sesuatu baru yang belum pernah wujud pada zaman Rasulullah SAW dan generasi para sahabat. Sebagai contoh kedatangan

Islam ke alam Melayu telah memberi kesan kepada kebudayaan masyarakat Melayu namun begitu hukum Islam tidak terus menolak secara total terhadap kebudayaan masyarakat Melayu sebaliknya hukum Islam berinteraksi dengan kebudayaan Melayu dengan meletakkan syariah sebagai batasan kepada kebudayaan tersebut. Hasil daripada perkara tersebut maka lahirlah perkara baru yang belum pernah terjadi ketika zaman penurunan wahyu, sebagai contoh amalan tahlil beramai-ramai, membaca surah yasin malam Jumaat dan sebagainya. Perkara baharu ini meliputi di dalam semua aspek, sama ada dari segi akidah, ibadah, muamalah dan juga adat. Justeru, timbul persoalan terhadap perkara baru ini sama ada ia adalah sesuatu kesesatan atau perkara yang direka-reka dalam agama iaitu *bid'ah* yang perlu ditolak atau sesuatu amalan yang soleh diterima dan diakui di dalam Islam.

*Bid'ah* secara amnya sesuatu perkara yang dilarang di dalam Islam dan ia boleh menyebabkan pelakunya berada di dalam kesesatan sebagaimana dinyatakan dalam hadis Rasulullah SAW:

وَأَيُّكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ وَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ

Terjemahan: “Tinggalkanlah perkara baru, sesungguhnya setiap perkara baru adalah *bid'ah*, dan setiap *bid'ah* adalah sesat.<sup>1</sup>”

Namun begitu, yang menjadi perselisihan para ulama mengenai pengklasifikasian *bid'ah*. Bagaimana *bid'ah* yang dimaksudkan oleh hadis Rasulullah SAW itu sendiri. Adakah benar semua perkara baharu itu menjadi *bid'ah* yang dilarang atau terdapat pengkhususan tertentu dalam memahami maksud hadis tersebut.

---

<sup>1</sup> Hadis Riwayat Ibn Mājah, Sunan Ibn Mājah, Abū ‘Abd Allāh Muhammad Ibn Yazīd al-Qazwaynī, *Sunan Ibn Mājah*, (Riyāḍ: Maktabah al-Ma ‘ārif, 1417h) No. Hadis 42.

Berhubung dengan perkara tersebut maka timbul pandangan yang bersifat kontradiks dalam memahami teori *bid'ah*. Antara yang menjadi pelopor ialah Ibn 'Abd al-Salām dan juga al-Shāṭibī. Sebagaimana sedia maklum, al-Shāṭibī begitu tegas di dalam perkara yang berkaitan *bid'ah* dengan menyatakan semua *bid'ah* di dalam agama adalah sesat mendapat dosa kepada pelakunya. Manakala Ibn 'Abd al-Salām pula berlainan pendapat di dalam permasalahan ini dengan menyatakan terdapat pembahagian *bid'ah* kepada hukum yang lima iaitu wajib, sunat, harus, makruh dan haram di dalam Islam. Kedua-dua ilmuwan tersebut berbeza pandangan dalam hal ini.

Rentetan daripada perbezaan pemikiran tersebut, realitinya masyarakat hari ini khususnya di Malaysia yang rata-ratanya bermazhab Shāfi'ī masih lagi keliru dengan pelbagai pandangan serta tanggapan terhadap hukum bagi amalan yang telah dilaksanakan secara turun temurun di dalam masyarakat pada hari ini. Ini dapat dilihat melalui penulisan dan juga pertentangan yang berlaku berhubung isu *bid'ah* di antara golongan Kaum Tua dan Kaum Muda yang wujud di Malaysia<sup>2</sup>.

Dua pandangan utama membicarakan mengenai *bid'ah*<sup>3</sup>. Pertama mereka yang menolak secara keseluruhan terhadap segala perkara baharu yang berlaku dalam ibadah selepas zaman Rasulullah SAW dan juga zaman sahabat yang empat. Manakala kelompok yang kedua mereka yang membahagikan *bid'ah* kepada dua kategori iaitu *bid'ah* yang sesat dan juga *bid'ah* yang baik serta sebahagian dari mereka mentafsirkan pembahagian *bid'ah* kepada hukum yang lima.

---

<sup>2</sup> Saadan bin Man dan Abd Karim Ali, *Ikhtilaf Fiqhi di Kalangan aliran Syafi'iyah dan Salafiyah di Malaysia: Analisis retrospektif terhadap pencetus* dalam *Jurnal Fiqh*, No.2 (2005).

<sup>3</sup> *Ibid.* 90-94.

Perbezaan antara dua kelompok ini memberi implikasi yang pelbagai dalam kalangan cendekiawan Islam. Perselisihan ini timbul berikutan pemahaman berbeza dalam memahami nas syarak yang berkaitan dengan *bid'ah*. Lebih mendukacitakan lagi, apabila perbezaan pandangan tersebut melahirkan pengikut yang tegar dalam kalangan masyarakat khususnya di Malaysia sehingga mereka tidak boleh bekerjasama dan bersatu antara satu sama lain. Antara isu perbezaan yang timbul di antara dua kelompok ini berhubung teori *bid'ah* ialah ketika mana mereka menjawab persoalan-persoalan ini:

- a) Bagaimana memahami *bid'ah* sebagaimana yang terdapat di dalam hadis-hadis Rasulullah SAW?
- b) Adakah setiap amalan khususnya berkaitan agama yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW adalah *bid'ah* yang dikeji?
- c) Adakah wujud pembahagian *bid'ah ḥasanah* dan *saiyi'ah* di dalam Islam?
- d) Adakah mengkhususkan apa-apa jenis ibadat pada waktu-waktu yang tertentu yang tidak ada dalilnya daripada syarak adalah *bid'ah*.
- e) Adakah amalan yang asalnya sunnah boleh menjadi *bid'ah* disebabkan berlaku penambahan atau pengurangan *kaifīyyah* (cara-cara perlaksanaan) amalan tersebut.
- f) Apakah amalan yang dilakukan oleh masyarakat Islam mengikut kesesuaian adat dianggap *bid'ah*?

Justeru, satu penyelidikan perbandingan di antara dua aliran berbeza bakal melahirkan satu natijah bagi menangani persoalan khilafiah berkaitan dengan isu yang dikategorikan sebagai *bid'ah* dan seterusnya merungkai kekeliruan yang terdapat di dalam masyarakat.

### 1.3 PERNYATAAN MASALAH KAJIAN

1. Konflik dalam menangani isu hukum baharu khususnya berkaitan di antara agama dan budaya yang timbul dalam masyarakat.
2. Pandangan yang bersifat kontradiks berhubung teori *bid'ah* di antara teori yang dikemukakan oleh Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī.
3. Pertentangan berhubung teori *bid'ah* ini melahirkan pengikut yang tegar dalam kalangan masyarakat khususnya di Malaysia sehingga mereka tidak boleh bekerjasama dan bersatu antara satu sama lain.
4. Realiti masyarakat Islam khususnya di Malaysia keliru dengan pelbagai pandangan serta tanggapan terhadap hukum bagi amalan berkaitan agama Islam yang dilaksanakan secara turun temurun di dalam masyarakat pada hari ini.

### 1.4 PERSOALAN KAJIAN

Pengkaji memilih tajuk kajian “Analisis Perbandingan Antara Pemikiran Ibn 'Abd al-Salām (M660H) dan al-Shaṭībī (M790H) Tentang Teori *Bid'ah*” berasaskan kepada beberapa persoalan yang memerlukan kepada penelitian dan penjelasan secara berkesan. Dalam hal ini sekurang-kurangnya terdapat lima persoalan utama yang perlu dikaji:

- a. Bagaimanakah latar belakang perbahasan fuqaha dalam mentafsirkan teori *bid'ah* di dalam hukum Islam?
- b. Apakah faktor latar belakang yang mempengaruhi pemikiran Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī berhubung teori *bid'ah*?
- c. Apakah asas hujah yang diguna pakai oleh al-Shaṭībī dan juga Ibn 'Abd al-Salām ketika menghuraikan teori *bid'ah*?
- d. Bagaimanakah relevansi teori *bid'ah* menurut Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī

berdasarkan aplikasi yang berlaku pada zaman *salaf al-ṣālih*?

- e. Apakah implikasi perbezaan pandangan berhubung isu *bid'ah* di dalam masyarakat.

### **1.5 OBJEKTIF KAJIAN**

1. Menghuraikan perbincangan konsep *bid'ah* dalam hukum Islam.
2. Menjelaskan latar belakang kehidupan yang mempengaruhi pemikiran Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī serta pandangan kedua-duanya berhubung teori *bid'ah*.
3. Mengenalpasti asas serta faktor perbezaan pandangan antara kedua-dua tokoh tersebut berhubung teori *bid'ah* serta relevansi dengan kerangka pemikiran *salaf al-ṣālih*.
4. Menilai implikasi hasil dari kontradiksi pandangan berhubung teori *bid'ah* serta mengemukakan pendekatan yang terbaik dalam menangani isu perbezaan pandangan berhubung teori *bid'ah*.

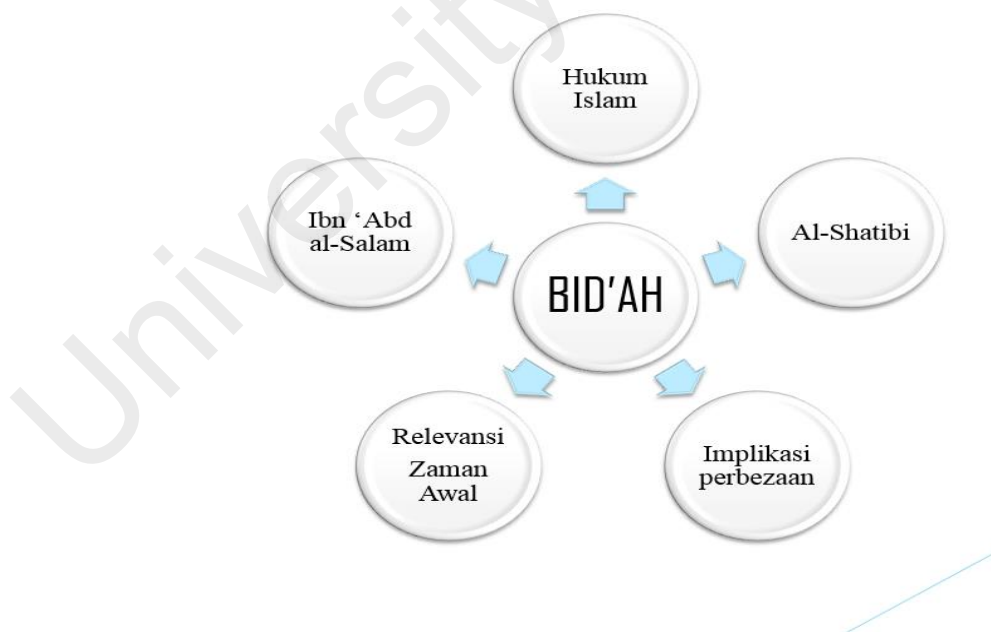
### **1.6 KEPENTINGAN KAJIAN**

1. Kajian ini diharapkan dapat memberi gambaran yang sebenar berhubung teori *bid'ah* dan menjelaskan perbezaan pandangan antara dua aliran yang berbeza sehingga mampu memberi kesimpulan terhadap implikasi perbezaan daripada pandangan kedua-dua aliran tersebut.
2. Kajian ini diharapkan dapat menghuraikan kekeliruan yang timbul di dalam amalan sesetengah masyarakat yang telah dilaksanakan secara turun temurun dan tidak mempunyai nas yang jelas dari sumber hukum Islam.
3. Kajian diharapkan dapat membantu pihak berautoriti mengenalpasti pendekatan terbaik dalam menangani isu berhubung *bid'ah* dalam masyarakat.

4. Hasil dari kajian ini boleh dijadikan bahan rujukan dan panduan kepada penyelidik yang berminat untuk meneruskan kesinambungan kajian mengenai teori *bid'ah* dalam pengaplikasian amalan masyarakat Islam dunia.

### 1.7 SKOP KAJIAN

Kajian membincangkan mengenai persoalan *bid'ah* dalam hukum Islam. Bagi mengetahui asas perbezaan di antara Ibn 'Abd al-Salām dan juga al-Shaṭībī kajian memperlihatkan latar belakang kedua-dua tokoh ini beserta menganalisis pandangan mereka berhubung teori *bid'ah* yang dikemukakan. Teori *bid'ah* yang dinyatakan oleh kedua-dua tokoh tersebut akan dinilai dari sudut relevansi yang berlaku pada zaman *salaf al-ṣālih*. Kajian turut menyentuh implikasi daripada perbezaan pandangan antara kedua-duanya dalam konteks Malaysia dan seterusnya mencadangkan pendekatan terbaik dalam menangani impak negatif yang terhasil daripada pertembungan pemikiran mengenai teori *bid'ah*.



**Rajah 1.1:** Skop perbincangan kajian



## 1.8 SOROTAN LITERATUR

Teori *bid'ah* sememangnya polemik yang hangat dibincangkan oleh para ilmuwan Islam tradisional dan juga kontemporari. Ini kerana perubahan zaman, keadaan dan suasana akan mempengaruhi pemikiran ilmuan masyarakat setempat.

Berdasarkan sorotan yang telah dilakukan, pengkaji mendapati rata-rata para fuqaha tradisional hanya menyelitkan perbincangan secara ringkas berhubung teori *bid'ah* dalam penulisan mereka. Hanya terdapat beberapa orang sahaja ulama yang mengarang secara khusus mengenai perbincangan mengenai *bid'ah*. Kajian membahagikan sorotan mengenai *bid'ah* kepada beberapa kategori sebagaimana berikut:

**Pertama:** Penulisan awal mengenai *bid'ah* secara khusus. Sepanjang penelitian Ibn Waḍāḥ al-Qurṭubī<sup>4</sup> merupakan ulama terawal membicarakan secara khusus mengenai *bid'ah* melalui kitab yang bertajuk *al-Bida' Wa al-Nahyū 'Anhā*<sup>5</sup>. Kitab ini merupakan himpunan hadis dan juga *athar* yang memperihalkan mengenai *bid'ah*. Setiap hadis di dalamnya dihimpun berdasarkan topik perbincangan *bid'ah* tanpa ada sebarang huraian terhadap hadis tersebut. Ia juga boleh dikatakan sebagai himpunan *matan* (teks) hadis berkaitan *bid'ah*. Seterusnya Abu Bakar al-Ṭurṭūshī memperihalkan *bid'ah* secara umum melalui kitab yang bernama *al-Ḥawādith Wa al-Bida'*<sup>6</sup>. Kitab ini mengandungi empat bab yang menceritakan mengenai perkara membawa kepada kehancuran yang digambarkan dalam al-Quran, turut dinyatakan dalam perbincangan ini berhubung isu-isu *bid'ah* terpilih yang berlaku pada zamannya. Penjelasan yang hampir sama dihuraikan oleh Abū Shāmah melalui kitabnya *al-*

---

<sup>4</sup> Beliau ialah Muhammad Ibn Waḍāḥ al-Qurṭubī dilahirkan pada tahun 1098 di Cordova dan wafat pada tahun 1164. Beliau merupakan seorang *muhadith al-hāfiẓ* pada zamannya. Lihat 'Abd Allāh Ibn Waḍāḥ al-Qurṭubī, *al-Bida' wa Nahyū 'Anhā*, (Beyrūt: Dār Kutub 'Ilmīyah, 1997)

<sup>5</sup> *Ibid.*

<sup>6</sup> Abū Bakar Muḥammad Ibn Walīd al-Ṭurṭūshī, *al-Ḥawādith wa al-Bida'*, (Sa'udī Arabia: Dār Ibn al-Jawzī, 1990)

*Bā'ith 'alā Inkār al-Bida' wa Ḥawādith*<sup>7</sup> namun berbeza dari segi manhaj kefahaman *bid'ah* dan isu-isu *bid'ah* yang dihuraikan berdasarkan zaman mereka. Perkara yang sama dihuraikan oleh al-Suyūṭī melalui kitabnya<sup>8</sup>. Selanjutnya al-Shaṭībī menerusi kitab *al-I'tiṣām*<sup>9</sup>. Berbanding kitab lain, kitab ini lebih komprehensif dalam membicarakan mengenai *bid'ah*. Kitab ini antara rujukan utama dalam perbincangan ini bagi menerokai pandangan al-Shaṭībī berhubung teori *bid'ah*.

Manakala, sebahagian besar fuqaha tradisional Islam yang lain hanya menyelitkan perbincangan secara ringkas mengenai teori *bid'ah* dalam penulisan mereka ini dapat dilihat melalui pandangan mereka seperti al-Shāfi'ī, al-Nawawī, al-Qarrāfi, Imam Mālik, Ibn Ḥazm, Ibn Taymīyyah dan lain-lain. Berdasarkan pemerhatian kepada penulisan mereka, kajian menyimpulkan terdapat dua aliran yang berbeza dalam memahami konsep *bid'ah*. Aliran pertama yang dipelopori oleh sebahagian fuqaha Mālikiyyah seperti Imam Mālik dan al-Shaṭībī yang mengklasifikasikan semua perkara *bid'ah* dalam agama adalah haram. Kelompok kedua yang dipelopori oleh sebahagian besar fuqaha Shāfi'iyyah bersifat lebih terbuka dalam mendefinisikan *bid'ah* dengan membahagikan *bid'ah* kepada beberapa bahagian.

**Kedua**, perbincangan ulama kotemporari mengenai *bid'ah*. Shaykh 'Alī Mahfūz<sup>10</sup> telah mengarang sebuah kitab *al-'Ibda' fī Maḍār al-'Ibtidā'* yang telah menjelaskan mengenai sebahagian perkara *bid'ah* yang sering dilakukan oleh masyarakat pada hari ini. Terdapat 12 perkara *bid'ah* yang telah diperincikan oleh beliau yang sering dilakukan oleh

---

<sup>7</sup> Abū Shāmah 'Abd al-Raḥmān Ibn Ismā'īl, *al-Bā'ith 'alā Inkār al-Bida' wa al-Ḥawādith*, (Mekkah: Nahḍah al-Ḥadīthah, 1981)

<sup>8</sup> Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī, *Ḥaqīqah al-Sunnah wa al-Bid'ah*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Banānī, 1992).

<sup>9</sup> Ibrāhīm bin Mūsā al-Shaṭībī, *al-I'tiṣām*, (Beyrūt: Maktabah al-Tawhīd, 2005)

<sup>10</sup> Beliau merupakan anggota Jamaah Kibar Ulama al-Azhar Syarif pada tahun 1939 M. Beliau telah meninggal dunia pada tahun 1942M. Shaykh 'Alī Mahfūz, *al-'Ibda' fī Maḍār al-'Ibtidā'*, (Mesir: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah, t:t) 6.

masyarakat. Antara amalan yang telah diperincikan oleh beliau ialah *bid'ah* yang berlaku di dalam masjid, di perkuburan, pengurusan jenazah, menyambut hari *mawlūd*, hari perkahwinan, hari-hari tertentu, ibadat, mengikuti guru, iktikad, menyambut tetamu, pergaulan dan juga perkara khurafat<sup>11</sup>.

Ḥammūd Ibn 'Abd Allāh di dalam bukunya *al-Bida' Wa al-Muḥdasāth Wa Mā lā Aṣla Lahu*<sup>12</sup> telah menghimpunkan mengenai pandangan fuqaha kotemporari Saudi dalam membincangkan isu-isu *bid'ah*. Antara pendapat yang dikumpulkan ialah Shaykh Ibn Bāz, Shaykh Ṣāliḥ 'Uthaymīn, Shaykh 'Abd Allāh 'Abd al-Raḥmān dan juga Shaykh Ṣāliḥ Fawzān. Beliau turut menghimpunkan 24 permasalahan *bid'ah* yang sering berlaku di dalam masyarakat hari ini.

Muhammad Ḥusayn al-Jīzānī<sup>13</sup> dalam kitabnya *al-Tabdī' fī Masā'il al-Ijtihād* telah mengupas persoalan *bid'ah* dari sudut yang berbeza. Beliau telah membincangkan mengenai hukum mem-*bid'ah*-kan dalam masalah ijtihad. Menurut beliau, ijtihad dan *tabdī'* merupakan dua hukum yang bertentangan dan tidak mungkin bersatu dalam satu keadaan, ini kerana apabila sesuatu masalah itu terdiri daripada kategori ijtihad, maka tidak boleh seseorang menyifatkan pandangan seseorang mujtahid yang lain berhubung isu yang diperselisihkan sebagai *bid'ah*. Beliau turut menggariskan beberapa kaedah bagi mengenali perkara *bid'ah*<sup>14</sup>. Terdapat sebanyak 23 kaedah yang digariskan oleh beliau meliputi perkara ibadat dan juga bukan ibadat, Selain itu, beliau turut menghuraikan secara terperinci mengenai betapa pentingnya penggunaan *sadd al-dhara'i'* dalam menyekat perkara *bid'ah*

---

<sup>11</sup> *Ibid.*

<sup>12</sup> Ḥammūd Ibn 'Abd Allāh al-Maṭar, *al-Bida' wa al-Muḥdathāt wa mā lā Aṣla lahu*, (Riyāḍ: Dār Ibn Khuzaymah, 1999)

<sup>13</sup> Muḥammad Ḥusayn al-Jīzānī, *al-Tabdī' fī Masā'il al-Ijtihād*, (Riyāḍ: Markaz al-Buhūth wa Dirāsāt, 1431h)

<sup>14</sup> al-Jīzānī, *Qawā'id Ma'rifah al-Bida'*, (Riyāḍ: Maktabah al-Dār al-Muttahidah, 2002)

dari berleluasa di dalam masyarakat<sup>15</sup>.

Manakala dalam makalah yang bertajuk *Kalimah Hādi'ah fī al-Bid'ah*<sup>16</sup> karangan 'Umar 'Abd Allāh Kāmil telah menghuraikan teori *bid'ah* secara terperinci dan menyokong terdapatnya pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah*. Penulisan beliau menekankan mengenai setiap perkara *al-tark* (ditinggalkan) oleh Rasulullah SAW tidak bermaksud sesat. Sebaliknya terdapat beberapa sebab kenapa ia tidak dilakukan. Menurut beliau, tidak ada satu nas yang menunjukkan apabila Rasulullah SAW meninggalkan sesuatu, ia menunjukkan perkara itu haram dilakukan. Sebaliknya terdapat banyak perkara yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW tetapi dilakukan oleh sahabat pada zamannya.

Seterusnya Shaykh al-Qaḍā'i al-'Izāmī al-Shāfi'ī<sup>17</sup> dalam penulisannya yang bertajuk *al-Barāhin al-Sāṭi'ah fī Rad ba'd al-Bida' al-Shā'iah* telah menghuraikan *bid'ah* di dalam sudut yang berbeza. Menurut beliau *bid'ah* berlaku di dalam perkara akidah. Antara *bid'ah* yang berlaku adalah di dalam bentuk kefahaman usul agama seperti *khawārij*, *murji'ah*, *mujassimah* dan sebagainya. Beliau juga menegaskan kefahaman yang sahih ialah ahli *al-Sunnah Wa al-Jamā'ah* mengikut kefahaman *al-'Ashā'irah* dan *al-Māturidīyyah*.

Manakala dalam kajian ilmiah pula, Nazīh Maḥmūd 'Affuwān Maḥmūd<sup>18</sup> telah membahaskan mengenai kaedah-kaedah dalam menentukan sesuatu perkara samaada ia suatu *bid'ah* ataupun tidak. Beliau telah menggunakan sepenuhnya metode perpustakaan dalam penulisannya. Beliau telah menyimpulkan beberapa perkara iaitu *bid'ah* sesuatu yang menyalahi sunnah dan ia hanya berlaku di dalam perkara ibadat sahaja. Setiap ibadat yang

---

<sup>15</sup> al-Jizānī, *I'māl al-Qā'idah Sadd Dharā'i fī bāb al-Bid'ah*, (Riyāḍ: Maktabah Dār al-Minhāj, 1428h)

<sup>16</sup> 'Umar 'Abd Allah Kāmil, *Kalimah Hādi'ah fī al-Bid'ah*, (Mesir: Dār al-Muṣṭafā, 2005)

<sup>17</sup> Shaykh al-Qaḍā'i al-'Izāmī al-Shāfi'ī, *al-Barāhin al-Sāṭi'ah fī Rad ba'd al-Bida' al-Shā'iah*, (t:t: Maṭba'ah al-Sa'ādah, t:t)

<sup>18</sup> Nazīh Maḥmūd 'Affuwān Maḥmūd, *Ḍawābiṭ wa Qawa'iduhā al-Usūliyyah wa al-Fiqhiyyah*, (Disertasi Master: Jāmi'ah al-Najāḥ Waṭanīyyah, Palesṭīn, 2009).

tidak disandarkan kepada nas merupakan suatu *bid'ah*.

Seterusnya dalam sebuah buku yang telah diadaptasikan dari sebuah tesis yang bertajuk *Ḥaqīqah al-Bid'ah wa Ahkāmuhā*<sup>19</sup> yang telah ditulis oleh Sa'īd Ibn Nāṣir al-Ghāmidī telah membincangkan sekitar mengenai teori *bid'ah* dan hukum berkaitan dengannya. Kelainan yang terdapat di dalam penulisan ini selain membahaskan mengenai teori *bid'ah*, penulis telah membincangkan secara terperinci mengenai sejarah berlakunya *bid'ah* di dalam Islam bermula dari zaman Rasulullah SAW sehingga tahun 300 hijrah. Di dalam penulisan ini juga, penulis telah menolak pendapat mengenai terdapatnya pembahagian *bid'ah ḥasanah*.

Di dalam penulisan yang bertajuk *al-Bid'ah wa Atharuhā al-Sya'ī fī al-Ummah*<sup>20</sup> penulisnya telah menjelaskan mengenai kesan buruk yang terhasil daripada *bid'ah* kepada umat Islam. Walaubagaimanapun penulisan ini dilihat lebih cenderung kepada mengulas dan menyokong pendapat yang dikeluarkan oleh al-Shāṭibī di dalam kitabnya *al-'Iṭisām*.

Perbahasan mengenai *bid'ah* juga mendapat tempat dalam kalangan para sarjana tempatan. Beberapa kajian telah dilakukan terhadap beberapa aspek mengenai teori *bid'ah*. Antaranya ialah kajian yang dilakukan oleh Ardiansyah<sup>21</sup>. Beliau telah mengkaji mengenai konsep sunnah dan *bid'ah* menurut perspektif al-Shāṭibī. Kajian beliau sepenuhnya tertumpu kepada dua konsep utama iaitu sunnah dan *bid'ah* menurut al-Shāṭibī menerusi dua kitabnya yang utama iaitu *al-Muwāfaqāt* dan juga *al-'Iṭisām*.

Sorotan juga dilakukan terhadap kajian yang dilakukan oleh Amran bin Abdul

---

<sup>19</sup> Sa'īd Ibn Nāṣir al-Ghāmidī, *Ḥaqīqah Al-Bid'ah wa Ahkāmuhā*, (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 1999)

<sup>20</sup> Abī 'Usāmah Salīm Ibn 'Iid al-Hilālī al-Salafī, *al-Bid'ah wa Atharuhā al-Sya'ī fī al-Ummah*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 2000)

<sup>21</sup> Ardiansyah, *Perspektif Imam Al-Shatibi Terhadap Konsep Sunnah – Bid'ah: Analisis Terhadap Kitab Al-'Iṭisām Dan Al-Muwāfaqāt*, (Tesis PhD: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2009).

Halim<sup>22</sup> yang telah menganalisis hadis-hadis yang berkaitan dengan *bid'ah* di dalam *Sunnan al-Sittah*. Terdapat sebanyak 26 buah hadis daripada *sunan al-sittah* yang berkaitan dengan perbincangan *bid'ah*. Menurut kajian beliau, kesemua hadis tersebut adalah sahih kecuali sebuah hadis yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhī dalam kitab *al- 'Ilm* bernombor 2818 yang bertaraf *hasan lighayrih*.

Rushdi Ramli<sup>23</sup> mengupas mengenai persoalan *bid'ah* di dalam ibadah dalam konteks penghayatan Islam di Malaysia. Beliau telah menggunakan sepenuhnya metode perpustakaan dan pengaplikasian dalam realiti amalan masyarakat Islam semasa di Malaysia. Menurut beliau sebahagian besar amalan yang diamalkan oleh masyarakat melayu Islam di Malaysia seperti amalan tahlil beramai-ramai, menyambut *maulid* tidak wajar di hukum dengan *bid'ah*, begitu juga amalan-amalan tarekat yang tidak terdapat pada zaman nabi namun diamalkan oleh sekumpulan tarekat tertentu dengan cara yang tersendiri tidak wajar di hukum *bid'ah* selagi mana ianya tidak menyalahi syarak. Beliau menilai amalan masyarakat setempat berdasarkan teori yang mengakui kewujudan *bid'ah hasanah* di dalam Islam.

Ridzwan Ahmad<sup>24</sup> di dalam artikelnya telah menghuraikan hubungkait pertentangan di antara nas dengan *maṣlahah* beserta hubungan dengan *bid'ah*. Di dalam penulisan ini beliau menegaskan mengenai pemakaian *maṣlahah* diperbolehkan berlakunya di dalam sesetengah ibadat dan bukan perkara adat semata-mata. Justeru itu, tidak wajar seseorang menghukum *bid'ah* kepada setiap amalan baru yang terdapat di dalam ibadat tanpa ada satu piawaian *bid'ah* yang tersendiri.

---

<sup>22</sup> Amran bin Abdul Halim, *Hadith-Hadith Berkaitan Bid'ah: Analisis Terhadap Hadith-Hadith Sunan Al-Sittah*, (Disertasi Sarjana: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2007).

<sup>23</sup> Rushdi Ramli, *Persoalan Bid'ah Dalam Beribadah Dalam Konteks Penghayatan Islam Di Malaysia*, Jurnal Syariah 13, no.2 (2005), 17-46.

<sup>24</sup> Ridzwan Ahmad, *Pertentangan Di Antara Nas Dan Maslahah Dan Hubungannya Dengan Bid'ah*, Jurnal Syariah 19, no. 1 (2011) 85-118.

**Ketiga** ulasan terpilih mengenai tokoh kajian iaitu Ibn ‘Abd al-Salām dan juga al-Shāṭibī, terdapat satu kajian yang hampir menyamai kajian yang dilakukan oleh pengkaji iaitu oleh Hasbullah bin Mat Daud<sup>25</sup>. Kajian ini turut membandingkan kedua-dua tokoh yang sama, namun berbeza dari sudut isu yang diperselisihkan oleh kedua tokoh ini. Isu yang dikaji ialah berkaitan konsep *maṣlahah* dan *mafsadah* manakala kajian yang akan dilakukan oleh pengkaji adalah berhubung teori *bid‘ah* di dalam hukum Islam. Beliau mendapati terdapat perbezaan di antara kedua ilmuan tersebut disebabkan pengaruh persekitaran dan peristiwa semasa. Beliau juga mendapati Ibn ‘Abd al-Salām lebih banyak menggunakan konsep *maṣlahah* dan *mafsadah* berbanding al-Shāṭibī.

Berdasarkan sorotan yang telah dilakukan. Pengkaji dapat melihat kelompangan yang ada dengan erti kata lain, terdapat beberapa aspek yang belum dikaji oleh kajian yang terdahulu berhubung teori *bid‘ah*. Kebanyakan kajian lepas hanya membicarakan *bid‘ah* berkisarkan mengenai konsep, isu khilafiah dan sebagainya. Justeru itu, kajian ini merupakan satu perkembangan ilmu bagi kajian lepas berhubung isu *bid‘ah* yang belum dikaji khususnya asas perbezaan pemikiran di antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī berhubung teori *bid‘ah*. Kajian akan meninjau secara terperinci mengenai aspek-aspek perbezaan yang berlaku diantara kedua-dua tokoh tersebut di dalam menghuraikan teori *bid‘ah*. Kajian ini juga akan merumuskan pendekatan terbaik di dalam menangani persoalan mengenai *bid‘ah* yang wujud di dalam masyarakat.

---

<sup>25</sup> Hasbullah bin Mat Daut, *Teori Maqāsid Al-Sharī‘ah: Kajian Perbandingan Antara Pemikiran Al-Shāṭibī Dan Izz Al-Dīn Ibn ‘Abd Al-Salām*, (Disertasi Sarjana secara berkursus dan disertasi: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2011).

## 1.9 METODOLOGI KAJIAN

Metodologi kajian merupakan perkara yang penting dalam melaksanakan sesebuah penyelidikan ilmiah. Ia merupakan satu disiplin ilmu bagi sesebuah kajian untuk mendapatkan data serta menganalisis data dengan cara yang sistematik. Perkataan metodologi itu sendiri tehasil daripada dua perkataan dari bahasa Yunani iaitu “logos” yang bermaksud ilmu dan “methodos” yang membawa maksud melaksanakan satu sistem, kaedah atau aturan bagi membuat sesuatu kajian dan mendapatkan data-data yang sistematik dalam sesebuah kajian<sup>26</sup>.

Dapat difahami di sini metodologi penyelidikan merupakan satu cara atau usaha yang bersifat sistematik bertujuan untuk memperolehi serta mengumpul data dan menganalisa data dengan cara yang tepat dan berkesan bagi mendapatkan kepastian tentang sesuatu perkara. Seterusnya ia bakal menajihkan pengetahuan baharu atau mengembangkan sesuatu bidang kajian<sup>27</sup>. Berhubung kajian yang dilakukan, terdapat dua metodologi kajian yang digunakan bagi mencapai objektif kajian yang telah digariskan sebelum ini iaitu metode pengumpulan data dan juga metode analisis data.

### 1.9.1 Metode pengumpulan data

Data merupakan suatu bahan mentah yang belum diproses ia merupakan apa jua maklumat dalam pelbagai bentuk yang dikumpul dengan tujuan untuk dianalisis. Berhubung penyelidikan ilmiah, data boleh dibahagikan kepada dua jenis iaitu data yang bersifat kuantitatif dan data kualitatif. Kuantitatif merupakan suatu bentuk data yang berbentuk bilangan, nilainya boleh berubah-ubah atau bersifat variatif manakala kualitatif merupakan

---

<sup>26</sup> Mark Abrahamson, *Sosial Research Methods*, (New Jersey: Prentice Hall, 1963) 384.

<sup>27</sup> Winardis, *Pengantar Metodologi Research*, (Bandung: Penerbit Alumni, 1976) 55.



data yang bersifat subjektif, sesuatu yang boleh dilihat berdasarkan ciri-ciri, sifat-sifat, data keadaan atau gambaran. Bagi kajian ini, jenis data yang dikumpul adalah bersifat kualitatif. Ia bersumberkan penelitian terhadap data yang diperolehi melalui kitab-kitab muktabar serta kaedah-kaedah syarak yang sekian lama telah wujud dan dibahaskan dalam sejarah perkembangan ilmu hukum Islam. Berhubung metode pengumpulan data, pengkaji menggunakan sepenuhnya kajian perpustakaan bagi mendapatkan maklumat-maklumat yang diperlukan.

i. Kajian perpustakaan

Kajian perpustakaan ini melibatkan metode dokumentasi. Ianya merupakan teras utama bagi kajian ini untuk mendapatkan segala maklumat yang diperlukan berhubung subjek kajian.

a. Metode Dokumentasi

Metode ini membawa maksud sebarang bahan bertulis yang dapat memberi keterangan secara langsung atau tidak langsung. Kaedah ini merupakan cara pengumpulan data dengan melakukan kajian terhadap dokumentasi yang ada hubungan dengan masalah yang dikaji. Antara dokumen-dokumen yang digunakan termasuklah dari sumber primer dan sekunder antaranya al-Quran, Hadis, kitab-kitab *muktabar*, buku-buku bacaan ilmiah, risalah, jurnal, kertas kerja serta laman web.

Metode ini diaplikasikan di dalam bab pertama, kedua dan ketiga. Sebahagian besar sumber rujukan yang digunakan boleh didapati daripada beberapa perpustakaan yang ada di dalam Negara seperti di UM, UKM, UIA, USIM dan Perpustakaan Negara. Pengkaji juga meluaskan pencarian dengan merujuk beberapa buah perpustakaan universiti luar negara yang boleh diakses secara online antaranya Universiti Umm Qura', Universiti Islam

Madinah, Universiti al-Najah, Palestin. Manakala sebahagian lain pula terutama kitab yang berasal dari timur tengah boleh didapati dalam format pdf yang disebar oleh penerbit dalam khidmat jalur lebar.

Pengkaji turut juga meluaskan pencarian bahan dengan mendapatkan perbincangan-perbincangan terkini berhubung masalah kajian hasil daripada pengumpulan dokumen-dokumen berkaitan secara langsung dari sebahagian maktabah yang terdapat di negara timur tengah seperti di Mesir, Yaman, Arab Saudi dan Jordan. Ianya sangat membantu pengkaji dalam mendapat rujukan-rujukan terkini berhubung kajian.

### **1.9.2 Metode analisis data.**

Setelah semua data telah dikumpul melalui metode yang telah dinyatakan. Data tersebut akan diolah dan juga dianalisis bagi mencapai objektif yang telah digariskan oleh pengkaji di dalam bab yang pertama. Penganalisisan data akan dilakukan melalui metode berfikir iaitu induktif, deduktif dan komparatif.

#### **Induktif**

Metode induktif merupakan proses pengumpulan maklumat secara berterusan bagi menjelaskan atau menghuraikan fenomena yang dikaji<sup>28</sup>. Secara umumnya, pendekatan ini digunakan dalam setiap bab yang dibincangkan, namun begitu ianya lebih ditekankan di dalam bab dua dan bab empat iaitu ketika mana pengkaji menghuraikan perbincangan konsep *bid'ah* dalam hukum Islam berserta kontradiksi pandangan di antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī.

Memandangkan kajian ini sepenuhnya berdasarkan metode perpustakaan, proses

---

<sup>28</sup> Idris Awang. *Penyelidikan Ilmiah, Amalan Dalam Pengajian Islam* (Selangor: Kamil & Shakir Sdn. Bhd, 2009) 101.

pengumpulan maklumat ini memakan masa yang agak lama. Hal ini berikutan perlunya kepada pembacaan yang meluas dengan penelitian yang mendalam terhadap setiap aspek yang dibincangkan. Antara contoh aplikasi yang berjaya diterapkan berdasarkan metode ini boleh dilihat melalui setiap perbincangan. Kajian berjaya mengumpulkan perbincangan yang wujud dalam kalangan para fuqaha *mutaqaddimīn* berhubung konsep *bid'ah* serta menghuraikan fenomena perselisihan yang timbul berhubung konsep *bid'ah*. Pengumpulan maklumat secara berterusan ini disoroti melalui data-data yang bersifat primer dan sekunder. Kajian turut berjaya menghuraikan konflik yang berlaku berhubung kontradiksi pandangan di antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī.

### **Deduktif**

Metode deduktif merupakan penggunaan teori atau gagasan fikiran yang sedia ada atau dibentuk sendiri berasaskan pemikiran atau pengalaman tertentu untuk melihat fenomena yang berlaku<sup>29</sup>. Ianya merupakan satu bentuk daya fikir yang menerapkan hal-hal yang umum kemudian dihubungkan dengan bahagian yang khusus. Memandangkan kajian ini berfokus terhadap perbandingan pemikiran antara tokoh, penekanan diberikan berasaskan gagasan fikiran yang telah sedia ada.

Metode ini dilaksanakan di dalam bab dua, bab tiga dan empat. Iaitu perbincangan yang mengupas perbincangan mengenai konsep *bid'ah* di dalam hukum Islam beserta latar pandangan Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī berhubung teori *bid'ah*. Antara contoh aplikasi yang berjaya diterapkan berdasarkan metode ini ialah melalui penggunaan teori yang sedia ada iaitu berdasarkan gagasan pemikiran Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī sebagai subjek

---

<sup>29</sup>*Ibid.*

kajian. Seterusnya gagasan kedua-dua pemikiran ini dinilai berdasarkan kerangka pemikiran zaman awal serta kaedah-kaedah muktabar yang telah dibahaskan dalam hukum syarak..

### **Komparatif**

Metode ini adalah satu cara membuat kesimpulan melalui perbandingan terhadap data yang diperolehi. Metode ini merupakan teras dalam kajian sesuai dengan tajuk kajian yang bertujuan untuk menganalisis pandangan kedua-dua tokoh. Metode ini akan digunakan dalam bab ketiga, keempat dan kelima iaitu analisis data yang berkaitan dengan rumusan, saranan dan kesimpulan. Perbandingan data dilakukan dengan cara membawakan hujah-hujah yang digunakan oleh kedua-dua belah pihak dalam mempertahankan teori yang dikemukakan.

Berdasarkan kajian, metode ini dapat dilihat secara jelas melalui tajuk-tajuk perbincangan yang berasaskan perbandingan antaranya perbezaan latar belakang kedua-dua tokoh, faktor-faktor yang mempengaruhi pemikiran tokoh, perbandingan teori perbahasan yang dikemukakan oleh kedua-dua tokoh berhubung konsep yang dibincangkan serta asas-asas yang mendorong perselisihan tersebut berlaku. Metode ini turut diaplikasikan dari sudut menilai implikasi hasil dari perbezaan pemikiran yang berlaku di dalam masyarakat khususnya di Malaysia.

## BAB 2: KONSEP *BID'AH* SERTA PERBINCANGANNYA DALAM HUKUM ISLAM

### 2.1 Pendahuluan

Isu *bid'ah* seringkali mendapat tempat dalam perbincangan hukum Islam sehinggalah secara sedar atau tidak ianya telah melahirkan perpecahan dan keresahan dalam kalangan umat Islam apabila wujudnya kelompok yang taksub kepada pandangan tertentu sahaja dan menyesatkan mereka yang berbeza pandangan berhubung isu tersebut. Justeru, adalah penting seseorang mengetahui asas kepada perbincangan sekitar mengenai konsep *bid'ah* beserta pandangan ulama mengenainya. Bab ini akan menghuraikan mengenai asas perbincangan konsep *bid'ah* beserta pandangan fuqaha di dalam isu ini.

### 2.2 Konsep Bi'dah

#### a) Bahasa

*Bid'ah* merupakan perkataan dari bahasa Arab iaitu "بدعة" yang berasal dari kalimah "بدع" yang membawa maksud sesuatu yang menjadi permulaan<sup>30</sup>. Dari segi bahasa "بدعة" membawa maksud perkara baharu yang berlaku di dalam agama dan selain agama<sup>31</sup>. Ibn Manẓūr dalam *Lisān al-'Arab* menyatakan .<sup>32</sup> ((بدع: بدع شيء يبدعه بدعا وابتدعه: أنشأه وبدأه))  
Perkataan ini juga dinyatakan dalam beberapa ayat al-Quran dengan memberi beberapa gambaran:

---

<sup>30</sup> Al-Faīrūz al-Abādī, *al-Qāmūs al-Muhīt*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2008) 103.

<sup>31</sup> *Al-Mu'jam al-Wasīf*, (Miṣr: Jumhūrīyah Miṣr al-'Arabīyah, 2010) 44.

<sup>32</sup> Muḥammad Ibn Mukarram Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, (Beyrūt: Dār Ṣādir, t:t) 8:6.

قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا بِيَوْمِ الْقِيَامِ إِنِّي إِنَّمَا وَحْيَ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٩﴾

Terjemahan: Katakanlah lagi: “Bukanlah aku seorang Rasul pembawa agama yang berlainan dari agama yang dibawa oleh rasul-rasul (yang telah lalu)<sup>33</sup>, dan aku tidak mengetahui apa yang akan dilakukan kepadaku dan kepada kamu. Aku tidak melakukan sesuatu melainkan menurut apa yang diwahyukan kepadaku, dan aku tidak lain hanya seorang Rasul pemberi amaran yang jelas nyata”.

(Surah al-Ahqaf 46:9)

Menurut *al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah* ayat ini ditafsirkan dengan ungkapan berikut:

"أني لست بأول رسول بعث إلى الناس، بل قد جاءت الرسل من قبل، فما أنا بالأمر الذي لا نظير له حتى تستكروني"<sup>34</sup>

Terjemahan: Bukanlah aku rasul yang pertama diutuskan kepada manusia. Bahkan telah datang para rasul sebelum ini. Justeru, bukanlah urusan agama yang dibawa oleh aku ini merupakan sesuatu yang asing sehingga kamu mengingkarinya.

Dapat difahami dari pernyataan di atas ia menunjukkan kepada permulaan sesuatu perkara. Manakala dalam ayat lain juga dinyatakan:

وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسُوءُونَ ﴿٢٧﴾

Terjemahan: Dan (perbuatan mereka beribadat secara) *Rahbaniyyah*<sup>35</sup> merekalah sahaja yang mengadakan dan merekanya: Kami tidak mewajibkannya atas mereka: (mereka berbuat demikian) kerana mencari keredhaan Allah: dalam pada itu mereka tidak menjaga dan

<sup>33</sup> Iaitu agama Islam yang dibawa oleh Nabi Muhammad SAW ialah agama tauhid yang juga telah dibawa oleh rasul-rasul yang telah lalu. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih dalam *Tafsir Pimpinan ar-Rahman*, (Selangor: Darul Fikir Sdn. Bhd, 2010), 1345.

<sup>34</sup> *Al-Mawsū'ah al-Fiqhiyyah*, (al-Kūwayt: Wuzārah al-Awqāf wa al-Syu'ūn al-Islāmiyyah, 1986) 8:21.

<sup>35</sup> Beribadat secara *Rahbaniyyah* yang dimaksudkan ialah seperti bertapa di tempat-tempat yang terpencil, mengharamkan dirinya daripada berkahwin dan menjauhi kemewahan hidup. Sheikh Abdullah Basmeih dalam *Tafsir Pimpinan ar-Rahman*,1472.

memeliharanya menurut yang sewajibnya. Oleh itu orang-orang yang beriman (kepada Nabi Muhammad) di antara mereka, kami berikan pahalanya dan (sebaliknya) banyak di antara mereka yang fasik-derhaka.

(Surah al-Hadid 57: 27)

Mengada-adakan yang dimaksudkan dalam ayat di atas ialah mengadakan suatu cara peribadatan baharu yang tidak disyariatkan. Perkataan *bid'ah* juga menggambarkan sesuatu yang agung berdasarkan firman Allah SWT:

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِؕ وَاِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاِتَمَّ يَمُوْلُ لَهٗؕ كُنْ فَيَكُوْنُ ﴿١٧﴾

Terjemahan: Allah jualah yang menciptakan langit dan bumi (dengan segala keindahannya) dan apabila ia berkehendak (untuk menjadikan) sesuatu, maka ia hanya berfirman kepadanya: jadilah engkau” lalu menjadilah ia.

(Surah al-Baqarah 2:117)

Kalimah *بَدِيع* dalam ayat ini juga menunjukkan ianya adalah sebahagian dari nama dan sifat Allah SWT yang memberi maksud mencipta sesuatu yang baru tanpa ada contoh sebelumnya<sup>36</sup>. Dalam konteks ayat ini ianya merujuk kepada Allah SWT mencipta langit dan bumi tanpa ada penciptaan yang sama sebelumnya<sup>37</sup>. Ianya juga menunjukkan suatu penciptaan yang agung.

Dapat difahami kalimah *bid'ah* dari segi bahasa menunjukkan sesuatu perkara baru yang tiada contoh sebelumnya. Ia bersifat umum merangkumi semua perkara sama ada perkara baik atau buruk<sup>38</sup> yang wujud atau tidak wujud pada zaman Nabi SAW. Penggunaan

<sup>36</sup> Ibn Manzūr, *Lisān al-‘Arab*, 8:6.

<sup>37</sup> Muḥammad Sulaymān ‘Abd al-Allāh al-Ashqār, *Zubdah al-Tafsīr min Faṭḥ al-Qadīr*, (Kūwait: Wuzārah al-Awqāf wa al-Syu’ūn al-Islāmīyyah, 1988) 23.

<sup>38</sup> Nazīh Maḥmūd ‘Affuān Maḥmūd, *Dawābiṭ wa Qawa’iduhā al-Usūlīyyah wa al-Fiqhīyyah*, (Disertasi Master: Jāmi’ah al-Najah Waṭanīyyah, Palestīn 2009) 10.

perkataan ini dari segi bahasa juga meluas melibatkan semua aspek kehidupan termasuklah pembangunan, pengangkutan dan sebagainya.

b) Istilah

Manakala dari sudut terminologi terdapat perbincangan yang panjang di antara fuqaha dalam menentukan takrifan *bid'ah*. Secara amnya takrifan *bid'ah* dari sudut terminologi terbahagi kepada tiga kefahaman: Pertama kefahaman yang mentafsirkan *bid'ah* kepada dua iaitu *hasanah* dan *dalalah*. Kedua mereka yang memahami *bid'ah* dengan mentafsirkannya kepada setiap perkara baharu yang berlaku di dalam urusan agama selepas zaman Rasulullah SAW, termasuk di dalam batasannya perkara yang kelihatan baik secara zahirnya mahupun jelas keburukannya dan kedua-duanya merupakan perkara yang dilarang dan ditegah. Ketiga kefahaman yang mentafsirkan *bid'ah* kepada setiap perkara baharu yang bercanggah dengan hukum syarak yang menatijahkan ianya sebagai perkara yang terkeji.

Perbincangan mengenai teori ini sangat penting bagi menangani setiap perkara cabang yang terhasil darinya, sebagai contoh mereka yang mentafsirkan *bid'ah* kepada setiap perkara baharu yang berlaku di dalam urusan agama, maka kelompok ini akan bersifat tegas terhadap setiap perkara yang tidak berlaku pada zaman awal dengan menghukumkannya sebagai perkara yang dilarang tanpa menilai dari sudut baik atau buruk perkara tersebut. Manakala bagi mereka yang mengakui wujud *bid'ah hasanah* dan *dalalah* mereka akan menerima sebahagian serta menolak sebahagian perkara baharu berdasarkan garis panduan syarak. Sesuatu yang diterima dan diakui syarak akan dinamai dengan *bid'ah hasanah* manakala bagi perkara yang bercanggah dengan hukum atau dalil syarak akan dinamai sebagai *bid'ah dalalah*. Sementara bagi kelompok yang memahami *bid'ah* dengan merujuk kepada setiap perkara yang bertentangan dengan hukum syarak ianya menatijahkan perbincangan *bid'ah* sebagai perkara yang ditegah, namun dalam masa yang sama mereka



menerima perkara baharu dalam penggunaan istilah yang lain. Perbahasan lebih lanjut kesemua teori-teori ini akan dihuraikan dari semasa ke semasa dalam subtopik seterusnya.

### 2.3 Pernyataan takrifan *bid'ah* menurut ulama *mutaqaddimin*

Sebagaimana yang telah dijelaskan sebelum ini, isu berhubung teori *bid'ah* telah dibincangkan secara berterusan oleh para fuqaha bermula zaman salaf sehingga ke hari ini. Namun tiada perincian secara mendalam berhubung teori yang dikemukakan. Justeru pengkaji cuba menghimpunkan sebanyak yang mungkin takrifan-takrifan serta pernyataan yang dinyatakan oleh para fuqaha terdahulu berhubung teori *bid'ah* hal ini bagi membuktikan sememangnya terdapat kewujudan perbezaan dalam pentafsiran *bid'ah*:

i. Al-Khaṭṭabī (M388H)

وقوله كل محدثة بدعة فإن هذا خاص في بعض الأمور دون بعض وكل شيء أحدث على غير أصل من أصول الدين وعلى غير عياره وقياسه. وأما ما كان منها مبنياً على قواعد الأصول ومردود إليها فليس ببدعة ولا ضلالة والله أعلم.<sup>39</sup>

Terjemahan: Dan dikatakan (sabda Nabi SAW) setiap *bid'ah* itu sesat ianya adalah khusus kepada sebahagian perkara tanpa sebahagian yang lain. Ia merupakan setiap perkara baharu yang tidak mempunyai asas daripada asas-asas agama dan tidak juga mempunyai sandaran di dalam agama, sekiranya ia (perkara baharu) terbina daripada kaedah-kaedah usul yang dikembalikan kepadanya, maka ia bukanlah *bid'ah* dan tidaklah sesat. *Wallahu'alam*.

Berdasarkan takrifan yang dinyatakan dapat diperhatikan bahawa beliau mentafsirkan *bid'ah* khusus kepada kesemua perkara yang bertentangan dengan kaedah-kaedah usul.

---

<sup>39</sup> Abī Sulaymān Ibn Ḥamd al-Khaṭṭabī, *Ma'ālim al-Sunan* (wa huwa Sharḥ Sunan Abī Dāwud) (Ḥalab: Maṭba'ah al-'Ilmīyyah, 1932) 3:301

Manakala bagi perkara baharu yang tidak bertentangan dengan kaedah-kaedah usul ianya tidak dinamakan sebagai *bid'ah* dan tidak juga dikategorikan sebagai perkara yang sesat.

ii. Ibn Baṭṭal (M449H)

"فالبدعة اختراع ما لم يكن قبل، فما خالف السنة فهو بدعة ضلالة، وما وافقها فهو بدعة هدى، وقد سئل ابن عمر عن صلاة الضحى فقال: بدعة ونعم البدعة"<sup>40</sup>

Terjemahan: Maka *bid'ah* adalah mencipta sesuatu yang tidak berlaku sebelumnya, apa yang bercanggah dengan sunnah maka ianya *bid'ah ḍalālah*, dan apa yang selari dengannya maka ia adalah *bid'ah huda'*, sesungguhnya telah ditanya Ibn 'Umar mengenai solat dhuha, beliau menjawab: *bid'ah* dan sebaik-baik *bid'ah*.

Berdasarkan takrifan ini beliau menerima pembahagian *bid'ah* kepada dua iaitu *bid'ah ḥasanah* dan *ḍalālah*. Menurut beliau *bid'ah* merupakan setiap perkara yang tidak pernah berlaku sebelumnya.

iii. Ibn Ḥazm (M456H)

والبدعة كل ما قيل أو فعل مما ليس له أصل فيما نسب إليه صلى الله عليه وسلم وهو في الدين كل ما لم يأت في القرآن ولا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن منها ما يؤجر عليه صاحبه ويغدر بما قصد إليه من الخير ومنها ما يؤجر عليه صاحبه ويكون حسنا وهو ما كان أصله الإباحة كما روي عن عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه وهو ما كان فعل خير جاء النص بعموم استحبابه وإن لم يقرر عمله في النص ومنها ما يكون مذموما ولا يعذر صاحبه وهو ما قامت به الحجة على فساده فتمادى عليه القائل به<sup>41</sup>

Terjemahan: Dan *bid'ah* itu setiap yang diucapkan atau perbuatan terdiri daripada sesuatu yang tiada asal dan disandarkan kepada Nabi SAW. Dan ia (*bid'ah*) dalam agama setiap yang tidak terdapat di dalam al-Qur'an dan tidak juga dari Rasulullah SAW melainkan sebahagian darinya mendapat ganjaran ke atas pelakunya dengan alasan ia berniat sesuatu kebaikan. Dan

<sup>40</sup> Abī Ḥasan Ibn Baṭṭal, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 2003) 2: 147.

<sup>41</sup> Abī Muḥammad 'Alī Ibn Aḥmad Ibn Ḥazm, *al-Ihkām fī Usūl al-Aḥkām*, (Beyrūt: Dār al-Afāq al-Jadīdah, 1983) 1:47.

daripada apa yang diberi ganjaran ke atasnya terdiri daripada kebaikan iaitu perkara yang pada asalnya adalah harus sebagaimana diriwayatkan dari ‘Umar ra sebaik-baik *bid‘ah* adalah ini. Iaitu perkara baik yang hadir berlandaskan nas-nas umum yang mengalakkannya sekalipun tidak dinyatakan amalan tersebut secara khusus di dalam nas. Di antaranya pula ada beberapa perkara yang tercela, tidak ada uzur bagi pelakunya iaitu perkara yang telah ditegakkan hujah ke atas kerosakannya (amalan tersebut) secara berterusan.

Berdasarkan takrifan ini, dapat disimpulkan beliau menerima pembahagian *bid‘ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* sekalipun perkara tersebut belaku di dalam agama mahupun tidak.

iv. Ibn ‘Abd al-Barr (M463H)

وأما قول عمر: نعمت البدعة، فالبدعة في لسان العرب اختراع ما لم يكن وابتدأه فما كان من ذلك في الدين خلافاً للسنة التي مضى عليها العمل، فتلك بدعة لا خير فيها وواجب ذمها والنهي عنها والأمر باجتنابها وهجران مبتدعها إذا تبين له سوء مذهبه، وما كان من بدعة لا تخالف أصل الشريعة والسنة فتلك نعمت البدعة، كما قال عمر، لأن أصل ما فعله سنة. وكذلك قال عبد الله بن عمر في صلاة الضحى، وكان لا يعرفها، وكان يقول: وللضحى صلاة؟ وذكر ابن أبي شيبه عن ابن علي عن الجريري عن الحكم عن الأعرج قال: سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال: بدعة ونعمت البدعة، وقد قال تعالى حاكياً عن أهل الكتاب: (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله). وأما ابتداع الأشياء من أعمال الدنيا فهذا لا حرج فيه ولا عيب على فاعله.<sup>42</sup>

Terjemahan: Adapun kata-kata ‘Umar: Alangkah baiknya *bid‘ah* ini, *bid‘ah* di dalam *lisān al-‘Arab* merujuk mencipta sesuatu yang belum berlaku dan dimulainya, adapun di dalam agama ia merujuk perkara yang bertentangan dengan sunnah yang diamalkan padanya, maka demikian *bid‘ah* tiada kebaikan padanya, wajib dicela, dilarang melakukannya diseru untuk menjauhinya dan dipulau pelakunya setelah dijelaskan keburukannya, adapun *bid‘ah* yang tidak bercanggah dengan usul syariah dan sunnah ia adalah sebaik-baik *bid‘ah* sebagaimana kata-kata ‘Umar kerana asalnya adalah sunnah. Demikian juga kata-kata ‘Abd Allah Ibn ‘Umar mengenai solat dhuha, kerana beliau tidak mengetahuinya, beliau telah berkata: Adakah bagi dhuha solat? Dinyatakan oleh Ibn Abu Shaybah daripada Ibn ‘Ulayyah daripada al-Jarīr daripada al-Ḥakam dan daripada

<sup>42</sup> Ibn ‘Abd al-Barr, *al-Istidhār*, (Beyrūt: Dār al-Qutaybah, 1993)5:152,153.

al-‘Araj berkata: Aku bertanya Ibn ‘Umar mengenai solat dhuha: Beliau menyatakan *bid‘ah* dan sebaik-baik *bid‘ah*. Firman Allah ta‘ala yang memperihalkan mengenai *ahl al-kitab*: “Adapun *rahbaniyyah* mereka sendiri yang mengada-adakanya sedangkan kami tidak mewajibkan kepada mereka melainkan (mereka) untuk mencari keredaan Allah SWT”. Adapun *bid‘ah* di dalam perkara keduniaan tidak menjadi permasalahan padanya dan tiada aib pada pelakunya.

Berdasarkan ulasan beliau, dapat diperhatikan *bid‘ah* terbahagi kepada dua, *bid‘ah* yang bercanggah dengan syariah dan sunnah ia merupakan *bid‘ah* tercela, serta *bid‘ah* yang tidak bercanggah dengan syariat merupakan sebaik-baik *bid‘ah* kerana pada hakikatnya ia merupakan satu sunnah. Penjelasan ini menunjukkan beliau mengakui *bid‘ah* terbahagi kepada dua iaitu: Pertama *bid‘ah* tercela yang berlaku di dalam agama, kedua *bid‘ah* yang baik iaitu perkara yang hakikatnya disunnahkan.

v. Ḥujjah al-Islām al-Ghazālī (450H-505H)

"وما يقال إنه أبداع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبداع منهيا بل المنهي بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب"<sup>43</sup>

Terjemahan: Apa yang dikatakan *bid‘ah* selepas zaman Rasulullah, maka bukanlah setiap *bid‘ah* itu dilarangkan, sebaliknya yang dlarang *bid‘ah* yang bertentangan dengan sunnah *thabitah* dan menolak sesuatu urusan dari agama yang kekal ‘illah-nya, bahkan *bid‘ah* terkadang wajib pada sesetengah keadaan apabila berubah sebab-sebab.

Dapat disimpulkan bahawa beliau menerima pembahagian *bid‘ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Hal ini berdasarkan kenyataan beliau “bukan kesemua itu dilarang, *bid‘ah* yang dilarang ialah yang bertentangan dengan sunnah *thābitah*”.

<sup>43</sup> Abū Hāmid Muḥammad Ibn Muḥammad al-Ghazālī, *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn*, (Qāherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyah, t:t) 2: 5,6.

vi. Al-Ṭurṭūshī (M525H)

"كل بدعة حدثت في دين الله الإسلام مما لا يلائم أصول الإسلام ولا تقبلها قوعده"<sup>44</sup>

Terjemahan: Setiap *bid'ah* yang berlaku di dalam agama terdiri daripada perkara yang tidak selari dengan usul Islam dan tidak diterima kaedah-kaedahnya.

Menurut beliau, *bid'ah* merupakan setiap perkara yang tidak selari dengan kaedah usul di dalam syarak. Justeru itu didapati beliau berpandangan bahawa kesemua *bid'ah* adalah haram.

vii. Ibn al-‘Arabī (M543H)

"قوله و إياكم و محدثات الأمور اعلموا علمكم الله أن المحدث على قسمين، محدث ليس له أصل إلا الشهوة و العمل بمقتضى الإرادة فهذا باطل قطعاً و محدث يحمل النظير على النظير فهذه سنة الخلفاء و الأئمة الفضلاء و ليس المحدث و البدعة مذموما للفظ محدث و بدعة و لا لمعناها فقد قال الله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾ و قال عمر نعمت البدعة هذه و إنما يذم من البدعة ما خالف السنة و يذم من المحدث ما دعا إلى ضلالة."<sup>45</sup>

Terjemahan: Sebagaimana sabda (Nabi SAW) “berhati-hatilah dengan perkara baharu”. Maka ketahuilah, Allah telah menjelaskan kepada kamu bahawa perkara baharu terbahagi kepada dua, perkara baharu yang tiada baginya asal melainkan syahwat dan beramal mengikut kemahuan, perkara sebegini sesuatu yang sesat, (kedua) perkara baharu yang membawa kepada penelitian demi penelitian maka ianya adalah sunnah *khulafa’ al-rasyidin* dan para-para Imam yang utama, dan bukanlah *muhdath* dan *bid'ah* kedua-duanya tercela disebabkan lafaz *muhdath* dan *bid'ah* tidak juga (disebabkan) makna keduanya, firman Allah SWT: “Tidak datang kepada mereka (orang kafir) suatu ayat Al-Qur'an pun, yang baharu (diturunkan) dari tuhan mereka”. Dan kata ‘Umar “sebaik-baik *bid'ah* adalah ini” sesungguhnya yang tercela daripada *bid'ah* apa yang bercanggah dengan sunnah dan yang tercela dari *muhdathah* apa yang membawa kepada kesesatan.

<sup>44</sup> al-Ṭurṭūshī, *al-Ḥawādith wa al-Bida’*, 30.

<sup>45</sup> Abū Bakr Ibn ‘Abd Allāh Ibn al-‘Arabī al-Mālikī, *‘Ariḍah al-Akḥwadhī Bī Sharḥ al-Tirmidhī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997) 10: 106,107.

Beliau menerima pembahagian *bid'ah* kepada dua, menurut beliau *bid'ah* yang tercela adalah perkara yang bertentangan dengan sunnah dan perkara yang menyesatkan.

viii. Ibn 'Asākir (M571H)

كل بدعة لا توصف بالضلالة فإن البدعة هو ما ابتدع وأحدث من الأمور حسناً كان أو قبيحاً بلا خلاف عند الجمهور<sup>46</sup>

Terjemahan: Setiab *bid'ah* tidak disifatkan dengan *ḍalālah*. Maka sesungguhnya *bid'ah* iaitu apa yang direka dan dilakukan terdiri daripada perkara-perkara baik atau buruk tanpa khilaf di sisi jumhur.

Berdasarkan takrifan ini, dapat dilihat beliau menerima pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* dan dikuatkan lagi menurut beliau bahawa ia adalah takrifan jumhur fuqaha.

ix. Ibn al-Jawzī (M597H)

والبدعة: عبارة عن فعل لم يكن فابدع والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة وتوجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان، فإن ابتدع شيء لا يخالف الشريعة ولا يوجب التعاطي عليها فقد كان جمهور السلف يكرهونه وكانوا ينفرون من كل مبتدع وإن كان جائزاً حفظاً للأصل وهو الإتياع.<sup>47</sup>

Terjemahan: *Bid'ah*: Satu ungkapan terhadap perkara yang tidak berlaku sebelumnya, kebanyakan daripada perkara *bid'ah* adalah bercanggah dengan syariat dan ia melibatkan penambahan dan pengurangan. Maka sekiranya dicipta sesuatu yang tidak bercanggah dengan syarak tidak juga melibatkan pengubahan ke atas sesuatu amalan, jumhur salaf memakruhkannya dan berlepas diri dari setiap pelaku *bid'ah* sekalipun ianya harus atas dasar menjaga perkara asal iaitu '*ittiba*' (mengikut sunnah).

Menurut beliau, *bid'ah* merupakan setiap perkara yang tidak pernah berlaku sebelumnya dan kebanyakannya bertentangan dengan syarak. Manakala perkara baharu yang berlaku namun tidak bertentangan dengan syarak beliau menanggapi bahawa para ulama salaf

<sup>46</sup> 'Alī Ibn Hasan Ibn 'Asākir, *al-Tabyin Kazibu Muftarī*, (Damsyik: al-Qudsī: t:t) 97.

<sup>47</sup> Abū Farj 'Abd al-Raḥman al-Jawzī, *Talbīs Iblīs*, (Beyrūt: Dār Qalam, 1403h) 18

memakruhkannya kerana asal sesuatu perkara itu adalah 'ittiba' bagi menjaga keaslian agama. Daripada sudut pentakrifan ini dapat dilihat elemen lebih berhati-hati terhadap setiap penambahan atau pengurangan terhadap setiap amalan yang berkaitan dengan agama.

x. Ibn al-Athīr (M630H)

Beliau antara fuqaha yang menyetujui pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah*:

"البدعة بدعتان: بدعة هدي وبدعة ضلال، فما كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله  
صلي الله عليه وسلم؛ فهو في حيز الذم والإنكار، وما كان واقعاً تحت عموم ما ندب إليه  
وحض عليه؛ فهو في حيز المدح"<sup>48</sup>

Terjemahan: *Bid'ah* terbahagi kepada dua: *bid'ah* petunjuk dan *bid'ah* sesat, sesuatu yang bercanggah dengan perintah Allah dan RasulNya, maka ianya adalah *bid'ah* yang dikeji dan diingkari, (manakala) sesuatu yang berada dibawa galakan umum untuk melakukannya ia merupakan sesuatu yang terpuji.

Selanjutnya beliau memperincikan lagi takrifan mengenai *bid'ah ḥasanah* dengan menyatakan:

"والبدعة الحسنة في الحقيقة سنة، وعلى هذا التأويل يحمل الحديث "كل محدثة بدعة"  
على ما خالف أصول الشريعة ولم يوافق السنة"<sup>49</sup>

Terjemahan: *Bid'ah ḥasanah* pada hakikatnya adalah sunnah, kerana ianya merupakan takwilan yang dibawa kepada hadis "setiap perkara baharu itu *bid'ah*" merujuk kepada apa yang bertentangan dengan usul syariah dan tidak menepati sunnah.

xi. Abū Shāmah (M665H)

Beliau turut mengakui kewujudan *bid'ah ḥasanah* berdasarkan kata-kata beliau:

<sup>48</sup> Al-Mubārak Ibn Muḥammad al-Jazarī Ibn al-Athīr, *al-Nihāyah fī al-Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athar*, (Riyāḍ: Dār Ibn Jawzī, 1421h) 67.

<sup>49</sup> *Ibid.*

"فالبدع الحسنة: متفق على جواز فعلها والاستحباب لها ورجاء الثواب لمن حسنت نيته فيها وهي كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها ولا يلزم من فعله محذور شرعي"<sup>50</sup>

Terjemahan: *Bid'ah ḥasanah*: Sepakat (ulama) harus melakukannya dan digalakkan bagi mendapat pahala bagi sesiapa yang baik niat dan ianya adalah setiap bid'ah yang bertepatan dengan kaedah-kaedah syarak tanpa bercanggah sesuatupun daripadanya dan tidak melazimi dalam perkara yang ditegah oleh syarak.

Bahkan beliau turut mendatangkan contoh, antara contoh *bid'ah ḥasanah* yang berlaku pada zaman beliau adalah menyambut hari kelahiran Rasulullah SAW dengan melakukan perkara yang bertepatan dengan syarak<sup>51</sup>.

#### xii. Al-Qurṭūbī al-Mālikī (M671H)

كل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل في الشرع أولاً، فإن كان لها أصل كانت واقعة تحت عموم ما ندب الله إليه وخص رسوله عليه، فهي في حيز المدح. وإن لم يكن مثاله موجوداً كنوع من الجود والسخاء وفعل المعروف، فهذا فعله من الأفعال المحمودة، وإن لم يكن الفاعل قد سبق إليه. ويعضد هذا قول عمر رضي الله عنه: نعمت البدعة هذه، لما كانت من أفعال الخير وداخلة في حيز المدح، وهي وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم قد صلاها إلا أنه تركها ولم يحافظ عليها، ولا جمع الناس، عليها، فمحافظة عمر رضي الله عنه عليها، وجمع الناس لها، وندبهم إليها، بدعة لكنها بدعة محمودة ممدوحة. وإن كانت في خلاف ما أمر الله به ورسوله فهي في حيز الذم والانكار قال معناه الخطابي وغيره.<sup>52</sup>

Terjemahan: Setiap *bid'ah* yang dilakukan oleh makhluk semestinya dirujuk kepada asas di dalam syarak. Pertama sekiranya terdapat asas berdasarkan galakan umum yang dianjurkan oleh Allah SWT dan

<sup>50</sup> Abū Shāmah *al-Bā'ith 'alā Inkār al-Bida' wa al-Ḥawādith*, 21.

<sup>51</sup> *Ibid.*

<sup>52</sup> Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Qurṭūbī, *al-Jāmi' li Aḥkām al-Qur'ān*, (Beyrūt: Mu'assasah al-Risālah, 2006) 2:335.



dikhususkan oleh Rasulullah keatasnya maka perkara tersebut adalah baik sekalipun tidak berlakunya seumpamanya sebelum itu seperti bentuk kemurahan hati, perkara-perkara yang baik. Perkara sebegini termasuk daripada kategori perkara terpuji sekalipun tidak didahului oleh generasi awal. Hal ini berdasarkan *athar* Saidina ‘Umar ra: “Sebaik-baik *bid‘ah* adalah ini”, hal ini kerana perkara tersebut sesuatu yang baik dan termasuk dalam perkara yang terpuji. Di dalam hal ini, Rasulullah SAW melakukan solat tersebut kemudian meninggalkannya dan tidak berterusan melakukannya dan tidak menghimpunkan manusia untuk melakukannya. Manakala Saidina ‘Umar ra konsisten dalam melakukannya, menghimpunkan manusia dan menggalakkan mereka. Ianya adalah *bid‘ah* tetapi *bid‘ah* yang terpuji, sekiranya ianya termasuk di dalam perkara yang bercanggah apa yang diperintahkan oleh Allah dan Rasulullah maka ianya adalah dikeji dan dinkari. Demikian yang dimaksudkan oleh al-Khathtabi dan lain (mengenai *bid‘ah*)

Selanjutnya beliau turut menyatakan:

وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته: (وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة) يريد ما لم يوافق كتابا أو سنة، أو عمل الصحابة رضي الله عنهم، وقد بين هذا بقوله: (من سن في الاسلام سنة حسنة كان له اجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء). وهذا إشارة إلى ما ابتدع من قبيح وحسن.

Terjemahan: Dan makna sabda Nabi SAW dalam khutbahnya “seburuk-buruk perkara, *muhdath*, dan setiap *bid‘ah* itu sesat” dikehendaki adalah setiap perkara yang tidak selari dengan kitab atau sunnah atau amal para sahabat rah, ianya dijelaskan berdasarkan sabda (Rasulullah SAW): “barangsiapa mempelopori perkara baharu di dalam Islam, perkara yang baik, maka baginya ganjaran dan ganjaran mereka yang melakukannya tanpa dikurangkan sedikitpun dari ganjarannya, dan sesiapa yang mempelopori di dalam Islam perkara yang buruk, maka baginya balasan dan balasan mereka yang mengamalkannya selepasnya daripadanya tandap dikurangi sedikitpun darinya.” (Hadis ini) Memberi isyarat *bid‘ah* terdiri daripada perkara buruk dan baik.

Kesimpulan yang jelas berhubung pengertian *bid‘ah* menurut beliau dengan menerima pembahagian kepada *hasanah* dan *dalālah*.

xiii. Al-Nawawī (M676H)

"البدعة في الشرع إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله (ص) وهي منقسمة إلى حسنة وقيحة"<sup>53</sup>

Terjemahan: *Bid'ah* di dalam syarak ialah melakukan apa yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW, dan ia terbahagi kepada baik dan buruk.

Beliau secara jelas menerima pembahagian *bid'ah* kepada *hasanah* dan *dalālah*.

xiv. Shams al-Dīn al-Ba'ī al-Hanbalī (M709H)

البدعة: مما عمل على غير مثال سابق، والبدعة: بدعتان، بدعة هدى وبدعة ضلالة والبدعة: منقسمة بانقسام أحكام التكليف الخمسة<sup>54</sup>.

Terjemahan: *Bid'ah*: terdiri daripada amalan yang tidak mempunyai contoh sebelumnya. Dan *bid'ah* terbahagi kepada dua, *bid'ah* petunjuk dan *bid'ah* sesat. Dan *bid'ah* terbahagi kepada hukum *taklīf* yang lima.

Beliau menafsirkan *bid'ah* kepada setiap perkara yang tidak mempunyai contoh sebelumnya serta turut menerima pembahagian *bid'ah* kepada *hasanah* dan *dalālah* dan pembahagian kepada *aḥkām al-taklīf* yang lima.

xv. Ibn Taymīyyah (M728H)

Ibn Taymīyyah antara fuqaha yang menyatakan bahawa *bid'ah* kesemuanya adalah sesat.

Terdapat pelbagai perincian yang dinyatakan oleh beliau dalam menghuraikan definisi *bid'ah* antaranya:

<sup>53</sup> al-Nawawī, *Tadhīb al-Asmā' wa al-Lughāt*, (Beyrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t:t) 3:22.

<sup>54</sup> Abī 'Abd al-Allāh Shams al-Dīn al-Ba'ī al-Hanbalī, *al-Maṭla' 'alā Abwāb al-Muqna'*, (Beyrūt: Maktabah Islāmiy, 1981) 334.

والبدعة: ما خالفت الكتاب والسنة أو إجماع سلف الأمة من الاعتقادات والعبادات. كأقوال الخوارج والروافض والقدرية والجهمية وكالذين يتعبدون بالرقص والغناء في المساجد والذين يتعبدون بخلق اللحى وأكل الحشيشة وأنواع ذلك من البدع التي يتعبد بها طوائف من المخالفين للكتاب والسنة والله أعلم.<sup>55</sup>

Terjemahan: *Bid'ah*: Apa yang bercanggah dengan kitab dan sunnah atau ijmak salaf ummah daripada segi iktikad dan ibadat. Seperti kelompok *khawarij*, *rafidah*, *qadariyyah*, *jahmiyyah* dan mereka yang beribadat dengan menari, menyanyi di dalam masjid-masjid dan mereka yang beribadat dengan mencukur janggut, makan ganja (*hasyis*) dan seumpamanya. Termasuk dari *bid'ah* ialah mengabdikan diri dengan tawaf yang bercanggah dengan kitab dan sunnah. *Wallahualam*.

Beliau turut menghuraikan setiap sesuatu perkara yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW namun tidak bercanggah dengan nas termasuk daripada perkara *bid'ah hasanah* yang ditafsirkan melalui pengetahuan Imam al-Shāfi'ī. Namun ianya hanya menepati pengertian bahasa, sebagaimana yang dijelaskannya:

ومن هنا يعرف ضلال من ابتدع طريقا أو اعتقادا زعم أن الإيمان لا يتم إلا به مع العلم بأن الرسول لم يذكره وما خالف النصوص فهو بدعة باتفاق المسلمين وما لم يعلم أنه خالفها فقد لا يسمى بدعة قال الشافعي -رحمه الله-: البدعة بدعتان: بدعة خالفت كتابا وسنة وإجماعا وأثرا عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذه بدعة ضلالة. وبدعة لم تخالف شيئا من ذلك فهذه قد تكون حسنة لقول عمر: نعمت البدعة هذه هذا الكلام أو نحوه رواه البيهقي بإسناده الصحيح في المدخل<sup>56</sup>

Terjemahan: Dari sini diketahui kesesatan sesiapa yang mencipta satu jalan atau iktikad mendakwa bahawa iman tidak sempurna melainkan dengannya bersama pengetahuan bahawa Rasulullah SAW tidak menyebutnya dan apa yang bercanggah dengan nas-nas, ia adalah *bid'ah* (terkeji) secara *ittifaq* umat Islam, manakala apa yang tidak diketahui bahawasanya ia bercanggah, maka ia tidak dinamakan *bid'ah*. Telah berkata Imam al-Shāfi'ī rh *bid'ah* terbahagi kepada dua, *bid'ah* yang

<sup>55</sup> Aḥmad Ibn 'Abd al-Ḥalīm Ibn Taymīyyah, *Majmū' Fatāwā*, (Sa'udīyyah: Majma' Mālik al-Fahd, 2004) 18:346.

<sup>56</sup> *Ibid.* 20:163.

bercanggah dengan kitab, sunnah, ijmak dan athar dari sebahagian sahabat ianya adalah *bid'ah* sesat, dan *bid'ah* yang tidak bercanggah sesuatupun daripada perkara tersebut ia adalah perkara yang baik. Berdasarkan kata-kata Saidina 'Umar ra "sebaik-baik *bid'ah* adalah ini". Sebagaimana yang dinukilkan oleh al-Bayhaqī dengan sanad yang sahih dalam *al-Madkhal*.

Selanjutnya beliau turut memperjelaskan:

وما سمي " بدعة " وثبت حسنه بأدلة الشرع فأحد " الأمرين " فيه لازم: إما أن يقال:  
ليس بدعة في الدين وإن كان يسمى بدعة من حيث اللغة.<sup>57</sup>

Terjemahan: Dan apa yang dinamakan *bid'ah* dan *thabit* kebbaikannya berdasarkan dalil syarak, maka ianya termasuk di dalam salah satu daripada dua perkara: samaada dikatakan ianya bukan *bid'ah* di dalam agama, sekiranya dinamakan *bid'ah*, ianya adalah daripada sudut bahasa.

Berdasarkan huraian beliau, disimpulkan bahawa menurut beliau *bid'ah* merupakan perkara yang bertentangan dengan syarak dan ianya adalah dilarang. Dalam masa yang sama beliau menerima perkara baharu dengan istilah *bid'ah hasanah* dari sudut bahasa.

xvi. Ibn Kathīr (M774H)

والبدعة على قسمين: تارة تكون بدعة شرعية، كقوله: فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة. وتارة تكون بدعة لغوية، كقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن جمعه إياهم على صلاة التراويح واستمرارهم: نَعَمْتُ البدعةُ هذه".<sup>58</sup>

Terjemahan: *Bid'ah* terdiri daripada dua sudut: Dari sudut syarak sebagaimana sabda (Rasulullah SAW): Setiap perkara baharu itu *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu sesat. Dan dilihat dari sudut bahasa sebagaimana kata-kata Amir al-Mu'minin 'Umar Ibn al-Khaṭṭāb RA mengenai menghimpunkan umat Islam bagi solat *tarawikh* dan berterusan melakukannya: Sebaik-baik *bid'ah* adalah ini.

<sup>57</sup> *Ibid.* 10:371

<sup>58</sup> Isma'īl Ibn Kathīr al-Damsyiqī, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2002) 1: 202.

Menurut beliau kesemua *bid'ah* adalah perkara yang dilarang, manakala yang dinamakan *bid'ah hasanah* merupakan pengertian dari segi bahasa.

xvii. Sham al-Dīn al-Kirmānī (M786H)

البدعة كل شيء عمل على غير مثال سابق، وهي خمسة أقسام: واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة. وحديث "كل بدعة ضلالة" من العام المخصوص<sup>59</sup>

Terjemahan: *Bid'ah* setiap amal yang tidak ada contoh sebelum dan ianya terbahagi kepada lima iaitu wajib, mandub, haram, makruh dan mubah. Dan hadis "setiap *bid'ah* itu sesat" adalah umum yang perlu kepada khusus.

Secara jelas dapat diperhati takrifan yang dinyatakan oleh beliau yang menerima pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-taklīfī*.

xviii. Al-Zarkashī (M794H)

Beliau tidak menyatakan takrifan yang khusus menurut beliau, sebaliknya menukikan takrifan yang dinyatakan oleh al-Imam al-Shafī'ī dan Ibn 'Abd al-Salām dalam menyandarkan takrifan *bid'ah*<sup>60</sup>. Ini menunjukkan beliau menyetujui pembahagian kepada beberapa bahagian.

xix. Ibn Rajab al-Ḥanbalī (736H-795H)

" والمراد بالبدعة ما أحدث مما ليس له أصل في الشريعة يدل عليه، وأما كان ما كان له أصل في الشرع يدل عليه فليس ببدعة، وإن كانت بدعة لغة"<sup>61</sup>

Terjemahan: Yang dimaksudkan dengan *bid'ah* apa yang direka tidak mempunyai asas dari syarak menunjukkan sedemikian, dan apa yang mempunyai baginya asas dari syarak yang menunjukkannya maka ianya bukan *bid'ah*, sekiranya *bid'ah* ianya dari (pengertian) bahasa.

<sup>59</sup> Sham al-Dīn al-Kirmānī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī bi Sharḥ al-Kirmānī*, (Beyrūt: Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, 1981) 9:154.

<sup>60</sup> Badr al-Dīn Ibn Muhammad al-Zarkashī, *al-Manthūr Fī al-Qawā'id Fiqh al-Shāfi'ī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyah, 2000) 1: 115.

<sup>61</sup> 'Abd al-Raḥman Ibn Shihāb al-Dīn, *Jāmi' al-'Ulūm wa al-Hikam*, (Beyrūt: Dār Ibn Kathīr, 2008) 596.

Disimpulkan bahawa *bid'ah* menurut beliau ialah setiap perkara yang tidak mempunyai asal di dalam agama. Adapun perkara yang mempunyai asal di dalam agama sekalipun tidak berlaku pada zaman awal ianya tidak dinamakan sebagai *bid'ah*.

xx. Al-Jurjānī (M816H)

Terdapat dua takrifan yang dinyatakan oleh beliau di dalam mendefiniskan *bid'ah*:

"البدعة: هي الفعلة المخالفة للسنة. سميت البدعة لأن قائلها ابتدعها من غير مقال  
امام" 62

Terjemahan: *Bid'ah*: Perbuatan yang bercanggah dengan sunnah, Dinamakan *bid'ah* kerana perbuatan tersebut dilakukan tanpa mengikut petunjuk (nas).

Dalam takrifan ini beliau menyatakan bahawa *bid'ah* merupakan perkara yang bercanggah dengan sunnah. Selanjutnya dalam takrifan yang kedua, beliau menyatakan:

"البدعة: هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون ولم يكن مما اقتضاه  
الدليل الشرعي" 63

Terjemahan: *Bid'ah*: Ialah perkara baharu yang tidak dilakukan sahabat dan *tabi'in* dan tidak terdapat tuntutan dalil-dalil syarak.

Secara tidak langsung di dalam takrifan kedua, beliau telah memperincikan takrifan yang pertama. Di fahami melalui takrifan yang dinyatakan oleh beliau bahawa *bid'ah* merupakan perbuatan yang bertentangan dengan sunnah iaitu merujuk kepada sesuatu perkara baharu yang tidak berlaku pada zaman sahabat dan *tabi'in* dan tidak terdapat tuntutan daripada dalil-dalil syarak.

xxi. Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (M852H)

"فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة فإن كل شيء أحدث على غير مثال

<sup>62</sup> ‘Alī Ibn Muḥammad al-Jurjānī, *Mu'jam al-Ta'arīfāt*, (Qāherah: Dār al-Fadīlah, 2004) 40.

<sup>63</sup> *Ibid.*

يسمى بدعة سواء كان محمودا أو مذموما"

Terjemahan: *Bid'ah* menurut uruf syarak merujuk perkara tercela berbeza dari sudut bahasa iaitu setiap sesuatu yang tidak didahului (generasi salaf) ianya dinamakan *bid'ah* dan di dalam perinciannya termasuk perkara terpuji mahupun terkeji.

Manakala dalam huraian yang lain beliau menyatakan:

والبدعة أصلها ما أحدث على غير مثال سابق، وتطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة، والتحقيق أنها إن كانت مما تدرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة، وإن كان مما تدرج تحت مستقبح في الشرع فهي مستقبحة، وإلا فهي من قسم المباح، وقد تنقسم إلى الأحكام الخمسة<sup>64</sup>

Terjemahan: Asal perkataan *bid'ah* merujuk kepada sesuatu perkara baharu yang tidak didahului orang sebelumnya, manakala di dalam syarak ianya merujuk perkara yang bertentangan sunnah justeru ianya perkara terkeji. Sekiranya terdapat suatu perkara yang dianggap baik menurut syarak, maka ianya sesuatu yang dikategorikan sebagai *ḥasanah* dan sekiranya ia termasuk di dalam kategori buruk menurut syarak maka ia adalah perkara yang buruk, manakala berhubung perkara *mubāḥ* ianya tertakluk kepada pembahagian hukum yang lima.

Pandangan ini turut dipersetujui dan dinyatakan oleh al-Shawkānī (M1250H)<sup>65</sup>. Berdasarkan takrifan ini dapat difahami beliau menjelaskan bahawa *bid'ah* secara khususnya merupakan perkara yang bertentangan dengan syarak. Adapun perkara baharu yang tidak bertentangan dengan syarak ianya menepati pengertian *bid'ah* dari sudut bahasa.

xxii. Badr al-Dīn al-'Aynī (762H-866H)

"ثم البدعة على نوعين إن كانت مما يندرج تحت مستحسن في الشرع فهي بدعة حسنة وإن كانت مما يندرج تحت مستقبح في الشرع فهي بدعة مستقبحة"<sup>66</sup>

<sup>64</sup> Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Beyrūt: Dar al-Ma'rifah, 1379) 4:253.

<sup>65</sup> Muḥammad Ibn 'Alī al-Shawkānī, *Nayl al-Awtār* (Mesir: Dār al-Ḥadīth, 1993) 3: 96.

<sup>66</sup> Badr al-Dīn Abī Muḥammad Maḥmūd Ibn Aḥmad al-'Aynī, *Umdah al-Qārī Sharḥ Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (t:t : Dār al-Fikr, t:t) 2:111.

Terjemahan: *Bid'ah* terbahagi kepada dua: Sesuatu galakan kebaikan menurut syarak ianya adalah *bid'ah* yang baik, dan sekiranya terkandung di bawah keburukan dalam syarak ianya adalah *bid'ah* yang buruk.

Selanjutnya beliau turut menyatakan:

"والبدعة لغة: كل شيء عمل علي غير مثال سابق، وشرعا إحداث ما لم يكن له أصل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي على قسمين: بدعة ضلالة، وهي التي ذكرنا، وبدعة حسنة: وهي ما رآه المؤمنون حسنا ولا يكون مخالفا للكتاب أو السنة أو الأثر أو الإجماع،"<sup>67</sup>

Terjemahan: *Bid'ah* dari sudut bahasa: Setiap perbuatan yang tidak didahului oleh seseorang sebelumnya. Dari sudut syarak (*bid'ah*) perkara baharu yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW dan ianya terbahagi kepada dua: *bid'ah* sesat sebagaimana telah dijelaskan sebelum ini dan *bid'ah hasanah* iaitu sesuatu yang dilihat oleh orang-orang beriman ianya perkara yang baik dan tidak bercanggah dengan kitab, sunnah, *athar* atau ijmak.

Dapat diperhatikan secara jelas, beliau menerima pembahagian *bid'ah* kepada *hasanah* dan *dalalah*.

xxiii. Al-Suyūfī (M911H)

"فالبدعة الحسنة متفق على جواز فعلها، والإستحباب لها رجاء الثواب لمن حسنت نيته فيه، وهي كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء"<sup>68</sup> "فالبدعة المستقبحة هي ما كان مخالفا للشريعة، أو ملتزما لمخالفتها وذلك منقسمة إلى محرم ومكروه"<sup>69</sup>

Terjemahan: *Bid'ah hasanah* merupakan perkara yang disepakati atas keharusan untuk beramal dengannya dan mengharapkan pahala dari amalan tersebut melalui niat yang baik. Ianya merujuk kepada setiap perkara baharu yang bertepatan dengan kaedah-kaedah syarak tanpa ada sedikitpun percanggahan. Manakala *bid'ah* buruk merujuk kepada sesuatu yang bercanggah dengan syariat dan terbahagi kepada makruh dan haram.

<sup>67</sup> *Ibid.* 11:126.

<sup>68</sup> al-Suyūfī, *Haqīqah al-Sunnah wa al-Bid'ah*, 25, 26.

<sup>69</sup> *Ibid.*



Melalui takrifan ini dapat dilihat beliau turut menerima pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Menurut beliau, *bid'ah ḥasanah* merupakan perkara yang boleh diamalkan, manakala *bid'ah* yang buruk merujuk setiap perkara yang bercanggah dengan syariat dan terbahagi kepada dua kategori iaitu makruh dan haram.

xxiv. Al-Qaṣṭallānī (M923H)

(نعم البدعة هذه) سماها بدعة لأنه صلى الله عليه و سلم لم يسن لهم الاجتماع لها و لا كانت في زمن الصديق و لا أول الليل و لا كل ليلة و لا هذا عدد. و هي خمسة الواجبة و مندوبة و محرمة و مكروهة و مباحة و حديث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص و قد رغب فيها عمر بقول نعم البدعة و هي كلمة تجمع المحاسن كلها كما أن بنس تجمع المساوي كلها و قيام رمضان ليس بدعة لأنه صلى الله عليه و سلم قال: اقتدوا باللذين من بعد أبي بكر و عمر، إذا أجمع الصحابة مع عمر على ذلك زال عنه اسم البدعة<sup>70</sup>.

Terjemahan: (Sebaik-baik *bid'ah* adalah ini) Dinamakan *bid'ah* kerana Rasul SAW tidak mesunnahkan bagi mereka (solat terawikh) secara berjamaah dan ia tidak berlaku pada zaman al-Siddiq (Abu Bakar) dan tidak berlaku pada awal malam dan tidak pada setiap malam tidak juga berlaku di dalam bilangan rakaat yang ditetapkan. Dan ia (*bid'ah*) terbahagi kepada lima wajib mandub, haram, makruh dan harus dan hadis “setiap *bid'ah* sesat” adalah sesuatu yang umum perlu dikhususkan. Dan ‘Umar telah menggunakan lafaz “sebaik-baik” *bid'ah* ianya adalah kalimah yang menghimpunkan setiap kebaikan-kebaikan sebagaimana kalimah “*bi's*” yang menghimpunkan keburukan kesemuanya. Dan menghidupkan Ramadan bukanlah suatu *bid'ah* kerana sabda SAW: Ikutilah dua orang selepasku Abu Bakar dan ‘Umar RAH, apabila sahabat berhimpun bersama ‘Umar RA dalam perkara tersebut maka tetap daripadanya nama *bid'ah*.

Berdasarkan huraian beliau dapat dilihat beliau mengakui pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* serta mengakui pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-taklīfī*.

<sup>70</sup> Al-‘Allāmah al-Qaṣṭallānī, *Min Irshād al-Sārī li Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Mesir: Bullāk, 1304h) 3:426

xxv. Ibn Ḥajar Al-Haythamī (M974H)

"ما أحدث على خلاف أمر الشارع ودليله الخاص أو العام"<sup>71</sup>

Terjemahan: Sesuatu perkara baharu yang bercanggah dengan syarak sama ada dari sudut dalil khas atau am.

Menurut beliau *bid'ah* merupakan perkara yang bercanggah dengan dalil am atau khas di dalam syarak. Ianya merujuk setiap perkara yang bertentangan dengan syarak dan ianya adalah dilarang.

xxvi. Al-Munawī (M1031H)

والبدعة كما قال في القاموس: الحدث في الدين بعد الإكمال و ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه و سلم من الأهواء، و قال غيره: اسم من ابتدع الشيء اخترعه و أحدثه ثم غلبت على ما لم يشهد الشرع لحسنه و ما خالف أصول أهل السنة و الجماعة في العقائد و ذلك هو المراد بالحدث لإيراد في حيز التحذير منها و الدم لها و التوبيخ عليها، أما ما يحمده العقل و لا تأباه أصول الشريعة فحسن<sup>72</sup>.

Terjemahan: *Bid'ah* sebagaimana dinyatakan dalam kamus: Perkara baharu yang berlaku selepas sempurnanya agama dan perkara baharu yang berlaku selepas (zaman) Nabi SAW yang dilakukan menurut hawa nafsu. Telah berkata sebahagian yang lain (mengenai lafaz *bid'ah*) : "Nama dari sesuatu perkara yang diada-adakan, direka cipta dan perkara baharu yang tidak diakui oleh syarak mengenai kebaikannya, ianya turut merujuk kepada perkara yang bercanggah dengan asas *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* di dalam akidah. Demikian yang dimaksudkan dari hadis mengenai (*bid'ah*) yang datang dalam bentuk ancaman, celaan, serta teguran keatas pelakunya, adapun sesuatu perkara terpuji menurut akal dan tidak ditolak oleh pokok-pokok syariat, maka hal tersebut adalah sesuatu yang baik.

<sup>71</sup> Ibn Ḥajar Al-Haythamī, *al-Fatḥ al-Mubīn Bi Sharḥ al-'Arbaīn*, (Jeddah: Dār Minhāj, 2008) 476.

<sup>72</sup> Muḥammad al-Mad'u Bi Abd al-Ra'uf al-Munawī, *Fayḍ al-Qadīr Sharḥ Jāmi' al-Saghīr*, (Beyrūt: Dār al-Ma'rifah, 1972) 1:72.

Berdasarkan huraian ini dapat dilihat beliau turut membahagikan *bid'ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Beliau turut mengakui perkara baharu yang selari dan diiktiraf dengan syarak

xxvii. ‘Abd al-Ḥaq al-Dahlawī (M1052H)

"يقول أعلم أن كل ما ظهر بعد الرسول ص بدعة وكل ما وافق أصول سنته و قواعدها أو قيس عليها فهو بدعة حسنة. وكل ما خالفها فهو بدعة سيئة وضلالة"<sup>73</sup>

Terjemahan: Setiap perkara yang berlaku selepas (zaman) Rasulullah SAW adalah *bid'ah*. Dan setiap apa yang selari dengan usul sunnah dan kaedah-kaedah atau sesuatu yang diqiyaskan keatasnya maka ianya *bid'ah ḥasanah*. Dan setiap perkara yang bercanggah ianya adalah *bid'ah* buruk dan sesat.

Beliau menerima pembahagian *bid'ah*, menurut beliau setiap perkara yang bercanggah dengan asas agama adalah *bid'ah* yang buruk dan tertolak.

xxviii. Al-Zarqānī (M1122H)

Beliau telah mengulas *bid'ah* dari sisi syarah *athar* ‘Umar Ibn Khaṭṭāb RA dengan mengatakan:

فسمها بدعة لأنه صلي الله عليه وسلم لم يسن الاجتماع لها ولا كانت في زمان الصديق وهو لغة ما أحدث علي غير مثال سبق وتطلق شرعا علي مقابل السنة وهي ما لم يكن في عهده صلي الله عليه وسلم. ثم تنقسم إلى الأحكام الخمسة، وحديث "كُلُّ بَدْعَةٍ ضَالَّةٌ" عام مخصوص"<sup>74</sup>

Terjemahan: Dinamakan *bid'ah* (merujuk *athar* ‘Umar ra) kerana- Nabi SAW- tidak mesunnahkannya secara berhimpun, demikian berlaku pada zaman al-Siqiq (Abu Bakr ra). Dari sudut bahasa ianya merujuk kepada perkara yang tidak mempunyai contoh sebelumnya. Menurut syarak ia merujuk kepada perkara yang bertentangan dengan sunnah dan tidak berlaku pada zaman Nabi SAW, kemudian dibahagikan *bid'ah* kepada

<sup>73</sup> Muḥammad Riḍā ‘Abd al-‘Alīm & ‘Abd al-‘Azīz al-Ghaffār, *Laysa Kullu Jadīd Bid'ah*, (Qāherah: Wuzārah al-‘Awqāf, 1989) 20.

<sup>74</sup> Muḥammad al-Zarqānī, *Sharḥ al-Muwaṭṭā’ al-Imām Mālik*, (t.t: Maṭba‘ah al-Khairiyyah, t.t) 1: 214.

hukum yang lima. Dan hadis “setiap *bid‘ah* itu sesat” sesuatu yang umum dan perlu dikhususkan.

Menurut beliau *bid‘ah* dari segi syarak setiap perkara yang bertentangan dengan sunnah dan tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW serta terbahagi kepada lima.

xxix. Al-Şan‘ānī (M1182H)

قوله " كل بدعة ضلالة " : البدعة لغة: ما عمل على غير مثال سابق ، والمراد بها هنا ما عمل من دون أن يسبق له شرعية من كتاب ولا سنة . وقد قسم العلماء، البدعة على خمسة أقسام: واجبة كحفظ العلوم بالتدوين والرد على الملاحدة بإقامة الأدلة ، و مندوبة كبناء المدارس ، ومباحة كالتوسعة في ألوان الأطعمة وفاخر الثياب ، ومحرمة ومكروهة وهما ظهران . فقوله: " كل بدعة ضلالة " عام مخصوص.<sup>75</sup>

Terjemahan: Sabdanya (Rasulullah SAW) “setiap *bid‘ah* itu sesat”: *Bid‘ah* dari sudut bahasa: Sesuatu yang diamalkan tanpa ada contoh sebelumnya, dan dimaksudkan disini amalan yang tidak berdasarkan syariat sama ada daripada kitab (al-Quran) dan sunnah. Sesungguhnya ulama membahagikan *bid‘ah* kepada lima bahagian: Wajib seperti penjagaan ilmu-ilmu dengan pembukuan, penolakan terhadap golongan atheis dengan hujah dan dalil. Mandub seperti pembinaan sekolah-sekolah. Harus seperti mempelbagaikan makanan dan pakaian, manakala haram dan makruh kedua-duanya merupakan sesuatu yang telah jelas. Sabda Nabi SAW “setiap *bid‘ah* itu sesat” sesuatu yang umum perlu dikhususkan.

Berdasarkan takrifan yang dinyatakan, beliau menerima pembahagian *bid‘ah* kepada hukum yang lima. Hal ini secara tidak langsung membawa kepada penerimaan beliau mengenai pembahagian *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Walau bagaimanapun kesemua contoh yang dinyatakan mengenai *bid‘ah* merupakan perkara-perkara berhubung muamalat. Justeru tidak dapat dipastikan sama ada beliau menerima atau tidak amalan *bid‘ah* yang berlaku di dalam ibadat atau adat yang dikaitkan dengan agama.

<sup>75</sup> Muḥammad Ibn Isma‘īl al-Şan‘ānī, *Subul al-Salām*, (t:t : Dār al-Hadīth, t:t) 1: 402.

xxx. al-Ḥayy al-Laknawī (M1304H)

"الزيادة في الدين أو النقصان منه بعد الصحابة، بغير إذن الشارع لا قولاً ولا فعلاً ولا صريحاً ولا إشارة"<sup>76</sup>

Terjemahan: Penambahan yang berlaku di dalam agama atau pengurangan daripadanya selepas (zaman) sahabat tanpa izin dari syarak sama ada perkataan, perbuatan, secara sarih mahupun isyarat.

Dapat disimpulkan menurut beliau *bid'ah* merupakan setiap penambahan dan pengurangan yang berlaku selepas zaman sahabat dan ianya merupakan perkara yang tidak dibenarkan syarak. Justeru dapat fahami menurut beliau *bid'ah* merupakan setiap perkara yang dilarang oleh syarak dan ianya adalah tercela.

Berdasarkan pernyataan para fuqaha di atas dapat dilihat kepelbagaian teori dan hujah yang dikemukakan mereka bagi mendefinisikan *bid'ah* dari sudut istilah dan sememangnya wujud perbezaan antara fuqaha dalam mendefinisikan istilah *bid'ah*. Dapatan terhadap perbezaan fuqaha dalam mendefinisikan *bid'ah* dapat dilihat sebagaimana berikut:

**Jadual 2.1:** Jadual fuqaha yang menerima dan menolak pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* dari sudut istilah (Berdasarkan analisis kajian)

	Nama	Tahun Wafat (Hijrah)	Mazhab (Fiqh)	<i>Bid'ah Ḍalālah</i>	<i>Bid'ah Ḥasanah / Ḍalālah</i>	Lain-Lain
1	Imam Mālik	179H	Mālikī	/		
2	Imam al-Shāfi'ī	150H	Shāfi'ī		/	
3	Ibn Waḍāḥ al-Qurṭubī	286H	Mālikī	/		
4	Al-Khaṭṭabī	388H	Shāfi'ī	/		
5	Ibn Baṭṭal	449H	Mālikī		/	
6	Ibn Ḥazm	456H	Zāhirī		/	

<sup>76</sup> Muḥammad 'Abd Allāh al-Ḥayy al-Laknawī, *Iqāmah al-Hujjah 'ala anna al-Akthar fī al-Ta'abud Laysa bi al-Bid'ah*, (t:t: t:p, t:t) 19.

7	Ibn ‘Abd al-Barr	463H	Mālikī		/	
8	Al-Ghazālī	505H	Shāfi‘ī		/	
9	Al-Ṭurṭūshī	525H	Mālikī	/		
10	Ibn al-‘Arabiyy	543H	Mālikī		/	
11	Ibn ‘Asākir	571H	Shāfi‘ī		/	
12	Ibn Jawzī	597H	Hanbalī			/
13	Ibn Athīr	630H	Shāfi‘ī		/	
14	Abū Shāmah	665H	Shāfi‘ī		/	
15	Ibn ‘Abd al-Salām	660H	Shāfi‘ī		/	
16	Al-Qurṭubī al-Mālikī	671H	Mālikī		/	
17	Al-Nawawī	676H	Shāfi‘ī		/	
18	Al-Qarrāfi	684H	Mālikī		/	
19	Muhammad Ibn Abī al-Faṭḥ al-Ba’lī	709H	Hanbalī		/	
20	Ibn Taymiyyah	728H	Hanbalī	/		
21	Ibn Kathīr	774H	Shāfi‘ī	/		
22	Sham al-Dīn al-Kirmānī	786H	T		/	
23	Al-Shaṭībī	790H	Mālikī	/		
24	Al-Zarkashī	794H	Shāfi‘ī		/	
25	Ibn Rajab	795H	Hanbalī	/		
26	Al-Jurjānī	816H	Hanafī	/		
27	Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī	852H	Shāfi‘ī	/		
28	Badr al-Dīn al-‘Aynī	866H	Hanafī		/	
29	Al-Suyūṭī	911H	Shāfi‘ī		/	
30	Al-Qaṣṭallānī	923H	Shāfi‘ī		/	
31	Ibn Ḥajar al-Haythamī	974H	Shāfi‘ī	/		
32	Al-Munāwī	1031H	Shāfi‘ī		/	
33	‘Abd al-Ḥaq al-Dahlawī	1052H	Hanafī		/	
34	Al-Zarqānī	1122H	Mālikī		/	
35	Al-Ṣan‘ānī	1182H	Zaidīah		/	
36	al-Shawkānī	1250H	T	/		
37	Muhammad ‘Abd al-Ḥayy al-Hind	1304H	Hanafī	/		

\*\* T: Tidak dapat dipastikan

Berdasarkan pernyataan fuqaha dalam menghuraikan teori *bid’ah*, kajian berjaya menghimpunkan sebanyak 37 orang fuqaha yang daripada pelbagai mazhab fiqh. Hasil daripadanya terdapat seramai 13 orang yang mendefinisikan *bid’ah* dengan satu hala iaitu kesesatan, 23 daripadanya membahagikan *bid’ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālāh* serta seorang daripadanya mengambil jalan tengah antara kedua-dua pandangan yang dinyatakan. Dapat disimpulkan pandangan yang membahagikan *bid’ah* kepada dua merupakan pandangan

jumhur fuqaha dalam mendefinisikan *bid'ah*. Manakala pandangan yang menyatakan bahawa kesemua *bid'ah* itu sesuatu yang dilarang merupakan pandangan sebahagian fuqaha. Walaubagaimanapun pernyataan ini hanya terdiri daripada sudut istilah semata-mata tanpa melihat daripada sudut pengaplikasian teori-teori yang dikemukakan.

#### 2.4 Batasan perbahasan *bid'ah* dalam hukum Islam

Pentingnya bagi seseorang apabila membahaskan mengenai *bid'ah* mengetahui skop perbincangan supaya mereka tidak tersalah di dalam menjatuhkan hukum terhadap sesuatu perkara yang diberi kelonggaran oleh Allah SWT, ini kerana agama Islam sangat menjaga hak-hak batasan umatnya daripada mengambil tugas Allah SWT dalam menentukan halal haram sesuatu perkara. Ini sesuai dengan apa yang telah difirmankan oleh Allah SWT:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ  
الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾

Terjemahan: Dan janganlah kamu berdusta dengan sebab apa yang disifatkan oleh lidah kamu: "Ini halal dan ini haram", untuk mengadakan sesuatu yang dusta terhadap Allah: sesungguhnya orang-orang yang berdusta terhadap Allah tidak akan berjaya<sup>77</sup>.

