

BAB PERTAMA

‘ABD AL-JABBĀR : SUATU PENGENALAN

1.1 Riwayat Hidup.

Nama penuh beliau ialah ‘Abd al-Jabbār b. Aḥmad¹ b. ‘Abd al-Jabbār² b. Ahmad b. al-Khalīl³ b. ‘Abd Allāh.⁴ Beliau dilahirkan di daerah Asadabad⁵ yang terletak berhampiran dengan bandar Hamadhān di Iran.⁶

Berkenaan tahun kelahiran beliau, ahli sejarah silam secara keseluruhannya tidak menetapkan satu fakta yang jelas mengenainya. Lantaran demikian para sarjana semasa telah berselisih pendapat dalam usaha menetapkan tarikh tersebut.

Kahālāh umpamanya menyatakan ‘Abd al-Jabbār dilahirkan pada tahun 359 Hijrah. Beliau dalam hal ini meriwayatkan pendapat tersebut dari Ismā‘īl al-Baghdādī.⁷

¹ Al-Dhahabī, *Mizān al-I’tidāl*, ii, hlm. 553; *al-Ibar*, ii, hlm. 229; Ibn al-‘Imad, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 202; Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 334; Ibn Hajr, *Lisān al-Mizān*, ii, hlm. 386; al-Yāfi‘ī, *Mir‘āt al-Jinān*, iii, hlm. 29.

² Hakim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 365; al-Khaṭīb, *Tārīkh al-Baghdād*, xi, hlm. 113; Brockelman, *GAL*, s I, hlm. 343; Anawati, *ER*, i, hlm. 3; Stern, *EI*, i, hlm. 59.

³ Al-Suyūṭī, *Tabaqāt*, hlm. 59; al-Dawūdī, *Tabaqāt*, i, hlm. 256; al-Zarkalī, *al-A‘lām*, iv, hlm. 47; al-Dhahabī, *Sir I‘lām al-Nubalā’*, xvii, hlm. 244.

⁴ Al-Subkī, *Tabaqāt*, v, hlm. 443; al-Rāfi‘ī, *Akhhbār Qazwīn*, iii, hlm. 117; Kahālāh, *Mu‘jam al-Mu‘allafīn*, v, hlm. 78; _____, *Mu‘jam al-Muṣannafī*, hlm. 243.

⁵ Hakim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 366.

⁶ Yaqūt, *Mu‘jam al-Buldān*, v, hlm. 224.

⁷ Kahālāh, *Mu‘jam al-Mu‘allafīn*, hlm. 78.

Namun demikian ‘Abd al-Karīm menolak pendapat tersebut dengan alasan ianya tidak bersesuaian dengan catatan para sejarawan berkenaan umur dan tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār.¹ Menyentuh perkara ini Ibn al-Athīr umpamanya menyatakan ‘Abd al-Jabbār meninggal dunia pada tahun 414 Hijrah semasa berusia lebih sembilan puluh tahun.² Kenyataan ini juga dicatatkan oleh Abū al-Fidā’ di dalam *Tārīkh* beliau.³

Sementara itu al-Dhahabī,⁴ al-Khatīb⁵ dan Ibn al-‘Imād pula berpendapat tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār ialah pada bulan *Zu al-Qi‘dah* tahun 415 Hijrah, semasa berumur sembilan puluh tahun.⁶

Hasil penelitian dan perbandingan antara tahun kematian dan umur beliau menunjukkan peristiwa kelahiran ‘Abd al-Jabbār berlaku pada suku pertama abad keempat Hijrah, tidak sepertimana yang didakwa oleh Kahālāh.

Hakikat ini diperkukuhkan lagi menerusi kenyataan ahli sejarah yang mencatatkan bahawa ‘Abd al-Jabbār pernah menuntut ilmu daripada Abū al-

¹ ‘Abd al-Karīm, *Qāḍi al-Qudāt*, hlm. 72.

² Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 334.

³ Abū al-Fidā’, *Tārīkh*, ii, hlm. 155.

⁴ Al-Dhahabī, *Sir I‘lām al-Nubalā’*, xvii, hlm. 244.

⁵ Al-Khatīb, *Tārīkh al-Baghdād*, xi, hlm. 113.

⁶ Ibn al-‘Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 202.

Hassan ‘Alī b. Ibrahim al-Qattān¹ yang meninggal dunia pada tahun 345 Hijrah dan Muhammad b. Ahmad b. ‘Amr al-Zi’baqī al-Basrī (m. 333H)² serta beberapa ulama’ lain yang meninggal dunia di antara tahun 332 hingga 346 Hijrah.³

Justeru itu ‘Abd al-Karīm berpendapat ‘Abd al-Jabbār dilahirkan pada tahun 320 Hijrah.⁴ Manakala Ja‘far al-Subhānī pula menyatakan tarikh tersebut ialah pada tahun 324 Hijrah.⁵ Sementara itu Anawati dan Stern, sarjana Barat yang turut meneliti fenomena ini masing-masing mencatatkan tahun 323⁶ dan 325 Hijrah⁷ sebagai tahun kelahiran ‘Abd al-Jabbār.

Berdasarkan kepada pendapat-pendapat yang dikemukakan dapatlah disimpulkan bahawa tarikh kelahiran ‘Abd al-Jabbār ialah di antara tahun 320 hingga 325 Hijrah.

‘Abd al-Jabbār dinisbahkan kepada *al-Asadabadi*,⁸ *al-Hamadhān*,⁹ *al-*

¹ Yaqūt, *Mu‘jam al-Udabā’*, ii, hlm. 116; al-Subkī, *Tabaqāt*, v, hlm. 443.

² Al-Khatīb, *ibid.*, xi, hlm. 113.

³ Al-Rāfi‘ī, *Akhbār Qazwīn*, iii, hlm. 125; al-Suyutī, *Tabaqāt*, 59; Ibn al-‘Imād, *ibid.*, hlm. 202; al-Subkī, *ibid.*, hlm. 443.

⁴ ‘Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 22.

⁵ Ja‘far al-Subhānī, *Buhūth*, iii, hlm. 263.

⁶ Anawati, *ibid.*, hlm. 3.

⁷ Stern, *ibid.*, hlm. 59.

⁸ Al-Khatīb, *Tārīkh al-Baghdād*, xi, hlm. 113; al-Rāfi‘ī, *op. cit.*, hlm. 117; al-Dawūdī, *ibid.*

⁹ Ibn al-‘imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 202; Kahālāh, *Mu‘jam al-Mu‘allafīn*, v, hlm. 78

*Rāzī*¹ dan *al-Mu'tazilī*.² Al-Asadabādī ialah bersempena dengan tempat kelahiran beliau,³ al-Hamadhānī pula sempena daerah beliau mempelajari ilmu-ilmu keagamaan.⁴ Sementara al-Rāzī dinisbahkan kepada beliau kerana beliau mencapai puncak kegemilangannya di Raiy. Manakala al-Mu'tazilī pula, disebabkan beliau bermazhab Mu'tazilah.⁵

Laqab⁶ beliau ialah *Qāḍī al-Quḍāt*.⁷ Gelaran ini dikurniakan oleh perdana menteri kerajaan Bani Buwayh di Raiy iaitu Ṣāhib b. 'Abbād setelah melantik beliau sebagai ketua *Qāḍī* di sana.⁸ Para penyokong Mu'tazilah mengkhususkan gelaran tersebut untuk beliau biarpun selepas kematiannya sebagai mengiktiraf keunggulan beliau dalam bidang akademik dan kesarjanaan. Beliau juga digelar sebagai *'Imād al-Dīn*, namun demikian beliau lebih dikenali dengan gelaran *Qāḍī al-Quḍāt*.⁹

'Abd al-Jabbār merupakan seorang tokoh intelektual Islam yang menguasai pelbagai bidang ilmu pengetahuan seperti *'ilm al-Kalām*, tafsir, *ḥadīth*, *fiqh*, *Uṣūl al-Fiqh* dan beberapa cabang ilmu yang lain. Ḥakīm al-

¹ Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 334.

² Ibn al-'Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 202; Ibn al-Athīr, *op. cit.*

³ Ḥakīm, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 365.

⁴ Yaquṭ, *Mu'jam al-Buldān*, v, hlm. 224.

⁵ Al-Zarkalī, *al-A'lām*, iv, hlm. 47.

⁶ Laqab ialah gelaran kehormat yang diberikan kepada seseorang. Lihat Ibn al-Manzūr, *Lisān al-'Arab*, i, hlm. 173.

⁷ Al-Dawūdī, *Tabaqat*, i, hlm. 265; al-Rafī'i, *Akhbār Qazwin*, iii, hlm. 117; al-Subkī, *op. cit.*

⁸ Al-Dhahabī, *Sir I'lām al-Nubalā'*, xvii, hlm. 224.

⁹ Ḥakīm, *op.cit.*, hlm. 365.

Jusyami¹ mencatatkan bahawa, karya ‘Abd al-Jabbār keseluruhannya berjumlah empat ribu helaian mencakupi pelbagai bidang ilmu pengetahuan.¹

1.2 Keperibadian

‘Abd al-Jabbār merupakan seorang ulama’ yang memiliki keperibadian yang unggul dan tegas dalam mempertahankan prinsip hidupnya. Keterampilan ini sememangnya bersesuaian dengan kenyataan para sejarawan yang mengiktiraf beliau sebagai *Imām* golongan Mu‘tazilah di zamannya.²

Catatan sejarah secara amnya tidak memberikan keterangan yang jelas berkenaan dengan kehidupan awal ‘Abd al-Jabbār. Namun demikian beliau dipercayai berasal dari keluarga yang kurang berada.³ Ibn Hājir (m. 852H) menyatakan bahawa ayah ‘Abd al-Jabbār bekerja sebagai *al-Ḥallāj*.⁴

‘Abd al-Karīm telah mencatatkan kenyataan Ibn Syākir (m. 764H) yang meriwayatkan satu kisah tentang kesempitan hidup ‘Abd al-Jabbār sebagaimana berikut; Pada suatu hari beliau telah jatuh sakit dan diperlukan semangkuk minyak untuk merawatnya. Setelah mendapatkan minyak tersebut beliau berbelah-bagi samada hendak menggunakannya untuk merawat penyakit beliau

¹ *Ibid.*

² Al-Dhahabī, *Mizān al-I‘tidāl*, ii, hlm. 533; Ibn al-‘Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 203; al-Suyūṭī, *Tabaqāt*, hlm. 59

³ ‘Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 29.

⁴ Ibn Hājir, *Lisān al-Mizān*, iii, hlm. 386. *Al-Ḥallāj* bermaksud pekerjaan memisahkan kapas dari bijinya. Lihat umpamanya *Mu‘jam al-Asāsī*, hlm. 343.

ataupun menggunakan minyak tersebut bagi menyalakan pelita supaya beliau dapat menelaah pelajarannya. Setelah berfikir seketika beliau akhirnya mengambil keputusan untuk menggunakan minyak tersebut bagi menyalakan pelita untuk membolehkan beliau menelaah pelajarannya.¹

Intisari peristiwa tersebut di samping menggambarkan taraf kehidupan ‘Abd al-Jabbār yang miskin ianya juga menunjukkan betapa beliau merupakan seorang yang amat mencintai ilmu pengetahuan dan sanggup berkorban untuk mendapatkannya.

Pendidikan yang diterima dari guru beliau Abū ‘Abd Allāh al-Baṣrī yang terkenal dengan kezuhudannya, bukan sahaja memberi kesan kepada akidah dan pemikiran ‘Abd al-Jabbār tetapi juga meninggalkan pengaruh yang besar terhadap akhlak dan tingkah laku beliau. Justeru itu ‘Abd al-Jabbār lebih cenderung kepada cara hidup yang zuhud dan sederhana.²

Beliau ternyata tidak terjerumus ke lembah yang menghanyutkan sebahagian besar para pemimpin dan pembesar kerajaan di zaman tersebut. Al-Tha‘alabī umpamanya mencatatkan, majlis para pembesar di zaman tersebut yang dihadiri oleh menteri dan para *Qāḍī* dipenuhi tarian dan muzik yang melalaikan. Dengan kedudukan beliau sebagai *Qāḍī al-Quḍāt*, ‘Abd al-Jabbār berkecenderungan untuk menghadiri majlis-majlis tersebut, namun demikian tidak terdapat satu

¹ ‘Abd al-Karīm, *Qāḍī al-Quḍāt*, hlm. 30.

