

BAB KEEMPAT

BAB KEEMPAT
ANALISA TERHADAP
KUMPULAN-KUMPULAN PENGAMAL SUNNAH DI SELANGOR

4.1 Pendahuluan

Bab ini akan memperkenalkan, merumus dan menganalisa Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor, amalan-amalan sunnah yang dilakukan oleh mereka dan pandangan Islam terhadap perkara tersebut disertakan dengan hujah-hujah dan dalil-dalil yang sewajarnya. Hakikatnya, di sinilah sebenarnya klimaks kajian penulis memandangkan analisa-analisa yang akan diperolehi bertitik-tolak dari bab inilah yang akan membuahkan kesimpulan-kesimpulan dan perolehan-perolehan hasil dari kajian menyeluruh yang telah dijalankan.

4.2 Pengenalan Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor.

4.2.1 Maksud kumpulan pengamal sunnah

Penulis telahpun menyenaraikan apa, siapa dan kumpulan mana yang dimaksudkan sebagai Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor yang menjadi subjek kajian dalam Bab Pertama. Mereka termasuklah individu-individu di kawasan-kawasan tertentu di Selangor yang membentuk kumpulan-kumpulan kecil dengan tidak memiliki organisasi secara rasmi, ahli-ahli al-Risalah Wilayah Persekutuan dan Selangor (al-Risalah), ahli-ahli Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan

Malaysia (al-Ehsan), ahli-ahli Pertubuhan al-Khadeem Malaysia dan ahli-ahli Pertubuhan al-Nidaa' Malaysia (al-Nidaa').

Memandangkan mereka terdiri dari pelbagai nama dan kumpulan, penulis telah mengungkapkan kesemua mereka dalam satu ungkapan iaitu Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor. Justeru, apabila disebut Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor, mereka termasuklah kesemua ahli dan individu yang terlibat dalam kumpulan-kumpulan dan organisasi-organisasi yang telah disebutkan di atas.

Penulis membuat kesimpulan bahawa Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor merupakan kumpulan orang Islam yang berazam untuk menegakkan ajaran Islam dalam semua aspek kehidupan berdasarkan kepada sumber-sumber asli iaitu al-Quran dan sunnah,¹ pendapat para sahabat dan para ulama *salaf al-sālih* serta para ulama terkemudian seperti Ibn Taymiyyah, Muhammad Ibn 'Abd al-Wahhab dan lain-lain, berkonsepkan ilmu dan amal tanpa mencampuri adat kebiasaan dengan tidak bertaklid kepada mana-mana mazhab tertentu.²

Ini bermakna, mereka tidak bermaksud menafikan pegangan masyarakat umum di Malaysia yang rata-rata bermazhab *Ṣyāfi'ī* sebagai bukan pengikut sunnah. Sebaliknya, mereka mengakui bahawa kesemua imam para mazhab empat

¹Maksud perkataan sunnah mengikut kefahaman kebanyakan ahli kumpulan ini ialah berdasarkan definisi sunnah yang diberikan oleh ulama *hadith*.

²Temu ramah kedua dengan En. Ibrahim Ahmad, bekas Setiausaha Agung Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia (al-Ehsan), pada 10 Februari 2002, 10.30 pagi-12.30 tengah hari, di Kg. Malaysia Tambahan, Sungai Besi, Kuala Lumpur.

iaitu Imām Maliki, Syāfi'i, Ḥanbalī dan Ḥanafī turut menjadikan sunnah sebagai rujukan, tetapi disebabkan pengikut-pengikut mereka, terutama masyarakat sekarang khususnya masyarakat Malaysia yang rata-rata bermazhab Syāfi'i, telah mencampurkan pendapat-pendapat para imam ini dengan amalan tradisional, (yang dibawa turun temurun) menyebabkan ada di antara amalan-amalan yang mereka lakukan, bukan merupakan suatu amalan yang dianjurkan oleh para imam tersebut, khususnya Imām Syāfi'i.³

Mereka juga tidak menafikan autoriti keempat-empat imam mazhab dalam mengamalkan al-Quran dan sunnah, tetapi berusaha menyalin terus sunnah Rasulullah s.'a.w. tanpa terikat kepada keempat-empat mazhab di atas atau selainnya, memandangkan para imam tersebut juga turut menyatakan bahawa al-Quran dan sunnah Rasulullah s.'a.w. lebih utama untuk diikuti berbanding pendapat mereka.⁴

Secara tegasnya, Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor merupakan kumpulan yang mengikut ajaran-ajaran al-Quran dan Sunnah berpandukan kepada tafsiran dan penjelasan ulama-ulama dari berbagai-bagai mazhab tanpa terikat kepada sesuatu mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* tertentu; malah menerima pakai mana-mana sahaja pendapat mazhab empat yang disokong oleh dalil-dalil nas yang menjadi sandaran hukum dengan memilih pendapat yang paling sahih dan lebih dekat dengan al-Quran dan sunnah.⁵

³*Ibid.*

⁴Temuramah dengan En. Rashidi Bakar, Pengerusi Pertubuhan Jama'ah al-Risalah Malaysia (al-Risalah) dan isteri beliau, Puan Asmah Mohd. Bakran pada 1 April 2002, 10.30 pagi-12.30 tengah hari, di Bangi, Selangor.

⁵Temuramah dengan Haji Umar b. Mustafa, bekas ahli aktif Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia (al-Ehsan), pada 04 Julai 2002, 10.15 pagi-1.00 tengah hari, di Desa Tun Razak, Sungai Besi, Kuala Lumpur.

4.2.2 Sejarah kelahiran dan perkembangan

Penulis mendapati sejarah penubuhan Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor bermula sejak lama dahulu dan mempunyai rangkaian pertalian dan hasil pengaruh beberapa peristiwa penting yang pernah mewarnai sejarah perkembangan Islam di Malaysia. Gelombang perubahan ini bukan sahaja berpunca dari dalam negara malah turut terhasil dari pengaruh luar Malaysia.

1. Pengaruh gerakan pembaharuan di Tanah Melayu

Kegiatan pengamal sunnah ini bermula sejak dari tahun 50an yang diasaskan oleh kumpulan kecil seperti Muhammadiyah Pulau Pinang, Ittiba' Sunnah Kuala Pilah, Negeri Sembilan, sedikit di Johor Bahru, di kawasan Cenderong Balai dan Teluk Intan di Perak, Jasin di Melaka dan terdapat juga di Kota Bharu yang diasaskan Tuan Guru Haji Nik Mat, bapa kepada Menteri Besar Kelantan, Tuan Guru Haji Nik Abdul Aziz Nik Mat.⁶

Hasil daripada pengaruh kumpulan-kumpulan ini serta para pemimpin mereka terutamanya Ustaz Hashim Ghani dari Ittiba' al-Sunnah Kuala Pilah dan Ahli-ahli Sunnah di Perlis, maka tercetus idea menyatukan Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor.⁷

⁶*Ibid.*

⁷*Ibid.*

2. Pengaruh gerakan pembaharuan dari luar

Arus gerakan ini bermula apabila Haji Ayob Haji Husein (Allahyarham) yang pernah berjumpa dengan Abdul Malik Karim Amrullah (HAMKA) (Allahyarham) dan beberapa tokoh ulama Muhammadiyah Indonesia yang sering datang menemui Ustaz Hasyim Ghani dan bekas anak-anak murid mereka yang pernah datang belajar di Indonesia.⁸

Kedatangan mereka dimanfaatkan dengan baik, dan Haji Ayob pada masa itu telah menceritakan masalah beberapa individu yang telah membentuk kumpulan-kumpulan kecil, tetapi tidak dapat membina suatu gelombang perubahan, lalu HAMKA telah mencadangkan supaya menubuhkan markas sendiri.⁹

Selain daripada itu, Syeikh Muhamad Abdul Kadir Mandili, penceramah daripada Arab Saudi yang sering datang memberikan ceramah kepada kumpulan-kumpulan kecil yang telah wujud sebelum ini turut membangkitkan lagi semangat untuk menubuhkan suatu kumpulan berorganisasi yang berdaftar secara sah.¹⁰

Hasil daripada kedua-dua pengaruh tadi, Kumpulan Pengamal Sunnah telah maju ke depan dengan menubuhkan sebuah kumpulan yang menyatukan kumpulan-kumpulan kecil yang terdiri daripada penduduk-penduduk Wilayah

⁸ Temuramah dengan Puan Kalsom Ahyob, isteri kepada Allahyarham Haji Ayob Hussein (pengasas Jama'ah al-Islah) dan anak beliau Puan Rozana binti Ayob, pada 27 Jun 2002, 12.00 tengah hari-2.00 petang, di Darul Islah, Kg. Padang Jawa, Klang, Selangor.

⁹ *Ibid.*

¹⁰ *Ibid.*

Persekutuan dan Selangor sebagaimana yang telah dinyatakan oleh penulis sebelum ini. Pada awalnya, kumpulan tersebut dinamakan Kumpulan al-Sunnah, terdiri dari ahli seramai lebih kurang 60 orang. Markas kumpulan ini ialah di rumah arwah Pak Ayob, yang kemudiannya berpindah ke Darul Islah di atas tanah yang telah diwakafkan oleh beliau sendiri.¹¹ Ia seterusnya digerakkan secara aktif oleh beberapa peneraju seperti Pak sendiri, Pak Damiri dari Bagan Tengkorak, Sabak Bernam serta beberapa individu yang berasal dari Bukit Kapar.¹²

Selepas beberapa ketika, satu mesyuarat telah diadakan. Hasilnya, ahli mesyuarat membuat satu keputusan penting. Kumpulan yang sedia ada ini perlu didaftarkan sebagai sebuah pertubuhan yang sah. Sejak itu lahirlah nama al-Risalah Selangor dan Wilayah Persekutuan yang kini merupakan satu pertubuhan berdaftar yang sah di sisi undang-undang.¹³

Selepas ditubuhkan secara rasmi, keahliannya semakin bertambah sehingga berjumlah sekitar 150 orang. Ini menjadikan keahliannya bukan setakat di kawasan-kawasan yang telah disebutkan tetapi juga merangkumi kawasan-kawasan lain seperti Kuala Selangor, Sabak Bernam, Sungai Besar, Sungai Besi, dan Bangi.¹⁴

¹¹*Ibid.*

¹²En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua.

¹³*Ibid.*

¹⁴Temuramah kedua dengan En. Ibrahim Ahmad dan En. Rashidi Bakar, pada tarikh-tarikh yang telah dinyatakan.

Bermula dari al-Risalah Selangor dan Wilayah ini, ditubuhkan pula jemaah yang lebih besar iaitu al-Ehsan. Ia merupakan sebuah pertubuhan di peringkat nasional yang mempunyai perwakilan di hampir keseluruhan negeri di Semenanjung beberapa buah negeri di Semenanjung Malaysia, tetapi tidak termasuk Sabah dan Sarawak. Setiap negeri ini pula mempunyai ketua (disebut sebagai Yang Dipertua) dan organisasi tersendiri.¹⁵

Selepas al-Ehsan ditubuhkan, ahli-ahli al-Risalah Selangor dan Wilayah Persekutuan turut menjadi ahli kumpulan al-Ehsan walaupun dalam masa yang sama mereka masih menganggotai al-Risalah Selangor dan Wilayah Persekutuan lantaran keinginan mereka agar ia terus bertahan dan tidak dikuburkan. Semasa ia didaftarkan, bilangan keahlian al-Ehsan telah meningkat sehingga berjumlah 300 orang.¹⁶

Organisasi al-Ehsan ini turut dianggotai oleh tokoh-tokoh akademik dan para pensyarah dari beberapa Institut Pengajian Tinggi tempatan seperti Universiti Malaya (UM), Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM) dan Universiti Islam Antarabangsa (UIA).¹⁷

Tokoh utama yang turut menjadi pelopor al-Ehsan ini ialah seorang bekas tenaga pengajar di Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM), Prof Dr. Zakaria Awang Soh, yang pada peringkat awalnya pernah menerajui al-Risalah Selangor dan Wilayah Persekutuan serta al-Ehsan Malaysia. Beliau telah memulakan

¹⁵*Ibid.*

¹⁶*Ibid.*

¹⁷En Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua.

dengan kelas hafiah serta kuliah maghrib di rumah beliau di bawah pimpinan Ustaz Sofwan Badrie dan Dr. Abdullah Yasin.¹⁸

Ahli al-Ehsan keseluruhannya mungkin tidak saling mengenali. Ini kerana mereka pada asalnya terdiri daripada individu-individu yang membentuk kumpulan kecil. Walaubagaimanapun, mereka akan saling berhubung di antara satu sama lain untuk memaklumkan sebarang aktiviti seperti ceramah dan sebagainya. Perjumpaan bukannya diadakan secara mingguan, tetapi bergantung kepada keperluan.¹⁹

Walaupun mereka menjalankan aktiviti mengikut kawasan, daerah dan negeri masing-masing, tetapi tetap mengikut garis panduan pertubuhan yang telah ditetapkan. Perjumpaan beramai-ramai seluruh ahli hanya berlaku sekiranya ada perhimpunan peringkat nasional seperti forum dan seminar. Peluang ini dimanfaatkan untuk saling bertukar fikiran dan membuat resolusi untuk perlaksanaan di peringkat badan masing-masing.²⁰

Ia seterusnya akan dilaksanakan oleh ahli-ahli yang bergerak mengikut kawasan masing-masing; dengan kata lain, kegiatan ahli-ahli bermula dari kawasan atau daerah seterusnya berhubung dengan peringkat negeri kemudian di peringkat nasional.

¹⁸*Ibid.*

¹⁹*Ibid.*

²⁰*Ibid.*

Keadaan ini berterusan pada peringkat awal, iaitu dua tahun pertama penubuhannya. Pertubuhan al-Ehsan pada ketika ini telah menampakkan keghairahan aktiviti yang sangat memberangsangkan sehingga melahirkan sebuah penerbitan Pustaka Dini bertujuan menerbitkan makalah bulanan dan buku terbitan al-Ehsan sendiri. Malah, hasil daripada perancangan yang disusun rapi, lahirlah sebuah sekolah menengah rendah swasta berasrama yang diberi nama al-Husna di Jalan Pantai Cahaya Bulan, Kota Bharu, Kelantan.²¹

Namun demikian, masuk tahun ketiga dan seterusnya al-Ehsan terus malap tanpa cukup pengemudi khususnya dari ahli jawatan kuasa yang dilantik semasa Mesyuarat Agung ke-3 diadakan di al-Husna, Kota Bharu Kelantan.²²

Selepas daripada itu, boleh dikatakan hampir tidak ada lagi kewujudan al-Ehsan secara rasmi. Kalaupun ada aktiviti, program dijalankan secara individu dan kelompok kecil.²³

Namun demikian, al-Nidaa' kembali mengisi kekosongan, bilamana ia telah didaftarkan sebagai suatu pertubuhan kebajikan pada 11 Julai 2001. Al-Nidaa' bukanlah sebagaimana organisasi sebelum ini. Ia lebih berfungsi sebagai penggabung yang menyokong dan membantu kumpulan-kumpulan yang telah wujud sebelum ini dalam merealisasikan program yang telah dirancang.²⁴

²¹ *Ibid.*

²² *Ibid.*

²³ *Ibid.*

²⁴ Temuramah dengan En. Zainuddin bin Alang Mamat, Pengerusi Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia, pada 14 Jun 2002, 10.30 pagi – 12.30 tengah hari, di Subang Jaya, Selangor. Sila lihat juga Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia (2003), "Profil Ringkas Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia" (Kertas Kerja Seminar Ahli Sunnah Wal Jamaah Golongan Teladan di Dewan al-Malik Faisal, Pusat Matrikulasi Universiti Islam Antarabangsa, Petaling Jaya, Selangor, 19-20 Julai 2003), h. v.

Justeru, ia bukan setakat berusaha menyokong setiap aktiviti yang dilakukan oleh organisasi al-Ehsan, al-Risalah Selangor dan Wilayah Persekutuan sahaja tetapi juga turut bekerjasama dengan mana-mana individu, pertubuhan dan organisasi yang mempunyai matlamat dan fikrah yang sama dengan mereka. Antara langkah-langkah sokongan yang diambil terhadap golongan yang telah disebutkan tadi ialah :²⁵

- a) Mewar-warkan aktiviti-aktiviti atau projek-projek pembangunan mereka agar mendapat sambutan atau sokongan yang lebih luas.
- b) Mengusahakan program-program yang dapat menambah jangkauan dan keberkesanan dakwah mereka.
- c) Menerbit, mengedar atau menjual karya-karya mereka.

4.2.3. Prinsip-prinsip / Manhaj

Bentuk fahaman, amalan dan pandangan kumpulan-kumpulan ini tidak banyak bercanggah di antara satu sama lain. Sekiranya wujud perbezaan ia adalah disebabkan tahap pembacaan, penerimaan dan pengamalan oleh individu yang menjadi ahli Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor itu sendiri serta perbezaan pembawaan oleh ustaz-ustaz yang menjadi tokoh pengajar mereka.

Melalui kajian penulis, jika diteliti kajian-kajian yang telah dijalankan berkaitan ahli Sunnah Perlis (al-Islah) dan Ittiba' al-Sunnah Negeri Sembilan lalu

²⁵Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia (al-Nidaa'), <http://www.al-nidaa.com.my>, 20 Disember 2004.

dibandingkan dengan Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor ini, secara umumnya, prinsip-prinsip mereka adalah sama di antara satu sama lain.

Di antara prinsip-prinsip yang dipertahankan oleh mereka ialah :

1. Kembali kepada al-Quran dan Sunnah

Seruan untuk kembali kepada manhaj al-Quran dan sunnah Rasulullah s.‘a.w. sewaktu hidup, dan manhaj para sahabat selepas Rasulullah s.‘a.w. wafat, merupakan agenda terpenting yang menjadi prinsip teras kepada Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor.

Kesungguhan untuk menghayati prinsip ini jelas terbukti di dalam buku perlembagaan mereka yang menyebut bahawa dasar mereka ialah Islam dan tujuan atau matlamat penubuhan mereka ialah untuk mengembalikan ahli-ahli serta masyarakat kepada manhaj al-Qurān dan sunnah.²⁶

Kebenaran prinsip yang dipegang oleh mereka adalah bersandarkan kepada hadith Rasulullah s.‘a.w. :

عن مالك : أنه بلغه أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال :
تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما مسكتهم بهما : كتاب الله وسنة
نبيه".²⁷

²⁶Persatuan Persaudaraan Kebajikan al-Risalah Wilayah Persekutuan dan Selangor (al-Risalah)(t.t.), *Perlembagaan Persatuan al-Risalah Selangor Darul Ehsan dan Wilayah Persekutuan*. T.T.P. : T.P., h. 2., Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia (al-Ehsan)(t.t.), *Perlembagaan Pertubuhan al-Ehsan*. T.T.P. : T.P., h. 1., Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia (t.t.), *Perlembagaan Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' Malaysia*. T.T.P. : T.P., h. 2.

²⁷Mālik b. Anas (1981), *al-Muwaffā'*. Kitāb al-Qadr (46), no. hadith 3, j. 2. Istanbul : Cagri Yayinlari, h. 899.

Maksudnya:

*"Daripada Malik yang menceritakan bahawa :
Sesungguhnya telah sampai kepada beliau bahawa
Rasulullah s. 'a.w. bersabda : "Aku tinggalkan kepada
kamu dua perkara, yang jika kamu berpegang kepada
kedua-duanya, kamu tidak akan tersesat, iaitu kitab Allah
(al-Quran) dan Sunnahku."*

;

Walaupun Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor menegaskan bahawa mereka ingin kembali kepada al-Quran dan Sunnah tetapi melalui pengamatan penulis, tumpuan yang mereka lakukan tidak menyeluruh kepada semua aspek kehidupan mereka.