(Surah al-Nahl 16:116)

Dengan mengetahui had batasan perbincangan *bid'ah* seseorang dapat memisahkan antara sesuatu amalan itu dikategorikan sebagai *bid'ah* ataupun tidak. Begitu juga perkara-perkara yang terdapat perselisihan padanya. Ianya juga dapat mengelakkan seseorang daripada menjadi salah satu dari dua golongan: Pertama mereka yang menganggap perkara

---

<sup>77</sup> Iaitu Allah SWT tidak membenarkan sesiapa pun memandai-mandai, menghalalkan dan mengharamkan sesuatu, dengan tidak berdasarkan hukum syara'. Kerana perbuatan yang demikian hanya menurut hawa nafsu dan berdusta terhadap Allah 'Azza wa Jalla. Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan ar-Rahman*, 665-666.

ini merupakan perkara yang remeh di dalam agama iaitu kelompok yang bermudah di dalam meletakkan hukum *bid'ah* kepada semua perkara yang tidak dinyatakan dalam syarak ataupun lebih dikenalkan dengan *al-tark*. Kedua kelompok yang sewenang-wenangnya melakukan *bid'ah* sehingga mereka memadam sunnah yang ditinggalkan oleh Rasulullah SAW<sup>78</sup>. Hal ini boleh dilihat melalui tiga aspek perbahasan iaitu: Akidah, ibadat dan juga adat

Di dalam membicarakan bab akidah, dapat diperhatikan para fuqaha sepakat mengatakan bahawa *bid'ah* berlaku di dalam hal-hal yang berkaitan dengan akidah Hal ini dimaklumi apabila mereka meletakkan aliran-aliran yang wujud selain dari *ahl al-sunnah wa al-jamāah* seperti *khawārij*, *mu'tazilah*, *jabarīyyah*, *qadarīyyah*, *murji'ah* dan lain-lain dalam kategori *bid'ah* atau *bid'ah ḍalālah*. Ini kerana perbezaan kelompok ini adalah merupakan perkara usul yang boleh menjerumuskan mereka terkeluar dari Islam.

Manakala merujuk kepada perbahasan ibadah, disini titik tolaknya berlaku pertembungan antara mereka yang menanggapi kesemua *bid'ah* itu sesat dan mereka yang beranggapan wujudnya *bid'ah ḥasanah*. Bagi mereka yang menganggap semua *bid'ah* itu sesat mengatakan bahawa setiap penambahan atau pengurangan yang berlaku di dalam ibadah adalah haram. Justeru, setiap ibadah yang dilaksanakan mestilah bersifat murni atau asli sebagaimana yang telah dilaksanakan oleh generasi salaf tanpa terdapat perubahan. Hal ini bertujuan menjaga keaslian agama. Manakala mereka yang berpandangan wujudnya pembahagian *bid'ah ḍalālah* dan *ḥasanah* mengatakan tidak mengapa jika terdapat beberapa

---

<sup>78</sup> al-Jizānī, *Qawā'id Ma'rifah al-Bida'*, 5.



perkara baharu selagi mana perubahan itu selari dengan kehendak syarak tanpa mengubah asas ibadah itu sendiri<sup>79</sup>.

Merujuk kepada perbincangan adat<sup>80</sup>, ianya turut menjadi perselisihan di antara fuqaha. Bagi mereka yang menerima pembahagian *bid'ah ḍalālah* dan *ḥasanah* akan menilai adat tersebut dengan kerangka syarak, bagi menentukan ianya sesuatu yang diterima atau tidak. Hal ini merangkumi setiap aspek dari adat-adat sesebuah masyarakat yang dilakukan. Manakala terdapat sebahagian fuqaha akan membahagikan adat kepada dua, bagi adat yang tidak mempunyai perkaitan dengan praktik keagamaan ianya tidak dipertikaikan. Manakala bagi adat yang berkait dengan praktik keagamaan dan tidak dilaksanakan oleh generasi awal ianya merupakan salah satu *bid'ah* yang perlu ditinggalkan<sup>81</sup>.

Justeru itu jelas kepada kita, terdapat batasan dalam perbincangan mengenai had *bid'ah*. Terdapat perkara yang disepakati iaitu *bid'ah* yang berlaku di dalam akidah adalah sesuatu yang tidak dapat diterima. Manakala berhubung perkara sebahagian dari ibadat dan adat sesuatu yang diperselisihkan oleh para fuqaha sama ada ianya di terima sebagai amal atau pun perkara yang di tolak.

## **2.5 Kecaman terhadap perkara *bid'ah***

Terdapat banyak dalil yang menunjukkan kecaman terhadap pelaku *bid'ah* serta amalannya, justeru itu disini kajian membentangkan mengenai dalil kecaman terhadap *bid'ah*:

---

<sup>79</sup> Ridzwan Ahmad, *Pertentangan di antara nas dan masalah dan hubungannya dengan bid'ah*, (Jurnal Syariah 19, no. 3 2011) 106.

<sup>80</sup> Adat yang dimaksudkan oleh pengkaji di sini adalah merujuk kepada kebiasaan serta kebudayaan yang dilazimi sesebuah masyarakat.

<sup>81</sup> Al-Shātibī, *I'tisām*, 30.

### 2.5.1 Berdasarkan Al-Quran

Secara amnya tidak terdapat satu ayat dari al-Quran yang menyebut mengenai kecaman terhadap *bid'ah* secara khusus. Walau bagaimanapun ayat-ayat yang dinyatakan ini hanya menjadi sokongan kepada nas yang lain seperti hadis dalam mengeji perbuatan *bid'ah* dan pelakunya.

- a) Agama Islam telah cukup sempurna.

Firman Allah SWT:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿٥٣﴾

Terjemahan: Pada hari ini, Aku telah sempurnakan bagi kamu agama kamu dan Aku telah cukupkan nikmat-Ku kepada kamu dan Aku telah redhakan Islam itu menjadi agama untuk kamu.

(Surah al-Maidah 5:3)

Ayat ini secara jelas menunjukkan bahawasanya agama Islam telah sempurna dan tidak perlu lagi kepada penambahan. Justeru itu sesiapa yang melakukan penambahan yang tiada asal di dalam agama ianya seolah-oleh mendakwa bahawa terdapat kekurangan pada agama Islam sedangkan ia telah sempurna selepas kewafatan Nabi Muhamad SAW. Ibn Kathir ketika menafsirkan ayat ini menegaskan ia adalah nikmat yang besar dikurniakan oleh Allah SWT kepada umat ini ketika mana menyempurnakan agama maka tidak lagi perlu kepada nabi atau agama lain, setiap sesuatu telah disampaikan oleh Nabi Muhammad SAW yang telah dijadikan oleh Allah SWT penutup para nabi dan rasul yang diutuskan kepada manusia dan jin, maka tidak dihalalkan melainkan sesuatu yang dihalalkan dan tidak diharamkan melainkan apa yang diharamkan dan tiadalah yang menjadi urusan agama melainkan sesuatu yang telah disyariatkannya<sup>82</sup>.

---

<sup>82</sup> Ibn Kathīr al-Dimasyq, *Tafsīr Qur'ān al-'Azīm*, (Qāherah: Maktabah al-Farūq al-Ḥadīthah, 2000) 5: 46.

- b) Larangan melakukan peribadatan yang tidak diizinkan oleh Allah SWT.

Firman Allah SWT:

أَمْ لَهُمْ شُرَكَوُا شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ

Terjemahan: Patutkah mereka mempunyai sekutu-sekutu yang menentukan mana-mana bahagian dari agama mereka sebarang undang-undang yang tidak diizinkan oleh Allah?

(Surah al-Syura 42:21)

Ayat ini menjelaskan mengenai hak menentukan sesuatu syariat di dalam agama adalah milik Allah SWT. Justeru itu Allah SWT mempersoalkan mereka yang menyelewengkan apa yang telah Allah SWT tetapkan di dalam agama. Tindakan ini merupakan sesuatu yang dilarang. Menurut Abū Bakar al-Jazairī dalam menanggapi ayat ini mengatakan “ini merupakan ancaman kepada setiap orang yang menciptakan dan melakukan *bid'ah*”.

### 2.5.2 Berdasarkan Hadis

Menurut Amran Abdul Halim terdapat 26 hadis yang berada di dalam kutub sittah yang memperihalkan mengenai *bid'ah*<sup>83</sup>. Namun begitu setelah diteliti hanya beberapa hadis sahaja yang menyebut perkataan *bid'ah* secara jelas. Justeru itu untuk mendapat maklumat yang lebih jelas, kajian menyenaraikan hadis berhubung kecaman terhadap *bid'ah* dan juga pelakunya.

- a) Setiap *bid'ah* itu merupakan perkara yang sesat.

عن العرياض ابن السارية رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا

<sup>83</sup> Amran Abdul Halim, *Hadith-Hadith Berkaitan Bid'ah: Analisis Terhadap Hadith-Hadith Sunan Al-Sittah*, 101-102.

كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها، وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة<sup>84</sup>.

Terjemahan: Daripada al-Irbād ibn al-Sāriyah ra berkara: Rasulullah SAW bersabda: “Aku berwasiat kepada kamu supaya bertakwa kepada Allah dan mendengar serta taat walaupun (orang yang memerintahkan) itu adalah seorang hamba Habasyi. Sesungguhnya sesiapa di antara kamu yang hidup selepas kewafatanku akan melihat banyak berlaku perselisihan (antara umat Islam). Oleh itu hendaklah kamu berpegang teguh dengan sunnahKu dan sunah Khulafā al-Rāsyidīn berpegang dan genggamlah sekuat-kuatnya. Dan jauhilah kamu daripada mengada-adakan sesuatu perkara kerana setiap perkara baru itu adalah *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu adalah sesat.

b) Amalan *bid'ah* merupakan amalan yang sia-sia dan tertolak.

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ<sup>85</sup>. وفي رواية لمسلم: من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد<sup>86</sup>.

Daripada ‘Aishah rah berkata: Rasulullah SAW bersabda: “Sesiapa yang mengada-adakan sesuatu perkara yang dalam urusan ini (agama Islam) yang bukan darinya, maka ianya tertolak. Manakala dalam riwayat Muslim menyatakan sesiapa yang beramal dengan amalan yang bukan urusan kami, maka ianya tertolak.

c) Laknat Allah SWT ke atas pelaku *bid'ah* dan sekutunya.

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المدينة حرم ما بين عير إلى ثور، من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله و الملائكة

<sup>84</sup> Hadis Riwayat Abū Dāwud, Kitab Sunnah, *Bab fī Luzūm al-Sunnah*, No hadis 4607. Hadis Riwayat al-Tirmidhi, *Bab Ma Ja'ā Fī Akhazī bi al-Sunnah wa al-Ijtināb al-Bida'*, no hadis 2676, al-Tirmidhi mengatakan hadis ini hasan. Lihat Abū Dāwud Sulaymān al-'Ash'at, *Sunan Abū Dāwud*, (Beyrūt: Maktabah al-'Asrīyyah, t:t) 4:200. Muḥammad Ibn 'Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, (Miṣr: Maṭba'ah Mustafā al-Bābī al-Hallabī, 1975) 5:44.

<sup>85</sup> Hadis Riwayat Bukhari, *Bab al-Sulh*, No Hadis 2697. Muḥammad Ibn Isma'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (t:t: Dār Tawq al-Najāt, 1422h) 3:184.

<sup>86</sup> Hadis Riwayat Muslim, *Bab Naqdī al-Ahkām al-Bāṭilah*, No hadis 1718. Lihat Muslim Ibn al-Hujaj al-Nīsābūrī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beyrūt: Dār Ihyā al-Turāth al-'Arabīy,) 3:1343.

Terjemahan: “Daripada ‘Alī Ibn Abū Ṭālib RA berkata: Rasulullah SAW bersabda: Kota Madinah adalah dikira sebuah Tanah Haram di antara (bukit) ‘Ayr hingga *Thawr*, sesiapa yang mengadakan sesuatu perkara baru padanya (iaitu dalam Tanah Haram kota Madinah) ataupun menempatkan (menolong) orang yang mengada-adakan sesuatu perkara baru itu maka ia berhak mendapat laknat daripada Allah SWT dan juga laknat daripada seluruh para malaikat dan manusia.

Diriwayatkan juga dari Saidina ‘Alī Ibn Abū Ṭālib oleh Imam al-Bayhaqī:

عن إبراهيم بن ميسرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام<sup>88</sup>.

Terjemahan: Daripada Ibrāhīm Ibn Maysarah berkata: Rasulullah SAW bersabda: Sesiapa yang memperakui pelaku *bid‘ah* maka ia telah membantu untuk meruntuhkan Islam.

d) *Bid‘ah* merupakan seburuk-buruk amalan

مرة الهمداني يقول: قال عبد الله: إن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم، وشر الأمور محدثاتها<sup>89</sup>.

Terjemahan: Murrāh al-Hamdānī berkata: ‘Abd Allah berkata: “Sesungguhnya sebaik-baik petunjuk (yang telah dibawa oleh) Muhammad SAW. Seburuk-buruk perkara ialah perkara baru yang diadakan (*bid‘ah*).

<sup>87</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitab Farā'id, *Bab Ithmi Man Tabarra'a Min Mawalihi*, no hadis 6755. Hadis Riwayat Muslim, *Bab Tahrīm Mawalli al-'Atiq Ghayr al-Mawalli*, No Hadis: 1370. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 8:154. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 2:1147.

<sup>88</sup> Hadis Riwayat al-Bayhaqī, *Bab fī Mubadi'ah al-Kuffār al-Mufsidīn, Fas Mujānibah al-Fusūqah wa al-Mubtadi'ah*, no hadis 9464. Hadis ini juga Riwayat Abu Nu'aim dengan jalannya, Ibn Jawzī mengatakan hadis ini *dhaif* dan *maudu'* Ibn 'Iraqi mengatakan semua sanad yang disandarkan kepadanya adalah *dhaif*, Lihat al-Munawī, *Fayḍ al-Qadīr Sharḥ Jāmi' al-Saghīr*, (Miṣr: Maktabah al-Tijārīyyah al-Kubrā, 1356h) 6:237. Aḥmad Ibn al-Husayn al-Bayhaqī, *Shu'ab al-'Iman*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 2000) 7:66.

<sup>89</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitab *al-I'tisām bi al-Kitāb wa al-Sunnah, Bāb Iqtidā' bi al-Sunan Rasulullah SAW*. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 9:92.

- e) Orang yang mengada-adakan *bid'ah* menanggung dosa golongan yang mengamalkan *bid'ah* selepasnya.

عن عمرو بن عوف المزني قال: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال بن الحارث: إعلم. قال: ما أعلم يا رسول الله؟ قال أنه من أحيا سنة من سنتي قد أمثيث بعدي كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئا.<sup>90</sup>

Terjemahan: Daripada 'Amru Ibn Awf al-Muzannī berkata: Sesungguhnya Nabi SAW berkata kepada Bilāl Ibn Hārith: Ketahuilah. Bilal Ibn Harith menjawab: Apa yang perlu diketahui ya Rasulullah? Sabda Rasulullah SAW: Sesungguhnya sesiapa yang menghidupkan satu sunnah daripada sunnah-sunnahku selepas kewafatanku maka baginya akan mendapat pahala orang-orang yang mengamalkannya tanpa mengurangi sedikitpun daripada pahala-pahala mereka. Dan sesiapa yang mengada-adakan *bid'ah* yang sesat dan tidak diredhai Allah dan Rasul-Nya maka ia akan mendapat balasan dosa dan dosa orang-orang yang mengamalkannya tanpa mengurangi sedikit pun daripada dosa-dosa mereka.

- f) Allah SWT menolak taubat pelaku *bid'ah*.

عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله حجب التوبة عن كل صاحب البدعة<sup>91</sup>

Terjemahan: “Daripada Anas berkata: Rasulullah SAW bersabda: “Sesungguhnya Allah menolak taubat setiap pelaku *bid'ah*”

### 2.5.3 Kata-kata sahabat dan para *Tabi'in*.

Dinyatakan kata-kata sebahagian sahabat dan juga para *tabi'in* berhubung *bid'ah*:

1 عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ذات يوم حدث نفسه، فأرسل إلى ابن عباس - رضي الله عنه - فقال: كيف تختلف هذه الأمة ونيها واحد وكتابها واحد وقبالتها؟ فقال

<sup>90</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, *Bāb Ma Ja'ā Ahwadhī bī al-Sunnah wa al-Ijtināb al-Bida'*, al-Tirmidhī mengatakan hadis ini adalah ḥasan. Lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, 5:45.

<sup>91</sup> Hadis Riwayat al-Bayhaqī, *Bāb Fī Mubadi'ah al-Kuffār al-Mufsidīn, Faṣ Mujanibah al-Fusūqah wa al-Mubtadi'ah*, No hadis 9456, 9457. al-Bayhaqī, *Shu'ab al-Imān*, 7:59,60.

ابن عباس: "يا أمير المؤمنين، إنا أنزل علينا القرآن فقرأناه وعلمنا فيم أنزل، وإنه سيكون بعدنا أقوام يقرأون القرآن ولا يعرفون فيم نزل، فيكون لكل قوم فيه رأي، فإذا كان لكل قوم فيه رأي اختلفوا، فإذا اختلفوا اقتتلوا. فزبره عمر وانتهره فانصرف ابن عباس، ثم دعاه بعد فعرف الذي قال، ثم قال: إيه أعد علي<sup>92</sup>". ويقول: "إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن أعتهم الأحاديث أن يحفظوها فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا"<sup>93</sup>.

Terjemahan: Suatu hari ‘Umar al-Khaṭṭāb RA duduk bersendirian, kemudian beliau telah mengirinkan Ibn ‘Abbas ra untuk bertanya suatu perkara: Bagaimana umat ini boleh berselisih sedangkan nabinya satu, kitabnya satu dan kiblatnya satu” Maka telah berkata Ibn ‘Abbās: Wahai Amīr al-Mu’minīn, sesungguhnya Al-Quran telah diturunkan kepada kita, lalu kita membacanya dan mempelajarinya. Akan ada selepas peninggalan kita mereka yang membaca al-Quran sedangkan mereka tidak mengetahui berkenaan dengan apa ayat al-Quran itu diturunkan. Oleh kerana itu, setiap orang memiliki pendapatnya sendiri maka berselisihlah mereka. Maka apabila mereka berselisih mereka berbunuhan. Maka ‘Umar al-Khaṭṭāb menariknya dengan kuat dan memarahinya. Lalu Ibnu ‘Abbās berpaling dan pergi. Kemudian selang beberapa saat, Umar al-Khaṭṭāb memanggil kembali Ibnu ‘Abbās dan telah memahami dan menyetujui jawabannya. Dan berkata: Ulangi sekali lagi jawabanmu itu. Kemudian beliau berkata: Hendaklah kamu berhati-hati dengan *aṣḥab al-ra’y* (golongan yang menggunakan akal dalam agama), kerana mereka adalah musuh *al-sunnah*. Mereka jauh dan lemah terhadap hadis-hadis (iaitu tidak menguasainya), sehingga mereka pun tidak pula menghafalnya (iaitu tidak memahaminya dan mengikutinya), lalu mereka berbicara menggunakan *ra’y* (pendapat atau akal) mereka semata-mata. Mereka itu sesat dan menyesatkan.

2 عبد الله بن عمر -رضي الله عنهما- يقول: "كل بدعة ضلالة وإن رآها الناس حسنة"<sup>94</sup>.

<sup>92</sup> Hadis Riwayat Ibn Maṣṣūr, *Bab Faḍā’il al-Qur’ān*, No hadis 42. Lihat Sa’īd Ibn Maṣṣūr al-Kharāsānī, *Sunan Sa’īd Ibn Maṣṣūr*, (Riyāḍ: Dār Ṣāmi’ī, 1993) 1:176.

<sup>93</sup> Hadis Riwayat al-Dār al-Quṭnī, *Kitab al-Nawādir*, No Hadis 4240. Lihat ‘Alī Ibn ‘Umar al-Dār al-Quṭnī, *Sunan al-Dār al-Quṭnī*, (Beyrūt: Mua’sasah al-Risālah, 2004) 5:256.

<sup>94</sup> ‘Abd Allāh Muhammad Ibn al-Naṣr al-Marwāzī, *al-Sunnah*, (Beyrūt: Mu’assah al-Kutub al-Thaqāfiyah, 1408h) 1:29.

Terjemahan: ‘Abd Allāh Ibn ‘Umar ra telah berkata: Setiap *bid‘ah* itu adalah sesat sekalipun manusia memandangnya baik.

3 عبد الله بن مسعود -رضي الله عنه -يقول: "اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد كفيتم"<sup>95</sup>، وعنه -رضي الله عنه- يقول: "الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة. ويقول: "تعلموا العلم قبل أن يقبض وقبضه أن يذهب أهله ألا وإياكم والتنطع والتعمق والبدع وعليكم بالعتيق"<sup>96</sup>. ويقول: "إنا تقتدي وتنبع، ولا نبتدع ولن نضل ما تمسكنا بالأثر"<sup>97</sup>. ويقول: "أيها الناس إنكم ستحدثون ويحدث لكم، فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالأمر الأول"<sup>98</sup>.

Terjemahan: ‘Abd Allāh Ibn Mas‘ud RA berkata: Ikutilah peninggalan kami, janganlah kamu berbuat *bid‘ah*, maka sesungguhnya ianya telah mencukupi. Beliau juga telah berkata; Besederhana dalam sunnah lebih baik daripada berijtihad di dalam *bid‘ah*. Beliau berkata: Pelajarilah kamu ilmu sebelum ilmu itu diangkat dan pergi ahli-ahlinya, dan tinggalkanlah sikap berlebih-lebihan, ekstrem dan *bid‘ah*, hendaklah kamu berpegang dengan golongan awal.

4 ابن عباس -رضي الله عنهما- يقول: "عليكم بالاستقامة والأثر، وإياكم والبدع"<sup>99</sup>. ويقول: "ما يأتي على الناس عام إلا أحدثوا فيه بدعة وأماتوا سنة حتى تحيا البدع وتموت السنن"<sup>100</sup>.

Terjemahan: Ibn ‘Abbās RA telah berkata: Hendaklah kamu beristiqamah dan ber-*‘ittiba‘* (mengikuti sunnah) tinggalkan *bid‘ah*. Kata beliau lagi: Tidaklah datang suatu tahun pada manusia melainkan mereka

<sup>95</sup> Hadis Riwayat al-Dārimī, *Bab Karahīyyah Akhaza al-Ra‘y*, No Hadis 211, Riwayat al-Marwāzī, No Hadis 78. Lihat ‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Raḥman al-Dārimī, *Musnad al-Dārimī*, (Sa‘udī ‘Arabia: Dar al-Mughnī, 2000) 1:288. al-Marwāzī, *al-Sunnah*, 1:28. Nūr al-Dīn Ibn Abī Bakr al-Haythamī, *Majma‘ al-Zawā‘id wa Manba‘ al-Fawā‘id*, (Qāherah: Maktabah al-Qudsy 1994) 1:181.

<sup>96</sup> Hadis Riwayat al-Dārimī, No Hadis 144. Lihat al-Dārimī, *Musnad al-Dārimī*, 1:251.

<sup>97</sup> Habbah Allah Ibn al-Hasan al-Lalaka‘ie, *Sharḥ Usūl I’tiqād Ahl al-Sunnah wa al-Jamā‘ah*, (Saudi: Dar Tayyibah, 2003) 1:96.

<sup>98</sup> Al-Dārimī, *Musnad al-Dārimī*, 1:270. Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Ithāf al-Maharah bi al-Fawā‘id*, (Madīnah: Majma‘ Malik Fahd, 1994) 10:278.

<sup>99</sup> Al-Marwāzī, *al-Sunnah*, 1:29.

<sup>100</sup> al-Lalaka‘ie, *Usūl I’tiqād Ahl al-Sunnah wa al-Jamā‘ah*, 1:103.



membuat *bid'ah* dan mematkan sunnah, hingga bentuk-bentuk *bid'ah* menjadi hidup dan sunnah menjadi mati.

5 حذيفة -رضي الله عنه- يقول: " إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثروا ما يرون على ما يعلمون وأن يضلوا وهم لا يشعرون<sup>101</sup>"، وذكر الإمام الشاطبي عن حذيفة بن اليمان -رضي الله عنه- أنه أخذ حجرين فوضع أحدهما على الآخر فقال لأصحابه: هل ترون ما بين هذين الحجرين من النور؟ قالوا: يا أبا عبد الله ما نرى بينهما من النور إلا قليلاً. قال: "والذي نفسي بيده لتظهرن البدع حتى لا يُرى من الحق إلا قدر ما بين هذين الحجرين من النور، والله لتفشون البدع حتى إذا تُرك منها شيء قالوا: تركت السنة<sup>102</sup>" ويقول حذيفة -رضي الله عنه- وكان مر بحلقة في المسجد: "اتقوا الله معشر القراء وخذوا طريق من كان قبلكم، فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولئن تركتموه شمالاً ويميناً ضللتهم ضلالاً بعيداً أو قال مبيناً<sup>103</sup>".

Terjemahan: Khuzayfah RA berkata: Yang paling aku takuti atas manusia itu dua hal: Mereka melihat amalan mereka dan membuat bekas di hati (riak), mereka menyesatkan sedangkan mereka tiada menyedari. Imam al-Shaṭībī telah menyatakan, daripada Khuzayfah bin al-Yaman RA, beliau telah mengambil dua biji batu, kemudian diletakkan salah satunya kepada yang lain dan telah bertanya kepada para sahabatnya, adakah kamu dapat melihat cahaya antara kedua batu tersebut? Lalu mereka menjawab, Wahai Aba ‘Abd Allah tidaklah kami dapat melihat cahaya antara keduanya melainkan sedikit. Lalu beliau mengatakan: “Demi jiwaku berada di tangan-Nya. Sungguh akan muncul *bid'ah* hingga tidak terlihat kebenaran kecuali sedikit seperti yang terlihat di antara dua batu ini, cahaya tadi. Demi Allah, sungguh akan tersebar *bid'ah* itu hingga ada perkara yang ditinggalkan. Mereka berkata: Sunnah ditinggalkan. Telah berkata Khuzayfah ra ketika melalui suatu kumpulan di masjid: Bertakwalah kamu kepada Allah wahai pembaca al-Quran, ambil lah jalan orang-orang terdahulu. Demi Allah, hendaklah kamu mengambil jalan yang lurus, sesungguhnya kamu telah mendahului orang sebelum kamu sangat jauh, sekiranya kamu meninggalkan ke

<sup>101</sup> Aḥmad Ibn ‘Abd Allah al-Aṣḥānī, *Ḥilyāh al-‘Awliyā’ wa Ṭabaqāt al-Aṣfiyā’*, (Qāherah: Dār al-Fikr, 1996) 1:278. Hanād Ibn al-Sarrī al-Kūfī, *al-Zuhūd*, (Kūwayt: Dār al-Khulafā’ li al-Kitāb al-Islāmīy, 1406h) 2:465.

<sup>102</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tisām*, 57.

<sup>103</sup> Al-Marwāzī, *al-Sunnah*, 1:30.

kanan dan ke kiri, kamu telah sesat dengan kesesatan yang jauh atau nyata.

6 وقد قال إمام دار الهجرة مالك: من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة لأن الله يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: 3]<sup>104</sup>، عن عبد الله بن وهب قال: كنا عند مالك، فدخل رجلٌ فقال: يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى، كيف استوى؟ فأطرق مالك، فأخذته الرخصاء، ثم رفع رأسه فقال: "الرحمن على العرش استوى كما وصف به نفسه، ولا يقال كيف، وكيف عنه مرفوع، وما أراك إلا صاحب بدعة، أخرجه" <sup>105</sup>.

Terjemahan: Telah berkata Imam Dār al-Hijrah Imam Mālik rh: Sesiapa berbuat *bid'ah* di dalam Islam, sekalipun ianya dilihat baik, maka sesungguhnya beliau telah mendakwa Muhammad telah mengkhianati risalah (agama) kerana Allah SWT telah berfirman "Pada hari ini aku telah sempurnakan agama kamu dan telah sempurnakan ke atas kamu nikmatKu dan aku telah meredai Islam sebagai sebuah agama" Surah al-Maidah: 3. Daripada 'Abd Allah bin Wahab telah berkata: Ketika kami berada disisi Imam Malik, telah masuk seorang lelaki kemudian bertanya: Wahai Ayah 'Abd Allah, Al-Rahman beristiwa di atas 'arays, bagaimana Allah beristiwa? Maka Imam Malik seketika menundukkan kepalanya dan menggigil, kemudian Imam Malik mengangkat kepalanya dan berkata Al-Rahman istiwia di 'arasy sebagaimana dia mensifati zatnya sendiri, dan tidak boleh dikatakan bagaimana dan bagaimana dan aku tidak memandangmu kecuali sebagai ahli *bid'ah*, maka keluarkanlah orang ini".

7 الإمام أحمد يقول: "أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله والافتداء بهم وترك البدعة وكل بدعة ضلالة"<sup>106</sup>.

Terjemahan: Imam Aḥmad mengatakan: *Uṣūl sunnah* di sisi kami ialah berpegang dengan apa yang dibawa oleh para sahabat Rasulullah SAW

<sup>104</sup> Al-Shāṭibī, *al-I'tiṣām*, 37.

<sup>105</sup> Al-Bayhaqī, *al-Asmā' wa al-Sifāt*, (Jeddah: Maktabah al-Suwādī, 1993) 2:304. Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fatḥ al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Beyrūt: Dar al-Ma'rifah, 1379) 13:407.

<sup>106</sup> 'Abd Allāh Ibn 'Abd al-Raḥman al-Jibrīn, *Sharḥ Uṣūl al-Sunnah li al-Imām Ahmad Ibn Hanbal*, (Riyāḍ: Maktabah Dār al-Masīr, 1430h) 35-37.

dan mengikuti mereka serta meninggalkan *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu adalah sesat.

8 الفضيل بن عياض يقول: "أدرکت خيار الناس کلهم أصحاب سنة وينهون عن أصحاب البدع"<sup>107</sup> وقال: "من أتاه رجل فشاوره فدلّه على مبتدع فقد غش الإسلام واحذروا الدخول على صاحب البدع فإنهم يصدون عن الحق، ويقول: "لا تجلس مع صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه"<sup>108</sup>، وقال: "إن لله ملائكة يطلبون حلق الذكر فانظروا من يكون مجلسك لا يكون مع صاحب بدعة فإن الله لا ينظر إليهم وعلامة النفاق أن يقوم الرجل ويقعد مع صاحب بدعة"<sup>109</sup>، وقال أيضاً: "الأرواح جنوده مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ولا يمكن أن يكون صاحب سنة يماليء صاحب بدعة إلا من النفاق، ويقول: "صاحب البدعة لا تأمنه على دينك ولا تشاوره في أمرك ولا تجلس إليه فمن جلس إلى صاحب بدعة ورثه الله العمى"<sup>110</sup>، ويقول: "اتبع طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين، وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين"<sup>111</sup>،

Terjemahan: al-Imam Fuḍāil bin'Īyāḍ mengatakan: Aku mendapati sebaik-baik manusia mereka adalah *ahl al-sunnah* dan mereka mencegah *ahl al-bid'ah*. Katanya lagi: Barangsiapa yang diajak bermesyuarat oleh seseorang, kemudian ia tunjukkan orang tersebut kepada ahlu *bid'ah*, maka ia telah menipu agama Islam, hendaklah berhati-hati dengan kemasukan pelaku *bid'ah* sesungguhnya mereka memalingkan kebenaran. Katanya: Jangan kamu duduk bersama pelaku *bid'ah* kerana Allah tidak menerima amalannya dan dikeluarkan cahaya Islam dari hatinya. Katanya lagi: Sesungguhnya malaikat Allah mencari kumpulan yang berzikir, mereka melihat siapa berada di majlis kamu, janganlah bersama dengan pelaku *bid'ah*, sesungguhnya Allah tidak melihat kepada mereka. Dan salah satu tanda nifak ialah seseorang yang bangun dan duduk bersama pelaku *bid'ah*. Katanya lagi: Ruh-ruh itu adalah ibarat tentera yang saling berpasangan, mana-mana ruh yang serasi maka ruh-ruh itu akan bersatu, mana-mana ruh yang tak serasi maka ruh-ruh itu akan berselisih dan tidak mungkin pelaku sunnah itu serasi dengan pelaku *bid'ah* melainkan ianya seorang nifak. Katanya: Janganlah kamu

<sup>107</sup> al-Lalaka'ie, *Sharḥ Usūl I'tiqād Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*, 1:156.

<sup>108</sup> *Ibid*, 155.

<sup>109</sup> *Ibid*, 156.

<sup>110</sup> *Ibid*.

<sup>111</sup> Al-Nawawī, *al-Adhkār*, (al-Jābī: Dar Ibn Ḥazm, 2004) 438.

memberi kepercayaan kepada pelaku *bid'ah* dalam urusan agama kamu, dan janganlah kamu bermesyuarat dengannya dalam urusan kamu dan janganlah kamu duduk dengannya. Sesiapa yang duduk bersama pelaku *bid'ah*, Allah akan mewariskan baginya kebutaan (hati). Katanya: Ikutilah jalan petunjuk, meskipun orang-orang yang berada di atas petunjuk sangat sedikit. Waspadalah dari jalan kesesatan, janganlah tertipu dengan banyaknya orang yang binasa.

9 الحسن يقول: "صاحب البدعة لا يزداد اجتهادًا - صيامًا و صلاة- إلا ازداد من الله بعدًا"<sup>112</sup>. ويقول: "لا تجالس صاحب بدعة فإنه يمرض قلبك"<sup>113</sup>.

Terjemahan: al-Ḥasan berkata: Pelaku *bid'ah* tidaklah bertambah kesungguhannya dalam berpuasa dan solat kecuali akan semakin bertambah jauh dari Allah. Katanya: Jangan kamu duduk bersama pelaku *bid'ah* kerana ia mendatangkan penyakit kepada hati kamu.

10 وعن عمرو بن قيس: "لا تجالس صاحب زيغ فيزيغ قلبك"<sup>114</sup>.

Terjemahan: Daripada 'Amru bin Qays: Jangan kamu duduk bersama pelaku kesesatan kerana ia akan menyesatkan hati kamu.

11 إدريس الخولاني يقول: "لأن أرى في المسجد نازًا لا أستطيع إطفاءها، أحب إلي من أن أرى فيه بدعة لا أستطيع تغييرها"<sup>115</sup>.

Terjemahan: Idrīs al-Khawlānī berkata: Sesungguhnya aku lihat api di dalam masjid dan aku tidak mampu memadamnya lebih aku sukai daripada aku melihat *bid'ah* tetapi aku tidak mampu mengubahnya.

12 أيوب السخيتاني يقول: "ما ازداد صاحب بدعة اجتهادًا إلا زاد من الله عز وجل بعدًا"<sup>116</sup>.

<sup>112</sup> Ibn Waḍāḥ, *al-Bida' wa Nahyū 'anhā*, (Qāherah: Maktabah Ibn Taimīyyah, 1416h) 62.

<sup>113</sup> *Ibid*, 95.

<sup>114</sup> Al-Aṣḥānī, *Ḥilyāh al-'Awliyā'*, 5:103.

<sup>115</sup> Al-Marwāzī i, *al-Sunnah*, 1:32.

<sup>116</sup> Abū Farj 'Abd al-Raḥman al-Jawzī, *Ṣiḥah al-Ṣafwah*, (Qāherah: Dār al-Hadīth, 2000) 2:175.

Terjemahan: Ayyub al-Sakhtiyānī: Tidaklah bertambah kesungguhan pelaku *bid'ah* itu melainkan bertambah jauh dengan Allah.

13 مصعب بن سعد يقول: "لا تجالس مفتوناً فإنه لن يخطئك منه إحدى خصلتين إما أن يفتنك فتتبعه أو يؤذيك قبل أن تفارقه"<sup>117</sup>.

Terjemahan: Berkata Muṣ'ab bin Sa'ad: "Jangan kamu duduk bersama orang yang terfitnah, kerana tidak akan meleset darimu salah satu dari dua perkara: Boleh jadi dia menjadikan kamu terfitnah sehingga kamu mengikutinya dan boleh jadi dia akan melukaimu sebelum kamu tinggalkan dia".

14 عن أبي قلابة قال: "لا تجالسوا أهل الأهواء فإني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم أو يلبسوا عليكم بعض ما تعرفون"<sup>118</sup>.

Terjemahan: Abī Qilābah: berkata: "Janganlah kamu bermajlis dengan *ahl al-ahwa* sesungguhnya aku tidak merasa tenteram jika mereka akan menenggelamkan kalian ke dalam kesesatannya atau menyamarkan kepada kamu sebahagian yang kamu ketahui"

15 ويقول الأوزاعي: "اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم"<sup>119</sup>.

Terjemahan: Al-Awzā'ī berkata: "Sabarkanlah dirimu di atas sunnah, berhentilah ketika mereka berhenti, dan katakanlah apa yang mereka katakan, tahanlah apa-apa yang mereka tahan, dan tempuhlah jalan pendahulumu yang soleh, kerana itu akan membuat jalan kamu lapang seperti lapangnya jalan mereka."

Berdasarkan kenyataan yang dinayatakan oleh para *salaf al-ṣālih*, rata-ratanya mengeji *bid'ah* dan pelakunya. Namun tidak dihuraikan bagaimana *bid'ah* yang

<sup>117</sup> Al-Bayhaqī, *Shu'ab al-Imān*, 12:57.

<sup>118</sup> Diriwayatkan oleh al-Dārimī dengan sanad yang sahih, No hadis 405. Lihat al-Dārimī, *Musnad al-Dārimī*, 1:387. Ibn Waḍāḥ al-Qurṭūbī, *al-Bida' wa Nahyū 'Anhā*, 2:99.

<sup>119</sup> Al-Aṣḥānī, *Hilyah al-'Awliyā' wa Ṭabaqāt al-Aṣfiyā'*, 6:143.

dimaksudkan. Adakah ianya merangkumi semua *bid'ah* atau dalam hal-hal yang tertentu. Perkara ini akan dibahaskan di dalam bab selanjutnya.

## 2.6 Asas-asas kefahaman mengenai *bid'ah* di dalam hukum Islam

Jika diteliti susur galur perbincangan mengenai *bid'ah*. Tidak terdapat suatu hadis secara khusus yang menyebut sesuatu amalan tersebut merupakan *bid'ah*. Sebaliknya terdapat hadis yang umum berbentuk kejian terhadap *bid'ah*. Begitu juga ungkapan-ungkapan para sahabat dan tabi'in, kesemuanya datang dalam keadaan yang umum mengenai *bid'ah*. Hadis utama dalam membicarakan *bid'ah* adalah hadis daripada 'Irbād Ibn Sarīyyah yang menyatakan setiap *bid'ah* itu sesat sebagaimana berikut:

فعلیکم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسکوا بها، وعضوا علیها بالنواجذ، وإیاکم ومحدثات الأمور، فإن کل محدثة بدعة، وکل بدعة ضلالة<sup>120</sup>.

Terjemahan: Oleh itu hendaklah kamu berpegang teguh dengan sunnahKu dan sunah *Khulafa al-Rasyidin* berpegang dan genggamlah sekuat-kuatnya. Dan jauhilah kamu daripada mengada-adakan sesuatu perkara kerana setiap perkara baru itu adalah *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu adalah sesat.

Persoalan yang timbul berdasarkan hadis tersebut adalah bagaimana untuk memahami *bid'ah* yang dimaksudkan di dalam hadis. Pelbagai tafsiran yang wujud dalam kalangan para fuqaha untuk memperjelaskan maksud *bid'ah* yang dikehendaki dalam hadis.

Jika diteliti terdapat tiga pendekatan para fuqaha dalam memahami hadis ini:

**Pertama:** *Bid'ah* merujuk setiap perkara yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW. *Bid'ah* terbahagi kepada dua iaitu *hasanah* dan *ḍalālah*. Sesuatu yang selari dengan

---

<sup>120</sup> Hadis Riwayat Abū Dāwud, Kitab Sunnah, *Bab Fi Luzūm al-Sunnah*, no hadis 4607. Hadis Riwayat al-Tirmidhi, *Bab Ma Ja'ā Fī Akhazī bi al-Sunnah wa al-Ijtināb al-Bida'*, no hadis 2676, al-Tirmidhi mengatakan hadis ini hasan. Lihat Abū Dāwud Sulaymān al-'Ash'at, *Sunan Abū Dāwud*, 4:200. Muḥammad Ibn 'Isā al-Tirmidhi, *Sunan al-Tirmidhi*, 5:44.

dengan kaedah syarak ianya adalah *hasanah*, adapun sesuatu yang bercanggah dengan kaedah syarak ianya adalah *bid'ah* yang dikeji. Pandangan ini merupakan pandangan jumbuh fuqaha di dalam memahami *bid'ah*.

Fuqaha terawal menafsirkan pembahagian ini adalah al-Imam al-Shāfi'ī (150-204H). Beliau menyatakan sebagaimana yang diriwayatkan oleh Ibn Hajar al-'Asqalānī dalam kitabnya *Fatḥ al-Bārī*, telah berkata Imam al-Shāfi'ī<sup>121</sup>:

"البدعة بدعتان: محمودة ومذمومة، فما وافق السنة فهو محمود وما خالفها فهو مذموم"

Terjemahan: *Bid'ah* terbahagi kepada dua: terpuji dan tercela, sesuatu yang selari dengan sunnah adalah terpuji, manakala yang bercanggah dengan sunnah adalah dicela.

Al-Shāfi'ī menjelaskan secara terperinci berhubung dengan perkara baru yang berlaku terbahagi kepada dua sebagaimana yang dinyatakan al-Bayhaqī<sup>122</sup>:

"المحدثات من الأمور ضربان: ما أحدث يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً، فهذه بدعة ضلالة. وما أحدث من الخير لا خلاف لواحد من هذا، فهذه محدثة غير مذمومة"

Terjemahan: *Muhdathāh* terdiri daripada dua, perkara yang bercanggah dengan kitab atau sunnah atau athar atau ijmak adalah *bid'ah ḍalālah*. Perkara baharu yang baik dan tidak bercanggah dari salah satu perkara tersebut ianya *muhdathah* yang tidak dikeji.

Pengertian ini berdasarkan kepada *athar* dari Saidina Umar al-Khaṭṭāb RA mengenai anjuran untuk menghidupkan malam Ramadan dengan mendirikan *tarawikh* secara berjamaah dengan mengatakan "sebaik-baik *bid'ah* adalah ini"<sup>123</sup>.

Selepas pentakrifan yang dinyatakan al-Shāfi'ī sebagaimana yang diriwayatkan oleh Imam al-Bayhaqī (M458H), sebahagian besar ulama-ulama selepasnya menerima

<sup>121</sup> Ibn Hajar al-'Asqalānī, *Fatḥ al-Bārī*, 4:5253.

<sup>122</sup> al-Bayhaqī, *Manāqib al-Shāfi'ī*, (Qāherah: Maktabah Dār al-Turāth, t.t) 1:469.

<sup>123</sup> *Ibid.*

pembahagian tersebut dengan memutuskan terdapat pembahagian *bid'ah* kepada *hasanah* dan *dalalah* berdasarkan athar yang sama antaranya Ibn Ḥazm (M456H)<sup>124</sup>, al-Qurṭubī al-Mālikī (M671H)<sup>125</sup>, al-Zarqānī (M1122H)<sup>126</sup>.

Antara hujah lain yang mendokong kepada pembahagian *bid'ah* ini turut dinyatakan oleh Ibn Baṭṭal (M449H) dengan berlandaskan *athar* Ibn 'Umar yang memperihalkan solat dhuha sebagai sebaik-sebaik *bid'ah*<sup>127</sup>. Al-Qurṭubī al-Mālikī (M671H)<sup>128</sup> dan al-Nawawī (M676H)<sup>129</sup> menambah dengan mentakhsiskan hadis setiap *bid'ah* itu sesat berdasarkan hadis *man sanna sannatan* sementara al-'Aynī (M866H) dalam menyokong pembahagian ini menyatakan *bid'ah hasanah* itu apa yang dilihat oleh orang mukmin sebagai perkara yang baik dan tidak bercanggah dengan al-Quran, al-Sunnah dan ijmak<sup>130</sup>.

Pandangan yang dinyatakan oleh al-Shāfi'ī dilihat selari serta diterima oleh jumhur fuqaha selepasnya sekalipun tidak memperincikan dalil kepada pembahagian tersebut antaranya Ḥujjah al-Islām Imam al-Ghazālī (M505H)<sup>131</sup>, Ibn al-'Arabiy (M543H)<sup>132</sup>, Ibn 'Asākir (M571H)<sup>133</sup>, Ibn Atsīr (M630H)<sup>134</sup>, Abū Shāmah (M665H)<sup>135</sup>, al-Zarkāshī (M794H)<sup>136</sup>, Al-Suyūṭī (M911H)<sup>137</sup> serta 'Abd al-Ḥaq al-Dahlawī (M1052H)<sup>138</sup>.

---

<sup>124</sup> Abī Muhammad 'Alī Ibn Ahmad Ibn Ḥazm, *al-Ihkām fī Usūl al-Ahkām*, (Beyrūt: Dār al-Afāq al-Jadīdah, 1983)1:47.

<sup>125</sup> Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Qurṭubī, *al-Jāmi' u Li Ahkām al-Qur'ān*, (Beyrūt: Mu'assasah al-Risālah, 2006) 2:335.

<sup>126</sup> al-Zarqānī, *Sharah al-Muwattā' al-Imām Mālik*, 1: 214.

<sup>127</sup> Ibn Baṭṭal, *Sharh Ṣaḥīḥ Bukhārī* 2: 147.

<sup>128</sup> Al-Qurṭubī, *al-Jāmi' u Li Ahkām al-Qur'ān*, 2:335.

<sup>129</sup> Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim Bi Sharh al-Nawawī*, 7:104.

<sup>130</sup> al-A'īnī, *'Umdah al-Qārī Sharh Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 2:111.

<sup>131</sup> al-Ghazālī, *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn* 2: 5,6.

<sup>132</sup> Ibn al-'Arabiy al-Mālikī, *'Ariḍah al-Akhwadhī Bī Sharh al-Tirmidhī* 10: 106,107.

<sup>133</sup> Ibn 'Asākir, *al-Tabyīn Kazibu Muftarī*, 97.

<sup>134</sup> Ibn al-Athīr, *al-Nihāyah Fī al-Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athar*, 67.

<sup>135</sup> Abū Shāmah *al-Bāi' th 'alā Inkār al-Bida' wa al-Ḥawādīth*, 21.

<sup>136</sup> Al-Zarkāshī, *al-Manthūr Fī al-Qawā'id Fiqh al-Shafi'ī*, 1: 115.

<sup>137</sup> al-Suyūṭī, *Haqīqah al-Sunnah wa al-Bid'ah*, 25, 26.

<sup>138</sup> Muḥammad Riḍā 'Abd al-'Alīm, *Laysa Kullu Jadīd Bid'ah* 20.



Menurut kelompok ini hadis yang menyatakan setiap *bid'ah* itu sesat merupakan sesuatu yang umum dan perlu dikhususkan. *Bid'ah* yang dimaksudkan di dalam hadis tersebut sesuatu yang bercanggah dengan sunnah bukan merujuk sesuatu yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.

Perbincangan mengenai teori *bid'ah ḥasanah* dan *dalālah* dikembangkan lagi oleh Ibn 'Abd al-Salām (M660H) dengan membahagikan *bid'ah* kepada lima. Sepanjang penelitian, pengkaji melihat Ibn 'Abd al-Salām merupakan fuqaha pertama yang mempelopori teori *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah*. Teori ini kemudian disokong oleh para fuqaha sezaman dan selepasnya antaranya murid beliau sendiri Al-Qarrāfī<sup>139</sup> (M681) seterusnya didokong oleh al-Nawawī (M676H), al-Ba'ī al-Hanbalī (M709H) al-Zarqānī (M1122H) serta al-San'ānī<sup>140</sup> (M1182H). Sebahagian fuqaha selepasnya hanya menerima pembahagian ini dari sudut *lughawī* antaranya Ibn Ḥajar al-'Asqalānī serta Ibn Ḥajar al-Haythamī.

**Kedua:** Setiap sesuatu perkara yang tidak mempunyai asal di dalam agama adalah *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu adalah sesat sebaliknya perkara yang mempunyai sandaran di dalam agama sama ada dari dalil am atau khasnya ianya tidak termasuk di dalam *bid'ah*. Pengertian ini lebih luas di dalam pelaksanaannya.

Di dalam menyoroti pendekatan ini, dilihat Imam Mālik rh (M179H) fuqaha pertama yang membawa kefahaman bahawa setiap *bid'ah* itu berada di dalam kesesatan berdasarkan kata-kata beliau:

---

<sup>139</sup> Al-Qarrāfī, *Kitāb al-Furūq Anwār al-Burūq Fi Anwā'i al-Furūq*, (Qāherah: Dār al-Salām, 2001) 3:1333-1337.

<sup>140</sup> al-Ṣan'ānī, *Subul al-Salām*, 1: 402.

من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة لأن الله يقول:  
﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة:  
141]<sup>3</sup>

Terjemahan: Sesiapa berbuat *bid'ah* di dalam Islam, sekalipun ianya dilihat baik, maka sesungguhnya beliau telah mendakwa Muhammad telah mengkhianati risalah (agama) kerana Allah SWT telah berfirman “Pada hari ini aku telah sempurnakan agama kamu dan telah sempurnakan ke atas kamu nikmat-Ku dan aku telah meredhai Islam sebagai sebuah agama”  
(Surah al-Maidah 5: 3)

Pendekatan kelompok turut dipelopori oleh sebahagian fuqaha selepasnya antaranya al-Khaṭṭabī (M388H)<sup>142</sup>, al-Ṭūrtūshī (M525H)<sup>143</sup>, Ibn Taymīyyah (M728H)<sup>144</sup>, Ibn Kathīr (M774H)<sup>145</sup>, Ibn Rajab (M795H)<sup>146</sup>, al-Jurjānī (M816H)<sup>147</sup>, Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (M852H)<sup>148</sup>, Ibn Ḥajar al-Haythamī (M974H)<sup>149</sup> serta ‘Abd al-Ḥayy al-Hind (M1304H)<sup>150</sup>.

Hujah kelompok ini ialah mengekalkan keumuman yang terdapat sebagaimana lafaz yang di dalam hadis Nabi SAW bahawa setiap *bid'ah* itu sesat. Adapun di dalam memahami *athar* ‘Umar Ibn Khaṭṭāb ra berhubung solat *tarawikh*. Kelompok ini menyatakan bahawa apa yang dinyatakan oleh ‘Umar Ibn Khaṭṭāb ra berhubung *bid'ah* tersebut menepati *bid'ah* dari segi bahasa. Justeru itu sebahagian mereka mendakwa bahawa teori *bid'ah* yang dibawa oleh kelompok pertama merujuk kepada teori yang hanya menepati dari segi bahasa.

<sup>141</sup> Al-Shāṭibī, *al-I'tiṣām*, 37.

<sup>142</sup> al-Khaṭṭabī, *Ma'ālim al-Sunan* 3:301

<sup>143</sup> Al-Turtushī, *Kitāb al-Ḥawādith wa al-Bida'*, 30.

<sup>144</sup> Ibn Taymīyyah, *Majmū' Fatāwā* 18:346.

<sup>145</sup> Ibn Kathīr al-Dimasyq, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, 1: 202.

<sup>146</sup> Ibn Shihāb al-Dīn, *Jāmi' al-'Ulūm wa al-Hikam*, 596.

<sup>147</sup> al-Jurjānī, *Mu'jam al-Ta'arīfāt*, 40.

<sup>148</sup> Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 4:253.

<sup>149</sup> Al-Haythamī, *al-Fath al-Mubīn*, 476.

<sup>150</sup> al-Laknawī, *Iqāmah al-Hujjah* 19

Bagi kefahaman kelompok ini, apabila menyebut sesuatu perkara itu *bid'ah* makrufnya dari segi syarak sesuatu yang tercela. Berdasarkan pandangan kelompok ini lafaz *bid'ah* hanya berlegar antara perkara makruh dan haram. Walaubagaimanapun kelompok ini tidak menamakan setiap perkara yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW serta zaman awal sebagai *bid'ah*. Perkara *bid'ah* itu hanya merujuk kepada perkara yang bertentangan dengan syariat Islam. Difahami melalui kelompok ini setiap sesuatu perkara itu tidak dinamakan sebagai *bid'ah* melainkan jelas bertentangan dengan prinsip Islam.

Antara hujah kelompok ini adalah *takhsīs* mereka terhadap hadis “setiap *bid'ah* itu sesat” dengan hadis yang diriwayatkan oleh ‘Aishah RAH yang menyatakan “barangsiapa yang mengada-adakan sesuatu perkara yang bukan darinya maka ianya tertolak”. Berdasarkan kepada hadis, kelompok ini memahami bahawa sekiranya sesuatu perkara mempunyai asas di dalam syarak ia diterima sekalipun tidak berlaku pada zaman awal<sup>151</sup>.

**Ketiga:** Setiap perbuatan khususnya ibadah yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW adalah *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu sesat. Hal ini termasuk setiap sudut perbuatan tersebut samaada tatacara, masa tertentu, keadaan tertentu dan sebagainya. Pengertian ini lebih menjurus terperinci dan berfokuskan kepada setiap perkara khususnya berkaitan agama yang tidak berlaku zaman awal.

Sepanjang penelitian, pengkaji melihat hanya al-Shāṭibī rh (M790H) yang mengambil pendekatan ini dalam memahami *bid'ah*. Pendekatan ini dilihat agak literal dalam menegaskan setiap sesuatu yang tidak dilakukan pada zaman awal merupakan *bid'ah* dan ianya sesuatu yang tertolak. Walaubagaimanapun beliau masih menerima sesuatu yang baharu atas konsep *maṣālih mursalah* dan *istiḥsān*.

---

<sup>151</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 4:253.

Sepintas lalu dilihat tiada perbezaan ketara antara pendekatan ketiga dan kedua dalam memahami *bid'ah* berbanding pendekatan pertama memandangkan mereka bersama di dalam memahami setiap *bid'ah* berada dalam kesesatan. Sebaliknya yang berlaku terdapat perbezaan amat ketara antara pendekatan ketiga bersama pendekatan pertama dan kedua di dalam memahami *bid'ah*. Hal ini kerana perbezaan pendekatan pertama dan kedua dilihat hanya bersifat *lafzī*. Manakala pendekatan ketiga berbeza dari segi pelaksanaan terhadap setiap amalan yang dikategorikan sebagai *bid'ah*.

## 2.7 Cubaan melakukan *bid'ah* pada zaman Rasulullah SAW

Tidak terdapat istilah *bid'ah* yang khusus digunakan oleh Rasulullah SAW terhadap sesuatu amalan yang dilakukan oleh para sahabat. Namun terdapat beberapa peristiwa yang boleh dikategorikan sebagai cubaan melakukan *bid'ah* berikutan perkara yang dilakukan tersebut bertentangan dan bercanggah dengan sunnah Nabi SAW. Antara peristiwa tersebut boleh dilihat sebagaimana berikut:

- a. Kisah tiga orang beribadat dengan cara menyalahi sunnah.

عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ زَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ تَفَالُوهَا، فَقَالُوا: وَأَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ قَدْ عُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَا أَنَا، فَإِنِّي أَصَلِي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَعْتَرِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: " أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحْسَأُكُمْ لِلَّهِ وَأَتَقَاتُكُمْ لَهُ لَكِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَرْفُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي " <sup>152</sup>

<sup>152</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Nikāh, Bāb al-Targhīb Fī al-Nikāh, No Hadis 5063. Lihat al-Bukhārī, Ṣaḥīḥ Bukhārī, (t:t: Dār Tawq al-Najāt,1422h) 7: 2

Terjemahan: “Dari Anas bin Malik RA, beliau berkata: Telah datang tiga orang ke rumah isteri-isteri Nabi SAW bagi bertanya mengenai ibadat Nabi SAW. Setelah mereka diberitahu, mereka seakan-akan menganggap ibadah Nabi hanya sedikit dengan berkata, ‘Di manakah kedudukan kami berbanding Nabi SAW, sesungguhnya baginda telah diampuni semua dosa baik yang telah lalu dan akan datang’. Salah seorang di antara mereka berkata, ‘Saya akan mengerjakan solat sepanjang malam’. Yang lain berkata, ‘Saya akan berpuasa sepanjang tahun dan tidak akan berbuka’. Seorang lagi berkata, ‘Saya mengasingkan diri dari perempuan dan tidak akan berkahwin selama-lamanya’. Telah datang Rasulullah SAW kepada mereka dan bertanya, ‘Adakah kamu yang berkata sedemikian sebentar tadi? Demi Allah, sesungguhnya aku adalah orang yang paling takut dan paling bertakwa kepada Allah daripada kalangan kamu, tetapi aku berpuasa dan berbuka, aku solat dan tidur malam, dan aku juga menikahi perempuan. Barangsiapa yang membenci sunnahku, dia bukan dari golonganku’.

Berdasarkan hadis ini, dapat diperhatikan bagaimana Rasulullah SAW melarang seseorang beribadat dengan cara yang tidak diizinkan syarak. Perbuatan tersebut dilihat sebagai *ghuluw* sehingga menyalahi apa yang disunnahkan Nabi SAW sehingga baginda SAW menyatakan “barangsiapa yang membenci sunnahku, dia bukan dari golonganku”. Antara perbuatan yang ingin dilakukan oleh ketiga-tiga lelaki tersebut berbentuk ibadat yang melampai batas seperti solat sepanjang malam, berpuasa sepanjang tahun dengan tidak berbuka dan tidak berkahwin selama-lamanya. Perbuatan mereka seakan-akan ingin menyatakan ibadat yang Nabi SAW lakukan tidak mencukupi serta sedikit.

b. Sahabat bernazar melakukan ibadat dengan cara yang menyukarkan diri

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: بَيْنَا النَّبِيُّ ص يَخْطُبُ، إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَائِمٍ: فَسَأَلَ عَنْهُ؟ فَقَالُوا: أَبُو إِسْرَائِيلَ: نَذَرَ أَنْ يَفُومَ، وَلَا يَفْعُدَ، وَلَا يَسْتَنْظِلَ، وَلَا يَتَكَلَّمَ، وَيَصُومَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ص: " مُرُّهُ

Terjemahan: Dari Ibn ‘Abbās ra berkata, ketikamana Nabi SAW sedang berkhotbah, tiba-tiba terdapat seorang lelaki sedang berdiri, baginda SAW bertanya tentangnya, mereka (para sahabat) menjawab: (beliau) Abu Isra’il, beliau bernazar berdiri dan tidak akan duduk, berjemur dibawah panas dan tidak akan bercakap dengan keadaan berpuasa. Sabda baginda SAW: Perintahkannya supaya bercakap, berteduh, duduk dan sempurnakan puasanya.

Berdasarkan hadis ini, dapat diperhatikan Rasulullah SAW melarang sahabat beribadat dengan cara yang tidak diizinkan syarak sehingga membebankan diri sendiri. Lantas Rasulullah SAW memerintahkan sahabat tersebut supaya bertutur, berteduh dan duduk dan menyempurnakan puasanya.

## 2.8 Hubungan *bid'ah* dengan beberapa istilah yang berkaitan

Terdapat beberapa istilah yang seringkali dihubungkan dengan pengertian *bid'ah*. Justeru, bagi mengelakkan kekeliruan, kajian ini akan menerangkan satu persatu istilah yang seringkali dikaitkan dengan *bid'ah*.

### 2.8.1 *Bid'ah* dan Sunnah

Perkataan sunnah dari segi bahasa membawa maksud menjalankan, meletakkan dan mencontohkan sesuatu perbuatan sama ada yang terpuji ataupun tercela. Pengertian ini membawa persamaan makna dengan *bid'ah* dari segi bahasa iaitu mencontohkan sesuatu perkara yang baru. Namun dalam perkembangan berikutnya kedua-dua kata ini sering digunakan untuk maksud yang berlawanan dan memiliki makna yang tersendiri. Dalam

<sup>153</sup> Hadis Riwayat al-Bukhārī, Kitāb al-Aymān wa al-Nadhīr, Bāb al-Nadhīr Fīmā Lā Yamlik wa Fī Ma'siyah, No Hadis 6704. Bukhārī, Ṣaḥīḥ Bukhārī, 8: 143.

penggunaan kata *sunnah* ditemukan dalam hadis Nabi SAW dalam bentuk pujian dan celaan. Namun kemudian penggunaan perkataan *sunnah* ini mengalami penyempitan dengan dikhususkannya kepada perbuatan yang sesuai dengan yang dibawa Nabi Muhammad SAW selain dari al-Quran. Jadi penggunaan istilah *bid'ah* mengalami perluasan makna sedangkan istilah *sunnah* mengalami penyempitan<sup>154</sup>.

Manakala dari segi istilah, pelbagai tafsiran yang telah dilakukan oleh para ulama sesuai dengan bidang yang dimiliki. Menurut para fuqaha *sunnah* ialah ibadat *nāfilah* yang diambil sumbernya daripada Rasulullah SAW, ianya bukan sesuatu yang diwajibkan, sebaliknya digalakkan sahaja. Dari satu sudut sebahagian fuqaha meletakkan *sunnah* itu sebagai sesuatu yang bertentangan dengan *bid'ah*. Apabila selari dengan perbuatan Rasulullah SAW ia disebut sebagai *sunnah*, apabila bertentangan dengan amalan Rasulullah SAW ia disebut *bid'ah*<sup>155</sup>.

Manakala menurut ulama *uṣūliyyin sunnah* membawa maksud sesuatu yang disandarkan kepada Nabi SAW selain dari al-Qur'an yang berbentuk perkataan, perbuatan dan juga pengakuan daripada Rasulullah SAW.<sup>156</sup> *Sunnah* merupakan salah satu sumber dari sumber hukum Islam yang disepakati selepas al-Quran.

Perkaitan antara *sunnah–bid'ah*, jika diteliti daripada hadis Rasulullah SAW, terdapat banyak hadis yang membawa perkataan *bid'ah* dan *sunnah* dengan membawa maksud yang bertentangan antaranya melalui hadis 'Irbād Ibn Sariyyah, sabda Rasulullah SAW:

فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ، وَإِيَّاكُمْ  
وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ وَكُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ

<sup>154</sup> Adriansyah, *Persepektif Imam al-Shatibi*, 180.

<sup>155</sup> 'Abd al-Karīm al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, (Beyrūt: Mu'asasah al-Risālah Nāshirūn, 2009) 127.  
Wahbah al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2009) 1: 432.

<sup>156</sup> *Ibid.*

Terjemahan: “Hendaklah kamu berpegang teguh dengan sunnahku dan sunnah *Khulafā al-Rashidīn* berpegang dan genggamlah sekuat-kuatnya. Dan jauhilah kamu daripada mengada-adakan sesuatu perkara kerana setiap perkara baru itu adalah *bid‘ah* dan setiap *bid‘ah* itu adalah sesat”<sup>157</sup>

Hadis ini menggesa umat Islam berpegang teguh dengan jalan yang dibawa oleh Rasulullah SAW dan juga Khulafa al-Rasyidin<sup>158</sup> serta meninggalkan perkara baharu yang bercanggah dengan sunnah Nabi SAW dan Khulafah al-Rasyidin, kerana setiap perkara baharu itu merupakan *bid‘ah* dan setiap *bid‘ah* itu merupakan sesuatu yang sesat. Ibn Hajar ketika mengulas lafaz “setiap *bid‘ah* adalah sesat” mengatakan ianya merupakan suatu kaedah dalam hukum syarak yang mempunyai dua pengertian iaitu dari segi lafaz yang dinyatakan dan juga kefahaman kepada lafaz tersebut. Justeru kefahaman yang diperolehi dari lafaz tersebut ialah setiap perkara yang tidak mempunyai sandaran daripada nas syarak sama ada melalui *tarīq khas* dan juga ‘*am*<sup>159</sup>.

Hadis ini bersifat umum, kemudiannya dikhususkan dengan hadis lain yang diriwayatkan oleh Aishah r.a yang bermaksud:

“Sesiapa yang mengadakan sesuatu perkara baru dalam urusan kami (agama) yang tiada asalnya, ia tertolak”.<sup>160</sup>

Kefahaman yang diperolehi berdasarkan hadis ini ialah mengadakan sesuatu perkara baharu di dalam agama yang tiada asas dalam syarak adalah tertolak dan sekiranya terdapat sandaran ia diterima.

---

<sup>157</sup> Hadis Riwayat Abu Dawud, Kitab al-Sunnah, Bab Luzum al-Sunnah, No hadis 4607.

<sup>158</sup> *Khulafa al-Rasyidin* merujuk kepada pemerintahan sahabat yang empat iaitu Abu Bakar, Umar al-Khattab, Uthman Ibn ‘Affan dan ‘Ali Ibn Abu Talib r.a. berdasarkan hadis Nabi SAW “*Pemerintahan Khilafah selepasku selama 30 tahun*”. Lihat al-Mubārakfūrī, *Tuhfah al-‘Awadhī bi Sharḥ Jāmi’ al-Tirmidhī*, 7:79.

<sup>159</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 4:5253.

<sup>160</sup> Hadis Riwayat Bukhārī dalam Bāb *Idhā Ṣalahu ‘alā Ṣulh al-Jur fa Ṣulh Mardūd*, No. Hadis 2696. Lihat Bukhārī, Ṣaḥīḥ Bukhārī, 3:184. Riwayat Muslim dalam *Bāb Naqḍ Ahkām Bāṭilah wa Radd Muḥdasāth*, No. Hadis 1718. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 3:1343.



### 2.8.2 Bid'ah dengan *maṣlahah*

*Maṣlahah* merupakan salah satu sumber hukum yang diperselisihkan oleh para fuqaha. Perkataan *maṣlahah* seringkali digunakan di dalam bahasa Melayu dengan panggilan “maslahat” ianya membawa erti “faedah”, “demi kepentingan orang ramai”<sup>161</sup>. Asal perkataan ini adalah dari bahasa arab hasil gabungan huruf *sad*, *lam* dan *ha* yang kemudian menjadi akar kata *ṣalaha* yang bererti kebaikan. *Maṣlahah* dari segi bahasa membawa maksud kebaikan, ia sesuatu yang berlawanan dengan *mafsadah* (kerusakan)<sup>162</sup>. *Al-Maṣlahah* juga membawa erti sesuatu yang mendatangkan kebaikan bagi dirinya dan masyarakat<sup>163</sup>. Menurut Ibn Manẓūr, *maṣlahah* membawa erti kebaikan dan ianya merupakan *mufrad* dan kata *jama'* bagi perkataan *masalih*.<sup>164</sup>

Dari segi syarak pula, pelbagai takrifan telah dinyatakan oleh fuqaha untuk mendefinisikan *maṣlahah*:

Imam al-Ghazālī:

“*al-Maṣlahah* pada dasarnya adalah suatu gambaran daripada meraih manfaat atau menghindarkan mudarat iaitu ke arah memelihara tujuan syarak. Oleh itu dapat difahami bahawa yang dimaksudkan dengan *al-maṣlahah* adalah meraih manfaat dan menolak mudarat dalam rangka memelihara tujuan syarak yang meliputi lima iaitu memelihara agama, jiwa, akal, keturunan dan harta. Justeru semua yang mengandungi pemeliharaan tujuan syarak yang lima ini adalah *al-maṣlahah* dan semua yang mengabaikan tujuan ini adalah *al-mafsadah*”<sup>165</sup>

Al-Khawarizmī:

“*Maṣlahah* membawa maksud, kemaslahatan untuk menjaga maksud syarak dengan cara menolak kerosakan”<sup>166</sup>

<sup>161</sup> *Kamus Dewan Edisi Keempat* boleh dicapai melalui Laman Pusat Rujukan Persuratan Melayu, <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=maslahat>.

<sup>162</sup> Muḥammad Mustafā Shalabī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, (t:t: Dar Jam'īyyah, t:t) 294.

<sup>163</sup> Lu'īs Ma'lūf, *al-Munjid Fī al-Lughah*, (Beyrūt: Maṭba'ah al-Khathulikīyyah, t:t) 432.

<sup>164</sup> Ibn Manẓūr, *Lisān al-'Arab*, (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1972) 2:348.

<sup>165</sup> Muḥammad Bin Muḥammad al-Ghazālī al-Ṭusī, *al-Muṣtaṣhifā*, (Beyrūt: Dār Kutub Ilmīyyah, 1993) 1:174. al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 2:36.

<sup>166</sup> al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 2:37.

Daripada definisi yang dinyatakan terdapat dua unsur utama untuk mengenali sesuatu yang dikategorikan sebagai *maṣlaḥah* iaitu: Pertama menjaga *maqāsid syari'ah*, Kedua: Mendatangkan manfaat dan menolak kerosakan. Selanjutnya para ulama usul telah membahagikan *maṣlaḥah* dari aspek umum kepada tiga bahagian iaitu<sup>167</sup>:

- i. *Maṣlaḥah mu'tabarah*: *Maṣlaḥah* yang diakui dan disokong oleh syarak. Ia melibatkan penggunaan 'illah dalam penetapannya dengan kata lain berkait rapat dengan instrumen qiyas.
- ii. *Maṣlaḥah mulghāh*: *Maṣlaḥah* yang tidak diakui syarak, kerana jelas bertentangan dengan syarak dan perlu ditinggalkan. Sebagai contoh tuntutan untuk wanita untuk mendapat persamaan di dalam pewarisan harta, sedangkan nas secara jelas menunjukkan dua bahagian perempuan menyamai satu bahagian lelaki di dalam pewarisan harta.
- iii. *Maṣlaḥah mursalah*: *Maṣlaḥah* yang selari dengan kehendak syarak dan tidak didokong oleh dalil yang khusus sama ada membenarkan atau membatalkannya<sup>168</sup>.

Selanjutnya dalam menyingkap perbahasan *maṣlaḥah* ia terbahagi kepada tiga tahap berdasarkan keutamaan penggunaannya iaitu<sup>169</sup>:

- a) *Maṣlaḥah Darūrīyah*: Ia merupakan keperluan yang mana kehidupan agama dan keduniaan manusia bergantung kepadanya, jika sekiranya ia tidak ada, berlaku kepincangan untuk hidup manusia di dunia ini kehilangan nikmat yang abadi serta

---

<sup>167</sup> al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, 187-188.

<sup>168</sup> Muḥammad Abu Zahrah, *Usūl al-Fiqh*, (t:t, Dār al-Fikr al'Arabī) 279. Muhammad Sa'īd Ramaḍān al-Būfī, *Ḍawābiṭ al-Maṣlaḥah fī al-Syarī'ah al-Islāmīyah*, (Damsyik: Mu'assah al-Risālah, t:t) 330.

<sup>169</sup> Al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 35-36.

mengalami keseksaan di akhirat kelak. Terdapat lima *al-darūriyat* yang asasi iaitu agama, jiwa, akal, keturunan dan harta benda.

- b) *Maṣlahah Ḥajiyat*: Keperluan kepadanya hanya untuk mengangkat kesempitan hidup. Sekiranya tiada manusia akan hidup di dalam kesempitan dan tekanan tetapi tidak berlaku kepincangan kehidupan (nyawa) sebagaimana *daruriyat*.
- c) *Maṣlahah Taḥsiniyyah*: *Maṣlahah* ini bertujuan memperelokkan adat budaya serta akhlak.

Jumhur fuqaha berpendapat *maṣlahah mursalah* hanya berlaku dalam urusan muamalat semata-mata dan tidak berlaku dalam urusan ibadat<sup>170</sup>. Justeru, tiada ruang berijtihad dalam urusan ibadat. Ini kerana menurut jumhur tidak ada ijtihad dalam ibadat.<sup>171</sup> Namun terdapat pandangan yang memperincikan jenis ibadat tersebut iaitu yang hanya berkaitan dengan ibadat yang tidak boleh difahami atau dicapai oleh akal pemikiran mengenai sebab-sebab pensyariatannya seperti penetapan rakaat solat, puasa pada bulan Ramadan dan sebagainya. Adapun berhubung ibadat yang boleh difahami tujuan pensyariatannya sesuatu yang diterima sekiranya selari dengan kehendak syariat.<sup>172</sup>

Melalui penjelasan di atas dapat disimpulkan beberapa aspek perbezaan dan persamaan di antara *maṣlahah mursalah* dan *bid'ah ḥasanah* sebagaimana berikut<sup>173</sup>:

- a) *Maṣlahah mursalah* dan *bid'ah ḥasanah* mencakupi perkara baru.

---

<sup>170</sup> H. Said Agil Husin al-Munawar, *Konsep al-Maslahah Sebagai Salah Satu Sumber Perundangan Islam* dalam *Jurnal Islamiyyat* 18 & 19, (1998) 65.

<sup>171</sup> Al-Shāḥibī, *Muwāfaqāt*, 2:265. al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, 188.

<sup>172</sup> Perbincangan ini melibatkan instrumen *ta'līl aḥkām* di dalam pensyariatian ibadat. Terdapat sesetengah ibadat yang tidak diketahui sebab pensyariatannya dan terdapat sebahagian ibadat yang boleh dicapai melalui akal. Lihat perbincangan lanjut: Ridzwan Ahmad, *Pertentangan di antara Nas dengan Maslahah serta hubungannya dengan Bid'ah* dalam *Jurnal Syariah*, Jil 19. No 1 (2011) 103-106.

<sup>173</sup> Azri Bin Bhari, *Maslahah Sebagai Satu Justifikasi Terhadap Keharusan Sambutan Maulidur Rasul Di Malaysia*, (Disertasi Sarjana, Jabatan Fiqh & Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2010) 74-76.

- b) *Maṣlaḥah mursalah* dan *bid'ah ḥasanah* tidak ditunjukkan atau diisyaratkan melalui dalil-dalil yang khusus.
- c) Dari aspek umumnya kedua-duanya selari dengan *maqasid syariah* dan selaras dengan kaedah syarak. Sebaliknya sekiranya ia bercanggah dengan objektif syarak dan kaedah syarak maka ianya dikenali sebagai *maṣlaḥah mulghah* dan *bid'ah ḍalālah* serta perlu dihindari dari melakukannya.
- d) Praktikaliti *maṣlaḥah mursalah* dan *bid'ah ḥasanah* merangkumi urusan muamalat serta sebahagian dari ibadah yang diterima kerasionalan akal (*ma'qulat al'aql*) dalam penentuan hukum terhadapnya.
- e) Hanya terdapat sedikit perbezaan penggunaan *maṣlaḥah* dan juga *bid'ah ḥasanah* dari sudut keluasan penggunaannya. *Maṣlaḥah mursalah* tertumpu kepada perkara yang mempunyai kepentingan kepada umat Islam. Manakala *bid'ah ḥasanah* lebih luas iaitu perkara yang baik dan selari dengan syarak serta tidak bertentangan dengan mana-mana kaedah yang terdapat di dalam syarak.

Seterusnya wujud perbezaan ketara di antara *maṣlaḥah mursalah* dan juga *bid'ah ḍalālah* sebagaimana berikut:

- a) *Maṣlaḥah mursalah* selari dengan kehendak syarak, manakala *bid'ah ḍalālah* adalah perkara sebaliknya.
- b) *Maṣlaḥah mursalah* dianggap benar selagi tidak bercanggah dengan nas sebaliknya *bid'ah ḍalālah* jelas bertentangan dengan nas-nas.
- c) *Maṣlaḥah mursalah* bertujuan mendatangkan kebaikan dan menolak kerosakan manakala *bid'ah ḍalālah* disangkakan sebagai baik padahal ianya suatu kemungkaran.

- d) *Maṣlahah mursalah* lebih fokus kepada bidang muamalat dan sebahagian ibadat yang boleh dicapai melalui kerasionalan akal manakala *bid'ah ḍalālah* mengubah sesuatu muamalat dan ibadat yang telah ditetapkan secara pasti.

### 2.8.3 *Bid'ah dengan Istihsān*

*Istihsān*<sup>174</sup> merupakan salah satu sumber hukum yang diperselisihkan oleh para Imam mazhab. Imam Mālik r.h dan Imam Abu Hanīfah rh telah meletakkan *istihsān* sebagai salah satu dari metode ijtihad dalam mazhab mereka. Manakala Imam al-Shafi'ī dan Ibn Ḥazm al-Zāhirī telah menolaknya sebagai sumber metode di dalam ijtihad hukum<sup>175</sup>. Sementara para fuqaha Hanābilah pula telah menyandarkan pengertian istihsan kepada perbincangan *maṣlahah*.

*Istihsān* dari segi bahasa membawa maksud menyatakan dan meyakini baiknya sesuatu, seperti seseorang berkata “saya meyakini sesuatu itu baik atau buruk” atau “mengikuti sesuatu yang terbaik” atau “mencari yang lebih baik kerana perkara itu diperintahkan oleh agama”<sup>176</sup>. Manakala dari segi istilah, para fuqaha telah berbeza pandangan dalam mendefinisikannya:

Ḥanafīyyah: Al-Karhī menyatakan berpalingnya mujtahid daripada menetapkan

---

<sup>174</sup> *Istihsan* merupakan kerangka metode ijtihad yang diformulasikan Imam Abu Hanifah sebagai respons teori qiyas yang menguasai perkembangan metode ijtihad ketika pada permulaan abad pertama Hijrah. Pada saat itu, Iraq sebagai pusat peradaban dunia Islam. Apabila teori qiyas dipaksakan sebagai metode ijtihad, maka akan terjadi benturan dengan fenomena masyarakat dan produk hukum yang dihasilkan tidak memenuhi *maqasid sya'riyyah*. Dari latar belakang itu, Imam Abu Hanifah mempresentasikan teori istihsan dalam forum terbuka melalui pernyataannya: Imam Abu Hanifah membincangkan isu qiyas di depan para sahabat-sahabatnya ada yang sepakat dan ada yang menolaknya, ketika Imam Abu Hanifah berkata: Saya menggunakan *istihsan*, maka tidak ada seorang pun sahabat yang mampu mengikutinya, kerana banyaknya hukum hakam yang dikeluarkan melalui metode istihsan. MIF Rohim, *Kajian Konflik Pemikiran Imam Abu Hanifah dan Imam Syafi'i tentang Metode Istihsan* (Tesis Doktor Falsafah, Jabatan Fiqh & Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2007)94.

<sup>175</sup> Al-Shalabī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 273.

<sup>176</sup> Muḥammad Ibn Aḥmad Ibn Abī Sahl al-Sarakhsī, *Usūl al-Sarakhsī*, (Beyrūt: Dār al-Ma'ārif al-Nu'maniyyah) 2: 200.

hukum pada sesuatu masalah yang telah ditetapkan pada masalah-masalah sebandingnya, kepada hukum yang menyalahinya, kerana terdapat sesuatu jalan yang lebih kuat yang menghendaki beralih daripada hukum yang pertama<sup>177</sup>.

Mālikīyyah: Menurut Imam Mālik r.h, *istiḥsān* ialah menggunakan dalil yang terkuat antara dua dalil, atau mengambil *maṣlahah juz'iyah* dalam dalil-dalil yang bersifat *kulli* (menyeluruh)<sup>178</sup>.

Ḥanābilah: Perkataan berdasarkan hujah dan lebih utama antara dua qiyas. Hanya dinamakan qiyas dan *istiḥsān* untuk membezakan antara metode qiyas dan *istiḥsān* yang pada dasarnya tidak lepas daripada metode qiyas<sup>179</sup>.

Berdasarkan takrifan yang dinyatakan dapat dirumuskan *istiḥsān* merupakan satu ijthad yang telah digariskan oleh ulama untuk memindah sesuatu hukum antara dua hukum yang mempunyai sandaran kepada sandaran yang lebih kuat antara keduanya. Al-Zuhayli merumuskan bahawa *istiḥsān* terdiri daripada dua bentuk utama iaitu mentarjihkan *qiyas khafīy* ke atas *qiyas jalīy* dan juga pengecualian masalah *juz'iyah* daripada asal sesuatu hukum yang bersifat *kulli* atau kaedah yang umum dan ianya terbina di atas dalil khas<sup>180</sup>. *Istiḥsān* boleh berlaku di dalam pelbagai keadaan seperti dengan *nas*, *ijma'*, *dharurah*, qiyas *khafīy*, uruf atau *maṣlahah*<sup>181</sup>.

Sebahagian contoh *istiḥsān* yang telah digunapakai ialah jual beli secara *istiṣnā'* (tempahan). Hukum asal bagi jual beli ini adalah haram disebabkan berlaku transaksi yang

---

<sup>177</sup> 'Abd al-'Azīz Ibn Ahmad al-Bukhārī, *Kashf al-Asrār 'an Usūl Fakhr al-Islām al-Bazdawī*, (Beyrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah) 112. Abu Zahrah, *Usūl al-Fiqh*, 262

<sup>178</sup> Al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 2:19.

<sup>179</sup> Abd Allah Ibn 'Abd al-Muḥsin al-Turkī, *Usūl al-Madhab al-Imām Ahmad Dirāsah Usūliyyah Muqārin*, (Beyrūt: Muassasah al-Risālah) 564.

<sup>180</sup> Al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 2:21. Pandangan yang sama juga telah dirumuskan oleh 'Abd Wahab Khalaf, Lihat 'Abd Wahāb Khalaf, *'Ilm Usūl Fiqh*, (Qāherah: Maktabah al-Da'wah al-Islamiyyah, t:t) 80.

<sup>181</sup> Al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 2:24.

tidak sempurna kerana ketiadaan *mahall al-aqd* (objek yang ditransaksikan ketika berlakunya akad). Namun ulama sepakat mengharuskannya kerana amalan itu berlaku secara turun temurun dan keperluan manusia kepada akad seperti tersebut. Dalam keadaan ini, qiyas telah ditinggalkan dengan berlakunya ijmak ulama ke atasnya<sup>182</sup>. Ijtihad melalui *istihsān* ini boleh berlaku di dalam pelbagai perbahasan seperti muamalat, ibadah, *uqūbah* dan sebagainya.

Justeru itu, timbul persoalan, sejauhmanakah perkaitan di antara *bid'ah* dan *istihsān* di dalam perbahasan ini. Dapat kita simpulkan disini, terdapat beberapa persamaan di antara *bid'ah* dan *istihsān* bagi mereka yang mengakui kewujudan pembahagian *bid'ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālah*:

- Perkara yang dihukumi ke atas kedua-dua istilah ini ialah sesuatu perkara yang baik untuk dilakukan dipandangan mata manusia.
  - Kedua-duanya tidak dinyatakan secara jelas di dalam nas, namun ianya selari dengan kehendak syariah berdasarkan nas-nas umum yang kemudiannya ditakhsiskan.
  - Tidak menyalahi *maqāsid syarī'ah*.
  - Boleh berlaku di dalam pelbagai lapangan syarak kecuali di dalam bab akidah.
- Hal ini kerana ianya merupakan isu-isu *fiqhiyyah*, sekiranya dimasukkan perbahasan *istihsān* dan *bid'ah* ini ke dalam isu akidah ianya akan tertolak.

Berdasarkan perbincangan dapat dirumuskan perbezaan di antara *istihsān* dan *bid'ah ḥasanah* ini, boleh dilihat sebagaimana berikut:

---

<sup>182</sup> *Ibid.* 25.

- *Istihsān* merupakan pindahan hukum yang telah sedia ada kepada dalil yang lebih kuat, manakala *bid'ah* merupakan perkara yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW.
- *Istihsān* merupakan salah satu metode ijtihad yang tidak disepakati dalam sumber hukum Islam, manakala *bid'ah* merujuk kepada perkara atau sesuatu amalan yang dilakukan.
- *Istihsān* kebiasaannya berlaku di dalam mengangkat *masyaqqah* (kesulitan) dalam menetapkan sesuatu hukum terhadap sesuatu, manakala *bid'ah ḥasanah* pula merupakan tambahan kepada amalan yang sedia ada.

Bagi mereka yang tidak menerima pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah*, mereka menanggapi bahawa *istihsan* sesuatu yang bersandarkan dalil syarak yang telah melalui proses *istiqrā'i* (induksi), manakala *bid'ah ḍalālah* hanya turutan akal dan nafsu semata-mata<sup>183</sup>. Perbezaan atas perbezaan ini adalah kerana kefahaman yang berbeza dalam menanggapi istilah *bid'ah*. Bagi mereka yang menganggap bahawa *bid'ah* itu semuanya sesat, *istihsān* berdiri di atas konsepnya yang tersendiri, manakala bagi mereka yang mengakui wujudnya *bid'ah ḥasanah*, *istihsān* adalah salah satu cabang dari *bid'ah ḥasanah*.

#### **2.8.4 Bid'ah dengan al-Tark**

*Al-tark* dari segi bahasa apa yang ditinggalkan oleh seseorang<sup>184</sup> manakala dari segi syarak ianya membawa pengertian memalingkan diri dari melakukan sesuatu sama ada dengan tujuan atau tanpa tujuan<sup>185</sup>. Sesuatu yang ditinggalkan oleh Rasulullah SAW sama ada

<sup>183</sup> Ardiansyah, *Perspektif Imam al-Shatibi terhadap Konsep Sunnah-Bid'ah*, 163-165.

<sup>184</sup> al-Jurjānī, *al-Ta'rīfāt*, (Beyrūt: Dar Kutub 'Ilmiyyah, 1983)

<sup>185</sup> Quṭub Muṣṭafā Sanū, *Mu'jam Muṣṭalahāt Usul Fiqh*, (Damsyik: Dār Fikr al-Mu'āshir, 2000) 132.



dengan tujuan tertentu atau tanpa tujuan tertentu juga dipanggil dengan istilah *al-tark*. Ianya membawa pengertian yang besar dalam syariat Islam. Merujuk kepada makna *bid'ah* sebelum ini ia sangat berkait rapat dengan perbahasan *al-tark*. Jika *bid'ah* difahami melakukan sesuatu perkara yang tidak dicontohkan oleh generasi awal (zaman Rasulullah SAW dan para sahabat rah), *al-tark* pula merujuk kepada sesuatu perkara yang ditinggalkan dan tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Terdapat satu sifat yang dikongsikan oleh kedua-dua istilah ini iaitu perkara yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW.

Terdapat beberapa dakwaan yang seringkali diungkapkan "لو كان خيرا ما سبقونا إليه" (sekiranya perkara itu baik nescaya mereka iaitu para nabi, sahabat dan ulama salaf telah melakukannya)<sup>186</sup>. Dakwaan ini seringkali dijadikan hujah untuk menolak setiap perkara yang berlaku dalam masyarakat hari ini yang tidak pernah dilakukan oleh generasi salaf.

Justeru, timbul beberapa perbahasan mengenai *al-tark*, adakah sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW itu sesuatu yang dilarang secara mutlak. Bagi mereka yang berhujah bahawa *al-tark* perlu ditinggalkan berdasarkan beberapa asas antaranya:

- a. Rasulullah SAW adalah contoh tauladan terbaik berdasarkan firman Allah SWT<sup>187</sup>:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا

Terjemahan: Demi sesungguhnya, adalah bagi kamu pada diri Rasulullah itu contoh ikutan yang baik, iaitu bagi orang yang sentiasa mengharapkan (keredaan) Allah dan (balasan baik) hari akhirat, serta dia pula menyebut dan mengingati Allah banyak-banyak (dalam masa susah dan senang).

Surah Al-Ahzab 33:21

---

<sup>186</sup> Kata-kata ini diungkapkan oleh Ibn Kathīr di dalam menghuraikan makna *bid'ah* ketika menafsirkan Surah al-Aḥqāf 11:26.

<sup>187</sup> Al-Jizānī, *Sunnah al-Tark wa Dilālatuha 'ala al-Aḥkām Shar'iyah*, (Saudi Arabia: Dār Ibn Jawzī) 72.

- b. Memperincikan makna *al-tark* dengan merujuknya kepada sesuatu yang dikategorikan sebagai “*sunnah al-tarkiyyah*”<sup>188</sup>. Manakala bagi mengenali sesuatu perkara itu terdiri daripada *sunnah al-tarkiyyah* perlu dilihat kepada beberapa aspek iaitu<sup>189</sup>:
- i. *Taṣrīḥ* (kata-kata yang jelas) dari sahabat Rasulullah SAW bahawa Rasulullah SAW meninggalkan sesuatu. Sebagai contoh Rasulullah SAW meninggalkan azan dan iqamah bagi solat hari raya.
  - ii. Tiada nuqilan dari mana-mana para sahabat melakukan perkara tersebut, hal ini kerana jika baginda ada melakukannya sudah tentu para sahabat akan melakukannya secara bersungguh-sungguh dan terpanggil bagi menuqilkannya.

Bagi mencermati perkara ini, perlu diteliti amalan-amalan yang ditinggalkan oleh Rasulullah SAW itu boleh dilihat melalui beberapa aspek sebagaimana berikut:

- a) Meninggalkan sesuatu perkara disebabkan ianya dilarang atau ditegah oleh syarak. Hal ini boleh dilihat dalam pelbagai contoh, seperti meninggalkan perbuatan maksiat, syirik, khurafat dan sebagainya. Terdapat pelbagai dalil daripada al-Quran mahupun hadis yang menjelaskan perkara-perkara seperti ini. Kebiasaannya dalil meninggalkan disebabkan tegahan ini disertai dengan penerangan atau ancaman bagi mereka yang melakukannya. Sebagai contoh larangan meminum arak:

Firman Allah SWT:

---

<sup>188</sup> Ibn Hanafiyyah al-‘Ābidīn, *al-Sunnah al-Tarkiyyah Dar’u al-Syukūk Fī Aḥkām al-Turuk*, (Jazā’ir: Dār al-Imām al-Mālik, 2001)16.

<sup>189</sup> Muḥammad Ibn Abī Bakr Ayyub al-Zar’ī, *‘Ilām al-Muwaq’īn an Rabb al-‘Alamīn*, (Beyrūt: Dār al-Jīl, 1973)2:389,390.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾



Terjemahan: Mereka bertanya kepadamu (wahai Muhammad) mengenai arak dan judi. Katakanlah: "Pada keduanya itu ada dosa besar dan pula beberapa manfaat bagi manusia, tetapi dosa keduanya lebih besar daripada manfaatnya.

(Surah al-Baqarah 2:219)

- b) Meninggalkan sesuatu perkara disebabkan ianya bukan adat kebiasaan yang dilakukan. Sebagaimana peristiwa Rasulullah SAW telah dihidangkan dan dipelawa untuk makan *ḍab*, Rasulullah SAW menolak pelawaan tersebut bukan, namun tidak melarang sahabat-sahabat makan makanan tersebut. Kisah ini direkodkan oleh Bukhari dan Muslim:

عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، قَالَ: " أَتَى النَّبِيَّ صِ بَضْبٍ مَشْوِيٍّ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ لِيَأْكُلَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُ ضَبٌّ، فَأَمْسَكَ يَدَهُ، فَقَالَ خَالِدٌ: أَحْرَامٌ هُوَ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنَّهُ لَا يَكُونُ بِأَرْضِ قَوْمِي، فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ، فَأَكَلَ خَالِدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صِ يَنْظُرُ."

Terjemahan: Daripada Khālid Ibn al-Walīd, bahawasanya beliau masuk bersama Nabi SAW ke rumah Maimunah dan dihidangkan dengan *Ḍab* yang dipanggang. Lalu Rasulullah SAW menghulurkan tangannya untuk mengambilnya kemudian ada orang berkata: "Ini daging *ḍab*", lalu terus baginda mengangkat tangannya. Lalu Khalid bertanya: Adakah ianya haram? Baginda SAW bersabda: Tidak, tetapi binatang ini tidak ada di negeri kaumku. Lantas aku tidak berselera. Lalu Khalid mengambil dan memakannya sambil dipandang oleh Nabi SAW<sup>190</sup>.

- c) Meninggalkan sesuatu dibimbangi menjadi kewajipan kepada umat Islam lantas membebankan umatnya. Hal ini boleh dilihat melalui peristiwa solat malam pada bulan Ramadan secara berjamaah. Pada awalnya Rasulullah SAW melazimi untuk

<sup>190</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Bāb Ḍhab, No. Hadis 5537. Hadis Riwayat Muslim, Bāb Ibāḥah al-Ḍhab, No. Hadis 1945. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 7:97. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 3:1543.

beberapa malam, kemudian meninggalkannya dibimbangi menjadi kewajipan. Kisah ini juga diriwayatkan oleh Bukhari dan Muslim dalam sahihnya:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ، وَصَلَّى رِجَالٌ بِصَلَاتِهِ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَاجْتَمَعَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ فَصَلَّى فَصَلُّوا مَعَهُ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَكَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ، فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةَ عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ، حَتَّى خَرَجَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَلَمَّا قَضَى الْفَجْرَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَتَشَهَّدَ، ثُمَّ قَالَ: «أَمَا بَعْدُ، فَإِنَّهُ لَمْ يَخْفَ عَلَيَّ مَكَائِكُمْ، وَلَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْتَرَضَ عَلَيْكُمْ، فَتَعَجِزُوا عَنْهَا»، فَتَوَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ

Terjemahan: “Sesungguhnya Rasulullah SAW keluar pada suatu pertengahan malam. Baginda solat di masjid (Masjid Nabawi). Beberapa orang mengikut solat baginda. Paginya orang ramai pun bercerita mengenainya. Bertambah ramai lagi (pada malam kedua), baginda pun solat, mereka solat bersama baginda. Paginya orang ramai pun bercerita. Bertambah ramai ahli masjid pada malam ketiga. Rasulullah SAW keluar bersolat, mereka solat bersama baginda. Apabila malam keempat, masjid menjadi tidak muat dengan orang yang hadir. (Baginda tidak keluar) Sehingga baginda keluar pada solat subuh. Selesai solat subuh, baginda mengadap orang ramai, baginda bersyahadah dan bersabda: Sesungguhnya bukan aku tidak tahu penantian kamu, tetapi aku bimbang difardukan ke atas kamu lalu kamu tidak mampu. Sehingga Rasulullah SAW wafat dalam keadaan begitu (tiada jamaah *tarawikh* di masjid)”<sup>191</sup>

d) Meninggalkan sesuatu perkara disebabkan tidak pernah terlintas untuk melakukannya.

Hal ini boleh dilihat melalui kisah para sahabat yang membina mimbar untuk Rasulullah SAW berkhotbah menggantikan mimbar yang lama dari pohon tamar kerana umat Islam semakin ramai.<sup>192</sup>

<sup>191</sup> Hadis Riwayat Bukhārī dalam *Bāb Faḍl Man Qāma Ramaḍān*, No Hadis 2012. Hadis Riwayat Muslim dalam Bab al-Targhīb Fī Qiyām Ramaḍān, No. Hadis 761. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 3:45. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 1:524.

<sup>192</sup> Kisah ini diriwayatkan di dalam pelbagai periwayatan yang mengisahkan mengenai tangisan batang tamar tempat Rasulullah SAW selalu berkhotbah disisinya digantikan dengan mimbar baru yang dicadangkan oleh

- e) Meninggalkan sesuatu disebabkan *maṣlahah* umat. Antara contoh hadis yang menceritakan mengenai binaan Kaabah. Kisah ini direkodkan melalui hadis Nabi SAW kepada ‘Aishah ra dengan mengatakan:

" لَوْلَا حَدَاثَةُ قَوْمِكِ بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ، ثُمَّ لَبَنَيْتُهُ عَلَى أُسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَإِنَّ قُرَيْشًا اسْتَفْصَرَتْ بِنَاءَهُ وَجَعَلَتْ لَهُ حُلْفًا "

Terjemahan: Seandainya bukan kerana (timbang) kaum kamu kembali kufur, nescaya aku akan robohkan kaabah dan kemudian membinanya kembali dengan binaan Nabi Ibrahim a.s, sesungguhnya kaum Quraiys telah membangunkan binaan Kaabah lebih rendah<sup>193</sup>.

- f) Meninggalkan sesuatu disebabkan ia suatu perkara yang harus dilakukan atau ditinggalkan. Sebagai contoh perkara-perkara sunat seperti memperbanyakkan sedekah, zikir, solat-solat sunat dan lain-lain. Hal ini disebabkan ianya termasuk di dalam keumuman firman Allah SWT

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾

Terjemahan: Wahai orang-orang yang beriman, rukuklah serta sujudlah (mengerjakan sembahyang) dan beribadatlah kepada Tuhan kamu (dengan mentauhidkanNya), serta lakukanlah amal-amal kebajikan, supaya kamu berjaya (di dunia dan di akhirat).

(Surah al-Hajj 22:77)

---

para sahabat. Setelah mendengar tangisan tersebut Rasulullah SAW memujuknya dan memberinya pilihan samada untuk ditanam semula atau didoakan untuk berada di syurga kelak. Batang tamar tersebut memilih untuk berada di syurga. Riwayat Bukhārī dalam *Bāb ‘Alamāt al-Nubuwwah fī al-Islām*, No Hadis, 3583, 3585. Riwayat al-Tirmidhī dalam *Bāb Ma Ja’ā Khutbah ‘Alā Minbar*, No Hadis 505. Beliau mengatakan hadis ini hasan sahih. Riwayat al-Dārimī dalam *Bāb Ma ‘Ukrima al-Nabi SAW*, No Hadis, 36-42. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 4:195. al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, 2:379 al-Dārimī, *Sunan al-Dārimī*, 1:180-184. al-Haythamī, *Majma’ al-Zawā’id wa Manba’ al-Fawā’id*, (Qāherah: Maktabah al-Qudsy 1994) 180-182.

<sup>193</sup> Hadis Riwayat Bukhārī dalam *Bāb Faḍl Makkah wa Bunyānahā*, No hadis 1585. Hadis Riwayat Muslim dalam *Bāb Naqdu Ka’abah wa Bina’uhā*, no hadis 1333. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 2:146. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 2:968.

- g) Meninggalkan sesuatu disebabkan terlupa. Ianya merupakan perkara yang normal bagi setiap manusia bersifat dengan sifat lupa. Rasulullah SAW pernah solat dengan rakaat yang kurang disebabkan terlupa bilangan rakaat ketika salat, kemudian baginda menambah bilangan rakaat yang tertinggal serta diikuti dengan sujud sahwi setelah disahkan rakaat yang tertinggal.<sup>194</sup>
- h) Meninggalkan sesuatu disebabkan ianya perkara *khususiyah* kepada baginda dan kaum keluarga baginda sahaja. Hal ini boleh dilihat melalui tindakan Rasulullah SAW yang melarang kaum keluarganya menerima sedekah dan meninggalkan memakan harta sedekah dan zakat.<sup>195</sup>
- i) Meninggalkan sesuatu disebabkan melakukan sesuatu yang lain untuk dijadikan perkara itu sunnah. Perkara ini boleh dilihat melalui pensyariatan sesuatu amalan seperti Rasulullah SAW meninggalkan solat dan mandi jenazah bagi orang yang mati syahid<sup>196</sup>. Begitu juga Rasulullah SAW meninggalkan azan dan iqamah ketika hendak mengerjakan solat hari raya<sup>197</sup>. Kategori ini juga sesetengah ulama meletakkan ianya di dalam kategori sunnah *tarkiyyah*<sup>198</sup>.

Kesemua contoh yang diberi meliputi dalam semua bab kecuali akidah. Dapat disimpulkan setiap perbuatan Rasulullah SAW itu mempunyai sebab tersendiri. Rasulullah SAW sendiri tidak melakukan semua perkara dalam kehidupan baginda. Disebabkan keterbatasan masa dan sifat sebagai seorang manusia. Baginda Rasulullah SAW mempunyai

<sup>194</sup> Riwayat Bukhārī, *Bāb Hal Yakhuz al-Imām Idha Syak biqawl al-nās?*, no hadis 714. Riwayat Muslim dalam *Bāb al-Sahwi fī Solāt wa al-Sujūd lahu*, No hadis 573. Lihat Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 1:144. Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 1:404.

<sup>195</sup> Abū Ishāq al-Shirāzī, *al-Muhadhab fī al-Fiqh al-Syafi'i*, (Damsyik: Dār Qalam, 1992) 1:575,576.

<sup>196</sup> *Ibid*, 392.

<sup>197</sup> *Ibid*, 441.

<sup>198</sup> *Sunnah Tarkiyyah* merujuk kepada perkara yang ditinggalkan oleh Rasulullah SAW atas alasan untuk menjadikan ianya sunnah. Muḥammad Rabḥi Muḥammad Millah, *al-Tark 'Inda Usūliyyin*, (Disertasi Sarjana: Universiti Kebangsaan al-Najah, Palestin, 2010) 26,27.

tanggungjawab harian yang lain serta keperluan asasi seorang manusia itu sendiri, lebih-lebih lagi baginda merupakan orang yang paling bertaqwa dalam mentaati Allah SWT, baginda juga merupakan ketua agama Islam, ketua negara, ketua panglima perang, sumber rujukan utama dalam segala permasalahan yang berlaku dan lain-lain lagi. Amat mustahil untuk melaksanakan semua amalan secara berterusan melainkan dalam amalan yang terpilih sebagai sorang Rasul seperti melakukan *qiyām* setiap malam<sup>199</sup>. Ini merupakan salah satu hikmah Allah SWT melantik utusannya bagi menyampaikan risalah Islam dari kalangan umat manusia itu sendiri.

Ibn Daqīq di dalam mengulas hal ini menyatakan *al-tark* tidak menunjukkan sesuatu perkara itu ditegah<sup>200</sup>. Syeikh ‘Abd Allāh al-Siddīq al-Ghumārī ketika mengulas hal ini menyatakan diawal risalah penulisan beliau dengan ungkapan bait-bait syair<sup>201</sup>:

الترك ليس بحجة في شرعنا \*\*\* لا يقتضي معنا ولا إيجابا  
 فمن ابتغى حظراً بترك نبينا \*\*\* ورآه حكماً صادقاً وصوابا  
 قد ضل عن نهج الأدلة كلها \*\*\* بل أخطأ الحكم الصحيح وخاب  
 لا حظر يمكن إلا إن نهي أتى \*\*\* متوعدا لمخالفيه عذابا  
 أو ذم فعل مؤذن بعقوبة \*\*\* أو لفظ تحريم يواكب عابا

Terjemahan:

*Al-Tark* bukanlah hujah dalam syariat kita \*\*\* Tidak dianggap larangan mahupun kewajipan

Maka sesiapa yang melarang sesuatu perbuatan dengan alasan *al-tark* Nabi SAW \*\*\* Kemudian berpendapat ianya satu hukum yang benar dan tepat.

<sup>199</sup> Hukum solat sunat malam bagi Rasulullah SAW dan para sahabatnya adalah wajib dan sunat bagi umat Islam selepas. Lihat Muhammad Ibn ‘Azzuz, *Arba’una Ḥadīthān fī al-Tahajjud wa Qiyām al-Layl*, (Beyrūt: Dār al-Bashā’ir al-Islāmīyah, 2002) 40.

<sup>200</sup> Taqī al-Dīn Ibn Daqīq al-‘Īd, *Ihkām al-Aḥkām Sharḥ ‘Umdah al-Ahkām*, (Qāherah: Maṭba’ah al-Sunnah al-Muḥammadīyah) 1:182.

<sup>201</sup> ‘Abd Allah Ibn Muhammad al-Siddīq al-Ghumārī, *Husnu al-Tafahhum wa al-Dark Lī Mas’alah al-Tark*, (Qāherah: Maktabah al-Takhṣīṣīyah lī Radd ‘Alā al-Wahābīyah, 2002) 3.

Sesungguhnya beliau telah menyimpang dari manhaj pendalilan seluruhnya \*\*\* Bahkan beliau tersalah di dalam menghukum dalam perkara yang benar dan gagal.

Tidak ada pelanggaran hukum yang dibenarkan melainkan ianya dilarang didatangkan\*\*\* Ancaman siksaan bagi yang menyalahinya.

Atau kecaman terhadap sesuatu perbuatan dan disertai dengan suatu hukuman \*\*\* Atau lafaz pengharaman terhadap perkara yang dicela.

Bait-bait syair ini menjelaskan bahawa *al-tark* bukan suatu sandaran hukum di dalam Islam, ianya tidak membawa pengertian wajib haram dan sebagainya, tetapi sekiranya ia disandarkan dengan ancaman ia menunjukkan perkara yang ditinggalkan itu adalah haram, sekiranya ia disandarkan kepada ganjaran jika meninggalkannya ia antara wajib dan sunat.

Kesempurnaan Islam itu sendiri diperlihatkan melalui satu satu kaedah yang sempurna dalam perletakkan sesuatu hukum. Rasulullah SAW telah meletakkan asas yang kukuh bagi setiap perkara yang disyariatkan. Melalui asas ini disandarkan setiap perkara itu disandarkan kepada asas pensyariatkan hukum yang lima iaitu wajib, sunat, haram, makruh dan juga harus yang dinamakan sebagai hukum taklifi.<sup>202</sup>

Kekeliruan di dalam memahami asas hukum ini seperti meletakkan perkara sunat ditempat wajib, makruh di tempat yang haram bakal menjadi pemahaman yang kucar kacir dalam memahami kehendak syariat. Hasil daripada penjelasan, dapat perhatikan beberapa perkara asas yang sama di antara *al-tark* dan *bid'ah* iaitu perkara baru yang tidak pernah dilakukan sebelumnya. Bagi mengetahui hukum terhadap perkara-perkara ini diperlukan pertimbangan neraca syarak untuk menilainya.

---

<sup>202</sup> al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 1: 53-93.



## 2.9 Beberapa contoh *bid'ah*

Contoh yang diberikan rata-ratanya melibatkan isu-isu yang seringkali diperdebatkan dalam kalangan umat Islam yang berfahaman *ahli sunnah wa al-jamaah* khususnya di Malaysia.

### 2.9.1 Contoh *bid'ah dalalah* yang disepakati

#### a) Akidah

Aliran-aliran selain *Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah* seperti *Khawarij, Mu'tazilah, Jahmiyyah, Mujassimah, Syiah*.

#### b) Ibadah

Mengubah sesuatu ibadah yang telah ditetapkan secara *qat'i* dan juga ibadah yang tidak boleh dicapai melalui kerasionalan akal seperti penetapan rakaat solat, waktu solat, masa menunaikan haji. Hal ini haram kerana termasuk ianya termasuk dalam menggubal hukum syarak dan ianya milik Allah SWT semata-mata.

#### c) Adat

Adat-adat yang mensyirikkan Allah SWT dan menyelisihi hukum syarak. Mensyirikkan: Seperti pemujaan pantai, meminta pertolongan selain Allah SWT, meminta pertolongan dengan jin atau iblis, menyalahi hukum syarak: menasabkan anak angkat kepada bapa angkat, persamaan hak pewarisan di antara lelaki dan wanita, percampuran lelaki dan perempuan.

### 2.9.2 Contoh *bid'ah dalalah* yang diperselisihkan

#### a) Akidah

Serpihan perbincangan akidah yang tidak melibatkan usul, seperti isu-isu pentakwilan ayat-ayat *mutashabihat*, sandaran sifat dua puluh dan juga tauhid tiga, penafsiran hadis berkaitan persoalan di mana Allah. Tawassul kepada Nabi SAW sedangkan beliau telah wafat, amalan mengambil berkat dengan orang alim (*tabarruk*).

b) Ibadah

Sesuatu yang disandarkan kepada dalil umum, seperti amalan zikir secara berjamaah, menetapkan jumlah tertentu dalam berzikir, mengkhususkan hari-hari tertentu untuk mengerjakan sesuatu amalan, solat sunat secara berjamaah, menambah lafaz tambahan kepada zikir yang *mathur*.

c) Adat

Merayakan perayaan tertentu bersempena hari kebesaran Islam seperti maulid Nabi SAW, awal Muharam, nuzul Quran. Menghimpunkan manusia untuk mengadakan majlis zikir dan bersalam selepas solat.