² Hākim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 367.

riwayat pun dari ahli sejarah yang mencatatkan keterlibatan beliau dengan majlis-majlis itu.¹

Kepatuhan beliau kepada ajaran agama serta penumpuannya dalam bidang keilmuan telah menjauhkan beliau dari terlibat dengan majlis-majlis yang dipenuhi dengan perkara-perkara melalaikan. Lantaran itu Ṣāhib b. ‘Abbād menyatakan, “Orang ramai merasa mulia apabila mempunyai ilmu, akan tetapi ilmu itu akan berbangga apabila bersama *Qādi al-Qudāt*.”²

Bagaimanapun terdapat beberapa kenyataan dari sebilangan ilmuan yang bertujuan menjatuhkan imej dan keterampilan ‘Abd al-Jabbār sebagai tokoh akademik yang disegani. Ibn Syākir (m. 764H) sebagaimana diriwayatkan oleh ‘Abd al-Karīm menyatakan, ‘Abd al-Jabbār telah mengumpulkan harta bernilai berjuta-juta *dirham*.³ Sehubungan dengan itu Abū Ḥayyān (m. 414H) menyamakan beliau dengan Qārūn dari segi pengumpulan hartanya. Manakala Ibn Ḥajr pula menyatakan ‘Abd al-Jabbār merupakan seorang yang tidak amanah dalam melaksanakan tugasnya sebagai *Qādi al-Qudāt*.⁴

Segala kenyataan ini pada dasarnya bertujuan mengaitkan ‘Abd al-Jabbār dengan amalan rasuah dan kezaliman, seterusnya meruntuhkan kredibiliti beliau yang begitu disegani oleh para cendekiawan Islam dan bukan Islam.

¹ Al-Tha‘alabī, *Yatīmiyyah al-Dahr*, hlm. 337.

² Ibn ‘Abbād, *Rasā’il*, hlm. 34.

³ ‘Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 30.

⁴ Ibn Ḥajr, *Lisān al-Mizān*, iii, hlm. 386.

‘Abd al-Karīm yang mengkaji fenomena ini berpendapat, punca utama yang menyebabkan timbulnya tuduhan-tuduhan yang melampau terhadap ‘Abd al-Jabbār ialah perbezaan mazhab dan perbalahan peribadi. Jika ditinjau, Ibn Syākir merupakan pengikut al-Asy‘arī yang merupakan penentang utama golongan Mu‘tazilah. Manakala Ibn Hājir pula meriwayatkan daripada Abū Hayyān yang terkenal dengan permusuhan dan kebencian beliau terhadap Ṣāhib b. ‘Abbād, - perdana menteri kerajaan Bani Buwayh yang melantik ‘Abd al-Jabbār sebagai *Qāḍī al-Qudāt* - serta para penyokongnya. Hakikat ini terbukti melalui catatan beliau sendiri iaitu *Mathālib al-Wazīrayn*.¹

Namun demikian adalah tidak dinafikan bahawa selepas bertemu dengan Ṣāhib b. ‘Abbād dan bertugas sebagai *Qāḍī al-Qudāt*, kehidupan ‘Abd al-Jabbār menjadi lebih baik. Ini kerana jawatan yang disandangnya itu menawarkan pendapatan yang lumayan. Al-Qalqasyandī di dalam karya beliau *Subh al-‘Ashyā*, mencatatkan bahawa gaji seorang *Qāḍī al-Qudāt* ialah sebanyak seratus *dinār* sebulan tidak termasuk beberapa kemudahan yang lain.² Jumlah tersebut merupakan satu nilai yang besar bagi seorang yang tidak suka kepada pembaziran dan lebih cenderung kepada kesederhanaan dan kezuhudan seperti ‘Abd al-Jabbār. Justeru itu bukanlah suatu yang mengaibkan apabila harta beliau yang dirampas oleh Fakhr al-Dawlah semuanya bernilai tiga ribu *dirham*.³

¹ Abū Hayyān, *Mathālib al-Wazīrayn*, hlm. 66.

² Al-Qalqasyandī, *Subh al-‘Ashyā*, iii, hlm. 212.

³ ‘Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 32.

Keunggulan peribadi dan ketegasan ‘Abd al-Jabbār dalam mempertahankan konsep keadilan telah membuatkan para pembesar kerajaan Bani Buwayh amat mengkagumi dan menghormati beliau. Hākim meriwayatkan, pada suatu hari Ṣāhib b. ‘Abbād telah kembali ke Raiy selepas lawatan beliau ke Hamadhān. Orang ramai berpusu-pusu untuk menyambut beliau melainkan ‘Abd al-Jabbār. Pada masa tersebut ‘Abd al-Jabbār berkata, “Aku ingin sekali menghulurkan khidmat -dengan menyambutnya- namun ilmu menghalangku dari berbuat demikian.” Walau bagaimanapun ‘Abd al-Jabbār merupakan seorang yang *tawādu‘* dan lemah lembut apabila bersama sahabat dan murid-murid beliau.¹

Prinsip hidup ‘Abd al-Jabbār yang meletakkan kebenaran sebagai matlamatnya, telah menjadikan beliau seorang yang berwibawa dan disegani. Keterampilan dan ketokohan beliau ini menyebabkan pendapat dan kata-kata beliau dihormati dan disegani oleh segenap lapisan masyarakat di zamannya. Ṣāhib b. ‘Abbād antara pemimpin tertinggi pada zaman tersebut mengakui hakikat ini lantas menyatakan, “ ‘Abd al-Jabbār merupakan manusia yang paling baik (*Afḍalu al-Nās*).” Dalam kenyataan yang lain beliau menyatakan, “ ‘Abd al-Jabbār merupakan manusia yang paling alim di atas muka bumi -pada zaman tersebut-.”²

¹ Hākim, *Syarah al-Uyūn*, hlm. 367.

² Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 94.

1.3 Zaman Kehidupan.

'Abd al-Jabbār hidup dalam era kedua zaman pemerintahan kerajaan 'Abbasiyyah. Pada zaman ini percaturan politik dan perebutan kuasa begitu hebat terjadi di kalangan para pemimpin dan pembesar yang memerintah wilayah Islam. Di antara kerajaan Islam yang terdapat pada waktu itu ialah kerajaan Bani Umayyah di Andalus (Sepanyol) yang dipimpin oleh 'Abd al-Rahmān al-Nāṣir, kerajaan 'Amman dan Bahrayn yang dikuasai golongan al-Qarāmitah, kerajaan Fatimiyyah di Mesir yang diperintah oleh Anujir b. Muhammad al-Aksyid dan kerajaan 'Abbasiyyah yang berpusat di Baghdād serta beberapa kerajaan-kerajaan kecil yang lain.¹

Kerajaan 'Abbasiyyah dalam era tersebut telah berpecah kepada beberapa kerajaan kecil yang diperintah secara berasingan. Pusat pemerintahan kerajaan 'Abbasiyyah di Baghdād pada zaman tersebut telah dikuasai oleh pengaruh Turki. Jawatan *Amīr al-'Umarā'* telah diperkenalkan bagi mengambil alih tampuk kekuasaan dari tangan khalifah. Khalifah al-Mustakfī yang memerintah pada waktu ibarat boneka kerana tidak mempunyai sebarang kuasa melainkan di dalam beberapa upacara keagamaan.²

¹ Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, viii, hlm. 391; Muhammad al-Khudrī, *Tārīkh al-Umam*, i, hlm. 371.

² Farūq 'Umar, *al-Khilāfah al-'Abbāsiyyah*, hlm. 229; Cyrill Glase, *Concise EI*, i, hlm. 12.

Disebabkan sikap orang-orang Turki yang melampau dan zalim, al-Mustakfi telah meminta bantuan dari keluarga Buwayh yang berasal dari wilayah Daylam bagi menghapuskan pengaruh Turki dari istana khalifah.¹ Ibn al-Athir (m.630H) mencatatkan peristiwa tersebut berlaku pada tahun 334 Hijrah.²

Permintaan al-Mustakfi itu telah disambut baik oleh keluarga Buwayh. Pada tanggal 11 Jamadi al-Awwal tahun 334 Hijrah Ahmad b. Buwayh bersama angkatan tenteranya telah tiba di kota Baghdād. Beliau berjaya menguasai kota tersebut tanpa berlakunya pertumpahan darah. Perkara ini disebabkan penduduk Baghdad menganggap Ahmad b. Buwayh sebagai penyelamat mereka dari kezaliman orang-orang Turki. Justeru itu beliau telah berjaya mengusir pengaruh Turki dari Baghdād dan mengambil alih tampuk pemerintahan dari mereka.³

Ahmad b. Buwayh kemudiannya menggunakan gelaran *Mu'iz al-Dawlah*. Beliau juga menghapuskan gelaran *Amir al-Umarā'* yang diperkenalkan oleh orang-orang Turki dan menggantikannya dengan *Syāhan Syāh*⁴ atau *Malik*

¹ Abū al-Fidā', *Tārīkh*, ii, hlm. 103.

² Ibn al-Athir, *ibid.*, hlm. 449.

³ Ibn Kathir, *al-Bidāyah*, xi, hlm. 212.

⁴ *Syāhan Syāh* adalah satu perkataan Parsi yang bermakna Raja segala raja, digunakan sebagai gelaran untuk pemerintah tertinggi negara. Lihat umpamanya al-Qalqasyandi, *Subh al-A'syā*, vi, hlm. 16.

al-Mulūk. Bermula dari tarikh tersebut kerajaan 'Abbasiyyah telah dikuasai oleh keluarga Buwayh.

Monopoli Bani Buwayh semakin terserlah apabila *Mu'iz al-Dawlah* Ahmad b. Buwayh telah memecat al-Mustakfī dari jawatan khalifah dan menggantikannya dengan anak saudara beliau al-Muti' (m. 363H).¹

Ibn al-Athīr dalam hal ini memberitahu, penguasaan Bani Buwayh pada zaman tersebut meliputi sebahagian besar dari wilayah Islam. 'Ali b. Buwayh yang menggunakan gelaran *Imād al-Dawlah* menguasai wilayah Faris. Hasan b. Buwayh pula memerintah wilayah Jabal dan Raiy dengan menggunakan gelaran *Rukn al-Dawlah*. Manakala Baghdad pula dikuasai oleh *Mu'iz al-Dawlah* Ahmad b. Buwayh. Ketiga-tiga nama dan gelaran mereka dicetak di atas matawang resmi negara yang digunakan pada waktu itu.²

Pergolakan politik yang melanda umat Islam pada zaman tersebut sememangnya memberi kesan yang besar terhadap keadaan ekonomi dan sara hidup mereka. Sikap para pemerintah yang lebih mementingkan kedudukan dan kepentingan sendiri telah menyebabkan rakyat jelata menjadi mangsa kemiskinan dan kebuluran.³

¹ Ibn Khaldūn, *Tārīkh*, iii, hlm. 420; Ibn Kathīr, *ibid.*, hlm. 212.

² Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, vii, hlm. 450.

³ Farūq 'Umar, *al-Khilāfah al-'Abbāsiyyah*, hlm. 233.

Al-Suyūṭī (m. 911H) mencatatkan bahawa keadaan ekonomi umat Islam di zaman pemerintahan al-Mutī‘ amat buruk. Menggambarkan keadaan ini beliau menyatakan, “Kadar kemiskinan yang teruk melanda Baghdād sehingga menyebabkan penduduknya terpaksa memakan bangkai dan bahan buangan, mayat-mayat yang mati kebuluran dibiarkan bergelimpangan di jalan raya dan dimakan oleh anjing-anjing liar. Keadaan demikian juga turut melanda beberapa wilayah yang lain seperti Raiy dan Hamadhān.¹

Keadaan di Raiy menjadi bertambah buruk apabila para pemerintah Bani Buwayh menjalankan aktiviti merampas harta para pembesar mereka, sepertimana dilakukan oleh *Fakhr al-Dawlah* terhadap perdana menteri sendiri iaitu Sāhib b. ‘Abbād.² ‘Abd al-Jabbār yang juga berkhidmat dengan kerajaan Bani Buwayh turut menerima nasib yang sama apabila harta beliau dirampas oleh *Fakhr al-Dawlah*. Tradisi ini seterusnya dipraktikkan oleh para pembesar kerajaan yang lain terhadap orang bawahan dan rakyat jelata.³

Penderitaan umat Islam semakin parah apabila berlakunya perpecahan dalam mazhab aqidah dan *fiqh*. Khalifah ‘Abbasiyyah bermazhab Ahl al-Sunnah Wa al-Jamā‘ah, manakala Bani Buwayh berfahaman Syī‘ah Zaidiyyah, sedangkan rakyat jelata pula berpecah antara pengikut Mu‘tazilah, *Ahl al-Hadiṡ*, Asyā‘irah

¹ Al-Suyūṭī, *Tārīkh al-Khulafā’*, hlm. 348.

² Ibn Khaldūn, *ibid.*, hlm. 421.

