

آداب القتال في الإسلام: دراسة تاريخية تحليلية في عصر صدر الإسلام  
(1-23 هجري)

سهير محمد ضيف الله بطاينة

أكاديمية الدراسات الإسلامية

جامعة ملايا

كوالالمبور

2018

آداب القتال في الإسلام: دراسة تاريخية تحليلية في عصر صدر الإسلام  
(1-23 هجري)

سهير محمد ضيف الله بطاينة

بحث مقدم لنيل درجة الدكتوراه

أكاديمية الدراسات الإسلامية

جامعة ملايا

كوالالمبور

2018

UNIVERSITY MALAYA

ORIGINAL LITERARY WORK DECLARATION

Name of Candidate: **SUHAIR MOH'D BATAINEH**

Registration /Matric No: **IHA150028**

Title of Project Paper/Research Report/Dissertation/Thesis ("this Work"):

آداب القتال في الإسلام: دراسة تاريخية تحليلية في عصر صدر الإسلام (1-23 هجري)

Field of Study: **ISLAMIC HISTORY**

I do solemnly and sincerely declare that:

- (1) I am the sole author/writer of this Work;
- (2) This Work is original;
- (3) Any use of any work in which copyright exists was done by way of fair dealing and for permitted purposes and any excerpt or extract from or reference to or reproduction of any copyright work has been disclosed expressly and sufficiently and the title of the Work and its authorship have been acknowledged in this Work;
- (4) I do not have any actual knowledge, nor do I ought reasonably to know that the making of this work constitutes an infringement of any copyright work;
- (5) I hereby assign all and every right in the copyright to this Work to the University of Malaya ("UM"), who henceforth shall be owner of the copyright in this Work and that any reproduction or use in any form or by any means whatsoever is prohibited without the written consent of UM having been first had and obtained;
- (6) I am fully aware that if in the course of making this Work I have infringed any copyright whether intentionally or otherwise, I may be subject to legal action or any other action as may be determined by UM.
- (7)

Candidate's Signature

Date:

Subscribed and solemnly declared before

Witness's Signature

Date:

Name:

Designation:

## آداب القتال في الإسلام: دراسة تاريخية تحليلية في عصر صدر الإسلام (1-23 هجري)

### ملخص

إن المظاهر السلبية في القتال باتت واضحة جلية في وقتنا الحاضر، لذلك تعد الكتابة في آداب القتال في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما من الدراسات النافعة التي تقدم لأبناء الحاضر والمستقبل مثلاً لتجربة وخبرة، ويهدف البحث إلى إبراز آداب القتال الإسلامية التي انتهجها الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما. اتبعت الدراسة المنهج الاستقرائي التاريخي التحليلي في جمع المادة العلمية اللازمة للدراسة، وهي معلومات موزعة بين ما جاء في القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة وكتب السيرة النبوية وكتب الفقه والتاريخ والبلدان، واستخلصت الدراسة عدة نتائج أهمها: إن القتال في الإسلام يقوم على أسس أخلاقية تربي عليها قادة وجنود جيوش المسلمين فيما بينهم توضح سلوكيات وعلاقات بعضهم ببعض، وأخرى تظهر مع من يحاربونهم، وأن الحركات التي تدعي في قتالها الإسلام والتي ظهرت لاحقاً في مجتمعاتنا العربية لا تمت للإسلام بصلة وهو بريء منها. فهي بعيدة كل البعد عن تعاليم الإسلام، وأن فترة الخلافة الراشدة تمثل أنقى الفترات في تاريخ الدعوة الإسلامية إخلاصاً وانسجاماً بين نظرية القتال وتطبيقه، والتي أرسى الرسول - صلى الله عليه وسلم - منهجه وقواعده وسار عليه أصحابه من بعده.

كلمات مفتاحية: آداب القتال، الأخلاق الإسلامية، السيرة النبوية، صدر الإسلام، أبو بكر الصديق، عمر بن الخطاب، الردة، الفتوحات الإسلامية.

## ABSTRACT

The negative practices in fighting have nowadays become apparent and unquestionable. Therefore, researching and writing about the ethics of war during the era of Prophet Mohammed (peace be upon him), and his caliphs Abu Bakr and Omar (may Allah be pleased with them) becomes a useful study that provides the people at present and in the future with examples of good practice to follow. This research aims to highlight the ethics of Islamic fighting that were practiced by the Prophet (peace be upon him) and his caliphs Abu Bakr Al-Siddiq and Omar ibn Al-Khattab (may Allah be pleased with them). The study followed the historical Inductive and analytical approach in the collection and study of the scientific material needed for this topic. The information related to this study was sourced from the Holy Quran, the Noble Prophetic Hadith, the Prophet's biography, and books of Islamic jurisprudence, history and nations. The study reached several conclusions. The most important of which is that fighting in Islam is based on ethical principles which the early leaders and soldiers of Muslim armies upheld and practiced among themselves and in their dealings with their enemies. Another important conclusion is that some movements which emerged later in some Arab countries, claiming to be Islamic in their cause, are in actuality not Islamic and are far from implementing the true teachings of Islam. The last conclusion is that the period of the rightly guided Caliphs was the most elegant throughout the history of the Islamic preaching (da'awah), the period that truly represented the consistency between the theory and principles of the Islamic fighting and the application, the methodology and rules of which were laid down by the Prophet (peace be upon him) and were followed by his companions afterwards.

**Key Words:** Ethics of War, Islamic Ethics, Islamic History, Biography of the Prophet, Abu Baker Al-Siddiq, Omar bin Al-Khatab, Riddah Wars, Islamic Expansion.

## ABSTRAK

Pada masa kini aspek-aspek negatif dalam peperangan semakin jelas kelihatan. Oleh yang demikian, kajian dalam etika peperangan pada zaman Baginda Rasulullah s.a.w, Saidina Abu Bakar r.a dan juga Saidina Omar r.a, bolehlah dianggap sebagai sebahagian daripada kajian-kajian yang bermanfaat yang dapat menyumbang sebagai satu contoh percubaan dan pengalaman kepada generasi masa kini mahupun masa hadapan. Kajian ini bertujuan bagi menonjolkan adab-adab di dalam peperangan yang ditunjukkan oleh Baginda Rasulullah s.a.w dan juga sahabatnya Abu Bakar r.a dan Omar r.a. Kajian ini telah menggunakan kaedah induktif dan kaedah analisis dalam mengumpul bahan kajian yang diperlukan. Bahan tersebut merupakan maklumat yang terdapat di dalam al Quran, al Hadith Nabi, buku-buku Sirah, Fiqh, dan juga buku-buku sejarah. Kajian ini telah mendapati beberapa dapatan kajian antaranya ialah peperangan di dalam Islam adalah berasaskan kepada akhlak yang telah membentuk pemimpin-pemimpin dan tentera-tenteranya. Akhlak yang mencerminkan tingkah laku dan perhubungan sesama mereka juga terhadap pihak yang mereka perangi. Adapun pergerakan-pergerakan baru yang muncul dalam masyarakat Arab yang mendakwa bahawa peperangan mereka adalah peperangan yang berteraskan Islam, sebenarnya tiada kaitan dengan Islam itu sendiri. Bahkan jauh menyimpang dari ajaran-ajaran Islam yang sebenar. Adapun tempoh pemerintahan Khulafa al Rashidin adalah merupakan tempoh yang terbaik di dalam sejarah dakwah Islam dari sudut keikhlasan mahupun dari sudut ketepatan terhadap pelaksanaan teori peperangan yang telah diletakkan garis panduannya oleh Baginda Rasulullah s.a.w dan menjadi ikutan kepada para sahabat sesudah Baginda.

**Kata Kunci:** Adab-adab Peperangan, Akhlak Islam, Sejarah Rasulullah, Permulaan Islam, Abu Bakar al Siddiq, Omar bin al Khattab, Memerangi Murtad, Pembukaan negara-negara Islam.

## الإهداء

إلى القلب النابض، إلى رمز الحنان والتضحية،

إلى من كانت دعواتها الصادقة سر نجاحي

إلى من تمنيت وجودها بقربي

إلى روح أُمي الغالية

إلى قدوتي الأولى، ونبراسي الذي ينير دربي،

إلى من رفعت رأسي عالياً افتخاراً به.

إلى والدي العزيز أدامه الله ذخراً لي.

إلى من أكن له أسمى آيات الحب والوفاء،

إلى رفيق دربي الذي وقف بجاني وكان له الفضل بعد الله فيما وصلت له

إلى أبنائي فلذات أكبادي الدكتورة ديمة والدكتورة نور ومحمد وملاك

لدعمهم ووقوفهم بجاني.

إلى من هم سندي وعوني في الحياة

والذين يتربون رؤيتي وأنا أحمل شهادة الدكتوراه

إخوتي وأخواتي وأبنائهم حفظهم الله من كل مكروه.

إليهم جميعاً أهدي ثمرة هذا الجهد المتواضع.

## شكر وتقدير

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، والصلاة والسلام على المصطفى صلوات ربي وسلامه وعلى آله وصحبه ومن سار على دربهم واهتدى بهداه إلى يوم الدين.

لا يسعني وأنا أضع اللمسات الأخيرة في هذه الرسالة إلا أن أتقدم بجزيل الشكر والعرفان إلى أستاذي الدكتور الفاضل أحمد فيصل لتفضله بالإشراف على هذه الدراسة، والذي لم يألوا جهداً في التوجيه والمساعدة بكل ما هو مفيد، ولكل ما أبداه من ملاحظات وإرشادات قيمة لها أكبر الأثر في إنجاز هذا البحث وإخراجه على أكمل وجه، جزاه الله عنا خير الجزاء، وأيضاً أتقدم بجزيل الشكر لأعضاء اللجنة المناقشة والتي سوف يسهموا دون شك بملاحظاتهم التي تثري هذه الرسالة.

كما أتقدم بجزيل الشكر وعظيم الامتنان للدكتور ذو الكفل بن محمد يوسف لدعمه المتواصل لي، ولا أنسى أن أشكر الدكتور مقالتي عاشور والدكتور أشرف زيدان ودكتور ثابت أبو الحاج والأستاذ محمد حسين على توجيهاتهم وإرشاداتهم القيمة.

وأقدم بالشكر لزملائي في الجامعة وأخص بالذكر الأخت فاطمة واسلي وإسهاماتها المتميزة، وأيضاً أشكر بنت أختي هبة عواقلة لمساهمتها في إتمام هذه الرسالة جزاهم الله عنا خير الجزاء.

ولا يفوتني أن أتقدم بخالص شكري وعظيم امتناني لوالدي العزيز البروفيسور الدكتور محمد بطاينة على تقديم التوجيه والملاحظات والإرشادات القيمة لإنجاز هذا البحث على أكمل وجه.

وأشكر زوجي سعادة السفير الدكتور معن مساعده الذي أمدني بالدعم المادي والمعنوي وذلك كل الصعاب أمامي وكان حريصاً على إتمام هذه الرسالة وله كل الفضل على ما وصلت إليه اليوم.

وأشكر كل من ساعدني من قريب أو بعيد ولو بكلمة أو دعوة صادقة وأخص بالذكر عائلتي ولأهلي وأصدقائي.

كما لا يسعني ألا أن أتقدم بخالص الشكر والامتنان للصرح العظيم جامعة ملايا، نبراس العلم ومنبره وأكاديمية الدراسات الإسلامية.

وفي الختام اللهم إني أسألك السداد والفلاح وأن يكون عملي هذا خالصاً لوجهك الكريم ومسخرراً لرفعة شأن بلادنا الأردن وأمنا العربية الإسلامية وفي ميزان حسناتنا يوم القيامة.

والله ولي التوفيق

## فهرس المحتويات

الصفحة	الموضوع
I	إقرار
II	الملخص باللغة العربية.....
III	الملخص باللغة الإنجليزية.....
IV	الملخص باللغة الملاوية.....
V	الإهداء.....
VI	الشكر والتقدير.....
VII	فهرس الموضوعات.....
1	<b>الفصل الأول: تمهيد</b>
1	مقدمة.....
2	مشكلة الدراسة.....
2	أسئلة الدراسة.....
3	أسباب اختيار الموضوع.....
3	أهمية الدراسة.....
4	أهداف الدراسة.....
4	فرضية الدراسة.....
5	حدود الدراسة.....
6	منهجية الدراسة.....
7	إجراءات الدراسة.....

8	.....الدراسات السابقة.....
16	.....هيكلية البحث.....
18	.....الفصل الثاني: القتال مفهومه وآثاره.....
18	.....المبحث الأول: مفهوم أدب القتال.....
34	.....المبحث الثاني: صورة عن القتال وآدابه في الإسلام عصر الرسول وأبو بكر وعمر.....
41	.....المبحث الثالث: صورة عن القتال وآدابه عند الآخرين.....
57	.....الفصل الثالث: القتال وآدابه في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم.....
57	.....المبحث الأول: البعثة النبوية والدعوة الإسلامية في المرحلة المكية.....
84	.....المبحث الثاني: القتال ومشروعيته وآدابه في المرحلة المدنية.....
127	.....الفصل الرابع: القتال وآدابه في خلافة أبي بكر الصديق.....
127	.....المبحث الأول: أبوبكر الصديق وإنفاذ جيش أسامة بن زيد.....
161	.....المبحث الثاني: الحرب على المرتدين.....
191	.....المبحث الثالث: القتال وآدابه في الجبهة الفارسية في العراق والبيزنطية في بلاد الشام..
216	.....الفصل الخامس: القتال وآدابه في أيام عمر بن الخطاب.....
216	.....المبحث الأول: القتال وآدابه في الجبهة الفارسية في خلافة الفاروق عمر بن الخطاب.....
253	.....المبحث الثاني: القتال على الجبهة البيزنطية وآدابه في بلاد الشام وما جاورها.....
282	.....المبحث الثالث: القتال وآدابه في فتح مصر وما جاورها.....
307	.....الفصل السادس: نتائج البحث وتوصياته.....
316	.....المصادر والمراجع.....

## الفصل الأول: تمهيد

### مقدمة:

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وسلم، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

إن المظاهر السلبية في القتال باتت واضحة جلية في وقتنا الحاضر، لذلك تعد الكتابة في آداب القتال في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما من الدراسات المهمة النافعة<sup>(1)</sup> التي تقدم لأبناء الحاضر والمستقبل مثلاً لتجربة وخبرة، يمرّ العالم الإسلامي منذ سقوط الخلافة العثمانية بتحديات لم يعهدها منذ نهاية عهد الاستعمار، فقد دفع خطاب صراع الحضارات الذي ساد في بدايات التسعينات من القرن الماضي في الغرب على تفاعلات السياسة والأحداث في عالم اليوم، حيث باتت لغة الحروب والتقاتل لغة سائدة ويومية في الحياة العامة هذا في اعتبار، وفي اعتبار آخر دفعت حتمية الصراع المفروض على العالم الإسلامي إلى بروز ردات فعل عنيفة من طرف بعض المسلمين تمثلت في حركات مسلحة متطرفة كالقاعدة والدولة الإسلامية، التي حاولت ولازالت تحاول أن تصدر نفسها كمثل للإسلام الأصيل الذي مثله الجيل الأول للمسلمين، هذا التوجه دفع أرقام هذه الحركات إلى استجداء التراث والتاريخ الإسلامي ومحاوله قراءتها خصوصاً ما يتعلق بالقتال بما يتوافق مع توجهاتهم السياسية وأيديولوجياتهم القتالية، التي لم يستغها أغلب المسلمين<sup>(2)</sup>.

<sup>1</sup> - ينظر: القرضاوي، يوسف، فقه الجهاد "دراسة مقارنة لأحكامه وفلسفته في ضوء القرآن والسنة"، القاهرة، مكتبة وهبة، ط3، 2010، ص11.

<sup>2</sup> - ينظر: العقلا، عبد الله بن فريح، معوقات الجهاد في العصر الحاضر تحليلاً وتقويماً، الرياض، مكتبة الرشد، ط1، 1423هـ، 2002م، ص11.

لذا رأت الباحثة انه من المفيد إعادة عرض ودراسة هذه القضايا وتصحيح القراءات الخاطئة لهذا التراث، وتوضيح حقيقة أدب القتال التي تجسدت في السياسات العامة التي اعتمدها النبي - صلى الله عليه وسلم- وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما. ورأت الباحثة أن تدلي بدلوها في الموضوع محاولة طرح الصورة السمحة الحقيقية للإسلام من خلال مجال ليس من المعهود الحديث فيه عن السماح والأدب وهو القتال.

### مشكلة الدراسة:

إن مظاهر الاقتتال المخالفة للشريعة الإسلامية اليوم باتت جلية واضحة في بعض المجتمعات الإسلامية مما أدى إلى تفشي بعض الانحرافات كالاعتداء على الأموال واستباحة الدماء والأرواح وانتهاك القيم، وظهور فرق جهادية منحرفة تزعم أن ما تقوم به منبثق من الشريعة الإسلامية، كل ذلك وغيره بسبب عدم ترسيخ مفهوم أدب القتال وضوابطه في الإسلام، فإن الإسلام بوصفه دين السلام والرحمة والتسامح والعدل، وقد جاء لتكريس هذه المفاهيم والعمل على توطينها وتأصيلها في المجتمعات الإسلامية، فشرع القتال وجعل له أدب وضوابط تجسد مدى حرص الشريعة الإسلامية على نيل الظلم والعدوان، وسلب حقوق الآخرين. ترتيباً على ما سبق ذكره، فإن إشكالية الدراسة تتركز على عدة أسئلة أهمها:

- 1- ما مفهوم القتال في الإسلام، وما هي الآداب المتوافقة مع هذا المفهوم والمستوحاة منه؟
- 2- كيف تجسدت آداب القتال الإسلامية في غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم؟
- 3- ما مدى تجسد استمرارية هذه الآداب في القتال في عهد أبوبكر الصديق رضي الله عنه؟
- 4- كيف أثر منهج الحرب في مسيرة نشر الإسلام على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه؟

## أسباب اختيار الموضوع:

الأسباب والدوافع التي دفعت الباحثة إلى اختيار الموضوع ليكون محلاً للبحث والدراسة دوافع موضوعية سأوجزها فيما يلي:

1- بروز حركات مسلحة متطرفة كالقاعدة وتنظيم الدولة الإسلامية المعروفة بداعش، والتي تحاول أن

تصدر نفسها كمثل للإسلام الأصيل الذي مثله الجيل الأول للمسلمين.

2- باتت لغة الحروب والتقاتل لغة سائدة ويومية في الحياة العامة، حيث غابت عنها الضوابط

والآداب التي حثت عليها الشريعة الإسلامية.

3- أصبحت هناك أهداف كثيرة ومصالح متشعبة منها سياسية واقتصادية واجتماعية وراء الحروب

الدائرة في عالمنا الحاضر وأصبحت تفتقر للهدف الأسمى لتلك الحروب وهي إعلاء كلمة الله.

## أهمية الدراسة:

يتعرض الإسلام والعالم الإسلامي بشكل عام منذ نهاية القرن الماضي إلى هجمات متواصلة تتهمه بالعنف والإرهاب، وهي نتيجة لحالة التصادم الثقافي المفروض بين العالم الغربي والإسلامي، أدى هذا الاحتدام إلى عودة الكثيرين من المفكرين والسياسيين الغربيين لتاريخ تمدد الإسلام وانتشاره؛ للتدليل على دعواهم وأفكارهم وهجماتهم ضد الثقافة الإسلامية، وقد كانت آليات انتشار الإسلام ومسألة الفتوحات من أولى القضايا التي طرحت للنقاش والإبراز من طرفهم، فحاولوا من خلال قراءاتهم المتجزئة للتاريخ الإسلامي إيجاد دلائل على عنف الإسلام في التعامل مع الآخرين.

في خضم هذا الاحتدام اندفعت مجموعات من المسلمين وخصوصاً ممن يصنفون بالجماعات الإسلامية

المسلحة إلى تبني ردة فعل عنيفة عن التحدي الغربي، تمثلت في شكل جماعات جهادية حاولت استلهاهم

التاريخ لتبرير أجدنتهم وأفكارهم، لذا أكثر دعاة هذه الحركات أخذوا من القرآن والسنة وأحداث التاريخ الإسلامي استدلالات لتبرير جرائمهم في قراءات اجتزالية واختزالية لنصوص الوحي وصحيح روايات التاريخ، وهو الأمر الذي شرعن جرائمهم في أعين الكثير من الشباب المسلم قليل الصلة والثقافة بترائه الديني؛ مما دفع الكثير منهم للانصياع والخضوع لهذه الأجنداث والجماعات المتطرفة.

### أهداف الدراسة تتمثل في عدة نقاط أهمها:

- 1- إبراز مفهوم القتال في الإسلام وبيان آدابه لغرض ضبط الأعمال القتالية التي يقوم بها مسلمون.
- 2- تشخيص آداب القتال الإسلامية التي انتهجها الرسول - صلى الله عليه وسلم - في محاولة لتأصيل هذه الآداب.
- 3- التثبت من مدى استمرارية هذه الآداب في القتال في عهد أبو بكر الصديق رضي الله عنه.
- 4 - الوقوف على منهج الحرب في عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ودوره في انتشار الإسلام.

### فرضية الدراسة:

تتلخص فرضية البحث بناء على المعطيات سالفه الذكر بالآتي:

- 1- تعددت آراء العلماء حول مفهوم لفظة القتال فمنهم من اقتصره على قتال الكفار، ومنهم أطلقه على قتال الكفار وغيره كجهاد النفس وغيرها. ومنهم من جعله شاملاً للأعمال الصالحة التي يجتهد المسلم بها للوصول إلى مرضاة الله.

2- جسد منهج الرسول - صلى الله عليه وسلم- آداب القتال الإسلامية المستمد من القرآن الكريم في غزواته، حيث شكل هذا التجسيد قواعداً سار عليها الصحابة رضوان الله عليهم.

3- أن جميع وصايا الرسول - صلى الله عليه وسلم - ووصايا الخلفاء الراشدين في عصر أبوبكر وعمر رضي الله عنهما للجيش والسرايا والبعوث القتالية كانت مستمدة من القرآن الكريم، وتلك الوصايا جعلت للبشر والحجر والبيوت والنباتات والمزروعات حرمة لا يجوز الاعتداء عليها، فقد أبانت تلك الوصايا أخلاقيات الإسلام وآدابه في القتال ووجه التعامل بين الطرفين.

#### حدود الدراسة:

ترتكز الدراسة حول دراسة القتال وآدابه في الإسلام وذلك بتحليل ودراسة آداب القتال من منظور ديني وتاريخي وبيان ما أورده علماء التاريخ الإسلامي من مفاهيم وحقائق، وستقوم هذه الدراسة بتتبع آداب القتال في سنوات الإسلام الأولى وهي عصر النبي صلى الله عليه وسلم وعصر أبوبكر وعمر رضي الله عنهما. لما تمتاز به تلك العصور من مزايا ومقومات جهادية تصلح أن تكون ركائز يعتمد عليها عبر العصور والأزمان. فإن جميع ما في القرآن الكريم من أخلاق وآداب متمثلة في شخصية وحياة الرسول صلى الله عليه وسلم، فقد كان صورة حية لأخلاق وتعاليم الإسلام السامية؛ فهو أفضل معلم وأعظم قدوة في تاريخ البشرية والذي أمرنا الله سبحانه وتعالى بطاعته والافتداء به، كما جاء في قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>1</sup> ومن بعد الرسول -صلى الله عليه وسلم- جاء أبو بكر وعمر رضي الله عنهما باعتبار فترة خلافتهما استمراراً لمنهج الرسول صلى الله عليه وسلم وكان قدوة لهما.

1 - سورة آل عمران، الآية (132)

## منهجية الدراسة:

اعتمدت هذه الدراسة المنهج الاستقرائي التاريخي التحليلي في جمع المادة العلمية اللازمة للدراسة، وهي معلومات موزعة بين ما جاء في القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة المحفوظة في كتب الصحاح والسنن والمسند وكتب التفسير للقرآن الكريم وكتب السيرة النبوية والطبقات والتراجم وكتب الفقه والتاريخ والبلدان.

نجد أن التعامل مع هذه المصادر ليس واحداً عند أخذ المادة العلمية منها، ولا شك أن جمع المادة العلمية يقتضي الرجوع إليها جميعاً، لاستفراغ ما جاء فيها حول موضوع الدراسة ولكن منهج اعتماد هذه المادة العلمية المأخوذة من هذه المصادر، ليس واحداً، فالآيات القرآنية قطعية الثبوت، والأحاديث النبوية على مراتب، فمنها الأحاد ومنها المتواتر ومنها الحسن والجيد ومنها القوي والضعيف، مثلاً: لقد دونت الأحاديث الصحيحة المذكورة في كتب الأسانيد الصحيحة ككتاب صحيح البخاري الذي يعتبر من أبرز الكتب عند المسلمين من أهل السنة والجماعة، ويعد أحد كتب الجوامع التي احتوت على جميع أبواب الحديث من العقائد والأحكام والتفسير والتاريخ والزهد والآداب وغيرها، وقد استدللت الدراسة على العديد من الأحاديث الصحيحة التي تبرز الآداب التي كان يحرص الرسول عليه الصلاة والسلام عليها جاء ذلك في الفصل الأول من هذه الدراسة عند الحديث عن آداب القتال في ساحات المعركة<sup>(1)</sup> فكانت من وصايا النبي صلى الله عليه وسلم في القتال: تحريم قتل النساء والصبيان، فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: "وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله عليه

<sup>1</sup> - أنظر الفصل الأول، ص 22 من هذه الدراسة.

وسلم عن قتل النساء والصبيان" (1) وغير ذلك، وينفع الاستقراء في تتبع الأخبار، ويلحق بالاستقراء عند توفر المعلومات الكافية للاستقرار، الاستنباط.

وبذلك ستكون الخطوات التالية أساسية في منهج الدراسة الحالية:

1- جمع المادة العلمية وفرزها ودراستها من المصادر المختلفة والمراجع المتنوعة والمتعلقة بموضوع الدراسة.

2- وعند تعارض الروايات، سيجري العمل على إزالة التعارض أن أمكن، أو الترجيح بينهما حسب قوة الدليل.

3- وقد يجري الاحتكام إلى الاتجاه العام المسيطر على الأجواء المعاصرة للأحداث لتغليب رواية على أخرى.

4- ثم يصار بعد عمليات التصفية إلى الكتابة بأسلوب واضح وبعيد عن التعقيد وإتباع الشروط اللازمة للأسلوب الحسن في الكتابة.

**إجراءات الدراسة وذلك على النحو التالي:**

تم جمع معلومات مواضيع الدراسة من الكتب المتوفرة في مكتبة الجامعة، ومن مكاتبات أخرى، إضافة إلى مكاتبات إلكترونية ومواقع الإنترنت. إضافة إلى ذلك راعت الباحثة تطبيق المناهج المعروفة من التوثيق والتحليل والتبويب والعنونة، إذ تبرز هذه الطريقة مكانة البحث ورضانته، وتجعل المادة العلمية سهلة في لغة البحث.

<sup>1</sup> - البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع الصحيح المختصر "صحيح البخاري"، تح: مصطفى ديب البغا، بيروت، اليمامة، دار ابن كثير، ط3، 1407هـ، 1987، كتاب الجهاد والسير، باب قتل النساء في الحرب، رقم الحديث: 2852، مج3، 1098.

- 1- كتابة الآيات القرآنية بالخط القرآني المشكل حسب رواية حفص. ووضع الحديث النبوي بين قوسين كهذين (( )) . ووضع القوسين الصغرين كهذين: "عند اقتباس النص الحرفي.
- 2- تخريج الأحاديث من كتب الأحاديث كصحيح مسلم والبخاري، وسنن الترمذي وسنن ابن ماجه، وسنن النسائي، ومسند الإمام أحمد، وغيرها من الكتب التي تُعنى بذلك.
- 3- التعريف بالأعلام من كتب التراجم: ككتاب سير أعلام النبلاء للذهبي، وكتاب الإصابة في تميز الصحابة لابن حجر العسقلاني، وكتاب الأعلام للزركلي، وغيرها من الكتب المختصة بعريف الأعلام، ولم أقم بتعريف الرسل والأنبياء تعظيماً لهم ولشهرتهم.
- 4- اعتماد عدة اختصارات في الهوامش: يُشير رمز ط: للطبعة، ج: للجزء، مع: للمجلد، ص: للصفحة، تح: للتحقيق. وفي حالة عدم وجود الطبعة أو تاريخ النشر سأكتفي بعدم ذكرهما دون الإشارة برموز معينة تدل على عدم وجودها.
- 5- معلومات النشر تكتب كاملة عند نقل المعلومات لأول مرة، وبعدها سأكتفي بذكر اسم الشهرة للمؤلف، اسم الكتاب، والمجلد، والجزء، والصفحة.
- 6- جمع كل ما يتعلق بآداب القتال من الآيات القرآنية الكريمة، ثم قمت بتقسيمها وتصنيفها حسب موضوعاتها.
- 7- الرجوع إلى أمهات المصادر والمراجع المتعلقة بموضوع آداب القتال ما أمكن.

## الدراسات السابقة

لقد اشتملت الجهود السابقة للموضوع على عدد كثير من المصادر التي بحثت موضوعات متفرقة من الجوانب الرئيسة لهذه الدراسة المذكورة سابقاً. والتي لم أجد في حدود ما أطلعت عليه دراسة ركزت على موضوع آداب القتال بشكل مفصل وإنما أوردته كجزء أو فصل من كتاب أو بحث. إضافةً إلى أن هذه

الدراسات ركزت في مجملها على الجانب التشريعي الفقهي دون إبراز الجانب التطبيقي من خلال تتبع الأخلاق العلمية للمسلمين أثناء الحرب وجمعها وتوثيقها وتصنيفها، ومن تلك الدراسات التي تناولت أهم الجوانب في الدراسة هي:

لقد تناول المؤلف محمد أبو زهرة في كتابه<sup>(1)</sup>، مواضيع عدة تختص بالعلاقات الدولية كالوفاء بالعهد، والتعاون الدولي الإنساني والحرية وغيرها من المواضيع التي تبين نُظم العلاقات الدولية ودورها في تعميق مفهوم العدالة والمساواة والحرية والتسامح، وغيرها من المفاهيم التي سوف تعنى بها دارستنا التي تختلف عن تلك الدراسة في عدة جوانب أهمها:

ركّز الكاتب في كتابه على العلاقات الدولية والمشكلات التي تعترضها والحلول المناسبة لها من خلال تطبيق القانون الإسلامي الخاص بتلك القضايا. بينما اقتصرت الدراسة التي بين أيدينا على بيان أخلاقيات الحروب وآدابها وأثرها على العلاقات الفردية والاجتماعية، وكذلك توسع عن الحديث عن العلاقات الدولية وقت الحروب وبيّن ما يحل في القتال وما لا يحل. بينما دارستنا سوف تقتصر الحديث على توضيح آداب القتال وضوابطه، وذلك من خلال سرد بعض النماذج التي تبين ذلك الجانب.

وقد تحدث محمد مسعد ياقوت عن موضوع القتال كتابه<sup>(2)</sup> الذي قسمه إلى عدة مباحث، بين المبحث الأول أهمية الحوار ودوره في إيجاد التفاهم والتقارب بين وجهات النظر المختلفة المتباينة، وكذلك تحدث عن الحضارات والأمم. أما المبحث الثاني فتحدث عن حرص الإسلام على نشر السلام والرحمة بين العباد، وذلك من خلال تتبع المواقف التي حدثت في زمن الرسول - صلى الله عليه وسلم - كبناء الكعبة إنموذجاً، والمعاهدات التي أجريت في عهده. وتحدث في المبحث الثالث عن أهم المظاهر الإيجابية التي

<sup>1</sup> - أبو زهرة، محمد، العلاقات الدولية في الإسلام، مصر، دار الفكر العربي، 1415هـ، 1995م.

<sup>2</sup> - ياقوت، محمد مسعد، الأخلاق النبوية في الصراعات السياسية والعسكرية.

حدثت أثناء القتال كرحمته - صلى الله عليه وسلم- للخصوم والأعداء وهدية- صلى الله عليه وسلم- في المعارك. وكذلك وضع المؤلف حقد أعداء الإسلام وخبثهم في دس الحقائق وتبديلها التي حرص الإسلام على نشرها. وحلل المبحث الأخير من هذا الكتاب تعامل الرسول صلى الله عليه وسلم مع الأسرى. دعم الكاتب ذلك التعامل بسرد بعض النماذج، كإمودج معركة بدر ومعركة بني المصطلق ومعركة حنين وغيرها من النماذج التي ترسخ القيم السامية في الإسلام، وكان الفرق بين الدراسة والدراسة التي بين أيدينا تتمثل في الآتي:

اقتصرت الدراسة على آداب القتال وأخلاقه - صلى الله عليه وسلم- فيها. بينما الدراسة التي بين أيدينا ستشمل الظروف التي شهدت ولادة القتال ابتداء من البعثة النبوية لغاية بلوغ المسلمين مرحلة الاقتداء وصار الإذن لهم بالقتال أمراً مناسباً ومشروعاً، وحصرت الدراسة النماذج التي تظهر سماحة الإسلام في الاقتتال ومعالجته للقضايا الناتجة عنه. بينما الدراسة التي بين أيدينا ستتوسع في ذكر النماذج التي تأصل مفهوم سماحة هذا الدين واعتداله في أصعب الظروف.

ولقد قدم الباحث إسماعيل محمد حنفي بحثاً<sup>(1)</sup>، لمؤتمر حماية ضحايا الحرب في الشريعة الإسلامية والقانون الدولي الإنساني. تناول الجوانب العامة حول القتال في الإسلام ووسائله وأساليبه ووسائله، كما بين وسائل القتال المشروعة في الإسلام. وفصل الوسائل والأساليب القتالية الممنوعة شرعاً. فكان الاختلاف بين هذه الدراسة والدراسة التي بين أيدينا:

بينت الدراسة أهمية القتال ودواعيه. بينما دراستنا ستشمل القتال ومراحلته في عصر النبوة وعصر أبوبكر عمر، وكذلك أوضحت أهم الوسائل المشروعة في القتال. بينما دراستنا سوف توضح أثر استخدام

---

<sup>1</sup> - حنفي، إسماعيل محمد، وسائل القتال وأساليبه في الإسلام بحث مقدم لمؤتمر حماية ضحايا الحرب في الشريعة الإسلامية والقانون الدولي الإنساني. الجامعة الإسلامية العالمية. باكستان. إسلام آباد، سبتمبر، 20 - أكتوبر 2004.

الوسائل على الآداب الواجب توفرها في الحرب، واقتصرت على ذكر الضوابط اللازمة للحرب. بينما الدراسة التي بين أيدينا سوف تتوسع في ذكر الضوابط الأخلاقية التي ترسخ مبادئ الإسلام وقيمه.

ولقد عمل المؤلف وهبة الزحيلي - رحمه الله - دراسة مقارنة عملية موضوعية حول آثار الحرب في الفقه الإسلامي في كتابه (1)، تحدث عن عموميات الحروب بفصلين يذكر في أولهما تعريف الحرب شريعةً وقانوناً، ويبيّن تاريخ الحروب وعلاقة المسلمين بغيرهم، وتكلم الفصل الثاني على كيفية بدء الحرب. يتعرض للذكر أبحاثه بنظرة خاطفة تبين حقيقة آثار الحرب بعد معرفة شيء عنها لأن الحكم على الشيء فرع من تصوره، وتضمن الباب الأول الآثار المترتبة على قيام الحرب في خمسة فصول. فبين الفصل الأول أثر الحرب في انقسام الدنيا. وتحدث في الفصل الثاني عن أثر الحرب في العلاقات السلمية، وسجّل الفصل الثالث أثر الحرب في العلاقات السياسية الدولية في بحثين. وضح الأول أثر الحرب في العلاقات الدبلوماسية. بيّن المبحث الثاني أثر الحرب في المعاهدات. وتحدث الفصل الرابع عن الأسرى والجرحى والقتلى. أما الفصل الخامس فوضح أثر الحرب في الأشخاص والأموال وفي العلاقات التجارية وفي أموال العدو، حيث انتهجت الدراسة الطريقة العلمية الأصلية الموضوعية التاريخية المقارنة؛ فأجاد المؤلف في طريقة عرضه للمواضيع التي سوف تستند عليها الباحثة كثيراً في دراستها لموضوع القتال وآدابه في الإسلام. كان الفرق بين تلك الدراسة والدراسة التي بين أيدينا تتمثل في الآتي:

توسع الكاتب في عرض مواضيع كتابه التي تضمنت بيان آثار الحرب وتأثيرها في العلاقات الدولية والسياسية. بينما اقتصرت دراستنا على بيان الآثار المتخلفة عن الحرب أو التي تسببها الحرب من آثار نفسية سلبية على الفرد وعلى المجتمع، وكذلك اهتمت الدراسة بتوضيح أثر الحرب على العلاقات الدولية والدبلوماسية. بينما ستوضح دراستنا تأثير الحروب على العلاقات الاجتماعية والفردية. وكذلك

1 - الزحيلي، وهبة، آثار الحرب في الفقه الإسلامي، دمشق، دار الفكر، ط3، 1998م.

ستوضح كيف قَوِّم الإسلام الاضطراب النفسي الناتج عن الحروب وذلك بزرع أخلاق الإسلام ومبادئه وتعامله مع الأسرى من صبيان وبنات وغيرهم.

تناول المؤلف حامد محمد الخليفة، في كتابه<sup>(1)</sup> قيم وآداب وأخلاق العرب وفي عصر النبوة، وبين دور صفة الصبر والعلم والعفو والرحمة في الثبات ونشر رسالة الإسلام. واحتوى كذلك على آداب الحرب ودور الوفاء بالعهد في زرع الأمان أثناء الحرب الفصل الأول. وأكد الفصل الثاني وسائل الإعداد والترتيبات الآزمة في إعداد الحرب، وكذلك مكانة الشهادة في الشريعة الإسلامية. تناول الفصل الثالث بيان كيفية التعامل مع الأسرى سواء أكانوا نساء أو صبيان أو رقيق، وكذلك وضَّح حكم الغنائم والغلول المكتسبة من الحرب. ناقش الفصل الرابع من هذا الكتاب التواصل السلمي مع المشركين، وبيان كيفية إجراء المعاهدات مع بعض القبائل العربية، وكذلك كيفية التعامل مع أهل الذمة وغيرهم. تناول الفصل الخامس آداب الحرب مع المنافقين واليهود في عصر الرسول - صلى الله عليه وسلم- وبين صفاتهم وخذلانهم في بعض المواقف كيوم أحد وغزوة تبوك والموقف من بناء مسجد ضرار. وكان الفرق بين الدراسة والدراسة التي بين أيدينا تتمثل في الآتي:

ركز المؤلف على إبراز آداب وأخلاق الرسول- صلى الله عليه وسلم- في الاقتتال مع أعداء الإسلام في الحروب، بينما ستحتوي أيضاً دراستنا على توضيح القيم الإسلامية اللازمة في التعامل مع الخصوم وذلك من خلال عرض المعارك والغزوات، حيث حدد الكاتب دور أخلاق النبوة في نشر الإسلام ورحمته، بينما ستحتوي دراستنا على دور بعض الصحابة في تأصيل أخلاق النبي- صلى الله عليه وسلم- كأبي بكر والفاروق- رضي الله عنهما- وستبين مدى حرصهما على نشر قيم الإسلام وتعاليمه. والالتزام بالتعاليم التي أرساها الرسول صلى الله عليه وسلم.

1 - الخليفة، حامد محمد، أخلاق وآداب الحرب من عصر الرسول- صلى الله عليه وسلم، عمان، الأردن، دار عمار للنشر، ط1، 1430هـ، 2009م.

ولقد تحدث محمد خير هيكل في رسالته<sup>(1)</sup>، وضح فيها تاريخ الحروب قبل الإسلام ودوافعها وأسبابها قبل الإسلام. وكذلك أنواع الجهاد في الإسلام ومشروعيته وأسباب إعلانه. وتحدث عن أحكام الجهاد في السياسة الشرعية، وخصص مجلداً لتوضيح أسباب وقف القتال في الإسلام وأثره في نشر الدعوة وإقرار السلام وحفظ الأرواح، وتحدث أيضاً عن الجهاد في العصر الحديث من الناحية الفعلية والعملية. واختتم كتابه بخاتمة احتوت على أهم نتائج الدراسة. وكان الفرق بين هذه الدراسة والدراسة التي بين أيدينا يتمثل في الآتي:

حددت الدراسة مفهوم القتال الاصطلاحي الشرعي، بينما دراستنا ستوضح مفهوم القتال وربطه بمفهوم الآداب لإيجاد توافق بين المفهومين، وكذلك اقتصرنا على بيان القتال في صدر الإسلام والفقهاء الإسلامي، بينما الدراسة التي بين أيدينا ستشمل ولادة القتال في عصر الرسول - صلى الله عليه وسلم - على نهاية عهد عمر بن الخطاب، وقد وضحت الدراسة أثر إسلام أهل الحرب في حقن الدماء وذلك على وجه الإجمال. بينما توسعت دراستنا في توضيح أثر الآداب الاقتتالية في حقن الدماء ونشر التعاليم والقيم الإسلامية، وصوّر الكاتب الوضع المحلي والدولي أثناء الغزوات والغارات في صدر الإسلام، بينما سوف تفصل دراستنا الغزوات التي تبين أصالة وسماحة الدين الإسلامي، ولم يبرز الكاتب في موضوعات كتابه دور الصحابة في الفتوحات والقتال، حيث ستبرز دراستنا القتال وآدابه في أيام الخليفة أبي بكر الصديق، وعمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وقد ألف حميد الصغير كتاب<sup>(2)</sup> قسم الكاتب كتابه إلى فصلين، الفصل الأول احتوى على ثلاث مطالب وتحدث بهما عن الأصل في علاقة المسلم بغيره في السلم أو الحرب ففي المطلب الأول أعطى أدلة

---

1 - هيكل، محمد خير، الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، رسالة دكتوراه عن الجهاد في صدر الإسلام والفقهاء الإسلامي والعصر الحديث، كلية الإمام الأوزاعي. بيروت، 1992.

2 - الصغير، حميد أخلاقيات الحروب في السيرة النبوية، 2015.

القائلين بأن الأصل هو الحرب، وفي المطلب الثاني أعطى أدلة القائلين بأن الأصل هو السلم، وفي المطلب الثالث كان الترجيح في المسألة، أما الفصل الثاني فتحدث فيه عن مفهوم الحرب وبواعثها ومقاصدها وخصائصها وأخلاقيها وقد قسم الكاتب هذا الفصل إلى أربع مباحث كل مبحث احتوى على ثلاث مطالب، ففي المبحث الأول قام بتعريف الحرب لغة واصطلاحاً، وفي المطلب الأول والثاني عرف الجهاد لغة واصطلاحاً وأنواعه والفرق بينه وبين الحرب وذكر بواعث الحروب في السيرة النبوية، وفي المبحث الثاني تكلم عن مقاصد الحرب في السيرة النبوية وقسم المبحث إلى مطلبين الأول تحدث عن المقصد الأسمى من الحروب في السيرة النبوية، والمطلوب الثاني عن المقاصد الفرعية وأدلتها من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، أما المبحث الثالث فتحدث عن خصائص الحروب النبوية وقسم هذا المبحث إلى ثلاث مطالب، الأول تحدث فيه عن الربانية والرحمة والسماحة والعفو والصفح، والمطلوب الثاني عن العدل والإنصاف، أما المطلب الثالث فتكلم فيه عن دموية الحروب النبوية، وآخر مبحث هو المبحث الرابع الذي تحدث فيه عن أخلاق الحرب في السيرة النبوية والتي احتوى على ثلاث مطالب، الأول كان عن أخلاق قبل بدء المعركة والمطلوب الثاني عن أخلاق ساحات المعركة والمطلوب الثالث عن أخلاق ما بعد الانتهاء من القتال والحرب، وق توسع الكاتب في الحديث عن بواعث ومقاصد الحرب وعن المقصد الأسمى والمقاصد الفرعية للحروب في السيرة النبوية والتعريف بالجهاد والفرق بينهما وخصص مبحث واحد للتحدث عن أخلاقيات الحرب فالكتاب غير متخصص وشامل لأدب القتال، بينما دراستنا ركزت على مفهوم أدب القتال وذكر الأدلة من القرآن الكريم على تلك الآداب وركزنا على توضيح مدى التزام الرسول عليه السلام وأصحابه بتلك الآداب مع تسليط الضوء على بعض من الحروب التي حدثت في العصور التالية ومقارنتها بالقتال في صدر الإسلام.

وقد قدم المؤلف أبو عبد الرحمن غنيم كتاب (1) كبحث مشارك في مسابقة رابطة العالم الإسلامي عام ١٤٢٨ هـ، وهو بحث في بيان الأخلاق المتصلة بالجهاد والرد على شبهة المخالفين في أحكام الجهاد وضوابطه من المسلمين. قسم الكاتب البحث إلى تمهيد وأربعة أبواب وخاتمة، التمهيد وفيه أربعة مباحث:

الأول: التعريف بأخلاقيات الحرب وعناية الإسلام بها.

الثاني: الحرب في الأديان السماوية وبيان أن الجهاد كان من شرائع الأنبياء.

الثالث: بيان غايات الجهاد في الإسلام وأن مراحل تشريعه تتوافق مع أخلاقياته.

الرابع: تحليل لأسباب الغزوات والسرايا في السيرة النبوية.

الباب الأول: يتعلق بأخلاقيات الحرب عموماً وهي التي تكون مطلوبة في كل أحوال الحرب من

مقدمات والتحام وحتى بعد الانتهاء من الحرب سواء كان النصر أو الهزيمة أو الصلح والسلام.

الباب الثاني: يتعلق بأخلاقيات ما قبل الحرب والتي تبدأ بالإعداد والتجهيز للحرب والمسير وتنتهي

بالتقاء الجيوش في ساحة القتال.

الباب الثالث: يتعلق بأخلاقيات الحرب زمن للحرب والتي تبدأ بالتحام الجيوش والقتال وتنتهي مرحلة

إما بالنصر أو الهزيمة أو الصلح والسلام بين الفريقين.

الباب الرابع: يتعلق بأخلاقيات ما بعد الحرب وهي المرحلة الأخيرة في الحرب والتي تنتهي إما بالنصر أو

الهزيمة وما يتبعه من أحكام الفئمة والغنيمة والأسرى والصلاح والسلام.

---

1 - غنيم، أبو عبد الرحمن، إرشاد البرية إلى أخلاقيات الحرب في السيرة النبوية، وقد قدم هذا الكتاب كبحث مشارك في مسابقة رابطة العالم

الإسلامي عام ١٤٢٨ هـ.

قام الكاتب بسرد آداب القتال في السيرة النبوية قبل المعركة وخلال المعركة وبعد المعركة بشكل عام دون ذكر كل معركة وأدبها وعملية الفصل هذه غير نافلة وتخل بالموضوع وتفقد كثير من الفهم. بينما قامت دراستنا بإعطاء نبذة عن كل معركة مع ذكر أدبها لان هناك آداب روعي فيها خصائص تلك الغزوة، وقامت الباحثة بتغطية الموضوع وتناوله تناولا شاملا قدر المستطاع.

### هيكلية البحث:

اشتمل البحث على فصل تمهيدي وأربعة فصول هي صلب موضوع الرسالة، كما اختتم بخاتمة فيها أبرز النتائج والتوصيات، ويقسم كل فصل من الفصول الأربعة إلى مباحث.

يتناول الفصل الثاني البعثة النبوية والقتال مفهومه وآثاره ومشروعيته وآدابه، وهو مقسم إلى ثلاث مباحث، المبحث الأول يتحدث عن القتال مفهومه وآثاره، أما المبحث الثاني فيتحدث عن البعثة النبوية والدعوة الإسلامية في المرحلة المكية، أما المبحث الثالث فيتحدث عن القتال ومشروعيته وأدبه في المرحلة المدنية.

الفصل الثالث تناول القتال وآدابه في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، وجاء أيضا في ثلاثة مباحث، الأول منها بعنوان: البعثة النبوية والدعوة الإسلامية في المرحلة المكية، أما الثاني فكان القتال ومشروعيته وآدابه في المرحلة المدنية، والثالث: القتال في المرحلة المدنية.

أما الفصل الرابع من الدراسة فيدور حول القتال وأدبه في خلافة أبي بكر الصديق ويقسم إلى مبحثين، المبحث الأول فسيتحدث عن أبي بكر وجيش أسامة بن زيد وقتال المرتدين، والمبحث الثاني عن القتال وأدبه في الجبهة الفارسية والجبهة البيزنطية في بلاد الشام.

والفصل الخامس يدور عن القتال وأدبه في خلافة الفاروق عمر بن الخطاب وفيه مبحثان، المبحث الأول سيحتوي على القتال وأدبه في الجبهة الفارسية والمبحث الثاني عن القتال وأدبه في الجبهة البيزنطية في بلاد الشام ومصر وما جاورها. أما الخاتمة فاحتوت على أهم النتائج والتوصيات، تبعثها قائمة مصادر ومراجع البحث.

University of Malaya

## الفصل الثاني: القتال مفهومة وآثاره

### المبحث الأول: مفهوم أدب القتال

إن معرفة معاني الألفاظ في اللغة العربية تحتاج إلى تمعن وتمحيص، وذلك لتشعب مدلولاتها في تفسير الكلمة الواحدة، فنجد أن لكل لفظة أكثر من معنى. وإن مفهوم أدب القتال ذُكر في اللغة العربية بعدة معانٍ، بعضها لها صلة بموضوع القتال وبعضها بعيد عن ذلك، وسوف نبين في هذا الفصل مشروعية القتال وآثاره وذلك من خلال بيان مفهوم أدب القتال في اللغة وفي الاصطلاح.