## 2.10 Kesimpulan

Kesimpulannya, terdapat dua aliran di dalam memahami *bid'ah* iaitu mereka yang memandang kesemua perkara yang tidak dilakukan pada zaman Nabi SAW itu sebagai *bid'ah* lalu membahagikannya kepada *hasanah* dan *dalalah* serta mereka yang menafsirkan setiap perkara baru yang berlaku di dalam agama itu sesat. Pentingnya mengetahui asas-asas penetapan *bid'ah* melalui dua kelompok ini. Asas kefahaman di dalam memahami konsep *bid'ah* berdasarkan aliran masing-masing memberi implikasi yang besar di dalam penetapan sebahagian hukum Islam. Menghukum sesuatu yang baru secara pukol rata dengan hukuman sesat sesuatu yang tidak adil. Sebaliknya perlu merujuk satu persatu amalan yang dihukumi tersebut. Pembahagian *bid'ah* itu boleh dilihat dari pelbagai aspek, namun pembahagian yang menjadi pemisah di antara dua kelompok ini ialah pembahagian kepada *hasanah* dan *dalalah*. Sesuatu yang perlu difahami *bid'ah* bukan daripada *masadir taysri'* (sumber hukum) seperti *al-Sunnah*, *maṣlahah* dan *istihsan*. Namun terdapat beberapa persamaan dan perbezaan antara istilah-istilah tersebut dengan *bid'ah*. Berhubung perbincangan *al-tark*, terdapat

tafsiran-tafsiran menunjukkan ianya bukanlah sesuatu yang dilarang sebaliknya perlu diteliti terhadap atas dasar apa perkara tersebut menjadi *al-tark*.

University of Malaya

## BAB 3: LATAR BELAKANG KEHIDUPAN IBN ‘ABD AL-SALĀM DAN AL-SHAṬIBĪ

### 3.1 Pendahuluan

Bagi menganalisis pemikiran seseorang tokoh, ianya memerlukan penelitian yang mendalam dan menyeluruh terhadap beberapa elemen seperti sosio budaya, pendidikan, guru dan sebagainya termasuklah suasana semasa kehidupan tokoh tersebut kerana aspek-aspek tersebut sedikit sebanyak kebiasaannya mempengaruhi dan membentuk corak pemikiran tokoh tersebut. Justeru itu atas faktor tersebut, menjadi suatu keperluan untuk mempelajari keadaan sosio budaya masyarakat sekitar zaman tersebut sehingga dapat membuat suatu kesimpulan daripada gagasan pemikiran yang dikeluarkannya. Justeru itu melalui bab ini, pengkaji menghuraikan latar belakang kedua-dua tokoh yang dikaji secara terperinci, tokoh yang dimaksudkan ialah Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭibī .

### 3.2 Biografi ‘Izz al-Dīn Ibn ‘Abd al-Salām

#### 3.2.1 Nama dan gelaran

Nama beliau ‘Abd al-Aziz bin ‘Abd al-Salām bin Abi Qasim bin Hasan bin Muhammad Muhaddhab al-Sulami. Kuntiah beliau ialah Abu Muhammad namun begitu beliau lebih dikenali dengan gelaran Ibn ‘Abd al-Salām<sup>203</sup>, ‘Izz al-Dīn<sup>204</sup> dan juga al-Imam al-Izz<sup>205</sup>. Ibn

---

<sup>203</sup> ‘Umar Riḍā Kaḥālāh, *Mu’jam Mu’allifīn*, (Beyrūt: Mu’assah al-Risālah, 1993) 2/162.

<sup>204</sup> Pada asalnya namanya ‘Abd Azīz sahaja, namun begitu ditambah al-Dīn dibelakangnya kerana uruf masyarakat pada ketika itu akan menambah gelaran “al-Dīn” kepada Sultan seperti Ṣalāh al-Dīn Yūsuf, Rukn al-Dīn al-Ẓāhīr, Taj al-Dīn ‘Abd Wahāb dan sebagainya kerana mereka yang menjaga rakyat di bawah naungannya. Dinisbahkan kepada Ibn ‘Abd al-Salām Dapat menunjukkan beliau mendapat pengiktirafan besar oleh masyarakat dan diakui oleh pemimpin. Lihat ‘Abd Allah Ibrāhīm al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuhu wa Athāruhu wa Manhājuhu fī al-Tafsīr*, (Riyāḍ: t:p 1982) 47.

<sup>205</sup> ‘Alī Muhammad al-Ṣallābī, *Sultan al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’*, (Beyrūt: Maktabah al-‘Aṣrīyyah, 2009) 11.

Daqīq al-I'īd telah memanggilnya dengan gelaran Syeikh al-Islam dan juga Sultan al-Ulama kerana kesungguhan beliau menegakkan kebenaran dan mencegah kemungkaran terhadap golongan pemerintah ketika itu<sup>206</sup>.

Dinisbahkan kepada al-Sulami pada akhir nama beliau sebagaimana yang dicatatkan dalam kitab tafsirnya kerana beliau berasal dari suku kabilah Bani Salim yang merupakan salah satu kabilah yang masyhur di *Madar*<sup>207</sup>. Beliau juga merupakan seorang ahli fiqh yang mempunyai kepakaran di dalam bidang usul, bahasa arab dan juga tafsir<sup>208</sup>.

### 3.2.2 Lahir dan Kewafatan

Beliau berasal dari Maghribi dilahirkan di Kota Damsyik dan wafat di Mesir. Beliau seorang bermazhab Shafi'i. Para ulama bersepakat mengatakan beliau lahir di Damsyik namun berselisih dalam menentukan tahun kelahirannya samaada pada tahun 577 H atau 578 H<sup>209</sup>. Beliau telah wafat di Mesir pada tahun 660 Hijrah. Pada hari kewafatan, kemuliaan beliau sebagai tokoh ulama agung terbukti apabila jenazah beliau turut disolatkan oleh Sultan Mesir ketika itu dan penduduk Mesir. Seruan solat jenazah telah diungkapkan oleh *mu'azin* ketika itu selepas solat Jumaat dengan ungkapan “ Solat ke atas al-Faqih al-Imam Syeikh al-Islam 'Izz al-Din 'Abd-Salām” tanda kemuliaan pada beliau. Turut dilakukan solat *ghaib* diseluruh daerah Mesir, Mekah, Yaman dan Damsyik<sup>210</sup>.

---

<sup>206</sup> al-Wahībī, *al- 'Izz al-Dīn 'Abd Salām: Hayātuhi wa Athāruhi wa Manhājūhi fī al-Tafsīr*, 47

<sup>207</sup> *Ibid.*

<sup>208</sup> 'Umar Riḍā Kaḥālāh, *Mu'jam Mu'allifīn*, 2:162.

<sup>209</sup> *Ibid.* Abī Naṣrī Ibn 'Abd al-Wahhāb al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi'īyyah al-Kubrā*, (Qāherah: Fayṣal 'Isā al-Bābī al-Halabī, 1964) 8:209.

<sup>210</sup> 'Umar Ibn Ṣaleh, *Maqāsīd al-Sharī'ah 'Inda al-Imām al- 'Izz 'Abd Salām*, (Jordan: Dār al-Nafā'is, 2003) 39.

### 3.2.3 Pendidikan

Perjalanan menuntut ilmu ‘Ibn ‘Abd al-Salām ketika kecil tidak terdapat di dalam penulisan kitab sejarah<sup>211</sup>. Ini membawa maksud tiada sesiapa yang menyangka bahawasanya beliau akan menjadi seorang ulama besar ketika dewasa. Menurut al-Sallabi, Ibn ‘Abd al-Salām menjalani kehidupan di dalam keluarga yang miskin dan tidak dikenali masyarakat<sup>212</sup>. Tiada pada keluarganya sebarang kemewahan, pangkat, gelaran dan ilmu<sup>213</sup>. Namun begitu kota Damsyik pada zaman beliau merupakan pusat perkembangan ilmu dan maklumat serta menjadi tumpuan utama para ulama dan fuqaha ketika itu<sup>214</sup>.

Sekalipun menurut sejarawan tidak terdapat penulisan mengenai perjalanan menuntut ilmu ketika beliau masih kecil. Bahkan terdapat sebahagian mengatakan bahawasanya beliau tidak menuntut ilmu melainkan ketika dewasa<sup>215</sup>. Namun begitu para pengkaji cuba meneliti beberapa fakta yang boleh disabitkan bahawa beliau menuntut ilmu ketika kecil, antaranya:

- 1) Beliau menumpang tidur di dalam masjid ketika kecil. Manakala masjid pula merupakan madrasah tempat perkembangan ilmu pada ketika itu. Sudah pasti beliau belajar daripada guru yang mengajar di masjid<sup>216</sup>.
- 2) Sekalipun beliau lahir dari keluarga miskin, namun kehidupan beliau yang bergantung di masjid menunjukkan beliau juga daripada keluarga yang mempunyai pegangan agama.
- 3) Kota Damsyik ketika itu merupakan pusat perkembangan ilmu yang menjadi tumpuan para ulama dan secara tidak langsung mereka yang berada di dalamnya akan

---

<sup>211</sup> ‘Izz al-Dīn Ibn ‘Abd Salām, *Qawā'id al-Kubrā*, (Damsyik: Dār al-Qalam, 2010) 1:13. ‘Umar Ibn Şaleh, *Maqāsid al-Sharī'ah 'Inda al-Imām al-'Izz 'Abd Salām*, 38.

<sup>212</sup> al-Şallābī, *Sultan al-'Ulamā wa Bāi' al-Umarā'*, 11.

<sup>213</sup> *Ibid.*

<sup>214</sup> *Ibid.*

<sup>215</sup> *Ibid.* 13

<sup>216</sup> ‘Umar Ibn Şaleh, *Maqāsid al-Sharī'ah 'Inda al-Imām al-'Izz 'Abd Salām*, 39.

terlibat di dalam perkembangan ilmu.

- 4) Kesungguhan membaca, menghafal dan mengulangi hafalan ketika di perpustakaan menunjukkan kesungguhan menuntut ilmu ketika kecil<sup>217</sup>.

Dalam perjalanan Ibn ‘Abd al-Salām menuntut ilmu, beliau tidak berganjak dari satu syeikh kepada satu syeikh yang lain melainkan setelah mengkhatamkan pembacaan beliau dengan sempurna daripada guru yang pertama. Malah beliau telah menekuni ilmu berkaitan syariah selama 30 tahun sehinggakan tidak tidur malam melainkan telah mempelajari ilmu berkaitan syariah bersama gurunya<sup>218</sup>.

Beliau telah mempelajari ilmu tafsir, hadis, fiqh, usul fiqh, bahasa Arab, perbezaan pandangan manusia, ilmu syariah dan juga maqasid di Kota Damsyik<sup>219</sup>. Tidak memadai di Kota Damsyik, beliau telah bermusafir untuk menuntut ilmu ke Kota Baghdad pada tahun 597 hijrah untuk menuntut ilmu, beliau berada di sana selama beberapa bulan untuk mengambil beberapa pengajaran di sana dan kemudian beliau kembali ke Damsyik<sup>220</sup>.

Pada tahun 639H hijrah beliau berhijrah ke Mesir untuk mendalami ilmu agama daripada ulama di negara tersebut antaranya Syeikh Zaki al-Din ibn ‘Abd al-‘Azim yang pakar dalam ilmu hadis dan Syeikh Abi Hassan ‘Abd ‘Allah Shazuli dalam ilmu tasauf dan hakikat<sup>221</sup>. Beliau juga pernah dilantik menjadi mufti Syam dan Mesir dan ketokohan beliau dalam ilmu pengetahuan menjadikan beliau tempat rujukan penduduk dan pemerintah<sup>222</sup>.

---

<sup>217</sup> Hasbullah bin Mat Daud, *Teori Maqasid al-Syariah*, 21.

<sup>218</sup> ‘Umar Ibn Şaleh, *Maqāsīd al-Sharī‘ah ‘Inda al-Imām al-‘Izz ‘Abd Salām*, 43.

<sup>219</sup> *Ibid.*

<sup>220</sup> *Ibid.*

<sup>221</sup> *Ibid.*44.

<sup>222</sup> Hasbullah bin Mat Daud, *Teori Maqasid al-Syariah*, 21.

### 3.3.4 Guru-guru

Terdapat ramai guru-guru ‘Izz al-Dīn ‘Abd-Salām yang telah mencurahkan ilmu kepada beliau di dalam pelbagai bidang seperti ilmu hadis, fiqh, usul fiqh, tasawauf dan sebagainya.

Antara guru-gurunya yang masyhur ialah<sup>223</sup>:

- 1) ‘Abd Samad al-Harastani (520H-614H), beliau bermazhab al-Shafi’ī, antara guru yang terawal kepada ‘Izz al-Din dan juga merupakan seorang qadi di Kota Damsyik serta pakar di dalam bidang fiqh. Ketokohan beliau diakui sendiri oleh ‘Izz al-Din sehingga beliau pernah mengatakan kepada anak muridnya tidak pernah aku lihat seseorang yang lebih *faqih* daripada beliau.
- 2) Fakh al-Din Ibn ‘Asakir (555H-631H), setelah mempelajari ilmu dari al-Harastani, ‘Izz al-Din telah berpindah kepada guru beliau yang seterusnya iaitu Ibn ‘Asakir. Ibn ‘Asakir juga merupakan seorang yang bermazhab Shafi’ī dan juga alim dalam ilmu fiqh dan hadis.
- 3) Saif al-Din al-‘Amidi (551H-631H), beliau merupakan pakar di dalam bidang usuluddin dan juga usul fiqh. Seorang ulama besar yang banyak mengarang buku di dalam kedua-dua bidang ini antaranya *kitab al-Abkar*, *al-Aḥkām* dan juga *Syarh Jidal al-Syarif*. Pada awalnya beliau bermazhab Hanbali kemudian bertukar kepada Shafi’iyyah.
- 4) Al-Qasim Ibn ‘Asakir (527H-600H), antara penulisan beliau ialah *fadh al-Madinah* dan juga *fadh al-Masjid al-Aqsa*. Izz al-Din memepelajari dari beliau dalam bidang hadis.

---

<sup>223</sup> al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuḥu wa Athāruḥu wa Manhājūḥu fī al-Tafsīr*, 101-105.



- 5) ‘Abd al-Latif Ibn Syakh Syuyukh (523H-596H), beliau merupakan seorang ahli sufi dan ‘Izz al-Din telah mengambil manfaat dari beliau ilmu hadis.
- 6) Abu Thahir Barakat al-Khusyu’i (M598H), beliau seorang yang alim di dalam bidang hadis sehingga dipanggil *Musnad* Syam pada zaman beliau.
- 7) Hanbal a-Rusafi (M604H), beliau merupakan pakar di dalam bidang hadis.
- 8) ‘Umar Ibn al-Tabar zad (516H-607H), beliau juga merupakan seorang yang pakar di dalam bidang hadis.
- 9) Syihab al-Din al-Sakhrwardi (530H-632H), Izz al-Din mengambil manfaat dari beliau dalam ilmu tasauf dengan mempelajari risalah *qushairiyyah*.<sup>224</sup>

### 3.2.5 Anak murid

Sesuai dengan status Ibn ‘Abd al-Salām seorang ulamak hebat yang juga seorang mufti di dalam dua buah kerajaan yang berlainan sehingga dipanggil dengan gelaran “*al-Sultan al-Ulama*” dan juga “*penjual para pemimpin*”, beliau juga turut melahirkan ulamak yang hebat untuk diwarisi umat Islam dalam pelbagai bidang. Antara mereka yang masyhur sebagaimana berikut:

- 1) Syeikh Ibn Daqiq al-‘id (625H-702H). Seorang yang alim dalam bidang fiqh dan juga hadis, pada awalnya beliau seorang yang menekuni mazhab Maliki hasil dari pendidikan awal beliau dari ayahnya, kemudian beralih ke mazhab Shafi’ī setelah menekuni dari Ibn ‘Abd al-Salām<sup>225</sup>.

<sup>224</sup> Al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi’īyyah al-Kubrā*, 8:214.

<sup>225</sup> al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuhu wa Athāruhu wa Manhājuhu fī al-Tafsīr*, 107.

- 2) Ahmad bin ‘Abd al-Rahman al-Qarrafi (M684H). Seorang yang alim dalam ilmu fiqh dan bermazhab Maliki<sup>226</sup>.
- 3) Jalal al-Din al-Disynawi (615H-677H). Seorang yang bermazhab Shafi’ī serta alim dalam bidang fiqh, usul serta juga hadis<sup>227</sup>.
- 4) ‘Abd Latif ibn al-‘Izz ibn ‘Abd al-Salām (628H-695H). Beliau merupakan anak kepada ‘Izz al-Din, seorang yang alim di dalam ilmu fiqh dan usul<sup>228</sup>.
- 5) Syarf al-Din Abu Muhammad al-Dumyati (613H-705H). Seorang ulama dalam mazhab Shafi’ī yang alim di dalam bidang fiqh dan usul serta bahasa<sup>229</sup>.
- 6) Syihab al-Din Abu Shamah (599H-665H). Beliau antara ulama besar dalam mazhab Shafi’ī yang banyak mengarang kitab. Seorang yang alim dalam ilmu fiqh, hadis dan juga bahasa arab<sup>230</sup>.
- 7) Al-Imam ‘Alaa’ al-Din ‘Abd Rahman al-Baji (631H-714H). Beliau antara Imam di dalam ilmu usul al-din dan juga mantik. Seorang tokoh besar yang berpegang kepada akidah al-Asya’ari dan juga fiqh mazhab Shafi’ī. Ketokohan beliau diakui oleh ramai ulama sezaman beliau antaranya rakan seperguruan beliau iaitu Ibn Daqiq al-‘Iid<sup>231</sup>.
- 8) Taj al-Din al-Firkah (624H-690H). Seorang ulama dalam mazhab Shafi’ī yang alim dalam ilmu fiqh dan usul<sup>232</sup>.

---

<sup>226</sup> ‘Umar Ibn Şaleh, *Maqāsid al-Sharī’ah ‘Inda al-Imām al-‘Izz ‘Abd Salām*, 61.

<sup>227</sup> *Ibid.*

<sup>228</sup> *Ibid.*

<sup>229</sup> *Ibid.*

<sup>230</sup> *Ibid.*

<sup>231</sup> *Ibid.*

<sup>232</sup> *Ibid.*

9) Al-‘Allamah Abu Muhammad Hibbah Allah al-Qifthi (601H-646H). Seorang ulama mazhab Shafi’ī yang alim di dalam ilmu tafsir, hadis dan juga fiqh<sup>233</sup>.

Kepelbagaian ilmu agama Ibn ‘Abd al-Salām telah melahirkan ramai murid yang bertaraf imam di dalam pelbagai bidang. Nama yang dinyatakan hanya sebahagian sahaja dari anak murid beliau yang masyhur dengan kepakaran masing-masing. Terdapat ramai lagi anak murid beliau yang tidak disebut dan boleh didapati dalam penulisan-penulisan yang mengkaji mengenai latar belakang dan juga pemikiran beliau<sup>234</sup>.

### 3.2.6 Penulisan

Izz al-Din antara ulama yang mempunyai paling banyak penulisan di dalam pelbagai bidang dan isu-isu semasa yang berlaku pada zaman beliau. Karya penulisan beliau meliputi pelbagai bidang, antaranya tafsir, hadis, akidah, fiqh dan usul, fatawa, tasawuf, sirah, syair serta adab dan akhlak. Al-Wahibi menyatakan 38 buah karya penulisan oleh ‘Izz al-Din ‘Abd-Salām terdiri daripada karya yang dicetak dan juga terdapat sebahagian yang masih belum dicetak dalam pelbagai pengkhususan<sup>235</sup>.

#### a) Tafsir

Kitab-kitab tafsir beliau *Ikhtisar Tafsir al-Mawardi (al-Nakt wa al-‘Uyun)*<sup>236</sup>, *Tafsir Qur’an al-‘Azim*<sup>237</sup>, *A’mali ‘Izz al-Din ‘Abd al-Salām, Fawā’id fi Musykil al-Qur’an*<sup>238</sup>, *al-Isyarah ila al-I’jaz fi Ba’di Anwa’ al-‘Ijaz*<sup>239</sup>.

---

<sup>233</sup> *Ibid.*

<sup>234</sup> *Ibid.*, al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuhu wa Athāruhu wa Manhājuhu fī al-Tafsīr*, 107. Al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi’īyyah al-Kubrā*, 8:214. al-Ṣallābī, *Sultan al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’*. Muḥammad al-Zuhaly, *al-‘Izz ‘Abd al-Salām*, (Damsyik: Dār al-Qalam, 1992) 150-160.

<sup>98</sup> al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuhu wa Athāruhu wa Manhājuhu fī al-Tafsīr*, 115-117.

<sup>236</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Tafsīr Ibn ‘Abd al-Salām*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 1996)

<sup>237</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, (Sa’udiah: Jāmi’ah ‘Umm al-Qurā, 1998)

<sup>238</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Fawā’id Fī Mushkil al-Qur’ān*, (Jeddah: Dār al-Syurūq, 1982)

<sup>239</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Majāz al-Qurān*, (London: Mu’assah al-Furqān Lil al-Turāth, 1999)

b) Hadis

Manakala di dalam bidang hadis pula, hanya terdapat beberapa risalah penulisan Izz al-Din yang mensyarahkan beberapa hadis ditemui iaitu *syarh hadith “la darar wa la dirar”*, *syarh hadith umm al-zar’* dan juga sebuah kitab *mukhtasar sahih muslim*.

c) Akidah

Ketokohan Ibn ‘Abd al-Salām di dalam bidang akidah terbukti apabila terdapat begitu banyak penulisan beliau di dalam bidang akidah, hal ini boleh dilihat melalui penulisan-penulisan akidah beliau melalui *Risalah fi Ilmi Tawhid*<sup>240</sup>, *Wasiyyah Izz al-Din ‘Abd al-Salām*<sup>241</sup>, *Nabzah Mufidah fi al-Radd ‘ala Qa’il bi khulq Qur’an*, *Farq baina al-Islam wa al-Iman*<sup>242</sup>, *Bayan Ahwal al-Nass yawm al-Qiyamah*<sup>243</sup> dan juga *Mulhah al-I’tiqad aw al-‘Aqa’id*<sup>244</sup>.

d) Fiqh dan Usul Fiqh

Bidang ini merupakan bidang utama Ibn ‘Abd al-Salām, antara karangan-karangan beliau di dalam bidang ini ialah *al-Qawa’id al-Kubra*, *al-Qawa’id al-Sughra*<sup>245</sup>, *al-Imam di Bayan Adillah al-Ahkam*<sup>246</sup>, *Maqasid Salah*<sup>247</sup>, *al-Targhib an Solah al-Ragha’ib al-Mawdu’ah*<sup>248</sup>, *Maqasid al-Sawm*<sup>249</sup>, *Manasik al-Hajj*<sup>250</sup>, *Ahkam Jihad wa Fadhl*<sup>251</sup>, *al-Ghayah fi Ikhtisar Nihayah al-Matlab fi Dirayah al-Madhab li Imam al-Haramain al-Juwaini*, *al-Jam’u baina*

---

<sup>240</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Rasā’il al-Tawhīd*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 1995)

<sup>241</sup> Risalah ini telah dihimpunkan bersama di dalam “*Rasā’il al-Tawhīd*”.

<sup>242</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Farq Bayna al-Islām wa al-‘Imān*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 1995)

<sup>243</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Bayān Akhwāl al-Nāss Yaum al-Qiyāmah*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 1995)

<sup>244</sup> Risalah ini turut dihimpunkan bersama di dalam “*Rasā’il al-Tawhīd*”.

<sup>245</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Qawā’id al-Ṣughrā*, (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1996)

<sup>246</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Imām*, (Beyrūt: Dār al-Bashā’ir al-Islāmīyyah, 1987)

<sup>247</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Maqāsīd al-Solāt*, (Beyrūt: Dar al-Fikr al-Mu’āshir, 2005)

<sup>248</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Risālah fī al-Dhim Solāt al-Raghāib*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 2005)

<sup>249</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Maqāsīd al-Sawm*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 1995)

<sup>250</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Manāsik al-Ḥajj*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 2008)

<sup>251</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Aḥkām al-Jihād wa Faḍailuh*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu’āshir, 2005)

*al-Hawi wa al-Nihayah* dan *Syarh Muntahi al-Sul wa 'Aml fi Ilmi al-Usul wa al-Jidal li Abi Amru Ibn al-Hajib al-Maliki*.

e) Tasauf

Karangan Izz al-Din di dalam bidang tasauf *Syajarah al-Ma'arif wa Ahwal wa Salih al-Aqwal wa al-'amal*<sup>252</sup>, *al-Fitan wa al-Balaya wa al-Mihn*<sup>253</sup>, *Risalah fi al-Qutub wa al-Abdal al-Arba'in*, *Maqasid al-Ri'ayah li Huquq Allah li Harith al-Muhasib*<sup>254</sup>, *Zubadu Khulasah al-Tasawuf*<sup>255</sup> dan juga *Masa'il al-Tariqah fi 'Ilm al-Haqiqah*.

f) Sirah

Terdapat dua kitab karangan beliau yang berkisar mengenai sirah Nabi SAW iaitu *Bidayah al-Sul fi Tafdhil al-Rasul alaih al-Salam aw Ghayat al-Usul fima Sanh min Tafdhil al-Rasul*<sup>256</sup> dan *Qisah Wafat Nabi SAW*.

g) Fatawa

Sebagai seorang mufti, Ibn 'Abd al-Salām turut mempunyai himpunan fatwa di dalam pelbagai isu yang dibukukan bagi menjawab persoalan-persoalan yang diajukan kepada beliau semasa menjadi mufti iaitu kitab *al-Fatawa al-Misriyyah*<sup>257</sup> dan juga *al-Fatawa al-Mawsiliyyah*<sup>258</sup>.

---

<sup>252</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Shajarah al-Ma'arif wa al-Aḥwāl wa Ṣāliḥ al-'Aqwāl wa al-'Amāl*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 2003)

<sup>253</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *al-Fitan wa al-Balāyā*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 2005)

<sup>254</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Maqāsid al-Ri'āyah Li Huqūq Allah 'Azzawajal aw Mukhtaṣar Ri'āyah al-Muḥāsibī*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1995)

<sup>255</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Zubadu al-Khulāṣah al-Tasawwuf*, (Qāherah: Maktabah al-Thaqāfah al-Dinīyyah, 2009)

<sup>256</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Bidāyah al-Suwl fi Tafḍīl al-Rasūl alayh al-Salam*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1999)

<sup>257</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Miṣrīyyah*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2007)

<sup>258</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir 1999)

h) Lain-lain

Izz al-Din juga mempunyai tinggalan penulisan di dalam ilmu syair, kemasyarakatan serta akhlak dan adab. Antaranya *Majlis fī Dhimu al-Hasyiyah, Nihayah al-Raghbah fī al-Adab al-Shbah, Thalatha wa Thalathu Syi'r fī Madah al-Ka'bah, Targhib ahl Syam fī Sakni al-Sham*<sup>259</sup>.

Daripada penulisan beliau, tidak dinafikan beliau merupakan seorang tokoh yang hebat dalam pelbagai bidang. Justeru itu tidak hairanlah beliau mendapat pelbagai gelaran dan pangkat yang diiktiraf oleh ilmuan Islam sesuai dengan ketokohan beliau dan juga ketegasan beliau di dalam menyatakan kebenaran.

#### **Penulisan Ibn 'Abd al-Salām mengenai *bid'ah***

Tidak terdapat penulisan buku yang khusus daripada Ibn 'Abd al-Salam berhubung teori *bid'ah*. Namun perbincangan mengenai *bid'ah* oleh beliau boleh dirujuk di dalam kitab utama beliau yang membicarakan mengenai kaedah-kaedah syarak yang dinamakan sebagai *Qawā'id al-Kubrā*. Beliau telah memuatkan satu bab yang khusus bagi membicarakan mengenai *bid'ah*. Antara perkara-perkara yang dinyatakan dalam perbincangannya adalah definisi *bid'ah*, klasifikasi *bid'ah* menurut pembahagian *aḥkām al-khamsah* serta cara-cara mengenali sesuatu *bid'ah*.

Selain daripada kitab ini, pandangan beliau mengenai *bid'ah* turut boleh diterokai melalui beberapa cara. Pertama melalui penulisan lain beliau yang menghuraikan secara tidak langsung berhubung teori dan aplikasi teori *bid'ah* seperti yang terdapat di dalam *Fatawa Mawsiliyyah* dan *Fatawa al-Misriyyah*. Kedua melalui penulisan ulama selepasnya yang

---

<sup>259</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Targhib Ahl Syam Fi Sakni al-Shām*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āşir, 1992)

mendokong pemikiran dibawa oleh beliau seperti al-Nawawī, Ibn Hajar al-‘Asqalānī dan lain-lain. Walaubagaimanapun penulisan sebegini dilihat lebih kepada memperincikan apa yang dimaksudkan oleh Ibn ‘Abd al-Salām berhubung teori *bid’ah* yang dinyatakan berasaskan nas-nas dan kaedah-kaedah yang terdapat di dalam syarak. Pandangan beliau mengenai *bid’ah* turut boleh diteliti melalui pedebatan di antara beliau dan Ibn Solah salah seorang ulama terkemuka pada zaman beliau berhubung *bid’ah* solat *al-raghaib*.

### 3.2.7 Faktor yang mempengaruhi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām

Setiap manusia mempunyai latar belakang pemikiran berbeza, hal ini kerana setiap tingkah laku manusia itu terbentuk melalui hasil daripada pengalaman yang berbeza. Faktor-faktor persekitaran hidup mampu mempengaruhi pola pemikiran seseorang. Dalam membincangkan mengenai pemikiran tokoh, seseorang pengkaji tidak boleh mengabaikan faktor-faktor persekitaran yang mempengaruhi pemikiran seseorang tokoh. Justeru itu kajian memperlihatkan beberapa faktor yang mempengaruhi pemikiran tokoh yang dikaji.

Latar belakang sosial kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām:

Ibn ‘Abd al-Salām menjalani kehidupan pada tahun 577H/1181M dan meninggal dunia pada tahun 660H/1261M. Ini bermakna umur beliau sekitar 83 tahun. Sepanjang hayatnya, beliau menjalani kehidupannya dalam dua buah negara iaitu Damsyik kemudian berpindah ke Mesir pada tahun 639H seterusnya wafat disana pada tahun 660H. Diriwayatkan juga beliau pernah ke Baghdad bagi tujuan menuntut ilmu. Ketegasan Ibn ‘Abd al-Salām mengenai kebenaran ketika berhadapan dengan para pemimpin-pemimpin menjadikan beliau seseorang yang disegani kawan dan lawan. Kecemerlangan beliau dalam keilmuan dibuktikan dengan deretan penulisan ilmiah di dalam pelbagai bidang pengajian Islam. Berdasarkan penelitian terhadap latar belakang kehidupan beliau, terdapat beberapa faktor yang mempengaruhi kehidupan beliau:

a) Faktor Sosial Politik

Ketika Ibn ‘Abd al-Salām lahir, Mesir sudah berada di bawah hujung pemerintahan Bani Ayyub yang sedang memasuki fasa pemerintahan kerajaan *Mamalik*, manakala Damsyik (Sham) berada di era pertengahan kerajaan Bani Ayyub. Terdapat tiga pemerintahan Islam yang terlibat sepanjang tempoh kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām iaitu Bani Ayyub, Kerajaan Mamalik dan Khilafah Bani Abbasiyyah<sup>260</sup>. Keadaan umat Islam ketika zaman Ibn ‘Abd al-Salām bergejolak dengan pelbagai musibah dari luar dan dalaman kerajaan Islam. Untuk mendapat gambaran yang jelas mengenai situasi politik ketika itu, semestinya perlu dijelaskan mengenai struktur perubahan pemerintahan di Syam dan Mesir.

Syam pada kurun kelima merupakan rebutan antara dua kuasa besar umat Islam ketika itu ialah Kerajaan ‘Abbasiyyah<sup>261</sup> yang berpusat di Baghdad dan Kerajaan Fatimiyyah<sup>262</sup> yang berpusat di Mesir. Setelah kedua-dua kerajaan tersebut lemah dan hanya meninggalkan sebutan nama Sultan mereka di dalam khutbah Jumaat sama ada di Baghdad mahupun Mesir,

---

<sup>260</sup> Pemerintahan Bani Ayyub dan kerajaan Mamalik sememangnya berada di bawah naungan Khilafah Bani ‘Abbasiyyah di Baghdad. Tetapi atas faktor kelemahan pusat pemerintahan di Baghdad, kerajaan Bani Ayyub dan Mamalik seakan-akan bergerak bebas tidak terikat hanya tinggal sebutan nama khalifah ‘Abbasiyyah sahaja di dalam khutbah.

<sup>261</sup> Kerajaan Abbasiyyah merupakan Khilafah Islamiyyah yang kedua berkuasa pada (750-1517M) selepas penyingkiran pemerintahan kerajaan Bani Umayyah di Baghdad. Kerajaan ini berkembang selama dua kurun tetapi secara perlahan-lahan mengalami zaman kejatuhan. Kerajaan ini akhirnya berakhir pada tahun 1256M selepas diserang Hulagu Khan panglima tentera Mongol menghancurkan Kota Baghdad. Kesemua waris khalifah di bunuh kecuali seorang yang sempat melarikan diri ke Mesir, walaubagaimanapun beliau hanya menjadi wayang di dalam pemerintahan di Mesir tanpa kekuasaan yang selayaknya bermula 1261-1517M sehinggalah kebangkitan Khilafah Uthmaniyyah yang menguasai Mesir yang mengakhiri pemerintahan mereka di Mesir. Lihat C.E Bosworth, *Encyclopedia of Islamic Civilisation and Religion*, e.d Ian Richard Netton, (London: Routledge, 2008)2.

<sup>262</sup> Kerajaan Fatimiyyah atau dikenali juga dengan nama ‘Ubaidiyyah merupakan sebuah kerajaan beraliran Syiah ‘Ismailiyyah yang pada awalnya berpusat di Tunisia, Afrika Utara. Diasaskan oleh ‘Ubaydillah al-Mahdi yang mendakwa beliau daripada keturunan ‘Ali Ibn Abu Talib. Pada tahun 969M kerajaan ini menguasai Mesir dan sebahagian Syria. Kewujudannya merupakan tandingan bagi kerajaan Sunni ‘Abbasiyyah yang berpusat di Baghdad. Kerajaan ini berakhir pada tahun 1171M dan dikembalikan pada Sunni dibawah pemerintahan seterusnya oleh Salah al-Din al-Ayyub. Lihat C.E Bosworth, *Encyclopedia of Islamic Civilisation and Religion*, e.d Ian Richard Netton, (London: Routledge, 2008) 169, 665.



telah berdiri sebuah kerajaan keluarga Nuri<sup>263</sup> di Syam yang diperintah oleh Mahmud Nur al-Din al-Malik al-‘Adil yang dipanggil dengan gelaran Zinki. Setelah terbunuh di dalam perang salib, beliau digantikan oleh anaknya iaitu Nur al-Din Zinki sekitar tahun 541H.

Prestasi Nurul al-Din Zinki sebagai raja ketika itu sangat-sangat membanggakan dan berjaya memperkukuhkan keadaan kekuasaannya. Beliau dikenali sebagai seorang raja yang sangat adil dan mencintai ilmu pengetahuan. Bahkan nama beliau termasuk di dalam golongan raja-raja Islam yang adil setaraf dengan Khalifah ‘Umar ‘Abd ‘Aziz kerana kesalihan beliau<sup>264</sup>.

Sewaktu Sham di bawah pemerintahannya, beliau telah menghantar angkatan perang yang diketuai oleh dua orang panglima iaitu Asad al-Din al-Syirkuh dan Salah al-Din al-Ayyub<sup>265</sup> ke Mesir untuk menawan Kerajaan Fatimiyyah yang ketika itu sudah mulai lumpuh. Mesir dengan mudah dapat ditawan tanpa berlaku sebarang peperangan berikutan kerajaan Bani Fatimiyyah sudah mulai lemah kerana tidak mempunyai pimpinan yang kuat selepas kewafatan Aziz ‘Ubaidi<sup>266</sup> dan serta diserang oleh tentera Salib. Kewafatan Asad al-Din Al-Syirkuh<sup>267</sup> membolehkan Salah al-Din al-Ayyub atau dikenali oleh sarjana barat dengan panggilan “Saladin” mentadbir Mesir dan memperkukuhkan kedudukannya di Mesir.

---

<sup>263</sup> Kerajaan Nuri atau Nuriyyah di Sham merupakan pecahan keluarga Kerajaan Turki yang bernama “Ata Bek” yang merupakan salah satu rumpun bangsa Turki yang mengembang ketika itu dan menguasai sebahagian besar dari tanah-tanah Islam seperti Iraq, Parsi, Sham, Asia kecil dan lain-lain. “Ata” ertinya pengasuh, “Bek” raja. Menurut Hamka boleh jadi dari sini di ambil gelaran Algazi Mustafa Kamal Pasha, pembangun Turki baru iaitu Attartuk (pengasuh Turki). Lihat Hamka, *Sejarah Umat Islam*, (Kuala Lumpur: Penerbitan Pustaka Antara, 1977) 218.

<sup>264</sup> *Ibid.*

<sup>265</sup> Beliau merupakan pengasas Dawlah al-Ayyubiyah atau Bani Ayyub di Mesir. Berasal dari bangsa Kurdistan. Pada awalnya beliau merupakan panglima perang kepada Kerajaan Nuriyyah di Damsyik, kemudian beliau berjaya menguasai Mesir dan seterusnya memerintah di Mesir. Lihat Mardhiyah Badri dalam *Ensiklopedia Kesenian & Warisan Islam*, (Kuala Lumpur: Anzagain, 2010)11:46.

<sup>266</sup> Pemerintah terakhir daulah Fatimiyyah sebelum digantikan Salah al-Din al-Ayyub. Lihat Akbar Shah Najeebabadi, *The History Of Islam*, (Lebanon: Darussalam, 2011)2:354,355.

<sup>267</sup> Beliau merupakan bapa saudara kepada Salah al-Din al-Ayyub iaitu adik beradik kepada Najm al-Din al-Ayyub. Merupakan salah seorang panglima perang kepada Nūr al-Dīn Zinki.

Beliau memanggil kaum kerabat ke Mesir bagi memperkukuhkan kedudukannya di Mesir dan seterusnya beliau mengangkat dirinya sebagai Sultan dan langsung memutuskan hubungan dengan Kerajaan Nuri di Sham<sup>268</sup>.

Setelah kemangkatan Raja Nur al-Din di Sham beliau digantikan oleh puteranya Saleh Ibn Mahmud dan kemudian wafat setelah 12 tahun memerintah serta berakhirlah kerajaan Nuri di Sham. Salah al-Din al-Ayyub telah mengistiharkan kekuasaan penuhnya ke atas Syam dan Mesir dalam menyatukan kerajaan Islam dan melebarkan kekuasaannya di tanah Arab. Hasilnya dinasti ini cemerlang menangkis dan berjaya mengalahkan tentera Salib di dalam pelbagai siri peperangan<sup>269</sup>. Salah al-Din al-Ayyub mempunyai 17 orang anak lelaki dan 1 orang perempuan, bagi mengukuhkan kedudukannya beliau telah melantik anak-anak sebagai raja yang memerintah bagi setiap kawasan yang ditawannya antaranya Homs, Homat dan Damsyik<sup>270</sup>.

Berikut merupakan susugalur kerajaan Bani Ayyub dan Mamalik di Mesir<sup>271</sup>:

Salah al-Din Yusof Ibn al-Ayyub 567-689H

---

<sup>268</sup> Terdapat perbezaan pandangan antara sejarawan, menurut 'Ali Sallabi, Salah al-Din al-Ayyub tidak memutuskan hubungannya dengan Syam, bahkan Mesir masih lagi dibawah pemerintahan Syam, selepas kewafatan Nur al-Din, Salah al-Din telah menyatukan Syam dan Mesir di bawah pemerintahannya selepas kelemahan pengganti Nur al-Din, menurut beliau sekalipun berlaku perselisihan di antara kedua-duanya tidak lah sampai memutuskan hubungan. Setelah Mesir berjaya ditawan Salah al-Din, Nur al-Din telah banyak membantu Salah al-Din, termasuk menghantar keluarga Salah al-Din ke Mesir atas permintaan beliau. Lihat perbincangan diatas dalam, al-Şallābī, *Salāh al-Dīn al-Ayyūbī wa Juhūdihi fī al-Qadā' 'Alā al-Dawlah al-Fātimīyyah wa Tahrīr Bayt al-Muqaddas*, (Beyrūt: Dar Ma'rifah, 2008) 215-222.

<sup>269</sup> Perang Salib berlaku di dalam tempoh sekitar dua abad iaitu 1096-1291M dengan tujuh siri peperangan. Peperangan ini berlaku di antara umat Islam dan Kristian. Palestin merupakan salah satu daripada wilayah yang menjadi tujuan agresif pasukan Salib dan Salah al-Din al-Ayyub merupakan salah seorang panglima perang yang memimpin gerakan tentera Islam memerangi tentera Salib. Peperangan ini diakhiri dengan perjanjian damai yang meletakkan Baitul Maqdis diwilayah penguasaan umat Islam sementara umat Kristian dibenarkan menziarahinya tanpa membawa senjata. Lihat Mohd Roslan Mohd Nor & Nor Shakila Mohd Noor, *Perang Salib dan Kejayaan Salahuddin Al-Ayubi mengembalikan Islamic Jerusalem kepada umat Islam* dalam Jurnal al-Tamaddyun, Bil 7, No 1, (2012) 62, 72. A.G Noorani, *Islam dan Jihad: Prasangka atau Kenyataan*, (Kuala Lumpur: PTS Publications, 2007)5.

<sup>270</sup> Bībras al-Manşūr, *Mukhtār al-Akhhbār Tārīkh al-Dawlah al-Ayyūbīyyah wa Dawlah Mamālīk al-Baḥrīyyah hatta Sanah 702H*, (Mesir: Dār al-Masrīyyah al-Lubnānīyyah, 1993) 3-12. Hamka, *Sejarah Umat Islam*, 218, 228.

<sup>271</sup> Hamka, *Sejarah Umat Islam*, 213,214.

Al-‘Aziz Imad al-Din ‘Uthman Ibn Yusof 589-595H

Al-Mansur Muhammad Ibn ‘Uthman 595H

Malik al-Afdal Nur al-Din ‘Ali Ibn Salah al-Din Yusof 595H-596H

Al-‘Adil Abu Bakr Ibn Ayub 596H-615H

Al-Kamil Muhammad Ibn al-‘Adil 615H-635H

Al-‘Adil Abu Bakr Ibn al-Kamil 635H-636H

Al-Salih Najm al-Din Ibn al-Kamil 636H-647H – Perpindahan Ibn ‘Abd al-Salām ke Mesir

Al-Amir Fakh al-Din Ibn al-Syeikh 647H

Al-Mu’azzam Ibn al-Salih al-Ayyub 647-648H

Syajar al-Dur 648H – Generasi terakhir Bani Ayyub (Perempuan)

Malik al-Mu’iz Izz al-Din Aibek 648H – Permulaan pemerintahan Mamalik di Mesir

Malik Mansur Nur al-Din Ali Ibn Malik al-Muizz Aibek 655H

Malik al-Muzaffar Saif al-Din Quthz 657H

Malik al-Zahir Rukn al-Din Bibras 658H-676H – Tahun kematian Ibn ‘Abd al-Salām di Mesir 660H

Susur galur pemerintahan kerajaan Bani Ayyub di Damsyik<sup>272</sup>:

Al-Malik al-Afdal Nur al-Din ‘Ali 582H

Al-Malik Abu Bakr Saif al-Din 592H

Al-Malik al-Mu’azzam Sharif al-Din 615H

Al-Malik Daud Nasir al-Din 624H

Al-Malik Musa al-Ashraf 626H

---

<sup>272</sup> *Ibid.* 228.

Al-Malik Ismail al-Saleh 635H

Al-Kamil, al-‘Adil, al-Saleh, al-Muzaffar (raja-raja Ayyub dari Mesir datang silih berganti menguasai Damasyik) 635-645H

Al-Malik Nasir Salah al-Din Yusof (Raja Bani Ayyub dari Halab) 648H-658H

Al-Malik Zahir al-Din Gazi 582H

Al-Malik Aziz al-Din Muhammad 613H

Al-Malik Nasir al-Din Yusof 634-685H

Daripada tahun kelahiran Ibn ‘Abd al-Salām, dapat dikenalpasti beliau menjalani kehidupannya pada tujuh generasi era Bani Ayyub di Damasyik yang terakhirnya adalah ketika era pemimpin Bani Ayyub dari Mesir silih berganti di Damasyik. Manakala perpindahan beliau ke Mesir pada tahun 639H sehingga beliau wafat berada di bawah empat generasi pemerintahan Bani Ayyub yang terakhirnya merupakan waris perempuan Bani Ayyub iaitu Syajar al-Durr kemudian berlaku peralihan kuasa kepada pemerintahan Mamalik<sup>273</sup>. Di bawah pemerintahan kerajaan *Mamalik*, Ibn ‘Abd al-Salām sempat berada di bawah empat orang pemerintahnya yang silih berganti. Kerajaan ini memainkan peranan yang kuat di dalam memerangi bangsa tartar.

Pada tahun 656H empat tahun sebelum kewafatan Ibn ‘Abd al-Salām telah berlaku satu peristiwa besar di dalam kerajaan besar umat Islam ketika itu dengan kejatuhannya pusat

---

<sup>273</sup> Pemerintahan Mamalik adalah pemerintahan dari golongan hamba sahaya yang dibeli oleh pemerintah asal. Pemimpin bani Ayyub yang ke lapan iaitu Salih Najm al-Din al-Ayyub bertanggungjawab membawa maksud golongan Mamalik ke Mesir bagi tujuan mengukuhkan kekuasaannya. Generasi Bani Ayyub yang terakhir tidak mempunyai waris lelaki sedangkan hukum Islam tidak membenarkan seseorang wanita menjadi pemimpin sesebuah negara. Akhirnya salah seorang hamba yang dibeli itu dinikahkan kepada anak perempuannya untuk diwarisi kerajaannya. Maka bermula lah dinasti Mamluk atau Mamalik di Mesir. Bangsa Mamluk terdiri daripada banyak bangsa, dan dua yang dominan daripadanya terdiri daripada Turki dan Jarkash yang menguasai Mesir. Lihat Hamka, Sejarah Umat Islam, 207. Wan Kamal Mujani, *Sejarah Politik Mamluk (648H-922H-1250-1517M): Suatu pengamatan berdasarkan sumber primer dan sekunder dalam International Journal of West Asian Studies v.2, no.10 (2012) 20, 21. Sa’id ‘Abd al-Fatāh, al-‘Aṣr al-Mamālik Fī Miṣr wa al-Sham, (Qāherah: Dār Nahḍah al-‘Arabīyyah, 1976) 5.*

Kerajaan Bani ‘Abbasiyyah di Baghdad akibat serangan bangsa Tartar iaitu tentera Mongol. Selama tiga tahun lebih, umat Islam kehilangan pusat pemerintahan. Dan pada tahun 660H bersamaan dengan tahun kewafatan Ibn ‘Abd al-Salām sekali lagi berlaku perubahan kuasa apabila waris pemerintahan Bani ‘Abbasiyyah di Baghdad telah diistiharkan pemerintahannya di Mesir setelah beliau satu-satunya waris kerajaan ‘Abbasiyyah yang terselamat dari pembunuhan kejam yang dilakukan tentera Mongol ke atas semua pewaris khalifah ‘Abbasiyyah. Namun kekuasaan pemimpin ‘Abbasiyyah ini hanya terhad kepada bidang-bidang tertentu sahaja, hal ini berikutan pemerintahan kerajaan *Mamalik* masih lagi berkuasa di Mesir<sup>274</sup>.

Antara perkara yang berlaku pada era kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām, peralihan kuasa era pemerintahan dari satu generasi kepada generasi lain (Bani Ayyub → Mamalik → kedatangan Khalifah ‘Abbasiyyah), lanjutan krisis perang salib (1096-1291M), serangan bangsa tartar terhadap pusat pemerintahan khalifah ‘Abbasiyyah di Baghdad dan perebutan kuasa antara kerajaan Islam. Cerminan pemimpin memberi gambaran yang jelas kepada rakyat yang dipimpin, keadaan yang kacau bilau ini menyebabkan situasi umat Islam sangat-sangat tertekan dengan kemiskinan ekonomi dan sebagainya. Tiada kekuatan jitu umat Islam yang berkuasa ketika itu baik dari kalangan Sunni mahupun Syiah.

Keadaan negara yang tidak menentu menjadikan Ibn ‘Abd al-Salām seorang yang mempunyai perwatakan yang tegas dan berprinsip dalam berpegang dengan kebenaran sekalipun beliau perlu berhadapan dengan ancaman dari pemerintah. Ibn ‘Abd al-Salām yang

---

<sup>274</sup> Beliau ialah Ahmad Ibn al-Zahir Ibn al-Nasir Li al-Din Allam setelah dihimpunkan para ilmuwan ketika itu, sepakat mengatakan beliau sah merupakan bapa saudara kepada Khalifah ‘Abbasiyyah yang terbunuh ketika itu. Lihat Hamka, *Sejarah Umar Islam*, 207. Al-Sīru Walīm Muwayyar, *Tārīkh Dawlah al-Mamālīk Fī Misr*, (Qāherah: Maktabah Madbuli, 1995) 49.

telah dilantik menjadi mufti Damsyik dan kemudiannya Mesir telah memainkan peranan yang sebaiknya di dalam pemerintahan dan menjadi contoh kepada masyarakat.

Antara bukti kewibawaan beliau sebagaimana yang direkodkan oleh tokoh sejarawan ketika memutuskan fatwa di Damsyik. Pada tahun 638H berlaku perbalahan di antara pemerintah Damsyik ketika itu Saleh Ibn Ismail dan pemerintah Mesir Najm al-Ayyub. Saleh Ismail ketika itu berasa gentar dan merancang membuat pakatan bersama tentera Salib untuk menyerang Najm al-Din al-Ayyub. Dijanjikan beberapa kawasan untuk dihadiahkan kepada tentera Salib<sup>275</sup> serta dibenarkan penjualan senjata kepada tentera Salib bagi tujuan memerangi kaum muslimin. Hal ini sampai kepada pengetahuan Ibn ‘Abd al-Salām yang ketika itu menjawat jawatan sebagai mufti dan khatib di Mesir.

Beliau telah mengeluarkan fatwa haram penjualan senjata kepada tentera Salib. Selanjutnya beliau menaiki mimbar masjid Umawi dan berkhotbah dengan mengkritik dan mengecam tindakan Salih Ibn Ismail serta tidak mendoakan lagi pemerintah di dalam khutbahnya sebaliknya menunjukkan bahawa beliau seakan-akan telah keluar dari ketaatan kepada pemerintah ketika itu. Selepas berita ini sampai kepada Salih Ismail yang ketika itu berada di luar Damsyik, beliau memutuskan memecat Ibn ‘Abd al-Salām serta memenjarakannya<sup>276</sup>.

---

<sup>275</sup> Antara tempat yang dihadiahkan kepada tentera Salib ialah beberapa buah kubu pertahanan di Damsyik. Lihat Lilmakīn Jarjas Ibn al-‘Āmid, *Akhbār al-Ayyubīn*, (Mesir: Maktabah al-Thāqāfiyyah al-Dinnīyah, t:t) 31.

<sup>276</sup> Peristiwa ini membawa kepada penghijrahan Ibn ‘Abd al-Salām dari Mesir. Setelah habis menjalani hukuman Pada awalnya beliau menuju ke al-Quds, kemudian bertemu tentera Salih Ismail bersama tentera Salib dalam perjalanan memerangi Najm al-Din al-Ayyub. Salih Ibn Ismail telah mengutuskan seseorang untuk memujuknya serta mencium tangan Salih Ismail. Ibn ‘Abd al-Salam menolak permintaan Salih Ismail dengan mengatakan kepada utusan tersebut “wahai miskin, aku sesekali tidak meredhai beliau mencium tanganku, bagaimana aku hendak mencium tangannya”. Setelah menjawab sedemikian, beliau telah dipenjarakan di khemah tentera Salih Ismail. Setelah tentera mereka ditewaskan oleh Najm al-Din al-Ayyub beliau di bawa ke Mesir bersama tentera Najm al-Din al-Ayyub dan menetap disana. Lihat al-Şallābī, *Sultan al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’*, 63.64.

Di Mesir pula, Ibn ‘Abd al-Salām berhadapan dengan pelbagai isu politik yang melibatkan sistem pemerintahan yang bertentangan dengan syariah. Antaranya isu perlantikan perempuan sebagai pemerintah di Mesir dan isu perlantikan hamba sebagai wazir di negara tersebut. Kesemua hal ini adalah sesuatu yang dilarang. Ibn ‘Abd al-Salām yang menjawat jawatan sebagai mufti bersikap tegas sehingga para pemerintah terpaksa akur terhadap fatwa yang dikeluarkannya berbeza sebagaimana yang berlaku di Damsyik, kerana keangkuhan pemerintah Damsyik ketika itu melanggar fatwa yang dikeluarkan oleh beliau. Walaubagaimanapun kerajaan tersebut tidak bertahan lama apabila ditawan oleh pemerintah Mesir.

b) Faktor Ekonomi

Peperangan dan ketidakstabilan pemerintahan di Damsyik dan Mesir mengakibatkan kemunduran ekonomi umat Islam ketika itu. Ianya merupakan faktor kemiskinan yang dihadapi oleh Ibn ‘Abd al-Salām dan keluarganya. Antara bukti jelas kelemahan ekonomi kerajaan Islam akibat dari peperangan yang berlaku, pemerintah terpaksa untuk memutuskan mengambil harta peniaga di pasar untuk memerangi bangsa tatar berikutan harta negara yang berkurang, namun hal ini dibantah oleh Ibn ‘Abd al-Salām ketika itu dengan mengatakan tanggungjawab keselamatan negara dibawah tanggungjawab pemimpin, mengambil harta rakyat untuk tujuan peperangan adalah harus sekiranya semua harta baitulmal sudah digunakan, harta-harta kerajaan dan perhiasan-perhiasan semua sudah dijual, begitu juga didahulukan harta para umara’ sebelum digunakan harta rakyat. Setelah demikian, mereka melakukan kesemua perkara tersebut, apabila keperluan masih lagi tidak mencukupi raja ketika itu meminta satu dinar bagi setiap mereka yang mampu di Mesir<sup>277</sup>. Peristiwa ini

---

<sup>277</sup> Al-Şallābī, *Sultan al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’* 69.

memberi gambaran yang jelas kepada keadaan ekonomi Mesir ketika itu yang berada di dalam keadaan yang sangat kritikal. Peristiwa ini berlaku pada zaman pemerintahan *Mamalik* di bawah pimpinan Raja Muzaffar Saif al-Din.

c) Faktor Mazhab dan perkembangan ilmu

Di Damsyik terdapat dua mazhab yang dominan iaitu Shafi'ī dan Maliki. Namun yang lebih besar pengaruh antara keduanya adalah mazhab Shafi'ī. Ibn 'Abd al-Salām seorang yang bermazhab Shafi'ī dan beliau juga merupakan seorang mufti di dalam kedua-dua buah negara yang didiaminya justeru itu mazhab Shafi'ī merupakan mazhab rasmi negara yang didiaminya. Di Mesir tidak dapat disangkal lagi ini kerana pengasas *Dawlah Ayyubiyah* di Mesir iaitu Sultan Salah al-Din al-Ayyub merupakan seorang yang bermazhab Shafi'ī. Manakala pengaruh mazhab Maliki tidak boleh dinafikan kewujudannya, hal ini boleh dilihat melalui rakannya di Damsyik yang bersama menyokong menentang kemungkaran Salih Ibn Ismail iaitu Syeikh Jamal al-Din Abu Bakr seorang fuqaha Mazhab Maliki<sup>278</sup>, begitu juga sebahagian muridnya yang masyhur merupakan antara fuqaha besar mazhab Maliki seperti al-Qarrafi, terdapat juga sebahagian dari mereka yang pada awalnya bermazhab Maliki namun beralih kepada al-Shafi'ī setelah menekuni daripada Ibn 'Abd al-Salām seperti Ibn Daqiq al-I'īd.

Manakala dari segi aktiviti perkembangan ilmu di Damsyik dan Mesir sentiasa berterusan hal ini dibuktikan dengan deretan tokoh-tokoh ulama yang hebat pada kurun keenam hijrah samaada di Damsyik mahupun Mesir. Hal ini kerana pengasas *dawlah* Bani Ayyub Salah al-Din al-Ayyub dan pemimpin kerajaan Nuriyyah antara para pemimpin yang mementingkan perkembangan ilmu pengetahuan. Hal ini menjadi antara faktor kerajaan mereka mampu

---

<sup>278</sup> *Ibid*, 53.



bertahan lama. Sebagai contoh di Syam Nur al-Din al-Zinki telah membina beberapa buah madrasah antaranya sebuah madrasah yang besar untuk pengajian mazhab Shafi'ī di Halab, madrasah pengajian mazhab Hanafi di Damsyik dan madrasah pengajian hadis<sup>279</sup>.

Salah al-Din al-Ayyub di Mesir dikenali seorang suka menghampiri majlis-majlis ilmu, mendengar bacaan hadis bahkan beliau seorang faqih di dalam mazhab Shafi'ī, hafiz al-Quran dan juga kitab tanbih (salah sebuah kitab fiqh mazhab Shafi'ī). Ketika Mesir di bawah pemerintahannya beliau juga turut membina beberapa buah madrasah antaranya Yusufiyyah, madrasah Salahiyah, turut diadakan pengajian fiqh bagi empat mazhab. Rata-rata pemimpin dari generasi Bani Ayyub turut melakukan perkara yang sama diwarisi oleh pengasasnya dengan memperbanyakkan madrasah antaranya Malik al-'Adil, Najm al-Din al-Ayyub. Hal ini turut diwarisi oleh pemerintahan seterusnya iaitu kerajaan Mamalik dengan memperbanyakkan sekolah dan mendampingi ulama<sup>280</sup>. Perkara ini menjadikan ulama merupakan orang yang disegani baik dari kalangan pemerintah mahupun masyarakat.

Antara tokoh-tokoh besar dan masyhur yang wujud ketika itu Fakh al-Din al-Razi (606H), Ibn Atsir al-Jazri al-Muhaddith (606), Ibn Qudamah al-Hanbali (620H), Ibn Atsir al-Jazri al-Mu'arrih (630H) 'Abd Karim al-Rafi'I (624H), al-Amidi (631H), Ibn Salah (643H) Ibn Hajib al-Usuli (646H), Ibn Taymiyyah (652H), Ibn Malik al-Nahwi (672H), Ibn Khalikhan (684H), al-Qadi al-Baydawi (685H), Syeikh Jamal al-Din al-Maliki dan lain-lain.

d) Faktor sosial masyarakat

Masyarakat di Mesir dan Damsyik pada zaman Ibn 'Abd al-Salām terdiri daripada kalangan Arab dan 'Ajam. Majoriti penduduknya berbangsa arab, manakala sebahagian

---

<sup>279</sup> Layla Muḥammad Sahl al-Thābitī, *Arā' al-'Izz al-Dīn Ibn 'Abd al-Salām al-'Aqdīyyah*, (Tesis Master Kuliyyah Da'wah wa Usūl al-Dīn Universiti Umm Qurā', Mamlukah al-'Arab al-Sa'udīyyah, 2010) 18,19.

<sup>280</sup> *Ibid.*

darinya terdiri daripada bangsa asing. Golongan pemerintah khalifah ‘Abbasiyyah berketurunan arab, manakala kerajaan Nuriyah dan kerajaan *Mamalik* pecahan dari bangsa Turki manakala kerajaan Bani Ayyub berbangsa Kurdistan.

Keadaan masyarakat di Mesir dan Syam terdiri daripada golongan pemerintah, bangsawan, ilmuan, rakyat biasa dan hamba. Kebanyakan mereka berkhidmat sebagai tentera berikutan keadaan peperangan yang seringkali berlaku. Keadaan sosial masyarakat sebahagian terdiri daripada mereka yang patuh kepada agama dan sebahagian mereka berada dalam keadaan yang sukakan kepada perkara yang melalaikan. Keadaan mereka bukanlah menggambarkan Islam berada di puncak peradaban ketika itu.

Terdapat beberapa peristiwa berkaitan Ibn ‘Abd al-Salām yang menggambarkan keadaan masyarakat ketika itu, sebahagian masyarakat Mesir turut keluar dari Mesir ketika mendengar perkhabaran Ibn ‘Abd al-Salām meninggalkannya berikutan para pemerintah ingkar dalam melaksanakan syariat Allah iaitu menjual para pemerintah dari kalangan hamba yang dibeli oleh Najm al-Din Al-Ayyub. Ini membuktikan bagaimana kebersamaan rakyat Mesir dan Ibn ‘Abd al-Salām dalam menegakkan syariat Allah SWT<sup>281</sup>.

Dari satu aspek lain, terdapat penjualan arak di Mesir, hal ini berlaku turun temurun di Mesir dan ianya diakui oleh pemerintah Mesir. Ibn ‘Abd al-Salām sebagai mufti ketika itu bertindak dengan menegur Najm al-Din al-Ayyub kerana penjualan ini berlaku di dalam negerinya. Selain daripada arak, terdapat premis-premis lain yang menjual perkara yang dilarang oleh syarak. Selain itu terdapat pusat hiburan yang dibuat oleh *wazir* di atas salah satu masjid di Kaherah yang diperdengarkan dalamnya muzik-muzik serta nyanyian<sup>282</sup>.

---

<sup>281</sup> Al-Ṣallābī, *Sultan al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’* 65.

<sup>282</sup> *Ibid*, 67.

Keberadaan perkara-perkara ini di negeri yang didiami oleh Ibn ‘Abd al-Salām menggambarkan keadaan sosial masyarakat yang dipengaruhi oleh unsur-unsur negatif.

Kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām di negeri yang berada di dalam kemungkaran langsung tidak mempengaruhinya supaya cenderung ke arah kemaksiatan sebaliknya menjadikan beliau tegas di dalam membuat keputusan berpandukan syarak dan *maṣlahah* umat Islam sehingga beliau digeruni oleh pemerintah. Mengenai dewan hiburan yang dibina oleh wazir tersebut sampai kepada pengetahuan Ibn ‘Abd al-Salām, lantas beliau mengumpulkan kesemua petugas-petugas dan anak-anaknya untuk meruntuhkan binaan tersebut. Beliau juga turut mengugurkan keadilan persaksian *wazir* tersebut sekalipun *wazir* tersebut banyak memberi khidmat kepada pentadbiran kerajaan mahupun ketenteraan Mesir<sup>283</sup>.

Keterlibatan Ibn ‘Abd al-Salām di dalam menyeru kepada kebaikan dan mencegah kemungkaran jelas kelihatan. Keterlibatan beliau dalam usaha kepada dakwah tidak dapat dinafikan, keilmuan beliau di dalam segenap penjuru pengajian Islam sesuatu yang tidak dapat disangkal lagi, justeru itu tidak hairanlah beliau dianggap mujadid pada kurun keenam<sup>284</sup>.

### 3.3 Biografi al-Shaṭībī

#### 3.3.1 Nama dan gelaran

Beliau ialah Ibrāhīm bin Mūsā al-Lakhmī al-Gharnaṭī. Dikenali dengan kunyah Abū Ishāq dan masyhur dengan panggilan al-Shaṭībī. Dinisbahkan kepada al-Lakhmi menunjukkan beliau dari keturunan bangsa Arab dari suku al-Lakhm yang tinggal di

---

<sup>283</sup> *Ibid.*

<sup>284</sup> Abdul Rahman Mustafa, *On Taqlid Ibn al-Qayyim's Critique Of Authority in Islamic Law*, (United Kingdom: Oxford University Press, 2013) 28.

Andalus. Penggabungan al-Gharnati pula mengisyaratkan beliau dilahirkan dan membesar di Granada. Manakala gelaran al-Shaṭībī pula dinisbahkan kepada tempat tinggal kedua ibubapanya yang merupakan salah sebuah daerah yang terdapat di Andalus.

### 3.3.2 Lahir dan Kewafatan

Beliau hidup pada awal kurun ke 8 hijrah dan para pengkaji berselisih pendapat di dalam menentukan tahun kelahirannya. Hal ini disebabkan dua faktor penting iaitu keadaan yang dihadapi oleh umat Islam pada masa kelahiran beliau yang telah mencapai puncak kekacauan. Seluruh penduduk muslim diusir daripada Shāṭibah sehingga keadaan semakin susah dan tidak menentu lagi. Kedua, tidak tercatatnya tahun kelahiran al-Shaṭībī kerana faktor pemikiran beliau yang bertentangan dalam kalangan para ilmuwan dan pembesar semasa ketika itu. Sehingga beliau luput dari catatan mereka.

Hal ini terbukti dengan perdebatan yang keras di antara beliau dengan beberapa ulama kota Granada yang berpengaruh seperti Farj Ibn Lubb al-Taghlibi (782 H) yang juga merupakan gurunya, Abu al-‘Abbas Ahmad al-Qabbas (779 H), Muhammad Ibn ‘Arafah Abu Abdillah al-Warghami al-Tunisi (803 H). Kesungguhan al-Shaṭībī dalam melawan setiap *bid‘ah* dan khurafat ternyata tidak mendapat tanggapan positif dari ramai masyarakat Granada ketika itu<sup>285</sup>. Namun begitu, ada pendapat mengatakan beliau lahir sebelum tahun 720H dan juga mengatakan beliau lahir sekitar tahun 730H<sup>286</sup>.

Muhammad Abu Ajfan mengatakan para penulis biografi tokoh ini tidak menjelaskan tahun kelahirannya, tetapi perkiraan yang mungkin dilakukan adalah berdasarkan wafatnya Abi Ja’afar ibn al-Ziyat gurunya yang paling awal meninggal dunia

---

<sup>285</sup> Ardiansyah, *Perspektif Imam al-Shatibi* 39.

<sup>286</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tisām*, (Beyrūt: Maktabah al-‘Asrīyyah 2005) 7.

iaitu pada tahun 728H. Dari kenyataan ini, ianya menguatkan pendapat yang mengatakan tahun kelahirannya pada 720H<sup>287</sup>. Sepanjang hidup beliau tidak pernah keluar dari kota Andalus samaada bagi menuntut ilmu atau pergi menunaikan haji sehinggalah beliau meninggal dunia pada hari Selasa 8 Sya'ban 790H/ 1388M.

### 3.2.3 Pendidikan

Latar belakang pendidikan awal al-Shaṭībī ketika kecil tidaklah dapat ditemui dalam catatan mana-mana catatan sejarah. Menurut Duski, pendidikan awal al-Shaṭībī secara langsung daripada orang tuanya tidak diketahui secara jelas. Tetapi, mempertimbangkan kondisi umum pendidikan di Granada yang sifatnya tradisional ketika itu dengan menjadikan masjid sebagai pusat kebudayaan dan peradaban, beliau berpendapat bahawasanya al-Shaṭībī mencari ilmu melalui *halaqah* atau kelompok belajar di rumah ibadat tersebut dari para ahli dibidangnya yang majoritinya bermazhab Maliki. Tidak ditemukan maklumat mengenai aktiviti belajarnya di institusi formal, sekalipun ketika itu telah ada universiti Granada, yang menjadi pusat kajian ilmiah<sup>288</sup>.

Manakala gambaran keseluruhan pendidikan beliau, beliau hanya mendapat pendidikan dari guru-gurunya yang berada di Granada sama ada ulama yang tinggal di Granada atau pun ulama yang datang ke Granada pada ketika itu. Al-Shaṭībī mengambil kesempatan belajar dan mendampingi ulama-ulama tersebut. Ini kerana sepanjang hayat beliau, beliau tidak pernah keluar dari kota Granada sama ada untuk mencari ilmu atau pergi menunaikan haji dan umrah. Boleh jadi antara faktor yang menyebabkan keadaan sedemikian

---

<sup>287</sup> Duski Ibrahim *Metode Penetapan Hukum Islam: Membongkar Konsep al-Istiqlal al-Ma'nawi asy-Shatibi*, (Tesis Kedoktoran UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta 2008) 32.

<sup>288</sup> Philip K. Hitti, *History Of The Arab*, (London: The Macmillan Press, 1974) 363. Duski Ibrahim *Metode Penetapan Hukum Islam*, 33.

berlaku disebabkan keadaan negara-negara Islam di Andalus ketika itu sedang mengalami kejatuhan, sedikit demi sedikit berikutan kekalahan kepada pihak Kristian.

#### 3.3.4 Guru-guru

Muhammad Abu al-Ajfan mengatakan tidak kurang dari dua puluh lima nama guru al-Shaṭībī dalam disiplin ilmu yang berbeza<sup>289</sup>. Berikut adalah guru-gurunya yang masyhur dan banyak memberi manfaat kepadanya di Granada<sup>290</sup>:

- a) Abu ‘Abd Allah Muhammad Fakhr al-Bayri 754H, seorang yang alim dalam ilmu qira’at dan antara guru yang sentiasa dilazimi oleh al-Shaṭībī sehingga beliau meninggal. al-Shaṭībī telah mengkhatamkan tujuh *qira’at* bersama beliau serta mempelajari ilmu fiqh dan juga bahasa arab.
- b) Abu Ja’afar Ahmad bin Adam al-Syaqwari yang mengajar ilmu nahu melalui kitab Sibawaih dan *alfiah Ibn Malik* di samping kitab *Qawanin bin Abi Rabi’*, *talkhis al-bina’*, *fara’id al-talqin* dan juga *mudawwanah al-kubra*.
- c) Ahmad bin Lub al-Taglabi (M782H), beliau merupakan seorang mufti dan khatib di Masjid Andalus, serta salah seorang guru Madrasah Naṣrīyyah. Beliau merupakan seorang ulama besar ketika itu, sehingga ada yang mengatakan teramat sedikit bagi mereka yang berada di Andalus tetapi tidak mengambil ilmu darinya. Al-Shaṭībī mendalami ilmu nahu daripada beliau.
- d) ‘Abu ‘Abd Allah al-Balansi (M782H) seorang yang alim dalam ilmu tafsir.

---

<sup>289</sup> Muḥammad Abu al-Ajfan, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, (Tunisia: Nahj Liwāz, 1985) 33-40.

<sup>290</sup> *Ibid.*

Manakala sebahagian guru al-Shaṭībī merupakan ulama dari luar yang datang ke Granada bagi tujuan tertentu. Al-Shaṭībī mengambil peluang mengambil manfaat dari mereka. Antaranya:

- a) Abu ‘Abd ‘Allah al-Alusyi yang telah mengijazhkannya dengan ijazah am beliau terkenal dengan seorang yang berakhlak baik.
- b) Muhammad bin Muhammad al-Maqarri (M759H) yang mengajarnya ilmu hadis, fiqh, qira’at dan bahasa Arab.
- c) Syams al-Din al-Tilmisani di dalam bidang hadis.
- d) Abu ‘Ali al-Zawawi seorang yang pakar di dalam ilmu perdebatan.
- e) Abu Ja’afar Ahmad bin Hasan al-Kala’ei (M728H) seorang ulama am besar ketika itu yang hadir ke Andalus atas jemputan pemerintah. Beliau seorang yang alim dalam ilmu astronomi, hisab, mantiq dan perdebatan.
- f) Muhammad bin Ahmad al-Sharif al-Hasani (M760H) yang mengajar beliau ilmu bahasa arab.

### 3.3.5 Anak Murid

Al-Shaṭībī mempunyai anak murid yang ramai berikutan beliau merupakan seorang pendakwah yang giat menyampaikan pengajian di masjid Granada ketika itu. Pengajian yang beliau sampaikan meliputi ilmu fiqh dan usul, hadis, qira’at dan nahu. Antara sebahagian muridnya yang terkemuka yang disebut oleh Ahmad Baba al-Tanbukti<sup>291</sup> ialah:

---

<sup>291</sup> Ahmad Bābā al-Tanbaktī, *Nayl al-Ibtihāj*, (Tarābulus: Kulīyyah al-Da’wah al-Islamīyyah, 1989) 50.

- a) Abu Yahya bin ‘Āṣim (M813H), beliau merupakan seorang murid yang sangat mirip dengan cara gurunya iaitu al-Shaṭībī. Seorang ilmuan besar yang gugur dalam sebuah peperangan yang berlaku pada zamanya.
- b) Abu Bakar bin ‘Āṣim (M829H), beliau merupakan saudara kepada Abu Yahya bin ‘Āṣim, seorang kadi yang masyhur di Andalus dan juga mempunyai kitab fiqh iaitu *Tuhfah al-Hukam*.
- c) Syeikh Abu ‘Abdullah al-Bayani seorang ulama yang pakar dalam bidang fiqh.

Muhammad Abu al-Ajfan turut menyandarkan beberapa orang lagi murid utama beliau iaitu Abu Ja’far Ahmad al-Qasar al-Andalusi, Abu ‘Abdullah Muhammad al-Majari. Kesemua mereka ini adalah daripada cendekiawan besar Andalus ketika itu.

### 3.3.6 Penulisan

Menurut Ahmad Baba sebagaimana yang dinukilkan oleh Muhammad Abu al-Ajfan, penulisan al-Shaṭībī merangkumi dua kategori iaitu berbentuk *tahrirat li al-qawa’id* dan *tahqiqat li muhimmat al-fawa’id*.

Terdapat beberapa kitab yang disenaraikan dari kategori *Tahrirat li al-Qawa’id* iaitu :

- a) *Sharh Jalīl ‘ala Khulāṣah fī al-Nahw*<sup>292</sup>. Kitab ini mengandungi empat jilid yang menceritakan secara terperinci mengenai ilmu bahasa arab.
- b) *Kitab al-Majalis*. Ianya merupakan syarah kepada kitab *al-Buyu’* dari sahih Bukhari.
- c) *Syarah Rijz Ibn Malik fī al-Nahwi*. Ianya merupakan syarah ringkas bagi ilmu nahwu bagi kitab Alfiah Ibn Malik. Di dalam kitab ini didapati terdapat dua buah lagi kitab

<sup>292</sup> Al-Shaṭībī, *al-Maqasid al-Syafi’ah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfiyyah*, (Mekah: Jāmi’ah Umm al-Qurā’, 2007)



yang membicarakan ilmu lughah yang ditulis oleh al-Shaṭībī iaitu *'unwan al-ittifaq fi 'ilm al-isytiqaq* dan *usul al-nahw*.

Manakala terdapat tiga penulisan dari kategori *Tahqiqat li Muhimmat al-Fawa'id* iaitu kitab *Muwafaqa*<sup>293</sup>, *al-I'tiṣām* dan *al-Ifadat wa al-Insyadat*<sup>294</sup>.

- a) *Al-Muwāfaqāt*. Kitab ini mempunyai empat jilid, cetakan pertama yang diterbitkan adalah di Tunisia pada tahun 1302 H. Pada asalnya kitab ini dinamakan *'unwan al-ta'arif bi asrari al-taklif*' kemudian dinamakan dengan al-Muwafaqat setelah al-Shaṭībī bermimpi berjumpa dengan salah seorang dari gurunya yang ketika itu al-Shaṭībī sedang membawa kitabnya bersama, lalu gurunya bertanya akan nama kitab tersebut lantas al-Shaṭībī menjawab al-Muwafaqat. Kitab ini menceritakan rahsia berkaitan penyariatian agama yang lurus (syariah al-hanafiah).
- b) *Al-Itiṣām*. Kitab ini merupakan kitab yang khusus membincangkan mengenai persoalan *bid'ah* dan yang berkaitan dengannya. Kitab ini tidak sempat disempurnakan penulisannya oleh al-Shaṭībī. Walaubagaimanapun sebahagian yang telah ditulis tersebut merupakan apa yang telah tersebar sekarang ini. Ianya mempunyai 10 bab yang khusus dalam membincangkan isu *bid'ah*. Kitab ini merupakan rujukan utama bagi pengkaji untuk mengetahui asas pemikiran al-Shaṭībī mengenai *bid'ah*. Kitab ini akan diperincikan lagi perbahasan di dalam topik seterusnya.
- c) *Al-Ifadat wa al-Insha'at*. Kitab ini merupakan himpunan dan juga petikan kata-kata yang bermanfaat yang di susun oleh al-Shaṭībī daripada orang yang berada disekelilingnya seperti guru-gurunya dan sahabatnya<sup>295</sup>.

---

<sup>293</sup> Al-Shaṭībī, *al-Muwāfaqāt Fī Usūl al-Sharī'ah*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2006)

<sup>294</sup> Al-Shaṭībī, *al-Ifādāt wa al-Inshā'āt*, (Beyrūt: Muasasah al-Risālah, 1983)

<sup>295</sup> *Ibid*, 63.

Daripada penulisan al-Shaṭībī, jelas menunjukkan beliau merupakan tokoh besar di dalam ilmu maqasid melalui kitab utamanya iaitu *al-Muwafaqat*<sup>296</sup> dan bahasa Arab melalui penulisannya mengenai ilmu bahasa. Beliau merupakan seorang ulama yang cukup berhati-hati di dalam melakukan setiap perkara melainkan sesuatu itu berdasarkan kepada al-Quran dan al-Sunnah, perkara ini boleh dilihat di dalam penulisan beliau *al-I'tisam*.

### **Penulisan al-Shaṭībī mengenai *bid'ah***

Perbincangan mengenai *bid'ah* telah dihuraikan oleh al-Shaṭībī secara terperinci di dalam salah sebuahnya karyanya yang utama iaitu *al-I'tisam*. Tajuk kitab ini secara jelas menunjukkan makna isi kandungannya iaitu perlunya berpegang teguh kepada al-Quran dan al-Sunnah. Kitab ini merupakan salah sebuah kitab terawal yang membincangkan mengenai *bid'ah*.

Sebelum al-Shaṭībī menulis kitab ini, sudah terdapat beberapa ulama yang telah menulis mengenai *bid'ah* dalam kitab yang khusus antaranya Muhammad Ibn Waddah al-Qurtubi (287h), beliau ulama terawal yang menulis mengenai *bid'ah* dalam kitab khas yang bertajuk *al-bida' wa al-nahyu 'anha*. Kitab ini terdiri daripada tujuh bab yang mencantumkan riwayat beliau dari para sahabat hingga sampai kepada Nabi SAW mengenai perbincangan *bid'ah*. Kitab ini juga menyebut beberapa perkara *bid'ah* yang terjadi pada zaman *al-sahabah* dan *al-tabi'in* antaranya yang dinyatakan sekelompok manusia yang melaksanakan solat di pohon Hodaybiyyah, lantas Khalifah 'Umar Ibn Khattab r.a memerintahkan untuk menebang pohon tersebut kerana ditakutkan semakin merebaknya *bid'ah* di persekitarannya.

---

<sup>296</sup> Merupakan kitab utama al-Shatibi yang membicarakan mengenai ilmu usul fiqh dan maqasid syariah sehingga beliau dianggap sebagai tokoh maqasid. Menjadi tumpuan dan rujukan kajian sarjana-sarjana kontemporari dalam membicarakan mengenai ilmu maqasid.

Selain kitab tersebut karya Abu Bakar al-Ṭūrṭūsī (520 h) iaitu kitab *al-Hawadith wa al-Bida'* merupakan kitab kedua yang terawal selepas kitab Ibn Waḍāh al-Qurṭubī yang membincangkan mengenai *bid'ah* di dalam sebuah buku yang khusus. Kitab ini terdiri daripada empat bab dan setiap bab mengandungi beberapa fasal. Namun kitab ini tidak menerangkan perbandingan makna *bid'ah* dalam kalangan ulama sebagaimana tidak menerangkan hubungan *bid'ah* dan kaitannya dengan sunnah, *istihsan* dan *masalih mursalah*.

Kedua-dua kitab ini menjadi rujukan al-Shaṭībī dalam menghasilkan kitab *al-I'tisam*. Kitab *al-I'tisam* merupakan salah sebuah kitab utama bagi al-Shaṭībī selain *muwafaqat* namun begitu ianya tidak sempat dikarang sempurna disebabkan kembalinya beliau ke rahmatullah<sup>297</sup>. Struktur kitab ini mengandungi 2 jilid serta 10 bab sebagaimana berikut:

#### Jilid I

- i. Takrif *bid'ah* dan penerangan terhadap maksudnya serta lafaz yang berkembang darinya.
- ii. Celaan kepada *bid'ah* beserta keburukan pelakunya.
- iii. Kejian terhadap *bid'ah* dan *muhdathāh* datang dalam keadaan umum.
- iv. Pengambilan hujah ahl bida' dalam mempertahankan perbuatannya.
- v. Hukum berkaitan *bid'ah* haqiqiyah dan *idāfīyyah* serta perbezaan antara kedua.

#### Jilid II

- vi. Hukum bagi kedudukan *bid'ah* (kategori *bid'ah* yang dilakukan)
- vii. Perkara *ibtida'* (adakah ianya termasuk di dalam perkara adat atau khusus kepada ibadat semata-mata?)

---

<sup>297</sup> al-Ajḡān, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, 49.

- viii. Perbezaan di antara *bid'ah*, masalah mursalah dan istihsan.
- ix. Sebab kenapa *ahl bid'ah* terpisah daripada jamaah muslimin.
- x. Menerangkan makna *sirat al-mustaqim* yang berbeza dari jalan *ahl ibtida'*.

Kitab ini pertama kali diterbitkan pada tahun 1913M oleh Dar al-Kutub al-Misriyyah melalui terbitan al-Manar dengan kata-kata aluan yang diberikan oleh Muhammad Rasyid Redha<sup>298</sup>. Beliau merupakan salah seorang tokoh reformis beraliran salafi. Sehingga kini kitab ini mendapat tempat dalam pelbagai cetakan yang tersebar ke seluruh dunia dalam pelbagai versi.

### 3.3.7 Faktor yang mempengaruhi pemikiran al-Shaṭībī

Kajian turut membahaskan latar belakang pemikiran al-Shāṭībī, sebagaimana maklum latar belakang kehidupan memainkan peranan yang penting di dalam mempengaruhi pemikiran seseorang. Justeru aspek ini sesuatu yang tidak boleh diabaikan, sebagaimana telah dihuraikan latar belakang pemikiran Ibn 'Abd al-Salām, kajian turut menghuraikan aspek-aspek yang sama bagi al-Shāṭībī. Hal ini bagi memperlihatkan faktor-faktor perbezaan yang mempengaruhi pemikiran kedua-dua tokoh tersebut.

#### Latar Belakang Sosial Kehidupan al-Shāṭībī:

Sebagaimana yang direkodkan sebelum ini para sejarawan berselisih pendapat dalam menentukan tahun kelahiran al-Shaṭībī sama ada sebelum tahun 720H/1320M dan juga sekitar tahun 730H/1330M. Namun sepakat mengenai kematian al-Shaṭībī iaitu pada tahun 790H/1388M. Ini bermakna umur beliau sekitar 70 tahun dan direkodkan juga beliau hanya tinggal disekitar Andalus, Sepanyol tanpa pernah keluar darinya sekalipun dalam urusan

---

<sup>298</sup> *Ibid.*

mengerjakan haji ataupun menuntut ilmu. Justeru kajian akan melihat mengenai suasana sosial yang berlaku pada ketika itu.

a) Faktor Sosial Politik

Untuk mengetahui keadaan semasa sosial politik secara komprehensif negara yang didiami al-Shaṭībī, tidak boleh tidak ianya membabitkan mengenai sejarah pemerintahan Islam di Sepanyol. Di mana ianya direkodkan sebagai salah sebuah kerajaan Islam yang mempunyai tamadun yang tinggi dari segenap aspek. Ianya juga merupakan salah satu bukti kejayaan Islam menembusi sempadan benua Eropah dengan zaman kegemilangannya tersendiri.

Andalusia<sup>299</sup> atau juga dikenali sebagai al-Andalus merujuk kepada nama wilayah di semenanjung Iberia yang dikuasai oleh Islam pada 711-1492M. Ada beberapa pendapat dikalangan cendekiawan mengenai asal usul perkataan Andalus ini. Sebahagian mereka menyatakan Andalus membawa maksud “*land of the Vandals*” (tanah kekuasaan bangsa Vandal), “*Land of the Atlantis*” (tanah kekuasaan bangsa Atlantis) dan ada sebahagian yang berpendapat kata Andalus berasal dari bahasa German iaiti *Landahlauts*, yang membawa maksud “*land allot ment*” atau tanah pemberian<sup>300</sup>. Keluasan wilayah Islam di Andalus sentiasa berubah-ubah dari semasa ke semasa, bermula dari perluasan wilayah sehinggalah kejatuhan kerajaan Islam di bumi Sepanyol. Andalus di bawah pemerintahan

---

<sup>299</sup> Sebelum kedatangan Islam ke Andalus, tempat ini dikenali dengan nama Iberia ianya berada di bawah kekuasaan Visigoth salah satu pecahan bangsa Jerman Kuno. Pada awalnya bangsa Visigoth menetap dan menguasai wilayah selatan Perancis (Gaul) kemudian kekuasaan mereka meluas ke Iberia. Pusat pemerintahan mereka pada awalnya terletak di Toulous, Perancis. Namun setelah didesak oleh bangsa *France* di utara, mereka keluar dari Perancis dan berkuasa sepenuhnya di Iberia sehingga kedatangan Islam. Lihat Alwi Alatas, *Sang Penakluk Andalusia*. (Jakarta: Zikrul Media Intelektual, 2007)55.

<sup>300</sup> Josef, W.Mrei, ed. *Medieval Islamic Civilization An Encyclopedia*, (New York: Routledge, 2006)1:43.

Islam terdiri daripada pelbagai latar belakang masyarakat seperti bangsa Arab, Yahudi dan Barbar, begitu juga agama seperti Islam dan Kristian<sup>301</sup>.

Sebahagian sejarawan berpendapat cubaan untuk menakluki Andalus sudah bermula pada zaman Khalifah al-Rasyidin Uthman Ibn ‘Affan<sup>302</sup>. Walaubagaimanapun secara rasminya penaklukan Andalus oleh kerajaan Islam telah digapai oleh Khalifah Bani Umayyah iaitu al-Walid bin Abdul Malik (705-715M) dengan menjadikan Afrika Utara yang dikuasai oleh Khalifah Abdul Malik (685-705M)<sup>303</sup> sebagai batu loncatan untuk memasuki Andalus<sup>304</sup>. Kecemerlangan Andalusia<sup>305</sup> di bawah pemerintahan Islam berlangsung selama hampir 8 abad, suatu jarak yang seharusnya menjadi tauladan bagi masyarakat dunia. Bermula dari kejayaan pasukan Tariq Ibn Ziyad<sup>306</sup> menguasai Andalusia pada tahun 711M sehingga kerajaan Bani Nasriyyah atau Bani Ahmar pada tahun 1429M<sup>307</sup>.

Perkembangan Islam di Andalus dapat dilihat melalui 6 fasa pemerintahan<sup>308</sup>. Fasa pertama pada tahun 711-756M, pada fasa ini merupakan fasa penaklukan dan kemasukan

---

<sup>301</sup> Zawawi Bin Temyati et.al, *Peradaban dan Kegemilangan Tamadun Islam di Andalus* dalam (Proceeding, 2n International Conference of Asean Studies In Islamic & World Civilization & Arabic Education, At Meeting Hall of Trans Thai-Malaysia (Thailand) Limited Chana, Songkhla, Thailand, 7-11 June 2011) 329.

<sup>302</sup> Khalīl Ibrahīm ‘Alī al-Zarkūt, *Fath al-Arab al-Muslimīn li Fath al-Andalus*, Majallat al-Dirāsāt a-Tārikhiyyah wa al-Khadariyyah 4, No.14, (Zhulhijah 1433H/2012M) 1.

<sup>303</sup> Nama beliau Abdul Malik Bin Marwan ianya merupakan Khalifah kelima di dalam turutan 14 khalifah yang berkuasa sepanjang pemerintahan Islam di bawah kerajaan Bani Umayyah. Namun begitu jasa beliau disebut sebagai pendiri kedua kedaulatan Bani Umayyah berikutan zaman pemerintahannya, beliau telah dapat mengecapi kejayaan demi kejayaan dalam menumpaskan sebarang cubaan yang mampu menggugat kerajaan ketika itu. Lihat Indri Mawardiyyanti, *Dinasti Bani Umayyah Di Damaskus*, (Disertasi Master, Universiti Muhammadiyah Malang, Indonesia, 2014)4, 5.

<sup>304</sup> Mohd Farhan Md Ariffin & Khadher Ahmad, *Abdul Rahman Ad-Dakhir “Penerus Legasi Umayyah: Kepimpinannya pada tanah Andalus*, Jurnal al-Muqaddimah 2, No. 1 (2013) 3.

<sup>305</sup> Wilayah Andalus kini terletak dalam dua buah negara iaitu Sepanyol dan Portugal.

<sup>306</sup> Selain Tariq Ibn Ziyad terdapat dua lagi nama penting yang terlibat di dalam pembukaan Islam di Kota Andalus iaitu Tharif Ibn Malik dan juga Musa Ibn Nusair. Abdul Halim Mat Diah, *Intisari Sejarah Islam di Afrika Utara dan Sepanyol*, (Kuala Lumpur: ABIM, 1989)23.

<sup>307</sup> Mohd Roslan Mohd Nor, *Sejarah Perkembangan dan Kejatuhan Islam di Andalusia: Teladan dan Sempadan dalam Baldatun Tayyibah: Model Andalusia*, (Shah Alam: Persatuan Ulama Malaysia, 2007)13-14.

<sup>308</sup> Qaiyimatun Nisak, *Kemajuan Kebudayaan Islam Masa Dinasti al-Muwahhidun tahun 1121-1248M*, (Tesis Sarjana S1 Universiti Islam Negeri Sunan Ampel Surabaya, Indonesia) 1,2. Badri Yatim, *Sejarah Peradaban Islam*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2000)93.

Islam ke Eropah, fasa ini Andalus berada dibawah pemerintahan gabenor yang diangkat oleh Khalifah Bani Umayyah yang berpusat di Damsyik<sup>309</sup>. Fasa kedua pada tahun 756-929M, Andalusia ketika ini berada di bawah pemerintahan seorang *Amir* (ketua) tetapi tidak tunduk kepada pusat pemerintahan Islam yang telah beralih arah kepada pemerintahan Khalifah Abbasiyah yang berpusat Baghdad, hal ini berikutan pewaris Bani Umayyah iaitu ‘Abd al-Rahman I<sup>310</sup> yang berjaya melarikan diri daripada pembunuhan seluruh saki baki keturunan pewaris takhta kerajaan Bani Umayyah ke Andalus dan seterusnya berjaya memegang tampuk kepimpinan di Andalus<sup>311</sup>.

Fasa ketiga pada tahun 929-1013M, merupakan kemuncak zaman kegemilangan kerajaan Islam di Andalus, antara salah satu pemerintah ketika tempoh tersebut ‘Abd al-Rahman al-Nasir<sup>312</sup> (912-961M), pelbagai kejayaan yang dikecapi ketika ini antara buktinya penubuhan Universiti Cordova<sup>313</sup> kewujudan perpustakaan di Granada, Mahligai Dar Raudhah<sup>314</sup>, kilang pembuatan senjata perang, kilang perusahaan perniagaan dan juga

---

<sup>309</sup> David James, *Early Islamic Spain: The History of Ibn al-Qutiya*, (London: Routledge Taylor & Francis Group, 2009) 59.

<sup>310</sup> Nama penuh beliau ialah Abdul Rahman Ibn Muawiyah Ibn Hisham Ibn Abdul Malik Ibn Marwan (731-788M) beliau juga dikenali dengan gelaran Abd al-Rahman I, al-Dakhil (yang memasuk), “Khight of Andalusia”. Sejarah bagaimana beliau mendapat gelaran tersebut bermula apabila tercatitnya sejarah mengenai kejayaan beliau menyelamatkan diri daripada diburu oleh pengintip dan juga kerajaan Bani Abbasiyyah yang telah mengeluarkan perintah supaya dibunuh semua pewaris kerajaan Bani Umayyah selepas pemberontakan mereka berjaya merampas kekuasaan khalifah umat Islam ketika itu. Beliau juga dipanggil dengan gelaran “al-Dakhil” berikutan kejayaan beliau memasuki dan memerintah Andalus dengan mewarisi kekhalifahan Bani Umayyah dan mengistiharkan sebagai Bani Umayyah II selepas kejayaan memerangi Yusuf al-Fihri (gabenor di Andalus sebelum ketibaan Abd Rahman I) dengan jalan peperangan. Lihat Mohd Farhan Md Ariffin, *Abdul Rahman Ad-Dakhir “Penerus Legasi Umaiyyah: Kepimpinannya pada tanah Andalus*, 7-9. Ubadah, Peradaban Islam di Spanyol dan Pengaruhnya terhadap Peradaban Arab dalam Jurnal Hunafa 2, No.2 (Augustus 2008)153.

<sup>311</sup> *Ibid.*

<sup>312</sup> Beliau ialah ‘Abd al-Rahman Ibn Muhammad Ibn ‘Abd Allah Ibn Abd al-Rahman. Dikenali juga dengan nama ‘Abd Rahman III. Beliau merupakan pemimpin pertama yang memakai gelaran *Amir al-Mu’minin* di Andalus. Lihat Lisān al-Dīn Ibn Khatīb, *al-Ihāṭah fī al-Akhhār al-Gharnāṭah*, (Qāherah: Sharīkah al-Misr) 3:464.

<sup>313</sup> Mohd Roslan Mohd Nor, *Sejarah Perkembangan dan Kejatuhan Islam di Andalusia: Teladan dan Sempadan*, 21.

<sup>314</sup> Sebuah tempat yang dibina dengan kos yang tinggi ketika itu di Andalus, dijemput semua pakar jurutera dari setiap negeri untuk membinanya yang terdiri daripada 4300 tiang marmar yang bermutu dan menelan

pembinaan al-Zahra<sup>315</sup>. Fasa keempat pada tahun 1013-1086M, kerajaan Islam Andalusia terpecah menjadi lebih dari tiga puluh negara kecil di bawah pemerintahan raja-raja yang turut dinamakan *muluk al-tawaif*, bermula dari sini timbulnya detik-detik kejatuhan kekuasaan kerajaan Islam di Andalus<sup>316</sup>. Fasa kelima 1086-1248M, kekuatan Islam pada masa ini dibantu dan didorong dengan kekuatan kerajaan Islam di Afrika Utara<sup>317</sup> terdiri daripada Dinasti al-Murabithun<sup>318</sup> dan diteruskan oleh Dinasti al-Muwahhidun<sup>319</sup>.

Fasa keenam 1248-1492M<sup>320</sup>, Islam hanya berkuasa di wilayah Granada yang berada

---

perbelanjaan kos sebanyak 7 500 000 dinar emas, memakan masa selama lima tahun. Lihat Mustafa Abdul Rahman, *Ringkasan Sejarah Negara Islam di Sepanyol di Afrika di Syam dan di Semenanjung Arab*, (Pinang: Zi United Faris, 1963) 33.

<sup>315</sup> Mustafa Abdul Rahman, *Ringkasan Sejarah Negara Islam di Sepanyol di Afrika di Syam dan di Semenanjung Arab*,) 33-34.

<sup>316</sup> Hamka, *Sejarah Umat Islam*, (Kuala Lumpur: Penerbitan Pustaka Antara, 1977) 183-188. S.M Imamuddin, *A Political History of Muslim Spain*, (Pakistan: Najmah & Sons Limited, 1961) 129.

<sup>317</sup> Terdapat beberapa kerajaan Islam kecil dan besar yang berhampiran dengan Andalus ketika itu seperti yang terdapat di Afrika iaitu Bani Aghlab, Bani Idris, Murabitun, Muwahhidun, Bani Maryam dan lain-lain. Hamka, *Sejarah Umat Islam*, 188.

<sup>318</sup> Dinasti Murabithun pada mulanya adalah sebuah gerakan agama yang didirikan oleh Yusuf Ibn Tasyfin di Afrika Utara. Pada tahun 1062M beliau berhasil mendirikan kerajaan di Marakesy (Morocco). Beliau masuk ke Sepanyol atas undangan penguasa-penguasa Islam yang sedang memikul beban untuk mempertahankan negeri mereka dari serangan Kristian. Beliau masuk ke Sepanyol pada tahun 1086M dan berhasil mengalahkan pasukan Castilia. Oleh kerana perpecahan di kalangan raja-raja muslim ketika itu, beliau berjaya melebarkan kekuasaannya di Sepanyol namun berikutan kelemahan pengganti selepas kewafatan beliau, dinasti ini berakhir pada tahun 1143M samaada di Sepanyol mahupun di Afrika Utara dan digantikan dengan oleh Dinasti Muwahhidun. Lihat Badri Yatim, *Sejarah Peradaban Islam*, 98.

<sup>319</sup> Kerajaan Muwahhidun berasal dari sebuah gerakan revolusi yang dipimpin oleh Muhammad bin Tumart al-Majdi pada tahun 529H. Beliau juga turut mengistiharkan diri beliau sebagai Imam Mahdi al-Muntazar yang maksum. Dengan pengistiharkan tersebut, maka pengaruhnya telah berjaya diperluaskan ke Andalus dan utara Maghibi. Pada waktu pemerintahan dinasti ini, kota-kota penting di Sepanyol seperti Cordova, Almeria dan Granada berada dibawah kekuasaannya. Untuk beberapa dekad, dinasti ini mengecapi kemajuan, kemudian mulai lemah ketika kekalahan kepada Kristian pada tahun 1212M di Las Navas De Tolosa. Siri kekalahan selepas itu menyebabkan mereka meninggalkan Sepanyol dan kembali ke Afrika Utara tahun 1235M. Konsisi di Sepanyol selepas itu kembali kepada kerajaan-kerajaan kecil, Corvdova dan Seville jatuh ketangan Kristian pada tahun 1234M dan 1248M. Seluruh Sepanyol kecuali Granada terlepas dari kekuasaan Islam. Lihat Badri Yatim, *Sejarah Peradaban Islam*, 98-99. Muhammad Ali Hanafiah Norasid & Mustaffa Abdullah, *Variasi Aliran Tafsir di Andalus Pada Era Kerajaan Muwahhidun (540H/1142M-667H/1268M): Satu Tinjauan Awal* dalam Jurnal Tamaddun 7, No.1 (2012) 39.

<sup>320</sup> Para sejarawan berselisih pendapat mengenai tahun permulaan kerajaan Granada samaada bermula pada tahun 1232M, 1238M, 1248M. Namun pandangan berkemungkinan paling hampir dengan ketepatan ialah kerajaan Granada telah di bangunan bermula pada tahun 1248M yang diperintah oleh Muhammad al-Ghalib (1232M-1273M). Lihat perbandingan di antara Ahmad Thomson & Muhammad 'Ata'ur-Rahim, *Islam In Andalus*, (London: Ta-Ha Publisher Ltd, 1989)159, Salah Zaimeche, *Granada: The last refuge Muslim in Spain*, (United Kingdom: FSTC Limited, 2014) 6, Hamka, *Sejarah Umat Islam*, 187, al-Ajfan, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, 25.



di bawah pemerintahan Dinasti Bani Ahmar. Pada ketika ini pelbagai usaha yang dilakukan oleh kerajaan Bani Ahmar untuk mempertahankan wilayah tersebut, termasuk dengan membayar ufti kepada kerajaan Kristian yang berkuasa ketika itu bagi menjamin kelangsungan Dinastinya. Antara faktor kerajaan ini mampu bertahan sehingga 244 tahun yang dikelilingi oleh kuasa besar Kristian ketika itu ialah kebijaksanaan pemimpinya yang menggunakan segala ruang dan peluang termasuk mengadakan hubungan diplomatik antara negara-negara sekitarnya. Dalam keadaan kekuasaan Islam yang semakin mengecil di Eropah ketika itu, kerajaan ini mampu menjaga kekuatan sendiri dari segi perkembangan tamadun, kesenian dan juga pusat keilmuan. Kerajaan ini berakhir apabila berlaku masalah politik dalaman yang kemudian dapat dihidu oleh musuh Islam ketika itu dan seterusnya mengambil peluang menakluki dan mengusir serta umat Islam sepenuhnya dari bumi Andalus pada tahun 1492M<sup>321</sup>.

Sepanjang pemerintahan Islam yang diterajui Bani Ahmar di Granada, terdapat seramai 28 orang pemerintah yang silih berganti sehinggalah tahun kejatuhan Granada 1429M. Berdasarkan tahun kematian al-Shaṭībī pada tahun 1388M, al-Shaṭībī hidup dibawah pemerintahan kerajaan kecil Islam yang terakhir di Andalusia iaitu Bani Nasriyyah atau Bani Ahmar yang berpusat di Granada<sup>322</sup>. Al-Shaṭībī sempat hidup di bawah empat pemerintahan sepanjang berada di Granada iaitu Sultan Ismail pada tahun 713H/1313M, Sultan

---

<sup>321</sup> Kejatuhan Granada pada 1492M ke tangan Kristian Eropah menandakan berakhirnya penguasaan Islam di Eropah. Sungguhpun begitu di bahagian timur Eropah, kemunculan kuasa Khilafah Islam Turki Uthmaniah telah berjaya membuka Konstantinopel yang merupakan pusat Kristian Timur pada 1453M dan juga berjaya meluaskan pembukaannya sehingga ke pintu Vienna pada 1683M. Lihat Badrul Hisham Bin Ithnin, *Potensi dan halangan dalam dialog peradaban: Satu Kajian tentang hubungan semasa Islam dan barat*, (Disertasi Master, Universiti Malaya, 2004) 47.

<sup>322</sup> Ianya merupakan siri terakhir kerajaan kecil Islam yang kian merundum di Kota Andalus yang berpusat di Granada bermula pada tahun 1238-1492M, namun kerajaan ini mempunyai keunikan di dalam membina sejarahnya tersendiri dalam mempertahankan kerajaan mereka. Ianya terdiri daripada tiga bandar utama iaitu Almeria, Granada dan Malaga. Lihat al-Ajḫān, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, 24.

Muhammad IV (anak Ismail) pada tahun 725H/1325M, Abu Hajjaj Yusuf (anak Ismail) pada tahun 734H/1333H dan juga Muhammad V al-Ghani Bi Allah (anak Hajjaj Yusuf) pada tahun 755H/1354M-793H/1391M<sup>323</sup>.

Keadaan suasana politik di dalam Granada ketika itu kelihatan agak stabil walaupun berlaku sedikit perebutan kuasa pemerintah antara kaum keluarga mereka ketika itu<sup>324</sup>. Sepanjang pemerintahan keempat-empat Sultan tersebut, dua daripadanya disenaraikan antara Sultan yang mempunyai rekod yang terbaik oleh para sejarawan iaitu Sultan Abu Hajjaj Yusuf I dan pemerintahan anak Sultan Muhammad V. Ketika mana pemerintahan Abu Hajjaj Yusuf I, Granada ketika itu telah mencapai satu tahap yang dibanggakan dengan pencapaian ekonomi dan tahap kemajuan yang stabil, tiada ancaman berterusan dari pihak musuh luar sekalipun terjadi peperangan *The Battle of The Rio Salado* pada tahun 1340M, beliau juga telah berjaya menyingkirkan keluarga Bani Abi al-Ula yang bertanggungjawab terhadap pembunuhan ayahnya.

Selain itu dengan kebijaksanaan beliau melalui cara mengambil kesempatan atas permasalahan dalaman kerajaan Kristian ketika itu, beliau telah berjaya membangunkan negara dengan menumpukan terhadap pengembangan intelektual yang membanggakan serta pelbagai pembinaan seni bina yang amat menakjubkan antaranya penambahbaikan terhadap kompleks Istana Alhambra, bahkan beliau juga mampu mengelakkan diri daripada membayar ufti sebanyak 40 000 dinar kepada kerajaan pihak Castile. Beliau wafat pada tahun 1354M akibat dibunuh oleh lelaki tidak siaman dan seterusnya digantikan oleh anak beliau

---

<sup>323</sup> *Ibid.* 26.

<sup>324</sup> Peristiwa ini berlaku pada zaman Sultan Muhammad V, berlaku rampasan kuasa oleh pemerintah yang seterusnya iaitu Sultan Ismail I dan Sultan Muhamma VI. Hal ini berlaku selama tiga tahun bermula 1359M-1362M. Selama hidup dalam buangan beliau dapat kembali ke takhta dengan bantuan ketenteraan dan kewangan oleh Peter I dan kembali ke takhta pada tanggal 16 Mac 1362M. Lihat, Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah di Granada (1238M-1492) dan usaha pengekaln Khalifah Islamiyyah di Andalus* dalam Jurnal al-Shajarah 11, No.1 (2006), 70.

Muhammad V<sup>325</sup>.

Muhammad V berjaya meneruskan legasi yang dibawa oleh ayah beliau dengan menjalinkan hubungan baik dengan kerajaan disekitarnya yang terdiri daripada kerajaan Kristian dan Banu Marin<sup>326</sup>. Direkodkan, beliau juga merupakan Sultan yang paling lama memerintah di Granada iaitu bermula pada tahun 1354M sehingga 1391M melainkan tiga tahun pemerintahan beliau dirampas. Tempoh yang panjang ini membuktikan kebijaksanaan beliau dalam usaha menstabilkan politik pemerintahannya di Granada.

Walaupun relatifnya kelihatan stabil, pengkaji berpendapat kestabilan itu hanya berlaku di dalam usaha pengekalan kerajaan Islam di Granada semata-mata. Namun sebaliknya dari satu sudut lain, kerajaan Islam di Granada ketika zaman al-Shaṭībī semakin menguncup dan tidak berkembang, hal ini boleh dilihat daripada beberapa fakta utama iaitu kerajaan Granada terpaksa membayar ufti kepada kerajaan Kristian, terpaksa mengadakan diplomasi secara berkhemah dengan pihak Kristian sehingga tunduk kepada mereka di dalam banyak perkara untuk mempertahankan Granada. Selain itu berlaku perebutan kuasa dalaman sehingga terpaksa meminta pertolongan dari kerajaan Kristian<sup>327</sup>. Kerajaan Islam di Granada tidak sama sebagaimana kedatangan Islam di Andalus yang sentiasa berkembang dari satu kawasan ke satu kawasan. Sebaliknya mereka hanya menggunakan 'kelicikan' mereka dengan menggunakan segala ruang dan peluang untuk mempertahankan kerajaan yang terakhir ini. Kedudukan kerajaan Islam Granada sentiasa dihipit dari luar dan dalam bagi mereka yang meinginkannya, namun kebijaksanaan pemimpin Granada berjaya mempertahankannya selama hampir 3 kurun.

---

<sup>325</sup> *Ibid*, 67-68.