Mereka dilihat banyak mengutamakan beberapa bidang tertentu sahaja seperti mengenai tauhid, perkara ibadat seperti cara mengambil wuduk, menunaikan solat lima waktu, cara membaca wirid selepas solat, cara menunaikan solat Jumaat, cara menunaikan haji dan berusaha mengadakan solat kedua-dua hari raya di padang yang disertai oleh kebanyakan ahli. Selain itu, penekanan ditumpukan kepada urusan jenazah seperti tidak ada talkin, tahlil, kenduri arwah dan tunggu kubur. Sewaktu diadakan majlis perkahwinan, mereka tidak mengadakan upacara persandingan atau naik pelamin, menyuapkan nasi semangat, merenjis tepung tawar kepada kedua-dua mempelai, tidak seperti yang biasa dilakukan di tempat-tempat lain di Selangor. Mereka juga mengadakan aqiqah anak pada hari ketujuh selepas dilahirkan.²⁸

²⁸Pengamatan penulis sewaktu membuat kajian pada 22 Mei 2002 dan analisa daripada keseluruhan sesi temu ramah yang telah dijalankan.

Perkara-perkara yang telah dinyatakan di atas, dilihat sebagai suatu usaha mereka untuk menghayati ajaran al-Quran dan hadith. Namun begitu, penghayatan Islam sebenar dalam aspek-aspek lain nampaknya masih jauh.

2. Menolak taklid kepada mazhab

Oleh kerana Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor mengajak kepada berpegang kepada al-Quran dan hadith, mereka menolak bertaklid kepada mana-mana mazhab feqah walaupun mazhab itu merupakan mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* seperti mazhab Syāfi'ī yang menjadi ikutan ramai umat Islam di Malaysia, atau mazhab Maliki, Hanafi dan Hanbali. Mereka menolak taklid tetapi tidak menegah *ittiba'* kepada mazhab empat.

Mereka berpendapat kedua-dua perkataan taklid dan *ittiba'* walaupun pada lahirnya bermaksud mengikut, tetapi pada hakikatnya kedua-dua perkataan tersebut mempunyai perbezaan yang jelas. Taklid bererti mengikut pendapat seseorang tanpa pengetahuan dan bukti bahkan sebagai pak turut semata-mata seperti mengikut datuk nenek tanpa hujah atau mengikut sesuatu pendapat tanpa ilmu. Ini dikatakan taklid buta manakala *ittiba'* – mengikut mereka – digunakan bagi dua makna, pertama mengikut apa yang diturunkan oleh Allah SWT melalui wahyu kepada nabi Muhammad s.‘a.w. Keduanya mengikut suruhan Rasulullah s.‘a.w. atau dengan kata lain *ittiba'* ialah mengikut pendapat seseorang yang disertakan dengan dalil yang kuat sama ada dari ayat al-Quran

sunnah nabi atau *athar* sahabat.²⁹ Pada pandangan mereka taklid adalah ditegah di dalam Islam, manakala *ittiba'* disuruh dan dibolehkan.

Justeru, bertaklid kepada individu tertentu pada anggapan Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor adalah ditegah walaupun mazhab itu mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah*.

Prinsip mereka ini dikuatkan dengan menyebut bahawa imam-imam mazhab empat tidak pernah menyuruh murid-muridnya bertaklid mengikut mereka, bahkan imam-imam tersebut menegah murid-muridnya berbuat demikian apabila pendapatnya bercangah dengan nas al-Quran dan sunnah nabi yang sahih.

3. Tumpuan kepada tauhid aliran salafiyah

Tauhid merupakan asas dan tunjang kepada Islam. Sejarah telah membuktikan bahawa para nabi dan tokoh Islam silam menjadikan persoalan akidah sebagai tumpuan utama dakwah mereka.

Penulis menyimpulkan bahawa Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor turut menitikberatkan persoalan akidah sebagai salah satu prinsip mereka. Pemikiran akidah mereka tidak sama dengan pemikiran umat Islam di

²⁹Maksud taklid dan *ittiba'* yang menjadi pegangan kumpulan ini adalah bersesuaian dan menepati konsep taklid dan *ittiba'* yang didefinisikan oleh sesetengah ulama. Sila lihat definisi kedua-dua perkataan tersebut di dalam Syams al-Din Abi 'Abd Allāh Muḥammad b. Abi Bakr (Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah)(1987), *I'lam al-Muwaqqi'in 'An Rabb al-'Alamin*, j. 2. Bayrūt : al-Maktabah al-'Asriyyah, h. 178.

Malaysia yang kebanyakannya mengikut akidah Asyā'irah. Ironinya, mereka berpegang dengan akidah aliran salafiyah; yang merupakan pegangan para sahabat, tabiin dan tabi' tabiin, seterusnya para tokoh mujaddid seperti Ibn Taymiyyah, Ibn al-Qayyim dan diperkembangkan oleh Muḥammad Ibn 'Abd al-Wahhāb.

Kaedah utama golongan Salafiyah di dalam bab tauhid ini menekankan bahawa cara beriman kepada sifat-sifat Allah SWT ialah beriman sebagaimana yang disifatkan oleh Allah SWT di dalam al-Quran dan nabi Muhammad s.'a.w di dalam hadith sahih baginda.³⁰

4. Menolak tasawwuf dan tarikat

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor menolak semua bentuk dan aliran tasawuf dan tarikat yang diamalkan oleh sesetengah masyarakat Islam dan menganggapnya sebagai bid'ah.

Prinsip mereka dikuatkan dengan berhujah bahawa Rasulullah s.'a.w., para sahabat dan *salaf al-sāliḥ* tidak pernah membentuk sebarang aliran tarikat atau organisasi kerohanian tertentu untuk beribadat bagi mendidik rohani ke arah ketakwaan kepada Allah SWT. Sebaliknya, Rasulullah s.'a.w. menganjurkan supaya menunaikan kewajipan agama, melazimi amalan-amalan sunat, meribaca al-Quran, melakukan qiamullail, berselawat kepada baginda, mengamalkan

³⁰Penulis telahpun menghuraikan perbezaan di antara Tauhid aliran Asya'irah dan Salafiyah di dalam Bab Ketiga; di samping huraian terperinci selanjutnya dalam bab ini.

wirid, zikir doa dan istighfar serta menjauhi maksiat di samping menjauhkan diri daripada sifat-sifat tercela dan sebagainya.

Mereka juga menolak amalan mengkhususkan zikir-zikir tertentu dengan bilangan tertentu pada hari-hari tertentu tanpa thabit Rasulullah s.‘a.w. Ini adalah kerana ia berlawanan dengan firman Allah SWT :

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ . الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ
وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا
سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

Maksudnya :

“Sesungguhnya pada kejadian langit dan bumi dan pada pertukaran malam dan siang, ada tanda-tanda (kekuasaan, kebijaksanaan dan keluasan rahmat Allah) bagi orang-orang yang berakal. (Iaitu) orang-orang yang menyebut dan mengingati Allah semasa mereka berdiri dan duduk dan semasa mereka berbaring mengiring dan mereka pula memikirkan tentang kejadian langit dan bumi (sambil berkata): Wahai Tuhan kami! Tidaklah Engkau menjadikan benda-benda ini dengan sia-sia, Maha Suci Engkau, maka peliharalah kami dari azab Neraka.”

Surah Āli ‘Imrān (3) : 190-191

5. Menolak perkara-perkara syirik, khurafat dan bid‘ah

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor juga turut menolak perkara-perkara syirik, khurafat dan bid‘ah yang diamalkan oleh masyarakat.

Amalan menjadikan kubur tokoh-tokoh tertentu sebagai tempat keramat dengan memohon hajat tertentu, berniat, bernazar atau melakukan amalan pemujaan adalah sesuatu yang boleh membawa seseorang kepada syirik.

Kumpulan-kumpulan Pengamal sunnah di selangor juga tidak bersetuju dengan amalan-amalan seperti jamu hantu, upacara melenggang perut bagi ibu yang mengandung anak sulung serta merenjis tepung tawar dan menabur beras kunyit kepada kedua-dua pengantin semasa majlis perkahwinan.

Mereka juga turut menentang perkara-perkara yang dianggap bid'ah; tetapi menjadi amalan masyarakat setempat. Di dalam ibadah solat misalnya, mereka tidak menjaharkan lafaz *usalli* sebelum *takbirah al-ihram* serta tidak membaca wirid dan zikir selepas solat secara kuat dan beramai-ramai.

Selain daripada itu, di dalam urusan berkaitan jenazah, mereka tidak membacakan talkin selepas pengebumian jenazah, tidak melakukan kenduri dan tahlil arwah pada hari ketiga, ketujuh, keempat puluh atau keseratus hari; di samping menolak amalan mengupah orang untuk membaca al-Quran di kubur.

Huraian penulis berkenaan dengan prinsip-prinsip yang dipegang oleh Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor jelas menunjukkan bahawa pendirian mereka jauh berbeza dengan pegangan dan amalan yang telah dan masih dilakukan oleh masyarakat Islam di negara kita. Oleh sebab itu, tidak hairanlah sekiranya kebanyakan masyarakat tidak dapat menerima pembawaan mereka apatah lagi untuk merealisasikannya dalam kehidupan seharian, memandangkan masyarakat kita secara umumnya telahpun sebatikan dengan amalan tradisi yang telah diwarisi daripada nenek moyang sejak dahulu lagi.

4.2.4 Usaha-usaha dan kegiatan-kegiatan yang dilakukan :

Penulis membahagikan usaha-usaha dan kegiatan-kegiatan yang dilakukan oleh Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor kepada dua iaitu yang melibatkan ahli-ahli kumpulan-kumpulan tersebut dan juga orang awam.

1. Usaha-usaha dan aktiviti-aktiviti yang dilakukan untuk ahli-ahli kumpulan

Pelbagai aktiviti telah dijalankan oleh kumpulan-kumpulan ini bagi memastikan manhaj yang telah digariskan tercapai. Program-program tersebut antaranya ialah :

1. Memastikan setiap ahli mengamalkan fahaman para *salaf al-ṣāliḥ* secara berterusan dan bersifat terbuka apabila menerima atau memberi teguran membina sewaktu mengerjakan sebarang amalan tanpa mengira kedudukan atau tahap ilmu yang ada dengan syarat teguran adalah dengan cara berhikmah.
2. Ahli-ahli juga digalakkan membaca buku-buku yang dikarang oleh tokoh-tokoh mereka untuk memastikan ia selari dengan manhaj yang telah digariskan. Mereka juga amat disarankan agar mentelaah buku-buku hasil karya ulama seperti kitab *Nayl al-Awtār*, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, *al-Umm*, serta *Fiqh al-Sunnah*.
3. Menyeragamkan semua bentuk amalan dalam ibadah dengan mengadakan perbincangan dari semasa ke semasa. Umpamanya, perbahasan tentang bab solat secara terperinci bermula daripada

wudhu' sehingga salam dibincangkan. Bab solat juga dibincangkan setiap tahun sebagai pengukuhan, termasuk juga persoalan solat empat mazhab.

4. Perbincangan berkaitan pegangan aqidah melalui majlis-majlis tazkirah dan usrah bulanan dan tahunan. Kesemua perbincangan ini disampaikan dengan bahasa yang mudah, perbandingan serta rujukan ilmiah dari kitab-kitab muktabar.
5. Maklumat turut disalurkan melalui majalah bulanan.³¹ Ia memuatkan artikel oleh tokoh-tokoh akademik, ruangan untuk tazkirah dan bahan-bahan rujukan.
6. Usrah yang diadakan di surau walaupun dalam jumlah yang sedikit. Antara pengisian ialah membaca kitab *Nayl al-Awtār*, mengedarkan risalah, mengumpul doa-doa yang berkaitan dengan kematian beserta sumber rujukan dan diedarkan kepada ahli dari semasa ke semasa. Setiap ahli membuat salinan dan menghantar kiriman kepada kawan-kawan yang lain. Mereka juga turut membincangkan amalan-amalan bid'ah yang dilakukan oleh masyarakat dan alternatif berasaskan sunnah kepada amalan-amalan tersebut dari semasa ke semasa.
7. Kuliah berterusan daripada ustaz-ustaz yang merupakan tokoh dalam bidang sunnah. Contohnya di Kampung Malaysia Tambahan, Sungai Besi, Ustaz Dr. Abdullah Yasin mengadakan kuliah Tafsir pada setiap hari Khamis minggu pertama dan ketiga,

³¹Majalah bulanan semasa kerancangan aktiviti al-Ehsan dijalankan dikenali sebagai al-Bayan, manakala pada masa sekarang, majalah bulanan Pertubuhan Kebajikan al-Nidaa' dipanggil al-Nidaa'.

manakala kuliah Aqidah pada Khamis minggu kedua dan keempat. Beliau menggunakan kitab yang ditulis oleh beliau sendiri. Kuliah Ustaz Rasul Dahri pula diadakan pada hari Rabu minggu ketiga di Surau Kampung Malaysia Baru.³²

Perjumpaan yang diadakan bergantung kepada kuliah. Kadang-kadang pada bulan Ramadhan, diadakan solat terawih di markas iaitu Surau al-Islah, Kelang (Darul Islah). Mereka turut mengadakan tazkirah, berkenalan, bertanya khabar serta perbincangan tentang isu-isu semasa yang penting.

2. Usaha-usaha dan aktiviti-aktiviti yang dilakukan untuk masyarakat sekitar dan umum

Selain daripada aktiviti yang dijalankan kepada para ahli, Ahli-ahli Kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor turut mengadakan program-program terbuka kepada masyarakat sekitar dan umum. Di antaranya ialah :

- 1) Penerbitan buku-buku kecil seperti buku Sifat Solat Nabi karya Syeikh Nasiruddin al-Albani yang diterjemahkan oleh beberapa orang tokoh akademik.³³
- 2) Penerbitan Buletin al-Risalah (al-Bayan) dan al-Nidaa'.
- 3) Kelas-kelas pengajian.

³² Temu ramah pertama dengan En. Ibrahim Ahmad, bekas Setiausaha Agung Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia (al-Ehsan), pada 10 Mei 2001, 5.00–6.30 petang, di Kg. Malaysia Tambahan, Sungai Besi, Kuala Lumpur.

³³ Buku ini telah diterjemahkan oleh Ustaz Abdul Razzak dan diedit Us. Mahmud Zakaria, Us. Muhyiddin Abdul Rahman dan Dr. Abdul 'Aziz Mohd. Zin.

- 4) Inisiatif-inisiatif sendiri yang dilakukan secara individu seperti mengadakan kelas-kelas pengajian di rumah dan tadika Islam³⁴ yang dibuka kepada masyarakat sekitar kawasan masing-masing.
- 5) Kajian-kajian tertentu dalam sudut aqidah dan sunnah.
- 6) Berusaha menjalinkan hubungan dengan masyarakat umum bagi mengenalpasti dan mencari seramai mungkin sesiapa sahaja yang berminat dengan prinsip dan manhaj kumpulan-kumpulan ini. Pendekatan yang sesuai turut difikirkan bagi mencapai matlamat tersebut. Umpamanya tidak menggunakan perkataan bid'ah terhadap sesuatu amalan yang dianggap bid'ah oleh kumpulan ini, tetapi menyatakan bahawa amalan tersebut tidak dilakukan oleh Rasulullah s.'a.w.³⁵ Ungkapan ini dilihat lebih diterima oleh masyarakat.
- 7) Mengadakan seminar, forum dan bengkel di beberapa negeri seperti Selangor, Kuala Lumpur, Kuantan dan Kelantan.
- 8) Al-Nidaa' secara khususnya, telah mengusahakan ikhtiar-ikhtiar kebajikan untuk membantu golongan anak-anak yatim, fakir miskin dan para ibu tunggal. Ia juga turut menginfakkan wang daripada penderma kepada mereka yang malang, golongan tua dan rumah-rumah kebajikan tanpa mengira bangsa dan agama.

Penulis berharap agar maklumat yang telah dibentangkan dapat memberikan gambaran terperinci tentang Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor. Kajian seterusnya akan ditumpukan kepada analisa pemikiran-

³⁴Pn. Rozana Ayob contohnya, telah membuka kelas tadika Islam untuk kanak-kanak pra-sekolah bertujuan menerapkan asas-asas Islam sejak dari awal.

³⁵Petikan Kuliah Maghrib yang disampaikan oleh Ustaz Rasul Dahri pada 22 Mei 2002, 7.45-8.45 malam, di Surau al-Hidayah, Kg. Malaysia Baru.

pemikiran serta amalan-amalan tertentu yang dianggap bid'ah oleh Kumpulan-kumpulan Pengamal di Selangor dari aspek aqidah, ibadah dan kemasyarakatan.³⁶

4.3 Analisa perkara-perkara yang dianggap bid'ah dan bukan sunnah Rasulullah s.'a.w. oleh Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor serta alternatif kepada perkara-perkara tersebut berdasarkan al-Quran dan sunnah.

4.3.1 Aspek Aqidah

Aqidah sememangnya menduduki hierarki tertinggi dan paling asas di dalam Islam. Ternyata, ahli kumpulan pengamal sunnah di Selangor juga turut memberikan tumpuan utama dan istimewa kepada aspek ini sebagai prinsip asas yang menunjangi pendirian mereka. Penulis hanya memberikan penekanan kepada tiga contoh utama yang diyakini dan diharapkan mampu menjadi cermin kepada pegangan aqidah kumpulan ini.

1. Konsep Sifat 20.

Penulis mendapati pemikiran Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor tidak sama dengan pemikiran umat Islam bermazhab Syāfi'ī di Malaysia yang kebanyakannya mengikut akidah Asya'irah.³⁷ Salah satu daripada ajaran

³⁶Contoh yang dikemukakan hanya merupakan sebahagian sahaja daripada prinsip, pemikiran dan amalan kumpulan ini. Penulis hanya menumpukan kepada beberapa contoh tertentu yang agak ketara dan diyakini mampu menjadi suatu gambaran tentang tahap pengamalan sunnah oleh kumpulan ini.

³⁷Temuramah dengan Ustaz Sofwan Badrie pada 22 Jun 2002, 5.15-6.45 petang, di Bangunan PERKIM cawangan Bangsar, Kuala Lumpur.

paling popular yang terdapat dalam aliran pemikiran akidah Asya'irah ini ialah ajaran yang lebih dikenali dengan "Sifat 20."