فالأدب لغة: الأدب مأخوذ من الجذر الثلاثي (أ د ب) والأدب هو الذي يتأدب به الأديب من الناس، سُمِّي أدباً وذلك لأنه يُأدب الناس إلى المحامد ومن ثم ينهاهم عن المقابح، وأدبه فتأدب علمه، (1) واستعمله الزجاج في الله عز وجل فقال: وهذا ما أدب الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم. (2)

أما الأدب في الاصطلاح فيعرف على أنه معرفة ما يحترز به عن كافة أنواع الخطأ، ويحتوي الأدب على كل ما يبعد الإنسان عن الخطأ بحق الله عز وجل أو الناس والنفس والأدب مقصود به بيان الوجه الأفضل في كل سلوك والحث عليه فلأكل آداب وللصيام آداب وللسفر آداب وأيضا للقتال آداب. (3)

ومن مفاهيم القتال في الاصطلاح: القتال وهو القتل عن الموت الطبيعي، فالموت هو فَوْتُ الحياة، بينما القتل هو إزالة الروح وإزهاقها، وفوت الحياة بفعل فاعل من الخارج يتولى هذا الإزهاق. (4)

1 - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، لسان العرب، لبنان، بيروت، دار صادر، ط3، 1414هـ. مج1، ص43.

2 - الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه تحقيق: عبد الجليل عبده شلي، بيروت، عالم الكتب، ط1، 1408 هـ، 1988 م، مج4، ص76.

3- الزحيلي، وهبة، العلاقات الدولية في الإسلام: مقارنة بالقانون الدولي الحديث، بيروت، لبنان، ص25.

4- محمد عمارة، حقيقة القتال في الإسلام، مجلة المجتمع، الكويت، ديسمبر 14 .

ويعرف القتال أنه حرب بين طرفين وهو موقف تصادمي يتميز بالعنف، ويعرف مفهوم القتال في الإسلام على أنه قتال المسلمين على كل شخص أو مجموعة يعتدوا على الإسلام وكل من يقف بوجه الدعوة الإسلامية ويمنع وصولها لكافة الناس، وقاتل كل من يفتن المسلمين عن دينهم ونصرة للمستضعفين وقاتل من نقض عهده مع المسلمين وذلك من خلال استخدام السلاح والقوة العسكرية بكافة أنواعها المتطورة على مر الزمن والعصور المختلفة، وكلمة آداب في اصطلاح فقهاء الإسلام وغيرهم ما نعبر عنه اليوم بالأخلاقيات، والمراد بأخلاقيات الحرب تلك الأخلاق التي تشكل مبادئ وقواعد إنسانية في أوقات الحرب، وأدب القتال هو حسن التعاون والتعامل بين المتحاربين في القتال، والقتال في الإسلام يقوم على أسس أخلاقية تربي عليها قادة وجنود جيش المسلمين، أخلاقيات تظهر فيهم أنفسهم وفي علاقتهم بعضهم ببعض وأخرى تظهر مع من يحاربونهم، وليس غريبا على الإسلام أن يكون له أخلاق أو آداب في الحرب وإن لم يعرفها أعداؤه، ومن تلك الآداب التي كان يحرص الرسول عليه الصلاة والسلام ومن بعده الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم عليها في أوقات الحرب والتي تنجزاً إلى ثلاثة أجزاء، فهناك آداب ما قبل الحرب<sup>(1)</sup> والتي تتمثل في:

1- تسهيل تجنيد الجنود وتسيير الجنود، حيث كان يغلب جانب الطوعية في المشاركة في القتال وتقبل أعداء المخلقين عنه، ويأذن لهم ويستغفر لهم.

2- كان صلى الله عليه وسلم يخص بعض جنوده بوصايا التقوى في أنفسهم، وبالرفقة والرحمة بالمجندين، وكان ينههم عن الإفساد في الأرض أو التخريب أو ارتكاب جرائم الحروب كالإحراق أو المثلة.

3- الاهتمام بخيول الجهاد والرحمة بها والسهر على راحتها وعلوفتها، فكان صلى الله عليه وسلم يسهم لها في الغنائم.

<sup>1</sup> \_ الصغير، حميد، أخلاقيات الحروب في السيرة النبوية، المملكة المغربية، ص36.

4- البدء بالدعوة إلى الإسلام قبل القتال: كان من سنة النبي صلى الله عليه وسلم قبل خوض القتال مع غير المسلمين، أن يبدأهم أولاً بالدعوة إلى الله عز وجل، فإن لم تنفع معهم الدعوة، خيرهم بين ثلاثة بأمور: إما الإسلام، أو دفع الجزية أو القتال. (1)

وهناك أيضا آداب ساحات المعركة أثناء القتال وتتمثل في الآتي:

1- النهي عن قتل النساء والشيوخ والأطفال: من مظاهر القيم الأخلاقية في حروبه عليه السلام :

وصاياهم المتكررة لأمرأء جيوشه، والمجندين على حد سواء، بتقوى الله في أنفسهم أولاً، وفيمن معهم من المسلمين ثانياً، وفي أعداءهم ثالثاً، ومن أعظم وصايا النبي صلى الله عليه وسلم في القتال: تحريم قتل النساء والصبيان، فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: "وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان" (2).

2- عدم قتل العباد المنقطعين في الصوامع والشيوخ: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بعث جيوشه

أوصاهم "لا تقتلوا أصحاب الصوامع" وكانت وصيته للجيش المتجه إلى مؤتة: ((اغزوا باسم الله، في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً أو امرأة، ولا كبيراً فانياً ولا منعزلاً بصومعة)). (3)

3- النهي عن قتل المدنيين ومن ألقى السلاح: وقد نهى الله عز وجل عن قتال المدنيين من لم يقاتل

المسلمين، كائناً من كان، من النساء والصبيان والرهبان المنقطعين للعبادة والشيوخ والزمنى:

1 - ينظر: الصغير، أخلاقيات الحروب في السيرة النبوية، مرجع سابق، ص36.

2 - البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع الصحيح المختصر "صحيح البخاري"، تح: مصطفى ديب البغا، بيروت، اليمامة، دار ابن كثير، ط3، 1407هـ، 1987، كتاب الجهاد والسير، باب قتل النساء في الحرب، رقم الحديث: 2852، مج3، 1098.

3 - النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، لبنان، بيروت: دار إحياء التراث العربي، كتاب الجهاد والسير، باب تأمير الإمام الأمرء على البعوث ووصية إياهم بأداب الغزو وغيرها، رقم الحديث: 1731، مج3، ص1356.

أصحاب الأمراض التي تعوقهم عن الجهاد والعسقاء والأجراء والفلاحون... قال صلى الله عليه وسلم ((أخرجوا بسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله، لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع))<sup>(1)</sup>

4- **عدم الإفساد في الأرض:** كان هذا الخلق جلياً في السيرة النبوية، فما كان مجاهدو الإسلام مفسدين في الأرض، سواء كان هذا الإفساد بتدمير المنازل أو تخريب الطرقات أو قتل الدواب أو إتلاف المغروسات، بل كان المجاهدون يحرصون أشد الحرص على الحفاظ على العمران والبيئة في كل مكان، ولو كان ببلاد أعدائهم.<sup>(2)</sup> فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه عن الإفساد في الغزو ونفى الأجر عن صاحبه، فعن معاذ بن انس رضي الله عنه أنه قال: ((الغزو غزوان: فأما من ابتغى وجه الله، وأطاع الإمام، وأنفق الكريمة، وياسر الشريك، واجتنب الفساد، فإن نومه ونبهه أجر كله، وأما من غزا فخراً ورياء وسمعة وعصى الإمام، وأفسد في الأرض فإنه لن يرجع بالكفاف))<sup>(3)</sup>

5- **عدم الإجهاد على الجرحى:** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن الإجهاد على الجرحى أي: قتلهم والإتمام عليهم، لأن ذلك منافياً للرحمة، إذ أن الجريح مع ضعفه وعدم قدرته على القتال قد صار بمثابة الأعزل، وليس بمقاتل لذلك لا يجوز قتله أو الإجهاد عليه، فقد أرشد النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في فتح مكة إلى هذا الخلق السمع قائلاً: ((ألا لا يجهز على جريح ولا يتبعن مدبر، ولا يقتلن أسير، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن))<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> - المؤلف: الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، نيل الأوطار، تح: عصام الدين الصبابي، مصر، دار الحديث، ط1، 1413هـ، 1993م، كتاب الجهاد والسير، باب الكف عن قصد النساء والصبيان والرهبان والشيخ الفاني بالقتل، رقم الحديث: 3324، مج7، ص 291.

<sup>2</sup> - ينظر: الصغير، أخلاقيات الحروب في السيرة النبوية، مرجع سابق، ص41.

<sup>3</sup> - الشوكاني، نيل الأوطار، مرجع سابق، كتاب الجهاد والسير، باب لزوم طاعة الجيش لأمرهم ما لم يأمر بمعصية، رقم الحديث: 3276، مج7، ص 269.

<sup>4</sup> - أبو غنيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي، كتاب الأموال، تح: خليل محمد هراس، بيروت، دار الفكر، كتاب فتوح الأرضين صلحا وسننها وأحكامها، باب فتح الأرض تؤخذ عنوة، وهي من الفيء والغنيمة جميعاً، رقم الحديث: 159، مج1، ص 82.

6- النهي عن قتل من آمنه المسلمون: كان من سنة الصحابة رضوان الله عليهم :حفظ عهد ولي أمرهم، وإخوانهم من المسلمين إذا أمنوا أحدا من المشركين، أو استجار بهم، فكان كل من يؤمنه الإمام أو أحد المسلمين، نافذ على جميع أفراد الأمة أجمعين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ذمة المسلمين واحدة، يسعى بها أدناهم، فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل))<sup>(1)</sup>.

7- الوفاء بالعهد وعدم الغدر والخيانة: أكد النبي - صلى الله عليه وسلم- على الوفاء بالعهود، ونهى عن الغدر والخيانة، امتثالا لأوامر الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُوبِ﴾<sup>(2)</sup> ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

أما آداب ما بعد الانتهاء من القتال فتتمثل في الآتي:

1- حسن معاملة الأسرى والرقيق والسبي: أمر الإسلام بحسن معاملة الأسرى والرقيق والسبي بعد أن تضع الحرب أوزارها، وقد أرشد الله عز وجل إلى الإحسان في معاملة الأسير: وهو المقاتل من الكفار يظفر به المسلمون حيا، قائلا: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾<sup>(4)</sup> \* إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا<sup>(4)</sup>، ووقائع السيرة النبوية حافلة بحسن معاملة الأسرى، ومن ذلك ما يلي: الوصية بالأسرى خيرا: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصي المجاهدين من المسلمين بالأسرى خيرا، حتى كان الصحابة يأكلون التمر ويقدمون لهم الخبز إيثارا لهم

1 - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع، رقم الحديث: 6870، مج6، ص2662.

2 - سورة المائدة، الآية 1

3 - سورة النحل، الآية 91.

4 - سورة الإنسان، الآية 9.

على أنفسهم، فنزل قوله تعالى: ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا \* إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ (1).

2- مواراة جيف قتلى الأعداء: والمقصود بذلك دفن جثث الأعداء التي خلفتها المعركة على أرضها، وهذا من كمال الرحمة بهم والإحسان إليهم رغم أنهم كانوا من المحاربين لدين الله ودعوة رسوله صلى الله عليه وسلم، فكما كان النبي عليه السلام حريصا على هدايتهم ورحيما بهم في حياتهم، كان أيضا رحيمًا بهم بعد موتهم. ومن نماذج ذلك في السيرة النبوية: ما فعله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بدر، حيث أكرم الله عز وجل المسلمين بالنصر على أعدائهم، " فقد أمر عليه السلام بإلقاء جثث الأبحاث في ركي من قلب بدر ثم وقف عليها قائلاً: "بئس عشيرة النبي كنتم لنبئكم، كذبتموني وصدقتني الناس، وخذلتموني ونصرتني الناس، وأخرجتموني وآواني الناس" (2)

3- الحفاظ على أموال المسلمين والنهي عن الغلول: كان الرسول عليه السلام يأمر صحابته بعد الجهاد بجمع الغنائم والأموال والحفاظ عليها، وينهى عن الغلول وهو: السرقة من الغنيمة قبل قسمتها ودون علم الإمام، وقد شدد الله تعالى في أمر الغلول فقال محذرا منه نبيه عليه السلام: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَلَّ مِمَّا يَغْلُلُ وَمَنْ يَعْْلَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (3).

4- عدم إكراه المغلوبين على اعتناق الدين بالقوة: كان النبي صلى الله عليه وسلم يكفل حرية العقيدة لمن انتصر عليهم في الحروب والغزوات قال تعالى: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ... ﴾ (4).

ولقد أبان الإسلام مكانة الأخلاق في رسالته من خلال نصوص الكتاب والسنة؛ مما يوضح ما جاء به هذا الدين وما يدعو إليه من مكارم الأخلاق وينهي عن الرذائل والفواحش والمنكرات، وهذه

1- سورة الإنسان، الآية 9.

2- ابن القيم، شمس الدين، زاد المعاد في هدى خير العباد، 1415، مؤسسة الرسالة، مج2، ص141.

3- سورة آل عمران، الآية 161.

4- سورة البقرة، الآية 256.

العناية في الكتاب والسنة بشأن الأخلاق إنما تبرز أهمية ومكانة الأخلاق في دين الإسلام لذلك فقد عنى المسلمون بالمنهج الأخلاقي في كل وقت وحين، في حربهم وسلمهم، في شدتهم ورخائهم، وكان ذلك الخلق الذي هو ثمرة الإيمان والانقياد لشريعة الإسلام من أسباب انقياد الناس طواعية للدخول في هذا الدين الذي وقف الناس أمامه عاجزين، فقد بدل النفوس، وألف بين القلوب، فكانت فتوحهم للقلوب قبل أن تكون للبلاد<sup>(1)</sup>.

وقد وضع الإسلام للحروب أذنًا ومعايير منها أن يكون رد العدوان مثل ما حدث به العدوان، لذلك جاء في القرآن الكريم عن هذه الضوابط، فقد قال تعالى ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>(2)</sup>. حيث أن الأصل في القتال مقاتلة المقاتلين من الأعداء المعتدين وليس الأطفال والشيوخ والنساء وغير المقاتلين، حيث تحدثت وصايا الرسول عليه الصلاة والسلام والخليفة أبو بكر وعمر للجيش والسرايا أن لا يقتلوا شيخاً أو صبيّاً أو امرأة أو عبداً أو راهباً في صومعة، وأيضاً تحدثت الآداب الإسلامية عن الرفق بالحيوانات والنباتات ودعت إلى عدم قطع الأشجار أو ذبح الحيوانات إلا للضرورة.

قال الشافعي<sup>3</sup>، - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - : (ولا يجوز أن يذبحوا دابة من دواب الغنيمة لأجل الركاء<sup>4</sup>

والسطاءح<sup>5</sup>)؛ لما رُوِيَ: «أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نَهَى عَنْ ذَبْحِ الْحَيَّوانِ إِلَّا لِمَأْكَلَةٍ»<sup>6</sup>. وعن سهل

<sup>1</sup> - لواتي، أبي عبد الرحمن غنيم غنيم عبد الله، إرشاد البرية إلى أخلاقيات الحرب في السيرة النبوية، بحث مقدم لرابطة العالم الإسلامي، شعبان 1428هـ، 2007م، ص13.

<sup>2</sup> - سورة البقرة: الآية194

<sup>3</sup> - الشافعي، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير بن سالم العمراني اليمني الشافعي، البيان في مذهب الإمام الشافعي، تحقيق: قاسم محمد النوري، دار المنهاج، جدة، ط1، 1421 هـ، 2000 م، مج13، ص 179.

<sup>4</sup> - الركاء، والجمع ركوة، وهو القدح، أو الإناء التي تجمع فيه الخمر أو الماء، أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج1، ص 643.

<sup>5</sup> - السطاءح: جمع سطيحة وهي المزادة وهو الوعاء الذي يكون فيه الماء، أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج14، ص 346.

<sup>6</sup> -- أبو داود السجستاني، أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي، سنن أبي داود، تح: شعيب الأرنؤوط ومحمد كامل قروبللي، سوريا، دمشق، دار الرسالة العالمية، ط1، 1430هـ، 2009م، مج6، ص20.

ابن الحنظلية، قال: مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعير قد لحق ظهره ببطنه، فقال: «اتقوا الله في هذه البهائم المعجمة، فاركبوها صالحة، وكلوها صالحة»<sup>1</sup>

فلقد أوضح القرطبي بأنه الفئتين المتقاتلتين من المسلمين، إما أن يقتتلا على سبيل البغي فالواجب أن يصلح ذات بينهما، فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا واستمرتتا على طلبهما من أجل مقاتلتهما، وربما تكون إحداها ذات أهمية عن الأخرى، فمن الجواب أن تقاتل فئة البغي إلى أن تكف وتتوب، ففي حال أنك فعلت فأصلح ما بينهم المبغي عليها بالقسط والعدل، أما التحام القتال فيما بينهم لشبهة دخلت عليهم وكلاهما تعتقد بأنها محقة، فمن الواجب إزالة الحجمة النيرة والبراهين القاطعة على مرشد الحق، فإن ركبتا متن اللجاج ولم تعجلا على شاكلة ما هدينا إليه ونصحنا به من إتباع الحق بعد وضوحه لها فقد لحقت بالفئتين الباغيتين.<sup>(2)</sup>

وأوضح مغنية بأنه في حال اقتتل طائفتان مسلمتان فعلى الوجوه والعقلاء أن يصلحوا ذات البين بالعدل، فإن رجعت الفئة الباغية إلى طاعة الله وترك القتال كان خيراً، وفي حال أنها أرادت القتال ظالمة للأخرى ومعتدية عليها فقد وجب قتال الظالم ومناصرة المظلوم<sup>(3)</sup>.

وأكد ابن تيمية بأنه قتال المسلمين إلى غيرهم يكون فقط في حالة اعتداء الكافرين عليهم، وليس فقط للخلاف الديني وما يبني على ذلك الرأي لا محال بأنه الأساس بعلاقة المسلمين مع غيرهم، وهو السلم لا الحرب، فالقتال يكون لأجل الحرب، فكل من كان مسالم ولم يجارب لا يتم الاعتداء عليه مهما كان سواء كتابي أو مشرك، ولكن القتال يكون من حارب الإسلام وعند إسلامه يحفظ دمه إذا لم يكن من أهل القتال لم نقله.<sup>(4)</sup>

<sup>1</sup> - أخرجه أبو داود في سننه، كتاب أول الجهاد، باب ما يؤمر به من القيام على الدواب والبهائم؛ رقم الحديث: 2548، مج 4، ص 200.

<sup>2</sup> - القرطبي، الإمام، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت، لبنان، ج 16، ص. 208.

<sup>3</sup> - مغنية، محمد جواد، التفسير الكاشف، الطبعة الثانية، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ج. 6، ص 267.

<sup>4</sup> - أبو زهرة، محمد، العلاقات الدولية في الإسلام، دار الفكر العربي، القاهرة، مصر، ص 381.

وقد أكد القرضاوي بأنه مشكلة القتال في الإسلام المحاربة وليس الكفر، وفي حال أنه كان القتال بسبب الكفر يكون أولى الناس بالقتال هم الرهبان وكذلك لما فرق الإسلام ما بين رجل وامرأة، وإنه عند نشر الأفكار المتشددة والمخالفة لذلك يتم نقله للعالم بصورة مشوهة عن الإسلام والمسلمين، مع أنه هدفنا هو فتح قلوب العالم بالمحبة والأخلاق وليس السيف. (1)

ومن الملاحظ على حروب الرسول عليه الصلاة والسلام أنها كانت تتميز بالأخلاق والقيم السمحة والرحمة والتسامح في ميادين القتال وأنها حروب إنسانية سمتها الأخلاق الفاضلة وكانت حروب عادلة ليس هدفها القتل وسي النساء وإنما هدفها أن يعبد هؤلاء المشركين الله عز وجل ويفردونه بالوحدانية، وتميزت بأنها حروب غير دموية، فقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم حريصا ما أمكن على تجنب القتال وإذا اضطر إليه كان يحاول أن ينهيه سريعا؛ لذلك نجد أن جميع من استشهد من المسلمين في الحروب النبوية أو من قتل من الأعداء أن العدد قليل ويصل إلى الألف قتيل، وهذه النسبة تعتبر ضئيلة جدا إذا ما قورنت بعدد القتلى في الحرب العالمية الثانية والتي راح ضحيتها أكثر من أربعة وخمسون مليون قتيل. (2)

ونلاحظ أن كثير من المستشرقين لاحظوا تلك المثالية التي تحلى بها الرسول صلى الله عليه وسلم في حروبه، فشهدوا بها ومدحوا أخلاق الحروب في العهد النبوي، فيقول المؤرخ المشهور ول ديورانت: " أنهم كانوا رجالا أكمل من المسحيين، فقد كانوا أحفظ للعهد منهم، وأكثر منهم رحمة للمغلوبين، قل ما ارتكبوا في تاريخهم من الوحشية ما ارتكبه المسيحيون عندما استولوا على بيت المقدس عام 1099م". (3) وأيضا قالت المستشرقة الألمانية زيغريد هونكه: " العرب لم يفرضوا على الشعوب المغلوبة الدخول في الإسلام، فالمسيحيون والزرادشتية واليهود- الذين لاقوا قبل الإسلام أبشع أمثلة للتعصب الديني وأفظعها- سمح لهم

1 - القرضاوي، يوسف، الدين والسياسة- تأصيل ورد شبهات، هيئة آل مكتوم الخيرية، المجلس الأوربي للإفتاء والبحث، 2009م، ج. 7.

2 - المؤلف: فوري، محمد سليمان المنصور، رحمة للعالمين، تح: سمير عبد الحميد إبراهيم، الرياض، دار السلام للنشر والتوزيع، ط1، ص

3 - ول ديورانت، قصة الحضارة، الولايات المتحدة، 1935هـ، 1975م، مع13، ص383.

جميعا دون أي عائق يمنعهم بممارسة شعائر دينهم، وترك المسلمون لهم بيوت عبادتهم وأديرتهم وكهنتهم وأحبارهم دون أن يمسه بآذني أذى".<sup>(1)</sup>

ومن بين العلماء<sup>(2)</sup> الذي أوضحوا رأيهم في القتال زمن الرسول عليه الصلاة والسلام على جمعة، والذي أوضح أن الرسول عليه الصلاة والسلام لم يشعل نار الحرب من أجل إكراه الناس على اعتناق الإسلام، وإنما الإسلام يحافظ على الحرية الدينية، والقتال في الإسلام شرع لغايات نبيلة في الوسيلة لغاية الدفاع عن النفس وتأمين حرية الدعوة لله تعالى، وإعطاء الفرصة للضعفاء الذين يريدون اعتناقها والمطالبة بالحقوق السلبية ونصرة الحق والعدل، فإنه لا يوجد قتال إلا مع المقاتلين ولا عدوان على المدنيين، مع ضرورة التأكيد بأنه تعاليم الإسلام في موضوع القتال حسن معاملة الأسرى، والمحافظة على البيئة فلا يتم قتل الحيوان من غير مصلحة ولا تحرق الأشجار ولا تلوث المياه والآبار ولا تهدم البيوت، ولا يتم الاعتداء على أصحاب الصوامع والرهبان.

وأوضح القطان بأنه الذين يقولوا أن الإسلام قد انتشر بالسيف، بأنهم من المفترين على الله، حيث أن القتال فرض في الإسلام لوقف الاعتداء ولحماية العقيدة لا لإكراه أحد على الدخول فيه، فقد تم توضيح طريق الحق والهدى من طريق الغي والضلال وهذا من أكبر الحجج التي توضح عظمة الإسلام، فيوجد نص صريح على أن مبدأه هو حرية الاعتقاد، وفي هذا المبدأ يتضح تكريم الله إلى الإنسان واحترام إرادته ومشاعره، حيث ترك أمره لنفسه وذلك بما يتعلق بحرية الاعتقاد وهي من أولى حقوق الإنسان، ومع

<sup>1</sup> - السقار، منقذ بن محمود، التعايش مع غير المسلمين في المجتمع المسلم، مكة المكرمة، رابطة العالم الإسلامي، ط1، 1427هـ، 2006م، ص20.

<sup>2</sup> - جمعه، علي، الجهاد في الإسلام، نخبة مصر، القاهرة، ط2005، 1م، ص15، ص40.

حرية الاعتقاد للعقيدة نلاحظ بأن الإسلام هو الدين الوحيد الذي ينادي بأن لا إكراه في الدين، وذلك ما يوضح لأصحابه بأنهم ممنوعين من إكراه غيرهم على اعتناقه. (1)

ومن مرادفة القتال أيضا لفظة "الجهاد" ويعرف الجهاد لغة بأنه: الجهاد من الجُهد بالفتح: هو المشقَّة، وقيل: المبالغة والغاية، وبالضم، الوُسْع والطَّاقة. (2) والمجاهدة: استفرار الوسع في مدافعة العدو (3).

وعرف الجهاد بالمذهب الحنفي بأنه الدعاء إلى الدين الحق والقتال مع من امتنع عن القبول بالنفس والمال. وسببه كون الكفار حربا علينا، وهو فرض كفاية (إذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين. أما الفرضية فلقوله تعالى: ﴿... فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ...﴾<sup>4</sup> وهو دليل قطعي فيفيد الفرضية<sup>5</sup>

أما تعريف الجهاد بالمذهب المالكي فهو تعب خاص، وهو مقاتلة العدو. وكان على الكفاية لأن المصلحة تحصل بالبعض. قال في الكافي: وفرض على الإمام إغراء طائفة إلى العدو في كل سنة مرة يخرج معهم بنفسه أو يخرج من يثق به ليدعوهم إلى الإسلام ويرغبهم، ويكف أذاهم ويظهر دين الله عليهم، ويقاتلهم حتى يدخلوا في الإسلام أو يعطوا الجزية.<sup>6</sup>

وفي المذهب الحنبلي عرف الجهاد على أنه عبارة عن قتال الكفار خاصة، وهو (من أفضل القرب)، ثم العلم، وتقدم ترتيبه في صلاة التطوع (وهو فرض كفاية) إذا قام به من يكفى سقط عن سائر الناس، ولا يجب إلا على مسلم ذكر حر مكلف صحيح واجد من المال ما يكفيه وأهله في غيبته ومع

1 - القطان، إبراهيم، تيسير التفسير، مطابع الجمعية العلمية الملكية، عمان، الأردن، 1982، ص 209.

2 - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب، بيروت، دار صادر، ط3، 1414هـ، مج3 ص113.

3 - ينظر: الأصفهاني، أبو القاسم الحسيني بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تح: صفوان عدنان الداودي، دمشق، دار القلم، بيروت الدار الشامية، ط1، 1412هـ، ص 208.

4 - سورة التوبة، الآية5.

5 - جمال الدين الرومي، محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ جمال الدين الرومي البابرقي، العناية شرح الهداية، دار الفكر، ج5 ص437

6 - لابن الحاجب، خليل بن إسحاق بن موسى، ضياء الدين الجندي المالكي المصري، التوضيح في شرح المختصر الفرعي لابن الحاجب، تحقيق: أحمد بن عبد الكريم نجيب، الناشر: مركز نجيبويه للمخطوطات وخدمة التراث، ط1، 1429هـ، 2008م ج3 ص403.

مسافة قصر ما يحمله كالحج، وسن تشييع الغازي لا تلقيه، وغزو البحر أفضل، وتكفر الشهادة جميع الذنوب سوى الدين وبسن بتأكد مع قيام من يكفي (إلا إذا حضره) أي صف القتال عدو (أو حصره) عدو (أو حصر (بلده عدو) أو احتيج إليه (أو كان النفي عامًا) بأن استنفر الإمام (ف) هو إذا (فرض عين) حيث لا عذر، (ولا يتطوع به) أي الجهاد مدين آدمي لا وفاء له إلا بإذن غريمه، ولا (من أحد أبويه حر مسلم إلا بإذنه) لأن بر الوالدين فرض عين، فان كانا رقيقين أو غير مكلفين فلا إذن لهما. وإذا حضر الصف تعين عليه بحضوره (وسن رباط) في سبيل الله وهو لزوم ثغر لجهاد (وأقله ساعة، وتماه أربعون يومًا) وان زاد فله أجره وأفضله بأشد خوف، (وهو) أي الرباط (أفضل من مقام بمكة، والصلاة بها) أي مكة وكذا مسجد المدينة والأقصى (أفضل) من الصلاة بالثغر، ويلزم كلا من إمام ورعيته إخلاص النية لله تعالى في الطاعات، (ويتفقد الإمام جيشه) عند المسير وجوبًا، ويتعاهد الرجال والخيل، (ويمنع مخذلاً) يفسد الناس عند الغزو ويهددهم في القتال كقائل الحر أو المشقة الشديدة ونحو ذلك، (و) يمنع (مرجعًا) كمن يقول: هلكت سرية المسلمين، ويمنع مكاتبًا بأخبارنا ومعروفًا بنفاق وصبيًا ونحوه. (ويلزم الجيش طاعة) الإمام ونصح (هـ والصبر معه)<sup>1</sup>

والجهاد في المذهب الشافعي: بذل الجهد في سبيل إقامة المجتمع الإسلامي، وأن تكون كلمة الله

هي العليا، وأن تسود شريعة الله العالم كله.<sup>2</sup>

من خلال عرض آراء المذاهب الفقهية لمفهوم الجهاد نجد أن مفهوم الجهاد هو أشمل وأعم، حيث

أنه يتضمن الجهاد اجتهاد المسلم في طاعة الله والحرص على عدم عصيانه، وكذلك اجتهاده في دعوة غيره

<sup>1</sup> - البعلي، أحمد بن عبد الله بن أحمد، الروض الندي شرح كافي المبتدي - في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه، الرياض، المؤسسة السعيدية، ص 198.

<sup>2</sup> - الشَّرْبِجِي، مُصْطَفَى الحَزْنِ، الدكتور مُصْطَفَى البُغَا، علي الشَّرْبِجِي، الفقه المنهجي على مذهب الإمام الشافعي رحمه الله تعالى، دمشق، دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، ط 4، 1413 هـ، 1992 م، ج 8، ص 116

من المسلمين لطاعة الخالق وامتثال أوامره واجتناب معاصيه، وكذلك اجتهاده في قتال المشركين والمنافقين لإعلاء كلمة الله وغير ذلك.

وإن القتال أو الجهاد لا يكون في الإسلام إلا في سبيل الله نذكر على سبيل المثال بعض هذه الآيات التي نصت على ذلك، قال تعالى: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾<sup>(1)</sup> وفسرت هذه الآية بثلاث مسائل: الأولى- قوله تعالى: (فليقاتل في سبيل الله) الخطاب للمؤمنين، أي فليقاتل في سبيل الله (الذين يشرون) أي يبيعون، أي يبدلون أنفسهم وأموالهم لله عز وجل (بالآخرة) أي بثواب الآخرة. الثانية- قوله تعالى: (ومن يقاتل في سبيل الله) شرط. (فيقتل أو يغلب) عطف عليه، والمجازاة (فسوف نؤتيه أجرا عظيما). ومعنى (فيقتل) فيستشهد. (أو يغلب) يظفر فيغتم. الثالثة- ظاهر الآية يقتضي التسوية بين من قتل شهيدا أو انقلب غانما.<sup>2</sup>

وقال سبحانه في آية أخرى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(3)</sup>، أمر الله في- هذه الآية -رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالجهاد وإن قاتل وحده لأنه قد ضمن له النصر، وقيل: هذا ظاهر اللفظ، إلا أنه لم يجيء في خبر قط أن القتال فرض عليه دون الأمة، والمعنى أنه خطاب له في اللفظ، وفي المعنى له ولأمتة أي أنت يا محمد وكل واحد من أمتك يقال له فقاتل في سبيل الله لا تكلف غير نفسك ولا تلزم فعل غيرك وهو استئناف مقرر لما قبله، لأن اختصاص تكليفه بفعل نفسه من موجبات مباشرته للقتال وحده.<sup>4</sup> وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ

<sup>1</sup> - سورة النساء آية 74

<sup>2</sup> - القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، مصر، القاهرة، دار الكتب المصرية، ط1، 1384هـ، 1964م، مج 5، ص 277.

<sup>3</sup> - سورة النساء آية 84

<sup>4</sup> - القنوجي، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، قدمه وراجعته: خادم العلم عبد الله بن إبراهيم الأنصاري، بيروت، صيدا، المكتبة العصرية للطباعة والنشر، 1412هـ، 1992م، مج 3، ص 189.

يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿١﴾ تبين هذه الآية فضيلة الجهاد والترغيب فيه وقد بالغ في ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبوله أنفسهم وأموالهم التي بذلوها في سبيله وإثابته إياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء، فذكر الشراء تمثيل على طريقة الاستعارة التبعية كما في قوله: (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى). ثم جعل المبيع الذي هو العمدة والمقصد، أنفس المؤمنين وأموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة، ولم يجعل الأمر على العكس بأن يقال إن الله باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم، ليدل على أن المقصود في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها وسيلة إليها إيداناً بكمال العناية بهم وبأموالهم. ثم أنه لم يقل بالجنة بل قال (بأن لهم الجنة) مبالغة في تقرر وصول الثمن إليهم واختصاصه بهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم، وأصل الشراء بين العباد هو إخراج الشيء عن الملك بشيء آخر مثله أو دونه أو انفع منه، فهؤلاء المجاهدون باعوا أنفسهم من الله بالجنة التي أعدها الله للمؤمنين أي بأن يكونوا من أهل الجنة.<sup>2</sup>

قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ (4) سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ (5) وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ ﴾ (3) وفسرت هذه الآية بـ"الذين قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ من المؤمنين فلن يُبْطَل الله ثواب أعمالهم، سيوقفهم أيام حياتهم في الدنيا إلى طاعته ومرضاته، ويُصْلِحُ حالهم وأموالهم وثوابهم في الدنيا والآخرة، ويدخلهم الجنة، عَرَفَهُمْ بِهَا وَنَعْتَهَا لَهُمْ، ووقفهم للقيام بما أمرهم به -ومن جملته الشهادة في سبيله، ثم عَرَفَهُمْ إِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ مَنَازِلَهُمْ بِهَا".<sup>4</sup>

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُورٌ ﴾ (5) وتفسيرها "إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص". وفي الآية بيان

<sup>1</sup> - سورة التوبة آية 111

<sup>2</sup> - القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، مرجع سابق، مج 5، ص 403.

<sup>3</sup> - سورة محمد، الآية 4-6.

<sup>4</sup> - نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، السعودية، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، ط2، 1430هـ، 2009م، ص507.

<sup>5</sup> - سورة الصف، الآية 4.

فضل الجهاد والمجاهدين؛ لمحبة الله سبحانه لعباده المؤمنين إذا صفواً مواجهين لأعداء الله، يقاتلونهم في سبيله".<sup>1</sup>

وفي هذه الآيات والآيات الأخرى التي أوجبت على المؤمنين أن يكون القتال في سبيل الله لم تعد من يشارك منهم فيه بمنافع دنيوية وجني مكاسب مادية وإنما جعلت لهم الجنة في الآخرة ثواباً.

وأكدت الآيات القرآنية أن القتال الذي فرضه الله لا يكون إلا في سبيل الله لكون كلمة الله هي العليا، ومن هذه الأحاديث على سبيل المثال قوله صلى الله عليه وسلم: ((الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن سبيل الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله))<sup>(2)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام في حديث آخر: ((أن الجهاد في سبيل الله، والإيمان بالله أفضل الأعمال))، فقام رجل، فقال: يا رسول الله، أرايت إن قتلت في سبيل الله، يكفر عني خطاياي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم، إن قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر»، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كيف قلت؟» قال: أرايت إن قتلت في سبيل الله أيكفر عني خطاياي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم، وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر، إلا الدين، فإن جبريل قال لي ذلك»<sup>(3)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام في حديث آخر: ((جاهدوا في سبيل الله، فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة يُنْجِي اللهُ به من الهَمِّ والغَمِّ))<sup>(4)</sup>

<sup>1</sup> - نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، مرجع سابق، ص 551.

<sup>2</sup> - النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، لبنان، بيروت: دار إحياء التراث العربي، كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله، قم الحديث: 1904، مج3، ص 1512.

<sup>3</sup> - أبو عيسى الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاک، سنن الترمذي، تح: ابراهيم عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة مصطفى البابي الحلبي، ط2، 1395هـ، 1975م، أبواب اليسر، باب ما جاء فيمن يستشهد وعليه دين، رقم الحديث: 1712، مج4، ص 212.

<sup>4</sup> - الشيباني، أبو عبد الله أحمد محمد بن حنبل بن هلال بن أسد، مسند الإمام أحمد، تح: السيد أبو المعاطي النوري، لبنان، بيروت، عالم الكتب، ط1، 1419هـ، 1998م، رقم الحديث 23055، مج5، ص 314.

وقوله - صلى الله عليه وسلم-: ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله)).<sup>(1)</sup>

وقوله عليه الصلاة والسلام: ((إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله))<sup>(2)</sup>، وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ((فقال الرجل يقاتل للمغنم، والرجل يقاتل للذكر، والرجل يقاتل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال صلى الله عليه وسلم: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله))<sup>(3)</sup> والأحاديث في هذا المعنى كثيرة.

ومما ينفع في هذا المقام أن نقدم صورة عن القتال وآدابه في الإسلام أيام الرسول - صلى الله عليه وسلم- وأيام أبي بكر الصديق والفاروق عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما- وهو موضوع الدراسة، وصورة أخرى من القتال وآدابه عند الآخرين ممن وقف يعادي المسلمين أو عند طرفين من الأطراف أولئك الآخرين وقفا متعادين وجرت الحرب بينهما.

---

<sup>1</sup> - البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع الصحيح المختصر "صحيح البخاري"، تح: مصطفى ديب البغا، بيروت، اليمامة، دار ابن كثير، ط3، 1407هـ، 1987. كتاب الأيمان، باب {فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم} التوبة، الآية 5، رقم الحديث 25، مج1، ص17.

<sup>2</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب درجات المجاهدين في سبيل الله. يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي، رقم الحديث: 2637، مج3، ص1028.

<sup>3</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، رقم الحديث: 2655، مج3، ص1034.

## المبحث الثاني: صورة عن القتال وآدابه في الإسلام أيام عصر الرسول وأبو بكر وعمر

لقد كانت الدعوة إلى الله والإيمان به وجعل كلمة الله هي العليا، الشعار الأول الذي رفعتة القيادة النبوية والخلافة الراشدية أيام أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب - رضي الله عنهما- ومن بعدهم من الخلفاء الراشدين، وسارت في ظلال هذا الشعار السرايا والغزوات والجيوش والكتب والرسل التي وجهت إلى الأمراء والملوك وأكاسرة الفرس وأباطرة الروم، كما أن وصايا القيادة النبوية والراشدية التي زوّدت بها الجيوش التي سارت تحمل الدعوة الإسلامية إلى الناس وتقاتل القوى التي كانت تقف سدّاً في وجه الدعوة وتمنعها من أن تصل إلى من تحت أيدي هذه القوى من الشعوب، قد أبانت أخلاقيات الإسلام وأدبه في القتال ووجه التعامل بين الطرفين، ومن هذه الوصايا :

إن الرسول - صلى الله عليه وسلم- كان إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: ((اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال (أو خلال) فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والفية شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبوا فسلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فإنكم أن تخفروا ذمكم وذمم أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على

حكمتك فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا))<sup>(1)</sup>. والمعنى الذي جاء في هذه الوصية إن المشركين إذا دعاهم الجيش المسلمين إلى الإسلام وقبلوا الإسلام فإن على الجيش الإسلامي أن يكف عنهم ، ثم يطلب منهم أن يتحولوا من دارهم إلى دار المهاجرين ومعنى ذلك أن يكونوا جنوداً في الجيش الإسلامي لنشر الإسلام وهو معنى أن يتحولوا من دار المهاجرين وأن يضعوا أنفسهم في خدمة الدعوى الإسلامية والجهاد، فإذا قبلوا ذلك عوملوا كعاملات المسلمين الذين أسلموا من قبل وصاروا من جند الإسلام سواء بسواء، وإن قبلوا الإسلام ولم يقبلوا أن يكونوا جنوداً في الجيش الإسلامي، عوملوا كأعراب المسلمين، وأعراب المسلمين لا يشاركون في الجهاد ولا نصيب لهم في الغنائم.<sup>(2)</sup>

ونهى الرسول -صلى الله عليه وسلم- عن قتل النساء والصبيان، حيث جاء عن نافع عن ابن عمر انه قال: "أن امرأة وجدت في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة، فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك، ونهى عن قتل النساء والصبيان"<sup>(3)</sup>

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث جيوشه قال: ((اخرجوا بسم الله تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله، لا تغدروا، ولا تغلوا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا الولدان، ولا أصحاب الصوامع)).<sup>(4)</sup>

وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً عن الغدر والتمثيل بالجثث وغيرها من الآداب في قوله: ((اغزوا بسم الله في سبيل الله، ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليدا)).<sup>(5)</sup>

<sup>1</sup> - النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، لبنان، بيروت: دار إحياء التراث العربي، كتاب الجهاد واليسر، باب تأمير الإمام الأمراء على البعوث ووصية إياهم بأداب الغزو وغيرها، رقم الحديث: 1731، مج3، ص 1356.

<sup>2</sup> - ابن سلام، أبو عبيد القاسم بن سلام، الأموال، تح: خليل محمد هراس، مكتبة الكليات الأزهرية، 1968م، ص34،35.

<sup>3</sup> - أخرجه الترمذي في سننه، أبواب السير، باب ما جاء في النهي عن قتل النساء والصبيان، رقم الحديث: 1569، مج4، ص136.

<sup>4</sup> - أخرجه الإمام أحمد في مسنده، رقم الحديث: 2728، مج1، ص300.

<sup>5</sup> - أخرجه الإمام أحمد في مسنده، رقم الحديث: 18273، مج4، ص240.

ونهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن قتل العسفاء والوصفاء<sup>(1)</sup>. كما جاء في قول الصحابي أيوب حيث قال: "سمعت رجلاً منا، يحدث عن أبيه، قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية كنت فيها فنهانا أن نقتل العسفاء والوصفاء"<sup>(2)</sup>

وعند فتح مكة وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب الكعبة وخطب بهم وكان موضوع الخطبة يتضمن إزالة الأصنام ومظاهر الشرك وإرساء عقيدة التوحيد لا إله إلا الله وحده لا شريك له ثم عفا عن أهل مكة وقال لهم اذهبوا فأنتم طلقاء، فهذا كان من أدب القتال الذي دعا إليه الإسلام وعمل به رسول الله وأصحابه وخلفائه من بعده.

وأيضاً في صلح الحديبية عندما طلبت قريش من رسول الله صلح فأمضى لهم الصلح وقبل أن يكتب بالوثيقة باسمك اللهم بدلاً من بسم الله الرحمن الرحيم وكتب محمد بن عبد الله وليس محمد رسول الله وأيضاً قبل أن أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده إلى قريش ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لا يردوه عليه، وأيضاً قبل أن يرجع ولا يدخل مكة هذا العام ويعود في العام القادم، وقد فعل رسول الله هذا كله تجنباً للقتال مع قريش وإعطائهم مجالاً لمراجعة موقفهم من الإسلام والمسلمين على ضوء هذه المعاملة الحسنه التي منحهم إياها رسول الله، وهذا يعني أن القتال لم يكن غرض المسلمين وغايتهم وإنما غرضهم نشر الإسلام.

وكان الرسول -صلى الله عليه وسلم- قد بعث كتباً إلى الأمراء والملوك في البلاد المجاورة يدعوهم فيها إلى الإسلام، ومما جاء في كتابه إلى إمبراطور الروم: "أني أدعوك إلى الإسلام، فإن أسلمت فلك ما للمسلمين وعليك ما عليهم فإن لم تدخل في الإسلام فلا تحل بين الفلاحين والإسلام أن يدخلوا فيه"<sup>3</sup>.

1 - جمع عسيف وهو الأجير المستهان به، الوصفاء: جمع وصيف وهو الخادم. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج9، ص246.

2 - أخرجه الإمام أحمد في مسنده، رقم الحديث: 15498، مج3، ص413.

3 - ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص33-34.

وعندما حمل المسلمون رسالة الإسلام إلى الفرس والروم بدأوا يعرضون عليهم ويخيرونهم بين ثلاث خصال الإسلام أو الجزية أو القتال فأيتهن أجابوا إليها قبلوا منهم، وكان المسلمون يكررون ذلك العرض عليهم عند كل معركة ويعطونهم أياماً أقلها ثلاثة للرد، وكان قبول العدو خيار الإسلام من أحب الأمنيات إلى المسلمين، فقد جاء عن الرسول -صلى الله عليه وسلم- أنه كان اذا بعث بعثاً قال للجند، تألفوا الناس وتأثوا بهم ولا تغيروا عليهم حتى تدعوهم، فما على الأرض من أهل بيت من مدر (أهل المدن) ولا وبر (أهل البادية) إلا أن تأتوني بهم مسلمين أحب إليّ من أن تأتوني بأبنائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم<sup>1</sup>، ولكن الفرس والروم كانوا يأبون إلا القتال يهددون المسلمين ويتوعدونهم به، فقاتلهم المسلمون

عندما لم يستجب الخليفة أبو بكر الصديق لمطالب المرتدين، امر بقتالهم، بدأ بالأعدار إليهم في كتاب أمر قادة الجيوش أن يقرأه عليهم، حيث بيّن فيه طبيعة الدعوة الإسلامية التي تؤمن دولة الخلافة بها والرسالة التي تحملها، أن محمداً -صلى الله عليه وسلم- رسول الله بعثه الله للناس بشيراً ونذيراً، وأنه نصح للأمة وقضى الذي عليه، وانه يجري عليه الموت مثلما يجري على غيره من الناس والأنبياء، وانه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله وحده لا شريك له، فإن الله حيّ قيوم لا يموت، وأوصاهم أن يهتدوا بهدي الله وأن يعتصموا بدين الله، وان من رجع منهم عن الإسلام بعد أن أقرّ بالإسلام فإنما ذلك اغتراراً بالله جهالة بأمر الله وإجابة للشيطان .

واعلمهم أنه بعث اليهم الجيوش وأمرهم أن لا يقاتلوا أحداً حتى يدعوه إلى داعية الله وجعل الأذان علامة الرجوع إلى الإسلام، فإذا أذن المسلمون فأذن المرتدون فاستجاب المرتدون وأذّنوا وأقرّوا وعملوا صالحاً وادّوا ما عليهم من الفروض الشرعية قبل منهم، وكفّت الجيوش عنهم وأوصى أبو بكر -رضي الله عنه- قادة الجيوش في كتاب ثانٍ بتقوى الله في أمرهم كله في سرهم وعلانيتهم ومحاربة من رجع من الإسلام بعد

<sup>1</sup> - ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ج 1 ص 79

أن يعذروا اليهم ويدعوهم إلى الإسلام، فإن أجابوهم وأدوا ما عليهم امسكوا عنهم، وان لم يجيبوهم قاتلوهم ولا يقبلون منهم شيئاً أعطوه إلا الإسلام<sup>(1)</sup> .

ولم ينس المسلمون وصية القيادة الإسلامية اليهم، ولم تنفك تلك القيادة تراقب التزام الجيش بما أوصتهم به أيام القتال، وكانت وصايا القيادة إلى جيوش الدعوة الإسلامية وقادتها على غرار وصايا الرسول -صلى الله عليه وسلم- وقد جاء في إحدى هذه الوصايا التي أوصى بها أبو بكر الجند السائرين إلى الجهاد: "يا أيها الناس قفوا أوصيكم بعشر فاحفظوها عني: لا تخونوا، ولا تَعْلُوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً أو شيخاً كبيراً ولا امرأة، ولا تعقروا نحلاً ولا تحرقوه، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبجوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لمأكلة، وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له. وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منها شيئاً فاذكروا اسم الله عليها. وتلقون أقواماً قد فحصوا أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فأخفقوهم بالسيف خفياً، اندفعوا باسم الله"<sup>(2)</sup>.

وصايا جعلت للبشر والشجر والحجر والحيوان والبيوت والدور والنباتات والمزروعات حرمة لا يجوز الاعتداء عليها، وعندما كان المسلمون في الجابية (جابية دمشق في سوريا)، وفيهم عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- أتاه رجل من أهل الدّمة يخبره أن الناس (أي الجند) قد أسرعوا في عنيّه، فخرج عمر حتى لقي رجلاً من أصحابه يحمل ترساً عليه عنب، فقال له عمر، وأنت أيضاً، فقال: يا أمير المؤمنين أصابتنا مجاعة، فانصرف عمر، فأمر لصاحب الكرم بقيمة عنبه<sup>(3)</sup> .

ومن سمات قتال المسلمين وأدبهم في القتال موقف عمر بن الخطاب بعد معركة القادسية من مشكلة الأرض والفلاحين فقد أعطى أهل البلاد المفتوحة الأمن والأمان وعقد لهم العقود وكتب لهم العهود التي

<sup>1</sup> - الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار المعارف، 1967، ج3، ص 251-252 .

<sup>2</sup> - الطبري، تاريخ الرسل والملوك، مرجع سابق، ج3، ص226، 227.

<sup>3</sup> - ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص221-222 .

نصت على بذل الأمن والحماية لهم ولأنفسهم وأزواجهم وأموالهم ومعابدهم وأعطوهم الوفاء بما عاهدتهم عليه عهد الله وذمته وذمة رسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذمة المؤمنين.