³ Ibn Hajr, *Lisān al-Mizān*, iii, hlm. 387; Ibn al-Aṡhūr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 111.

dan Mātūrīdiyyah. Percanggahan ini telah menyebabkan berlakunya pertelingkahan yang menumpahkan darah dan mengorbankan banyak nyawa. Perbalahan ini turut menular di kalangan pengikut mazhab *fiqh* seperti Syāfi'iyyah, Hanābilah dan Hanafiyyah.¹

Namun demikian segala pergolakan ini tidak menghalang dari berlakunya satu perkembangan akademik yang pesat pada zaman tersebut. Hakikat ini terbukti melalui kemunculan beberapa tokoh intelektual dan pemikir Islam yang unggul dalam sejarah perkembangan dunia intelektual. Antara tokoh-tokoh tersebut ialah Abu Naṣr al-Fārābī (m. 339H) yang digelar sebagai "*al-Mu'allim al-Thāmi*" dan rakan beliau Syaikh al-Ra'īs Ibn Sīna (m. 428H) dua tokoh terkenal dalam bidang falsafah.² Demikian juga dalam bidang *ilm al-Kalām* seperti Abu Ishaq al-Asfarayni, Syaikh Mufīd dan al-Qāḍī 'Abd al-Jabbār sendiri.³ Perkembangan akademik di zaman tersebut juga meliputi beberapa bidang ilmu yang lain seperti *fiqh*, Uṣūl al-Fiqh, astronomi dan perubatan. Kurun keempat Hijrah diiktiraf ramai sarjana sebagai zaman kegemilangan bagi dunia keintelektualan dan pemikiran Islam.⁴

Kegemilangan perkembangan akademik pada zaman tersebut pada dasarnya disebabkan beberapa faktor utama, antaranya ialah aktiviti terjemahan

¹ Ahmad Mukhtar, *Fī Tārīkh al-'Abbāsī Wa al-Fāṭimī*, hlm. 164.

² Ibn Kathīr, *al-Bidāyah*, xi, hlm. 224.

³ Al-Suyūṭī, *Tārīkh al-Khulafā'*, hlm. 416.

⁴ Ahmad Mukhtār, *ibid*, hlm. 172; Macdonald, *Muslim Theology*, hlm. 135.

bahan-bahan ilmiah dari bahasa Greek ke bahasa Arab oleh sekumpulan ilmuwan Islam yang diketuai oleh 'Ishāq b. Hunayn. Demikian juga sikap keterbukaan para pemerintah terhadap unsur-unsur pemikiran yang berbeza-beza, disertai pula persaingan mereka bagi mendapatkan pengaruh dan kekuasaan bagi mengekalkan pemerintahan mereka.¹

Disebabkan faktor inilah Ṣāhib b. 'Abbād perdana menteri kerajaan Bani Buwayh di Raiy telah menjemput 'Abd al-Jabbār ke sana dan melantik beliau sebagai *Qāḍi al-Qudāt* di wilayah tersebut.²

1.4 Pendidikan Dan Keilmuan.

'Abd al-Jabbār adalah seorang yang amat menitikberatkan berkenaan ilmu pengetahuan. Kecenderungan ini telah mendorong beliau untuk melakukan penelitian yang mendalam terhadap setiap ilmu yang dipelajarinya.

Beliau memulakan kehidupan ilmiahnya dengan mempelajari beberapa cabang ilmu agama dari *ulamā'* yang menetap di daerah kelahirannya Asadabādī. Seterusnya beliau melanjutkan pelajarannya di bandar-bandar berdekatan seperti Hamadhān dan Qazwīn.³

¹ Al-Tha'ālabi, *Yatīmiyyah al-Dahr*, iii, hlm. 193.

² Al-Dhahabī, *Sir I'lām al-Nubalā'*, xvii, hlm. 244.

³ Hākīm, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 365; Anawati, *ER*, i, hlm. 3.

Di peringkat awal pendidikannya, ‘Abd al-Jabbār mempelajari ilmu *ḥadīth* dan *fiqh al-Syāfi‘i*. Ketekunan dan kesabarannya telah membolehkan beliau menguasai pelajarannya dengan cepat dan mendalam. Berkenaan perkara akidah pula, beliau pada peringkat tersebut merupakan salah seorang dari pengikut mazhab ‘Asyā‘irah.¹

Selepas itu ‘Abd al-Jabbār melanjutkan pelajarannya ke Baṣrah, yang terkenal sebagai pusat kajian *‘ilm al-Kalām* pada zaman tersebut. Golongan Mu‘tazilah yang mengutamakan metode rasionalisme merupakan antara pihak yang paling berpengaruh di institusi tersebut. Semasa berada di sana ‘Abd al-Jabbār belajar dengan Abū Ishāq b. ‘Iyāsy murid kepada tokoh Mu‘tazilah terkenal Abū Hāsyim al-Jubbā‘i. Setelah melakukan perbandingan dan penelitian ‘Abd al-Jabbār akhirnya menganuti fahaman Mu‘tazilah dan menjadi pendokong utama fahaman tersebut.² Namun demikian di dalam perkara *furū‘iyyah* beliau tetap berpegang dengan mazhab al-Syāfi‘i.³

Kemudiannya ‘Abd al-Jabbār mendalami permasalahan *‘ilm al-Kalām* di Baghdād. Di sana beliau berkesempatan menuntut ilmu daripada ulama’ terkenal Abū ‘Abd Allāh Husayn al-Baṣrī, Syaikh Mu‘tazilah di Baghdād.⁴ ‘Abd al-

¹ Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 93. Bandingkan al-Badawī, *Madhāhib al-Islamiyyīn*, hlm. 381.

² Hākim, *ibid.*, hlm. 366; Ibn al-Murtadā, *op. cit.*, hlm. 94.

³ Al-Yāfi‘ī, *Mir‘āt al-Jinān*, iii, hlm. 29; al-Subkī, *Tabaqāt*, v, hlm. 443; Ibn Hājir, *ibid.*, hlm. 385.

⁴ Hākim, *ibid.*; Peter, *God’s Created Speech*, hlm. 9.

Jabbār menetap dan menuntut ilmu di sana untuk jangka masa yang agak lama. Kesempatan tersebut digunakan oleh beliau untuk mempelajari dan menguasai pemikiran Mu'tazilah secara mendalam. Hasil dari ketekunan beliau serta bimbingan gurunya Husayn al-Baṣrī, 'Abd al-Jabbār akhirnya berjaya menguasai setiap permasalahan '*ilm al-Kalām*' yang menjadi polemik pada zaman tersebut, terutamanya berkenaan pandangan golongan Mu'tazilah. Oleh yang demikian beliau telah diiktiraf sebagai *Imām* golongan Mu'tazilah di zaman tersebut.¹

Tokoh-tokoh akademik secara amnya bersepakat mengenai kemampuan 'Abd al-Jabbār dalam menguasai pelbagai bidang keilmuan yang terdapat di zamannya. Hākim al-Jusyāmī (m. 494H) umpamanya di dalam karya beliau *Syarh al-'Uyūn* menyatakan, “Kehebatan 'Abd al-Jabbār sukar digambarkan dengan kata-kata, pencapaian beliau dalam bidang akademik tidak dapat ditandingi oleh sesiapa pun sarjana Mu'tazilah selepasnya.”² Al-Zarkasyī (m. 745H) pula memberitahu, 'Abd al-Jabbār merupakan ulama' terunggul dalam bidang *Uṣūl al-Fiqh* selepas al-Syāfi'i.³ Manakala Ibn al-Murtadā di dalam karya beliau *al-Munyah Wa al-'Amal* menyatakan bahawa ketokohan 'Abd al-Jabbār dalam bidang '*ilm al-Kalām*' sukar ditandingi oleh sesiapa pun.⁴

Kepakaran intelektual 'Abd al-Jabbār dalam pelbagai bidang keilmuan

¹ Kahālāh, *Mu'jam al-Mu'allafīn*, v, hlm. 78; al-Dawūdī, *Tabaqāt*, i, hlm. 256; al-Suyūṭī, *Tārīkh al-Khulafā'*

² Hākim, *Syarh al-'Uyūn*, hlm. 367.

³ Al-Zarkasyī, *al-Bahr al-Muhīt*, i, hlm. 6.

⁴ Ibn al-Murtadā, *ibid.*, hlm. 95.

begitu terserlah melalui hasil-hasil karya beliau yang bernilai dan diterima umum sebagai rujukan utama dalam bidang pengajian Islam.¹ Karya beliau *al-Mughnī Fī 'Abwāb al-Tawhīd Wa al-'Adl* umpamanya merupakan ensiklopedia 'ilm al-Kalām terbesar yang pernah dihasilkan. Menurut Ibn Khaldūn kitab *al-'Umd* hasil karya 'Abd al-Jabbār merupakan salah satu dari empat karya terbaik dalam bidang *Uṣūl al-Fiqh* dan perundangan Islam.² Dalam usaha mempertahankan kesucian agama Islam dan kehormatan Nabinya dari kritikan musuh-musuh Islam 'Abd al-Jabbār telah menghasilkan satu karya yang bermutu dan mengandungi hujah-hujah yang konkrit bertajuk "*Tathbīt Dalā'il al-Nubuwwah*". Kenyataan ini turut dicatat oleh Ibn Hājir³ dan al-Dhahabī di dalam karya masing-masing.⁴

Berdasarkan keterangan-keterangan yang dikemukakan, dapatlah disimpulkan bahawa 'Abd al-Jabbār merupakan seorang tokoh akademik yang mempunyai kemampuan intelektual yang tinggi dan sukar ditandingi. Pengakuan-pengakuan tersebut meletakkan personaliti 'Abd al-Jabbār sebagai seorang pemikir Islam yang unggul, berfikiran luas dan berpengaruh.

Hakikat ini turut sama diakui oleh sarjana-sarjana Barat yang mengkaji berkenaan pemikiran 'Abd al-Jabbār. Anawati umpamanya mengakui, kemampuan 'Abd al-Jabbār dalam bidang akademik tidak dapat ditandingi oleh

¹ Al-Suyūṭī, *Tabaqāt*, hlm. 60; al-Dhahabī, *Sir I'lām al-Nubalā'*, xvii, hlm. 244.

² Ibn Khaldūn, *Muqaddimah*, ii, hlm. 113.

³ Ibn Hājir, *Lisān al-Mizān*, iii, hlm. 386.

⁴ Al-Dhahabī, *Sir I'lām al-Nubalā'*, xvii, hlm. 244.

mana-mana sarjana Mu'tazilah yang datang selepasnya.¹ Kenyataan ini juga dipersetujui oleh Peter² dan Stern³ yang mencatatkannya di dalam karya masing-masing.

1.5 Jawatan Qādi al-Qudāt

Kegigihan 'Abd al-Jabbār dalam menyebarkan ilmu pengetahuan serta kepintaran beliau mempertahankan pendapatnya telah menyebabkan nama beliau menjadi sebutan di kalangan para sarjana dan ilmuan di zamannya. Majlis-majlis ilmu yang diajarkan oleh beliau mendapat sambutan yang menggalakkan.⁴

Melalui para pelajar beliau yang berasal dari berbagai tempat dan kawasan, kemasyhuran 'Abd al-Jabbār tersebar ke serata pelusuk wilayah Islam di zaman tersebut. Berita ini akhirnya sampai kepada pengetahuan perdana menteri kerajaan Bani Buwayh yang berpusat di Raiy iaitu Ṣāhib b. 'Abbād. Beliau yang merupakan seorang yang amat mengambil berat berkenaan perkembangan ilmu di zaman tersebut, begitu tertarik dengan keilmuan 'Abd al-Jabbār serta kepakaran beliau mempertahankan pendapat golongan *Ahl al-'Adl Wa al-Tawhīd* yang turut sama dianuti olehnya.⁵ Justeru itu Ṣāhib b. 'Abbād

¹ Anawati, *ER*, i, hlm. 4.

² Peter, *ibid.*, hlm. 7.

³ Stern, *ibid.*, hlm. 59.

⁴ Ibn al-'Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 203.