"Sifat 20" pada asalnya adalah hasil pemikiran falsafah peringkat kedua Imām Abū Ḥasan al-Asy'ari.³⁸ Beliau pada mulanya hanya menggariskan bahawa sifat-sifat wajib bagi Allah SWT ada 13 sifat,³⁹ iaitu :

- 1) *Wujūd* (Ada)
- 2) *Qidam* (Sedia)
- 3) *Baqā'* (Kekal)
- 4) *Mukhlāfatuhū li al-Ḥawādith* (Berlainan dengan segala yang baharu)
- 5) *Qiyāmuhū bi Nafsih* (Berdiri dengan sendiri)
- 6) *Waḥdāniyah* (Keesaan)
- 7) *Qudrah* (Kekuasaan)
- 8) *Irādah* (Kemahuan)
- 9) *'Ilm* (Mengetahui)
- 10) *Ḥayāh* (Hidup)
- 11) *Sama'* (Mendengar)
- 12) *Baṣar* (Melihat)
- 13) *Kalam* (Berkata-kata)

Namun selepas itu, Imām Abū Manṣūr al-Māturidī yang merupakan seorang tokoh yang meneruskan ajaran beliau menambahkan lagi dengan tujuh

³⁸Muḥammad b. Ṣāliḥ al-'Uthaymīn (1413H), *al-Qawā'id al-Muthlā Fī Ṣifāt Allāh wa Asmā'ih al-Ḥusnā*. Amerika : Ma'had al-'Ulūm al-Islāmiyyah wa al-'Arabiyyah, h. 110

³⁹Abdul Rahman Haji Abdullah (1990), *Pemikiran Umat Islam di Nusantara : Sejarah dan Perkembangannya Hingga Abad ke-19*. Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, h. 76.

sifat-sifat *maknawiah* sehingga menjadi 20 sifat kesemuanya,⁴⁰ sebagaimana berikut :

- 1) *Kawnuhū Ta'ālā Qādiran* (keadaan Allah SWT berkuasa)
- 2) *Kawnuhū Ta'ālā Murīdan* (keadaan Allah SWT berkemahuan)
- 3) *Kawnuhū Ta'ālā 'Āliman* (keadaan Allah SWT mengetahui)
- 4) *Kawnuhū Ta'ālā Ḥayyan* (keadaan Allah SWT hidup)
- 5) *Kawnuhū Ta'ālā Samī'an* (keadaan Allah SWT mendengar)
- 6) *Kawnuhū Ta'ālā Baṣīran* (keadaan Allah SWT melihat)
- 7) *Kawnuhū Ta'ālā Mutakalliman* (keadaan Allah SWT berkata-kata)

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor menolak “Sifat 20” kerana ia bukan setakat menghadkan sifat Allah SWT; seolah-olah Dia hanya memiliki 20 sifat sahaja, bahkan ketujuh-tujuh sifat *maknawiah* tambahan di atas sebenarnya tidak perlu kerana sudah terangkum dalam 13 sifat wajib yang telah disebut sebelumnya. Hal ini boleh menambahkan kekeliruan dalam memahami ajaran tersebut.⁴¹

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor juga mempersoalkan pegangan masyarakat sekarang yang masih beriktihad dengan “Sifat 20” sedangkan pengasasnya sendiri, iaitu Imām Abū Ḥasan al-Asy‘arī sendiri sudahpun menarik-balik pegangan tersebut dan kembali kepada ajaran tauhid para *salaf al-sāliḥ*.⁴²

⁴⁰ *Ibid.*

⁴¹ Abdul Rahman Haji Abdullah (1989), *Gerakan Islah di Perlis : Sejarah dan Pemikiran*. Kuala Lumpur : Penerbitan Pena Sdn. Bhd., h. 56.

⁴² Sila rujuk Bab Ketiga untuk mengetahui tiga peringkat perkembangan aqidah Imam Abū Ḥasan yang telahpun dihuraikan oleh penulis.

◆ **Konsep aqidah yang sepatutnya berlandaskan Sunnah**

Penulis telahpun menyatakan di dalam Bab Ketiga berkenaan aliran *salafiyyah* yang agak berbeza dengan Asyā'irah. Golongan Asyā'irah memperkenalkan "Sifat 20," manakala golongan *salafiyyah* menentang pegangan tersebut dan mempertahankan pembahagian Tauhid kepada tiga jenis, iaitu Tauhid Ulūhiyyah, Tauhid Rubūbiyyah dan Tauhid Asmā' wa al-Ṣifāt.

Merujuk kepada konsep keimanan bertauhidkan Allah SWT, para ulama *salaf* telah membahagikannya kepada tiga jenis; iaitu Tauhid Rubūbiyyah, Tauhid Ulūhiyyah dan Tauhid Asmā' wa al-Ṣifāt.

Pembahagian tauhid kepada ketiga-tiga elemen penting ini, bukan merupakan hasil idea atau garapan minda mana-mana tokoh tertentu, walaupun ia dikatakan mula diperkenalkan oleh Ibn Taymiyyah dan Ibn al-Qayyim seterusnya diperkembangkan oleh Muḥammad ibn 'Abd al-Wahhāb,⁴³ tetapi pada hakikatnya ia merupakan intisari yang telah diteduk oleh para ulama *salaf* daripada al-Quran. Penulis akan mengukuhkan kenyataan ini dengan menghuraikan ketiga-tiga bahagian tauhid tersebut.

⁴³ Abdul Rahman (1989), *op. cit.*, h. 55.

i) Tauhid Rubūbiyyah

Rubūbiyyah merupakan kata yang dinisbahkan kepada salah satu nama Allah SWT iaitu (رَب) . Ia juga diambil dari kata dasar (الرب) yang mempunyai beberapa makna, antaranya : tuan, raja, pemelihara , penolong, dan pembaharu atau yang memperbaiki.⁴⁴

Tauhid Rubūbiyyah bermaksud mengakui dengan sepenuh keyakinan beserta keimanan yang teguh, kukuh dan mantap, beristiqamah tanpa berbelah bahagi tidak merasa was-was dan tidak ragu bahawa hanya Allah SWT satu-satunya Tuhan yang Maha Esa, pencipta, pemberi rezeki dan pentadbir sekalian alam. Hanya Allah SWT sahaja yang berhak mengatur alam semesta mengikut kehendakNya berdasarkan kesempurnaan ilmu serta kekuasaanNya yang mutlak.⁴⁵

Aqidah seseorang dianggap batal sekiranya dia berkeyakinan bahawa selain daripada Allah SWT, ada kuasa lain yang turut memiliki kekuasaan, kebijaksanaan dan setiap perkara yang terkandung di dalam konsep rubūbiyyah ini.⁴⁶

Tauhid ini juga dimiliki oleh semua orang termasuk golongan kafir dan musyrik. Ini adalah kerana hakikat fitrah setiap manusia tidak dapat menafikan

⁴⁴Abū Bakr Jābir al-Jazā'iri (1978), *'Aqīdah al-Mu'min*, c.3. Kaherah : Maktabah al-Kullīyyāt al-Azhariyyah, h. 87.

⁴⁵Šadr al-Dīn 'Alī b. 'Alī b. Muḥammad b. Abī al-'Izz al-Ḥanafī (l.t.), *Syarḥ al-Taḥāwīyyah fī al-'Aqīdah al-Salafiyyah*, ditahqiq oleh Aḥmad Muḥammad Syākīr. Kaherah : Maktabah Dār al-Turāth, h. 21.

⁴⁶Taqy al-Dīn Aḥmad bin Taymiyyah al-Harrānī (2001), *Majmū'ah al-Fatāwā*, ed. 'Amir al-Jazzār dan Anwār al-Bāz, et. al., j. 2, c. 2. al-Manšūrah : Dār al-Wafā', h. 71.

konsep rubūbiyyah Allah SWT dan sentiasa mengakui bahawa akan adanya pencipta yang mencipta sekalian alam serta segala penghuninya.

Kenyataan ini dapat dilihat daripada firman Allah SWT :

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ .

Maksudnya :

Katakanlah: "Kepunyaan siapakah bumi ini, dan semua yang ada padanya, jika kamu mengetahui?" Mereka akan menjawab: "Kepunyaan Allah." Katakanlah: "Maka apakah kamu tidak ingat?"

Surah Mu'minūn (23) :84-85

Firman Allah SWT di atas, membuktikan bahawa orang-orang kafir musyrik juga dikatakan mengaku bertauhid, yakni mempercayai Allah SWT sebagai Tuhan yang berkuasa dan menjadikan alam serta segala kejadian di muka bumi ini. Namun, mereka tetap dianggap golongan kafir kerana kepercayaan mereka hanya terhenti setakat itu sahaja. Mereka tidak beribadah atau menyembah Allah SWT, sebaliknya mereka menyembah selain daripadaNya. Di sinilah timbulnya Tauhid 'Ubūdiyyah atau lebih dikenali sebagai Tauhid Ulūhiyyah, yang akan diterangkan nanti.

ii) Tauhid Ulūhiyyah

Kalimah (الوْهِيَّة) merupakan nama terbitan (*masdar*) dari perkataan (اله)

⁴⁷ (اله) bermaksud (مَالُوْه) iaitu yang disembah.⁴⁷ (اله) - ياله - الوهية

Tauhid Ulūhiyyah boleh didefinisikan sebagai suatu kepercayaan yang kukuh terhadap keesaan Allah SWT dengan beribadah atau menyembah, berdoa dan meminta hanya kepadaNya sahaja, tidak kepada selainNya.⁴⁸

Tauhid jenis ini hanya dimiliki oleh orang-orang yang beriman sahaja, tidak termasuk orang-orang kafir musyrik memandangkan mereka menyembah, berdoa dan meminta-minta kepada berhala-berhala atau patung-patung dengan alasan supaya ia mampu menghampirkan mereka kepada Allah SWT sebagaimana yang dinyatakan di dalam firmanNya :

أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ.

Maksudnya :

"Ingatlah, hanya kepunyaan Allah SWTlah agama yang bersih (dari syirik). Dan orang-orang yang mengambil pelindung selain Allah SWT (berkata): "Kami tidak menyembah mereka melainkan supaya mereka mendekatkan kami kepada Allah SWT dengan sedekat-dekatnya". Sesungguhnya Allah SWT akan memutuskan di antara mereka tentang apa yang mereka perselisihkan.

⁴⁷Ja'far al-Hādī (1200H), *Ma'ālim al-Tawhīd fī al-Qur'ān al-Karīm Muḥāḍarāt al-Syaykh Ja'far al-Subḥānī*. Tehran : Dār al-Kutub al-Islāmiyyah, h. 437.

⁴⁸Nāṣir b. 'Abd al-Karīm al-'Aql (1994), *Prinsip-prinsip Aqidah Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*. Baharuudin Ayudin (terj.). Kuala Lumpur : Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia, h. 29-31

Sesungguhnya Allah SWT tidak memberikan petunjuk orang-orang yang pendusta dan sangat ingkar."

Surah al-Zumar (9) : 3

iii) Tauhid Asmā' wa al-Ṣifāt

Maksud Tauhid Asmā' (nama-nama) dan al-Ṣifāt (sifat-sifat) ialah beriman dengan keimanan dan pengakuan yang teguh, sempurna dan kukuh kepada semua nama-nama Allah SWT dan sifat-sifatNya yang terdapat di dalam al-Quran dan sunnah.

Seseorang itu sama sekali tidak boleh menamakan Allah SWT kecuali dengan nama yang dinyatakan olehNya dan RasulNya sendiri, sebagaimana dia juga tidak boleh sewenang-wenangnya menyifatkan Allah SWT melainkan dengan sifat yang telah dipaterikan oleh Allah SWT sendiri atau Rasulullah s. 'a.w.⁴⁹

Penulis membuat kesimpulan bahawa pendirian Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor yang menolak ajaran "Sifat 20" ini adalah sama dengan pemikiran golongan yang beraliran *salaf* seperti yang dipegangi oleh para sahabat, tabi'in dan *tābi' al-tābi'īn* seterusnya diajar oleh Ibn Taymiyyah, Ibn al-Qayyim dan diperkembangkan oleh Muḥammad Ibn 'Abd al-Wahhāb.⁵⁰

⁴⁹Abū Bakr Muḥammad b. al-Husayn b. 'Alī al-Bayhaqī (t.t.), *Kitāb al-Asmā' wa al-Ṣifāt*. Bayrūt : Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 8., Fakhr al-Dīn Muḥammad b. 'Umar al-Khaṭīb al-Rāzī (1984), *Syarḥ Asmā' Allāh al-Ḥusnā li al-Rāzī*, ditahqiq oleh Tāhā 'Abd al-Ra'ūf Sa'd. Bayrūt : Dār al-Kitāb al-'Arabī, h. 40.

⁵⁰Penulis telahpun menerangkan tentang aliran pemikiran *Salafīyyah* dalam Bab Ketiga. Sila rujuk bab tersebut bagi mengetahui secara lebih jelas tentang pendirian aliran ini dalam persoalan akidah.

2. Kepercayaan kepada tangkal dan azimat

Tangkal dan azimat amat popular di kalangan masyarakat Melayu di negara kita Malaysia, khususnya mereka yang menetap di kampung-kampung yang terletak di pedalaman.⁵¹ Menurut kepercayaan mereka, ia boleh menghalang dari gangguan sihir, penyakit, santau dan sebagainya.⁵²

Sebaliknya, Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor berpendirian bahawa tangkal dan azimat merupakan suatu perkara yang boleh menjejaskan keimanan seseorang. Walaupun kadang-kadang tangkal dan azimat yang digunakan adalah dalam bentuk ayat-ayat al-Quran, nama-nama Allah SWT serta sifat-sifatNya, tetapi sekiranya seseorang itu beranggapan bahawa tangkal dan azimat itulah semata-mata yang menjadi pelindungnya, tetapi tidak mengharapkan pergantungan kepada Allah SWT dibimbangi ia boleh membawa kepada syirik. Amalan menggunakan tangkal dan azimat juga adalah bid'ah kerana ia bukan merupakan amalan daripada Rasulullah s. 'a.w.⁵³

• Konsep tangkal dan azimat dari perspektif sunnah

Pengertian tangkal dan azimat dalam bahasa Arab berbeza dengan pengertian tangkal dan azimat di kalangan orang Melayu. Tangkal dalam bahasa Arab, yang disebut sebagai *al-tamimah* merujuk kepada beberapa biji permata

⁵¹Latifah Ali (1990), "Kepercayaan Orang-orang Melayu terhadap Tangkal dan Azimat : Pandangan Islam Terhadapnya : Satu Kajian di Daerah Dungun Terengganu Darul Iman" (Latihan Ilmiah, Fakulti Usuluddin, Akademi Islam Universiti Malaya), h. 14.

⁵²Al-Sayyid Sābiq (1994), *Fiqh al-Sunnah*, j. 1, c. 11. Kaherah : Dār al-Fatḥ li al-A'lām al-'Arabi, h. 146.

⁵³En. Rasyidi dan Puan Asmah, *loc. cit.*

atau manik berlubang yang digantung oleh orang-orang Arab terutama pada leher kanak-kanak.⁵⁴

Azimat pula ialah tulisan yang dianggap mempunyai sakti yang terdiri sama ada dari ayat-ayat al-Quran, nama-nama Allah SWT atau sifat-sifatNya.⁵⁵ Terdapat juga ulama yang menganggap azimat sebahagian daripada jampi, sehingga ada yang menyatakan bahawa jampi juga dinamakan sebagai azimat.⁵⁶

Masyarakat Melayu pula, beranggapan bahawa tangkal dan azimat adalah benda yang sama, iaitu sesuatu yang mengandungi tulisan tertentu yang terdiri daripada ayat-ayat al-Quran, nama-nama Allah SWT, sifat-sifatNya, nama para wali dan sebagainya yang digantung di leher, dipakai pada pinggang atau tangan atau digantung pada dinding rumah untuk menghalang dari segala malapetaka.

Walaupun bagaimanapun, dalam kajian ini, penulis memperincikan perbincangan dengan menggunakan kedua-dua perkataan tersebut secara berangkai, sesuai dengan realiti penggunaan masyarakat Melayu beragama Islam di negara kita.

⁵⁴Yūsuf al-Qaradāwī (Dr.)(2000), *Hudā al-Islām : Fatāwā Mu'āsarah*, c.8. Kuwayt : Dār al-Qalam, h. 189., Muḥammad b. 'Abd al-Wahhāb (t.t.), *Kitāb al-Tawḥīd*. Bayrūt : Mansyūrāt Dār Maktabah al-Ḥayāh, h. 52.

⁵⁵*Ibid.*

⁵⁶'Abd al-Raḥmān Ḥasan 'Alī al-Syaykh (t.t.), *Fatḥ al-Majīd Syarḥ al-Kitāb al-Tawḥīd*. Riyāḍ: Maktabah al-Riyāḍ, h. 97.

◆ Hukum menggunakan tangkal dan azimat

Ulama berbeza pendapat dalam menentukan hukum penggunaan tangkal dan azimat. Perselisihan ini timbul disebabkan kepelbagaian jenis, tujuan dan cara penggunaan tangkal dan azimat tersebut. Sepanjang kajian, penulis mendapati perbincangan ulama berkaitan penggunaan tangkal dan azimat boleh dibahagikan kepada dua bahagian menurut jenis-jenis tangkal dan azimat.⁵⁷

◆ Penggunaan tangkal dan azimat jenis pertama

Tangkal dan azimat jenis pertama ini adalah terdiri daripada bahan-bahan yang diperbuat selain dari ayat-ayat al-Quran, nama-nama Allah SWT, sifat-sifatNya atau doa-doa yang *thabit* daripada Rasulullah s.a.w. Kebiasaannya, ia diperbuat daripada logam iaitu keris, paku, jarum, duit syiling, cincin, tembaga, timah atau tahi besi atau daripada binatang seperti kulit binatang, misai dan kuku harimau atau menggunakan batu akek, benang, kayu dan sebagainya.⁵⁸

Jumhur ulama memutuskan bahawa tangkal atau azimat yang diperbuat daripada bahan di atas, tidak kira di mana ia digunakan sama ada digantung di leher, diikat di pergelangan tangan, di pinggang, diletak di bawah bantal, di bawah alas tempat tidur, digantung di dinding atau di atas rangka pintu adalah haram

⁵⁷ Mohd. Muhiden Abdul Rahman (1996), *al-Nushrah, Tangkal, Azimat dan Penyakit al-'Ayn*. Subang Jaya : Penerbitan al-Ramadhan, h. 11 .

⁵⁸ Amran Kasimin (Dr.)(2002), *Penggunaan Tangkal Membawa ke Arah Syirik*, Artikel Soal Jawab Agama, Minggu Malaysia, 7 Julai 2002. Kuala Lumpur : Utusan Melayu (M) Berhad. h. 9.

digunakan berdasarkan hadits yang melarang penggunaan tangkal dan azimat secara umum.⁵⁹

عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شُرُكٌ.⁶⁰

Maksudnya :

"Daripada Zaynah isteri 'Abd Allah, menyebut bahawa 'Abdullah menyatakan beliau mendengar Rasulullah s.a.w. bersabda : "Sesungguhnya jampi-jampi dan tangkal-tangkal juga tiwalah itu syirik."

Pengamal tangkal dan azimat jenis ini dikira telah melakukan perbuatan syirik, iaitu menyekutukan Allah SWT. Syirik yang dimaksudkan di sini ialah syirik kecil.⁶¹ Namun begitu, jika pengamalnya meyakini bahawa tangkal dan azimat itu sendiri yang memelihara, menyembuh atau melindunginya daripada bahaya, bukannya dengan kehendak dan kekuasaan Allah SWT, maka ia boleh mengakibatkan pengamalnya terkeluar daripada Islam.⁶²

♦ Penggunaan tangkal dan azimat jenis kedua

Perbincangan para ulama tentang hukum pemakaian tangkal dan azimat jenis kedua ini, iaitu tangkal dan azimat yang diperbuat daripada ayat-ayat al-

⁵⁹ *Ibid.*

⁶⁰ Abū Dāwūd Sulaymān bin al-Asy'ath al-Sajastānī al-Azdī (1988), Sunan Abī Dāwūd, Kitāb al-Tib, no. hadits 3883, j. 4., Kaherah : Dār al-Ḥadīth, h.9.

⁶¹ Abū Bakr Jābir al-Jazā'irī (1979), *Minhāj al-Muslim*. Kaherah : Maktabah al-Kulliyāt al-Azhariyyah, h. 284.

⁶² *Ibid.*

Quran, nama-nama Allah SWT, sifat-sifatNya atau doa-doa yang *thabit* daripada Rasulullah s. 'a.w. telah menghasilkan dua hukum,⁶³ iaitu :

ii) Penggunaan tangkal dan azimat jenis ini adalah harus.

Pendapat pertama ini menghukumkan harus penggunaan tangkal dan azimat daripada jenis ini. Ia merupakan pendirian yang diputuskan oleh Sayyidatina 'Aisyah, 'Abdullah bin 'Amr bin al-'As, juga sesetengah ulama *salaf*.⁶⁴ Namun, mereka yang berprinsip sedemikian telah menggariskan beberapa syarat tertentu, sebagaimana berikut:⁶⁵

- i) Hendaklah diambil daripada orang yang dipercayai imannya.
- ii) Hendaklah diketahui dan difahami apa yang ditulis.
- iii) Perkara-perkara yang ditulis tidak bercanggah dengan syarak.
- iv) Hendaklah ditulis dengan ayat-ayat al-Quran sahaja.
- v) Tidak mengandungi unsur syirik.
- vi) Ia tidak disertai dengan ~~amal~~ amalan sihir.