بعد سرد الآيات القرآنية والتي تضمنت ذكر آداب القتال وأيضاً بعد أن قدمت صور متعددة عن القتال وآدابه في الإسلام أيام الرسول صلى الله عليه وسلم وأيام أبي بكر الصديق والفاروق عمر بن الخطاب، توصلت إلى أن جميع وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصايا الخلفاء الراشدين للجيش والسرايا والبعوث القتالية كانت كلها مستمدة من القرآن الكريم وأعطيت شواهد كثيرة على التزامهم بتلك الآداب الإسلامية، فقد قاد الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه سبعمائة وعشرين غزوة قاتل في تسع منها هي بدر والخندق وبنو قريظة وبنو المصطلق وخيبر وفتح مكة وحنين والطائف وأتاب صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه في قيادة سبع وأربعين حملة عسكرية، والتزم المسلمون بقيادة النبي عليه الصلاة والسلام في غزواتهم بآداب القتال المستمدة من القرآن الكريم، فالتأمل لحروب رسول الله مع أعدائه سواء من المشركين أو النصارى أو اليهود ليجد حسن خلق رسول الله مع كل هؤلاء الذين أذاقوه ويلات الظلم والبطش إلا أنه كان يعاملهم بعكس معاملاتهم له.

وهكذا كانت أخلاق النبي في حروبه وبعد حروبه، فما أروعها من أخلاق تدل دلالة واضحة على صلته بربه الذي أدبه فأحسن تأديبه، وأيضاً التزام الخلفاء الراشدين وتحديدًا أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب بالسنة التي سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وبشأن المعاهدات والاتفاقيات التي عقدت بين المسلمين وأهل البلاد المفتوحة كانت من أروع الأمثلة على أخلاق الإسلام في القتال والفتح والتعامل مع الآخرين. جرت دراسة شاملة ومستفيضة حول هذه المعاهدات جاءت في سبع وسبعين صفحة انتهت فيها الباحثة إلى القول: "إن عهود الصلح واجهة مشرقة من واجهات تاريخنا، فيها تتجلى النزعة الإسلامية الأصيلة لدى قواد المسلمين إلى التشريع والتقنين، وإلى كتابة العقد، وإلى إسهاد الشهود عليه، وإلى التعرض للحقوق والواجبات من دون إهمال بل ربما إسراف في

التوضيح، هذا بالإضافة إلى السعي للتوثيق الدقيق، بل هو عمل تاريخي كبير مغيّر لوجه مناطق شاسعة من الأراضي وأقوام متعددة من البشر. وهذه العهود هي أيضا شهادة ناصعة على أن المسلمين لم يستغلوا مركز القوة المطلقة الذي كانوا فيه، وظلّت النزعة الإنسانية غالبية على عقودهم مع أهالي الأراضي المفتوحة، وفي ذلك عظة وما بعدها عظة لأقوام أتوا بعدهم وسوف يأتون<sup>(1)</sup>.

University of Malaya

---

<sup>1</sup> - انظر ، و داد القاضي ، مدخل إلى دراسة عهود الصلح الإسلامية زمن الفتوح ص 193-294 ، مؤتمر بلاد الشام في صدر الإسلام ، 24-30 جمادى الآخر 1405 هـ / 16-22 آذار 1985 ، الندوة الثانية من أعمال المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام ، المجلد الثاني، عمان ، 1987م ، تحرير محمد عدنان البخيت وإحسان عباس .

## المبحث الثالث: صورة عن القتال وآدابه عند الآخرين

أما من الجانب الآخر من الذين قاموا يقاتلون المسلمين أو وقع القتال بين بعضهم البعض، فوقعات القتال عند هذا الجانب كثيرة، والشواهد على ذلك عديدة، وهي شواهد تضرب جذورها في الماضي وتمتد إلى الأيام الحاضرة، وسمات القتال الذي مشت هذه الأطراف تحت ظلها لا تخفى على من عاش تلك الأحداث أو من قرأ ما كتب وما يكتب عنها، وسيتناول الحديث في الصفحات التالية إيجازاً عن بعض هذه الوقعات القتالية والدول التي شاركت فيها.

**المغول والتتار:** هجم المغول بقيادة جنكيز خان المغولي على البلاد الإسلامية سنة 617هـ/1217م، وقد كان هجومهم على البلاد الإسلامية وما أحدثوه من تخريب وسفك الدماء وفساد في الأرض أن جعل المؤرخ أبو الحسن علي ابن أبي أكرم الملقب بعز الدين والمعروف بابن الأثير (ق 620هـ/1230م) يقول: "لقد بقيت عدة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظاما لها كارها لذكرها، فأنا أقدم رجلا وأخر أخرى فمن ذا الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين ومن ذا الذي يهون عليه ذكر ذلك فيا ليت أُمي لم تلدني، ويا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا". ثم رأى أن التوقف عن الكتابة في هذه الحادثة لا ينفع ولذلك عاد يكتب عنها فقال: "أن الحادثة العظمى والمصيبة الكبرى التي عقت الأيام والليالي عن مثلها فلو قال قائل إن الله منذ خلق آدم إلى الآن (زمن ابن الأثير) لم يبتلوا بمثلها لكان صادقاً فإن التواريخ لم تتضمن ما يقاربها وما لا يدانيها... وما فعل بختنصر ببني إسرائيل من القتل وتخريب البيت المقدس بالنسبة لما فعله المغول لا يذكر، فما حربه المغول من البلاد الإسلامية التي كل مدينة منها أضعاف بيت المقدس، وما قتل بختنصر من بني إسرائيل أقل مما قتله المغول من أهل مدينة واحدة، فهم لم يبقوا على أحد بل قتلوا النساء والرجال والأطفال وشقوا بطون الحوامل وقتلوا الأجنة<sup>(1)</sup> .

<sup>1</sup> - ابن الأثير، أبو الحسن علي بن محمد الشيباني، "الكامل في التاريخ"، مراجعة نخبة من العلماء، بيروت، دار الكتاب العربي، ط2، ج9، ص329 .

ومما ذكر عن سبب هجومهم على بلاد الإسلام أن علاء الدين محمد خوارزم شاه بن علاء الدين تكش الذي كان يحكم البلاد من حد العراق إلى تركستان وبلاد غزنه وبعض الهند وسجستان وطبرستان وجرجان وخرسان وبعض فارس أمر بقتل جماعة من التجار الأتراك من اتباع جنكيز خان المغولي كانوا جاءوا إلى سمرقند وبخارى ونزلوا اوترار من مدن الولاية التي كان يحكمها أحد ولاة علاء الدين محمد خوارزم شاه، وأخذ أموالهم، فلما بلغ الخبر جنكيز خان أعلن الحرب على علاء الدين محمد خوارزم شاه ودخل المغول بلاد المسلمين وساروا فيها كالسحاب الذي استدبرته الرياح، فمن كاشغر في بلاد تركستان إلى سمرقند وبخارى وغيرها من المدن وراء النهر إلى بلاد خراسان ثم إلى الري وهمدان إلى حد العراق، ثم إلى بلاد أذربيجان وأرانیه إلى غزنه وسجستان وكرمان، ثم إلى اللان والقفجاق، كل ذلك في سنة واحدة ونصف السنة أي خلال سنة 617هـ وسنة 618هـ.

وعند تتبع القتال الذي شنه التتار على المسلمين، وجدت أنه كان قتالاً اتسم بصفات تكاد تكون واحدة وتجري على نمط واحد، فلم يكن بلد من البلاد التي قاتلوها واستولوا عليها تنجو من نهب الأموال وسلب الممتلكات ووضع السيف في الناس رجالاً ونساءً وشيوخاً وأطفالاً والاعتداء على الحرم، وأخذ أصحاب الأموال بشتى أنواع التعذيب طلباً للأموال.

فعلى سبيل المثال: خربوا بخارى وقتلوا أهلها وأشعلوا النار في دورها ومساجدها ومدارسها، وبلغ القتلى في سمرقند سبعين ألفاً في المعركة، وأعطوا الأمان لمن كان من الناس في سمرقند على أن يخرجوا جميعهم بأهلهم وأموالهم وأسلحتهم ودوابهم، فلما فعل أهل سمرقند ذلك وضعوا السيف فيهم.

وفعلوا مثل ذلك في الري وهمدان ومدنها وقرائها، وزاد القتلى في قزوین عن أربعين ألفاً، واستمر القتل في أهل أذربيجان عدة أيام ووضعوا السيف في أهلها والقوا النار في البلد وأحرقوها، وصالحوا القفجاق بحجة أنهم والقفجاق من نفس الجنس، فعلوا ذلك ليتخلى القفجاق عن مساندة اللان، فلما قتلوا اللان مالوا على القفجاق وقتلوه، وبلغ عدد القتلى في مرو سبعمائة ألف قتيل، وفي خوارزم فتحوا

السِّكْر (السِّداد أو الحاجز الذي يحجز الماء) الذي يحجز ماء نهر جيحون عن المدينة، فدخل ماء نهر جيحون خوارزم وأغرقها وانهدمت الأبنية ومات الناس غرقاً وأصبحت المدينة خراباً.

وعندما قصد هولانكو بن تولي خان بن جنكيز خان المغولي مدينة بغداد عام 656هـ/1256م استعمل السيف في أهلها أربعة وثلاثين يوماً قتل أكثر من مليون وثمانمائة ألف بما فيهم الخليفة المستعصم بالله وأولاده وأعمامه ولحق الدمار والخراب والحريق الدور والمنشآت والمكتبات والكتب، واخذوا يرسلون من بعد ذلك رسائل التهديد والوعيد إلى ما بقى من بلاد الإسلام ثم دخلوا آمد وحلب يقتلون حتى هزموا هزيمة منكرة في المعركة عند عين جالوت يوم الجمعة، 15 رمضان عام 658هـ/1258م، وتوقف مدّهم<sup>(1)</sup>.

ولا شك أن أفعال المغول والتتار والمعارك التي خاضوها وفرضوها على الناس في كل بلد تستغني عن التعقيب عليها وبيان مستوى آداب القتال فيها، فقد بدأت بأسباب الأموال والتجارات واستمرت تأخذ طابع أخذ الأموال والبحث عنها والاستيلاء على ممتلكات الناس، وهذا ليس بمستغرب عن قوم وثنيين لا عقيدة صحيحة يرجعون إليها ولا شريعة ولا قيم صالحة يلتزمون بها ولا يحملون رسالة لإصلاح البشر وجلب الخير لهم وإنما كان همهم الغلب وسفك الدماء وحياسة الأموال بكل وجه من الوجوه.

**الحروب الصليبية:** وهي الحروب التي شنها الأوروبيون على ديار المسلمين في الفترة الممتدة من سنة 490هـ/1096م وإلى 690هـ/1291م، وسميت بالحروب الصليبية لأن الذين شاركوا فيها جعلوا على ردايمهم الخارجي صليباً من القماش وقيل صليباً من الخشب على ذراعه الأيمن، وكان ممن شارك في هذه الحروب من الدول الأوروبية فرنسا وإنجلترا وإيطاليا وألمانيا والنمسا.

<sup>1</sup> - ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج9 ص333/ص335/ص339/ص340/ص344/ص352، أنظر: الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان، دول الإسلام، تح: حسن إسماعيل مروة، محمود الأرنؤوط، دار صادر، ط1، 1999، ج2، 173، أنظر: الخضري، محمد، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ط8، 1384، ج2 ص467-ص475.

كانت النزعة الدينية والعداء للإسلام والمسلمين من أهم العوامل التي بعثت هذه الحروب جعلت تحرير بيت المقدس من يد المسلمين رأس الحربة في هذه الحروب، ولكن مجريات الأحداث دلّت على أن العوامل الاقتصادية والاجتماعية كانت عوامل أخرى لا تقل أهمية عن العامل الديني.

فقد عاثت الحملة الأولى عام 490هـ/1096م في بلاد البيزنطيين (آسيا الصغرى أي بلاد تركيا اليوم) فساداً، وسرق المشاركون في هذه الحملة الكنائس، واستولى الصليبيون في الحملة الرابعة سنة 600هـ/1204م على القسطنطينية وهي عاصمة الإمبراطورية البيزنطية وهي دولة نصرانية، ونهبوا ما وقع بصرهم عليه، ولم تسلم الأديرة والكنائس من عبثهم، وبعد أن فرغوا من أعمال النهب والسلب وزع زعماء الحملة الأسلاب بينهم<sup>(1)</sup>

وللاستيلاء على السواحل الشامية لتأمين اتصالهم البحري بأوروبا، طلب قادة الصليبيين مساعدة المدن الإيطالية البحرية: جنوا والبندقية وبيزا، ووعدوهم مقابل مساعدتهم بإسطولهم البحري أن يعطوهم ثلث الغنائم التي يستولون عليها، وأن يمنحوهم أحياء تجارية لهم في كل مدينة يستولون عليها\*<sup>2</sup>. ووجدت الطبقة الدنيا من الأوروبيين بالمشاركة في الحروب الصليبية فرصة للخلاص من القيود التي تكبلهم ومن الفاقة التي يعيشونها. ووجدت البابوية في هذه الحروب فرصة لزيادة نفوذها وبخاصة على كنائس الشرق، وبذلك ظهرت المصالح الاقتصادية تحتل المكانة الأولى في أهداف الحروب الصليبية<sup>(3)</sup>.

أساء الصليبيون معاملة المسلمين في البلاد التي استولوا عليها مثل نيقية وقونية والرها وهرقله ومعرة النعمان وقيصرية وانطاكية وسروج وعكا وأفاميا وأرسوف وقيسارية وغيرها، ولما استولى الصليبيون على بيت المقدس سنة 492هـ/1099م ارتكبوا من الأفعال الوحشية بأهل بيت المقدس ما لا يتفق أبداً والغيرة

<sup>1</sup> - حسن، حسن إبراهيم، تاريخ الإسلام السياسي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط7، 1974م، ج4، ص2

<sup>2</sup> - عاشور، عبدالفتاح، أوروبا العصور الوسطى، دار الأنجلو المصرية، 2013، ص431، ص445.

<sup>3</sup> - حسن، إبراهيم حسن، تاريخ الإسلام، مرجع سابق، ج4 ص243-244، أنظر: عاشور، أوروبا العصور الوسطى مرجع سابق، ج1، ص445.

الدينية والتعاليم التي جاء بها سيدنا عيسى عليه السلام وأدّعو أنهم جاءوا ينتصرون لها، فقد ورد أن عدد من قتلهم الصليبيون في بيت المقدس زاد على سبعمائة ألفاً، فيهم الكثير من أئمة المسلمين وعلمائهم وعبّادهم وزهادهم والغرباء الذي جاءوا إلى بيت المقدس للمجاورة والعبادة، وكذلك الرجال والنساء والأولاد، ولم تسلم من أيديهم الأموال والممتلكات بالسلب والنهب<sup>(1)</sup>.

ولكن المسلمين بقيادة صلاح الدين لما حرروا بيت المقدس ودخلوها يوم الجمعة السابع والعشرين من رجب عام 583هـ/1187م، رفض صلاح الدين أول الأمر أن يعطى الصليبيين الأمان الذي طلبوه وذكّرهم بما فعلوا سنة اثنين وتسعين وأربعمائة للهجرة من القتل والسي ما استولوا على بيت المقدس وجزاء السيئة مثلها، ولكن صلاح الدين استشار أصحابه فاجمعوا على إجابة الصليبيين إلى الأمان الذي طلبوه مقابل مال يؤدونه عشرة دنانير عن الرجال وخمسة دنانير عن المرأة ودينارين عن الطفل، وتجاوز صلاح الدين عن بعض الأسرى وعن نساء الملوك من الروم ومن معهن من الحشم و العبيد والجواري وعمما معهن من الجواهر النفيسة والأموال وكانت شيئاً عظيماً، كما اطلق ملكة القدس واطلق مالها و حشمها، ولم يتعرض صلاح الدين لبطريق الصليبيين الكبير الذي خرج من القدس ومعه من الأموال ما لا يعلمه إلا الله تعالى، ولم يأخذ منه سوى عشرة دنانير عن رأسه وسيرّ صلاح الدين الجميع ومعهم من يحميهم إلى مدينة صور<sup>(2)</sup>.

**الإسبان والمسلمون في الأندلس:** فتح المسلمون بلاد الأندلس في الفترة التي امتدت ما بين 91هـ/709م وحتى 95هـ/713م وكتبت عهود الصلح بين المسلمين وبين أهل الأندلس الإسبان، وقد نصّ صلح مدينة ماردة على سبيل المثال، إن من أقام من النصارى في البلد لا يمسّ بأذى، وإن من أراد ترك البلد فله ذلك، وتركهم المسلمون بمضون و بدون أذى وأما الصلح الذي أعطاه المسلمون لحاكم مقاطعة اوربولة الدوق تدمير وضم سبع مدن، فنصّ على أن لهم عهد الله وذمته فلا ينزع عن الحاكم تدمير ملكه، ولا تنزع من

<sup>1</sup> - ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 8 ص 189.

<sup>2</sup> - ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 9 ص 183-185.

أحد من النصارى أملاكهم، وانهم لا يقتلون ولا يسلبون ولا تسيب نساؤهم، ولا يكرهون على دينهم ولا تحرق كنائسهم<sup>(1)</sup>. وعاش المسلمون والنصارى متجاورين وآمنين في البلاد، وعندما اتحدت مملكة اراغون ومملكة قشتالة معاً وأصبحتا مملكة واحدة تحت فرديناد وإيزابيلا وناصبت المسلمين العداء ونجحت في إخراج المسلمين من الأندلس على أثر سقوط مملكة غرناطة في 2 ربيع الأول عام 898هـ الثاني من كانون الثاني عام 1492م، أساءوا للمسلمين إساءة بالغة<sup>(2)</sup>.

فقد اجمع المسلمون في مملكة غرناطة على مفاوضة العدو من أجل تسليم غرناطة بعدما يغسوا من وصول أي عون لهم من العالم الإسلامي وعدم جدوى مواصلة القتال والمقاومة، وأسفرت المفاوضات عن اشتراط سبعة وستين شرطاً نصّت على حماية المسلمين وتأمينهم على انفسهم وأهليهم وأموالهم ودورهم ومساجدهم وان لا يحكم عليهم إلا بشريعة الإسلام، ومن أراد منهم مغادرة البلاد فلا يمنع من ذلك، وأما من كان أسلم من النصارى فلا يجبر على الرجوع إلى النصرانية، وأما من تنصّر من المسلمين فيوقف أياماً وينظر في حالته من قبل حاكم مسلم وآخر نصراني، وان يضمن للمسلمين حقهم في العيش والحياة كما اعتادوا على ذلك من قبل ومن غير إضرار بهم في دينهم وعبادتهم وفي أداء شعائهم الإسلامية، ولكن ما جرى هو إن شرطاً من الشروط التي أسفرت عنها المفاوضات لم يتم الوفاء به، وحتى الذين تنصّروا من المسلمين وتخلّوا عن دينهم من أجل البقاء في ديارهم لم يتخلصوا من المطاردة والاضطهاد، وغير ذلك من وسائل القهر والكبت والعقاب وأعمال القمع والإكراه الديني الذي زاولته الكنيسة ومحاكم التفتيش حتى تم التخلص من المسلمين في شبه الجزيرة الإيبيرية أي الأندلس، بعد حكم الإسلام لها دام ثمانية قرون كاملة فخرجوا وخرج اليهود معهم إلى بلاد الغرب<sup>(3)</sup>.

1 - أنظر: ابن عبد الحكم، عبد الرحمن بن عبد الله، فتوح مصر وأخبارها، ليدن، 1930م، ص210.

2 - مصطفى، شاكور، موسوعة دول العالم الإسلامي ورجالها، دار العلم للملايين، 1993، ج2 ص1307-1308.

3 - محمد حتاملة، محنة مسلمي الأندلس، دار الشعب، ط1، 1397هـ، 1977م، ص45/54/55/56/57/67.

مسلمو البوسنة والهرسك: تقع البوسنة والهرسك في المنطقة الوسطى من جنوبي يوغسلافيا السابقة، وهي إحدى الجمهوريات الست التي كان الاتحاد اليوغسلافي السابق يتكون منها وهي : صربيا وكرواتيا، وسلوفينيا، ومقدونيا، والجبل الأسود، والبوسنة والهرسك (1). كان العدد الإجمالي لسكان يوغسلافيا 22.5 مليون يشكل مسلمو البوسنة والهرسك 24% منهم أي ما مقداره خمسة ملايين، وهم أي مسلمي البوسنة والهرسك ينتمون إلى قومية أوروبية من أصول سلافية شأن الصرب والكروات ويتكلمون وإياهم لغة واحدة (2).

اعتنق أهل البوسنة والهرسك الإسلام في أثناء الحكم العثماني للبلقان، (3) أما الصرب والكروات فكانوا يدينون بالنصرانية، وعندما أجبر العثمانيون على الانسحاب من البلقان عام 1878م، صار المسلمون في البلقان يتعرضون للمضايقات ثم تحولت إلى أعمال إبادة وتهجير حتى خلت صربيا من الوجود الإسلامي تقريبا.

ولما أخذت صربيا تكبر بضم الأقاليم المجاورة لها وتكوين مملكة صربيا سنة 1882م، قامت صربيا بهدم نحو ثلاثمائة مسجد تقريبا في بلغراد<sup>4</sup>، وعندما نصّب ملك صربي على رأس مملكة السلاف عام 1917م قام الصرب بالتنكيل بالمسلمين، وتعرض المسلمون في أعقاب الحرب العالمية الأولى في عام 1919م وعام 1920م حملات إبادة وتنكيل لإجبارهم على التخلي عن الإسلام أو الهجرة إلى خارج البلاد، وأحرقوا سبعاً وعشرين قرية وقتلوا الآلاف من النساء والشيوخ والأطفال وتهجير قرابة ثلاثمائة ألف مسلم خارج بلادهم، وذبحوا قرابة ستين ألف مسلم وألقوا بهم في نهر الفولغا<sup>5</sup> وتحالف الصربيون والكرواتيون سنة 1945م على إنهاء المسلمين أو يتخلوا عن الإسلام ويدخلوا في النصرانية، وأعلن الحزب الشيوعي في

1 - زيتون، عبد الوهاب البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا، المنارة، 1995م، 1- 2- ص11/ص12/ص39.

2 - عبد الوهاب زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا، مرجع سابق، 1- 2- ص11/ص12/ص39.

3 - مالكوم، نويل البوسنة، ترجمة عبد العزيز توفيق جاويد، القاهرة، الهيئة المصرية العاملة للكتاب، الكويت 1997، ص67، 86.

4 - النحوي، عدنان علي الرضا، ملحمة البوسنة والهرسك، ط1، 1993م، ص69، ينظر: عبد الوهاب زيتون، البوسنة والهرسك، مرجع سابق، ص17.

5 - عبد الوهاب زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا، مرجع سابق، ص14-15.

بلغارد إن الإسلام ظاهرة خطيرة يجب مكافحتها، وظهر عند صربيا أنها تخطط لإقامة دولة صربية كبرى أحادية العرق ولا مكان فيها للوجود الإسلامي، وتطمع في الاستيلاء على أموال أهل البوسنة والهرسك وممتلكاتهم وأراضيهم . أصبحت البوسنة والهرسك عام 1992م دولة مستقلة كغيرها من دول البلقانية وذات عضوية معترف بها في هيئة الأمم المتحدة<sup>(1)</sup> . ومن هنا بدأت بين الصرب وأعوانهم وبين مسلمي البوسنة والهرسك فصول جريمة كبرى أنزلتها صربيا وأعوانها بمسلمي البوسنة والهرسك، واتفقت المصادر التي تناولت فصول هذه الجريمة ومراحلها المختلفة في أغلب ما جاء عن هذه الجرائم والمآسي التي انزلها الصربيون وأعوانهم بمسلمي البوسنة والهرسك في ميادين القتال التي عمّت المدن والقرى.

فعلى اثر إعلان البوسنة والهرسك الاستقلال عام 1992م، طلبت صربيا من البوسنة والهرسك إلغاء إعلان الاستقلال، فلما رفضت البوسنة هذا طلب، شنّ الصرب هجوماً واسعاً عليهم وضرب حصاراً اقتصادياً شاملاً وتدميراً عسكرياً وتصفيّة عرقية على مرأى من العالم المتمدن وسمع دوله الكبرى التي تتقدمها الولايات المتحدة وتزعم النظام العالمي الجديد الذي غلفته بغلاف الشرعية الدولية وحماية حقوق الإنسان بينما يمارس في ظل هذا النظام أعمال التمزيق وتأجيج النزاعات الدينية والطائفية والعرقية في بلدان العالم ومحاولات تقسيمه إلى كيانات صغيرة لا تقدر على القيام بنفسها لوحدها وبذلك تضمن الولايات المتحدة زعامة العالم وسيادته بلا منازع<sup>(2)</sup> .

لقد شهدت مدن البوسنة والهرسك المجازر اليومية وأعمال الإبادة الجماعية والتهجير على غرار ما فعله الصهاينة في دير ياسين وقبية وكفر قاسم والحرم الإبراهيمي في الخليل وغيرها من مدن فلسطين، وفي صبرا

<sup>1</sup> - عبد الوهاب زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين اخرى في قلب أوروبا، مرجع سابق، ص 40 .

<sup>2</sup> - الزعي، الأرقم، قضية البوسنة والهرسك دراسة تاريخية وإنسانية، بيروت، دار النفائس، 1993، ص 62، وينظر: عبد الوهاب زيتون ، البوسنة والهرسك ، ، مرجع سابق، ص 22-37 .

وشاتيلا من بلاد لبنان، وما فعلته بريطانيا بالمسلمين في الهند وفرنسا في الجزائر وما يفعل اليوم في البلاد العربية<sup>(1)</sup>.

ارتفعت صرخات الاستعانة من أهل البوسنة والهرسك ولكنها صرخات لم تجد من دول أوروبا والولايات المتحدة وهيئة الأمم المتحدة بشخص أمينها بطرس غالي أكثر من قرارات متكررة كانت تصدر بين فترة وأخرى وبين جريمة وجريمة أخرى ترتكب بحق مسلمي أهل البوسنة والهرسك ولا تتعدى الشجب والإدانة وتظل حبراً على ورق<sup>(2)</sup>.

وأما الصرب كانوا سادرين في غيهم لا يردعهم رادع، فأقاموا مراكز الاعتقال في أرض البوسنة والهرسك يحتجزون فيها مئات الآلاف من مسلمي البوسنة والهرسك وغالبيتهم من النساء والأطفال يرتكبون فيهم عمليات الإعدام الجماعية وافظع أنواع التعذيب والقهر والاعتصاب الوحشي للآلاف من النساء والفتيات والأطفال التي تقشعر منها الأبدان، فضلاً عما تم تهجيرهم ممن المسلمين الذين بلغ عددهم حسب ما أعلنته الإحصاءات الرسمية التي أعلنت عنها الوكالات الدولية، نحو مليونين ومائتي ألف أخرجوا من ديارهم وأبيد ربع مليون من مسلمي البوسنة والهرسك في الأفران<sup>(3)</sup>. وأمر آخر من فصول الجريمة الكبرى التي أنزلت بأهل البوسنة والهرسك في القتال الذي فرض عليهم من أهل البوسنة والهرسك منعوا من التزود بالأسلحة وتوريدها اليهم بحجة منع وصول السلاح إلى المقاتلين وتركوا بالقليل من السلاح الذي لا يكفي ولا ينفع لدفع غائلة الاعتداءات عليهم، بينما كان الصربون يملكون ما كان عند الجيش الاتحادي اليوغسلافي من آلة الحرب والدمار ومنها الآلاف المؤلفة من قطع السلاح الثقيل، إضافة إلى ما كان يأتيهم

<sup>1</sup> - عدنان النحوي، ملحمة البوسنة والهرسك، مرجع سابق، ص 82-83، وينظر: سليمان، حامد، وزميله، مأساة المسلمين في البوسنة والهرسك، ط1، 1413هـ، 1992م، ص 236، وينظر: زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا مرجع سابق، ص 9.

<sup>2</sup> - عبد الحميد ياسين، البوسنة والهرسك، النايا للدراسات والنشر والتوزيع، ط1، 2007م، ص 114، وينظر: حامد سليمان وزميله، مرجع سابق، مأساة المسلمين في البوسنة والهرسك ص 226، ينظر: المهداوي، أشرف، قصة البوسنة دروس وعبر، ترجمة: محمد المجدوب، دار الشوق للنشر، ط1، 1995م، ص 114 و ص 117، وينظر: عبدالوهاب زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا مرجع سابق، ص 41، ص 51.

<sup>3</sup> عبدالوهاب زيتون، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا، مرجع سابق، ص 41-42.

من الأسلحة الحربية من الدول الأوروبية وبخاصة روسية ومن القوات التابعة إلى هيئة الأمم المتحدة، والإمدادات البشرية من مرتزقة روسيا وأوكرانيا والمجرمين من نزلاء السجون الذين أطلقوا للانضمام إلى العرب في القتال ضد البوسنة والهرسك وغيرهم<sup>(1)</sup> .

لقد كان القتال والقتل الذي جرى في البوسنة والهرسك على يد الصربيين ومن أعانهم من أبشع صفحات القتال في التاريخ، إذ لم يكن عند الصربيين ومن أعانهم أدنى وجود لمشاعر الإنسانية أو حرمة للأرواح البشرية، أو صوناً للدماء البريئة، وماتت الأخلاق الكريمة والقيم الفاضلة في هذا القتال، وتواترت التعاليم الدينية والرسالات السماوية البارة بالإنسان وحرمت دمه وعرضه وماله وراء العصبية الجاهلية وأحقادها والأطماع الدنيوية، وفقدت القارة الأوروبية آدميتها، وقتلت الأنانية إحساسهم، وقد تألم الكاتب الإسباني خوان غويتسلو الذي عايش الموت والدمار في البوسنة والهرسك، ورأى القبور الجماعية، والمستشفيات شبه معطلة، وعمليات القتل والإبادة والتدمير والمذابح والمجاعة والأمراض التي تفتك بالمدينين ولا تصلهم في أغلب الأحيان المساعدات الغذائية والطبية التي ترسل إليهم، أن قال ذلك الكاتب الإسباني: يجب أن يضم إلى الشواهد المنصوبة على القبور شاهد آخر ضخم يحمل تواريخ الإعلان العالمي لحقوق الإنسان الصادر من هيئة الأمم المتحدة عام 1948م، والاتفاق الودّي لحقوق الإنسان الصادر عام 1950م، واتفاقية الحقوق المدنية والسياسية الصادرة من الأمم المتحدة عام 1966م، وإعلان مؤتمر الأمن والتعاون الأوروبي المنعقد في باريس عام 1990م، وميثاق هيئة الأمم المتحدة واتفاقية جنيف، وأن يضاف إلى الشاهد جملة تقول: "هنا ترقد كرامة المجموعة الأوروبية ومصداقية منظمة الأمم المتحدة المقتولتان في سرايفو، لقد ذهبنا ضحيتي جبن مفاوضيهم وزعمائهم النموذجي ووقاحتهم<sup>(2)</sup> .

<sup>1</sup> - خوان غويتسلو ، دفتر سرايفو ، النسخة العربية ، نشر الفنك ، الدار البيضاء ، ص 49 . وينظر: منصور، أحمد، تحت وابل النيران في سرايفو، دار بن حزم، ط1، 1995م، ص 163/162/159/155/150/79 .

<sup>2</sup> - خوان غويتسلو ، دفتر سرايفو ، النسخة العربية ، نشر الفنك ، الدار البيضاء ، ص 40 .

وبعد هذه الجرائم، التي ارتكبتها الصربيون بحق أهل البوسنة والهرسك وذبحوهم وهجروهم واستولوا على أكثر من 70% من أراضيهم، فأَيَّ حكم يخرج به من يحاكم هذا القتال وأمثاله مما يجري على يد إنسان الأيام الحاضرة إلى قتال المسلمين وآدابهم في حركة الفتح الإسلامي ونشر الدعوة الإسلامية!

بعد إيراد هذه الأمثلة من أمثلة القتال الذي كان المسلمون وغير المسلمين طرفي القتال في العصور الوسطى وما بعدها من العصور الحاضرة والمعاصرة نتناول مثالين من أمثلة القتال الذي كان فيه غير المسلمين طرفين متقاتلين، وتقابلا في الحرب العالمية الأولى 1914م-1918م ثم في الحرب العالمية الثانية 1941م-1945م.

**الحرب العالمية الأولى:** كان المتقاتلون في هذه الحرب فريقين هما فريق دول الوفاق الذي كان يتألف من فرنسا وبريطانيا وصربيا وبلجيكا ورومانيا، التي دخلت الحرب فيه 28 آب 1916م، والولايات المتحدة الأمريكية التي دخلت الحرب في 2 نيسان 1916م. وأما الفريق الثاني فهو فريق دول الوسط وكان يتألف من ألمانيا والنمسا-هنغاريا ثم دخلت بلغاريا والدولة العثمانية الحرب إلى جانبهم.

فما هي الرسالة التي كان الفريقان يحملانها لخير البشرية وإسعادها واختلف الفريقان فيما بينهما حولها وحملها الاختلاف إلى الاحتكام للحرب؟

كان للدول التي شاركت في هذه الحرب توجه سياسيها الخارجية وبخاصة ما يتعلق بحاجات اقتصادها وضروراتها. فبالنسبة لألمانيا، كانت الأسواق الخارجية الضرورية اللازمة لاقتصادها وتصدير منتجاتها الصناعية التي أخذت تتقدم في مجال الصناعات المدنية والكهربائية والكيمائية والنسيجية وغيرها، كما كانت ألمانيا تطلب حصة متناسبة مع أهميتها عند تقسم الأراضي وعند تقسيم مناطق النفوذ في العالم، وأن يكون لها مكان تحت الشمس. وكانت إيطاليا تتجه للحصول على نقاط استناد على شواطئ البحر المتوسط وبخاصة في طرابلس الغرب لأن البحر المتوسط هو المنفذ الوحيد لها وتتلقى عن طريقه معظم وارداتها، وكانت دولة النمسا-هنغاريا ترغب في الحصول على منطقة نفوذ في منطقة شرقي البحر المتوسط

وكان فرنسا ذات سياسة استعمارية تتجه نحو مراكش أي بلاد المغرب ومعلوم عندها أن السياسة الاستعمارية بنت السياسة الصناعية.

وكانت إنكلترا ذات شواغل استعمارية وسياسية توسعية علنية منذ 1895م لأسباب اقتصادية واستراتيجية تضمن لها نقاط استناد لأسطولها البحري في جميع أنحاء العالم وكانت روسيا ترغب بفتح مضائق البوسفور والدرديل ليتمكن أسطولها البحري من الدخول في مياه البحر المتوسط، ولتتمكن الأسطول البحري الإنجليزي من الدخول إلى البحر الأسود، ولها رغبة في التوسع في سيبيريا وتركستان والشرق الأقصى، ولكنها خرجت من الحرب بعد قيام البلشفية فيها.

إما الولايات المتحدة وتأخر دخولها إلى جانب دول الوفاق، فذلك كان راجعاً إلى أن الرأي العام الأمريكي لم يكن مقتنعاً أول الأمر بضرورة التدخل، ولكن حرب الغواصات الألمانية أساءت إلى المصالح الاقتصادية الأمريكية، فتوقفت البواخر الأمريكية عن الخروج في عرض البحر وتكدست البضائع والحبوب والأقطان الموجهة إلى فرنسا وإنكلترا على أرصفه الموانئ مما سبب شللاً اقتصادياً أخذ ينتشر في كل مناطق الولايات المتحدة، كما أن المصارف الأمريكية كانت أقضت فرنسا وإنكلترا مبالغ جسيمة لتستطيع شراء المواد الأولية والمنتجات الغذائية من الولايات المتحدة، لذا خافت هذه المصارف في حال إخفاق فرنسا وإنكلترا أن لا تستوفي ديونها، ولذلك شجعت هذه المصارف الصحف على تحويل الرأي العام الأمريكي نحو قبول الولايات المتحدة دخول الحرب، وهكذا ساعدت الصحف في تحويل الرأي العام الأمريكي نحو قبول الدخول في الحرب إلى جانب دول الوفاق حماية للمصالح الاقتصادية : ودارت الحرب نحو أربع سنوات انتصرت فيها دول الوفاق بعد قتال خسر الطرفين فيه أكثر من ثمانية ملايين ونص المليون من الرجال الذين تتراوح أعمارهم بين العشرين والأربعين سنة وهم الذين يسمون "النفوس العاملة" وكانت خسارة ألمانيا على سبيل المثال أكثر من عُشر سكانها هذا فضلاً مما تكبده المقاتلون من فقدان وسائل الإنتاج وتخريب الأراضي الزراعية وتدمير المعامل والمصانع والمنازل وأكاداس المواد الأولية، ولكن المنتصرين

راحوا يستولون على بلاد حرة باسم "الانتداب" وعلى نحو ما فعلوا ببلاد الشام والعراق ومن البلاد التي كانت تابعة للدولة العثمانية<sup>(1)</sup>.

ومما يؤكد توجه المتقاتلين في هذه الحرب نحو الأطماع المادية والمصالح الاقتصادية بصورة خاصة استيلاء المنتصرين على البلاد وإعادة توزيعها بينهم باسم "الانتداب"، ووضع أيديهم عليها كما فعلوا ببلاد الشام والعراق من بلاد الدولة العثمانية والتحكم بها، وبالتالي فقد أثبت المقاتلون صدق ولائهم للنظرية القائلة، أن التوسعية الرأسمالية تؤدي حتماً إلى الحرب وأنهم لم يكونوا أهل رسالة إنسانية فاضلة تسعى إلى هداية الإنسان إلى حياة حرة كريمة فاضلة.

**الحرب العالمية الثانية (1941م-1945م):** قامت ألمانيا قبل هذا التاريخ بعدة حروب شنتها ضد بولونيا عام 1939م، وضد الدنمارك والنرويج وبلجيكا عام 1940م، ولكن بداية الحرب العالمية الثانية كانت في ربيع 1941م بعد أن دخلها الاتحاد السوفيتي والولايات المتحدة الأمريكية وصارت بدخولها حرباً عالمية.

دارت الحرب العالمية الثانية بين طرفين كان أحدهما فريق دول الحلفاء وهم فرنسا وإنكلترا وبلجيكا واليونان ثم دخلت الولايات المتحدة في كانون الأول من عام 1941م، والاتحاد السوفيتي في حزيران من عام 1941م، الحرب إلى جانب دول الحلفاء، وأما الطرف الثاني فهو فريق دول المحور، وهم دول ألمانيا وإيطاليا واليابان<sup>(2)</sup>.

لم تكن هذه الدول التي اشتبكت في هذه الحرب تحمل رسالة تتميز فيها بالعمق والحلول لمشكلات الناس لبناء حياة فاضلة لهم وأمنه لخيرهم وصلاتهم وتحريرهم من التسلط والاستعباد إلى العدل والحرية والمساواة وإنما ظلت هذه الدول تسير في الطريق ذاته الذي سلكته في الحرب العالمية الأولى، ومن المستغرب

<sup>1</sup> - ينظر: بيير رونوفن ، تاريخ القرن العشرين، تح: نور الدين حاطوم، دار الفكر المعاصر، ط2، 1978م، ص7-28/ص61-66/ص100-107/ص125، ومواضيع أخرى.

<sup>2</sup> - بيير رونوفن ، تاريخ القرن العشرين، مرجع سابق، ص468 .

أن دولة الاتحاد السوفيتي التي تحمل مبدأ الاشتراكي الشيوعي جلست مع الدول ذات المبدأ الرأسمالي الديمقراطي جنباً إلى جنب في التخطيط للحرب واقتسام غنائمها بعد النصر، مع أن الفكرة الاشتراكية الشيوعية والفكرة الرأسمالية الديمقراطية ليست سواء وغير متصالحتين، وإنما كان ذلك لأن المصالح الاقتصادية هي القدر المشترك الذي جمع بينهم. كانت الأغراض المادية الاقتصادية واضحة في هذه الحرب ومعلنة، ولم تر هذه الدول غضاضة في أن تبوح بها وتكون من مطالبها.

فقد ادعت ألمانيا أن سياستها لها هدف وحيد هو تأمين شروط الحياة اليومية للألمان في الخارج، وهو إن صح ادعاؤها فهو مطلب اقتصادي أيضاً. وكانت إيطاليا من الوجهة الاقتصادية متعلقة بالخارج لتموينها بالمواد الأولية والفحم والمواد الغذائية ولذلك أخذت في ظل الحكومة الفاشية وقيادة موسوليني تضع كل إمكاناتها السياسية والثقافية والتعليمية والاقتصادية في خدمة إعداد إيطاليا وتجهيزها للحرب لتحقيق أهدافها، ودخلت الحرب تطالب بنيس وكورسيكا وتونس. وقامت ألمانيا وإيطاليا بتساعدان العصيان في إسبانيا من أجل الحصول على مناجم الحديد والمنغنيز والنحاس وعلى مراكز وقواعد بحرية وجوية في جزر الباليار.

وبسبب المصالح في الحبشة، كانت إنجلترا تعارض السياسة الإيطالية في الحبشة ولا تريد أن ترى إيطاليا تستولي على بحيرة تانيا التي ينبع منها النيل الأزرق رافد نهر النيل في مصر لأن ذلك يهدد المصالح الإنجليزية في مصر، ولا أن تكسب إيطاليا موقعاً على شاطئ البحر الأحمر.

وكانت اليابان تشكو من فرط السكان، ولذلك كانت بحاجة إلى استعمار منشوريا واستثمار أراضيها ولحلّ الأزمة الاقتصادية التي كانت تعاني منها رأت أن تفرض تعاوناً اقتصادياً مع الصين، ولما رفضت الصين التعاون وقعت الحرب بين اليابان والصين عام 1937م، ولذلك كانت اليابان تبحث عن انفراج لأزمته الاقتصادية.

ولما ضغطت الولايات المتحدة على اليابان بشأن التوسع الياباني التي رأت الولايات المتحدة فيه خطراً على مصالحها الاقتصادية، وتوترت العلاقات بينهما ثم انقطعت، عازمت اليابان على الحرب ضد الولايات المتحدة، وقامت بضرب ميناء بيرل هاربر بالطيران. وكانت روسيا قلقة من السياسة اليابانية التوسعية في الأراضي المجاورة لها ثم أخذت ألمانيا تهددها دخلت الحرب إلى جانب الحلفاء ضد دول المحور في حزيران عام 1941م.

وأما الولايات المتحدة، فقد كانت الأوساط الاقتصادية الأمريكية تخشى من أن ألمانيا اذا فرضت سيطرتها على القارة الأوروبية، أن تتوصل إلى وضع نظام اقتصادي اكتفائي يجعل أوروبا تعيش دون أن تكون بحاجة إلى الولايات المتحدة، وفي هذا خطر جسيم على التجارة الخارجية الأمريكية<sup>(1)</sup> وقامت الحرب بين الطرفين واستمرت حتى خارت قوى ألمانيا في أيار 1945م، واستسلمت اليابان بعد قليل عند تفجير القنبلة الذرية على هيروشيما وغلبت دول المحور واحدة بعد واحدة، وبإخفاق دول المحور انتهت الحرب العالمية الثانية التي شهدت استخدام كل أنواع الأسلحة وحتى القنبلة الذرية وكل أنواع الخطط القتالية، وفازت دول الحلفاء ولكن خسائر الأطراف المتقاتلة لا تعد ولا تحصى، فقد كانت الحرب العالمية الثانية أكثر الصدامات العسكرية الدموية، واختلفت التقديرات النهائية لإجمالي ضحايا الحرب العالمية الثانية، فقد تراوحت التقديرات بين عشرة ملايين قتيل وأربعين مليوناً وحتى أكثر من ستين مليوناً، وأما عدد الضحايا المدنيين فيتراوح بين أربعين مليوناً واثنين وخمسين مليوناً منهم ثلاثة عشر مليوناً إلى عشرين مليوناً لاقوا حتفهم حيث كانت الطائرات تلقي بمحولاتها من القنابل ليل نهار وتخير الظلام حتى لا تكشف من قبل الأعداء غير ناظرة إلى مدنيين وغير مدنيين ولا إلى معتدين وغير معتدين من الناس شيوخاً ونساء وأطفالاً، أما من مات من الأسرى في الأسر فزادوا على خمسة ملايين، ولم تقف الخسائر عند من قتل من الناس، فقد كان الخراب والدمار قد طال العمران بجميع أشكاله، ولم تتوقف الحروب بانتهاء الحرب العالمية الثانية،

<sup>1</sup> - انظر، بيير رونوفن، تاريخ القرن العشرين، من أجل المصالح الاقتصادية للدول المشاركة الحرب العالمية الثانية، مرجع سابق، ص393/448/454/474/475، وينظر: ج.ب. دروزيل، التاريخ الدبلوماسي، تعريب الدكتور نور الدين حاطوم، دمشق، دار الفكر، ط2، 1398هـ، 1978م، ص

بل يشهد التاريخ الحديث من العنف والنزاعات المسلحة والحروب الدموية ما يعتبر ذلك بحق " مرض هذا العصر "، إذ ذهبت الحروب التالية على الحرب العالمية الثانية بأرواح الملايين، ناهيك عن النظام العالمي الجديد الذي تسيطر الولايات المتحدة الأمريكية عليه وتتحكم من خلاله بهيئة الأمم المتحدة التي بلغ التناقض في قراراتها بين النظرية والتطبيق حدًا تمن منه الخلائق لوقوعها بين مطرقة المصالح الأمريكية وسندات زعامتها.

وأما بخصوص الاتفاقيات بشأن المعاملة الإنسانية الأخلاقية وحظر الأعمال الممجبة مثل الإساءة للحياة وسلامة الجسد والمعاملة القاسية وحجز الرهائن والإساءة إلى كرامة الأشخاص وتنفيذ الإعدام دون محاكمة من قبل محكمة تتصف بالصفات القانونية والضمانات القضائية الضرورية فهي حبر على ورق ولا تُحترم ولا يُلتزم بها<sup>(1)</sup>.

فهل يمكن لأحد بعد هذا أن يقارن بين القتال وآدابه في حركة الفتح الإسلامي ونشر دعوة الإسلام وبين ما جرى في الحربين العالميتين الأولى والثانية ويجري في الحاضر؟ صحيح أن أعداد القتلى والخراب في هاتين الحربين راجع بالدرجة الأولى إلى أنواع الأسلحة التي استخدمت فيها وهي أسلحة لم تكن بأيدي المقاتلين المسلمين أيام الفتوح الإسلامية الأولى، ولكن القتل وسفك الدماء وارتكاب الوحشية في هذا القتال لم يكن مردّه إلى السلاح فحسب، وإنما كان مردّه أيضا إلى خلوّ المقاتلين وقياداتهم العليا من الطرفين في الحربين العالميتين الأولى والثانية من الرقابة الذاتية التي تشعر صاحبها بالمسؤولية أمام الله الذي لا وجود له في نفوسهم.

من أجل المقارنة بين القتال وآدابه عند المسلمين وبين القتال وآدابه عند غير المسلمين والحكم على القتال بينهما في الماضي والحاضر جاءت الدراسة " القتال في الإسلام وآدابه " ضرورة لازمة للوفاء بغرض المقارنة والحكم على الجانبين.

<sup>1</sup> - شارل روز غيبب، الحرب الأهلية، مراجعة على موسوي، بحث نشور في مجلة الفكر العربي، تموز-أيلول 1982م، العدد الثامن والعشرون، السنة الرابعة ص263-268.

الفصل الثالث: القتال وآدابه في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم.

المبحث الأول: البعثة النبوية والدعوة الإسلامية في المرحلة المكية.

### البعثة النبوية

إن الحديث عن القتال ومشروعيته في الإسلام، يقتضي الحديث عن الظروف التي شهدت ولادة القتال فيها، وهي ظروف ابتدأت بالبعثة النبوية، وامتدت حتى بلغ المسلمون مرحلة الاقتدار، وصار الإذن لهم بالقتال أمراً مناسباً وشرعياً.

فإن الله عز وجل بعث سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الناس كافةً بشيراً ورحمةً ونذيراً، وكان ذلك إيداناً بميلاد أمة، وقيام دولة تطيح بالفرس والروم، ونشوء حضارة تدحر الضلالة والوثنية والمادية، ولكن قريشاً لم يحضوا البعثة النبوية النصيح والموالاتة والتأييد ولم يدركوا خيرها الذي سيكون في الأيام القادمة، وعجزوا لضعفهم عن تصديقها، وحسبها خطراً يهدد مكائتهم ويذهب بنفوذهم ويطيح بزعامتهم بين العرب، فعارضوها وقاوموها والتزموا جانب العداء منها.

أما البعثة النبوية فقد استمرت ماضية في طريقها، وكان نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم بدأ في شهر رمضان، قال تعالى: ﴿رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (1)

<sup>1</sup> - سورة البقرة، الآية 185.

قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ ﴾ (1) ومعلوم أن ليلة القدر من ليالي رمضان.

### الدعوة السرية:

قام الرسول صلى الله عليه وسلم على إثر ذلك، يحمل الدعوة إلى الله وهو مؤمن بالله ومصدق بما جاء منه، وتحمل عليه الصلاة والسلام في الدعوة إلى الله ما تحمله من الخلاف والأذى الذي لقيه من الناس.

وأخذ الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الله، قال تعالى ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ (2)، فأمنت به زوجته خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، وكانت أول من صدق وآمن به واتبعه من خلق الله، ثم كانت الصلاة أول شيء فرضه الله عزو جل من شرائع الإسلام بعد الإقرار بالتوحيد والبراءة من الأوثان والأصنام وخلع الأنداد (3).

واختلف السلف فيمن كان أول من اتبعه عليه الصلاة والسلام وآمن به وصدقه على ما جاء به من عند الله من الحق بعد زوجته، ووقع الاختلاف والتردد فيهم بين أبي بكر الصديق رضي الله عنه وبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه (4).

ثم تتابع الناس في الدخول في الإسلام رجالاً ونساء حتى فشا ذكر الإسلام بمكة وتحدث به الناس وكان عليه الصلاة والسلام في الدعوة إلى الله، يدعو مستتراً مخفياً أمره لثلاث سنين من البعثة حتى أمره الله عز

<sup>1</sup> - سورة القدر، الآية: 1-5.

<sup>2</sup> - سورة الضحى، الآية 11.

<sup>3</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص259.