⁵ Al-Khatīb, *Tārīkh al-Baghdād*, xi, hlm. 113; Kaḥālāh, *Mu'jam al-Mu'allafīn*, v, hlm. 78.

telah menulis sepucuk surat menjemput ‘Abd al-Jabbār ke Raiy seterusnya melantik beliau sebagai *Qāḍi al-Qudāt* di sana.¹

Al-Rāfi‘ī di dalam karya beliau *al-Tadwīn Fī Akhbār al-Qazwīn* telah merakamkan sebahagian dari kandungan surat tersebut berkaitan dengan beberapa peraturan yang perlu dipatuhi semasa menjalankan tugas sebagai *Qāḍi al-Qudāt*.² Peraturan-peraturan tersebut ialah:

1. Sentiasa bertakwa kepada Allāh(s.w.t.)dalam setiap tindakan dan perbuatan serta takut akan pembalasannya kerana ianya merupakan penghulu segala kebaikan. Barangsiapa yang bertakwa kepada Allāh(s.w.t.)nescaya akan dipermudahkan segala kepayahan dan digandakan ganjarannya.³
2. Menjadikan al-Qur’ān sebagai panduan dalam memutuskan sesuatu hukuman. Ianya merupakan petunjuk dalam kegelapan serta penyelesaian untuk semua masalah. Tidak diabaikan di dalamnya suatu apa pun,⁴ diturunkan dari Allāh (s.w.t.)yang Bijaksana lagi maha Terpuji.⁵
3. Merujuk kepada *Sunnah al-Nabawīyyah* dan rela dengan ketetapanannya. Ianya merupakan penjelasan bagi nas-nas al-Qur’ān yang ringkas. Sesiapa yang

¹ Adam Metr, *al-Hadārah al-Islāmiyyah*, i, hlm. 426; al-Zarkālī, *A’lām*, iv, hlm. 47.

² Al-Rāfi‘ī, *Akhbār Qazwīn*, iii, hlm. 119-125.

³ Al-Qur’ān, Surah al-Talaq (65) : 4-5.

⁴ Al-Qur’ān, Surah al-An’ām (6) : 38.

⁵ Al-Qur’ān, Surah al-Fussilat (41) : 48.

mentaati rasul maka sesungguhnya dia telah mentaati Allāh(s.w.t.)Dan sesiapa yang engkar maka Allāh(s.w.t.)tidak mengutuskan para rasul sebagai pembela kepada mereka.¹

4. Mematuhi dan mengikuti *Ijmā'* para ulama' *salaf*. Mereka adalah sebaik-baik *ummah* yang dijadikan oleh Allāh(s.w.t.)Apabila melakukan pentakwilan dan pentafsiran hendaklah tidak menyalahi apa yang telah mereka sepakati.

Barangsiapa yang mengikuti selain dari jalan orang-orang *mu'min* maka kami akan biarkan dia berkuasa terhadap kesesatan yang telah dikuasainya itu dan kami akan memasukkan dia ke dalam neraka jahanam, iaitu seburuk-buruk tempat kembali.²

5. Apabila sesuatu masalah tidak disebut di dalam al-Qur'ān, *hadīth* dan *Ijmā'*, maka hendaklah bersungguh-sungguh (*ijtihād*) untuk mencari penyelesaian bagi masalah tersebut dengan menjadikan al-Qur'ān, *hadīth* dan *Ijmā'* sebagai panduan. Barangsiapa yang bersungguh-sungguh mencari kebenaran nescaya akan berjaya menemuinya.³

6. Sekiranya masih gagal menemui penyelesaian masalah tersebut, maka hendaklah meminta pandangan dan nasihat dari ulama' dan cerdik-pandai serta meneliti pendapat mereka. Jangan sesekali memutuskan sesuatu hukum

¹ Al-Qur'ān, Surah al-Nisā' (4) : 80.

² Al-Qur'ān, Surah al-Nisā' (4) : 115.

³ Al-Qur'ān, Surah al-Nisā' (4) : 43.

secara sesuka hati. Barangsiapa yang tidak menghukum menurut apa yang diturunkan oleh Allah (s.w.t.) maka mereka itu adalah orang-orang yang zalim.¹

7. Memperuntukkan masa yang khusus apabila ingin mengeluarkan sesuatu hukum, di mana penumpuan yang tenang dan tepat dapat diberikan. Ianya bertujuan agar tidak dipengaruhi oleh bisikan dan godaan syaitan yang tercela.²
8. Sentiasa mengamalkan sikap tenang, lemah-lembut tetapi tegas. Hendaklah menjauhi kekerasan, kelemahan dan kehinaan. Sentiasa bertawakkal pada setiap tindakan yang diambil. Barangsiapa yang bertawakkal kepada Allah (s.w.t.) nescaya Allah (s.w.t.) akan mencukupkan keperluannya.³
9. Hendaklah berhati-hati semasa menguruskan harta anak-anak yatim dan berjimatlah dalam membelanjakannya. Ujilah mereka sebelum menyerahkan semua harta-harta tersebut sehingga mereka mampu membezakan di antara kebaikan dan keburukan.⁴
10. Hukum hudud hendaklah dilaksanakan ke atas mereka yang telah disahkan kesalahannya dengan bukti-bukti dan penyaksian yang pasti. Jangan sesekali

¹ Al-Qur'an, Surah al-Ma'idah (5) : 45.

² Al-Rafi'i, *op. cit.*, hlm. 120-121.

³ Al-Qur'an, Surah al-Talaq (65) : 3.

⁴ Al-Qur'an, Surah al-Nisa' (4) : 6.

merasa belas kasihan semasa melaksanakan hukum Allāh(s.w.t.)sekiranya
kamu beriman dengan Allāh(s.w.t.)

11. Para wakil hendaklah dipilih untuk ditempatkan di wilayah berhampiran bagi menjalankan setiap urusan. Individu-individu tersebut hendaklah terdiri daripada mereka yang mempunyai ilmu pengetahuan yang luas dan boleh dipercayai. Sekiranya terdapat di kalangan mereka yang khianat dan tidak amanah, maka hendaklah diberi amaran atau dipecat dari jawatan tersebut.²
12. Setiap hukuman hendaklah tanpa membezakan antara golongan kaya dengan miskin. Semua hak yang dirampas oleh yang zalim mesti dikembalikan kepada yang dizalimi. Setiap manusia adalah hamba Allāh(s.w.t.) dan yang paling mulia di sisi-Nya ialah yang paling bertakwa.³

‘Abd al-Jabbār juga diarahkan supaya berpegang dengan konsep keadilan dalam setiap tindakan dan hukuman yang dijatuhkan. Setelah mendoakan keberkatan dan kejayaan kepada ‘Abd al-Jabbār, Ṣahīb b. ‘Abbād mengakhiri surat tersebut yang ditulis pada bulan Muḥarram tahun 367 Hijrah.⁴

Para pengkaji sejarah telah berselisih pendapat dalam menentukan tarikh ketibaan ‘Abd al-Jabbār di Raiy. Ḥakim al-Jusyāmī umpamanya berpendapat,

¹ Al-Qur’ān, Surah al-Nūr (24) : 2.

² Al-Raḥī‘ī, *Akhhār Qazwīn*, iii, hlm. 122-123.

³ Al-Qur’ān, Surah al-Hujrāt (49) : 13.

⁴ Al-Raḥī‘ī, *ibid.*, hlm. 125.

peristiwa tersebut terjadi pada tahun 360 Hijrah.¹ Pendapat ini juga dipersetujui oleh Ibn al-Murtadā.² Walau bagaimanapun Ibn Kathīr menolak pendapat ini, sebaliknya beliau menyatakan kedatangan ‘Abd al-Jabbār ke Raiy dan perlantikan beliau sebagai *Qādi al-Qudāt* berlaku pada tahun 367 Hijrah, iaitu pada zaman pemerintahan *Mu’ayyid al-Dawlah*.³

Pendapat yang terakhir ternyata lebih tepat memandangkan ianya diakui sendiri oleh Ṣāhib b. ‘Abbād di dalam surat perlantikan yang dihantar kepada ‘Abd al-Jabbār yang ditulis pada bulan Muḥarram tahun 367 Hijrah, sebagaimana yang terdapat di dalam catatan al-Rāfi‘ī.⁴

Pada peringkat awal perlantikannya ‘Abd al-Jabbār diberikan kuasa menjadi *Qādi al-Qudāt* bagi wilayah Raiy dan enam wilayah lain yang berada di bawah kekuasaan *Mu’ayyid al-Dawlah*. Wilayah-wilayah tersebut ialah Qazwīn, Abhār, Zinjān, Sahraward, Qum dan Dibnawand.⁵ Kemudiannya jawatan tersebut meliputi dua wilayah yang baru iaitu Jarjān dan Tibrīstan.⁶

‘Abd al-Jabbār melaksanakan amanah yang dipikulnya dengan penuh tanggungjawab dan bijaksana. Beliau cukup tegas dalam merealisasikan konsep

¹ Hākim, *ibid.*, hlm. 366.

² Ibn al-Murtadā *op. cit.*, hlm. 95.

³ Ibn Kathīr, *al-Bidāyah*, xi, hlm. 291.

⁴ Al-Rāfi‘ī, *Akhbār Qazwīn*, iii, hlm. 125.

⁵ Al-Dawūdī, *Tabaqāt*, i, hlm. 256; Adam Metr, *ibid*, ii, hlm. 426; Ibn al-‘Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm. 203.

⁶ Ibn ‘Abbād, *Rasā’il*, hlm. 34.

keadilan di dalam pentadbiran dan kehidupannya. Penguasaan beliau dalam bidang akademik memberikan faedah yang besar bagi melicinkan perjalanan tugas beliau sebagai *Qāḍī al-Qudāt*. Beliau bukan sahaja memahami masalah masalah yang dihadapi oleh masyarakat, malah dapat menjelaskan kesalahan yang dilakukan oleh mereka. Keluasan ilmu pengetahuan yang dimilikinya memberikan beliau suatu pandangan yang mendalam dan sukar ditandingi ulama' yang hidup sezaman dengannya.¹

Biarpun dibebani amanah dan tanggungjawab yang berat selaku *Qāḍī al-Qudāt*, 'Abd al-Jabbār tidak pernah mengabaikan kewajipan beliau dalam menyebarkan ilmu pengetahuan. Justeru itu beliau tetap meneruskan kuliah pengajarannya dalam bentuk *ḥalaqah-ḥalaqah* di masjid dan juga melalui penghasilan karya-karya ilmiah yang bermutu. Melalui hasil karya 'Abd al-Jabbār generasi terkemudian berkesempatan meneliti pandangan golongan Mu'tazilah secara umum dan pemikiran 'Abd al-Jabbār secara khusus.²

Setelah berkhidmat selama lapan belas tahun untuk kerajaan Banī Buwayh, 'Abd al-Jabbār akhirnya dilucutkan dari jawatan beliau oleh pemerintah Raiy ketika itu *Fakhr al-Dawlah*. Kejadian tersebut berlaku pada tahun 385 Hijrah, iaitu sebaik sahaja selepas kematian Ṣāhib b. 'Abbād.³ *Fakhr al-Dawlah*

¹ Al-Khatīb, *Tārīkh al-Baghdād*, xi, hlm. 115.

² Ḥakīm, *Ṣyarh al-Uyūn*, hlm. 366.

³ Yāqūt, *Mu'jam al-Udabā'*, ii, hlm. 114; Ibn al-Athīr, *ibid.*, ix, hlm. 110.

bukan sahaja memecat ‘Abd al-Jabbār dari jawatannya tetapi juga merampas harta-benda beliau bernilai tiga ribu *dirham*.¹

Sebahagian pengkaji sejarah seperti Ibn Hajar mendakwa bahawa, perlucutan jawatan dan rampasan harta-benda yang dikenakan ke atas ‘Abd al-Jabbār merupakan suatu bentuk hukuman terhadapnya kerana enggan melakukan solat terhadap jenazah Ṣāhib b. ‘Abbād. Ibn Hajar seterusnya menambah, ‘Abd al-Jabbār tidak menjalankan tugas dan tanggungjawabnya sebagai *Qāḍī al-Qudāt* dengan amanah dan jujur, oleh sebab itu beliau telah dipecat dan didenda.²

Namun apa yang nyata pendapat tersebut adalah hasil ciptaan penentang-penentang ‘Abd al-Jabbār bertujuan mencemarkan imej beliau sebagai seorang tokoh intelektual Islam yang terkemuka. Demikian juga pendapat tersebut bertujuan untuk menutup perbuatan *Fakhr al-Dawlah* yang menjalankan aktiviti buruk dengan merampas harta para pembesarnya sendiri.

Fenomena ini turut diakui oleh Ibn al-Athīr di dalam karya beliau *al-Kāmil Fī al-Tārīkh*. Dalam hal ini beliau mencatatkan bahawa *Fakhr al-Dawlah* bukan sahaja merampas harta musuh-musuhnya akan tetapi turut sama merampas harta orang yang begitu banyak berjasa kepada beliau, iaitu perdana menteri sendiri Ṣāhib b. ‘Abbād, di mana sejurus selepas Ṣāhib b. ‘Abbād meninggal dunia *Fakhr al-Dawlah* terus merampas semua harta beliau dan membawanya ke

¹ ‘Abd al-Karīm, *Qāḍī al-Qudāt*, hlm. 30.