Maksud perbuatan sihir di sini ialah perbuatan menyediakan tangkal dan azimat yang terdiri daripada sesuatu yang boleh dibuat pengikat seperti benang,

⁶³Walaupun bagaimanapun, sekiranya maksud azimat digunakan di dalam konteks bukan masyarakat Melayu, tetapi dari perspektif ulama yang menyatakan bahawa azimat merupakan sebahagian daripada jampi, maka hukumnya sama dengan hukum jampi. Para ulama telah bersepakat bahawa jampi diharuskan sekiranya mencukupi tiga syarat, iaitu : **Pertama** : hendaklah menggunakan kalimah Allah atau nama-nama dan sifat-sifatNya. **Kedua** : hendaklah di dalam bahasa Arab yang diketahui bahawa maknanya tidak menyeleweng. **Ketiga** : Pengamalanya tidak beri'tiqad bahawa jampi tersebut tidak mampu menyembuhkan kecuali dengan izin Allah. Rujuk Al-Syaykh, *op. cit.*, h. 96.

⁶⁴*Ibid.*

⁶⁵*Ibid.*

kain dan sebagainya atau benang yang diletakkan tangkal padanya ataupun bahan-bahan lain.⁶⁶

Bahan tersebut kemudiannya dibacakan dengan rangkaian jampi mantera untuk memanggil jin-jin, sama ada jin-jin yang dibela atau dibuat sahabat atau dibuat saudara yang akan bersama dengan tangkal yang dibuat tadi, membolehkan pemakainya memperoleh hasil luar biasa, yang dianggap sebagai hikmah untuk pelindung diri, penggerun, disukai ramai dan sebagainya, kemudian bahan tadi ditiup; maka orang yang melakukan perbuatan sedemikian dianggap telah melakukan sihir.⁶⁷

Tegasnya, tangkal dan azimat tidak kira daripada bahan apa ia disediakan, sekiranya disertai dengan pemujaan jin-jin, amalan itu tetap dilarang. Orang yang berbuat demikian telah melakukan sihir, yang boleh menyebabkan syirik; salah satu dosa besar yang dilarang dalam Islam.

ii) Penggunaan tangkal dan azimat jenis ini adalah haram

Penggunaan tangkal dan azimat jenis ini dihukumkan sebagai haram sekalipun menggunakan ayat-ayat al-Quran dan hadith berdasarkan kepada :⁶⁸

⁶⁶Amran Kasimin, *loc. cit.*

⁶⁷*Ibid.*

⁶⁸Al-Qaraḍāwī (2000), *op. cit.*, h. 191., al-Syaykh, *loc. cit.*

- i) Hadith-hadith larangan memakai tangkal dan azimat adalah bersifat umum, tanpa ada pengecualian atau merujuk kepada kes-kes tertentu.
- ii) Sebagai suatu cara terbaik untuk menutup pintu kejahatan (سد للذريعة) dan mencegah kekeliruan, di mana orang awam berkemungkinan tidak dapat membezakan antara tangkal dan azimat yang diperbuat daripada ayat-ayat al-Quran atau doa-doa dengan tangkal dan azimat yang ditulis bukan daripada ayat-ayat tersebut.
- iii) Larangan penggunaan tangkal dan azimat dari ayat-ayat al-Quran mampu mengelakkan berlakunya penghinaan terhadap ayat-ayat suci, iaitu sekiranya ia dibawa ke tempat-tempat kotor seperti tandas atau ketika berhadapan kecil atau besar.
- iv) Penggunaan tangkal dan azimat daripada ayat-ayat al-Quran boleh membawa kepada tersasarnya objektif dan fungsi sebenar penurunan al-Quran sebagai penunjuk manusia kepada jalan yang lurus serta mengeluarkan mereka dari kegelapan kekufuran kepada cahaya iman; bukannya bermatlamatkan sebagai pendinding atau digunakan sebagai tangkal dan azimat.

Pendapat ini adalah prinsip yang dipegang oleh para sahabat seperti ‘Abdullah bin Mas‘ud, Imām Aḥmad bin Ḥanbal (164H-241H) dan kebanyakan para sahabat.⁶⁹

⁶⁹*Ibid.*

◆ Analisa dan Ulasan

Kesimpulannya, penggunaan tangkal dan azimat walau dalam apa bentuk, jenis, tujuan dan cara sekalipun merupakan suatu amalan yang diperselisihi oleh para ulama. Walaubagaimanapun, penulis berpendapat sekiranya seseorang atau mana-mana kumpulan mengambil sikap berhati-hati dengan berusaha untuk mengelakkan diri daripada menggunakan tangkal dan azimat, ia merupakan amalan yang lebih baik, sebagai lambang sifat golongan yang bertakwa.

3. Kepercayaan yang salah tentang tawassul

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor di dalam memastikan bahawa aqidah mereka adalah berdasarkan sunnah Rasulullah s.'a.w., mempunyai prinsip tertentu berkaitan dengan tawassul. Tawassul sememangnya merupakan salah satu unsur aqidah yang terkandung dalam ajaran Islam. Walaubagaimanapun, kumpulan ini merasakan bahawa konsep tawassul yang difahami oleh masyarakat sekarang telah disalah ertikan.

Realiti sekarang memperlihatkan bahawa terdapat segelintir masyarakat awam pada hari ini bertawassul kepada individu tertentu yang dipercayai alim, wara' mempunyai keramat dan kedudukan yang tinggi di sisi Allah SWT. Apa yang lebih mendukacitakan lagi, sekiranya tokoh tersebut meninggal dunia, maka kuburnya dijadikan tempat meminta hajat dan diadakan upacara tertentu.

◆ **Konsep sebenar tawassul berakarkan al-Quran dan sunnah Rasulullah s.‘a.w.**

Tawassul merupakan salah satu elemen aqidah Islam. Ia mempunyai konsep tertentu yang telah digariskan oleh para ulama berakarkan kepada al-Quran dan sunnah Rasulullah s.‘a.w. Kekeliruan dalam memahami konsep sebenar tawassul oleh segelintir masyarakat, menatijahkan wujudnya pegangan yang salah berkenaan tawassul.

Penulis akan mengutarakan konsep sebenar tawassul dalam Islam dengan menghuraikan definisi tawassul, hukum-hukum berkaitan, serta pembahagiannya disertai contoh-contoh dan hujah-hujah yang diambil daripada al-Quran dan sunnah Rasulullah s.‘a.w. Pembentangan ini diharap mampu menjelaskan kekeliruan dan salah faham terhadap persoalan berkaitan tawassul yang wujud dalam pemikiran dan pengamalan masyarakat awam sekarang.

Tawassul dari sudut bahasa berasal dari kalimah Arab iaitu (الوسيلة) yang mengandungi beberapa pengertian.⁷⁰ Kamus *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ* menyatakan bahawa ia merupakan sesuatu yang boleh mendekatkan kepada sesuatu perkara yang lain. Contohnya di dalam ayat : (توسل إلى ربه بوسيلة), membawa erti bahawa seseorang itu mendekatkan diri kepada Allah SWT dengan sesuatu amalan.⁷¹

⁷⁰Penulis hanya menyebut maksud tawassul yang paling tepat dan relevan bagi tajuk yang dibincangkan. Erti perkataan tawassul dari sudut bahasa dapat diketahui dengan merujuk Fu'ād Ifrām al-Bustānī (1956), *Munjid al-Tullāb*, c. 32. Bayrūt : Dār al-Masyriq, h. 198.

⁷¹Al-Syaykh al-Imām Muḥammad bin Abī Bakr bin ‘Abd Allāh bin ‘Abd al-Qādir al-Rāzī (1988), *Mukhtār al-Ṣiḥāḥ*. Bayrūt : Maktabah Lubnān, h. 300.

Pemakaian tawassul dari sudut istilah syara' pula boleh diterjemahkan sebagai suatu cara untuk mendekatkan diri kepada Allah SWT dengan mentaati, melakukan ibadat kepadaNya, mematuhi para nabi dan rasul dan setiap amalan yang disukai dan diredhai oleh Allah SWT.⁷²

Kesimpulan daripada definisi tawassul sama ada dari sudut bahasa dan istilah membuktikan bahawa tawassul merupakan suatu usaha untuk mendekatkan diri kepada Allah SWT dengan amalan-amalan soleh yang diredhaiNya.⁷³

◆ **Hukum bertawassul**

Perbincangan para ulama berkenaan tawassul telah menghasilkan dua hukum yang kontra. Kedua-duanya sebagaimana berikut :

◆ **Tawassul yang dibolehkan**

Tawassul di dalam kategori ini ialah setiap tawassul yang disuruh dan digalakkan oleh Allah SWT di dalam kitabNya, serta dijelaskan oleh Rasulullah s. 'a.w. Ia terbahagi kepada tiga :⁷⁴

⁷² Muhammad Nasib al-Rifā'ī (1979), *al-Tawassul ilā Haqiqah al-Tawassul al-Masyrū' wa al-Mamnū'*, c.3. Bayrūt : Dār Lubnān, h. 20.

⁷³ *Ibid.*

⁷⁴ *Ibid.*, h. 22., Muhammad Nāsir al-Dīn al-Albānī dan 'Alī bin Nāfi' al-'Ulyānī (Dr.) (1998), *Tawassul dan Tabarruk*. Aunur Rafiq Saleh dan Abdul Rasyad Siddiq (terj.) Indonesia : Pustaka al-Kautsar, h. 58.

i) Tawassul kepada Allah SWT dengan nama-nama dan sifat-sifat Allah SWT yang mulia.

Keharusan tawassul jenis ini dibuktikan melalui kekerapan penggunaannya di dalam al-Quran dan hadith. Di antaranya ialah firman Allah SWT :

وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي
أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ.

Maksudnya :

"Dan bagi Allah SWT nama-nama yang baik (*Asmā' al-Husnā*), kerana itu berdoalah dengan dengannya."

Surah al-A'raf (7): 80

Ayat ini menganjurkan supaya orang ramai berdoa kepada Allah SWT dengan menyebut nama-nama Allah SWT yang baik.

Rasulullah s. 'a.w. juga telah memperlihatkan kepada kita contoh terbaik tentang cara bertawassul melalui ucapan doa baginda sebelum salam di dalam solat, iaitu:

أَخْبَرَنَا عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِ
اللَّهُمَّ يَعْلَمُكَ الْغَيْبُ وَقَدَّرْتَكَ عَلَى الْخَلْقِ أَخْبَرَنِي مَا عَلِمْتُ الْحَيَاةَ
خَيْرًا لِي وَتَوَفَّي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي ...⁷⁵

Maksudnya :

"Ammar bin Yasir menceritakan kepada kami bahawa Rasulullah s. 'a.w. berdoah dengan ucapan : "Ya Allah

⁷⁵Hadith ini diriwayatkan oleh Abū 'Abd al-Rahmān bin Syu'ayb al-Nasā'ī dalam kitabnya *Sunan al-Nasā'ī*, Kitāb al-Sahw, Bāb Naw' Ākhar sebagaimana yang dinyatakan oleh Abū al-'Ulā Muḥammad 'Abd al-Rahmān bin 'Abd al-Rahīm al-Mubārakfūrī (t.t.), *Tuḥfah al-Aḥwadhī bi Syarḥ Jāmi' al-Tirmidhī*, Kitāb al-Ṣalāh, Bāb Naw' Ākhar, no. hadith 1304, j.2, Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 62. Imam al-Dhahabi menyatakan bahawa hadith ini adalah hadith ṣaḥīḥ.

SWT dengan ilmuMu (terhadap perkara) yang ghaib, dan kekuasaanMu untuk menciptakan, hidupkanlah aku selama Engkau ketahui kehidupan ini baik bagiku, dan matikanlah aku sekiranya kematian itu baik bagiku... "

Ayat al-Quran dan hadith yang diutarakan merupakan sebahagian dalil yang menunjukkan bahawa tawassul kepada Allah SWT dengan menyebut nama dan sifat-sifatNya merupakan kategori tawassul yang diterima oleh Allah SWT.

ii) Tawassul dengan amal-amalan soleh yang dilakukan

Maksud tawassul ini ialah seseorang muslim bertawassul kepada Allah SWT dengan perantaraan amal-amalannya yang soleh dan ketaatannya yang telus kepada Allah SWT, dengan syarat ia dilakukan dengan ikhlas dan mengikut cara yang telah ditentukan oleh Allah SWT.⁷⁶

Keharusan tawassul jenis ini boleh dinilai daripada firman Allah SWT:

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ
الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ رَبَّنَا
ءَامَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ.

Maksudnya :

"Maka tatkala Isa mengetahui keingkaran mereka (Bani Israil) berkatalah dia: "Siapakah yang akan menjadi penolong-penolongku untuk (menegakkan agama) Allah?" Para hawariyyin (sahabat-sahabat setia) menjawab: "Kamilah penolong-penolong (agama) Allah. Kami beriman kepada Allah; dan saksikanlah bahawa sesungguhnya kami adalah orang-orang yang berserah diri. Ya Tuhan kami, kami telah beriman kepada apa yang telah Engkau turunkan dan telah kami ikuti rasul, kerana itu masukkanlah kami ke dalam golongan orang-orang yang menjadi saksi (tentang keesaan Allah)."

Surah Āli 'Imrān (3) : 52-53.

⁷⁶ Al-Rifā'i, *op. cit.*, h. 57.

Ia juga turut dinyatakan menerusi hadith Rasulullah s. 'a.w.:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ خَاصَمْتُ وَبِكَ حَاكَمْتُ فَاعْفُفْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ وَمَا أَتَى أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ⁷⁷.

Maksudnya :

"Daripada Ibn 'Abbās r.a. menyatakan bahawa apabila Rasulullah s. 'a.w. bertahajjud pada malam hari, baginda mengucapkan doa : "Ya Allah ! Wahai Tuhan kami BagiMu segala pujian, Engkaulah cahaya bagi semua langit dan bumi serta segala apa yang ada di dalamnya. Engkaulah Tuhan yang benar, firmanMu benar, janjiMu juga benar, bertemu denganMu benar, syurga dan neraka benar dan qiamat juga benar. Ya Allah! KepadaMulah aku menyerah diri, kepadaMulah aku beriman, kepadaMulah aku bertawakkal, kepadaMulah aku mengadu dan kepadaMulah aku memohon keputusan. Maka dari itu, ampunilah dosa-dosaku yang terdahulu serta yang akan datang, yang kusembunyikan dan yang kuperlihatkan, juga dosa-dosaku yang Engkau lebih mengetahuinya berbanding diriku. Tiada Tuhan melainkan Engkau."

iii) Tawassul dengan doa saudara seislam yang beriman.

Jenis tawassul yang ketiga ini ialah tawassul dengan perantaraan doa orang soleh yang masih hidup, sama ada individu tersebut alim atau tidak.

⁷⁷Abū 'Abd Allāh Muḥammad bin Ismā'īl b. Ibrāhīm al-Bukhārī (1998), Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Tawḥīd, no. hadith 7442, j.4, Maṣṣūrah : Maktabah al-Imān, h. 433.

Keharusannya boleh dilihat dalam firman Allah SWT :

قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

Maksudnya :

"Ya 'qūb berkata: "Aku akan memohonkan ampun bagimu kepada Tuhanku. Sesungguhnya Dialah Yang Maha Pengampun lagi Maha Penyayang."

Surah Yūṣuf (12):98

Nas di atas menceritakan bahawa anak-anak Nabi Ya'qūb a.s. telah meminta dari ayahnya (Nabi Ya'qūb a.s.) supaya memohon ampun dari Allah SWT di atas segala kesalahan mereka yang menzalimi Nabi Yūṣuf a.s., saudara mereka.

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرَ الْبَصَرِ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي قَالَ إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قَالَ فَادْعُهُ قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحَسِّنَ وُضْوءَهُ وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتَقْضَى لِي اللَّهُمَّ فَشَقَّعَهُ فِي⁷⁸

Maksudnya :

"Dari 'Uthmān bin Hunayf bahawa seorang lelaki yang buta matanya pernah datang kepada Nabi s. 'a.w. lalu berkata : "Berdoalah kepada Allah agar Dia menyembuhkan aku." Nabi berkata: "Jika engkau suka aku akan berdoa untukmu dan jika engkau suka maka hendaklah engkau bersabar, maka itu lebih baik bagimu." Kemudian lelaki itu berkata: "Doakanlah." Maka Nabi menyuruhnya berwuduk lalu dia berwuduk dengan baik lalu dia solat dua rakaat dan berdoa dengan doa berikut : "Ya Allah! Sesungguhnya aku meminta kepadaMu dan aku menghadap kepadaMu dengan perantaraan nabiMu Muhammad, nabi pembawa rahmat. Wahai Muhammad!, Sesungguhnya aku menghadap denganmu kepada Tuhanmu untuk hajatku ini maka laksanakanlah untukku.

⁷⁸ Abu 'Abd Allah Muhammad bin Yazid al-Qazwini (t.t), *Sunan Ibn Mājah*, Bāb Iqāmah al-Ṣalāh wa al-Sunnah, no. hadith 1385, j.1, Maṭba'ah Dār Ihyā' al-Kutub al-'Arabiyyah, h.441.

Ya Allah! Syafaatilah dia untukku (dan syafaatilah aku untuknya)."

♦ **Tawassul yang tidak disyariatkan**

Tawassul dari jenis ini tidak dibolehkan kerana ia bercanggah dengan al-Quran dan hadith sahih.⁷⁹

Bentuk-bentuk tawassul dari jenis ini, antaranya ialah :⁸⁰

- i) Bertawassul kepada Allah SWT dengan zat individu yang dijadikan perantara. Contohnya, sekiranya seseorang berdoa dengan ucapan:

"Wahai Tuhanku! Sesungguhnya aku bertawassul kepadaMu dengan zat fulan atau dirinya, agar Engkau memenuhi hajatku."

Cara bertawassul sebegini merupakan amalan yang tidak disuruh oleh Allah SWT dan rasul, lebih-lebih lagi sekiranya orang yang bertawassul itu tidak melakukan amalan soleh sebagaimana orang yang dijadikan perantara.⁸¹

Hal ini dapat dilihat melalui firman Allah SWT yang mencela perbuatan orang-orang musyrikin yang melakukan tawassul jenis ini, iaitu :

أَلِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ.

Maksudnya:

Ingatlah, hanya kepunyaan Allahlah agama yang bersih (dari syirik). Dan orang-orang yang mengambil pelindung

⁷⁹ Al-Rifā'i, *op. cit.*, h. 84.

⁸⁰ *Ibid.*, h. 185.

⁸¹ *Ibid.*, h. 187.

selain Allah (berkata): "Kami tidak menyembah mereka melainkan supaya mereka mendekatkan kami kepada Allah dengan sedekat-dekatnya." Sesungguhnya Allah akan memutuskan di antara mereka tentang apa yang mereka berselisih padanya. Sesungguhnya Allah tidak menunjuki orang-orang yang menjadi pendusta dan sangat ingkar."

۞

Surah al-Zumar(39): 3

- ii) Bertawassul kepada Allah SWT dengan hak seseorang atau dengan pangkat kedudukan seseorang atau seumpamanya, lebih-lebih lagi dengan hak, pangkat dan kedudukan orang yang telah mati.

Umpamanya, seseorang itu berkata :

"Wahai Tuhanku! Aku memohon daripadaMu dengan perantaraan hak si anu bin si anu atau dengan pangkat kedudukan si anu bin si anu, semoga Engkau ampunilah dosaku."