<sup>326</sup> Ardiansyah, *Perspektif Imam al-Shatibi*, 50.

<sup>327</sup> Lihat Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah di Granada*, 53-93.

b) Faktor Ekonomi

Dalam mempertahankan kerajaan tersebut, kerajaan Granada ketika itu berjaya mengimbangi keperluan semasa baik dari segi politik<sup>328</sup> mahupun ekonomi yang diperlukan oleh sesebuah negara. Hal ini juga sedikit sebanyak berkait dengan faktor pengecilan kerajaan Islam di Andalus secara keseluruhan. Sudah menjadi kebiasaan masyarakat Islam di Sepanyol, apabila jatuh sesebuah kerajaan Islam kepada pihak Kristian, sebahagian besar dari mereka berpindah kepada kekuasaan Islam lain yang berhampiran. Pada akhirnya mereka akan tertumpu kepada wilayah Islam terakhir yang berpusat di Granada ataupun keluar dari Sepanyol menuju ke wilayah Islam di Afrika Utara<sup>329</sup>. Perkara ini turut berlaku kepada keluarga al-Shaṭībī yang pada asalnya berada di wilayah Xativa salah sebuah wilayah yang berada di Andalus, setelah bandar mereka di tawan kerajaan Kristian, mereka sekeluarga berpindah ke Granada.

Pengumpulan umat Islam Sepanyol di Granada menyaksikan kerancangan perkembangan ekonomi yang berlaku di Granada. Antara bukti kestabilan ekonomi ketika itu khususnya pada zaman kehidupan al-Shaṭībī berlaku pembesaran dan perluasan seni bina yang unggul iaitu kompleks istana Alhambra pada era pemerintahan Yusuf I<sup>330</sup>. Beliau juga telah menawarkan sejumlah 300 000 *doblas* kepada pihak Castile untuk memiliki Algericas<sup>331</sup>. Bayaran ufti tahunan yang mencecah ratusan ribu *maravedis* kepada pihak Kristian Castile<sup>332</sup>. Kemampuan ke atas bayaran-bayaran ini membuktikan keadaan ekonomi kerajaan Nasriyyah ketika itu berada di dalam kedudukan yang stabil.

---

<sup>328</sup> Keseimbangan politik yang dimaksudkan disini ialah usaha pengekalan kuasa pemerintahan Islam di wilayah Granada dari ancaman pihak Kristian.

<sup>329</sup> Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah di Granada*, 86-88.

<sup>330</sup> *Ibid.* 67.

<sup>331</sup> *Ibid.* 80.

<sup>332</sup> *Ibid.* 80, 89.

Selain itu perjanjian yang berlaku antara Sultan Muhammad V dan Peter IV of Aragon selama tiga tahun dan kemudiannya dilanjutkan lagi pada tahun 1377M. Antara isi perjanjian yang dinyatakan ialah menjamin keamanan rakyat jelata kedua-dua kerajaan melakukan urusan niaga, perdagangan dan kegiatan seharian tanpa sebarang acaman mahu pun serangan<sup>333</sup>. Keadaan ini menjelaskan urusan berkaitan ekonomi Granada berjalan dengan lancar ketika itu.

c) Faktor Mazhab dan perkembangan Ilmu di Granada

Perkembangan mazhab Maliki lebih dominan di Granada berbanding perkembangan mazhab lain. Bahkan ia merupakan mazhab rasmi kerajaan Granada. Perkara ini tidak dapat dinafikan berdasarkan kata-kata Ibn Khatib<sup>334</sup> seorang ilmuan besar di Granada ketika itu, beliau menyatakan<sup>335</sup>:

"أحوال أهل هذا القطر في الدين وصلاح العقائد أحوال سنية، والأهوال والنحل فيهم معدودة، ومذاهبهم على مذهب مالك بن أنس إمام دار الهجرة جارية، وطاعتهم للأمرء محكمة، وأخلاقهم في احتمال المعاون الجبائية جميلة"

Terjemahan: Keadaan masyarakat negara ini pada agama dan keharmonian akidah sunni. Dan masyarakat yang berbilang kaum, dan mazhab mereka mazhab Malik Ibn Anas Imam Dar al-Hijrah Jariyah, ketaatan mereka kepada para pemerintah dan mahkamah, dan akhlak mereka membawa kepada saling bantu membantu dan struktur (masyarakat) yang cantik.

<sup>333</sup> *Ibid.* 84. Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah (1238-1492M) di Granada: Satu Kajian Mengenai Pencapaian Andalus* dalam Jurnal al-Hadarah 1, (Jan-April 2004)73.

<sup>334</sup> Beliau ialah Lisan al-Din Ibn Khatib Abu 'Abd al-Allah Muhammad Ibn 'Abd al-Allah Ibn Sa'id al-Salmani (713-776). Beliau merupakan salah seorang ulama yang hidup sezaman dengan al-Shatibi, banyak menyumbang kepada perkembangan ilmu di Granada dan juga khidmat pentadbiran kepada kerajaan Granada. Salah seorang menteri kerajaan Granada, dikenali juga dengan negarawan, sejarawan, pakar syair dan banyak menyumbang penulisan mengenai sejarah Islam di Andalus. Beliau juga pernah menerima anugerah oleh Sultan Yusuf I atas khidmat cemerlang beliau terhadap keraaann. Lihat lebih lanjut Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah di Granada*, 82. Muḥammad Mahmūd al-Khuz 'Alī, *Lisān al-Dīn Ibn Khaṭīb wa Adāb al-Rihlah* dalam Majallah Jāmi'ah 'Umm al-Qurā li 'Ulūm al-Syarīah wa al-Lughah al-'Arabīyyah wa Adābuhā 18, No.39, (Zhu al-Hijjah 1427H) 412. Al-Sheikh Aḥmad Ibn Muhammad al-Maqqarī, *Nafh al-Tibb*, (Beyrūt: Dār Ṣādir, 1968) 5:7.

<sup>335</sup> Lisān al-Dīn Ibn Khaṭīb, *al-Lamhah al-Badrīyyah fī al-Dawlah al-Nasrīyyah*, (Qāherah: Maṭba'ah al-Salafīyyah, 1347h) 27.

Hal ini diperkukuhkan lagi dengan tokoh-tokoh Mazhab Maliki tersohor muncul di Granada seperti al-Faqih Abu Sa'id Faraj b. Lubb (701-782H/1301-1380M) salah seorang tenaga pengajar di al-Madrasah al-Yusufiyyah dan beliau juga merupakan salah seorang dari guru al-Shaṭībī, Muhammad b. 'Ali b. Muhammad b. al-Azraq' penulis kitab *Bada'i al-Sulk fi Taba'i al-Mulk*, Muhammad b. Sarraj (M848H/1444M) Muhammad b. Muhammad al-Ansari al-Saraqusti (M861H/1459M) (M861H/1459M), Qadi Abu al-Qasim Muhammad b. Ahmad al-Sharif al-Gharnati mufti dan ulama fiqh di Saragossa, Qadi Abu al-Qasim Muhammad b. Ahmad al-Sharif al-Gharnati, Abu al-Hassan al-Nubahi pengarang kitab *Tarikh Qudat al-Andalus*, termasuk dari kalangan mereka ini al-Shaṭībī yang juga bermazhab Maliki<sup>336</sup>. Kebanjiran tokoh-tokoh ilmunan ini juga membuktikan tahap kecemerlangan peradaban ilmu yang dicapai di Granada.

Pemakaian mazhab Maliki<sup>337</sup> meliputi di dalam bidang perundangan yang digunakan dalam kerajaan Granada. Secara tidak langsung ianya memainkan peranan yang besar di dalam membentuk landasan pemikiran seseorang tokoh. Mazhab ini memainkan peranan yang penting membimbing para pengikutnya yang terdiri daripada kalangan para pemerintah, pembesar negara, ulama, fuqaha serta masyarakat awam dalam memperkukuhkan corak pemerintahan Islam di Andalus<sup>338</sup>.

Sebagaimana yang diketahui sebelum ini al-Shaṭībī tidak pernah sesekali meninggalkan kota Granada, justeru itu tidak hairan beliau juga turut bermazhab Maliki. Suasana persekitaran umat Islam semasa antara faktor penting yang mencorakkan pemikiran

---

<sup>336</sup> Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah (1238-1492M) di Granada* 84.

<sup>337</sup> Mazhab Maliki mula berkembang pesat di Andalus pada zaman pemerintahan Khalifah Hisham I (788-796M) melalui usaha penyebaran yang dilakukan oleh Yahya b. Yahya (M234H/849M). Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah (1238-1492M) di Granada*. 83.

<sup>338</sup> *Ibid.*

seseorang. Bahkan guru-guru al-Shaṭībī sebahagian besarnya merupakan tokoh mazhab Maliki. Perkara ini juga menyebabkan kebanyakan hukum yang ditentukan di Granada berasaskan mazhab Imam Malik.

Manakala dalam peradaban ilmu semasa hayat al-Shaṭībī, kerajaan Nasriyyah di Granada telah mencapai satu kecemerlangan yang membanggakan. Hal ini boleh dilihat dengan penubuhan kolej pendidikan pertama iaitu Madrasah Nasriyyah<sup>339</sup> pada tahun 750H/1349M di bawah pemerintahan Sultan Yusuf I. Kejayaan kerajaan Nasriyyah Granada dalam melahirkan cendekiawan-cendekiawan boleh dilihat melalui tokoh-tokoh yang lahir dari setiap bidang, tokoh-tokoh syariah sebagaimana yang telah dinyatakan sebelum ini, cendekiawan di dalam bidang tasawuf seperti Abu Hasan al-Shashtari, Abu al-Hasan ‘Ali Ibn Farhun al-Qurashi al-Qurtubi (m.751H/1350M), Abu Ishaq Ibrahim Ibn Yahya al-Ansari al-Mursi dan Abu ‘Abd Allah Muhammad al-Ansari al-Malaqi (754/1353M)<sup>340</sup>.

Manakala dalam bidang bahasa dan kesusasteraan arab muncul tokoh seperti Abu Bakr Muhammad Idris al-Farani al-Quda’i (m.707H/1307M), Abu Ja’far Ahmad Ibn Ibrahim Ibn al-Zubayr al-Nahwi 626-798H/1231-1308M, Abu ‘Abd Allah Muhammad Ibn ‘Ali al-Fakhar al-Biri (m.754H/1353M) (guru kepada al-Shaṭībī), Ibn Khatib dan Ibn Zamrak. Dalam bidang sejarah kewujudan tokoh-tokoh besar sejarah di Granada seperti Abu Ja’far Ahmad Ibn ‘Ali al-Ansari (724-770H/1323-1368M), Abu al-Hasan Ibn ‘Abd Allah al-Nubahi (713H/1313M), Abu Qasim Ibn Salmun al-Kinani al-Gharnati (m.767H/1365M) dan juga Lisan al-Din Ibn Khatib<sup>341</sup>.

---

<sup>339</sup> Madrasah ini juga turut dikenali dengan nama *Madrasah al-‘Ilmiyyah* dan juga *Madrasah Yusufiyyah* di dalam penulisan-penulisan sejarah peradaban Islam Andalus.

<sup>340</sup> Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah (1238-1492M) di Granada*. 84.

<sup>341</sup> *Ibid* 85.

Dalam perkembangan sains dan teknologi kerajaan Nasriyyah ketika zaman al-Shaṭībī menyaksikan pencapaian yang cemerlang di dalam bidang kejuruteraan, matematik, astronomi dan perubatan. Antara tokoh saintis Granada ketika itu Muhammad Ibn al-Raqqah al-Mursi (m.715H/1315M) pakar dalam disiplin kejuruteraan, matematik dan perubatan, Abu Yahya Ibn Ridwan al-Wadi Ashi ahli dalam ilmu falak, Muhammad Ibn Ibrahim al-Ansari dalam bidang perubatan dan juga merupakan doktor peribadi kepada Sultan Muhammad V, al-Katib Abu Zakariyyah Yahya Ibn Hudhayl al-Tajabbubi, Muhammad al-Shaquri doktor istana Sultan Yusuf I, Ahmad Ibn ‘Ali al-Ansari (m.770H/1369M) beliau juga merupakan seorang penyair dan sejarawan Almeria<sup>342</sup>.

Kewujudan tokoh-tokoh ilmuan dari pelbagai bidang yang hidup sezaman al-Shaṭībī ini jelas menunjukkan kecemerlangan peradaban ilmu yang dicapai oleh kerajaan Granada. Kerancangan perkembangan ilmu ini mendorong Granada menjadi pusat perkembangan ilmu di Eropah ketika itu. Keadaan ini mendorong ulama-ulama dari luar untuk turut ke Granada dalam menyumbangkan dan mengambil manfaat daripada aktiviti keilmuan di Granada. Hal ini dibuktikan dengan kewujudan guru-guru al-Shaṭībī yang tidak berasal dari Granada tetapi terlibat dengan aktiviti keilmuan yang ada di Granada.

Kejayaan Granada di dalam pencapaian keilmuan berkemungkinan atas beberapa faktor utama antaranya berhimpunnya ahli-ahli ilmu di Granada dari kerajaan Islam yang telah ditawan Kristian sekitar Granada ketika itu serta kecekapan pemerintah Granada di dalam pentadbirannya yang tidak meninggalkan aspek pendidikan sekalipun berhadapan dengan kekacauan politik.

---

<sup>342</sup> *Ibid* 86-87.



d) Faktor Sosial Masyarakat

Berbeza dengan pencapaian dari segi ekonomi dan pendidikan pada zaman kehidupan al-Shaṭībī. Keadaan sosial kehidupan masyarakat Granada ketika itu tidak begitu baik dengan berlakunya adat-adat buruk yang bercanggah dengan Islam serta *bid'ah* menurut sisi pandangan al-Shaṭībī. Hal ini dinyatakan sendiri oleh beliau yang terasa asing dalam kehidupan pada masyarakat zaman beliau di dalam muqadimah kitabnya<sup>343</sup>:

"وجدت نفسي غريبا في جمهور أهل الوقت لكون خطتهم قد غلبت عليها العوائد،  
ودخلت على سننها الأصلية شوائب من المحدثات الزوائد"

Terjemahan: Aku mendapati diriku asing dalam kalangan jumur masyarakat semasa, hal ini disebabkan mereka telah ditenggelami dengan adat-adat dan telah bercampurnya sunnah yang asal dengan perkara-perkara baharu yang ditokok tambah.

Namun begitu pandangan ini menurut sisi pandang al-Shaṭībī dan mereka yang sealirannya dengannya sahaja. Ini kerana keterasingan al-Shaṭībī disebabkan beliau mengambil pandangan yang tegas di dalam setiap amalan kebiasaan yang dilakukan oleh masyarakat Granada ketika itu yang tidak mempunyai sebarang perkaitan jelas bahawa amalan itu dilakukan pada zaman awal seperti mengikut imam berdoa secara berjamaah selepas setiap kali solat, mendoakan para sahabat dan para pemerintah di dalam khutbah Jumaat dan sebagainya. Hal ini menyebabkan ramai dari kalangan fuqaha semasa tidak bersependapat dengan beliau antaranya Abu al-Hasan 'Ali Ibn Muhammad al-Malaki al-Nubahi, Abu Sa'id Ibn Lub al-Gharnati, Abu Yahya Ibn Muhammad Ibn 'Asim<sup>344</sup>. Namun pandangan ini diambil dan dikaji semula oleh cendekiawan yang terkemudian.

---

<sup>343</sup> Al-Shātibī, *al-I'tisām*, 22.

<sup>344</sup> al-Ajfan, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, 59.

Turut direkodkan, sepanjang sejarah umat Islam di Granada, terdapat pelbagai perkara baharu yang berlaku di dalam masyarakat Islam sehingga mendorong para fuqaha semasa membahaskan perkara *nawāzil* yang berlaku. Hal ini dibuktikan dengan deretan penulisan yang berkairan dengan *aḥkām al-nawāzil* antara yang masyhur *al-'Ilām bi al-Nawāzil* (Qadi al-Asadi, M486H), *al-Aḥkām* (Ibn Qasim al-Malaki, M497H), *al-Nawāzil* (Abi Ja'far Ibn Bitasghir M516H), *Nawāzil* (Aḥmad Ibn Rusdy al-Jadd, M520H), *Nawāzil* (Abī al-Faḍl, M854H) dan lain-lain<sup>345</sup>.

Turut direkodkan juga, keruntuhan moral berlaku pada masyarakat Granada dengan penyerapan unsur-unsur yang melemahkan kekuatan dan minda umat Islam seperti ganja dan arak dalam masyarakat Granada<sup>346</sup>. Keadaan ini juga merupakan antara faktor kelemahan umat Islam ketika itu sehingga akhir mereka di jajah oleh kerajaan Krisitian. Justeru itu tidak hairanlah al-Shaṭībī bersikap tegas terhadap sesuatu yang bertentangan dengan prinsip Islam. Hasil penelitian terhadap latar belakang kedua-dua tokoh tersebut dapat dilihat bagaimana terdapat sedikit sebanyak persamaan dan perbezaan yang mempengaruhi pemikiran kedua-duanya.

**Jadual 3.1:** Rumusan Latar belakang kehidupan Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī

(Sumber: Analisis pengkaji)

Perkara	Ibn ‘Abd Al-Salām	Al-Shaṭībī
Mazhab	Shafī’ī	Maliki
Negara	Damsyik, Mesir	Granada
Rihlah Ilmu	Damsyik, Mesir, Baghdad	Granada
Jawatan	Mufti di dua buah kerajaan Damsyik dan Mesir	Imam salah sebuah masjid di Granada dan tenaga

<sup>345</sup> *Ibid.* 86-87.

<sup>346</sup> Majdī Muḥammad ‘Asyūr, *al-Thābit wa al-Mutghayyir Fī Fikr al-Imām al-Shaṭībī*, (Dubay: Dār al-Buhūth li al-Dirāsāt al-Islāmīyyah wa Ihya’ al-Turāth, 2002) 45.

		pengajar di institusi pendidikan yang wujud di Granada.
Ketokohan berdasarkan penulisan	Tafsir, Hadis, Akidah, Fiqh, Usul Fiqh, Maqasid, Tasauf, Sirah, Adab (syair)	Maqasid, usul sunnah, Bahasa Arab,
Jarak zaman (tahun wafat)	130 Tahun	
Faktor sosial kehidupan:		
a) Politik	Hidup zaman pemerintahan Bani Ayyub, Bani Mamalik bernaung dibawah kerajaan 'Abbasiyyah.	Hidup di bawah empat generasi pemerintahan Sultan Bani Ahmar.
b) Masyarakat	Majoriti Arab (Negara Arab)	Percampuran Bangsa (Negara Sepanyol)
c) Suasana	Peperangan Salib	Dihimpit kekuasaan kerajaan Kristian.
d) Ekonomi Negara	Kemunduran	Stabil
e) Keilmuan	Seiring perkembangan masa, banyak tokoh cendekiawan ilmunan yang lahir.	Menuju keera moden dengan kewujudan institusi formal yang turut melahirkan tokoh yang hebat.

### 3.4 Kesimpulan

Latar belakang kedua-dua tokoh sudah cukup membuktikan kewibaaan kedua-duanya merupakan ilmunan besar di dalam Islam. Dapat diperhatikan terdapat beberapa persamaan dan perbezaan latar belakang yang turut mempengaruhi pemikiran tokoh yang dikaji. Antara persamaan yang dapat dilihat antara kedua-dua tokoh ialah kedua-duanya merupakan tokoh utama di dalam bidang maqasid, kedua-duanya hidup di dalam situasi negara yang tidak stabil berdasarkan peperangan yang berlaku. Manakala jurang perbezaan yang mempengaruhi corak pemikiran kedua-dua tokoh dapat dilihat dari beberapa aspek utama iaitu aliran mazhab yang dipegang, pendidikan, struktur sosial masyarakat serta jawatan yang dipegang. Justeru disimpulkan latar belakang tokoh turut mempengaruhi corak pemikiran kedua-dua tokoh.

## **BAB 4: ANALISIS PERBANDINGAN PEMIKIRAN IBN ‘ABD AL-SALĀM DAN AL-SHĀṬIBĪ BERHUBUNG TEORI *BID‘AH***

### **4.1 Pendahuluan**

Bab ini membahas teori *bid‘ah* menurut Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī serta menghuraikan konflik yang berlaku antara kedua-duanya berhubung teori *bid‘ah*. Kajian turut menganalisis perbincangan yang dibawa oleh kedua-dua tokoh tersebut berhubung pengertian *bid‘ah*. Setiap asas hujah yang digunakan akan diseleksi melalui metode deduktif dan komparatif. Dalam bab ini turut dibahaskan dari sudut relevansi pandangan kedua-dua tokoh berdasarkan situasi-situasi yang berlaku pada zaman awal. Pengkaji turut merumuskan beberapa parameter di dalam memahami *bid‘ah* yang tertolak di dalam Islam hasil daripada perbahasan yang diperincikan.

### **4.2 Salasilah perguruan Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī serta perkaitan dalam perbahasan *bid‘ah***

Ibn ‘Abd al-Salām telah membahas perbahasan *bid‘ah* melalui satu bab khusus di dalam salah satu karya utamanya yang membincangkan mengenai kaedah-kaedah fiqh. Bab kecil ini pada hakikatnya ianya terlalu ringkas untuk memperincikan sesuatu perbahasan yang besar di dalam hukum Islam. Namun kenyataan beliau mengenai *bid‘ah* dilihat sebagai satu kesimpulan yang muktamad di dalam memahami *bid‘ah* serta cara mengenalinya. Penegasan terhadap kenyataan beliau mengenai *bid‘ah* turut diperkuatkan melalui karya-karyanya yang lain serta himpunan fatwa-fatwa yang dikeluarkannya<sup>347</sup>.

---

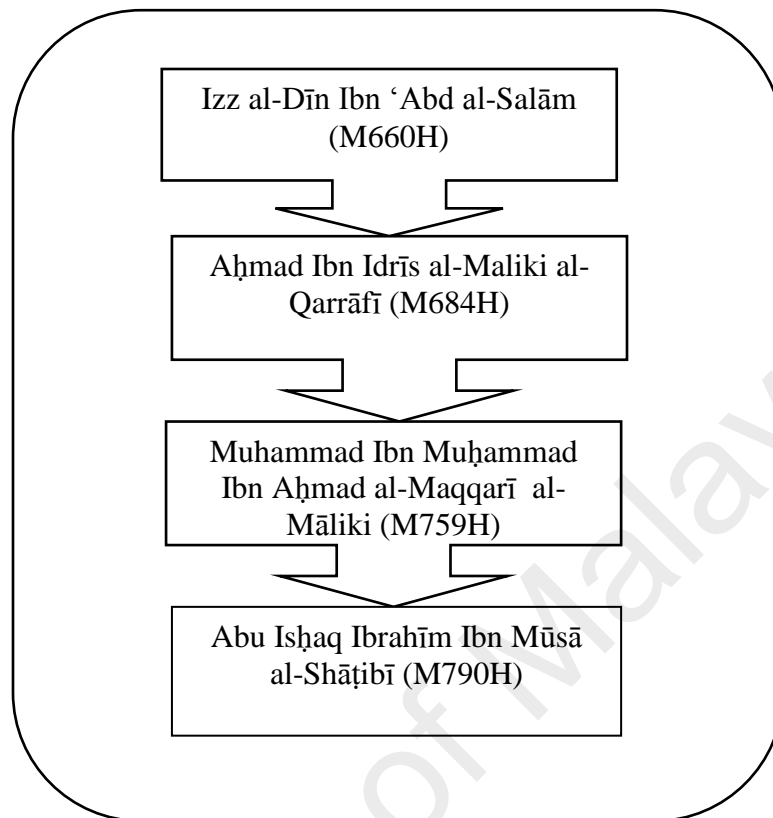
<sup>347</sup> Lihat Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Miṣrīyyah*, 69. Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, 129.

Manakala al-Shaṭībī yang hidup setelah satu kurun selepas kewafatan Ibn ‘Abd al-Salām telah menghuraikan *bid‘ah* secara komprehensif di dalam sebuah kitab utama yang diberi judul *al-I’tisām*. Kehadiran beliau selepas zaman Ibn ‘Abd al-Salām telah memberi peluang kepadanya membincangkan, membahaskan disertai kritikan terhadap kenyataan-kenyataan yang diulas oleh Ibn ‘Abd al-Salām berhubung isu *bid‘ah*. Justeru itu kajian ini akan menganalisis pandangan yang dinyatakan oleh kedua-dua tokoh ini serta asas-asas pendalilan yang digunakan di dalam pembangunan teori ini.

Antara fakta yang menarik antara kedua tokoh ini ialah berhubung salasilah perguruan. Jika diteliti terdapat hubungan salasilah perguruan antara kedua tokoh ini, justeru perkaitan antara kedua-dua tokoh ini adalah dekat. Hal ini dibuktikan bahawa guru al-Shāṭībī iaitu al-Maqqarī al-Māliki merupakan murid kepada al-Qarrāfi, sedangkan al-Qarrāfi adalah salah seorang daripada murid kepada Ibn ‘Abd al-Salām. Justeru itu tidak hairanlah al-Shāṭībī mengkritik gagasan idea berhubung *bid‘ah* yang dibawa oleh Ibn ‘Abd al-Salām melalui muridnya iaitu al-Qarrāfi. Kritikan al-Shāṭībī terhadap Ibn ‘Abd al-Salām adalah kritikan melalui guru kepada gurunya iaitu al-Qarrāfi<sup>348</sup>.

---

<sup>348</sup> Al-Shāṭībī, *al-I’tisām*, 127.



**Rajah 4.1:** Salasilah Perguruan al-Shaṭībī dan Ibn ‘Abd al-Salām

(Sumber: Hasbullah Mat Daud 2011)

Al-Shāṭībī turut mendakwa bahawa al-Qarrāfi menaqalkan dari gurunya iaitu Ibn ‘Abd al-Salām berhubung pembahagian *bid‘ah* kepada lima tanpa menjalankan maksud oleh gurunya mengenai pembahagian tersebut<sup>349</sup>. Beliau juga mendakwa bahawa al-Qarrāfi tidak berhati-hati dalam menerima pembahagian yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām. Menurut al-Shāṭībī, Ibn ‘Abd al-Salām menamakan *maṣāliḥ al-mursalah* sebagai *bi‘dah* kerana dalam instrumen tersebut tidak terdapat dalil yang khusus<sup>350</sup>. Berdasarkan pemerhatian, pengkaji melihat al-Shāṭībī ingin menyatakan bahawa perbezaan antara beliau

<sup>349</sup> Al-Shāṭībī, *al-I’tisām*, 127.

<sup>350</sup> *Ibid.*

dan Ibn ‘Abd al-Salām berhubung perkara yang diklasifikasikan sebagai *bid‘ah* yang dilarang dalam syarak adalah bersifat perbezaan *lafzī* semata-mata. Hal ini dibuktikan dalam muqaddimah kitabnya, beliau menyatakan bahawa Ibn ‘Abd al-Salām turut menamakan perbuatan mendoakan khalifah di dalam solat sesuatu “*bid‘ah* yang tidak disukai”<sup>351</sup>.

Justeru itu, kajian akan membawa kedua-dua pandangan ini untuk dibahaskan secara terperinci adakah benar apa yang dinyatakan oleh al-Shāṭibī ataupun sememang terdapat perbezaan aliran pemikiran antara kedua-dua tokoh tersebut.

#### **4.3 Analisis perbandingan tentang konsep *bid‘ah* antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī**

Lafaz *bid‘ah* sebagaimana yang dimaklumi wujud dalam kebanyakan hadis dengan membawa maksud sesuatu perkara yang ditolak. Walau bagaimanapun terdapat *athar* dari para sahabat yang menyatakan ia sesuatu yang baik. Ibn ‘Abd al-Salām mendefinisikan *bid‘ah* secara umum dalam penulisannya dengan menyatakan:

"البدعة فعل ما لا يعهد في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم"<sup>352</sup>

Terjemahan: *Bid‘ah* adalah perbuatan yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW

Definisi yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām tidak ditegaskan oleh beliau samaada pengertian yang dinyatakannya merupakan pengertian dari segi syarak mahupun bahasa. Sebaliknya beliau meneruskan perbincangan yang seterusnya. Namun apa yang boleh difahami dari kenyataan tersebut ia merujuk kepada makna sebenar *bid‘ah* dari sisi syarak. Hal berdasarkan beberapa faktor, pertama beliau meneruskan perbincangan

---

<sup>351</sup> *Ibid*, 23.

<sup>352</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Qawā‘id al-Kubrā*, 2:337.

seterusnya mengenai pembahagian *bid'ah* dan cara mengenali *bid'ah* di dalam syariat Islam. Kedua, makna *bid'ah* dari sudut bahasa merujuk kepada setiap perkara baharu yang tidak di dahului sebelumnya, sedangkan Ibn 'Abd al-Salam menyatakan *bid'ah* merujuk kepada setiap perkara yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Justeru perkaitan zaman ini telah melangkaui takrifan dari sudut bahasa.

Dapat diperhatikan bahawa takrifan yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām bersifat umum merangkumi setiap perkara yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW, hal ini sudah pasti merangkumi setiap perkara yang akan berlaku termasuk perkara baik, buruk, tabiat manusia, adat dan budaya sesuatu bangsa, termasuk hal-hal berkaitan keduniaan, adat mahupun keagamaan. Kesemuanya merupakan *bid'ah* kerana ianya tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW.

Manakala al-Shaṭībī di dalam perbincangannya memperincikan pengertian *bid'ah* kepada tiga bentuk pendefinisian dalam dua kategori, iaitu bahasa dan syarak.

Kategori pertama ialah pendefinisian dari segi bahasa. Beliau mengatakan asal kepada perkataan "بدعة" ialah "بدع" merujuk kepada "penciptaan ke atas sesuatu yang tiada asal"<sup>353</sup>.

Hal ini bertepatan dengan firman Allah SWT:

بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ

Terjemahan: Allah jualah yang menciptakan langit dan bumi (dengan segala keindahannya)

(Surah al-Baqarah 2:117)

Serta turut dinyatakan di dalam surah al-Ahqaf:

---

<sup>353</sup> Al-Shāṭībī, *al-Itiṣām*, 29.



قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴿٩﴾

Terjemahan: Katakanlah, bukanlah aku seorang Rasul pembawa agama yang berlainan dari agama yang dibawa oleh Rasul-rasul (yang telah lalu).  
(Surah al-Ahqaf 46: 9)

Kedua-dua ayat ini merujuk kepada makna asal kepada pengertian *bid'ah* iaitu sesuatu yang tiada pemisalan sebelumnya. Ayat pertama menjelaskan Allah SWT menciptakan langit dan bumi. Penciptaan langit dan bumi ini merupakan sesuatu yang agung dan tiada seumpamanya sebelum ini. Manakala ayat kedua merujuk bahawa Nabi Muhammad SAW bukan rasul pertama bahkan telah didahului dengan rasul-rasul sebelumnya. Kedua-dua ayat ini merujuk kepada perkara baharu yang tiada pemisalan sebelumnya. Justeru itu menurut al-Shāṭibī jika dikatakan seseorang telah melakukan *bid'ah* bermaksud, beliau telah memulakan sesuatu jalan yang tidak dimulai sebelumnya. Begitu juga dinamakan perkara yang tiada dalil ke atasnya di dalam syarak dinamakan *bid'ah*. Demikian pengertian yang dihuraikan al-Shaṭībī menurut bahasa.

Manakala dari sudut istilah, al-Shaṭībī telah memberi dua pendefinisian terhadap maksud *bid'ah*, definisi yang pertama mengkhususkan *bid'ah* kepada perkara ibadah dengan menyatakan:

طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه<sup>354</sup>

Terjemahan: Jalan yang direka di dalam agama, yang menyerupai syariah, tujuan mengamalkannya untuk berlebihan dalam mengabdikan diri kepada Allah SWT.

---

<sup>354</sup> Al-Shāṭibī, *al-ʿItisām*, 30.

Manakala definisi kedua ditujukan kepada mereka yang menjadikan adat sebagai salah satu perkara yang menyerupai syariah dengan menyatakan:

البدعة طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد باللسوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية<sup>355</sup>

Terjemahan: Jalan yang direka di dalam agama yang menyerupai perkara syariah dengan bertujuan melakukan hal itu sebagai amalan yang dilakukan oleh syariah.

Setelah menyatakan definisi ini, selanjutnya beliau menghuraikan satu persatu bagi setiap lafaz takrifan yang dinyatakan. Lafaz "طريقة في الدين مخترعة" membawa pengertian satu cara, jalan atau sunnah yang direka kemudian pelakunya menyandarkan perbuatan tersebut kepada agama. Perkataan *al-din* dalam lafaz tersebut membezakan di antara merekacipta sesuatu di dalam agama dan juga perkara duniawi, sekiranya perkara yang direka tersebut merupakan perkara duniawi seperti membuat kilang, negara-negara yang tidak pernah ada sebelum ini, ianya tidak dinamakan *bid'ah*.

Manakala dalam menghadkan lafaz "jalan di dalam agama", al-Shaṭībī memperincikan jalan atau cara di dalam agama terbahagi kepada beberapa bahagian iaitu, perkara yang mempunyai asal di dalam syariat dan juga perkara yang tidak mempunyai asal di dalam syariat. Maka batasan *bid'ah* itu hanya dikhususkan kepada perkara baru yang direka di dalam syariat. Dengan pengkhususan ini maka terkeluar dari maksud *bid'ah* sesuatu yang berkaitan dengan agama seperti ilmu nahu, tasrif, mufradat al-lughah, usul fiqh, usul al-din dan ilmu-ilmu lain yang menjadi tunjang di dalam memahami syariah.

---

<sup>355</sup> *Ibid.*

Lafaz “menyerupai syariah” membawa maksud perkara tersebut menyamai perkara syariah tetapi pada hakikatnya perkara tersebut bukan dari syariah. Al-Shaṭībī mengemukakan beberapa contoh berhubung perkara ini iaitu<sup>356</sup>:

- i) Menentukan batasan-batasan tertentu di dalam sesuatu amalan seperti seseorang yang bernazar puasa di dalam keadaan berdiri tidak mahu duduk serta berjemur di tengah panas, mengkhususkan untuk memutuskan hubungan demi beribadah dan juga menghadkan makanan dan pakaian tanpa ada sebab tertentu.
- ii) Melazimi cara dan keadaan tertentu dalam melakukan sesuatu perkara seperti berzikir secara berjamaah secara serentak, mengambil hari kelahiran nabi sebagai suatu perayaan dan seumpamanya.
- iii) Melazimi sesuatu ibadat tertentu dalam waktu-waktu tertentu yang tidak terdapat penentuan di dalam syariat seperti melazimi puasa nisfu Syaaban dan juga mendirikan malamnya.

Menurut al-Shaṭībī kesemua perkara tersebut adalah *bid'ah* kerana ia menyerupai bentuk syariah, sekiranya perkara tersebut tidak menyerupai perkara syariah ia tidak dinamakan *bid'ah*. Kebiasaan perkara ini berlaku apabila seseorang mengikut seseorang yang lain lebih masyhur dan terkenal dengan kebajikannya.

Sedangkan yang dimaksudkan dengan lafaz “tujuan perkara tersebut dilakukan adalah untuk berlebihan di dalam beribadah kepada Allah SWT” menyempurnakan pengertian *bid'ah* di sisi al-Shaṭībī. Menurut beliau pelaku *bid'ah* menduga bahawa dengan cara itu mereka semakin dekat dengan Allah SWT, kerana Allah SWT telah berfirman yang membawa maksud tidaklah aku jadikan jin dan manusia melainkan untuk beribadat

---

<sup>356</sup> Al-Shāṭībī, *al-ʿItisām*, 31.

kepadaku<sup>357</sup>. Justeru itu mereka menyangka perbuatan itu bersifat mutlak tanpa menyedari seruan itu terdapat batas dan sempadan di dalam melakukan perkara tersebut.

Seterusnya al-Shaṭībī turut membezakan antara ibadat dan adat dengan hanya menganggap *bid'ah* hanya berlaku di dalam ibadat namun pada ketika yang lain beliau turut menyatakan bahawa adat turut berkait dengan *bid'ah* sekiranya ia dikaitkan dengan ibadat. Hal ini dijelaskan oleh beliau dengan menyatakan<sup>358</sup>:

"وإن العادات من حيث هي عادية لا بدعة فيها، ومن حيث يتعد بها أو توضع وضع  
التعد تدخلها في البدعة"

Terjemahan: Bahawasanya adat-adat dari kebiasaannya ianya tidak terkait dengan *bid'ah* dan sekiranya ianya (adat) dijadikan ibadat atau meletakkan sesuatu ibadat di dalamnya maka ianya termasuk di dalam *bid'ah*.

Menurut al-Shaṭībī hanya adat yang asli dan murni sahaja bebas daripada hubungkait dengan perbincangan *bid'ah* sebagaimana yang dinyatakannya<sup>359</sup> :

إن عدوا كل محدث العادات بدعة، فليعدوا جميع ما لم يكن في فيهم من الماكل و المشارب  
و الملابس و الكلام والمسائل النازلة التي لا عهد بها في الزمان الأول بدعا، وهذا شنيع،  
فإن من العوائد ما تختلف بحسب الأزمان والأمكنة والاسم

Terjemahan: Sekiranya semua perkara baharu dalam adat dianggap *bid'ah* maka semua perkara seperti makanan, minuman, pakaian, percakapan dan masalah-masalah baharu yang tidak berlaku pada zaman awal dianggap *bid'ah*, perkara ini sangat keji, kerana adat berbeza-beza berdasarkan zaman tempat dan nama.

Demikian huraian berhubung teori *bid'ah* yang dikemukakan oleh al-Shaṭībī. Dapat diperhatikan menurut beliau *bid'ah* berlaku di dalam ibadat dan juga adat yang berhubung kait dengan ibadat.

---

<sup>357</sup> Al-Qur'an 51:56.

<sup>358</sup> Al-Shaṭībī, *al-'Itisām*, 301.

<sup>359</sup> *Ibid*, 287.

## Perbandingan konsep *bid'ah*

Perbezaan dapat diperhatikan antara kedua-dua definisi ini. Pendefinisian yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām lebih bersifat umum dan menyeluruh kepada semua perkara yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Pengertian ini juga selari menurut pengertian dari segi bahasa namun berbeza dari segi zaman. Hal ini kerana 'Ibn Abd al-Salām meletakkan *bid'ah* terhadap setiap perkara baharu yang berlaku selepas zaman Rasulullah SAW. Adapun *bid'ah* dari sudut bahasa bahawa setiap sesuatu yang baharu. Justeru pengertian *bid'ah* di sisi 'Ibn Abd al-Salām merangkumi terhadap setiap perbuatan yang tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW dan semestinya mengandungi segala aspek sama ada baik atau buruk, terpuji mahupun tercela.

Adapun definisi al-Shāṭibī lebih menjurus kepada setiap perkara yang tidak pernah berlaku dalam syarak khususnya persoalan berkaitan ibadat mahupun adat yang menyerupai perkara syariah. Takrifan yang dinyatakan oleh al-Shāṭibī mengeluarkan setiap perkara baharu yang berlaku dalam urusan keduniaan mahupun hal-hal muamalat.

Dalam takrifan awal al-Shāṭibī dalam mendefinisikan *bid'ah* dapat disimpulkan secara kasar ia merujuk kepada setiap ibadat yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW dengan bertujuan berlebihan dalam ibadah. Hal ini bertepatan di dalam hadis Rasulullah SAW yang melarang para sahabat bersifat *ghulū* sebagaimana diriwayatkan:

أَنَّسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ فَلَمَّا أُحْبِرُوا كَاتَبَهُمْ تَقَالُوهَا، فَقَالُوا: وَأَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ قَدْ عُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَا أَنَا، فَإِنِّي أُصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَنْزَوِّجُ أَبَدًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: "

أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحْسَأُكُمْ لِلَّهِ وَأَتَّقَاكُمْ لَهُ لِكَيْتِي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَرْفُدُّ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي<sup>360</sup>

Terjemahan: “Dari Anas bin Malik ra, beliau berkata: Ada tiga orang yang datang ke rumah isteri-isteri Nabi SAW, mereka bertanya mengenai ibadah Nabi SAW. Setelah mereka diberitahu, seakan-akan mereka menganggap ibadah Nabi hanya sedikit, dan mereka berkata, ‘Di manakah tempat kami dibandingkan dengan Nabi SAW, padahal beliau telah diampuni semua dosanya baik yang telah lalu maupun yang akan datang’. Salah seorang di antara mereka berkata, ‘Saya selamanya solat sepanjang malam’. Yang lain berkata, ‘Saya selamanya berpuasa sepanjang tahun dan tidak pernah berbuka’. Seorang lagi berkata, ‘Saya menjauhkan diri dari perempuan dan tidak akan kawin selama-lamanya’. Kemudian Rasulullah SAW datang dan berkata kepada mereka, ‘Kaliankah yang tadi berkata demikian dan demikian? Demi Allah, sesungguhnya aku adalah orang yang paling takut dan paling bertakwa kepada Allah di antara kalian, tetapi aku berpuasa dan berbuka, aku solat dan tidur malam, dan aku juga menikahi perempuan. Barangsiapa yang membenci terhadap sunnahku, maka ia tidak termasuk golonganku’.

Al-Shaṭībī turut mengakui setiap perkara baharu di dalam agama terbahagi kepada dua iaitu perkara yang mempunyai asal dan tidak mempunyai asal<sup>361</sup>. Setiap yang mempunyai asal tidak dinamakan sebagai *bid'ah* sebaliknya sesuatu yang tidak mempunyai asal dinamakan *bid'ah*. Beliau berpandangan apa yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām mengenai *bid'ah* adalah berbentuk *masalih mursalah*. Justeru hipotesis yang diperolehi disini dapat dilihat perbezaan antara kedua-duanya bersifat *lafzi*.

Namun setelah beliau (al-Shaṭībī) menghuraikan setiap perincian takrifannya dan aplikasi teori terdapat beberapa perkara yang diperkemaskannya seperti melazimi amalan-amalan tertentu dengan tatacara tertentu dan juga masa tertentu. Hal ini dikategorikan sebagai *bid'ah* menurut beliau. Sebagai contoh amalan bersalaman selepas solat sebagaimana yang

<sup>360</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Nikāh, Bāb al-Targhīb Fī al-Nikāh, No Hadis 5063. Lihat al-Bukhārī, Ṣaḥīḥ Bukhārī, (t:t: Dār Tawq al-Najāt, 1422h) 7: 2

<sup>361</sup> Al-Shāṭībī, *al-I'tisām*, 30.

dilakukan oleh kebanyakan umat Islam hari ini. Bersalam pada asalnya adalah harus, namun menjadikan bersalaman itu kebiasaan selepas solat dan berterusan melakukannya adalah makruh (*bid'ah* yang makruh) kerana dibimbangi menjadi syiar bagi umat Islam serta termasuk dalam mengkhususkan waktu tertentu untuk melakukan perkara tersebut<sup>362</sup>. Antara faktor mendorong beliau bersikap agak tegas terhadap setiap perkara baharu sekalipun kelihatan baik adalah bertujuan untuk menjaga keaslian agama sebagaimana yang wujud pada zaman Rasulullah SAW. Menurut al-Shaṭībī perkara yang berhubung dengan agama khususnya dalam ibadat hanya terhad pada zaman Rasulullah SAW semata-mata. Adapun yang berlaku selepas zaman tersebut kemudian dihubungkan dengan agama adalah *bid'ah* termasuk melazimi ibadat-ibadat berdasarkan dalil umum dengan batasan-batasan tertentu.

Walau bagaimanapun timbul beberapa persoalan adakah pandangan ini selari sebagaimana amalan yang berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Adakah Rasulullah SAW melarang umatnya melazimi sesuatu ibadah yang selari dengan syariat. Adakah Rasulullah SAW melarang umatnya melakukan sesuatu yang kelihatan baik dan dilakukan secara berterusan. Di sini menjadi titik perbincangan antara takrifan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī dan Ibn al-‘Abd al-Salām.

Pengkaji melihat perkara ini perlu diteliti kepada setiap amalan yang dilakukan. Kesempurnaan agama Islam itu terletak di dalam setiap rangkuman perbincangannya berdasarkan kepada sandaran dan tidak terkeluar dari hukum syarak. Ia mengekalkan kerelevanan Islam sepanjang zaman mahupun tempat. Dari sudut ini dilihat takrifan yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām lebih bertepatan setiap perkara baharu perlu diseleksi ke

---

<sup>362</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tisām*, 139.

dalam kaedah syarak, sekiranya bertepatan dengan kaedah syarak diterima dan jika sebaliknya ia termasuk dalam perkara yang dilarang maka ianya ditegah.

Terdapat beberapa sandaran dalam menyokong asas ini antaranya:

- a) Keumuman firman Allah SWT di dalam melakukan amalan kebajikan dan ibadat.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾

Terjemahan: Wahai orang-orang yang beriman, rukuklah serta sujudlah (mengerjakan sembahyang) dan beribadatlah kepada Tuhan kamu (dengan mentauhidkanNya), serta kerjakanlah amal-amal kebajikan; supaya kamu berjaya (di dunia dan di akhirat).

(Surah al-Hajj 22:77)

- b) Amalan para sahabat yang mendahului sabda Rasulullah SAW di dalam kebajikan.

Antara hadis yang memperlihatkan keadaan sedemikian:

- i. Saidatina Fatimah rah menziarah kubur Saidina Hamzah ra setiap hari Jumaat<sup>363</sup>.

Berdasarkan athar ini, dapat diperhatikan bagaimana puteri Rasulullah SAW turut mengkhususkan hari-hari tertentu di dalam mengerjakan sesuatu amalan.

- ii. Hadis berkaitan mengadakan halaqah zikir<sup>364</sup>. Dalam hadis ini menjelaskan bagaimana para sahabat berhimpun hanya bertujuan untuk mengingati Allah SAW,

<sup>363</sup> Berdasarkan athar:

عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «تُرْوِرُ قَبْرَ حَمَزَةَ كُلَّ جُمُعَةٍ»

Hadis Riwayat ‘Abd al-Razāq, Kitāb al-Janā’iz, Bāb Fī Ziyārah al-Qubūr, No Hadis 6713. ‘Abd al-Razāq al-San’ānī, *al-Musannaf* (Beyrūt: al-Maktab al-Islāmiy, 1983)3:573.

<sup>364</sup> Berdasarkan hadis yang diriwayatkan oleh Abi Sa’id al-Khudri:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ، عَلَى خَلْقٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: مَا أَجْلَسَكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ، قَالَ: اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَلِكَ، قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَخْلِفْكُمْ تُهْمَةً لَكُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ يَمْتَرِلِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَقَلَّ خَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ مِنِّي، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى خَلْقٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: " مَا أَجْلَسَكُمْ؟ "، قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا مِنَ الْإِسْلَامِ، قَالَ: " اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ "، قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَلِكَ، قَالَ: " أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَخْلِفْكُمْ تُهْمَةً لَكُمْ، وَلَكِنْ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبِرُنِي أَنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ

Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Dhikr wa al-Dhu’ā wa al-Tāubat wa al-Istighfār, Bāb Faḍl al-Ijtīmā’ ‘Alā Tilāwah al-Qur’ān wa ‘Alā al-Dhikr, No Hadis 2701. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Lubnān: Dar Kutub al-‘Ilmiyyah, 2008)1040.



hal ini diakui oleh Rasulullah SAW bahkan tidak dilarang sebaliknya dikhabarkan dengan berita gembira. Berhimpun di dalam hadis ini merupakan satu *kaifiyyat* (tatacara) yang di dahului oleh sahabat dalam berzikir kemudian perkara ini diakui oleh Rasulullah SAW. Menurut Ibn Hajar al-Haithami tatacara berhimpun untuk majlis zikir di dalam ini adalah contoh *bid'ah* yang diharuskan<sup>365</sup>.

Namun timbul persoalan mengatakan generasi sahabat mendapat pengakuan daripada Rasulullah SAW dan selepas kewafatan Rasulullah SAW agama Islam itu telah selesai berdasarkan firman Allah SWT di dalam al-Quran:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

Terjemahan: “Pada hari ini telah aku sempurnakan untuk kamu agamamu, dan telah aku cukupkan kepadamu nikmat-Ku, dan telah aku redhai Islam itu jadi agama bagimu”

(Surah al-Maidah 5:3)

Dalam hal ini, pengkaji melihat tiada pertentangan mengenai antara firman Allah SWT dan melazimi ibadat yang selari dengan syariat Islam sekalipun hal itu tidak pernah berlaku pada zaman awal. Islam itu sendiri bersifat dengan kesempurnaan, di dalamnya telah terkandung asas-asas yang kukuh berdasarkan al-Quran dan al-Sunnah baik sesuatu yang berbentuk *kulli* mahupun *juz'i*. Perincian al-Shaṭībī mengenai *bid'ah* secara amnya memasukkan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW itu menunjukkan ia dilarang.

Dapat disimpulkan di sini Ibn ‘Abd al-Salām memahami *bid'ah* dalam konteks yang umum, manakala al-Shaṭībī memahami *bid'ah* di dalam konteks yang lebih khusus. Manakala dakwaan al-Shaṭībī mengatakan Ibn ‘Abd al-Salām menamakan *masalih al-*

---

<sup>365</sup> Ibn Hajar al-Haythamī, *al-Fatāwā al-Ḥadīthīah*, (Lubnān: Dār Ma’rifah, t:t) 150,151.

*mursalah* sebagai *bid'ah*, pengkaji berpandangan bahawa *masalih al-mursalah* adalah sebahagian yang dikatakan *bid'ah ḥasanah*.

#### 4.4 Klasifikasi pembahagian *bid'ah* antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī

Terdapat dua peringkat pembahagian *bid'ah* menurut Ibn 'Abd al-Salām. Pada peringkat pertama, Ibn 'Abd al-Salām membahagikan *bid'ah* kepada tiga iaitu *ḥasanah*, *ḍalālah* dan *mubāḥah*. Keadaan ini boleh dilihat menerusi beberapa fatwanya yang menjelaskan mengenai keadaan *bid'ah*:

والبدع أضرب<sup>366</sup>: أحدهما: ما دلت الشريعة على أنه مندوب وواجب، ولم يفعل مثله في العصر الأول: فهذا بدعة حسنة. الثاني: ما دلت الشريعة على تحريمه أو كراهيه، مع كونه لم يعمل في العصر الأول، فهذا بدعة قبيحة. الثالث: ما دلت الشريعة على إباحته مع كونه لم يعمل في العصر الأول، فهذا بدعة مباحة.

Terjemahan: *Bid'ah* beberapa jenis. Pertama: Apa yang ditunjukkan syarak ianya mandub dan wajib, tidak dilakukan pada zaman awal: Maka ianya adalah *bid'ah ḥasanah*. Kedua: Apa yang ditunjukkan syarak keatas pengharaman dan makrunya dengan keadaan tidak diamalkan pada zaman awal, maka ianya adalah *bid'ah* buruk. Ketiga, apa yang ditunjukkan syarak keatas pengharusannya tetapi tidak diamalkan pada zaman awal maka ianya *bid'ah* mubahah.

Peringkat seterusnya dihuraikan dengan lebih terperinci di dalam kitab beliau *al-Qawā'id al-*

*Kubrā*:

"وهي منقسمة إلى بدعة واجبة، وبدعة محرمة، وبدعة مندوبة، وبدعة مكروهة، وبدعة مباحة"

Terjemahan: Dan ianya terbahagi kepada *bid'ah wājibah*, *muḥarramah*, *mandūbah*, *makruhah* dan *mubāḥah*.

<sup>366</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyah*, 139.

Beliau turut menyatakan jalan untuk mengenali sesuatu *bid'ah* itu adalah dengan cara memasukkannya ke dalam kaedah-kaedah syarak. Sekiranya termasuk di dalam kaedah wajib hukumnya adalah wajib, jika termasuk di dalam kaedah haram hukumnya haram begitu juga kaedah mandub hukumnya adalah mandub, kaedah makruh hukumnya makruh dan juga kaedah mubah maka hukum yang terhasil adalah mubah.

Selanjutnya beliau membawa contoh dari setiap bahagian yang dinyatakan sebagaimana berikut<sup>367</sup>:

- a) *Bid'ah wajibah*: Menyibukkan diri dengan mempelajari ilmu nahu untuk memahami kitabullah dan juga hadis Rasulullah SAW. Ia menjadi kewajipan disebabkan menjaga syariah itu adalah wajib dan ia tidak akan tercapai melainkan dengan mempelajari ilmu tersebut. Justeru itu sesuatu itu akan menjadi wajib apabila dengannya sahaja akan menyempurnakan sesuatu kewajipan. Antara contoh lain ialah memelihara kitab Allah dan juga sunnah Rasulullah SAW dari segi penggunaan bahasa. Pembukuan usul fiqh dan perbincangan mengenai ilmu *jarh* dan *ta'adil*.
- b) *Bid'ah muharramah*: Pegangan yang dipegang oleh mazhab *Qadariyah*<sup>368</sup>, *Jabariyah*<sup>369</sup>, *Murji'ah*<sup>370</sup> dan juga *Mujassimah*<sup>371</sup>. Bahkan menolak mazhab-mazhab ini ianya termasuk di dalam kategori *bid'ah wajibah*.

---

<sup>367</sup> *Ibid.*

<sup>368</sup> *Qadariyyah*: Mereka yang beriktikad bahawa setiap perbuatan manusia itu sama ada baik atau buruk adalah lahir dari usaha dan ikhtiar manusia itu sendiri tidak mempunyai hubungan dengan Allah SWT. Lihat Māni' Ibn Hammād al-Jahnī, *Mawsū'ah al-Muyassarah Fī al-Adyān Wa Madhāhib wa al-Ahzāb al-Ma'āsirah*, (Riyāḍ: Dār al-Nadwah, 1420H)2:1114.

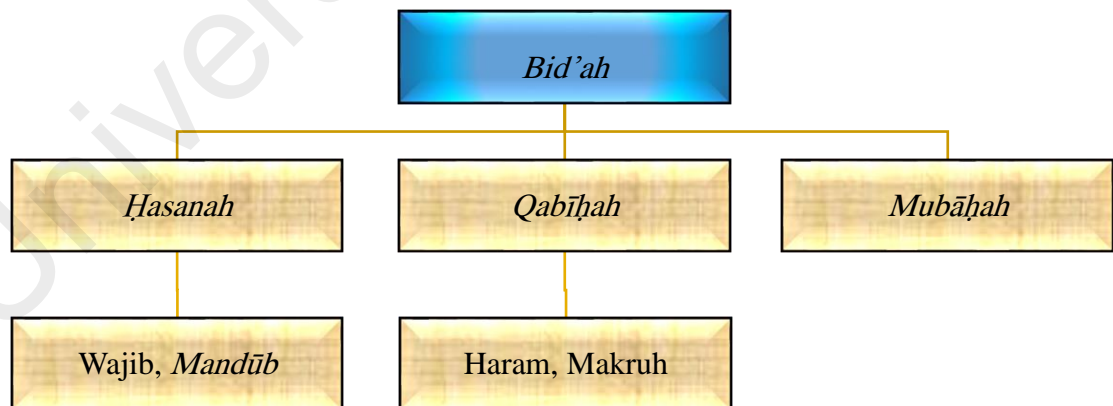
<sup>369</sup> *Jabariyyah*: Berasal dari perkataan *Jabar* yang membawa maksud terpaksa. Mereka beriktikad bahawa semua perbuatan manusia itu merupakan satu paksaan yang telah ditentukan oleh Allah SWT ke atas makhluknya. Mereka menafikan setiap ikhtiar manusia. *Ibid*, 2:1035.

<sup>370</sup> *Murji'ah*: Mereka yang terpesong di dalam memahami hakikat iman dengan menyatakan bahawa iman hanya sekadar pengakuan di mulut dan di hati sahaja, terdapat juga sebahagian mereka mendakwa memadai dengan lisan, membenarkan atau mengetahui semata-mata. *Ibid*, 2:1143,1144.

<sup>371</sup> *Mujassimah*: Mereka yang beriktikad Allah SWT berjirim. Lihat Qaḥṭān 'Abd al-Rahmān al-Dūrī, al-*'Aqīdah al-Islāmiyyah wa Madhāhibuhā*, (Lubnan: Book Publisher) 348.

- c) *Bid'ah mandubah*: Membina pusat pengajian ilmu, setiap perbuatan baik yang tidak berlaku pada zaman awal, solat *tarawikh*, perdebatan dalam ilmu tasauf dan falsafah.
- d) *Bid'ah makruhah*: Meruntuhkan masjid, membakar mushaf-mushaf al-Quran, melagukan bacaan al-Quran sehingga mengubah makna lafaz asal kalimah al-Quran. Bahkan ia *bid'ah* yang haram menurut pandangan yang kuat.
- e) *Bid'ah mubahah*: Bersalaman selepas solat Subuh dan Asar, mempelbagaikan jenis makanan dan minuman yang lazat, serta mempelbagaikan tempat tempat tinggal, pakaian dan lain-lain.

Kesimpulan daripada takrifan yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām, *bid'ah* merupakan setiap perkara yang tidak berlaku pada zaman awal ia merangkumi setiap perkara samaada sesuatu yang baik, buruk mahupun harus. Amalan yang dikategorikan sebagai *bid'ah* menurut Ibn 'Abd al-Salām turut berlaku di dalam setiap perkara sama ada adat (contoh: amalan bersalaman selepas solat), muamalat (menghiasi masjid) mahupun ibadat (solat terawikh berjamaah). Bagi mengenali setiap amalan tersebut semestinya perlu dinilai melalui kaedah-kaedah yang wujud di dalam syarak.



**Rajah 4.2:** Pembahagian *Bid'ah* menurut Ibn 'Abd al-Salām

Sepanjang penelitian, tidak ada satu kenyataan daripada Ibn 'Abd al-Salām yang

menghubungkan pandangan beliau dengan mana-mana pandangan ulama sebelumnya. Walaubagaimanapun pengkaji berpendapat pandangan Ibn ‘Abd al-Salām berasaskan pandangan Imam al-Shafi’ī yang turut membahagikan *bid‘ah* kepada dua iaitu *hasanah* dan *ḍalālah*. Hal ini berdasarkan beberapa faktor utama iaitu keselarian takrifan yang dinyatakan antara Ibn ‘Abd al-Salām dan Imam al-Shafi’ī berhubung pembahagian *bid‘ah*. Fuqaha selepasnya seperti al-Nawawī, Ibn Hajar al-‘Asqalānī, al-Kirmānī, al-Zarkashī dan al-Ba‘li, membawa kedua-dua takrifan tokoh tersebut secara bersama dan faktor aliran mazhab yang dipegang oleh beliau. Sebagaimana maklum Ibn ‘Abd al-Salām seorang yang kuat berpegang kepada manhaj mazhab Shafi’ī sebagaimana yang telah dijelaskan dalam bab terdahulu. Hal ini dikuatkan juga dengan satu peristiwa seseorang datang meminta fatwa daripada beliau berhubung fatwa Imam Malik berhubung sesuatu isu, beliau mendiamkan diri kemudian menjawab “bertanyalah kepada fuqaha Malikiyyah”<sup>372</sup>. Hal ini membuktikan beliau seseorang yang begitu berdisiplin menggunakan manhaj dalam bermazhab.

Berbeza dengan pembahagian yang dinyatakan Ibn ‘Abd al-Salām, al-Shaṭībī meletakkan *bid‘ah* dalam satu kategori iaitu kesesatan. Beliau berhujahkan berdasarkan zahir hadis Nabi SAW yang membawa maksud “setiap *bid‘ah* itu sesat”. Justeru itu tiada pengecualian terhadap setiap sesuatu yang dilabel sebagai *bid‘ah* menurut takrifan syarak melainkan ianya sesuatu kesesatan.

Walaupun bagaimanapun beliau turut mengklasifikasikan *bid‘ah* kepada dua kategori *bid‘ah* utama iaitu *ḥaqīqīyyah* dan *idāfīyyah* serta beberapa martabat kedudukan *bid‘ah* dari segi tingkatan kesesatannya seperti *bid‘ah kabirah*, *saghirah*, *kulliyyah* dan *juz’iyyah*. Pembahagian yang dinyatakan ini tidak terkeluar dari maksud kesesatan *bid‘ah*.

---

<sup>372</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, 28.

*Bid'ah ḥaqīqīyyah* merupakan suatu yang tidak ada dasarnya samaada dari al-Quran, al-Sunnah, *al-ijma'* mahupun dalil lain yang muktabar di sisi ulama dalam menetapkan sesuatu hukum<sup>373</sup>. Apa yang boleh fahami di sini *bid'ah haqiqiyah* merupakan suatu kesesatan yang jelas. Antara amalan yang termasuk di dalamnya seperti menambah rakaat solat dengan sengaja, menghalalkan sesuatu yang telah diharamkan oleh Allah SWT dan lain-lain lagi.

*Bid'ah ḥaqīqīyyah* jelas lebih besar dosa yang ditimpakan Allah ke atas pelakunya. Hal ini disebabkan *bid'ah* ini nyata kesesatannya dan mengada-adakan dalam agama yang tidak memiliki dalil sama sekali seperti pemesongan akidah yang dilakukan oleh aliran Qadariyyah, menolak *ijma* dan menghalalkan arak<sup>374</sup>.

Manakala *bid'ah idāfīyyah* ialah sesuatu perbuatan jika dilihat dari suatu sudut merupakan sesuatu yang disyariatkan dari sudut yang lain ia merupakan *bid'ah*<sup>375</sup>. Apa yang yang dapat diperhatikan *bid'ah idāfīyyah* merupakan gabungan ataupun tokok tambah terhadap perkara syariat yang dilakukan. Kategori inilah yang menjadi khilafiah dalam kalangan umat Islam kerana tidak ada dalil yang menjelaskan secara terperinci mengenai ibadah tersebut. Kebanyakan mereka yang mengamalkan *bid'ah idāfīyyah* berlandaskan dalil umum bagi menyokong amalan tersebut.

Imam al-Shaṭībī banyak membicarakan mengenai *bid'ah idāfīyyah*. Menurut beliau *bid'ah ḥaqīqīyyah* merupakan sesuatu yang jelas penyimpangan dan kesesatannya, para ulama sependapat untuk menolaknya sedangkan *idāfīyyah* sering kali menjadi perdebatan yang hangat dalam kalangan ulama. Hal ini berikutan sukar menentukan adakah dalil umum

---

<sup>373</sup> Al-Shāṭībī, *al-ʿItisām*, 187.

<sup>374</sup> Ardiansyah, Perspektif *Imam al-Shatibi*, 130.

<sup>375</sup> ʿIzzat ʿAlī Aḥīyyah, *al-Bid'ah Tahdīdūhā wa Mawqif al-Islām minhā*, 274.

dapat dijadikan alasan untuk beramal dengan perbuatan tersebut atau ia sesuatu yang jelas bertentangan dengan sunnah Nabi Muhammad SAW<sup>376</sup>.

Dalam memperincikan pengertian *bid'ah idāfīyyah*, Imam al-Shaṭībī membahagikan *bid'ah idāfīyyah* kepada dua iaitu *bid'ah idāfīyyah* yang hampir kepada *ḥaqīqīyyah* sebagai contoh mengkhususkan sejumlah solat atau puasa pada hari tertentu yang tidak ada dalil<sup>377</sup> seperti solat *al-Raghaib*<sup>378</sup> dan juga *bid'ah idāfīyyah* yang hampir kepada sunnah Nabi SAW sehingga dianggap sunnah dalam melakukannya sebagai contoh menyusahkan diri sendiri dalam mengerjakan ibadah sedangkan terdapat jalan yang mudah dalam mengerjakan ibadah seperti orang yang menggunakan air panas untuk berwuduk sedangkan terdapat air yang dingin disisinya. Begitu juga seorang yang memakai pakaian buruk sedangkan berkemampuan untuk memiliki yang lebih baik<sup>379</sup>. Turut dikategorikan sebagai *bid'ah idāfīyyah* ialah perkara-perkara yang seringkali diperselisihkan oleh sebahagian fuqaha, perkara sebegini kebiasaannya berlaku di dalam beberapa keadaan antaranya pertembungan antara mujtahid di dalam menentukan sesuatu ibadat tanpa dihimpukan *istidlāl* kedua-dua pihak, kedua pertembungan antara *muqallid* yang memindahkan pandangan para fuqaha terdahulu tanpa diperincikan atau ditarjihkan.<sup>380</sup>

Menurut Imam al-Shaṭībī *bid'ah idāfīyyah* tidak dapat dikategorikan kepada *bid'ah ḥaqīqīyyah*. Begitu juga tidak dapat disebut sebagai sunah Nabi SAW. Oleh kerana itu, untuk menentukan suatu perbuatan itu *bid'ah* atau tidak memerlukan suatu penyelidikan yang lain. Adapun dalam pelaksanaannya perlu kepada sikap *ihtiyat*. Lebih baik menghindari perbuatan

---

<sup>376</sup> Ardiansyah, *Perspektif Imam al-Shatibi*, 131.

<sup>377</sup> Al-Shaṭībī, *al-Itiṣām*, 245.

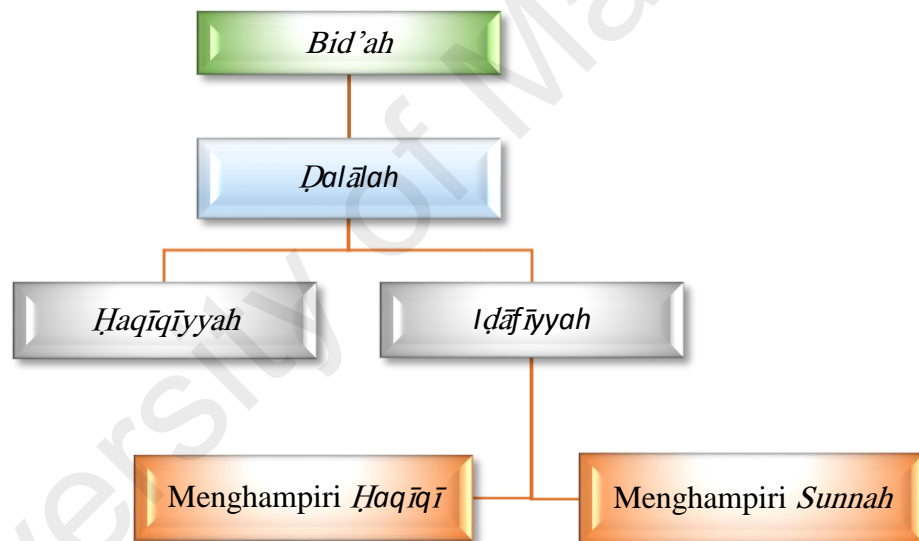
<sup>378</sup> Solat yang dilaksanakan sebanyak dua belas rakaat pada malam Jumaat pertama dalam bulan Rajab dengan salam setiap dua rakaat. Solat ini dilakukan dengan cara-cara khusus yang tertentu.

<sup>379</sup> 'Izzat 'Alī Aṭīyyah, *al-Bid'ah Tahdīdūhā wa Mauqif al-Islām minhā*, 275.

<sup>380</sup> Al-Shaṭībī, *al-Itiṣām*, 242, 243.

yang dibimbangi sebagai *bid'ah* dari pada melaksanakannya. Ini kerana, permasalahan seperti ini termasuk di dalam kategori *mutasyabihat*, sehingga sulit untuk mengetahui status sesuatu ibadah itu secara tepat. Oleh kerana itu diperlukan penyelidikan yang lebih mendalam<sup>381</sup>.

Berdasarkan pembahagian yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī, beliau mengakui titik perbincangan *bid'ah* yang berlaku ialah sesuatu yang dikategorikan sebagai *bid'ah idāfīyyah*. Manakala dari satu sudut lain sebahagian besar fuqaha meletakkannya di dalam *bid'ah ḥasanah*. Namun begitu beliau tetap menegaskan ia sesuatu perkara yang dilarang.

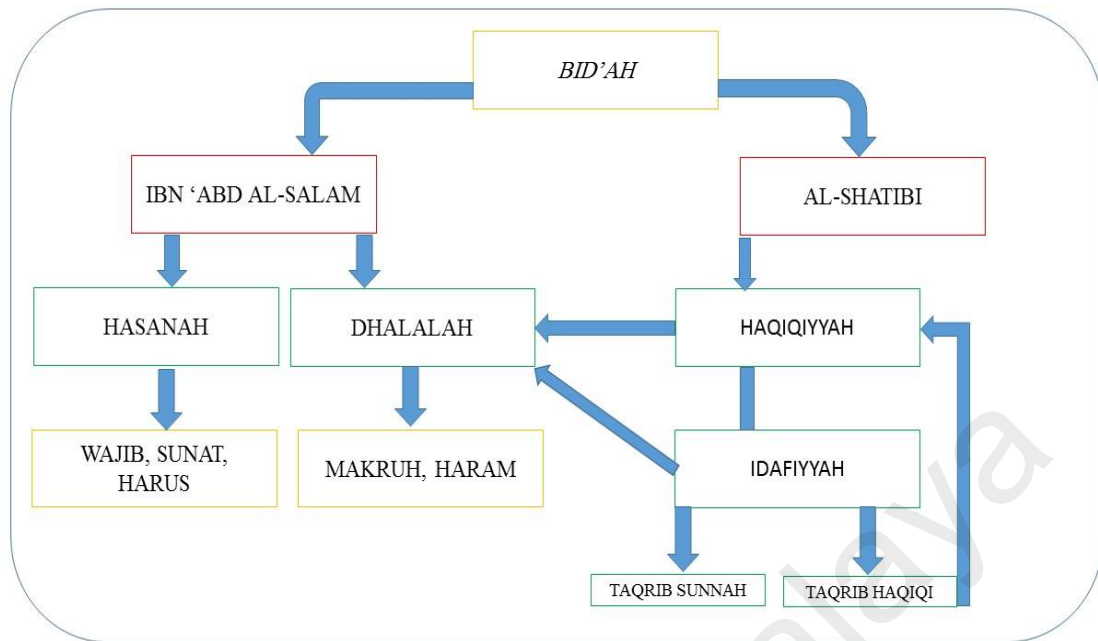


**Rajah 4.3:** Pembahagian *bid'ah* menurut al-Shāṭībī

Perbezaan antara keduanya sangat jelas dimana Ibn ‘Abd al-Salām menerima pembahagian *bid'ah* yang baik sementara al-Shaṭībī menolak pembahagian tersebut.

<sup>381</sup> Ardiansyah (2009), *Perspektif Imam al-Shatibi*, 131.





**Rajah 4.4:** Perbezaan pembahagian *bid'ah* antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭibī  
(Sumber: Analisis Pengkaji)

Selain daripada pembahagian yang dinyatakan, al-Shaṭībī turut membahagikan *bid'ah* kepada beberapa tingkatan yang lain mengikut jenis *bid'ah* yang dilakukan:

a. *Bid'ah kabīrah* dan *saghīrah*<sup>382</sup>

Pembahagian *bid'ah* kepada *kabīrah* dan *saghīrah* merupakan salah satu dari jenis tingkatan *bid'ah*. Sebagaimana perkara maksiat dibahagikan kepada maksiat besar dan kecil, begitu juga berlaku kepada *bid'ah*, terdapat *bid'ah* yang dikategorikan sebagai besar dan kecil ianya merupakan tingkatan kepada perbuatan *bid'ah*. *Bid'ah kabīrah* merupakan *bid'ah* yang berkaitan perkara daruri atau perkara-perkara pokok di dalam agama yang boleh menyebabkan seseorang itu terkeluar di dalam agama. Sebagai contoh menafikan sunah

<sup>382</sup> Al-Shāṭibī, *al-ʿItisām*, 278, 279.

*nabawiyah* dalam mentafsirkan al-Quran dengan menggunakan pendekatan akal semata-mata di dalam memahami al-Qur'an.

Manakala *bid'ah saghīrah* ialah perbuatan *bid'ah* yang berkait hal-hal *tahsiniyyat* (kesempurnaan sesuatu amal) namun begitu *bid'ah saghīrah* menjadi *bid'ah kabīrah* sekiranya berlaku perkara-perkara tersebut<sup>383</sup>:

- Berterusan melakukan *bid'ah* tersebut, ini kerana berdasarkan ungkapan “tidak dikatakan dosa kecil jika dilakukan secara berterusan, dan tidak dikatakan dosa besar jika bertaubat”.<sup>384</sup>
- Menyebarkan *bid'ah* yang dilakukan kepada orang lain untuk diamalkan. Hal ini berdasarkan hadis Nabi SAW:

وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ  
شَيْءٌ<sup>385</sup>

Terjemahannya: “Dan barangsiapa yang menyeru kepada kesesatan, maka dia akan menanggung dosa orang yang mengikutinya, tanpa mengurangi dosa mereka sedikitpun.”

- Melakukan secara terbuka *bid'ah* dalam masyarakat kerana ianya berpotensi untuk diikuti oleh orang ramai.
- Menganggap remeh terhadap *bid'ah* yang dilakukannya hal ini kerana menganggap sesuatu dosa itu remeh lebih besar dari melakukan dosa itu sendiri.

Sekiranya salah satu daripada empat perkara ini terdapat di dalam diri pelaku *bid'ah* ia telah menjadikannya *bid'ah kabīrah*.

---

<sup>383</sup> *Ibid*, 278-283.

<sup>384</sup> *Ibid*, 279.

<sup>385</sup> Hadis Riwayat Muslim dalam *Bab Man Sanna Sannatan Hasanatan*, No Hadis 2674. Muslim, Şahīḥ Muslim, 4:2060.

b. *Bid'ah basitah* dan *murakkabah*<sup>386</sup>

*Bid'ah basitah* merupakan *bid'ah* yang melibatkan satu perkara sahaja sama ada di dalam ibadat, akidah mahupun muamalat<sup>387</sup>. Antara contoh *bid'ah* ini ialah menunaikan solat sunat tanpa pemisah di antara solat lain seperti bacaan tasbih, takbir dan lain-lain lagi<sup>388</sup>. Menurut al-Qarḍāwī *bid'ah basitah* seakan menyerupai *bid'ah juz'iyah*<sup>389</sup>. Manakala *bid'ah murakkabah* merupakan himpunan kepelbagaian *bid'ah* di dalam sesuatu perkara<sup>390</sup>, sebagai contoh menghidupkan malam nisfu Syaaban dengan pelbagai amalan seperti membaca yasin, solat dengan cara-cara tertentu di samping beriktikad dengan perbuatan tersebut mempunyai kelebihan-kelebihan tertentu sedangkan perkara tersebut tidak *thabit* daripada salaf al-salih.

c. *Bid'ah juz'iyah* dan *bid'ah kulliyah*<sup>391</sup>.

*Bid'ah juz'iyah* merupakan *bid'ah* yang tidak memberi kesan kepada orang lain selain pelaku *bid'ah* itu sahaja. *Bid'ah* ini hanya berlaku di dalam perkara *furu'* syariah semata-mata sebagai contoh mereka yang melakukan sesuatu perkara yang bertentangan dengan sunnah serta beranggapan perkara itu adalah baik di sisi syariah untuk diamalkan oleh beliau sahaja tanpa melibatkan orang lain. Manakala sekiranya perkara yang dilakukan tersebut melibatkan perkara-perkara asas di dalam agama dan juga memberi kesan kepada orang lain seperti menilai sesuatu baik buruk menggunakan neraca akal semata-mata untuk menggantikan syarak ianya adalah *bid'ah* berbentuk *kulliyah*, begitu juga mereka yang

---

<sup>386</sup> Pembahagian disebut sepintas lalu oleh al-Shāḥibī di dalam kitabnya al-I'tiṣām, pengkaji menguatkan lagi pembahagian ini dengan penerangan yang dinyatakan oleh Syeikh Yusuf al-Qaradawi dan Syeikh 'Izzat 'Ali Atiyyah berhubung pembahagian ini. Lihat Al-Shāḥibī, *al-Itiṣām*, 250.

<sup>387</sup> 'Izzat 'Alī Aṭīyyah, *al-Bid'ah Tahdīdūhā wa Mauqif al-Islām minhā*, 305. Yūsuf al-Qarāḍhawī, *al-Bid'ah Fī al-Dīn*, (Qāherah: Maktabah Wahbah, 2013) 149.

<sup>388</sup> 'Izzat 'Alī Aṭīyyah, *al-Bid'ah Tahdīdūhā wa Mauqif al-Islām minhā*, 305.

<sup>389</sup> al-Qarāḍawī, *al-Bid'ah Fī al-Dīn*, 149.

<sup>390</sup> *Ibid.*

<sup>391</sup> Al-Shāḥibī, *al-Itiṣām*, 278.

mengingkari keujahan *khavar ahad* dan juga beramalnya dengannya<sup>392</sup>. Menurut al-Shaṭībī antara contoh lain bagi *bid'ah kulliyah* ini ialah mengingkari keujahan sunnah dengan mengatakan cukup semata-mata berhujah dengan al-Quran tanpa perlu kepada hadis Nabi SAW serta juga *bid'ah* kaum *khawarij*.<sup>393</sup>

d. *Bid'ah fi'liyyah* dan *tarkiyyah*<sup>394</sup>

*Bid'ah fi'liyyah* ialah melakukan sesuatu perkara yang tidak disyariatkan dan diizinkan oleh syarak seperti menambah bilangan rakaat solat dengan beranggapan ianya adalah perkara baik untuk memperhambakan diri kepada Allah SWT. Manakala *bid'ah tarkiyyah* ialah meninggalkan sesuatu perkara yang harus atau terpuji dengan beranggapan meninggalkan perkara tersebut merupakan salah satu cara dalam mendekati diri kepada Allah SWT. Sebagai contoh tidak berkahwin dengan beriktikad ia salah satu cara untuk mendekati diri kepada Allah SWT. Begitu juga dengan hal-hal lain seperti menghindari makanan tertentu yang harus dengan menganggap ia merupakan sebahagian daripada perkara ibadah<sup>395</sup>.

Hal ini berdasarkan firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٧﴾

Terjemahan: Wahai orang-orang yang beriman! Janganlah kamu haramkan benda-benda yang baik-baik yang telah dihalalkan oleh Allah bagi kamu dan janganlah kamu melampaui batas (pada apa yang telah ditetapkan halalhnya itu); kerana sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang melampaui batas.

(Surah al-Maidah 5:87)

<sup>392</sup> 'Izzat 'Alī Aṭīyyah, *al-Bid'ah Tahdīdūhā wa Mauqif al-Islām minhā*, 304, 305.

<sup>393</sup> Al-Shaṭībī, *al-'Itiṣām*, 274.

<sup>394</sup> *Ibid*, 33.

<sup>395</sup> Menurut al-Qarḍāwī meninggalkan sunnah seperti berkahwin tidaklah dianggap *bid'ah* melainkan ianya meninggalkan perkara tersebut dengan menganggap ianya adalah sesuatu ibadah, hal ini kerana ada sebahagian manusia yang tidak berkahwin bukan dengan sebab ingin meninggalkan sunnah tetapi disebabkan sibuk di dalam menguruskan kehidupan, bermusafir, menuntut ilmu dan sebagainya. Perkara ini banyak berlaku pada sebahagian ulama-ulama terdahulu seperti al-Ṭabarī, al-Zamakhshari, al-Nawawi dan juga Ibn Taymiyyah. Lihat al-Qarḍāwī, *al-Bid'ah Fī al-Dīn*, 154.

e. *Bid'ah i'tiqadiyyah* dan *'amaliyyah*<sup>396</sup>

*Bid'ah i'tiqadiyyah* merupakan sesuatu iktikad yang bertentangan dengan ajaran yang dibawa oleh Rasulullah SAW dan para sahabatnya. Sebagai contoh seperti kelompok *khawarij*, *mu'tazilah*, *jahmiyyah*, *qadariyyah*, *rafidah* dan *murji'ah*. *Bid'ah* ini juga merupakan *bid'ah kabirah* sebagaimana yang diterangkan sebelum ini. Manakala *bid'ah 'amaliyyah* ialah melakukan perbuatan yang tidak dianjurkan oleh Rasulullah SAW, keadaan ini boleh dilihat melalui pelbagai keadaan seperti melakukan perkara atau perbuatan yang tidak diizinkan oleh syarak seperti pengubahsuaian lafaz azan, menambah bilangan rakaat solat dan juga lain-lain lagi.

f. *Bid'ah ibadat* dan *adat*<sup>397</sup>

Berhubung dengan ibadat tiada pertikaian mengenai berlakunya *bid'ah* di dalam ibadat, adapun adat ianya sesuatu yang diperselisihkan<sup>398</sup>. *Bid'ah* ibadat ialah *bid'ah* yang berlaku di dalam ibadat seperti menambah azan selain daripada azan yang telah disyarakkan tanpa sebab-sebab tertentu. *Bid'ah* adat pula ialah menganggap sesuatu yang berlaku di dalam adat kebiasaan sesebuah masyarakat adalah sebahagian daripada tuntutan agama, seperti menyambut hari-hari kebesaran Islam seperti maulid nabi, awal muharam, nuzul quran dan sebagainya. Menurut al-Shatibi sesuatu adat apabila dihubungkan dengan ibadat maka ianya termasuk di dalam perkara yang dikategorikan sebagai *bid'ah*, bagi beliau hanya adat yang murni sahaja tanpa ada perkaitan dengan agama merupakan perkara yang tidak termasuk di dalam perbincangan *bid'ah*.

Kesemua pembahagian serta struktur *bid'ah* yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī tidak lari

---

<sup>396</sup> Al-Shāṭibī, *al-ʿItisām*, 34.

<sup>397</sup> *Ibid*, 284.

<sup>398</sup> *Ibid*.

daripada berlegar-legar antara perkara yang makruh dan haram, perbezaan antara pembahagian tersebut hanya dari sudut jenis amalan yang dilakukan perumpamaan sebagaimana dosa terdapat dosa besar, dosa kecil, dosa yang melibatkan orang ramai dosa yang melibatkan diri sendiri demikian juga *bid'ah* menurut al-Shaṭībī.

#### 4.5 Penolakan al-Shāṭibī Terhadap Pembahagian *Aḥkām al-Khamsah*

Al-Shaṭībī di dalam penulisanannya menolak pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah* sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām dan muridnya al-Qarrafi dengan menyatakan:

"أن هذا التقسيم أمر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي بل هو في نفسه متدافع،.."<sup>399</sup>

Terjemahan: Sesungguhnya pembahagian ini perkara yang direka dan tidak ada dalil syarak yang membuktikannya bahkan pada pembahagian tersebut merupakan perkara yang saling bercanggah...

Menurut beliau, pembahagian ini merupakan sesuatu yang salah bahkan hakikat *bid'ah* itu sendiri sesuatu yang tidak di dasari syarak mahupun kaedah-kaedah syarak. Beliau juga berhujahkan sekiranya terdapat dalil yang menunjukkan sesuatu perkara itu wajib, *mandub* atau harus ia tidak dinamakan *bid'ah* sebaliknya termasuk di dalam perkara yang disuruh atau perkara yang diberi pilihan untuk melakukannya<sup>400</sup>.

Menurut al-Shaṭībī, *bid'ah* terdiri daripada dua kategori sahaja sama ada ia perkara yang makruh ataupun haram<sup>401</sup>. Walaubagaimanapun sekiranya terdapat dalil syarak yang menjadikan sesuatu perkara itu makruh atau haram ia bukan sesuatu *bid'ah* bahkan merupakan maksiat seperti membunuh, mencuri, minum arak dan sebagainya.

---

<sup>399</sup> Al-Shāṭibī, *al- 'Itiṣām*, 126.

<sup>400</sup> *Ibid.*

<sup>401</sup> Al-Shāṭibī, *al- 'Itiṣām*, 260.

Adapun contoh-contoh yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām serta muridnya al-Qarrafi turut dibahasakan oleh al-Shaṭībī.

*Bid‘ah Wajibah*: Menurut beliau contoh-contoh yang dibawa oleh Ibn ‘Abd al-Salām dalam menyatakan *bid‘ah wajibah* termasuk di dalam perbahasan *masalih al-mursalah*. Justeru itu beliau menanggapi maksud *bid‘ah* yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām menepati pengertian *bid‘ah* dari segi bahasa. Adapun menurut syarak ia adalah pembahagian yang tidak tepat.

*Bid‘ah Muharramah*: Al-Shaṭībī menegaskan bahawa ia bukan suatu *bid‘ah* secara mutlak bahkan ia menyalahi syarak secara keseluruhannya.

*Bid‘ah Mandubah*: Seperti solat terawikh di masjid, menurut beliau (al-Shaṭībī) ia adalah sunnah dan bukan suatu *bid‘ah*. Beliau mendakwa yang dimaksudkan *bid‘ah* oleh Saidina ‘Umar Ibn al-Khattab kerana zahir amalan tersebut telah berlaku pada zaman Rasulullah SAW namun ditinggalkannya kerana ditakuti menjadi wajib<sup>402</sup>. Di sini terdapat kontradiks di dalam memahami athar ‘Umar al-Khattab ra antara al-Shaṭībī dan Ibn ‘Abd al-Salām.

*Bid‘ah Makrūhah*: Contoh-contoh melalui kategori ini beliau menyatakan ia adalah *bid‘ah* dan tidak menjadi *bid‘ah* sekiranya terdapat tujuan tertentu. Sekiranya tiada tujuan tertentu ia termasuk perkara yang dilarang. Sebagai contoh meruntuhkan masjid, membakar mushaf.

*Bid‘ah Mubāḥah*: Menurut al-Shaṭībī contoh yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām dalam kategori ini adalah *bid‘ah*, sekalipun ia adalah harus tetapi tetap dilarang. Ini kerana tiada dalil yang menganjurkan berbuat sedemikian seperti mengkhususkan waktu. Ianya

---

<sup>402</sup> *Ibid*, 128.

termasuk perkara yang makruh sekiranya berterusan melakukan perkara sedemikian dibimbangi akan dikaitkan dengan solat sebagaimana yang disebutkan.

Kajian mendapati terdapat beberapa asas penolakan al-Shaṭībī terhadap pembahagian yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām. Pertama berbilangnya keumuman dalil yang menyatakan setiap *bid‘ah* itu sesat, oleh yang demikian beliau berpandangan hadis yang menyatakan setiap *bid‘ah* itu sesat sesuatu yang tidak boleh ditakhsiskan. Kedua, beliau memahami *athar* ‘Umar Ibn Khattab ra yang menyatakan “sebaik-baik *bid‘ah* adalah ini” daripada sudut bahasa. Ketiga, perbezaan pentafsiran terhadap hadis “*man sanna sunnatan*”. Nas-nas ini akan dibincangkan dalam perbahasan yang seterusnya.

#### 4.6 Persamaan dan perbezaan kefahaman antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī mengenai *bid‘ah*

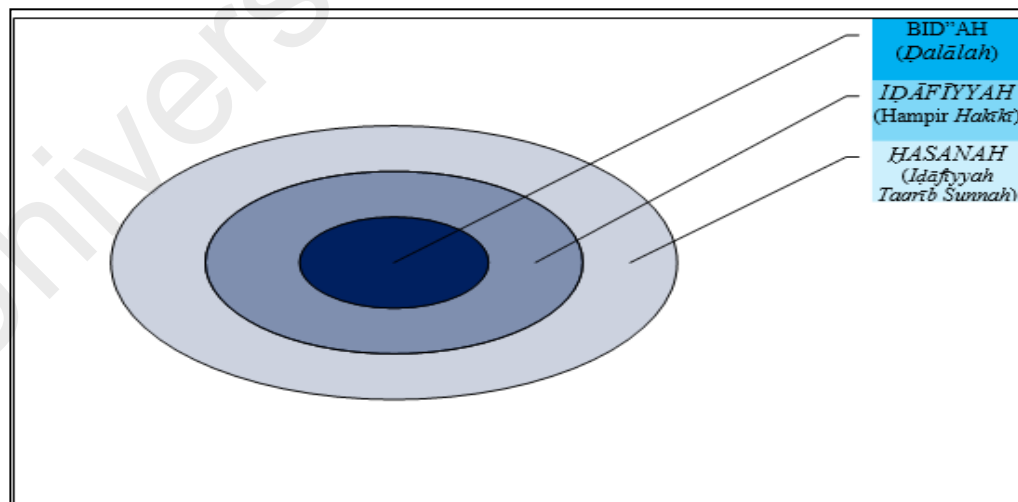
**Jadual 4.5:** Persamaan dan perbezaan kefahaman antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī mengenai *bid‘ah* (Sumber: Analisis Pengkaji)

Asas Perbezaan/ Persamaan	Ibn ‘Abd al-Salām	Al-Shaṭībī
Takrifan (Istilah)	Merangkumi setiap perkara yang tidak pernah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.	<i>Bid‘ah</i> sesuatu yang bertujuan untuk mendekati diri kepada Allah SWT yang menyerupai syariat dan tidak pernah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.
Pembahagian	Pembahagian kepada <i>Aḥkām al-Khamsah</i> .	Pembahagian kepada <i>idāfīyyah</i> dan <i>ḥaqīqīyyah</i> yang berkongsi di dalam sifat kesesatan namun berbeza di dalam tingkatan kesesatan seperti merangkumi <i>kabirah</i> , <i>saghīrah</i> , <i>kulliyyah</i> , <i>juz‘iyyah</i> .
Kefahaman <i>bid‘ah</i>	Selari dengan hukum taklifi	Setiap <i>bid‘ah</i> itu sesat. Ianya berasaskan kepada dua cabang dari hukum taklifi samaada <i>makruh</i> atau haram.



Skop perbincangan <i>bid'ah</i>	Setiap perkara yang tidak berlaku pada zaman awal	Ibadat dan adat yang mempunyai hubungan dengan agama. Contoh: adat yang menjadi syiar agama.
Cara mengenali <i>bid'ah</i>	Perlu diseleksi dengan memasukkan ke dalam kaedah-kaedah syarak.	Setiap ibadah yang tidak pernah dilakukan pada zaman awal termasuklah meletakkan batasan (sempadan) tertentu, melazimi cara-cara tertentu dan mengamalkan ibadat tertentu pada waktu-waktu tertentu.
Persamaan	<ul style="list-style-type: none"> <li>• Amalan <i>bid'ah</i> (Ibn 'Abd al-Salām) atau <i>bid'ah idāfīyyah</i> (al-Shaṭībī) merupakan sesuatu yang diperselisihkan dan sentiasa diperbahaskan oleh fuqaha.</li> <li>• <i>Bid'ah</i> (al-Shaṭībī) dan <i>bid'ah muharramah</i> dan <i>makruhah</i> (Ibn 'Abd al-Salām) di tegah dan perlu ditinggalkan.</li> </ul>	

Secara amnya perbezaan antara kedua-dua tokoh ini dapat dilihat dari sudut *lafzi*. Al-Shaṭībī mengiktiraf perkara baharu di dalam agama dalam penggunaan istilah yang lain seperti *maṣālih mursalah* dan *istiḥsān*. Adapun Ibn 'Abd al-Salām menyetujui pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Namun titik perselisihan berlaku apabila al-Shaṭībī mengkhususkan di dalam pengaplikasiannya sementara 'Ibn Abd al-Salām membuka ruang kepada setiap perkara baharu itu perlu diseleksi melalui kaedah-kaedah syarak.



**Rajah 4.6:** Lakaran Perbezaan klasifikasi *bid'ah* menurut Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shāṭībī

(Sumber: Analisis Pengkaji)

Berdasarkan rajah, bulatan yang dilabel sebagai *bid'ah* ianya merupakan suatu yang disepakati larangannya dan turut dinamakan sebagai *bid'ah ḍalālah* menurut Ibn ‘Abd al-Salām. Manakala kawasan yang berlabel *bid'ah idāfīyyah* merujuk kepada *bid'ah idāfīyyah* yang hampir kepada *bid'ah haqiqi* hal ini turut tidak menjadi perselisihan akan larangannya. Konflik perbahasan terjadi atas label *ḥasanah* atau *idāfīyyah (taqrīb sunnah)*. Al-Shaṭībī turut mengakui bahawa ianya menjadi medan perselisihan di antara fuqaha kerana sukar menentukannya. Walaubagaimanapun al-Shaṭībī turut meletakkannya dalam perkongsian istilah *ḍalālah* (sesuatu yang sesat) yang perlu ditinggalkan. Adapun contoh yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām berhubung *bid'ah ḥasanah* dari kategori *wajibah* ianya termasuk di dalam istilah *maṣlahah* tidak dinamai *bid'ah* disisi al-Shaṭībī.

#### 4.7 Konsistensi aplikasi teori *bid'ah* oleh Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī di dalam fatwa semasa

Hasil daripada perbincangan teori yang dibahaskan, dapat disimpulkan ciri-ciri *bid'ah* menurut kedua-dua tokoh tersebut sebagaimana berikut:



**Rajah 4.8:** Ciri-ciri *bid'ah* menurut Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭībī

(Sumber: Analisis Pengkaji)

Berasaskan ciri-ciri yang terhasil, pengkaji akan menilai dari sudut konsistensi adakah dari sudut praktikalnya kedua-dua tokoh konsisten dalam berhujah berlandaskan kerangka teori yang dibina. Fatwa-fatwa yang dinyatakan adalah berhubung kait dengan persoalan agama yang berlaku di dalam masyarakat.

Antara fatwa semasa yang diputuskan oleh Ibn ‘Abd al-Salām:

- i. Mencukur kepala bagi mereka yang hendak bertaubat. Ibn ‘Abd al-Salām menjelaskan mencukur rambut itu suatu sunnah. Sekiranya seorang syekh mencukur kepala orang yang hendak bertaubat secara automatik ia membantu seseorang melakukan apa yang dilakukan oleh Rasulullah SAW dan sahabat (merujuk kepada mencukur kepala) dan namun ia bukan rukun mahupun syarat bagi seseorang yang ingin bertaubat. Selanjutnya beliau menjelaskan mengenai pembahagian *bid’ah* kepada baik, buruk dan harus. Menurut beliau mencukur kepala ke atas perkara yang bertepatan dengan sunnah tidak makruh dan tidak dianggap *bid’ah*. Sekiranya seseorang ingin melakukannya disebabkan sesuatu keperluan tidak mengapa (tidak salah)<sup>403</sup>. Jika diselarikan terhadap teori *bid’ah* menurut al-Shaṭībī jelas ia sesuatu *bid’ah* yang dilarang. Berdasarkan fatwa ini, dapat diperhatikan Ibn ‘Abd al-Salām meletakkan amalan masyarakat berdasarkan kaedah-kaedah syarak.
- ii. Melazimi bernazar puasa pada bulan Rejab bagi tujuan *taqarrub* kepada Allah. Menurut Ibn ‘Abd al-Salām hanya orang yang jahil dengan hukum syarak menegah mereka yang ingin berpuasa pada bulan Rejab. Menurut beliau sepanjang ulama membahaskan hukum syariah tidak ada seorang pun dari mereka memakruhkan berpuasa pada bulan rejab. Bahkan puasa tersebut salah satu cara untuk mendekatkan

---

<sup>403</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Miṣrīyyah*, 69.

diri kepada Allah SWT berdasarkan dalil-dalil umum<sup>404</sup>. Beliau turut mengkritik sebahagian *ahl hadith* pada zaman beliau yang menegah seseorang berpuasa nazar pada bulan rejab dengan mengatakan bahawa mereka adalah orang yang jahil<sup>405</sup>.

iii. Harus menghiasi masjid dengan lampu-lampu, pelita bagi tujuan menghormati masjid dan memuliakannya. Namun sekiranya menghiasinya dengan barang yang tidak diizinkan syarak seperti perak dan emas ia dilarang.<sup>406</sup>

iv. Ibn ‘Abd al-Salām menyatakan menyebut nama para sahabat dan sultan ketika khutbah adalah *bid‘ah* yang tidak disukai. Tidak boleh dilakukan melainkan menepati maksud-maksud tertentu namun apabila disoal mengenai hukum beliau menjawab tidak mengapa untuk menyebut (membenarkannya)<sup>407</sup>.

v. Solat *raghaib* merupakan *bid‘ah munkarah* yang ditegah melakukannya. Hal ini disebabkan sandaran kepada solat *raghāib* tersebut adalah hadis palsu dan keadaan solat tersebut bercanggah dengan kaedah-kaedah solat<sup>408</sup>. Dapat dilihat di sini faktor –faktor yang disandarkan oleh Ibn ‘Abd al-Salām terhadap penegahan dari solat *raghaib* bukan disebabkan beliau melarang seseorang daripada melaksanakan ibadah berdasarkan dalil umum, sebaliknya sandaran terhadap pelaksanaan solat tersebut.

vi. Amalan bersalaman selepas solat asar dan subuh. Menurut Ibn ‘Abd al-Salām ia adalah *bid‘ah* kecuali orang yang baru masuk ke dalam masjid dan belum sempat bersalam sebelum solat<sup>409</sup>. Walau bagaimanapun tidak terdapat perincian oleh Ibn ‘Abd al-

---

<sup>404</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, 133, 135.

<sup>405</sup> *Ibid.*

<sup>406</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Miṣrīyyah*, 69,70.

<sup>407</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, 36.

<sup>408</sup> Ibn ‘Abd al-Salām dalam *al-Targhīb ‘an Solāt al-Ragħā’ib al-Mawḍū’ah*. Lihat Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, *Musājalah ‘Ilmīyyah Bayna al-Imāmayni al-Jalillayni al-‘Izz Ibn ‘Abd al-Salām wa Ibn al-Solah*, (Beyrūt: Maktab al-Islāmīy, 1405h) 4.

<sup>409</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *al-Fatāwā*, 46-47.

Salām mengenai perbuatan tersebut termasuk dari kategori *bid'ah* yang diperbolehkan atau ditegah. Pengkaji berpandangan ia sesuatu yang diperbolehkan menurut Ibn ‘Abd al-Salām berikutan di dalam isu menyebut nama khalifah di dalam khutbah beliau menyatakan ia adalah *bid'ah* yang tidak disukai namun tidak mengapa untuk menyebut, sedangkan di dalam isu di atas beliau hanya menyebut lafaz *bid'ah* semata-mata.

vii. Zikrullah dengan menyebut lafaz tunggal (*mufrad*) seperti Allah, Allah. Melalui fatwa beliau berdasarkan amalan ini dapat dilihat sedikit percanggahan antara kenyataan yang disandarkan kepada Ibn ‘Abd al-Salām. Pertama beliau menyatakan perbuatan tersebut adalah *bid'ah* dan yang melakukannya disebabkan kejahilan, kerana setiap zikir mestilah terdiri daripada ayat yang didahului kata nama (*jumlah ismiyyah*) dan kata perbuatan (*jumlah fi'liyyah*) serta sebagaimana yang terdapat dalam nas<sup>410</sup>. Kenyataan ini seakan-akan menegah amalan tersebut, namun dalam satu kenyataan yang lain beliau menyatakan berlaku perselisihan ulama di dalam menentukan zikir mana yang lebih afdal antara kalimah “tiada tuhan melainkan Allah” dan kaliman “Allah, Allah, Allah”<sup>411</sup>. Justeru sukar ditentukan kenyataan mana yang boleh dirujuk antara kedua-dua fatwa ini<sup>412</sup>.

Antara fatwa yang diputuskan oleh al-Shaṭībī:

i. Berhimpun bagi tujuan zikir dengan satu suara – *Bid'ah* tertolak berasaskan ia tidak

---

<sup>410</sup> ‘Abd al-Rahmān al-Maghribī, *Mawāhib al-Jalīl*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1995) 8:387.

<sup>411</sup> ‘Abd al-Wahhāb al-Sha’rānī, *al-Anwār al-Qadsiyyah Fī Ma’rifah Qawā’id al-Sūfiyyah*, (Beyrūt: Maktabah al-Ma’ārif, 1988) 48.

<sup>412</sup> Besar kemungkinan pandangan pertama merupakan pandangan awal Ibn ‘Abd al-Salām sebelum beliau bersahabat dengan kelompok sufi, manakala pandangan kedua selepas mendekati kelompok itu, beliau menyetujui dan memuji apa yang dilakukan oleh kelompok tersebut. Hal ini sebagaimana yang dinyatakan oleh Imam al-Subkī. Lihat al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi’iyyah*, 8:214.

- dilakukan pada zaman awal<sup>413</sup>.
- ii. Membaca surah al-Kahfi selepas Asar pada hari Jumaat- *Bid'ah* kerana mengkhususkan masa dan tidak berlaku pada zaman awal<sup>414</sup>.
  - iii. Mewasiatkan harta bagi mengadakan upacara maulid Nabi SAW serta menyambut maulid – *Bid'ah*<sup>415</sup>
  - iv. Membaca hizb al-Quran secara berjamaah: Makruh berdasarkan pandangan Imam Malik rh<sup>416</sup>
  - v. Menambah azan subuh dengan perkataan"أصبح و لله الحمد". *Bid'ah* yang buruk<sup>417</sup>
  - vi. Mengkhususkan malam tertentu pada bulan Ramadhan untuk khatam al-Quran. Termasuk dalam kategori tokok tambah dalam melakukan amalan (ciri-ciri *bid'ah*)  
418
  - vii. Membaca surah Yaasin ketika memandikan jenazah. Amalan yang ditambah, bukan perbuatan salaf<sup>419</sup>.
  - viii. Berhimpun membaca al-Quran di sisi kubur selepas tujuh hari dikebumikan. *Bid'ah munkarah*<sup>420</sup>
  - ix. Uruf masyarakat Granada yang menghias haiwan korban dan mempamerkannya selepas disembelih tanpa tujuan berbangga melainkan untuk menzahirkan perasaan gembira. Harus kerana ianya diluar dari konteks ibadat tersebut<sup>421</sup>

---

<sup>413</sup> al-Ajfan, *Fatāwā al-Imam al-Shaṭībī*, 193.

<sup>414</sup> *Ibid*, 198.

<sup>415</sup> *Ibid*, 203, 204.

<sup>416</sup> *Ibid*, 206.

<sup>417</sup> *Ibid*, 207.

<sup>418</sup> *Ibid*, 208.

<sup>419</sup> *Ibid*, 209.

<sup>420</sup> *Ibid*, 209, 210.

<sup>421</sup> *Ibid*, 214.

- x. Mengharuskan zikir dengan jumlah tertentu berdasarkan mimpi bertemu Nabi SAW atas alasan ia sesuatu yang baik<sup>422</sup>.
- xi. Mengharuskan Imam bernasyid setiap kali selepas solat berlandaskan perbuatan ‘Umar al-Khāṭṭab ra<sup>423</sup>.

Berdasarkan fatwa yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī. Dapat diperhatikan Ibn ‘Abd al-Salām konsisten dalam mengaplikasikan teori *bid‘ah* yang dinyatakannya. Setiap sesuatu amalan baharu perlu diseleksi berdasarkan kaedah-kaedah syarak. Sesuatu yang bertepatan dengan kaedah-kaedah syarak ianya diterima, manakala sesuatu yang bercanggah dengan syarak ianya tertolak.

Manakala berhubung pandangan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī dilihat beliau hanya konsisten terhadap sebahagian besar dari fatwanya berasaskan teori yang dibina iaitu setiap sesuatu yang tidak berlaku pada zaman awal, meletakkan batasan tertentu di dalam ibadat, mengurang atau menambah sesuatu amalan atau lafaz yang disyariatkan serta adat yang mempunyai perkaitan dengan agama. Namun tidak konsisten terhadap sebilangan kecil dari fatwa-fatwanya berhubung beberapa isu sebagaimana berikut:

- i. Harus menghias haiwan korban selepas disembelih bagi tujuan melahirkan kegembiraan – Hal ini bertentangan disebabkan korban merupakan ibadat manakala menghiasai haiwan tersebut termasuk di dalam adat masyarakat setempat. Menjadikan adat sebagai syiar agama adalah *bid‘ah* menurut al-Shaṭībī.
- ii. Mengharuskan zikir dengan jumlah tertentu berdasarkan mimpi bertemu Nabi SAW. Mimpi selain para nabi bukan suatu hujah mahupun sumber di dalam

---

<sup>422</sup> Al-Shatibi, *al-I’tisam*, 170

<sup>423</sup> *Ibid*, 178.

hukum Islam, manakala menetapkan bilangan tertentu jelas menunjukkan ianya terdiri daripada *bid'ah idāfīyyah* yang dikategorikan oleh al-Shaṭībī.

- iii. Amalan bernasyid selepas solat. Sebagaimana maklum amalan sunnah yang *thabit* dari Nabi SAW adalah berzikir dengan cara-cara tertentu. Perbuatan selain daripada perkara yang *thabit* dari zaman awal adalah *bid'ah*. Al-Shaṭībī menukilkan perbuatan 'Umar Ibn al-Khattab RA yang membenarkan perbuatan demikian. Di sini pengkaji melihat terdapat *khilaf*, berikutan al-Shaṭībī hanya mengambil zahir perbuatan tanpa melihat bagaimana 'Umar Ibn Khattab ra menghakimi amalan tersebut. Hal ini kerana 'Umar Ibn Khattab ra membenarkan perkara tersebut berdasarkan lirik nasyid yang dilagukan mempunyai maksud yang baik dan bertepatan dengan syarak<sup>424</sup>.

Fatwa-fatwa ini, menguatkan lagi pertentangan yang berlaku di antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī bukan sekadar pertikaian dari sudut teori, sebaliknya ia melibatkan perbahasan hukum terhadap sesuatu amalan.

#### **4.8 Analisis asas perbezaan terhadap pentafsiran nas berhubung *bid'ah***

Terdapat perbezaan antara kedua-dua tokoh dalam menghuraikan *bid'ah*. Ibn 'Abd al-Salām telah meletakkan pengertian *bid'ah* secara tidak langsung dalam hukum *taklifi*. Manakala al-Shaṭībī telah mengeluarkannya daripada sudut perbahasan hukum *taklifi* (*aḥkām al-khamsah*) sebaliknya meletakkannya daripada suatu kesesatan yang dikategorikan sebagai perkara yang dilarang justeru hukum yang terhasilnya daripadanya antara makruh dan haram.<sup>425</sup> Konflik

---

<sup>424</sup> Berdasarkan kata-kata 'Umar kepada kaum yang bernasyid tersebut “sekiranya ianya perkataan yang baik aku bersama kamu, sekiranya perkataan yang buruk, aku melarang kamu darinya”. Lihat al-Shaṭībī, *al-Tiṣām*, 178.

<sup>425</sup> Al-Shatibi mendakwa keharaman *bid'ah* berbeza dengan sesuatu yang diharamkan melalui kaedah-kaedah syarak. Sebagai contoh sesuatu perkara yang diharamkan seperti minum arak, mencuri mempunyai dalil



perbincangan mengenai *bid'ah* lebih hangat apabila al-Shaṭībī mengkritik pandangan yang dibawa oleh Ibn 'Abd al-Salām.