² Ibn Hajar, *ibid.*, iii, hlm. 387.

istana. Sebagai pengkaji sejarah yang objektif, Ibn al-Athīr tidak teragak-agak mengutuk perbuatan *Fakhr al-Dawlah* tersebut.¹

Setelah memecat ‘Abd al-Jabbār, *Fakhr al-Dawlah* telah melantik Abū al-Ḥasan ‘Alī b. ‘Abd al-‘Azīz al-Jurjānī sebagai *Qāḍi al-Quḍāt* yang baru, menggantikan ‘Abd al-Jabbār.² Biar pun telah dilucutkan dari jawatan *Qāḍi al-Quḍāt* namun gelaran tersebut terus kekal ke hari ini, di mana apabila disebut “*Qāḍi al-Quḍāt al-Mu‘tazilī*”, para penganalisa dan sarjana akan mengetahui bahawa yang dimaksudkan ialah *Qāḍi al-Quḍāt* ‘Abd al-Jabbār b. Aḥmad al-Hamadhānī.

1.6 Guru-guru.

‘Abd al-Jabbār memulakan pendidikannya di daerah kelahiran beliau Asadabadī. Seterusnya beliau mengembara ke beberapa bandar lain bagi mempelajari ilmu pengetahuan dengan beberapa *ulama*’ yang mempunyai latar belakang pendidikan yang berbeza-beza.³ Kesempatan ini sememangnya membuka peluang kepada ‘Abd al-Jabbār mempelajari dan mengkaji pelbagai bidang ilmu pengetahuan yang terdapat di zaman tersebut.⁴

¹ Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 111.

² Yaḥyā, *ibid.*, vi, hlm. 599.

³ Al-Zarkalī, *ibid.*, iv, hlm. 47; al-Subkī, *Tabaqāt*, v, hlm. 443; Anawati, *ER*, i, hlm. 3.

⁴ Al-Sam‘ānī, *al-Ansāb*, v, hlm. 32.

Ibn al-Murtadā dalam hal ini menyatakan, ulamā' yang paling banyak mempengaruhi pemikiran dan akidah 'Abd al-Jabbār ialah Abū 'Abd Allāh Husayn al-Baṣrī (m. 367H).¹ Beliau yang terkenal dengan kezuhudannya merupakan murid kepada tokoh Mu'tazilah yang terkenal Abu Hāsyim al-Jubbā'ī. Abū 'Abd Allāh merupakan ulamā' yang berada pada *tabaqat* kesepuluh dalam susunan *tabaqāt al-Mu'tazilah*.²

Biarpun beliau merupakan pendokong mazhab Mu'tazilah yang setia, namun Abū 'Abd Allāh memberikan kebebasan kepada muridnya untuk memilih mana-mana mazhab dalam perkara *furū'iyah*. Hakikat ini terbukti ketikamana 'Abd al-Jabbār yang bermazhab Syāfi'ī ingin mempelajari *fiqh* Abu Hanīfah daripada beliau lantas Abū 'Abd Allāh berkata, " Ilmu ini (*fiqh*) setiap mujtahid diberikan pahala, biarkan aku mengikut Abū Hanīfah, manakala tetaplah anda berpegang dengan mazhab Syāfi'ī."³

Hubungan 'Abd al-Jabbār dengan gurunya ini sangat rapat, di mana beliau telah belajar dan tinggal bersamanya di Baghdād untuk tempuh waktu yang agak panjang. Hasil dari pengajian beliau dengan Abū 'Abd Allāh disertai dengan ketekunan dan kesungguhan beliau, 'Abd al-Jabbār berjaya mencapai suatu taraf keilmuan yang tinggi dan sukar ditandingi ulama' Mu'tazilah yang

¹ Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 87.

² 'Abd al-Jabbār, *Faḍl al-I'tizāl*, hlm. 325.

³ Hākim, *ibid.*, hlm. 367.

datang selepasnya. ‘Abd al-Jabbār memanggil gurunya ini dengan gelaran “*Syaikh al-Mursyid*” bermaksud ketua pembimbing.¹

Seterusnya *ulama*’ yang berperanan terhadap perubahan persepsi ‘Abd al-Jabbār mengenai ‘*Ilm al-Kalām* ialah Abu Ishāq b. ‘Iyasy al-Baṣri. Di dalam karya beliau *Faḍl al-I’tizāl Wa Tabaqāt al-Mu’tazilah* ‘Abd al-Jabbār menyatakan bahawa beliau pertama kali mengenali dan mempelajari akidah Mu’tazilah daripada Abu Ishāq, iaitu ketika menuntut ilmu di Baṣrah.² Setelah mengenali pemikiran Mu’tazilah ‘Abd al-Jabbār kemudiannya meninggalkan pengajian ilmu *fiqh* yang telah dikuasai beliau di peringkat awal pengajiannya dan menumpukan perhatian kepada ‘*ilm al-Kalām*. Sehubungan dengan itu Ibn al-Murtadā mencatatkan kenyataan ‘Abd al-Jabbār bermaksud, “*‘ilm fiqh* dipelajari kerana kepentingan duniawi, manakala penuntut ‘*ilm al-Kalām* tidak mengharapkan sesuatu selain Allah (s.w.t.)”³. Setelah menghabiskan beberapa tahun menuntut ilmu dengan Abu Ishāq, ‘Abd al-Jabbār kemudiannya melanjutkan pelajaran ‘*ilm al-Kalām* dengan Abū ‘Abd Allah Husayn al-Baṣri di Baghdad.⁴

Melalui kedua-dua ulama’ ini ‘Abd al-Jabbār berpeluang mempelajari pandangan dan pemikiran ulama’-ulama’ Mu’tazilah terdahulu terutamanya Abū

¹ Anawati, *ER*, i, hlm. 4; al-Suyuti, *Tabaqāt*, hlm. 60; Hākim, *op. cit.*, hlm. 367

² ‘Abd al-Jabbār, *op. cit.*, hlm. 328.

³ Ibn al-Murtadā, *ibid.*, hlm. 95.

⁴ Al-Badawī, *Madhāhib al-Islamiyyīn*, hlm. 385.

‘Alī dan Abū Hāsyim al-Jubbā’i.¹ ‘Abd al-Jabbār hasil ketekunan dan kesabarannya telah berjaya menguasai setiap permasalahan ‘ilm al-Kalām dengan baik. Seterusnya beliau menghabiskan waktu hidupnya dengan memperjuang dan menyebarkan fahaman tersebut sehingga diiktiraf sebagai *Imām* golongan Mu‘tazilah pada zamannya.

Sementara itu dalam beberapa bidang keilmuan yang lain seperti sastera dan tatabahasa Arab ‘Abd al-Jabbār belajar daripada Abu al-Ḥassan ‘Alī b. Ibrahim b. Salmah al-Qaṭṭān (m. 345H). Abu al-Ḥassan yang terkenal dengan kezuhudan dan kuat beribadat, juga merupakan pakar dalam bidang ilmu *fiqh*, tafsir dan *ḥadīth*. Yaqūt al-Hamawī (m. 626H) dalam hal ini menyatakan, “Abu al-Ḥassan al-Qaṭṭān menghafal lebih 100 ribu *ḥadīth*.” Semasa menuntut ilmu dengan beliau ‘Abd al-Jabbār berjaya menguasai pelajarannya dengan baik.²

Dalam mempelajari ‘ilm *ḥadīth* dan *rijāl* ‘Abd al-Jabbār berguru dengan ‘Abd al-Rahman b. Hamdān al-Jallāb (m. 346H) dan ‘Abd Allāh b. Ja‘far b. Fāris (m. 346H) sepertimana yang dicatatkan oleh al-Suyūṭī³ dan al-Subkī.⁴ Manakala al-Dawūdī,⁵ al-Rāfi‘ī⁶ dan al-Dhahabī⁷ pula menyatakan ‘Abd al-

¹ Peter, *God's Created Speech*, hlm. 18.

² Kaḥālāh, *Mu‘jam al-Mu‘allafīn*, v, hlm. 78; Ibn al-‘Imād, *Syadharāt al-Dhahab*, iii, hlm.202.

³ Al-Suyūṭī, *Tabaqāt*, hlm. 61.

⁴ Al-Subkī, *op. cit.*

⁵ Al-Dawūdī, *ibid.*, hlm. 256.

⁶ Al-Rāfi‘ī, *Akhbar Qazwīn*, iii, hlm. 125.

⁷ Al-Dhahabī, *Sir I‘lām al-Nubalā’*, xvii, hlm. 244.

Jabbār pernah meriwayatkan hadith daripada al-Zubīr b. ‘Abd al-Wahīd al-Asadabādī (m.347H).¹

Menurut al-Khatīb pula, ‘Abd al-Jabbār mempelajari *fiqh al-Syāfi‘i Uṣūl al-Fiqh* daripada beberapa orang ulama’ antaranya al-Qāsim b. Abū Ṣālih al-Hamadhānī, Muḥammad b. Aḥmad b. ‘Amr al-Zi’baqī al-Baṣrī dan Muḥammad b. ‘Abd Allāh b. Akhi al-Ṣāwī. Beliau seterusnya menyatakan bahawa, ‘Abd al-Jabbār turut mempelajari *‘ilm al-Kalām* daripada Muḥammad b. ‘Abd Allāh al-Ramharamzī al-Mu’tazilī.²

1.7 Hubungan Dengan Ṣāhib b. ‘Abbād.

Ṣāhib b. ‘Abbād³ adalah orang yang bertanggungjawab memilih dan melantik ‘Abd al-Jabbār menjawat jawatan *Qādi al-Qudāt* kerajaan Bani Buwayh di Raiy. Perlantikan tersebut berlaku pada tahun 367 Hijrah⁴ dan berakhir pada tahun 385 Hijrah apabila jawatan tersebut dilucutkan oleh pemerintah Raiy pada waktu itu *Fakhr al-Dawlah*. Perlucutan jawatan tersebut berlaku sejurus beberapa hari selepas kematian Ṣāhib b. ‘Abbād.⁵

¹ al-Dawūdī, *Tabaqāt*, i, hlm. 256; al-Rāfi‘ī, *Akhbār Qazwin*, iii, hlm. 125; al-Subkī, *Tabaqāt*, v, hlm. 443.

² Al-Khatīb, *Tārīkh al-Baghdād*, ii, hlm. 113.

³ Nama penuh beliau ialah Isma‘il b. ‘Abbād b. ‘Abbās b. Aḥmad b. Idris al-Taliqānī al-Ṣāhib, dilahirkan pada tahun 326 Hijrah. Lihat umpamanya al-Tha‘alabī, *Yatīmiyyah al-Dahr*, iii, hlm. 192.

⁴ Ibn Kathīr, *al-Bidāyah*, xi, hlm. 291; al-Rāfi‘ī, *op. cit.*

⁵ Ibn al-Athīr, *ibid.*, ix, hlm. 111; Stern, *op. cit.*, hlm. 59.

Ahli sejarah pada amnya tidak mencatatkan suatu fakta yang jelas berkenaan pengenalan ‘Abd al-Jabbār dengan Ṣāhib b. ‘Abbād. Namun demikian mereka sepakat menyatakan antara perkara terawal yang dilakukan Ṣāhib b. ‘Abbād setelah memegang jawatan perdana menteri ialah melantik ‘Abd al-Jabbār sebagai *Qādi al-Qudāt*.¹

Berkaitan perkara ini ‘Abd al-Karīm telah meriwayatkan catatan Ibn Syākir yang menyatakan bahawa Ṣāhib b. ‘Abbād telah memberitahu gurunya Abū ‘Abd Allāh Husayn al-Baṣrī tentang rancangannya untuk memilih calon yang sesuai bagi memegang jawatan *Qādi al-Qudāt* di Raiy. Pada awalnya Abu Ishāq al-Nāsibī telah dicadangkan untuk jawatan tersebut, akan tetapi ditolak oleh Ṣāhib b. ‘Abbād. Justeru itu ‘Abd al-Jabbār telah dipilih dan dipersetujui oleh beliau setelah melihat kepada keupayaan intelektual yang tinggi dan akhlak beliau yang terpuji.²

Semasa berada di Raiy ‘Abd al-Jabbār menjalin hubungan yang baik dengan Ṣāhib b. ‘Abbād. Kepakaran ‘Abd al-Jabbār mempertahankan mazhab *Ahl al-‘Adl Wa al-Tawhīd* begitu dikagumi olehnya, sehingga beliau menyatakan, “Manusia merasa bangga apabila mempunyai ilmu, akan tetapi ilmu itu akan merasa mulia apabila bersama *Qādi al-Qudāt*.”³ ‘Abd al-Jabbār pula sangat menghormati Ṣāhib b. ‘Abbād di mana beliau selalu mengikuti *ḥalāqah* ilmiah

¹ ‘Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 36.