Tawassul jenis ini bercanggah dengan suruhan Allah SWT dan rasulNya, memandangkan segala pangkat dan kedudukan orang yang dijadikan perantaraan merupakan anugerah Allah SWT yang hanya dikhususkan kepadanya hasil usahanya sendiri.⁸² Orang lain tidak berhak untuk mendapatkannya, bersesuaian dengan firman Allah SWT :

وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى. وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى. ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى.

Maksudnya:

"Dan bahwasanya seorang manusia tiada memperoleh selain apa yang telah diusahakannya. Dan bahwasanya usahanya itu kelak akan diperlihatkan (kepadanya). Kemudian akan diberi balasan kepadanya dengan balasan yang paling sempurna"

Surah al-Najm (53): 39-41

⁸² *Ibid.*, h. 188.

- iii) Bertawassul dengan cara bersumpah kepada Allah SWT dengan menyebut nama orang yang dijadikan perantara. Tawassul jenis boleh terjadi sekiranya seseorang itu melafazkan :

"Wahai Tuhanku! Aku bersumpah kepadaMu dengan perantaraan si fulan (lalu disebut namanya), agar Engkau menerima amalanku."

Lafaz sumpah pada asalnya dibolehkan sekiranya menggunakan nama Allah SWT, kerana ia merupakan ibadah. Justeru, ketika seseorang bersumpah selain dari Allah SWT, ia telah terkeluar dari konsep ibadah.⁸³

Hal ini jelas daripada hadith Rasulullah s. 'a. w. :

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
كَانَ خَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ⁸⁴.

Maksudnya :

"Daripada Abdullah r.a. menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a. w. bersabda : "Sesiapa yang bersumpah, hendaklah dia bersumpah dengan nama Allah SWT atau (sekiranya bukan dengan nama Allah SWT) hendaklah dia diam."

♦ Analisa dan Ulasan

Penjelasan tentang tawassul ini membuktikan bahawa amalan bertawassul melalui perantaraan wali-wali dan orang-orang soleh yang telah mati sebagaimana yang dilakukan oleh segelintir masyarakat sekarang merupakan amalan yang bertentangan dengan nas-nas al-Quran dan hadith-hadith sahih.

⁸³ *Ibid.*, h. 190.

⁸⁴ Al-Bukhārī (1998), *op. cit.*, Kitāb al-Syāhādāt, no. hadith 2679, j.2, h. 171.

4.3.2 Aspek Ibadah (ibadah solat)

1. Melafazkan niat solat

Amalan memulakan solat dengan melafazkan niat secara kuat atau sekira-kira dapat didengar oleh orang-orang yang berada di sekeliling, merupakan suatu tradisi yang dianggap sunat bagi masyarakat Islam Malaysia pada hari ini. Sebaliknya, bagi Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor, menjaharkan niat seperti menyebut (أَصْلَى فَرَضِ الظُّهْرِ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ أَدَاءًا لِلَّهِ تَعَالَى) dianggap sebagai bid'ah kerana ia bukan amalan Rasulullah s. 'a.w. dan para *salaf al-sālih*.⁸⁵

• Konsep niat yang sepatutnya berlandaskan Sunnah

Niat merupakan nama terbitan bagi perkataan (نَوَى - نِيَّة) yang bermaksud berazam melakukan sesuatu. Maksud niat dari segi istilah syara' pula ialah kemahuan yang ditetapkan dalam melakukan amalan untuk mendapat keredhaan Allah SWT dan menjunjung perintahNya.⁸⁶

⁸⁵En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua., En. Rashidi Bakar dan Puan Asmah Mohd. Bakran, *loc. cit.*, Puan Kalsom Ahyob dan Puan Rozana binti Ayob, *loc. cit.*. Pendapat ini bersesuaian dengan pendapat Ibn Taymiyyah yang menyatakan amalan tersebut tergolong sebagai perbuatan bid'ah. Rujuk Ibn Taymiyyah (2001), *op. cit.*, h. 142.

⁸⁶Jalāl al-Dīn 'Abd al-Rahmān al-Suyūṭī (1998), *Al-Asybah wa al-Nazā'ir fī Qawā'id wa Furū' Fiqh al-Syāfi'iyah*, ditahqiq oleh Muḥammad Ḥasan al-Syāfi'ī j. 1. Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 71.

Justeru, tempat niat sebenarnya ialah di dalam hati bukannya di bibir, berdasarkan pendapat para ulama fiqh.⁸⁷ Melafazkan niat secara *jahar* (ucapan mulut) bukanlah dinamakan niat.

Para fuqaha⁸⁸ berbeza pendapat tentang lafaz niat. Ada yang menyatakan bahawa hukumnya sunat dan ada pula yang menghukumkannya sebagai bid'ah.⁸⁸

♦ **Pendapat yang menyatakan bahawa melafazkan niat adalah sunat.**

Pendapat ini adalah menggunakan konsep qias kepada hadith Rasulullah s.a.w. yang menyatakan bahawa baginda melafazkan niat ketika melakukan ibadah haji atau umrah.⁸⁹

Rasional niat solat ini dilafazkan bertujuan bagi membantu hati seseorang individu yang ingin mendirikan solat untuk menetapkan niat tersebut.⁹⁰

♦ **Pendapat yang tidak mengharuskan amalan melafazkan niat**

Pendapat ini merupakan pendirian beberapa ualama, antaranya Imām Ahmad. Ia adalah berdasarkan jawapan beliau yang menyatakan tidak apabila ditanya tentang perlu atau tidak sebarang ucapan sebelum takbir.⁹¹ Pendapat ini

⁸⁷ Taqy al-Dīn Ahmad bin Taymiyyah al-Harrānī (t.t.), *Fatāwā al-Nisā'*, ditahqiq oleh Ibrāhīm Muḥammad al-Jamāl. T.T.P.: Maktabah al-Qur'ān, h. 45.

⁸⁸ Abdullah Yasin (Dr.) (1999), *Pedoman Salat*. Kuala Lumpur : Furqan Enterprise, h. 20.

⁸⁹ *Ibid.*

⁹⁰ Ahmad Muḥammad 'Assāf (1983), *Al-Ahkām al-Fiqhiyyah fī al-Madhāhib al-Islāmiyyah al-Arba'ah*, c.3. Bayrūt : Dār Ihya' al-'Ulūm, h. 110.

⁹¹ Ibn Taymiyyah (2001), *op. cit.*, h. 139.

adalah bersesuaian dengan sunnah Rasulullah s.'a.w. yang memulakan solat dengan bertakbir, melalui hadith baginda :

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ.⁹²

Maksudnya:

"Daripada 'Ali r.a. menyatakan bahawa Rasulullah s.'a.w. bersabda : Kunci solat adalah bersuci, pengharamannya adalah takbir, dan penghalalannya adalah salam."

Maksud perkataan *tahrim* (pengharaman) di sini ialah tindakan yang diharamkan oleh Allah SWT di dalam solat, manakala perkataan *tahlil* (penghalalan) bererti tindakan yang dihalalkan di luar solat. Oleh itu maksud pengharaman dan penghalalan adalah perkara-perkara yang diharamkan dan dihalalkan berhubung solat. Hadith ini menunjukkan bahawa pintu solat tertutup (tidak boleh didirikan) kecuali dengan bersuci, tidak boleh memasuki pengharaman di dalam solat melainkan dengan takbir, dan tidak boleh keluar daripada pengharaman tersebut tanpa ucapan salam.⁹³

Hadith tersebut di samping pendapat Imām Aḥmad tadi merupakan sebahagian hujah yang menunjukkan bahawa Rasulullah s.'a.w. tidak memulakan solat dengan mengucapkan lafaz niat tetapi memulakannya dengan takbir.⁹⁴

⁹² Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Ṣalāh, no. hadith 617, j. 1, h. 164.

⁹³ Abdul Razak bin Mohamed, (1996), *Sifat Solat Nabi dari Takbir Sehingga Salam*, Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī. Kuala Lumpur : Pertubuhan Jama'ah al-Ehsan Malaysia (al-Ehsan), h. 122.

⁹⁴ Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Abū Bakr (1982), *Kitāb al-Ṣalāh*. Bayrūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 112.

Amalan menjaharkan niat solat merupakan salah satu amalan bid'ah yang tidak diriwayatkan di dalam mana-mana hadith Rasulullah s.'a.w., amalan para sahabat atau para imam empat sekalipun.⁹⁵

Selain daripada itu, Ibn al-Qayyim pernah menyatakan bahawa :

*"Niat ialah berkehendak dan berazam untuk melakukan sesuatu dan tempatnya ialah di hati. Ia tidak ada kaitan dengan lidah pada asalnya. Oleh kerana itu, tidak ada riwayat daripada Rasulullah s.'a.w. dan para sahabat bahawa mereka melafazkan niat secara jahar. Fenomena ini sebenarnya merupakan perkara yang diada-adakan ketika memulakan taharah dan solat. Syaitan telah menjadikannya sebagai suatu medan pertempuran atau gelanggang untuk menyiksa orang yang mengalami perasaan was-was. Maka ada di kalangan mereka yang mengulangi lafaz tersebut berkali-kali, bersusah payah mereka berusaha untuk melafazkan niat, sedangkan ia bukannya sebahagian daripada solat."*⁹⁶

Ibn al-Qayyim berpendapat bahawa amalan menjaharkan niat solat kemungkinan timbul daripada kekeliruan dan salah faham sesetengah umat Islam terkemudian dalam memahami kata-kata Imām Syāfi'i, yang menyebut tidak sah memasuki solat kecuali dengan zikir. Maksud sebenar beliau ialah melafazkan *takbirah al-Ihram*. Beliau berhujah bahawa sesuatu perbuatan tidak dianggap sunat sekiranya tidak dilakukan oleh Rasulullah s.'a.w.⁹⁷

⁹⁵Taqy al-Dīn Aḥmad bin 'Abd al-Ḥalīm (Ibn Taymiyyah)(1988), *al-Fatāwā al-Kubrā*, j. 1. Bayrūt : Dār al-Ma'rifah, h. 5

⁹⁶Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Abū Bakr (1961), *Ighāṭah al-Lahfān min Maṣāyid al-Syayāṭīn*, ditahqiq oleh Muḥammad Sayyid Qilānī. T.T.P. : T.P., h. 56.

⁹⁷(1981), *Zād al-Ma'ād fī Hudā Khayr al-'Ibād*, j. 1, c. 2. Bayrūt : Mu'assasah al-Risālah, h. 201.

♦ Analisa dan Ulasan

Rasulullah s.‘a.w. hanya melafazkan niat ketika beliau melakukan ibadah haji atau umrah sahaja. Tidak ada suatu hujah atau dalil yang menyebut bahawa baginda mengucapkannya pada ibadah-ibadah yang lain.⁹⁸

Justeru, menjaharkan niat solat adalah tidak boleh berdasarkan kaedah Fiqh :

الأصل في العبادات الحظر.⁹⁹

Maksudnya:

"Asal-usul hukum ibadah adalah haram "

Maksud kaedah Fiqh di sini ialah asal sesuatu amalan ibadah adalah haram. Maka tidak boleh sewenang-wenangnya menetapkan sesuatu amalan ibadah melainkan apa yang telah disuruh oleh Allah SWT dan apa yang diperintahkan oleh Rasulullah s.‘a.w.¹⁰⁰

Kesimpulannya, setelah mempertimbangkan kaedah-kaedah Fiqh dalam persoalan berkaitan ibadah dan berpegang teguh dengan arahan dan amalan Rasulullah s.‘a.w. yang sebenarnya serta agar lebih selamat amalan solat daripada tertolak, adalah lebih baik sekiranya solat ditunaikan tanpa menjaharkan niat.

⁹⁸ Abdullah Yasin, *loc. cit.*

⁹⁹ Šāliḥ bin Ghanīm al-Sadlān (1999), *al-Qawā'id al-Fiqhiyyah al-Kubrā wa mā Tafarr'a 'Anhā*, c.2. Riyāḍ : Dār Balansiyah, h. 153.

¹⁰⁰ *Ibid.*

Cara terbaik ialah dengan memasangkan niat untuk solat berkenaan dalam keadaan berdiri tegak menghadap kiblat sejenak sebelum melafazkan *takbirah al-ihram*, tanpa menjaharkannya dan sekiranya seseorang itu adalah makmum hendaklah dipastikan bahawa takbirnya dilakukan selepas takbir imam.

✽

2. Membaca qunut dalam solat Subuh

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor berpendirian bahawa membaca qunut dalam solat Subuh atau juga dikenali sebagai solat Fajar adalah bid'ah. Pendirian ini bertentangan dengan realiti pengamalan masyarakat Islam majoriti bermazhab Syāfi'i di negara kita yang menghukumkan bacaan qunut di dalam solat Subuh adalah sunat Ab'ād.¹⁰¹

- **Konsep pembacaan qunut di dalam solat Subuh yang sepatutnya berlandaskan Sunnah.**

Perkataan qunut mempunyai beberapa makna.¹⁰² Namun begitu, maksud qunut yang dikehendaki di sini ialah doa yang dibaca ketika solat dalam keadaan berdiri sebelum ruku' atau sesudahnya untuk memohon sesuatu daripada Allah SWT atau menolak sesuatu keburukan.¹⁰³

¹⁰¹ Sunat Ab'ād adalah salah satu cabang hukum fiqh. Ia merupakan amalan-amalan sunat yang sangat dituntut di dalam solat. Sesiapa yang meninggalkannya dikehendaki melakukan sujud sahwī.

¹⁰² Qunut boleh diertikan kepada enam maksud, iaitu : khusyu', solat, doa, ibadat, memanjangkan berdiri dan diam. Sila rujuk Majd al-Dīn Abū al-Sa'ādāt al-Mubārak bin Muḥammad Ibn al-Aṭhār al-Jazrī (1997), *al-Nihāyah fī Ghariḥ al-Ḥadīth wa al-Aḥwāl*, ditahqiq oleh Abū 'Abd al-Raḥmān Ṣalāḥ bin Muḥammad bin 'Uwaydah, j. 4. Bayrūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 98.

¹⁰³ Ibn Khalīfah 'Ulyawī (1992), *Mawsū'ah Fatāwā al-Nabī wa Dalā'ilihā al-Ṣaḥībah min al-Sunnah al-Syar'fah*, j. 1. Bayrūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 132.

Sebahagian ulama membahagikan qunut kepada tiga jenis :

- i) *Qunut al-Nāzilah*,¹⁰⁴ diamalkan oleh Rasulullah s.‘a.w. sebagai doa untuk menghadapi musuh dan bencana. Ia pernah dilakukan semasa hayat baginda selama sebulan berturut-turut dalam setiap lima solat fardu selepas ruku’.

Contoh doa yang dibaca oleh Rasulullah s.‘a.w. semasa qunut ini ialah :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا رَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ مِنْ
الرُّكْعَةِ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ
بْنَ أَبِي رِبْعَةَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ بِمَكَّةَ.¹⁰⁵

Maksudnya :

"Daripada Abu Hurayrah menyatakan bahawa bilamana nabi mengangkat kepala baginda daripada ruku' baginda mengucapkan : "Wahai Tuhan Kami ! selamatkanlah al-Walid bin al-Walid, Salamah bin Hisyam, 'Ayyash bin Abi Rabi'ah dan golongan yang lemah di Mekah.

- ii) Qunut witir, diamalkan pada rakaat terakhir solat witir. Qunut ini jelas merupakan sunnah Rasulullah s.‘a.w.¹⁰⁶ Ini adalah berdasarkan hadith berikut :¹⁰⁷

عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُتُوبِ الْوُتْرِ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي
فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا أُعْطِيتَ وَقِنِي شَرَّ

¹⁰⁴Qunut Nazilah ialah doa qunut yang dibaca apabila seseorang ditimpa bencana, musibah atau mempunyai hajat tertentu.

¹⁰⁵Al-Bukhārī (1998), *op. cit.*, Kitāb al-Adab, no. hadith 6200, j.4, h. 123., Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Salāh, no. hadith 1442, j. 2., h. 69.

¹⁰⁶Al-Sayyid Sābiq, *op. cit.*, h. 146. Walaubagaimanapun, baginda tidak melakukannya secara berterusan, tetapi hanya kadang-kadang sahaja sebagaimana terdapat riwayat lain daripada sahabat bahawa Rasulullah s.‘a.w. juga ada melakukan solat witir tanpa melakukan doa qunut. Ini menunjukkan bahawa membaca qunut pada solat witir, tidak wajib sebagaimana pendapat jumhur ulama. Rujuk 'Abdul Razak, *op. cit.*, h. 309.

¹⁰⁷Bacaan tersebut adalah sama seperti bacaan doa qunut di dalam solat Subuh yang diamalkan oleh kebanyakan umat Islam di Malaysia pada hari ini.

مَا قَصَّيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ
تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ.¹⁰⁸

Maksudnya:

"Wahai Tuhanku tunjukilah aku bersama orang yang telah Engkau tunjuki, afiatkanlah aku bersama orang yang telah Engkau afiatkan. Dan pimpinkaniah aku bersama orang yang telah Engkau pimpinkan. Dan berkatilah aku pada apa-apa yang telah Engkau berikan. Dan peliharalah aku dari kejahatan perkara-perkara yang telah Engkau tetapkan. Maka sesungguhnya Engkau yang menghukum, bukannya dihukum. Dan sesungguhnya tidak akan terhina orang yang telah Engkau pimpin. Dan tidak akan mulia orang yang telah Engkau musuhi. Amat berkat Engkau ya Tuhan kami dan maha tinggi Engkau. Dan bagiMu pujian di atas apa yang Engkau tetapkan. Dan aku meminta ampun dan bertaubat kepadaMu. Dan Allah mengurniakan kesejahteraan ke atas junjungan kami nabi Muhammad dan ke atas keluarganya serta sahabat-sahabat baginda."

Manakala Imām Syāfi'ī dan ulama yang sepakat dengan beliau mengatakan bahawa tidak ada bacaan doa qunut semasa witir, melainkan pada 15 Ramadhan terakhir.¹⁰⁹

- iii) Qunut subuh, sebagaimana yang menjadi amalan rutin oleh kebanyakan masyarakat Islam di negara kita pada hari ini. Ia dilakukan selepas ruku' dengan bacaan yang sama lafaznya dengan bacaan qunut witir yang telah dijelaskan dalam hadith sebelum ini.

Para ulama berselisih pendapat tentang hukum bacaan qunut semasa solat Subuh.¹¹⁰ Perselisihan ini telah mewujudkan dua pendirian yang berbeza, masing-masing memiliki hujah tersendiri, sebagaimana berikut :

¹⁰⁸ Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Ṣalāh, no. hadith 1423, j. 2., h.64.

¹⁰⁹ Abū Zakariyyā Yahyā bin Syarf al-Nawāwī (1971), *al-Adhkār*, ditahqiq oleh 'Abd al Qādir al-Arnā'ū. Dimasyq : Mansyūrāt Dār al-Malāh, h. 48., al-Sayyid Sābiq, *op. cit.*, h. 147.

¹¹⁰ Al-Syaykh Aḥmad Syāh Walī Allāh b. 'Abd al-Raḥīm al-Dihlawī (1995), *Hujjah Allāh al-Bālighah*, j. 2. Bayrūt : Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 18.

- ♦ **Pendapat yang mensyarakkan qunut**

Mazhab Syāfi'ī dan Maliki menyatakan bahawa hukum membaca doa qunut dalam solat Subuh adalah sunat *muakkad*. Sekiranya tertinggal sama ada secara sengaja atau tidak, ia tidak membatalkan solat tetapi perlu dilakukan sujud sahwi.¹¹¹ Hukum ini adalah berdasarkan hadith berikut :

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْنُتُ فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَرَقَ الدُّنْيَا .