<sup>4</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص262، ابن قتيبة الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم، "المعارف"، تح: الصاوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط2، 1970م، ص73-74، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص310.

وجل أن يصدع بما جاء منه، أي من الله، وان يبادي الناس بأمره ويدعو إلى الله<sup>(1)</sup> قال تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا

تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (2)

### الجهر بالدعوة:

كان أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم في الفترة السرية إذا صلوا ذهبوا إلى شعاب مكة مستخفين، وظهر عليهم ذات مرة نفر من المشركين وهم يصلون، فناكروهم وعابوا عليهم ما يصنعون، ووقع بينهم قتال، وضرب سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه يومئذ رجلاً من المشركين بلحي جمل فشجه، وكان أول دم أهرق في الإسلام<sup>(3)</sup>. ثم أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بإنذار عشيرته الأقربين قال تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِيءٍ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (4)

فلما وقع ذلك، صعد الرسول صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا وقيل المروة وقد اجتمعت إليه قريش، فخطبهم وقال، فاني نذير إليكم بين يدي عذاب شديد، وأني لا أملك لكم من الدنيا منفعة ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا، لا إله إلا الله، فقال عمه أبو لهب، تباً لك سائر اليوم ألهذا جمعنا<sup>(5)</sup>.

وقيل إن الرسول صلى الله عليه وسلم رأى إذا بادى قومه بالدعوة إلى الله الواحد، سيرى منهم ما يكره، ولذلك صنع لهم طعاماً ودعاهم إليه، فاجتمعوا عنده وأكلوا، ولما فرغوا من الطعام، قال عليه الصلاة والسلام يخاطبهم، إني أدعوكم إلى الله وأنذركم عقابه، فقال أبو لهب، تباً لك! ألهذا دعوتنا<sup>(6)</sup>. ومضى رسول الله

<sup>1</sup> ابن سعد، محمد بن منيع، "الطبقات الكبرى"، بيروت، دار صادر، 1960م. ج1، ص199.

<sup>2</sup> - سورة الحجر، الآية 94.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص318، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص40.

<sup>4</sup> - سورة الشعراء، الآية 214-216.

<sup>5</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص200، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص319، البيهقي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص27.

<sup>6</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص319، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص40، البيهقي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص27.

صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الله ويتعرض إلى آلهة قريش منكراً عليهم عبادة الأصنام، فلما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم آلهتهم وعابها ناكروه واجمعوا على خلافه وعداوته، إلا من عصم الله منهم بالإسلام وهم قليل مستخفون، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم وجد من عمه أبي طالب سنداً وحماية، إذ قام عمه أبو طالب دونه يدافع عنه، وفي ظل هذه المساندة من عمه، مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر أمر الله ولا يردده عنه شيء.

فلما رأت قريش ذلك مشت إلى أبي طالب وشكت إليه ما يقوم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من تسفيه أحلامهم وعيب آلهتهم وأنهم لا يصبرون على هذا<sup>(1)</sup>.

دعا أبو طالب الرسول صلى الله عليه وسلم فجاءه عليه السلام وفي حضرته رهط قريش الذين اشتكوه إلى عمه، وبعد محاورة أبي طالب إياه، قال عليه السلام: "إني أريدهم على كلمة واحدة يقولونها، تدين لهم بها العرب، وتؤدي إليهم بها العجم الجزية، فسألوه عليه السلام عن تلك الكلمة، فقال عليه السلام: "لا اله إلا الله" تلك الكلمة التي تمثل مخ الدعوة إلى الله والتي بها سيجتمع المتفرقون ليكونوا أمه، وتقوى شوكتهم وتقوم دولتهم التي يطيحون بها الفرس والروم، وتنشأ حضارة الإسلام التي ستندحر أمامها الضلالات والظلمات وينتشر العدل ويضمحل الظلم. ولكن وفد قريش استكثروا ذلك ورأوه من المحال، فقاموا مستنكرين<sup>(2)</sup>.

واشتد الأمر بين قريش وبين الرسول صلى الله عليه وسلم لما رأوا كثرة المسلمين وظهور الإيمان، فتآمرت قريش على من في القبائل من أصحاب الرسول عليه السلام، ووثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم ويجبسونهم، فكانت فتنة شديدة الزلزال على من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما فُعل ذلك بالمسلمين أمرهم عليه الصلاة والسلام أن يخرجوا إلى الحبشة، وكان بالحبشة ملك صالح يقال له النجاشي لا يظلم أحد بأرضه، فذهب إلى هناك عامة من قهر من المسلمين بمكة خشية

<sup>1</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص202، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص42-43.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص323-325، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص41-44.

الافتتان، وكان عددهم سوى أبنائهم الذين خرجوا بهم صغاراً وولدوا بالحبيشة اثنين أو ثلاثة وثمانين رجلاً، وإحدى عشرة امرأة قرشين وسبع غرائب<sup>(1)</sup>.

أما الرسول صلى الله عليه وسلم فمكث في مكة ولم يبرح منها، ومضت قريش يشددون على من أسلم سنوات، وقد طال شر قريش وأذاهم الرسول صلى الله عليه وسلم ومن دان بالإسلام.

### معادة قريش الرسول صلى الله عليه وسلم وإيدائه.

أما بالنسبة للرسول صلى الله عليه وسلم فقد تنوع أذى قريش له، وكان من أذاهم أنهم قالوا إنكم فرغتم محمداً من همه، فردوا عليه بناته، فاشغلوه بهن، ومشوا إلى أزواجهن ليطلقوهن<sup>(2)</sup>، ثم راحوا يرمونه بالسحر والكهانة والجنون، واتهموه بأنه شاعر يقول القرآن، وكان عليه الصلاة والسلام يطوف بالكعبة فأخذت قريش تعزم فيه، وكان أهل العداوة والمباداة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، الذين يطلبون الخصومة والجدل عددٌ من قريش غير قليل، ولكن العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تنتهي إلى أبي جهل بن هشام، وأبي لهب عم الرسول صلى الله عليه وسلم، وعقبة بن أبي معيط<sup>(3)</sup>، وبينما كان الرسول صلى الله عليه وسلم ذات مرة عند الكعبة، وثبت جماعة من قريش وأحاطوا به، وأخذ أحدهم وهو عقبة بن أبي معيط يجمع رداء الرسول عليه السلام ولواه على عنقه وخنقه خنقاً شديداً، فقام أبو بكر من خلف عقبة ووضع يده على منكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال أبو بكر يا قوم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله<sup>(4)</sup>، ومر أبو جهل برسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو جالس عند الصفا، فأذاه وشتمه وسبه، ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف له، وسمعت مولاة لعبد الله بن جدعان كلام أبي جهل فنقلته

<sup>1</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص204-207، يعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر، (ت 284هـ/897م)، "تاريخ يعقوبي"، دار صادر، بيروت، 1960م، ج2، ص330.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص467.

<sup>3</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص201.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص333، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص50.

إلى عمه حمزة بن عبد المطلب، وكان حمزة عائداً من قنص له، فاحتلم الغضب حمزة إلى أن يذهب إلى أبي جهل وضربه بالقوس الذي معه وشججه، وقال له حمزة: أتشتتمه وأنا على دينه، فلما أسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عزّ، فكفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض ما كانوا ينالون منه<sup>(1)</sup>، وقال النبي صلى الله عليه وسلم كنت بين شرّ جارين، بين أبي لهب وعقبة بن أبي معيط، أن كانا ليأتيان بالفروث<sup>(2)</sup> فيطرحانها على بابي<sup>(3)</sup>.

وكانت أم جميل بنت حرب بن أمية زوجة أبي لهب عم الرسول صلى الله عليه وسلم من تحمل الشوك وتطرحة على طريق الرسول صلى الله عليه وسلم حيث يمرّ، فنزل قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۖ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۖ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۖ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾<sup>(4)</sup>.

ولما نزل فيها القرآن جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الكعبة ويدها حجر تريد أن تضرب به فاه الرسول صلى الله عليه وسلم ولكنها لم تتمكن<sup>(5)</sup>. وكانت قريش تسمي الرسول صلى الله عليه وسلم مذمماً لا محمداً<sup>(6)</sup>.

وكان أمية بن خلف إذا رأى الرسول صلى الله عليه وسلم همزه أي شتمه علانية وكسر عينه وغمز به، ولمزه أي عابه سراً وآذاه<sup>(7)</sup>.

<sup>1</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص334، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص49.

<sup>2</sup> - الفروث: هو السرجين والسرفقين معرب سركين، وهو الزبل الذي في الكرش، ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج2، ص176.

<sup>3</sup> - ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص201.

<sup>4</sup> - سورة المسد، الآية 1-5

<sup>5</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص380-382.

<sup>6</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص382.

<sup>7</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص382.

وقد قام بعض ادعياء المعرفة والثقافة يتصدون للرسول صلى الله عليه وسلم بالرد على بعض ما جاء في الدعوة إلى الله، ومن هؤلاء النضر بن الحارث، الذي كان يخلف الرسول صلى الله عليه وسلم في مجالس الدعوة إلى الله، ويحدث الناس عن رستم واسفنديار وملوك فارس ويقول، والله ما محمد بأحسن حديثاً مني، وما حديثه إلا أساطير الأولين، فانزل الله قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اٰكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>1</sup>، وقوله تعالى: ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (2)

وتعرض النضر بن الحارث للرسول صلى الله عليه وسلم وهو يتكلم في المسجد بحضرة الوليد بن المغيرة ورجال من قريش عن الآلهة التي يعبدونها، فرد الرسول صلى الله عليه وسلم وأفحمه بقول الله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ۝ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ (3).

وحدث الوليد بن المغيرة عبد الله بن الزبيري بما جرى بين الرسول صلى الله عليه وسلم والنضر، وأن الرسول صلى الله عليه وسلم بما قاله عن الآلهة التي يعبدونها قد أفحم النضر، فقال عبد الله بن الزبيري: سلوا محمداً أكل ما يعبد من دون الله في جهنم مع من عبده؟ فنحن نعبد الملائكة، واليهود تعبد عزيراً، والنصارى تعبد عيسى بن مريم، فعجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول ابن الزبيري، ورأوا إنه قد احتج وخاصم، وذكر ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم فقال الرسول صلى الله عليه وسلم أن كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده، أنهم إنما يعبدون الشياطين، ومن أمرتهم بعبادته، فأنزل الله تعالى عليه في ذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا

<sup>1</sup> - سورة الفرقان، الآية 5-6،

<sup>2</sup> - سورة القلم، الآية 15

<sup>3</sup> - سورة الأنبياء، الآية 98-100.

اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ» (1) حيث أكدت الآية الكريمة أن عيسى عليه السلام وعزيرا والأخبار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله هم مبعدون عن جهنم خلافا لأهل الضلالة الذين اتخذوهم أرباباً وعبدوهم من دون الله (2).

وكان الأخنس بن شريق من أشرف القوم، ومن يستمع منه، فكان يصيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتدي على الدعوة. واندفع الوليد بن المغيرة تحت طائلة الحسد للنبي صلى الله عليه وسلم يقول: "أينزل على محمد وأترك وأنا كبير قريش وسيدها! ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف ونحن عظيماً القريتين! فانزل الله تعالى فيه قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمًا﴾ (3). وجلس عقبة بن أبي معيط إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مصافياً لأبي بن خلف، فبلغ ذلك أبا، فأتى أبي إلى عقبة وقال له: "بلغني إنك جالست محمداً وسمعت منه، وجهي من وجهك حرام أن أكلمك أن أنت جلست إليه أو سمعته، أو لم تأت فتنفل في وجهه، ففعل ذلك عدو الله عقبة، فانزل الله فيه وفي أمية، قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً﴾ ❖ يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا» (4)

ومشى أبي بن خلف إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بعظم بال قد تحطم وقال: "يا محمد أنت تزعم أن الله يبعث هذا بعدما صار بالياً، وفات أبي العظم بيده ونفخه، فقال عليه الصلاة والسلام، نعم، أنا أقول ذلك، يبعثه الله وإياك ويدخلك الله النار وانزل الله فيه، أ قوله تعالى ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ❖ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ❖ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ» (5)

1- سورة الأنبياء، الآية 101 - 102.

2- ابن هشام، السيرة النبوية، ج 1، ص 384-385، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 48-49.

3- سورة، الزخرف، الآية 31.

4- سورة الفرقان، الآية 27 - 29.

5- سورة يس، الآية 78 - 80.

وقام الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى والوليد بن المغيرة وأمّية بن خلف والعاص بن وائل السهمي وهم ذوو أسنان في قومهم يعرضون على الرسول صلى الله عليه وسلم عرضاً يخرجهم عن طريق الدعوة الصحيح ويعرضه لامتحان خطير، وذلك أنهم دعوا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى عبادة مشتركة تتضمن ما يعبدون وما يعبد الرسول صلى الله عليه وسلم لنصير العبادة واحدة ويصبحون جميعاً شركاء في الأمر ويزول الخلاف وتتوقف المشاحنات والعداوات، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم أبي عليهم<sup>(1)</sup>، ذلك إيماناً منه بصحة ما يعبد ويقينا منه بصدق ما يدعو إليه، فانزل الله تعالى، قوله ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَليَ دِينِ ﴿٦﴾﴾<sup>(2)</sup>.

تأكيداً منه وإيماناً باختلاف الطريق بينهما، وإن عبادته وعبادة قريش لا يلتقيان فعبادتهم عبادة الأوثان والشرك، وعبادته عبادة الله أساس الإيمان والتوحيد، ولذلك تحطمت دعوتهم إليه على صخره إيمانه.

وراح أبو جهل بن هشام يسخر من شجرة الزقوم التي ذكرها الله في القرآن العظيم قال تعالى: ﴿إِنَّ شَجْرَةَ الزَّقُّومِ ﴿١﴾ طَعَامٌ الْأَثِيمِ ﴿٢﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٣﴾ كَغَلِيِّ الْحَمِيمِ ﴿٤﴾﴾<sup>(3)</sup>، قال أبو جهل، هل تدرون ما شجرة الزقوم التي يخوفكم بها محمد إنها عجوة يثرب بالزبد، والله لئن استمكننا منها لتزقمنها تزقماً<sup>(4)</sup>.

**طلب الرسول صلى الله عليه وسلم النصرة من أهل الطائف.**

خرج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الطائف بعد موت عمه أبي طالب يلتمس النصرة والمنعة له من قومه، فجلس إلى أهل الطائف وطلب نصرتهم على الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه، فقال احدهم:

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص388، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج1، ص50.

<sup>2</sup> سورة الكافرون، الآية 1-6.

<sup>3</sup> سورة الدخان، الآية 43-46.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص388.

هو يمرط ثياب الكعبة أن كان الله أرسلك، وقال الآخر: ما وجد الله أحدا يرسله غيرك، وقال الثالث: والله لا أكلمك كلمة أبدا، لمن كنت رسولا من الله كما تقول، لأنك أعظم خطرا من أن أرد عليه الكلام، ولن كنت تكذب على الله ما ينبغي لي أن أكلمك، ولم تستجب ثقيف لما طلب، ولما يئس منهم سألمهم أن يكتموا عليه رفضهم إياه لئلا يبلغ ذلك قريشا فتذأر عليه وتزداد عنادا له وأذى، ولكن ثقيفا لم تكتم موقفها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغرت به سفهاءها وعبيدها وراح هؤلاء يسبونه ويصيحون به حتى ألاجأوه إلى حائط فجلس هناك متألما واتجه ببصره إلى الله يقول: "اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، يا أرحم الراحمين، أنت رب المستضعفين، وأنت ربي إلى من تكلمي، إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته أمري أن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي، ولكن عافيتك هي أوسع لي، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن ينزل بي غضبك أو يحل علي سخطك، لك العتبى حتى ترضى لا حول ولا قوة إلا بك"<sup>(1)</sup>.

ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة محزوناً وقريش أشد ما كانوا من خلافه وفراق دينه إلا قليلا مستضعفين ممن آمن به، فطلب عليه السلام في أثناء رجوعه إلى مكة الاستجارة بأشراف قريش فلم يجره إلا المطعم بن عدي<sup>(2)</sup>، ولو اقتصرتم معارضة قريش ومقاومتها للإسلام على المناقشات والمعارضات الكلامية والاستفزازات القولية لكان الأمر عاديا، ولكن قريشا تجاوزت ذلك وتعدته إلى الإضرار المادي والبدني والنفسي الذي ركبته وسفهاؤها بحق الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه، ولكن قريشا لم تجن من تعدياتها إلا الشوك وباءت محاولتها بالفشل أمام ثبات الرسول صلى الله عليه وسلم وإيمانه بالله وصدق الرسالة التي يدعو إليها، وتكسرت تلك المحاولات على صخرة الموقف النبوي الصلدة قريش وتعذيب المسلمين وفتنتهم.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص60-62، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص345، وينظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص63-64.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص347، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، مج2، ص64.

نالت قريش من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ما نالت من الأذى والتعذيب الذي أحقته بهم وطاردتهم إلى ابعدها ما ذهبوا إليه. فكان عبد الله بن مسعود أول من جهر بالقرآن الكريم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكان يأتي المقام عند الكعبة في الضحى ويقرأ القرآن بصوت مرتفع تسمعه قريش وهي في أنديتها، فكانوا يقومون إليه ويضربون وجهه ضرباً مبرحاً ويلحقون الأذى به (1).

كان بلال بن رباح مولداً من مولدي بعض بني جمح أسلم إسلاماً بصدق وطهارة قلب، فلما أسلم اخذ أمية بن خلف الجمحي إذا حميت الظهيرة يخرجها إلى بطحاء مكة ويطرحه على ظهره، ويأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ويقول: "لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى، فكان بلال يقول أحد أحد، حتى مرّ به أبو بكر وهو في هذا العذاب، فقال أبو بكر لأمية بن خلف، ألا تتقي الله في هذا المسكين، فقال أمية، أنت الذي أفسدته فأنقذه، فأعطى أبو بكر رضي الله عنه غلاماً أسوداً لأمية كان على دين أمية، واخذ بلالاً عوضاً عنه واعتقه (2)، واعتق أبو بكر رضي الله عنه عامر بن فهيرة وأم عبيس وزنيرة والنهدية وبنتها، وأبو فكيهة وجارية لبنى مؤمل كانت تعذب بسبب إسلامها، وأم عبيس وصهيب بن سنان الرومي وخباب بن الأرت ولما اخذ أبو بكر رضي الله عنه يعتق هؤلاء الضعاف قال له أبوه أبو قحافة يا بني إني أراك تعتق رقاباً ضعافاً، فلو انك فعلت إذ فعلت أعتقت رجلاً جليداً يمنعونك ويقومون دونك، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا أبت، إني إنما أريد ما أريد الله عز وجل (3)، فنزل في أبي بكر رضي الله عنه قوله تعالى ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ \* وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ \* فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ (4)، وقال تعالى:

1 - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص336.

2 - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص384-385.

3) ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص339-341، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص45-46.

4 - سورة الليل، الآية 5 - 7.

﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ﴿ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ (1).

وكان ياسر وزوجته سمية وابنهما عمار بن ياسر أهل بيت إسلام، وكان بنو مخزوم إذا حميت الظهرية أخرجوهم إلى رمضاء مكة حيث شدة حرارة الشمس، ويعذبونهم ليردوهم عن الإسلام وهم يأبون عليهم ذلك، فكان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول لهم وقد مرّ بهم، صبرا آل ياسر، فإن موعدكم الجنة، وماتت سمية وياسر في التعذيب، وأما عمار فعذبوه ولم يتركوه حتى سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر آهاتهم بخير، فأتى عمار الرسول صلى الله عليه وسلم، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم ما وراءك؟ فقال عمار، شر يا رسول الله ما تركت حتى نلت منك وذكرت آهتهم بخير، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجمد قلبك، قال: "أجد قلبي مطمئناً بالإيمان، قال الرسول صلى الله عليه وسلم، فإن عادوا فعد" (2)، وقد كان المشركون يبلغون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من العذاب ما يضربون في ترك دينهم، إذ كانوا يُعذرون احدهم ويبيعونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يجلس من شدة الضر الذي أصابه، ويجيبهم من شدة العذاب إلى أن يقول أن اللات والعزى ألهه من دون الله، يفتدي نفسه من العذاب الذي ينزل به، أما من كان يسلم من رجال قريش، فكانوا يعاتبونه أو يهددونه بشرفه وتجارته، ومن ذلك كان أبو جهل إذا سمع بالرجل قد أسلم وله شرف ومنعة أنه وأخزاه، وقال له، تركت دين أبيك وهو خير منك! لتسقهن حلمك ولنفيكن رأيك ولنضعن شرفك. وإن كان الرجل تاجرا، قال له أبو جهل: "والله لتكسدن تجارتك، ولنهلكن ما لك وإن كان من يسلم ضعيفا ضربه وأغرى به"، ومشى رجال من بني مخزوم إلى هشام بن الوليد حين أسلم أخوه يريدون أن يعاتبوه (3).

1 - سورة الليل، الآية 21-17.

2- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص342، ابن قتيبة الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم، المعارف، تح: الصاوي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1970م، ص112، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص45-46.

3- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص342-343، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص47.

ولم يَسَلِّمْ أبو بكر من أذى قريش أيضاً، فلما ضاقت عليه مكة وأصابه فيها الأذى ورأى من تظاهر قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما رأى، استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فأذن له، فلما سار من مكة يوماً أو يومين لقيه ابن الدغنه وهو سيد الأحابيش، فلما علم من أبي بكر أذى قريش له رده في جواره واعلم قريشا بذلك، ولكن قريشا خافت رقة أبي بكر وبكائه وهو يصلي ويقرأ القرآن، خافت أن يفتن صبيانهم ونسائهم وضعفاءهم فشكوا ذلك إلى ابن الدغنه وانتهى الحال إلى أن أبا بكر ردّ جوار ابن الدغنه، فلما عمد أبو بكر إلى الكعبة حثا سفيه من سفهاء قريش التراب على رأس أبي بكر فشكا أبو بكر إلى قريش ذلك السفيه فقيل له، أنت فعلت ذلك بنفسك<sup>(1)</sup>.

### صحيفة مقاطعة المسلمين.

وإذا كان هذا الأذى والعذاب قد نزل بالأفراد، فإن قريشا أرادت أن تنزل عقوبة جماعية بالمسلمين، وذلك بعد أن بلغهم إكرام النجاشي لمن التجأ إليه من المسلمين، فتعاقدت فيما بينها على مقاطعة جماعية لهم وتوثيق هذه المقاطعة في صحيفة علقتها في الكعبة جاء فيها لا ينكحوا إلى بني هاشم وبني المطلب ولا ينكحوهم ولا يبتاعوا منهم شيئاً ولا يبيعوهم، واستمرت المقاطعة ثلاث سنين حتى أكلتها الأرضة واخبرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك، فلما تيقنوا من صحة ذلك سمحوا للمحاصرين بالعودة إلى منازلهم<sup>(2)</sup>، ولاحقت قريش الذين اسلموا وهاجروا إلى الحبشة فأرسلوا وفداً يحمل الهدايا إلى النجاشي ليسلم لهم من جاءه من المسلمين، ولكن النجاشي رد الوفد خائبين<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص208-210، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص336.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص335.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص12-13.

## عرض الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه على قبائل العرب في المواسم.

لم تكن عزيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يثن عن الدعوة إلى الله بعد ما ناله ما ناله من ثقيف، وإنما ظل مثابراً يدعو إلى الله جهراً وسراً وإناء الليل وأثناء النهار وينزل الوحي عليه متتابعاً بأمر الله ونحيه ووعيد من ناصبه العداوة والحجج لرسول الله صلى الله عليه وسلم على من خالفه، ثم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرض نفسه في المواسم على قبائل العرب ويدعوهم إلى الإسلام ونصرته، فعرض الإسلام على بني عامر ومحارب وفزارة وغسان ومرة وبني حنيفة، وسليم، وعبس وبني البكاء، وكندة، وكتب، وعذرة وآخرين، فلم يستجب منهم احد<sup>(1)</sup>، وكان أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب عم الرسول صلى الله عليه وسلم يتبعه وهو يعرض نفسه على وفود القبائل ويقول يا بني فلان، أن هذا يقصد محمداً صلى الله عليه وسلم يدعوكم إلى أن تسلخوا اللات والعزى من أعناقكم إلى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه ولا تسمعوا له<sup>(2)</sup>.

### بيعة العقبة الأولى.

ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم واصل مثابراً الاتصال بوفود العرب في المواسم فلقى رهطاً من الخزرج عن العقبة أراد الله بهم خيراً، فعرض الرسول صلى الله عليه وسلم الإسلام عليهم وقرأ عليهم القرآن، فصدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم ورجعوا إلى بلادهم مؤمنين ومصدقين، فلم تبق دار من دور المدينة إلا وبها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الإسلام<sup>(3)</sup>، وفي العام التالي، رجع اثنا عشر رجلاً من الأنصار عشرة من الخزرج واثنتان من الأوس وافوا الموسم، ولقوا الرسول صلى الله عليه وسلم في العقبة وبايعوه بيعة العقبة الأولى وهي بيعة النساء، ولم يكن القتال يومئذ قد فرض، ومما جاء في البيعة، أن لا تشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا نزني ولا نقتل أولادنا، ولا نأتي بهتاناً نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف، وقال صلى

<sup>2</sup>- ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص216.

<sup>2</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص349.

<sup>1</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص73.

الله عليه وسلم فإن وفيتم فلکم الجنة، ومن غشي من ذلك شيئاً كان أمره إلى الله أن شاء عذبه وان شاء عفا عنه(1).

ولما رجعوا إلى المدينة، بعث الرسول صلى الله عليه وسلم معهم مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف ليقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين(2).

### بيعة العقبة الثانية.

وفي العام المقبل خرج وفد من المسلمين الأنصار حجاجاً مع قومهم إلى مكة، واجتمعوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم في شعب من شعاب مكة وهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان من نساءهم، فتكلم الرسول صلى الله عليه وسلم وتلا القرآن الكريم، ودعا إلى الله ورغب في الإسلام، ثم قال لهم، أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم، فرد البراء بن معرور وهو سيد القوم وكبيرهم على الرسول صلى الله عليه وسلم وقال، نعم، والذي بعثك بالحق نبياً لنمنعك مما تمنع منه نساءنا، فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة، أي السلاح، ورثناها كابراً عن كابر، فبايعنا يا رسول الله، وكان بين الأنصار واليهود في المدينة موثيق سيقومون بقطعها، ولذلك قال قائلهم، يا رسول الله إن فعلنا ذلك، أي قطعنا الموثيق التي بيننا وبين اليهود، ثم أظهرك الله، أترجع إلى قومك وتدعنا؟ فقال صلى الله عليه وسلم: بل الدم الدم، والهدم الهدم، أي ذمتي ذمتكم وحرمتي حرمتكم، أنا منكم وانتم مني، أحارب من حاربتهم، وأسلم من سالمتم، اخرجوا إلي منكم اثني عشر نقيباً، ليكونوا على قومهم بما فيهم، فخرجوا اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج، وثلاثة من الأوس(3).

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص75، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص217-219، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص356.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص76، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص221، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص357.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص84-85.

وقد علم القوم أن البيعة عهد وميثاق وعقد قد تجر إلى حرب الأحمر والأسود من الناس وتفضي إلى نقص في الأموال وقتل في الأشراف والرجال، ولكنهم قبلوا ذلك وسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم أن وفوا بما بايعوه عليه ماذا يكون لهم؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لكم الجنة، فقالوا، ابسط يدك، فبسط يده فبايعوه<sup>(1)</sup>"، وهي البيعة التي عرفت ببيعة العقبة الثانية وهي بيعة الحرب.

### القتل والنهب والسلب ليست من منهج الدعوة إلى الله.

لقد بلغ عدد الذين أسلموا قبل أن يكون القتال مشروعا ومأذونا به من الله، مقدارا لا يستهان به، فكان عدد الذين هاجر من المسلمين إلى الحبشة عدا النساء ثلاثة وثمانين رجلا، وهو عدد إذا قورن بسكان مكة في ذلك الزمان كان كافيا لتكوين عصابات ترد على قريش نهبا وسلبا وقتلا وتحريقاً وتحويل مكة إلى خراب وديار للعقبان والغربان، ولكن ذلك لم يحدث، لأن منهج الدعوة الإسلامية ليس كمنهج الظالمين والمعتدين في زماننا هذا، انه منهج وسيلته من جنس فكرته، وفكرة الدعوة الإسلامية هي الإيمان بالله الخالق الواحد ووسيلتها الدعوة إلى الله والإيمان به، وحمل الناس بالحكمة والموعظة الحسنة على اعتناق الإيمان، وكراهية الكفر والفسوق والعصيان، وهداية الناس بالقرآن إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وفعل الصالح من الأعمال واجتناب الخبيث منها، وبناء حياة صالحة قائمة على التوحيد، وهذا لا يأتي إلا بالدعوة والدعاة من أهل القدوة الحسنة والأخلاق الفاضلة والتناغم بين الأقوال والأفعال بعيدا عن أذى الناس والإضرار بهم، لقد تحصن المسلمون رسولا واتباعا بالإيمان بالله والصبر الموعود بالنصر الذي قطعه الله على نفسه في الآيات القرآنية الكريمة، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا

وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(2)</sup>

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص88-89، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص221، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص360-364.

<sup>2</sup> - سورة الأنعام، الآية 34 .

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاذْتَمَنَّا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا  
وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(1)</sup>، وقال تعالى ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ  
يُثْبِتُونَ الْأَشْهَادَ﴾<sup>(2)</sup>.

كان الرسول صلى الله عليه وسلم قبل بيعة العقبة لم يؤذن له بالقتال، وكان الطريق الذي يسير عليه  
وأصحابه هو الدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن والصبر على أذى قريش  
واعتداءاتهم، قال تعالى ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ﴾<sup>(3)</sup>، وقد جاء في تفسير هذه الآية عند ابن كثير، أن الله طلب من المؤمنين أن يتحملوا أذى  
المشركين ويصبروا على أذاهم كالتأليف لهم وكان ذلك في ابتداء الإسلام<sup>(4)</sup>.

قال تعالى ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ  
بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(5)</sup>.

وكان هذا سبيل المؤمنين حقا في مكة، ولكن قريشا لم يُجِدِ هذا السبيل معهم نفعاً، واستمرت في اضطهاد  
المؤمنين وتشريدهم وتعذيبهم وفتنتهم في دينهم، وعتت على الله وكذبت نبيه وكانت أشد العدو على  
المسلمين<sup>(6)</sup>، فجاء الإذن من الله عز وجل للمؤمنين بالقتال، قال تعالى ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا  
وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ  
النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ

1 - سورة الروم، الآية 47 .

2 - سورة غافر، الآية 51 .

3 - سورة الجاثية، الآية 14 .

4 - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، مج4، ص190.

5 - سورة النحل، الآية 125.

6 - الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج4، ص84.

مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (1) وبذلك احل الله القتال للمؤمنين لأنهم ظلموا، ولم يكن لهم ذنب فيما بينهم وبين الناس إلا أن يعبدوا الله، قال تعالى ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ انْتِهَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (2) .

### الهجرة إلى المدينة.

لما أذن الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم في القتال، وبايعه الأنصار بيعة العقبة الثانية وهي بيعة الحرب، أمر عليه الصلاة والسلام من معه من المسلمين في مكة بالهجرة إلى المدينة فخرجوا أرسالا، وبقي هو صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه بمكة حتى يأذن الله له بالهجرة<sup>(3)</sup>، أما قريش، فكانت تأتي رجالات الأنصار وهم في موسم الحج وتتنفس الأخبار وتدقق فيما جرى بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولما علمت حقيقة ما تم بين الأنصار ورسول الله صلى الله عليه وسلم، لحقت بالأنصار وكانوا ساروا راجعين إلى بلادهم، فاعتقلت واحدا منهم قدرت عليه وساقته إلى مكة تعذبه، ثم انفلتت قريش إلى المسلمين في مكة فاشتدوا عليهم يفتنونهم عن دينهم، ولما أذن لهم الرسول صلى الله عليه وسلم بالهجرة إلى المدينة اخذوا يهاجرون، ومنهم من فُرقَ بينه وبين عياله، ومنهم من فُتِنَ وحبس<sup>(4)</sup>، وأما المستضعفون، فكانت قريش أشد ما تكون عليه، وكان صهيب بن سنان الرومي من المستضعفين، فلما أراد الهجرة، قال له أهل مكة أتيتنا صعلوكا حقيرا، فكثير مالك عندنا وبلغت ما بلغت، ثم تنطلق بنفسك ومالك! والله لا يكون ذلك، فأعطاهم المال وهاجر<sup>(5)</sup>، أما بشأن الرسول صلى الله عليه

<sup>1</sup> - سورة الحج، الآية 39-41.

<sup>2</sup> - سورة الأنفال. الآية 39 .

<sup>3</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج2، ص111-123، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص368-382.

<sup>4</sup> - الشافعي، محمد بن ادريس، "الأم"، دار الشعب، القاهرة، 1968م، ج4، ص84، ابن هشام، السيرة النبوية، ج2، مرجع سابق، ص292-295.

<sup>5</sup> - ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص227.

وسلم فقد أذن الله له بالهجرة، وكانت قريش تحذر أن يخرج الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ويجمع من هنالك لحربهم، ولذلك اجتمعت رجالاتهم واتفقوا على قتله عليه السلام بيد جماعة يختار أفرادها من قبائل مكة ليضيع دمه صلى الله عليه وسلم في هذه القبائل جميعاً، وهو ما اقترحه أبو جهل بن هشام، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم جعل علي بن أبي طالب ينام على فراشه، وخرج من بين المتأمرين عليه وهم وقوف على باب بيته فلم يروه، وتوجه من مكة صوب المدينة وبصحبته أبو بكر الصديق رضي الله عنه، قال تعالى: ﴿إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَأْكُرِينَ﴾<sup>(1)</sup>. أما علي بن أبي طالب، فبقي في مكة ثلاث ليال وأيامها حتى أدى عن الرسول صلى الله عليه وسلم الودائع التي كانت عنده إلى الناس فلما فرغ منها لحق بالرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة. لما هاجر الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة، نظّم فيها اتفاقية لحماية المدينة، وأشرك اليهود فيها، وجعل عليهم مع المسلمين النصر على من دهم المدينة<sup>(2)</sup>، وبعد أن كان الأنصار بحسب بيعة العقبة الثانية أي بيعة الحرب، ملزمين بحماية الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين فحسب أي دفاعاً عن الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين، صار القتال دفاعاً وهجوماً بعد معركة بدر عملاً مشتركاً بين المسلمين جميعاً مهاجرين وأنصاراً، ثم صار الجهاد والقتال من بعد فرضاً واجباً على المسلمين جميعاً.

وقد تناول بعض العلماء موضوع القتال ومشروعيته ومراحلته وحالاته، ولا شك أن الحديث في موضوع القتال وبيان مشروعيته ومراحلته وأوضاعه يدخل في الموضوع ويعين في فهم آداب القتال في الإسلام، ومن تناول هذا الموضوع من العلماء محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (ت189هـ/804م) في " شرح السير الكبير " ، قال الشيباني: قال أبو حنيفة رحمه الله، الجهاد واجب على المسلمين، إلا أنهم في سعة من ذلك

<sup>1</sup> -سورة الأنفال، الآية ٣٠.

<sup>2</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص149.

حتى يحتاج إليهم، والحاصل أن الأمر بالجهاد والقتال نزل مرتباً، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً في الابتداء بتبليغ الرسالة والإعراض عن المشركين، قال تعالى ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(1)</sup>.

قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾<sup>(2)</sup> ثم أمر الله بالمجادلة بالأحسن، قال تعالى ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِثْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾<sup>(3)</sup>

قال تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَإِهْنَأْ وَإِهْنَأْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(4)</sup>

ثم أذن الله للمسلمين في القتال، قال تعالى ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾<sup>(5)</sup>

ثم أمروا بالقتال إن كانت البداية منهم، أي من الأعداء ثم أمروا بالقتال بشرط انسلاخ الأشهر الحرم، كما قال تعالى ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(6)</sup>، ثم أمروا بالقتال مطلقاً، قال تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(7)</sup>

1- سورة الحجر، الآية ٩٤.

2- سورة الحجر، الآية ٨٥.

3- سورة النحل، الآية ١٢٥.

4- سورة العنكبوت، الآية 46.

5- سورة الحج، الآية 39.

6- سورة التوبة، الآية 5.

7- سورة البقرة، الآية 244.

فاستقر الأمر على هذا، ومطلق الأمر يقتضي اللزوم<sup>(1)</sup>، وقال أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (ت204هـ/835م) وما مضت لرسول الله مدة من هجرته انعم الله تعالى فيها على جماعة بإتباعه حدثت لهم بما مع عون الله قوة بالعدد لم تكن قبلها، ففرض الله تعالى عليهم الجهاد بعد إذ كان إباحة لا فرضاً، قال تعالى ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَانُونَ﴾<sup>(2)</sup>

وذكر الشافعي آيات أخرى كثيرة تؤكد أن القتال صار فرضاً على الأحرار المسلمين من غير ذوي العذر، وبين الشافعي بدلائل القرآن الكريم والسنة النبوية حالات الاستثناء من فرض الجهاد، دون أن يحرم الجهاد الاستثناء المستثنى بالعدو الشرعي من المشاركة في الجهاد إن أحبوا للحاق به والانضمام إلى صف المجاهدين ابتغاء النصر للمجاهدين، وذلك بمعرفة الإمام وعلمه ولكن الشافعي بين أن من لا يسمح له بحال بالمشاركة في الجهاد هو من كان من أهل النفاق والتخذيل والإرجاف والفتنة والضرر بالمسلمين، وتفريق جماعتهم، فهو على المسلمين أشد من العدو<sup>(3)</sup>، قال تعالى ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاتِهِمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ \* لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾<sup>(4)</sup>

وقال احمد بن تيمية (ت661هـ/728م) لما بعث الله نبيه وأمره بدعوة الخلق إلى دينه لم يأذن له في قتل أحد على ذلك ولا قتاله، حتى هاجر إلى المدينة فأذن الله له والمسلمين بالقتال، قال تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ \* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ هَدَمْتَ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ

<sup>1</sup> - الشيباني، محمد بن الحسن، شرح السير الكبير إمام محمد بن أحمد السرخسي، تح: محمد حسن محمد، ج1، ص187-188.

<sup>2</sup> - سورة البقرة، الآية216 .

<sup>3</sup> - ينظر: الشافعي، كتاب الأم، مرجع سابق، ج4، ص84-92.

<sup>4</sup> - سورة التوبة، الآية ٤٦ - 47.

اللَّهُ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا  
الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤٢﴾ (1).

ثم إنه بعد ذلك أوجب الله عليهم القتال قال تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ  
تُكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (2).

وأكد الله الإيجاب وعظم أمر الجهاد في عامة السور المدنية والأمر بالجهاد وذكر فضائله في الكتاب والسنة  
أكثر من أن يحصر (3).

وفي العصر الحاضر، تناول الشيخ محمد الخضري موضوع القتال، فقال إن السبب الذي من أجله أذن  
الله للمؤمنين بالقتال يرجع إلى أمرين الأول: الدفاع عن النفس عند التعدي، والثاني: الدفاع عن الدعوة إذا  
وقف احد في سبيلها بفتنة من آمن باختياره بأنواع التعذيب حتى يرجع عما اختاره لنفسه دينا أو بصد من  
أراد الدخول في الإسلام عنه، أو بمنع الداعي من تبليغ دعوته، فالقتال لم يشرع إلا دفاعا عن النفس وتأمينا  
للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وأنه لم يجر متعديا بنهي عن الاعتداء وأنه يجنح إلى سلم من سلمه،  
وقد بيّن الشيخ محمد الخضري المواضع التي جاء فيها موضوع القتال من القرآن الكريم واستشهد بالآيات  
القرآنية الدالة على ما ذهب إليه (4).

### غرض القتال في الإسلام.

إن عمليات القتال في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وعهد خلفائه الراشدين ومن كان معهم من الصحابة  
رضوان الله عليهم، وهم الذين فهموا الإسلام على الوجه الذي أخذوه عن الرسول صلى الله عليه وسلم،  
وشاركوا أيام الرسول صلى الله عليه وسلم في البعث والسرايا والغزوات، تؤكد أن القتال قد تنوع في جهادهم

<sup>1</sup> - سورة الحج، الآية ٣٩ - 41.

<sup>2</sup> - سورة البقرة، الآية 216.

<sup>3</sup> - بن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ج2، ص511-513.

<sup>4</sup> - الخضري، تاريخ الأمم الإسلامية، مرجع سابق، ج1، ص93-96.

بين الدفاع والهجوم، فبدر من معارك الهجوم ومثلها خيبر وتبوك ومؤتة، وأما أحد والخندق فهما من معارك الدفاع، وقد قال احمد بن تيمية أن القتال إذا كان دفاعا عن الدين والحرمة والأنفس فهو قتال للاضطرار، وإذا كان القتال للزيادة في الدين وإعلائه ولإرهاب العدو كغزوة تبوك فهو قتال اختيار<sup>(1)</sup>.

كما أن الآيات القرآنية التي جاءت في سورة التوبة وهي من آخر ما نزل من القرآن في الجهاد، فلا يقع عليها التخصيص والتقييد أو النسخ، وقد جاء الأمر فيها بالقتال عاما ومطلقا فتصلح لكل أنواع القتال دفاعا وهجوما وغير ذلك.

قال تعالى ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (2) .

قال تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (3) وقال تعالى ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمَ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (4) . وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُسَّرُ الْمَصِيرُ ﴾ (5) وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (6)

<sup>1</sup> - ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ص571.

<sup>2</sup> - سورة التوبة ، الآية5.

<sup>3</sup> - سورة التوبة، الآية29.

<sup>4</sup> - التوبة: الآية36.

<sup>5</sup> - سورة التوبة، الآية73

<sup>6</sup> - سورة التوبة، الآية: 111.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ

اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (1)

وفي الحديث النبوي، قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا

الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله)) (2)

وعليه فإن الآيات القرآنية والحديث النبوي والغزوات والسرايا والبعوث التي جرت في أيام الرسول

صلى الله عليه وسلم، والوقائع الحربية والمعارك القتالية التي جرت في أيام الخلفاء الراشدين لتؤكد كلها أن

المسلمين لم يرد عندهم تصنيف القتال إلى دفاع وهجوم أو التزامهم بقتال دفاعي ونبذ قتال الهجوم، وأن هذه

الفرية جاءت من صناعة الاستشراق والمستشرقين في أثناء الغزو الثقافي للمسلمين، فهي ليست فكرة إسلامية،

ولا رأياً إسلامياً قاله السلف، وإن استجاب لمقولتهم بعض العاملين في هذا الميدان من أبناء المسلمين، ولقد

قال المستشرقون ذلك يريدون أن يكون الجهاد والقتال في دائرة الدفاع لا غير، وأما حمل الإسلام إلى خارج

دار الإسلام والقتال هناك من أجل ذلك أن لزم، فأمر محمول على الاستقباح والتشنيع والاستنكار ومعاداة

الإنسانية.

وفي ضوء الدفاع لا الهجوم الذي يريده المستشرقون في حديثهم عن القتال في الإسلام، كيف يفسر

المستشرقون امتداد الإسلام خارج المدينة إلى شبه جزيرة العرب كاملة ومن ثم شرقاً إلى بلاد العراق وفارس

وما وراء النهر، وشمالاً إلى بلاد الشام، وغرباً إلى مصر وبلاد المغرب ثم الأندلس؟

وأما في ضوء الخوف من الاعتداء على الإنسانية وسلب حرية الشعوب وثرواتها، فكيف يفسر المستشرقون

وأهل الفكر دخول الجيوش الأوروبية وحملاتها العسكرية في العصر الوسيط إلى بلاد الشام ومصر وبقائهم

فيها ردحا من الزمان؟! وكيف يفسرون استيلاء الدول الأوروبية في العصور الحديثة على بلاد المسلمين، وما

<sup>1</sup> - سورة التوبة، الآية 123 .

<sup>2</sup> - أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، رقم الحديث: 21، مج 1، ص 52.

تقوم به أمريكا ومن ينوب عنها أو يسير في ركابها في العصر الحاضر من الأعمال العسكرية الدموية والتخريبية بحق المسلمين ومقدراتهم الفكرية وثرواتهم المادية؟!!

وبعد هذا، لا بد من التأكيد على أن الجهاد والقتال كانا لمقصود إعزاز الدين وقهر الشرك وإعلاء كلمة الله لتكون هي العليا<sup>(1)</sup>، وقد جاءت الآيات القرآنية الكريمة تؤكد هذا المعنى بأن الجهاد والقتال لا يجوز أن يكونا إلا في سبيل الله، واقترن لفظ الجهاد ولفظ القتال بشبهه جملة "في سبيل الله". قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(2)</sup>، قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾<sup>(3)</sup>، قال تعالى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾<sup>(4)</sup>

وأكدت الأحاديث النبوية أيضاً أن الجهاد والقتال لا يقبلان من المسلم إلا إذا كانا في سبيل الله. روى أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أي الناس أفضل؟ فقال: ((رجل يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه) قال ثم من؟ قال (مؤمن في شعب من الشعاب يعبد الله ربه ويدع الناس من شره))<sup>(5)</sup>. وقال صلى الله عليه وسلم، " ((إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة - أراه - فوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة))<sup>(6)</sup>

<sup>1</sup> - الشيباني، شرح السير الكبير، مرجع سابق، ، باب الجهاد، ج 1، ص 188.

<sup>2</sup> - سورة البقرة، الآية ٢١٨

<sup>3</sup> - سورة الأنفال، الآية 74.

<sup>4</sup> - سورة النساء، الآية 76.

<sup>5</sup> - أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإمارة، باب فضل الجهاد والرباط، رقم الحديث: 1888، مج 3، ص 1503، والنووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط 2، 1392، فضيلة الجهاد والرباط، ج 13 ص 33.

<sup>6</sup> - أخرجه العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، لبنان، بيروت، دار المعرفة، 1379هـ، كتاب الجهاد، باب (قوله باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم، رقم الحديث: 7423، مج 13، ص 413.

وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ((الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن سبيل الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله))<sup>(1)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام: ((من غبرت قدماه في سبيل الله حرّمه الله على النار))<sup>(2)</sup> معنى (أغبرت): أصابها الغبار. (سبيل الله) طاعة الله ومنها حضور صلاة الجمعة.<sup>(3)</sup>

وأحاديث أخرى كثيرة تتضمن المعنى نفسه وهو أن القتال المشروع هو الجهاد في سبيل الله<sup>(4)</sup>، ومعنى في "سبيل الله" كما فسره النبي صلى الله عليه وسلم هو أن يكون الدين كله لله، وان تكون كلمة الله هي العليا، وكانت الدعوة الإسلامية منذ بدايتها تحمل هذا الفكر العقائدي التوحيدي وتدعو الناس إليه، فكانت تطلب منهم الإيمان بالله وحده لا شريك له، وان محمدا عبده ورسوله وخلع عبادة الأوثان والأصنام وتعمل على هدم سلطان الشرك ليكون العلو كلمة الله، أما محمد صلى الله عليه وسلم وهو صاحب الدعوة فلم يكن ذا طمع في مال ولا شرف ولا مُلك وإنما كان رسول الله إلى الناس كافة بشيراً ونذيراً.

ومن دوافع القتال دفع الفتنة عن المسلمين لقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾<sup>5</sup> أمر الله تعالى في هذه الآية المؤمنين الاستمرار في قتال المشركين المعتدين، حتى لا تكون فتنة للمسلمين عن دينهم ولا شرك بالله، ويبقى الدين لله وحده خالصاً لا يُعبد معه غيره. فإن كفُّوا عن الكفر والقتال فكفُّوا عنهم؛ فالعقوبة لا تكون إلا على المستمرين على كفرهم وعدوانهم.<sup>6</sup>

<sup>1</sup> - النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، لبنان، بيروت: دار إحياء التراث العربي، كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله، قم الحديث: 1904، مج3، ص 1512.

<sup>2</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة، رقم الحديث 865، مج1، ص 308.

<sup>3</sup> - البخاري، الجامع الصحيح المختصر "صحيح البخاري"، مرجع سابق، مج1، ص 608.

<sup>4</sup> - العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب الجهاد، ج6، ص 29.

<sup>5</sup> - سورة البقرة، الآية 193

<sup>6</sup> - نخبه من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، مرجع سابق، مج1، ص 30

وأيضاً مما لا شك فيه أن المسلمين مكلفون بتبليغ هذا الدين، فأمة الإسلام مكلفة بدعوة الناس فإن تصدى لها متصدٍ، ووقف في طريق وصولها إلى الناس، لم يكن هناك سبيل إلا مواجهته، قال تعالى:

﴿ فَاتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ<sup>1</sup> ﴾

والمقصود من القتال في سبيله ليس سفك دماء الكفار وأخذ أموالهم؛ ولكن المقصود به أن يكون الدين لله تعالى فيظهر دين الله على سائر الأديان، ويدفع كل ما يعارضه من الشرك وغيره.