² Abū Ḥayyān, *Mathalib al-Wazīrayn*, hlm. 196.

³ *Ibid.*, hlm. 66.

yang dianjurkan oleh Ṣāhib b. ‘Abbād. Beliau juga mengambil pandangan dan kenyataan Ṣāhib b. ‘Abbād bagi menyokong pendapatnya sebagaimana yang terdapat di dalam karya beliau *Syarh al-Uṣūl al-Khamsah*.¹

Walau bagaimanapun hubungan erat ini tercemar selepas kematian Ṣāhib b. ‘Abbād di mana ‘Abd al-Jabbār dikatakan enggan menyembahyangkan jenazah beliau. Kenyataan ini dicatatkan oleh sebahagian ahli sejarah seperti Ibn al-Athīr² dan Ibn Hājir.³ Implikasi dari peristiwa tersebut ‘Abd al-Jabbār telah dituduh sebagai seorang yang tidak mengenang budi dan berakhlak buruk.

‘Abd al-Karīm yang meneliti fenomena ini bagaimanapun tidak bersetuju dengan pandangan yang mengaitkan ‘Abd al-Jabbār dengan sikap tidak mengenang budi dan berakhlak buruk. Beliau sebaliknya berpendapat keengganan ‘Abd al-Jabbār untuk menyembahyangkan jenazah Ṣāhib b. ‘Abbād ialah disebabkan kepercayaan beliau bahawa pelaku dosa besar yang mati tanpa bertaubat akan kekal dineraka selama-lamanya.⁴

Oleh kerana Ṣāhib b. ‘Abbād didapati bersekongkol dengan pemerintah Raiy dalam merampas harta rakyat jelata serta keterlibatan beliau di dalam majlis-majlis keraian dan tarian yang melalaikan, maka ‘Abd al-Jabbār menganggap beliau sebagai pelaku dosa besar dan tidak bertaubat sebelum kematiannya. Ini

¹ ‘Abd al-Karīm, *op. cit.*

² Ibn al-Athīr, *ibid.*, ix, hlm. 110.

³ Ibn Hājir, *Lisān al-Mīzān*, iii, hlm. 387.

⁴ ‘Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 40.

kerana di antara syarat taubat ialah seseorang itu hendaklah mengembalikan semua harta yang dirampasnya kepada pemiliknya yang sah. Namun ‘Abd al-Jabbār tidak mendapati perkara tersebut dilaksanakan oleh Ṣāhib b. ‘Abbād sebelum kematiannya.¹

Intisari dari peristiwa tersebut menunjukkan bahawa ‘Abd al-Jabbār merupakan seorang yang berpegang teguh dengan prinsip akidah yang dianutinya serta mempraktikkannya dalam kehidupan beliau. Setiap penguasa yang benar-benar mengharapkan keredaan Allāh (s.w.t.) hendaklah melaksanakan hukum Allāh (s.w.t.) tanpa dibatasi oleh hubungan kekeluargaan dan persahabatan.

1.8 Kematian.

Setelah menghabiskan sebahagian besar waktu hidupnya dalam memperjuangkan dunia intelektualnya, ‘Abd al-Jabbār akhirnya menghembuskan nafasnya yang terakhir di bumi Raiy, dan disemadikan berdekatan tapak kediaman beliau di sana.²

Berhubung tarikh kematian beliau, para pengkaji secara amnya tidak sependapat dalam memberikan penjelasan-penjelasan yang tepat mengenainya. Ibn al-Athīr umpamanya menyatakan, ‘Abd al-Jabbār meninggal dunia pada

¹ *Ibid.*

² Al-Dawūdī, *Tabaqāt*, i, hlm. 256; al-Subkī, *ibid.*, v, hlm. 443.

tahun 414 Hijrah semasa berumur lebih dari sembilan puluh tahun.¹ Kenyataan ini turut sama dicatatkan oleh Abu al-Fidā' di dalam *Tārīkh* beliau.² Al-Yāfi'ī, walaupun tidak mencatatkan umur 'Abd al-Jabbār semasa kematiannya namun bersetuju bahawa tahun kematian beliau ialah 414 Hijrah.³

Sementara itu sebahagian besar ahli sejarah seperti al-Subkī,⁴ al-Dhahabī,⁵ al-Dawūdī⁶ dan Ibn al-'Imād⁷ menyatakan tahun kematian 'Abd al-Jabbār ialah 415 Hijrah, iaitu semasa berusia sembilan puluh tahun. Mereka juga sepakat menyatakan peristiwa tersebut terjadi pada bulan *Zu al-Qi'dah*. Kenyataan ini juga turut diterima oleh pengkaji-pengkaji semasa seperti Kahālāh, al-Zarkālī dan Brockelman.⁸ Manakal al-Rāfi'ī pula berpendapat, 'Abd al-Jabbār meninggal dunia pada bulan *Jamadi al-Awwal* tahun yang sama.⁹ Ibn Hajr dan al-Khatīb juga menerima tahun 415 Hijrah sebagai tarikh kematian 'Abd al-Jabbār, namun mereka tidak menetapkan bulan tertentu.¹⁰

¹ Ibn al-Athīr, *ibid.*, ix, hlm. 334.

² Abu al-Fidā', *Tārīkh*, ii, hlm. 254.

³ Al-Yāfi'ī, *Mir'at al-Jinān*, iii, hlm. 29.

⁴ Al-Subkī, *ibid.*, hlm. 443.

⁵ Al-Dhahabī, *Sir I'lām al-Nubalā'*, xvii, hlm. 244.

⁶ Al-Dawūdī, *ibid.*

⁷ Ibn al-'Imād, *ibid.*, hlm. 203.

⁸ Kahālāh, *Mu'jam al-Mu'allafīn*, v, hlm. 78; Al-Zarkālī, *ibid.*, hlm. 47; Brockelman, *GAL*, s I, hlm. 343.

⁹ Al-Rāfi'ī, *Akhbār Qazwīn*, iii, hlm. 125.

¹⁰ Ibn Hajr, *ibid.*, hlm. 386; al-Khatīb, *op. cit.*

Demi mengelakkan kekeliruan dalam menentukan tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār, Hākim al-Jusyāmī menyatakan tarikh tersebut ialah di antara tahun 415 dan 416 Hijrah.¹ Pandangan ini turut dikemukakan oleh Ibn al-Murtadā di dalam karya beliau *al-Munyah Wa al-Amal*.²

Melihat kepada percanggahan pendapat-pendapat tersebut Anawati dan Peter telah mengemukakan ketiga-tiga tahun tersebut 414, 415 dan 416 Hijrah sebagai tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār, demi mengelakkan kesilapan semasa menentukan tarikh sebenar peristiwa tersebut.³

Meskipun para pengkaji berselisih pendapat dalam menentukan tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār di antara tahun 414, 415 dan 416 Hijrah, namun mereka sependapat menyatakan beliau meninggal dunia pada usia yang agak lanjut, iaitu melebihi sembilan puluh tahun.

Walau bagaimanapun hasil penelitian yang dijalankan, dapatlah disimpulkan bahawa tarikh kematian ‘Abd al-Jabbār yang lebih hampir dan bersesuaian dengan fakta sejarah ialah pada tahun 415 Hijrah ataupun pada bulan *Zu al-Qi‘dah* tahun 415 Hijrah.

¹ Hākim, *ibid.*, hlm. 366.

² Ibn al-Murtadā, *op. cit.*, hlm. 95.

³ Anawati, *ER*, i, hlm. 3; Peter, *ibid.*, hlm. 10.

1.9 Murid-murid.

Kemasyhuran ‘Abd al-Jabbār dalam dunia intelektual telah tersebar ke seluruh pelusuk wilayah Islam pada zamannya. Ekoran daripada itu beliau telah didatangi oleh ramai sarjana dan ilmuan dari berbagai tempat dan kawasan untuk menimba ilmu pengetahuan dari beliau. Hakikat ini diakui ramai pengkaji sejarah seperti al-Subkī, Ibn al-Athīr, Ibn al-‘Imād dan al-Suyūṭī.¹

Sementara itu Hākim al-Jusyāmī pula memberitahu bahawa, bilangan murid ‘Abd al-Jabbār terlalu ramai dan sukar ditandingi *ulamā’* yang lain. Menurut beliau, pada suatu hari ‘Abd al-Jabbār telah ditimpa penyakit sendi dan tulang menyebabkan beliau tidak mampu untuk berjalan, lalu para pelajarannya yang terdiri dari golongan bangsawan mengangkat beliau ke atas bahu mereka dan membawanya ke tempat tujuan.²

Dengan bilangan murid yang ramai, ternyata ‘Abd al-Jabbār dapat meningkatkan lagi ketinggian mertabat dan kedudukan di kalangan masyarakat pada zaman tersebut. Keistimewaan tersebut juga menunjukkan betapa pesatnya penerimaan masyarakat terhadap ajaran yang dibawa oleh beliau.

¹ Al-Subkī, *ibid.*, hlm. 443; Ibn al-Athīr, *ibid.*, ix, hlm. 334; Ibn al-‘Imād, *op. cit.*: al-Suyūṭī, *Tabaqāt*, hlm. 61

² Hākim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 367.

Ibn al-Murtadā telah meletakkan sebahagian besar dari murid-murid ‘Abd al-Jabbār pada *tabaqat* yang ke dua belas di dalam susunan *tabaqāt al-Mu‘tazilah*, di dalam karya beliau *al-Munyah Wa al-Amal*.¹

Berikut ini disenaraikan beberapa orang murid ‘Abd al-Jabbār yang termasyhur, antaranya ialah:

1. Abū Rasyīd Sa‘īd b. Muḥammad al-Nisābūrī (m. 445H)²

Beliau merupakan murid ‘Abd al-Jabbār yang sentiasa mendampingi beliau. Abū Rasyīd mempelajari ‘*ilm al-Kalām*, *fiqh*, dan tafsir daripada ‘Abd al-Jabbār. Kepakaran beliau dalam ‘*ilm al-Kalām* telah mengangkat martabatnya di kalangan murid-murid ‘Abd al-Jabbār. Lantaran itu beliau diberi kepercayaan untuk mewarisi kepimpinan golongan Mu‘tazilah selepas kematian ‘Abd al-Jabbār. Beliau juga telah diamanahkan untuk menulis sebuah kitab bagi menjawab beberapa permasalahan akidah yang telah dikemukakan kepada ‘Abd al-Jabbār. Karya tersebut dinamakan *Diwān ai-Uṣūl*. ‘Abd al-Jabbār memanggil beliau dengan gelaran *al-Syaikh*. Abu Rasyīd juga merupakan pakar dalam bidang tafsir, *ḥadīth* dan *fiqh*.³

2. Abu al-Husayn Muhammad b. ‘Ali al-Baṣrī (m. 436H).⁴

Beliau menjadi murid ‘Abd al-Jabbār dalam bidang ‘*ilm al-Kalām* dan *Uṣūl*

¹ Ibn al-Murtadā, *ibid.*, hlm. 97-100.

² Brockelman, *ibid.*, hlm. 344.

³ Ḥakīm, *ibid.*

⁴ Ibn al-Murtadā, *op. cit.*

al-Fiqh. Abu al-Husayn merupakan salah seorang ulama' yang paling lama belajar dengan 'Abd al-Jabbār. Namun demikian beliau dikritik sebahagian pengikut Mu'tazilah kerana mencampuradukkan pendapat guru-guru mereka dengan pandangan ahli falsafah silam. Walau bagaimanapun Abu al-Husayn telah meninggalkan suatu warisan intelektual yang berharga kepada generasi selepasnya. Antara karya beliau yang termasyhur ialah *al-Mu'tamid Fi Uṣūl al-Fiqh*. Karya ini diakui sebagai salah satu rujukan utama dalam bidang *Uṣūl al-Fiqh*.¹

3. Syarif al-Murtadā Abū al-Qāsim 'Alī b. Husayn al-Musāwī (m. 436H).²

Syarif al-Murtadā berguru dengan 'Abd al-Jabbār selepas kepulangannya dari melakukan ibadah haji. Beliau merupakan ulama' Syi'ah Imāmiyyah yang cenderung kepada Mu'tazilah.³ Beliau menguasai beberapa bidang keilmuan seperti *'ilm al-Kalām, fiqh, Uṣūl al-Fiqh*, sastera dan tatabahasa Arab. Antara karya beliau yang terkenal ialah *al-Syāfi Fī al-Imāmah*. Di dalam kitab tersebut beliau mengemukakan hujah-hujah bagi menolak pandangan 'Abd al-Jabbār berkenaan konsep *al-Imāmah* sebagaimana yang terdapat di dalam karya beliau *al-Mughnī Fī Abwāb al-Tawḥīd Wa al-'Adl*. Sementara itu tiga lagi karya beliau yang termasyhur ialah *al-Dhakhīrah*, *al-Intiṣār* dan *Diwān al-Syi'r*.⁴

¹ Ibn al-'Imād, *ibid.*, iv, hlm. 78; Ibn Khaldūn, *al-Muqaddimah*, ii, hlm. 138

² Hākim, *ibid.*, hlm. 385.