Maksudnya :

*"Daripada Anas bin Malik menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. sering mengamalkan qunut di dalam solat Subuh sehingga baginda wafat."*¹¹²

Hadith hujah tersebut membuktikan bahawa amalan membaca doa qunut dalam solat Subuh merupakan sunnah Rasulullah s. 'a.w.

- ♦ **Pendapat yang tidak mensyarakkan qunut.**

Pendapat ini menyatakan bahawa qunut semasa solat Subuh tidak disyariatkan. Ia merupakan prinsip yang dipegang oleh mazhab Hanafi, Hanbali, Sufyan al-Thawri dan beberapa lagi ulama lain. Mereka berhujah dengan menyebut bahawa qunut harian yang dilakukan oleh Rasulullah s. 'a.w. hanyalah

¹¹¹ *Ibid*.

¹¹² Hadith ini turut dikeluarkan oleh al-Hakim di dalam al-Mustadrak. Walaubagaimanapun perlu diambil perhatian bahawa taraf sahih yang digunakan oleh al-Hakim adalah berdasarkan kaedah beliau yang dianggap menepati taraf Hasan sahaja bagi ulama selain beliau. Tepatnya, hadith tersebut menduduki taraf hadith Hasan. Sesetengah ulama pula menyebut bahawa hadith tersebut sebenarnya menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. sering membaca qunut Nazilah sehingga baginda wafat. Rujuk al-Nawawi, *op. cit.*, h. 48.

semasa tempoh baginda mengamalkan *Qunut al-Nāzilah*. Itupun tidak hanya terhad pada solat Subuh sahaja tetapi pada semua kelima-lima solat fardhu.¹¹³

Hujah ini adalah berdasarkan hadith :

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا مُتَتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَالصُّبْحِ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَيْهِمْ عَلَى حَيٍّ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذُكْوَانٍ وَعَصِيَّةٍ وَيُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَتَلُوهُمْ.¹¹⁴

Maksudnya :

"Daripada Ibn Abbās r.a. menyatakan bahawa Rasulullah s. a.w. membaca doa qunut selama sebulan berturut-turut semasa solat Zuhur, Asar, Maghrib, Isya' dan Subuh pada penghujung setiap solat selepas selesai membaca Allah Maha Mendengar kepada orang yang memujiNya (semasa ruku') dalam rakaat terakhir. Baginda mendoakan kepada satu kaum dari Bani Sulaym iaitu Ra'l, Zakwān dan 'Uṣayyah dan diaminikan oleh makmum di belakang baginda. Baginda turut menghantar utusan kepada mereka untuk menyeru kepada Islam, namun mereka telah membunuh utusan tersebut."

Justeru, adalah menjadi suatu perkara yang janggal jika dikatakan baginda melazimi bacaan doa qunut selepas iktidal rakaat kedua dalam setiap waktu solat Subuh dengan doa tertentu sebagaimana amalan masyarakat kita sekarang secara berterusan sehingga baginda wafat, sedangkan amalan tersebut tidak menjadi suatu amalan oleh kebanyakan para sahabat baginda. Bahkan, boleh dikatakan

¹¹³ Al-Sayyid Sābiq, *op. cit.*, h. 149.

¹¹⁴ Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Ṣalāh, no. hadith 1443, j. 2, h.69.

hadith mempunyai kecenderungan untuk tidak mengiktiraf sesuatu hadith sekiranya hadith tersebut hanya diriwayatkan oleh beliau sahaja.

- ii) Sekiranya hadith tersebut diterima sebagai hadith sahih sekalipun, perkataan qunut di dalam hadith tersebut tidak boleh dihadkan hanya kepada doa qunut yang menjadi amalan masyarakat sekarang. Ini adalah kerana perkataan qunut sebagaimana yang telah dijelaskan mempunyai beberapa maksud. Maksud yang lebih tepat di dalam hadith tersebut ialah Rasulullah s.‘a.w. memanjangkan *qiyām* selepas ruku’ untuk berdoa dan memuji Allah SWT sehingga baginda wafat dengan lafaz yang tidak terhad kepada ucapan doa tersebut sahaja.

◆ Analisa dan Ulasan

Kedua-dua pendapat yang telah dikemukakan di atas menunjukkan kepada beberapa perkara berikut :

- 1) Bacaan doa qunut yang diamalkan secara berterusan oleh Rasulullah s.‘a.w. dalam tempoh tertentu dengan bacaan khusus tertentu hanyalah *Qunut al-Nāzilah*.
- 2) Perkataan qunut boleh dikonotasikan kepada pelbagai maksud. Justeru, menetapkan bahawa bacaan qunut dalam solat Subuh ialah bacaan tertentu sebagaimana yang menjadi amalan kebanyakan masyarakat kita sekarang adalah tidak tepat.
- 3) Rasulullah s.‘a.w. tidak pernah melazimi bacaan qunut dalam solat Subuh dengan doa khusus tertentu sebagaimana yang diamalkan oleh kebanyakan masyarakat kita sekarang.

Kesimpulannya, perbincangan tentang hukum qunut dalam waktu solat Subuh menunjukkan bahawa persoalan qunut merupakan salah satu persoalan yang menjadi bahan perselisihan ulama. Justeru, ia menjadi suatu perkara yang harus, terpulang untuk dilakukan atau ditinggalkan. Orang yang mengamalkan doa qunut sebagaimana amalan masyarakat sekarang, tidak boleh dianggap sebagai melakukan perkara bid'ah. Walau bagaimanapun, memilih pendapat yang dikatakan lebih tepat dengan sunnah Rasulullah s.a.w. merupakan suatu amalan yang perlu dimartabatkan.

3. Membaca wirid, zikir dan doa secara kuat dan beramai-ramai selepas solat

Amalan membaca wirid, zikir dan doa secara kuat dan beramai-ramai selepas solat telah menjadi amalan yang sudah sebat di kalangan masyarakat beragama Islam di negara kita.

Rata-rata di masjid, surau, madrasah dan tempat-tempat ibadah lain sewaktu selesai menunaikan solat berjemaah, akan kedengaran bacaan wirid, zikir dan doa yang diketuai oleh seorang imam dengan suara yang lantang sambil diikuti secara serentak dan beramai-ramai oleh para ma'mum sehingga memenuhi ruang masjid.¹¹⁸

¹¹⁸Bungsu @ Aziz bin Ja'far (1988), "Bid'ah dalam Peribadatan Orang Melayu" (Latihan Ilmiah, Fakulti Usuluddin, Akademi Islam, Universiti Malaya), h. 66.

Fenomena inilah yang ditentang oleh Kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor memandangkan mereka berprinsip bahawa amalan tersebut adalah perkara bid'ah yang bukan menjadi sunnah Rasulullah.¹¹⁹

• **Konsep wirid, zikir dan doa yang sepatutnya berlandaskan sunnah**

Amalan membaca wirid, zikir dan doa merupakan suatu ibadah yang dituntut. Ia adalah sebagai pelengkap yang menyempurnakan lagi disiplin solat. Para ulama juga telah bersepakat menyetujui bahawa zikir merupakan amalan sunat,¹²⁰ yang telah dicontohkan secara ideal oleh Rasulullah s. 'a.w. dan para sahabat.

Hadith Rasulullah s. 'a.w. dengan jelasnya menyebut tentang kelebihan orang-orang yang berzikir melalui sabda baginda :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَتِلْكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ.¹²¹

Maksudnya:

"Daripada Abu Hurayrah r.a. daripada Rasulullah s. 'a.w. menyatakan bahawa sesiapa yang mengucapkan tasbih kepada Allah pada penghujung setiap solat 33 kali, dan

¹¹⁹En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua., En. Rashidi Bakar dan Puan Asmah Mohd. Bakran, *loc. cit.*, Puan Kalsom Ahyob dan Puan Rozana binti Ayob, *loc. cit.*, En. Umar b. Mustafa, *loc. cit.*

¹²⁰Al-Nawawī, *op. cit.*, h. 57.

¹²¹Hadith ini diriwayatkan oleh Imam Muslim dalam kitab beliau *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb al-Masājīd wa Mawāḍi' al-Ṣalāh, Bāb Istihbāb al-Dhikr Ba'd al-Ṣalāh wa Bayān Ṣifātiḥ, sebagaimana yang dinyatakan oleh al-Mubārakfūrī, *op. cit.*, Kitāb al-Ṣalāh, Bāb Istihbāb al-Dhikr Ba'd al-Ṣalāh wa Bayān Ṣifātiḥ, no. hadith 1351, j.5, h. 98., Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Ṣalāh, no. hadith 1504, j. 2., h. 82.

memuji Allah 33 kali dan membesarkan Allah 33 kali, menjadikannya berjumlah 99 kali, lalu mencukupkannya menjadi 100 dengan mengucapkan tidak ada Tuhan melainkan Allah, hanya Dia yang Maha Esa, tidak ada sekutu bagiNya, bagiNya kekuasaan dan bagiNya pujian dan Dia Maha Berkuasa di atas segala sesuatu, maka diampunkan dosa-dosanya sekalipun seluas lautan."

;

Hadith di atas menunjukkan bahawa wirid, zikir dan doa selepas solat merupakan amalan yang dituntut dalam Islam. Individu muslim yang menjadikannya sebagai amalan seharian telah dijanjikan oleh Allah SWT akan memperolehi ganjaran yang setimpal.

Walaubagaimanapun, wirid beramai-ramai dan secara serentak tidak terdapat dalam sunnah Rasulullah s.a.w. dan para sahabat.¹²² Justeru, ada pendapat yang menghukumkannya sebagai bid'ah.¹²³

Ia bukanlah merupakan salah satu amalan Rasulullah s.a.w. dan para sahabat, cuma dijadikan oleh orang ramai sebagai suatu syi'ar selepas solat berjemaah. Kebanyakan para fuqaha telah memutuskan bahawa mengada-adakan syiar dalam agama adalah makruh.¹²⁴

Amalan ini juga dilihat boleh mengganggu para jemaah lain yang beribadat di dalam masjid. Hukum perbuatan tersebut adalah haram.¹²⁵ Ia juga dilihat bertentangan dengan apa yang dianjurkan oleh Allah SWT menerusi firmanNya :

¹²² Ibn Qayyim, *op. cit.*, h. 257.

¹²³ Al-Syaykh 'Ālī Maḥfūz (t.t.), *al-Ibdā' fī Madār al-Ibtidā'*, c.4. Kaherah : Maṭba'ah al-Istiqāmah, h. 272.

¹²⁴ *Ibid.*

¹²⁵ Alī Maḥfūz, *op. cit.*, h. 273.

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ.

Maksudnya:

"Berdoalah kepada Tuhanmu dengan merendahkan diri dan suara yang lembut. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang melampaui batas."

Surah al-A'rāf (8) : 55

Ayat al-Quran di atas menganjurkan supaya seseorang itu berdoa kepada Allah SWT dalam keadaan merendahkan diri, tanpa menguatkan suara. Jika sebaliknya, dia tergolong dalam kalangan mereka yang melampaui batas.¹²⁶

Amalan yang dilakukan oleh Rasulullah s. 'a.w. selepas memberikan salam dapat dilihat melalui hadith berikut :

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَلَّمَ يَمُكْتُ
فِي مَكَانِهِ يَسِيرًا.¹²⁷

Maksudnya :

"Daripada Ummu Salamah menyatakan bahawa apabila Nabi s. 'a.w. selesai memberi salam, baginda tidak akan berganjak dari tempat duduknya untuk seketika."

Semangangnya terdapat hadith yang jelas menyebut bahawa Rasulullah s. 'a.w. pernah berwirid secara kuat, tetapi ia hanya berlaku untuk sementara sahaja; bertujuan mengajar para sahabat cara berzikir, bukannya untuk dijadikan sebagai suatu amalan yang berterusan.¹²⁸

¹²⁶ Ibid.

¹²⁷ Al-Bukhārī (1998), *op. cit.*, Kitāb al-Adhān, no. hadith 849, h. 239., Sunan al-Nasā'ī, Kitāb al-Sahw, no. hadith 1316., Sunan Abū Dāwūd, Kitāb al-Ṣalāh, no. hadith 876.

¹²⁸ Aḥmad bin 'Alī bin Ḥajar al-'Asqalānī (2000), *Fatḥ al-Bārī Syarḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, ditahqiq oleh Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, j.2, c.3. Riyād : Dār al-Salām, h. 421., Ibn Taymiyyah (1988), *op. cit.*, h. 174., 'Alī Maḥfūz, *loc. cit.*

Manakala, amalan mengaminkan doa imam beramai-ramai oleh para jema'ah secara tetap, juga tidak menepati sunnah Rasulullah s.'a.w. Walaupun segolongan ulama bermazhab Syāfi'i berpendapat ia merupakan amalan yang disunatkan, tetapi mereka menyatakan bahawa tidaklah menjadi suatu kesalahan bagi mereka yang meninggalkan amalan tersebut. Sesungguhnya melazimi amalan yang bukan merupakan sunnah Rasulullah s.'a.w., adalah menjadi suatu perkara makruh.¹²⁹

Walaubagaimanapun, sekiranya imam berdoa dengan diaminkan oleh ma'mum secara beramai-ramai, dalam waktu tertentu untuk tujuan tertentu, ia dianggap tidak menyalahi sunnah Rasulullah s.'a.w.¹³⁰

Begitu juga sekiranya seseorang yang bersolat telah berzikir, bertahlil, bertasbeih dan bertahmid serta bertakbir, diikuti dengan zikir-zikir yang disyariatkan selepas solat, disunatkan baginya berselawat ke atas nabi dan berdoa. Ia merupakan suatu amalan yang disuruh oleh Rasulullah s.'a.w.¹³¹

Ibn al-Qayyim telah menyebut tujuh tempat yang paling tepat untuk berdoa di dalam solat, antaranya ialah selepas *takbīrah al-Ihrām* ketika bacaan doa iftitah, semasa ruku' dan i'tidal, tempoh antara dua sujud dan selepas bacaan tasyahhud sebelum salam.¹³²

¹²⁹ Alī Maḥfūz, *op. cit.*, h. 275.

¹³⁰ Ibn Taymiyyah (2001), *op. cit.*, h. 301.

¹³¹ *Ibid.*

¹³² Ibn Qayyim. *op. cit.*, h. 257.

Beliau berpendirian bahawa tempat-tempat yang telah disebutkan tadi merupakan saat yang lebih tepat untuk berdoa memandangkan seseorang yang bersolat adalah dalam keadaan mengadap Allah SWT, sekaligus lebih mirip kepada sunnah Rasulullah s. 'a.w.¹³³

;

Menurut Ibn al-Qayyim, seseorang muslim dikira bermunajat kepada Allah SWT selama mana dia bersolat. Sebaik sahaja memberi salam, maka terputuslah munajat tersebut. Justeru, adalah suatu langkah yang tidak bijak sekiranya seseorang membiarkan sahaja saat munajat itu berlalu tanpa berdoa, sebaliknya berdoa selepas solat di waktu saat munajat telahpun tamat.¹³⁴

Beliau turut menambah bahawa boleh dikatakan kesemua doa yang dianjurkan oleh Rasulullah s. 'a.w. adalah dalam bentuk lafaz mufrad.¹³⁵

Justeru, boleh dikatakan bahawa berdoa ketika solat adalah lebih tepat semasa dalam solat secara bersendirian, bukannya selepas solat dan secara beramai-ramai.

◆ Analisa dan Ulasan

Kesimpulannya, wirid dan doa selepas solat digalakkan, cuma cara mengerjakannya hendaklah menepati sunnah. Justeru, penulis berpendapat bahawa pendirian Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor yang

¹³³ *Ibid.*, h. 258., Ibn Taymiyyah (1988), *loc. cit.*

¹³⁴ *Ibid.*

¹³⁵ Ibn Qayyim, *op. cit.*, h. 263.

menyatakan bahawa wirid dan zikir selepas solat secara kuat tidak digalakkan dalam Islam, adalah lebih mendekati amalan yang telah dianjurkan oleh Rasulullah s. 'a.w.

4.3.3 Aspek Kemasyarakatan (Muamalah) : Upacara selepas kematian

Penulis telah memilih kajian berkenaan aspek kemasyarakatan yang dianggap bid'ah oleh Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor dengan hanya menumpukan kepada amalan selepas kematian. Ini memandangkan wujudnya perbezaan yang ketara di antara pendirian mereka berbanding pendirian masyarakat Islam di negara kita.

1. Membaca talqin selepas kematian

Membaca talqin merupakan amalan tradisi masyarakat Islam di negara kita yang dilakukan selepas selesai mayat dikebumikan. Ia bertujuan mengingatkan jenazah tentang beberapa perkara yang akan dipersoalkan ketika berhadapan dengan malaikat Munkar dan Nakir.

Namun demikian, Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor berpendirian bahawa amalan membaca talqin selepas mayat dikebumikan adalah bid'ah dan bukan merupakan sunnah Rasulullah s. 'a.w.¹³⁶

¹³⁶En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua., En. Rashidi Bakar dan Puan Asmah Mohd. Bakran, *loc. cit.*, Puan Kalsom Ahyob dan Puan Rozana Ayob, *loc. cit.*, En. Umar b. Mustafa, *loc. Cit*

◆ Konsep talqin yang sepatutnya berlandaskan sunnah

Talqin menurut pengertian asal ialah mengajar atau memberi ingat kepada seseorang sama ada ketika hidup atau ketika sedang nazak.¹³⁷

Walaupun bagaimanapun, berdasarkan amalan masyarakat kita sekarang, pengertian talqin dikhususkan sebagai perbuatan mengajar orang mati setelah dikebumikan. Justifikasi daripada itu dapat disimpulkan bahawa talqin terbahagi kepada dua iaitu talqin sebelum mati dan selepas dikebumikan.¹³⁸

Para ulama telah bersepakat menyatakan bahawa talqin sebelum mati atau hampir nazak (sekiranya diertikan dengan maksud asal talqin sebagaimana yang telah disebut oleh penulis sebelum ini) adalah sunat¹³⁹ dan dituntut.¹⁴⁰ Pendirian ini adalah berdasarkan hadith-hadith Rasulullah s. 'a.w., antaranya ialah :

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ.¹⁴¹

Maksudnya :

“Daripada Mu‘ādh bin Jabal menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. bersabda : “Sesiapa yang mengakhiri ucapan (hidupnya) dengan kalimah tiada Tuhan melainkan Allah, akan memasuki syurga.”

¹³⁷ Al-Bustānī, *op. cit.*, h. 690.

¹³⁸ Siti Hamidah Mohamed (1994), “Percampuran Unsur-unsur Adat Dalam Ibadat Di Kalangan Masyarakat Melayu : Satu Kajian Khusus Di Jajahan Tanah Merah, Kelantan” (Kertas-Projek Fakulti Usuluddin , Akademi Islam Universiti Malaya), h. 111

¹³⁹ Syihāb al-Dīn Ahmad bin Hajar al-Haytamī (1996), *al-Minhāj al-Qawīm*, ditahqiq oleh Maḥmūd Matrājī (Dr.). Bayrūt : Dār al-Fikr, h. 279.

¹⁴⁰ Abū Zakariyyā Yaḥyā bin Syarf al-Nawawī (1966), *Rauḍah al-Tālibīn*, j.2. Kāherah: al-Maktab al-Islāmī lī al-Ṭibā‘ah wa al-Nasyr, h. 97., Nu‘mān bin Maḥmūd al-Ālūsī (1405 H), *Al-Āyāt al-Bayyināt fī ‘Adam Simā’ al-Amwāt ‘Inda al-Hanafīyyah al-Sādāt*, ditahqiq oleh Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, c.4. Bayrūt : al-Maktab al-Islāmī, h. 62.