---

<sup>1</sup> - سورة البقرة، الآية 193

## المبحث الثاني: القتال ومشروعيته وآدابه في المرحلة المدنية.

بعد أن أذن الله للمسلمين بالقتال وهاجروا إلى المدينة (يثرب سابقا) بدأت بقيام الدولة الإسلامية فيها مرحلة جديدة في تبليغ الدعوة الإسلامية ونشرها بين الناس خارج المدينة مرحلة ذات صفة جهادية وقاتلية تضاف إلى عمل الدعوة الفكري والسياسي السابق وفي هذه المرحلة أخذت الدعوة الإسلامية تعرض على الأعداء قبل القتال خيارات ثلاثة هي، الإسلام أو الجزية، أو القتال، وكان عرضها على الأعداء يأخذ ثلاثة أيام كي يراجع الأعداء أنفسهم ويفكروا في أمرهم<sup>(1)</sup>، ومما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه كان إذا أمر أميرا على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا، ثم قال له: "اغزوا باسم الله، في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تَعْلُوا ولا تغدروا ولا تَمَثَلُوا ولا تقتلوا وليدا، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال، فأيتهن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى الإسلام، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، واخبرهم أنهم، إن فعلوا ذلك، فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها، فاخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنيمة والفية شيء، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك: "فاقبل منهم وكف عنهم، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقائلهم<sup>(2)</sup>".

وفي صحيح مسلم بشرح النووي زيادة على النص الذي ورد عند أبي عبيد في كتاب الأموال، إذ جاء في الزيادة: "وإذا حاصرت أهل حصن، فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه، فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه، ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك، فإنكم أن تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم، أهون من أن

<sup>1</sup>- ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص36.

<sup>2</sup>- ابن سلام، ، الأموال، مرجع سابق، ص34-35.

تخفروا ذمة الله وذمة رسوله، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله، فلا تنزلهم على حكم الله، ولكن أنزلهم على حكمك، فانك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا(1).

ونهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان(2)، وكان يقول: "ولا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة(3)"، ونهى صلى الله عليه وسلم عن قتل العسفاء والوصفاء(4)، وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أيضا انه كان إذا أغزى سرية قال: "انطلقوا باسم الله وعلى ملة رسول الله، ولا تقتلوا شيخا فانيا، ولا طفلا صغيرا، ولا امرأة، ولا تغلوا وضموا غنائمكم وأصلحوا وأحسنوا أن الله يحب المحسنين(5)". قال تعالى:

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾(6) وفي تفسير هذه الآية

الكريمة، قال ابن كثير(7)، أي قاتلوا في سبيل الله، ولا تعتدوا ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي من المثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيخوخ الذين لا رأي لهم ولا قتال فيهم والرهبان والصوامع وتحريق الأشجار وقتل الحيوان لغير مصلحة، على أن لا يكون الذين استثنوا من القتل من النساء والصبيان والعميان والزنا والشيخوخ والرهبان من المشاركين في القتال، فإذا كانوا من المشاركين عوملوا كأعداء مقاتلين(8).

وبعد هذا العرض الذي تم فيه تناول الجانب النظري لأدب القتال وضوابطه من خلال الأحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم تنتقل إلى الحديث عن التنفيذ العملي لرسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الجانب.

<sup>1</sup> شرح النووي على صحيح مسلم، مرجع سابق، م(6-11-12)، ص 273-274، 278-279.

<sup>2</sup> شرح النووي على صحيح مسلم، مرجع سابق، م(6-11-12)، باب التحريم قتل النساء والصبيان في الحرب، ص 283، ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 51-54.

<sup>3</sup> ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ص 549.

<sup>4</sup> العسفاء: جمع عسيف وهو الأجير المستهان به، الوصفاء: جمع وصيف وهو الخادم. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مج 9، ص 249.

<sup>5</sup> ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ص 549.

<sup>6</sup> سورة البقرة، الآية 190.

<sup>7</sup> ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، م 1، ص 307-308.

<sup>8</sup> ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ص 546.

## الغزوات والسرايا قبل معركة بدر:

قام الرسول صلى الله عليه وسلم على رأس اثني عشر شهراً من مقدمه إلى المدينة<sup>(1)</sup> يقود الغزوات<sup>(2)</sup> ويوجه السرايا<sup>(3)</sup> إلى المناطق القريبة من مكة، يهدد بها قريشا ويعقد الأحلاف والمعاهدات والاتفاقات للمسلمين مع القبائل في تلك المناطق لتحديد هذه القبائل من الوقوف إلى جانب قريش في المنازل القادمة مع قريش، ومما يلاحظ أيضاً أن هذه الغزوات والسرايا كانت تتجه إلى الطريق الذي كانت تسلكه قريش في تجارتها مع الشام، وفي هذه الغزوات والسرايا تهديد لقريش في تجارتها التي كانت تشكل العمود الفقري في حياتها لأن مكة منزل قريش، تقع بواد غير ذي زرع، ولذلك كانت قريش تعتمد على التجارة في معاشها.

كما اتجه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ضرب قريش في طريق تجاري ثان هو طريق التجارة مع اليمن، وهو الطريق الذي كان يخرج من مكة إلى الطائف جنوباً ثم يستمر نحو اليمن.

وتعدّ الغزوات والسرايا التالية دليلاً واضحاً على ذلك، فقد قاد الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة ودان، وهي غزوة الأبواء<sup>(4)</sup>، ولم يلق الرسول صلى الله عليه وسلم حرباً، وعقد اتفاق سلم مع بني ضمرة ورجع، ثم بعث الرسول صلى الله عليه وسلم سرية يقودها عبيدة بن الحارث بن المطلب فبلغ ماء بالحجاز، ولقي جمعا عظيماً من قريش يقودهم عكرمة بن أبي جهل، ولم يقع بين الجانبين قتال.

وبعث الرسول صلى الله عليه وسلم سرية يقودها حمزة بن عبد المطلب عم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى سيف البحر، فلقي هناك أبا جهل في ثلاث مائة راكب من أهل مكة، وحجز بينهم ولم يقع بينهم قتال.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص240.

<sup>2</sup> الغزوة: يطلق هذا الاسم على البعث إذا قاده الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه. أنظر: الزرقاني، أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن شهاب الدين بن محمد المالكي، شرح الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، دار الكتب العلمية، ط1، 1417هـ-1996م، مج20، ص220.

<sup>3</sup> السرية: يطلق هذا الاسم على البعث إذا أقر الرسول صلى الله عليه وسلم عليه رجلاً من أصحابه. أنظر: الزرقاني، شرح الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، مرجع سابق، مج2، ص223.

<sup>4</sup> انظر: ابن هشام، مرجع سابق، السيرة النبوية، ج2، ص241-251، خليفة بن خياط، "تاريخ خليفة بن خياط"، تح: أكرم العمري، دار طيبة، المدينة المنورة، ط2، 1985م، ص56-57، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص403-409، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص66 العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص279.

وقاد الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة بواط بالقرب من ينبع يريد قريشا ورجع ولم يلق كيدا. ثم قاد الرسول صلى الله عليه وسلم غزوة العشيرة من أرض ينبع، وسالم بني ضمرة مرة ثانية ورجع ولم يلق كيدا. ووجه الرسول صلى الله عليه وسلم سرية بقيادة سعد بن أبي وقاص إلى الخرار من ارض الحجاز ورجع ولم يلق كيدا<sup>(1)</sup>.

وبعث الرسول صلى الله عليه وسلم سرية بقيادة عبد الله بن جحش إلى "نخلة" بين مكة والطائف، وهناك مرّت بسرية عبد الله عير لقريش تحمل تجارة من تجارتها، فاعترض عبد الله العير وتم قتل قائدها عمرو بن الحضرمي وأسر اثنين من مرافقي العير. استنكر الناس فعلة عبد الله لوقوعها في الشهر الحرام، وأكثروا الكلام في ذلك، ولما رجع عبد الله بالعير والأسيرين إلى المدينة، أبى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يأخذ من ذلك شيئا ووقف العير والأسيرين، حتى نزل قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(2)</sup>.

بمعنى أن ما فعلته قريش وتفعله من الكفر بالله والصد عن الإيمان به، وفتنة المؤمنين حتى يردوهم كفارا بعد إيمانهم، وإخراج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بلد المسجد الحرام وإصرارهم على ذلك، هو اشد من القتل، فقريش عدو للإسلام وعائق مادي يقف في طريق الدعوة الإسلامية فلما نزلت هذه الآية، فرج الله بها عما كان بالرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الخرج والخوف، فقبض الرسول صلى الله عليه وسلم العير، وقبل أن يفادي قريشا بالأسيرين، ولكن أحد الأسيرين اسلم ورفض الرجوع إلى مكة<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص244. خليفة، بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص56-27، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص403-409، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص66، العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص279.

<sup>2</sup> السورة، البقرة، الآية217.

<sup>3</sup> انظر ابن هشام، السيرة النبوية مرجع سابق، ج2، ص252-256، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص410-414، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص78-79، اليعقوبي، مرجع سابق، تاريخه، ج2، ص69، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص280.

## معركة بدر

وحانت المنازلة مع قريش، فقد سمع الرسول صلى الله عليه وسلم بإقبال أبي سفيان من الشام في قافلة فيها أموال وتجارة لقريش، فندب الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين إلى اعتراض أبي سفيان، فلما بلغ أبا سفيان استنفر الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه لاعتراضه، غير طريقه وساحل بالقافلة تاركاً بدرا ببسار، وأرسل إلى قريش يستنفرهم لمنع أموالهم.

خرجت قريش سريعاً لحماية القافلة، وبالرغم مما بلغها من نجاة القافلة فإنها أجمعت على المسير ولقاء النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقتالهم، وقد أبان أبو جهل عما تروم إليه قريش من ذلك بقوله: "والله لا نرجع حتى نرد بدرا، فنقيم عليه ثلاثاً، فنحرق الجزر، ونطعم الطعام، ونسقى الخمر، وتعزف علينا القيان، وتسمع بنا العرب وبمسيرنا وجمعنا، فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها"<sup>(1)</sup>، أنه الصلّف والخيلاء من قريش والاستهانة بالمسلمين.

أما المسلمون، فكانت الغزوات والسرايا قبل بدر لا يخرج فيها إلا المهاجرون، أما في بدر فكانت أول غزوة يخرج فيها الأنصار مع المهاجرين، وذلك أن الأنصار اخذوا على أنفسهم حماية الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما كانوا في المدينة يمنعونهم أي يجمعونهم مما يمنعون منه أبناءهم ونساءهم، ولذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم: "أشيروا علي أيها الناس، فقام أبو بكر فقال وأحسن، ثم قام عمر بن الخطاب فقال وأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو، فقال: ابشر يا رسول الله، فو الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى قال تعالى ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾<sup>(2)</sup>، ولكن والذي بعثك بالحق لنكونن من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وشمالك أو يفتح الله لك"<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص270، العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص281.

<sup>2</sup> - سورة المائدة، الآية24.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص434، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص57-58، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص83، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص287-288.

ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم عاد فقال، أشيروا علي أيها الناس وهو يريد الأنصار، فقال له سعد بن معاذ الأنصاري، والله لكأنك تريدنا يا رسول الله، قال الرسول صلى الله عليه وسلم: اجل، فقال سعد، قد آمننا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك، فو الذي بعثك بالحق، لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا أنا لصبر في الحرب، صدق في اللقاء، لعل الله يريك منا ما تقرّ به عينك، فسر بنا على بركة الله. فسّر الرسول صلى الله عليه وسلم وقال سيروا وابشروا، إن الله قد وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأني الآن انظر إلى مصارع القوم<sup>(1)</sup>.

وبذلك صار المسلمون مهاجرين وأنصارا منذ الآن صفا واحدا في مواجهة أعداء الدعوة الإسلامية دفاعا وهجومًا، واخذ المسلمون يتخذون الإجراءات التي تقتضيها المنازلة مع قريش من حيث الموقع وتأمين المياه لهم دون قريش، ثم حميت الحرب، وبدأت المبارزة، ثم الاشتباك وكانت الوقعة لثمان خلون من شهر رمضان من السنة الثانية للهجرة، وأصاب قريشا فيها ما لم يتوقعونه فقتل من قتل من صناديدهم وأسر من أسر من أشرفهم، وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بطرح قتلى قريش في القليب<sup>(2)</sup>، وعددهم كما قيل سبعون قتيلًا وقيل أربعة وأربعون، وقيل أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال: "يا أهل القليب، بئس عشيرة النبي كنتم لنبيكم، كذبتموني وصدقني الناس، وأخرجتموني وآواني الناس، وقاتلتموني ونصرني الناس، فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقًا<sup>(3)</sup>".

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص266-267، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص435، العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص282-289، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص83-84.

<sup>2</sup> القليب: البئر، لسان العرب، ابن منظور، مرجع سابق، مج1، ص698.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص292-293، 372، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص456-457، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص90، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص301-

وبعد الانتهاء من معركة بدر، أرسل الرسول صلى الله عليه وسلم ببشارة الفتح إلى المدينة عبد الله بن رواحه وزيد بن حارثة، ثم اقبل قافلاً إلى المدينة ومعه الأسارى والنفل الذي أصيب من المشركين. وفي الطريق قسّم النفل بين المقاتلين ولقيه المهنتون من أهل المدينة بما فتح الله عليه.

أما الأسرى فكان عددهم أربعة وأربعون أسيراً وقيل سبعون أسيراً، أمر الرسول صلى الله عليه وسلم، بقتل اثنين منهم هما النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط كانا من أشد الناس أذى للرسول صلى الله عليه وسلم وعدواناً<sup>(1)</sup>.

أما باقي الأسرى ففرقهم الرسول صلى الله عليه وسلم بين أصحابه وأوصاهم بهم خيراً، فيقول احد الأسرى وهو اخو مصعب بن عمير، كنت في رهط من الأنصار، فكانوا إذا قدموا غداءهم وعشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا، ما تقع في يد رجل منهم كسرة خبز إلا نفحني بها، فاستحي فاردّها على احدهم فيردّها علي ما يمسه<sup>(2)</sup>.

وأشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الرسول صلى الله عليه وسلم قال: "يا رسول الله انتزع ثنيتي سهيل بن عمرو السفليين يندلع لسانه فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبدا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا أمثل به فيمثل الله بي، وان كنت نبياً، ونهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن حرق رجلين كان أمر بحرقهما ثم عدل عن ذلك، وقال لا يعذب بالنار إلا الله<sup>(3)</sup>".

وأما الأسارى، فقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل اثنين منهم كما مر سابقاً، وقيل بفداء أكثرهم، ومن على البعض الآخر منهم بغير فداء، وكان عمه العباس بن عبد المطلب ممن وقع أسيراً بيد المسلمين، فطلب الرسول صلى الله عليه وسلم منه أن يفدي نفسه ويفدي ابني أخيه وحليفه، ففعل العباس ذلك، وكان

<sup>1</sup>- العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص307.

<sup>2</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص297-300، 372، ينظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص459-461، 474، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص92.

<sup>3</sup>- أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب لا يعذب بعذاب الله، رقم الحديث، 2854، مج، ص1098.

فداء الأسير أربعة آلاف درهم إلى ألف درهم، وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة، وأما من لا شيء له ولا يحسن الكتابة فمن الرسول صلى الله عليه وسلم عليه<sup>(1)</sup>.

وفي مسألة الأسرى، قال تعالى ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَخْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فِيمَا مَنَّا بَعْدَ وَاِمَا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَاهُمْ﴾<sup>(2)</sup>

وإضافة إلى المعاملة الحسنة التي عومل بها الأسرى، فقد لاحظنا في بدر ظهور مشاعر رقيقة عند المسلمين المقاتلين ووفاء ومودة في القربى، ومن ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل أبي البختری العاص بن هشام لأنه كان أكف القوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة، وكان لا يؤذيه ولا يبلغه عنه شيء يكرهه، وكان ممن قام في نقض الصحيفة التي كتبت قريش في مقاطعة بني هاشم وبني المطلب<sup>(3)</sup>. وخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم قتلى عشيرته قريش، بكلام فيه عتاب قال: "يا أهل القليب بمس عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم كنتم لنبيكم؟ كذبتموني وصدقني الناس، وأخرجتموني وآواني الناس، وقاتلتموني ونصرني الناس"<sup>(4)</sup>.

ولما بعث أهل مكة في فداء أسراهم، بعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء أبي العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس مالاً وقلادة كانت أهدتها لها خديجة بنت خويلد زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم حين بنى عليها أبو العاص، فلما رأى الرسول صلى الله عليه وسلم القلادة رق لها رقة شديدة وقال للموكلين بالأسارى، إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها ماها فافعلوا، فقالوا، نعم يا رسول الله،

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص303-316، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص465، إن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص170، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص93.

<sup>2</sup> سورة محمد، الآية 4.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص281-282، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص450-451، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص89.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص292-293، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص457، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص90، ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص301-304.

فأطلقوا أبا العاص وردوا المال إلى زينب، ورجع أبو العاص إلى مكة مشركا، وأما زينب فتركت مكة وهاجرت إلى المدينة وأقامت عند والدها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان الإسلام قد فرق بينها وبين أبي العاص، أما أبو العاص فأنتهى الحال به إلى أن أسلم<sup>(1)</sup>

ولم ينم الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع تضرّ عمه العباس في وثاقه مع الأسرى المحبوسين، فقام الموكلون بالأسرى ففكوا وثاق العباس، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر عمه العباس أن يدفع الفداء عن نفسه وعن ابن أخيه وحليفه، وكان العباس يعتذر بأنه كان قد أسلم، ولكنه كان يخفي إسلامه<sup>(2)</sup>.

وشاور الرسول صلى الله عليه وسلم في أسرى قريش ببدر، فقال أبو بكر، يا نبي الله، هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان، فإني أرى أن تأخذ منهم الفدية فيكون ما أخذنا منهم قوة على الكفار وعسى الله أن يهديهم للإسلام فيكونوا لنا عضدا، وفي رواية ثانية، كان قول أبي بكر، قومك واهلك استبقهم واستأنهم (أخرهم) لعل الله يتوب عليهم، ومال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قول أبي بكر<sup>(3)</sup>.

وقد يقول قائل أن الرسول صلى الله عليه وسلم، لم يعرض على قريش قبل القتال الخلال الثلاث: "الإسلام أو الجزية أو القتال"، ولكن عرض الدعوة إلى الله والإيمان به على قريش قد استغرق ثلاث عشرة سنة هي مقام الرسول صلى الله عليه وسلم فيهم، غير أن قريشا أبت ذلك وقاومته، فضلا عن أن الجزية لم تكن شرعت بعد، ولو كانت شرعت فهي لا تقبل من المشركين عبدة الأوثان والأصنام وإنما الخيار لهم بين الإسلام والقتال<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 2، ص 308، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 2، ص 468-472، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج 2، ص 94-95.

<sup>2</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 2، ص 463-466.

<sup>3</sup> النووي، محي الدين أبو زكريا يحيى، شرح النووي على صحيح مسلم، بيت الأفكار الدولية، م (11-12)، ص 321-322، وينظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 2، ص 474-476، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق كتاب المغازي، ج 7، ص 324-325.

<sup>4</sup> ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 37، 43.

واتخذ الرسول صلى الله عليه وسلم في بدر شعارا كان "يا منصور أمت"، وكان عليه السلام يفعل ذلك، فكان شعار المسلمين يوم احد "أمت أمت"، وكان شعارهم يوم المريسيع وهي غزوة بني المصطلق "يا منصور أمت"، وكان شعارهم يوم حنين "يا أصحاب سورة البقرة"، وقيل كان شعارهم "مم لا ينصرون"، وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين في معركة بدر أن لا يرموا قريشا أي بالسهم، ولا يسلبوا عليهم السيوف حتى يقتربوا منهم ويغشواهم بمعنى أن لا يبدأوهم بالقتال، وقد وصف ابن تيمية ذلك بالأدب الحسن<sup>(1)</sup>.

وفي معركة بدر، ميز الرسول صلى الله عليه وسلم بين الترتيبات العسكرية التي يرجع فيها إلى ذوي الاختصاص والخبرة بقصد كسب المعركة وإحراز النصر على الأعداء، وبين ما هو وحي ينزل إليه من الله، فاستشار المسلمين في الأول، ولم يسعه في أمور الوحي إلا الإتياع، وأما بخصوص المكان الأفضل لنزول المسلمين، وحياسة الماء دون قريش، وغيرها من الترتيبات العسكرية فقد استمع الرسول صلى الله عليه وسلم لمشورة من أشار عليه واخذ بها<sup>(2)</sup>.

كانت معركة بدر نصرا مؤزرا للمسلمين، وفرقانا بين الحق والباطل، جعلت قوة المسلمين ترقى في أعين الناس إلى المستوى الذي أخاف قريشاً والقبائل التي تمالؤها<sup>(3)</sup>. ولكن المسلمين لم ييطرهم انتصارهم في بدر، ولم يكن ذلك ليقعسهم أو يثنيهم عن الجهاد في سبيل الله، وظلت قريش ابتداء الهدف الأول في جهاد المسلمين لعنادها وإصرارها على مقاومة الدعوة إلى الله.

### القتال بعد معركة بدر وقبل معركة أحد.

وأضيف إلى عداوة قريش للمسلمين عداوة اليهود في المدينة، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة من مكة مهاجرا وادع يهود المدينة على أن لا يعينوا عليه أحدا؛ وانه أن دهمه بها عدو نصره، والذي كان

<sup>1</sup> - العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق كتاب المغازي، ج7، ص306، وينظر: ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق ص58، 74، 77.

<sup>2</sup> - الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص440.

<sup>3</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص50-52، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص479-481، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص17.

من يهود بني قينقاع أن الرسول صلى الله عليه وسلم دعاهم إلى الإسلام بعد معركة بدر، فقالوا له، لا يغرنك إنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب، فأصبت منهم فرصة، أنا والله لئن حاربناك لتعلمن إنا نحن الناس، واعتدوا على امرأة مسلمة بسوقهم وعملوا على انكشاف سوءتها، فكانوا أول يهود نقضوا ما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاربوا، فانتهى أمرهم إلى إخراجهم من المدينة، وذلك في شوال من السنة الثانية للهجرة<sup>(1)</sup>.

ولما بلغ كعب بن الأشرف اليهودي انتصار المسلمين في بدر وقتل من قتل من قريش قال كعب: (و الله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها)، وخرج إلى مكة يواسي قريشا ويكي قتلهم ويجرضهم على الرسول صلى الله عليه وسلم ثم عاد إلى المدينة يشيب بنساء المسلمين ويؤذيهم غير ناظر إلى ما بينهم أي اليهود وبين الرسول صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق، وإنما جرى مجرى بني قينقاع في النكث والغدر ونقض العهد والميثاق وعدم الوفاء بالجوار فقتله المسلمون، فخاف بقتله كل يهودي بالمدينة على نفسه<sup>(2)</sup>.

وأما المسلمون، فقد اخذ الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بدر مباشرة يخرج في الغزوات ويوجه المسلمين في البعوث والسرايا جهادا في سبيل الله لإعلاء كلمته ونشر دعوته.

فقد غزا الرسول صلى الله عليه وسلم بني سليم، ثم خرج يطلب أبا سفيان في غزوة السويق، وكان أبو سفيان جاء يغزو المدينة وتمكن من قتل رجلين من الأنصار وحرق بعض نخيل المدينة، ولكن أبا سفيان فات الرسول صلى الله عليه وسلم هاربا نحو مكة، ثم غزا الرسول صلى الله عليه وسلم غزوة ذي أمر حتى بلغ ماء بالحجاز يريد قريشا ولم يلق الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوات كيدا<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص50-53، وينظر: البلاذري، البلاذري، أحمد بن يحيى فتوح البلدان، تح: صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، 1956م، ص17، وينظر: خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص66، وينظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص479-481.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص54-60، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص487-491، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق كتاب المغازي، ج7، ص336-340.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص46-50، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص482-487.

وأرسل الرسول صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة أميراً على سرية نحو ماء من مياه نجد يسمى القردة على طريق العراق ليعترض أبا سفيان الذي كان يسلك هذا الطريق في تجارة لقريش، بعدما أخذت قريش تحذر طريق الشام بعد معركة بدر وتسلك طريق العراق، وقد أصاب زيد القافلة دون رجالها الذين تركوها مولين<sup>(1)</sup>.

ولكن الذي لم تستطع قريش أن تنساه فهو ما أصابها يوم بدر على يد الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه، ولذلك أخذت تستعد وتتجهز لغزو المسلمين في المدينة، وأوقفت أموال القافلة التي نجت أيام بدر على هذه الحرب.

### معركة أحد:

خرجت قريش بجدها وحديدها وأحاييشها ومن تابعهم من بني كنانة وأهل تهامة في ثلاثة آلاف رجل، ومعهم بعض النساء التماس الحفيظة والحث على القتال. فلما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم بهم شاور المسلمين بين القتال متحصنين في المدينة وبين القتال خارجها، فأشار الأكثرية عليه بالخروج فنزل على رأيهم وهو يرى أن يتحصن بالمدينة ويقاتلهم فيها.

خرج الرسول صلى الله عليه وسلم، في ألف من المقاتلين يوم الجمعة لأربع عشرة ليلة خلت من شوال من السنة الثالثة للهجرة وفي الطريق أنخذل عنه رأس النفاق عبدالله بن أبي بن سلول في ثلاثمائة رجل، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم مضى بمن بقي معه ونزل بهم في الشعب من جبل أحد في عروة الوادي إلى الجبل، وجعل ظهره وعسكره إلى احد، وأمرهم أن لا يقاتلن احد منهم حتى يأذن بالقتال، وجعل على احد خمسين رجلا من الرماة عليهم عبدالله بن جبير لينضحوا الخيل عن المسلمين بالنبل ويحموا ظهورهم، وأمرهم أن لا يتركوا منازلهم بأية حال<sup>(2)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص53-54، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص492-493، البيهقي، تاريخه، ج2، ص66-67.

<sup>2</sup> ينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص65-75، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص501-513، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص307.

وبدأت الحرب، واشتد القتال، وانزل الله نصره على المسلمين، وحسوا قريشا بالسيوف، وكشفوهم عن العسكر ووقعت الهزيمة فيهم، فلما وقع ذلك، ترك أكثر الرماة موقعهم ونزلوا طمعا بالغنائم، وخلّوا ظهور المسلمين للخيل، فأتاهم خالد بن الوليد من الخلف ووقعت الفوضى والخلل في صفوف المسلمين وانكشفوا وأصاب العدو فيهم، وأصيب الرسول صلى الله عليه وسلم بجراحات في وجهه وشفته وأصيبت ربايعته، وبلغ من استشهاد من المسلمين ما بين خمسة وستين شهيدا إلى سبعين شهيدا<sup>(1)</sup>.

وقامت هند بنت عتبة والنساء اللاتي معها يمتلن بالقتلى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويقطعن الأذان والأنوف، وبقرت هند عن كبد حمزة بن عبد المطلب ولاكتها ولم تصغها ولفظتها، واخذ أبو سفيان يضرب بزج الرمح في شدة حمزة.

ولما وجد الرسول صلى الله عليه وسلم حمزة قد بقر بطنه عن كبده، ومثّل به وجدع انفه وأذناه، حزن واغتاظ وقال، لئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن لأمثلن بثلاثين رجلا منهم، وقال أصحابه مثل قوله، ولما أنزل الله على رسوله، قوله تعالى ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ۖ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾<sup>(2)</sup>

فعفا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصبر ونهى عن المثلة، وما قام في مقام قط ففارقه حتى يأمر المسلمين بالصدقة وينهاهم عن المثلة<sup>(3)</sup>، لقد كانت احد معركة بين عقيدة التوحيد وبين الشرك، ومثلها كل المعارك التي خاضها المسلمون مع الأعداء، فقد جاء أبو سفيان إلى المعركة باللات والعزى، ولما وقع الفشل في صفوف المسلمين وأشيع أن النبي محمد صلى الله عليه وسلم قتل، علا أبو سفيان الجبل وصرخ بأعلى صوته قال، لنا العزى ولا عزى لكم، فأجابته المسلمون، الله مولانا ولا مولى لكم.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص123، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص508، وينظر: خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص68. وينظر: العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص372-373.

<sup>2</sup> سورة النحل، الآية 126-127.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص201، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص528-529.

وقال أبو سفيان، يوم بيوم بدر والحرب سجال، اعل هبل، اعل هبل، فأجابه المسلمون، الله أعلى واجل، لا سواء، قتلتنا في الجنة وقتلاكم في النار<sup>(1)</sup>، واطهر المسلمون في هذه المعركة بطولات تشعر بصدق الإيمان وقراره في نفوسهم، فلما أشيع أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل، قال قائل المسلمين: يا قوم، إن كان محمد قد قتل، فإن رب محمد لم يقتل، فماذا تصنعون بالحياة بعده، قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(2)</sup>.

وأصيب زوج امرأة وأخوها وأبوها مع الرسول صلى الله عليه وسلم بأحد، ونعوا إليها، ولكنها لما رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالت: كل مصيبة بعدك جليل<sup>(3)</sup>.

### القتال بعد معركة أحد.

والأمثلة من المعركة كثيرة، وهو وان خسر المسلمون هذه المعركة، فان إيمانهم بالله لم يخب في نفوسهم، فلما نادى الرسول صلى الله عليه وسلم بالخروج إلى حمراء الأسد يوم الأحد اليوم الثاني لمعركة أحد استجاب المسلمون له سراعاً وفيهم يصدق قول الشاعر:

لا يفخرون إذا نالوا عدوهم وان أصيبوا فلا خور ولا هلع<sup>(4)</sup>

وحظر الرسول صلى الله عليه وسلم الخروج على من لم يحضر معه معركة أحد وأقام الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين بجمراء الأسد على ثمانية أميال من المدينة ثلاث ليال يريد أن يهرب العدو ويظهر القوة ويطرد الوهن من النفوس ثم رجع إلى المدينة<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص99، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص526-527، 508، وينظر: ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص352.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص88، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص520، ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص372-373.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص105، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص533.

<sup>4</sup> خور: الضعفاء، هلع: الجازعون. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مع8، ص374.

<sup>5</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص107-109، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص534-536، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص73-74.

وهكذا تتبدل الأحوال بالمسلمين بين النصر والفشل وهو ضرب من ضروب الابتلاء واختبار لإيمان المؤمنين، ولكن الأساس الإيماني الصحيح يظل في قرارة النفوس يعمل على تماسكها وثباتها، وتأتي القيادة الحكيمة والمعالجة النفسية القويمة تبعث روحانية الإيمان في نفوس المؤمنين، وهذا هو ما اجتمع للمسلمين في قيادة الرسول صلى الله عليه وسلم، وحكمته وصبره وإخلاصه لله تعالى، وإيمانه الذي لا يتزعزع بنصر الله وعونه على الدوام في كل المواقف التي جرت بينه وبين أعداء الإسلام، وهذه هي الروح التي تشربها من أصحابه على يديه ووعاها منه من وعاءها منهم من قبل أحد ومن يوم أحد و من بعد أحد ليكونوا له خلفا صالحا و قادة مؤهلين لقيادة ركب الدعوة من بعده.

### يوم الرجيع:

كان أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم أهل جهاد في سبيل الله وطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ففي صفر من السنة الرابعة للهجرة، قدم رهط من قبائل عضل والقادة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلبون من يفقههم في الدين ويقرؤوهم القرآن ويعلمهم شرائع الإسلام وهو من صميم عمل المسلمين، فبعث عليه السلام معهم ستة من أصحابه وهي البعثة التي تعرف بغزوة الرجيع، ولما بلغ الرهط بالبعثة النبوية ماء بناحية الحجاز لقبيلة هذيل بين عسفان ومكة، غدروا برجال البعثة النبوية مع أنها بعثة سليمة استدعيت من قبلهم لنشر الإسلام في قبائلهم، إذ استصرخ الرهط بني لحيان من هذيل على رجال البعثة، فأحاط القوم بهم، وانتهى أمر رجال البعثة إلى قتل أربعة و أسر اثنين باعهم القوم لقريش بمكة بأسيرين كانا لبني هذيل بمكة، وأما قريش فقتلت الأسيرين المسلمين باثنين لهما قتل أحدهما في بدر وقتل الثاني في احد<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup> ظهر من رجال البعثة النبوية الإيمان الصادق والحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، كما وقع لبعضهم ما يشبه المعجزة بعد وفاتهم، انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص178-183، وينظر: خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص74-75، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص538-542، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص308، 309، 378، 379.

## يوم بئر معونة:

وفي السنة الرابعة للهجرة، تعرض المسلمون لغدر ثان أنكى من غدر الرجيع راح ضحيته أربعون رجلاً من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم، ومفاد ذلك أن أبا براء عامر بن مالك من بني عامر قدم على الرسول صلى الله عليه وسلم فعرض الرسول صلى الله عليه وسلم عليه الإسلام، ولكن أبا براء لم يسلم ولم يبعد عن الإسلام وإنما رأى أن يبعث الرسول صلى الله عليه وسلم رجلاً من الصحابة إلى أهل نجد يدعوهم إلى الإسلام، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم تخوف أهل نجد وخشيتهم على أصحابه، فتعهد أبو براء أن يكون لهم جازاً.

بعث الرسول صلى الله عليه وسلم أربعين رجلاً لنشر الإسلام بدعوة أبي براء، ولما بلغت البعثة بئر معونة بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم، أرسلت البعثة كتاب رسول صلى الله عليه وسلم مع أحدهم إلى عامر بن الطفيل، فلم يقرأ عامر الكتاب وقتل حامل الكتاب إليه، واستصرخ على البعثة النبوية بني عامر، فلم يجب بنو عامر ورفضوا أن يخفروا عقد أبي براء وجواره، ولذلك استصرخ عامر على البعثة عصيّة ورعل وذكوان من قبائل بني سليم، فأجابوه وأحاطوا برجال البعثة وقتلوهم<sup>(1)</sup>.

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد عقد عقداً وجواراً لرجلين من بني عامر في الفترة التي تزامنت وقتل المسلمين في بئر معونة، وفي رجوع الرجلين إلى قومهم التقى بهما عمرو بن أمية وهو مسلم فاحتال في قتلها تآراً لرجال البعثة الذين قتلوا في بئر معونة، ولم يكن عمرو بن أمية يعلم شيئاً عن العقد والجوار الذي منحهما إياه رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(2)</sup>، ولما علم الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك وداهما وفاء بالعقد والجوار الذي أبرمه عليه السلام معهما رغم ما فعله عامر بن الطفيل العامري من الغدر بالبعثة النبوية وقتلهم، فالغدر ونقض العهود والعقود والمواثيق مما نص الإسلام على تحريمه، وجعل الوفاء بها من أخلاق المؤمنين وآداب القتال في الإسلام.

<sup>1</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص383-385.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص194-196.

قال تعالى ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ  
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ  
وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (1).

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ  
غَيْرَ مُحَلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ (2). وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا  
يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ (3). وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ  
أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ (4). وقال تعالى ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ  
الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ (5). وقال  
تعالى ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ (6) وقال تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ (7).  
وقال تعالى ﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (8).

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((ثلاثة أنا خصمهم ومن كنت خصمه خصمته، رجل أعطى ذمتي  
ثم خفر، ورجل باع حرّاً وأكل ثمنه، ورجل استأجر أجيروا ولم يعطه أجره)) (9). وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم: ((إن الغادر ينصب الله له لواء يوم القيامة فيقال ألا هذه غدرة فلان)) (10).

1 - سورة البقرة، الآية 177.

2 - سورة، المائدة، الآية 1

3 - سورة الرعد: الآية 20

4 - الرعد: الآية 25

5 - سورة الإسراء: الآية 34

6 - سورة المؤمنون: الآية 8

7 - سورة المعارج: الآية 28.

8 - سورة الأنفال الآية 58

9- الشيباني، شرح السير الكبير، مرجع سابق، كتاب السير، باب وصايا الأمراء، مج 1 ص 29.

10 - أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب تحريم الغدر، رقم الحديث: 1735، مج 3، ص 1359.

وفرق كبير بين آداب القتال في الإسلام واحترامه العهود والعقود والمواثيق التي سماها أمانات وإيماننا وبين ما فعلته عضل والقارة وبنو سليم ومن كان ورائهم، فهي أفعال تدل على أن الإسلام صار يحاصر الشرك في عقر داره لذلك قام أهل الشرك ممن يخافون على مكانتهم ومكاسبهم يتناغمون فيما بينهم في التصدي للمد الإسلامي بين أقوامهم، وهو عمل لم تكن قريش بغائب عنه، ولذلك كان من شأن هذه الأعمال العدائية أن تجعل القتال قائما ومستمرا بين المؤمنين الموحدين وبين المشركين.

وكان لما قتل عمرو بن أمية الضمري الرجلين العامريين، ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بني النضير يستعينهم في دية العامريين، ولكن بني النضير تأمروا عليه يريدون قتله فنجّاه الله منهم، فلما وقع الغدر منهم وخانوا العقد والجوار الذي عقد بينهم وبين الرسول صلى الله عليه وسلم، حاصروهم وأمر بقطع النخيل والتحريق فيه فأنكروا عليه ذلك، فانزل الله قال تعالى ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴾<sup>(1)</sup>. واضطر بنو النضير إلى طلب الجلاء من الرسول صلى الله عليه وسلم، والكف عن دمائهم ولهم ما حملت الإبل إلا السلاح، فأجابه الرسول صلى الله عليه وسلم، إلى ما سأله، وخرجوا إلى خيبر والشام<sup>(2)</sup>.

ولم تتوقف حركة الجهاد في سبيل الله بعد معركة أحد، فقد غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم نجدا سنة أربع للهجرة يريد غطفان، ولقي الرسول صلى الله عليه وسلم جمعا من غطفان وخاف كل طرف الطرف الآخر وصلى الرسول صلى الله عليه وسلم بمن معه صلاة الخوف ولم يقع قتال، وغزا الرسول صلى الله عليه وسلم غزوة بدر الآخرة أو الثانية من شهر شعبان للسنة الرابعة للهجرة للموعد الذي ضربه أبو سفيان للقاء المسلمين في بدر، ولم يحضر أبو سفيان، وأدار المسلمون تجارات رابحة في سوق بدر، وغزا الرسول صلى الله عليه وسلم دومة الجندل ولم يلق كيذا<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> - سورة الحشر: الآية 5.

<sup>2</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص199-205، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص550-555، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص18-22، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص331، 332، 379.

<sup>3</sup> - البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ص67، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص280، 393.

## معركة الخندق.

ثم جاءت معركة الخندق في شوال من سنة خمس للهجرة، وقد عزي حدوثها إلى يهود بني النضير الذين أخرجهم الرسول صلى الله عليه وسلم من المدينة، ذلك أن يهود بني النضير اخذوا يتصلون بقريش وغطفان ويجرضونهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعونهم إلى حربه واستئصاله والمسلمين، فوافقتهم قريش وغطفان، وخرجت قريش وأحابيشها في عشرة آلاف رجل وعليهم أبو سفيان بن حرب، وخرجت غطفان بقبايلها من بني فزاره يقودهم عينه بن حصن الفزاري، وبني مرة يقودهم الحارث بن عوف، وبني أشجع يقودهم مسعر بن ربيعة<sup>(1)</sup>، ولعل هناك من يظن أن إجلاء بني النضير هو الذي اجلب على المسلمين هذه الأحزاب وعداوتها للمسلمين، ولكن إجلاء بني النضير لم يكن السبب الرئيس في هذه الغزوة العدوانية، ولم يكن عدا بني النضير للرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين والإسلام سببه إجلاءهم، فمحاولتهم قتل الرسول صلى الله عليه وسلم كانت قد سبقت هذا النشاط في تهيج الأحزاب ضد المسلمين، وكانت دليلاً على العدا الذي يضمرونه في نفوسهم، وأما قريش وغطفان فعداؤهم موجود من قبل دعوة اليهود إلى حرب الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن اثر اليهود كان في بعث العدا وتحويله إلى حرب فعلية ضد المسلمين عجّل اليهود بوقوعها.

وإجلاء اليهود من المدينة بعدما بانّ غدرهم وظهرت خيانتهم ونقضهم العهد والمواثيق عمل صحيح لا شبهة فيه، فوجود العدو ماثلاً أمام المسلمين أفضل من وجودهم بين المسلمين يخفون عداوتهم والترص بهم. اجتمعت الأحزاب في شوال من السنة الخامسة للهجرة عند المدينة، يريدون القضاء على المسلمين، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع بتحريك الأحزاب، ضرب الخندق على المدينة مكيدة من مكائد الحرب، وقد ظهرت في أثناء الحفر آيات بينات على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم<sup>(2)</sup>.

<sup>1</sup> - العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج 7، ص 393.

<sup>2</sup> - للوقوف على هذه البيّنات المعجزات، انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 3، ص 228-230.

خرج الرسول صلى الله عليه وسلم في ثلاثة آلاف من المسلمين، ونزل في مكان جعل الخندق بينه وبين جموع الأحزاب<sup>(1)</sup>، ولكن نشاط بني النضير وعداوتهم لم تقف عند تحريك أعداء الإسلام من قريش وأحبيشها وغطفان وقبائلها ضد المسلمين فحسب، وإنما تجاوزت ذلك إلى إقناع يهود بني قريظة الذين كانوا ينزلون بين ظهري المسلمين في المدينة، بان ينضموا إلى الأحزاب، ونجح بنو النضير في مسعاهم، ونقض بنو قريظة العهد والميثاق الذي عقد بينهم وبين المسلمين<sup>(2)</sup>، وكاد غدر بني قريظة يفتت في عضد المسلمين لأنهم نصبوا العداوة من الداخل للمسلمين.

وبذلك صار المسلمون بين عدو من الداخل هم بنو قريظة، وعدو يحاصرهم من الخارج وهم جموع الأحزاب، وكان ذلك بلاء وزلزال شديد نزل بالمسلمين، مما جعل الرسول صلى الله عليه وسلم يعمل على مكابدة العدو وإيقاع الشك والفرقة والخلاف فيهم، فاتصل بقيادة غطفان ومناهم ثلث ثمار المدينة أن رجعوا بمن معهم عن المسلمين، وجرت المروضة في ذلك، ثم استشار الرسول صلى الله عليه وسلم سادة الأنصار بما يروض به قادة غطفان، فأبوا ذلك إلا أن يكون أمراً من الرسول صلى الله عليه وسلم أو أمراً من الله، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبرهم أن ذلك شيء يصنعه لهم، لان العرب رمتهم عن قوس واحدة، فعندها قالوا، لا والله ليس لهم إلا السيف<sup>(3)</sup>.

وجاء نعيم بن مسعود الغطفاني إلى رسول صلى الله عليه وسلم، ولم يكن قومه يعلمون بإسلامه، وأراد أن يقاتل مع الرسول صلى الله عليه وسلم، فوجهه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن يخذل الأعداء عن المسلمين، فالجرب خدعة. دخل نعيم في بني قريظة، ونصحهم أن يأخذوا من أشرف قريش وغطفان رهائن يكونون بأيديهم ضماناً لهم من انتقام محمد صلى الله عليه وسلم منهم إذا رحلت قريش وغطفان وتركوهم

<sup>1</sup> - العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص393.

<sup>2</sup> - العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص332.

<sup>3</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص234، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص573.

ومحمدا صلى الله عليه وسلم من غير مساندة منهم لبني قريظة، ثم اتصل بقريش وغطفان وأعلمهم بما تفكر به بنو قريظة ونصحهم بالامتناع عن إعطاء بني قريظة رهائن تكون بأيدي بني قريظة وانطلت الحيلة والخديعة على الجميع، ونجح نعيم في مسعاه، واشتعلت نار الشك في نفوسهم، وآتت المحاولة أكلها<sup>(1)</sup>، ولا شك أن الإسلام يجرم الغدر، ولكن يجيز الخدعة في الحرب<sup>(2)</sup>.

وجاءت في إثناء المواجهة بين المسلمين والأحزاب، ريح قوية كفأت القدور وطرحت الأبنية في ليال شاتية باردة شديدة البرد، لم يبق مع هذه الأوضاع والأحوال السيئة التي أحاطت بالأحزاب إلا الرحيل، فرحلت قريش وغطفان راجعين إلى بلادهم، وأما المسلمون فصاروا إلى بني قريظة وحاصروهم حتى نزلوا على حكم الرسول صلى الله عليه وسلم، فأحاطهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى حكم سعد بن معاذ سيد الأوس الذين كانوا حلفاء بني قريظة، فحكم سعد عليهم بقتل الرجال وقسمة الأموال وسبي الذراري والنساء، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم لسعد: "لقد حكمت بهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة (أي سموات)"<sup>(3)</sup>. ومما جاء في أخبار غزوة الخندق أن رجلا من المشركين قتل وغلب المسلمون على جسده، فأعطى المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بجسده عشرة آلاف درهم فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: لا حاجة لنا في جسده ولا بثمنه وخلي بينه وبينهم<sup>(4)</sup>.

لقد كانت معركة الخندق أو الأحزاب تشكل منعطفا في اتجاه العلاقات بين المسلمين والمشركين، لم يعد المسلمون بعدها يخشون غزو المشركين إياهم، ولا أن تتعرض مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى غزوهم، فغزوة الأحزاب كانت أكبر حشد قام به المشركون لاستئصال الإسلام والمسلمين، ولكن هذا الحشد انكسرت

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص224-243، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص565-581.

<sup>2</sup> شرح النووي على صحيح مسلم، مرجع سابق، كتاب الجهاد والسير، باب جواز الخداع في الحرب، م(11-12)، ص280.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص250-251، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص588، وينظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص23-32، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص411-415.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص265.

شوكته على حافة الخندق، ورجع الأحزاب مهزومين محزونين، وغاب عنهم كل أمل بحشد ثان كحشدهم أيام الخندق، واخذ حشدهم يتناقص تدريجيا بعدما اخذ بعض رجالهم، بعد أن رأوا آوى علو أمر الإسلام، يعلنون إسلامهم كعمرو بن العاص وخالد بن الوليد وينضمون إلى ركب الدعوة الإسلامية<sup>(1)</sup>

وقد عبّر الرسول صلى الله عليه وسلم عما آل إليه أمر المشركين بعامة وأمر قريش بخاصة بعد الخندق بقوله: "الآن نغزوهم يعنى قريشا، ولا يغزوننا"<sup>(2)</sup>، وهو قول يدل على دقة وعي الرسول القائد وصحته بسير العلاقات الحربية بينه وبين المشركين وأهمية معركة الخندق في تعديل وجهة هذه العلاقات وتغييرها، إذ لم يقع غزو من جانب قريش من بعد الخندق للمدينة حتى فتح الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة.

**القتال بعد معركة الخندق.**

أصبحت يد المسلمين طليقة بعد معركة الخندق، ولم يبهزم النصر في معركة الخندق، وإنما راحوا يواصلون جهادهم في سبيل الله، وبدأه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزو بني لحيان يطلبهم بأصحاب الرجيع، ووجدتهم قد حذروا وتمنعوا في رؤوس الجبال، فتركهم ومال إلى عسفان قريبا من مكة يريد أن يخيف قريشا<sup>(3)</sup>.

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب عينيه به حصن الفزاري الذي أغار في جمع من بني غطفان على لقاح لرسول الله صلى الله عليه وسلم خارج المدينة، وهرب عينيه في جمعه، ومما يذكر أن امرأة من المسلمين ركبت ناقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تطلب النجاة من الغزاة الذين احتملوها مع اللقاح، ولما نجت، نذرت إن نجت أن تنحر الناقة، فقال لها الرسول صلى الله عليه وسلم: "بئس ما جزيتها أن حملك الله عليها ونجأك بها ثم تنحرينها، لا نذر في معصية، ولا فيما لا تملكين"<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية مرجع سابق، ج3، ص291.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، مرجع سابق، ج2، ص591.

<sup>3</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص292-293، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص595.

<sup>4</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص298.

## غزوة بني المصطلق.

وبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم أن بني المصطلق يجمعون له، فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم إليهم ولقيهم على ماء يقال له المريسي، فانهزم بنو المصطلق وقتل من قتل منهم، ونفل الرسول صلى الله عليه وسلم أبناءهم ونساءهم وأموالهم، وقتل من المسلمين رجل خطأ على يد رجل أنصاري من رهط عبادة بن الصامت وهو يرى انه من العدو<sup>(1)</sup>.

وقضى الرسول صلى الله عليه وسلم مال المكاتب والعتق عن جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار بنية الزواج منها، ودفعها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى رجل من الأنصار ودیعة وأمره بالاحتفاظ بها، وجاء أبو جويرية سيد بني المصطلق إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بإبل ليفتدي بها ابنته، ولما صح عنده نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، اسلم وابنان له، وناس من قومه ودفع ابل الفداء للرسول صلى الله عليه وسلم، فدفع الرسول صلى الله عليه وسلم إليه ابنته جويرية، ثم خطبها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أبيها وأصدقها أربع مئة درهم وتزوجها، ولما شاع خبر زواج الرسول صلى الله عليه وسلم بجويرية قال الناس، أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسلوا ما بأيديهم من السبي ببركة هذا الزواج من بني المصطلق وأصهار الرسول صلى الله عليه وسلم إليهم<sup>(2)</sup>.

وقد وقع في غزوة بني المصطلق حادثان مؤلمان كانت الأولى: ما جرى من الاقتتال على الماء بين رجلين أحدهما أجير لعمر بن الخطاب، والثاني: حليف لبني الخزرج، وصاح الأول يستنجد بالمهاجرين، وصاح الثاني يستنجد بالأنصار، فظهر عندها ما في نفس عبد الله بن أبي بن سلول على لسانه، فقال، أوقد فعلوها... أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرز منها الأذل، وبلغ كلامه الرسول صلى الله عليه وسلم، فقال،

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص302، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص604، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص80، وينظر: ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص428-429.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص307-308، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص610، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص431-432.