³ Al-Dhahabī, *Mizān al-I'tidāl*, iii, hlm. 123

⁴ Yaqūt, *Mu'jam al-Udabā'*, xiii, hlm. 147..

4. Abū Yūsuf ‘Abd al-Salām b. Muḥammad al-Qazwīnī (m. 488H).¹

Beliau mempelajari ‘ilm al-Kalām, tafsir, *ḥadīth* dan *fiqh* daripada ‘Abd al-Jabbār. Bagaimanapun Abu Yūsuf lebih terkenal dalam bidang tafsir berbanding ilmu-ilmu yang lain. Antara karya beliau yang terkenal ialah *Tafsir al-Kabīr* yang berjumlah tiga ratus jilid. Di dalam karyanya ini beliau banyak mengemukakan hujah-hujah bagi menyokong pendapat golongan Mu‘tazilah. Beliau ternyata amat berbangga menjadi pendokong mazhab Mu‘tazilah.²

5. Abu Muḥammad al-Ḥassan b. Aḥmad b. Mutawayh (m. 468H).³

Ibn Mutawayh merupakan pakar dalam ‘ilm al-Kalām dan *fiqh*. Beliau banyak menghasilkan karya berkaitan dengan akidah. Didalam karyanya beliau banyak mengemukakan pendapat ‘Abd al-Jabbār. Antara karya beliau yang terkenal ialah *al-Muḥīṭ Fī Uṣūl al-Dīn* dan *Tadhkirah Fī Latīf al-Kalām*.⁴

6. Abū al-Qāsim ‘Alī b. Muḥsin al-Tanūkhī (m. 447 H).⁵

Beliau menjadi murid kepada ‘Abd al-Jabbār dalam mempelajari ilmu *ḥadīth* dan *uṣūl al-fiqh*. Al-Tanūkhī juga merupakan seorang *Qāḍī* bagi wilayah Ahwāz dan Madā’in.¹

¹ Al-Subkī, *ibid.*, iii, hlm. 230; al-Dhahabī, *Sir I’lām al-Nubalā’*, xvii, hlm. 244.

² Al-Suyūṭī, *Tabaqat*, hlm. 67.

³ Ḥakīm, *ibid.*, hlm. 389; Peter, *op.cit.*, hlm. 24.

⁴ Ibn al-Murtadā, *ibid.*; al-Badawī, *Madhāhib al-Islamiyyīn*, hlm. 394.

⁵ Ibn Ḥajr, *Līsan al-Mīzān*, iii, hlm. 386; al-Dawūdī, *ibid.*, hlm. 256.

7. Abu al-Qāsim Isma‘il b. Ahmad al-Bastī (m. 420 H).

Beliau merupakan Syaikh golongan Zaidiyyah di Iraq. Beliau merupakan seorang yang pakar dalam *‘ilm al-Kalām*, *fiqh*, tafsir dan *ḥadīth*. Al-Bastī adalah di antara murid ‘Abd al-Jabbār yang paling dipercayainya, di mana pada suatu hari ‘Abd al-Jabbār telah menghantar al-Bastī menggantikannya untuk berdebat dengan al-Bāqilānī berkenaan *‘ilm al-Kalām*. Di dalam perdebatan tersebut al-Bastī telah berjaya menewaskan al-Bāqilānī.²

8. Abu Muḥammad ‘Abdullah b. Sa‘īd al-Lubad.

Beliau adalah di antara murid ‘Abd al-Jabbār yang terawal. Karya yang dihasilkan oleh beliau banyak, dan yang termasyhur ialah *kitab al-Nukt*.³

9. Al-Qāḍi Abū Bisyr al-Faḍl b. Muḥammad al-Jurjānī (m. 411 H).⁴

10. Al-Syarif Abu Hassan ‘Alī b. Ja‘far al-Haqinī (m. 472 H).⁵

1.10 Sumbangan Dan Hasil Karya.

Kepintaran dan ketekunan ‘Abd al-Jabbār sewaktu menuntut ilmu daripada guru-gurunya telah membolehkan beliau memahami dan menguasai

¹ Al-Tha‘alabi, *ibid.*, hlm. 336.

² Ibn al-Murtadā, *op. cit.*; Hakim, *ibid.*

³ Hakim, *ibid.* Bandingkan ‘Abd al-Karīm, *Qāḍi al-Qudāt*, hlm. 53.

⁴ Hakim, *ibid.*, hlm. 385.

⁵ *Ibid.*

segala ilmu yang dipelajarinya dengan baik. Lantaran itu beliau berjaya menghasilkan begitu banyak karya yang baik dan bermutu tinggi.

Ahli-ahli sejarah secara amnya bersepakat menyatakan 'Abd al-Jabbār merupakan seorang yang gigih dan sangat prolifik dalam menghasilkan karya-karya ilmiahnya.¹ Menurut Ibn Khaldūn, hasil karya 'Abd al-Jabbār bukan hanya sekadar menjadi panduan bagi pengikut Mu'tazilah tetapi juga turut menjadi sumber rujukan sarjana dan intelektual Islam secara keseluruhannya. Hakikat ini juga diakui oleh al-Zarkasyī.²

Minat beliau yang mendalam dalam bidang akademik telah mendorong 'Abd al-Jabbār untuk menghasilkan tulisan-tulisan ilmiah yang bermutu dalam pelbagai bidang pengetahuan, termasuklah dalam *'ilm al-Kalām*, tafsir, *ḥadīth*, *fiqh*, *uṣūl al-fiqh*, komentar terhadap golongan penentang, epistemologi dan kimia.

Hakim al-Jusyāmī menganggarkan keseluruhan hasil karya 'Abd al-Jabbār berjumlah 400 ribu helaian merangkumi pelbagai bidang ilmu pengetahuan. Beliau seterusnya menyatakan untuk mengumpul kesemua tajuk karya-karya tersebut adalah terlalu sukar, walaupun demikian beliau sempat mencatatkan sebanyak 49 tajuk hasil karya 'Abd al-Jabbār di dalam bukunya *Syarh al-Uyūn*.³

¹ Ibn al-Athīr, *ibid*, hlm. 334; al-Dhahabī, *Mizān al-I'tidāl*, ii, hlm. 533; Ibn Hajar, *ibid*.

² Ibn Khaldūn, *Muqaddimah*, ii, hlm. 138; al-Zarkasyī, *Bahr al-Muhīt*, i, hlm. 9.

³ Hakīm, *op. cit*.

Ibn al-Murtadā¹ pula di dalam karya beliau *al-Munyah wa al-Amal*, hanya menyebut 27 tajuk dari hasil penulisan ‘Abd al-Jabbār.¹

Walau bagaimanapun ‘Abd al-Karīm yang turut meneliti mengenai karya-karya ‘Abd al-Jabbār telah berjaya mengumpulkan 70 tajuk hasil penulisan ‘Abd al-Jabbār yang dikesan di dalam pelbagai tempat dan bahan rujukan. Dari tujuh puluh(70) tajuk yang berjaya dikesan, empat puluh lima (45) daripadanya membincangkan mengenai ‘ilm al-Kalām dan prinsip-prinsip agama, lima (5) berkaitan dengan al-Qur’ān dan penafsirannya, tujuh (7) tentang *fiqh* dan *uṣūl al-fiqh*, dua (2) dalam bidang *ḥadīth*, dua tajuk tentang pengajaran agama, dua (2) berkenaan komentar terhadap pendapat golongan penentang, satu (1) tentang biografi, satu mengenai ilmu kimia dan lima (5) tajuk dalam pelbagai bidang ilmu pengetahuan yang lain.²

Kebanyakan daripada karya-karya ‘Abd al-Jabbār telah hilang atau musnah, sehingga kini hanya empat belas (14) daripada hasil penulisan ‘Abd al-Jabbār telah ditemui dalam bentuk manuskrip, dan lapan (8) daripadanya telah pun disunting dan diterbitkan. Kitab-kitab tersebut ialah :

1. *Mutasyābih al-Qur’ān*.³

Karya ini telah diedit oleh ‘Adnān Zarzūr dan diterbitkan di Qāhira pada

¹ Ibn al-Murtadā, *ibid*.

² ‘Abd al-Karīm, *ibid*, hlm. 58-72.

³ Ḥakīm, *op. cit.*; Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 95.

tahun 1969 m. Di dalam karyanya ini 'Abd al-Jabbār telah mengemukakan hujah-hujah bagi menolak pendapat golongan Mujbirah yang memahami ayat-ayat al-Qur'ān secara literal. Beliau menggunakan metode rasionalisme dan kaedah tatabahasa arab yang kukuh bagi menguatkan lagi hujah-hujahnya. Sebagai kesimpulan dari karyanya ini 'Abd al-Jabbār menyatakan bahawa, golongan Mujbirah dan Zāhiriyyah sebenarnya tidak mempunyai satu bukti pun dari al-Qur'ān yang membenarkan pendapat-pendapat mereka.¹

2. *Syarh al-Uṣūl al-Khamsah*.²

Sebuah karya yang menghuraikan prinsip-prinsip aqidah Mu'tazilah secara umum. Di dalamnya 'Abd al-Jabbār telah mengulas berkenaan lima asas aqidah Mu'tazilah (*Uṣūl al-Khamsah*) iaitu *al-Tauḥīd*, *al-'Adl*, *al-Wa'du* *Wa al-Wa'id*, *al-Manzilah bayn al-Manzilatayn* dan *al-'Amru Bi al-Ma'rūf Wa al-Nahy 'An al-Munkar*. Karya ini telah disunting oleh 'Abd al-Karīm 'Uthmān dan diterbitkan pada tahun 1965M. (1384 H) di Qāhirah.³

3. *Tanzīh al-Qur'ān 'An al-Maṭā'in*.⁴

Kitab ini telah diterbitkan di Qāhirah pada tahun 1911 M (1329 H) dan dicetak untuk kali kedua di Bayrūt. Karya ini memuatkan komentar 'Abd al-Jabbār terhadap golongan yang meragui kesahihan al-Qur'ān al-Karīm. Walau bagaimanapun beliau menjelaskan tujuan penulisan buku tersebut adalah bagi

¹ Peter, *op. cit*, hlm. 11. Bandingkan 'Abd al-Karīm, *Qāḍi al-Qudāt*, hlm. 60.

² Brockelman, *GAL*, s I, hlm. 344; Ibn al-Murtadā, *ibid*.

³ Anawati, *ER*, i, hlm. 4.

⁴ Kahālāh, *Mu'jam al-Mu'allafīn*, v, hlm. 78; Brockelman, *ibid*.

menjelaskan maksud-maksud al-Qur'ān yang sukar difahami.¹

4. *Thatbit Dalā'il al-Nubuwwah*.²

'Abd al-Jabbār menulis karyanya ini pada tahun 385 H. Beliau telah mengemukakan hujah-hujah yang konkrit bagi menolak dakwaan golongan al-Barahimah yang meragui kerasulan Nabi Muḥammad(s.a.w) Karya ini telah diedit oleh 'Abd al-Karīm 'Uthmān, dan diterbitkan di Bayrūt pada tahun 1966 M.³

5. *Al-Muḥit Bi al-Taklīf*.⁴

Penulisan 'Abd al-Jabbār ini telah dikumpulkan oleh muridnya iaitu Hassan b. Muhammad b. Mutawayh. Ianya telah diterbitkan pada tahun 1965 M di Qāhirah, setelah diedit oleh 'Umar al-Sayyid 'Azmi. Dalam tahun yang sama juga karya ini telah disunting oleh J.J.Houben dan diterbitkan di Bayrut. Di dalam karyanya ini 'Abd al-Jabbār menjelaskan tentang aqidah Mu'tazilah berpandukan kepada metode rasionalisme dan pandangan falsafah.⁵

6. *Faḍl al-I'tizāl Wa Tabaqāt al-Mu'tazilah*.⁶

Ianya merupakan antara karya 'Abd al-Jabbār yang terakhir. Beliau

¹ 'Abd al-Karīm, *op.cit*.

² Brockelman, *ibid*; Ibn Ḥajr, *Lisān al-Mizān*, iii, hlm. 386; Ḥakim, *op. cit*.

³ Anawati, *ibid*, hlm. 4; Peter, *op. cit*.

⁴ Ibn al-Murtadā, *ibid*, hlm. 96; Brockelman, *ibid*.