¹⁴¹ Abū Dāwūd (1988), , *op. cit.*, Kitāb al-Janā‘iz, no. hadith 3116, j. 3, h.187.

Namun, dalam permasalahan talqin sesudah mati; iaitu selepas dikebumikan, para ulama mempunyai dua pendapat; satu pihak mengharuskan, manakala terdapat satu pihak yang lain berpendirian sebaliknya.

♦ **Pendapat yang mengharuskan talqin selepas pengkebumian.**

Pendapat ini adalah bersumberkan hadith:

عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْدِيِّ قَالَ " شَهِدْتُ أَبَا أَمَامَةَ - وَهُوَ فِي التَّرْع - قَالَ : إِذَا مُتَ فَاصْنَعُوا بِي كَمَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ , فَقَالَ : إِذَا مَاتَ أَحَدٌ مِنْ إِخْوَانِكُمْ فَسَوَّيْتُمُ التُّرَابَ عَلَى قَبْرِهِ , فَلْيَقُمْ أَحَدُكُمْ عَلَى رَأْسِ قَبْرِهِ , ثُمَّ لِيَقُلْ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانَةَ , فَإِنَّهُ يَسْمَعُهُ وَلَا يُجِيبُهُ , ثُمَّ يَقُولُ : يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانَةَ فَإِنَّهُ يَقُولُ : أَرْضِدْنَا رَحِمَكَ اللَّهُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ . فَلْيَقُلْ أَذْكَرَ مَا خَرَجْتَ عَلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْكَ رَضِيتَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا فَإِنْ مَنَكِرًا وَنَكِيرًا يَأْخُذُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا بِيَدِ صَاحِبِهِ وَيَقُولُ : إِنِطْلُقْ بِنَا مَا نَقْعُدُ عَنْكَ مِنْ قَدْ لَقِنَ حُجَّتَهُ فَيَكُونُ اللَّهُ حُجَّتَهُ دُونَهُمْ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ , فَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ أُمَّهُ , قَالَ : فَلْيَنْسِبْهُ إِلَى أُمَّةٍ حَوَاءَ فُلَانِ بْنِ حَوَاءٍ ¹⁴² :

Maksudnya :

"Apabila salah seorang daripada kamu telah meninggal dunia dan kamu telah meratakan tanah di atas kuburnya, hendaklah ada seseorang yang berdiri di kepala kuburnya dan berkata : "Wahai Fulan anak si Fulan (perempuan)." Sebenarnya jenazah itu dapat mendengar tetapi tidak menjawab. Kemudian hendaklah dipanggilnya lagi, "Hai fulan bin fulan." Maka jenazah itu akan duduk lurus. Kemudian dipanggilnya lagi, "Hai fulan bin fulan ..maka jenazah itu akan menjawab: "Ajarilah kami ini..!". Maka

¹⁴²Abū al-Qāsim Sulaymān bin Aḥmad al-Ṭabrānī (1985), *Al-Mu'jam al-Kabīr*, no. hadith 7979, ditahqiq oleh Ḥamdī 'Abd al-Majīd al-Salafī, j. 8, c.2. Kaherah : Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 249-250.

hendaklah diajarinya: "Hendaklah engkau ingat apa yang engkau bawa sebagai bekal ketika engkau meninggalkan dunia ini, iaitu mengakui bahawa tiada Tuhan melainkan Allah dan bahawa Muhammad itu adalah hamba dan Rasulnya dan bahawa Engkau telah meredhai Allah sebagai Tuhanmu, Islam sebagai agamamu, Muhammad sebagai nabimu dan al-Quran sebagai imammu." Maka malaikat Munkar dan Nakir akan saling memegang tangan sahabatnya dan berkata: "Ayuhlah kita pergi, apa gunanya kita menunggu orang yang sudah diajari jawabannya yang benar itu." Seorang lelaki bertanya : "Ya Rasulullah s. 'a.w.! Bagaimana kalau ibunya tidak dikenali ?." Maka Rasulullah s. 'a.w. menjawab : "Hubungkan saja dengan neneknya, Hawa dan berkata : Hai Fulan binti Hawa."

Pendapat ini juga menyandarkan hadith berikut sebagai dalil :

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَارَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِّنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .¹⁴³

Maksudnya :

"Diceritakan kepada kami oleh Yahyā bin 'Umārah yang menyatakan bahawa Abū Sa'īd al-Khudrī berkata bahawa Rasulullah s. 'a.w. bersabda : "Bacakanlah orang yang meninggal di kalangan kamu kalimah "Tiada Tuhan melainkan Allah."

Ulama bermazhab Syāfi'i merupakan salah satu golongan yang menyatakan bahawa talqin selepas pengkebumian adalah sunat. Imām al-Nawawī di dalam kitab *Raudhah al-Talīm* menyatakan bahawa amalan tersebut merupakan suatu amalan yang digalakkan.¹⁴⁴ Walaupun beliau mengakui bahawa hadith yang menyatakan perkara tersebut merupakan hadith Da'if, tetapi beliau berhujah bahawa hadith Da'if masih boleh diguna pakai dalam bab kelebihan beramal (*Fadā'il al-A'māl*), sebagaimana yang diiktiraf oleh para ulama.

¹⁴³Hadith ini diriwayatkan oleh Imam Muslim dalam *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb al-Janā'iz, Bāb Talqīn al-Mawtā Lā Ilāh Illā Allāh, sebagaimana yang dinyatakan oleh al-Mubārakfūrī, *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, Bāb Talqīn al-Mawtā Lā Ilāh Illā Allāh, no. hadith 2122, j.6, h. 458., Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 3117, j. 3, h.187.

¹⁴⁴Al-Nawawī, *Ibid.*, h. 138.

◆ **Pendapat yang tidak mengharuskan talqin selepas pengkebumian**

Pendapat kedua ini tidak mengharuskan talqin dengan menyebut bahawa ia merupakan bid'ah.

Imām Aḥmad bin Ḥanbal memberi komentar bahawa hadith riwayat al-Ṭabrānī yang telah disebut sebelum ini merupakan hadith Ḍa'if. Imām al-Ṣan'ānī juga turut bersetuju dengan pendapat tersebut memandangkan bahawa para ulama memutuskan bahawa hadith tersebut adalah Ḍa'if, mengamalkannya dikira bid'ah.¹⁴⁵

Pendapat ini juga menyangkal pendapat yang menyatakan perkataan (موتاكم) di dalam hadith berkenaan galakan membaca talqin adalah ditujukan untuk jenazah yang telah dikebumikan; sebaliknya maksud perkataan tersebut ialah orang yang hampir meninggal dunia.¹⁴⁶

Ibn al-Qayyim di dalam kitab *Zād al-Ma'ād* menyatakan bahawa Rasulullah s.a.w. tidak pernah membaca al-Quran di kubur dan tidak pernah pula mentalqinkan orang mati. Beliau juga menyatakan bahawa Imām Aḥmad bin Ḥanbal ketika ditanya tentang mentalqinkan mayat ini menyatakan bahawa beliau

¹⁴⁵Muḥammad bin Ismā'īl al-Amīr al-Yamanī al-Ṣan'ānī (t.t.), *Subul al-Salām Syarḥ Bulūgh al-Marām*, ditahqiq oleh Muḥammad 'Abd al-'Azīz al-Khawli, j.1. Kaherah : Maktabah 'Āṭif, h. 577.

¹⁴⁶Al-Sayyid Muḥammad Syaṭā al-Dimyāṭī (t.t.), *I'ānah al-Tālibīn*, j. 2, Bayrūt : Dār Iḥyā' al-Kutub al-'Arabiyyah, h. 140.

tidak pernah melihat orang berbuat demikian, kecuali penduduk negeri Syam semasa kematian al-Mughirah.¹⁴⁷

♦ Analisa dan Ulasan

Pembentangan tentang perbezaan pendapat dalam permasalahan membaca talqin kepada orang yang telah meninggal dunia memperlihatkan bahawa kedua-dua pihak mempunyai sebab dan alasan tersendiri. Namun, penulis lebih cenderung untuk menyimpulkan bahawa pendapat yang tidak mengharuskan talqin merupakan pendapat yang lebih mendekati sunnah Rasulullah s. 'a.w.

2. **Kenduri arwah di rumah si mati pada hari ketiga, ketujuh, keempat puluh dan seratus hari.**

Amalan mengadakan kenduri mengikut bilangan hari kematian sememangnya menjadi suatu amalan tradisi yang cukup sebat di kalangan masyarakat Melayu Islam di Malaysia pada hari ini.

Kebiasaannya apabila tiba hari ketiga, ketujuh, keempat puluh dan keseratus hari selepas kematian, jiran tetangga akan diundang untuk menghadiri majlis tahlil dan kenduri. Tahlil dimulakan selepas solat Isyak' dengan diketuai oleh seorang imam.¹⁴⁸

¹⁴⁷Ibn al-Qayyim (1981), *op. cit.*, h. 523., al-Šan'ānī, *loc. cit.*

¹⁴⁸Kenyataan ini adalah berdasarkan pemerhatian penulis semasa upacara kenduri arwah dijalankan.

Bacaan untuk tahlil terdiri dari surah-surah tertentu seperti al-Fātiḥah, al-Ikhlāṣ, al-Falaq, al-Nās, Yāsīn dan beberapa ayat al-Quran lain, diiringi dengan tasbih, tahmid dan bacaan-bacaan lain secara kuat dan beramai-ramai. Ia kemudiannya diikuti dengan doa agar segala pahala bacaan tersebut sampai kepada si mati di samping segala dosanya diampunkan. Selesai berdoa, tetamu akan dijamu dengan makanan dan minuman yang disediakan oleh keluarga si mati.¹⁴⁹

Ahli-ahli Kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor menganggap perkara tersebut merupakan suatu amalan bid'ah yang tidak pernah dilakukan oleh Rasulullah s. 'a.w. mahupun para *salaf al-sāliḥ*.¹⁵⁰

♦ Konsep kenduri yang sepatutnya berlandaskan Sunnah

Amalan bersedekah dengan cara menjamu saudara-mara, jiran tetangga dan fakir miskin adalah dituntut dalam Islam. Walaubagaimanapun, dalam amalan kenduri arwah sekarang ini, terdapat beberapa perkara yang bercanggah dengan syariat Islam yang bukan merupakan sunnah Rasulullah s. 'a.w.

Langkah menentukan hari-hari tertentu untuk diadakan kenduri seperti hari ketiga, ketujuh, keempat puluh dan keşeratus hari tidak terdapat dalam Islam. Ia dikatakan berasal daripada unsur-unsur kepercayaan agama Hindu.

¹⁴⁹ *Ibid.*

¹⁵⁰ En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua., En. Rashidi Bakar dan Puan Asmah, *loc. cit.*, Puan Kalsom Ahyob dan Puan Rozana Ayob, *loc. cit.*, En. Umar b. Mustafa, *loc. cit.*

Apa yang lebih malang lagi, amalan kenduri pada hari-hari tersebut juga sering dikaitkan dengan perubahan dan keadaan mayat di dalam kubur. Kononnya pada hari ketiga perut mayat akan kembung, hari ketujuh perutnya akan pecah, hari keempat puluh pula mayat akan bercerai tulang dan sebagainya.¹⁵¹

Justeru, dalam hal ini, kaum kerabat dan jiran tetanggalah yang sewajarnya menyediakan makanan kepada keluarga si mati, kerana ia merupakan salah satu amalan yang digalakkan dalam Islam. Keluarga si mati hakikatnya masih diselubungi kesedihan di samping sibuk menguruskan si mati dan menerima para tetamu yang datang mengucapkan takziah.

Para jiran terdekat yang sepatutnya menjamu dan memberi makan kepada keluarga si mati bukan sebaliknya. Anjuran ini dapat dilihat daripada hadith Rasulullah s. 'a.w.:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعُوا لِأَهْلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ.

152

Maksudnya :

"Daripada Abdullah bin Ja'far yang berkata ketika tersebar berita terbunuhnya Ja'far dalam peperangan, nabi bersabda : " Hendaklah kamu menyediakan makanan untuk keluarga Ja'far, mereka telah ditimpa keadaan yang menyibukkan mereka (kesusahan) ".

¹⁵¹Fadzil Hj. Ahmad (t.t.), *Hidup Ibadat*. Alor Setar : Darul 'Ulum, h. 219.

¹⁵²Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 3132, j. 3., h.191., Abū 'Abd Allāh Muḥammad bin Yazīd al-Qazwīnī (t.t.), Sunan Ibnu Mājah, Kitāb al-Janā'iz, Bāb Mā Jā'a fī al-Ta'ām, no. hadith 1610, ditahqiq oleh Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī, j. 1. Maṭba'ah Dār Ihyā' al-Kutub al-'Arabiyyah, h. 514. Hadith ini ialah hadith Ḥasan Sahīḥ.

Para ulama muktabar juga sepakat menghukumkan makruh sekiranya keluarga si mati menyediakan makanan kepada orang ramai yang datang, terutama jika si mati termasuk keluarga yang miskin, menanggung beban hutang, meninggalkan anak-anak yatim yang masih kecil dan waris si mati mempunyai tanggungan perbelanjaan yang besar dan ramai.¹⁵³

Imam Syāfi'ī memfatwakan bahawa adalah haram mengadakan kenduri arwah dengan menikmati hidangan di rumah si mati. Ini adalah kerana ia boleh menambahkan lagi bebanan penderitaan yang ditanggung oleh mereka sedangkan mereka tentunya masih menanggung kesedihan dan penderitaan di atas pemergian si mati.¹⁵⁴

Sesetengah para ulama ada yang mengharamkan amalan ini kerana ia merupakan salah satu amalan zaman jahiliah;¹⁵⁵ bahkan ada yang menganggap ia tergolong sebagai salah satu amalan bid'ah.¹⁵⁶ Ia juga dianggap meratap kematian si mati dan memperbaharui kesedihan.¹⁵⁷ Kenyataan ini dapat difahami melalui *athār* berikut :

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّيِّ قَالَ كُنَّا نَعُدُّ الْجَمْعَ إِلَى أَهْلِ
الْمَيِّتِ وَصَنِيعَةَ الطَّعَامِ بَعْدَ ذَنْبِهِ مِنَ النَّيَاحَةِ .¹⁵⁸

¹⁵³ Alī Aḥmad 'Abd al-'Alī al-Taḥṭāwī (2000), *Bida' al-Maqābir wa al-Janā'iz wa al-Ma'tam*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 24.

¹⁵⁴ Muḥammad Idrīs al-Syāfi'ī (1973), *al-Umm*, ditahqiq oleh Muḥammad Zuhri al-Najjār. j. 2, c.3. Bayrūt : Dār al-Ma'rifah, h. 279.

¹⁵⁵ Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Muḥammad al-Ḥanbalī (1986), *Tasliyah Ahl al-Maṣā'ib*, ditahqiq oleh Muḥammad Ḥasan al-Himsī, c.2. Bayrūt : Muassasah al-Imān ,h. 147.

¹⁵⁶ Ibn Taymiyyah (2001), *op. cit.*, h. 176.

¹⁵⁷ Al-Sayyid Sābiq, *op. cit.*, 261.

¹⁵⁸ Al-Qazwini (t.t.), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 1612, j. 1, h. 514. Sanadnya adalah ṣaḥiḥ.

Maksudnya :

"Jarir bin Abdullah berkata : "Kami menganggap berkumpul beramai-ramai (berkenduri arwah) di rumah si mati dan menyiapkan makanan sebagai ratapan."

Walaupun bagaimanapun, sekiranya wujud keadaan yang memerlukan keluarga si mati menyediakan makanan seperti terdapat sanak-saudara atau tetamu jauh yang bermalam, maka kenduri tersebut diharuskan. Namun begitu, hendaklah dipastikan bahawa wang yang digunakan tidak termasuk harta anak-anak yatim.¹⁵⁹

♦ Analisa dan Ulasan

Penulis membuat kesimpulan bahawa kenduri arwah pada hakikatnya lebih merupakan tradisi dan kepercayaan untuk mengirimi pahala bacaan al-Fātiḥah atau menghadiahkan pahala melalui pembacaan al-Quran terutamanya surah Yāsin, zikir dan berdoa beramai-ramai yang ditujukan kepada arwah si mati.

Secara logiknya, amalan ini dilihat suatu amalan baik kerana terdapat unsur-unsur agama seperti bacaan al-Quran, zikir doa dan sebagainya, yang tidak perlu dipersoalkan. Namun, wajib diketahui oleh setiap orang yang beriman bahawa masalah aqidah dan ibadah mempunyai suatu disiplin tersendiri.

Setiap amalan yang dianggap ibadah jika hanya berpanduan kepada andaian mengikut perkiraan akal fikiran, perasaan, keinginan hawa nafsu atau

¹⁵⁹Al-Hanbalī, *op. cit.*, h. 147.

ramainya orang yang melakukan tanpa dirujuk terlebih dahulu kepada al-Quran, sunnah, dan *athār* yang sahih untuk dinilai sama ada halal atau haram, sunnah atau bid'ah, maka perbuatan tersebut merupakan suatu kesalahan menurut syara'.

3. Menunggu dan mengupah orang membaca al-Quran di kubur

Menunggu dan mengupah orang membaca al-Quran di kubur telah menjadi suatu amalan tradisi masyarakat, yang dilakukan bermula pada malam pertama mayat disemadikan.

Kebiasaannya, beberapa orang lelaki yang tahu membaca al-Quran dengan baik, ditugaskan menunggu kubur sambil membaca ayat-ayat suci al-Quran. Ia merupakan suatu simbolik pertolongan orang yang masih hidup kepada si mati agar diringankan seksaan kubur dan diampunkan dosa oleh Allah SWT.

Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor berpendirian bahawa amalan warisan tradisi ini merupakan salah satu perbuatan bid'ah, yang bercanggah dengan sunnah Rasulullah s. 'a.w.¹⁶⁰

¹⁶⁰En. Ibrahim Ahmad, *loc. cit.*, temuramah kedua., En. Rashidi Bakar dan Puan Asmah Mohd. Bakran, *loc. cit.*, Puan Kalsom Ahyob dan Puan Rozana Ayob, *loc. cit.*, En. Umar Mustafa, *loc. cit.*

- ◆ **Konsep menghadihkan pahala bacaan yang sepatutnya berlandaskan sunnah.**

Para ulama hakikatnya berselisih pendapat dalam permasalahan menghadihkan ^{*} pahala bacaan al-Quran kepada si mati. Pendapat pertama berpendirian bahawa pahala amalan tersebut sampai kepada si mati, manakala di satu pihak yang lain berprinsip bahawa pahala bacaan al-Quran daripada orang yang hidup tidak sampai kepada si mati.¹⁶¹

- ◆ **Pendapat yang menyatakan bahawa pahala bacaan al-Quran sampai kepada si mati**

Pendapat pertama ini merupakan mazhab Ahmad, Abū Hanīfah, Mālik dan sebahagian pengikut mazhab Syāfi'ī.¹⁶²

Hadith hujah yang dikemukakan oleh pendapat pertama ini, antaranya ialah :

عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَءُوا
يَسَ عَلَى مَوْتَاكُمْ¹⁶³.

Maksudnya :

"Daripada Ma'qil bin Yasār menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. bersabda : "Bacakanlah surah Yasin ke atas orang-orang yang meninggal di kalangan kamu."

¹⁶¹ Al-Taḥṭāwī, *op. cit.*, h. 276.

¹⁶² Ibn Taymiyyah (2001), *op. cit.*, h. 175.

¹⁶³ Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 3121, j. 3, h. 188.