Untuk mendapat gambaran yang lebih lanjut dalam perbahasan ini, semestinya perlu diketahui asas-asas yang digunakan oleh kedua-dua pihak dalam menafsirkan pengertian *bid'ah*. Jika diteliti sorotan terhadap pembahagian *bid'ah* yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām dilihat pada asasnya ia merupakan pandangan al-Shafi'i yang membahagikan *bid'ah* kepada dua iaitu *bid'ah* yang terpuji dan terkeji. Sepanjang penelitian pengkaji Ibn 'Abd al-Salām merupakan fuqaha pertama yang memperincikan kenyataan al-Shafi'i mengenai pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah* yang kemudiannya turut disokong oleh kelompok *fuqaha* terkemudian. Antaranya daripada kalangan anak murid beliau al-Qarrāfi dari mazhab Mālikī serta fuqaha terkemudian seperti al-Nawawī, Ibn Ḥajar al-'Asqalānī dan Ibn Ḥajar al-Haythamī. Secara tidak langsung gagasan pembahagian *bid'ah* kepada beberapa bahagian ini mewakili jumhur *fuqaha*. Namun sebahagian mereka berbeza antara satu sama lain dalam menafsirkan pembahagian yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām, terdapat mereka yang mentafsirkan kata-kata Ibn 'Abd al-Salām terdiri daripada pengertian dari sudut bahasa, sebahagian lain menyatakan ia pembahagian dari sudut syarak.

Adapun al-Shaṭībī di dalam memahami *bid'ah* beliau mengambil kefahaman zahir hadis “setiap *bid'ah* itu sesat”. Jika ditelusuri pandangan beliau dilihat selari dengan pandangan Imam Malik rh dan al-Ṭūrṭūsī<sup>426</sup>. Manakala dalam perinciannya, Imam al-Shaṭībī merupakan fuqaha yang pertama dilihat menyempitkan makna *bid'ah* kepada setiap perkara baharu yang berlaku di dalam ibadat sama ada berbentuk keadaan, had ataupun tatacara tertentu.

---

yang khusus terhadap larangan melakukan perkara tersebut, manakala *bid'ah* sesuatu yang langsung tidak mempunyai sandaran dalam agama.

<sup>426</sup> al-Ṭūrṭūsī, *al-Ḥawādith wa al-Bida'*, (Tunisia: Maṭba'ah al-Rasmīyah Lī al-Jumhūrīyyah al-Tūnisīyyah, 1959) 30.

Sekalipun hal tersebut mempunyai dalil umum, tetapi tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW ia termasuk di dalam *bid'ah* yang dilarang. Hal ini menjadi titik perdebatan yang hangat dikalangan fuqaha dan cendekiawan zaman berzaman. Beliau juga menolak dalil-dalil yang menyatakan kewujudan *bid'ah ḥasanah*.

Dipaparkan disini nas-nas utama yang menjadi pertembungan di dalam penafsiran *bid'ah* antara kedua-dua pihak serta perbahasannya. Turut dibahaskan sandaran-sandaran sokongan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī di dalam ulasan beliau melalui kitab *al-I'tisam*:

- i. Hadis setiap *bid'ah* itu sesat

وكل بدعة ضلالة<sup>427</sup>

Terjemahan: Setiap *bid'ah* itu adalah sesat.

Al-Shaṭībī menegaskan hadis ini dengan jelas menyatakan bahawa semua *bid'ah* itu adalah sesat dan menafikan sama sekali pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* mahupun *ḍalālah*. Hadis ini menjadi asas utama dalam memahami *bid'ah*. Bahkan terdapat pelbagai riwayat yang menyatakan kejian terhadap *bid'ah* secara umum. Adapun pandangan mereka yang menyokong pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* menyatakan hadis ini berbentuk umum yang perlu kepada khusus.

#### Analisis perbincangan hadis

Bagi memahami hadis ini, semestinya perlu dilihat kepada teks hadis. Ianya perlu diteliti dengan cermat memandangkan ia merupakan salah satu usul di dalam memahami

---

<sup>427</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitāb Sunnah, *Bāb Fī Luzūm al-Sunnah*, no hadis 4607. Hadis Riwayat al-Tirmidhī, *Bab Ma Ja'ā Fī Akhazī bi al-Sunnah wa al-Ijtināb al-Bida'*, No hadis 2676, al-Tirmidhī mengatakan hadis ini hasan. Lihat Abu Dawūd Sulaymān Ibn Al-Asy'at, *Sunan Abī Dawūd*4:200. Muḥammad Ibn 'Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*,5:44.

sebahagian besar permasalahan agama. Dicermati daripada perspektif usul fiqh ianya datang dalam keadaan yang umum. Para *muhaddithin* seperti al-Nawawi<sup>428</sup>, Ibn Hajar al-Asqalani<sup>429</sup>, Ibn al-Washtani<sup>430</sup>, sepakat mengatakan hadis ini dalam keadaan:

"العام المخصوص"

Terjemahan: "Sesuatu umum yang dikhususkan"

Manakala al-Mubarakfuri bersependapat dengan al-Shaṭībī ia menunjukkan sesuatu yang umum dengan mengekalkan sifatnya sebagaimana terdapat di dalam hadis. Menurut beliau pembahagian hasil daripada kefahaman hadis ini kepada yang *ḥasanah* dan *ḍalālah* adalah sesuatu yang tidak benar<sup>431</sup>.

Pemahaman secara literal terhadap nas boleh menyebabkan berlaku salah faham terhadap maksud yang hendak disampaikan nas. Perkataan *bid'ah* sebagaimana yang dinyatakan dalam hadis datang dalam sifat yang umum. Untuk menghakimi kesemua *bid'ah* itu *ḍalālah* ia sesuatu ruang yang terbuka luas meliputi dalam semua aspek sama ada perkara berkaitan agama mahupun dunia. Justeru, semestinya diperlukan kaedah-kaedah yang muktabar dalam memahami hadis ini.

Perbincangan teks hadis:

**Lafaz "Kullu" "كل":**

Menurut ulama usul, pengertian "setiap" "كل" menyamai "semua" "جميع" merupakan

<sup>428</sup> Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim Bi Sharḥ al-Nawawī*, (Mesir: Maṭba'ah al-Misrīyyah Bī Al-Azhar, 1929) 6:154.

<sup>429</sup> Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Riyāḍ: Bayt Afkār al-Dawīyyah, 2007) 4:5253.

<sup>430</sup> Muḥamad Ibn Khalfah al-Washtānī al-Mālikī, *Ikmāl Ikmāl al-Mu'allim*, (Beyrūt: Dār Kutub al-ʿIlmīyyah, t:t) 3:23.

<sup>431</sup> Ṣafī al-Raḥman al-Mubārakfūrī, *Minnah al-Mun'im Fi Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*, (Riyāḍ Dār al-Salām, 1999) 2:12

sesuatu bersifat umum<sup>432</sup>. Menurut jumhur fuqaha setiap lafaz umum boleh dikhususkan sehingga masyhur dalam kalangan mereka tidaklah suatu yang umum melainkan akan mengtakhsiskan antara satu sama lain<sup>433</sup>. Berbeza pandangan dengan fuqaha Hanafiyyah yang berpendapat setiap lafaz yang umum akan kekal dengan sifat umum selagimana tiada dalil yang khusus<sup>434</sup>. Daripada perbahasan ini dapat disimpulkan sepakat fuqaha mengatakan setiap yang umum boleh dikhususkan sekiranya terdapat dalil yang mengkhususkannya. Hal ini diperkuatkan lagi dengan dalil-dalil daripada al-Quran dan hadis yang datang dalam bentuk lafaz yang umum tetapi tidak membawa maksud keseluruhan.

Antara contoh yang mudah difahami dari al-Quran:

i)

وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾

Terjemahan: Kerana di belakang mereka nanti ada seorang raja yang merampas tiap-tiap sebuah perahu yang tidak cacat.

(Surah al-Kahfi 18:79)

Di dalam ayat ini turut menggunakan lafaz “*kullu*”, namun apa yang difahami melalui ayat bukanlah setiap kapal yang dirampas, sebaliknya kapal yang elok sahaja, jika tidak, tiada manfaat Nabi Khaidir as mencatatkan kapal tersebut. Justeru dapat difahami, lafaz “*kullu*” disini merujuk kepada “sebahagian kapal”. Namun telah dihilangkan sifat kapal sama ada kapal yang baik mahupun buruk dari teks nas. Difahami dari ayat ini ia merujuk kepada kapal yang telah ditebuk.

Perbincangan dari sudut ilmu *balaghah*:

<sup>432</sup> Al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, 242.

<sup>433</sup> Al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, (Damsyik Dār-al-Fikr, 2005) 1:245.

<sup>434</sup> *Ibid.*

Dari satu sudut yang lain ayat ini mempunyai persamaan dalam penggunaan lafaz “*kullu*” iaitu dibuang sifat bagi kata nama (*isim*) tersebut. Dalam ayat tersebut Allah SWT tidak menyebut sifat bagi سفينة, sama ada sifat yang baik mahupun buruk, begitu juga sebagaimana yang disebut di dalam hadis, Rasulullah SAW tidak menyebut sifat bagi perkataan بدعة samaada baik atau buruk. Dalam perbincangan ilmu *balaghah*, keadaan ini disebut sebagai

"حذف الصفة وإقامة الموصوف" <sup>435</sup>

Terjemahan: Dibuang sifat dan dikekalkan perkara yang disifatkan

Berdasarkan keadaan ini terdapat dua kemungkinan jika ingin disertakan sifatnya iaitu:

i. كُلُّ بَدْعَةٍ (حَسَنَةٍ) ضَلَّأَ لَهَا وَكُلُّ ضَلَّأَ لَهَا فِي النَّارِ

Terjemahan: “Semua *bid’ah* (yang baik) sesat, dan semua yg sesat masuk neraka”

Dalam keadaan ini sesuatu yang mustahil bagi menghimpunkan antara dua sifat yang sama di dalam satu masa dan tempat yang sama.

ii. كُلُّ بَدْعَةٍ (سَيِّئَةٍ) ضَلَّأَ لَهَا وَكُلُّ ضَلَّأَ لَهَا فِي النَّارِ

Terjemahan: “Semua *bid’ah* (yang buruk) itu sesat, dan semua kesesatan itu masuk neraka”.

Keadaan yang kedua ini dilihat kedua-dua sifat mempunyai persamaan iaitu buruk dan sesat. Kedua-dua juga turut boleh berada di dalam satu masa dan tempat yang sama. Justeru itu dilihat keadaan ini lebih dekat terhadap pentafsiran hadis tersebut merujuk kepada

<sup>435</sup> Diyā’ al-Dīn Ibn Athīr, *al-Mithl al-Sā’ir Fī Adab al-Kātib wa al-Shā’ir*, (Qāherah: Dār Nahḍah, 1973) 2: 301.

sebahagian perkara tidak kepada yang sebahagian yang lain. Perkara ini turut selari dengan apa yang dinyatakan al-Khāṭṭabī dalam menafsirkan hadis ini, beliau menyatakan:

وقوله كل محدثة بدعة فإن هذا خاص في بعض الأمور دون بعض<sup>436</sup>

Terjemahan: (Hadis Rasulullah SAW) yang menyatakan setiap perkara baharu itu *bid'ah* merupakan sesuatu yang khusus kepada sebahagian perkara tanpa melibatkan sebahagian yang lain.

Pandangan ini turut dipersetujui oleh al-Ghazali<sup>437</sup>.

ii)

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾

Terjemahan: Kemudian apabila mereka melupakan apa yang telah diperingatkan mereka dengannya, Kami bukakan kepada mereka pintu “segala” kemewahan dan kesenangan, sehingga apabila mereka bergembira dan bersukaria dengan segala nikmat yang diberikan kepada mereka, Kami timpakan mereka secara mengejut (dengan bala bencana yang membinasakan), maka mereka pun berputus asa (dari mendapat sebarang pertolongan).

(Surah al-An'am 6:44)

Lafaz “*kullu*” di dalam ayat ini tidak merujuk kepada semua “segala kemewahan dan kesenangan”, hal ini kerana mereka yang kufur kepada Allah SWT tidak dibuka pintu rahmat. Sedangkan rahmat Allah SWT adalah termasuk salah satu kesenangan yang dikurniakan Allah SWT khusus untuk hambaNya yang beriman.

iii)

تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

Terjemahan: Yang menghancurkan leburkan segala-galanya dengan izin Tuhannya. (Setelah azab itu menimpa mereka) maka menjadilah mereka

<sup>436</sup> al-Khāṭṭabī, *Ma'ālim al-Sunan*,3:301

<sup>437</sup> al-Ghazālī, *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, 2: 5,6.

(punah ranah) tidak ada yang kelihatan melainkan tempat-tempat tinggal mereka. Demikianlah Kami membalas kaum yang berdosa.

(Surah al-Ahqaf 46:25)

Lafaz “*kullu*” di dalam ayat ini membawa maksud khusus kepada suatu perkara, tidak kepada sebahagiannya yang lain, hal ini kerana walaupun banjir besar berlaku pada zaman Nabi Nuh as memusnahkan banyak benda, tetapi bukit bukau, langit dan bumi tidak dibinasakan. Sedangkan di dalam ayat tersebut digunakan lafaz “*kullu*” yang membawa maksud “semua”. Sekiranya tafsiran “*kullu*” diterjemahkan secara literal, sudah semestinya kesemua perkara-perkara tersebut turut binasa.

Adapun contoh lain yang mudah difahami melalui hadis Rasulullah SAW:

iv)

"كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ التُّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ"<sup>438</sup>

Terjemahan: “Setiap anak Adam akan dimakan bumi kecuali tulang sulbi (عجب الذنب)”

Menurut Ibn ‘Abd al-Barr ungkapan hadis ini memberi gambaran secara umum bahawa setiap manusia tanpa terkecuali, namun terdapat sebahagian hadis lain yang menyebut bahawa jasad para Nabi dan para syuhada tidak dimakan bumi<sup>439</sup>. Justeru itu dapat difahami dari kalimah “*kullu*” di dalam hadis ini membawa maksud sebahagian ataupun kebanyakan.

v)

فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ"<sup>440</sup>

<sup>438</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Fitan wa Ashrāṭ al-Sā’ah, Bāb Mā Bayna Nafhatain, No Hadis 2955.

Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2008) 1131.

<sup>439</sup> Ibn ‘Abd al-Barr, *al-Tamhīd Limā fī al-Muwaṭā’ Min al-Ma’ānī wa al-Asānid*, (t:t :t:p, 1976) 18:173.

<sup>440</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Tib, Bāb al-Habbah al-Sawdā’, No Hadis 5688.

Terjemahan: Pada *al-Habbah al-Sawda'* itu penawar bagi setiap penyakit melainkan mati

Para ulama apabila mengulas hadis ini, mereka menyatakan bahawa lafaz “setiap penyakit” merujuk kepada penyakit yang bersifat sejuk, tidak termasuk padanya penyakit yang bersifat panas. Hal ini kerana *habbah al-sawda'* itu sendiri bersifat panas yang terpakai kepada penyakit yang bersifat sejuk. Justeru itu lafaz “*kullu*” di dalam hadis ini merujuk kepada sebahagian penyakit tidak kepada sebahagian yang lain. Demikian pandangan yang dinyatakan oleh Ibn Hajar al-‘Asqalani serta Ibn Jawzi ketikamana mengulas hadis ini.<sup>441</sup>

Perbincangan dari sudut ilmu mantiq:

Bagi menguatkan lagi pandangan ini, kajian tertarik perbincangan yang turut membahaskan lafaz “*kullu*” dari sudut perbahasan ilmu *mantiq*. Kalimah “*kullu*” di dalam ilmu mantiq terbahagi kepada dua iaitu “*kullu majmu*” (كل مجموع) iaitu *kullu* yang membawa maksud sebahagian atau sekumpulan bukan bermaksud keseluruhan serta *kullu jami'* iaitu *kullu* yang membawa erti semua, setiap atau keseluruhan<sup>442</sup>. Bagi contoh “*kullu majmu*” dinyatakan:

كل رجل من بني تميم يحمل الصخرة العظيمة"

Terjemahan: Sebahagian/sekumpulan orang dari Bani Tamim membawa batu yang besar.

*Kullu* di atas difahami dengan maksud sebahagian/sekumpulan, kerana tidak semua orang dari Bani Tamim membawa batu besar kerana pada umumnya mesti ada yang tidak

<sup>441</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalanī, *Fath al-Bārī*, (t:t: al-Maktabah al-Salafīyyah, t:t) 10:144. Ibn Jawzī, *Kashf al-Mushkil Fī Sharḥ al-Ṣaḥīḥayn*, (Riyāḍ: Dār al-Waṭan, 1997) 3:364.

<sup>442</sup> Muhammad al-Ṣaghīr al-Akhḍārī, *Matan Sullam al-Munawraq* yang ditashihkan oleh Bilāl al-Nujjār dicapai pada laman sesawang, 18 Julai 2016.

<https://ia801007.us.archive.org/24/items/MatnSulam/matnSulam.pdf>. Muhadir Hj Joll, *Persoalan Khilafiyah & Penjelasan Ulama*, (Selangor: Mawleed Publishing, 2011) 34-36.



membawanya seperti kanak-kanak, orang tua dan sebagainya.

Contoh bagi “*kullu jami*” yang membawa erti semua:

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿١٨٥﴾

Terjemahan: Tiap-tiap yang bernyawa akan merasai mati  
(Surah Ali‘Imran 3:185)

Berdasarkan ayat ini dapat difahami bahawa setiap yang bernyawa pasti akan mati. Justeru dapat difahami disini terdapat dua jenis “*kullu*” yang perlu dicermati sama ada ianya merujuk kepada sebahagian atau semua/setiap/keseluruhan.

Syeikh Muhammad al-Saghir al-Akhdari menerusi lembaran *Matan Sullam al-Munawraq* menyatakan dari sudut perbahasan mantiq mengenai lafaz *kullu* beliau menyatakan<sup>443</sup>:

الكل حكمنا على المجموع\*\* ككل ذاك ليس ذا وقوع  
وحيثما لكل فرد حكما\*\* فإنه كلية قد علمنا

Terjemahan: “*kullu* itu kita hukumkan untuk majmu’ (sebahagian).  
Seperti “sebahagian itu tidak pernah terjadi. Dan kita hukumkan untuk  
tiap-tiap satunya. Maka ianya adalah keseluruhan yang sudah dimaklumi.

Manakala dari sudut perbincangan ilmu nahu berhubung kalimah *bid‘ah* sebagaimana yang dinyatakan di dalam hadis "وكل بدعة ضلالة" secara menjelaskan menunjukkan ianya termasuk dari kategori “*isim nakirah*”<sup>444</sup> iaitu merujuk sesuatu yang umum, sedangkan setiap yang umum itu dimaklumi perlu ditakhsiskan. Berlandaskan hujah-hujah yang dinyatakan ianya cukup kuat untuk menyatakan bahawan hadis ini bersifat umum dan perlu dikhususkan.

<sup>443</sup> Muhammad al-Şagħīr al-Akħdārī, *Matan Sullam al-Munawraq*  
<https://ia801007.us.archive.org/24/items/MatnSulam/matnSulam.pdf>.

<sup>444</sup> Sesuatu yang bersifat umum, berlawanan dengan “*isim ma‘rifah*” yang bersifat khusus terhadap sesuatu.

Pengaplikasian kaedah "العام المخصوص" turut digunapakai oleh ahli hadis dalam memahami pengertian "setiap *bid'ah* itu sesat". Al-Nawawi berpendapat hadis ini merujuk kepada "kebanyakan" *bid'ah* itu bersifat sesat<sup>445</sup>. Manakala Ibn Hajar al-Asqalani mengatakan kebiasaan di dalam memahami *bid'ah* dalam syarak merupakan sesuatu yang dikeji<sup>446</sup>. Beliau juga turut menyatakan kefahaman yang tersirat daripada hadis ini sebagaimana berikut:

"حكم كذا بدعة، وكل بدعة ضلالة"<sup>447</sup>

Terjemahan: Hukum demikian adalah *bid'ah* dan setiap *bid'ah* adalah sesat.

Secara automatiknya kefahaman ini meletakkan *bid'ah* kepada perbahasan hukum taklifi sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām. Jika sesuatu itu selari dengan syarak ianya diterima, adapun yang tertolak ianya termasuk *bid'ah*. Justeru itu tidak hairanlah Saidina 'Umar Ibn al-Khattab ra mengucapkan perkataan "sebaik-baik *bid'ah* adalah ini" yang akan dihuraikan di dalam perbahasan selanjutnya.

Terdapat banyak hadis yang diaplikasikan dalam mengkhususkan hadis di atas antaranya hadis "*man sanna sunnatan*", "*man ahdatha fi amrina hadha*" dan juga pentafsiran *bid'ah* daripada "*athar Umar al-Khattab*" yang menggambarkan wujudnya pembahagian *bid'ah*. Hadis-hadis ini dibahaskan dalam perbahasan selanjutnya.

---

<sup>445</sup> Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim Bi Syarḥ al-Nawawī*, 6:154.

<sup>446</sup> Ibn Hajar al-Asqalānī, *Fath al-Bārī*, 4:5253.

<sup>447</sup> *Ibid.*

ii. Athar Umar Ibn al-Khattab r.a:

نِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ<sup>448</sup>

Terjemahan: Sebaik-baik *bid'ah* adalah ini

*Athar* ini memperihalkan mengenai solat *tarawikh* secara berjamaah dan konsisten yang berlaku pada zaman Saidina 'Umar al-Khattab ra. Perbuatan ini tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW sebagaimana yang dilakukan pada zaman Khalifah 'Umar al-Khattab ra. Walaubagaimanapun al-Shaṭībī menolak mereka yang menggunakan hujah ini untuk membahagikan *bid'ah* kepada terpuji dan yang dikeji dengan alasan kata-kata Saidina 'Umar tersebut merujuk menghidupkan sunnah yang ditinggalkan<sup>449</sup>. Ini kerana jika dirujuk pada teks penuh hadis tersebut ada menerangkan mengenai bahawa Rasulullah SAW telah melakukan solat *tarawikh* secara berjamaah, tetapi tidak berterusan dibimbangi menjadi kefarduan kerana penurunan wahyu masih lagi berterusan. Adapun setelah kewafatan Rasulullah SAW kebimbangan itu sudah tiada. Justeru itu yang dimaksudkan *bid'ah* di dalam athar tersebut menghidupkan sunnah Rasulullah SAW. Adapun mereka yang menyokong pembahagian *bid'ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālāh* menjadikan teks hadis ini asas utama dalam memahami *bid'ah*.

Peristiwa penuh mengenai peristiwa tersebut boleh dilihat melalui hadis sebagaimana yang diriwayatkan oleh al-Baihaqi:

---

<sup>448</sup> Teks penuh sebagaimana yang dinyatakan dalam Sahih Bukhari:

فَقَالَ عُمَرُ: «إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ، لَكَانَ أَمْثَلُ» ثُمَّ عَزَمَ، فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ، ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةَ أُخْرَى، وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيَّتِهِمْ، قَالَ عُمَرُ: «نِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ، وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي يَقُومُونَ» يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ

Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Ṣawm, Bāb Faḍl Man Qāma Ramaḍhān, No Hadis 1906. Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (Damsyik: Dār Ibn Kathīr, 1993) 2:707.

<sup>449</sup> Al-Shāṭībī, *al-I'tisām*, 128.

أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ أَحْبَبَتْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ حَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى رِجَالٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ، فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ، فَاجْتَمَعَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ، فَحَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ، فَصَلَّى فَصَلُّوا مَعَهُ فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ، فَكَثُرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ، فَحَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ، فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةَ عَجَزَ الْمَسْجِدُ عَنْ أَهْلِهِ، فَلَمْ يُخْرَجِ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ فَطَفِقَ رِجَالٌ مِنْهُمْ، يَقُولُونَ: الصَّلَاةُ، فَلَمْ يُخْرَجِ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى حَرَجَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاةَ الْفَجْرِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشَهَّدَ، ثُمَّ قَالَ: "أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ لَمْ يُخَفَ عَلَيَّ شَأْنُكُمْ اللَّيْلَةَ، وَلَكِنِّي حَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعَجَّزُوا عَنْهَا"، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُرْعِبُهُمْ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِعَزِيمَةِ أَمْرٍ فِيهِ، فَيَقُولُ: "مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا، وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ"، فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قَالَ عُرْوَةُ: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْقَارِيِّ، وَكَانَ مِنْ عُمَّالِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَانَ يَعْمَلُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ عَلَى بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَرَجَ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ، فَحَرَجَ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، فَطَافَ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَهْلُ الْمَسْجِدِ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ، وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ، قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَاللَّهِ لِأَظُنُّ لَوْ جَمَعْنَاهُمْ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْتَلُ فَعَزَمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَنْ يَجْمَعَهُمْ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ، فَأَمَرَ أَبِيَّ بْنَ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَتَوَقَّى يَوْمَ يَوْمٍ يَوْمٍ فِي رَمَضَانَ، فَحَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيٍّ هُمْ، وَمَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْقَارِيِّ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ، وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي يَقُومُونَ، يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي أَوَّلِهِ. 450.

Terjemahan: Sesungguhnya ‘Aishah RAH isteri Nabi SAW menghabarkannya bahawa Rasulullah SAW keluar pada penghujung bersolat di Masjid, maka telah bersolat orang ramai (mengikuti) dengan solatnya. Menjelang pagi mereka (sahabat) bercerita perkara tersebut, mereka berhimpun dengan lebih ramai, maka telah keluar Rasulullah SAW pada malam kedua, baginda bersolat kemudian mereka (sahabat) turut bersolat kemudian menceritakan (kepada sahabat lain), kemudian pada

<sup>450</sup> Hadis Riwayat al-Baihaqi, Kitab Solat, Bab Qiyam Syahr Ramadhan, No Hadis 4602, 4603, 4604. al-Bayhaqi, *al-Sunan al-Kubrā*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003) 2:694, 695.

malam ketiga jamaah masjid semakin ramai, telah keluar Rasulullah SAW bersolat pada malam tersebut dan mereka (sahabat) turut bersolat, ketikamana malam keempat masjid tidak dapat menampung para jamaah, Rasulullah SAW tidak keluar kepada mereka pada malam tersebut sekalipun terdapat daripada mereka (sahabat) melaungkan perkataan “solat”. Tidak keluar Rasulullah sehingga (keluar untuk) solat subuh. Ketika mana selesai menunaikan solat subuh baginda menghadap kepada mereka seraya bersabda: ‘Sesungguhnya aku mengetahui keadaan kamu malam tadi. Namun (aku sengaja tidak keluar untuk mengerjakan solat bersama kamu kerana) aku bimbang akan difardhukan ke atas kamu solat malam, lalu kamu tidak mampu mengerjakannya’. Nabi Muhammad SAW menyukai agar mereka (para Sahabat) untuk menghidupkan malam suci Ramadhan, namun tidak memerintahkan mereka dengan sikap yang mewajibkan. Beliau bersabda: Barangsiapa yang mendirikan malam Ramadan karena keimanan dan mengharapkan pahala dari Allah SWT, diampunkan dosa-dosanya yang telah lalu”. Setelah wafat Rasulullah SAW keadaan tersebut sedemikian (tidak dilakukan) begitu juga pada zaman Abu Bakar ra, kemudian muncul perbezaan pada zaman ‘Umar al-Khattab ra. Telah berkata ‘Urwah ra, telah mengkhabarkan kepadaku ‘Abd al-Rahman Ibn ‘Abd al-Qari, antara petugas ‘Umar al-Khattab ra adalah ‘Abd Allah al-Arqam ke atas *bait al-mal* muslimin. Sesungguhnya ‘Umar al-Khattab RA telah keluar suatu malam pada bulan Ramadan bersama ‘Abd al-Rahman, beliau mengelilingi masjid dan jamaah masjid solat secara berteraburan untuk diri mereka, mereka bersolat hanya untuk mereka, telah berkata ‘Umar RA: Demi Allah, aku menyangka sekiranya mereka dihimpunkan dengan satu imam ianya lebih baik, maka telah berazam ‘Umar RA untuk menghimpunkan mereka dengan satu imam, maka diperintahkan Ubai Ibn Ka’ab untuk menjadi imam buat mereka dalam bulan Ramadan, telah keluar ‘Umar Ibn Khattab RA dan orang ramai bersolat dengan satu imam dan bersamanya ‘Abd al-Rahman Ibn ‘Abd al-Qari, telah berkata Umar al-Khattab RA: Sebaik-baik *bid’ah* adalah ini, mereka yang tidur dahulu lebih afdal daripada mereka yang mendirikan, kerana hendak mengerjakannya pada akhir malam Dan sekarang mereka mengerjakan pada awal malam.

Analisis perbincangan hadis:

Solat tarawikh secara berjamaah sememangnya telah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW. Ia sesuatu yang tidak dinafikan sebagaimana yang dinyatakan dalam nas. Namun begitu terdapat sesuatu yang samar perlu diperbincangkan, apa yang dimaksudkan *bid’ah* oleh Khalifah ‘Umar Ibn Khattab RA ketika itu, benarkah *tarawikh* yang dilakukan oleh Khalifah itu menyamai apa yang dilakukan sebagaimana zaman Rasulullah SAW lakukan dari segi batasan solat tarawikh ataupun termasuk di dalam kategori *bid’ah hasanah*.

Sebagaimana yang difahami melalui hadis, Rasulullah SAW keluar pada satu malam, kemudian bersolat di masjid, maka umat Islam ketika itu mengikuti apa yang dilakukan oleh baginda Rasulullah SAW. Keadaan ini berterusan sehingga sampai pada malam yang keempat dengan keadaan manusia makin ramai berkumpul. Pada malam keempat beliau tidak keluar, sehinggalah fajar, kemudian baginda menerangkan keadaan dibimbangi menjadi kewajipan kepadanya, keadaan ini berterusan sehingga zaman Saidina Abu Bakr al-Siddiq. Dan kemudiannya dihidupkan semula pada zaman Saidina ‘Umar al-Khattab.

Benar dakwaan sebagaimana yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī solat terawikh sememangnya telah dilaksanakan pada zaman Rasulullah SAW berdasarkan *athar* yang dinyatakan. Menurut al-Shaṭībī, solat ini tidak dikerjakan pada zaman Saidina Abu Bakar RA atas dua faktor iaitu<sup>451</sup>: 1) Mengerjakannya pada akhir malam lebih afdal daripada dikerjakan bersama imam pada awal malam. 2) Kesibukan pada zaman Saidina Abu Bakar RA memerangi kelompok murtad. Faktor pertama sesuatu jelas sebagaimana turut dinyatakan dalam *athar* tersebut, manakala faktor kedua, masih lagi boleh diperbincangkan berikutan jika hendak dinyatakan bahawa kesibukan Saidina Abu Bakar RA memerangi kaum murtad menyebabkan beliau tidak melakukan terawikh secara berjamaah bagaimanapula kesibukan zaman Saidina ‘Umar al-Khattab RA yang meluaskan empayar Islam hingga ke Parsi. Justeru pengkaji berpandangan bahawa Saidina Abu Bakar RA tidak melaksanakan terawikh sebagaimana yang dilakukan pada zaman ‘Umar adalah disebabkan beliau berhati-hati tidak melakukan perkara yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW dan juga memilih untuk dikerjakan pada akhir malam lebih baik dari awalnya. Perbuatan ini menunjukkan Abu Bakar RA memilih untuk mengerjakan cara yang lebih baik sebagaimana yang dianjurkan.

---

<sup>451</sup> Al-Shāṭībī, *al-‘Itisām*, 128.

Persoalan seterusnya adakah cara Saidina ‘Umar menganjurkan solat terawikh di zaman beliau menyamai apa yang dilakukan pada zaman Rasulullah SAW dari segi keadaannya, waktunya dan bilangannya berdasarkan *tatbīq* dalam takrifan al-Shaṭībī.

Pada zaman Rasulullah SAW terawikh tidak dikerjakan secara konsisten sebagaimana yang berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Disini alasan al-Shaṭībī sesuatu yang diterima kerana ditakuti menjadi fardu. Namun bagaimana jika diteliti dari sudut pelaksanaan solat terawikh itu sendiri, bahkan terdapat perselisihan di antara ulama dalam menentukan bilangan rakaat terawikh yang dilakukan pada zaman Rasulullah SAW. Namun begitu pada zaman Saidina ‘Umar beliau telah menghimpunkan manusia untuk mengerjakan terawikh secara berjamaah di bawah satu imam yang dilantik ketika itu iaitu Ubai Ibn Ka’ab. Seterusnya beliau turut menyeragamkan solat terawikh secara berjamaah dengan dua puluh rakaat. Hal ini turut diperakui oleh Saidina ‘Ali Ibn Abi Talib RA.

Dua perkara baharu yang didapati iaitu konsisten dalam mengerjakan terawikh secara berjamaah dan juga menyeragamkan bilangan rakaat kepada dua puluh rakaat yang pada awalnya dilakukan dengan sebelas rakaat<sup>452</sup>. Kemudian Saidina ‘Umar menyatakan sebaik-baik *bid’ah* ini. Perkara ini tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW secara khusus namun terdapat sandaran-sandaran umum yang berdasarkan hadis Rasulullah SAW menyeru manusia menghidupkan bulan Ramadhan dengan penuh keimanan. Berdasarkan hal ini, jika

---

<sup>452</sup> Sesuatu yang dimaklumi berdasarkan athar, bahawa bilangan 20 rakaat terawikh yang dilakukan pada bulan Ramadhan bermula pada zaman Saidina ‘Umar al-Khattab. Sedangkan mengikut sesetengah pandangan, solat terawikh yang dilakukan pada zaman Rasulullah SAW dilakukan sebanyak 11 rakaat namun tiada riwayat yang khusus dalam menentukan bilangan rakaat. Namun begitu terdapat dalil umum yang menyeru supaya menghidupkan malam pada bulan Ramadhan. Justeru disini dapat diperhatikan tindakan Saidina ‘Umar al-Khattab dalam melaraskan solat terawikh berdasarkan sesuatu yang selari dengan kefahaman Nabi SAW, bukan berdasarkan semata-mata “*al-tark*” Nabi SAW, hal ini menguatkan lagi kefahaman “*al-tark*” bukanlah suatu hukum dalam pensyariat Islam jika tidak berasaskan sebab-sebab tertentu. Lihat perbincangan lanjut mengenai solat terawikh dalam al-Suyūṭī, *al-Maṣābīḥ fī Solāt al-Tarāwikh*, (‘Ammān: Dar Qabbās, 1986) 13.

dipraktikkan takrifan al-Shaṭībī, ia adalah satu *bid'ah* yang tertolak kerana melazimi bilangan tertentu atau tatacara tertentu yang tidak dianjurkan berlaku pada zaman Rasulullah termasuk sebagai perkara *bid'ah*.

Shaykh al-Bughā ketika mengomentari athar ini menyatakan dinamakan *bid'ah* (oleh Saidina 'Umar) pada keadaan ini kerana ia tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW, manakala dikatakan sebaik-baik *bid'ah* disebabkan ia adalah perkara yang baik dan atas dasar ini terdapat *bid'ah* yang diterima di dalam Islam selagimana didasari oleh syarak<sup>453</sup>. Manakala Qadi Abu Bakr Muhammad Ibn 'Abd Allah mengatakan keadaan konsisten dalam mengerjakan terawikh menunjukkan terdapatnya *bid'ah huda* dan *bid'ah ḍalālah*<sup>454</sup>. Justeru terdapat kontradiks mengenai apa yang dikatakan oleh al-Shaṭībī iaitu menghidupkan sunnah yang ditinggalkan di dalam *athar* tersebut, jika benar ia sunnah yang ditinggalkan kenapa Saidina 'Umar ra tidak memanggilnya sebagai sunnah tetapi menggunakan lafaz yang bertentangan iaitu *bid'ah*. Sudah pasti ia merujuk perkara baharu yang tidak dilakukan sebelumnya.

Saidina 'Umar Ibn Al-Khattab merupakan antara sahabat besar baginda SAW, sudah tentu beliau lebih memahami apa yang dimaksudkan baginda SAW mengenai *bid'ah*. Bahkan di dalam sebuah hadis Rasulullah SAW menyeru supaya mengikuti kedua sahabat besarnya iaitu Abu Bakr al-Siddiq dan 'Umar Ibn Khataab rah selepas peninggalan baginda sebagaimana disabdakan:

"اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكرٍ وعُمَرَ"<sup>455</sup>

<sup>453</sup> Beliau adalah Dr. Mustafa Dibā' al-Bughā, merupakan salah seorang ulama kotemporari berkhidmat sebagai pensyarah di Kuliyyah Syari'ah Islamiyyah Universiti al-Azhar. Beliau mengomentari hadis ini ketika mentahqīq kitab *Ṣaḥīḥ Bukhārī*. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, Tahqīq Muṣṭafā Dibā' al-Bughā, (Damsyik: Dār Ibn Kathīr, 1993) 2:707.

<sup>454</sup> Qaḍī Abu Bakr Ibn 'Abd Allah, *al-Masālik fī Sharḥ Muwaṭṭā' Mālik*, (Beyrūt: Dār Gharb al-Islāmīy, 2007) 2:477.

<sup>455</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-Da'awāt, Bāb Manāqib, No Hadis 3662.



Terjemahan: Ikutilah dua orang selepas peninggalanku Abu Bakar dan ‘Umar.

Berdasarkan hadis di atas, pandangan Saidina ‘Umar Ibn al-Khattab RA perlu di ambil kira dalam memahami pengertian *bid‘ah* sebagaimana yang disarankan oleh Rasulullah SAW. Seandainya setiap perkara berhubung ibadat yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW dianggap sebagai *bid‘ah*, nescaya Saidina Umar Ibn al-Khattab tidak melakukan perubahan walaupun sedikit.

Justeru pengkaji berpandangan sebagaimana *masalih mursalah* dan *istihsān* adalah merupakan salah satu cabang dari *bid‘ah ḥasanah*. Terdapat perkara-perkara lain selain dari keduanya yang selari dengan kehendak syariat terdiri daripada *bid‘ah ḥasanah* atau *bid‘ah* yang terpuji seperti solat *tarawikh* secara berjamaah dan konsisten sebagaimana yang dilakukan oleh ‘Umar al-Khattab RA.

Melalui peristiwa ini tidak dapat dinafikan sememangnya wujud pentafsiran *bid‘ah* dari *athar* tersebut kepada *bid‘ah* yang terpuji dan terkeji di dalam syariat. Persoalan yang timbul bagaimana hendak ditafsirkan kata-kata Saidina ‘Umar Ibn Khattab kepada *takrifan lughawi* sedangkan peristiwa tersebut sememangnya berlaku dalam perkara ibadat. Hal ini termasuk di dalam kategori melazimi cara-cara tertentu, meletakkan bilangan tertentu dalam mengerjakan sesuatu amalan bahkan meliputi waktu yang tertentu. Justeru pengkaji berpandangan, bahawa kenyataan Ibn ‘Abd al-Salām yang meletakkan solat *tarawikh* secara berjamaah merupakan *bid‘ah mandūbah* adalah suatu yang tepat.

iii. Hadis “*sanna sunnatan*”

Antara hujah yang dinyatakan bagi mereka yang menyokong kepada pembahagian *bid‘ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* ialah hadis mengenai “*sanna sunnatan*” sebagaimana yang dinyatakan di dalam lafaz penuh:

عَنْ ابْنِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : مَنْ سَنَّ سُنَّةَ خَيْرٍ فَاتَّبَعَ عَلَيْهَا فَلَهُ أَجْرُهُ وَمِثْلُ أَجْرِ مَنْ اتَّبَعَهُ غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ سَنَّ سُنَّةَ شَرٍّ فَاتَّبَعَ عَلَيْهَا كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهُ وَمِثْلُ أُوزَارِ مَنْ اتَّبَعَهُ ، غَيْرَ مَنْقُوصٍ مِنْ أُوزَارِهِمْ شَيْئًا<sup>456</sup> " مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُوزَارِهِمْ شَيْءٌ " <sup>457</sup>

Terjemahan: Dari Ibn Jarir Ibn ‘Abd Allāh, daripada ayahnya berkata, telah bersabda Rasulullah SAW: Barangsiapa mempelopori suatu sunnah yang baik kemudian diikuti oleh orang lain, maka baginya ganjaran dan ganjaran orang yang mengikutinya tanpa dikurangkan sedikitpun dari ganjaran yang diperolehinya, dan barangsiapa mempelopori satu sunnah yang buruk, kemudian diikuti orang yang melihatnya maka baginya dosa dan dosa bagi orang yang mengikutinya tanpa dikurangkan sedikitpun dari balasan yang diterimanya. Sesiapa yang mempelopori di dalam Islam satu sunnah yang baik, maka baginya pahala dan pahala orang yang mengikutinya tanpa dikurangkan sedikitpun dari pahalanya dan sesiapa yang mempelopori satu sunnah yang buruk di dalam Islam, maka baginya dosa dan dosa orang yang mengikutinya tanpa dikurangkan sedikitpun dosanya.

Perbincangan hadis:

Hadis ini datang dalam pelbagai jalur periwayatan, pengkaji membawa dua jalur hadis yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhi dan Muslim. Perkataan “*sanna*” yang difahami melalui hadis ini dengan maksud “mempelopori suatu cara yang diakui oleh syarak dan mempunyai asal di dalam agama<sup>458</sup>” kemudian diikuti oleh orang lain, beliau mendapat ganjaran dan ganjaran pahala bagi mereka yang mengerjakannya tanpa dikurangi sedikit pun ganjarannya.

<sup>456</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-‘Ilm, Bāb *Ma Ja’ā Fī Man Da’iā ila Hudā Fa Ṭubi’a Aw Ila al-Ḍalālah*, No Hadis 2890. Beliau mengatakan hadis ini *ḥasan ṣaḥīḥ*. Lihat al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, (Germany: Jam’iyah al-Miknaz al-Islāmiy, 2000)2:681.

<sup>457</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Zakāh, Bab al-Hatthu ‘Alā al-Ṣadaqah, No Hadis, 1017. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 365.

<sup>458</sup> ‘Abd al-Raḥman Ibn ‘Abd al-Raḥīm al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-‘Awadhī bi Sharh Jāmi’ al-Tirmidhī*, (t:t : Dār al-Fikr, t:t)8:348.

Manakala barangsiapa yang mempelopori sunnah yang buruk maka mereka menanggung apa yang diperbuat dan menanggung mereka yang mengikutinya tanpa dikurangkan sedikit pun. Al-Shaṭībī berpendapat hadis ini tidak boleh dijadikan sandaran untuk pembahagian *bid'ah* atas dua alasan yang utama iaitu<sup>459</sup>:

- Terdapat banyak dalil berbentuk kecaman terhadap *bid'ah* secara umum. Justeru itu berulangnya dalil tersebut menunjukkan ia tidak menerima *takhsis*
- Sebab berlakunya hadis ini (*sanna sunnatan*) ke atas sesuatu yang tidak bercanggah, hal ini boleh dilihat melalui dua sudut iaitu:
  - Hadis ini berlaku pada sedekah, sedangkan ia sesuatu yang disyariatkan. Bahkan beliau mengtakhsiskan hadis ini kepada satu hadis lain iaitu merujuk kepada menghidupkan sunnah yang telah dimatikan. Justeru itu beliau berpendapat “*sanna*” di dalam hadis ini merujuk menghidupkan kembali sunnah yang telah dimatikan dan bukan bermaksud mempelopori sesuatu yang baharu.
  - Sesuatu yang baik dan buruk itu ditentukan oleh nas bukan akal.

Justeru itu al-Shaṭībī berpendapat ianya *sanna sunnatan* itu hanya semata-mata terhadap amalan yang dikategorikan “*sunnah thabitah*” iaitu perkara yang telah ditetapkan.

Manakala al-Nawawī di dalam mensyarahkan hadis ini menyatakan:

"هذا الحديث تخصيص قوله صلى الله عليه وسلم كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة"<sup>460</sup>

Terjemahan: Hadis ini mengkhususkan sabda Rasulullah SAW setiap *muhdath* itu *bid'ah* dan setiap *bid'ah* itu sesat.

---

<sup>459</sup> Al-Shātibī, *al- 'Itisām*, 120-121.

<sup>460</sup> Al-Nawawī, *Ṣaḥīḥ Muslim Bi Sharḥ al-Nawawī*, 7:104.

Menurut beliau hasil daripada hadis ini ulama membahagikan *bid'ah* kepada beberapa bahagian. Dalam perbahasan ini, pengkaji berpendapat ia merupakan satu hujah yang kuat untuk membenarkan seseorang mempelopori sesuatu perkara yang baik selagimana selari dengan syarak. Sebagaimana dakwaan al-Shaṭībī sebelum ini beliau mengatakan terdapat banyak hadis yang mengecam *bid'ah* secara umum. Namun pengkaji lebih cenderung kepada pandangan jumhur fuqaha, hal ini kerana setiap lafaz umum itu perlu diteliti sama ada merangkumi sebahagian, majoriti mahupun bermaksud menghimpunkan.

Di dalam memahami hadis tersebut ia berkaitan dengan sedekah sesuatu yang tidak dinafikan dan ia adalah kisah yang sahih sebagaimana yang diriwayatkan. Namun dalam memahami nas ini sesuatu yang perlu diteliti adalah kaedah yang disepakati oleh jumhur fuqaha bagi mengelakkan pentafsiran berdasarkan akal dan hawa nafsu:

"العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب"<sup>461</sup>

Terjemahan: Pengajaran diambil dengan keumuman lafaz bukan pengkhususan sebab.

Antara kaedah di dalam mentafsirkan nas dengan mengekalkan keumuman lafaz dan bukan berdasarkan sebab atau pengkhususan terhadap kejadian yang berkaitan dengan nas tersebut. Imam al-Shafi'ī menyatakan ia merupakan suatu kaedah yang diijmakkan<sup>462</sup> dan tidak diperselisihkan oleh para fuqaha zaman berzaman hatta pada zaman Rasulullah SAW<sup>463</sup>. Ini bermaksud dengan cara sedemikian para sahabat memahami kalam Allah SWT

---

<sup>461</sup> al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, 256. al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, 1:265.

<sup>462</sup> Setelah diteliti terdapat sebahagian fuqaha selepas al-Shafi'ī yang menolak kaedah ini antaranya al-Muzanni dan Abu Thawr, keduanya mendakwa bahawa sebab-sebab yang khusus ke atas lafaz-lafaz yang umum akan di ambil kira. Al-Razi menyatakan pandangan yang terpilih di dalam kaedah ini adalah pandangan al-Shafi'ī yang menyatakan ibrah akan diambil melalui lafaz yang umum tanpa perlu melihat kepada sebab khusus. Manakala al-Subki turut menerima kaedah ini namun tidak secara menyeluruh, menurut beliau kaedah ini terpakai sekiranya tidak terdapat mana-mana percanggahan. Lihat 'Abd al-Wahhāb 'Alī al-Subkī, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 1991) 2:136. Fakh al-Dīn al-Rāzī, al-Maḥṣūl, (t:t: Mu'assah al-Risālah, t:t)3:125.

<sup>463</sup> 'al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, 257.

dan sabda Rasulullah SAW. Adapun penilaian baik dan buruk semestinya berdasarkan pentafsiran terhadap nas dengan cara yang benar dan bukan berlandaskan hawa nafsu.

Adapun pandangan al-Shaṭībī mengatakan dari sudut berulangnya dalil kecaman terhadap *bid'ah* tanpa *takhsis* justeru dalil ini tidak boleh ditakhsiskan. Pengkaji melihat beliau konsisten terhadap kaedah sebagaimana yang dinyatakan dalam *al-Muwafaqat* yang menyatakan apabila sesuatu dalil umum itu berulang maka dalil tersebut tidak boleh ditakhsiskan<sup>464</sup>. Walau bagaimanapun berhubung dalil berkaitan *bid'ah*, keadaan ini dilihat sedikit percanggahan berlaku berhubung pandangan beliau yang turut mentakhsiskan dalil “setiap *bid'ah* itu sesat” dengan hadis yang diriwayatkan oleh ‘Aishah RAH “barangsiapa yang mengada-adakan sesuatu perkara baru yang bukan darinya (agama) maka ianya tertolak”. Sekiranya beliau konsisten dengan tidak menerima takhsis mana-mana hadis lain ke atas hadis “setiap *bid'ah* itu sesat” sudah pasti tafsiran *bid'ah* tersebut akan terpakai ke atas setiap perbuatan yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW, perkara ini sesuatu yang sangat tidak bertepatan.

Berbalik kepada perbincangan hadis, jika hadis ini dilihat kepada sebab berlakunya hadis, sudah pasti Rasulullah SAW akan mengkhususkan lafaz dengan tidak menggunakan lafaz yang umum. Justeru itu wajar dikekalkan keumuman lafaznya tanpa diperincikan sebab. Walaupun hadis ini berkaitan dengan sedekah, pengaplikasian lafaz “*sanna*” itu terpakai terhadap semua perkara baik yang selari dengan syarak.

Hal ini diperkukuhkan lagi dengan hadis yang memperihalkan kisah Mu'az yang memulakan tatacara masuk di dalam solat sebagaimana yang disabdakan Rasulullah SAW:

---

<sup>464</sup> Al-Shāṭībī, *al-Muwāfaqāt*, 3:212

فَقَالَ: إِنَّ مُعَاذًا قَدْ سَنَّ لَكُمْ سُنَّةً كَذَلِكَ فَافْعَلُوا،<sup>465</sup>

Terjemahan: Sabda (Rasulullah SAW): Sesungguhnya Mu'az telah mensunnahkan bagi kamu satu sunnah, hendaklah kamu melakukan demikian.

Perkataan “*sanna*” di dalam hadis ini merujuk kepada memulai sesuatu yang baharu yang tidak di dahului oleh sesiapa sebelumnya. Saidina Mu'az RA telah mempelopori cara baharu di dalam solat yang tidak dimulai oleh sesiapa sebelumnya. Justeru difahami “*sanna*” membawa maksud “mempelopori sesuatu perkara yang tidak berlaku sebelumnya”.

Demikian juga peristiwa mengenai pembunuhan Saidina Khubaib RA, Abu Hurairah RA menyatakan:

فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الرَّكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْقَتْلِ<sup>466</sup>

Terjemahan: Beliau (Khubaib) merupakan orang yang pertama mempelopori solat sunat dua rakaat ketika hendak dibunuh.

Lafaz “*sanna*” di dalam hadis ini turut menggambarkan bahawa Khubaib RA telah mempelopori solat sebelum beliau dibunuh.

Sedangkan di dalam hadis di atas sebagaimana yang diriwayatkan oleh Imam Muslim dengan lafaz: “*man sanna fi al-Islam*” yang membawa maksud barangsiapa yang mempelopori sesuatu perkara baharu di dalam Islam. Perkataan “*sanna*” telah disandarkan kepada “*fi al-Islam*” ianya tidak merujuk kepada amalan tertentu sebaliknya hadir di dalam keadaan yang umum dan kekal dengan sifat umumnya selagimana tidak ada dalil yang mengkhususkannya. Rasulullah SAW tidak menyatakan “*man sanna sadaqatan*” merujuk

---

<sup>465</sup> Hadis Riwayat Abu Dawud, Kitab Solat, Bab Kayf al-Adhan, No Hadis 506. Lihat Abū Dawūd, *Sunan Abī Dāwud*, (Germany: Jam'iyah al-Miknaz al-Islāmiy, 1421h) 1:89.

<sup>466</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Maghāzī, Bāb Ghuzwah al-Rajī', No Hadis 4086.

kepada perbuatan sahabat tersebut yang memulai sedekah. Lafaz "fi al-Islam" tersebut sudah cukup membuktikan bahawa harus melaporkan perkara baharu yang selari dengan syarak.

iv. Hadis "man ibtada'a bid'atan dalalah"

أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ لِبِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ : " اَعْلَمَ " ، قَالَ : " مَا أَعْلَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : " اَعْلَمَ يَا بِلَالُ " ، قَالَ : " مَا أَعْلَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : " إِنَّهُ مِنْ أَحْيَا سُنَّةٍ مِنْ سُنَّتِي قَدْ أُمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةَ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئًا " <sup>467</sup>

Terjemahan: Bahawa Rasulullah SAW telah bersabda kepada Bilal Ibn Harith: Ketahuilah! Telah berkata Bilal: Apa yang perlu diketahui wahai Rasulullah? Sabda Rasulullah SAW ketahu wahai Bilal. Kata Bilal: Apa yang perlu diketahui wahai Rasulullah? Sabda Rasulullah SAW: Bahawa sesungguhnya barangsiapa yang menghidupkan sunnah daripada sunnahku setelah kewafatanku, maka baginya pahala dan pahala orang yang mengamalkannya tanpa dikurang sedikitpun, dan barangsiapa yang mengadakan *bid'ah dalalah* yang tidak diredhai Allaah SWT dan RasulNya, maka keatasnya dosa seperti dosa orang yang mengamalkannya dengan tidak dikurangi sedikitpun daripada dosa mereka itu"

Perbincangan Hadis:

Al-Shaṭībī mengatakan hadis ini mengkhususkan hadis yang telah lalu iaitu melaporkan yang dimaksudkan dalam hadis "*sanna sunnatan*" ialah melakukan apa yang telah dilakukan oleh Rasulullah SAW. Kerana di dalam hadis ini sudah jelas Nabi SAW mengatakan kepada Bilal RA "barangsiapa yang menghidupkan sunnahku selepas kewafatanku"<sup>468</sup>. Justeru al-Shaṭībī telah mengtakhsiskan hadis ini kepada hadis sebelum ini yang memperihalkan "*sanna sunnatan*".

<sup>467</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-'Ilm, Bāb Ma Ja'ā Fi al-Akhazī Bi al-Sunnah Wa Ijtināb al-Bida', No Hadis, 2677. Al-Tirmidhī mengatakan hadis ini *ḥasan*, manakala al-Mubārakfūrī mengatakan hadis ini dhaif. Lihat, al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-'Awadhī*, 7:90.

<sup>468</sup> Al-Shaṭībī, *al-I'tisām*, 120,121.

Sesuatu yang tidak dinafikan, apa yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī, perkara yang berlaku di dalam hadis diatas adalah ke atas perkara *thabitah* iaitu sesuatu yang telah dilakukan oleh Rasulullah SAW. Walaubagaimanapun dalam hadis yang sama Rasulullah SAW juga telah mengikat lafaz *bid'ah* dengan *bid'ah ḍalālah*. Iaitu melakukan *bid'ah ḍalālah* yang tidak diredhai oleh Allah SWT dan RasulNya. Ciri-ciri yang jelas terhadap *bid'ah* adalah tidak diredhai oleh Allah SWT adalah *bid'ah* yang sesat (*ḍalālah*) sebagaimana yang terdapat di dalam hadis.

Hadis ini secara tidak langsung telah menjadi *takhsis* kepada hadis *bid'ah* “setiap *bid'ah* itu sesat” sebagaimana yang telah dibincangkan dalam perbahasan lalu. Turut menguatkan lagi wujudnya *bid'ah* yang terpuji juga berdasarkan amalan-amalan para sahabat yang akan dibahas dalam bab selanjutnya. Di mana wujudnya sahabat telah memelopori *bid'ah* yang baik sehingga ianya dianggap sunnah bahkan diterima oleh seluruh umat Islam di dunia sebagai contoh yang mudah di dalam hal ini adalah azan dua kali pada Jumaat yang dilakukan pada zaman Saidina ‘Uthman Ibn ‘Affan ra hal ini kekal sehingga ke hari ini.

v. Hadis “*Man Ahdatha fi Amrina*”

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ<sup>469</sup>. وفي رواية لمسلم: من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد<sup>470</sup>.

Terjemahan: Daripada Aishah ra berkata: Rasulullah SAW bersabda: “Sesiapa yang mengada-adakan sesuatu perkara yang dalam urusan ini (agama Islam) yang bukan darinya, maka ianya tertolak. Manakala dalam riwayat Muslim menyatakan sesiapa yang beramal dengan amalan yang bukan urusan kami, maka ianya tertolak.

<sup>469</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, *Bāb al-Ṣulḥ*, No Hadis 2697. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (t:t: Dār Tawq al-Najāt, 1422h) 3:184.

<sup>470</sup> Hadis Riwayat Muslim, *Bāb Naqḍ al-Ahkām al-Bātilah*, No Hadis 1718. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beyrūt: Dār Ihyā al-Turāth al-‘Arabīy,) 3:1343.



### Perbincangan Hadis:

Hadis ini sesuatu yang jelas menerangkan barangsiapa yang mengadakan sesuatu amalan yang bukan urusan agama ia tertolak. *Maḥmū mukhalafah* yang difahami barangsiapa yang mengada-adakan atau mengamalkan sesuatu perkara baharu yang mempunyai sandaran di dalam agama diterima. Hadis ini turut mentakhsiskan nas “setiap *bid‘ah* itu sesat” apa yang difahami melalui hadis ini sesuatu yang disepakati iaitu *bid‘ah* berlaku di dalam agama tanpa ada sandaran.

Tiada perbezaan di antara al-Shaṭībī dan juga fuqaha yang membahagikan *bid‘ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah* dalam memahami nas ini. Al-Shaṭībī turut mengakui setiap perkara yang baharu yang berlaku di dalam agama terbahagi kepada dua, sesuatu yang mempunyai sandaran di dalam agama ianya diterima adapun sesuatu yang tidak mempunyai sandaran di dalam agama ianya tertolak<sup>471</sup>. Adapun al-Shaṭībī tidak menggunakan label *bid‘ah ḥasanah* sebaliknya beliau menamakan setiap sesuatu yang baharu mempunyai asas di dalam agama dengan suatu penjenamaan lain seperti *masalih mursalah* dan sebagainya. Titik perselisihan yang berlaku apabila beliau (al-Shaṭībī) membatasi perkara-perkara ini di dalam ruang yang khusus terutamanya di dalam perkara yang berkaitan ibadat serta adat yang dikaitkan dengan amalan dalam beragama.

---

<sup>471</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tisām*, 30.

vi. Athar Ibn ‘Umar mengenai solat *dhuha*

عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا جَالِسٌ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ، " وَإِذَا نَاسٌ يُصَلُّونَ فِي الْمَسْجِدِ صَلَاةَ الضُّحَى، قَالَ: فَسَأَلْنَاهُ عَنْ صَلَاتِهِمْ، فَقَالَ: بِدْعَةٌ<sup>472</sup>

Terjemahan: “Dari Mujahid, beliau berkata, “Aku bersama ‘Urwah bin Zubair di masjid, dan didapati ‘Abd Allah Ibn ‘Umar ra sedang duduk bersandar di dinding bilik Aishah, sedangkan manusia melakukan sholat dhuha di dalam masjid. “Lalu kami bertanya kepada Ibnu ‘Umar mengenai solat mereka, maka beliau menjawab “Itu adalah *bid‘ah* “.

Perbincangan Athar:

Peristiwa mengenai solat dhuha ini mirip sebagaimana peristiwa yang berlaku pada solat terawikh. Hadis ini menjadi hujah yang kuat bagaimana para sahabat di dalam menafsirkan *bid‘ah* kepada *hasanah* dan *dalalah*. Sebagaimana yang sedia maklum solat dhuha merupakan sesuatu yang disunatkan berdasarkan hadis Nabi SAW:

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى، يَقُولُ: " مَا حَدَّثَنَا أَحَدٌ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ يُصَلِّي الضُّحَى غَيْرَ أُمَّ هَانِيٍّ، فَإِنَّهَا قَالَتْ: إِنَّ النَّبِيَّ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَأَعْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، فَلَمْ أَرَ صَلَاةً قَطُّ أَحَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ  
473"

Terjemahan: Telah menceritakan kepada kami ‘Amru Ibn Murrah, beliau berkata: Aku mendengar ‘Abd al-Rahman Ibn Abi Lailaa berkata: “Tidak ada seorang pun yang menceritakan kepadaku bahwa ia melihat Nabi SAW melakukan shalat Dhuha kecuali Ummu Haani’. Sesungguhnya ia pernah berkata: “Sesungguhnya Nabi SAW pernah masuk ke rumahnya pada hari *fathu makkah*, lalu beliau mandi dan melakukan solat lapan raka’at. Aku tidak pernah melihat solat yang lebih ringan daripada itu, namun beliau tetap menyempurnakan rukuk dan sujudnya”

<sup>472</sup> Hadis Riwayat Bukhari, Kitab al-Hajj, Bab Kam I’tamar Nabi SAW, No Hadis, 1776.

<sup>473</sup> Hadis Riwayat Bukhari, Kitab Jum’ah, Bab Solat Dhuha Fi Safar, No Hadis 1176.

Demikian juga hadis daripada ‘Aishah rah mengenai solat dhuha:

حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ، أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، " كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُصَلِّي صَلَاةَ  
الضُّحَى؟ قَالَتْ: أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، وَيَزِيدُ مَا شَاءَ " <sup>474</sup>

Terjemahannya: Telah menceritakan kepadaku Mu’adhah, bahawasanya beliau pernah bertanya kepada ‘Aishah rah: “Berapa rakaat Rasulullah SAW biasa mengerjakan solat Dhuha? ‘Aishah rah menjawab: “Empat rakaat, dan beliau menambah mengikut apa yang dikehendaki”

Namun Ibn ‘Umar ra ketika ditanya mengenai perihal mereka yang sedang bersolat dhuha, beliau menjawab ia adalah *bid’ah*. Justeru itu timbul persoalan bagaimana *bid’ah* yang dimaksudkan oleh Ibn ‘Umar ra. Adakah ianya diaplikasi ke atas perbuatan yang sememangnya sunnah atau sememangnya ia tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW sehingga layak dipanggil *bid’ah* oleh Ibn ‘Umar ra. Bahkan dikatakan juga “sebaik-baik *bid’ah*” atau boleh jadi Ibn ‘Umar ra tidak mengetahui pensyariatian solat dhuha.

Dalam satu riwayat beliau menyatakan bahawa solat dhuha itu adalah sebaik-baik orang yang mengadakan perkara baharu:

عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّهَا مُحَدَّثَةٌ وَإِنَّهَا لَمِنْ أَحْسَنِ مَا أَحَدَثُوا <sup>475</sup>

Terjemahan: Dari Mujahid dari Ibn ‘Umar bahawasanya beliau berkata: Sesungguhnya ianya (solat dhuha) adalah *muhdathah* dan ianya sebaik-baik perkara baharu.

Beliau turut menafsirkan *bid’ah* dengan sebaik-baik *bid’ah* terhadap solat dhuha sebagaimana yang diriwayatkan dengan sanad yang sahih:

عَنِ الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْرَجِ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ سَأَلْتُ بَنَ عُمَرَ عَنِ صَلَاةِ الضُّحَى فَقَالَ بِدْعَةٌ  
وَنِعْمَتِ الْبِدْعَةُ <sup>476</sup>

<sup>474</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb Ṣolāt Musāfir Wa Qaṣruhā, Bab Istihbāb Ṣolāt Ḍhuḥā, No Hadis 336.

<sup>475</sup> Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (Riyāḍ: Maktabah Malik Fahd, 2001) 3:63.

<sup>476</sup> *Ibid.*

Terjemahan: Daripada al-Hakam Ibn al-‘Araj berkata: Aku telah bertanya Ibn ‘Umar mengenai solat dhuha, beliau menjawab: *bid‘ah*, dan sebaik-baik *bid‘ah*.

Bagi menjawab persoalan-persoalan tersebut, sememangnya terdapat riwayat yang berkemungkinan bahawa Ibn ‘Umar ra pernah mengerjakan solat dhuha dalam dua situasi iaitu ketika mana beliau memasuki Mekah, selepas mengerjakan tawaf ketika mana berada di dalam waktu dhuha. Begitu juga situasi ketika mana beliau memasuki masjid Quba’ pada waktu dhuha, kemudian mengerjakan solat. Namun hal ini hanya sahaja berkemungkinan, berikutan boleh jadinya ia adalah solat sunat tawaf dan solat *tahiyyah al-masjid*, atau boleh jadi beliau berniat kedua-duanya<sup>477</sup>. Namun apa yang dapat dipastikan Ibn ‘Umar ra tidak mengingkari mereka yang mengerjakan solat dhuha, bahkan terdapat riwayat dari beliau yang menyatakan Rasulullah SAW pernah mengerjakan dhuha:

عن ابنِ عُمَرَ، أَنَّ النَّبِيَّ " لَمْ يَكُنْ يُصَلِّي الضُّحَى إِلَّا أَنْ يَقْدَمَ مِنْ عَيْبَةٍ<sup>478</sup>

Terjemahan: Dari Ibn ‘Umar, sesungguhnya Nabi SAW tidak solat dhuha melainkan ketika kembali dari berpergian.

Namun solat dhuha yang dijelaskan melalui hadis ini dikerjakan ketika mana Rasulullah SAW kembali dari bermusafir. Justeru solat dhuha dapat difahami pada awalnya dikerjakan secara bersebab. Hal ini diperkuatkan lagi dengan kata-kata ‘Aishah rah, bahawa Nabi SAW tidak mengerjakan dhuha melainkan ketika kembali dari musafir<sup>479</sup>. Justeru yang difahami mengenai *bid‘ah* yang dimaksudkan oleh Ibn‘Umar ra mengenai solat dhuha tersebut, bukanlah dituju kepada zat solat tersebut kerana ia sesuatu yang disyariatkan.

<sup>477</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fatḥh al-Bārī*, 3:63,64.

<sup>478</sup> Ṣaḥīḥ Ibn Khuzaymah, Kitāb Ṣolāt, Bāb Solāt al-Dhuḥā ‘Inda al-Qudūm Min al-Safar, No Hadis 1160.

<sup>479</sup> Al-Khatīb al-Baghḍādī, *Tārīkh Madīnah Islāmīy*, (Beyrūt: Dār Gharb al-Islāmīy, 2001) 5: 494, 495.

Sebaliknya tatacara mengenai solat dhuha tersebut yang dikerjakan secara berjamaah dan di masjid.

Ibn Hajar al-‘Asqalani ketika mengulas permasalahan ini, beliau menukilkkan apa yang dinyatakan oleh Qadi ‘Iyad “sesungguhnya apa yang diingkari (yang dikatakan *bid‘ah*) oleh Ibn ‘Umar ra (mengenai solat *bid‘ah*) adalah melazimi hal tersebut, menzahirkan hal tersebut di masjid dan melakukan secara berjamaah, kerana ia berlawanan dengan sunnah, kerana solat sunat itu sebaik-baiknya dikerjakan di rumah<sup>480</sup>. Al-‘Aynī menyatakan yang dimaksudkan *bid‘ah* oleh Ibn ‘Umar ra dalam hadis tersebut merupakan *bid‘ah ḥasanah*<sup>481</sup>. Di sini dapat diperhatikan persamaan terhadap kes yang berlaku pada solat terawikh sebagaimana yang telah dibahaskan dalam athar Saidina ‘Umar al-Khattab ra.

Justeru, dapat dilihat bagaimana kefahaman *kibar al-sahabah* di dalam memahami pengertian *bid‘ah*. Terdapat sahabat yang memuji sebahagian *bid‘ah* yang dianggap baik di dalam Islam sekalipun tidak di dahului oleh Rasulullah SAW namun mempunyai sandaran ataupun asas utama dari *al-sunnah*.

Demikian adalah pertembungan asas-asas yang digunakan oleh kedua belah pihak dalam mentafsirkan nas. Sebagaimana maklum al-Shaṭībī yang datang terkemudian daripada Ibn ‘Abd al-Salām telah memberi ruang dan peluang kepada beliau untuk mengkritik pembahagian yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām dan fuqaha awal yang membahagikan *bid‘ah* kepada *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Justeru di sini pengkaji turut membahaskan beberapa sandaran yang turut dinyatakan oleh al-Shaṭībī dalam menghuraikan kefahaman beliau mengenai *bid‘ah*:

---

<sup>480</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fatḥ al-Bārī*, 3:63, 64.

<sup>481</sup> al-A‘īnī, *‘Umdah al-Qārī Sharḥ Ṣaḥīḥ Bukhārī*, 10:111.

- i. Kesempurnaan syariat Islam berdasarkan ayat surah al-Maidah 5:3:

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا

Terjemahan: “Pada hari ini telah aku sempurnakan untuk kamu agamamu, dan telah aku cukupkan kepadamu nikmat-Ku, dan telah aku redhai Islam itu jadi agama bagimu”

(Surah al-Maidah 5:3)

Perbincangan ayat al-Quran:

Ayat ini memperihalkan kesempurnaan agama Islam, kesempurnaan nikmat yang Allah SWT anugerahkan kepada umat Nabi Muhammad SAW dan juga mengakui Islam adalah satu-satunya agama yang diakui dan diredhai Allah SWT. Tidak terdapat perselisihan di dalam memahami ayat ini. Al-Shaṭībī ketika menghuraikan ayat ini dalam menolak perkara *bid'ah* menyatakan ayat ini menunjukkan kesempurnaan Islam dan tidak perlu kepada penambahan dan pengurangan<sup>482</sup>. Selanjutnya beliau mengulas bahawa sesuatu yang pasti, Rasulullah SAW tidak wafat melainkan setelah datang keterangan pada setiap urusan agama dan dunia<sup>483</sup>.

Perselisihan yang berlaku bagaimana seseorang ingin menanggapi kesempurnaan agama Islam. Adakah berdasarkan tafsiran zahir nas semata-mata atau apa yang disingkap melalui setiap yang surat dan tersirat daripada tafsiran nas. Justeru sesuatu yang turut boleh difahami dari ayat tersebut setiap yang tersurat dan tersirat di dalam nas. Hal ini sepakat bahkan secara ijmak oleh semua fuqaha kesempurnaan Islam berdasarkan tafsiran nas. Jika kesempurnaan Islam itu difahami atas dasar fahaman secara literal, sudah pasti ianya tidak menangani setiap permasalahan yang mendatang, sedangkan ianya tidak sedemikian.

---

<sup>482</sup> Al-Shaṭībī, *I'tiṣām*, 36.

<sup>483</sup> *Ibid*, 37.

Secara automatik dalam memahami kesempurnaan Islam itu memerlukan kaedah-kaedah yang wujud hasil daripada pemahaman terhadap nas bagi menyingkapi setiap perkara baharu yang berlaku berkaitan dengan duniawi mahupun ukhrawi. Al-Imam Jalal al-Din al-Mahalli ketika mengulas ayat ini menyatakan kesempurnaan yang dimaksudkan adalah hukum-hukum dan kefardhuan yang terdapat di dalamnya<sup>484</sup>. Al-Khattabi menyatakan kesempurnaan di dalam ayat ini merujuk kaedah-kaedah dan usul-usul agama serta syariat-syariatnya<sup>485</sup>.

Kebanyakan nas-nas dari al-Quran dan al-Sunnah datang dalam keadaan umum dengan merangkumi setiap yang berbentuk *kulli*, *juz' i* dan sebagainya. Keadaan ini merupakan antara faktor kerelevanan Islam itu kekal sepanjang zaman, masa dan keadaan. Hal ini sekaligus memperjelaskan bagaimana cara untuk mengenali *bid'ah* iaitu sesuatu yang baharu itu semestinya dinilai berdasarkan kaedah-kaedah yang diakui syarak. Sama ada ianya terpuji mahupun terkeji. Dengan itu terhasilah *ahkām al-khamsah*. Bagi golongan yang berpendapat tidak wujudnya *bid'ah hasanah* secara tersiratnya seakan menafikan kaedah yang disepakati oleh fuqaha dalam mengeluarkan sesuatu hukum. Hal ini kerana *bid'ah* bukanlah suatu hukum. Sebaliknya hukum yang disepakati adalah *ahkām al-khamsah*.

ii. Hadis sahabat berlebihan di dalam ibadat

أَنَّسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يَقُولُ: جَاءَ ثَلَاثَةٌ زَهْطٍ إِلَى بُيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ فَلَمَّا أُخْبِرُوا كَانَتْهُمْ تَفَالُوهَا، فَقَالُوا: وَأَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ قَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ أَحَدُهُمْ: أَمَا أَنَا، فَإِنِّي أُصَلِّي اللَّيْلَ أَبَدًا، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَصُومُ الدَّهْرَ وَلَا أَفْطِرُ، وَقَالَ آخَرُ: أَنَا أَعْتَرِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَنْزَوِّجُ أَبَدًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: "

<sup>484</sup> Jalāl al-Dīn al-Maḥallī, *Tafsīr al-Jalālayn*, (Qāherah: Dār al-Āfaq al-‘Arabīyyah, 2004) 133.

<sup>485</sup> al-Khaṭṭabī, *al-Ghunyah al-Kalām wa Ahlihi*, (Qāherah: Dār al-Minhāj, 2004) 11,12.

أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذًا، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَحْشَاكُمُ لِلَّهِ وَأَتَقَّكُمْ لَهُ لِكَيْتِي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي<sup>486</sup>

Terjemahan: “Dari Anas bin Malik ra, beliau berkata: Telah datang tiga orang ke rumah isteri-isteri Nabi SAW bagi bertanya mengenai ibadat Nabi SAW. Setelah mereka diberitahu, mereka seakan-akan menganggap ibadah Nabi hanya sedikit dengan berkata, ‘Di manakah kedudukan kami berbanding Nabi SAW, sesungguhnya baginda telah diampuni semua dosa baik yang telah lalu dan akan datang’. Salah seorang di antara mereka berkata, ‘Saya akan mengerjakan solat sepanjang malam’. Yang lain berkata, ‘Saya akan berpuasa sepanjang tahun dan tidak akan berbuka’. Seorang lagi berkata, ‘Saya mengasingkan diri dari perempuan dan tidak akan berkahwin selama-lamanya’. Telah datang Rasulullah SAW kepada mereka dan bertanya, ‘Adakah kamu yang berkata sedemikian sebentar tadi? Demi Allah, sesungguhnya aku adalah orang yang paling takut dan paling bertakwa kepada Allah daripada kalangan kamu, tetapi aku berpuasa dan berbuka, aku solat dan tidur malam, dan aku juga menikahi perempuan. Barangsiapa yang membenci sunnahku, dia bukan dari golonganku’.

#### Perbincangan Hadis:

Hadis ini memperihalkan bagaimana tiga orang sahabat yang hadir ke rumah Rasulullah SAW dan bertanyakan kepada isteri Rasulullah SAW mengenai ibadat Nabi SAW. Ketika isteri Nabi SAW memperihalkan ibadat Nabi SAW, mereka berkata “di mana kedudukan kami sesungguhnya Nabi SAW telah diampunkan dosa yang telah lalu dan akan datang”. Salah seorang dari mereka berkata, adapun aku akan bersolat sepanjang malam, seorang lagi berkata aku akan berpuasa tanpa berbuka, dan yang terakhir berkata aku akan menjauhi wanita (tidak berkahwin) selama-lamanya. Apabila Rasulullah SAW sampai kepada mereka, beliau bersabda aku mendengar kamu berkata sedemikian, sedemikian, demi Allah, akulah yang paling takut dan bertaqwa kepada Allah SWT, tetapi aku berpuasa dan aku berbuka, aku solat dan aku tidur dan aku juga mengahwini wanita. Barangsiapa yang

<sup>486</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Nikāh, Bāb al-Targhīb Fī al-Nikāh, No Hadis 5063



berpaling dari sunahku ia bukan dari kalanganku.

Peristiwa ini seringkali dijadikan hujah bagi mereka yang melarang melakukan tambahan di dalam ibadah berdasarkan dalil umum, sekalipun ia selari dengan tuntutan syarak dengan alasan ia tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Hal ini turut dinyatakan oleh al-Shaṭībī<sup>487</sup> dalam menyokong takrifan mengenai *bid'ah* sebagai sesuatu yang berlebihan di dalam ibadah iaitu dengan cara melaksanakan ibadah yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW.

Hadis ini merupakan hadis yang tepat bagi menggambarkan cubaan untuk melakukan *bid'ah* dalam ibadah pada zaman Rasulullah SAW sebagaimana yang dijelaskan sebelum ini. Namun untuk menilai setiap ibadah yang dikerjakan secara berterusan dalam waktu tertentu atas kecenderungan seseorang melakukannya untuk digambarkan sebagai “berlebihan” di dalam ibadah merupakan sesuatu perkara yang boleh dipertikaikan.

Perbezaan di dalam melakukan ibadah antara sedikit dan banyak itu akan sentiasa wujud bahkan hal ini boleh difahami melalui hadis Rasulullah SAW yang menjelaskan dalam kalangan umatnya terdapat orang yang berilmu dan ada dikalangan umatnya dari kalangan ahli ibadah sebagai sabda Rasulullah SAW:

<sup>488</sup>"وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ"

Terjemahan: Kelebihan orang berilmu ke atas ahli ibadah seperti kelebihan bulan ke atas bintang-bintang.

Di dalam hadis ini tidak dinafikan orang yang berilmu mempunyai kelebihan ke atas ahli ibadah. Namun Rasulullah SAW tidak menafikan kelebihan *ahl* ibadah. Diumpamakan

---

<sup>487</sup> Al-Shaṭībī, *al-I'tisām*, 194.

<sup>488</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-'Ilm, Bāb Ma Ja'ā Fi Faḍl al-Fāqih 'alā al-'Ibādah, No Hadis 2862. al-Mubārakfūrī mengatakan hadis ini Sahih. Lihat al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-'Awadhī bi Sharḥ Jāmi' al-Tirmidhī*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2001) 7:96.

orang yang mempunyai ilmu seperti bulan dimana cahayanya mampu menerangi yang lain, sebaliknya bagi mereka yang ahli ibadat seperti bintang yang mana cahayanya hanya menerangi diri sendiri sehaja. Kerana seseorang itu melaksanakan ibadat antara urusan individu dengan rabbnya tidak melibatkan orang lain manakala orang yang berilmu itu pula mampu menerangi orang lain dengan keilmuannya. Menafikan cara seseorang beriltizam dengan sesuatu ibadat yang berlandaskan dalil umum seakan-akan menafikan hak ahli ibadat sebagai mana yang dinyatakan di dalam hadis.

Bagi memahami hadis berkaitan ibadat yang dilarang oleh Rasulullah SAW kepada tiga orang sahabat di atas perlu diteliti kepada sudut amalan tersebut, adakah Rasulullah SAW melarang sahabat memperbanyakkan ibadat-ibadat tertentu atau mereka melaksanakan ibadat dengan cara yang tidak diizinkan dengan syarak? Atau sememangnya benar dakwaan sesetengah kelompok mengatakan Rasulullah SAW menegah mereka yang ingin memperbanyakkan ibadat tersebut disebabkan baginda tidak mengizinkan apa jua melazimi sesuatu amalan ibadat yang diperbanyakkan berdasarkan dalil umum tanpa pengkhususan dari nas. Antara amalan yang disebut dalam matan hadis:

- Berpuasa tidak mahu berbuka.
- Membuat qiyam sehingga tidak mahu tidur.
- Tidak mendekati wanita selama-lamanya bertujuan untuk taqarrub kepada Allah SWT.

Sepintas lalu, jika dinilai pada zahir hadis disitu sahaja sudah terdapat unsur-unsur memperkecilkan amalan yang dilakukan oleh Rasulullah SAW. Dengan persoalan “Di mana kedudukan kami berbanding Rasulullah SAW, sedangkan Rasulullah SAW telah diampunkan oleh Allah SWT akan apa yang telah lalu dan akan datang” justeru disini sahaja sudah timbul perbahasan. Sebagaimana yang maklum kedudukan Rasulullah SAW adalah

tertinggi sebagaimana yang dinyatakan oleh Rasulullah SAW dalam hadis tersebut “akulah yang paling takut dan bertaqwa dikaliam kamu”, mempertikaikan amalan Rasulullah SAW hukumnya haram, begitu juga halnya dalam memperkecilkan apa yang Rasulullah SAW lakukan kerana pada Rasulullah SAW itu adalah contoh tauladan terbaik sepanjang zaman. Di dalam hadis tersebut seakan-akan terdapat unsur-unsur dari mereka yang bertanya akan keadaan ini “amalan Rasulullah SAW masih sedikit, tiada keperluan Rasulullah SAW membuat amal banyak, disebabkan baginda diampunkan dosa yang telah lalu dan akan datang, justeru kami akan buat lebih dari itu”.

Adapun berkaitan dengan setiap ibadat yang dilakukan oleh mereka yang bertanya tersebut sememangnya terdapat unsur-unsur menyelisih sunnah Rasulullah SAW disebabkan sifat *ghuluw* terhadap ibadat sehingga memudaratkan hak-hak lain dan semestinya yang dimaklumi setiap yang dilarang oleh Rasulullah SAW sememangnya terdapat mudarat pada hal tersebut samaada berkaitan dengan hak Allah SWT ataupun hak seseorang mahupun hak individu.

Seperti seorang yang ingin berpuasa tidak ingin berbuka, ianya sememangnya dilarang ini kerana Rasulullah SAW berpuasa turut berbuka hal ini semesti menyelisih sunnah, dari satu sudut lain Rasulullah SAW tidak larang melazimi ibadat berpuasa tetapi hak-hak selainnya mesti ditunaikan. Berpuasa dengan tidak berbuka mempunyai unsur-unsur memudaratkan kesihatan atas dasar tidak menunaikan hak-hak badan yang sepatutnya.

Demikian juga mereka yang ingin solat tanpa tidur, sememangnya ianya melanggar *sunnatullah* dan sunnah Rasulullah SAW. Tubuh manusia mana yang tidak perlukan tidur, sedangkan ianya jelas dinyatakan dalam firman Allah SWT mafhumnya dijadikan malam itu

untuk istirahat<sup>489</sup>. Turut dalam hal yang sama mereka yang tidak mahupun berkahwin atas dasar untuk *taqqarrub* kepada Allah SWT. Perkara yang sama berlaku iaitu menyelisih sunnatullah dan sunnah Rasulullah SAW. Sememangnya terdapat banyak hadis yang tidak perlu dipertikaikan lagi mengenai tuntutan berkahwin, sesuatu yang sangat masyhur bahkan menjadi kewajipan seseorang itu berkahwin apabila beliau mempunyai keinginan dan berkemampuan.

Bahkan jika seseorang menafikan hak untuk berkahwin secara automatik telah mengetepikan hak-hak wanita di dalam perkahwinan. Kerana sudah menjadi sunnatullah, Allah SWT menjadi perempuan sebagai isteri iaitu pakaian kepada lelaki. Menafikan hak perkahwinan bertujuan *taqarrub* bukan cara ibadat yang diizinkan oleh Allah SWT disebabkan perkahwinan itu pada zatnya bersifat ibadat. Dan sememangnya atas dasar inilah Rasulullah SAW melarang perbuatan sedemikian sebagaimana di dalam hadis lain Rasulullah SAW menerangkan:

"فَإِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَإِنَّ لِرَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا"<sup>490</sup>

Terjemahan: Maka sesungguhnya bagi diri kamu itu ada hak, bagi jasad kamu ada hak, dan bagi isteri kamu juga terdapat hak.

Justeru suatu yang jelas faktor-faktor yang mendorong Rasulullah SAW melarang perbuatan sedemikian bukan atas dasar melazimi memperbanyakkan ibadah yang didasari dalil umum, sebaliknya terdapat unsur keterlaluan dalam ibadat sehingga mengabaikan hak-hak sepatutnya. Melarang melazimi sesuatu ibadat berlandaskan dalil-dalil umum melalui hadis ini adalah sesuatu yang keterlaluan.

---

<sup>489</sup> Al-Qur'an, Surah al-Qaşa: 73, al-An'am: 60, al-Mu'minun: 61, al-Rum: 23, al-Naml: 86, Yunus:67.

<sup>490</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitab Şiyām, Bāb Wujūb Şiyām, No. Hadis 2933.

iii. Ayat al-Quran yang memperlihatkan “rahbaniyyah”

ثُمَّ فَخَّرْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقًّا رِعَايَتَهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٢٧﴾

Terjemahan: Kemudian kami iringi sesudah mereka: Rasul-rasul kami silih berganti, dan kami iringi lagi dengan Nabi Isa Ibnu Maryam, serta kami berikan kepadanya: Kitab Injil: dan kami jadikan dalam hati orang yang mengikutnya perasaan belas kasihan (sesama sendiri). Dan (perbuatan mereka beribadat secara) “rahbaniyyah”<sup>491</sup> merekalah sahaja yang mengadakannya dan merekanya: Kami tidak mewajibkan ke atas mereka: (mereka berbuat demikian kerana mencari keredhaan Allah: dalam pada itu mereka tidak menjaga dan memeliharanya menurut yang sewajibnya. Oleh itu orang-orang yang beriman (kepada Nabi Muhammad) di antara mereka, kami berikan pahalanya, dan (sebaliknya) banyak di antara mereka yang fasik- derhaka.

(Surah al-Hadid 57:27)

Perbincangan ayat:

Al-Shaṭībī menafikan apa yang didapati dalam ayat ini menunjukkan terdapatnya *bid'ah* yang disyariatkan kerana ia bertentangan dengan batasan *bid'ah*, ketika mana beliau menghuraikan ayat ini beliau menyatakan:

"أنه يسمى بدعة من حيث أدخلوا بشرط المشروع ، إذ شرط عليهم فلم يقوموا به ، وإذا كانت العبادة مشروطة بشرط ، فيعمل بها دون شرطها ؛ لم تكن عبادة على وجهها ، وصارت بدعة ؛ كالمخل قصدا بشرط من شروط الصلاة ؛ مثل استقبال القبلة أو الطهارة أو غيرها ، فحيث عرف بذلك وعلمه ؛ فلم يلتزمه ، ودأب على الصلاة دون شرطها ؛ فذلك العمل من قبيل البدع ، فيكون ترهب النصارى صحيحا قبل بعث محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما بعث ؛ وجب الرجوع عن ذلك كله إلى ملته ، فالبقاء عليه مع نسخه بقاء على ما هو باطل بالشرع ، وهو عين البدعة.<sup>492</sup>"

<sup>491</sup> Beribadat secara “Rahbaniyah” ialah seperti bertapa di tempat-tempat yang terpencil, mengharamkan dirinya daripada berkahwin, dan menjauhi kemewahan hidup. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 1472.

<sup>492</sup> Al-Shaṭībī, *al-Itiṣām*, 189.

Terjemahan: Ianya dinamakan *bid'ah* dari sudut meninggalkan syarat bagi hukum yang disyariatkan, apabila disyaratkan ke atas mereka, mereka tidak mendirikannya. Dan apabila ibadat tersebut disyariatkan dengan syarat kepada mereka, mereka beramal tanpa mematuhi syarat tersebut, justeru tidak dikatakan ibadat (apa yang mereka lakukan), dan dikatakan ianya *bid'ah*. Seperti seseorang yang tidak memenuhi syarat daripada syarat-syarat solat seperti menghadap qiblat, bersuci dan sebagainya dari sudut diketahui perkara tersebut dengan pengetahuannya, maka tidak dilaziminya, melakukan solat tanpa syarat merupakan amalan yang dikategorikan sebagai *bid'ah*. Maka demikian para pendeta Nasara orang yang benar sebelum Nabi SAW diutuskan, ketika mana diutuskan (Nabi SAW) diwajibkan untuk merujuk semua urusan agama kepadanya. Maka apa yang kekal ke atasnya (rahbaniyyah) daripada apa yang dinasakahkan adalah kebatilan syarak iaitu 'ain *bid'ah*.

Menurut al-Shaṭībī ayat di atas dinamakan *bid'ah* disebabkan mereka menghilangkan syarat hukum syariat yang telah disyaratkan kepada mereka namun mereka tidak melaksanakan syarat tersebut. Jadi apabila ibadat disyaratkan dengan suatu syarat kemudian dikerjakan tanpa syaratnya, ibadah itu dinamakan *bid'ah*.

Di sini dapat diperhatikan al-Shaṭībī mengalihkan makna *bid'ah* tersebut kepada dua, pada awalnya beliau membenarkan bahawa terdapat *bid'ah* yang benar, sebagaimana yang dilakukan oleh orang Nasrani, walau bagaimanapun setelah diutuskan Nabi SAW menjadi kewajipan meninggalkan perkara tersebut, ini bermakna *Rahbaniyyah* dimansuhkan dan perlu kembali kepada ajaran Nabi SAW. Justeru menurut beliau, menetapkan ajaran *Rahbaniyyah* setelah ajaran tersebut dimansuhkan sesuatu yang batil, oleh yang demikian ajaran tersebut dinamakan *bid'ah*. Pandangan ini jika sekiranya perkataan “*illa*” di dalam ayat tersebut datang dalam keadaan bersambung.

Adapun sekiranya perkataan “*illa*” tersebut datang dalam keadaan terpisah ianya membawa kepada sudut pandang *bid'ah ḥaqīqīyyah* atau *idāfīyyah*. Namun al-Shaṭībī sendiri cenderung mengatakan bahawa perbuatan tersebut adalah *bid'ah idāfīyyah* kerana zahir al-Quran menunjukkan bahawa perbuatan tersebut tidak tercela. Beliau turut menegaskan

anggapan mana sekalipun yang dipilih sama ada *hakikiyyah* atau *idāfiyyah*, perkaitan ini tidak terkait dengan hukum bagi umat Nabi Muhammad SAW kerana ia dimansuhkan dalam syariat Islam.

Bagi menilai ayat ini, pengkaji melihat al-Shaṭībī tidak menilai daripada sudut keberadaan *bid'ah* yang baik dan diakui oleh Allah SWT dengan alasan hukum ini telah dimansuhkan. Berdasarkan penelitian terhadap ayat ini, terdapat dua tafsiran mengenai ayat ini:

Tafsiran pertama: Melalui hadis (turut diperihalkan oleh al-Shaṭībī) yang memperihalkan mengenai ayat ini sebagaimana berikut:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه؛ قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: " هل تدري أي الناس أعلم؟ "قلت: الله ورسوله أعلم. قال: " أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس، وإن كان مقصرا في العمل، وإن كان يزحف على ألبتية واختلف من كان قبلنا على اثنتين وسبعين فرقة، نجا منها ثلاث، وهلك سائرهما: فرقة آزت الملوك وقتلتهم على دين الله ودين عيسى ابن مريم حتى قتلوا، وفرقة لم تكن لهم طاقة بمؤازاة الملوك، فأقاموا على دين الله بين ظهري قومهم، فدعوهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم، فأخذتهم الملوك، فقتلتهم وقطعتهم بالمناشير، وفرقة لم تكن لهم طاقة بمؤازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهري قومهم فيدعوهم إلى دين الله ص (370): ودين عيسى ابن مريم، فساحوا في الجبال، وترهبوا فيها، هم الذين قال الله عز وجل (فيهم): ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون. فالمؤمنون الذين آمنوا بي وصدقوا بي والفاسقون الذين كذبوا وحججوا.<sup>493</sup>

Terjemahan: Daripada 'Abd Allah Ibn Mas'ud, beliau berkata: telah bersabda Rasulullah SAW kepadaku: Adakah kamu tahu golongan manusia yang paling pandai? Aku menjawab: Allah dan RasulNya lebih mengetahui. Sabda Rasulullah SAW: Manusia yang paling pandai adalah manusia yang paling tajam pandangannya terhadap kebenaran ketika

<sup>493</sup> Al-Shaṭībī, *al-I'tisām*, 188. Al-Nīsābūrī mengatakan hadis ini ṣaḥīḥ, Lihat Muḥammad Ibn 'Abd Allah al-Ḥākim al-Nīsābūrī, *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 2002) 2:522.

manusia berselisih pandangan, walaupun ia termasuk manusia yang kurang amalnya dan berjalan secara merangkak. Telah berselisih sebelum umat sebelum kita kepada tujuh puluh dua kelompok dan hanya tiga kelompoknya yang terselamat sedangkan baki darinya binasa. (Tiga kelompok) Iaitu kelompok yang memusuhi para raja dan para raja memerangi mereka untuk mempertahankan agama Allah –agama Isa Ibn Maryam- mereka pergi ke pergunungan dan bersikah rahbaniyyah di sana. Merekalah orang-orang yang disebut Allah di dalam firmanNya, “Dan merekalah mengada-adakan rahbaniyyah padahal kami tidak mewajibkan kepada mereka tidak lain untuk mencari keredhaan Allah, lalu mereka tidak memeliharanya dengan cara yang sepatutnya. Maka kami berikan kepada orang-orang yang beriman ganjaran mereka dan kebanyakan mereka adalah orang yang fasik- Surah al-Hadid 57-. Orang yang beriman adalah orang yang membenarkanku dan orang-orang yang fasik orang yang mendustakanku dan meingkari akan daku.

Dalam hadis ini, Rasulullah SAW memperihalkan tiga kelompok dari 72 kelompok Bani Israil yang terselamat dari raja yang zalim, adapun salah satunya ialah mereka yang mengadakan *rahbaniyyah*, tetapi malangnya sekalipun mereka mengadakan *rahbaniyyah* hanya sedikit sahaja yang benar-benar menjaganya iaitu kekal atas agama Nabi Isa as, sebahagian besarnya termasuk dari kalangan orang yang fasik<sup>494</sup>.

Adapun tafsiran kedua sebagaimana yang diriwayatkan oleh Abu Umamah al-Bahili ra sebagaimana berikut:

“Abu Umamah Al-Bahili ra berkata: Aku mendengar Rasulullah SAW bersabda: Sesungguhnya Allah SWT telah memfardhukan kamu berpuasa pada bulan Ramadhan, dan tidak difardhukan kepada kamu qiyam pada malamnya, sesungguhnya qiyam itu sesuatu yang kamu ada-adakan hendaklah kamu berterusan mengerjakannya, maka sesungguhnya sekelompok manusia dari bani Isra’il telah mengadakan *bid’ah*, lantaran itu Allah mencela mereka kerana meninggalkannya.” Lalu beliau membaca, "Dan mereka mengada-adakan rahbaniyyah..."<sup>495</sup>

Al-Dar Quthni ketika mengulas hal ini beliau menyatakan:

---

<sup>494</sup> al-Ashqār, *Zubdah al-Tafsīr min Fatḥh al-Qadīr*, 733.

<sup>495</sup> Sulaymān Ibn Aḥmad Al-Ṭabrānī, *al-Mu’jam al-Awsāt*, (Qāherah: Dār al-Haramayn, 1995) 7:262.



“Periwayatan yang dinyatakan oleh Abu Umamah boleh diambil kira, kerana ayat tersebut tidak mencela manusia yang mengadakan *rahbaniyah*, kerana mereka berkehendakkan untuk mencapai redha Allah SWT, bahkan mereka dicela kerana tidak menunaikan dengan sebenar-benarnya kependetaan yang mereka ada-adakan, justeru ayat ini menunjukkan kewujudan *bid'ah hasanah*”<sup>496</sup>

Justeru dapat diperhatikan bagaimana terdapat ayat al-Quran yang memperakui perbuatan *bid'ah* yang baik iaitu “*rahbaniyyah*”. Namun Allah SWT menegur mereka (bani Israel) atas dasar mereka tidak menjalankan *rahbaniyyah* tersebut dengan sebaik-baiknya bukan disebabkan mereka melakukan *bid'ah*.

Wahbah al-Zuhayli ketika mana menafsirkan ayat ini, beliau mengatakan “wajar bagi sesiapa yang melakukan *bid'ah* yang baik agar konsisten dengannya dan tidak menyimpang daripada maksud asal”<sup>497</sup>. Justeru daripada ayat ini, jelas dapat diperhatikan bahawa wujudnya *bid'ah* yang baik. Sekalipun bentuk *rahbaniyyah* yang terdapat di dalam ayat tersebut telah dinasakhkan.

#### iv. Kata-kata Imam Malik RH mengenai *bid'ah*

Al-Shaṭībī turut menyandarkan hujah berdasarkan kata-kata Imam Malik bagi menjelaskan sudut pandangan bahawa setiap *bid'ah* itu tercela. Antara kata-kata yang disandarkan kepada Imam Malik RH<sup>498</sup>:

<sup>496</sup> Al-Ghumārī, *Itqān al-Ṣun'ah Fī Tahqīq Ma'na al-Bid'ah*, (Beyrūt: 'Alim al-Kutub, 2006) 28.

<sup>497</sup> al-Zuhaylī, *Tafsīr al-Munīr*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2009) 14:370.

<sup>498</sup> Pernyataan ini tidak dinyatakan di dalam mana-mana periwayatan melainkan apa yang dinukilkan oleh al-Shaṭībī di dalam *al-I'tiṣām*. Pengkaji menjangkakan bahawa beliau mengambil periwayatan tersebut melalui apa yang diriwayatkan oleh Ibn Haẓm dengan lafaz yang berbeza sebagaimana berikut:

حدثنا أحمد بن عمر بن أنس نا الحسين بن يعقوب نا سعيد بن فحلون نا يوسف بن يحيى المغامي نا عبد الملك بن حبيب أخبرني بن الماجشون أنه قال قال مالك بن أنس من أحدث في هذه الأمة اليوم شيئا لم يكن عليه سلفها فقد زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خان الرسالة لأن الله تعالى يقول ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَةَ وَالْمَوْفُودَةَ وَالْمُنْتَرِدِيَةَ وَالنَّطِيجَةَ وَمَا أَكَلَ السَّبْغُ إِلَّا مَا دَكَّيْتُمْ وَمَا دُبِخَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطَرَّ فِي مَحْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾  
فما لم يكن يومئذ دينا لا يكون اليوم دينا

وقد قال إمام دار الهجرة مالك: من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً خان الرسالة لأن الله يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾ [المائدة: 3]<sup>499</sup>

Terjemahan: Barangsiapa yang berbuat sesuatu *bid'ah*, kemudian melihatnya baik, maka sesungguhnya dia telah mendakwa Muhammad SAW telah mengkhianati risalahnya, kerana Allah SWT telah berfirman: "Sesungguhnya aku telah sempurnakan bagi kamu agama kamu, dan aku sempurnakan keatas kamu nikmat aku, dan telah aku redhai bagi kamu Islam sebagai agama. (Surah al-Maidah 5:3)

Kata-kata ini memperlihatkan pandangan Imam Malik rh mengenai *bid'ah*. Namun tidak terdapat ulasan terperinci yang menjelaskan mengenai bagaimana Imam Malik memahami hakikat sesuatu *bid'ah*. Namun terdapat satu kisah yang memperihalkan pandangan Imam Malik rh terhadap *sahib al-bida'* sebagaimana yang dinaqalkan:

عن عبد الله بن وهب قال: كنا عند مالك، فدخل رجلٌ فقال: يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى، كيف استوى؟ فأطرق مالك، فأخذته الرخصاء، ثم رفع رأسه فقال: "الرحمن على العرش استوى كما وصف به نفسه، ولا يقال كيف، وكيف عنه مرفوع، وما أراك إلا صاحب بدعة، أخرجه" <sup>500</sup>

Terjemahan: Dari 'Abd Allah Ibn Wahab berkata: Ketika mana kami disisi (Imam) Malik, telah masuk seorang lelaki dan berkata: Wahai Aba 'Abd Allah, al-Rahman beristiswa, bagaimana beliau beristiswa? (Imam) Malik menundukkan kepalanya dan menggigil kemudian beliau mengangkat kepala serta berkata: al-Rahman beristiswa di atas arasy sebagaimana beliau sifatkan pada diriNya, dan tidak dikatakan bagaimana, dan

Periwayatan ini dihukum sebagai *dhaif* kerana di dalamnya terdapat 'Abd Mālik Ibn Ḥubayb yang dihukum sebagai tidak *thiqah* dan tidak tahu mengenai periwayatan hadis oleh Ibn Ḥazm, al-Hafiz Abu Bakar. Lihat Ibn Ḥazm, *al-Ihkām fī Usūl al-Ahkām*, 6:58. Lihat kritikan terhadap perawi, Sham al-Dīn Abū 'Abd al-Allah al-Dhahabī, *Siyār al-'Alām al-Nubalā'*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2006) 9,484. Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Lisān al-Mīzan*, (Lubnān: Mu'assah al-'Alamī, 1971) 4:59.

<sup>499</sup> Al-Shāṭibī, *al-I'tisām*, 37.

<sup>500</sup> Al-Bayhaqī, *al-Asmā' wa al-Sifāt*, (Jeddah: Maktabah al-Suwādī, 1993) 2:304. Ibn Ḥajar al-'Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (Beyrūt: Dar al-Ma'rifah, 1379) 13:407.

bagaimana, dan tidaklah aku memandang kamu melain *ahl bid'ah*, keluarlah.

Di mana dalam hal ini, Imam Malik rh memperihalkan mengenai *sahib bid'ah* terhadap mereka yang membicarakan mengenai sifat-sifat Allah SWT di dalam al-quran. Ianya berlaku di dalam perkara berkaitan akidah. Namun sepanjang penelitian pengkajian tidak terdapat kenyataan Imam Malik rh secara khusus yang memperincikan mengenai *bid'ah*. Disini pengkaji melihat bahawa pandangan al-Shaṭībī selari dengan pandangan yang dibawa oleh Imam Malik rh bahawa setiap *bid'ah* itu sesat.

Al-Shaṭībī turut membuktikan keselarian teori serta *taṭbīq* beliau berhubung pandangan Imam Malik Ibn Anas rh berhubung perkara yang dikategorikan sebagai *bid'ah* menerusi beberapa peristiwa yang berlaku pada zaman Imam Malik RH antaranya:

i. Menambah jarak bagi niat ihram di miqat.

سمعت مالك بن أنس . وأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الله من أين أحرم؟ . قال: من ذي الحليفة من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: إني أريد أن أحرم من المسجد. فقال لا تفعل. قال: فإني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر. قال: لا تفعل فإني أخشى عليك الفتنة. فقال: واي فتنة هذه؟ إنما هي أميال أزيدها، قال: وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ إني سمعت الله يقول: "فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم" 501.

Terjemahan: Aku telah mendengar Imam Malik Ibn Anas, dan telah datang seorang lelaki kemudian berkata: Wahai ayah ‘Abd Allah, darimana aku patut berihram? Jawab Imam Malik: Dari Dhu al-Khulaifah dari tempat Rasulullah SAW berihram. Maka (lelaki tersebut) berkata: Sesungguhnya aku ingin berihram di masjid (masjid nabi). Kata Imam Malik: Jangan kamu lakukan. Berkata (lelaki): Sesungguhnya aku ingin berihram dari masjid disisi kubur. Berkata (Imam Malik): Jangan lakukan, sesungguhnya

<sup>501</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tiṣām*, 91. Ibn al-‘Arabī, *Ahkām al-Qur’ān*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2003) 3: 432.

aku bimbang kamu ditimpa fitnah. Berkata (lelaki): Apakah fitnah tersebut? Sesungguhnya aku ingin menambah jaraknya. Kata (Imam Malik): Fitnah mana yang yang lebih besar apabila kamu meninggalkan apa yang telah dibataskan oleh Rasulullah SAW? Sesungguhnya Allah SWT berfirman: Maka hendaklah orang-orang yang menyelisihi perintah Rasul ditimpa fitnah musibah atau ditimpa azab yang pedih.-(Al-Nur 63).

Peristiwa ini mengisahkan bagaimana seorang lelaki bertanyakan mengenai Imam Malik mengenai tempat sepatutnya beliau berihram. Imam Malik rh menjelaskan tempat beliau perlu berihram di Zhu al-Khulaifah, kemudian lelaki tersebut ingin menambah jarak tempat tersebut dengan cara berihram di sisi kubur Nabi SAW. Perbuatan ini dilarang oleh Imam Malik dengan mengingatkan ancaman Allah SWT melalui ayat al-Quran.

- ii. Kebimbangan Imam Malik RH bagi mereka yang berterusan berpuasa enam pada bulan syawal selepas Ramadhan kerana dibimbangi ia sebahagian dari Ramadhan. Begitu juga Imam yang melazimi solat subuh dengan surah sajadah setiap hari Jumaat, dibimbangi umat Islam menyangka ianya adalah rakaat ketiga solat subuh pada Jumaat sebagaimana yang tersebar secara meluas di Mesir<sup>502</sup>. Kebimbangan Imam Malik rh adalah atas faktor *sad al-dhara'i*<sup>503</sup>.

Terdapat keselarian di antara pandangan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī dan Imam Malik rh berhubung teori *bid'ah* serta aplikasinya. Hal ini berdasarkan beberapa faktor antaranya al-Shaṭībī seseorang yang bermazhab Maliki. Kebanyakan guru-guru beliau juga turut bermazhab Maliki serta rujukan utama beliau di dalam menghasilkan *al-I'tisām* daripada khazanah penulisan dan pandangan fuqaha mazhab Imam Malik antaranya Ibn

---

<sup>502</sup> Al-Shaṭībī, *al-I'tisām*, 139.

<sup>503</sup> *Ibid.*

Wadah al-Qurṭūbī dan al-Ṭūrṭūsī<sup>504</sup>.

Sebagaimana Ibn ‘Abd al-Salām yang dilihat memperincikan teori *bid‘ah* yang dikemukakan oleh Imam al-Shafi’ī, demikian dapat dilihat al-Shaṭībī memperincikan pengertian *bid‘ah* yang dibawa oleh Imam Malik rh. Sepanjang penelitian, pengkaji mendapati tidak terdapat dalam mana-mana penulisan Imam Malik rh yang menetapkan label *bid‘ah* terhadap sesuatu perkara melainkan dalam perbincangan akidah sebagaimana yang telah dinyatakan sebelum ini. Namun peristiwa-peristiwa yang berlaku di atas sudah cukup bagi menggambarkan keselarian antara pandangan al-Shaṭībī dan Imam Malik rh.

Selain himpunan nas-nas dari al-Quran, al-Hadis dan athar, pengkaji turut membahaskan beberapa pernyataan lain al-Shaṭībī terhadap kenyataan kefahaman *bid‘ah* yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām:

- v. Al-Shaṭībī berpendapat kategori *bid‘ah* baik yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām adalah termasuk ke dalam perbahasan *masalih al-mursalah*.

Pengkaji bersetuju dengan apa yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī merujuk kepada beberapa perkara baharu seperti pengumpulan al-Quran yang dilakukan pada zaman Saidina Abu Bakar ra, azan dua kali pada hari Jumaat yang dilakukan pada zaman Saidina ‘Uthman Ibn Affan ra, begitu juga perkembangan ilmu-ilmu berkaitan agama seperti mantiq, fiqh dan sebagainya termasuk ke dalam *masalih al-mursalah*.

Tetapi bagaimana pula di dalam menanggapi beberapa isu lain seperti solat terawikh secara konsisten, solat dhuha yang dilihat oleh Ibn ‘Umar sebagai *bid‘ah* sebagaimana

---

<sup>504</sup> Hal ini dibuktikan melalui pemindahan kalam dari kedua-dua ulama tersebut yang boleh di dapati dalam kitab al-I’tisām, hal ini dikuatkan lagi dengan kenyataan yang dinyatakan oleh Muhammad Abu al-Ajfan. Lihat Muhammad Abu al-Ajfan, *Fatāwa al-Shaṭībī*, 63-64.

perbahasan yang telah lepas. Begitu juga perintis-perintis perkara baharu yang dilakukan oleh para sahabat seperti penambahan lafaz selawat, berhimpun di tempat selain Arafah untuk berdoa ketika hari Arafah. Perkara-perkara seperti ini tidak termasuk di dalam mana-mana istilah *usuli* sama ada *masalih al-mursalah* mahupun *istihsan* dan sebagainya. Perkara sebegini turut berlaku selepas terputusnya wahyu berikutan kewafatan Rasulullah SAW. Perkara ini juga berlaku di dalam ibadah-ibadah yang bersifat *maḥdah*<sup>505</sup>.