دعوها فإنها منتنة أي خبيثة ومفترقة ومن دعوى الجاهلية، وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالرحيل في وقت لم يكن يرحل فيه ليشغل الناس عن الحديث الذي كان من ابن أبي بن سلول، أما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكان يرى أن يأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل ابن أبي بن سلول، فقال عليه السلام، فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه، ولما روجع الرسول صلى الله عليه وسلم في سبب الرحيل في ساعة لم يكن يرحل في مثلها، اخبر السائل بما قاله ابن أبي بن سلول، فأجيب الرسول صلى الله عليه وسلم، يا رسول الله، هو والله الدليل وأنت العزيز، وأنت تخرجه إن شئت، ولكن أرفق به، فو الله لقد جاءنا الله بك، وإن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه، فإنه ليرى انك استلبته مُلكاً<sup>(1)</sup>.

وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول ما قاله أبوه، وإن الرسول صلى الله عليه وسلم يريد أن يقتله، فجاء عبد الله إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وقال له، بلغني انك تريد قتل أبي، فإن كنت لا بد فاعلا فمربي به، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال له، بل نتفق به، ونحسن صحبته ما بقى معنا، فكان إذا احدث ابن أبي بن سلول الحدث قام قومه يعاتبونه ويعنفونه، فقال عليه السلام لعمر، كيف ترى يا عمر، قال عمر، قد والله علمت لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم بركة من أمري<sup>(2)</sup>، فهذه وأمثالها دروس تعلمها الصحابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله ورباتهم عليها ستنتفعهم في قيادتهم المقبلة

وأما الحادثة الثانية فكانت حادثة الأفك التي قال فيها أهل الأفك ما قالوه عن عائشة رضي الله عنها واتهامها بالفاحشة، ولكن الله برأها من ذلك، قال تعالى ﴿ إِنَّ الدِّينَ جَاءُ بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿ لَوْلَا جَاءُ عَلَيْهِ

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص303-305، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص605-608، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص434.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص303-305، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص605-608، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص434.

بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿٤﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ (1)

ومما يجدر ذكره أن الحادثتين اللتين سبق الحديث عنهما هما مما لا تخلو المجتمعات منها، ففي المجتمعات الحديثة نفاق وحسد واتهامات متبادلة ورمي بالظن والكذب والباطل وحتى المجتمع الإسلامي وفي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخل من ذلك، ولكن العظة والخلق والأدب والعلاج الذي قدمه الإسلام في هاتين الحادثتين من طريق السنة النبوية والقرآن العظيم هو الدواء لأدواء الناس والقدوة التي يتأسى بها المؤمنون. معاهدة الحديبية وبيعة الرضوان.

ولا شك أن النصر الذي أحرزه المسلمون في غزوة بني المصطلق، وأصهار الرسول صلى الله عليه وسلم إليهم، وفسو الإسلام فيهم، جعل كفة المسلمين في الصراع مع قريش، تعلقو عاليًا، ولا بد أن قريشا أدركت ذلك، وربما كانت تتوقع أن يدخل محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة عليهم، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم أراد أن يدخل مكة بما اعتادت عليه قريش من استقبال الناس حجاجاً ومعتمرين إلى البيت الحرام، وهكذا فعل الرسول صلى الله عليه وسلم (2).

فقد خرج الرسول صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في ذي القعدة من سنة ست للهجرة يريد مكة معتمراً ولا يريد حرباً، واستنفر الناس معه، وساق الهدي واحرم بالعمرة ليعلم الناس أنه خرج زائراً البيت الله

<sup>1</sup> - سورة النور، الآية 11-17

<sup>2</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 3، ص 321-322، 325، 326، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 2، ص 628، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج 7، ص 441.

الحرام معظماً له، ولكن قريشاً أبوا عليه أن يدخل عليهم ومن معه مكة عنوة حتى لا تحدث العرب انه دخل مكة عليهم عنوة رغم أنهم علموا انه جاء زائراً للبيت ولا يريد قتالاً<sup>(1)</sup>.

واستعدت قريش لقتال المسلمين غير منفكين عن محاربة الإسلام ومقاومته فلما علم الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك قال عليه السلام، فما تظن قريش، فو الله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة<sup>(2)</sup>.

ثم اختار الرسول صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان رضي الله عنه ليلبغ زعماء قريش انه جاء زائراً ولا يريد حرباً، فبلغ عثمان رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أبي سفيان وعظماء قريش، واحتبست قريش عثمان، وأشيع عنه انه قتل، فدعا الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين عندئذ إلى البيعة على الموت وعدم الفرار وهي البيعة المعروفة ببيعة الرضوان، ولما بلغ قريشاً أن الرسول صلى الله عليه وسلم عزم على مناجزتهم، أرسلوا إليه يطلبون الصلح على أن لا يدخل هذا العام مكة، ويدخلها في العام المقبل، وكان الصحابة لا يشكون في فتح مكة ودخولها وهو ما لم يحدث.

أمضى الرسول صلى الله عليه وسلم الصلح مع قريش، وقبل أن يكتب في كتاب الصلح "باسمك اللهم" بديلاً عن "بسم الله الرحمن الرحيم"، وان يكتب اسمه "محمد بن عبد الله"، وليس "محمد رسول الله"، ووافق على أن من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده الرسول صلى الله عليه وسلم إلى قريش، وان من جاء قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه، وان من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه، فدخلت خزاعة في عقد محمد صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عقد قريش. وتم الصلح، ووضعت الحرب بين الجانبين عشر سنين يأمن الناس فيهن ويكف بعضهم

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص325، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج2، ص620، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق ص81.

<sup>2</sup> وقوله عليه السلام، أو تنفرد هذه السالفة، يريد انه سيواصل الجهاد في سبيل الله ونشر الإسلام حتى الموت، ينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص323.

عن بعض، وأن يرجع الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا العام، ويعود في العام المقبل فيقيم بمكة ثلاثا ليس معه من السلاح إلا سلاح الراكب والسيوف في إغمادها

وبينما كان الكتاب يكتب، جاء الرسول صلى الله عليه وسلم عدد من المسلمين المستضعفين المحتجزين عند قريش فردهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى قريش وفاء بعقد الصلح واجتنابا للغدر الذي لا يجيزه الإسلام.

فلما وقعت هذه الأحداث ووافق الرسول صلى الله عليه وسلم عليها، شعر عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وهو من يمثل جانب التشدد في الحق، أن فيما وقع كان ملاينة مع قريش المشركة لا ينبغي والنبوة، وعلو الإسلام على الشرك، وفاتح بذلك أبا بكر الصديق ولكن أبا بكر أمره بالتزام أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو رسول الله حقا، ثم راجع عمر الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم، أنا عبد الله، ورسوله، ولن أخالف أمره ولن يضيعني، يعني إن ما فعله هو من أمر الله عز وجل، فكان عمر من بعد ذلك يتزهد في الصوم والصلاة والعقوبات طلبا للمغفرة وحطا للإثم الذي قد يكون لحقه من كلامه مع رسول الله بشأن الصلح<sup>(1)</sup>.

وبالرغم من أن ظاهر الصلح مع قريش يشير إلى صفقة رابحة لقريش، فإن الآثار التي ترتبت على الصلح دلت على أن صلح الحديبية كان نصرا للمسلمين<sup>(2)</sup>. فالمسلمون المستضعفون الذين ردهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى قريش صاروا شوكة موجعة في جنب قريش كما أخذ الناس في ضلال الأمن والحرية التي بسطتها معاهدة الحديبية لهم يدخلون في الإسلام، وكان عدد الذين خرج بهم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية ألفا وأربعمائة رجل بينما كان عدد الذين خرج الرسول صلى الله عليه وسلم بهم بعد صلح الحديبية بستين و عام فتح مكة عشرة آلاف رجل، وبذلك كان صلح الحديبية نصرا للمسلمين.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص323 ج3، ص331، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج3، ص323 كتاب المغازي، ج7، ص453-454.

<sup>2</sup> العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص441.

## غزوة خيبر:

وفي المحرم من السنة السابعة للهجرة، وبعد صلح الحديبية، غزا الرسول صلى الله عليه وسلم خيبر، وكان لجأ إليها كثير من اليهود الذين اخرجوا من المدينة، وبخاصة يهود بني النضير الذين كانوا قد حرضوا على غزو الرسول صلى الله عليه وسلم في المدينة واستئصال المسلمين، ونجحوا في تحزيب الأحزاب واستمالة بني قريظة إليهم في معركة الخندق ولما أشرف الرسول صلى الله عليه وسلم على خيبر قال: ((اللهم رب السموات وما أظللن، ورب الأرضين وما أقللن، ورب الشياطين وما أضللن، ورب الرياح وما أذرين، فانا نسألك خير هذه القرية، وخير أهلها، وخير ما فيها، ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها))، وكان عليه السلام يقول ذلك لكل قرية دخلها، وكان شعار المسلمين في خيبر، يا منصور، أمت، أمت<sup>(1)</sup>.

دانت خيبر بخصونها جميعا للمسلمين، وأصاب المسلمون منها سبايا كانت صفية بنت حيي بن اخطب إحداهن، اصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه، وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة عددا من الأحكام التي تعمل وعقيدة التوحيد وغيرها من الأحكام الشرعية على تأكيد الشخصية الإسلامية للفرد المسلم والجماعة الإسلامية وتقدم حلولاً لبعض مشاكلهم في الحياة وآدابها، ومن ذلك:

- حفظ أموال الغنائم وعدم الاعتداء عليها وعدم بيعها قبل قسمتها، فقد كان التسابق إليها والخلاف فيها من أسباب ضياع النصر كما حدث في معركة احد، وكاد يضيع في معركة حنين مع هوازن<sup>(2)</sup>.
- استبراء النساء من السبي قبل إصابتها.
- عدم إتيان الحبالى من السبايا.
- تحريم لحوم الحمر الأهلية وتحريم أكل كل ذي ناب من السباع.

<sup>1</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص347، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص82، أنظر: المسعودي، علي بن الحسين، "مروج الذهب ومعادن الجوهر"، تح: محمد محيي الدين، القاهرة، ط4، 1964م. ج2، ص296.

<sup>2</sup> - ينظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص28.

– جواز أكل لحوم الخيل.

– عدم بيع وابتياع تبر الذهب بالذهب العين وتبر الفضة بالورق العين وجواز ابتياع تبر الذهب بالورق

العين، وتبر الفضة بالذهب العين<sup>(1)</sup>.

ولا ريب أن أحوال المسلمين المادية أخذت تتغير منذ فتح خيبر، وبدا الانفراج الاقتصادي يظهر في أحوال المسلمين، ففي خيبر وهي بلد اليهود وقرية الحجاز وريفه، حقق المسلمون أرباحا كثيرة جراء البيع والشراء في المتاع والسبي الذي حصلوا عليه، وترك الرسول صلى الله عليه وسلم أرض خيبر بعد فتحها بيد أهلها اليهود يعملونها على شطر من ثمارها وزروعها، فكان يأتي المسلمين الكثير من إنتاجها سنويا مما جعل المهاجرين يردون إلى الأنصار منائحهم التي كان الأنصار منحوهم إياها<sup>(2)</sup>.

ولما فتح المسلمون خيبرا أرسل أهل فدك إلى الرسول صلى الله عليه وسلم يصالحونه على النصف من فدك، فقبل ذلك منهم وصارت خالصة للرسول صلى الله عليه وسلم لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب<sup>(3)</sup>. فقد خشى أهل فدك أن يصيبهم ما أصاب أهل خيبر فبعثوا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم يصالحونه على النصف من فدك فقبل الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك منهم<sup>(4)</sup>.

وبينما كان الرسول صلى الله عليه وسلم في خيبر، عاد الذين كانوا بقوا في الحبشة من الذين هاجروا إليها وفيهم جعفر بن أبي طالب، فستر الرسول صلى الله عليه وسلم برجعهم كثيرا<sup>(5)</sup>، وبعث الرسول صلى الله

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص345، 346، 363-367، وينظر: ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص481-488.

<sup>2</sup> انظر، ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب الهبة وكتاب المزارعة، ص10، 13، 15، 42، 43، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص495، وينظر: السرخسي، شمس الدين أبو بكر محمد بن أبي سهل، كتاب المبسوط، تح: خليل محي الدين الميس، لبنان، بيروت، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1421هـ 2000م، ج23، كتاب المزارعة، ص2، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص33-36.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص368.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص368، وينظر: خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص83-85، وينظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص35-36.

<sup>5</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص2-12.

عليه وسلم عدة سرايا إلى جهات مختلفة من شمال المدينة وشرقها تأديبا لما كان يقع من أهل تلك الجهات من اعتداءات ومقاومة للإسلام<sup>(1)</sup>.

### عمرة القضاء:

ثم خرج الرسول صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة سنة سبع للهجرة إلى مكة معتمرا عمرة القضاء، فأقام بمكة ثلاثا، وانصرف راجعا إلى المدينة<sup>(2)</sup>.

### معركة مؤتة:

وفي جمادى الأولى من سنة ثمان للهجرة بعث الرسول صلى الله عليه وسلم بعثا إلى مؤتة بقيادة زيد بن حارثة فان أصيب فجعفر بن أبي طالب فان أصيب فعبد الله بن رواحه، فخرجوا في ثلاثة آلاف رجل حتى نزلوا معان من ارض الشام (الأردن حاليا).

كان بعث زيد وإخوانه استمرارا للبعوث والسرايا التي كانت ترسل إلى المناطق بين المدينة وتخوم الشام تدعو أهل تلك المناطق إلى الإسلام، ويبدو أن هذه القبائل كانت تلقى عوننا وتشجيعا من الروم والقبائل العربية التي كانت تسير في فلك الروم، ولذلك وجه الرسول صلى الله عليه وسلم هذا الجيش إلى حيث تلك القبائل العربية وأسيادها الروم ليترق أبوابهم ويشعرهم بالقوة الإسلامية الناهضة وتحديها إياهم، فتقابل إياهم بقرية مشارف من قرى البلقاء، وكان عددهم كما قيل مائة ألف من الروم، ومائة ألف من العرب من لحم وجذام وبلقين وبهراء وبلى، وهو عدد إن صحَّ يتجاوز عدد المسلمين عشرات المرات، فاستشهد في اللقاء زيد، ثم جعفر، ثم عبد الله، ثم اخذ الراية خالد بن الوليد وانحاز بالناس، ورجع الجيش إلى المدينة فجعل أهل المدينة يحثون عليهم التراب، ويقولون، يا فرّار يا فرّار فررتم في سبيل الله ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال، ليسوا بالفرّار، ولكنهم الكثرار إن شاء الله<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص85، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص640-644.  
<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص86، وينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص12-14، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج، مرجع سابق، ص3، ص23-26، وينظر: العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج7، ص499.  
<sup>3</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص86-87، وينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، ج4، ص15-30، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص36-42، وينظر: المسعودي، مروج الذهب، ج2، ص296، وينظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج7، ص510.

## فتح مكة:

وكانت بنو بكر قد دخلت في عقد قريش وعهدهم، ودخلت خزاعة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وعهده، فما كان من بني بكر أنها اغتنمت الهدنة واعتدت على خزاعة وقتلت رجلاً من خزاعة، وكانت قريش قد أمدت بني بكر بالسلاح وقاتل رجال منها مع بني بكر بالليل مستخفين، فلما وقع ذلك الغدر والنقض للميثاق والعهد من جانب قريش وبني بكر، استجدت خزاعة بالرسول صلى الله عليه وسلم، فأنجدها وخرج يغزو قريشا وفي طريقه إلى مكة عمل على تعمية الأخبار، فلما صح توجهه إلى مكة وكان بلغها في رمضان سنة ثمان للهجرة، بعث سراياه إلى مكة وحواليها يدعون الناس إلى الله، ولم يأمرهم بقتال<sup>(1)</sup>، وكان شعارهم يوم فتح مكة وحنين والطائف، يا بني عبد الرحمن شعارا للمهاجرين، ويا بني عبد الله شعارا للخزرج، ويا بني عبيد الله شعارا للاوس<sup>(2)</sup>.

ولم يقتل إلا ما كان من أمر النفر الذين أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بقتلهم وان وجدوا تحت أستار الكعبة لما ارتكبوا من الجرائم التي استحقوا بسببها القتل، ومع ذلك فإن الرسول صلى الله عليه وسلم قبل شفاعته من تشفع ببعضهم وأمنهم وعفا عنهم<sup>(3)</sup>، ثم ما كان من أمر خالد بن الوليد الذي أرسله الرسول صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة إلى بني جذيمة بن عامر بن عبد مناه داعياً ولم يعثه مقاتلاً فقتل منهم ناساً، فلما انتهى الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه إلى السماء، ثم قال: ((اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد))، وودي الرسول صلى الله عليه وسلم لهم الدماء وما أصيب لهم من الأموال<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 87، وينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، ج 4، ص 39، 42، 51، وينظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 41-44، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 66.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 51.

<sup>3</sup> أنظر بشأن من أهدر دمهم وقبل الرسول صلى الله عليه وسلم الشفاعته ببعضهم، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 51-54، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 58-60، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج 8، ص 11.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 87-88، وينظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 70-73، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 66-69، وينظر: ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج 8، ص 57.

ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة قتلتها خالد بن الوليد، فأرسل إلى خالد من يقول له، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاك أن تقتل وليداً، أو امرأة، أو عسيفاً<sup>(1)</sup>."

وعندما دخل الرسول صلى الله عليه وسلم مكة، وقف قائماً على باب الكعبة ثم قال: لا إله إلا الله وحده، لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، إلا كل مأثرة، أو دم، أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج، إلا وقتيل الخطأ مثل العمدة، السوط والعصا، ففيهما الدية مغلظة، مائة من الإبل، منها أربعون في بطون أولادها. يا معشر قريش، إن الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء، الناس من آدم، وآدم خلق من تراب، ثم تلا الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾<sup>(2)</sup>، يا معشر قريش، ويا أهل مكة، ما ترون إني فاعل بكم، قالوا: خيراً أخ كريم وابن أخ كريم، فقال عليه السلام: اذهبوا فانتم الطلقاء، ثم اجتمع الناس بمكة لبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام والسمع والطاعة لله ولرسوله، ولما فرغ من بيعة الرجال بايع النساء<sup>(3)</sup>.

وبذلك فإن تسامح الرسول صلى الله عليه وسلم وتساميه في العفو عمن الحقوا به وأصحابه من العذاب والفتنة والقتل هو مما عرف به من الخلق العظيم، ثم التفت الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الأصنام، فوجد في الكعبة حمامة من عيدان فكسرها بيده، وكان حولها ستون وثلاثمائة نصيباً، فجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يطعنها بعود في يده ويقول، جاء الحق وزهق الباطل، وكان في الكعبة صور الملائكة، وصورة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام بيدهما الأزلام يستقسمان بها، فأمر بطمسها، وأرسل عمرو بن العاص لهدم صنم سواع، وكان لهذيل، وأرسل سعد بن زيد الأشهلي لهدم صنم مناه وكان للاوس والخزرج، وأرسل خالد بن الوليد لهدم صنم العزى وكان بيتا بنخلة يعظمه قريش وكنانة ومصر<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص100.

<sup>2</sup>- سورة الحجرات، الآية13

<sup>3</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص54-55، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص60-61، وينظر: البلاذري، مرجع سابق، فتوح البلدان، ص47، وينظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص18.

<sup>4</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص59. العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، كتاب المغازي، ج8، ص15، 16.

ومما يجدر ذكره، انه لما فتح الله على رسوله مكة ودخلها اغتم الأنصار أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم قد نوى أن يقيم بمكة ويتركهم، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال لهم، معاذ الله، المحيا محياكم والممات مماتكم<sup>(1)</sup>، وهكذا زال وجه الشرك عن مكة وحل محله عقيدة التوحيد، وارتدت مكة براء الإسلام، وجرت في عروقها دماؤه.

### معركة حنين (أوطاس):

وسمعت هوازن برسول الله صلى الله عليه وسلم وما فتح الله عليه من مكة، فاجمعوا على حربه يقودهم مالك بن عوف النصري، واجتمع معهم قبائل ثقيف ونصر وجشم وسعد بن بكر وناس من بني هلال، ونزلوا بوادي أوطاس. فلما فرغ الرسول صلى الله عليه وسلم من فتح مكة وتمهدت أمورها واسلم عامة أهلها وأطلقهم وبايعوه وعلم بما أجمعت هوازن على حربه، سار إليهم في اثني عشر ألف رجل، ألفان من أهل مكة، فيهم خشوة من الناس لم يتمكن الإيمان من نفوسهم وفيهم شك وارتياب، وعشرة آلاف كانوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم حين قدم إلى مكة، والاثنا عشر ألفا كثرة كانت قد أعجبت المسلمين، ولكنها لم تغن عنهم شيئا، ففي الطريق إلى هوازن، ثارت بهم كمائن هوازن، فانشمر المسلمون مولين مدبرين قال تعالى:

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾﴾<sup>(2)</sup>

فلما ولي المسلمون مدبرين، أمر الرسول صلى الله عليه وسلم العباس بن عبد المطلب أن يصيح، يا للأنصار، يا أهل بيعة الرضوان، يا أصحاب سورة البقرة، فتراجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فئة من المسلمين تجالدت والمشركين وحمي الجلاذ، فقال صلى الله عليه وسلم: "الآن حمي الوطيس"، وانهمز المشركون،

<sup>1</sup> - خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 88، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 55، 59، ابو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 65-66، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج 2، ص 297، البلاذري، فتوح البلدان، ص 45.  
<sup>2</sup> - سورة التوبة، الآية 25-26.

وقتل منهم خلق عظيم، ولاذ فل ثقيف، ومعهم مالك بن عوف قائد هوازن بالطائف وأغلقوا عليهم أبواب مدينتهم وصنعوا الصنائع استعدادا للقتال<sup>(1)</sup>.

### الطائف:

أما الرسول صلى الله عليه وسلم فمضى إلى الطائف وضرب عليها الحصار، ورماها بالمنجنيق، وأمر بقطع أعناقهم، ونزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم عبيد من عبيد أهل الطائف فاعتقهم، ولما أسلم أهل الطائف تكلم نفر منهم في أولئك العبيد، فرفض الرسول صلى الله عليه وسلم أن يردهم إليهم وقال، أولئك عتقاء الله<sup>(2)</sup>.

واستعصت الطائف على المسلمين، فرفع الرسول صلى الله عليه وسلم الحصار عنها وأمر المسلمين بالرحيل، وسار إلى الجعرانة ليقسم بين المسلمين غنائمهم من السبي والأموال وقد كان حبسه في الجعرانة<sup>(3)</sup>، وجعل عليه من يحفظه.

وفي أثناء ذلك، جاء وفد هوازن وقد اسلموا يتشفعون إلى الرسول صلى الله عليه وسلم في أبنائهم ونسائهم وأموالهم، فخيرهم عليه السلام بين سبيهم وبين أموالهم، فاخترأوا أبنائهم ونساءهم، فرد الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه الأبناء والنساء إليهم<sup>(4)</sup>، وأما الأموال فقسّمها الرسول صلى الله عليه وسلم بين الغانمين، وأعطى المؤلفة قلوبهم نصيبا أكثر، وكانوا أشرفا من أشرف الناس يتألفهم ويتألف بهم قومهم، ولما علم مالك بن عوف قائد هوازن بنية الرسول صلى الله عليه وسلم في العفو عنه، ترك الطائف ولحق بالرسول صلى الله

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 88، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 65، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 95، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج 2، ص 62-63، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 78، 81، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج 2، ص 297، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج 8، ص 28-32.  
<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 125-128، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 89، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 65.

<sup>3</sup> الجعرانة: ماء ما بين الطائف ومكة وهي إلى مكة اقرب. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مج 4، ص 141.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 131-133، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 87، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج 2، ص 455-456. أنظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج 8، ص 33.

عليه وسلم واسلم، فأعطاه الرسول صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطى المؤلفه قلوبهم، واستعمله على من اسلم من قومه، فكان يقاتل بهم ثقيفا وضيق عليهم<sup>(1)</sup>.

ولما أعطى الرسول صلى الله عليه وسلم ما أعطى قريشا وقبائل العرب، ولم يعط الأنصار شيئاً، وجد الأنصار في أنفسهم، وقال قائلهم، لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه، ولما بلغ الرسول صلى الله عليه وسلم قولهم طلب الاجتماع بهم، فاجتمع وإياهم وتحدث إليهم يذكر ما قدموه في سبيل الله ونصرة الإسلام ونصرة رسوله، ثم قال: " أوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعاعة<sup>(2)</sup>، من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا، ووكلتكم إلى إسلامكم، ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير، وترجعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجالكم؟ فو الذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار، ولو سلك الناس شعباً، لسلكت شعب الأنصار، اللهم أرحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار". فبكى الأنصار حتى أخضلوا<sup>(3)</sup> لحاهم، وقالوا: رضينا برسول الله قسماً وحظاً<sup>(4)</sup>.

واعتمر الرسول صلى الله عليه وسلم من الجعرانة في ذي القعدة من السنة الثانية للهجرة، ورجع إلى المدينة، واستعمل على مكة عتاب بن أسيد الذي حج بالمسلمين هذه السنة أي سنة ثمان للهجرة، وترك الرسول صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل يفقه الناس في الدين ويعلمهم القرآن<sup>(5)</sup>.

وأما أهل الطائف فقد جاء وفداهم في شهر رمضان من السنة التاسعة للهجرة يعلنون إسلامهم، ولكنهم طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يدع لهم اللات ثلاث سنين لا يهدمها، فرفض الرسول

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص134-137، وينظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص88-89، وينظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص32، وينظر: المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص267. أنظر: اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص63-64، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص89-90.

<sup>2</sup> لعاعة: بقالة خضراء ناعمة شبه الرسول صلى الله عليه وسلم بها زهرة الدنيا ونعيمها. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، ج8، ص319.

<sup>3</sup> أخضلوا لحاهم: بلوها بالدموع. أنظر: لسان العرب، ابن منظور، ج11، ص208.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص142-143، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص91-92، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص47-54، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص45.

<sup>5</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص143، وينظر: ابن قتيبة الدينوري، العارف، مرجع سابق، ص72، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص94.

صلى الله عليه وسلم طلبهم وأرسل أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدمها، وطلبوا أن يعفيهم الرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة، فقال لهم: لا خير في دين لا صلاة فيه، ثم طلبوا أن يعفيهم الرسول صلى الله عليه وسلم من كسر أوثانهم بأيديهم، فأجابهم عليه السلام إلى ذلك، وشرط عليهم أن لا يربوا ولا يشربوا الخمر<sup>(1)</sup>.

### غزوة تبوك:

وبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم عن طريق الأنباط الذين كانوا يأتون بالزيت من الشام إلى المدينة، أن الروم ومنتصرة العرب قد جمعوا للمسلمين ووصلت مقدمتهم إلى البلقاء، فندب الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه للخروج وأمرهم بالتهيؤ، وحضّ أهل الغنى على النفقة، وقيل انه لما تمهدت أمور المشركين ودخل الناس في دين الله أفواجا واستقامت جزيرة العرب أمر الله رسوله بقتال أهل الكتاب، قال تعالى ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾<sup>(2)</sup>

فندب الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه لقتال الروم ومنتصرة العرب واخبرهم بذلك، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قلما يخرج في غزوة إلا كَتَّى عنها، واخبر أنه يريد غير الوجه الذي يقصد له، إلا ما كان من غزوة تبوك لبعده المسير وشدة الزمان ووقت القيظ والحر، وخرج في ثلاثين ألفا وقيل اقل من ذلك وقيل أكثر<sup>(3)</sup>، ولما وصل أرض تبوك لم يلق كيدا من الروم ومنتصرة العرب وإنما جاءه صاحب أيله، وأهل جرباء واذرح وأكيدر ودومة فصالحوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الجزية، ولم تكن الجزية قد فرضت من قبل<sup>(4)</sup>،

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص144، 182-185، وينظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص66، ا وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص8، وينظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص96-100.

<sup>2</sup> سورة التوبة، الآية29.

<sup>3</sup> ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج2، ص457.

<sup>4</sup> انظر، ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص28-36، وينظر: قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص272-278، وينظر: البلاذري، فتوح البلدان، ص71-75، وانظر، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج2، ص457. قال ابن كثير، إن سورة التوبة أو براءة كانت آخر ما نزل من القرآن، وإن الآية نزلت في سنة تسع للهجرة.

وصارت كتب الرسول صلى الله عليه وسلم تجرى إلى الملوك وغيرهم يدعوهم فيها إلى الإسلام فان أبوا فالجزية، وبذلك كان عليه السلام يوصي أمراء جيوشه وسراياه<sup>(1)</sup>، ثم رجع الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فوصلها في شهر رمضان، وكانت غزوة تبوك آخر غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(2)</sup>.

ومما يذكر أن نفرا من المنافقين أرادوا الفتك بالرسول صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة تبوك، وعرفهم الرسول صلى الله عليه وسلم، ورفض أن يبعث بهم إلى عشائرتهم فيأتيه كل قوم برأس صاحبهم، وقال، اكره أن تتحدث العرب بينها أن محمدا قاتل بقوم حتى إذا أظهره الله بهم اقبل عليهم يقتلهم، واخبر الرسول صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان دون غيره بأسمائهم، وكان حذيفة يأخذ بخطام ناقة الرسول صلى الله عليه وسلم وعمار بن ياسر يسوق، وطلب الرسول صلى الله عليه وسلم من حذيفة أن يحتفظ بأسمائهم سرا ولا يطلع عليها أحدا، ومما يروي عن معاوية بن أبي سفيان انه قال: "سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: انك إن اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم، فقال أبو الدرداء: كلمة سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله تعالى بها<sup>(3)</sup>".

### كتب الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الملوك والأمراء يدعوهم إلى الإسلام:

ومما يروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم، انه خرج إلى أصحابه فقال، أن الله بعثني للناس كافة فادوا عني ولا تختلفوا علي، وبعث الرسل صلى الله عليه وسلم بالكتب إلى الأمراء والملوك<sup>(4)</sup>. فقد أجمعت المصادر التي تناولت الخبر على أن الرسالة التي حملها الرسل إلى الأمراء والملوك كانت تدعوهم إلى الإسلام، ولكن الاختلاف الذي وقع في هذه الأخبار، كان في السنة التي بعث الرسول صلى الله عليه وسلم الرسل فيها إلى

<sup>1</sup>- ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 29.

<sup>2</sup>- ظهر في غزوة تبوك آيات معجزات على يد الرسول صلى الله عليه وسلم، انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 166، 167، 171، 199، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 104-111.

<sup>3</sup>- السجستاني، أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي، سنن أبي داود، تح: شعيب الأرنؤوط ومحمد كامل قروبللي، سوريا، دمشق، دار الرسالة العالمية، ط 1، 1430هـ، 2009م، أول كتاب الأدب، باب في النهي عن التجسس، رقم الحديث، 4888، مج 7، ص 250

<sup>4</sup>- انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 4، ص 254-255، وينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج 1، ص 258، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج 8، كتاب المغازي، ص 127-128.

الأمرء والملوك للهجرة وفي الجهات التي بعث الرسل إليهم<sup>(1)</sup>، وقد رد ابن حجر العسقلاني وقوع الاختلاف في بعضها إلى أن الكتب التي وجه بها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بعضهم جرت مرتين، مثلما حدث مع قيصر الروم الذي كتب الرسول صلى الله عليه وسلم إليه مع دحية بن خليفة الكلبلي في سنة سبع للهجرة، ثم كتب إليه ثانية في غزوة تبوك سنة تسع للهجرة، ومثل النجاشي الذي كتب إليه الرسول صلى الله عليه وسلم واسلم، ثم كتب ثانية إلى النجاشي الذي خلفه ولم يكن مسلماً<sup>(2)</sup>.

### إمارة أبي بكر على الحج.

وفي سنة تسع للهجرة، وبعد أن رجع الرسول صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك، بعث أبا بكر الصديق أميراً على الحج، فخرج أبو بكر في ذي القعدة ومعه ثلاثمائة من الصحابة، ثم اتبعه الرسول صلى الله عليه وسلم بعلي بن أبي طالب ليتلو على الناس آيات من سورة براءة (التوبة)، وليؤذن في الناس أن لا يحج مشرك مع المسلمين بعد عام تسعة للهجرة، قال تعالى ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(3)</sup>، قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(4)</sup>

<sup>1</sup> انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص254، وينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص258-262، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص79، 98، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص78، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص644، 272 قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، تح: محمد حسين الزبيدي، دار الرشيد، بغداد، 1981م، ص-281، وينظر: المسعودي، مروج الذهب ومعادن الجوهر، مرجع سابق، ج2، ص296، وينظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص143.

<sup>2</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، كتاب المغازي، ج8، ص128-129.

<sup>3</sup> سورة، الآية التوبة:3.

<sup>4</sup> سورة التوبة، الآية28.

وكان علي بن أبي طالب أذاع على الناس في يوم الحج: " لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة وقيل أنه أذاع، لا يدخل الجنة كافر، ولا يقرب المسجد الحرام بعد العام، أي عام تسعة للهجرة، مشرك ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم عهد فعهدته إلى مدته(1)".

### عام الوفود:

لقد كانت قريش هي الرأس التي نصبت الحرب للإسلام والمسلمين، وكانت العرب تربص وتلوم بالإسلام أمر هذا الحي من قريش وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك أن قريشا كانوا إمام الناس وأهل البيت الحرام، وقادة العرب لا ينكرون ذلك، فلما افتتحت مكة ودانت للإسلام قريش ودوخها الإسلام وعرفت العرب انه لا طاقة لهم بحرب الرسول صلى الله عليه وسلم ولا عداوته، دخلوا في دين الله أفواجا، وأخذت وفودهم تقدم على الرسول صلى الله عليه وسلم تعلن إسلامها، وقد زاد عددها على الستين وفدا، فكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتلقاهم ويحسن إليهم، وكتب لهم الكتب وبذل لهم فيها عهد الله وعهد رسوله، وأرسل معهم من يفقههم في الدين ويعلمهم القرآن والسنة ومعالم الإسلام ويأخذ منهم صدقاتهم(2)، وبانتشار الإسلام بين العرب ودخولهم في دين الإسلام أصبحت السيادة في حياتهم للإسلام عقيدة وأحكاما وولت الوثنية والشرك إلى غير رجعة.

### حجة الوداع:

وبعد أن مضت تسع سنين من مقدمه عليه الصلاة والسلام لم يحج فيها، تجهز في السنة العاشرة للحج، وأمر الناس بالجهاز له، وخرج لخمس بقين من ذي القعدة يريد الحج، وهو ما عرف بحجة الوداع أي وداع الرسول صلى الله عليه وسلم، لان وفاته وقعت بعدها بقليل، وقد أنهى الرسول صلى الله عليه وسلم الخطبة

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، ج4، ص188-191، خليفة بن خياط، تاريخه، ص93، وينظر: ابن قتيبة، الدينوري، المعارف، ص72، يعقوبي، تاريخه، ج2، ص76، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، كتاب التفسير، ج8، ص316-317، وينظر: المسعودي، مروج الذهب، ج2، ص298.

<sup>2</sup> انظر، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص205-247، وينظر: ابن سعد، كتاب الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص291-321، وينظر: العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب المغازي، ج8، ص83-87.

المعروفة بخطبة الوداع، وكان من ابرز ما جاء فيها: تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم كحرمة يوم الحج الأكبر، وتأدية الأمانات إلى أصحابها، وتحريم الربا والنهي عنه، وإلغاء الدماء التي سفكت في الجاهلية، والاعتصام بكتاب الله وسنة نبيه، والوصاية بالنساء خيراً، وان عدد الشهور اثنا عشر شهراً، أربعة حرم، ثلاثة متوالية هي، ذو القعدة وذو الحجة ومحرم، ورجب الذي بين جمادى وشعبان.

وبعد أداء الحج، عاد الرسول صلى الله عليه وسلم راجعاً إلى المدينة، ثم ضرب بعثاً إلى الشام، وأمر عليه أسامة بن زيد بن حارثة، وأمره أن يوطئ الخيل تخوم البلقاء وارض فلسطين، وأوعي معه المهاجرين الأولين".

### وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم.

ووقع المرض بالرسول صلى الله عليه وسلم، وكان أسامة خرج بالجيش ونزل به في الجوف خارج المدينة ثم توقف بسبب مرض الرسول صلى الله عليه وسلم، ولما اشتد الوجع بالرسول صلى الله عليه وسلم طلب من المسلمين إنفاذ جيش أسامة، ثم نزلت الوفاة به صلى الله عليه وسلم، يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة للهجرة ودفن ليلة الأربعاء<sup>(1)</sup>.

لقد انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى بعد جهاد دام قرابة ثلاث وعشرين سنة، اخذ عنه أصحابه الصبر وتحمل الأذى من عدو ظالم يتجه إلى صنم لا يحرك فيهم شفقة ولا رحمة وكانوا حريصين على استتصال المسلمين والإسلام، وعندما أذن الله لهم بالقتال، كان أذننا لمظلومين يقاتلون ظالمين، ولكنهم لم يتجاوزوا في قتالهم خط الدفاع عن العقيدة التي يؤمنون بها والرسالة التي يحملونها إلى الرغبة في الانتقام والإبادة، وإنما كانت غايتهم أن يرتدع الظالم عن ظلمه ويرجع عن الضلال والاستكبار إلى الدين الحق ولذلك كان أعلام العدو بالإسلام وتعريفهم به ودعائهم إليه بالحكمة والموعظة الحسنة وإعطائهم الفرصة للتفكير فيه

<sup>1</sup>- أنظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص250-253، 298-304، وينظر: خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص94، 100، ابن قتيبة الدينوري، المعارف، مرجع سابق، ص72، وينظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص148-152، 199-203، وينظر: اليعقوبي، تاريخه، ج2، ص109، 113-114، وينظر: المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص298، وينظر: ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج8، كتاب المغازي، ص103-110.

فاتحة إلى قتلهم إذا لم يستجيبوا، ولذلك كان قول الرسول صلى الله عليه وسلم لبعوثه وسراياه، تألفوا الناس وتأنوا بهم، ولا تغيروا عليهم حتى تدعوهم، فما على الأرض من أهل بيت من مدر ولا وبر، إلا أن تأتوني بهم مسلمين أحب إلي من أن تأتوني بأبنائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم<sup>(1)</sup>.

وقد مضت السنّة التي اتبعها الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن لا يقاتلوا إلا الذين يقاتلوهم، ولا يتجاوزوهم إلى الذين لا يقاتلوهم من الأطفال والصبيان والنساء والشيوخ الفانية والعسفاء وكل من لا ناقة له في القتال ولا جمل. فقد تبرأ الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الله مما فعل خالد بن الوليد من قتل امرأة لم تكن من المقاتلين الأعداء، فكيف اليوم بأولئك الذين يقتلون الصغير والكبير والأطفال والصبيان والشيخ الفاني والمرأة وأطفالها ويهدمون البيوت والمستشفيات على من فيها.

لقد ضرب الرسول صلى الله عليه وسلم المثل الأعلى في احترام العهود والعقود والمواثيق والجوار، وحمل بقوة وعاقب بشدة أولئك الذين كانوا ينقضون المواثيق ويخونون العهود، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يجعل المسلمين ينامون على غدر أو خيانة من معاهد بييت الغدر والخيانة لهم أن أحسوا بذلك أن ينبذوا إليهم على سواء، ويعلنوا نقض الميثاق معهم، وان لا عهد بينهم وبين العدو الغادر، قال تعالى ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾<sup>(2)</sup>.

ولا شك أن المتتبع لما جاء في الصفحات السابقة، ليجد الأدلة الكثيرة الدالة على أدب القتال في الإسلام، وإذا كانت تلك الأمثلة مما يتعلق بأدب القتال، فإن تعامل الرسول صلى الله عليه وسلم مع الأسرى والمن عليهم والإحسان بهم هو مثال آخر من أمثلة آداب القتال في الإسلام، ناهيك عما قام الرسول صلى الله عليه وسلم به من رد السبي إلى أهله في غزوة حنين وغيرها، وقد بلغ أمر الأدب من القتال غايته في ما

<sup>1</sup> ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ج1، ص79.

<sup>2</sup> سورة الأنفال، الآية58.

فعله الرسول صلى الله عليه وسلم بأهل مكة الذين ناصبوه العداً ونصبوا له الحرب كل هذه السنين، وقد صار النظر إليه في أمرهم بعد فتح مكة، فتسامى في المن عليهم والعفو عنهم وتركهم طلقاءً أحراراً.

إن أدب القتال في الإسلام، لا يعني أن يجمع المسلمون أيديهم إلى أعناقهم ويسلموا أنفسهم إلى عدوهم، فذلك جبن وخيانة، وليس لهم أن يُؤلّوا العدو الأدبار ولا أن يتحلّوا عن حماية العقيدة التي يؤمنون بها والرسالة التي يحملونها، فلقاء العدو بشجاعة وثبات ومكيدة وخدعة وحماية الإسلام وأهله ما استطاعوا إليه سبيلاً هو بعد آخر عظيم من أبعاد القتال وأدبه في الإسلام، ومثله أن يرتفع مستوى القتال عند المسلمين إلى الحد الذي يبعث المهابة والرهبّة في قلوب الأعداء.

هذا وقد تعلم الصحابة هذه القيم في مدرسة الرسول صلى الله عليه وسلم، وتربّوا عليها، وسيخلفونه في حمل راية الجهاد ونقل القتال إلى البلاد التي لم يدخل أهلها في الإسلام ولم تصبح بعد داراً إسلامية.

فثقافة الحرب في الإسلام يجب أن تؤخذ من أقوال النبي صلى الله عليه وسلم ومن أقوال الأئمة الأجلاء رضوان الله عليهم جميعاً، ومن سيرهم المباركة التي جسدت حقيقة أخلاق وثقافة الحرب في الإسلام، وأما ما تقوم به الجماعات الإسلامية التي تطلق على نفسها جماعات جهادية، فإنه بعيد كل البعد عن تعاليم الإسلام، والجدير بالذكر إن واقع المسلمين في هذه الأيام واقع لا يحسدون عليه، فإن الفتن متفشية ومنتشرة في العديد من البلاد الإسلامية حيث كثر سفك الدماء، وهتك الأعراض، وإتلاف الأموال ونهبها بالنحو الذي يُحدّثنا التاريخ به أنه كان يحدث مثله في الحروب الهمجية البربرية.. فالحروب في الإسلام حروب هادفة، وليست حروباً عبثية من أجل سفك الدماء والإخلال بأمن المسلمين، فإن من الأهداف السامية للحروب التي وقعت في زمان النبي صلى الله عليه وسلم هي الدعوة إلى الإسلام، ورفع الظلم، وبسط العدل، والعمل على نشر كلمة الله التي اتسمت بالسماحة والرحمة ولم يكن أبداً من أهدافها السيطرة والهيمنة وإشباع الرغبات المريضة. تملك الرغبات التي نراها كل يوم على شاشات التلفزيون وعلى صفحات الإنترنت من بشاعة وهمجية تقشعر، والتي هدفها فقط إشباع شهوات النفوس السادية لتخبر بها العالم انهم الحق والعالم كله أجمع

أن ما يحدث لا يكون سوى حرب على الإسلام بتعاليمه وقيمة السمحة الرحيمة. وأهداف الحروب الإسلامية عند المعصومين يسيرة التحقق وليست بالعسيرة، فبمجرد إعلان الخصم الدخول في الإسلام ولو ظاهراً عن طريق النطق بالشهادتين، أو دفع الجزية ممن يرفض الدخول الإسلام تنتهي الحرب، علماً أن الجزية هي بمثابة التأمينات الاجتماعية في وقتنا الحالي، التي تؤخذ لحفظ حقوق الكفار في حال ضعفهم وشيخوختهم، مع ضمان حفظ حياتهم وأموالهم وكرامتهم، فيكون لهم ما للمسلمين، وعليهم ما على المسلمين.

هذه هي ثقافة الحروب في الإسلام التي جسدها رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم، وكل ما يخالف ذلك مما يجري الآن بين المسلمين فضلاً عما بينهم وبين أعدائهم من التشويه العظيم لصورة الحرب عند المسلمين، فإن الإسلام بريء من كل هذه التصرفات البربرية المشينة التي هي بعيدة كل البعد عن تعاليم الإسلام، ولا شك في أن كل هذه التصرفات منبعثة عن أمراض نفسية عند الجماعات الإرهابية، وجعل فاضح بأحكام الإسلام، أو الرغبة في تشويه صورة الإسلام الناصعة، إما بقصد وتعمد أو من دون قصد.

## الفصل الرابع: القتال وآدابه في خلافة أبي بكر الصديق

### المبحث الأول: أبوبكر الصديق وإنفاذ جيش أسامة بن زيد.

بعد المسيرة العظيمة، التي قادها الرسول صلى الله عليه وسلم، وحمل الدعوة الإسلامية خلالها إلى الناس، وناجح عنها بالكلام والحكمة والحجة والجدال والصبر ثم بالقتال، ورعى الأمة خير رعاية، وولي أمورهم أفضل ولاية، وأرشدهم إلى دروب الخير والسعادة في الدنيا والآخرة، يأتي السؤال الكبير الذي يجول في ذهن ويتردد في النفس حول من ذا الذي سيخلف الرسول صلى الله عليه وسلم في القيام بما كان يقوم به، فمحمد صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتردد الوحي بينه وبين الله، وبوفاته انقطع الوحي<sup>(1)</sup>، فلا وحي لمن سيخلفه ولكن الأمر يهون ويسهل بما تم على يد الرسول صلى الله عليه وسلم، فقد أكمل الرسول صلى الله عليه وسلم الإسلام، وتركه على معالم واضحة، وبين مناهج الدعوة إلى الله، وخط طريقها في السلم والحرب، وسن السنن القويمية والقواعد العامة الكلية في التشريع التي حفظها القرآن الكريم والسنة النبوية، قال عمر بن الخطاب لما جلس على المنبر الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم، " فإن يك محمد صلى الله عليه وسلم قد مات، فإن الله تعالى قد جعل بين أظهركم نورا تهتدون به بما هدى الله محمدا صلى الله عليه وسلم<sup>(2)</sup>".

ومع ذلك، فإن المهمة ستظل صعبة وثقيلة، فمن لها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ لقد قام أبو

بكر الصديق ينوء بحملها، فمن هو أبو بكر؟

<sup>1</sup> ابن عساکر، علي بن الحسن، تاريخ دمشق، المدينة المنورة. مخطوط، تصوير مكتبة الدار، ج2، ص386.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص311، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص210، العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج13، ص206.

## أبو بكر:

هو عبدالله بن أبي قحافة، واسم أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو التيمي القرشي، وأمه هي أم الخير سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر التيمية القرشية ابنة عم أبي قحافة والد أبي بكر<sup>(1)</sup>. ولد أبو بكر بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم بستين وأشهر، وقيل بعد عام الفيل بثلاث سنين<sup>(2)</sup>، وقبل الهجرة بإحدى وخمسين سنة.

كان أبو بكر يعمل في التجارة، فكان من الميسورين في قومه، وكان من رؤساء قريش في الجاهلية وأهل مشاورتهم ومحبا فيهم لعلمه وحسن مجالسته، وكان مألفاً لقومه، وعلى علم بالأنساب، واعلم قريش بأنسابها، وكان إليه أمر الأشراف وهي الدييات والمغارم واتصل به شرف الجاهلية والإسلام<sup>(3)</sup>.

ومما يؤكد مكانة أبي بكر في المجتمع المكّي، إن قريشا لما آذته لإسلامه، واضطر إلى الهجرة، لقيه ابن الدغنه خارج مكة، فقال له: "إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتكسب المعدوم، وتحمل الكلف (الضعيف)، وتقري الضيف، وردّه ابن الدغنه إلى مكة ومنحه جواره وحمايته"<sup>(4)</sup>.

ولما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم، ودعا الناس إلى الإسلام استجاب أبو بكر من غير تردد ولا كبوّة ولا تلعثم ولا نظر<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> ابن قتيبة الدينوري، المعارف، مرجع سابق، ص73، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص424.

<sup>2</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص169، 202، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص304-306.

<sup>3</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص266-267، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص188، وينظر: ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة ترجمة أبي بكر عبد الله بن عثمان بن عامر، ج3، ص310، السيوطي، تاريخ الخلفاء، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، تاريخ الخلفاء، تح: محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، دار تحفة مصر، ط4، 1975م، ص42-43.

<sup>4</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص11-13، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص31، وينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص188.

<sup>5</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص269، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص35، أنظر: ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تح: عبد القادر الأرنؤوط - التتمة تحقيق بشير عيون، مكتبة الحلواني - مطبعة الملاح - مكتبة دار البيان، ط1، مج11، ص275.

وقد اختلفت الأقوال في سببه إلى الإسلام، وسبب الاهتمام بالسبق إلى الإسلام، ومن كان أول الناس إسلاماً، إن السابقين إلى الإسلام لهم من الفضل والمكانة ما ليس للمتأخرين، وزاد الاهتمام بمعرفة من كان أول السابقين إلى الإسلام، ما جرى من الربط بين السبق إلى الإسلام وبين استحقاق خلافة الرسول صلى الله عليه وسلم، ولذلك وقع الاختلاف حول من كان أول الناس إسلاماً، وبخاصة بين أبي بكر وعلي بن أبي طالب<sup>(1)</sup>، وقد جمع أبو حنيفة النعمان بين الأقوال المتعلقة بأول الناس إسلاماً، فذكر أنّ أبا بكر كان أول من أسلم من الرجال، وان علي بن أبي طالب كان أول من أسلم من الصبيان، وان خديجة بنت خويلد زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم كانت أول من أسلم من النساء<sup>(2)</sup>.

كان أبو بكر من خيار الناس في الجاهلية ومن خيار الناس في الإسلام، ويصدق فيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم، الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا<sup>(3)</sup>.