- ◆ **Pendapat yang menyatakan bahawa pahala bacaan al-Quran tidak sampai kepada si mati.**

Pendapat kedua ini pula merupakan pendapat yang masyhur di kalangan Mazhab Maliki dan Syāfi'i.¹⁶⁴

Pendapat ini adalah berhujahkan kepada dalil ayat-ayat al-Quran yang menyatakan bahawa individu itu sendiri bertanggungjawab terhadap segala amalan yang dilakukan, sama ada baik atau sebaliknya berdasarkan ayat 39 surah al-Najm, ayat 46 surah Fussilat, ayat 286 surah al-Baqarah dan ayat 54 surah Yasin.

Sebagai contoh, firman Allah SWT :

أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً أُخْرَىٰ.

Maksudnya:

"Bahawasanya seseorang yang berdosa tidak akan memikul dosa orang lain."

Surah al-Najm (53):38

Imām Ibn Kathīr (w. 774H) ketika menghuraikan ayat ini menyebut bahawa setiap individu yang melakukan sesuatu kesalahan atau maksiat, maka dia sendiri yang akan menanggung dosa dan akibat perbuatannya, bukannya orang lain.¹⁶⁵

¹⁶⁴ Al-Imām al-Qāḍī 'Alī bin 'Alī bin Muḥammad bin Abū al-'Iz al-Dimasyqī (1995), *Syarḥ al-'Aqīdah al-Taḥāwīyyah*, ditahqiq oleh 'Abd Allāh bin 'Abd al-Muḥsin al-Turkī (Dr.) dan Syu'ayb al-Arnāuṭ, c.8, j.2. Bayrūt : Muassasah al-Risālah, h. 664.

¹⁶⁵ Imād al-Dīn Ismā'il b. 'Amr b. Kathīr (2000), *Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm*, j.4. Bayrūt : Dār Ihyā' al-Turāth al-'Arabī, 250.

Ayat 39 surah al-Najm dan juga kesemua ayat yang telah dinyatakan jelas menunjukkan bahawa setiap insan hanya akan memperoleh pahala sekiranya ia dilakukan olehnya sendiri yang perlu disertai dengan niat yang ikhlas kerana Allah SWT di samping perlaksanaannya yang tepat mengikut syariat.

;

Berdasarkan ayat-ayat ini juga Imām Syāfi'ī memutuskan bahawa menghadihkan pahala bacaan al-Quran tidak sampai kepada si mati memandangkan amalan tersebut dilakukan oleh orang lain, bukan dirinya sendiri. Tambahan pula, tidak ada nas yang jelas daripada Rasulullah s.a.w. yang menyuruh supaya melakukan amalan tersebut.¹⁶⁶

Jika dirujuk kepada contoh hadith hujah yang dikemukakan oleh pendapat pertama; yang menyatakan bahawa pahala bacaan al-Quran sampai kepada si mati, ia telah menjadi bahan perselisihan pendapat ulama tentang maksud sebenar hadith tersebut.

وَقَالَ

Pendapat pertama; yang merupakan pandangan jumhur ulama menyatakan bahawa maksud suruhan baginda s.a.w. supaya dibacakan surah Yāsīn ialah ketika seseorang itu hampir menemui kematian, manakala pendapat kedua pula menyatakan surah tersebut dibacakan di sisi kubur setelah mayat dikebumikan.¹⁶⁷

¹⁶⁶*Ibid.*, h. 251., Muḥammad 'Abd al-Salām Khadr al-Syāqirī (1996), *Al-Sunan wa al-Mubtadi'āt al-Muta'allaqah bi al-Adhkār wa al-Ṣalawāt*. Bayrūt : Dār al-Fikr, h. 74.

¹⁶⁷Jalāl al-Dīn 'Abd al-Raḥmān al-Suyūṭī (1986), *Syarḥ al-Ṣudūr Bi Syarḥ Ḥāl al-Mawtā wa al-Qubūr*, ditahqiq oleh Muḥammad Ḥasan al-Ḥimṣī, c.3. Bayrūt : Muassasah al-Imān, h. 418-419.

Sesetengah ulama juga telah menghukumkan hadith tersebut sebagai hadith *Da'if*.¹⁶⁸

♦ Analisa dan Ulasan

Walaupun para ulama masih berselisih pendapat mengenai sampai atau tidak pahala bacaan terhadap si mati, tetapi mereka bersepakat bahawa amalan mengupah orang membaca al-Quran di kubur tidak pernah dilakukan oleh Rasulullah s. 'a.w., para sahabat atau mana-mana ulama salaf mahupun para ulama muktabar.¹⁶⁹

Pembentangan hujah dan dalil daripada kedua-dua pendapat yang kontra berkenaan sampai atau tidak pahala bacaan al-Quran kepada si mati ini, telah mendorong penulis untuk membuahkan kesimpulan bahawa ulama' masih berselisih pendapat tentang perkara ini.

Walaubagaimanapun, berdasarkan kajian, penulis mendapati bahawa amalan menghadihkan pahala bacaan al-Quran kepada si mati hanyalah wujud selepas zaman Rasulullah s. 'a.w. dan para sahabat. Penulis tidak menjumpai sebarang nas yang menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. dan para sahabat mengambil upah melakukan amalan menunggu kubur untuk membaca al-Quran seterusnya menghadihkan pahala amalan tersebut kepada si mati.

¹⁶⁸ Ibn Khalīfah 'Ulyawī, *op. cit.*, h. 17.

¹⁶⁹ Al-Dimasyqī, *op. cit.*, h. 668., al-Hanafī, *op. cit.*, h. 388.

◆ **Kewajipan orang yang hidup terhadap orang yang mati menurut Islam**

Jumhur ulama bersepakat menyatakan bahawa memandi, mengkafan, menyembahyang dan mengebumikan si mati merupakan fardhu kifayah.¹⁷⁰

i. Memandikan jenazah

a. Cara memandikan mayat

Wajib meratakan seluruh badan si mati dengan air disertai dengan niat. Digalakkan meletakkan jenazah di tempat yang tinggi, dengan menanggalkan pakaian dan diletakkan sehelai kain yang boleh menutup auratnya. Mandian hendaklah dimulakan dengan menekan perut mayat dengan cermat dan berhati-hati untuk mengeluarkan saki-baki najis yang mungkin masih tersisa di dalam badan si mati. Kemudian, mayat perlu diwudukkan.¹⁷¹

Sunat dimandikan mayat tiga kali. Mandian pertama dengan air, diikuti mandian kedua dengan air sabun dan mandian ketiga dengan air bidara. Sekiranya belum memadai, mandian perlu diulangi sehingga diyakini bahawa mayat benar-benar suci. Selesai mandi, jenazah perlu dilap dengan kain bersih dan diwangikan.¹⁷²

¹⁷⁰Al-Nawawī, *op. cit.*, h. 98.

¹⁷¹Ahmad Muḥammad 'Assāf, *op. cit.*, h. 261.

¹⁷²Al-Taḥṭāwī, *op. cit.*, h. 25.

ii. Mengkafankan jenazah

Maksud mengkafankan jenazah ialah membungkus sekujur tubuhnya, walau hanya dengan sehelai atau selapis kain. Hukumnya adalah fardhu kifayah.¹⁷³ Hukum ini adalah berdasarkan hadits :

حَدَّثَنَا خَبَّابٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ فَمِنَّا مَنْ مَاتَ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَمِنَّا مَنْ أَيْتَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِيهَا قَتْلَ يَوْمٍ أَحَدٍ فَلَمْ نَجِدْ مَا نُكْفِنُهُ إِلَّا بُرْدَةً إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَإِذَا غَطَّيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَأَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُغَطِّيَ رَأْسَهُ وَأَنْ نَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ.¹⁷⁴

Maksudnya :

"Khabbab r.a. menceritakan kepada kami dengan katanya: Kami berhijrah (berjihad fi sabilillah) bersama Rasulullah s. 'a.w. dan kami hanya mengharapkan keredhaanNya, maka pasti Allah memberikan ganjaran kepada kami. Walaubagaimanapun ada di antara kami belum mendapat hasil kemenangan (rampasan perang), di antara mereka ialah Mus'ab bin 'Umayr yang mati syahid dalam peperangan Uhud yang tidak didapati kain untuk mengkafkannya kecuali selembur kain burdah. Jika kepalanya ditutup akan kelihatan kakinya dan jika kakinya ditutup akan terbuka pula kepalanya. Maka Nabi s. 'a.w. menyuruh kami menutup bahagian kepalanya dan menaruh rumput idhkhir di kakinya."

Hadith di atas menunjukkan betapa perlunya mengkafankan jenazah, walaupun hanya dengan sekadar sehelai kain dan sekiranya kain tidak mencukupi, Rasulullah s. 'a.w. menyuruh supaya diutamakan menutup kepala.

¹⁷³ Akmal Haji Mohd. Zain (2000), *Bimbingan Pengurusan Mayat*. Kuala Lumpur : al-Hidayah Publishers, h. 40.

¹⁷⁴ Al-Bukhārī (1998), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz , no. hadith 1276, j.1, h. 340.

◆ Cara mengkafan yang paling sempurna ¹⁷⁵

- i) Kain kafan hendaklah elok, bersih dan dapat menutup seluruh badan.
- ii) Warna kain kafan tersebut ialah putih.
- iii) Meletakkan wangi-wangian pada kain tersebut.
- iv) Tiga helai lapisan untuk mayat lelaki manakala bagi mayat perempuan pula sebanyak lima lapisan.

iii. Menyembahyangkan jenazah

Ulama bersepakat menghukumkan bahawa menyembahyangkan jenazah merupakan farhu kifayah. ¹⁷⁶

Hadith Rasulullah s. 'a.w. juga turut menyebut tentang kewajipan ini, iaitu:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمُتَوَفَّى عَلَيْهِ الدِّينُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ فَضْلًا
فَإِنْ خُذْتُ أَنَّهُ تَرَكَ لِدِينِهِ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَيَّ
صَاحِبِكُمْ ¹⁷⁷

Maksudnya:

"Daripada Abu Hurairah r.a. menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. telah disampaikan berita tentang seorang lelaki yang meninggal dunia dengan meninggalkan hutang. Maka baginda bertanya : "Adakah dia ada meninggalkan kelebihan harta untuk membayar hutangnya?". Jika dimaklumkan bahawa lelaki itu ada

¹⁷⁵ Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (2002), *Persoalan Berkaitan Pengurusan Jenazah*. A.M. Basalamah (terj.). Johor : Perniagaan Jahabersa, h. 51-57.

¹⁷⁶ *Ibid.*, h. 69.

¹⁷⁷ Al-Bukhārī (1998), *op. cit.*, Kitāb al-Ḥawālāt, no. hadith 2289, j.2, h. 59.

meninggalkan harta untuk membayar hutangnya, maka baginda akan mensolati jenazahnya. Jika tidak, maka baginda bersabda kepada kaum muslimin : "Solatilah sahabatmu itu....!"

Hadith yang telah dinyatakan menunjukan bahawa hukum solat jenazah ialah fardhu kifayah memandangkan bahawa adakalanya Rasulullah s.‘a.w. mensolati jenazah dan ada ketikanya baginda hanya menyuruh para sahabat melakukannya. Sekiranya hukum solat jenazah itu fardhu ‘ain, pastinya baginda tidak akan ketinggalan untuk mensolati setiap jenazah, sebagaimana yang dinyatakan dalam hadith tersebut.

◆ Cara menunaikan solat jenazah :

Seseorang muslim yang ingin menunaikan solat jenazah hendaklah berdiri dengan berniat dan mengangkat *takbīrah al-ihrām*, kemudian meletakkan tangan kanan di atas tangan kiri dan memulakan bacaan surah al-Fātiḥah secara senyap. Beliau kemudiannya perlu mengangkat takbir sambil berselawat ke atas Nabi. Selepas mengangkat takbir kali ketiga, dia hendaklah berdoa kepada si mati dan seterusnya selepas takbir kali keempat, beliau hendaklah memberi salam.¹⁷⁸

iv. Mengebumikan jenazah

Mengebumikan jenazah dihukumkan sebagai fardhu kifayah¹⁷⁹ berdasarkan firman Allah SWT :

¹⁷⁸ Al-Taḥṭāwī, *op. cit.*, h. 28.

¹⁷⁹ *Ibid.*, h. 32.

Pertama:

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كَفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا.

Maksudnya:

"Bukankah Kami menjadikan bumi (tempat) berkumpul.
Orang-orang hidup dan orang-orang mati?"

Surah al-Mursalāt (77):25-26

Kedua:

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ.

Maksudnya:

"Kemudian Dia mematikannya dan memasukkannya ke
dalam kubur."

Surah 'Abasa (80):21

Di antara perkara yang sunat dilakukan semasa pengebumian ialah : ¹⁸⁰

- 1) Sunat digali kubur sekurang-kurangnya sekadar ketinggian orang dewasa yang berukuran sederhana semasa berdiri. Maksudnya, apabila orang dewasa berdiri di dalamnya, maka kepalanya sama tinggi dengan tanah pinggir kubur tersebut.
- 2) Membuat lubang lahad. ¹⁸¹
- 3) Meletakkan mayat dalam keadaan mengadap kiblat, berdoa dan membuang ikatan kain kafan sambil mengucapkan :

بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ أَوْ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ.
- 4) Memohon agar Allah SWT memberikan keampunan dan ketetapan hati ke atas jenazah selepas pengebumian, berdasarkan hadith di bawah :

¹⁸⁰ Al-Tahjāwī, *op. cit.*, h. 33., Akmal, *op. cit.*, h. 134 -138.

¹⁸¹ Lubang lahad ialah lubang yang dikorek di bahagian kiblat kubur yang sudah digali.

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَسَلُّوا لَهُ بِالتَّيْبِتِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ.¹⁸²

Maksudnya :

"Daripada 'Uthmān bin 'Affān menyatakan bahawa Nabi s. 'a.w. apabila selesai daripada mengebumikan mayat, baginda berdiri dan bersabda : "Hendaklah kamu memohon ampun kepada saudara kamu dan mendoakan ketetapan hatinya (dalam keimanan). Sesungguhnya dia sekarang sedang disoal."

♦ Perkara-perkara lain yang perlu dilakukan

i. Mengucapkan takziah kepada keluarga si mati

Maksud mengucapkan takziah ialah menghibur, menenangkan dan menyabarkan hati ahli keluarga si mati, melarang daripada bersusah hati di samping berdoa agar si mati mendapat keampunan. Melalui cara ini diharapkan agar meringankan penderitaan dan mengurangkan kesedihan di atas musibah yang menimpa keluarga si mati.¹⁸³

Mengucapkan takziah kepada keluarga si mati merupakan amalan sunat.¹⁸⁴

Orang ramai digalakkan supaya mengucapkan takziah kepada semua ahli keluarga si mati, sama ada sebelum atau selepas si mati disembahyang atau dikebumikan,

¹⁸²Abū Dāwūd (1988), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 3221, j. 3, h. 213.

¹⁸³*Ibid.*, h. 39.

¹⁸⁴Al-Nawawī, *op. cit.*, h. 144.

tetapi yang lebih baik ialah selepas dikebumikan, memandang ahli keluarga si mati telahpun selesai menguruskan si mati.¹⁸⁵

Tempoh yang diharuskan untuk mengucapkan takziah ialah dalam tempoh tiga hari sahaja,¹⁸⁶ melainkan terdapat sebab-sebab tertentu yang menghalang daripada melakukan perkara tersebut.¹⁸⁶

Ucapan takziah tidak dihadkan dengan lafaz tertentu, asalkan ia mampu meringankan penderitaan yang boleh mendorong keluarga si mati agar bersabar. Di antara lafaz yang elok diucapkan ialah :¹⁸⁷

أعظم الله أجرك وأحسن عزائك وغفر لميتك.

Maksudnya :

"Semoga Allah menggandakan pahala dan menghilangkan kesedihanmu serta mengampunkan si mati."

Sebagai jawapan kepada ucapan tersebut, maka ahli keluarga si mati hendaklah membenarkan ucapan tersebut dan mengucapkan :

آجرك الله.

Maksudnya :

"Semoga Allah mengurniakan ganjaranNya kepadamu."

¹⁸⁵ *Ibid.*

¹⁸⁶ Ahmad Muhammad 'Assāf, *op. cit.*, h. 278.

¹⁸⁷ Al-Taḥṭāwī, *op. cit.*, h. 40.

ii. **Menziarahi kubur**

Menziarahi kubur merupakan amalan yang digalakkan dalam Islam, sekiranya didasari dengan niat yang baik. Walaubagaimanapun, hukum ini dikhususkan untuk kaum lelaki sahaja. Manakala bagi kaum wanita, terdapat tiga pendapat yang berbeza di kalangan ulama.¹⁸⁸

Pendapat pertama mengharamkan kaum wanita menziarahi kubur. Pendapat kedua pula menghukumkannya sebagai makruh, manakala pendapat ketiga menyatakan bahawa ia adalah harus dan digalakkan sama sebagaimana kaum lelaki. Ini adalah berdasarkan hadith :

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ قَيْسٍ بْنِ مَخْرَمَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تُحَدِّثُ قَالَتْ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ عَنِّي وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا بَلَى قَالَتْ: فَأَمَرَنِي أَنْ أَتِيَ الْبَقِيعَ فَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ قُلْتُ كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُولِي السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَأْخِرِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ.¹⁸⁹

Maksudnya:

"Daripada Abdullah bin Abi Mulaykah bahawa beliau mendengar Muhammad bin Qays bin Makhramah menyatakan bahawa : "Aku mendengar 'Aisyah bertanya: "Adakah kamu teringin agar aku menceritakan kepada kamu peristiwa yang berlaku di antara aku dan Rasulullah?." Kami menjawab: "Bahkan." Beliau berkata : "..... maka baginda menyuruhku pergi ke perkuburan al-Baqi' maka baginda memohon ampun kepada mereka. Aku bertanya : "Apa yang perlu aku ucapkan wahai Rasulullah ?." Baginda menjawab: "Katakanlah: "Salam sejahtera kepada kaum mukminin dan muslimin ahli perkampungan (tanah kubur) ini, semoga Allah SWT

¹⁸⁸ Al-Hanbali (1986), *op. cit.*, h.128.

¹⁸⁹ Al-Qazwini (t.t.), *op. cit.*, Kitāb al-Janā'iz, no. hadith 1547, j. 1, h. 501.

melimpahkan rahmatNya kepada orang-orang kita yang terdahulu (matinya) dan orang-orang (yang akan sampai giliran) sesudah itu dan bahawa kami juga Insyā Allah, akan menurut kamu (apabila sampai ajal masing-masing). Aku memohon kepada Allah SWT keselamatan untuk kami dan untuk kamu sekalian."

Hadith kedua yang turut dijadikan hujah oleh ulama yang mengharuskan ialah :

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ.¹⁹⁰

Maksudnya :

"Daripada Ibn Mas'ūd yang menyatakan bahawa Rasulullah s. 'a.w. bersabda : "Aku telah melarang kamu sebelum ini daripada menziarahi kubur. Maka, ziarahilah ia sekarang. Sesungguhnya ia akan menimbulkan perasaan zuhud kepada dunia dan mengingatkan kamu kepada akhirat."

4.4 Kesimpulan

Kesimpulan daripada pemerhatian dan kajian yang dijalankan, penulis menyimpulkan bahawa Kumpulan-kumpulan Pengamal Sunnah di Selangor sememangnya merupakan kumpulan-kumpulan yang berusaha untuk memartabatkan al-Quran dan sunnah Rasulullah s. 'a.w. dalam setiap aspek kehidupan. Suatu hal yang tidak dinafikan, masih terdapat lagi beberapa masalah dan kekurangan, terutamanya dalam menetapkan sesuatu amalan sama ada ia merupakan bid'ah atau sunnah, tetapi niat asal mereka untuk meletakkan al-Quran dan sunnah Rasulullah s. 'a.w. di tempat yang sepatutnya, wajar diteruskan.

¹⁹⁰ *Ibid.*, no. hadith 1571, j. 1, h. 501.