Bagi menilai perkara sebegini semestinya ia termasuk di dalam perbincangan kaedah-kaedah hukum bagi menentukan samaada ia wajib, sunat, harus, makruh mahupun haram. Justeru, dapat dilihat bagaimana takrifan yang dibawa oleh Ibn ‘Abd al-Salām merupakan kesimpulan muktamad dalam memahami setiap *bid‘ah*. Bagi menguatkan lagi pandangan ini, apabila seseorang memahami secara literal setiap *bid‘ah* itu sesat sama ada dalam ibadat, adat mahupun muamalat ia seakan menutup pintu perbahasan fiqh berkaitan ibadat mahupun adat yang mempunyai hubungan dengan syariat di dalam menilai setiap sesuatu. Sedangkan setiap sesuatu hukum itu dinilai melalui ‘illahnya samaada wujud atau tidak<sup>506</sup>.

Justeru itu disimpulkan bahawa *masalih al-mursalah* dan juga *istihsan* adalah merupakan salah satu cabang dari *bid‘ah ḥasanah*. Terdapat perkara-perkara lain selain dari keduanya yang selari dengan kehendak syariat terdiri daripada *bid‘ah ḥasanah* atau *bid‘ah* baik yang terpuji. Adapun mereka yang tidak menamakannya sebagai *bid‘ah ḥasanah* meletakkan posisi amalan tersebut sebagai *sunan-sunan tasyri’iyyah*.

vi. Kaedah yang mengatakan “asal sesuatu ibadah adalah dilarang sehingga ada dalil

---

<sup>505</sup> Ibadah yang bersifat *qurbah* (mendekatkan diri kepada Allah SWT) namun tidak dapat difahami motifnya seperti solat. Lihat Ibn Rushd al-Qurṭūbī al-Andalusī, *Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtasid*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003)1:8.

<sup>506</sup> Kaedah di dalam menilai setiap sesuatu hukum "الحكم يدور مع علته وجودا وعدمًا". Lihat Ṣāl ih Ibn Muhammad al-Asmarī, *Majmu‘ah al-Fawā’id al-Bahyah ‘ala al-Manzhumah al-Qawā’id al-Fiqhiyyah*, (Sa’udiah: Dār al-Ṣamī’ii, 2000)112.

yang membolehkannya”

Kaedah ini dinyatakan al-Shaṭībī di dalam kitabnya *al-muwāfaqat*, beliau menyatakan:

"الأصل في العبادات بالنسبة إلى المكلف التعبد دون الالتفات إلى المعاني"<sup>507</sup>

Terjemahan: Asal kepada sesuatu ibadat disisi mukallaf adalah pengabdian tanpa dilihat kepada motif pensyariatan.

Selanjutnya beliau juga turut meletakkan satu kaedah:

"الأصل في العادات الالتفات إلى المعاني"

Terjemahan: Asal kepada adat dilihat kepada motif.

Kaedah ini merupakan salah satu usul untuk memahami ibadat, kaedah ini turut disepakati oleh para fuqaha antaranya Ibn Taymiyyah<sup>508</sup>, Ibn Hajar al-‘Asqalani<sup>509</sup>, Ibn Muflih<sup>510</sup>, al-Zarqani<sup>511</sup>, Syihab al-Din al-Ramli<sup>512</sup> dan al-Syawkani<sup>513</sup>.

Manakala pandangan Ibn ‘Abd al-Salam di dalam isu ini sedikit samar kerana tidak ditemui penjelasan yang khusus berhubung kaedah ini dalam mana-mana penulisan beliau sepanjang pengkajian. Namun terdapat kenyataan yang hampir berhubung kaedah ini, Ibn ‘Abd al-Salam dilihat senada al-Shatibi<sup>514</sup> melalui kenyataannya:

المشروعات ضربان: أحدهما: ما ظهر لنا أنه جالب لمصلحة، أو دارئ لمفسدة، أو جالب  
دارئ لمصلحة، ويعبر عنه بأنه معقول المعنى. الضرب الثاني: ما لم يظهر لنا جلبه لمصلحة

<sup>507</sup> Al-Shāṭībī, *al-Muwāfaqāt*, 2:472.

<sup>508</sup> Beliau menyatakan:

كَانَ أَحْمَدُ وَعَبِيدُ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الْحَدِيثِ يَقُولُونَ: إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْعِبَادَاتِ التَّوْقِيفُ

Lihat: Ibn Taymīyyah, *Majmū’ Fatāwā*, 29:17.

<sup>509</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (Beyrūt: Dar al-Ma’rifah, 1379) 3:54, 2:80.

<sup>510</sup> ‘Abd Allah Ibn Muflih al-Maqdisī, *al-Adāb al-Syar’iyyah*, (Beyrūt: Mu’assasah al-Risālah, 1999) 2:265.

<sup>511</sup> Al-Zarqānī, *Sharah al-Muwattā’ al-Imām Mālik*, (Qāherah: Maktabah al-Thaqāfah al-Dīnīyah, 2003) 1:526.

<sup>512</sup> Shihāb al-Dīn al-Ramlī, *Ghāyah al-Bayān Sharh Zubd Ibn Ruslān*, (Beyrūt: Dār al-Ma’ārifah, t:t) 79.

<sup>513</sup> al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār* (Mesir: Dār al-Ḥadīth, 1993) 2:48.

<sup>514</sup> Kenyataan ini turut dipersetujui oleh sarjana kotemporari antaranya Dr. Yūsuf Aḥmad Muḥammad al-Badwī. Lihat Yūsuf Aḥmad Muḥammad al-Badwī, *Maqāsid al-Syarī’ah ‘Inda Ibn Taimīyyah*, (Jordan: Dār al-Nafā’is, 1999)171.

أو درؤه لمفسدة، ويعبر عنه بالتعبد، وفي التعبد من الطواعية والإذعان فيما لم تعرف حكمته  
ولا تعرف علته: ما ليس فيما ظهرت علته وفُهمت حكمته<sup>515</sup>

Terjemahan: Perkara yang disyariatkan itu terdiri daripada dua: Pertama sesuatu yang mendatangkan masalah dan menolak mafsadah ia diungkapkan sebagai perkara yang boleh difahami motifnya. Kedua, perkara yang tidak menzahirkan bahawa ianya mendatangkan masalah atau menolak kerosakan, perkara seperti ini merupakan perkara *ta'abud* (suatu bentuk pengabdian). Dalam pengabdian ianya terdiri daripada sifat taat dan patuh pada perkara yang tidak diketahui motif dan tidak diketahui sebab-sebabnya. Dan tidak terzahir padanya sebab-sebab dan difahami hikmahnya.

Apabila dihubungkan kaedah ini kepada *bid'ah* di dalam ibadat. Pengkaji melihat terdapat dua sudut yang harus diteliti bagi memastikan kaedah ini tidak disalahertikan.

Sudut pertama adalah perbincangan *ta'alil ahkām*<sup>516</sup>. Daripada kenyataan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī, diperhatikan beliau memisahkan antara adat dan ibadat di dalam permasalahan *ta'alil al-ahkām*. Berhubung perkara ibadat beliau meletakkannya di dalam perkara yang tidak diketahui motif pensyariatannya, berbeza perkara yang berhubung dengan adat sesuatu yang diketahui motif-motifnya. Kaedah ini secara tidak langsung menguatkan lagi teori *bid'ah* yang dikemukakan oleh al-Shaṭībī di dalam kitabnya al-'Itiṣām. Hal ini kerana, jika diletakkan asal kepada sesuatu ibadat adalah “pengabdian” secara total tanpa perlu melihat kepada motifnya maka akan ternafi setiap bentuk ibadat yang tidak dilakukan

<sup>515</sup> Ibn 'Abd al-Salām, *Qawā'id al-Ahkām*, 1:28.

<sup>516</sup> *Ta'alil al-Ahkām* merupakan penjelasan berkaitan dengan sebab-sebab hukum-hakam syarak dan metod pengeluaran hukum. Ianya berlaku sebagaimana berikut: i) Mengetahui hukum yang tidak dinaskan melalui qiyās, ii) Para mujtahid membuat kajian berdasarkan makna yang seiring dengan kehendak syarak justeru berhukum dengan. Ianya dikenali dengan istilah ataupun masalah mursalah, iii) Mengkaji 'illah sesuatu hukum yang dinaskan dan 'illah tersebut bersifat terbata (*'Illah qāsirah*) melalui penjelasan terhadap hikmah hukum. Lihat Ridzwan Ahmad, *Pertentangan di antara nas dan masalah dan hubungannya dengan bid'ah*, *Jurnal Syariah* 19, no. 1 (2011) 85-118. Aḥmad Ibn Idrīs al-Qarrāfi, *Sharḥ Tanqīḥ al-Uṣūl Fī al-Ikhtiṣār al-Maḥṣūl fī al-Uṣūl* (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1997) 315.



selepas zaman Rasulullah SAW, hal ini akan merangkumi setiap perkara samaada dari ibadat yang berbentuk umum mahupun khusus. Perkara ini turut dibuktikan oleh al-Shatibi apabila beliau menegah seseorang yang melazimi kaifiyyat, bilangan, tatacara tertentu yang tidak berlaku pada zaman awal.

Kenyataan ini sesuatu yang benar, bagaimana seseorang ingin melakukan sesuatu ibadat tanpa ada nas yang memerintahnya. Berbeza dengan Ibn ‘Abd al-Salam, walaupun beliau dilihat senada berhubung kaedah ini, namun beliau tidak menerima kaedah ini secara keseluruhan, hal ini dibuktikan berdasarkan kenyataan beliau:

الطاعات ضربان : أحدهما ما هو مصلحة في الآخرة كالصوم والصلاة والنسك  
والاعتكاف الضرب الثاني : ما هو مصلحة في الآخرة لبادله وفي الدنيا لأخذه كالزكاة  
والصدقات والضحايا والهدايا والأوقاف والصلوات<sup>517</sup>

Terjemahan: Perkara ketaatan terdiri daripada dua: Pertama sesuatu yang memberi kemaslahatan di akhirat seperti puasa, manasik haji, iktikaf. Kedua sesuatu yang memberi kemaslahatan di akhirat bagi pelakunya dan mengambil manfaat di dunia seperti zakat, sedekah, korban, hadiah, wakaf dan silaturahmi.

Berdasarkan kenyataan ini dapat dilihat Ibn ‘Abd al-Salam meletakkan sebahagian ibadat di dalam perkara-perkara yang boleh difahami motifnya. Namun akan timbul beberapa persoalan mengenai perbahasan ini, adakah kewujudan *ta'alil al-ahkam* di dalam ibadat itu suatu yang asal atau ianya termasuk di dalam pengecualian? Bagaimana pengaplikasian kaedah ini di dalam ibadat, Adakah ianya melibatkan setiap usul dan *furu'* ibadat atau hanya melibatkan usul pensyariatian ibadat semata-mata?

---

<sup>517</sup> Ibn ‘Abd al-Salām, *Qawā'id al-Aḥkām*, 1:26.

Dalam memperihalkan *ta'alil al-aḥkām*, dapat diperhatikan bahawa terdapat sebahagian dari penetapan ibadat sesuatu yang tidak diketahui akal seperti penetapan bilangan rakaat solat, penetapan puasa di bulan Ramadhan, menunaikan haji dan umrah di Mekah dan sebagainya. Namun terdapat sebahagian ibadat menerima *ta'alil* di dalam penetapannya seperti menghimpunkan antara dua solat fardhu, mengqasarkan solat dan sebagainya. Perkara ini diakui oleh al-Shaṭībī, menurut beliau terdapat sesetengah ibadat difahami 'illah-nya manakala sebahagian yang lain tidak diketahui 'illah-nya<sup>518</sup>.

Jika diteliti di dalam nas hukum terdapat begitu banyak penerimaan *ta'alil al-aḥkām* di dalam penetapan hukum-hukum ibadat antaranya:

i.  $\text{حُذِّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ} \textcircled{103}$

Terjemahan: Ambillah (sebahagian) dari harta mereka menjadi sedekah (zakat), supaya dengannya engkau membersihkan mereka (dari dosa) dan mensucikan mereka (dari akhlak yang buruk) dan doakanlah untuk mereka, kerana sesungguhnya doamu itu menjadi ketenteraman bagi mereka dan (ingatlah) Allah Maha Mendengar, lagi Maha Mengetahui.  
(Surah al-Taubah 9:103)

ii.  $\text{أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ} \textcircled{15}$

Terjemahan: Bacalah serta ikutlah (wahai Muhammad) akan apa yang diwahyukan kepadamu dari Al-Quran dan dirikanlah sembahyang (dengan tekun); sesungguhnya sembahyang itu mencegah dari perbuatan yang keji dan mungkar dan sesungguhnya mengingati Allah adalah lebih besar (faedahnya dan kesannya) dan (ingatlah) Allah mengetahui akan apa yang kamu kerjakan<sup>519</sup>.

<sup>518</sup> Namun dapat difahami melalui huraianya bahawa sebahagian besar penetapan ibadat sesuatu yang tidak dapat difahami pensyariatannya. Lihat perbahasan al-Shaṭībī mengenai perkara tersebut dalam al-Shaṭībī, *al-Muwāfaqāt*, 2:472, 473.

<sup>519</sup> Iaitu bacalah dan sampaikanlah al-Quran ini kepada umatmu, dan suruhlah mereka membacanya, mempelajari kandungannya dan mengamalkannya. Dan kerjakanlah sembahyang dengan tekun dan

Justeru difahami di sini, *ta'alīl al-aḥkām* sesuatu yang diterima pakai di dalam sesuatu ibadat. Walaubagaimanapun perkara ini perlu diteliti dengan cermat, hal ini kerana terdapat perkara-perkara tertentu di dalam ibadat yang tidak difahami akal sebagai contoh perkara yang melibatkan pelaksanaan atau penetapan sesuatu ibadat sebagai contoh tatacara pelaksanaan solat, waktu-waktu yang diwajibkan solat, berpuasa, menunaikan haji dan sebagainya. Jika seseorang mengubah, mengurang atau menambah sesuatu yang “*ghair ma'qul*” tanpa sebab tertentu perkara ini lah yang dinamakan sebagai *bid'ah ḍalālah* sebagai contoh menambah rakaat solat *wajibah*, kerana termasuk di dalam mengubah ketetapan syarak.

Manakala di dalam perbincangan *usul* dan *furu'* sesuatu ibadat sangat penting dibezakan. Para ulama usul sepakat mengatakan bahawa kaedah “*asas sesuatu ibadat itu tawqif*” terpakai pada usul ibadat<sup>520</sup>. Sebagai contoh mewajibkan solat yang keenam. Adapun perkara *furu'* ia dibenarkan hal ini dibuktikan penerimaan qiyas dalam perkara *furu'* ibadat<sup>521</sup>.

Sudut kedua di dalam perbincangan ini melazimi sesuatu pada waktu tertentu dengan keadaan tertentu, tatacara tertentu terhadap sesuatu ibadah yang disyariatkan berlandaskan dalil umum<sup>522</sup> adakah ia dibenarkan atau tidak. Di sini wujud titik perbincangan hangat dalam

---

sempurna, ikhlas dan khushyuk, kerana sembahyang yang demikian keadaannya akan mencegah orang yang mengerjakan dari perbuatan keji dan mungkar. Dan hendaklah engkau dan umatmu sentiasa menyebut dan mengingati Allah Ta'ala, kerana yang demikian sangat besar manfaatnya. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 1044.

<sup>520</sup> al-Jizānī, *Dirāsah wa Tahqīq Qā'idah “al-Aṣl fī al-'Ibādāt al-Man'u”*, (t:t : Dār Ibn Jawzī, t:t) 70.

<sup>521</sup> Lihat perbincangan lanjut mengenai penerimaan *qiyās* di dalam ibadat dalam: Muḥammad Manẓūr Ilahī, *al-Qiyās Fī al-'Ibādāt*, (Riyād: Maktabah al-Rushd, 1420h)

<sup>522</sup> Al-Shāḥibī melarang keras terhadap hal-hal sebegini seperti melazimi sesuatu dengan *kaifiyyat* tertentu, tatacara tertentu, waktu tertentu. Lihat al-Shāḥibī, *al-'Itiṣām*, 31.

perbincangan kaedah ini berhubung teori *bid'ah*. Bagi mereka yang memahami secara khusus pengertian *bid'ah* memandang perkara ini sesuatu yang dilarang, manakala bagi mereka yang terbuka di dalam memahami *bid'ah* menerima ia sebagai perkara yang dibenarkan.

Antara perkara yang dibincangkan termasuk isu-isu yang sering diperbahaskan di bawah topik *bid'ah* seperti maulid nabi, zikir berjamaah dengan suara yang satu, solat sunat secara berjamaah dan sebagainya. Pengkaji berpandangan hal ini perlu dirujuk kenapa amalan sedemikian dilakukan dan apa tujuan perkara sedemikian dilakukan. Sebagai contoh maulid nabi dilakukan bagi tujuan meningkatkan rasa cinta kepada Rasulullah SAW dan amalan yang dilakukan di dalam maulid tersebut bertepatan dengan syarak seperti mengadakan kelas-kelas sirah, mengingati perjuangan Rasulullah SAW di dalam menegakkan Islam ia sesuatu yang harus dan dibenarkan. Sebaliknya jika dimasuki perkara yang haram seperti pembaziran, percampuran antara lelaki dan perempuan perkara ini sesuatu yang dilarang. Hal ini berdasarkan kaedah yang telah dibahaskan sebelum ini “sesuatu yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW tidak menunjukkan ianya haram”.

Justeru dapat diperhatikan daripada dalil-dalil yang digunakan di dalam memahami pengertian *bid'ah* itu tiada suatupun dalil daripada al-Quran mahupun hadis yang bersifat khusus menerangkan sesuatu perkara itu *bid'ah*. Sebagai contoh wujudnya dalil dengan ungkapan “perkara yang dilakukan ini merupakan *bid'ah*” “amalan ini adalah sesuatu contoh kepada *bid'ah*”. Sekiranya wujud dalil-dalil sedemikian permasalahan ini dianggap selesai. Namun sebaliknya hanya terdapat dalil-dalil yang berbentuk umum terhadap *bid'ah*. Pentingnya kepada satu penelitian terhadap bagaimana amalan-amalan yang dikategorikan sebagai *bid'ah* yang ditolak di dalam Islam.

Keumuman dalil berhubung *bid'ah* tanpa dikhususkan kepada mana-mana amalan bukan menunjukkan Islam itu bersifat dengan sifat kekurangan. Sebaliknya menunjukkan kesyumulan Islam dalam menangani perkara-perkara baharu sesuai dengan perubahan keadaan zaman masa dan tempat.

#### **4.9 Relevansi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī mengenai *bid'ah* terhadap kerangka *bid'ah* golongan salaf al-soleh**

Dalam menyingkapi sesuatu yang baharu, sesuatu perkara yang perlu dicermati adalah contoh daripada generasi awal iaitu *salaf al-soleh* berikutan mereka mendapat jaminan dan diakui oleh Rasulullah SAW sebagai zaman terbaik. Hal ini diperihalkan sebagaimana yang telah disabdakan oleh Rasulullah SAW:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ قَالَ: " خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَجِيءُ أَقْوَامٌ تَسْبِقُ شَهَادَةَ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ " <sup>523</sup>

Terjemahan: Daripada ‘Abd Allah Ibn Mas’ud ra, Sabda Rasulullah SAW: “Sebaik-baik generasi adalah generasiku, kemudian sesudahnya, kemudian sesudahnya, kemudian datang satu kaum dimana persaksian mereka mendahului sumpahnya dan sumpah mereka mendahului persaksiannya.”

Mereka juga adalah zaman yang hampir dengan Rasulullah SAW sudah tentu mereka lebih memahami apa yang hendak disampaikan oleh Rasulullah SAW. Justeru itu pentingnya melihat bagaimana para *salaf al-soleh* berinteraksi atau memperihalkan setiap sesuatu yang baharu. Adakah mereka terus menghukum setiap sesuatu yang tidak pernah berlaku sebelumnya sebagai sesat atau pun mengkoreksinya berdasarkan kaedah-kaedah syarak.

---

<sup>523</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Shahādāt, Bāb la yashad ‘alā syahādah jawr idhā ashād, No Hadis 2652.

Ataupun terdapat amalan-amalan yang diamalkan oleh *salaf al-soleh* turut tidak dinyatakan di dalam nas secara khusus.

Pengkaji membahaskan keadaan ini dalam tiga peringkat iaitu zaman Rasulullah SAW berinteraksi dengan para sahabat rah berkaitan dengan beberapa penambahan di dalam melaksanakan ibadat berdasarkan dalil-dalil umum. Seterusnya zaman para sahabat yang menggunakan dalil umum dalam beribadat, serta yang terakhir bagaimana para tabi'in, tabi' tabi'in serta ulama muktabar yang diakui keilmuannya dalam melaksanakan ibadat berdasarkan kefahaman dalil umum meskipun tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Pengambilan sumber amalan dari ulama-ulama muktabar ini berdasarkan saranan Rasulullah SAW yang bermaksud "ulama itu pewaris para Nabi". Justeru itu kesemua ini merupakan mereka yang diiktiraf oleh Rasulullah SAW.

#### **4.9.1 Zaman Rasulullah SAW**

Zaman Rasulullah SAW merupakan sebaik-baik zaman yang menjadi ikutan contoh tauladan sepanjang zaman. Sepanjang penelitian tiada satu hadis dari Rasulullah SAW mengenai amalan yang dilakukan oleh sahabat dikatakan *bid'ah* oleh Rasulullah SAW. Namun dalil yang memberi ancaman terhadap *bid'ah* yang tidak diterima syarak terlalu banyak dan bersifat umum. Antara faktor berlaku keadaan sedemikian adalah zaman tersebut merupakan zaman penurunan wahyu. Justeru itu setiap amalan yang dilakukan oleh para sahabat terus dinilai oleh Rasulullah SAW dan yang kedua Rasulullah SAW telah meninggalkan sebuah kaedah-kaedah yang lengkap dalam menilai sesuatu amalan samaada ianya selari dengan tuntutan syarak ataupun tidak. Justeru itu pengkaji memperlihatkan asas bagaimana Rasulullah SAW berinteraksi terhadap setiap amalan yang didahului oleh sahabat atas dasar kefahaman sahabat terhadap Islam. Adakah Rasulullah SAW menegah kesemua

amalan tersebut sebaliknya membenarkan setiap apa yang selari dengan syarak. Mudah-mudahan hal ini dapat melapangkan dada bagaimana sesuatu amalan itu diterima atau ditolak disisi Rasulullah SAW.

1) Al-Bara' Ibn 'Azib mengubah lafaz yang doa yang diajar oleh Nabi SAW

الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ص : " إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ وَقُلْ : اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَهْبَةً وَرَغْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مِتُّ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ فَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَقُولُ " ، فَقُلْتُ : أَسْتَدْكِرُهُنَّ وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، قَالَ : لَا وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ<sup>524</sup>

Terjemahan: "Dari al-Bara' Ibn 'Azib rah berkata, Rasulullah SAW bersabda: "Apabila kamu hendak tidur, maka berwuduklah seperti kamu berwuduk untuk solat. Kemudian berbaringlah di atas sisi kananmu, lalu katakanlah: "Ya Allah, sesungguhnya aku menyerahkan jiwaku kepada-Mu dan serahkan urusanku kepada-Mu. Aku lindungi belakangku kepada-Mu dengan penuh harap dan rasa cemas kepadaMu. Tiada tempat perlindungan dan keselamatan (dari siksa-Mu) melainkan hanya kepada-Mu. Aku beriman kepada kitab-Mu yang telah Engkau turunkan, dan Nabi-Mu yang telah Engkau utuskan." Dan jadikanlah bacaan (doa) ini sebagai akhir ucapanmu pada hari ini, kerana jika engkau mati pada malam itu, nescaya engkau mati dalam keadaan fitrah (suci)." Maka aku telah berkata: "Adakah boleh aku menyebut "aku beriman kepada Rasul-Mu yang telah Engkau utuskan." Nabi pun bersabda: "Tidak, katakan: Aku beriman kepada Nabi-Mu yang telah Engkau utuskan."

Dalam hadis ini dapat dilihat bahawa Rasulullah SAW menegur seorang sahabat mengubah lafaz zikir ketika hendak tidur yang telah diajarkan oleh baginda SAW iaitu lafaz asal "وبنيك" diganti dengan lafaz "برسولك". Bagi mereka yang mendokong pandangan al-Shaṭībī, menjadikan hadis ini hujah, bahawa tidak boleh melakukan sesuatu yang tidak nabi lakukan,

<sup>524</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Da'awāt, Bāb Idhā Bāta Ṭahira wa Faḍlh, No hadis 6311.

hal ini dapat dilihat apabila Rasulullah SAW melarang sahabat mengubah lafaz yang diajarkannya sedangkan lafaz yang diubah itu kelihatan secara zahirnya lebih baik berbanding dengan lafaz sedia ada iaitu kalimah Rasul menggantikan kalimah Nabi<sup>525</sup>.

Kefahaman sebegini dilihat kurang menepati kefahaman yang sebenar dalam memahami hadis tersebut. Ini kerana larangan Nabi SAW terhadap sahabat tersebut melibatkan perubahan makna asal yang diajarkan oleh Nabi SAW. Al-Qurtubi menjelaskan berdasarkan hadis ini bawah tidak harus seseorang memindahkan lafaz asal dari hadis yang membawa perubahan makna<sup>526</sup>. Lafaz “Nabi” sebagaimana maklum tidak meliputi Rasul, sedangkan lafaz Rasul meliputi Nabi sebagai contoh sekiranya seseorang itu Nabi maka belum tentu ia adalah Rasul, sekiranya seorang itu Rasul ia sudah semestinya Nabi. Ibn Hajar al-‘Asqalani menyatakan bahawa baginda SAW ingin menghimpunkan makna kedua-duanya di dalam zikir ini iaitu Nabi dan Rasul tanpa mengeluarkan salah satu daripadanya<sup>527</sup>. Pandangan ini dilihat lebih hampir kepada peristiwa sebenar yang berlaku di dalam hadis kerana sesuatu lafaz yang membawa kepada perubahan makna sesuatu yang dilarang disebabkan membawa maksud lain daripada apa yang dinyatakan<sup>528</sup>.

## 2) Kisah ‘Abd Allah Ibn ‘Amr ra mendahului dalam memperbanyakkan ibadat

Kisah ini merupakan sebuah kisah yang masyhur, ‘Abd ‘Allah Ibn ‘Amr ra merupakan antara sahabat yang paling kuat di dalam beribadat kepada Allah SWT. Beliau berpuasa setiap hari dan membaca al-Quran setiap malam. Kisah ini juga mempunyai hubungan antara

---

<sup>525</sup> Pandangan ini dikemukakan oleh Azwira Abd Aziz yang dijelaskan melalui buku beliau *Siapakah Ahli Sunnah Yang Sebenar*, dicapai melalui laman sesawang ebook pada 28 Julai 2016: <http://www.hafizfirdaus.com/ebook/SiapakahAhliSunnah/Tohmahan9.htm>.

<sup>526</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fatḥ al-Bārī*, (Riyād: Maktabah Malik Fahd, 2001) 11:115, 116.

<sup>527</sup> *Ibid.*

<sup>528</sup> *Ibid.*



faktor Nabi SAW melarang menegah tiga orang sahabat dari berpuasa tanpa berbuka, berjaga sepanjang malam dan menjauhi wanita. Rasulullah SAW menegaskan kepada mereka “barangsiapa yang berpaling dari sunnahku ianya bukan dari kalanganku”. Sebagaimana yang telah dijelaskan dalam perbahasan yang lalu.

Namun terdapat sedikit perbezaan antara kisah ‘Abd ‘Allah Ibn ‘Amr ra. Kisah beliau diriwayatkan sebagaimana berikut:

حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ : كُنْتُ أَصُومُ الدَّهْرَ وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ، قَالَ : فَإِمَّا ذُكِرْتُ لِلنَّبِيِّ وَإِمَّا أُرْسِلَ إِلَيَّ فَأَتَيْتُهُ، فَقَالَ لِي : " أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ "، فَعُلْتُ : بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَلَمْ أُرِدْ بِذَلِكَ إِلَّا الْخَيْرَ، قَالَ : " فَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ "، فَعُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ : " فَإِنَّ لِرُؤُوحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِرُؤُوكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِحَسْبِكَ عَلَيْكَ حَقًّا "، قَالَ : " فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ نَبِيِّ اللَّهِ فَإِنَّهُ كَانَ أَعْبَدَ النَّاسِ "، قَالَ : فَعُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ ؟، قَالَ : " كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا "، قَالَ : " وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ "، قَالَ : فَعُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ : إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟، قَالَ : " فَاقْرَأْهُ فِي كُلِّ عَشْرِينَ "، قَالَ " فَعُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ : إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟، قَالَ " فَاقْرَأْهُ فِي كُلِّ عَشْرٍ "، قَالَ : فَعُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ : إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ ؟، قَالَ " فَاقْرَأْهُ فِي كُلِّ سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ لِرُؤُوحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِرُؤُوكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِحَسْبِكَ عَلَيْكَ حَقًّا "، قَالَ : فَشَدَّدْتُ فَشَدَّدَ عَلَيَّ، قَالَ : وَقَالَ لِي النَّبِيُّ : " إِنَّكَ لَا تَدْرِي لَعَلَّكَ يَطُولُ بِكَ عُمْرٌ "، قَالَ فَصَبِرْتُ إِلَى الَّذِي، قَالَ لِي النَّبِيُّ : " فَلَمَّا كَبُرْتُ وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ قَبْلْتُ رُحْمَةَ نَبِيِّ اللَّهِ، وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ ، حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ : هَذَا الْإِسْنَادُ، وَزَادَ فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ " مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَكَ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ "، وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ، فَعُلْتُ : وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ ؟، قَالَ : " نِصْفُ الدَّهْرِ "، وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ شَيْئًا وَلَمْ يَقُلْ : " وَإِنَّ لِرُؤُوكَ عَلَيْكَ حَقًّا "، وَلَكِنْ قَالَ : " وَإِنَّ لَوْلَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا " 529

<sup>529</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Ṣiyām, Bāb al-Nahī ‘an Ṣawm al-Dahr, No Hadis 1159.

Terjemahan: Telah menceritakan kepadaku ‘Abd Allah Ibn ‘Amru Ibn ‘Ash rah, beliau berkata: Dahulu saya berpuasa sepanjang tahun dan membaca (mengkhataamkan) Al Qur`an setiap malam. Telah disampaikan berita kepada Nabi SAW mengenai diriku atau mungkin juga beliau yang mengutus seseorang kepadaku. Lalu aku pergi menemui baginda, maka baginda pun bertanya kepadaku: Benarkah berita bahwa kamu berpuasa sepanjang masa dan membaca (mengkhataamkan) Al Qur`an sekali setiap malam? saya menjawab, Benar wahai Nabi Allah, namun tidaklah saya menginginkan dari perbuatan itu kecuali kebaikan. Baginda bersabda: Sungguh, bagimu cukup berpuasa tiga hari dalam setiap bulannya. Saya berkata, Wahai Nabi Allah, sungguh saya masih kuat lebih dari itu. Baginda bersabda: Sesungguhnya isteri kamu juga mempunyai hak atasmu, tamumu punya hak atasmu dan jasadmu juga punya hak atasmu. Kerana itu, berpuasalah dengan puasa Dawud Nabi Allah, sesungguhnya beliau adalah hamba yang paling banyak beribadah. Saya bertanya, Wahai Nabi Allah, bagaimanakah puasa Dawud itu? beliau menjawab: Nabi Dawud berpuasa sehari dan berbuka sehari. Kemudian baginda bersabda: Bacalah (khatamkanlah) Al Qur`an sekali dalam setiap bulannya. Saya berkata, Wahai Nabi Allah, sesungguhnya saya masih mampu lebih dari itu. beliau bersabda: Kalau begitu, pada setiap dua puluh hari sekali. Saya berkata, Wahai Nabi Allah, sesungguhnya saya masih mampu lebih dari itu. Baginda bersabda: Kalau begitu, setiap sepuluh hari sekali. Saya berkata, Wahai Nabi Allah, sungguh, saya masih mampu lebih dari itu. Baginda bersabda: Kalau begitu, bacalah (khatamkanlah) Al Qur`an setiap tujuh hari sekali, janganlah kamu menambahnya lagi, sebab, isterimu juga punya hak atasmu, dan jasadmu juga punya hak atasmu. ‘Abd Allah berkata: Aku telah berlebih-lebihan, hingga aku pun diberatkan ke atas hal itu. Dan Nabi SAW bersabda kepadaku: Sesungguhnya kamu tidak tahu, apakah umurmu masih panjang. ‘Abd Allah berkata; Maka aku pun lebih memilih dan melakukan apa yang disabdakan Nabi SAW padaku. setelah lanjut usia, aku pun berangan-angan, sekiranya dahulu aku menerima rukhsah (keringanan) Nabi SAW, telah menceritakan kepada kami Zuhair Ibn Harb, menceritakan kepada kami Rauh Ibn ‘Ubadah telah menceritakan kepada kami Husain Al Mu'allim dari Yahya Ibn Abu Katsir dengan sanad ini, dan ia menambahkan setelah ungkapan; Tiga hari dalam setiap bulannya, kerana setiap kebaikan maka ganjarannya untukmu akan menjadi sepuluh kali lipat, maka itulah puasa Ad Dahr (sepanjang masa). Dan di dalam hadits diungkapkan; Saya berkata, Bagaimana puasa Nabi Allah Dawud? beliau menjawab: Iaitu setengah tahun. Dan ia tidak menyebutkan sesuatu pun terkait dengan bacaan Al Qur`an. Dan ia juga tidak menyebutkan; Sesungguhnya tamumu juga punya hak atasmu. Namun beliau menyebutkan: Sesungguhnya anakmu juga punya hak atasmu.

Di dalam hadis ini, dapat dilihat bagaimana ‘Abd al-Allah Ibn ‘Amru ra<sup>530</sup> seorang sahabat yang kuat beribadat. Beliau berpuasa setiap hari, mengkhatamkan al-Quran setiap malam. Hal ini dilazimi oleh beliau, sehinggalah perkara ini sampai kepada Rasulullah SAW. Rasulullah SAW tidak mengatakan amalan beliau adalah *bid‘ah*, sesuatu yang dilarang. Sebaliknya Rasulullah SAW memberi keringanan kepada beliau dalam mengerjakan ibadat.

Walau bagaimanapun Ibn ‘Amru ra meminta keizinan untuk mengerjakan lebih daripada itu. Rasulullah SAW meletakkan batas paling akhir untuk memperbanyakkan puasa dan membaca al-Quran dengan batasan puasa bagi puasa Nabi Daud a.s iaitu berpuasa selang sehari, manakala tempoh untuk mengkhatamkan al-Quran dalam masa tujuh hari. Dapat diperhatikan situasi ini hampir sama namun situasi berbeza berkenaan dengan hadis yang sahabat bersikap melampau (*ghuluw*) di dalam ibadat sebagaimana yang telah diterangkan sebelum ini

Antara faktor Rasulullah SAW melarang perbuatan tersebut bukanlah atas faktor melarang umatnya untuk memperbanyakkan ibadat tetapi sebaliknya dibimbangi perbuatan tersebut mengganggu hak-hak normal kehidupan manusia seperti hak mata, hak jasad yang memerlukan rehat, hak isteri memerlukan nafkah zahir dan batin. Di sini dapat lihat bagaimana terdapat para sahabat yang terdiri daripada mereka yang rajin melazimi sesuatu ibadah, namun Rasulullah SAW tidak melarang perbuatan sedemikian, sebaliknya membatasi dengan cara yang betul agar hak-hak yang sepatutnya tidak diabaikan.

---

<sup>530</sup> Sesuatu yang menarik disini ‘Abd Allah Ibn ‘Amru ra merupakan antara *kibaru* sahabat yang banyak di dalam meriwayatkan hadis Rasulullah SAW. Justeru peluang untuk mengatakan beliau cuba berbuat sesuatu yang menyelisihi sunnah sangat-sangat boleh dipertikaikan. Lihat *athar* yang meperihalkan beliau banyak meriwayatkan hadis dari Abū Hurayrah ra. Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-‘Ilm, Bāb Kitābah al-‘Ilm, No Hadis 113.

### 3) Mengadakan halaqah zikir secara berjamaah

Mengadakan halaqah zikir untuk mengingat Allah SWT adalah tatacara yang didahului oleh para sahabat hasil dari kefahaman sahabat terhadap agama Islam. Hadis ini telah dibahasakan pada perbahasan yang lalu (dalam bab perbandingan konsep *bid'ah*). Hadis berkaitan mengadakan halaqah zikir<sup>531</sup>.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ، عَلَى حَلْقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: مَا أَجَلَسَكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ، قَالَ: اللَّهُ مَا أَجَلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَلِكَ، قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَقَلَّ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ مِنِّي، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى حَلْقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: " مَا أَجَلَسَكُمْ؟ "، قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا مِنَ الْإِسْلَامِ، قَالَ: " اللَّهُ مَا أَجَلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ "، قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَلِكَ، قَالَ: " أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَلَكِنْ أَتَانِي جِبْرَيْلُ فَأُخْبِرُنِي أَنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ

Terjemahan: Daripada Abi Sa'id al-Khudri, beliau berkata: Telah keluar Mu'awiyah ra melewati satu *halaqah* (kelompok) zikir: beliau berkata: Apa (tujuan) kamu berhimpun? Mereka menjawab: Kami berhimpun (bagi tujuan) mengingat Allah. Beliau berkata: Demi Allah tidaklah kamu berhimpun melainkan (tujuan) demikian? Mereka membalas: Demi Allah, tidaklah kalian berhimpun melainkan (tujuan) demikian. Beliau membalas: Sungguh saya tidak menyuruh kalian bersumpah disebabkan mencurigai kalian. Tidak ada orang yang menerima hadis dari Rasulullah SAW yang lebih sedikit daripada saya.' Sesungguhnya Rasulullah SAW pernah melewati halaqah para sahabatnya. Lalu Rasulullah SAW bertanya: 'Majlis apa ini?' Mereka menjawab: 'Kami duduk untuk berzikir kepada Allah dan memuji-Nya atas hidayah-Nya berupa Islam dan anugerah-Nya kepada kami.' Rasulullah SAW bertanya lagi: 'Demi Allah, apakah kalian duduk di sini hanya untuk ini?' Mereka menjawab: 'Demi Allah, kami duduk-duduk di sini hanya untuk ini. Kata Rasulullah selanjutnya: Sungguh aku menyuruh kalian bersumpah bukan karena mencurigai kalian. Tetapi karena aku pernah didatangi Jibril. Kemudian beliau

<sup>531</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Dhikr wa al-Dhu'ā wa al-Taubat wa al-Istghfār, Bāb Faḍl al-Ijtimā' 'Alā Tilāwah al-Qur'ān wa 'Alā al-Dhikr, No Hadis 2701. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Lubnān: Dar Kutub al-Ilmīyah, 2008) 1040.

memberitahukan kepadaku bahwasanya Allah membanggakan kalian di hadapan para malaikat.

Dapat diperhatikan melalui hadis ini, Rasulullah SAW bertanya mengenai halaqah zikir yang dilakukan oleh para sahabat di Masjid. Baginda Rasulullah SAW telah memuji para sahabat yang telah mengadakan halaqah zikir sedangkan perbuatan tersebut tidak didahului oleh Rasulullah SAW. Walaubagimanapun perbuatan tersebut di dasari dengan kefahaman sahabat terhadap Islam, dimana terdapat nas yang menjelaskan mengenai kelebihan mengadakan halaqah.

Tidak dinyatakan di dalam hadis bagaimana tatacara zikir yang dilakukan oleh para sahabat rah tersebut. Ia membuka ruang boleh diadakan dalam pelbagai cara selagimana ia bertepatan dengan kaedah syarak. Justeru tidak wajar untuk membid'ah halaqah zikir yang ada pada hari ini selagi mana keadaan halaqah zikir tersebut tidak di dasari perkara yang diharamkan syarak. Seperti percampuran lelaki dan perempuan ketika mengadakan halaqah zikir, mencampurk aduk zikir sehingga memesongkan maksud zikir-zikir yang dihimpun dan sebagainya.

Suatu perkara yang perlu diperhatikan disini, dapat dilihat bagaimana cara para sahabat memahami sesuatu dalil umum dan bertindak berdasarkan dalil umum. Sekalipun Rasulullah SAW tidak menetapkan tatacara mengadakan halaqah zikir, namun para sahabat tetap melakukannya berdasarkan kefahaman terhadap nas.

4) Ka'ab Ibn Zuhair membuat syair memuji Rasulullah SAW<sup>532</sup>

Ka'ab Ibn Zuhair seorang penyair yang terkenal. Sebelum beliau memeluk Islam, beliau telah membuat satu syair yang menimbulkan kemurkaan Rasulullah SAW sehingga Rasulullah SAW menghalalkan darahnya. Dalam syair tersebut beliau telah mencaci maki saudaranya iaitu Bujair yang telah masuk Islam dan juga mengatakan perkara yang tidak sepatutnya kepada Rasulullah SAW dan para sahabat.

Apabila mendengar berita bahawa Rasulullah SAW menghalalkan darahnya, beliau sangat ketakutan dan beliau menuju ke Madinah dengan menutup muka beliau dan berjumpa Nabi SAW selepas baginda mengimami solat subuh. Kemudian beliau memohon maaf kepada baginda SAW dan menyatakan hasratnya untuk memeluk Islam. Baginda memaafkan beliau dan menerima pengislaman beliau.

Kemudian beliau telah menggubal sebuah syair dengan mengisi pujian kepada Rasulullah SAW dan para sahabat. Ketika Ka'ab Ibn Zuhair ra melantunkan syair, baginda SAW memberi isyarat kepada para sahabat lain supaya mendengar syair tersebut. Setelah habis, Rasulullah SAW menghadihkan burdah baginda kepada Ka'ab Ibn Zuhair ra. Peristiwa ini diriwayatkan berlaku di dalam masjid<sup>533</sup>.

Terdapat beberapa perkara yang perlu diperhatikan melalui kisah ini antaranya Rasulullah SAW membenarkan Ka'ab Ibn Zuhair melantunkan qasidah beliau di dalam masjid, beliau telah memuji Rasulullah SAW melalui qasidahnya, Rasulullah SAW dengan

---

<sup>532</sup> Lihat Muḥammad Ibn 'Abd Allah al-Ḥākim al-Nīsābūrī, *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 2002) 3:670. Ṣafī al-Raḥman al-Mubārakfūrī, *al-Rahīqu al-Makhtūm*, (Qaṭar: Wazarah al-'Awqaf, 2007) 446,447. Ibn Qayyim al-Jawziyyah, *Dhaz al-Ma'ād Fī Hady Khair al-'Ibād Muhammad SAW*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 2007)2:630.

<sup>533</sup> al-Ḥākim al-Nīsābūrī, *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*, 3:670.

senang hati menerima perbuatan Ka'ab Ibn Zuhair dengan menghadihkan beliau dengan sehelai burdah.

Justeru dapat disimpulkan disini sekiranya sesuatu perkara itu adat yang baik dihubungkan dengan sesuatu yang berbentuk ibadat, seperti pujian kepada Rasulullah SAW di dalam syair merupakan perkara baharu yang dilakukan oleh Ka'ab Ibn Zuhair, ia sesuatu yang diterima oleh Rasulullah SAW bahkan terdapat riwayat yang masyhur menyatakan baginda SAW menghadihkan dengan sehelai burdah ketika mendengarnya<sup>534</sup>. Namun sekiranya ianya membatasi syarak, seperti menggunakan uruf tetapi dengan cara yang tidak sepatutnya sebagaimana contoh yang riwayat tersebut pada awalnya Ka'ab Ibn Zuhair membuat syair menghina Rasulullah SAW ianya adalah perkara yang dilarang sehingga Rasulullah SAW menghalalkan darahnya.

Daripada sudut ini, pengkaji melihat betapa pentingnya meletakkan *bid'ah* dalam perbahasan *ahkām al-khamsah*, dibimbangi mengharamkan sesuatu yang dihalalkan disebabkan ianya tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW. Walaubagaimanapun contoh ini lebih menjurus kepada perbahasan uruf sama ada ianya uruf yang baik atau yang buruk.

##### 5) Solat sunat wuduk yang dilazimi oleh Saidina Bilal ra

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، " أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ: يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ، قَالَ: مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَبِي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةِ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِدَلِّكَ الطُّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ " <sup>535</sup>

Terjemahan: Dari Abi Hurairah ra: Sesungguhnya telah bersabda Nabi SAW kepada Bilal ketika solat fajar: Wahai Bilal, ceritakan kepadaku,

<sup>534</sup> Isma'īl Ibn Kathīr, *al-Sīrah al-Nabawīyah*, (Beyrūt: Dār al-Ma'rīfah, 1976)3:707.

<sup>535</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Jum'ah, Bāb Faḍl al-Ṭhuhr Bi al-Layl wa la-Nahr, No Hadis 1149.

apakah amalan utama yang diamalkan engkau dalam Islam, sesungguhnya aku telah mendengar kedua tapak sandalmu didepanku dalam syurga, Bilal menjawab: Tidaklah aku mengamalkan sesuatu amalan utama disisiku melainkan aku tidak berwuduk dengan wuduk setiap malam dan pagi melainkan aku bersolat selepas berwuduk selain solat yang telah diwajibkan kepadaku.

Hadis ini mengisahkan bahawa Nabi SAW telah bertanya kepada Bilal Ibn Rabah apakah amalan yang beliau lakukan sehingga baginda SAW mendengar bunyi tapak kaki beliau di syurga. Lantas Bilal ra menjawab tidaklah beliau bersuci (wuduk) melainkan beliau melazimi solat selepasnya. Perbuatan beliau yang sentiasa melazimi solat selepas bersuci adalah perbuatan yang didahului beliau ke atas Rasulullah SAW hasil dari kefahaman beliau terhadap Islam melalui sabda Rasulullah SAW dan juga Kitabullah.

Ibn Hajar al-‘Asqalani ketikamana mengomentari hadis ini, beliau menyatakan harus berijtihad bagi menetapkan waktu-waktu tertentu tanpa menyandarkan kepada Rasulullah SAW dalam mengerjakan ibadat<sup>536</sup>. Hal ini jelas menggambarkan pendirian Ibn Hajar al-‘Asqalani berhubung mengenai amalan ibadat yang tidak dilakukan pada zaman awal, sekalipun beliau hanya menafsirkan batasan *bid‘ah* menurut syarak adalah tercela namun beliau menerima amalan-amalan baharu di dalam ibadat yang selari dengan syariat. Manakala al-‘Allamah al-Mawwaq ketika mana mengulas berkaitan sunnah beliau berhujah berdasarkan hadis ini, beliau menyatakan bahawa sesuatu yang dimaklumi daripada sunnah Nabi SAW adalah mengakui perbuatan baharu yang dimulai sahabat berdasarkan ijtihad dan istinbat yang baik<sup>537</sup>.

---

<sup>536</sup> Kata-kata beliau: "ويستفاد منه جواز الإجتهد في التوقيت العبادية." Lihat Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fatḥ al-Bārī*, 3:42

<sup>537</sup> Muḥammad Ibn Yūsuf al-Mawwaq al-Gharnaḥī, *Sunan al-Muhtadīn fī Maqāmāt al-Dīn*, (Beyrūt: Dār Ibn Hazm, 2010) 30.



6) Khubaib Ibn ‘Adi al-Anshari mendirikan solat dua rakaat sebelum dibunuh

فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الرُّكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْقَتْلِ<sup>538</sup>

Terjemahan: Beliau (Khubaib) merupakan orang yang pertama memelopori solat sunat dua rakaat ketika hendak dibunuh.

Peristiwa ini cukup jelas menggambarkan bagaimana para sahabat melakukan sesuatu yang tidak didahului oleh Rasulullah SAW. Perbuatan sahabat ini turut dilakukan berdasarkan keadaan tertentu iaitu ketikamana beliau hendak di bunuh. Lafaz yang jelas iaitu perkataan “*sanna*” turut melambangkan bahawa beliau merupakan orang pertama yang memelopori solat ketika mana hendak dibunuh.

7) Penambahan lafaz pujian ketika *i'tidal* di dalam solat

عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ الزُّرَقِيِّ، قَالَ: "كُنَّا يَوْمًا نُصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ، قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ: مَنْ الْمُتَكَلِّمُ؟ قَالَ: أَنَا، قَالَ: رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَبْتَذِرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ"<sup>539</sup>

Terjemahan: Daripada Rifa'ah Ibn Rafi' al-Zuraqi, beliau berkata: Suatu ketika kami bersolat dibelakang Nabi SAW, ketikamana baginda mengangkat kepala daripada rukuk, beliau bersabda: Allah mendengar kepada sesiapa yang memujinya. Telah berkata lelaki dibelakang baginda SAW: Tuhan kami, bagi kamu segala pujian, pujian yang banyak lagi baik serta diberkati padanya, ketikamana bersurai (dari solat) sabda baginda: Siapa yang berkata (demikian), telah menjawab (seseorang): Saya. Sabda baginda: Sesungguhnya aku melihat tiga puluh ribu para malaikat berebut-rebut untuk menjadi yang pertama untuk mencatatnya.

Hadis ini memperihalkan bagaimana sahabat iaitu Rifa'ah Ibn Rafi' menambah lafaz pujian kepada Allah SWT di dalam solat. Hal demikian telah dipuji oleh Rasulullah SAW sekalipun

<sup>538</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Maghāzī, Bāb Ghuzwah al-Raji', No Hadis 4086.

<sup>539</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Adhān, Bāb Faql Allahumma Rabbanā Laka al-Ḥamd, No Hadis 799.

ia berlaku dalam ibadah yang bersifat *mahdah*. Berdasarkan hadis ini juga Ibn Hajar al-‘Asqalani menyatakan keharusan menambah zikir yang tidak *mathur* di dalam solat selagimana tidak menyalahi zikir yang *mathur*<sup>540</sup>. Dalam sebuah hadis lain Rasulullah SAW telah bersabda “solatlah sebagaimana aku bersolat”<sup>541</sup>. Justeru itu wajarkah seseorang mengatakan perbuatan sahabat tersebut bersolat dengan cara yang tidak dianjurkan oleh Rasulullah SAW? Disini dapat dilihat bagaimana sahabat melakukan modifikasi sesuai dengan syariat Islam dan ianya diakui oleh Rasulullah SAW berdasarkan tatacara yang diizinkan syarak. Peristiwa ini juga dapat memperlihatkan bahawa Rasulullah SAW tidak melarang seseorang melakukan sesuatu yang tidak di dahului baginda.

8) Kefahaman sahabat mengenai *tayammum* dengan cara yang salah.

عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: خَرَجْنَا فِي سَفَرٍ فَأَصَابَ رَجُلًا مِنَّا حَجْرٌ فَشَجَّهَ فِي رَأْسِهِ ثُمَّ احْتَلَمَ، فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ، فَقَالَ: هَلْ يَجِدُونَ لِي رُحْصَةً فِي التَّيْمُمِ؟ فَقَالُوا: مَا نَجِدُ لَكَ رُحْصَةً وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ، فَاعْتَسَلَ فَمَاتَ. فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ أُخْبِرَ بِذَلِكَ، فَقَالَ: " قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ، أَلَا سَأَلُوا إِذْ لَمْ يَعْلَمُوا، فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعِيِّ السُّؤَالُ، إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيَعْبِرَ أَوْ يَعْصِبَ شَاكَّ مُوسَى عَلَى جُرْحِهِ خَرْقَةً ثُمَّ يَمْسَحُ عَلَيْهَا وَيَغْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ " <sup>542</sup>

Terjemahan: Daripada ‘Ata’, daripada Jabir beliau berkata: Kami telah keluar bermusafir, (kemudian) seseorang daripada kami ditimpa batu dan luka di kepala, kemudian beliau (orang yang luka) bermimpi (berjunub), maka beliau telah bertanya kepada sahabat-sahabatnya: Adakah kamu mendapati aku mempunyai sebarang keringanan untuk bertayammum? Mereka menjawab: Kami tidak mendapati kamu sebarang keringanan dan kamu mempunyai kemampuan menggunakan air, kemudian beliau mandi junub dan mati. Ketikamana kami telah kembari dan mengkhawatkan kepada baginda Nabi SAW akan peristiwa demikian, sabda baginda:

<sup>540</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalanī, *Fath al-Bārī*,2:335.

<sup>541</sup> Lafaz Hadis

"وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي "

Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Adāb, Bāb Raḥmah al-Nās wa al-Bahā’im, No hadis 6008.

<sup>542</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitāb al-Ṭahārah, Bāb al-Majrūh Fī al-Tayammum, No Hadis 336.

Mereka telah membunuhnya semoga Allah membunuh mereka, tidaklah mereka bertanya jika mereka tidak mengetahui, sesungguhnya ubat kepada tidak tahu adalah bertanya, memadai baginya bertayammum dan hanya melakukan atau mengikat pada lukanya – musa ragu-ragu- kemudian mengusapkan sahaja dan kemudian menyapu keatasnya dan membasuh (mandi) seluruh tubuhnya (tempat selain luka).

Hadis ini memperlihatkan Rasulullah SAW memurkai sekelompok umat Islam yang mendahului sesuatu perkara tanpa ilmu terhadap sesuatu sehingga menyebabkan berlaku *mafsadah* yang lebih besar akibat daripada perbuatan mereka iaitu kematian. Di dalam hadis ini dapat dilihat Rasulullah SAW menegur perbuatan yang didahului oleh sebahagian manusia tanpa ilmu. Berdasarkan hadis ini juga dapat dilihat Rasulullah SAW tidak melarang atas sifat mereka yang mendahului perbuatan tersebut sebaliknya atas kejahilan mereka dan keegoan mereka yang tidak bertanya mengenai sesuatu yang mereka tidak mempunyai ilmu akannya.

#### 9) Sahabat mengulangi surah al-Ikhlâs di dalam solat

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، قَالَ : كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُؤْمِنُهُمْ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ ، فَكَانَ كُلَّمَا افْتَتَحَ سُورَةَ يَقْرَأُ هُمْ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ بِهَا افْتَتَحَ بِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ، ثُمَّ يَقْرَأُ بِسُورَةِ أُخْرَى مَعَهَا ، وَكَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ، فَكَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ فَقَالُوا : إِنَّكَ تَقْرَأُ هَذِهِ السُّورَةَ ثُمَّ لَا تَرَى أَنَّهَا تُجْزِيكَ حَتَّى تَقْرَأَ بِسُورَةِ أُخْرَى ، فَأَمَّا أَنْ تَقْرَأَ بِهَا وَإِمَّا أَنْ تَدْعَهَا وَتَقْرَأَ بِسُورَةِ أُخْرَى ، قَالَ : مَا أَنَا بِتَارِكِهَا ، إِنْ أَحْبَبْتُمْ أَنْ أُؤَمِّكُمْ بِهَا فَعَلْتُ ، وَإِنْ كَرِهْتُمْ تَرَكْتُكُمْ ، وَكَانُوا يَرَوْنَهُ أَفْضَلَهُمْ وَكَرَهُوا أَنْ يُؤْمِنَهُمْ غَيْرُهُ ، فَلَمَّا أَتَاهُمُ النَّبِيُّ أَخْبَرُوهُ الْخَبَرَ فَقَالَ : " يَا فَلَانُ ، مَا يَمْنَعُكَ مِمَّا يَأْمُرُ بِهِ أَصْحَابُكَ وَمَا يَحْمِلُكَ أَنْ تَقْرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ " ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أُحِبُّهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : " إِنْ حُبَّهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ " ، قَالَ أَبُو عِيْسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، وَرَوَى مُبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ ، أَنَّ رَجُلًا ،

قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أَحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " فَقَالَ : " إِنَّ حُبَّكَ إِيَّاهَا يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ " 543

Terjemahan: Daripada Anas Ibn Malik beliau berkata: Seorang lelaki dari (kaum) Ansar mengimami (solat) mereka (sahabat lain) di masjid Quba', Setiap kali beliau membuka bacaan (di dalam solatnya), beliau membaca sebuah surah dari surah-surah (lainnya) yang beliau (selalu) membacanya. Beliau membuka bacaan surat di dalam solatnya dengan قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ, sampai ia selesai membacanya, kemudian beliau lanjutkan dengan membaca surah lainnya bersamanya. Beliau melakukan hal demikian itu dalam setiap rakaat solatnya. (Akhirnya) para sahabat lainnya berbicara kepadanya, mereka berkata: "Sesungguhnya engkau membuka bacaanmu dengan surat ini, kemudian engkau tidak menganggap hal itu telah cukup bagimu sampai (engkau pun) membaca surat lainnya. Maka, (jika engkau ingin membacanya) bacalah surat itu (saja), atau engkau tidak membacanya dan engkau (hanya boleh) membaca surat lainnya". Beliau menjawab: "Aku tidak akan meninggalkannya. Jika kalian suka untuk aku imami kalian dengannya, maka aku lakukan. Namun, jika kalian tidak suka, aku tinggalkan kalian," dan mereka telah menganggapnya orang yang paling utama di antara mereka, sehingga mereka pun tidak suka jika yang mengimami (solat) mereka adalah orang selainnya. Sehingga tatkala Nabi SAW mendatangi mereka, maka mereka pun menceritakan perkara tersebut, lalu (Nabi) bersabda: "Wahai fulan, apa yang menghalangimu untuk melakukan sesuatu yang telah diperintahkan para sahabatmu? Dan apa pula yang membuatmu selalu membaca surat ini di setiap rakaat?" Beliau menjawab, "Sesungguhnya aku mencintai surat ini," lalu Rasulullah SAW bersabda: "Cintamu kepadanya memasukkanmu ke dalam syurga".

Di dalam hadis ini memaparkan kisah sahabat mengulangi surah al-Ikhlās di dalam solat pada setiap rakaat. Tidak dinafikan Rasulullah SAW pernah melakukan hal yang sama di dalam solat dengan mengulangi surah al-Zalzalah di dalam solat subuh sebagaimana yang diriwayatkan:

أَنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ " يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ: إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَيْهِمَا ". فَلَا أَدْرِي أَنَسِي رَسُولُ اللَّهِ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا 544

<sup>543</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb Faḍā'il al-Qur'ān, Bāb Mā Ja'ā Fi Sūrah al-Ikhlāṣ, No Hadis 2901.

<sup>544</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitāb al-Ṣolāt, Bāb Rajulun Yu'īd Sūrah al-Wāḥidah Fī Kulli Rak'atayn, No Hadis 816.

Terjemahan: Seorang lelaki dari (bani) Juhainah mengkhabarkan bahawa beliau telah mendengar Nabi SAW membaca (surah) pada (solat subuh) *Idha Zulzilati al-Ard* pada setiap rakaat. (Beliau mengatakan) Aku tidak tahu sama ada Rasulullah terlupa atau sengaja (berbuat demikian).

Namun perbezaan surah yang digunakan menunjukkan ia perkara yang didahului oleh para sahabat di dalam melakukan hal itu. Bahkan tujuan sahabat mengulangi hal itu adalah disebabkan beliau mencintai surah al-Ikhlās manakala tidak diketahui tujuan Rasulullah SAW mengulangi surah yang sama sebagaimana diriwayatkan samaada baginda terlupa atau sengaja melakukan sedemikian.

Dalam hal ini Rasulullah SAW tidak melarang perbuatan sahabat itu bahkan memuji perbuatan beliau dengan mengatakan “sesungguhnya mencintainya memasukkan kamu ke dalam syurga”. Perbuatan mengulangi surah ini termasuk di dalam kategori tatacara yang khusus. Sekiranya diselarikan dengan takrifan al-Shaṭībī ia termasuk di dalam perkara *bid‘ah* kerana tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Ibn Hajar al-Asqalani ketika mana mengomentari hadis ini, menukilkan pandangan Nasir al-Din Ibn al-Din menyatakan harus seseorang mengkhususkan bacaan al-Quran mengikut kecenderungan diri dan memperbanyakkan bacaan ayat tersebut<sup>545</sup>. Berdasarkan hadis ini juga, jumhur fuqaha Hanafiyyah, Shafi’iyyah dan Hanabilah mengatakan tidak mengapa seseorang yang bersolat mengulangi surah yang sama di dalam setiap rakaat<sup>546</sup>. Ibn ‘Uthaimin turut mengomentari (berdasarkan hadis di atas) dengan menyatakan bahawa terdapat amalan yang tidak disyariatkan namun tidak diingkar untuk melakukan perkara yang tersebut walaupun perkara tersebut tidak dituntut<sup>547</sup>.

---

<sup>545</sup> Ibn Hajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (t:t: al-Maktabah al-Salafīyyah, t:t) 2:258.

<sup>546</sup> *Al-Mawsū‘ah al-Fiqhīyyah*, (al-Kūwayt: Wuzārah al-Awqāf wa al-Syu‘ūn al-Islāmīyyah, 1986) 25:289.

<sup>547</sup> Fahd Ibn Nāṣir al-Sulaymān, *Majmu’ Fatāwā wa Rasā’il Faḍīlah al-Sheykh Muhammad Ibn Sālih al-Uthaimīn*, (Riyāḍ: Dār al-Tharāyā, 2003) 17:252.

Melalui peristiwa ini, dapat dilihat keselarisan teori *bid'ah* yang dikemukakan oleh Ibn 'Abd al-Salām manakala dari sudut yang lain berlaku pertentangan terhadap prinsip-prinsip *bid'ah* yang digariskan oleh al-Shaṭībī.

10) Sahabat menggunakan *rukyaḥ* dengan surah al-fatihah

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ : " انْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، فَاسْتَضَافُوهُمْ، فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ، فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ، لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ فَأَتَوْهُمْ، فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ، إِنَّ سَيِّدَنَا لُدِغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْقِي ، وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّقُونَا، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا فَصَاحُواهُمْ عَلَى فَطِيحِ مِنَ الْعَنَمِ، فَانْطَلَقَ يَنْفِلُ عَلَيْهِ، وَيَقْرَأُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَكَأَنَّمَا نُشِطَ مِنْ عِقَالٍ فَانْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ، قَالَ : فَأَوْفَوْهُمْ جُعَلَهُمُ الَّذِي صَاحُواهُمْ عَلَيْهِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : افْسِمُوا، فَقَالَ : الَّذِي رَقِيَ، لَا تَفْعَلُوا حَتَّى تَأْتِيَ النَّبِيَّ فَنَذْكُرَ لَهُ الَّذِي كَانَ فَنَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا، فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَذَكَّرُوا لَهُ، فَقَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُفِيَةٌ، ثُمَّ قَالَ : قَدْ أَصَبْتُمْ افْسِمُوا وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ "548

Terjemahan: Daripada Abi Sa'id ra, beliau berkata: Sebahagian sahabat Nabi SAW telah keluar bermusafir. Seinggalah mereka sampai di suatu kawasan pedalaman. Para sahabat meminta kepada orang kawasan itu untuk menjadikan mereka sebagai tetamu. Namun permintaan mereka ditolak dengan keras. Tiba-tiba pemimpin orang Arab kawasan tersebut telah digigit (oleh kala jengking). Mereka pun melakukan berbagai cara perubatan tetapi tetap juga tidak dapat mengubatnya. Lalu di kalangan mereka ada yang berkata: 'Bagaimana kalau kita bawakan pemimpin kita kepada kumpulan yang datang tadi. Barangkali mereka mempunyai sesuatu yang dapat mengubati pemimpin kita ini'. Lantas mereka pun membawa dia kepada para sahabat, seraya mereka berkata: "Wahai kafilah, pemimpin kami telah digigit (oleh kala jengking). Kami telah berusaha mengubatnya, tetapi tidak berkesan. Adakah kamu mempunyai sesuatu yang dapat mengubatnya?" Salah seorang sahabat Nabi telah berkata: "Ya! Demi Allah aku akan menjampi pemimpin kamu itu. Tetapi

<sup>548</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Ijārah, Bāb Mā yu'ṭhi Fī al-Rukyah, No Hadis 2276.

demikian Allah, sebelum ini kami telah meminta kamu menerima kami sebagai tetamu tetapi kamu benar-benar tidak mahu menerima permintaan kami. Aku tidak akan menolong kamu sehinggalah kamu berjanji memberikan kami sesuatu.” Mereka pun bersetuju untuk memberikan sebahagian kambing. Sahabat Nabi tersebut pun membaca surah al-Fatihah. Seketika kemudian, nampaklah dia sihat kembali. Seakan-akan terbebas dari ikatan tali. Dia bangun dan berjalan, tidak menunjukkan tanda-tanda kesakitan lagi. Lalu mereka pun memberikan barang yang telah dipersetujui tadi. Sebahagian dari sahabat berkata: ‘Bahagikanlah ia’. Namun sahabat Nabi yang menjampi tadi berkata: ‘Janganlah dibahagikan lagi, sehinggalah kita menemui Nabi SAW dan kita ceritakan apa yang telah berlaku kepada baginda. Lalu kita lihatlah apa yang akan diperintahkan baginda kepada kita.’ Mereka pun bertemu Rasulullah SAW lantas menceritakan kisah yang berlaku. Rasulullah pun bertanya: ‘Bagaimana kamu tahu bahawa al-Fatihah itu boleh dijadikan jampi?’ kemudian Rasulullah berkata lagi: ‘Benarlah apa yang kamu lakukan. Bahagikanlah pemberian itu, dan berikanlah kepadaku sedikit’ lalu Rasulullah SAW pun ketawa”.

Hadis ini menjelaskan bagaimana sekumpulan sahabat yang berikhtiar mengubati pesakit yang terkena sengatan berbisa. Tatacara *rukayah* yang dilakukan oleh sahabat tersebut sesuatu yang tidak pernah Nabi SAW ajarkan sebelumnya iaitu dengan membaca surah al-fatihah. Dengan izin Allah SWT pesakit tersebut sembuh. Perkara ini dilaporkan kepada Rasulullah SAW sebelum mereka menerima upah sebagaimana yang dijanjikan. Rasulullah SAW mengakui perbuatan tersebut. Kisah ini menonjolkan bahawa Islam itu bersifat fleksibel dan tertegak di atas prinsip. Sekiranya Rasulullah SAW melarang umat terkemudian melakukan sesuatu yang tidak pernah dilakukan oleh generasi awal, sudah pasti Rasulullah SAW melarang umatnya melakukan apa yang baginda tidak lakukan. Namun di dalam hadis ini dapat diperhatikan bagaimana Rasulullah SAW mengakui ikhtiar sahabat tersebut dalam mengubat pesakit melalui jampi.

11) Mu'az telah mensunnahkan cara "masbuk" di dalam solat

فَقَالَ: إِنَّ مُعَاذًا قَدْ سَنَّ لَكُمْ سُنَّةً كَذَلِكَ فَافْعَلُوا،<sup>549</sup>

Terjemahan: Sabda (Rasulullah SAW) sesungguhnya Mu'az telah mensunnahkan bagi kamu satu sunah sedemikian, maka (berterusan) lakukanlah.

Hadis menunjukkan bagaimana Mu'adh Ibn Jabal mempelopori perkara baru dalam ibadah. Rasulullah SAW tidak menegur Mu'adh dan tidak pula berkata, "Mengapa kamu membuat cara baharu di dalam solat sebelum engkau bertanya kepada aku?" Bahkan baginda membenarkannya, hal ini kerana perbuatan Mu'adh sesuai dengan aturan solat berjamaah, iaitu makmum harus mengikuti imam.

12) Tatacara tersendiri para sahabat membaca al-Quran

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: كَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُخَافُ بِصَوْتِهِ إِذَا قَرَأَ، وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَجْهَرُ بِقِرَاءَتِهِ، وَكَانَ عَمَّارٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا قَرَأَ يَأْخُذُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَهَذِهِ، فَذُكِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "لِمَ تُخَافُ؟"، قَالَ: إِنِّي لِأَسْمِعَ مَنْ أُنَاجِي، وَقَالَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "لِمَ تَجْهَرُ بِقِرَاءَتِكَ؟"، قَالَ: أُفْرِغُ الشَّيْطَانَ، وَأَوْقِظُ الْوَسْوَانَ، وَقَالَ لِعَمَّارٍ: "لِمَ تَأْخُذُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَهَذِهِ؟"، قَالَ أَتَسْمَعُنِي أَخْلِطُ بِهِ مَا لَيْسَ مِنْهُ؟ قَالَ: "لَا"، قَالَ: فَكُلُّهُ طَيِّبٌ<sup>550</sup>

Terjemahan: Dari 'Ali ra, telah berkata: Bahawa Abu Bakar ra menyembunyikan bacaanya apabila membaca (al-Qur'an), dan 'Umar ra menguatkan bacaannya (al-Qur'an), dan 'Ammar ra apabila membaca al-Qur'an mencampurkan sebahagian surah dan sebahagian surah yang lain. Maka telah diperihalkan kepada Nabi SAW, sabda baginda kepada Abu Bakar ra, kenapa kamu menyembunyikan bacaan kamu? Berkata Abu Bakar ra: Sesungguhnya aku memperdengarkan kepada zat yang bermunajat kepada-Nya, sabda baginda kepada 'Umar ra: Kenapa kamu menyaringkan bacaan al-Qur'an, berkata 'Umar ra: Aku ingin menghalau syaitan dan membangunkan mereka yang mengantuk, sabda Rasulullah SAW kepada 'Ammar: Kenapa kamu membaca surah ini dan ini? Berkata 'Ammar ra:

<sup>549</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitāb Adhān, Bāb Kayf al-Adhān, No Hadis 506.

<sup>550</sup> Musnad Imām Aḥmād, Kitāb Musnad 'Alī Ibn Abū Ṭālib, No Hadis 867.



Adakah kamu melihat aku mencampurkan sesuatu yang bukan darinya (al-Quran), sabda baginda: tidak. Sabda baginda lagi: Kesemuanya baik.

Hadis ini sesuatu yang menarik dapat diperhatikan bagaimana kepelbagaian sahabat dalam membaca al-Quran. Saidina Abu Bakar ra apabila membaca al-Quran beliau membaca al-Quran dengan suara yang perlahan, beliau menjelaskan membaca al-Quran dengan keadaan sedemikian kerana Allah SWT turut mendengar sekalipun beliau membaca al-Quran dengan suara yang perlahan, hal ini juga selari sebagaimana yang dianjurkan oleh Sabda Rasulullah SAW supaya memperlahankan suara di dalam berzikir .

Manakala Saidina ‘Umar Ibn al-Khattab RA membaca al-Quran dengan suara yang kuat. Jika dilihat hal ini seakan menyelisih nas yang sahih menganjurkan supaya memperlahankan suara apabila berzikir, mahupun membaca al-Quran. Namun sebaliknya yang dikerjakan oleh Saidina ‘Umar Ibn al-Khattab dengan membaca dengan suara yang jelas bertujuan untuk menggetarkan syaitan.

Manakala ‘Ammar RA memulai cara yang tersendiri dalam membaca al-Quran dengan mencampuradukkan antara satu sama lain ketika membacanya. Apabila ditanya Rasulullah SAW mengenai perihal ini, beliau menyatakan bahawa beliau tidak mencampurkan al-Quran dengan sesuatu yang lain. Apabila dibawa hal ini kepada Rasulullah SAW, beliau menjawab kesemua perkara ini adalah baik. Jika kepelbagaian ini boleh berlaku dikalangan sahabat. Bagaimana pula kepelbagaian yang berlaku dikalangan umat Islam yang sentiasa berkembang? Adakah seseorang akan menghukum sesuatu perkara sesat atas dasar perkara tersebut semata-mata tidak berlaku pada generasi awal atau hanya khusus perkara yang bercanggah dengan nas sahaja.

Perbuatan sahabat hasil dalam memahami kalam Allah SWT dan sabda Rasulullah SAW kadangkala mendahului ke atas perbuatan yang dilakukan Rasulullah SAW. Namun

Rasulullah SAW tidak melarang perkara tersebut selagi mana ianya selari dengan kehendak syarak. Ini kerana sudah menjadi *sunnatullah* kebiasaan seseorang akan bertindak berdasarkan kefahaman serta kecenderungan terhadap sesuatu perkara.

Namun tidak semua perbuatan sahabat yang mendahului perbuatan Rasulullah SAW itu tepat, kadang-kala terdapat perbuatan yang ditegur oleh Rasulullah SAW seperti dalam kes tayammum dan juga beribadat di dalam keadaan melampaui batas. Teguran yang dibuat oleh Rasulullah SAW semestinya ke atas perkara yang menyalahi syariat. Namun sebahagian besar perbuatan sahabat di dalam contoh yang disebutkan diakui dan dipuji oleh Rasulullah SAW semestinya yang selari dengan kehendak syarak dan dibenarkan untuk melakukannya.

Satu perkara yang dapat diperhatikan, setiap kali sahabat melakukan sesuatu amalan jika ia perkara yang bertepatan dengan syarak, Rasulullah SAW mengakui perkara tersebut sekiranya ianya bertentangan dengan syarak Rasulullah SAW melarangnya. Namun larangan Rasulullah SAW itu adalah khusus kepada “perkara yang dilarang” bukan larangan tersebut dituju atas faktor para sahabat mendahuluinya dalam melakukan satu sama lain. Justeru dapat disimpulkan antara sunnah Rasulullah SAW adalah mengakui perkara yang selari dengan syarak dan melarang perkara yang bertentangan dengan syarak. Ini adalah manhaj Rasulullah SAW ketikamana berhadapan dengan sesuatu perkara yang baharu.

Oleh yang demikian pentingnya seseorang menilai *bid'ah* yang tertolak atau tidak sesuatu amalan itu dilihat kepada struktur amalan tersebut adakah ianya menyalahi asas-asas syarak ataupun tidak. Inilah yang dimaksudkan kefahaman terhadap nas-nas syarak melalui kaedah-kaedah yang benar.

#### 4.9.2 Zaman sahabat

Di zaman para sahabat, terdapat pelbagai perkara baharu yang dilakukan oleh mereka berasaskan ijtihad. Hal-hal ini merangkumi di dalam pelbagai perkara termasuklah ibadat, muamalat mahupun adat. Namun tidak diriwayatkan daripada mana-mana sahabat perbezaan di dalam akidah Islam melainkan kelompok yang diistiharkan murtad. Antara perkara-perkara tersebut:

- 1) Pengumpulan al-Quran yang berlaku pada zaman Khalifah Abu Bakr ra.

Pengumpulan al-Quran yang berlaku pada zaman pemerintahan Khalifah Abu Bakr ra merupakan perkara pertama baharu yang berlaku selepas kewafatan Rasulullah SAW. Pengumpulan al-Quran ini berhasil atas cadangan daripada Saidina ‘Umar Ibn al-Khattab kepada beliau, apabila ramai para huffaz yang syahid di dalam beberapa siri peperangan memerangi kaum yang murtad setelah kewafatan Rasulullah SAW. Pada awalnya Khalifah Abu Bakr ra menolak cadangan pengumpulan dengan mengatakan kepada Saidina Umar ra:

"كَيْفَ أَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ" <sup>551</sup>

Terjemahan: Bagaimana aku (hendak) lakukan sesuatu yang tidak dilakukan Rasulullah SAW?

Namun Saidina ‘Umar mengatakan ianya merupakan sesuatu perkara baik dan akhirnya perkara tersebut dipersetujui oleh Khalifah Abu Bakr ra. Di dalam kisah ini, pengkaji tidak menolak terdapat beberapa sebab jika dari satu sudut ianya dilihat sebagai *maṣlahah* demi menjaga kelangsungan al-Quran. Hal ini berikutan ramai para huffaz yang syahid di dalam beberapa siri peperangan.

---

<sup>551</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Tafsīr al-Qur’ān, Bāb Laqad Ja’ākum, No Hadis 4679.

Di dalam menilai peristiwa ini, al-Shaṭībī meletakkan perihal ini dibawa perbincangan *masalih al-mursalah* manakala Ibn ‘Abd al-Salām meletakkan dibawah contoh *bid‘ah wajibah*. Justeru melalui peristiwa ini dilihat hanya berlaku perbezaan lafaz antara kedua-dua tokoh ini. Jika diteliti sememangnya peristiwa pengumpulan al-Quran diletakkan dibawah perbincangan *maṣlahah* hal ini untuk menjaga kelangsungan al-Quran berikutan kewafatan para *huffaz*. Manakala dari satu sudut lain ianya merupakan suatu perkara baharu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW namun perbuatan tersebut disepakati diterima secara *ijmak* tanpa ada bantahan dari mana-mana sahabat. Justeru itu tidak timbul perbezaan pandangan di dalam meletakkan hal ini, jika seseorang ingin meletakkan ianya dibawah perbincangan *masalih al-mursalah* turut diterima begitu juga *bid‘ah wajibah* yang dipanggil dengan nama *bid‘ah ḥasanah*.

- 2) Perintah solat terawikh secara berjamaah pada zaman Khalifah ‘Umar Ibn al-Khattab.

Hal ini telah dibincangkan di dalam perbincangan sebelum ini mengenai athar Saidina ‘Umar Ibn Khattab ra di dalam perbincangan yang lalu.

- 3) Pengumpulan al-Qur’an pada zaman Saidina ‘Uthman Ibn ‘Affan ra

Hal ini berlaku setelah timbul konflik antara umat Islam berhubung isu mengenai bentuk huruf serta bunyi bagi bacaan. Hal ini kerana umat Islam pada zaman tersebut semakin berkembang dan setiap tempat dibawah naungi Islam mereka mengambil seorang sahabat untuk dijadikan ikutan dalam membaca al-Quran sebagaimana yang berlaku di Syam mereka mengikuti bacaan ‘Ubay Ibn Ka’ab, penduduk Kufah mengikuti bacaan ‘Abd Allah Ibn Mas’ud serta sebahagian yang lain mengikti bacaan Abu Musa al-‘Asya’ari. Masalah ini membawa mereka kepada perpecahan dan pertikaian antara satu sama lain sehingga terdapat

antara mereka saling mengkafirkan antara satu sama lain. Hal ini menimbulkan kebimbangan sehingga ‘Uthman Ibn ‘Affan ra memutuskan untuk mengumpulkan al-Quran di dalam satu mushaf<sup>552</sup>. Berdasarkan peristiwa ini, dapat dilihat perbuatan ini juga turut termasuk di dalam kategori *maṣlahah* yang bertujuan untuk menjaga perpaduan umat Islam serta menjaga kelangsungan al-Quran.

4) Perintah azan kedua pada hari Jumaat zaman Khalifah ‘Uthman Ibn ‘Affan RA<sup>553</sup>.

Sebagaimana peristiwa pengumpulan al-Qur’an, azan kedua pada hari Jumaat yang berlaku pertama kali ketika zaman Khalifah ‘Uthman Ibn ‘Affan RA turut mempunyai unsur-unsur *maṣlahah* berikutan umat Islam semakin berkembang. Berkata Ibn ‘Abd al-Barr:

“Adapun azan pertama pada hari Jumaat, aku tidak mengetahui satu perbezaan bahawa ‘Uthman merupakan orang pertama yang melakukan sedemikian”<sup>554</sup>

Namun *illah* azan kedua dilihat pada hari ini sudah tiada berikutan kewujudan teknologi terkini seperti penggunaan alat pembesar suara, media dan sebagainya bagi memanggil manusia mengerjakan. Amalan azan kedua yang dirintis oleh Saidina ‘Uthman Ibn ‘Affan ra tetap diteruskan sebagaimana yang berlaku pada zaman beliau serta diterima oleh seluruh negara umat Islam pada hari ini.

5) ‘Abd Allāh Ibn ‘Umar ra menambah lafaz *tasyahud* yang sedia ada.

Hal ini sebagaimana telah diriwayatkan:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ فِي التَّشَهُدِ: " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ". قَالَ : قَالَ ابْنُ عُمَرَ : زِدْتُ فِيهَا " وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا "

<sup>552</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Faḍā’il al-Qur’ān, Bāb Jam’u al-Qur’ān, No Hadis 4987.

<sup>553</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Adhān, Bāb al-Mua’dhin al Waḥid, No Hadis 913.

<sup>554</sup> Ibn ‘Abd al-Barr, *al-Tamhīd*, 10: 247.

وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : زِدْتُ فِيهَا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ "555

Terjemahan: Dari Ibn ‘Umar dari Rasulullah dalam *tasyahhud*: Segala penghormatan hanya untk Allah selawat-selawat dan kebaikan-kebaikan. Salam sejahtera ke atas kamu wahai Nabi yang dirahmati Allah dan diberkatinya. Telah berkata Ibn ‘Umar: Aku telah menambah padanya: Dan diberkati kesejahteraan ke atas kamu dan ke atas hamba-hamba Allah yang soleh. Aku bersaksi tiada tuhan melainkan Allah. Telah kata Ibn ‘Umar: Aku telah menambah padanya tiada sekutu baginya, dan aku bersaksi bahawa Muhammad adalah hamba-Nya dan utusan-Nya.

Athar ini menjadi hujah kefahaman Ibn ‘Umar RA mengenai *bid‘ah* bukanlah bermaksud melakukan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Sebaliknya melakukan sesuatu yang bercanggah dengan Islam, hal ini kerana beliau sendiri turut melakukan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Namun perlu dicermati disini beliau membezakan lafaz yang *thabit* dari Rasulullah SAW dan yang beliau tambah.

6) Ibn Mas‘ud RA mengkhususkan hari Khamis mengajar hadis<sup>556</sup>. Sebagaimana dimaklumi baginda Rasulullah SAW tidak mengkhususkan hari-hari tertentu bagi mengajar umatnya melainkan apa yang telah disyariatkan seperti khutbah Jumaat, khutbah hari raya dan sebagainya sebaliknya pengajaran Rasulullah SAW bersifat berterusan terhadap umatnya.

7) Ibn ‘Abbas ra serta ‘Amru Ibn Harith ra mengharuskan manusia berkumpul di tempat lain selain Arafah selepas asar pada hari Arafah bertujuan untuk menyamai perbuatan

<sup>555</sup> Hadis Riwayat Abū Dawūd, Kitāb Ṣolāt, Bāb al-Tashahhud, No Hadis 971.

<sup>556</sup> Berdasarkan sebagaimana yang diriwayatkan:

عَنْ شَقِيقِ أَبِي وَائِلٍ ، قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُذَكِّرُنَا كُلَّ يَوْمٍ خَمِيسٍ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ : إِنَّا نُحِبُّ حَدِيثَكَ وَنَسْتَهْبِئُهُ وَلَوْ دَنَا أَنَّكَ حَدَّثْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ ، فَقَالَ : مَا يَمْتَعْنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ إِلَّا كَرَاهِيَةً أَنْ أَمْلِكُمْ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص : " كَانَ يَتَخَوَّلُنَا بِالْمَوْعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كَرَاهِيَةَ السَّامَةِ عَلَيْنَا "

Hadis Riwayat Muslim, Kitab Ṣifat al-Qiyāmah, Bāb al-‘Iqtiqād Fi al-Mau‘izah, No Hadis 2824.

mereka yang mengerjakan haji di Arafah<sup>557</sup>. Hal ini jelas memperlihatkan bagaimana Ibn ‘Abbas ra meletakkan tatacara serta waktu tertentu di dalam ibadat. Ibn Taymiyyah rh menganggap ianya adalah *bid’ah*<sup>558</sup> manakala jumhur fuqaha serta para *tabi’in* mengharuskan perbuatan tersebut<sup>559</sup>.

- 8) Ibn ‘Abbas ra menyaran umat Islam supaya mengajarkan manusia al-Quran dan hadis pada setiap Jumaat sekali atau dua kali atau tiga<sup>560</sup>.
- 9) Solat sunat sebelum dan selepas solat raya ‘id yang dilakukan oleh umat Islam pada zaman pemerintahan Saidina ‘Ali Ibn Ibi Talib

مَوْلَى عَمْرٍو بْنِ حُرَيْثٍ، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَسَأَلَهُ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ يَوْمَ الْعِيدِ قَبْلَ الْإِمَامِ وَبَعْدَهُ؟ قَالَ: فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا، ثُمَّ جَاءَ قَوْمٌ أُخْرَى، فَسَأَلُوهُ كَمَا سَأَلُوهُ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَهُمْ، فَمَا رَدَّ عَلَيْهِمْ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى الصَّلَاةِ صَلَّى بِالنَّاسِ، فَكَبَّرَ سَبْعًا وَخَمْسًا، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ نَزَلَ فَرَكِبَ، فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ يُصَلُّونَ، قَالَ: فَمَا عَسَيْتَ أَنْ أَصْنَعَ سَأَلْتُمُونِي عَنِ السُّنَّةِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا، فَمَنْ شَاءَ فَعَلْ، وَمَنْ شَاءَ تَرَكَ، أَتَرَوْنِي أَمْنَعُ أَقْوَامًا يُصَلُّونَ، فَأَكُونُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَمْنَعُ عَبْدًا أَنْ يُصَلِّيَ " 561 .

Terjemahan: Mawla Amru Ibn Harith beliau berkata: Kami telah keluar bersama Amir al-Mu’minin ‘Ali Ibn Abi Talib ra pada hari raya, maka telah bertanya satu kelompok daripada sahabatnya, wahai Amir al-Mu’minin, Apa yang kamu katakan mengenai solat selepas dan sebelum

<sup>557</sup> Muḥammad Ibn Qāṣim al-Hambalī, *Hāshīyah al-Rauḍ al-Marba’*, (t:t: tp, 1397h) 2:523.

<sup>558</sup> *Ibid.*

<sup>559</sup> Sayf ‘Alī al-‘Aṣṣārī, *al-Bid’ah Iḍāfiyyah*, 291.

<sup>560</sup> Berdasarkan hadis yang diriwayatkan secara *mawqūf* dari Ibn ‘Abbās RA:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: " حَدَّثَ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ أُبَيِّتَ فَمَرَّتَيْنِ، فَإِنْ أَحْتَرَتْ فَثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَلَا يُحِلُّ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ

Hadis Riwayat Bukhārī, *Kitāb al-Da’āwāt*, Bāb Mā Yukrah Fī al-Saj’i Fī al-Dhu’a, No Hadis 6337. Lihat Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī*, (Riyāḍ: Maktabah Malik Fahd, 2001) 11:142,143.

<sup>561</sup> Abū Bakr Ahmad al-Bazār, *al-Baḥr al-Zukhār Musnad al-Bazār*, (Beyrūt: Mu’assasah ‘Ulūm al-Qur’ān, 1988) 2:129. Nūr al-Dīn Ibn Abī Bakr al-Haythamī, *Kashf al-Astār ‘an Zawā’id al-Bazār*, (Beyrūt: Muassasah al-Risālah, 1979) 1:313.

bersama Imam? Beliau (Mawla Amru) berkata: Beliau tidak membalas pertanyaan mereka. Kemudian datang kelompok yang lain, maka mereka bertanya sebagaimana kelompok awal bertanya, beliau (Saidina 'Ali) tidak membalas pertanyaan tersebut, ketika mana telah selesai solat bersama manusia (solat raya), kemudian beliau bertakbir tujuh kali dan lima kali, kemudian beliau berkhotbah kepada manusia, kemudian beliau turun dari mimbar dan menunggang. Para sahabat bertanya: Wahai Amir al-Mu'minin, mereka kaum yang bersolat, Saidina 'Ali menjawab: Apa yang kamu mahu aku lakukan? sekiranya kamu ingin bertanya mengenai sunnah? Maka sesungguhnya Nabi SAW tidak melakukan solat sebelum dan selepasnya. Barangsiapa yang mahu lakukanlah, barangsiapa yang mahu, tinggalkan. Adakah kamu melihat aku menghalang manusia bersolat, maka aku akan menjadi seseorang yang menghalang seseorang hamba untuk bersolat.

Athar ini menguatkan lagi, bagaimana sahabat bertindak balas terhadap suatu ibadah yang tidak di dahului oleh Rasulullah SAW. Selagi mana ianya berada di dalam lingkungan syarak. Sebagaimana dimaklumi bahawa Rasulullah SAW tidak pernah melakukan solat sunat sebelum dan selepas solat sunat hari raya. Namun umat Islam ketika dibawah pemerintahan Saidina 'Ali Ibn Abi Talib ra telah melakukan solat sunat sebelum dan selepas solat hari raya. Apabila Saidina 'Ali Ibn Abi Talib ditanya secara berulang kali hal demikian, beliau menjawab, jika kamu bertanya mengenai sunnah ia tidak pernah dilakukan oleh Rasulullah SAW. Barangsiapa yang hendak melakukan lakukanlah, barangsiapa yang tidak ingin melakukan tinggalkanlah.

Demikian dapat diperhatikan bagaimana Saidina 'Ali Ibn Abi Talib berinteraksi terhadap amalan yang tidak pernah dilakukan oleh Rasulullah SAW. Ibadah solat adalah hak Allah SWT, adakah wajar seseorang manusia menghalang manusia lain melakukan ibadah kepada Allah SWT. Sedangkan ianya tidak bertentangan dengan asas-asas syariat Islam. Al-Syawkani menjelaskannya di dalam kitabnya *Nail al-Awtar* melalui perkataan Imam al-Nawawi, telah berkata Imam al-Shafi'i serta jamaah salaf berhubung isu tersebut bahawa



tidak dimakruhkan untuk melakukan perkara tersebut<sup>562</sup>. Dinukilkan juga pandangan al-‘Iraqi mengatakan bahwa tiada larangan untuk bersolat diwaktu tersebut<sup>563</sup>.

#### 10) Athar Ibn Mas’ud ra berhubung dengan halaqah zikir

Pemahaman kepada athar ini sedikit kontroversi apabila sesetengah pihak seringkali menggunakan hujah ini untuk melabelkan setiap perkara baharu yang berlaku di dalam ibadat adalah perkara yang tercela, berikutan athar ini memperihalkan bagaimana Ibn Mas’ud ra menegur sekelompok manusia yang mengadakan halaqah zikir dengan tatacara tersendiri.

Hal ini diriwayatkan sebagaimana berikut:

عمرو بن يحيى قال: سمعت أبي يحدث، عن أبيه قال: كُنَّا نَجْلِسُ عَلَى بَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قَبْلَ صَلَاةِ الْعَدَاةِ، فَإِذَا حَرَجَ، مَشَيْنَا مَعَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَجَاءَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- فَقَالَ: أَخْرَجَ إِلَيْكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ قُلْنَا: لَا، بَعْدُ. فَجَلَسَ مَعَنَا حَتَّى حَرَجَ، فَلَمَّا حَرَجَ، فَمُنَّا إِلَيْهِ جَمِيعًا، فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ آيَةً أَمْرًا أَنْكَرْتُهُ وَلَمْ أَرَ -وَالْحَمْدُ لِلَّهِ- إِلَّا حَيْرًا. قَالَ: فَمَا هُوَ؟ فَقَالَ: إِنَّ عِشْتَ فَسْتَرَاهُ. قَالَ: رَأَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ قَوْمًا حَلَقًا جُلُوسًا يَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ فِي كُلِّ حَلَقَةٍ رَجُلٌ، وَفِي أَيْدِيهِمْ حَصَا، فَيَقُولُ: كَبُرُوا مِئَةً، فَيَكْبُرُونَ مِئَةً، فَيَقُولُ: هَلَلُوا مِئَةً، فَيَهْلَلُونَ مِئَةً، فَيَقُولُ: سَبِّحُوا مِئَةً، فَيَسْبِحُونَ مِئَةً. قَالَ: فَمَاذَا قُلْتُمْ لَهُمْ؟ قَالَ: مَا قُلْتُ لَهُمْ شَيْئًا أَنْتَظَرُ رَأْيَكَ أَوْ أَنْتَظَرُ أَمْرِكَ. قَالَ: أَفَلَا أَمَرْتَهُمْ أَنْ يَعْدُوا سَبِّحَاتِهِمْ، وَضَمِنْتَ لَهُمْ أَنْ لَا يَضِيعَ مِنْ حَسَنَاتِهِمْ، ثُمَّ مَضَى وَمَضَيْنَا مَعَهُ حَتَّى أَتَى حَلَقَةً مِنْ تِلْكَ الْحَلِيقِ، فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: مَا هَذَا الَّذِي أَرَأَيْتُمْ تَصْنَعُونَ؟ قَالُوا: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَصَا نَعُدُّ بِهِ التَّكْبِيرَ وَالتَّهْلِيلَ وَالتَّسْبِيحَ. قَالَ: فَعْدُوا سَبِّحَاتِكُمْ، فَأَنَا ضَامِنٌ أَنْ لَا يَضِيعَ مِنْ حَسَنَاتِكُمْ شَيْءٌ وَيُحْكَمَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، مَا أَسْرَعَ هَلَكْتُمْ! هَؤُلَاءِ صَحَابَةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَافِرُونَ، وَهَذِهِ نِيَابَتُهُ لَمْ تَبَلْ، وَآيَتُهُ لَمْ تُكْسَرْ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّكُمْ لَعَلَى مِلَّةٍ هِيَ أَهْدَى مِنْ مِلَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُفْتَتِحُو بَابِ ضَلَالَةٍ. قَالُوا: وَاللَّهِ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مَا أَرَدْنَا إِلَّا الْحَيْرَ.

<sup>562</sup> al-Shawkānī, *Nayl al-Awṣār* 3:359.

<sup>563</sup> *Ibid.*

قَالَ: وَكَمْ مِنْ مُرِيدٍ لِلْحَيْرِ لَنْ تُصِيبَهُ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّ قَوْمًا يَفْرُقُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ، وَإِيمَ اللَّهِ مَا أَدْرِي لَعَلَّ أَكْثَرَهُمْ مِنْكُمْ، ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ. فَقَالَ عَمْرُو بْنُ سَلَمَةَ: رَأَيْنَا عَامَّةَ أَوْلِيَاكَ الْحَلِيقِ يُطَاعُونَنَا يَوْمَ النَّهْرَوَانِ مَعَ الْخَوَارِجِ.<sup>564</sup>

Terjemahan: Daripada ‘Amr Ibn Yahya katanya: Aku telah mendengar ayahku bercerita, daripada ayahnya berkata: “Satu ketika kami duduk di pintu ‘Abd Allah Ibn Mas‘ud ra sebelum solat subuh. Apabila dia keluar, kami akan berjalan bersamanya ke masjid. Tiba-tiba datang kepada kami Abu Musa al-‘Asy‘ari, lalu bertanya: “Apakah Abu ‘Abd al-Rahman telah keluar kepada kamu?” Kami jawab: Tidak. Maka dia duduk bersama kami sehingga ‘Abd Allah bin Mas‘ud keluar. Apabila dia keluar, kami semua bangun kepadanya. Lalu Abu Musa al-‘Asy‘ari berkata kepadanya: “Wahai Abu ‘Abd al-Rahman, aku telah melihat di masjid tadi satu perkara yang aku tidak bersetuju, tetapi aku tidak lihat – alhamdulillah – melainkan ianya baik”. Dia bertanya: “Apakah ia?”. Kata Abu Musa: “Jika umur kamu panjang engkau akan melihatnya. Aku melihat satu puak, mereka duduk dalam lingkungan (halaqah) menunggu solat. Bagi setiap lingkungan (halaqah) ada seorang lelaki (ketua kumpulan), sementara di tangan mereka yang lain ada anak-anak batu. Apabila lelaki itu berkata : Takbir seratus kali, mereka pun bertakbir seratus kali. Apabila dia berkata: Tahlil seratus kali, mereka pun bertahlil seratus kali. Apabila dia berkata: Tasbih seratus kali, mereka pun bertasbih seratus kali.” Tanya ‘Abd Allah Ibn Mas‘ud: “Apa yang telah kau katakan kepada mereka?” Jawabnya: “Aku tidak kata kepada mereka apa-apa kerana menanti pandangan dan perintahmu”. Berkata ‘Abd Allah Ibn Mas‘ud: “Mengapa engkau tidak menyuruh mereka mengira dosa mereka dan engkau jamin bahawa pahala mereka tidak akan hilang sedikit pun”. Lalu dia berjalan, kami pun berjalan bersamanya. Sehingga dia tiba kepada salah satu daripada lingkungan berkenaan. Dia berdiri lantas berkata: “Apa yang aku lihat kamu sedang lakukan ini?” Jawab mereka: “Wahai Abu ‘Abd al-Rahman! Batu yang dengannya kami menghitung takbir, tahlil dan tasbih”. Jawabnya: “Hitunglah dosa-dosa kamu, aku jamin pahala-pahala kamu tidak hilang sedikit pun. Celaka kamu wahai umat Muhammad! Alangkah cepat kemusnahan kamu. Para sahabat Nabi masih lagi ramai, baju baginda belum lagi buruk dan bekas makanan dan minuman baginda pun belum lagi pecah. Demi yang jiwaku berada di tangan-Nya, apakah kamu berada di atas agama yang lebih mendapat petunjuk daripada agama Muhammad, atau sebenarnya kamu semua pembuka pintu kesesatan?” Jawab mereka : “Demi Allah wahai Abu ‘Abd al-Rahman, kami hanya bertujuan baik.” Jawabnya : “Betapa ramai yang bertujuan baik, tetapi tidak menepatinya.” Sesungguhnya Rasulullah SAW telah menceritakan kepada kami satu

<sup>564</sup> Hadis Riwayat al-Dārimī, Katam al-‘Ilm, No Hadis 222. Lihat, al-Dārimī, *al-Musnad al-Jāmi’ al-Dārimī*, (Beyrūt: Dār al-Bashr al-Islāmiyyah, 2013) 142.

kaum yang membaca al-Quran namun tidak lebih dari kerongkong mereka. Demi Allah aku tidak tahu, barangkali kebanyakan mereka dari kalangan kamu.” Kemudian beliau pergi. Berkata ‘Amru Ibn Salamah: “Kami melihat kebanyakan puak tersebut bersama Khawarij memerangi kami pada hari Nahrawan.”

Al-Shaṭībī turut membawakan athar Ibn Mas’ud ra di dalam penulisannya bagi menguatkan ancaman terhadap *bid’ah*:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد كفيتم<sup>565</sup>

Terjemahan: Ikutilah peninggalan kami, dan jangan lakukan *bid’ah* sesungguhnya ianya telah mencukupi.

Namun yang menjadi persoalan, *bid’ah* bagaimana yang dimaksudkan oleh Ibn Mas’ud ra? Benarkah berdasarkan athar ini difahami tidak dibenarkan memulai setiap suatu yang baik di dalam ibadat? Justeru disini penting dilihat bagaimana kaedah sebenar yang dipakai oleh Ibn Mas’ud ra dalam memahami *bid’ah*. Adakah yang dimaksudkan adalah melakukan sesuatu yang tidak pernah dilakukan oleh Rasulullah SAW atau terdapat perkara lain yang menjadi pertikaian di dalam memahami athar ini.

Sebagaimana yang dinyatakan dalam athar, kelompok tersebut berada di dalam halaqah zikir dengan tatacara menghitung zikir mereka dengan batu tasbih. Kemudian pemimpin halaqah tersebut berkata: bertakbirlah seratus kali, kemudian mereka bertakbir, begitu juga bertasbih dan bertahlil. Perbuatan mengadakan halaqah zikir sememangnya dituntut dalam Islam, terdapat banyak dalil-dalil yang menganjurkan supaya mengadakan halaqah zikir.

Antaranya:

---

<sup>565</sup> Al-Shaṭībī, *al-I’tisām*, 57.

" لَا يَتَعَدُّ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَعَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ  
وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ"<sup>566</sup>

Terjemahan: Tidak duduk satu kamu mengingati Allah melainkan dipayungi para malaikat dan dihujani dengan rahmat dan diturunkan kepada mereka ketenangan dan (nama-nama) mereka disebut disisi Allah.

Adapun perbuatan menghitung tahlil dengan bilangan seratus kali, turut terdapat di dalam nas dengan pelbagai riwayat antaranya:

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ،  
فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عَدَلٌ عَشْرٍ رِقَابٍ، وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَمُحِيَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ،  
وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمْسِيَ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا  
أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ"<sup>567</sup>

Terjemahan: Barangsiapa yang berkata tiada tuhan melainkan Allah dan keesannya, tiada sekutu bagi-Nya, dan bagi-Nya pujian, dan ketas-Nya setiap sesuatu perkara, dalam satu hari seratus kali, baginya menyamai membebaskan sepuluh hamba, dan ditulis baginya seratus kebaikan, dipadamkan baginya seratus kesalahan, dan baginya dilindungi dari syaitan pada hari tersebut sehingga petang, dan tidak didatangi seseorang yang lebih baik daripada apa yang datang dengannya melainkan seseorang mengamalkannya lebih banyak daripada demikian.

Begitu juga terdapat hal yang sedemikian di dalam memperihalkan tasbih dan tahmid, sebagaimana yang diriwayatkan:

" مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ  
568"

Terjemahan: Barangsiapa yang mengatakan maha suci Allah dengan pujian pada-Nya seratus kali dalam satu hari, dipadamkan kesalahannya sekalipun seumpama lautan.

<sup>566</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Dhikr wa al-Dhu'ā wa al-Tawbah wa al-Istighfār, Bāb Faḍl al-Ijtimā' 'alā Tilāwah al-Qur'ān wa 'alā al-Dhikr, No Hadis 2702.

<sup>567</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb Ba'du al-Khulq, Bāb Şifah Iblīs wa Junūduh, No Hadis 642.

<sup>568</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Da'awāt, Bāb Faḍl al-Tasbīh, No Hadis 6405.

Begitu juga terdapat riwayat lain yang turut memperihalkan kelebihan berzikir dengan bilangan seratus kali:

عَنْ أُمِّ هَانِيٍّ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ ، قَالَتْ : قَالَ : مَرَّ بِي ذَاتَ يَوْمٍ رَسُولُ اللَّهِ فُقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي قَدْ كَبُرْتُ وَضَعُفْتُ أَوْ كَمَا قَالَتْ ، فَمُرَّنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ وَأَنَا جَالِسَةٌ ، قَالَ : " سَبِّحِي اللَّهَ مِائَةً تَسْبِيحًا فَإِنَّهَا تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ رَقَبَةٍ تُعْتِقُهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَاحْمَدِي اللَّهَ مِائَةَ تَحْمِيدَةٍ ، تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ فَرَسٍ مُسْرَجَةٍ مُلْجَمَةٍ ، تَحْمِلِينَ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَكَبِّرِي اللَّهَ مِائَةَ تَكْبِيرَةٍ ، فَإِنَّهَا تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ بَدَنَةٍ مُقَلَّدَةٍ مُتَقَبَّلَةٍ ، وَهَلِّلِي اللَّهَ مِائَةَ تَهْلِيلَةٍ قَالَ ابْنُ خَلْفٍ أَحْسِبُهُ قَالَ تَمَلُّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَلَا يُرْفَعُ يَوْمَئِذٍ لِأَحَدٍ عَمَلٌ ، إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ مَا أُتِيَتْ بِهِ " 569

Daripada ‘Ummu Hani’ Bintu Abi Talib berkata: Suatu hari Rasulullah SAW melewati dihadapanku, lalu aku berkata: “Wahai Rasulullah, sesungguhnya aku sudah tua dan lemah,” atau perkataan seperti itu, “tunjukkanlah kepada aku amalan yang boleh aku lakukan sambil duduk.” Beliau bersabda: “Bertasbih kepada Allah seratus kali, itu setara bagimu dengan memerdekakan seratus budak dari anak-anak Ismail. Bertahmid kepada Allah seratus kali, itu setara bagimu dengan seratus kuda perang yang engkau bawa dalam perang pada jalan Allah. Bertakbir kepada Allah seratus kali, setara bagimu dengan seratus unta yang terikat lagi jinak. Dan, bertahlil seratus kali,” telah berkata Ibnu Khalaf: “Saya kira beliau berkata: “akan memenuhi antara langit dan bumi, dan saat itu tidak seorang pun yang serupa dengan amalmu, kecuali dia melakukan seperti apa yang kau lakukan.”

Manakala menghitung zikir dengan batu kerikil (tasbih) turut dilakukan pada zaman Nabi SAW, ketikamana Rasulullah SAW melewati sekumpulan manusia yang berzikir menggunakan batu kerikil. Rasulullah SAW menerangkan perkara yang lebih baik daripada perkara tersebut dengan menghitung zikir menggunakan jari namun tidak melarang menggunakan tasbih untuk menghitung zikir. Sebagaimana yang terdapat di dalam pelbagai riwayat, antaranya:

<sup>569</sup> Hadis Riwayat Aḥmād, Musnad al-Nisā’, No Hadis 26371.

حَدَّثَنِي كِنَانَةُ مَوْلَى صَفِيَّةَ، قَالَ: سَمِعْتُ صَفِيَّةَ، تَقُولُ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعَةُ  
 آلَافٍ نَوَاقٍ أُسْبِحُ بِهَا، فَقُلْتُ: لَقَدْ سَبَّحْتُ بِهِ، فَقَالَ: " أَلَا أَعَلَّمُكَ بِأَكْثَرَ مِمَّا سَبَّحْتَ  
 بِهِ؟ " فَقُلْتُ: بَلَى عَلَّمَنِي، فَقَالَ: قُولِي سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ <sup>570</sup>

Telah menceritakan kepadaku Kinana mawlah Safiyyah berkata: Aku mendengar Safiyyah, beliau berkata: Telah masuk (rumah) aku Rasulullah SAW dan diantaraku terdapat empat ribu biji tasbih yang aku bertasbih dengannya, maka aku berkata: Sesungguhnya aku telah bertasbih dengan ini, Sabda (Rasulullah SAW): Mahukah aku ajarkan kamu satu perkara (amalan) yang lebih banyak daripada hitungan tasbih ini. Aku menjawab: Sudah tentu, ajarkanlah aku. Sabda Rasulullah SAW: Katakanlah maha suci Allah bilangan ciptaan-Nya.

Justeru bagaimana kefahaman di dalam memahami athar Ibn Mas'ud ra tersebut?

Adakah riwayat mengenai menghitung zikir tersebut tidak sampai kepada beliau?

Sebagaimana yang beliau nyatakan di dalam mengingkari perkata tersebut sebagaimana yang terdapat di dalam athar:

"فَعُدُّوا سَيِّئَاتِكُمْ، فَإِنَّا ضَامِرٌ أَن لَّا يَضِيْعَ مِنْ حَسَنَاتِكُمْ"

Terjemahan: Hitunglah kesalahan kamu, aku jamin (beliau) tidak tersalah dalam menghitung kebaikan kamu (lakukan).