⁵ Peter, *op. cit*, hlm. 13.

⁶ Ibn al-Athīr, *al-Kāmil*, ix, hlm. 334; Brockelman, *Gal*, s I, hlm. 344.

menyiapkan karyanya ini di antara tahun 388 H hingga tahun 407 H. Di dalamnya beliau menceritakan tentang sejarah awal kemunculan golongan Mu'tazilah, tokoh-tokoh Mu'tazilah serta doktrin mereka. Karya ini telah diterbitkan di Tunis pada tahun 1974 M selepas disunting oleh Fu'ad Sayyid.

7. *Al-Mukhtaṣar Fī Uṣūl al-Dīn*.

Kitab ini mengandungi penjelasan ringkas berkenaan akidah Mu'tazilah. Pada awalnya terdapat percanggahan dalam menetapkan penulis sebenar karya ini, namun setelah dibuktikan ianya ternyata hasil karya 'Abd al-Jabbār. Ianya telah diedit oleh Muhammad 'Imārah dan diterbitkan untuk cetakan kedua pada tahun 1988.¹

8. *Al-Mughnī Fī Abwāb al-Tauhīd Wa al-'Adl*.²

Karya ini merupakan antara ensiklopedia *ilm al-kalām* terbesar yang pernah dihasilkan oleh intelektual Islam dalam bidang tersebut. 'Abd al-Jabbār mula menulis karyanya ini pada tahun 360 H semasa berada di Ramhurmuz, dan selesai pada tahun 380 H sewaktu bertugas sebagai *Qāḍī al-Qudāt* di Raiy. Di dalamnya 'Abd al-Jabbār telah menghuraikan secara terperinci mengenai akidah dan prinsip-prinsip utama golongan Mu'tazilah serta mengemukakan bukti-bukti bagi menolak pendapat golongan penentang beliau. Ensiklopedia ini pada asalnya terdiri daripada dua puluh jilid namun sehingga kini hanya empat belas jilid sahaja yang telah diterbitkan, di mana jilid yang pertama telah

¹ 'Abd al-Jabbār, *al-Mukhtaṣar*, hlm. 191.

² Hākim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 369; Ibn al-Murtadā, *ibid*.

diterbitkan pada tahun 1960 di Qāhirah. Ianya telah diedit oleh sekumpulan pemikir Mesir yang diketuai oleh Tahā Husayn.¹

Berikut ialah karya-karya ‘Abd al-Jabbār yang telah ditemui di beberapa perpustakaan di seluruh dunia dalam bentuk manuskrip, namun masih belum diterbitkan :

1. *Nuẓum al-Fawā'id Wa Taqrīb al-Murād Li al-Rā'id*.²

Karya ini terdapat di perpustakaan Vatikan, di Rom manuskrip bernombor 1177, dan di Museum British manuskrip no. 577 (I). Ianya merupakan satu karya dalam bidang *hadiṭh*.³

2. *Al-Ikhtilāf Fī Uṣūl al-Fiqh*.⁴

Sebuah karya dalam bidang *Uṣūl al-Fiqh* dan perundangan Islam. Ianya terdapat di perpustakaan Vatikan, manuskrip bernombor 1100.⁵

3. *Al-Ikhtilāf Bayna al-Syaikhayn*.⁶

Karya ini menjelaskan perselisihan pendapat antara Abū Hāsyim dan Abū ‘Alī

¹ Peter, *ibid*.

² Brockelman, *ibid.*, hlm. 343.

³ ‘Abd al-Karīm, *op. cit*.

⁴ Brockelman, *ibid*. Bandingkan al-Badawī, *Madhāhib al-Islamiyyīn*, hlm. 387.

⁵ ‘Abd al-Karīm, *Qāḍi al-Quḍāt*, hlm. 61.

⁶ Ibn al-Murtadā, *ibid*; Hākim, *op. cit.*, hlm. 368.

al-Jubbā'ī. Terdapat di perpustakaan Vatikan manuskrip bernombor 1100.¹

4. *Kitāb Fī al-Qadā' Wa al-Qadar*.²

Karya yang membincangkan mengenai 'ilm al-Kalām ini terdapat di perpustakaan Najaf di Iraq.

5. *Mas'alah Fī al-Ghaibah*.³

Ianya merupakan satu komentar terhadap pandangan golongan Syī'ah Imāmiyah mengenai konsep *al-Imāmah*. Karya ini terdapat di perpustakaan Vatikan manuskrip no. 1028.

6. *Risālah Fī 'Ilm al-Kimia*.⁴

Sebuah karya dalam bidang ilmu kimia. Ianya terdapat di dalam perpustakaan al-Khazanah di Rampur manuskrip bernombor 12 dan 28.

Berikut ialah senarai karya 'Abd al-Jabbār yang masih belum ditemui sehingga kini mengikut perkara:

¹ 'Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 62.

² *Ibid.*

³ Brockelman, *GAL*, s I, hlm. 343.

⁴ *Ibid.* Lihat juga 'Abd al-Karīm, *op. cit.*

A. Mengenai al-Qur'ān dan Tafsir.

- 1) *Al-'Adillah Fī Ulūm al-Qur'an.*¹
- 2) *Al-Tafsīr al-Kabīr.*²
- 3) *Al-Tafsīr al-Muḥīt.*³

B. Mengenai *Fiqh* dan *Uṣūl al-Fiqh*.

- 4) *Al-Ikhtiyārāt.*⁴
- 5) *Majmū' al-'Aḥd.*⁵
- 6) *Al-Nihāyah.*⁶
- 7) *Syarh al-'Umd.*⁷
- 8) *Al-'Umd.*⁸
- 9) *Uṣūl al-Fiqh.*⁹

C. Mengenai *'ilm al-Kalām*.

¹ Ḥakīm, *ibid.*

² 'Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 59.

³ Ḥakīm, *ibid.*, hlm. 369.

⁴ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 95.

⁵ 'Abd al-Jabbār, *Uṣūl al-Khamsah*, hlm. 184.

⁶ Ḥakīm, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 368.

⁷ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *op. cit.*

⁸ 'Abd al-Jabbār, *al-Mughnī*, xx, hlm. 254.

⁹ *Ibid.*, xvii, hlm. 102.

- 10) *Al-‘Askariyyāt*.¹
- 11) *Al-Dawā‘i Wa al-Ṣawārif*.²
- 12) *Al-Fi‘l Wa al-Fā‘il*.³
- 13) *Al-Hikmah Wa al-Hākīm*.⁴
- 14) *Al-I‘timād*.⁵
- 15) *Jawābāt Masā‘il Abū Rasyīd*.⁶
- 16) *Al-Jumal*.⁷
- 17) *Al-Khātir*.⁸
- 18) *Al-Khawarizmiyyāt*.⁹
- 19) *Al-Khilāf Wa al-Wifāq*.¹⁰
- 20) *Al-Kuṭfiyyāt*.¹¹
- 21) *Al-Makkiyyāt*.¹²
- 22) *Al-Man‘u Wa al-Tamānu*.¹³

¹ Hākīm, *ibid.*, hlm. 368; Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 95.

² *Ibid*; Hākīm, *op.cit.*

³ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *op. cit.*

⁴ Hākīm, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 368.

⁵ *Ibid.*

⁶ *Ibid.*

⁷ *Ibid.*

⁸ Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 96.

⁹ Hākīm, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 369.

¹⁰ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *op. cit.* hlm. 96.

¹¹ Hākīm, *ibid.*

¹² *Ibid.*

¹³ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *ibid.*, hlm. 96.

- 23) *Al-Masā'il al-Wāridah 'Alā Abi al-Ḥusayn.*¹
- 24) *Al-Masā'il al-Wāridah 'Ala Abi al-Qāsim.*²
- 25) *Mas'alah Fi al-Mujibāt Wa al-Mu'athirāt.*³
- 26) *Al-Masriyyāt.*⁴
- 27) *Ma Yajūz Fihi al Tazāyud Wa Mā Lā Yajūz.*⁵
- 28) *Mukhtaṣar al-Husnī.*⁶
- 29) *Al-Muqaddimāt.*⁷
- 30) *Naqd al-Badal.*⁸
- 31) *Naqd al-Imāmah.*⁹
- 32) *Naqd al-Luma'.*¹⁰
- 33) *Al-Nisāburiyyāt.*¹¹
- 34) *Al-Qasyāniyyāt.*¹²
- 35) *Rad 'Alā al-Nasārā.*¹³

¹ Ḥakim, *op. cit.*, hlm. 369. Bandingkan 'Abd al-Karīm, *Qāḍi al-Quḍāt*, hlm. 67.

² Ḥakim, *ibid.*, hlm. 368.

³ 'Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 69.

⁴ Ḥakim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 368.

⁵ *Ibid*; Ibn al-Murtadā *al-Munyah*, hlm. 96.

⁶ 'Abd al-Jabbār, *Uṣūl al-Khamsah*, hlm. 23.

⁷ Ḥakim, *ibid.*

⁸ 'Abd al-Jabbār, *al-Muḥīṭ*, hlm. 22.

⁹ Ibn al-Murtadā, *op. cit.*, hlm. 95.

¹⁰ 'Abd al-Jabbār, *al-Mughnī*, vii, hlm. 48.

¹¹ Ḥakim, *ibid.*, hlm. 368; Ibn al-Murtadā, *op. cit.*

¹² *Ibid*; Ḥakim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 369.

¹³ 'Abd al-Karīm, *ibid.*, hlm. 66.

- 36) *Al-Rāziyyāt*.¹
- 37) *Syarh al-Jāmi' al-Saghīr*.²
- 38) *Syarh al-Jawāmi'*.³
- 39) *Syarh al-Jumal*.⁴
- 40) *Syarh Kasyf al-Aghrād 'An al-'Arad*.⁵
- 41) *Syarh al-Maqālāt*.⁶
- 42) *Syarh al-Muḥīt*.⁷
- 43) *Tahdhīb al-Syarh*.⁸
- 44) *Al-Tajrīd*.⁹
- 45) *Takmilah al-Jawāmi'*.¹⁰
- 46) *Takmilah al-Syarh*.¹¹
- 47) *Taqrīb al-Uṣūl*.¹²
- 48) *Al-Tarmīyyāt*.¹³

¹ Hākim, *op. cit.*; Ibn al-Murtadā, *ibid.* hlm. 95.

² *Ibid.*; Hākim, *ibid.* hlm. 368.

³ 'Abd al-Jabbār, *al-Mughnī*, xx, hlm. 254.

⁴ 'Abd al-Karīm, *Qāḍī al-Quḍāt*, hlm. 67.

⁵ Hākim, *ibid.*; Ibn al-Murtadā, *ibid.*

⁶ *Ibid.*, hlm. 95; Hākim, *op. cit.*, hlm. 368.

⁷ 'Abd al-Karīm, *Qāḍī al-Quḍāt*, hlm. 67.

⁸ 'Abd al-Jabbār, *al-Mughnī*, xx, hlm. 254.

⁹ *Ibid.*; Hākim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 369.

¹⁰ *Ibid.*

¹¹ *Ibid.*

¹² 'Abd al-Jabbār, *ibid.*, hlm. 254.

¹³ 'Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 66.

49) *Ziyādah al-Uṣūl*.¹

D. Mengenai pengajaran agama (*al-Mawā'iz*).

50) *Adāb al-Qur'ān*.²

51) *Nasīhah al-Mutafaqqih*.³

E. Berkenaan dengan *Khilāf* dan percanggahan.

52) *Syarh Adāb al-Jidal*.⁴

F. Berkaitan dengan beberapa bidang ilmu yang lain.

53) *Al-Hudūd*.⁵

54) *Al-Mabsūt*.⁶

55) *Al-Majdī*.⁷

56) *Syarh al-Uqūd*.⁸

¹ Hākim, *ibid*, hlm. 369.

² *Ibid*.

³ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *al-Munyah*, hlm. 96.

⁴ Hākim, *op. cit.*, hlm. 368.

⁵ *Ibid*.

⁶ *Ibid*; Ibn al-Murtadā, *ibid.*, hlm. 95.

⁷ 'Abd al-Karīm, *op. cit.*, hlm. 71.

⁸ Hākim, *Syarh al-Uyūn*, hlm. 368.

Demikianlah suatu ulasan pengenalan tentang 'Abd al-Jabbār yang merangkumi pelbagai sudut, bermula dari permulaan sejarah hidup beliau, ilmu pengetahuan, dunia akademik, hasil-hasil karya dan sumbangannya yang berharga di dalam terditi intelektual Islam. Segala keterangan dan penjelasan yang diberikan membuktikan 'Abd al-Jabbār adalah salah seorang tokoh pemikir Islam yang menguasai pelbagai bidang keilmuan pada abad keempat hijrah.

¹ *Ibid.*, hlm. 369.