وقد أسلم على يد أبي بكر الزبير بن العوام، وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة عامر بن الجراح، وعثمان بن مظعون، وأبو سلمة بن عبد الأسد، والأرقم بن أبي الأرقم وغيرهم<sup>(4)</sup>.

وعندما أُسري برسول الله صلى الله عليه وسلم، ودخل الشك والارتياب إلى قلوب الكثير، قال أبو بكر لمن راجعه من الكفار، لئن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك، فقد صدق. ولمبادرة أبي بكر إلى تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما كان يخبر به بعامة، وتصديقه في حادثة الإسراء بخاصة سُمّي الصديق<sup>(5)</sup>.

واظب أبو بكر الصديق على صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم منذ أن أسلم وحتى وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان إلى جانب الرسول صلى الله عليه وسلم في الغار في أثناء هجرة الرسول صلى

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص309-316، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص33-34.

<sup>2</sup>- السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص34.

<sup>3</sup>- العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج6، ص525.

<sup>4</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، ج1، ص267-275، أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج2، ص317، ابن قتيبة الدينوري، المعارف، ص73.

<sup>5</sup>- ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج3، ص33، 34، ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج3، ص170.

الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة<sup>(1)</sup>، وفي ذلك قال تعالى ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾<sup>2</sup> ، وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي بكر: "أنت أخي وصاحبي في الغار"<sup>(3)</sup>.

كان أبو بكر شجاعاً له من المواقف الشجاعة والمحمودة في العهد المكي والعهد المدني التي دافع فيها عن الرسول صلى الله عليه وسلم، ففي مكة، هجم أبو بكر على عقبة بن أبي معيط بعدما لوى عقبة الرداء على عنق الرسول صلى الله عليه وسلم، يريد أن يخنقه، فدفعه أبو بكر عن الرسول صلى الله عليه وسلم وقال: "أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات، وشهر أبو بكر سيفه يوم بدر وقام يشارك في حماية الرسول صلى الله عليه وسلم من اعتداء احد من المشركين عليه في العريش الذي أقيم لجلوس الرسول صلى الله عليه وسلم فيه، وثبت أبو بكر مع الرسول صلى الله عليه وسلم في احد وحنين وتبوك وغيرها، وشهد المشاهد كلها مع الرسول صلى الله عليه وسلم"<sup>(4)</sup>.

وكان أبو بكر ذا مال قليل بلغ أربعين ألف درهم، أنفقها في سبيل الإسلام وتقوية المسلمين وعونهم، وتحرير الذين كانوا يعذبون في الله من المستضعفين والرقيق<sup>(5)</sup>، فاعتق بلال بن رباح، واعتق من المملوكين من المؤمنين والمؤمنات عامر بن فهيرة، وأم عبيس وزئيرة، والنهدية وابنتها، وجارية بن موئل<sup>(6)</sup>، ولما راجعه أبوه في ذلك وقال له: "يا بني، إني أراك تتعق رقاباً ضعافاً، فلو انك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجلاً جلدًا يمنعونك ويقومون دونك، فقال أبو بكر: يا أبت، إني إنما أريد ما أريد الله عز وجل، فيقال أنه

<sup>1</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص 42.

<sup>2</sup> - سورة التوبة: الآية ٤٠ .

<sup>3</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج 7، ص 11.

<sup>(4)</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، ج 2، ص 272، 279، ج 3، ص 88، 89، 327، 331، ج 4، ص 85، أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج 2، ص 447، 448، 518، ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، القسم الرابع ص 169-175.

<sup>5</sup> - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 172.

<sup>1</sup> - بن حجر، أحمد بن علي أبو الفضل العسقلاني الشافعي، الإصابة في تمييز الصحابة، تح: علي محمد البجاوي، بيروت، دار الجيل، ط 1، 1412، مج 4، ص 172.

نزل فيه قوله تعالى (1) ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ ﴿ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿ فَسَنِيَسِرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ 2 وقال تعالى ﴿ وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتْقَىٰ ﴿ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ﴿ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴾ 3

ومما يدل على علاقة أبي بكر المتينة بالرسول صلى الله عليه وسلم كثير من الروايات المنقولة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، في أبي بكر، ومنها: قال الرسول صلى الله عليه وسلم: "إن آمن الناس عليّ في صحبته وماله، أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر، ولكن إخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد باب إلا سُدَّ، إلا باب أبي بكر(4)". وقال الرسول صلى الله عليه وسلم: "ما لأحد عندنا يد إلا كافأناه عليها ما خلا أبا بكر، فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة، وما نفعني مال احد قط ما نفعني مال أبي بكر(5)". وقال الرسول صلى الله عليه وسلم: "ما احد عندي أعظم يدا من أبي بكر، واساني بنفسه وماله وانكحني ابنته(6)"، وهو ارحم أمتي بأمتي(7).

كان أبو بكر من أفصح الناس واخطبهم، ومن أفصح خطباء أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان اعلم الصحابة وأقرأهم لكتاب الله، وكان احد الصحابة الذين حفظوا القرآن كله، ومن المبشرين بالجنة(8)، ومن أهل الفقه والفتوى، وأسد الصحابة رأياً وأكملهم عقلاً وأفضلهم(9)، وقد رويت عنه مائة واثنان وأربعون حديثاً وهي قليلة بالنسبة إلى محفوظه من السنة وطول صحبته لرسول الله صلى الله

<sup>2</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 1، ص 341-343، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج 4، ص 671-672.

<sup>2</sup>- سورة الليل: ٥ - ٧.

<sup>3</sup>- سورة الليل: ١٧ - ٢١.

<sup>4</sup>- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج 7، ص 12، 16.

<sup>5</sup>- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج 7، ص 13، ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تح: علي البجاوي، القاهرة، مكتبة تحفة مصر، 1960م، ص 963-966.

<sup>7</sup>- السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 40.

<sup>7</sup>- ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج 3، ص 176، ابن الأثير، جامع الأصول، مرجع سابق، فضائل الصحابة، ج 9، ص 417.

<sup>1</sup>- ابن الأثير، أسد الغابة، في معرفة الصحابة، ج 3، ص 319-320، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 50، 55، ابن الأثير، جامع الأصول من أحاديث الرسول، مرجع سابق، ج 9، ص 410-416.

<sup>2</sup>- السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 43.

عليه وسلم وملازمته إياه، ولكن قلّة روايته كانت لانشغاله بحروب المرتدين داخل الجزيرة العربية ونشر الإسلام خارج الجزيرة العربية، وقصر مدته لتقدّم وفاته من جهة، ومن جهة ثانية أن الصحابة المعاصرين له لم يحتاجوا إلى النقل عنه إلا ما كان ليس عندهم من الأحاديث<sup>(1)</sup>.

على أن ما جاء من الأحاديث النبوية والمأثورات كان كثيرا عن أبي بكر الصديق في الثناء عليه، وبيان فضله وعلمه وسداد رأيه في القول والعمل، وإخلاصه للإسلام، وانتمائه له، وتجرده لخدمته، ووقف عقله ونفسه وماله عليه، وما ذكرناه في هذه الصفحات كان كافيا للدلالة على ذلك للإحاطة بما جاء عنه<sup>(2)</sup>.

هذا ولم يكن الغرض من تقديم ما جاء عن أبي بكر من الشواهد الدالّة على فضائله للتعريف بها لمن لا يعرفها فحسب، وإنما أريد بها أيضاً بيان شخصية الرجل الذي قام يخلف الرسول صلى الله عليه وسلم، أهى شخصية من جنس الدعوة التي كان الرسول صلى الله عليه وسلم يحملها، ويدعو الناس إلى التخلّق بها والالتزام بها؟ وهل كان الإسلام العقل الذي كانت شخصية أبي بكر تعقل به وتعيه؟ وهل كان الإسلام الرياض الذي كانت نفس أبي بكر ترتاضها وتهدأ عليها؟، وهل كان الإسلام الدين الذي أحبه أبو بكر عقلا وقلبا ونفسا؟، وهل كان الإسلام في كلّه وجزئه يعيه أبو بكر ويقيم علاقات خلافته مع الناس مسلمين وغير مسلمين على أساسه؟، وهل كان أبو بكر على وعي تام بما ينفع الإسلام ويخدم رسالته، ويحفظ تمامه وكمالته الذي ورثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

وقد تكون أولى الاختبارات التي تعرض لها أبو بكر تلك التي جرت عند وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان موقفه منها يعدّ من الإجابة على الأسئلة المثارة آنفا.

<sup>3</sup>- السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 41-42، 86-93.

<sup>4</sup>- انظر السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 27-108.

فقد كانت وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم زلزلة ألمت بالمسلمين، حتى كانوا كالغنم السائبة في الليلة الماطرة لفقد نبيهم<sup>(1)</sup>، فمن الصحابة من كذب موت الرسول صلى الله عليه وسلم، ومنهم من أخرج فما تكلم، ومنهم من أقعد ولم يتحرك، فكان عمر بن الخطاب من كذب موت الرسول صلى الله عليه وسلم، وقال، لا يتكلم احد بموته إلا ضربته بسيفي هذا، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يموت ولكن ربه أرسل إليه كما أرسل إلى موسى، فمكث عن قومه أربعين ليلة، والله إني لأرجو أن يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وألسنتهم يقولون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات<sup>(2)</sup>.

وهذا من عمر إيمان قطعي بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم كنبوة موسى، وحضره ما وقع لموسى من الغياب عن قومه أربعين ليلة، وغاب عنه ما لا يريده أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الموت.

وأما عثمان بن عفان فجعل لا يكلم أحدا واخرس من هول المصيبة، يؤخذ بيده فيجاء به ويذهب به، وكأن التفكير توقف عنده وغاب ما كان يحفظ من القرآن عن الموت.

وأما علي بن أبي طالب، فأقعد ولم يبرح الناس، وكان قواه قد خارت، وجاء في هذه الأثناء أبو بكر الصديق، وكان ينزل بالسبح من المدينة (تسمى اليوم العوالي)، ولم يكن حضر الوفاة، فدخل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأكب عليه فقبله وبكى وقال: "بأبي أنت وأمي، طبت حياً وميتاً والذي نفسي بيده، لا يذيقك الله الموتين أبداً، أما الموتة التي كتبت عليك فقد مُتَّها، وخرج أبو بكر ومال إليه الناس فقال: أيها الخالف (يقصد عمر)، على رسلك، ثم حمد الله وأثنى عليه، وقال: "أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت"، وقرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ

مَيِّتُونَ﴾<sup>3</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص225.

<sup>2</sup>- ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق ج30، ص315.

<sup>3</sup>- سورة الزمر: 30.

قال تعالى ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى

أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾<sup>1</sup>

فلما قرأ أبو بكر الآية وكان الناس لم يكونوا يعلمون أن الله انزل هذه الآية، حتى تلاها أبو بكر، فتلقاها الناس كلهم، فما سمع بشر إلا يتلوها ونشجوا يبكون<sup>(2)</sup>، فقال عمر بن الخطاب: "والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها عقرت<sup>(3)</sup>، حتى ما تلتقي رجلاي، فأهويت إلى الأرض، وعرفت حين سمعت أبا بكر تلاها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قد مات<sup>(4)</sup>".

وهذا الموقف من المواقف التي تحسب لأبي بكر الصديق في الملمات، ففيه اظهر أبو بكر تقدمه في العلم على غيره من الصحابة، وثباته في مثل ذلك الأمر العظيم<sup>(5)</sup>، مما جعل الأمور تجري في مجاريها الصحيحة، ويتقدم العقل يقودها غير متأثر بالعواطف والمشاعر التي قد تعصف بها عن سواء السبيل.

وعلى أثر وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، وفي نفس اليوم الذي توفّي فيه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة إحدى عشرة للهجرة<sup>(6)</sup>، بادر الأنصار من الأوس والخزرج إلى سقيفة بني ساعدة لاختيار من يخلف منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانت أنظارهم قد اتجهت إلى سعد بن عبادة الخزرجي الأنصاري<sup>(7)</sup>، وكان يدفعهم إلى ذلك ما كان للخلافة في اعتقادهم من أهمية هي نفس ما عليه اعتقاد المهاجرين، فالخلافة رئاسة وقيادة تحمل الكافة أي الناس على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها، إذ إن أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة، فالخلافة نيابة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به،

<sup>1</sup> - سورة آل عمران: ١٤٤.

<sup>3</sup> - نشج: غص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج2، ص 377.

<sup>3</sup> - عقرت: أي فجأة الروع ودهش ولم يقدر أن يتقدم أو يتأخر. ابن منظور، لسان العرب، مج4، ص 591.

<sup>5</sup> - انظر: ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري، ج7، ص19-20، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص382-384.

<sup>5</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج7، ص30.

<sup>6</sup> - خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص94، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص186.

<sup>2</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص306-307.

أو هي حمل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دنياهم وآخرتهم، وكان هذا الحكم لأهل الشريعة وهم الأنبياء ومن قام مقامهم، وهم الخلفاء<sup>(1)</sup>.

وفي غياب الخلافة وشاغلها تحلّ الفوضى والاختلاط في الأمور، وتظهر المخاوف، وتقع الفتن والخلافات والتعدّي والظلم بين الناس، ولذلك سارع الأنصار إلى سقيفة بني ساعدة لأداء هذا الفرض الشرعي وإقامة الخلافة، ولما بلغ المهاجرين خبر اجتماع الأنصار في السقيفة، بادر أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب ثم أبو عبيدة عامر بن الجراح إلى حضور الاجتماع، وهناك دارت مناقشات بين الجانبين، وأدلى كل فريق منهم بحجته في طلب الخلافة.

كانت الأسباب عند الأنصار في طلب الخلافة، أن لهم سابقة في الدين وفضيلة في الإسلام، فقد آمنوا بالله ورسوله، وجاهدوا في سبيل الله جهادا عزّ به الإسلام وقمع الأعداء، ودانت العرب لأمر الله طوعا وكرها، وتوفي الرسول صلى الله عليه وسلم، وهو عنهم راضٍ<sup>(2)</sup>.

واستثناساً بما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يفعل، كان إذا استعمل رجلا من المهاجرين قرنه برجل من الأنصار، اقترح بعض الأنصار الإمارة المشتركة، أميرا من المهاجرين وأميرا من الأنصار<sup>(3)</sup>، استرضاء للمهاجرين، وضمانا لقبولهم مشاركة الأنصار إياهم في إمارة المسلمين.

لم ينكر المهاجرون ما وصف به الأنصار أنفسهم، بل أثنى أبو بكر عليهم في خطابه، وذكر ما لهم من الفضيلة، ثم انتقل أبو بكر إلى بيان حجة المهاجرين في طلب الخلافة فقال: أن المهاجرين من قريش أولّ من عبد الله في الأرض، وآمن بالله ورسوله، ولم يستوحشوا لقلّة عددهم وبغض الناس لهم ومخالفتهم وشدة أذاهم لهم ولم يصدّهم عن الإيمان بالله وتصديق رسوله ما لاقوه من التكذيب والاستهزاء والأذى، وهم من بعد ذلك حملة الإسلام وقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأوسط العرب نسباً وداراً، والعرب

<sup>1</sup> ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد، "المقدمة"، الدار التونسية، 1984م. ص244.

<sup>2</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص218، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص222.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص218-219.

تبع لقريش، وهم لقريش أَرْضِي طاعة وانقيادا<sup>(1)</sup>، وبخصوص الإمارة المشتركة لم تلق من المهاجرين قبولا، فهي فكرة غير صالحة للحفاظ على وحدة الأمة وسلامة قيادتها، فسيفان في غمد واحد لا يجتمعان<sup>(2)</sup>.

وبخصوص النسب القرشي والقرابة النبوية من محمد صلى الله عليه وسلم، الذي جاء في كلام أبي بكر، قال ابن خلدون: "لم يكن المقصود من ذلك، الاقتصار على التبرك بوصلة النبي صلى الله عليه وسلم، وان كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك بها حاصلا، ولكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية، وإنما المقصود هو اعتبار العصبية أي القوة، التي تكون بها الحماية والمطالبة، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب، فتسكن إليه الملة، أي أمة الإسلام وأهلها، وينتظم جبل الألفة فيها<sup>(3)</sup>."

ومما يجدر ذكره أن الأسباب التي قدّمها أبو بكر الصديق في خطابه إلى المجتمعين في السقيفة حول الإمارة في قريش والنصرة والوزارة في الأنصار وبمعنى آخر "نحن الأمراء وانتم الوزراء"<sup>(4)</sup>، لم تكن حاضرة بتامها في أذهان الأنصار من قَبْلِ خطاب أبي بكر إليهم، ومن المعقول جدا أن تغيب تلك الأسباب التي أوردها أبو بكر مُستَنَدًا لإمارة قريش، عن أذهان الأنصار في تلك الظروف الحرجة والمفجعة، ولذلك لما ذكّرهم أبو بكر بها، وذكر بعض ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم، بخصوص الإمارة في قريش، راجع بعض الأنصار أنفسهم ثم انقادوا جميعا إلى كلام أبي بكر ووافقوه ورضوا، فقام أبو بكر يرشّح للخلافة عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة، ولكنهما أبيا ذلك، ولم يطب أي منهما نفسا أن يتقدّم أبا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وخليفته على المسلمين في الصلاة<sup>(5)</sup>، وبابعا أبا بكر

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص310، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص205-206، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص221.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص220.

<sup>3</sup> ابن خلدون، المقدمة، مرجع سابق، ص248.

<sup>4</sup> الطبري، تاريخه، ج، مرجع سابق، ج3، ص220.

<sup>5</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص221، الدنيوري، ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، تح: طه الزبيدي، القاهرة مؤسسة الحلبي، 1967م، ج1، ص16، البعقوبي، التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص123.

وبايعة الأنصار البيعة الأولى يوم الاثنين يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم بايعوه والناس البيعة العامة يوم الثلاثاء بعد بيعة السقيفة<sup>(1)</sup>.

إن ما جرى في اجتماع السقيفة، وآلت إليه الأمور ليدعو إلى الإعجاب والتقدير لما أتصف به صحابة الرسول صلى الله عليه وسلم من المناقب العظيمة والخصال الحميدة بالرجوع إلى الحق والحرص على وحدة المسلمين واجتماع كلمتهم وحسم المشكلة التي تعد من أكثر المسائل تعقيداً، وحلّها في وقت لم يتجاوز بعض اليوم أو ساعات منه، ولم يحتاج المسلمون من بعد اجتماع السقيفة إلى فتح المسألة ثانية، ومناقشتها على مستوى إمارة مهاجرة قريش بإزاء إمارة الأنصار، وكان حلّها في اجتماع السقيفة حلاً جذرياً ونهائياً، وتم التسليم لقريش بالخلافة وإمارة المسلمين.

لما بويع أبو بكر الصديق البيعة العامة ألقى خطبة في الحاضرين من المسلمين تناول فيها المنهج الذي سيسير عليه في الحكم ويسوس به الناس. فبعد أن حمد الله وأثنى عليه، قال: أما بعد، أيها الناس، فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم، فان أحسنت فأعينوني، وإن أسأت فقوموني، الصدق أمانة، والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله تعالى، والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق إن شاء الله تعالى، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة في قوم قط إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحكم الله<sup>(2)</sup>.

وقد أوردت بعض المصادر بعض المعاني التي لم يوردها ابن هشام في سيرته ومن ذلك، قول أبي بكر،

"إنما أنا متبع وليس بمبتدع، وإن أكيس الكيس التقى، وأعجز العجز الفجور<sup>(3)</sup>".

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص311، اليعقوبي، التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص127.

<sup>2</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص311.

<sup>3</sup> ابن سلام الأموال، مرجع سابق، ص11. الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص224، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص69، والمقصود من: إنما أنا متبع وليس بمبتدع، هو الالتزام بالقرآن والسنة وعدم الخروج عن منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وعدم مخالفته،

وقول أبي بكر، إنما أنا مثلكم، واني لا أدري لعلكم تكلفوني ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبق، أن الله اصطفى محمداً صلى الله عليه وسلم على العالمين وعصمه من الآفات ... إلا وان لي شيطاناً يعتريني، فإذا أتاني فاجتنبوني، لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم<sup>(1)</sup>.

وقريب من ذلك أورد كتاب الإمامة والسياسة قول أبي بكر: "ولئن أخذتموني بما كان الله يقيم به رسوله من الوحي ما كان ذلك عندي، "وما أنا إلا كأحدكم"<sup>(2)</sup>. وجاء برواية الشعبي، ورواية هشام بن عروة عن أبيه الزبير أن أبا بكر الصديق قال في خطبته: "ولكن نزل القرآن فأدبنا فتأدبنا، وسن الرسول صلى الله عليه وسلم فعلمنا وتعلمنا"<sup>(3)</sup>.

إن من يطالع ما جاء في خطبة أبي بكر يجد معاني وأفكاراً تخرج من نفس مسلمة لله ومؤمنة به، وكان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً، وكان ما جاء فيها أن وضع موضع العمل والتطبيق صح أن تكون خلافة أبي بكر بالأمور النبوية والأحوال الأخروية أشبهه، وان زيتها زي الأنبياء وهديتها هدي الأولياء، وقد قال الذين قرأوا أخبار أبي بكر، واطَّلَعُوا على أقواله وقرنوها بأفعاله، أن أبا بكر قام بالأمر،

---

أكيس الكيس التقى، أي أفضل ما يكون عليه العقل هو التقوى ومحافة الله والالتزام به، واعجز العجز الفجور، والفجور هو الانبعاث في المعاصي وارتكابها، وهو اضعف الحالات التي يكون الإنسان عليها أو عجزها.

<sup>1</sup> والمقصود بالشيطان الذي أشار أبو بكر إليه هو الغضب، لان الغضب قطعة من الجنون الذي يحمل الإنسان على ما لا يرضاه، ويخرجه عن سبيل الحق. أنظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص224.

<sup>2</sup> والإشارة إلى الوحي وعصمة النبي محمد صلى الله عليه وسلم من الآفات، تعني انقطاع الوحي الذي كان يسدّد الرسول صلى الله عليه وسلم في أفعاله ويعصمه عن الخطأ، فهذا الوحي قد توقف ولا وحي لأبي بكر يعصمه من الخطأ فهو مثل غيره من المسلمين، ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، مرجع سابق، ج1، ص22.

<sup>1</sup> ابن خلكان، أحمد بن محمد، "وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تح: إحسان عباس، بيروت، دار صادر، 1985م، ج3، ص64، وما جاء في كلام أبي بكر يعني أن مصدر ثقافة أبي بكر ومعرفته وعلمه هو القرآن الكريم وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وان القرآن والسنة النبوية هما المرجع في العلاقة بين أبي بكر الخليفة وبين المسلمين. أنظر: ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، مرجع سابق، ج1، ص22،

أي الخلافة، أتمّ قيام<sup>(1)</sup>، وقال وكيع، الخلفاء ثلاثة، أبو بكر قاتل أهل الردة، وعمر بن عبد العزيز ردّ المظالم، والمتوكّل على الله ردّ السنّة إلى الناس<sup>(2)</sup>.

لقد نظر أبو بكر إلى منصب الخلافة لا على انه مهاد للراحة، وخلود إلى ملاذ الدنيا ومتعتها، وإنما كان ينظر من خلال ستر رقيق إلى ما ينتظره من التبعات الثقال، والأعباء الجسام، والعقبات الكؤود، مما جعله وهو صاحب الرأي السديد لا يسأل الخلافة في سرّ وعلانية، ولكن خوفه على الأمة من الفتنة جعله يقبلها.

ففي الرواية عن عبد الرحمن بن عوف أن أبا بكر قال في خطبته: "وأيم الله ما حرصت عليها ليلاً ولا نهاراً قط، ولا كنت راغباً فيها، ولا سألتها الله في سرّ ولا علانية، ولكني أشفقت من الفتنة، ومالي في الإمارة من راحة، ولقد قلّدت أمراً عظيماً مالي به من طاقة ولا يد إلا بتقوى الله<sup>(3)</sup>، وهذه حال المؤمنين بالله الذين يطلبون عون الله وتأييده وان يتداركهم الله برحمته، وهو قول اشعر الشافعي انه ينم عن رجل مؤمن حقا لذا قال: "أن الناس اضطروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم يجدوا تحت أديم السماء خيراً من أبي بكر فولّوه رقايم<sup>(4)</sup>".

ولا شك أن أبا بكر الصديق كان يدرك تمام الإدراك ثقل المهمة التي ألقيت إليه، ويعي تمام الوعي العقبات التي ستعترضه، وقد امتدت المهمة بأشكالها والعقبات بأنواعها في رعاية المسلمين إلى جميع المستويات من عقائدية واقتصادية واجتماعية وسياسية وغير ذلك من وجوه الرعاية، ولكن موضوعنا لا يتسع لها جميعاً وإنما يقتصر على موضوع القتال ونشر الإسلام وتبليغه إلى الناس، ولعلّ ابرز ما واجهه أبو بكر في هذا المجال، الموقف المتصل بجيش أسامة بن زيد، وحركة المرتدين ممن أراد أن يمنع الزكاة وممن أدعى

<sup>2</sup>- الذهبي، دول الإسلام، مرجع سابق، ج1، ص12-13.

<sup>2</sup>- لقد كان اقتصار وكيع في هذا الموضوع على أن أبا بكر "قاتل أهل الردة"، وعدم ذكر إنجازات أبي بكر الأخرى، لما كان من إطفاء نار الردة ورفض مطالب المرتدين من أهمية عظمى على الإسلام ومستقبله إذ لو استجاب أبو بكر لمطالب المرتدين لसार الإسلام في غير طريق الإسلام. أنظر: وكيع، محمد بن خلف، أخبار القضاة، عالم الكتب، ج2، ص180.

<sup>3</sup>- ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، مرجع سابق، ج1، ص22، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص69-70،

<sup>1</sup>- السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص66.

النبوة والسلطنة والرجوع عن الإسلام، وهي أمور كانت معقودة جميعها عند أبي بكر بالنظرة الإسلامية، فأبو بكر بين أن يتعامل مع كل ما ثار في وجهه بحسب المنظور الإسلامي الذي تشربه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفهمه من خلال تطبيقاته التي عاشها مع الرسول صلى الله عليه وسلم، وأما أن يجعل الظروف الناشئة هي المسيطرة عليه في القرارات المتخذة لعلاج المواقف المختلفة، وبما يتهدد للعقل البشري المنفصل عن النظرة الإسلامية والمستقل عنها في اتخاذ الحلول ومعالجة العقبات الناشئة في تلك الظروف ريثما تتحسن تلك الظروف على الأقل وتبديل الأحوال.

والذي نعرفه عن أبي بكر من خلال ما تقدم من أحاديث تتعلق به وبإيمانه وعقيدته وأخلاقه انه لا يقدم على النظرة الإسلامية أية نظرة، ولا يحتكم إلا إليها، ولو اقتضى الأمر أن يجد نفسه يقف لوحده.

كانت الظروف الناشئة وما احتوته من العقبات والنوازل خطيرة ومخيفة، ولقد عبرت عنها عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها بقولها: "فو الله لو نزل بالجبال الراسيات ما نزل بإبي لهاضها، أشرب النفاق وارتدت العرب<sup>(1)</sup>".

ولكن أبا بكر الذي يزن إيمانه بإيمان الأمة، ولم يشك في الله ساعة قط، لم يكن يفزعه ما كان بلغ من الناس، وما كان نجم من الشغب عليه والنفاق والردة، قال: "ما دخلني إشفاق (خوف) من شيء، ولا دخلني في الدين وحشة إلى احد بعد ليلة الغار، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى إشفاقى عليه وعلى الدين، قال لي: "هون عليك، فإن الله قد قضى لهذا الأمر بالنصر والتمام<sup>(2)</sup>".

### إنفاذ جيش أسامة إلى الشام:

كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد وجه أسامة بن زيد بن حارثة في جيش إلى الشام، وأوعب في الجيش المهاجرين والأنصار وأعداداً من أبناء القبائل المحيطة بالمدينة الذين كانت لهم الهجرة في ديارهم، وكان

<sup>1</sup> ابن عساکر، تاریخ دمشق، مرجع سابق، ج 30، ص 312-314، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 102.

<sup>2</sup> ابن عساکر، تاریخ دمشق، مرجع سابق، ج 30، ص 317.

عمر بن الخطاب ممن كان في جيش أسامة، ولما بلغ الجيش الجرف بلغه مرض الرسول صلى الله عليه وسلم فتوقف في الجرف، وحث الرسول صلى الله عليه وسلم في مرضه على إنفاذ جيش أسامة، ولما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم انشمر أفراد الجيش راجعين إلى المدينة، فلما بويح أبو بكر بالخلافة كان أول ما أمر به هو إنفاذ جيش أسامة، فأمر المنادي أن ينادي في الناس بعد الغد من متوفى الرسول صلى الله عليه وسلم، ألا يقيموا بالمدينة أحد من جند أسامة إلا خرج إلى معسكره بالجرف

وقد جاء قرار أبي بكر في إنفاذ جيش أسامة في وقت كانت فيه الظروف حالكة، حيث ارتدت العرب إما عامة وإما خاصة في كل قبيلة، ولذلك راجع المسلمون أبا بكر، وقالوا له:

"إن جيش أسامة هم جند المسلمين، فلا ينبغي أن تفرق جماعة المسلمين عنك، وأنت ترى العرب قد انتقضت بك". فقال أبو بكر: "والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تحتطفي لأنفذت جيش أسامة كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإنفاذه".

وأرسل أسامة عمر بن الخطاب إلى أبي بكر يستأذنه برجوع الجيش خوفاً على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي على أبي بكر، وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين من أن يتخطفهم المرتدون، كما طلب من كان مع أسامة من الأنصار أن يولي أبو بكر على الجيش من هو أقدم سناً من أسامة.

أما جواب أبي بكر إليهم فكان، لو خطفتي الكلاب والذئاب لأنفذت جيش أسامة كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أردّ قضاء قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته، وبخصوص إمرة أسامة، وثب أبو بكر واخذ بلحية عمر وقال، ثكلتك أمك يا ابن الخطاب، استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمري في أن أعزله<sup>(1)</sup>. وهكذا أعرض أبو بكر عن كل

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص100-101، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص225، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج3، ص3، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص226.

مشورة قُدمت إليه من الصحابة، أو من عمر بن الخطاب، أو من أسامة بن زيد ومن كل الناس، وجعل عمل الرسول صلى الله عليه وسلم ووصيته في إنفاذ جيش أسامة قبلته التي توجه إليها.

إن الحوار الذي دار بين أبي بكر الصديق وبين الصحابة بخصوص إنفاذ جيش أسامة كان يجري من جانب الصحابة من وجهة نظر جعلت الواقع السياسي الذي كانت دولة المدينة تعيشه بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، والأوضاع التي كانت تمر بها، والتهديدات التي كانت تتعرض لها، جعلت ذلك سبب ما أشارت به على أبي بكر الصديق من عدم إنفاذ جيش أسامة، وشعور الصحابة بالخطر وميلهم إلى عدم إنفاذ جيش أسامة، وحرمان المدينة منه في تلك الفترة العصيبة، يرقى إلى اجتهاد مقبول، وخطة عسكرية صحيحة في الظاهر.

ولكن أبا بكر كان ينظر إلى المسألة نظرة إيمانية خاصة به تتمثل في فحواها أن محمداً رسول الله حقاً وفعله صحيح دائماً وقد عصمه الله من الآفات، وإن الله عز وجل قد قضى للإسلام بالنصر والتمام على نحو ما أخبره به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما في الغار، وأعلن أبو بكر انه في هذا الجانب الذي يتعلّق بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم في مسألة جيش أسامة وإنفاذه إنما هو متبع وليس مبتدع، ولا يعطي نفسه حق مخالفة أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فيه، ولذلك أعرض جانباً عن كل ما أشير به عليه في عدم إنفاذ جيش أسامة، وأنفذ جيش أسامة، ودلت الآثار التي ترتبت على إنفاذ جيش أسامة على صحة عمل أبي بكر، وتقدم رأيه على آراء غيره وهو من كان يسأل عون الله دوماً فأعانه الله.

كان جيش أسامة كما قيل سبعمائة رجل وقيل ثلاثة آلاف رجل، وقد يكون العدد ثلاثة آلاف رجل أقرب إلى القبول، نظراً لطبيعة المهمة، وطبيعة العدد، وبعد المسافة وأما السبعمائة، فهم عدد من كان في الجيش من قريش<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج8، كتاب المغازي، ص152.

وعندما خرج أسامة بالجيش، خرج معه أبو بكر ماشياً يشيعه، ورفض أبو بكر أن يركب، يريد أن يعبّر قدماه في سبيل الله كما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يفعل، ولحديث الرسول صلى الله عليه وسلم، "من اغتبرت قدماه في سبيل الله عز وجل ساعة من نهار فهما حرام على النار"<sup>(1)</sup>.

وقام أبو بكر يوصي أسامة وكان من وصاته إليه أنه قال: "لا تحنونوا، ولا تغلّوا، ولا تملّوا، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة، ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبجوا شاةً ولا بقرةً ولا بعيراً إلا لمأكله، ولا تعتدوا على الذين انقطعوا إلى العبادة في الصوامع، وألا تأكلوا ما لم يذكر اسم الله عليه، وأنكم ستلقون أقواماً قد فحصوا أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خففاً، اندفعوا باسم الله"<sup>(2)</sup>.

ثم استأذن أبو بكر من أسامة أن يعينه بعمر بن الخطاب الذي كان في جيش أسامة فأذن له أسامة به، وانطلق أسامة بالجيش نحو المكان الذي قتل فيه أبوه وأصحابه مبتدئاً ببلاد قضاة.

إن وصية أبي بكر الصديق إلى أسامة بن زيد قائد الجيش كانت صفحة مشرقة ووثيقة هامة يسجلها أول خليفة من خلفاء الرسول صلى الله عليه وسلم، لم يتجاوز فيها حدود ما أمر الله به المسلمين أن يلتزموا به في قتال عدوهم، فالخيانة والغدر وعدم الوفاء بالعهود والعقود أمر مرفوض رفضاً تاماً في صميم آيات القرآن العظيم والأحاديث النبوية الشريفة.

لقد أوصى أبو بكر أسامة بن زيد ونهاه عن الاعتداء على أرواح الناس رجالاً ونساءً وشيوخاً كباراً مسنين وأطفالاً صغاراً ممن لا ناقة لهم ولا جمل في الحرب على المسلمين والوقوف في طريق نشر الإسلام بين الناس، وعدم الاعتداء على أموالهم وأعراضهم، وعدم الاعتداء على المتعبدين الذين فرغوا أنفسهم للعبادة، فالنفس والروح والمال والدين والأعراض كلها محارم في أدب القتال في الإسلام لا يحلّ الاعتداء

<sup>1</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، كتاب الجمعة، ج2، ص390، بن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي، جامع المسانيد والسُنن الهادي لأقوم سنن، تح: عبد الملك بن عبد الله الدهيش، بيروت، لبنان، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع، ط2، 1419 هـ - 1998 م، مج5، ص482.

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، ص226-227، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص227.

عليها، ليس ذلك فحسب، وإنما عدم الاعتداء على الحيوان والشجر والحجر وأشياء الثروة والحياة الاقتصادية أيضاً، وهو ما لا يقارن اليوم بوحشية الاعتداء على العالم الإسلامي وأهله وشن حروب الإبادة عليهم.

وعندما فصل أسامة بالجيش إلى قتال العدو، كان لا يجرّ يقوم يريدون الارتداد إلا قالوا، لولا أن لهؤلاء قوة ومنعة ما خرج مثل هذا الجيش من عندهم، ولكن ندعهم حتى يلقوا الروم، وهابوا أن يهاجموا المدينة وثبتت تلك الأقوام على الإسلام<sup>(1)</sup>، وأدى جيش أسامة المهمة التي أوكلت إليه بنجاح، وعاد غانماً سالمًا بعد غياب دام أربعين يوماً<sup>(2)</sup>، وقيل ستين يوماً<sup>(3)</sup>، وأما أبو جعفر الطبري فقال: "وكان فراغه في أربعين يوماً سوى مقامه ومنقلبه راجعاً<sup>(4)</sup>، وهذا يعني أن غياب جيش أسامة كان أكثر من أربعين يوماً.

#### القتال وحماية المدينة في غياب جيش أسامة:

لما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم، وتحدث من تحدث من أهل القبائل بما تهيأ له من المطالب والآمال والأمان، وصاروا بين مرتد منكر للإسلام، وبين من يريد أن يسيطر بقبيلته ويجعلها فوق القبائل بادعاء النبوة التي جعلت بزعمهم قريشاً سيّدة القبائل، أمثال مسيلمة الكذاب في اليمامة، وطليحة بن خويلد الأسدي في نجد، وبين من لا يريد أن يدفع الزكاة، وغير ذلك من التهديدات التي ترمي إلى الإطاحة بدولة المدينة الإسلامية، وكان أخطر الأعداء أقرّبهم إلى المدينة أمثال عبس وذبيان وأسد وغطفان وبنو بكر، فلما كان ذلك، خطب أبو بكر بالمسلمين في المدينة، ومما جاء في خطابه: "إن من حولكم من العرب قد منعوا شائهم وبعيرهم... إلى قوله، والله لا ادع أن أقاتل على أمر الله حتى ينجز الله وعده ويوفي

<sup>1</sup> ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج30، ص316، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص74.

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص101، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج8، ص152، كتاب المغازي.

<sup>3</sup> اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص127.

<sup>4</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص227.

لنا عهدہ ... قضاء الله الحق، وقوله الذي لا خلف له<sup>(1)</sup>، قال تعالى ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾<sup>2</sup>

وفي هذه الأثناء، وفي غياب جيش أسامة، قدم وفد ممن لا يريد أن يدفع الزكاة إلى المدينة، ونزلوا على وجوه الناس، وتحملوا بهم على أبي بكر على أن يقيموا الصلاة، وعلى أن لا يؤتوا الزكاة، وقد مال بعض الصحابة إلى إعفائهم من أداء الزكاة تالفاً لهم، وإمهالهم ليكونوا أفضل فهماً للإسلام واستجابة لإحكامه مما يجعلهم يؤدون الزكاة طائعين. وكان عمر بن الخطاب ممن مال إلى هذا الرأي، واخذ يراجع أبا بكر في إعفائهم من أداء الزكاة لهذا العام ويفتر عن قتالهم، وقال لأبي بكر، كيف تقاتل الناس، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله، فقال أبو بكر، والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عناقاً<sup>(3)</sup> أو عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم على منعها". فقال عمر: "فو الله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر، فعرفت إنه الحق<sup>(4)</sup>، وقيل أن عمر بن الخطاب قبل رأس أبي بكر وقال: أنا فداؤك، لولا أنت هلكننا، محمد له رأيه في قتال أهل الردة<sup>(5)</sup>".

وقال عبد الله بن مسعود، لقد قمنا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً كدنا نهلك فيه، لولا أن الله من علينا بأبي بكر، اجتمع رأينا جميعاً على أن لا نقاتل على بنت مخاض وابن لبون ... وعزم أبو

<sup>1</sup> ابن كثير، البداية والنهاية، مرجع سابق، ج 6، ص 316.

<sup>2</sup> سورة النور: ٥٥.

<sup>3</sup> العناق: الأنتى من ولد الماعز. ابن منظور، لسان العرب، مج 10، ص 275.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 101، ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ص 552-553، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 74-75، الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة الدينوري، ج 1، ص 22-23، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 231.

<sup>5</sup> ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، مرجع سابق، ج 1، ص 23.

بكر على قتالهم<sup>(1)</sup>. ورد أبو بكر الوفد فرجعوا إلى عشائرتهم واخبروهم بقلعة من في المدينة، وأطمعهم فيها، ولكن ذلك لم يغيب عن أبي بكر، فأخذ يعدّ العدة لمواجهة هجوم مباغت منهم.

وقبل الخوض في الحديث عن الردة لا بد من الحديث عن تعريف وحكم قتال المرتدين، فالمرتد في الإسلام هو: الراجع عن دين الإسلام إلى الكفر والردة (هي قطع الإسلام بنية) كفر (أو قول كفر أو فعل) مكفر (سواء) في القول (قاله استهزاء أو عنادا أو اعتقادا) قال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>2</sup>

#### آراء العلماء في حكم المرتد

المرتد عن الإسلام المرتد عن الإسلام هو كافر بإجماع أهل العلم، كمن سبّ الله -عزّ وجل- أو نفى وجوده أو سبّ النبي الكريم أو احتقره أو استهزأ به، ولا يوجد خلاف بين علماء المسلمين على ذلك، أو ترك العمل بالدين وإقامة شعائره، فإذا ارتدّ المسلم من غير إكراه. وكان بالغاً عاقلاً أُقيم عليه حد الردة عن الإسلام، لقوله عليه الصلاة والسلام: (من بدلّ دينه فاقتلوه)<sup>3</sup>. أي بدل دين الإسلام.

واتفق أهل السنة والجماعة؛ بأن الردة لا تصح إلا من عاقل؛ فأما من لا عقل له؛ كالطفل، والمجنون، ومن زال عقله؛ بإغماء، أو نوم، أو مرض، أو شرب دواء يباح شربه؛ فلا تصح ردته، ولا حكم لكلامه بغير خلاف<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص113، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج3، ص319.

<sup>2</sup> - سورة البقرة: 217

<sup>3</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب لا يعذب بعذاب الله، رقم الحديث، 2854 من مج 3 ص1098.

<sup>4</sup> - عبد الله بن عبد الحميد الأثري، مراجعة وتقديم: عبد الرحمن بن صالح المحمود، الإيمان حقيقته، خوارمه، نواقضه عند أهل السنة والجماعة،

وأجمع علماء المسلمين على قتل المرتد عن دين الإسلام، وحدّ الردة في الإسلام ثابت في السنّة الشريفة ولا يجوز إنكاره، قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: (لا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ، إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ: الثَّيْبُ الزَّانِ . وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ . وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ . الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ).<sup>1</sup>

ويقصد بـ (والتارك لدينه المفارق للجماعة) عام في كل مرتد عن الإسلام بأي ردة كانت فيجب قتله إن لم يرجع إلى الإسلام قال العلماء ويتناول أيضا كل خارج عن الجماعة ببدعة أو بغي أو غيرها وكذا الخوارج.<sup>2</sup>

### ولقد اختلف الفقهاء حول استتابة المرتد

فقد ذهب أبو حنيفة والشافعي إلى أن استتابة المرتد غير واجبه كما يستحب الإمهال إن طلب المرتد ذلك، فيمهل ثلاثة أيام<sup>3</sup>. وعند مالك تجب الاستتابة ويمهل ثلاثة أيام<sup>4</sup> واستدل الفقهاء القائلين بوجوب استتابة المرتد بما ورد عن عروة عن عائشة قالت: ارتدت امرأة يوم أحد فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تستتاب فإن تاب وإلا قتل<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> - أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب القسامة والمحاربن والقصاص والديات، باب ما يباح به دم المسلم، رقم الحديث: 1676، مج2، ص1302

<sup>2</sup> - مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، مج3، ص1302.

<sup>3</sup> - السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي، المسوط، بيروت، دار المعرفة، 1414هـ، 1993م، مج5، ص49

<sup>4</sup> - أبو عبد الله المالكي، محمد بن أحمد بن محمد عlish، أبو عبد الله المالكي، منح الجليل شرح مختصر خليل، بيروت، دار الفكر، 1409هـ، 1989م، مج3، ص228.

<sup>5</sup> - الدارقطني البغدادي، علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي، سنن الدارقطني، تحقيق: السيد عبد الله هاشم يماني المدني بيروت، دار المعرفة، 1386، 1966م، رقم الحديث: 121، مج3، ص118.

حد الردة لا يناقض حرية الاعتقاد والفكر الواردة في القرآن الكريم.

إن حرية العقيدة في الإسلام مكفولة ومقدسة إلى الحد الذي لا يجوز العدوان عليها، وهذا بصريح النصوص القرآنية كما جاء في قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ<sup>1</sup>﴾

وجاء التأكيد الصريح في ترك مسألة الاعتقاد للحرية الكاملة في قوله عز وجل: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا

الْكَافِرُونَ (1) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (2) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (3) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (4) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (5) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (6)﴾<sup>2</sup>

فكل فرد حر في أن يعتقد ما يشاء، وأن يتبنى لنفسه من الأفكار ما يريد، حتى ولو كان ما يعتقد أفكاراً إحدادية، فلا يستطيع أحد أن يمنعه من ذلك طالما أنه يحتفظ بهذه الأفكار لنفسه، ولا يؤدي بها أحد من الناس.<sup>3</sup>

أما إذا حاول نشر هذه الأفكار التي تتناقض مع معتقدات الدين الإسلام، وتتعارض مع قيم الناس التي يدينون لها بالولاء، فإنه بذلك يكون قد اعتدى على حقوق هذا الدين وحقوق معتنقيه.<sup>4</sup> فقتل المرتد عن دين الإسلام حينئذ ليس لأنه ارتد فقط؛ ولكن لإثارته الفتنة، وتعكير النظام العام في الدولة الإسلامية.

أما إذا ارتد بينه وبين نفسه دون أن ينشر ذلك بين الناس، ويثير الشكوك في نفوسهم فلا يستطيع أحد أن يتعرض له بسوء، فالله وحده هو المطلع على ما تخفي الصدور. ولن تخسر الأمة بارتداده شيء بل

<sup>1</sup> - سورة البقرة، الآية 256

<sup>2</sup> - سورة الكافرون

<sup>3</sup> - الشريبي، عماد السيد محمد إسماعيل الشريبي، عقوبتا الزاني والمرتد ودفع الشبهات في ضوء القرآن و السنة ودفع الشبهات، تحقيق: عماد السيد محمد إسماعيل الشريبي، مصدر الكتاب : [www.offok.com](http://www.offok.com) ، مج1، ص120

<sup>4</sup> - الشريبي، ، عقوبتا الزاني والمرتد ودفع الشبهات في ضوء القرآن و السنة ودفع الشبهات، مرجع سابق، مج1، ص120.

هو الذي سيخسر ديناه وآخرته قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>1</sup>

طلب أبو بكر من أهل المدينة أن يلتزموا المبيت في المسجد حتى يكونوا على أكمل استعداد للدفاع عنها، ثم نظم الحرس على أنقاب المدينة، أي مداخل المدينة، وأوكل ذلك إلى علي بن أبي طالب، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام، وعبد الله بن مسعود، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف.

وبعث أبو بكر إلى من كان حول المدينة من القبائل التي ثبتت على الإسلام للمشاركة في مجاهدة أهل الردة، فأجابوه طائعين، وامتألت المدينة بالرجال من قبائل أسلم وغفار ومزينة وأشجع وجهينة وكعب، ومعهم الإبل والخيل.

كانت جموع المرتدين قد سارت نحو المدينة، وأقامت في مكانين احدهما الأبرق من الريزة والثاني ذو القصّة، وبعثوا من هناك الوفد الذي ذهب لمحاورة أبي بكر، فلما ردّ أبو بكر الوفد، أغارت القبائل المرتدة على المدينة مع الليل، بعد رجوع الوفد إليهم بأيام ثلاث<sup>(2)</sup>.

ولما علم أبو بكر بغارتهم خرج إليهم بالمسلمين على الإبل، ولكن ابل المسلمين نفرت بما فعله المرتدون من أخافتها بالقرب التي نفخوها ودفعوها في وجوه الإبل فنفرت الإبل وارتدت راجعة إلى المدينة<sup>(3)</sup>، ولكن أبا بكر تهيأ ثانية وخرج بالمسلمين إلى المرتدين، فما شعر المرتدون إلا وهم والمسلمين في صعيد واحد، ووضع المسلمون السيوف فيهم، فولى المرتدون الأدبار، ونزل المسلمون في ذي القصّة، وعزّ المسلمون بالنصر في هذه الوقعة، وبهذا النصر وبقدوم أموال الصدقات أي أموال الزكاة التي أخذت تطرق المدينة من قبيل من ثبت على إسلامه، ازداد المسلمون ثباتاً واستبشاراً بالغلبة على المرتدين ثم قدم أسامة بن زيد بالجيش ظافراً فزادهم ذلك اطمئناناً.

<sup>1</sup> - سورة البقرة: 217

<sup>1</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص245.

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص245.

استخلف أبو بكر سنان الضمري على المدينة، وترك أسامة وجيشه للاستجمام والراحة<sup>(1)</sup>، ثم خرج في تعبئة في المسلمين الذين كانوا على الأنقاب، والمسلمين الذين كانوا خرجوا معه إلى ذي القصة، وبمّ أبو بكر بالجيش إلى حيث يقيم المرتدون، وهاجم أهل الربرة بالأبرق، وهزم عبساً وذبيان وبني أبا بكر، واستولى على الأبرق وحماه لخيّل المسلمين، وحى بلاد الربرة لصدقات المسلمين<sup>(2)</sup>، وأما عبس وذبيان فالتحقوا بجموع طليحة بن خويلد الأسدي<sup>(3)</sup>، وعاد أبو بكر بعد هذه الانتصارات المجيدة إلى المدينة.

هذا ما قام به أبو بكر والمسلمون تجاه المرتدين القرييين من المدينة، الذين نازلهم أبو بكر بمن معه من المسلمين وانتصر عليهم، أما من بعدت بلاده، فكان أبو بكر يبعث بالكتب إلى الولاة المسلمين في تلك البلاد يحرضهم على القتال، ويأمر من ثبت على الإسلام في ولايتهم على النهوض معهم إلى حرب المرتدين عندهم، وظل أبو بكر الصديق يسير على هذا النهج حتى قدم أسامة بن زيد بالجيش وأراح وجيشه وجمّوا، فلما تمّ ذلك، نزل أبو بكر في ذي القصة وجنّد الجيوش لغزو المرتدين<sup>(4)</sup>.