Syeikh Abu 'Asim al-Nabil Ibn Hasyim ketika mensyarahkan hadis ini mengatakan terdapat beberapa perkara bolehjadi yang dingkari oleh Ibn Mas'ud melalui athar ini iaitu:

sebagaimana yang masyhur perkara yang diingkari adalah sifat "فصص"<sup>571</sup> terdapat banyak

riwayat bahawa beliau mengingkari perbuatan tersebut, keadaan berzikir secara berjamaah, menghitung zikir, tempat berkumpulnya perkara tersebut serta sifat-sifat yang Rasulullah SAW menyeru supaya berhati-hati terhadap kelompok tersebut<sup>572</sup>. Namun perkara yang

<sup>570</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-Da'awāt, Bāb Fī al-Du'ā al-Nabī, No Hadis 3554. Beliau mengatakan hadis ini *gharīb*.

<sup>571</sup> Membawa maksud penglipur lara.

<sup>572</sup> Al-Sayyīd Abū 'Āsim al-Nabil Ibn Hashim, *Fath al-Manān*, (Mekah: Maktabah Makīyyah, 1999) 249.

ditekankan oleh penulis terhadap perbuatan yang diingkari oleh Ibn Mas'ud ra adalah perbuatan <sup>573</sup>"قصص" iaitu ketua yang menyeru supaya menghitung zikir tersebut dengan bertahlillah seratus kali, kemudian bertasbihlah seratus kali<sup>574</sup>. Hal ini berdasarkan pelbagai riwayat antaranya:

عن عطاء بن السائب قال: لا أعلمه إلا عن أبي البخترى قال: بلغ عبد الله ابن مسعود أن قوما يقعدون من المغرب إلى العشاء يسبحون، يقولوا: قولوا كذا، قولوا كذا...<sup>575</sup>

Terjemahan: Dari 'Ata' Ibn al-Sa'ib berkata: Tidaklah aku mengetahuinya melainkan dari Abu al-Bukhatari berkata: Telah sampai Ibn Mas'ud kepada suatu kaum yang duduk di antara Maghrib hingga ke Isya' mereka bertasbih: Katakanlah sedemikian-sedemikian, katakanlah sedemikian-sedemikian.

Antara riwayat lain:

ذكر لابن مسعود قاص يجلس بالليل ويقول للناس: قولوا كذا، قولوا كذا، فقال: إذا رايتموه فأخبروني.....<sup>576</sup>

Terjemahan: Telah dinyatakan kepada Ibn Mas'ud seseorang yang duduk di dalam satu majlis pada malam hari, dan beliau berkata kepada manusia: Hendaklah kamu mengatakan sedemikian, katakanlah sedemikian, berkata (Ibn Mas'ud): Apabila kamu melihatnya maka khabarkanlah kepadaku...

Riwayat ini sesuatu yang jelas, bahawa Ibn Mas'ud ra mengingkari perkara tersebut iaitu ketua yang mengarahkan supaya mengucapkan perkara sedemikian, sedemikian. Bahkan terdapat riwayat seakan-akan menetapkan supaya hendaklah kamu baca sedemikian, sedemikian kamu akan memperolehi sedemikian, sebagaimana yang dinyatakan:

---

<sup>573</sup> Perkara ini turut dipersetujui oleh Hujjah al-Islām al-Imām Ghazālī, beliau menyatakan sifat tersebut iaitu "القصص" merupakan *bid'ah* dan diingkari oleh para salaf dan hal ini tidak berlaku pada zaman Rasulullah SAW, Saidina Abu Bakr rad an Saidina 'Umar al-Khaṭṭāb ra. Lihat al-Ghazālī, *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, 1:58.

<sup>574</sup> *Ibid.*

<sup>575</sup> *Ibid.*

<sup>576</sup> *Ibid.*

"من سبح كذا وكذا فله كذا وكذا"<sup>577</sup>

Terjemahan: Sesiapa (yang) bertasbih sedemikian dan sedemikian, maka baginya (beroleh) sedemikian dan sedemikian.

Jurteru atas dasar ini merupakan perkara yang diingkari oleh Ibn Mas'ud ra, sehingga beliau menyatakan:

“Adakah kamu lebih mendapat petunjuk daripada petunjuk Muhammad SAW dan sahabat-sahabatnya”<sup>578</sup>

Namun sekiranya seseorang turut ingin mempertahankan pandangan beliau dengan menyatakan perihal menghitung tasbih dengan menggunakan batu atau mengadakan halaqah zikir tersebut sememang perkara yang diingkari oleh Ibn Mas'ud ra berdasarkan athar tersebut. Berkemungkinan ia perkara yang diingkari atau tidak disukai oleh Ibn Mas'ud ra namun ia bukanlah hujah yang kuat untuk mengharamkan perkara tersebut berdasarkan dalil-dalil yang banyak menganjurkan perbuatan sedemikian bahkan berlaku pada zaman Rasulullah SAW perbuatan mengadakan halaqah zikir dan menghitung zikir menggunakan batu kerikil tanpa dihalang oleh Rasulullah SAW. Boleh jadi juga pengingkaran perbuatan tersebut oleh Ibn Mas'ud ra berkehendakkan sesuatu amalan yang lebih baik yang telah dianjurkan oleh Rasulullah SAW supaya menghitung zikir menggunakan ruas antara jari jemari sebagaimana yang dianjurkan oleh Rasulullah SAW.

Dari sudut lain, sesuatu yang boleh diandaikan bahawa Ibn Mas'ud ra sememangnya mengenali kelompok tersebut bahawa mereka yang dimaksudkan ciri-ciri yang dinyatakan oleh Rasulullah SAW sebagaimana yang diriwayatkan dalam athar tersebut “mereka yang membaca al-Quran tetapi tidak melepaskan kerongkongan mereka” yang memperihalkan

---

<sup>577</sup> *Ibid.*

<sup>578</sup> *Ibid.*



mengenai sifat-sifat *khawarij*. Bahkan hal ini terbukti sememangnya kelompok tersebut kelihatan berada di kelompok *khawarij* sebagaimana yang telah diriwayatkan dalam athar yang sama.

#### **4.9.3 Zaman *tabi'in*, *tabi' tabi'in* serta beberapa perkara berkaitan ulamak muktabar**

Pernyataan sebahagian amalan ulama ini bukanlah bertujuan untuk menjadikannya sumber hukum, sebaliknya menjadi contoh kefahaman ulama berkenaan di dalam memahami *bid'ah* yang terlarang di dalam Islam.

- i. Imam Ahmad Ibn Hambal melazimi solat 300 rakaat setiap hari ketika mana beliau sihat apabila beliau sakit beliau mengamalkan sebanyak 150 rakaat<sup>579</sup>.
- ii. Imam al-Shafi'ī mengkhatamkan al-Quran setiap hari. Manakala sepanjang bulan puasa beliau mengkhatamkan al-Quran sebanyak 60 kali khatam, kesemua itu beliau lakukan ketika di dalam solat.<sup>580</sup>
- iii. Imam Abu Hanifah solat subuh dengan wuduk solat Isyak selama 40 tahun, beliau antara ulama yang banyak menunaikan solat pada zaman beliau tanpa tidur malam sehingga beliau dikenali dengan “orang yang tidak tidur malam kerana solat”<sup>581</sup>.
- iv. Imam ‘Ali Ibn al-Hussain Ibn Ali Ibn Abi Talib solat pada setiap hari dan malam seribu rakaat sehinggalah beliau wafat. Atas dasar tersebut beliau dikenali dengan nama Zain al-‘Abidin<sup>582</sup>.

---

<sup>579</sup> al-Dhahabī, *Siyār al-‘Alām al-Nubalā’*, (t:t: Mu’asasah al-Risālah, 1985) 11:12.

<sup>580</sup> al-Laknawī, *Iqāmah al-Hujjah*, 92.

<sup>581</sup> *Ibid*, 77.

<sup>582</sup> *Ibid*, 71.

- v. ‘Ali Ibn Abd Allah Ibn ‘Abbas Ibn ‘Abd Mutallib sujud setiap hari seribu kali sujud.<sup>583</sup>
- vi. Ibn Hajar al-‘Asqalani melazimi setiap kali majlis ilmu beliau dengan surah al-‘Al’a, berselawat ke atas Nabi SAW, mendoakan para hadirin serta melazimi nasyid-nasyid<sup>584</sup> yang mempunyai maksud yang baik. Hal ini apabila beliau ditanya kenapa beliau melakukan sedemikian, beliau menjelaskan hal tersebut diwarisi daripada gurunya Syeikh al-‘Iraqi<sup>585</sup>.

Daripada sudut penelitian terhadap amalan yang dilakukan oleh generasi awal dan juga para ulama muktabar. Kewujudan sesuatu yang baharu sentiasa wujud atas kecenderungan seseorang untuk melakukannya. Meletakkan kefahaman terhadap setiap sesuatu yang baharu itu tertolak adalah sesuatu kefahaman yang perlu kepada penelitian. Dibimbangi menghalalkan sesuatu yang haram dan mengharamkan sesuatu yang halal. Firman Allah SWT:

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ  
 إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾

<sup>583</sup> *Ibid*, 75.

<sup>584</sup> Antara sebahagian bayt-bayt nasyid beliau yang dinyatakan:

ياربِّ دُكْرِي فَقَدْ قَدَّرْتَنِي ... مِنْ يَوْمِ مَبْدَأِ إِنْشَائِي نِسَاءً  
 وَإِذَا خَطَوْتُ إِلَى الْخَطَا فَاغْفِرْهُ لِي ... كَرَمًا فَأَنْتَ خَلَقْتَنِي خَطَاءً  
 وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ:  
 إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ فِي ... كُلِّ أَمْرٍ أَمْكَنْتَ فِرْصَتَهُ  
 فَاغْفِرْ خَيْرًا أَوْ ائْتَمِرْ خَيْرًا ... فَإِنْ لَمْ تُطْفِئْهُ أَجْزَأَتْ نَيْتُهُ

<sup>585</sup> Abū al-Khayr Muhammad Ibn ‘Abd al-Rahman al-Sakhāwī, *al-Jawāhir wa al-Durar Fi Tarjamah al-Sheykh al-Islām Ibn Hajar*, (Beyrūt: Dār Ibn Hāzīm, 1999) 2:584.

Terjemahan: Dan janganlah kamu berdusta dengan sebab apa yang disifatkan oleh lidah kamu: Ini halal dan ini haram, untuk mengada-adakan sesuatu yang dusta terhadap Allah SWT; sesungguhnya orang-orang yang berdusta terhadap Allah tidak akan berjaya.

(Surah al-Nahl 16:116)

Tidak terdapat suatu nas yang *thabit* dari al-Quran mahupun al-Sunnah yang menyatakan jangan kamu lakukan apa yang tidak dilakukan oleh baginda SAW. Sebaliknya sabda Rasulullah SAW:

"مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ فَاقْبَلُوا مِنْ اللَّهِ عَافِيَتَهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ لِيَنْسَى شَيْئًا، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: { وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا }<sup>586</sup>"

Terjemahan: Apa yang dihalalkan Allah dalam kitab-Nya ianya adalah halal dan apa yang diharamkan adalah haram dan apa yang didiamkan darinya maka ianya dimaafkan, maka terimalah kemaafan dari Allah, sesungguhnya Allah itu tidak bersifat lupa terhadap sesuatu, kemudian baginda membaca ayat: "Tidaklah tuhan kamu itu bersifat lupa".

Hadis ini menjelaskan mengenai perkara yang dihalalkan dan diharamkan syarak adalah suatu yang jelas adapun perkara yang didiamkan oleh syarak merupakan satu kelonggaran kepada umat Islam. Rasulullah SAW turut melarang para sahabat daripada banyak bertanya, dibimbangi pertanyaan tersebut akan menyebabkan sesuatu perkara itu diharamkan. Sebagaimana peristiwa seorang sahabat yang bertanya mengenai kefardhuan haji.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: " لَمَّا نَزَلَتْ (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ كُلِّ عَامٍ؟ فَسَكَتَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي كُلِّ عَامٍ، قَالَ: " لَا، وَلَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجِبَتْ " فَأَنْزَلَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ)<sup>587</sup>

<sup>586</sup> Hadis Riwayat al-Bazār, No Hadis 4087. Al-Bazār, Musnad al-Bazār, 10:26.

<sup>587</sup> Hadis Riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-Hajj, Bāb Mā Jā' Kam Farḍ al-Ḥajj, No Hadis 814.

Terjemahan: Dari ‘Ali Ibn Abi Talib berkata: Ketika mana turun (ayat) “Kewajiban manusia bagi Allah adalah menunaikan haji di bait-Nya bagi sesiapa yang berkemampuan”. Mereka (sahabat bertanya): Ya Rasulullah adalah setiap tahun? Baginda diam, Mereka (sahabat) bertanya lagi, wahai Rasulullah adakah setiap tahun. Sabda Rasulullah: Tidak, sekiranya aku katakana ia, maka ianya menjadi kewajiban. Allah SWT menurunkan ayat: “Wahai orang-orang yang beriman, janganlah bertanya terhadap setiap perkara yang akan menyebabkan ianya menjadikan kamu susah”.

Berdasarkan peristiwa ini, dapat dilihat larangan banyak tanya tersebut di dalam berlaku di dalam persoalan ibadat. Lagi penegasan yang dinyatakan oleh Rasulullah SAW:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص: " إِنَّ أَكْبَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا، مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ، لَمْ يُحْرَمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَحُرِّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ" 588

Terjemahan: Sabda Rasulullah SAW: Sesungguhnya sebesar-besar dosa bagi umat Islam dalam melakukan kesalahan, sesiapa yang bertanya mengenai sesuatu yang tidak diharamkan buat umat Islam, kemudian diharamkan disebabkan pertanyaan beliau.

Berdasarkan nas-nas yang dinyatakan dapat diperhatikan bagaimana keluasan syarak terhadap setiap perbuatan yang dilakukan oleh umat manusia. Perkara yang tidak dilakukan oleh zaman awal sekalipun di dalam ibadat tidak bermaksud ia haram, sebaliknya perlu dinilai pada setiap sudut amalan tersebut. Hal ini selari dengan syariat Islam itu sendiri yang bersifat fleksibel sebagaimana sabda Rasulullah SAW:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ص: أَيُّ الْأَدْيَانِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: الْحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ" 589

Terjemahan: Dari Ibn ‘Abbas berkata: Telah ditanya Rasulullah SAW: Agama apakah yang paling disukai Allah? Sabda baginda: Agama yang suci dan bertolak ansur.

<sup>588</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb al-Faḍhā’il, Bāb Tawqīruhu SAW, No Hadis 2359.

<sup>589</sup> Hadis Riwayat Ahmad, Musnad ‘Abd al-Allah Ibn al-‘Abbas, No Hadis 2108.

Walau bagaimanapun tolak ansur di dalam Islam hanya bersangkutan paut dengan perkara *furu'* tidak melibatkan perkara usul.

#### **4.10 Komentari Terhadap Teori Yang Dikemukakan Al-Shāṭibī Berdasarkan Kerangka Pemikiran Zaman Awal**

Al-Shāṭibī bimbang apabila seseorang menambah atau melazimi sesuatu di dalam ibadat dengan jumlah tertentu atau *kaiḥiyat* tertentu atau menghubungkan sesuatu ibadat dengan adat tertentu seperti *maulid al-rasul* manusia akan menganggap perkara yang ditambah itu adalah sebahagian daripada amalan agama. Oleh yang demikian, beliau melarang manusia meletakkan batasan-batasan tertentu dan melazimi sesuatu adat yang berkait dengan ibadah atau agama.

Dapat diperhatikan di sini mengenai tujuan asal mengapa al-Shāṭibī bersikap tegas terhadap setiap ibadat dengan mengekalkan sifat *jamid* terhadap sesuatu ibadat tanpa merubah sedikitpun sebagaimana yang dilakukan oleh zaman awal. Dengan keadaan ini menurut beliau keaslian syariat Islam dapat dijaga. Ianya merupakan satu usaha yang murni bagi mengekalkan keaslian agama.

Namun dari beberapa aspek yang lain, kefahaman sebegini dilihat sukar untuk dipraktikkan, hal ini atas beberapa sebab:

- i. Jika dilihat berdasarkan terhadap setiap penelitian zaman berzaman bermula daripada zaman Rasulullah SAW, sahabat dan seterusnya sehingga kini, akan wujud sedikit sebanyak perbezaan di dalam pelaksanaan sesuatu ibadat hasil daripada pertembungan budaya tempatan dan syariat Islam, begitu juga hasil daripada perkembangan hukum Islam yang sedia ada. Ianya adalah *sunnatullah* yang tidak dapat dielakkan akan sentiasa berterusan berlaku dari generasi ke generasi. Perbezaan

itu bukanlah melibatkan perkara usul ibadah atau sesuatu yang *ghair ma'qul al-ma'na* sebaliknya ia melibatkan perkara yang *ma'qul al-ma'na* atau juga *furu'* di dalam ibadah yang terhasil berlandaskan dalil-dalil umum atau juga penggunaan instrumen qiyas di dalam ibadah.

- ii. Jika dihadkan sesuatu ibadah (berhubung *furu'* ibadah dan penggunaan qiyas dalam ibadah) berlandaskan apa yang sedia ada tanpa boleh berubah walaupun sedikit sebagaimana yang diperjelaskan al-Shaṭībī dalam huraian takrifannya. Secara automatik ia menyekat fitrah manusia di dalam melakukan amalan kebajikan berlandaskan dalil-dalil umum sedangkan perkara ini bukan pendekatan Rasulullah SAW terhadap setiap amalan yang dilakukan oleh para sahabat. Apabila dibatasi “semestinya” mengikut sebulat-bulat perbuatan yang terdapat di dalam teks nas, secara tidak langsung ia juga menyebabkan kesukaran di dalam melaksanakan sesuatu amalan. Hal ini bertentangan sebagaimana firman Allah SWT bahawa “tidaklah dijadikan di dalam agama itu suatu kesempitan”<sup>590</sup>. Sekiranya ada yang berhujah bahawa Rasulullah SAW menyeru supaya sebulat-bulatnya perbuatan mesti mengikuti teks nas tanpa boleh sedikitpun perubahan perbuatan berdasarkan hadis “solatlah kamu sebagaimana kamu melihat aku bersolat”<sup>591</sup>. Pengkaji melihat ianya ditujukan kepada usul ibadah bukan merujuk sesuatu yang dikategorikan sebagai *furu'* ibadah, hal ini dibuktikan bagaimana para sahabat menambah zikir-zikir tertentu di dalam solat, begitu juga tindakan Abu Bakar ra yang bertentangan dengan arahan

---

<sup>590</sup> Al-Qur'ān, 22:78.

<sup>591</sup> Hadis diriwayatkan oleh Abi Sualaymān Malik Ibn Huwayrith:

وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي

Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Adāb, Bāb Raḥmah al-Nās wa al-Bahā'im, No Hadis 6008.

Nabi SAW supaya kekal menjadi Imam di dalam solat<sup>592</sup>. Sahabat adalah mereka yang paling hampir dengan Rasulullah SAW sudah pasti mereka lebih memahami apa yang dimaksudkan oleh Rasulullah SAW. Justeru pengkaji melihat perkara sebegini (merujuk kepada yang tidak boleh diubah) ditujukan kepada sesuatu yang *ghair ma'qul* di dalam solat seperti penetapan rakaat solat, bacaan fatihah pada setiap rakaat. Hal sebeginilah yang dikatakan usul ibadat yang tidak boleh diubah walaupun sedikitpun.

- iii. Setiap perbuatan yang bertepatan dengan syarak sekalipun di dalam ibadat perlu dinilai dengan insaf dan bukan dihukum secara keseluruhan tanpa melihat sebab-sebab kenapa masyarakat berbuat sedemikian. Sekiranya mereka berbuat sedemikian dengan bertujuan ingin mengambil alih tempat *Syari'* (menetapkan tatacara ibadat baharu di dalam Islam) semestinya ianya dilarang. Hal sebegini sepatutnya dipertimbangkan oleh para cendekiawan atau sarjana Islam untuk menghukumi amalan tersebut. Dalam menjelaskan hal ini pengkaji mengambil beberapa contoh seperti seorang sahabat yang mengulangi surah al-Ikhlas di dalam setiap rakaat dan peristiwa ini sampai kepada Rasulullah SAW. Rasulullah SAW tidak melarang mereka melakukan dengan mengatakan “kenapa kamu berbuat sesuatu yang aku tidak lakukan?” sebaliknya Rasulullah SAW bertanya kepada sahabat tersebut kenapa kamu lakukan perkara sedemikian. Lantas sahabat tersebut menjawab perkara tersebut bahawa beliau mencintai surah al-ikhlas. Rasulullah SAW menjawab mencintainya akan membuatkan kamu bersamanya ke syurga. Begitu juga peristiwa para sahabat membaca al-Quran dengan tatacara sendiri seperti membaca dengan cara yang

---

<sup>592</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Ṣolāt, Bab Ṣolāt al-Jamā'ah wa al-Imāmah, No Hadis 652.

lantang, perlahan serta mencampur adukkan di antara surah di dalam al-Quran, lantas Rasulullah SAW bertanya kenapa kamu melakukan perkara sedemikian, maka dihuraikan satu persatu oleh setiap sahabat yang berbuat demikian dengan alasan-alasan tersendiri. Rasulullah SAW tidak melarang sahabat mendahului baginda dengan mengatakan “mengapa kamu melakukan sesuatu yang aku tidak lakukan?” Sebaliknya Rasulullah SAW mengakui bahawa kesemua apa yang mereka lakukan itu baik. Bahkan banyak lagi peristiwa-peristiwa lain yang berlaku di dalam ibadat sebagaimana yang dinyatakan oleh pengkaji dalam bab relevansi pemikiran.

Pengkaji melihat terdapat dua perkara penting yang perlu dicermati sebelum menilai sesuatu perkara tersebut benar atau salah **Pertama** menilai tujuan melakukan amalan tersebut? Hal ini bertepatan dengan hadis Rasulullah SAW bahawa “setiap perbuatan itu berdasarkan dengan niat” sekalipun amalan seseorang itu bertepatan dengan zahir perbuatan salaf tanpa berubah sedikitpun tatacaranya namun niat yang tidak bertepatan sebagai contoh disertai dengan *riya'*, takbur, bongkak, perkara ini tetap dilarang dan ditegah bahkan amalan tersebut ditolak dan sia-sia. **Kedua** adakah tatacara amalan tersebut bertepatan dengan syarak. Kayu ukur di dalam menghuraikan “bertepatan dengan syarak” tersebut perlu dilihat dan diperincikan pada setiap amalan yang dilakukan adakah ianya termasuk perkara yang diperbolehkan atau perkara yang dilarang, hal ini perlu dilihat dengan lebih dalam lagi melibatkan perbahasan *ta'alil al-ahkām*, *kaifiyyat* amalan sama ada terdiri dari *kaifiyyat* yang dibenarkan atau tidak. Di sini akan dapat lihat keluasan hukum Islam, fleksibelnya hukum syarak dalam menilai sesuatu amalan. Hal ini melibatkan pengaplikasian kaedah-kaedah syarak di dalam menentukan sesuatu hukum. Secara



tidak langsung ianya membuktikan kerelevanan takrifan Ibn ‘Abd al-Salām berhubung teori *bid‘ah*.

- iv. Terdapat sebahagian amalan masyarakat yang dilakukan secara turun temurun yang sudah menjadi sebatian di dalam masyarakat. Atas dasar ini sebahagian mereka yang memahami *bid‘ah* kesemuanya sesat di dalam pengertian yang lebih khusus mendakwa bahawa keaslian agama perlu dijaga, oleh atas dasar demikian perlu dilarang amalan tersebut. Antara contoh amalan tersebut sebahagiannya turut diamalkan dan menjadi budaya masyarakat Melayu sebagai contoh bersalaman serta berselawat setiap kali selesai solat, mengadakan aktiviti sempena Maulid Nabi SAW, membaca surah Yasin beramai-ramai setiap kali malam Jumaat, mengadakan himpunan tahlil untuk dihadiahkan kepada simati, mengadakan halaqah zikir secara beramai-beramai, keluar berdakwah untuk tempoh-tempoh tertentu seperti tiga hari, empat puluh hari dan sebagainya. Amalan-amalan seperti ini dinilai sebagai *bid‘ah* dan tertolak jika dinilai menurut pandangan al-Shāṭibi. Dalam menghuraikan persoalan sedemikian pengkaji melihat setiap perkara tersebut perlu diukur atas dasar apa perkara tersebut dilakukan. Boleh jadi ianya suatu bentuk untuk mendisiplinkan diri berdasarkan pengalaman yang dilalui oleh seseorang, sebagai contoh seseorang mengiltizamkan diri untuk keluar berdakwah di dalam tempoh-tempoh tertentu supaya dapat istiqamah atau menguatkan jati diri untuk berdakwah. Begitu juga membaca setiap kali malam Jumaat atas dasar sudah menjadi kebiasaan melakukan amalan tersebut disebabkan seringkali melakukan hal sedemikian ianya termasuk perkara yang diharuskan bukan di-*bid‘ah*-kan melainkan mereka mendakwa mereka melakukan dengan kaifiat sedemikian-sedemikian atas dasar Rasulullah SAW turut

melakukan perkara sebagaimana yang mereka lakukan sedangkan Rasulullah SAW tidak melakukan sedemikian.

Hal ini yang dilarang dan perlu diperjelaskan kepada masyarakat bahawa Rasulullah SAW tidak melakukan sedemikian tetapi sekiranya seseorang ingin melakukannya tiada halangan padanya selagimana tidak menyalahi syarak jika tidak mahu melakukannya maka tidak perlu untuk menyanggahnya. Adapun mewajibkan masyarakat dengan amalan tertentu seperti wajib membaca surah Yaasin pada setiap malam Jumaat, atau mewajibkan mengadakan Tahlil untuk dihadihkan kepada simati, hal ini dinamakan *bid'ah* kerana mengada-adakan atau mewajibkan sesuatu yang tidak ada asas di dalam agama. Dalam menjelaskan keadaan ini pengkaji melihat relevansi pendekatan Saidina Ali Ibn Abi Talib ra di dalam menjawab pertanyaan sekelompok sahabat yang bertanyakan mengenai sekelompok manusia pada zaman beliau mengerjakan solat rawatib selepas dan sebelum solat raya sedangkan perkara tersebut tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Setelah ditanya berulang kali, Saidina 'Alī Ibn Abī Ṭālib menjawab, sekiranya kamu bertanya mengenai sunnah, bahawa Rasulullah SAW tidak melakukan, sekiranya kamu ingin melakukan perkara tersebut lakukanlah, sekiranya tidak mahu tinggalkanlah, tidak pantas bagi aku yang berkedudukan sebagai seorang hamba menghalang seseorang melakukan ibadah kepada Allah SWT. Demikian jawapan Saidina 'Alī Ibn Abī Ṭālib ra berkenaan ibadat yang dilakukan sekalipun tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Kewafatan Rasulullah SAW menunjukkan terputusnya wahyu, apa yang halal sudapun jelas, demikian juga perkara yang haram adapun perkara yang didiamkan termasuk di antara perkara yang diharuskan untuk dilakukan selagimana tidak menyalahi prinsip syarak.

- v. Berkaitan amalan yang sudah menjadi tradisi di dalam sesetengah masyarakat, perkara yang perlu diperjelaskan kepada masyarakat adalah berhubung praktik amalan tersebut adakah ianya dilakukan oleh Rasulullah SAW atau tidak. Hal ini bagi mengelakkan seseorang menyandarkan sesuatu yang tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Sebagaimana yang dilakukan oleh Saidina Ali Ibn Abi Talib ra yang tidak melarang perkara tersebut sebaliknya menjelaskan perkara tersebut tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Dengan demikian keaslian teks agama yang dibimbangi terhakis secara tidak langsung terpelihara dengan menerangkan perbezaan ibadat yang dilakukan atas dasar teks nas dan ibadat dilazimi berdasarkan uruf masyarakat atau berdasarkan nas yang umum.
- vi. Melazimi sesuatu ibadah disebabkan kebiasaan adalah sesuatu yang sering berlaku. Sebagai contoh seseorang sering mengkhataamkan al-Quran pada hari Isnin, sudah menjadi kebiasaan beliau mengkhataamkan al-Quran pada hari Isnin. Jika menurut perincian al-Shaṭībī ianya adalah *bid'ah* kerana melazimi sesuatu ibadat yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW sedangkan jika diperhatikan perkara sebegini termasuk di dalam keluasan melakukan ibadat berlandaskan dalil umum. Hal ini akan menjadi *bid'ah* sekiranya disandarkan perbuatan tersebut kepada Nabi SAW sedangkan baginda tidak meletakkan hari-hari yang khusus untuk mengkhataamkan al-Quran. Tidak adil untuk menghukum amalan seseorang itu tertolak selagi mana tidak bercanggah dengan al-Quran mahupun al-Sunnah.

#### **4.11 Rumusan Perbincangan teori *bid'ah* antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī**

Hasil daripada perbincangan mengenai teori *bid'ah* antara kedua-dua tokoh tersebut serta relevansi dengan pemikiran mereka yang dijamin oleh Rasulullah SAW iaitu zaman

Rasulullah SAW, para sahabat, para *tabi'in* dan *tabi' tabi'in* beserta ulama yang muktabar, pengkaji menyimpulkan beberapa perkara tersebut:

- i. Pandangan Ibn 'Abd al-Salām yang membahagikan *bid'ah* kepada lima ke atas setiap perkara baharu lebih hampir kepada kerangka pemikiran *salaf al-soleh*. Hal ini kerana tidak semua perkara baharu itu dilihat sebagai *bid'ah* yang tertolak sekalipun tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW. Hal ini boleh dilihat pada setiap zaman terdapat sekelompok manusia seringkali melazimi ibadat berdasarkan dalil umum.
- ii. Titik perselisihan utama dalam membincangkan *bid'ah* adalah hadis mengatakan “setiap *bid'ah* itu sesat”. Manakala titik perselisihan antaran pandangan Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī berhubung keluasan beramal di dalam ibadat berdasarkan dalil-dalil umum dengan melaziminya pada waktu-waktu tertentu.
- iii. Pandangan al-Shaṭībī dilihat tegas dalam menghukum setiap perkara baharu yang berlaku di dalam agama khususnya dalam ibadat yang berlandaskan dalil-dalil umum yang tidak berlaku pada zaman awal. Pandangan ini dilihat bertujuan untuk memelihara keaslian praktik keagamaan sebagaimana yang berlaku pada zaman Rasulullah SAW dan sahabat.
- iv. Pandangan Ibn 'Abd al-Salām berasaskan pandangan jumhur fuqaha yang dipelopori oleh fuqaha Mazhab Shafi'i. Manakala pandangan al-Shaṭībī berasaskan pandangan Imam Malik rh yang meletakkan *bid'ah* di dalam satu hala iaitu kesesatan. Justeru dapat disimpulkan pengaruh persekitaran iaitu mazhab Shafi'i dan Maliki antara kedua-dua tokoh tersebut turut mempengaruhi asas kedua-dua pemikiran ini.

- v. Tidak dinafikan kedua-dua pandangan ini mempunyai asas hujah di dalam menyatakan pendirian mengenai *bid'ah*. Hal ini meletakkan sebahagian isu *bid'ah* terletak di dalam perbahasan perkara yang diperselisihkan di antara fuqaha.
- vi. Kecenderungan al-Shaṭībī dalam mempertahankan terhadap teori yang dikemukakannya dilihat terlalu memandang kepada zahir teks dalam menafikan setiap perkara yang tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW sedangkan pengaplikasian yang berlaku pada kerangka pemikiran *salaf al-soleh* tidak sedemikian. Hal ini dibuktikan perkara-perkara baharu di dalam ibadat berdasarkan dalil umum yang berlaku pada zaman sahabat dan selepasnya serta amalan-amalan tertentu yang sering dilazimi oleh ulama-ulama muktabar.
- vii. Pengkaji berpandangan antara faktor berkemungkinan keadaan sedemikian berlaku (merujuk point vi) al-Shaṭībī tidak sempat menyelesaikan penulisan beliau hal ini mendorong terdapat kemungkinan wujud perbahasan-perbahasan yang belum sempat dinyatakan dalam penulisannya.
- viii. Perkara lain yang menyebabkan al-Shaṭībī tegas dalam memahami *bid'ah* adalah sikap *ithiyat* (berhati-hati) terhadap setiap perkara baharu yang tidak pernah berlaku pada zaman awal. Perkara ini adalah sesuatu yang murni dalam memelihara keaslian dalam praktik keagamaan.
- ix. Perbincangan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī berhubung teori *bid'ah* lebih komprehensif berbanding perbahasan yang dikemukakan oleh Ibn 'Abd al-Salām.

#### 4.12 Parameter dalam memahami *bid'ah* yang tertolak dalam Islam

Hasil dari perbincangan antara kedua-kedua teori beserta aplikasi terhadap kerangka perbuatan zaman awal pengkaji menyimpulkan ciri-ciri *bid'ah* yang tertolak di dalam Islam boleh dilihat sebagaimana berikut:

- 1) Niat di dalam melakukan sesuatu pekerjaan.

Niat adalah ibu penentu kepada setiap sesuatu amalan sama ada perkara tersebut merupakan sunnah yang dilakukan oleh Nabi SAW mahupun perkara yang bertepatan dengan sunnah (selari dengan syarak) sekiranya niat terpesong ianya tetap tidak diterima. Hal ini berdasarkan hadis *mutawatir*:

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى

Terjemahan: “Sesungguhnya setiap perbuatan tersebut dimulai dengan niat dan setiap seseorang mengikut apa yang diniatkan”<sup>593</sup>

Seandainya seseorang melakukan apa yang dilakukan oleh Nabi SAW tetapi niat melakukan perkara tersebut adalah bertujuan selain mengharap keredhaan Allah SWT ia tetap tidak diterima. Hal ini turut selari dengan hadis Rasulullah SAW yang menyatakan amalan *ahl bid'ah* tidak diterima<sup>594</sup>.

Niat merupakan kayu ukur pertama di dalam menilai sesuatu amalan yang baharu, hal ini turut dikuatkan berdasarkan hadis-hadis Rasulullah SAW dalam perbincangan bab

<sup>593</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-‘Imān, Bāb Bad’u al-Wahy, No Hadis 1.

<sup>594</sup> Lafaz Hadis:

عَنْ حَدِيثِهِ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص: " لَا يُعْمَلُ لِلَّهِ لِصَاحِبٍ بِدْعَةٍ صَوْمًا، وَلَا صَلَاةً، وَلَا صَدَقَةً، وَلَا حَجًّا، وَلَا عُقْرَةً، وَلَا جِهَادًا، وَلَا صَرْفًا، وَلَا عَدْلًا، يُخْرِجُ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا تُخْرِجُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ "

Hadis Riwayat Ibn Majah, Bab Ijtinab al-Bida' wa al-Jidal, No Hadis 49. Hadis dhaif kerana terdapat padanya Muhammad Ibn Muhsan disepakati kedhaifannya lihat al-Albānī, Silsilah al-Aḥādīth al-Ḍa'īfah wa al-Mawḍū'ah, (Riyāḍ: Maktabah al-Ma'ārif, 1988) 3:685.

sebelum ini berkaitan dengan tatacara yang didahului sahabat dalam melakukan sesuatu perkara seperti mengulangi surah al-ikhlas kerana cintakan surah tersebut, mempelbagaikan cara bacaan al-Quran dengan faktor tertentu seperti menghalau syaitan dan sebagainya. Baginda Rasulullah SAW akan bertanya apa faktor apa mereka melakukan amalan sedemikian, sedemikian. Sekiranya niat tersebut selari dengan syarak ianya dibenarkan. Ini adalah manhaj bagaimana Rasulullah SAW menghukumi sesuatu perkara.

- 2) Sesuatu yang tiada asas sandaran di dalam Islam samaada dari dalil am mahupun khas.

Perkara ini telah dijelaskan oleh Imam al-Shafi'ī di dalam memahami sesuatu *bid'ah* yang terkeji iaitu sesuatu yang bertentangan dengan sumber-sumber pensyariat Islam sama ada dari al-Quran, al-Sunnah, Ijmak mahupun qiyas. Adapun perkara yang selari dengan kehendak syarak merupakan sesuatu perkara yang terpuji. Namun akan timbul persoalan, bagaimana sekiranya perkara-perkara tersebut termasuk di dalam perkara yang diperselisihkan? Tidak menjadi pertikaian di dalam hal ini selagi mana perselisihan itu berasaskan nas. Namun jika perselisihan itu sesuatu yang jelas bertentangan dengan nas atau tidak bersandarkan mana-mana sumber yang diakui dalam pensyariat Islam ia merupakan sesuatu yang tertolak. Antara kaedah fiqh yang dimaklumi di dalam hal ini:

لا ينكر على المختلف فيه، وإنما ينكر المجمع عليه<sup>595</sup>

Terjemahan: Jangan diingkari sesuatu yang diperselisihkan padanya, sebaliknya ingkari sesuatu yang telah diijmakkan ke atasnya.

---

<sup>595</sup> Al-Suyūfī, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, (Qāherah: Dār al-Salām, 2009)1:344.

Kaedah ini disepakati oleh ulama, ini kerana boleh jadi sesuatu pandangan fuqaha itu benar berdasarkan masa dan zamannya namun tidak sesuai digunapakai pada sesetengah tempat yang lain. Kaedah ini juga boleh mengelakkan seseorang berasa seakan-akan kunci kebenaran berada satu pihak, sedangkan perselisihan itu boleh terjadi disebabkan perbezaan di dalam memahami nas-nas berkaitan mahupun perbezaan *waqi'* masyarakat selagimana ianya tidak melibatkan perkara usul.

3) Setiap sesuatu yang bertentangan dengan fahaman *ahl al-sunnah wa al-jamaah*

Setiap sesuatu yang bertentangan dengan fahaman *ahl al-Sunnah wa al-Jamaah* dari segi iktikad sesuatu yang disepakati ia merupakan *sahib bid'ah* sebagaimana yang dinyatakan di dalam hadis. Hal ini turut diperakui oleh kedua-kedua kelompok yang membahaskan mengenai *bid'ah*, antara yang dikategorikan sebagai *bid'ah dalālah* adalah mereka yang terkeluar dari pengertian ahl al-Sunnah wa al-Jamaah antaranya aliran-aliran atau perselisihan yang wujud di dalam memahami akidah iaitu Qadariyyah, Jabariyyah, Mu'tazilah, Khawarij, Murji'ah, Syiah dan sebagainya. Ibn Hajar al-Haythami ketika mana beliau mengulaskan mengenai hadis “setiap *bid'ah* itu sesat” beliau menyatakan yang dimaksudkan dalam hadis merupakan setiap sesuatu yang bertentangan dengan fahaman ahl al-Sunnah wa al-Jamaah di bawah fahaman Imam al-Asya'ari dan al-Maturidi<sup>596</sup>.

Hal ini bertepatan dengan beberapa buah hadis sebagaimana selayaknya terhadap ahl *bid'ah* antaranya:

- i. Umat Islam terbahagi kepada 73 golongan iaitu mereka yang berpegang dengan jamaah<sup>597</sup>.

---

<sup>596</sup> Ibn Hajar al-Haythamī, *al-Fatāwā al-Ḥadīthīah*, 280.

<sup>597</sup> Lafaz hadis:



- ii. Tidak diterima taubat bagi ahl *bid'ah*<sup>598</sup>.

Dengan penjelasan ini diharapkan dapat mengelak salah faham dalam melabel sebagai *bid'ah* tertolak terhadap sesuatu kelompok di kalangan *ahl al-Sunnah wa al-Jamaah* dalam memahami isu-isu perselisihan *fiqhiyyah*.

- 4) Mengubah asas-asas syarak yang telah *thabit* dari sumber hukum Islam

Mengubah asas-asas syarak yang telah *thabit* dari sumber hukum Islam juga dikategorikan sebagai *bid'ah dalalah*. Hal ini sebagai mana firman Allah SWT:

أَمْ هُمْ شُرَكَوُا شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

Terjemahan: Patutkah mereka mempunyai sekutu-sekutu yang menentukan mana-mana bahagian dari agama mereka sebarang undang-undang yang tidak diizinkan oleh Allah? Dan kalaulah tidak kerana kalimah ketetapan yang menjadi pemutus (dari Allah, untuk menangguhkan hukuman hingga ke suatu masa yang tertentu), tentulah dijatuhkan azab dengan serta-merta kepada mereka (yang berbuat demikian) dan sesungguhnya orang-orang yang zalim itu akan beroleh azab seksa yang tidak terperi sakitnya.

(Surah al-Syura 42:21)

Ini kerana hak-hak pensyariatian di dalam Islam ialah milik Allah SWT.

Mengubahkan sesuatu yang telah *thabit* dari sumber hukum Islam sangat-sangat

---

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص : افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، فَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ، وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ، وَافْتَرَقَتِ النَّصَارَى عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، فَأِحْدَى وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ، وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتَفْتَرِقَنَّ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ، وَثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ "، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ هُمْ؟ قَالَ : " الْجَمَاعَةُ "

Hadis Riwayat Ibn Mājah, Kitāb Fitan, Bāb Man al-Kaf 'anman Qāla Lā ila ha illa Allah, No Hadis 3992.

<sup>598</sup> Lafaz hadis:

عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله حجب التوبة عن كل صاحب البدعة

Hadis Riwayat al-Bayhaqī, *Bāb Fī Mubadi'ah al-Kuffār al-Mufsidīn, Faṣl Mujānibah al-Fusūqah wa al-Mubtadi'ah*, No hadis 9456, 9457.

bertentangan bahkan dilarang di dalam Islam. Antara yang dimaksudkan dengan kenyataan ini termasuklah menghalalkan sesuatu yang diharamkan oleh Allah SWT mahupun sebaliknya mengharamkan sesuatu yang dihalalkan oleh Allah SWT. Ini kerana penentuan halal dan haram adalah milik Allah SWT. Adapun manusia beramal melalui apa yang telah diperintakkannya.

Termasuk di dalam perbahasan ini adalah mengubah sesuatu yang telah disepakati berdasarkan *qat'i dalālah*, sebagai contoh berpuasa Ramadhan pada bulan selain Ramadhan melainkan terdapat sebab lain seperti qada', mengerjakan haji selain di Mekah, menolak hadis sebagai sumber pensyariatian di dalam Islam, menambah solat *wajibah* dan selainnya.

5) Mencipta hadis palsu untuk dijadikan sandaran beramal

Hadis palsu sebagaimana yang dimaklumi sesuatu yang tertolak dan tercela.

Sebagaimana dinyatakan dalam hadis Rasulullah SAW:

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

Terjemahan: Barangsiapa yang berdusta ke atas aku dengan sengaja, maka beliau telah mempersiapkan tempatnya di neraka<sup>599</sup>

Perbuatan mereka hadis palsu ini jelas sesuatu yang bertentangan di dalam Islam, kedudukan hadis palsu ini seakan-akan seseorang yang sedang mereka cipta sesuatu di dalam Islam tanpa ada sandaran kemudian disandarkan ke atas Rasulullah SAW. Antara perkara tercela di dalam hal ini:

---

<sup>599</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-‘Ilm, Bāb Ithm Man Kadhaba ‘Alā al-Nabiy SAW, No Hadis 107.

- a) Menyandarkan sesuatu kepada Nabi SAW dengan berbohong.
- b) Meletakkan asas baru di dalam Islam berdasarkan hadis palsu. Hal ini kerana hadis Rasulullah SAW merupakan salah satu asas sumber yang disepakati di dalam Islam.

Adapun hadis *dhaif* ia termasuk di dalam perkara yang diperselisihkan boleh jadi ianya sesuatu yang hadir dari Nabi SAW dan boleh jadi ianya sesuatu yang tertolak<sup>600</sup>. Para ulama berbeza pandangan tentang hukum beramal dengan hadis *dhaif*. Kebanyakan para ulama berpendapat bahawa harus beramal dengan hadis yang berkaitan dengan *faḍāil amal* (kelebihan amal) sahaja beserta tiga syarat<sup>601</sup>. Syarat-syarat tersebut sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī<sup>602</sup>:

- i. Hadis tersebut tidak terlalu lemah (*dhaif*).
- ii. Hadis tersebut bersesuaian dengan dasar dan prinsip syariah.
- iii. Hadis tersebut hendaklah diamalkan tanpa meyakini bahawa ia adalah sebuah hadis yang sahih dan *thabit* bahkan ia diamalkan atas dasar *ihtiyāt* (berhati-hati).

- 6) Melakukan ibadat dengan cara yang tidak diizinkan oleh syarak.

Bagaimana yang dimaksudkan dengan cara yang tidak diizinkan oleh syarak? Apa yang dimaksudkan disini sesuai sebagaimana takrifan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī bersikap berlebihan di dalam beribadah selari sebagaimana yang dinyatakan di dalam hadis Rasulullah SAW melarang sahabat yang ingin berpuasa tanpa berbuka, beribadat tanpa tidur dan tidak mahu berkahwin.

---

<sup>600</sup> Hadis *dhaif* merupakan hadis yang tidak mempunyai ciri-ciri yang telah ditetapkan untuk hadis sahih dan hasan. Lihat Syed Abdul Majid Ghouri, *Pengenalan Ilmu Mustalah al-Hadith*, terj. Muhammad Hazim Bin Hussin, (Darul Syakir: Selangor, 2015) 109. ‘Abd al-Karīm Ibn ‘Abd al-Rahman, *al-Hadīth al-Dhaif wa Hukm al-Ihtijāj Bih*, (Riyāḍ: Dar al-Minhāj, 1425H)57.

<sup>601</sup> Syed Abdul Majid Ghouri, *Pengenalan Ilmu Mustalah al-Hadith*, 110.

<sup>602</sup> *Ibid.*

Antara perkara yang tidak diizinkan syarak juga beribadat dengan tidak menepati tatacara di dalam ibadat sebagai contoh solat tidak menutup aurat dengan iktikad tidak salah berkelakuan sedemikian. Mengabaikan syarat-syarat yang telah ditetapkan untuk melakukan sesuatu ibadat seperti solat tanpa wuduk sesuatu yang tertolak. Mahupun mengadakan pensyariatan ibadat baru untuk mencapai redha Allah SWT sebagai contoh enggan berkahwin demi *taqarrub* kepada Allah SWT, meninggalkan makan dan minum atas alasan untuk mendekati diri kepada Allah SWT tanpa hak. Walaubagaimanapun memperbanyakkan ibadat berdasarkan dalil-dalil umum sesuatu yang tidak menjadi pertikaian untuk dilaksanakan selagimana berlandaskan syarak.

- 7) Mengiktikad melazimi tatacara sesuatu amalan yang dilakukan kemudian disandarkan bahawa Nabi SAW turut melakukan amalan yang dilakukan tersebut hanyalah berdasarkan dalil umum.

Mengiktikad melazimi tatacara sesuatu amalan itu sunnah yang disandarkan pada Nabi SAW ke atas sesuatu yang secara jelasnya tiada nas ke atas perkara tersebut termasuk mengada-adakan sesuatu perkara baharu. Ia juga sebahagian daripada pendustaan kepada Nabi SAW. Sebagai contoh mereka yang beriktikad baca surah Yaasin pada malam Jumaat atas dasar Nabi SAW berbuat demikian. Ianya adalah hal yang dilarang, kerana tiada nas yang *thabit* mengatakan Nabi SAW melazimi membaca Yaasin malam Jumaat. Adapun perbuatan membaca Yaasin malam Jumaat itu adalah diharuskan kerana tiada satu dalil dari al-Quran mahupun hadis melarang perbuatan tersebut, adapun membaca surah Yaasin adalah sesuatu perkara yang sangat-sangat dituntut, ianya merupakan kalam dari firman Allah SWT bahkan memperoleh ganjaran bagi sesiapa yang melakukannya. Antara contoh lain di dalam

hal ini *bid'ah* melakukan solat *raghaib* yang disandarkan kepada Nabi SAW melalui hadis palsu.

#### 4.13 Kesimpulan

Perbezaan antara Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī jika diperhatikan sepintas lalu ianya adalah perbezaan dari sudut istilah. Namun titik perselisihan berlaku apabila al-Shaṭībī menolak secara total terhadap pembahagian yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām. Apabila al-Shaṭībī mengekalkan zahir hadis setiap *bid'ah* itu adalah sesat secara automatiknya beliau mengkhususkan di dalam *taṭbīq* takrifannya. Antaranya setiap sesuatu yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW sama ada dari segi bentuk, keadaan, taatcara termasuk dari kategori *bid'ah* yang sesat dan tertolak. Antara amalan-amalan yang dianggap *bid'ah* disisi al-Shaṭībī antaranya maulid nabi, berzikir secara berjamaah, berpuasa dalam keadaan berjemur dan sebagainya. Walaubagaimanapun beliau masih menerima *masalah al-mursalah, istihsan* di dalam melakukan sesuatu amalan. Dalam menilai keadaan ini pengkaji melihat bahawa al-Shaṭībī berpegang kepada literal teks di dalam memahami teori *bid'ah* sedangkan takrifan Ibn 'Abd al-Salām lebih menepati pengaplikasian teori berdasarkan relevansi pemikiran zaman awal. Namun dalam masa terdapat kelebihan yang tertentu berdasarkan kedua-dua teori yang dikemukakan.

## BAB 5: KESAN KONFLIK PEMIKIRAN IBN ‘ABD AL-SALĀM DAN AL-SHĀṬIBĪ MENGENAI TEORI *BID‘AH* TERHADAP MASYARAKAT

### 5.1 Pendahuluan

Konflik pemikiran di antara al-Shaṭībī dan Ibn ‘Abd al-Salām pada dasarnya merupakan konflik di dalam memahami pengertian hadis berkaitan *bid‘ah*. Al-Shaṭībī yang datang terkemudian dari Ibn ‘Abd al-Salām menyetujui pengertian yang dibawa oleh Ibn ‘Abd al-Salām sekiranya ia difahami dari segi bahasa. Pandangan yang dibawa oleh Ibn ‘Abd al-Salām pada asalnya merupakan pandangan Imam al-Shafi’ī hasil dari pentafsiran kata-kata ‘Umar Ibn Khattab “sebaik-baik *bid‘ah* adalah ini”. Penjelasan yang dikemukakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām mengenai *bid‘ah* merupakan perincian kepada tafsiran yang telah dilakukan oleh Imam al-Shafi’ī.

Selanjutnya beliau menghuraikan bagaimana untuk mengenali sesuatu *bid‘ah* itu samaada ia dari kategori wajib, sunat, harus, makruh ataupun haram. Ianya boleh dikenali dengan menyesuaikan setiap hal itu kepada kaedah-kaedah fiqhiyyah yang telah disusun oleh ulama-ulama fiqh. Di dalam memahami asas ini sesuatu yang tidak dinafikan ianya mewujudkan dua aliran yang berterusan dalam mempertahankan ideologi masing-masing berhubung teori *bid‘ah*.

Perbahasan mengenai *bid‘ah* atau tidak sesuatu amalan ia merupakan perbahasan ilmiah dalam kalangan para ilmun. Tidak dinafikan kedua-dua aliran mempunyai sandaran di dalam meletakkan asas masing-masing dalam memahami *bid‘ah*. Namun dewasa ini dapat dilihat bagaimana terdapat sekelompok umat Islam telah mempergunakan takrifan al-Shaṭībī dalam menghukum setiap amalan yang dilakukan oleh masyarakat berdasarkan uruf yang

tidak wujud pada zaman generasi awal sebagai *bid'ah* yang sesat sedangkan al-Shaṭībī turut memperakui uruf sebagai salah satu sumber hukum syariat.

Tidak kurang juga terdapat dalam kalangan masyarakat Islam mereka yang menggunakan takrifan Ibn 'Abd al-Salām secara luas sehingga melakukan sesuatu ibadat dengan cara yang melampau<sup>603</sup>. Bahkan kedua-keadaan ini sangat-sangat ditegah. Perkara seperti ini menular di dalam masyarakat pada hari ini. Secara automatiknya ianya memberi kesan yang negatif kepada umat Islam secara amnya. Antara faktor berlakunya keadaan ini disebabkan kurang cermat terhadap menilai sesuatu keadaan.

## **5.2 Kewujudan dua aliran di dalam memahami *bid'ah***

Sebagaimana yang dibahaskan pada peringkat awal kajian, terdapat tiga pendekatan dalam memahami pengertian *bid'ah*. Keadaan ini berterusan sehingga hari ini yang memperlihatkan kewujudan tiga kelompok tersebut di dalam memahami teori *bid'ah*. Ketiga-tiga kelompok ini mereka yang berada di bawah satu panji yang utama iaitu Islam beraliran *ahl al-sunnah wa al-jamaah*. Walaubagaimanapun pertentangan kuat berlaku antara dua kelompok mereka yang memahami *bid'ah* dalam pengertian yang khusus serta kelompok yang membahagikan *bid'ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālah*. Hal ini kerana perbezaan kelompok ketiga iaitu mereka yang memahami *bid'ah* kesemuanya adalah sesat namun dalam pengertian yang luas hanya bersifat *lafzi* semata-mata tidak melibatkan *maknawi*. Mereka masih menerima *bid'ah ḥasanah* dalam lafaz yang berbeza, dengan pandangan setiap sesuatu yang termasuk di bawah kaedah-kaedah syarak sekalipun tidak berlaku zaman Rasulullah SAW termasuk dalam perkara-perkara yang disyariatkan.

---

<sup>603</sup> Kelompok-kelompok yang terpesong dari al-Qur'an dan al-Sunnah.

Pandangan al-Shaṭībī mengenai *bid'ah* merupakan antara pandangan yang terpilih dalam kalangan kebanyakan sarjana semasa. Kenyataan ini dibuktikan melalui beberapa penulisan semasa yang membandingkan antara teori *bid'ah* yang dibahaskan oleh fuqaha silam dengan memilih pandangan al-Shaṭībī sebagai pandangan yang terpilih antaranya seperti Ibrahim Ibn 'Amir al-Ruhaylī<sup>604</sup>, Abi 'Usamah Salim Ibn 'Iid al-Hilali al-Salafi<sup>605</sup>, 'Abd Allah Ma'sir<sup>606</sup> dan lain-lain.

Takrifan yang dinyatakan Imam al-Shaṭībī seringkali digunakan oleh kelompok yang digelar Salafiyyah (Neo-Salafi) atau juga dikenali dengan golongan Wahabiyyah<sup>607</sup> dalam menyatakan pendirian mereka berhubung isu-isu *bid'ah*. Namun dalam masa yang sama sebahagian kelompok ini turut melabel al-Shaṭībī sebagai *ahl al-bid'ah* kerana beliau berpegang kepada mazhab al-Asyairah dan Maturidiyyah di dalam akidah<sup>608</sup>.

Antara fuqaha kotemporari yang mendokong bahawa kesemua *bid'ah* adalah sesat di dalam pengertian yang khusus boleh dilihat mereka yang cenderung kepada aliran yang dikatakan sebagai "Salafiyyah" yang masyhur pada masa kini antaranya Muhammad Ibn

---

<sup>604</sup> Ibrāhīm Ibn 'Amir al-Ruhaylī, *Mawqif Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah Min ahl al-Ahwā wa al-Bida'*, (al-Madīnah al-Nabawīyyah: Maktabah al-Ghurabā' al-Athāriyyah, 1415h) 92.

<sup>605</sup> Abī 'Usāmah Salīm Ibn 'Iid al-Hilālī al-Salafī, *al-Bid'ah wa Atharuhā al-Sya'ī Fī al-Ummah*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 2000) 9.

<sup>606</sup> Beliau meletakkan takrifan al-Shatibi menjadi satu takrifan yang khusus di dalam memperincikan makna *bid'ah* di dalam *muṣṭalahāt fiqhīyyah Malikī*. 'Abd Allah Ibn Ma'sir, *Mu'jam Muṣṭalahāt al-Fiqh al-Mālikī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 1971) 34.

<sup>607</sup> Muhammad Sa'īd Ramaḍān al-Būṭī, *al-Salafīyyah Marhalah Zamaniyyah Mubārakah Lā Madhab Islāmīy*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 1988) 235,236.

<sup>608</sup> Hal yang sama turut berlaku pada Imam Abū Shamah dan al-Ṭurṭūsī yang dianggap sebagai ahl *bid'ah* disebabkan berpegang dengan aliran al-'Asyairah di dalam akidah. Walaubagaimanapun pandangan ini tidak lah mewakili keseluruhan aliran neo-salafi pada hari ini berkemungkinan ianya hanya tokoh-tokoh tertentu. Namun begitu sedikit sebanyak ianya adalah natijah dari aliran pemikiran yang k berhubung teori *bid'ah*. Hal ini boleh dirujuk melalui penulisan, Naṣr Ibn Aḥmad al-Fahd, *al-'Ilām bi al-Mukhālafāt al-Muwāfaqāt wa al-'Itiṣām*, (Riyād: Maktabah al-Rusyd, 1999)



Salih al-‘Uthaimin<sup>609</sup>, ‘Abd Allah Ibn Baz<sup>610</sup>, Albani<sup>611</sup>, Salih Fawzan<sup>612</sup>, ‘Abd Allah Jibrin<sup>613</sup>, ‘Alawi Ibn ‘Abd al-Qadir al-Saqqaf<sup>614</sup> dan lain-lain. Sekalipun mereka dari satu aliran, sesetengah mereka berbeza pandangan antara isu-isu yang di*bid’ah*kan. Hal ini sedikit sebanyak telah memberi kesan kepada perkembangan hukum Islam. ‘Abd ‘Ilah Ibn Hussain al-‘Araj menjelaskan bagaimana terdapat sebahagian dari mereka sendiri sering berbeza pandangan di dalam meletakkan “*bid’ah*” pada sesuatu isu. Hal ini membuka peluang kepada setiap pengikut masing-masing saling mem*bid’ah*kan antara satu sama lain.

Selain dari tokoh aliran neo-salafi, pandangan al-Shaṭībī turut selari dengan pandangan sebahagian *ahl hadith* kotemporari seperti Ṣafī al-Raḥman al-Mubārakfūrī<sup>615</sup>. Al-Mubārakfūrī ketika mana menjelaskan mengenai hadis berkaitan *bid’ah* beliau menjelaskan:

"وهي البدع "كل بدعة ضلالة" يدل على تقسيم أن تقسيم إلى حسنة والسيئة غير صحيح، بل البدعة كلها ضلالة مهما ظهرت حسنة في البادئ الرأي"

Terjemahan: Dan *bid’ah* “setiap *bid’ah* itu adalah sesat” pembuktian terhadap pembahagian *bid’ah* kepada baik dan buruk adalah tidak, bahkan *bid’ah* kesemuanya sesat sekalipun zahir ianya kelihatan baik.

Tidak kurang juga pandangan al-Shaṭībī turut dipersetujui oleh sebahagian tokoh cendekiawan kotemporari dari aliran al-‘Asyairah seperti Muhammad al-Ghazali (M1996M)<sup>616</sup>. Terdapat juga sebahagian fuqaha kotemporari yang masyhur menerima pakai

<sup>609</sup> Pandangan beliau mengenai *bid’ah* boleh dilihat melalui web rasmi beliau: Muhammad Ibn Uthaimin, laman sesawang *al-Mawqi’ al-Rasmiah*, dicapai pada 14 Julai 2016 <http://binothaimin.net/content/11508>

<sup>610</sup> Pandangan beliau mengenai *bid’ah* boleh dilihat melalui web rasmi beliau: Ibn Bin Baz, melalui laman sesawang *al-Mawqi’ al-Rasmiah*, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.binbaz.org.sa/fatawa/4973>

<sup>611</sup> Beliau memindahkan takrifan yang dinyatakan oleh al-Shatibi di dalam menghuraikan definisi *bid’ah*. Lihat Muhammad Nasir al-Din al-Albani, *Solat al-Tarawikh*, (Beirut: Maktabah al-Islami, 1985) 35,36.

<sup>612</sup> Ṣālih Ibn Fawzan, *al-Bid’ah*, (Riyād: al-Maktab al-Ta’awuni li al-Dakwah wa al-Irshād, 1422H)

<sup>613</sup> Pandangan beliau mengenai *bid’ah* boleh dilihat melalui web rasmi beliau : Ibn Jibrin, *al-Mawqi’ al-Rasmi*, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.ibn-jebreen.com/books/1-1-7-6-.html>

<sup>614</sup> ‘Alawi Ibn ‘Abd al-Qadir al-Saqqaf, *Kullu Bid’ah Ḍalālah*, (t:t: Dār al-Sunniah, t:t)

<sup>615</sup> Ṣafī al-Raḥman al-Mubārakfūrī, *Minnatu al-Mun’im Fi Syarh Sahih Muslim*, 2:12

<sup>616</sup> Muḥammad al-Ghazālī, *Laysa Min al-Islām*, (t:t: Dār al-Syurūq, t:t)

takrifan yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī namun berbeza dari segi pelaksanaannya. Dengan kata lain mereka menerima takrifan dan penghujahan al-Shaṭībī namun berbeza dalam menghujahi amalan yang dihukumi *bid'ah* ke atasnya seperti al-Qaradawī<sup>617</sup>, Wahbah al-Zuhaylī<sup>618</sup>, Ramadan al-Buti<sup>619</sup>, Saif 'Ali al-'Asri<sup>620</sup>, Muhammad Ridha 'Abd al-Halim & 'Abd al-'Aziz al-Syadhili<sup>621</sup> serta lain-lain. Pandangan mereka lebih *tasamuh* di dalam menghukum sesuatu perkara terutama di dalam hal-hal yang diperselisihkan oleh para fuqaha.

Manakala Al-Qaradawī ketika mana menyatakan pendirian beliau berhubung hakikat *bid'ah*, beliau bersependapat sebagaimana pegangan mentornya iaitu Hassan al-Bana rh. Pandangan kedua-dua mereka turut selari sebagaimana yang dinyatakan oleh al-Shaṭībī bahawa setiap *bid'ah* itu terkeji. Namun beliau berlembut dalam menghukumi perkara-perkara yang bersifat *tarkiyyah*, *bid'ah idāfīyyah* dan juga melazimi ibadat berdasarkan dalil-dalil umum. Menurut beliau ianya adalah perbezaan fiqh setiap amalan itu perlu diperincikannya. Adapun setiap *bid'ah* di dalam agama yang tidak mempunyai asal, disangka baik oleh manusia disebabkan hawa nafsu sama ada berbentuk penambahan atau pengurangan ianya wajib diperangi dan perlu diadili<sup>622</sup>.

Sebagaimana terdapat aliran-aliran kotemporari yang mendokong pemikiran al-Shaṭībī, perkara yang sama turut wujud, apabila terdapat kelompok tegar yang mendokong pemikiran Ibn 'Abd al-Salām di dalam memahami teori *bid'ah*. Kelompok dikategorikan mereka yang

---

<sup>617</sup> Yūsuf al-Qaraḍawī, *al-Bid'ah Fī al-Dīn*, (Qāherah: Maktabah Wahbah, 2013) 32.

<sup>618</sup> Al-Zuhaylī, *al-Bid'ah al-Munkarah*, (Damsyik: Dār al-Maktabī, 1999) 11.

<sup>619</sup> Beliau menerima hanya takrifan awal yang dinyatakan oleh al-Shatibi iaitu takrifan yang tidak memasukkan adat sebagai *bid'ah*, adapun takrifan kedua al-Shatibi dikategorikan dalam isu-isu yang diperselisihkan. Lihat al-Būfī, *al-Salafīyyah Marḥalah Zamaniyyah Mubārakah Lā Madhab Islāmīy* 146.

<sup>620</sup> Sayf 'Alī al-'Aṣrī, *al-Bid'ah Idāfīyyah*.

<sup>621</sup> Muḥammad Riḍā 'Abd al-'Alīm & 'Abd al-'Azīz al-Ghaffār, *Laysa Kullu Jadīd Bid'ah*, (Qāherah: Wuzārah al-'Awqāf, 1989)

<sup>622</sup> al-Qaraḍawī, *al-Bid'ah Fī al-Dīn*, 15.

memahami *bid'ah* dalam pengertian yang luas dengan menerima pembahagian *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah*. Antara mereka yang mendokong kepada pengertian ini boleh dilihat melalui penulisan 'Ali Ibn Muhammad Thahir al-Hadrami (M1409H)<sup>623</sup>, 'Abd Allah Siddiq al-Ghumari (M1413H)<sup>624</sup>, Syeikh 'Alawi Maliki al-Hasani (M2004M)<sup>625</sup>, 'Abd Allah Mahfuz al-Hadad (M1417H)<sup>626</sup>, Dr. Ali Jum'ah<sup>627</sup>, 'Abd Allah 'Alawi al-Yamani<sup>628</sup>, Salah al-Din Ibn Ahmad al-Edlibi<sup>629</sup>, Dr. 'Umar 'Abd Allah Kamil<sup>630</sup> dan lain-lain.

Terdapat juga sebahagian ulama kotemporari yang menerima pakai lafaz *bid'ah* hanya kepada perkara-perkara yang tercela, namun menerima perkara-perkara baharu sekalipun tidak berlaku di dalam syarak. Antara mereka yang berpandangan sedemikian bekas mufti Iraq Syeikh 'Abd Mālik Ibn 'Abd al-Raḥmān al-Sa'adī beliau menyatakan bahawa *bid'ah* adalah:

"إحداث فعل أو اعتقاد أو قول لم يرد به إذن من الشارع في كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس ولم يدخل به تحت القواعد والمبادئ العامة للإسلام، أو إحداث ما يعارض ذلك ويخالفه"<sup>631</sup>

Terjemahan: Mengada-adakan perbuatan atau iktikad atau percakapan yang tidak terdapat keizinan dari syarak melalui kitab (al-Qur-an) atau

<sup>623</sup> 'Alī Ibn Muhammad Ṭahir al-Haḍrāmī, *Tahqīq al-Bid'ah: Dirāsah Shāmilah Qadīman wa Hadīthan*, (Kuwayt: Dār al-Diyā', 2010)

<sup>624</sup> Al-Ghumārī, *Itqān al-Ṣun'ah*, 29.

<sup>625</sup> Muhammad 'Alawī Mālikī, "Haqīqah Bid'ah", laman sesawang You Tube Markaz Syariah, dicapai pada 14 Julai 2016. <https://www.youtube.com/watch?v=oBuSPTewBA>. Manakala *tatbiq* teori *bid'ah hasanah* terhadap amalan-amalan yang seringkali *dibid'ahkan* oleh sesetengah pihak seperti isu *tawasul*, *tabaruk* dan sebagainya boleh dilihat melalui penulisan dengan ulasan lanjut: Muḥammad 'Alawī Mālikī, *Mafahīm Yaajib 'An Tusaḥḥah*, (Beyrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2009)

<sup>626</sup> 'Abd Allah Maḥfūz al-Hadād, *al-Sunnah wa al-Bid'ah*, (Syarī' al-'Abāsiyyah: Maktabah Mutī'ī: t:t)

<sup>627</sup> 'Alī Jum'ah, laman sesawang aligomaa, dicapai pada 14 Julai 2016. <http://www.draligomaa.com/>. Ulasan beliau mengenai *bid'ah* turut boleh diperolehi melalui sesi saluran channel CBC Egypt yang boleh diakses melalui laman sesawang you tube, dicapai pada 14 Julai 2016, <https://www.youtube.com/watch?v=snXJXLex4cU>.

<sup>628</sup> 'Abd Allah 'Alawī al-Yamanī, *Intabih! Dīnuka Fī Khaṭr*, (Tarym: Maktabah Tarīm al-Hadīthah, 2010) 60.

<sup>629</sup> Ṣalāh al-Dīn Ibn Aḥmad al-Edlibī, *al-Bid'ah al-Maḥmūdah Bayna Shubḥāt al-Mānī'īn wa Adillah al-Majizīyyin*, (t:t: Dār al-Faṭḥ, 2009)

<sup>630</sup> 'Umar 'Abd Allah Kāmil, *Kalimah Hādī'ah Fī al-Bid'ah*, (Mesir: Dār al-Muṣṭafā, 2005)

<sup>631</sup> 'Abd Malik Ibn 'Abd al-Raḥman al-Sa'dī, *al-Bid'ah Fī al-Mafhūm al-Islamīy al-Daqīq*, ('Ammān: Dār al-Nūr al-Mubīn, 2014) 9.

sunnah atau ijmak atau qiyas atau yang tidak termasuk di dalam kaedah-kaedah dan asas-asas umum dalam Islam atau mengada-adakan apa-apa yang bertentangan dengannya.

Beliau berpandangan bahawa kesemua pembahagian *bid'ah* yang membahagikan *bid'ah* kepada beberapa bahagian seperti pembahagian *ḥasanah*, *ḍalālah*, *idāfīyyah*, *ḥaqīqīyyah* dan juga pembahagian kepada *aḥkām al-khamsah* kesemuanya menepati pembahagian menurut bahasa bukan syarak.

Hal ini berikutan beliau memandang setiap sesuatu perkara, selagi mana termasuk di dalam batasan atau lingkungan syarak termasuk di dalam pengertian *sunnah ḥasanah*. Antara alasan beliau, *bid'ah* dari segi syarak membawa maksud sesuatu yang tercela berdasarkan keselarian nas al-Quran yang mencela perbuatan *bid'ah*.

Berdasarkan pemerhatian terhadap realiti semasa pengkaji melihat pandangan al-Shaṭībī lebih masyhur diterapkan oleh para fuqaha kotemporari dalam menghuraikan teori *bid'ah* berbanding pandangan Ibn 'Abd al-Salām. Sedangkan pandangan Ibn 'Abd al-Salām yang berasaskan pandangan Imam al-Shafi'ī lebih masyhur dalam kalangan fuqaha *mutaqaddimin* selepas zaman beliau sehingga ke era moden. Terdapat beberapa faktor luaran yang mendorong keadaan ini berlaku antaranya *al-'Itisām* yang dikarang oleh al-Shaṭībī hanya dipopularkan seawal sekitar kurun ke 19M oleh reformis neo-salafi iaitu Syeikh Muhamad Rasyid Rida (M1935M)<sup>632</sup>, golongan neo-salafi yang berpusat di Arab Saudi lebih terkehadapan di dalam mengkritik setiap amalan yang tidak dilakukan generasi awal. Hal ini berikutan takrifan al-Shaṭībī selari dengan pandangan mereka di dalam menolak amalan para

---

<sup>632</sup> Kitāb *al-'Itisām* pertama kali di-*tahqiq* dan dicetak oleh Shaykh Muhammad Rashid Riḍā melalui terbitan Dār al-Manār pada tahun 1913M. Lihat al-Shaṭībī, *al-'Itisām*, 6.

sufi semasa dan juga apa jua bentuk ibadat yang tidak dilakukan oleh generasi awal<sup>633</sup>. Manakala antara faktor luar, pandangan Ibn ‘Abd al-Salām diterima oleh fuqaha awal disebabkan ketokohan beliau yang dikenali sebagai seorang mufti dalam dua buah kerajaan iaitu Mesir dan Sham serta keberanian beliau dalam usaha dakwah mencegah kemungkaran yang berlaku baik dalam kalangan rakyat mahupun yang melibatkan pemimpin sehingga diberi gelaran “sultan ulama dan penjual para pemerintah”. Pandangan yang dibawa beliau juga dilihat lebih bersifat terbuka menerima sesuatu selagimana ianya selari dengan syarak.

Demikian juga, turut dilihat bahawa pandangan yang luas di dalam memahami *bid’ah* turut diterima oleh kebanyakan negara ‘*ajam* (selain Arab). Hal dibuktikan terdapat kebanyakan institusi fatwa selain negara di timur tengah mendokong terhadap pembahagian *bid’ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālāh* antaranya Darul Fatwa Islamic High Council of Australia<sup>634</sup>, Darul Ifta Birmingham<sup>635</sup> dan Assembly Of Muslims Jurists Of America<sup>636</sup>. Pandangan ini turut diiktiraf oleh Dar Ifta al-Misriyyah<sup>637</sup>. Antara faktor yang mendorong hal ini berlaku, selain perbezaan di dalam mentafsirkan nas, sesuatu yang tidak dapat dielakkan apabila sesuatu budaya bertembung dengan syariat Islam secara automatik ianya menghasilkan sesuatu yang baharu yang tidak pernah berlaku sebelumnya. Justeru itu semestinya perkara yang terhasil itu perlu diseleksi melalui kaedah-kaedah yang diakui

---

<sup>633</sup> Hal ini boleh dilihat di dalam penulisan-penulisan tokoh neo-salafi atau pro neo-salafi di dalam mengkritik kelompok sufi antara ‘Abd Allah Shākir al-Junaydī, *Bayān Ahl al-Ittibā’ Fi Naqḍ Shubhāt Ahl al-‘Ibtidā’*, (Qāherah: Dār al-Yasr, 2010).

<sup>634</sup> Majlis Tertinggi Islam di Australia, *al-bid’ah bid’atan*, laman sesawang DarulFatwa, dicapai pada 14 Julai 2016. <http://www.darulfatwa.org.au/ar/%D8%A7%D9%84%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%A9-%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%AA%D8%A7%D9%86-%D8%B9%D9%86%D8%AF-%D8%A3%D9%87%D9%84-%D8%A7%D9%84%D8%B3%D9%86%D8%A9/>

<sup>635</sup> Majlis Fatwa Birmingham, *bid’ah*, laman sesawang daruliftabirmingham, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://daruliftabirmingham.co.uk/bidah/>

<sup>636</sup> Majlis Perundangan Islam di Amerika, Fatwa, laman sesawang amjaonline, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.amjaonline.org/fatwa-23396/info>

<sup>637</sup> Majlis Fatwa Republik Mesir, fatwa, laman sesawang darulifta, dicapai pada 14 Julai 2016: <http://www.darulifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?ID=4475&text=%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%A9&MofitIds=>

syarak. Kaedah yang ditafsirkan oleh Ibn ‘Abd al-Salām dilihat lebih fleksibel dan bersifat lebih meraikan kebudayaan masyarakat setempat.

### **Konflik Teori *Bid‘ah* di Nusantara (Alam Melayu)**

Kewujudan aliran di dalam memahami *bid‘ah* secara tegar ini bukan sahaja berlaku di peringkat dunia Islam Arab, bahkan turut berlaku di Nusantara khususnya di Malaysia dan Indonesia yang menyaksikan berlaku beberapa siri pertembungan di antara tokoh-tokoh agamawan dalam membincangkan mengenai teori *bid‘ah*. Bermula pertembungan ideologi antara neo-salafi serta aliran al-Asyairah dan al-Shafi‘iyyah, kemudian diterjemahkan melalui penulisan dan seterusnya melibatkan perdebatan-perdebatan yang melibatkan orang awam. Hal ini sedikit sebanyak memberi kesan yang buruk kepada masyarakat setempat.

Sebelum abad ke 20M, masyarakat Islam di Nusantara khususnya di Malaysia boleh dikatakan berada di dalam satu aliran pemikiran yang dikenali sebagai aliran tradisionalisme yang beramal dengan hukum fiqh berasaskan mazhab Shafi‘ī dan berteraskan mazhab al-Asyairah dari segi teologinya serta al-Ghazali dari sudut tasawuf. Keadaan ini bermula semenjak kedatangan Islam ke tanah Melayu sekitar abad ke 13M sehingga penghujung abad 19M, lebih kurang 700 tahun lamanya<sup>638</sup>. Keadaan ini berterusun sehingga akhirnya monopoli ini berjaya dipecah oleh gerakan neo-salafi berasaskan gerakan *tajdid* dengan muncul majalah al-Imam pada tahun 1906M<sup>639</sup>. Aliran ini berkembang pesat sekalipun ditentang hebat oleh majoriti masyarakat Melayu yang berpegang dengan aliran tradisional<sup>640</sup>.

---

<sup>638</sup> Lihat Mohd Aizam bin Mas’od, *Diskusi Isu Akidah dan Pemikiran Semasa*, (Putrajaya: Jakim, 2013)22.  
Saadan bin Man, *Ikhtilaf Fiqhi di Kalangan aliran Syafi‘iyyah dan Salafiyah di Malaysia: Analisis retrospektif terhadap pencetus*, 74.

<sup>639</sup> *Ibid.*

<sup>640</sup> *Ibid.*

Jika di Indonesia, gerakan *islah* menubuhkan pensyarikatan Muhammadiyah<sup>641</sup> dalam menegakkan agenda pembaharuan bertembung dengan golongan tradisional yang bergerak dibawah pensyarikatan Nadhlatul Ulama<sup>642</sup>. Di Malaysia pula keadaan yang sama turut berlaku apabila gerakan neo-salafi dapat menguasai hal ehwal pengurusan umat Islam di negeri Perlis sementara kesemua negeri lain masih lagi berada di bawah pengaruh penguasaan aliran Shafi'yyah. Sementara di Brunei monopoli penguasaan aliran Shafi'yyah masih lagi utuh tanpa diganggu gugat.

Antara konflik pertembungan di antara kedua kelompok ini dilihat berasaskan isu-isu yang semenangnya menjadi titik perselisihan di dalam memahami perkara *furu'* khususnya dalam akidah, ibadat serta adat yang telah berakar umbi dalam masyarakat setempat. Di dalam isu akidah, pertembungan hebat antara dua aliran ini berlaku di dalam memahami nas-nas *mutasyabihat* dari segi penerimaan *ta'awil* atau *tafwid*, perbahasan ilmu kalam, isu *tawassul* dan lain-lain. Walaubagaimanapun kebanyakan pertembungan di antara kedua kelompok ini lebih banyak berlaku di dalam isu ibadat serta ibadat yang diresapi sebahagian adat, antara contoh isu-isu yang sering dipolemikkan dalam masyarakat:

- i. Upacara tahlil
- ii. Membaca Yaasin malam Jumaat

---

<sup>641</sup> Muhammadiyah didirikan di Kampung Kauman Yogyakarta, pada tanggal 8 Dzulhijjah 1330 H/18 November 1912 oleh seorang yang bernama Muhammad Darwis, kemudian dikenali dengan Kyai Dahlan . Pertubuhan ini membawa agenda kembali kepada al-Quran dan al-Sunnah dengan memahami *bid'ah* di dalam pengertian yang khusus dan secara tidak langsung wujud pertentangan dengan masyarakat setempat. Lihat sejarah Muhammadiyah, *eksistensi gerakan Muhammadiyah*, lamang sesawang muahmmadiyah, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.muhammadiyah.or.id/content-50-det-eksistensi-gerakan--muhammadiyah.html>.

<sup>642</sup> Ditubuhkan pada 16 Rajab 1344H/ 31 Januari 1926 di bawah pimpina Kyai Hasyim Asy'ari sebagai ketua utama. Pertubuhan ini membawa agenda kembali kepada al-Quran dan al-Sunnah melalui jalan para ulama dan mendokong aliran Syafi'iyah dengan memahami *bid'ah* dalam pengertian yang umum. Lihat sejarah penubuhan Nadhlatul Ulama, Sejarah, Laman sesawang NU, dicapai pada 14 Julai 2016 <http://www.nu.or.id/about/sejarah>.

- iii. Membaca doa qunut pada rakaat kedua solat subuh.
- iv. Menyambut tarikh-tarikh tertentu yang berada dalam tahun hijrah seperti Maulid Nabi, Nuzul Quran, Israk Mikraj, Awal Muharam dengan aktiviti-aktiviti yang mempunyai kaitan dengan agama. Seperti berhimpun untuk memuji Rasulullah SAW pada hari kelahiran baginda, memohon doa-doa tertentu pada awal dan akhir tahun dan sebagainya.
- v. Talqin dikubur selepas pengebumian jenazah.
- vi. Kewujudan *tariqat-tariqat* tertentu.
- vii. Melafazkan niat secara *jahr* sebelum *takbir al-ihram* solat.
- viii. Menambah lafaz *sayyidina* di dalam selawat ketika *tasyahhud* ketika solat, begitu juga penciptaan lafaz selawat-selawat baharu yang tidak wujud pada zaman awal.
- ix. Membaca bismillah secara *jahr* di dalam solat.
- x. Wirid dan doa secara berjamaah.
- xi. Menghadihkan bacaan pahala bacaan dari al-Quran dan zikir kepada si mati.
- xii. Mengadakan kenduri arwah.
- xiii. Isu berkaitan solat terawikh seperti melazimi dua puluh rakaat setiap malam serta menyelangi antara rakaat terawikh dengan selawat ke atas Nabi dan para sahabat atau aktiviti lain seperti tazkirah ringkas.
- xiv. Metode perubatan secara *ruqyah* yang tidak dilakukan pada zaman awal.

Berdasarkan contoh amalan yang dinyatakan, jika diperhatikan kesemua amalan tersebut merupakan perkara yang menjadi perselisihan dalam kalangan para ulama muktabar. Bagi golongan neo-salafi yang bergerak di atas gerakan *tajdīd* dan *islāh* mereka mendakwa kesemua amalan-amalan yang dinyatakan merupakan *bid'ah* yang tertolak dan mesti



diperangi. Manakala bagi mereka yang beraliran Shafi'iyah mempertahankan amalan tersebut berdasarkan nas-nas umum. Pertembungan ini sememangnya berasaskan kefahaman di dalam memahami teori *bid'ah* antara mereka yang memahami *bid'ah* di dalam pengertian yang khusus serta mereka yang memahami *bid'ah* di dalam pengertian yang umum.

Polemik ini berterusan sehingga kini, pertembungan ini boleh dilihat dimana kewujudan penulisan dan penterjemahan kitab yang cenderung mempertahankan aliran masing-masing dalam memahami teori *bid'ah* antara sebahagian darinya boleh dilihat sebagaimana berikut:

1) Memahami *bid'ah* di dalam pengertian umum

- *Ensiklopedia Bidaah*<sup>643</sup>
- *Khilafiyah & Penjelasan Ulama', Inilah Jawapannya*<sup>644</sup>
- *Fahami Bid'ah Jauhi Perpecahan*<sup>645</sup>
- *Salah Faham Terhadap Bid'ah (terjemahan)*<sup>646</sup>
- *Memahami Persoalan Bid'ah (terjemahan)*<sup>647</sup>
- *Makna sebenar bid'ah: Satu penjelasan rapi*<sup>648</sup>

2) Memahami *bid'ah* di dalam pengertian yang khusus

- *Setiap Bid'ah Menyesatkan*<sup>649</sup>

---

<sup>643</sup> Mohammad Subki Abdul Rahman & Mohd Rifqi Myiddin, *Ensiklopedia Bid'ah*, (Kuala Lumpur: PSN Publication, 2012).

<sup>644</sup> Muhadir bin Haji Joll, *Persoalan Khilafiyah & Penjelasan Ulama*, (Selangor: Mawleed Publishing, 2011)

<sup>645</sup> Abdullah Bin Din & Ahmad Husam Bin Muhamad Baderuddin, *Fahami Bid'ah Jauhi Perpecahan*, (Kedah: Abim Kedah, 2015)

<sup>646</sup> 'Abd Malik 'Abd al-Rahman Al-Sa'di, *Al-Bid'ah Fi Al-Mafhūm Al-Islāmīy Al-Daqīq* Terj. Muhammad Fadli Bin Ismail dalam *Salah Faham Terhadap Bid'ah*, (Kuala Lumpur: Darul Nu'man, 2002).

<sup>647</sup> Umar 'Abd Allah Kāmil, *Kalimah Hādi'ah Fī al-Bid'ah*, Terj. Fawwaz Fadzil Dalam *Memahami Persoalan Bidaah*, (Selangor: Pelima Media)

<sup>648</sup> Abd Allah Al-Siddiq Al-Ghumārī, *Itqān al-Ṣun'ah Fy Tahqīq Ma'na al-Bid'ah*, Terj. t.p Dalam *Makna Sebenar Bid'ah: Satu Penjelasan Rapi*, (Kuala Lumpur: Middle East Global, 2007).

<sup>649</sup> Rasul Dahri, *Setiap Bid'ah Menyesatkan*, (Johor Bahru: Jaharbersa, 1997)

- *Khilafiah Bid'ah dan Masalah Umum*<sup>650</sup>
- *Kriteria antara Sunnah dan Bid'ah*<sup>651</sup>
- *Bid'ah Hasanah: Istilah Yang Di Salah Fahami*<sup>652</sup>
- *Bid'ah Hasanah: Mengenal Bid'ah dan Sunnah*<sup>653</sup>
- *Bid'ah bukan dari ajaran Islam (terjemahan)*<sup>654</sup>
- *Al-I'tisam (terjemahan Indonesia)*<sup>655</sup>

Konflik ini tidak berakhir di lapangan penulisan, bahkan turut berlaku beberapa siri wacana perdebatan di antara kedua-dua aliran di dalam memahami teori *bid'ah* antaranya perdebatan mengenai seputar permasalahan *bid'ah* antara panelnya terdiri daripada Kyai Idrus Ramli & Kyai Thobari Dzadzily (mewakili Shafi'īyyah) vs Ustaz Firanda Andirja & Ustaz Zainal Abidin (mewakili neo-salafi)<sup>656</sup> begitu juga perdebatan di antara Ustaz Engku Ahmad Fadzil (mewakili *Shafi'īyyah*) vs Dr. Muhammad Rozaimi Ramlee (mewakili neo-salafi)<sup>657</sup>. Siri-siri pertembungan di antara kedua-dua aliran berhubung teori *bid'ah* yang berlaku dalam pelbagai keadaan ini dilihat mempunyai pelbagai impak positif dan negatif kepada umat Islam.

<sup>650</sup> Basri Ibrahim, *Khilafiah Bid'ah & Masalah Umum*, (Kuala Lumpur: Dar Nu'man, 1997).

<sup>651</sup> Hasbi Ash Shiddieqy, *Kriteria antara Sunnah dan Bid'ah*, (Jakarta: Bulan dan Bintang, 1978)

<sup>652</sup> Mohd Asri Zainul Abidin, *Bid'ah Hasanah: Istilah Yang Disalah Fahami*, (Johor: Jaharbersa, 2005)

<sup>653</sup> Firanda Andirja Abidin, *Bid'ah Hasanah: Mengenal Bid'ah dan Sunnah*, (Indonesia: Nasir al-Sunnah, 2013)

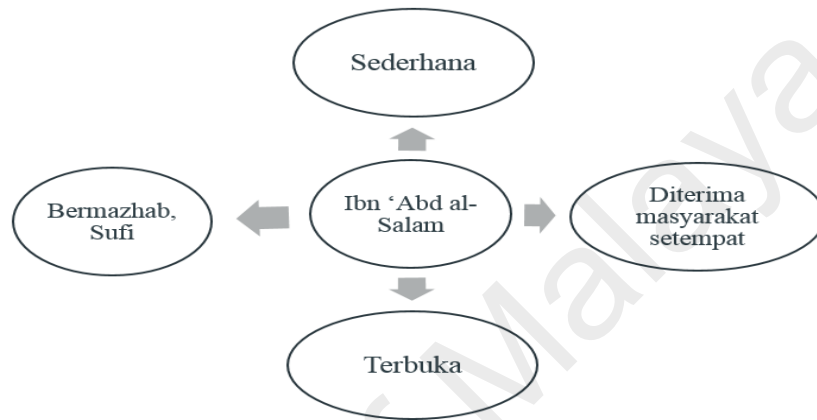
<sup>654</sup> Muhammad al-Ghazali, *Laisa Min al-Islam*, terj. Crescent News, (Kuala Lumpur: Crescent News Sdn Bhd, 2004)

<sup>655</sup> Al-Shaḥībī, *al-I'tisām*, terj. Shalahuddin Sabki et.al, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006)

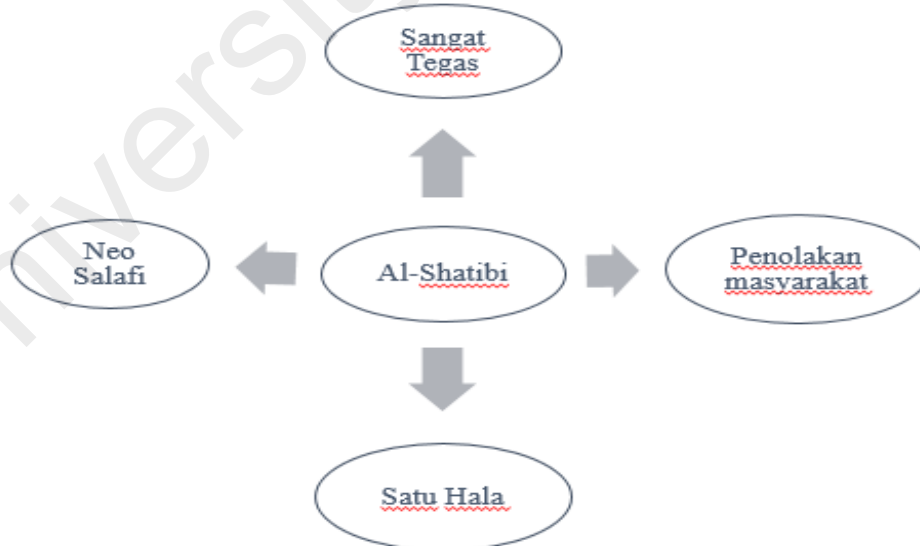
<sup>656</sup> Debat ini diadakan pada 28 Disember 2013 bertempat Kantor Kemenang Batam, Indonesia atas Tema *Menjalin Kebersamaan Bersatu dalam Perbedaan*. Rakaman debat boleh diperolehi melalui laman sesawang youtube, dicapai pada 14 Julai 2016, [https://www.youtube.com/watch?v=z\\_Hz0\\_X14IE](https://www.youtube.com/watch?v=z_Hz0_X14IE)

<sup>657</sup> Debat ini diadakan atas dasar diskusi ilmiah dengan tajuk "*Penilaian Bid'ah Hasanah: Adakah Satu Kesesatan?*", pada tanggal 9 Januari 2016 bertempat di Masjid al-Ikhlas, Seksyen 13 Shah Alam. Rakaman debat boleh diperolehi melalui laman youtube, dicapai pada 14 Julai 2016, [https://www.youtube.com/watch?v=yvN9pkeX\\_fw](https://www.youtube.com/watch?v=yvN9pkeX_fw)

Pertembungan ini pada awal kelihatan ilmiah dengan wujudnya penulisan-penulisan berkaitan, serta beberapa wacana, namun pertikaian ini menjadi lebih membarah apabila ianya tidak diurus dengan baik sehingga mengakibatkan perpecahan dalam kalangan umat Islam dengan wujudnya sikap fanatik dan taksu kepada aliran masing-masing.



**Rajah 5.1:** Implikasi pemikiran Ibn 'Abd al-Salām



**Rajah 5.2:** Implikasi pemikiran al-Shāṭibī

### 5.3 Impak Positif

Kesan konflik antara kedua-dua pemikiran dalam memahami teori *bid'ah* turut mempunyai pro dan kontra kepada perkembangan hukum Islam serta terhadap kebudayaan masyarakat Islam. Antara impak positif apabila tercetusnya konflik di dalam memahami teori *bid'ah*:

#### 5.3.1 Meningkatkan kesedaran terhadap kepentingan ilmu di dalam beramal

Masyarakat Islam khususnya di Tanah Melayu lazimnya mengamalkan sesuatu yang diwarisi secara turun temurun tanpa mengetahui dari mana asal usul amalan tersebut dan bagaimana amalan tersebut terjadi dan diwarisi serta apakah sebab untuk melakukan hal tersebut. Hal ini tidak lain tidak bukan kerana seseorang manusia itu lahir dalam keadaan jahil sebagaimana firman Allah SWT:

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ  
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

Terjemahan: Dan Allah mengeluarkan kamu dari perut ibu kamu dengan keadaan tidak mengetahui sesuatupun dan ia mengurniakan kepada kamu pendengaran dan penglihatan serta hati (akal fikiran); supaya kamu bersyukur<sup>658</sup>.

(Surah al-Nahl 16:78)

Dengan bangkitnya pertembungan dalam memahami konflik *bid'ah*, secara tidak langsung ia memberi pukulan kepada masyarakat supaya mengkaji setiap sesuatu amalan yang hendak

---

<sup>658</sup> Supaya bersyukur kepada Allah dengan menggunakan segala nikmat yang dikurniakannya, sebagaimana yang semestinya, iaitu dengan mengerjakan suruhan-suruhan Allah dan meninggalkan segala larangannya. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 653,

dilakukan. Hal ini dapat mengelakkan dari sikap *taklid* tanpa usul periksa serta meningkatkan kepentingan ilmu di dalam mengerjakan sesuatu amalan.

### 5.3.2 Menjadi daya imbang antara dua sifat yang berlebihan

Kesan daripada konflik antara memahami *bid'ah* secara khusus dan umum ini turut dapat mengimbangi antara dua keadaan iaitu bermudah-mudah di dalam setiap ibadat atau bersifat terlalu literal di dalam memahami nas. Hal ini secara automatiknya meletakkan setiap sesuatu itu berada di dalam keadaan pertengahan. Keadaan ini bertepatan sebagaimana firman Allah SWT:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴿١٤٣﴾

Terjemahan: Dan demikian (sebagaimana kami telah memimpin kamu ke jalan yang lurus), Kami jadikan (wahai umat Muhammad), satu umat yang pilihan lagi adil<sup>659</sup>.

(Surah al-Baqarah 2:143)

Secara tidak langsung ianya juga bertepatan dengan kaedah fihiyyah yang menyatakan:

"إذا ضاق اتسع إذا اتسع ضاق"<sup>660</sup>

Terjemahan: Apabila sempit luaskan, apabila luas sempitkan.

Jika diteliti kembali, kaedah ini sangat penting, ianya mampu mengelakkan sesetengah kelompok manusia berlebihan di dalam menambah sesuatu ibadat yang umum sehingga

---

<sup>659</sup> Umat Islam dijadikan Allah SWT sebagai "*ummatan wasata*". "*Ummatan Wasata*" bermakna "umat yang pilihan lagi adil" dan juga bermakna "umat yang pertengahan" iaitu: pertengahan segala pembawaannya, tidak melampaui dan tidak keterlaluan dalam menganut kepercayaannya, demikian juga akhlak dan amalannya, segala galanya berkeadaan di tengah-tengah sama-sama dipandang, dipelajari dan diusahakan meliputi soal soal dunia dan akhirat. Tiap-tiap orang yang berdiri di tengah-tengah dengan mengambil tahu secara mendalam dan memandang berat kepada perkara-perkara yang berlaku di sekelilingnya, maka pertimbangannya serta pengetahuannya mengenai baik buruknya perkara-perkara itu adalah adil, benar dan sah. Dengan yang demikian layaklah ia memberi keterangan kepada orang-orang yang keadaannya tidak seperti dia. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 56.

<sup>660</sup> Al-Suyūfī, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 1983) 83.

ianya mendatangkan mudarat kepada diri, keluarga mahupun masyarakat. Adapun dari suatu kelompok lain yang terlalu memandangkan ibadat di dalam skop yang khusus sehingga melarang melazimi sesuatu ibadat berdasarkan dalil umum yang telah menjadi rutin atau kebiasaan amalan masyarakat setempat. Kedua-dua keadaan ini secara tidak langsung boleh menimbulkan fitnah kepada agama. Sedangkan sesuatu di dalam agama itu bersifat mudah. Hal ini berdasarkan firman Allah SWT:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴿٧٨﴾

Terjemahan: Dan ia tidak menjadikan kamu menanggung sesuatu keberatan dan susah payah dalam urusan agama<sup>661</sup>  
(Surah al-Hajj 22:78)

Begitu juga sebagaimana yang disebutkan oleh Rasulullah SAW:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْسُرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا<sup>662</sup>

Terjemahan: Dari Anas Ibn Malik dari Nabi SAW bersabda: permudahkan jangan menyukarkan, berikanlah khabar gembira jangan buat mereka lari.

Justeru ini perkara sebegini perlu di ambil positif oleh para pendakwah dalam berhadapan dengan masyarakat bagi mendepani perkara-perkara *nawazil* sama ada di dalam ibadat mahupun adat. Hal ini kerana setiap perkara selagimana berada di dalam perbincangan *khilafiyah* yang muhtabar perlu dihormati uruf semasa masyarakat selagi mana perbuatan tersebut tidak menyalahi perkara yang telah diijmakkan keharamannya.

<sup>661</sup> Iaitu dalam Islam tidak diwajibkan sesuatu yang menyusahkan, misalnya orang yang uzur, dibolehkan mengerjakan sembahyang dengan duduk atau berbaring, orang yang sakit atau musafir diharuskan berbuka puasa dan setelah itu ia menqada'kannya. Demikianlah halnya dalam perkara-perkara lain. Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 861.

<sup>662</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-Adāb, Bāb Qawl Nabī Yassiru Wa la Tu'assir, No Hadis 6125.

Perdebatan berhubung isu *bid'ah* juga secara tidak langsung mampu membuatkan masyarakat lebih cakna dan berhati-hati di dalam memperkatakan sesuatu untuk disandarkan kepada agama. Keadaan ini secara tidak langsung mampu menyekat pengaruh seseorang yang bercakap berkaitan agama tanpa ada sandaran-sandaran tertentu. Sebagai contoh seseorang yang sering mengatakan “hendaklah kamu mengamalkan sedemikian sedemikian, maka kamu akan memperolehi sedemikian-sedemikian” tanpa ada sandaran, sedangkan penetapan berlaku sesuatu hanya milik Allah SWT.

#### **5.4 Impak Negatif**

Konflik pertembungan pemikiran ini turut mengundang perkara negatif buat umat Islam, antara kesan yang boleh dilihat adalah sebagaimana berikut:

##### **5.4.1 Implikasi terhadap perkembangan hukum hakam di dalam Islam.**

Konflik pertembungan di dalam memahami *bid'ah* turut memberi kesan kepada disiplin pengajian Islam. Perkembangan ilmu usul fiqh telah membentuk hukum yang lima bagi mengenalpasti setiap kategori amalan yang dilakukan oleh umat Manusia. Perkembangan mutakhir ini, dilihat salah faham dalam memahami teori *bid'ah* dilihat secara tidak langsung telah mencabar asas hukum ini. Terdapat sesetengah mereka yang gagal menghadam perbahasan mengenai *bid'ah*, apabila ditanya mengenai status hukum sesuatu amalan, jawapan yang dinyatakan berlegar antara sunnah, tidak sunnah serta *bid'ah*. Sedangkan pembentukan hukum *taklifi* yang lima iaitu wajib, sunat, harus, makruh dan haram sesuatu telah dirangka khusus oleh para ulama bagi menangani setiap amalan yang dilakukan oleh umat manusia. Demikian dapat dilihat kesyumulan agama Islam dalam menangani setiap perkara yang berlaku sama ada berkaitan di dalam adat, muamalat mahupun ibadat.

#### 5.4.2 Budaya label melabel

Budaya label melabel<sup>663</sup> antara satu sama lain seperti gelaran *ahl bid'ah*, syirik, khurafat dan sebagainya. Bahkan terdapat kelompok menyesatkan mereka yang tidak bersama di dalam sesuatu isu *khilafiyyah* bahkan lebih teruk dari itu sehingga mengkafirkan antara satu sama lain. Sedangkan perkara ini adalah jelas bertentangan dengan prinsip Islam dan meletakkan diri diujung garisan iman sebagaimana sabda Rasulullah SAW:

لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ، إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبُهُ  
كَذَلِكَ<sup>664</sup>

Terjemahan: Tidak melempar seseorang lelaki kepada lelaki lain dengan (panggilan) fasik dan tidak dilempat dengan (perkataan) kufur melainkan akan kembali kepada orang yang mendakwanya sekiranya orang yang didakwa tidak sedemikian.

Apabila sesuatu tuduhan kepada seseorang muslim tidak berlaku pada si tertuduh maka tuduhan itu akan kembali kepada yang menuduh. Dengan keadaan dunia yang lebih terbuka, kemasukan media sosial tanpa disekat, budaya ini dilihat cepat menular dikalangan masyarakat. Lebih malang lagi ianya dimulakan mereka yang berlatar belakang pendidikan Islam.

#### 5.4.3 Perpecahan ideologi serta membawa kepada perpecahan umat Islam

Perkara ini paling dibimbangi berlaku, walaubagaimanapun ianya telah berlaku di dalam umat Islam. Dapat dilihat bagaimana berlaku pertembungan aliran di dalam memahami *bid'ah*. Bagi mereka yang memahami *bid'ah* dalam sudut yang khusus didokongi dengan aliran pemikiran wahabiyyah, kaum muda, neo-salafi dan sebagainya. Manakala mereka

<sup>663</sup> Budaya label melabel yang dimaksudkan disini adalah menuduh pihak yang tidak bersependapat di dalam sesuatu isu dengan gelaran yang tidak sepatutnya.

<sup>664</sup> Hadis Riwayat Bukhari, Kitab al-Adab, Bab Ma Yanhi Min al-Sibab wa al-Li'an, No Hadis 6045.



yang memahami *bid'ah* dalam pengertian yang luas didokongi oleh pendokong tegar yang berpegang kepada mana-mana mazhab fiqh di dalam Islam, golongan al-‘Asyairah, Kaum Tua, Ahbash dan lain-lain. Perpecahan sebegini sememangnya sangat merugikan Islam kerana ianya menghilangkan perpaduan umat Islam serta menjadikan umat Islam lemah disisi musuh Islam yang sebenar.

#### **5.4.4 Pukul rata terhadap setiap perkara baharu yang tidak pernah berlaku pada zaman awal**

Antara situasi lain yang timbul di dalam masyarakat pada hari ini, salah faham di dalam membezakan setiap perkara baharu di dalam hukum Islam. Sebagaimana Islam datang ke tanah Arab, Islam tidak menghapuskan segala budaya Arab, namun sebaliknya Islam menseleksi setiap budaya yang terdapat di dalam masyarakat Arab supaya sesuai dengan syariat Islam. Sebagai contoh amalan *tabanni* merupakan salah satu amalan Arab jahiliyyah dimana anak angkat akan dibinkan kepada bapa angkat. Selepas kedatangan syariat Islam, Islam tidak menghapuskan amalan tersebut, sebaliknya menyesuaikan amalan tersebut dengan kehendak syariat di mana amalan anak angkat dibenarkan, tetapi bin semestinya kepada bapa kandung bukan bapa angkat.

Begitu juga terdapat budaya Arab jahiliyyah yang dilupuskan disebabkan bertentangan secara keseluruhan dengan syariat Islam seperti meratapi kematian, budaya minum arak, tilik nasib dan sebagainya. Sebagaimana Islam datang menjernihkan arab *jahiliyyah* sebegini sepatutnya dilihat oleh cendekiawan apabila sesuatu kebudayaan setempat bertembung dengan syariat Islam.

Sebagai contoh antara amalan masyarakat Melayu sebelum kedatangan Islam seperti memuja laut, mandi safar dengan tujuan-tujuan tertentu dan sebagainya. Hal ini secara jelas

bertentangan dengan syariat Islam dan sewajibnya perlu banteras. Adapun amalan-amalan tradisi yang bertepatan dengan syariat Islam seperti mengadakan halaqah zikir, mengadakan majlis-majlis keramaian, membaca surah-surah tertentu secara berjamaah selepas solat. Hal ini tidak menjadi permasalahan selagi mana tidak meniatkan sesuatu yang tidak sepatutnya.

#### 5.4.5 Mengheret orang awam kepada perselisihan ulama

Hal ini jika dilihat dari satu sudut seakan-akan membawa suatu perkembangan positif. Apabila orang awam mendengar mengenai perbincangan-perbincangan antara ulama. Namun jika diteliti secara cermat ia sesuatu gejala yang tidak sihat. Memandangkan dari kalangan orang awam itu terdiri daripada mereka yang tidak mempunyai disiplin ilmu pengajian Islam yang kuat untuk memahami perbincangan kritis antara fuqaha berhubung sesuatu isu. Hal ini secara automatiknya akan menyumbangkan kekacauan atau kekeliruan di dalam masyarakat. Sebagai orang yang berilmu seharusnya seseorang memikirkan mengenai *maṣlahah am*. Tidak semua ilmu boleh diceritakan secara terus kepada awam melainkan dengan kebijaksanaan di dalam penyampaian. Hal ini bertepatan dengan hadis Rasulullah SAW:

ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة<sup>665</sup>

Terjemahan: Tidaklah kamu menceritakan kepada satu kaum mengenai satu perkara yang tidak tercapai oleh akal fikiran mereka melainkan ianya menjadi fitnah kepada sebahagian mereka.

Antara faktor berlaku keadaan ini adalah disebabkan sikap tidak mempunyai kesabaran di dalam menyampaikan dakwah serta kurangnya ilmu tasauf di dalam hati. Bagi mereka semua ilmu itu perlu disampaikan tanpa mengira tahap pemikiran sesuatu kaum. Sedangkan

---

<sup>665</sup> Hadis Riwayat Muslim, Kitāb Muqaddimah, Bāb Nahyū ‘an Ḥāḍiṣ bi Kulli Ma Sami’a, No Hadis, 5. Lihat Muslim, *Sahih Muslim*, 13.

perbuatan ini secara tidak langsung ianya boleh menjadi fitnah kepada agama. Kebijaksanaan dalam menyampaikan ilmu amat penting bagi seorang pendakwah supaya sesuatu yang disampaikan itu dapat dihadap dengan baik oleh penuntut ilmu sebagaimana firman Allah SWT:

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْهُمْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ  
بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

Terjemahan: Serulah ke jalan Tuhanmu (wahai Muhammad) dengan hikmat kebijaksanaan dan nasihat pengajaran yang baik dan berbahaslah dengan mereka (yang engkau serukan itu) dengan cara yang lebih baik; sesungguhnya Tuhanmu Dialah jua yang lebih mengetahui akan orang yang sesat dari jalanNya dan Dialah jua yang lebih mengetahui akan orang-orang yang mendapat hidayat petunjuk<sup>666</sup>.

(Surah al-Nahl 16:125)

## 5.5 Kaedah Penyelesaian

### 5.5.1 Muhasabah Diri

Pentingnya bagi seseorang pendakwah mahupun *asatizah* melazimi untuk muhasabah diri dalam setiap perbuatan terutamanya dalam meningkatkan ketaqwaan kepada Allah SWT, supaya tidak terjerumus dengan hawa nafsu dalam membuat setiap keputusan. Terkadang disebabkan ideologi, populariti, kemasyhuran, keghairahan yang melampau terhadap sesuatu pandangan seseorang sanggup mengetepikan masalah yang lebih besar iaitu kesatuan umat

---

<sup>666</sup> Setelah itu Allah SWT menerangkan dalam ayat ini tentang cara dan tata tertib dakwah Islamiyah iaitu hendaklah diijalankan:

Pertama: dengan hikmah kebijaksanaan, iaitu dengan penjelasan yang tepat dan betul, berdasarkan dalil dan bukti yang menerangkan kebenaran dan menghapuskan kekeliruan.

Kedua: Dengan nasihat pengajaran yang baik, iaitu dengan dengan pengajaran yang menarik dan dengan menyebut peristiwa-peristiwa yang mendatangkan iktibar, supaya mereka mematuhi perintah-perintah Allah dan menjauhi larangan-larangannya.

Ketiga: Hendaklah berbahas dengan golongan yang menentang dengan cara sebaik-baiknya iaitu dengan lemah lembut dan kata-kata yang baik kerana cara yang demikian dapat melembutkan tentangan mereka. Lihat Sheikh Abdullah Basmeih, *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, 668.

Islam dan tidak berlapang dada terhadap isu-isu yang diperselisihkan. Satu perkara yang sering dilihat terjadi dalam masyarakat pada hari ini, mereka lebih cenderung kepada mendokong aliran terhadap sesuatu isu tanpa melihat kepada timbang tara kekuatan hujah terhadap isu dibahaskan. Menerapkan amalan sentiasa bermuhasabah diri adalah antara jalan yang terbaik bagi terjebak di dalam hawa nafsu ketikamana membuat sesuatu keputusan.

### **5.5.2 Mengiktiraf perkara yang diperselisihkan dan perkara yang disepakati dalam memahami *bid'ah***

Pentingnya mengetahui yang diperselisihkan oleh para ulama adalah sama pentingnya mengetahui perkara yang disepakati para ulama<sup>667</sup>. Al-Suyuti menjelaskan berhubung perselisihan di antara ulama berhubung perkara-perkara *furu'* hanya berlegar-legar di antara perkara yang benar dan paling benar bukan di antara benar dan salah<sup>668</sup>. Sebagaimana yang telah dibahaskan dari kedua-dua jalur perbahasan berhubung teori *bid'ah* sememang terdapat perbezaan pandangan di antara fuqaha dalam membincangkan mengenai teori *bid'ah* iaitu antara mereka yang berpandangan khusus dan umum. Perkara ini telah menjadi medan perselisihan dari sudut pandang fiqh yang semestinya perlu diketahui oleh semua. Manakala perselisihan utama di dalam mengenali amalan *bid'ah* yang tertolak adalah berhubung perkara yang dinamakan sebagai *bid'ah idāfiyyah*. Hasan al-Bana meletakkan perkara ini salah satu daripada perkara usul yang penting perlu difahami, beliau menyatakan dalam usul kedua belas:

---

<sup>667</sup> Saadan Man et.al, *Fiqh Ikhtilaf*, (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2009)115.

<sup>668</sup> Al-Suyūfī, *Ikhtilāf al-Madhāhib*, (t:t: Dār al-ʿItisām, 1989) 34.

"والبدعة الإضافية والتركية والالتزام في العبادات المطلقة خلاف فقهي لكل فيه رأي، ولا بأس بتمحيص الحقيقة بالدليل والبرهان"<sup>669</sup>

Terjemahan: Dan *Bid'ah idāfiyyah* dan perkara "tarkiyyah" dan melazimi ibadat berdasarkan dalil umum merupakan perkara fiqh yang diperselisihkan setiap daripadanya mempunyai pandangan, tidak mengapa untuk mengkaji hakikatnya berdasarkan dalil dan bukti.

Selanjutnya bagi menangani permasalahan *khilafiyyah fiqh* pula, beliau menjelaskan dalam usul kelapan:

والخلاف الفقهي في الفروع لا يكون سببا للتفرق في الدين , ولا يؤدي إلى خصومة ولا بغضاء ولكل مجتهد أجره , ولا مانع من التحقيق العلمي النزيه في مسائل الخلاف في ظل الحب في الله والتعاون على الوصول إلى الحقيقة , من غير أن يجر ذلك إلى المراء المذموم والتعصب<sup>670</sup>

Terjemahan: Dan perselisihan fiqh dalam perkara cabang tidak boleh menjadi sebab perpecahan di dalam agama, tidak boleh membawa kepada permusuhan dan kebencian, setiap mujtahid mempunyai pandangan dan diberi ganjaran. Tidak ada halangan untuk mengkaji secara ilmiyyah di dalam permasalahan khilaf selagimana untuk mendapat redha Allah dan saling bantu membantu untuk mencapai kebenaran tanpa perlunya ada sifay yang terkeji dan taksub.

Pandangan ini sewajarnya diaplikasikan dalam membahaskan isu-isu *bid'ah* yang menjadi *khilafiyyah* dalam kalangan para ilmuan Islam. Adapun di dalam perkara *bid'ah* yang disepakati keharamannya beliau menyatakan dalam usul yang ke sebelas sewajibnya diperangi:

<sup>669</sup> Usul kedua belah daripada *Usūl al- 'Ishrīn* Hasan al-Bana. Lihat al-Qaraḍawī, *Syūmūl al-Islām*, (Qāherah: Maktabah Wahbah, 1995) 17.

<sup>670</sup> *Ibid.* 16.

"وكل بدعة في دين الله لا أصل لها-استحسنها الناس بأهوتهم، سواء بزيادة فيه أو بالنقص منه - ضلالة تجب محاربتها والقضاء عليها بأفضل الوسائل التي لا تؤدي إلى ما هو شر منها" 671

Terjemahan: Setiap *bid'ah* dalam agama Allah yang tidak mempunyai asal disangka baik oleh manusia berdasarkan hawa nafsu mereka, samaada dari bentuk penambahan dan pengurangan – kesesatanyang wajib diperangi dan dihukumi dengan sebaik-baik pengantaraan yang tidak menyumbang kepada perkara yang lebih buruk darinya (perkara *bid'ah* tersebut)

Dengan mengenalpasti serta mengiktiraf perkara-perkara yang diperselisihkan serta perkara yang disepakati berhubung konflik *bid'ah* ia dapat mengelakkan pelbagai implikasi negatif terhadap perkembangan hukum Islam serta umat Islam daripada terjerumus kepada perbahasan serta perbalahan yang merugikan umat Islam. Dengan mengamalkan prinsip ini, budaya label melabel antara satu sama lain turut dapat dipadamkan berikutan akan wujud budaya saling menghormati antara satu sama lain.

### 5.5.3 Mementingkan *maṣlahah* umat

Asas ini berdasarkan kaedah fiqh yang menyatakan:

"درء المفسد مقدم على جلب المصالح" 672

Terjemahan: Menolak kerosakan lebih utama dari mendatangkan manfaat.

Antara masalah utama umat Islam pada hari ini, mereka lebih suka membicarakan tentang permasalahan remeh temeh atau perkara-perkara *furu'* yang tidak memberikan apa-apa faedah kepada ummah malah seringkali membawa kepada perpecahan dan menimbulkan

<sup>671</sup> *Ibid.* 17.

<sup>672</sup> al-Suyūfī, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, 87.

kebencian antara umat Islam. Antara isu-isu yang sering ditimbulkan saban tahun berkaitan isu maulid Nabi SAW, menyambut tarikh-tarikh hijrah tertentu seperti Israk Mikraj, Maal Hijrah, Assyura, Nisfu Sya'ban dan sebagainya. Sepintas lalu kesemua isu-isu ini merupakan perkara yang diperselisihkan sejak zaman berzaman. Di sebalik isu-isu *khilafiyah* ini terdapat pelbagai isu-isu umat Islam yang disepakati lebih perlu ditekankan seperti keruntuhan akhlak dan sosial, masjid yang semakin sunyi dari jamaahnya, keruntuhan institusi kekeluargaan, kepincangan pentadbiran negara umat Islam, keruntuhan sistem khilafah dan pelbagai lagi.

Ketikamana cendekiawan-cendekiawan Islam sibuk memperdebatkan isu-isu *khilafiyah* dalam memertahankan ideologi masing-masing berhubung isu *bid'ah* atau tidak terhadap amalan-amalan *khilafiyah*, masih lagi sibuk membicarakan isu qunut subuh, lafaz niat solat, doa selepas solat, wirid secara berjamaah, musuh-musuh Islam yang sebenarnya sudah siap dengan pelbagai persediaan sama ada dari segi peperangan pemikiran dengan membawa pengaruh budaya hedonisme ke dalam masyarakat mahupun persediaan dari segi ketenteraan dengan pelbagai senjata yang canggih seperti nuklear dan sebagainya. Perkara ini sepatutnya perlu diutamakan oleh cendekiawan Islam bagi membentuk kekuatan umat Islam yang jitu sebagaimana saranan Nabi SAW:

الإسلامُ يُعْلُو ولا يُعْلَى<sup>673</sup>

Terjemahan: Islam itu tidak dan tidak ada yang lebih tinggi.

Perkara-perkara *khilafiyah* sebagaimana yang dinyatakan bukanlah sesuatu yang langsung tidak boleh diperdebatkan, hal ini kerana mengetahui asas-asas perselisihan

---

<sup>673</sup> Hadis Riwayat al-Dār al-Quṭnī, Kitāb al-Nikāh, Bāb al-Mahr, No Hadis 3578. Hadis Riwayat al-Bayhaqī, Kitāb al-Ijārah, Bāb Dhikr Ba'd Man Sāra Muslimān, No Hadis 12155. Lihat 'Alī Ibn 'Umar al-Dār al-Quṭnī, *Sunan al-Dār al-Quṭnī*, (Beyrūt: Mua'sasah al-Risālah, 2004) 4:371, al-Bayhaqī, *al-Sunan al-Kubrā*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 2003) 6: 338.

berlandaskan ilmu sesuatu yang sangat dituntut namun hendaklah mengikut prinsip dan adab supaya tidak berlaku persengketaan yang merugikan ummah, walaubagaimanapun mereka lebih dituntut untuk memberi tumpuan serta mengalihkan pandangan terhadap masalah-masalah ummah yang lebih besar menimpa umat Islam. Ketika ini umat Islam ditindas teruk oleh kaum musyrikin sama ada serangan dari segi pemikiran seperti hiburan yang melalaikan, sistem pengurusan yang tidak mematuhi syarak, mahupun serangan berbentuk fizikal seperti ketenteraan ke atas negara-negara umat Islam seperti yang berlaku di Iraq, Afghanistan, Rohingya, Syria dan lain-lain. Lebih buruk lagi, kesemua kesalahan-kesalahan utama dilabelkan atas umat Islam dengan istilah “pengganas” yang turut dilakukan oleh media-media barat. Keadaan ini menyebabkan berlakunya Islamophobia terhadap agama Islam dimata pandangan agama lain.

Justerunya pentingnya para ulama bersatu padu dalam menghadapi perkara-perkara sebegini dari berpecah belah di dalam membincangkan perkara *khilafiyah* sehingga masyarakat menjadi sangsi terhadap golongan agamawan yang sepatutnya menjadi ikon kepada orang awam dalam urusan agama. Mengambil *ibrah* dari kisah Imam Malik rh ketikamana Khalifah pada zamannya iaitu Harun al-Rasyid ingin menjadikan kitab al-*Muwatta'* sebagai sumber rujukan utama orang ramai dalam permasalahan hukum untuk digantungkan di dinding Kaabah beliau menyatakan:

“Wahai Amir al-Mu'minin, berkenaan dengan hasrat menggantungkan *al-Muwatta'* di Kaabah, (kita perlu melihat juga) bahawa sahabat sahabat Rasulullah SAW pernah berbeza-beza pendapat dalam masalah *furu'* dan terdapat bermacam-macam haluan di banyak negeri. Setiap daripada mereka adalah benar. Sesungguhnya perbezaan pendapat di kalangan ulama merupakan rahmat daripada Allah SWT kepada umat ini. Setiap



daripada mereka mengikut apa yang mereka fikirkan betul dan semuanya berada dalam hidayah dan inginkan keredaan Allah SWT<sup>674</sup>.

Demikian kata-kata dari seorang ulama besar yang diakui ketokohnya sepanjang zaman dalam menanggapi perkara-perkara *furu'* yang sewajarnya dicontohi oleh para ilmuan pada masa kini.

#### 5.5.4 Meletakkan perbahasan *khilafiyah* bagi orang awam kepada pandangan mufti.

Setiap penjelasan yang dijelaskan oleh ilmuan Islam ianya dianggap sangat penting bagi orang awam. Al-Shātibī menyatakan:

<sup>675</sup>"فتاوى المجتهدين بالنسبة إلى العوام، كالأدلة الشرعية بالنسبة إلى المجتهدين"

Terjemahan: Fatawa para mujtahid dinisbahkan kepada orang awam, seperti sumber hukum dinisbahkan kepada para mujtahid.

Justeru itu pentingnya bagi seseorang ilmuan bersikap toleransi serta jujur terhadap perkara yang diperselisihkan dalam berhadapan dengan realiti semasa masyarakat.

Perbincangan mengenai perkara-perkara yang diperselisihkan sesuatu yang tidak menemui penghujungnya dan sentiasa berterusan. Persoalan yang timbul, bagaimana cara terbaik bagi menangani persoalan-persoalan ini. Pengkaji melihat pentingnya merujuk kepada institusi mufti bagi hal-hal yang diperselisihkan, selagi mana keputusan yang dikeluarkan oleh pihak mufti tidak menyalahi sesuatu yang bersifat *qat'i* atau perkara yang disepakati keadaannya. Hal ini kerana mazhab bagi orang awam adalah mazhab muftinya<sup>676</sup>.

<sup>674</sup> Muhammad Sayyid Tantawi, *al-Ijtihad fi al-ahkam al-Syari'ah*, terj. Safri Mahayedin, (Kuala Lumpur: Institut Terjemahan Negara Malaysia, 2009)91,92.

<sup>675</sup> Al-Shātibī, *al-Muwāfaqāt*, 4:500. al-Būṭī, *Al-Lā Madhabīyah Akhṭar Bid'ah Tuhaddid al-Sharī'ah al-Islamīyah*, (Damsyik: Dār al-Farābī, 2010) 87.

<sup>676</sup> *Ibid.* 73.

Walaubagaimanapun pandangan ijtihad seseorang mufti itu boleh ditolak sekiranya jelas bertentangan dengan sesuatu yang disepakati kemudaratannya atau bercanggah dengan ijmak ulama.

Timbul persoalan buat para ulama yang mengkaji sesuatu isu yang menjadi *khilafiyyah* kemudian mereka mentarjihkan pandangan yang diyakini betul dan bertentangan dengan pandangan mufti semasa yang memilih pandangan selainnya. Bagi menghadapi keadaan ini, memadai bagi *asatizah* tersebut beramal untuk dirinya tanpa menghakimi masyarakat. Hal ini kerana perpaduan umat Islam itu lebih utama berbanding mendakwa diri berada di landasan paling benar sedangkan kedua-dua mereka yang berijtihad sama ada mufti ataupun *asatizah* tersebut sudah mempunyai bahagian masing-masing sebagaimana yang disabdakan Rasulullah SAW apabila seseorang hakim berijtihad sekiranya benar mereka mendapat dua ganjaran sekiranya salah mereka mendapat satu ganjaran:

" إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ، ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ، ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ " 677"

Terjemahan: Apabila seorang hakim berijtihad, kemudian (keputusan) betul baginya dua ganjaran, apabila hakim berijtihad, kemudian beliau tersalah baginya satu ganjaran.

Justeru penting bagi para *asatizah* memikirkan kesatuan umat Islam daripada mendakwa mereka berada di pihak yang benar dalam hal-hal yang bersifat *zhan*.

---

<sup>677</sup> Hadis Riwayat Bukhārī, Kitāb al-‘Itiṣām Bi al-Kitāb wa al-Sunnah, Bāb Ajrā al-Ḥākim, No Hadis 7352.

### 5.5.5 Tolak ansur serta menghormati perkara *khilafiyah* yang telah menjadi uruf di dalam masyarakat selagi mana tidak menyalahi dalil yang *qat'i*.

Sebagaimana maklum Islam adalah agama yang bersifat lembut dan bertolak ansur di dalam perkara-perkara cabang serta keras terhadap perkara-perkara prinsip. Sebagaimana yang tercerna dalam hadis berikut:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ص: أَيُّ الْأَدْيَانِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: الْحَنِيفِيَّةُ  
السَّمْحَةُ<sup>678</sup>

Terjemahan: Dari Ibn ‘Abbas berkata: Telah ditanya Rasulullah SAW: Agama apakah yang paling dicintai Allah? Sabda baginda: Yang suci lagi bertolak ansur.

Hal ini selari dengan sifat Allah SWT yang bersifat dengan sifat *al-rahman* dan *al-rahim*. Manakala antara tujuan syariat Islam itu sendiri adalah untuk menjaga kemaslahatan manusia. Justeru itu pentingnya bagi para pendakwah untuk bertolak ansur di dalam perkara-perkara diperselisihkan yang diakui oleh para ilmuan Islam. Sejarah turut membuktikan mereka yang bersikap keras terhadap amalan yang diperselisihkan dalam masyarakat akan menerima tamparan hebat dari masyarakat. Hal ini dapat dilihat bagaimana penolakan masyarakat setempat terhadap gerakan Wahabiyyah<sup>679</sup> dalam kalangan bangsa ‘ajam sebagaimana yang berlaku di China<sup>680</sup>, Indonesia serta Malaysia. Sedangkan kemasukan Islam ke negara-negara tersebut pada awalnya diterima baik oleh masyarakat setempat sebagaimana yang direkodkan dalam sejarah kehadiran Islam ketempat-tempat tersebut. Hal ini kerana kehadiran pendakwah-pendakwah yang hadir menyebarkan Islam khususnya ke

<sup>678</sup> Hadis Riwayat Ahmad, Musnad ‘Abd al-Allah Ibn al-‘Abbās, No Hadis 2108.

<sup>679</sup> Kehadiran mereka ke mana-mana negara membawa slogan kembali kepada ajaran asal.

<sup>680</sup> Lihat Ann Wan Seng, *Rahsia Islam di China: Gemilang Di Sebalik Tembok*, (Kuala Lumpur: Pts Publication, 2009) 67.

Asia Tenggara mereka datang tidak memusnahkan budaya sesebuah masyarakat sebaliknya menyelarikan budaya masyarakat setempat dengan syariah. Hal ini adalah antara faktor Islam diterima baik oleh masyarakat setempat. Justeru itu pentingnya bagi ilmuan semasa meneruskan tradisi yang telah dibawa oleh pendakwah awal.

## **5.6 Kesimpulan**

Kajian mendapati konflik pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shāṭibī berhubung teori *bid‘ah* memberi impak yang positif dan negatif kepada umat Islam. Perbezaan pemikiran ini turut melahirkan dua aliran tegar di dalam memahami *bid‘ah* iaitu kelompok yang memahami *bid‘ah* dalam pengertian yang umum serta kelompok yang memahami *bid‘ah* dalam pengertian khusus. Kegagalan di dalam menguruskan konflik ini memberi musibah yang besar kepada umat Islam iaitu fitnah perpecahan. Pentingnya sikap tolak ansur antara satu sama lain di dalam membahaskan perkara-perkara yang menjadi perselisihan berhubung teori *bid‘ah*.

## **BAB 6: PENUTUP**

### **6.1 Pendahuluan**

Bab ini merupakan bab terakhir yang akan merumuskan penemuan dan dapatan kajian yang merangkumi keseluruhan aspek perbincangan bagi mencapai objektif yang dimaksudkan. Setiap objektif telah berjaya dicapai melalui metodologi yang telah dirangka pada awal kajian. Bagi melengkapinya sebuah kajian ilmiah, di akhir kajian ini akan dikemukakan beberapa saranan dan cadangan berhubung kajian lanjutan berhubung teori yang dikaji serta pengaplikasiannya.

### **6.2 Dapatan Kajian**

Dari kajian yang telah dijalankan, kesemua empat objektif kajian telah dapat dicapai pada akhir kajian.

**Objektif satu (BAB 2):** Menghuraikan perbahasan konsep *bid'ah* dalam hukum Islam.

**Objektif dua (BAB 3 & 4):** Menjelaskan latar belakang kehidupan yang mempengaruhi pemikiran Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī serta pandangan kedua-duanya berhubung teori *bid'ah*.

**Objektif tiga (BAB 4):** Mengenalpasti asas serta faktor perbezaan pandangan antara kedua-dua tokoh tersebut berhubung teori *bid'ah* serta relevansi dengan kerangka pemikiran *salaf al-ṣālih*.

**Objektif empat (BAB 5):** Menilai implikasi hasil dari kontradiksi pandangan berhubung teori *bid'ah* serta mengemukakan pendekatan yang terbaik dalam menangani isu perbezaan pandangan berhubung teori *bid'ah*.

**Objektif 1:** (BAB 2) Menghuraikan perbahasan konsep *bid'ah* dalam hukum Islam.

- i. Kajian mengesahkan hampir kesemua himpunan dalil-dalil berkaitan dengan *bid'ah* datang dalam bentuk ancaman kepada pelakunya melainkan terdapat beberapa *athar* dari sahabat yang memuji beberapa *bid'ah*. Demikian apabila seseorang menyebut sesuatu perkara mengenai *bid'ah* ianya merujuk kepada sesuatu yang ma'rufnya adalah tercela.
- ii. Kajian mendapati perbezaan utama dalam pentafsiran mengenai *bid'ah* bertitik tolak daripada dua hadis utama yang diriwayatkan oleh Jabir dan 'Irbad yang menyatakan "setiap *bid'ah* itu sesat".
- iii. Kajian mendapati hasil daripada perbincangan *bid'ah* antara fuqaha terdapat tiga kelompok yang membicarakan mengenai *bid'ah* iaitu:
  - a. Membahagikan *bid'ah* kepada *hasanah* dan *dalalah* membawa perincian kepada *ahkām al-khamsah*. – Pandangan ini merupakan pandangan jumhur fuqaha antaranya Imam al-Shāfi'ī, al-Ghazālī, Ibn 'Abd al-Salām, al-Suyūṭī, Ibn Athīr, al-Zarkasyī. Antara asas kepada pendirian ini, hadis yang menyebut bahawa setiap *bid'ah* itu sesat adalah sesuatu yang umum dan ditakhsiskan melalui beberapa hadis lain antaranya:
    - i. *Athar* Saidina Umar Ibn Khattab ra mengenai solat terawikh.
    - ii. *Athar* Ibn 'Umar mengenai solat dhuha
    - iii. Hadis Saidatina Aishah ra "Man Ahdatha Fi Amrina"
    - iv. Hadis "Man Sanna Sunnatan"
    - v. Hadis "Man Ibtada' bid'atan dhalatan"

- b. Setiap *bid'ah* itu sesat: Namun luas di dalam *taṭbīq*-nya. Setiap amalan yang mempunyai anjuran berasaskan dalil-dalil umum diterima sekalipun tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW. Antara yang mempelopori pandangan ini adalah Ibn Taymiyyah, Ibn Rajab al-Hanbali, Ibn Hajar al-'Asqalani, Ibn Kathir:

Antara asas kepada pendirian ini:

- Hadis “*Kullu bid'atin ḍalālah*” datang dalam keadaan umum.
- Ditakhsiskan dengan hadis “*man ahdatha fi amrina*”
- Setiap sesuatu yang mempunyai asas di dalam Islam tidak dinamakan *bid'ah* bahkan termasuk di dalam sunan-sunan *tasyriyyah*. Sekalipun ianya berlandaskan dalil-dalil umum.

- c. Setiap *bid'ah* adalah sesat: Lebih khusus di dalam *taṭbīq*-nya (asas kepada pandangan ini merupakan pandangan kelompok kedua, namun setelah diperincikan ianya menjadi pandangan tersendiri). Setiap amalan atau ibadat sekalipun mempunyai anjuran berasaskan dalil-dalil umum tetapi tidak dilakukan oleh Rasulullah SAW bermakna ianya *bid'ah* dan perlu ditolak. – Antara yang mempelopori pandangan ini ialah Imam Malik dan al-Shaṭībī.

Antara asas kepada pendirian ini:

- Hadis “setiap *bid'ah* sesat”
- Hadis “*man ahdatha fi amrina*”
- Setiap perkara yang tidak berlaku pada zaman Nabi SAW terbahagi kepada dua, yang mempunyai asal dan tidak mempunyai asal. Adapun yang mempunyai asal termasuk di dalam perbahasan *masalih mursalah* dan *istihsan*.
- Mengkhususkan perbahasan bahawa setiap bentuk ibadat yang tidak dilakukan pada zaman Rasulullah SAW adalah *bid'ah*.

- iv. Jika diteliti terhadap sejarah perkembangan *bid'ah* pada zaman Rasulullah SAW dan Sahabat. Tidak terdapat satu hadis ataupun *athar* yang menyatakan terhadap sesuatu amalan secara khusus adalah *bid'ah* yang tercela, sebaliknya terdapat ungkapan yang memuji sesuatu amalan baharu sekalipun tidak pernah berlaku pada zaman Rasulullah SAW seperti terawikh, solat dhuha. Walau bagaimanapun terdapat beberapa pandangan yang dianggap sebagai *bid'ah* iaitu cubaan mengingkari perintah Rasulullah SAW serta fitnah yang berlaku pada hujung pemerintah Khulafa al-Rasyidin.
- v. Walaupun terdapat sebilangan besar *athar* para sahabat seperti Ibn 'Umar, Ibn Mas'ud, Ibn 'Abbas RAH yang mengeji *bid'ah* secara umum. Tetapi dari pratiknya para sahabat turut melakukan penambahan terhadap amalan-amalan yang *mathur* daripada Rasulullah SAW. Justeru itu disimpulkan *bid'ah* yang dimaksudkan adalah *bid'ah* yang tidak selari dengan prinsip syarak.
- vi. Kajian merumuskan persepakatan yang diterima istilah *bid'ah* yang tertolak merujuk setiap perkara yang bertentangan dengan prinsip-prinsip agama. Bukan perkara yang tidak pernah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.
- vii. Istilah *bid'ah hasanah* merupakan suatu istilah yang diperselisihkan. Sebahagian fuqaha menyatakan ia merujuk kepada perkara yang dinamakan *maṣālih al-mursalah* sebahagian yang lain turut menyatakan ia adalah perkara baharu yang tidak bertentangan dengan syarak yang berlaku selepas zaman Rasulullah SAW.
- viii. Kajian turut mendapati terdapat beberapa istilah berkaitan yang seringkali dikaitkan dengan perbahasan *bid'ah* iaitu istilah *sunnah*, *istihsan*, *masalih al-mursalah* dan *al-tark*. Kesemua istilah-istilah ini mempunyai ciri-ciri persamaan dengan *bid'ah* bahkan sebahagiannya termasuk di dalam kategori *bid'ah hasanah*.



**Objektif 2:** (BAB 3 & 4) Menjelaskan latar belakang kehidupan yang mempengaruhi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī serta pandangan kedua-duanya berhubung teori *bid‘ah*.

Latar belakang tokoh

1. Ibn ‘Abd al-Salām (M660H) merupakan seorang tokoh besar mazhab Shāfi‘ī keilmuannya diakui oleh ulama zaman berzaman. Hal ini dibuktikan melalui deretan penulisan beliau di dalam segenap bidang pengajian Islam melibatkan tafsir, hadis, fiqh, usul fiqh, akidah, fatawa, tasauf, maqasid, sirah dan sastera.
2. Beliau merupakan mufti di dalam dua buah kerajaan Islam. Pada awalnya di Damsyik kemudian Mesir.
3. Banyak melibatkan diri serta mempunyai pendirian tegas di dalam urusan yang berkaitan dengan pemerintahan mahupun rakyat. Antara bukti hal ini, beliau turun ke masyarakat untuk meruntuhkan pusat hiburan yang dibina. Beliau juga tidak tolak ansur sesuatu yang melibatkan *maṣlahah* umat Islam serta hukum hakam yang berkaitan pemerintah, sebagai contoh beliau mengeluarkan fatwa haram penjualan senjata kepada tentera salib sekalipun fatwa ini ditentang oleh pemerintah ketika itu, beliau turut melakukan lelongan bagi membebaskan pemerintah-pemerintah dikalangan hamba yang dibeli oleh Sultan yang terdapat di kalangan kerajaan Mesir. Hal ini berikutan seorang hamba tidak boleh menjadi pemerintah melainkan setelah dibebaskan. Fatwa-fatwa di atas yang ditegaskan oleh Ibn ‘Abd al-Salām ditentang keras oleh kepimpinan kerajaan, sehingga satu ketika beliau dibuang dari jawatan mufti, di penjara dan sebagainya. Namun beliau tetap tegas terhadap prinsip-prinsip hukum Islam.
4. Beliau menerima uruf masyarakat di dalam hal-hal berkaitan agama, sebagai contoh

bersalaman selepas solat, amalan cukur kepala ketika hendak bertaubat dan lain-lain.

5. Beliau hidup ketika empayar terakhir Sultan Ṣalāḥ Al-Dīn Al-Ayyubi yang diwarisi oleh keturunannya iaitu Sultan Ṣāliḥ al-Ayyub di Damsyik dan Sultan Najm al-Din al-Ayyub serta pemerintahan Kerajaan Mamalik di Mesir. Persekitaran zaman tersebut berlakunya kekacauan serta ancaman peperangan. Antara kekacauan yang berlaku termasuklah masalah dalaman pemerintahan Islam sehingga menyebabkan peperangan antara kerajaan Islam, lanjutan siri-siri peperangan Salib, serta keruntuhan pusat kerajaan Abbasiyyah di Baghdad yang diserang tentera mongol. Ibn ‘Abd al-Salām memainkan peranan yang sebaiknya sebagai mufti ketika itu.
6. Al-Shaṭībī (M790H). Hidup dalam sekitar 70 tahun di Granada. Sepanjang hidup beliau, tidak dicatatkan dalam mana-mana catatan sejarah bahawa beliau pernah keluar dari Granada bagi tujuan untuk menuntut ilmu mahupun mengerjakan haji. Beliau mendapat pendidikan sepenuhnya di kota Granada sama ada dari guru-guru yang sedia ada di Granada dan juga guru-guru dari luar yang hadir ke Granada.
7. Suasana persekitaran masyarakat persekitaran di Granada turut mempengaruhi corak pemikiran beliau. Antaranya mazhab rasmi di Granada ketika itu adalah mazhab Imam Malik. Hal ini berdasarkan kenyataan yang dikeluarkan oleh mufti besar Granada ketika itu iaitu Ibn Khatib @ Ibn Khaflib, secara tidak langsung beliau turut bermazhab Imam Malik memandangkan persekitaran beliau dalam menuntut ilmu dari kalangan guru-guru yang bermazhab Imam Malik.
8. Suasana persekitaran semasa Granada ketika itu berada di akhir era pemerintahan Islam di Sepanyol. Pada awalnya keluarga beliau hidup di dalam sebuah daerah yang bernama *Xativa*, tetapi selepas dikuasai pihak Kristian, umat Islam di sekitar berpindah kepada kerajaan akhir Islam di Sepanyol iaitu Granada. Pelbagai tekanan

yang dialami oleh pemerintah Granada ketika itu bagi mempertahankan kekuasannya. Akhirnya kerajaan ini runtuh pada tahun 1492M. Kerajaan ini bertahan selama 244 tahun dan al-Shaṭībī berada di dalam lingkungan empat pemerintahan dari zaman tersebut. Dalam usaha memertahankan kekuasaan, kerajaan ini mampu membangunkan pendidikan dan ekonomi yang stabil di tengah-tengah kekuasaan Krsitian. Keadaan ini dibuktikan dengan kebanjiran tokoh-tokoh ulama ketika itu, begitu juga kejayaan membina pusat-pusat pengajian moden seperti madrasah dan universiti. Ibn Khatib @ Ibn Khaflib, Sa'id Ibn Lub, al-Shaṭībī serta ramai lagi ulama besar ketika itu antara bukti kejayaan Granada di dalam perkembangan keilmuan.

9. Beliau turut menjawat jawatan imam dan khatib di salah sebuah masjid di Granada ketika itu.
10. Antara faktor-faktor persekitaran yang mempengaruhi pemikiran beliau: Faktor ekonomi, sosial politik, mazhab dan perkembangan ilmu serta faktor sosial masyarakat. Beliau tidak dapat menerima uruf masyarakat yang berkaitan di dalam ibadat seperti doa dan zikir secara berjamaah, menyebut nama pemerintah di dalam khutbah. Perkara-perkara sebegini turut berlaku pada zaman beliau, walau bagaimanapun beliau mengingkarinya dan memasukkan perkara ini daripada *bid'ah*, hal ini menyebabkan beliau turut diingkari oleh sebahagian ulama sezamannya.
11. Pandangan Ibn 'Abd al-Salām dan al-Shaṭībī berkaitan dengan *bid'ah* bersifat kontradik. Ibn 'Abd al-Salām mentafsirkan *bid'ah* kepada setiap perkara baharu yang berlaku di dalam Islam dan ianya merangkumi perkara yang baik dan buruk. Manakala al-Shaṭībī mentafsirkan *bid'ah* kepada setiap perkara baharu yang dikaitkan dengan agama dan ibadah yang direka bertujuan untuk berlebihan di dalam

beribadah kepada Allah SWT. Beliau turut mengekalkan keumuman lafaz *bid'ah* sebagaimana yang terdapat di dalam hadis yang menatijahkan kepada perkara kesesatan.

**Jadual 6.1:** Rumusan perbezaan pemikiran antara Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī tentang *bid'ah*

Asas Perbezaan/ Persamaan	Ibn ‘Abd al-Salām	Al-Shaṭībī
Takrifan (Istilah)	Merangkumi setiap perkara yang tidak pernah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.	<i>Bid'ah</i> sesuatu yang bertujuan untuk mendekati diri kepada Allah SWT yang menyerupai syariat dan tidak pernah dilakukan pada zaman Rasulullah SAW.
Pembahagian	Pembahagian kepada <i>aḥkām al-Khamsah</i> .	Pembahagian kepada <i>idāfiyyah</i> dan <i>ḥaqīqīyyah</i> yang berkongsi di dalam sifat kesesatan namun berbeza di dalam tingkatan kesesatan seperti merangkumi <i>kabirah</i> , <i>saghirah</i> , <i>kulliyyah</i> , <i>juz'īyyah</i> .
Kefahaman <i>bid'ah</i>	Selari dengan hukum taklifi	Setiap <i>bid'ah</i> itu sesat. Ianya berasaskan kepada dua cabang dari hukum taklifi samaada <i>makruh</i> atau haram.
Cara mengenali <i>bid'ah</i>	Perlu dinilai melalui kaedah-kaedah syarak.	Setiap ibadah yang tidak pernah dilakukan pada zaman awal termasuklah meletakkan batasan (sempadan) tertentu, melazimi cara-cara tertentu dan mengamalkan ibadat tertentu pada waktu-waktu tertentu.
Persamaan	<ul style="list-style-type: none"> <li>Amalan <i>bid'ah</i> (Ibn ‘Abd al-Salām) atau <i>bid'ah idāfiyyah</i> (al-Shaṭībī) merupakan sesuatu yang diperselisihkan dan sentiasa diperbahaskan oleh fuqaha.</li> <li><i>Bid'ah</i> (al-Shaṭībī) dan <i>bid'ah</i> muharramah dan makruhah (Ibn ‘Abd al-Salām) di tegah dan perlu ditinggalkan.</li> </ul>	

12. Kajian mendapati Ibn ‘Abd al-Salām adalah ulamak pertama yang membahagikan *bid'ah* kepada *aḥkām al-khamsah*, manakala al-Shaṭībī adalah ulama pertama yang mengkhususkan makna *bid'ah* di dalam *taṭbīq*-nya dan disandarkan kesemuanya

kepada kesesatan khususnya di dalam ibadat atau adat yang mempunyai perkaitan dengan agama.

**Objektif 3:** (BAB 4) Mengenalpasti asas serta faktor perbezaan pandangan antara kedua-dua tokoh tersebut berhubung teori *bid'ah* serta relevansi dengan kerangka pemikiran *salaf al-ṣālih*.

1. Terdapat beberapa asas hujah yang menjadi perselisihan antara kedua-dua tokoh ini dan mereka yang mendokong kedua-dua pemikiran ini. Antara hujah yang menjadi perdebatan keduanya sebagaimana berikut:

- i. Hadis setiap *bid'ah* itu sesat
- ii. Athar Umar Ibn al-Khattab ra (solat tarawikh)
- iii. Hadis “*sanna sunnatan*”
- iv. Hadis “*man ibtada'a bid'atan ḍalālah*”
- v. Hadis “*Man Ahdatha fi Amrina*”
- vi. Athar Ibn 'Umar mengenai solat dhuha
- vii. Kesempurnaan syariat Islam berdasarkan ayat surah al-Maidah 5:3:
- viii. Hadis sahabat berlebihan di dalam ibadat
- ix. Ayat al-Quran yang memperihalkan “rahbaniyyah”
- x. Al-Shaṭībī berpendapat kategori *bid'ah* baik yang dinyatakan oleh Ibn 'Abd al-Salām adalah dari perbahasan *maṣālih al-mursalah*.
- xi. Kaedah yang mengatakan “asal sesuatu ibadah adalah terhenti sehingga ada dalil yang mengharuskannya”

Relevansi pemikiran Ibn ‘Abd al-Salām dan al-Shaṭībī berdasarkan kerangka pemikiran *salaf al-soleh*:

2. Asas pandangan Ibn ‘Abd al-Salām berdasarkan kepada pandangan Imam Shafī’ī yang membahagikan *bid‘ah* kepada dua iaitu *ḥasanah* dan *ḍalālah*, seterusnya beliau telah memperincikan pandangan tersebut kepada *aḥkām al-khamsah*. Manakala pandangan al-Shaṭībī berasaskan pandangan Imam Malik yang menyatakan *bid‘ah* itu sesat sekalipun ianya dilihat baik, namun begitu beliau (al-Shaṭībī) telah mengkhususkan ruang perbahasan *bid‘ah* ini kepada ibadat serta adat yang dihubungkan dengan agama.
3. Perbezaan utama antara kedua-dua tokoh ini adalah perselisihan dalam mentafsirkan nas-nas berkaitan *bid‘ah*. Ibn ‘Abd al-Salām memahami menurut kaedah-kaedah yang terdapat di dalam usul fiqh. Bahkan pandangan beliau dengan merumuskan *bid‘ah* kepada *aḥkām al-khamsah* merupakan kesimpulan yang muktamad di dalam memahami *bid‘ah*. Kerana setiap sesuatu itu perlu diseleksi berdasarkan kaedah-kaedah syarak.
4. Pandangan al-Shaṭībī di dalam memahami *bid‘ah* dilihat merujuk kepada zahir teks hadis yang menyatakan setiap *bid‘ah* itu sesat tanpa menerima *takhsis*.
5. Kedua-dua fuqaha ini menerima perkara baharu yang berlaku di dalam syarak selagi mana ianya mempunyai asas berdasarkan hadis ‘Aishah rah “*man ahdatha fi amrina*”. Walau bagaimanapun al-Shaṭībī hanya menerima perkara baharu di dalam bentuk *maṣālih mursalah* dan *al-istiḥsān* serta adat murni yang tidak mempunyai hubungkait dengan hal-hal keagamaan.
6. Kajian mendapati al-Shaṭībī tidak konsisten dalam landasan hujah. Antara bukti hal ini apabila beliau mengatakan hadis “setiap *bid‘ah* itu sesat” tidak dapat ditakhsiskan

oleh mana-mana hadis lain, antara faktornya disebabkan terdapat pelbagai riwayat hadis yang mencela *bid'ah* secara umum. Justeru oleh sebab terdapat banyak dalil yang berbentuk am yang lain ia tidak menerima *takhsis*. Namun dalam masa yang sama beliau mengkhususkan *bid'ah* tersebut merujuk kepada perkara yang berlaku di dalam agama semata-mata berdasarkan hadis Aishah RAH “*man ahdatha fi amrina*”. Justeru atas sebab apa tidak boleh ditakhsiskan melalui hadis lain seperti hadis “*man sanna sunnnatan*” sebagaimana yang dinyatakan oleh al-Nawawi.

7. Kajian mendapati al-Shaṭībī mendakwa pembahagian *bid'ah wājibah* yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām termasuk di dalam perkara yang dikategorikan sebagai *maṣālih al-mursalah*. Justeru itu apabila dikaitkan perkara ini sedemikian, ia dilihat hanya perbezaan dari sudut *lafzi*. Namun setelah diteliti terhadap pembahagian *bid'ah* Ibn ‘Abd al-Salām, terdapat perselisihan lain di dalam memahami pembahagian *bid'ah* antaranya *bid'ah mandubah* dan *bid'ah mubahah*. Adapun berhubung solat terawikh al-Shaṭībī mengatakan ianya termasuk di dalam sunnah kerana Rasulullah SAW telah melaksanakan solat terawikh, namun hal sepatutnya perlu diteliti dengan lebih mendalam hal ini kerana solat terawikh yang dilakukan pada zaman saidina ‘Umar RA berbeza dengan apa yang dikerjakan pada zaman Rasulullah SAW atas dasar ini ia dipanggil *bid'ah*.
8. Dari sudut aplikasi teori di dalam fatwa semasa dapat diperhatikan Ibn ‘Abd al-Salām konsisten berlandaskan teori yang dibina, sebaliknya al-Shaṭībī terdapat beberapa percanggahan di dalam sebilangan kecil fatwa.
9. Daripada sudut relevansi kajian mendapati kaedah-kaedah *bid'ah* yang dinyatakan oleh Ibn ‘Abd al-Salām lebih relevan jika disesuaikan dengan zaman awal iaitu zaman Rasulullah SAW dan para sahabat di dalam memahami setiap perkara baharu yang

berlaku di dalam agama baik di dalam akidah, ibadat dan adat. Hal ini berdasarkan terdapat banyak dalil dimana Rasulullah SAW membenarkan sahabat beribadah berdasarkan dalil-dalil umum selagimana ianya tidak menyalahi prinsip syarak. Adapun sekiranya ianya menyalahi prinsip-prinsip syarak ianya adalah dilarang. Hal yang sama turut berlaku pada zaman sahabat, apabila sahabat melazimi atau menambah sesuatu pada ibadat *mahdah*. Hal ini tidak ditekani oleh al-Shaṭībī ketika mana beliau membatasi *bid'ah* di dalam ibadat.

10. Dari satu sudut lain, pandangan al-Shāṭībī merupakan salah satu cara bagi menjaga kemurniaan keaslian di dalam praktik amalan keagamaan sebagaimana yang dilakukan oleh zaman awal.

**Objektif empat:** (BAB 5) Menilai implikasi hasil dari kontradiksi pandangan berhubung teori *bid'ah* serta mengemukakan pendekatan yang terbaik dalam menangani isu perbezaan pandangan berhubung teori *bid'ah*.

1. Pandangan al-Shaṭībī hanya popular selepas kitab *al-Itiṣām* diterbitkan oleh majalah al-Manar pada tahun 1913M/1332H yang diberi muqadimah oleh tokoh reformis semasa iaitu Syeikh Muhammad Rasyid Ridha. Hasilnya pandangan al-Shaṭībī mendapat dokongan yang kuat oleh kelompok neo-salafi memandangkan pandangan beliau dilihat selari dengan gagasan yang dibawa oleh mereka. Terdapat juga sebahagian fuqaha serta *ahl hadith* kotemporari dari lain-lain ideologi yang terkesan dengan pemikiran yang dibawa oleh al-Shaṭībī berhubung teori *bid'ah*. Hasil pemerhatian dilihat pandangan al-Shaṭībī lebih popular dikalangan para ilmuan semasa. Walaubagaimanapun pandangan ini dilihat mendapat tentangan oleh masyarakat setempat yang menyifatkan pandangan ini terlalu keras.



2. Manakala pandangan Ibn ‘Abd al-Salām berhubung teori *bid’ah* mendapat dokongan yang kuat dari tokoh-tokoh yang kuat berpegang kepada sesuatu mazhab serta kelompok sufi. Pandangan Ibn ‘Abd al-Salām dilihat lebih mendapat tempat dikalangan para cendekiawan Islam yang terdahulu. Pandangan beliau juga dilihat turut menjadi pandangan rasmi sebahagian besar institusi-institusi fatwa negara umat Islam terutamanya di negara-negara ‘*ajam* (selain arab). Hal ini kerana pandangan beliau dilihat lebih terbuka dan bertolak ansur terhadap sesuatu amalan.
3. Hasil dari konflik perbezaan pemikiran ini, ianya melahirkan dua aliran tegar iaitu mereka yang memahami *bid’ah* dalam konteks yang umum serta mereka yang memahami *bid’ah* dalam konteks yang khusus. Kedua-dua aliran ini mempunyai figure masing-masing di dalam masyarakat. Terdapat beberapa perkara positif hasil dari pertembungan pemikiran ini antaranya merancakkan perkembangan ilmu serta turut menarik perhatian umat Islam supaya berhati-hati di dalam melakukan sesuatu umat Islam.
4. Berdasarkan penilaian dapat dilihat impak negatif lebih banyak berbanding perkara positif yang terhasil daripada pertembungan pemikiran yang berlaku. Antaranya ia memberi implikasi terhadap perkembangan hukum Islam, budaya melabel dikalangan umat Islam, perpecahan ideologi di dalam masyarakat, gejala pukul rata terhadap setiap amalan yang berlaku di dalam masyarakat serta mengheret orang awam ke perbincangan para ulama. Hasilnya masyarakat awam serta sasaran dakwah akan keliru serta menjauhi Islam.
5. Bagi mengatasi ini, pengkaji menyarankan beberapa jalan dalam mengharmonikan pertembungan ini. Perkara utama setiap kelompok dari kedua-dua aliran semestinya mengakui perkara-perkara yang disepakati serta perkara yang diperselisihkan dalam

memahami *bid'ah*. Perkara yang disepakati *bid'ah* yang tertolak ianya wajar dibanteras secara bersama adapun perkara yang diperselisihkan perlu diurus berdasarkan prinsip prinsip *khilafiyah*.

6. Setiap pendakwah perlu muhasabah diri dengan menolak kepentingan diri mahupun kelompok tertentu serta memikirkan kesatuan umat Islam lebih utama berbanding bertegas dalam perkara yang menjadi khilaf dikalangan para ilmuwan. Adapun berhubung dengan amalan masyarakat setempat yang menjadi perselisihan, sewajarnya dihukumkan kepada mereka berdasarkan pandangan mufti setempat. Selagi mana mufti tersebut tidak menyalahi dalil-dalil yang bersifat *qat'i* atau perkara yang diijmakkan.

### **6.3 Saranan Dan Cadangan**

Dalam membincangkan mengenai *bid'ah* ianya sesuatu perbahasan yang menarik jika diteliti secara ilmiah tanpa taksud kepada pandangan yang tertentu sehingga melabelkan seseorang yang berbeza pandangan dengan labelan yang tidak sepatutnya. Berdasarkan kajian yang dilakukan sememangnya terdapat perkara yang menjadi perselisihan dan persepakatan di dalam memahami *bid'ah*. Walaubagaimanapun kajian di dalam tesis ini hanya terbatas berpandukan objektif yang telah dirangka beserta metodologi yang telah ditetapkan. Setelah melihat secara keseluruhan kajian berdasarkan metode keperpustakaan, terdapat beberapa perkara yang menarik pengkaji untuk dicadangkan sebagai saranan bagi pihak berwajib beserta kajian lanjutan berhubung kajian yang dilakukan.

- 1) Kajian berasaskan realiti semasa dengan melihat perbezaan uruf yang bersoal kait dengan pengamalan ibadat umat Islam berasaskan beberapa buah negara yang mempunyai latar belakang bangsa dan kebudayaan yang berbeza dengan mengambil

beberapa sampel seperti Turki, China, Melayu, Arab, India, Afrika, Amerika dan sebagainya.

- 2) Pihak berkuasa tempatan perlu mengambil serius mengenai isu perpecahan ideologi dikalangan umat Islam khususnya di Malaysia dengan mewujudkan satu standard yang jelas bagi memahami *bid'ah* yang tertolak di dalam Islam. Hal ini bagi mengelakkan budaya ekstrimisme menular di dalam masyarakat bermula dengan gejala *tabdi'* (*membid'ahkan*) kemudian akan pergi kepada *takfir* (*mengkafirkan*). Namun dalam masa yang sama bertegas perkara yang membawa keburukan kepada agama iaitu *bid'ah ḍalālah* yang disepakati seperti kelompok anti hadis, memerangi hadis palsu, perkara syirik, khurafat serta tahyul yang berlaku di dalam masyarakat.
- 3) Kajian juga menyeru pihak berwajib khususnya jabatan-jabatan agama Negeri supaya bersama-sama dan tegas dalam perkara yang disepakati serta tolak ansur di dalam perkara yang diperselisihkan. Ini kerana institusi agama menjadi cerminan kepada umat Islam, kesatuan umat Islam wajib dipelihara berbanding bertegas di dalam perkara *khilafiyah*. Dengan demikian ia dapat meminimalkan perselisihan yang membawa kepada perpecahan umat Islam.
- 4) Sebagaimana yang ditegaskan oleh pengkaji pada awal kajian, isu mengenai *bid'ah* merupakan ibu kepada permasalahan-permasalahan *khilafiyah* yang berlaku di dalam umat Islam. Justeru itu pengkaji mencadangkan diadakan satu silibus atau bab khusus di dalam sistem pendidikan di Malaysia khususnya kepada pelapis-pelapis agamawan yang berada di sekolah-sekolah beraliran agama bagi menerangkan secara harmoni mengenai konflik mengenai perbincangan *bid'ah*, supaya mereka dapat

menerima perbezaan pandangan dan menghormati budaya setempat selagimana tidak menyalahi nas yang *qat'ī*.

Kajian yang dilakukan di dalam tesis ini merupakan hasil penyelidikan kepustakaan dengan kelebihan dan kekurangan yang dimiliki. Sebagai hasil kajian akademik sudah tentu tesis ini tidak mempunyai nilai kebenaran mutlak. Sebaliknya apa yang dicapai daripada hasil kajian dalam tesis ini hanyalah bersifat nisbi. Justeru kritikan membina daripada pembaca sangatlah dialu-alukan demi perkembangan wacana keilmuan semasa, khususnya berkaitan hukum pensyariaan dalam menerokai khazanah keilmuan Islam.

#### **6.4 Penutup**

Berdasarkan kajian yang telah dilakukan, hujah-hujah serta perbincangan yang dilakukan, sekali lagi pengkaji menegaskan bahawa pandangan Ibn ‘Abd al-Salām adalah terpilih dalam memahami *bid‘ah* namun dalam masa yang sama tidak mengeneppikan keutamaan melakukan “*sunnah*” yang difahami secara rasional. Kecenderungan manusia untuk melakukan amalan berdasarkan pilihan sendiri akan sentiasa wujud, namun terdapat perkara yang boleh berubah serta terdapat perkara yang bersifat tetap (*jamid*). Khususnya bagi setiap amalan yang dilakukan oleh manusia itu semestinya mematuhi dua perkara utama iaitu niat yang baik serta menepati prinsip syarak berdasarkan kaedah-kaedah hukum.

## RUJUKAN

Al-Qur'an al-Karim

### **Bahasa Melayu**

‘Abd Allāh Al-Siddīq Al-Ghumārī, *Itqān al-Ṣun’ah Fi Tahqīq Ma’na al-Bid’ah*, Terj. t:p Dalam Makna Sebenar Bid’ah: Satu Penjelasan Rapi, (Kuala Lumpur: Middle East Global, 2007).

‘Umar ‘Abd Allāh Kāmil, *Kalimah Hādi’ah Fī al-Bid’ah*, Terj. Fawwaz Fadzil Dalam *Memahami Persoalan Bidaah*, (Selangor: Pelima Media)

A.G Noorani, *Islam Dan Jihad: Prasangka Atau Kenyataan*, (Kuala Lumpur: PTS Publications, 2007)

‘Abd Malik ‘Abd al-Raḥman Al-Sa’dī, *Al-Bid’ah Fi Al-Mafhūm Al-Islāmīy Al-Daqīq* Terj. Muhammad Fadhli Bin Ismail dalam *Salah Faham Terhadap Bid’ah*, (Kuala Lumpur: Darul Nu’mān, 2002).

Abdul Halim Mat Diah, *Intisari Sejarah Islam Di Afrika Utara Dan Sepanyol*, (Kuala Lumpur: ABIM, 1989)

Abdullah Bin Din & Ahmad Husam Bin Muhamad Baderuddin, *Fahami Bid’ah Jauhi Perpecahan*, (Kedah: Abim Kedah, 2015)

Abdullah Yusof, *Abdullah Bin Saba’: Analisis Dari Perspektif Cendekiawan Islam*, Jurnal Usuluddin 13, No 6, (2001)

Al-Shātībī, *Al-I’tiṣām*, Terj. Shalahuddin Sabki et.al, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2006)

Alwi Alatas, *Sang Penakluk Andalusia*, (Jakarta: Zikrul Media Intelektual, 2007)

- Amran Bin Abdul Halim, *Hadith-Hadith Berkaitan Bid'ah: Analisis Terhadap Hadith-Hadith Sunan Al-Sittah*, (Disertasi Sarjana: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2007)
- Ann Wan Seng, *Rahsia Islam Di China: Gemilang Di Sebalik Tembok*, (Kuala Lumpur: Pts Publication, 2009)
- Ardiansyah, *Perspektif Imam Al-Shatibi Terhadap Konsep Sunnah – Bid'ah: Analisis Terhadap Kitab Al-I'tisam Dan Al-Muwafaqat*, (Tesis Phd: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2009)
- Azri Bin Bhari, *Maslahah Sebagai Satu Justifikasi Terhadap Keharusan Sambutan Maulidur Rasul Di Malaysia*, (Disertasi Sarjana, Jabatan Fiqh & Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2010)
- Badri Yatim, *Sejarah Peradaban Islam*, (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2000)
- Badrul Hisham Bin Ithnin, *Potensi Dan Halangan Dalam Dialog Peradaban: Satu Kajian Tentang Hubungan Semasa Islam Dan Barat*, (Disertasi Master, Universiti Malaya, 2004)
- Basri Ibrahim, *Khilafiah Bid'ah & Maslahah Umum*, (Kuala Lumpur: Dar Nu'man, 1997).
- Duski Ibrahim *Metode Penetapan Hukum Islam: Membongkar Konsep al-Istiqra' al-Ma'nawi asy-Shatibi*, (Tesis Kedoktoran UIN Syarif Hidayatullah, Jakarta 2008)
- Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah (1238-1492M) Di Granada: Satu Kajian Mengenai Pencapaian Andalus Dalam Jurnal Al-Hadarah 1*, (Jan-April 2004)

- Ezad Azraai Jamsari, *Kerajaan Nasriyyah Di Granada (1238M-1492) Dan Usaha Pengekalan Khalifah Islamiyyah Di Andalus* Dalam Jurnal Al-Shajarah 11, No.1 (2006)
- Firanda Andirja Abidin, *Bid'ah Hasanah: Mengenal Bid'ah Dan Sunnah*, (Indonesia: Nasir Al-Sunnah, 2013)
- H. Said Agil Husin Al-Munawar, *Konsep Al-Maslahah Sebagai Salah Satu Sumber Perundangan Islam* dalam Jurnal Islamiyyat 18 & 19, (1998)
- Hamka, *Sejarah Umat Islam*, (Kuala Lumpur: Penerbitan Pustaka Antara, 1977)
- Hasbi Ash Shiddieqy, *Kriteria Antara Sunnah Dan Bid'ah*, (Jakarta: Bulan Dan Bintang, 1978)
- Hasbullah Bin Mat Daut, *Teori Maqasid Al-Shari'ah: Kajian Perbandingan Antara Pemikiran Al-Shatibi Dan Izz Al-Din Ibn 'Abd Al-Salam*, (Disertasi Sarjana Secara Berkursus Dan Disertasi: Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2011.
- Idris Awang. *Penyelidikan Ilmiah, Amalan Dalam Pengajian Islam*. Selangor: Kamil & Shakir Sdn. Bhd, 2009)
- Indri Mawardiyanti, *Dinasti Bani Umayyah Di Damaskus*, (Disertasi Master, Universiti Muhammadiyah Malang, Indonesia, 2014)
- Mardhiyah Badri, *Ensiklopedia Kesenian & Warisan Islam*, (Kuala Lumpur: Anzagain, 2010)
- MIF Rohim, *Kajian Konflik Pemikiran Imam Abu Hanifah Dan Imam Syafi'i Tentang Metode Istihsan* (Tesis Doktor Falsafah, Jabatan Fiqh & Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2007)

- Mohammad Subki Abdul Rahman & Mohd Rifqi Myiddin, *Ensiklopedia Bid'ah*, (Kuala Lumpur: PSN Publication, 2012).
- Mohd Aizam Bin Mas'od, *Diskusi Isu Akidah Dan Pemikiran Semasa*, (Putrajaya: Jakim, 2013)
- Mohd Asri Zainul Abidin, *Bid'ah Hasanah: Istilah Yang Disalah Fahami*, (Johor: Jaharbersa, 2005)
- Mohd Farhan Md Ariffin & Khadher Ahmad, *Abdul Rahman Ad-Dakhir "Penerus Legasi Umaiyyah: Kepimpinannya Pada Tanah Andalus*, *Jurnal Al-Muqaddimah* 2, No. 1 (2013)
- Mohd Roslan Mohd Nor & Nor Shakila Mohd Noor, *Perang Salib Dan Kejayaan Salahuddin Al-Ayubi Mengembalikan Islamicjerusalem Kepada Umat Islam* Dalam *Jurnal Al-Tamaddyun*, Bil 7, No 1, (2012)
- Mohd Roslan Mohd Nor, *Sejarah Perkembangan Dan Kejatuhan Islam Di Andalusia: Teladan Dan Sempadan* Dalam *Baldatun Tayyibah: Model Andalusia*, (Shah Alam: Persatuan Ulama Malaysia, 2007)
- Muhadir Bin Haji Joll, *Persoalan Khilafiyah & Penjelasan Ulama*, (Selangor: Mawleed Publishing, 2011)
- Muhammad Al-Ghazali, *Laisa Min Al-Islam*, Terj. Crescent News, (Kuala Lumpur: Crescent News Sdn Bhd, 2004)
- Muhammad Ali Hanafiah Norasid & Mustaffa Abdullah, *Variasi Aliran Tafsir Di Andalus Pada Era Kerajaan Muwahhidun (540H/1142M-667H/1268M): Satu Tinjauan Awal* Dalam *Jurnal Tamaddun* 7, No.1 (2012)



- Muhammad Sayyid Tantawi, *Al-Ijtihad Fi Al-Ahkam Al-Syari'ah*, Terj. Safri Mahayedin, (Kuala Lumpur: Institut Terjemahan Negara Malaysia, 2009)
- Mustafa Abdul Rahman, *Ringkasan Sejarah Negara Islam Di Sepanyol Di Afrika Di Syam Dan Di Semenanjung Arab*, (Pinang: Zi United Faris, 1963)
- Qaiyimatun Nisak, *Kemajuaan Kebudayaan Islam Masa Dinasti Al-Muwahidun Tahun 1121-1248M*, (Tesis Sarjana S1 Universiti Islam Negeri Sunan Ampel Surabaya, Indonesia)
- Rasul Dahri, *Setiap Bid'ah Menyesatkan*, (Johor Bahru: Jaharbersa, 1997)
- Ridzwan Ahmad, *Pertentangan Di Antara Nas Dan Masalah Dan Hubungannya Dengan Bid'ah*, *Jurnal Syariah 19*, No. 1 (2011)
- Rushdi Ramli, *Persoalah Bid'ah Dalam Beribadah Dalam Konteks Penghayatan Islam Di Malaysia*, *Jurnal Syariah 13*, No.2 (2005)
- Saad Bin Man Dan Abd Karim Ali, *Ikhtilaf Fiqhi Di Kalangan Aliran Syafi'iyah Dan Salafiyah Di Malaysia: Analisis Retrospektif Terhadap Pencetus Dalam Jurnal Fiqh*, No.2 (2005).
- \_\_\_\_\_ et.al, *Fiqh Ikhtilaf*, (Universiti Malaya: Akademi Pengajian Islam, 2009)
- Sheikh Abdullah Basmeih Dalam *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman*, (Selangor: Darul Fikir Sdn. Bhd, 2010)
- Syed Abdul Majid Ghouri, *Pengenalan Ilmu Mustalah al-Hadith*, terj. Muhammad Hazim Bin Hussin, (Darul Syakir: Selangor, 2015)

Ubadah, Peradaban Islam Di Spanyol Dan Pengaruhnya Terhadap Peradaban Arab Dalam  
Jurnal Hunafa 2, No.2 (Augustus 2008)

Wan Kamal Mujani, *Sejarah Politik Mamluk (648H-922H-1250-1517M): Suatu  
Pengamatan Berdasarkan Sumber Primer Dan Sekunder* Dalam International Journal  
Of West Asian Studies V.2, No.10 (2012)

Winardis, *Pengantar Metodologi Research*, (Bandung: Penerbit Alumni, 1976)

Zawawi Bin Temyati Et.Al, *Peradaban Dan Kegemilangan Tamadun Islam Di Andalus  
Dalam (Proceeding, 2n International Conference Of Asean Studies In Islamic & World  
Civilization & Arabic Education, At Meeting Hall Of Trans Thai-Malaysia (Thailand)  
Limited Chana, Songkhla, Thailand, 7-11 June 2011)*

### **Bahasa Arab**

‘Abd al-‘Azīz Ibn Aḥmad al-Bukhārī, *Kashf al-Asrār ‘an Usūl Fakh al-Islām al-Bazdawī*,  
(Beyrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmīyyah)

‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Muḥsin al-Turkī, *Usūl al-Madhab al-Imām Aḥmad Dirāsah  
Usūliyyah Muqārīn*, (Beyrūt: Muassasah al-Risālah)

‘Abd al-Karīm al-Zaydān, *al-Wajīz Usūl al-Fiqh*, (Beyrūt: Mu’assasah al-Risālah Nāshirūn,  
2009)

‘Abd Allāh ‘Alawī al-Yamanī, *Intabih! Dīnuka Fī Khaṭr*, (Tarym: Maktabah Tarīm al-  
Hadīthah, 2010)

‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Raḥman al-Jibrīn, *Sharḥ Usūl al-Sunnah li al-Imām Aḥmad Ibn  
Hanbal*, (Riyāḍ: Maktabah Dār al-Masīr, 1430h)

- ‘Abd Allāh Ibn Ma’şir, *Mu’jam Mustalahāt al-Fiqh al-Mālikī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1971)
- ‘Abd Allāh Ibn Mufliḥ al-Maqdisī, *al-Adāb al-Syar’iyyah*, (Beyrūt: Mu’assasah al-Risālah, 1999)
- ‘Abd Allāh Ibrāhīm al-Wahībī, *al-‘Izz al-Dīn ‘Abd Salām: Hayātuhu wa Athāruhu wa Manhājuhu fī al-Tafsīr*, (Riyād: t:p 1982)
- ‘Abd Allāh Maḥfūz al-Ḥadād, *al-Sunnah wa al-Bid‘ah*, (Shārī’ al-‘Abāsiyyah: Maktabah Mutī’ī: t:t)
- ‘Abd Allāh Shākīr al-Junaydī, *Bayān Ahl al-Ittibā’ fī Naqḍ Shubḥāt Ahl al-‘Ibtidā’*, (Qāherah: Dār al-Yasr, 2010).
- ‘Abd al-Razāq al-San‘ānī, *al-Muṣannaf*, (Beyrūt: al-Maktab al-Islāmiy, 1983)
- ‘Abd al-Karīm Ibn ‘Abd al-Raḥman, *al-Ḥadīth al-Dḥaiḥ wa Ḥukm al-Ihtijāj Bih*, (Riyād: Dār al-Minhāj, 1425H)
- ‘Abd Mālik Ibn ‘Abd al-Raḥman al-Sa’dī, *al-Bid‘ah fī al-Mafhūm al-Islāmiy al-Daqīq*, (‘Ammān: Dār al-Nūr al-Mubīn, 2014)
- ‘Abd Wahāb Khalaf, *‘Ilm Usūl Fiqh*, (Qāherah: Maktabah al-Da‘wah al-Islāmiyyah, t:t)
- ‘Abd al-Wahhāb ‘Alī al-Subkī, *al-Ashbāh wa al-Nazā’ir*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1991)
- ‘Abd Allāh Ibn Waḍāḥ al-Qurṭubī, *al-Bida‘ wa Nahyū ‘Anḥā*, (Beyrūt: Dār Kutub ‘Ilmiyyah, 1997)

\_\_\_\_\_, *al-Bida' wa Nahyū 'anhā*, (Qāherah: Maktabah Ibn Taimīyyah, 1416h)

‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Raḥman al-Dārimī, *Musnad al-Dārimī*, (Sa‘udī ‘Arabia: Dār al-Mughnī, 2000)

\_\_\_\_\_, *al-Musnad al-Jāmi’ al-Dārimī*, (Beyrūt: Dār al-Bashr al-Islāmīyyah, 2013)

‘Abd Allāh Ibn Muḥammad al-Siddīq al-Ghumārī, *Ḥusnu al-Tafahhum wa al-Dark Lī Mas’alah al-Tark*, (Qāherah: Maktabah al-Takḥṣīṣīyyah lī Radd ‘Alā al-Wahābiyyah, 2002)

‘Abd Allāh Muhammad Ibn al-Naṣr al-Marwāzī, *al-Sunnah*, (Beyrūt: Mu’assasah al-Kutub al-Thaqāfiyyah, 1408h)

‘Alawī Ibn ‘Abd al-Qādir al-Saqqāf, *Kullu Bid‘ah Ḍalālah*, (t:t: Dār al-Sunniyyah, t:t)

‘Alī Ibn ‘Umar al-Dār al-Quṭnī, *Sunan al-Dār al-Quṭnī*, (Beyrūt: Mua’sasah al-Risālah, 2004)

‘Alī Ibn Ḥasan Ibn ‘Asākir, *al-Tabyin Kazibu Muftarī*, (Damsyik: al-Qudsī: t:t)

‘Alī Ibn Muḥammad al-Jurjānī, *Mu’jam al-Ta’arīfāt*, (Qāherah: Dār al-Fadīlah, 2004)

\_\_\_\_\_, *al-Ta’arīfāt*, (Beyrūt: Dār Kutub ‘Ilmīyyah, 1983)

‘Alī Ibn Muḥammad Ṭahir al-Ḥaḍrāmī, *Taḥqīq al-Bid‘ah: Dirāsah Shāmilah Qadīman wa Ḥadīthan*, (Kuwayt: Dār al-Diyā’, 2010)

‘Alī Muḥammad al-Ṣallābī, *Sultān al-‘Ulamā wa Bāi’ al-Umarā’*, (Beyrūt: Maktabah al-‘Aṣrīyyah, 2009)

- \_\_\_\_\_, *Ṣalāh al-Dīn al-Ayyūbī wa Juhūdihi fī al-Qadā’ ‘Alā al-Dawlah al-Fātimīyyah wa Tahrīr Bayt al-Muqaddas*, (Beyrūt: Dar Ma’rifah, 2008)
- ‘Iyaḍ Ibn Mūsā, *Ikmāl al-Mu’allim bi al-Fawā’id Muslim*, (Manṣūrah: Dār al-Wafā’, 1998)
- ‘Izzat ‘Alī Aḩīyyah, *al-Bid’ah Tahdīdūhā wa Mauqif al-Islām minhā* (Lubnān: Dār al-Kutub al-Islām 1980)
- ‘Umar ‘Abd Allah Kāmil, *Kalimah Hādi’ah Fī al-Bid’ah*, (Mesir: Dār al-Muṣṭafā, 2005)
- ‘Umar Ibn Ṣaleh, *Maqāsīd al-Sharī’ah ‘Inda al-Imām al-‘Izz ‘Abd Salām*, (Jordan: Dār al-Nafā’is, 2003)
- ‘Umar Riḩā Kaḩālah, *Mu’jam Mu’allifīn*, (Beyrūt: Mu’assah al-Risālah, 1993)
- ‘Abd al-Raḩman Ibn Shihāb al-Dīn, *Jāmi’ al-‘Ulūm wa al-Hikam*, (Beyrūt: Dār Ibn Kathīr, 2008)
- ‘Abd al-Raḩmān al-Maghribī, *Mawāhib al-Jalīl*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1995)
- ‘Abd al-Waḩḩāb al-Sha’rānī, *al-Anwār al-Qadsiyyah Fī Ma’rifah Qawā’id al-Sūfiyyah*, (Beyrūt: Maktabah al-Ma’ārif, 1988)
- Abī ‘Abd al-Allah Shams al-Dīn al-Ba’lī al-Hanbalī, *al-Maṭla’ ‘alā Abwāb al-Muḩna’*, (Beyrūt: Maktabah Islāmīy, 1981)
- Abī ‘Usāmah Salīm Ibn ‘Iid al-Hilālī al-Salafī, *al-Bid’ah wa Atharuhā al-Sya’ī fī al-Ummah*, (Beyrūt: Dār Ibn ḩazm, 2000)
- Abī al-ḩasan ‘Alī Ibn Abī al-Kiram Ibn Athīr, *al-Kāmil fī al-Tārīkh*, (Beyrūt: Dār Kutub Ilmīyyah, 1987)

Abī Ḥassan Ibn Baṭṭal, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 2003)

Abī Muḥammad ‘Alī Ibn Ahmad Ibn Ḥazm, *al-Iḥkām fī Usūl al-Aḥkām*, (Beyrūt: Dār al-Afāq al-Jadīdah, 1983)

Abī Naṣrī Ibn ‘Abd al-Wahhāb al-Subkī, *Ṭabaqāt al-Shāfi’īyyah al-Kubrā*, (Qāherah: Fayṣal ‘Isā al-Bābī al-Halabī, 1964)

Abī Sulaymān Ibn Ḥamd al-Khaṭṭābī, *al-Ghunyah al-Kalām wa Ahlihi*, (Qāherah: Dār al-Minhāj, 2004)

\_\_\_\_\_, *Ma‘ālim al-Sunan* (wa huwa Sharḥ Sunan Abī Dāwud) (Ḥalab: Maṭba‘ah al-‘Ilmīyyah, 1932)

Abū ‘Abd Allāh Muhammad Ibn Yazīd al-Qazwaynī, *Sunan Ibn Mājah*, (Riyāḍ: Maktabah al-Ma‘ārif, 1417h)

Abū al-Khayr Muhammad Ibn ‘Abd al-Raḥman al-Sakhāwī, *al-Jawāhir wa al-Durar fī Tarjamah al-Shaykh al-Islām Ibn Ḥajar*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 1999)

Abū Bakar Muhammad Ibn Walīd al-Ṭūrṭūshī, *al-Ḥawādith wa al-Bida’*, (Sa‘udī Arabia: Dār Ibn al-Jawzī, 1990)

\_\_\_\_\_, *al-Ḥawādith wa al-Bida’*, (Tunisia: Maṭba‘ah al-Rasmīyyah Lī al-Jumhūrīyyah al-Tūnisīyyah, 1959)

Abū Bakr Aḥmad al-Bazār, *al-Baḥr al-Zukhār Musnad al-Bazār*, (Beyrūt: Mu‘assasah ‘Ulūm al-Qur’ān, 1988)

Abū Bakr Ibn ‘Abd Allāh Ibn al-‘Arabī al-Mālikī, *‘Āriḍah al-Akḥwadhī Bī Sharḥ al-Tirmidhī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 1997)

- Abū Dāwud Sulaymān al-‘Ash’at, *Sunan Abū Dāwud*, (Beyrūt: Maktabah al-‘Aṣrīyyah, t:t)
- \_\_\_\_\_, *Sunan Abī Dāwud*, (Germany: Jam‘iyyah al-Miknaz al-Islāmiy, 1421h)
- Abū Farj ‘Abd al-Raḥman al-Jawzī, *Talbīs Iblīs*, (Beyrūt: Dār Qalam, 1403h)
- \_\_\_\_\_, *Ṣifah al-Ṣafwah*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2000)
- Abū Hāmid Muḥammad Ibn Muḥammad al-Ghazālī, *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn*, (Qāherah: al-Maktabah al-Tawfīqiyyah, t:t)
- Abū Ishāq al-Shirāzī, *al-Muhadhdhab fī al-Fiḥ al-Shāfi’ī*, (Damsyik: Dār Qalam, 1992)
- Abū Shāmah ‘Abd al-Raḥman Ibn Ismā‘il, *al-Bāi‘th ‘alā Inkār al-Bida’ wa al-Ḥawādith*, (Mekkah: Nahḍah al-Ḥadīthah, 1981).
- Aḥmad Bābā al-Tanbaktī, *Nayl al-Ibtihāj*, (Tarābulus: Kulīyyah al-Da’wah al-Islamīyyah, 1989)
- Aḥmad Ibn al-Husayn al-Bayhaqī, *Manāqib al-Shāfi’ī*, (Qāherah: Maktabah Dār al-Turāth, t.t)
- \_\_\_\_\_, *al-Asmā’ wa al-Sifāt*, (Jeddah: Maktabah al-Suwādī, 1993)
- \_\_\_\_\_, *al-Sunan al-Kubrā*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2003)
- \_\_\_\_\_, *Shu’ab al-‘Imān*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2000)

Aḥmad Ibn ‘Abd Allah al-Aṣḥfahānī, *Ḥilyāh al-‘Awliyā’ wa Ṭabaqāt al-Aṣḥfiyā’*, (Qāherah: Dār al-Fikr, 1996)

Aḥmad Ibn ‘Abd al-Ḥalīm Ibn Taymīyyah, *Majmū’ Fatāwā*, (Sa‘udīyyah: Majma’ Mālik al-Fahd, 2004)

Aḥmad Ibn Idrīs al-Qarrāfī, *Sharḥ Tanqīḥ al-Usūl fī al-Ikhtiṣār al-Maḥṣūl fī al-Usūl* (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1997)

\_\_\_\_\_, *Kitāb al-Furūq Anwār al-Burūq Fi Anwā’i al-Furūq*, (Qāherah: Dār al-Salām, 2001)

Aḥmad Shihāb al-Dīn Ibn Ḥajar al-Haythamī, *al-Fatāwā al-Ḥadīthīah*, (Lubnān: Dār Ma‘rifah, t:t)

Al-‘Allāmah al-Qaṣṭallānī, *Min Irshād al-Sārī Lī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* (Mesir: Bullāk, 1304h)

Fakh al-Dīn al-Rāzī, *al-Maḥṣūl*, (t:t: Mu’assah al-Risālah, t:t)

Muḥammad Ibn ‘Isma’il al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, Tahqīq Mustafā Dībā’ al-Bughā, (Damsyik: Dār Ibn Kathīr, 1993)

Al-Faīrūz al-Abādī, *al-Qāmūs al-Muḥīṭ*, (Qāherah: Dār al-Hadīth, 2008)

Abd Allah Al-Siddīq Al-Ghumārī, *Itqān al-Ṣun’ah Fī Tahqīq Ma’na al-Bid’ah*, (Beyrūt: ‘Alim al-Kutub, 2006)

Al-Khatīb al-Baghdādī, *Tārīkh Madīnah Islāmīy*, (Beyrūt: Dār Gharb al-Islāmīy, 2001)

*Al-Mawsū‘ah al-Fiqhīyyah*, (al-Kūwayt: Wuzārah al-Awqāf wa al-Syu‘ūn al-Islāmīyyah, 1986)



*Al-Mu'jam al-Wasīṭ*, (Miṣr: Jumhūrīyyah Miṣr al-‘Arabīyyah, 2010)

Al-Mubārak Ibn Muḥammad al-Jazarī Ibn al-Athīr, *al-Nihāyah fī al-Gharīb al-Ḥadīth wa al-Athar*, (Riyāḍ: Dār Ibn Jawzī, 1421h)

Yaḥya Ibn Sharf al-Nawawī, *al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim Ibn al-Ḥajaj*, (Beyrūt: Dār Ihyā’ Turath al-‘Arabī, 1392h)

\_\_\_\_\_, *Ṣaḥīḥ Muslim Bi Sharḥ al-Nawawī*, (Mesir: Maṭba‘ah al-Miṣrīyyah bi Al-Azhar, 1929)

\_\_\_\_\_, *Tadhīb al-Asmā’ wa al-Lughāt*, (Beyrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t:t)

\_\_\_\_\_, *al-Adhkār*, (al-Jābī: Dār Ibn Ḥazm, 2004)

Al-Sayyīd Abū ‘Āsim al-Nabil Ibn Hashim, *Fath al-Manān*, (Mekah: Maktabah Makīyyah, 1999)

Al-Sīru Walīm Muwayyar, *Tārīkh Dawlah al-Mamālīk fī Miṣr*, (Qāherah: Maktabah Madbuli, 1995)

Al-Shaykh Aḥmad Ibn Muḥammad al-Maqqarī, *Nafḥ al-Tibb*, (Beyrūt: Dār Ṣādir, 1968)

Badr al-Dīn Abī Muḥammad Maḥmūd Ibn Aḥmad al-A’īnī, *Umdah al-Qārī Sharḥ Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (t:t : Dār al-Fikr, t:t)

Badr al-Dīn Ibn Muḥammad al-Zarkashī, *al-Manthūr Fī al-Qawā’id Fiqh al-Shafi’ī*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmiyyah, 2000)

Bībras al-Manṣūr, *Mukhtār al-Akḥbār Tārīkh al-Dawlah al-Ayyūbīyyah wa Dawlah Mamālīk al-Baḥrīyyah hatta Sanah 702H*, (Mesir: Dār al-Masrīyyah al-Lubnānīyyah, 1993)

- Ḍiyā' al-Dīn Ibn Athīr, *al-Mithl al-Sā'ir Fī Adab al-Kātib wa al-Shā'ir*, (Qāherah: Dār Nahḍah, 1973)
- Fahd Ibn Nāṣir al-Sulaymān, *Majmu' Fatāwā wa Rasā'il Faḍīlah al-Shaykh Muhammad Ibn Sālih al-'Uthāimīn*, (Riyāḍ: Dār al-Tharāyā, 2003)
- Habbah Allāh Ibn al-Hasan al-Lalaka'ie, *Sharḥ Usūl I'tiqād Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*, (Saudi: Dar Tayyībah, 2003)
- Ḥammūd Ibn 'Abd Allāh al-Maṭar, *al-Bid'u wa al-Muhdathāt wa mā lā Aṣla lahu*, (Riyāḍ: Dār Ibn Khuzaymah, 1999).
- Hanād Ibn al-Sarrī al-Kūfī, *al-Zuhud*, (Kuwayt: Dār al-Khulafā' li al-Kitāb al-Islāmīy, 1406h)
- Ibn 'Abd al-Barr, *al-Tamhīd Limā fī al-Muwaṭā' Min al-Ma'ānī wa al-Asānid*, (t:t :t:p, 1976)
- \_\_\_\_\_, *al-Istidhkār*, (Beyrūt: Dār al-Qutaybah, 1993)
- Ibn Rushd al-Qurṭūbī al-Andalusī, *Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtasid*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 2003)
- 'Abd al-Raḥman Ibn 'Abd al-Raḥīm al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-'Awadhī bi Sharḥ Jāmi' al-Tirmidhī*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2001)
- \_\_\_\_\_, *Tuḥfah al-'Awadhī bi Sharḥ Jāmi' al-Tirmidhī*, (t:t : Dār al-Fikr, t:t)
- 'Izz al-Dīn Ibn 'Abd al-Salām, *Qawā'id al-Kubrā*, (Damsyik: Dār al-Qalam, 2010)
- \_\_\_\_\_, *al-Farq Bayna al-Islām wa al-'Imān*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1995)

- \_\_\_\_\_, *al-Imām*, (Beyrūt: Dār al-Bashā'ir al-Islāmīyyah, 1987)
- \_\_\_\_\_, *al-Fatāwā al-Mawṣilīyyah*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir  
1999)
- \_\_\_\_\_, *al-Fatāwā al-Miṣrīyyah*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2007)
- \_\_\_\_\_, *al-Fitan wa al-Balāyā*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 2005)
- \_\_\_\_\_, *al-Qawā'id al-Ṣuḡhrā*, (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1996)
- \_\_\_\_\_, *Bayān Akḥwāl al-Nāss Yaum al-Qiyāmah*, (Beyrūt: Dār al-  
Fikr al-Mu'āṣir, 1995)
- \_\_\_\_\_, *Bidāyah al-Suwl fī Tafḍhīl al-Rasūl alayh al-Salam*,  
(Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1999)
- \_\_\_\_\_, *Fawā'id fī Mushkil al-Qur'ān*, (Jeddah: Dār al-Syurūq,  
1982)
- \_\_\_\_\_, *Majāz al-Qurān*, (London: Mu'assah al-Furqān Li al-Turāth,  
1999)
- \_\_\_\_\_, *Manāsik al-Ḥajj*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 2008)
- \_\_\_\_\_, *Maqāsid al-Ri'āyah li Ḥuqūq Allah 'Azzawajal aw Mukhtaṣar  
Ri'āyah al-Muḥāsibī*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1995).
- \_\_\_\_\_, *Maqāsid al-Sawm*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1995)
- \_\_\_\_\_, *Maqāsid al-Solāt*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 2005)
- \_\_\_\_\_, *Rasā'il al-Tawhīd*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1995)

- \_\_\_\_\_, *Risālah fī al-Dhim Solāt al-Raghāib*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu‘āsir, 2005)
- \_\_\_\_\_, *Shajarah al-Ma‘ārif wa al-Aḥwāl wa Ṣālih al-‘Aqwāl wa al-‘Amāl*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2003)
- \_\_\_\_\_, *Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm*, (Sa‘udiah: Jāmi‘ah ‘Umm al-Qurā, 1998)
- \_\_\_\_\_, *Tafsīr Ibn ‘Abd al-Salām*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 1996)
- \_\_\_\_\_, *Targhīb Ahl Syam Fi Saknī al-Shām*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu‘āsir, 1992)
- \_\_\_\_\_, *Zubadu al-Khulāṣah al-Tasawwuf*, (Qāherah: Maktabah al-Thaqāfah al-Dinīyyah, 2009)
- \_\_\_\_\_, *Aḥkām al-Jihād wa Faḍailuh*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Mu‘āsir, 2005)
- Muḥammad Ibn ‘Azzuz, *Arba‘una Ḥadīthān fī al-Tahajjud wa Qiyyām al-Layl*, (Beyrūt: Dār al-Bashā‘ir al-Islāmīyyah, 2002)
- Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Riyād: Maktabah Malik Fahd, 2001)
- \_\_\_\_\_, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Beyrūt: Dār al-Ma‘rifah, 1379)
- \_\_\_\_\_, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (Riyād: Bayt Afkār al-Dawlīyyah, 2007)

\_\_\_\_\_ , *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, (t:t: al-Maktabah al-Salafīyyah, t:t)

\_\_\_\_\_ , *Ithāf al-Maharah bi al-Fawā'id*, (Madīnah: Majma' Mālik Fahd, 1994)

\_\_\_\_\_ , *Lisān al-Mīzan*, (Lubnān: Mu'assah al-'Alamī, 1971)

Ibn Ḥajar Al-Haythamī, *al-Fath al-Mubīn Bi Sharḥ al-'Arba'in*, (Jeddah: Dār Minhāj, 2008)

Ibn Jawzī, *Kashf al-Mushkil Fī Sharḥ al-Ṣaḥīḥayn*, (Riyād: Dār al-Waṭan, 1997)

Ibrāhīm Ibn Mūsā Al-Shaṭībī, *al-I'tisām*, (Beyrūt: Maktabah al-Tawhīd, 2005)

\_\_\_\_\_ , *al-Muwāfaqāt fī Usūl al-Sharī'ah*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2006)

\_\_\_\_\_ , *al-I'tisām*, (Beyrūt: Maktabah al-'Asrīyyah 2005)

\_\_\_\_\_ , *al-Ifādāt wa al-Insha'āt*, (Beyrūt: Mua'sasah al-Risālah, 1983).

\_\_\_\_\_ , *al-Maqāsid al-Shafi'ah fī Sharḥ al-Khulāṣah al-Kāfīyyah*, (Mekah: Jāmi'ah Umm al-Qurā', 2007)

Ibrāhīm Ibn 'Amir al-Ruhaylī, *Mawqif Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah Min ahl al-Ahwā wa al-Bida'*, (al-Madīnah al-Nabawīyyah: Maktabah al-Ghurabā' al-Athārīyyah, 1415h)

Ibn Ḥanafīyyah al-'Ābidīn, *al-Sunnah al-Tarkīyyah Dar'u al-Syukūk fī Aḥkām al-Turuk*, (Jazā'ir: Dār al-Imām al-Mālik, 2001)

Ibn Qayyim al-Jawziyyah, *Dhaz al-Ma'ād Fī Hady Khair al-'Ibād Muhammad SAW*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmiyyah, 2007)

Isma'īl Ibn Kathīr al-Dimasyq, *Tafsīr Qur'ān al-'Azīm*, (Qāherah: Maktabah al-Farūq al-Ḥadīthah, 2000)

\_\_\_\_\_, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2002)

\_\_\_\_\_, *al-Sīrah al-Nabawiyyah*, (Beyrūt: Dār al-Ma'rifah, 1976)

Jalāl al-Dīn al-Maḥallī, *Tafsīr al-Jalālayn*, (Qāherah: Dār al-Āafaq al-'Arabīyyah, 2004)

Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī, *Haqīqah al-Sunnah wa al-Bid'ah*, (Beyrūt: Dār al-Fikr al-Banānī, 1992)

\_\_\_\_\_, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 1983)

\_\_\_\_\_, *al-Ashbāh wa al-Nazā'ir*, (Qāherah: Dār al-Salām, 2009)

\_\_\_\_\_, *al-Maṣābīḥ fī Solāt al-Tarāwīkh*, ('Ammān: Dar Qabbās, 1986)

\_\_\_\_\_, *Ikhtilāf al-Madhāhib*, (t:t: Dār al-I'tisām, 1989)

\_\_\_\_\_, *Tārīkh al-Khulafā'*, (Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 2003)

Māni' Ibn Ḥammād al-Jahnī, *Mawsū'ah al-Muyassarah Fī al-Adyān Wa Madhāhib wa al-Ahzāb al-Ma'āsirah*, (Riyāḍ: Dār al-Nadwah, 1420H)

Muḥammad Ibn Mukarram Ibn Manzūr, *Lisān al-'Arab*, (Beyrūt: Dār Sādir, t:t)

\_\_\_\_\_, *Lisān al-'Arab*, (Beyrūt: Dār al-Fikr, 1972)

Khalīl Ibrahīm 'Alī al-Zarkūt, *Fatḥ al-Arab al-Muslimīn li Fatḥ al-Andalus*, Majallat al-Dirāsāt a-Tārīkhīyyah wa al-Khadarīyyah 4, No.14, (Zhulhijah 1433H/2012M)

- Layla Muḥammad Sahl al-Thābitī, *Arā' al-'Izz al-Dīn Ibn 'Abd al-Salām al-'Aqdīyyah*, (Tesis Master Kulīyyah Da'wah wa Usūl al-Dīn Universiti Umm Qurā', Mamlukah al-'Arab al-Sa'udīyyah, 2010)
- Lilmakīn Jarjas Ibn al-'Āmid, *Akḥbār al-Ayyubīn*, (Mesir: Maktabah al-Thāqāfīyyah al-Dinnīyyah, t:t)
- Lisān al-Dīn Ibn Khatīb, *al-Ihāṭah fī al-Akḥbār al-Gḥarnāṭah*, (Qāherah: Sharīkah al-Misr) \_\_\_\_\_, *al-Lamḥah al-Badrīyyah fī al-Dawlah al-Nasrīyyah*, (Qāherah: Maṭba'ah al-Salafīyyah, 1347H)
- Lu'īs Ma'lūf, *al-Munjid Fī al-Lughah*, (Beyrūt: Maṭba'ah al-Khathulikīyyah, t:t)
- Majdī Muḥammad 'Asyūr, *al-Thābit wa al-Mutghayyir Fī Fikr al-Imām al-Shatībī*, (Dubay: Dār al-Buhūth li al-Dirāsāt al-Islāmīyyah wa Ihyā' al-Turāth, 2002)
- Muḥamad Ibn Khalfah al-Washtānī al-Mālikī, *Ikmāl Ikmāl al-Mu'allim*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, t:t)
- Muḥammad 'Abd al-Allah Ibn al-'Arabī, *Ahkām al-Qur'ān*, (Beyrūt: Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 2003)
- Muḥammad 'Abd Allah al-Ḥayy al-Laknawī, *Iqāmah al-Hujjah 'ala anna al-Akḥar Fī al-Ta'abud Laysa Bi al-Bid'ah*, (t:t; p, t:t)
- Muḥammad 'Alawī Mālikī, *Mafahūm Yaajib 'An Tusahḥah*, (Beyrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmīyyah, 2009)
- Muḥammad Abu al-Ajfān, *Fatāwā al-Imam al-Shatībī*, (Tunisia: Nahj Liwāz, 1985)
- Muḥammad Abu Zahrah, *Usūl al-Fiqh*, (t:t, Dār al-Fikr al-'Arabī)

Muhammad al-Ghazālī, *Laysa Min al-Islām*, (t:t: Dār al-Syurūq, t:t)

Muhammad al-Mad'u Bi Abd al-Ra'uf al-Munawī, *Fayḍ al-Qadīr Sharḥ Jāmi' al-Saghīr*,  
(Beyrūt: Dār al-Ma'rifah, 1972)

\_\_\_\_\_, *Fayḍ al-Qadīr Sharḥ Jāmi' al-Saghīr*,  
(Mişr: Maktabah al-Tijārīyyah al-Kubrā, 1356h)

Muhammad al-Zarqānī, *Sharah al-Muwattā' al-Imām Mālik*, (t.t: Maṭba'ah al-Khairīyyah,  
t.t)

\_\_\_\_\_, *Sharah al-Muwattā' al-Imām Mālik*, (Qāherah: Maktabah al-  
Thaqāfah al-Dīnīyah, 2003)

Muhammad al-Zuhaly, *al-'Izz 'Abd al-Salām*, (Damsyik: Dār al-Qalam, 1992)

Muhammad Bin Muhammad al-Ghazālī al-Ṭusī, *al-Muṣtaḥfā*, (Beyrūt: Dār Kutub Ilmīyyah,  
1993)

Muhammad Hussayn al-Jīzānī, *al-Tabdī' fī Masā'il al-Ijtihād*, (Riyāḍ: Markaz al-Buhūth wa  
Dirāsah, 1431h)

\_\_\_\_\_, *I'kmāl al-Qā'idah Sadd Dharā'I fī bāb al-Bid'ah*, (Riyāḍ:  
Maktabah Dār al-Minhāj, 1428 h).

\_\_\_\_\_, *Qawā'id Ma'rifah al-Bida'*, (Riyāḍ: Maktabah al-Dār al-  
Muttahidah, 2002)

\_\_\_\_\_, *Dirāsah wa Tahqīq Qā'idah "al-Aṣl fī al-'Ibādat al-Man'u"*,  
(t:t : Dār Ibn Jawzī, t:t)



- \_\_\_\_\_, *Sunnah al-Tark wa Dilālatuha 'ala al-Aḥkām Shar'iyah*,  
(Saudi Arabia: Dār Ibn Jawzī)
- Muḥammad Ibn 'Abd Allah al-Ḥākim al-Nīsābūrī, *Al-Mustadrak 'alā al-Ṣaḥīḥayn*, (Beyrūt:  
Dār Kutub al-'Ilmīyyah, 2002)
- Muḥammad Ibn 'Alī al-Shawkānī, *Nayl al-Awṭār* (Mesir: Dār al-Ḥadīth, 1993)
- Muḥammad Ibn 'Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, (Mişr: Maṭba'ah Mustafa al-Bābī al-  
Hallabī, 1975)
- \_\_\_\_\_, *Sunan al-Tirmidhi*, (Germany: Jam'īyyah al-Miknāz al-  
Islamīy, 2000)
- Muḥammad Ibn Aḥmad Al-Qurṭubī, *al-Jāmi'u Li Ahkām al-Qur'an*, (Beyrūt: Mu'assasah al-  
Risālah, 2006)
- Muḥammad Ibn Aḥmad Ibn Abī Sahl al-Sarakhsī, *Usūl al-Sarakhsī*, (Beyrūt: Dār al-Ma'ārif  
al-Nu'maniyyah)
- Muḥammad Ibn Isma'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (t:t: Dār Tawq al-Najāt, 1422h)
- \_\_\_\_\_, *Ṣaḥīḥ Bukhārī*, (Damsyik: Dār Ibn Kathīr, 1993)
- Muḥammad Ibn Isma'īl al-Ṣan'ānī, *Subul al-Salām*, (t:t : Dār al-Ḥadīth, t:t)
- Muḥammad Ibn Qāşim al-Hambalī, *Ḥāshīah al-Rauḍ al-Marba'*, (t:t: tp, 1397h)
- Muḥammad Ibn Yūsuf al-Mawwaq al-Gharnaṭī, *Sunan al-Muhtadīn fī Maqāmāt al-Dīn*,  
(Beyrūt: Dār Ibn Ḥazm, 2010)

Muhammad Mahmūd al-Khuz ‘Alī, *Lisān al-Dīn Ibn Khaṭīb wa Adāb al-Rihlah* dalam Majallah Jāmi’ah ‘Umm al-Qurā li ‘Ulūm al-Syarīah wa al-Lughah al’Arabīyyah wa Adābuhā 18, No.39, (Zhu al-Hijjah 1427H)

Muhammad Manzūr Ilahī, *al-Qiyās fī al-‘Ibādāt*, (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 1420h)

Muhammad Muṣṭafā Shalabī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, (t:t: Dar Jam’īyyah, t:t)

Muhammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, *Solāt al-Tarawīkh*, (Beyrūt: Maktabah al-Islāmiy, 1985)

\_\_\_\_\_, *Musājalah ‘Ilmīyyah Bayna al-Imāmayni al-Jalīllayni al-‘Izz Ibn ‘Abd al-Salām wa Ibn al-Ṣalah*, (Beyrūt: Maktab al-Islāmīy, 1405h)

\_\_\_\_\_, *Silsilah al-Aḥādīth al-Ḍa’ifah wa al-Mawḍū’ah*, (Riyāḍ: Maktabah al-Ma’ārif, 1988)

Muhammad Rabḥi Muhammad Millah, *al-Tark ‘Inda Usūliyyin*, (Disertasi Sarjana: Universiti Kebangsaan al-Najah, Palestin, 2010)

Muhammad Riḍā ‘Abd al-‘Alīm & ‘Abd al-‘Azīz al-Ghaffār, *Laysa Kullu Jadīd Bid’ah*, (Qāherah: Wuzārah al-‘Awqāf, 1989)

Muhammad Sa’īd Ramaḍān al-Būṭī, *al-Salafīyyah Marhalah Zamaniyyah Mubārakah Lā Madhab Islāmīy*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 1988)

\_\_\_\_\_, *Al-Lā Madhabīyah Akḥṭar Bid’ah Tuhaddid al-Sharī’ah al-Islāmīyyah*, (Damsyik: Dār al-Farābī, 2010)

\_\_\_\_\_, *Ḍawābiṭ al-Maṣlahah fī al-Syarī’ah al-Islāmīyyah*, (Damsyik: Mu’assah al-Risālah, t:t)

- Muḥammad Sulaymān ‘Abd al-Allah al-Ashqār, *Zubdah al-Tafsīr min Fath al-Qadīr*, (Kuwait: Wuzārah al-Awqāf wa al-Syu’ūn al-Islāmīyyah, 1988)
- Muḥammad Ibn Abī Bakr Ayyub al-Zar’ī, *‘Ilām al-Muwaq’in an Rabb al-‘Alamīn*, (Beyrūt: Dār al-Jīl, 1973)
- Muslim Ibn al-Hujaj al-Nīsābūrī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beyrūt: Dār Ihyā al-Turāth al-‘Arabīy,) \_\_\_\_\_, *Ṣaḥīḥ Muslim*, (Beyrūt: Dār Kutub al-‘Ilmīyyah, 2008)
- Naṣr Ibn Aḥmad al-Fahd, *al-‘Ilām bi al-Mukhālafāt al-Muwāfaqāt wa al-‘Itisām*, (Riyād: Maktabah al-Rusyd, 1999)
- Nazīh Maḥmūd ‘Affuān Maḥmūd, *Ḍawābiḥ wa Qawa’iduhā al-Usūlīyyah wa al-Fiqhīyyah*, (Disertasi Master: Jāmi‘ah al-Najāh Waṭanīyyah, Palestīn 2009)
- Nūr al-Dīn Ibn Abī Bakr al-Haythamī, *Kashf al-Astār ‘an Zawā’id al-Bazār*, (Beyrūt: Mua’sasah al-Risālah, 1979) \_\_\_\_\_, *Majma’ al-Zawā’id wa Manba’ al-Fawā’id*, (Qāherah: Maktabah al-Qudsy 1994)
- Qaḍī Abu Bakr Ibn ‘Abd Allah, *al-Masālik fī Sharḥ Muwaṭṭā’ Mālik*, (Beyrūt: Dār Gharb al-Islāmīy, 2007)
- Qaḥṭān ‘Abd al-Rahmān al-Dūrī, *al-‘Aqīdah al-Islāmīyyah wa Madhāhibuhā*, (Lubnan: Book Publisher)
- Quṭub Muṣṭafā Sanū, *Mu’jam Muṣṭalahāt Usul Fiqh*, (Damsyik: Dār Fikr al-Mu’āshir, 2000)
- Ṣāl ih Ibn Muhammad al-Asmarī, *Majmu’ah al-Fawā’id al-Bahyah ‘ala al-Manzhumah al-Qawā’id al-Fiqhīyyah*, (Sa‘udiah: Dār al-Ṣamī’ii, 2000)

Sa'īd 'Abd al-Fatāh, *al-'Aṣr al-Mamālīk Fī Miṣr wa al-Sham*, (Qāherah: Dār Nahḍah al-'Arabiyyah, 1976)

Sa'īd Ibn Nāṣir al-Ghāmidī, *hilwa Ahkāmuhā*, (Riyāḍ: Maktabah al-Rushd, 1999)

Sa'īd Ibn Manṣūr al-Kharāsānī, *Sunan Sa'id Ibn Manṣūr*, (Riyāḍ: Dār Ṣāmi'ī, 1993)

Ṣafī al-Raḥman al-Mubārakfūrī, *al-Rahīq al-Makhtūm*, (Riyāḍ: Dār al-Salām, 2004)

\_\_\_\_\_, *al-Rahīq al-Makhtūm*, (Qaṭar: Wazarah al-'Awqaf, 2007)

\_\_\_\_\_, *Minnah al-Mun'im Fi Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim*, (Riyāḍ Dār al-Salām, 1999)

Sayf 'Alī al-'Aṣrī, *al-Bid'ah Iḍafīyyah Dirāsah Ta'ṣīliyyah Taṭbīqīyyah*, (Jordan: Dār al-Faḥ, 2015)

Ṣalāḥ al-Dīn Ibn Aḥmad al-Edlībī, *al-Bid'ah al-Maḥmūdah Bayna Shubḥāt al-Māni'īn wa Adillah al-Majizīyyin*, (t:t: Dār al-Faḥ, 2009)

Ṣaliḥ Ibn Fawzan, *al-Bid'ah*, (Riyāḍ: al-Maktab al-Ta'āwunī li al-Da'wah wa al-Irshād, 1422H)

Samī Ibn 'Abd Allah al-Maghlūth, *Aṭlas Khalīfah Abī Bakr al-Siddīq ra*, (Riyāḍ: Maktabah al-'Abīkān, 2004)

Sulaymān Ibn Aḥmad Al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Awsāt*, (Qāherah: Dār al-Haramayn, 1995)

Sham al-Dīn Abū 'Abd al-Allah al-Dhahabī, *Siyār al-'Alām al-Nubalā'*, (Qāherah: Dār al-Ḥadīth, 2006)

\_\_\_\_\_, *Siyār al-'Alām al-Nubalā'*, (t:t: Mu'asasah al-Risālah, 1985)

Sham al-Dīn al-Kirmānī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī bi Sharḥ al-Kirmānī*, (Beyrūt: Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, 1981)

Shaykh 'Alī Mahfūz, *al-Ibda' fī Maqār al-'Ibtidā'*, (Mesir: al-Maktabah al-Taufīqiyyah, t:t)

Shaykh al-Qaḍa'ei al-'Izāmīy al-Shafī'ī, *al-Barāhin al-Sāti'ah fī Rad ba'ḍ al-Bida' al-Sha'iah*, (t:t: Maṭba'ah al-Sa'ādah, t:t)

Shihāb al-Dīn al-Ramlī, *Ghāyah al-Bayān Sharḥ Zubd Ibn Ruslān*, (Beyrūt: Dār al-Ma'ārifah, t:t)

Taqī al-Dīn Ibn Daqīq al-'Īd, *Iḥkām al-Aḥkām Sharḥ 'Umdah al-Aḥkām*, (Qāherah: Maṭba'ah al-Sunnah al-Muḥammadīyyah)

Wahbah al-Zuhaylī, *Usūl al-Fiqh al-Islāmī*, (Damsyik Dār-al-Fikr, 2005)

\_\_\_\_\_, *al-Bid'ah al-Munkarah*, (Damsyik: Dār al-Maktabī, 1999)

\_\_\_\_\_, *Tafsīr al-Munīr*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2009)

\_\_\_\_\_, *Usūl al-Fiqh al-Islāmi*, (Damsyik: Dār al-Fikr, 2009)

Yūsuf al-Qaraḍawī, *al-Bid'ah fī al-Dīn*, (Qāherah: Maktabah Wahbah, 2013)

\_\_\_\_\_, *Syumūl al-Islām*, (Qāherah: Maktabah Wahbah, 1995)

### **Bahasa Inggeris**

Abdul Rahman Mustafa, *On Taqlid Ibn al-Qayyim's Critique Of Authority in Islamic Law*, (United Kingdom: Oxford University Press, 2013)

Ahmad Thomson & Muhammad 'Ata'ur-Rahim, *Islam In Andalus*, (London: Ta-Ha Publisher Ltd, 1989)

- Akbar Shah Najeebabadi, *The History Of Islam*, (Lebanon: Darussalam, 2011)
- C.E Bosworth, *Encyclopedia of Islamic Civilisation and Religion*, e.d Ian Richard Netton, (London: Routledge, 2008)
- David James, *Early Islamic Spain: The History of Ibn al-Qutiya*, (London: Routledge Taylor & Francis Group, 2009)
- Josef, W.Mrei, ed. *Medieval Islamic Civilization An Encyclopedia*, (New York: Routledge, 2006)
- Philip K. Hitti, *History Of The Arab*, (London: The Macmillan Press, 1974)
- Salah Zaimeche, *Granada: The last refuge Muslim in Spain*, (United Kingdom: FSTC Limited, 2014)
- S.M Imamuddin, *A Political History of Muslim Spain*, (Pakistan: Najmah & Sons Limited, 1961)
- Mark Abrahamson, *Sosial Research Methods*, (New Jersey: Prentice Hall, 1963)

### **Laman Sesawang**

Kamus Dewan Edisi Keempat boleh dicapai melalui Laman Pusat Rujukan Persuratan Melayu, diakses pada 1 Ogos 2016. <http://prpm.dbp.gov.my/Search.aspx?k=masalahat>

Muhammad al-Saghir al-Akhdari, *Matan Sullam al-Munauraq* yang ditashihkan oleh Bilal al-Nujjar dicapai pada laman sesawang, 18 Julai 2016. <https://ia801007.us.archive.org/24/items/MatnSulam/matnSulam.pdf>.

Pandangan oleh Azwira Abd Aziz yang dijelaskan melalui buku beliau Siapakah Ahli Sunnah Yang Sebenar, dicapai melalui laman sawang ebook pada 28 Julai 2016: <http://www.hafizfirdaus.com/ebook/SiapakahAhliSunnah/Tohmahan9.htm>.

Web rasmi Muhammad Ibn Uthaimin, laman sesawang *al-Mawqi' al-Rasmiah*, dicapai pada 14 Julai 2016 <http://binothaimen.net/content/11508>

Web rasmi Ibn Bin Baz, melalui laman sesawang *al-Mawqi' al-Rasmiah*, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.binbaz.org.sa/fatawa/4973>

Web rasmi Ibn Jibrin, *al-Mawqi' al-Rasmi*, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.ibn-jebreen.com/books/1-1-7-6-.html>

Muhammad 'Alawi al-Maliki, "Hakikat Bid'ah", Laman sesawang You Tube Markaz Syariah, dicapai pada 14 Julai 2016. [https://www.youtube.com/watch?v=\\_oBuSPTewBA](https://www.youtube.com/watch?v=_oBuSPTewBA) .

'Ali Jum'ah, laman sesawan aligomaa, dicapai pada 14 Julai 2016. <http://www.draligomaa.com/>. Ulasan beliau mengenai bid'ah turut boleh diperolehi melalui sesi saluran channel CBC Egypt yang boleh diakses melalui laman sesawang you tube, dicapai pada 14 Julai 2016, <https://www.youtube.com/watch?v=snXJXLex4cU> .

Majlis Tertinggi Islam di Australia, *al-bid'ah bid'atan*, laman sesawang DarulFatwa, dicapai pada 14 Julai 2016.

<http://www.darulfatwa.org.au/ar/%D8%A7%D9%84%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%A9-%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%AA%D8%A7%D9%86-%D8%B9%D9%86%D8%AF-%D8%A3%D9%87%D9%84-%D8%A7%D9%84%D8%B3%D9%86%D8%A9/>

Majlis Fatwa Birmingham, bid'ah, laman sesawang daruliftabirmingham, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://daruliftabirmingham.co.uk/bidah/>

Majlis Perundangan Islam di Amerika, Fatwa, laman sesawang amjaonline, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.amjaonline.org/fatwa-23396/info>

Majlis Fatwa Republik Mesir, fatwa, laman sesawang darulifta, dicapai pada 14 Julai 2016:

<http://www.dar->

[alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?ID=4475&text=%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%](http://www.dar-alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?ID=4475&text=%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%A9&MoftiIds=)

[A9&MoftiIds=](http://www.dar-alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?ID=4475&text=%D8%A8%D8%AF%D8%B9%D8%A9&MoftiIds=)

Muhammadiyah, *eksistensi gerakan Muhammadiyah*, lamang sesawang muahmmadiyah, dicapai pada 14 Julai 2016, <http://www.muhammadiyah.or.id/content-50-det-eksistensi-gerakan--muhammadiyah.html>.

Nadhlatul Ulama, Sejarah, Laman sesawang NU, dicapai pada 14 Julai 2016 <http://www.nu.or.id/about/sejarah>.

Debat ini diadakan pada 28 Disember 2013 bertempat Kantor Kemenang Batam, Indonesia atas Tema *Menjalin Kebersamaan Bersatu dalam Perbedaan*. Rakaman debat boleh diperolehi melalui laman sesawang youtube, dicapai pada 14 Julai 2016, [https://www.youtube.com/watch?v=z\\_Hz0\\_X14IE](https://www.youtube.com/watch?v=z_Hz0_X14IE)

Debat ini diadakan atas dasar diskusi ilmiah dengan tajuk "*Penilaian Bid'ah Hasanah: Adakah Satu Kesesatan?*", pada tanggal 9 Januari 2016 bertempat di Masjid al-Ikhlas, Seksyen 13 Shah Alam. Rakaman debat boleh diperolehi melalui laman youtube, dicapai pada 14 Julai 2016, [https://www.youtube.com/watch?v=yvN9pkeX\\_fw](https://www.youtube.com/watch?v=yvN9pkeX_fw)