وقبل الدخول في الحديث عن قتال المرتدين، فإن بيان أسباب الردة يتصل اتصالاً وثيقاً بحركة الردة وإسلام المرتدين، فما هي أسباب الردة؟ إن البحث في أسباب الردة يدعو إلى معرفة كيف كان إسلام المرتدين أولاً؟

فهل كان إسلامهم قد جاء من خلال الجيوش التي غزتهم في عقر دارهم، وأساءت إليهم، وعاملتهم بالشدّة والقسوة، وأجرت دماءهم في ساح القتال، وحملتهم بحدّ السيف كرها وجبراً على الإسلام؟ وما هي الفترة الزمنية التي مرّت على إسلامهم قبل الردة، وهل كانت كافية لاستيعابهم الإسلام على حقيقته؟ وما هي طبيعة هؤلاء المرتدين وهواهم في الحياة التي كانوا يعيشونها منذ السنين الغابرة، وما هي قبلة ولاءاتهم؟ أم أن الإسلام كان دون تطلعاتهم في تحقيق حياة أفضل مما كانوا عليه، ولذلك نبذوه؟

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص247.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص248.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص248.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص102، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص249.

إن مطالعة أسماء الوفود التي وفدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلن إسلامها عام تسع للهجرة وهو العام المعروف بعام الوفود، وحفظت المصادر التاريخية أسماء هذه الوفود<sup>(1)</sup>، لتدل هذه المطالعة على أن الوفود التي وفدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلن إسلامها هي وفود القبائل التي ظهرت فيها حركة الردة، وهذا دليل واضح وبرهان ساطع على أن هذه القبائل لم تدخل الإسلام كرهاً وجبراً، وان جيوش الإسلام لم تغزها في عقر دارها، ولم تحملها بحدّ السيف على الإسلام، وإنما جاء إسلامها عن طواعية واختياراً.

وأما الفترة الزمنية طولاً وقصراً، فهي ليست سبباً قطعياً في الثبات على الإسلام أو الارتداد عنه، وإنما ذلك مردّه إلى الإيمان بالله ابتداءً، فالذين عقلوا الإيمان واسلموا، وأثار الإيمان قلوبهم، وحرّر عقولهم ونفوسهم من الوثنية والشرك ومن التبعية للآراء الفاسدة، وأعطاهم الإيمان للحياة معنىً وهدفاً لم تمنحهم إياه جاهليتهم ولم يجدوه فيها ووجدوه في الإسلام، فهؤلاء كان جديراً بهم أن يثبتوا على الإسلام، وقد ذكرت الأخبار أن هناك من ثبت على الإسلام من أبناء القبائل التي ارتدّت، وحاربوا الذين ارتدّوا من قبائلهم.

ولكن الأجواء التي كانت تسيطر على القبائل لم تكن نقية، ولم تكن تخلّصت تماماً من عوالم الوثنية، وإنما كانت أجواءً محمّلة بالتقاليد الجاهلية وأغراضها وأهوائها، ثم ألفت وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم على المستقبل عند المرتدين غموضاً وارتباكاً لم يحسنوا فهمه فهماً صحيحاً، وهذا تفسير من راح يقدم رجلاً ويؤخر رجلاً ينتظر غيره ماذا سيفعل<sup>(2)</sup>.

ولا شك أن الفترة الزمنية بين دخول من ارتد في الإسلام وبين وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم لو كانت أطول مما كانت عليه، لكان تأثيرها على القبائل المرتدة أكثر وأفضل، ولأخذت بهم نحو إسلامية الأجواء وإسلامية الثقافة والسلوك اليومي في الحياة، ولنغذت روحانية الإسلام إلى أعماق نفوس هؤلاء

<sup>1</sup> انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص205-245، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص92-125، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج1، ص291-321، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص241-342.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص261.

المرتدين، وهذبت تعاليم الإسلام أخلاقهم، وأصلحت بالأعمال الصالحة نياتهم، وطابت بشعائر الإسلام أعمالهم، وفتحت بفقهِ الإسلام عقولهم، ووعت أبعاده الفكرية ومراميه العالمية إلى المساواة بين البشر والعدالة الاجتماعية في إطار الإيمان بالله والتحرر من عبادة الوثنية والشرك والاحتكام إلى العرفين والكهّان وغيرهم من حكام الضلالة.

وهذا التحوّل من شأنه أن يضيق الخناق والمخارج على أدعياء النبوة وأصحاب الشعارات القبلية والنوازع الفردية. فقد وقع بنو حنيفة تحت تأثير مسيلمة الكذاب، ووقع بنو أسد تحت تأثير طليحة بن خويلد الأسدي، ووقع بنو عنس وغيرهم تحت تأثير الأسود العنسي.

فالعداء للإسلام والردّة عنه لم تكن حركة شعبية عامة، وإنما كانت نزعة فردية ألبست بلبوس العصبية القبلية ورفعت شعار القومية القبلية، وجعلت السيادة القرشية التحدي الذي يجب الردّ عليه والإطاحة به، أي الإطاحة بقريش وسيادتها، تريد هذه النزعة الفردية أن تجعل قبيلتها فوق قبيلة قريش وفوق القبائل العربية كما فعلت قريش، ولما حققت قريش ذلك بالنبوة على حد زعم هذا التوجّه الفردي، لم يفت أصحاب النزعة الفردية أن يدعوا النبوة أيضاً، وراح أدعياء النبوة يمحرقون على إتباعهم بكلام حسبوه آيات على غرار آيات القرآن نزل جبريل بها عليهم، ولما استطاع أصحاب النزعة الفردية والأطماع في الملك والسلطان أن يؤججوا نار العصبية القبلية في نفوس الناس من أبناء قبائلهم قبل هؤلاء الناس شعارات أدعياء النبوة لأن كذابهم أي مسيلمة وطليحة أحب إليهم من صادق مضر أي من محمد صلى الله عليه وسلم.

ولا شك أن الأجواء العامة التي كانت تسيطر على هذه القبائل لم تكن أجواء إسلامية تماماً، فلو تيسر لهذه الأجواء العامة أن تكون إسلامية تامة وسارية في حياة هذه القبائل ما قدر أدعياء النبوة وأصحاب الشعارات القبلية أن يظهروا بدعوة هي في حقيقتها إنكار لرسالة محمد صلى الله عليه وسلم، وإلغاء للإسلام وشريعته وهدم للدولة الإسلامية، ولكن هذه القبائل في ظل هذه الأجواء الجاهلية

وعصبيتها سار اغلب أفرادها في ركب أدعياء النبوة وصدقوا أنهم سيطيحون بقريش ويظفرون برئاسة العرب غصبا واقتداراً بحد السيف على عادتهم القبلية الجاهلية التي هدمها الإسلام.

لقد كانت الردة حركة صنعها أفراد لهم تقدم في أقوامهم، ولهم في أقوامهم سماعون لهم، وهم أي هؤلاء الأفراد أصحاب فخر وخيلاء وأصحاب أطماع وطلاب جاه ومال وملك وسلطان، فمسيلمة الكذاب واسمه ثمامة بن كبير بن حبيب وكان يقال له رحمان اليمامة لعظم قدره فيهم<sup>(1)</sup>، طلب من الرسول صلى الله عليه وسلم ليبيع له أن يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم له الأمر من بعده، وهو طلب يدل على أن مسيلمة لم يكن يؤمن بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم، ولا يؤمن بان الله بعث محمداً نبياً.

ولذلك رده الرسول صلى الله عليه وسلم، وقال له: لا ولا نعمة عين، والله قاتلك، وقال له الرسول صلى الله عليه وسلم في جواب له على كتاب مسيلمة الذي طلب فيه مسيلمة، أن يكون نصف الأرض لمسيلمة وقومه من بني حنيفة، ولقريش النصف الآخر<sup>(2)</sup>، أي المشاركة في الملك مناصفة، قال له الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى: ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾<sup>3</sup>

وادعى طليحة بن خويلد الأسدي النبوة، وراح يخرق على قومه بآيات يدعى أن جبريل نزل بها عليه، وقاد لقيط بن مالك ذو التاج من ارتد من قومه من الأزدي، وقاد الحطم وهو شريح بن ضبيعة من ارتد من ولد قيس بن ثعلبة، وقاد المنذر بن النعمان مرتدة ربيعة<sup>(4)</sup>. وقاد الأشعث بن قيس ابن الملوك كندة، وقاد الأسود العنسي قبيلة عنس ومن انضم إليها، وهكذا بالنسبة لباقي من ارتد قادم زعماءهم تحت شعارات جاهلية قائمة على عصبية قبلية خالية من مفاهيم ومعان كريمة وقيم رفيعة سامية؛ لان الأجواء العامة التي كانوا يعيشونها كانت لا تزال أجواء جاهلية لم تعرف الطاعة لرئيس من غير عصبيتهم، ولم تمارس

<sup>1</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري مرجع سابق، ج 8، ص 89، كتاب المغازي.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 105-106.

<sup>3</sup> سورة الأعراف: الآية ١٢٨.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 92، 102، 114، 115.

هذه الأقوام التآلف مع غيرهم، ولو ألفت حياة الجماعة المنظمة والمؤطرة بالقيم السامية النبيلة، والانسجام بين الفرد والجماعة، والدولة ذات النظم والقوانين، وتقديم المصلحة العامة على المصلحة الخاصة التي فيها صلاح الجميع أفراداً وجماعة لما وجد المتزعمون استجابة ممن استجاب لهم، ولما قدر هؤلاء الأعداء أن يعانوا الردة على الإسلام ويبيحوا لإتباعهم التحلل من فروض الإسلام، ولما هزمت حركة الردة كان رجوع القبائل المرتدة إلى الإسلام سريعاً، وهو مؤشر يدل على أن وقوف القبائل إلى جانب الذين قادوها لم يكن لأسباب مبدئية وعقائدية يعارضون بها عقيدة الإسلام وشريعته، وإنما كان وقوفهم إلى جانب قادتهم بداعي العصبية القبلية ونخوتها الجاهلية لا غير.

وإلى جانب هؤلاء الأعداء، هناك أفراد قادوا قومهم إلى الخير على نحو ما جرى في الطائف ومكة وغيرهما، فقد جاء عن أهل مكة أن أكثرهم هم بالرجوع عن الإسلام مع أن الرسول صلى الله عليه وسلم، أحسن إليهم وعفا عنهم، وخافهم عتاب بن أسيد الذي كان والياً على مكة، فما كان من سهيل بن عمرو أخو بني عامر بن لؤي أحد أشرف قريش والمطعمين منهم إن قام في أهل مكة خطيباً، محمد الله وأثنى عليه وذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنها لم تزد الإسلام إلا قوة، وقال: "ومن رابنا ضربنا عنقه فتراجع الناس عما هموا به(1)".

وهكذا نكون أمام اتجاهين، أحدهما لم يدخل الإيمان إلى قلب أصحاب هذا الاتجاه، وظلّ ولاؤهم إلى الجاهلية وادرائها، وأضلوا بالشعارات الجاهلية التي رفعوها من لا إيمان عندهم ولا عقيدة تهديهم إلى سواء السبيل، ضلال السراب للعطشى.

واتجاه ثان أنار الإيمان قلوب أهله فخافوا الفرقة تقع في أهلهم ودعوا إلى اجتماع الكلمة وخيرها في الدنيا والآخرة فعصموا دماء أهلهم وصانوهم أن يرجعوا إلى الجاهلية البغيضة وحياتها الفاسدة.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص316.

وأمر آخر، أن الأموال من مواشي وإبل ومتعلقاتها من المياه والمراعي كانت من أكثر العوامل سبباً للحروب التي كانت تنشب بينهم قبل الإسلام، وبعد الإسلام عدّوا الصدقات أي الزكاة إثارة واغتصاباً لأموالهم لا تطيب به نفوسهم، فقد قالوا لأبي بكر الصديق، أمّا الصلاة فأنّنا سنصلي، وأما الزكاة، فو الله لا نغصب أموالنا، وقال قرّة بن هبيرة القشيري لعمر بن العاص: يا هذا، إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالإتاوة، فإن أنتم أعفيتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع<sup>(1)</sup>. فهو الشحّ في النفوس والجدوبة في العقول التي لم تدرك بعد مرامي الإسلام في توظيف الزكاة في بناء الحياة الجديدة التي تأخذ بعينها مصلحة الفرد والجماعة والحياة بالأفضل للناس جميعاً.

وقد أضيف إلى أسباب الردة عامل آخر، فظهور الإسلام كان انقلاباً في الحياة العربية، بلغت أصدائه فارس والروم الذين كانوا يعيشون في الجوار، وأصحاب الديانات من يهودية ونصرانية ومجوسية وغيرهم ممن كان يسكن داخل الجزيرة العربية، ولا بد أن هذه القوى كانت قد شاركت بصورة مباشرة وغير مباشرة في التآليب على الدولة الإسلامية، فقد كان نفوذ فارس والروم متغلغلاً في أوساط القبائل العربية التي كانت تسكن داخل الأرض الفارسية والرومية وعلى التّخوم مع الجزيرة العربية، وشاركت القبائل العربية الروم في الحرب على المسلمين كما هو معلوم وكانت البحرين تعد من مملكة الفرس، وكان الفرس هم الذين يتولّون تعيين الوالي على البحرين، وللفرس نفوذ ابعدهم من البحرين في داخل الجزيرة العربية<sup>(2)</sup>، ولذلك لا يمكن فهم حركة الردة التي قادها الحطم بن ضبيعة وسجاح بنت الحارث بن سويد التغلبيّة بمعزل عن التدخل الرومي والفارسي<sup>(3)</sup>.

وبالرغم من كل التحديات التي لو نزلت بالجبال الراسيات لهازتها، رفض أبو بكر أن يستجيب لمطالب المرتدين، وعزم على مقاتلتهم ولم يسمح أن يثلم الإسلام في أيامه أو ينتقض وهو حي<sup>(4)</sup>، ونزل في

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص259، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج 30، ص319.

<sup>2</sup>- انظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص95، 118.

<sup>3</sup>- بنجيت، عبد الحميد بنجيت، عصر الخلفاء الراشدين، القاهرة، دار المعارف بمصر، ط2، 1967، ص70-72.

<sup>4</sup>- ابن الأثير، جامع الأصول من أحاديث الرسول، مرجع سابق، ج9، ص422.

ذي القصة على بريد من المدينة تلقاء نجد، فقطع البعوث، وعقد احد عشر لواء على احد عشر جنداً، وأمر أمير كل جند أن يستنفر من مرّ به من المسلمين من أهل القوة، وان يتخلف بعض أهل القوة لمنع بلادهم<sup>(1)</sup>، وعين أبو بكر لكل جند الجهة التي يتجه إليها، وكتب عهداً من نسخة واحدة لجميع القواد، كما اصدر منشوراً عاماً إلى جميع النواحي التي حدث فيها العصيان، وزود القواد بالنصائح الإسلامية في أدب الحرب والقتال.

أما بالنسبة للجيش والجهات التي عينت لها فكانت على الشكل التالي:

1. خالد بن الوليد ووجهته طليحة بن خويلد الأسدي ببزاحة، فإذا فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح إن أقام له.
2. عكرمة بن أبي جهل ووجهه إلى مسيلمة باليمامة.
3. ووجه في أثر عكرمة شرحبيل بن حسنة، فإذا فرغ شرحبيل من اليمامة أمره أن يلحق بقضاة.
4. المهاجر بن أبي أمية ووجهه إلى جنود الأسود العنسي بصنعاء، ومعونة الأبناء على قيس بن المكشوح ومن أعانته من أهل اليمن عليهم، ثم يمضي إلى كندة بمحرموت.
5. حذيفة بن محصن ووجهه إلى أهل دبا بعمان.
6. عرفجة بن هرثة ووجهه إلى أهل مهرة وأمر أبو بكر عرفجة وحذيفة أن يجتمعا وكل واحد منهما في عمله على صاحبه.
7. سويد بن مقرن إلى تهامة باليمن.
8. العلاء بن الحضرمي ووجهه إلى البحرين.
9. طريفة بن حاجز ووجهه إلى بني سليم ومن معهم من هوزان.
10. خالد بن سعيد بن العاص ووجهه إلى مشارف الشام.
11. عمرو بن العاص ووجهه إلى قضاة ووديعة والحارث<sup>(2)</sup>.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص248-249.

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص249.

وأما المنشور العام الذي أصدره أبو بكر الصديق إلى النواحي التي حدث فيها العصيان فجاء فيه:

"بسم الله الرحمن الرحيم، من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من بلغه كتابي هذا من عامة وخاصة. أقام على إسلامه أو رجع عنه: سلام على من أتبع الهدى. ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى. فاني احمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو. واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله، نقر بما جاء به، ونكفر من أبي ونجاهده. (أما بعد) فان الله تعالى أرسل محمداً بالحق من عنده، إلى خلقه بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين. فهدى الله بالحق من أجاب إليه، وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذنه من أدبر عنه، حتى صار إلى الإسلام طوعاً وكرهاً، ثم توفى الله رسوله صلى الله عليه وسلم وقد نفذ لأمر الله، ونصح لامته، وقضى الذي عليه، وكان الله قد بين له ذلك. ولأهل الإسلام، في الكتاب الذي انزل، قال تعالى ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾<sup>1</sup> وقال تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾<sup>2</sup> وقال للمؤمنين: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾<sup>3</sup>. فمن كان يعبد محمداً، فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله وحده لا شريك له، فإن الله له بالمرصاد، حيي قيوم لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم، حافظ لأمره منتقم من عدوه يجزيه. وإني أوصيكم بتقوى الله، وحظكم ونصيبيكم من الله، وما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم، وان تهتدوا بهديه، وان تعتصموا بدين الله فإن كل من لم يهده الله ضالاً، وكل من لم يعافه مبتلي، وكل من لم يعنه الله مخذول، فمن هداه الله كان مهتدياً، ومن أضله الله كان ضالاً، قال تعالى ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ

<sup>1</sup>- سورة الزمر: ٣٠.

<sup>2</sup>- الأنبياء: ٣٤.

<sup>3</sup>- سورة آل عمران: ١٤٤.

وَمَنْ يُضِلَّنْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا<sup>1</sup>، ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يقرب به، ولم يقبل منه في الآخرة صرف ولا عدل (أي توبة ولا فدية، وقيل نافلة ولا فريضة). وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن اقر بالإسلام وعمل به اغتراراً بالله، وجهالة بأمره، وإجابة للشيطان، قال تعالى ﴿إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾<sup>2</sup> قال تعالى ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾<sup>3</sup>، واني بعثت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان، وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله، حتى يدعوه إلى داعية الله، فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه، وأعانه عليه، ومن أبي أمرت أن يقاتله على ذلك، ثم لا يبقي على احد منهم قدر عليه. وان يحرقهم بالنار ويقتلهم كل قتلة وأن يسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام، فمن آمن فهو خير له ومن تركه فلن يعجز الله، وقد أمرت رسولي أن يقرأ كتابي في كل مجمع لكم، والداعية الآذان، فإذا أذن المسلمون فأذّنوا كفّوا عنهم، وان لم يؤذّنوا عاجلوهم، وان أذّنوا سألوهم ما عليهم، فإن أبوا عاجلوهم، وان أقرّوا قبل منهم، وحملهم على ما ينبغي لهم<sup>(4)</sup>.

لقد بدأ المنشور بمقدمة بيّن فيها إلى المرتدين طبيعة الدعوة التي تؤمن دولة الخلافة بها، والرسالة التي تحرص على حمايتها، وهي دعوة تؤمن بالله الواحد الذي لا شريك له وبمحمد الذي بعثه الله رسولاً إلى العالمين بشيراً ونذيراً وسراجاً منيراً، وان محمداً رسول كغيره من الرسل يموت، وان الله هو الحي القيوم الذي لا يموت، ومن يرتد عن الإسلام لموت محمد صلى الله عليه وسلم وينقلب على عقبه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين.

<sup>1</sup>- سورة الكهف: ١٧.

<sup>2</sup>- سورة الكهف: ٥٠.

<sup>3</sup>- سورة فاطر: ٦.

<sup>4</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص250-251.

وأما الذين دخلوا في الإسلام، وأضلّهم الشيطان وارتدوا عن الإسلام فلن يقبل منهم إلا الإسلام، وجعل المنشور الأعدار إليهم أن يرفعوا الآذان وقت الآذان، والكفّ عن العصيان، والإقرار بالإسلام. ومن أُلحِد بعد ذلك، ومضى في عصيانه فليس له إلا السيف والنار والقتل والسي للذراري والنساء.

وكتب أبو بكر الصديق العهود لأمرء الجيوش، يوصيهم بما عليهم أن يعملوا به، وجاء في هذا العهود: "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا عهد من أبي بكر الخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام، وعهد إليه أن يتقي الله ما استطاع في أمره كله سرّه وعلايته، وأمره بالجدّ في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه، ورجع عن الإسلام إلى أماني الشيطان بعد أن يعذر إليهم فيدعوهم بداعية الإسلام، فإن أجابوه امسك عنهم، وان لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرّوا له، ثم ينبئهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم، لا ينظرهم، ولا يردّ المسلمين عن قتال عدوهم، فمن أجاب إلى أمر الله عزّ وجل وأقرّ له قبل ذلك منه وأعاناه عليه بالمعروف، وإنما يقاتل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله، فإذا أجاب الدعوة لم يكن عليه سبيل، وكان الله حسيبه بعد فيما استسرّ به، ومن لم يجب داعية الله قتل وقوتل حيث كان، وحيث بلغ مراغمه، لا يقبل من احد شيئاً أعطاه إلا الإسلام، فمن أجابه وأقرّ قبل منه وعلمه، ومن أبى قاتله، فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران، ثم قسم ما أفاء الله عليه، إلا الخمس فإنه يبلغناه، وان يمنع أصحابه العجلة والفساد، وألا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم، لا يكونوا عيوناً، ولثلاً يؤثي المسلمون من قبلهم، وان يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم، ولا يعجل بعضهم عن بعض، ويستوصى بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول"<sup>(1)</sup> وهو عهد وصاياه في غاية الوضوح والبيان، وإعذاره المرتدين مقبول تماماً ومعقول ولا تشنّج فيه.

من خلال العرض السابق المتمثل في سرد مناقب ومواقف الصحابي الجليل أبوبكر الصديق رضي الله عنه كإصراره على إنفاذ جيش أسامة فهي دلالة واضحة على مدي حرص الصحابة على تطبيق وصايا

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص251-252.

الرسول صلى الله عليه وسلم بعد وفاته؛ لما لها من تأثير إيجابي في حياة المسلمين، وقد تفردت شخصية أبوبكر رضي الله عنه بالشجاعة والثبات ظهر ذلك جليا في موقفه من المرتدين ومحاربتهم، وكذلك من السمات الذي تميز بها الصحابي الجليل أبو بكر رضي الله عنه إخلاصه وحبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان إلى جانب الرسول صلى الله عليه وسلم في الغار في أثناء هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، وقد شارك في حماية الرسول صلى الله عليه وسلم من اعتداء أحد من المشركين عليه في العريش وغيرها من الموافق التي جسدت إخلاصه لله ولرسوله فأثمر ذلك الإخلاص في شخصيته فكان أعلم الصحابة وأقرأهم لكتاب الله، وكان أحد الصحابة الذين حفظوا القرآن كله، ومن المبشرين بالجنة ومن أهل الفقه والفتوى، وأسد الصحابة رأيا وأكملهم عقلا وأفضلهم وقد أسلم على يد أبي بكر رضي الله عنه : الزبير بن العوام، وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة عامر بن الجراح، وعثمان بن مظعون، وأبو سلمة بن عبد الأسد، والأرقم بن أبي الأرقم وغيرهم مما يعطي دلالة واضحة على إصرار الصحابي أبوبكر على تكملة مسيرة الدعوة إلى الله فقد بذل كل ما بوسعه لترغيب الناس على الدخول في دين الله.

## المبحث الثاني: الحرب على المرتدين

ردّة بني أسد وطليحة بن خويلد الأسدي:

بعد أن أرسل أبو بكر المنشور إلى البلاد التي حدث فيها العصيان، جند الجنود وعقد الألوية وأمر الأمراء عليها، ثم أمر خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي القرشي أن يسير بجيشه إلى قتال طليحة بن خويلد الأسدي ببزاحة على ماء يقال له قطن<sup>(1)</sup>.

كان طليحة بن خويلد قد ادعى النبوة، ووقفت معه بنو أسد<sup>(2)</sup>، ثم انضمت إليه قبائل عبس وذبيان بعد هزيمتها على يد المسلمين في موقعة الربرة<sup>(3)</sup>، ثم انضم إليه من طيء خمسمائة رجل من الغوث، وألف رجل من جديلة<sup>(4)</sup>، كما انضم إليه قرة بن هبيرة القشيري وعيينة بن حصن الفزاري الغطفاني في سبعمائة رجل من فزاره<sup>(5)</sup>، وكان عيينة قال لقومه، لئن نتبع نبياً من الحليفين (أسد وغطفان) أحب إلينا من أن نتبع نبياً من قريش، وقد مات محمد وبقي طليحة، فطابقوه على رأيه<sup>(6)</sup>.

وقد دلت الأخبار التي أوردتها المصادر عن عيينة بن حصن انه كان من أهل النفاق، ونفعي من طلاب المنافع، فقد شارك المسلمين في حرب هوازن وفي حصار الطائف، ولما امتنعت الطائف على المسلمين، قال عيينة عن أهل الطائف أجل، والله مجدة كراماً، فقال له رجل من المسلمين، قاتلك الله يا عيينة، أتمدح المشركين بالامتناع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جئت تنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال، إني والله ما جئت لأقاتل ثقيفا معكم، ولكنني أردت أن يفتح محمد الطائف، فأصيب من ثقيف جارية أتطعها لعلها تلد لي رجلاً، فان ثقيفا قوم مناكير، (ذو دهاء وفطنة).

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، مرجع سابق، تاريخه، ص102، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص232.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص114، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص232.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص248، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص234.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص254، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص234.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص115، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص235.

<sup>6</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص257.

وعند تسمية غنائم حنين أعطاه الرسول صلى الله عليه وسلم في المؤلفة قلوبهم مائة بعير<sup>(1)</sup>، وها هو يرتد بعد أن مات محمد صلى الله عليه وسلم، وينضم إلى طليحة يريد أن ينال صيداً آخر.

كان جيش خالد بن الوليد يتألف من المهاجرين والأنصار، وهم بين ألفين و سبعمائة رجل إلى ثلاثة آلاف رجل، وقد جعل أبو بكر على الأنصار ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي الأنصاري، وأما القيادة على الجميع أنصاراً ومهاجرين فكانت لخالد بن الوليد<sup>(2)</sup>.

سار خالد بن الوليد بالجيش يريد طليحة بن خويلد الأسدي، وسرح أمامه طليعة عليها عكاشة بن محصن بن حمران الأسدي حليف بني عبد شمس بن عبد مناف، وثابت بن اقرم بن ثعلبة أخو بني العجلان الأنصاري.

وهنا لا بد من وقفة للتعرف على قيادة هذا الجيش، فقيادة الجيش وخصالها لا تنفصل أبداً عن هوية القتال وآدابه.

أما خالد بن الوليد، فهو أبو سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي القرشي أسلم بين الحديبية وفتح مكة، وهو من فرسان الصحابة، والبطل المشهور والفراس المأثور، عظيم الحزم والتدبير واليقظة، تولى القيادة في معركة مؤتة بعد استشهاد قادتها الثلاثة زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحه.

فلما كان ذلك صعد الرسول صلى الله عليه وسلم المنبر في المدينة واعلم الناس استشهادهم ثم قال: "ثم اخذ الراية سيف من سيوف الله، خالد بن الوليد وفتح الله عليه"، وصار منذ ذلك الوقت يسمى سيف الله<sup>(3)</sup>، وقد شهد خالد مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها نجابته<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص127.

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، ص، مرجع سابق، 102.

<sup>3</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج7، ص101.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص126-130.

ومما يذكر عنه، أن الرسول صلى الله عليه وسلم لما حلق شعر رأسه، سبق خالد إلى ناصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلها في قلنسوته<sup>(1)</sup>.

ومما روي عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال: "لا تؤذوا خالداً فإنه سيف من سيوف الله صبه على الكفار"<sup>(2)</sup>.

أما ثابت بن قيس بن الشماس فهو اخو لحارث الخزرجي الأنصاري أخى الرسول صلى الله عليه وسلم بينه وبين عمار بن ياسر<sup>(3)</sup>، وكان من خطباء الصحابة المشهورين، كلفه الرسول صلى الله عليه وسلم بالرد على خطيب وفد تميم، فشهد له رئيس وفد تميم، الأقرع بن حابس بأنه اخطب من خطيب وفد تميم<sup>(4)</sup>.

وأما عكاشة بن محصن فكان من أوائل المهاجرين إلى المدينة، وقد قاتل في بدر حتى انقطع سيفه بيده، فأعطاه الرسول صلى الله عليه وسلم جذلاً من حطب فعاد سيفاً عرف باسم "العون" ولم يزل عنده يقاتل به في المشاهد التي شهدها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(5)</sup>، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "يدخل الجنة سبعون ألفاً من أمي على صورة القمر ليلة البدر"، قال عكاشة، يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم، اللهم اجعله منهم<sup>(6)</sup>، وأما ثابت بن اقرم بن ثعلبة اخو بني العجلان الأنصاري، فكان في جيش مؤتة، ولما استشهد القادة الثلاثة قال ثابت، يا معشر المسلمين، اصطلحوا على رجل منكم، قالوا، أنت، قال، ما أنا بفاعل، فاصطلح الناس على خالد<sup>(7)</sup>.

<sup>1</sup>- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج7، ص101.

<sup>2</sup>- ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ج، مرجع سابق، ج7، ص101.

<sup>3</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، ج، مرجع سابق، ج2، ص152.

<sup>4</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، ج4، مرجع سابق، ص214.

<sup>5</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، ج، مرجع سابق، ج2، ص115، 115، 252، 335، 290، ج3، ص295، 297، ج4، ص207، 295.

<sup>6</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص291.

<sup>7</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص21.

فهذا خالد وهؤلاء الفرسان الذين تخيّرهم كانوا من فرسان الصحابة الذين لهم تاريخ عسكري مجيد، وجهاد صادق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، والتزام بآداب القتال، استعان بهم في المعارك على الأعداء وإدارتها.

كان لما غلظ أمر طليحة وكثرت جموعه، ترك من كان يقوم بشيء من أمر النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القبائل، كأخذ الزكاة، ورجعوا إلى أبي بكر يخبرونه بما جرى، ولكن أبا بكر كان يستمع إليهم وكأنه يستمع إلى ما له لا إلى ما عليه، وهو مطمئن بعون الله ونصره.

وإزاء جموع طليحة وكثرة من انضم إليه، رأى أبو بكر أعمال العقل والخدعة، فبعد أن أمر خالد بن الوليد أن يصمد لطيحة وعيينة بن حصن ومن معها من الحشود، وهما على بزاحة ماء من مياه بني أسد، قال لخالد، سألاقيك بمن معي من نحو خيبر، وذلك مكيدة ليلبغ ذلك العدو فيرعبهم<sup>(1)</sup>.

وعندما خرج خالد بن الوليد يريد طليحة ومن معه في البزاحة، مال خالد عن البزاحة، واطهر أنه يريد خيبراً، مما قعد طيئاً وبطأهم عن طليحة، وقام عدي بن حاتم الطائي يمثل ما قام به نعيم بن مسعود الغطفاني في غزوة الخندق من تخذيل المجتمعين على حرب الرسول صلى الله عليه وسلم، أما عدي بن حاتم فقد أقنع الغوث ثم جديلة وهما من طيء بترك طليحة واللحاق بجيش خالد، ونجح في ذلك<sup>(2)</sup>.

التقت طليحة خالد بن الوليد التي كان سرحها أمامه بجبال بن طليحة بن خويلد، وقيل هو حبال بن مسلمة بن خويلد أي ابن أخي طليحة، وكان يسير في بعث إلى طليحة فقتلاه، فلما علم طليحة بذلك خرج طليحة ومسلمة ابنا خويلد إليهما وقتلاه، وقال طليحة في ذلك شعراً، قال طليحة:

فما ظنكم بالقوم إذ تقتلوهم      أليسوا وان لم يسلموا برجال  
فإن تك اذواد أصبن ونسوة      فلن تذهبوا فرغاً بقتل حبال

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص254.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص254. ج3، ص253-255.

إلى قوله:

ذكرت أخي لما عرفت وجوههم وأيقنت إني نائر بحبال

عشية غادرت ابن اقرم<sup>(1)</sup> ثاوياً وعكاشة الغنمي<sup>(2)</sup> عند مجال<sup>(3)</sup>

وأما خالد بن الوليد، فقد التقى بطليحة وجموعه على ماء قطن، ودار قتال شديد بينهما وهزم طليحة وهرب وزوجته إلى بلاد الشام، واسر خالد بن الوليد عيينة بن محصن الفزاري وقرّة بن هبيرة القشيري وبعث بهما إلى أبي بكر فحقن دماءهما<sup>(4)</sup>، وكان قرّة بن هبيرة قال لأبي بكر، والله ما كفرت مذ آمنت، ومرّ بي عمرو بن العاص منصرفاً من عمان فأكرمته، فصدّقه عمرو بن العاص، فتجاوز عنه أبو بكر وحقن دمه، وأما عيينة بن حصن، فكان غلمان المدينة ينحسونه بالجريد ويقولون، أي عدو الله أكفرت بعد إيمانك! فيقول، والله ما كنت آمنت بالله قط، فتجاوز عنه أبو بكر وحقن دمه أيضاً<sup>(5)</sup>.

وسار خالد بن الوليد إلى المرتدين من أتباع طليحة في غمر مرزوق، وكان لجأ إليهم من هرب من فل

معركة قطن في براحة، فهزمهم خالد بعد قتال شديد وانتصر عليهم.

وأرسل خالد بن الوليد هشام بن العاص بن وائل السهمي أخا عمرو بن العاص، وكان هشام قديم

الإسلام ومن مهاجرة الحبشة إلى بني عامر بن صعصعة، وكانوا وقبائل سليم وهوازن على مقربة من ارض

<sup>1</sup> ابن اقرم: يعني ثابت بن اقرم الذي قدّمه خالد بن الوليد في الطليعة. أنظر: انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص290-

291

<sup>2</sup> عكاشة: يعني عكاشة بن محصن الذي قدّمه خالد بن الوليد في الطليعة أيضاً. أنظر: انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2،

ص290-291

<sup>3</sup> انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج2، ص290-291، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص115.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص103.

<sup>5</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص259، 260، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص116، ابن الأثير، الكامل في

التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص235.

المعركة يتربصون على من تكون الدبرة، فلما أتاهاهم هشام لم يقاتلوا، واطهروا الإسلام والآذان وقالوا، ندخل فيما خرجنا منه، ونؤمن بالله ورسوله ونسلم لحكمه في أموالنا وأنفسنا<sup>(1)</sup>،

وجاء عن أهل بزاخة إن وفداهم قدم على أبي بكر، فخيرهم أبو بكر بين خطة مخزية أو حرب مجلية، فاختاروا الخطة المخزية، وذلك أنهم يشهدون على قتلاهم أنهم في النار، وإن قتلوا المسلمين في الجنة، وإن ما أصابوا من أموال المسلمين ردوه عليهم، وما أصاب المسلمون من أموالهم لم يردوه عليهم<sup>(2)</sup>.

### ردة بني تميم ومالك بن نويرة وسجاح بنت الحارث:

كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد أمر على كل بطن من بطون تميم أميرا، فجعل الزبرقان بن بدر على الرباب وعوف والأبناء، وجعل قيس بن عاصم على مقاعس والبطون، وجعل وكيع بن مالك على بني مالك، وجعل مالك بن نويرة، على بني يربوع، وجعل صفوان بن صفوان على بهدى من بني عمرو، وسيره بن عمرو على خضم من بني عمرو.

فلما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم، عزم الزبرقان على الوفاء، وسار بصدقات قومه إلى المدينة، وسار صفوان بن صفوان بصدقات بني عمرو إلى المدينة أيضا، وظل سيرة بني عمرو، لحدث أنابهم، أما قيس بن عاصم فقسم الصدقات في مقاعس والبطون، وأما مالك بن نويرة، فخلّى ما كان في يده من الفرائض وقال لقومه، شأنكم بأموالكم<sup>(3)</sup>.

وفي خضم هذا الاختلاف في الولاء للإسلام والتردد فيه تشاغل بطون تميم بعضها ببعض، وكان من ثبت من بني تميم على الإسلام يرسلون بالإمدادات إلى ثمامة بن أثال الحنفي في اليمامة في حربه على المرتدين هناك، فلما تشاغل تميم بعضها ببعض توقفت الإمدادات التي كانت ترسل إلى ثمامة وضعفت قوته، حتى قدم عكرمة بن أبي جهل عليه، ولكن عكرمة لم يصنع شيئا.

<sup>1</sup> انظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص256، 262، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص115، 116.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص113، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج30، ص319.

<sup>3</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص118.

وبينما كانت بطون تميم تشاغل بعضها بعضاً، قدمت عليهم سجاح بنت الحارث الثعلبية من الجزيرة الفراتية تفود أبناء ربيعة من بني تغلب والنمر وإياد وبني شيبان، وكانت سجاح قد تنبأت وجاءت بأفناء ربيعة تريد أن تغزو أبا بكر في المدينة، ولما وصلت سجاح بلاد تميم راسلت مالك بن نويرة ودعته إلى المواعدة فأجابها، ولكنه كفها عن غزو أبي بكر، وحملها على إحياء من تميم كانت قد ثبتت على الإسلام، وهم الرباب، واجتمع مع سجاح، مالك بن نويرة في بني يربوع من بني حنظله، ووكيع بن مالك في بني مالك من بني حنظله، فقوي موقف سجاح، ولكن أمرها آلت إلى النقصان بعد أن صالح مالك بن نويرة ووكيع بن مالك قومهما، ولم تعد سجاح تنتظر منهما نصرة أو معونة، فسارت بمن معها نحو اليمامة.

وفي اليمامة جرت مراسلات بين سجاح ومسيلمة الكذاب، وتمّ الصلح بينهما على أن يعطيها مسيلمة نصف غلات اليمامة، ولما أخذت سجاح ما أخذته من هذه الغلات سارت راجعة إلى بلادها في الجزيرة الفراتية، وأقامت في قومها هناك إلى أن نقل معاوية بن أبي سفيان بني تغلب، عام الجماعة سنة 40هـ، من الجزيرة إلى الكوفة وقيل إلى البصرة وجاءت سجاح مع قومها وحسن إسلامها<sup>(1)</sup>.

وبعد أن استبرأ خالد بن الوليد أسداً وغطفاناً وطبئاً وهوازن سار يريد مالك بن نويرة بالبطاح بعد مقام دام شهراً في البزاخة تعقب خلال إقامته فيها الذين كانوا قد اعتدوا على من ثبت على إسلامه في القبائل، يقتلونهم ويمثلون بهم ويحرقونهم، فكان خالد إذا ظفر بهم عاقبهم بمثل ما اعتدوا به على المسلمين جزاءً وفاقاً<sup>(2)</sup>.

ولما وصل خالد إلى البطاح لم يلق شيئاً يكره إلا ما كان من مالك بن نويرة ومن اجتمع إليه وبث خالد السرايا في البطاح، وأمرهم أن يدعوا الناس بداعية الإسلام، فمن لم يجبهم أتوه به، ومن امتنع قتلوه، ودعوة المرتدين بداعية الإسلام هو الذي كان يفعله أمراء الجيوش الإسلامية قبل أن يقاتلوا المرتدين عملاً بوصية أبي بكر في كتاب العهد إليهم، كان المسلمون إذا نزلوا منزلاً من منازل المرتدين، أذنوا وأقاموا

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص226-275.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص262-264.

الصلاة، فإذا أذن المرتدون وأقاموا الصلاة كفوا عنهم، وسألوهم ما الذي نقموا، وطالبوهم بأداء الزكاة، وإذا أبوا، ولم يسمعوا أذانا شتوا الغارة عليهم وقتلواهم.

وأرسل خالد ضرار بن الأزور في سرية، فلقي ضرار مالك بن نويرة في نفر من قومه بني يربوع فاقتلوا، واسر ضرار مالك بن نويرة ومن معه، وأتى بهم إلى خالد بن الوليد، فأمر خالد بضرب أعناقهم وكان ضرار من تولى قتل مالك بن نويرة<sup>(1)</sup>.

وبعد أن تم قتل مالك، تزوج خالد بن الوليد من امرأة مالك وتركها لينقضي طهرها<sup>(2)</sup>، وقد أثار قتل مالك وزواج خالد من امرأة مالك ضجة لا تزال موضع اخذ ورد من قبل من يكتب في هذا الموضوع حتى أيامنا الحاضرة.

والذين كتبوا في هذه القضية، هم بين مدافع عن خالد بن الوليد ومحتج له، وبين من يدينه ويحتج عليه، ولولا شهادة أحد الجنود، وهو أبو قتادة الحارث بن ربيعي أخو بني سلمة الأنصاري<sup>(3)</sup>، الذي شهد لمالك بالإسلام، وان مالكا ومن معه وضعوا السلاح، وصلوا مع المسلمين، لكان قتل مالك ومن معه كقتل غيرهم ممن قتل في الحرب على المرتدين.

ولما بلغ عمر بن الخطاب خبر قتل مالك، كلم أبا بكر وقال، عدو الله، عدا على امرئ مسلم فقتله ثم نزا على امرأته، فاستدعى أبو بكر خالد بن الوليد فقدم خالد وأخبر أبا بكر بما جرى، واعتذر إلى أبي بكر فعذره أبو بكر<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص117، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص276-279.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص278.

<sup>3</sup> أبو قتادة الحارث بن ربيعي الخزرجي الأنصاري: صحابي شارك مع النفر الذين بعثهم الرسول صلى الله عليه وسلم لقتل سلام بن أبي الحقيق اليهودي في خيبر، وكان من الفرسان الذين سارعوا إلى تلبية نداء الرسول صلى الله عليه وسلم للحاق بعبيدة بن حصن الفزاري لما أغار عبيدة على لقاح الرسول صلى الله عليه وسلم بالغابة واستاقها، وقتل أبو قتادة حبيب بن عبيدة بن حصن الفزاري، وشارك أبو قتادة في السرية التي بعثها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بطن أضم. انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص287-295، ج4، ص275.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص280، خليفة بن خياط، تاريخه، ص105.

وأما الذين دانوا خالد بن الوليد واحتجوا عليه، فلا شك أنهم تمسكوا بقول أبي قتادة الأنصاري. وأما الذين دافعوا عن خالد، فمنهم من اعتذر بمعنى "ادفنوا أسراكم" التي تعني بلغة القوم "اقتلوا أسراكم"، قيل ان خالد بن الوليد قالها في ليلة شديدة البرد، يريد أن يدفع الموكلون بالأسرى أسراهم، وفهم الموكلون بالأسرى كلام خالد بمعنى "القتل" فقتلوهم.

وقيل أن خالد بن الوليد كان يراجع مالك بن نويرة، فقال مالك لخالد، ما أخال صاحبكم، يعني النبي صلى الله عليه وسلم، إلا وقد كان يقول كذا وكذا، فقال خالد لمالك، أو ما تقره لك صاحباً! وأمر خالد بضرب عنقه وأعناق أصحابه<sup>(1)</sup>. وإذا صح أن مالك بن نويرة قال لخالد بن الوليد أن محمداً هو صاحب المسلمين والرسول إليهم، وليس بصاحب مالك بن نويرة ولا بالرسول إليه فإن أبا بكر لن يقول، تأول خالد فأخطأ، وإنما سيوافق أبو بكر خالداً على ما فعل.

وإذا كان مالك ومن معه وضعوا السلاح وصلوا مع المسلمين كما جاء في رواية أبي قتادة، فهناك من روى أن خالد بن الوليد لما نزل بالبعوضة لم يؤذّنوا بحجة أن مؤذّنهم كان غائباً، فأغار خالد عليهم وقتل ناساً منهم<sup>(2)</sup>.

وهناك من اعتذر عن خالد بمثل ما يفعله القادة العظماء في الحروب كحق لهم في التمتع بامتيازات دون غيرهم من الناس بما أسدوه إلى أمهم من إنجازات وفتوح عظام، ولا شك أن هذه نظرة ليست إسلامية ولا يصح الاحتجاج بها<sup>(3)</sup>.

والحقيقة أن أفعال مالك بن نويرة ابلغ من كلمات قد لا تكون قيلت، ولا شك أن أخبار بني تميم في البطاح كانت تصل إلى خالد بن الوليد، وكان خالد يعرف موقف بني تميم وبطونها من الإسلام ودولة الإسلام في المدينة، ومن ذلك:

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص280.

<sup>2</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص105، البلاذري، فتوح البلدان، ص117.

<sup>3</sup>- الصلابي، علي بن محمد، أبو بكر شخصيته وعصره، بيروت، دار المعرفة، ط6، 2007م، ص252.

- أن مالك بن نويرة التوى بالزكاة ولم يبعث بها إلى المدينة، وتحلّى عما كان في يده من الفرائض وقال لقومه، شأنكم بأموالكم، وقام هو ووكيع بن مالك بموادعة سجاح بنت الحارث وهما رئيسا بني حنظله، وطابقوا سجاح على مقاتلة الرباب بطن من بطون تميم التي ثبتت على الإسلام.
- ولم يؤدّ بنو يربوع قوم مالك بن نويرة الزكاة ولم يرسلوها إلى المدينة، وشاغلوا بني بهدى من بني عمرو، ووقع الشر بينهم، وبنو بهدى ممن ثبت على الإسلام وأرسلوا بزكاة أموالهم إلى المدينة.
- ولم يؤدّ بنو مالك قوم وكيع بن مالك "الزكاة"، ولم يرسلوا بها إلى المدينة، وشاغلوا بني خضمّ من بني عمرو، وقع الشر بينهم، وبنو خضمّ ممن ثبت على الإسلام، وأرسلوا بزكاة أموالهم إلى المدينة.
- ولم يؤدّ فرع بطون قوم قيس بن عاصم "الزكاة"، ولم يرسلوا بها إلى المدينة، وشاغلوا بني عوف والأبناء، ووقع الشر بينهم، وكان بنو عوف والأبناء ممن ثبت على الإسلام، وأرسلوا بزكاة أموالهم إلى المدينة.
- ولم يؤدّ فرع مقاعس قوم قيس بن عاصم "الزكاة"، ولم يرسلوا بها إلى المدينة، وشاغلوا الرباب، ووقع الشر بينهم، وكان الرباب ممن ثبت على الإسلام، وأدوا الزكاة، وأرسلوا بها إلى المدينة.
- وبذلك كان بنو تميم فريقان، فريق ثبت على الإسلام، وأدى الزكاة، وأرسل بها إلى المدينة، وفريق لم يرسل الزكاة والتوى بها، وكان مالك بن نويرة من الفريق الذي التوى بالزكاة ولم يرسل بها إلى المدينة، وقال لقومه، شأنكم بأموالكم.

ولكن قيس بن عاصم عاد وندم بعد ذلك، واخرج صدقات أموال بني مقاعس والبطون، أما مالك فلم يؤثر عنه انه اخرج زكاة بني حنظله، وإنما أتى به إلى خالد بن الوليد أسير حرب، وقعت بينه وبين ضرار بن الأزور الأسدي<sup>(1)</sup>.

وعليه يجوز أن تكون هذه المواقف التي نسبت إلى مالك بن نويرة مما اعتذر به خالد بن الوليد إلى أبي بكر الصديق، واعتبر خالد بن الوليد مالك بن نويرة بسببها مرتدا، ولذلك أمر بقتله ومن معه.

أما خالد بن الوليد فصاحب ولاية بتفويض من أبي بكر، ومأذون له في أصل القتل، ولذلك عذره أبو بكر، وقال: تأول خالد فأخطأ: ودفع أبو بكر الدية، ورد السي والمال إلى قوم مالك نويرة

وقد وردت الأخبار عن أحداث جرت في أيام الرسول صلى الله عليه وسلم، قضى الرسول صلى الله عليه وسلم فيها، ويكون أبو بكر في موقفه من خالد وقضائه في قتل مالك قد اقتدى بالرسول صلى الله عليه وسلم ومن هذه الأحداث:

أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث سرية إلى أضمر فيها أبو قتادة الحارث بن ربيعي ومحكم بن جثامة فلما وصلت السرية بطن أضمر مر بهم عامر بن الأضبط الأشجعي، وكان ذلك قبل فتح مكة، فسلم عامر عليهم بتحية الإسلام، ولكن محكم بن جثامة قام وقتل عامرا لشيء كان بينه وبينه واخذ قعوده أي بعيره ومتاعه، واخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بما فعل جثامة فنزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا<sup>(2)</sup> .

<sup>1</sup> - انظر: الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص268-275، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص114-117، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص104-105.

<sup>2</sup> - النساء: 94.

وطالب عيينة بن حصن الفزاري بدم عامر، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قضى لهم بالدية،  
وأما محكم بن جثامة فطلب من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يستغفر له فلم يقبل الرسول صلى الله عليه  
وسلم أن يستغفر له، ومات محكم بعد سبعة أيام من ذلك<sup>(1)</sup>.

وشارك أسامة بن زيد بن حارثة في سرية إلى الحرقة من جهينة فانهزم القوم، ولحق أسامة ورجل من  
الأنصار رجلا من القوم فلما غشياه قال الرجل، لا إله إلا الله، فكف الأنصاري عنه، وقتله أسامة، فلما  
قدموا على الرسول صلى الله عليه وسلم، وعلم بما فعل أسامة، قال الرسول صلى الله عليه وسلم لأسامة، يا  
أسامة قتلته بعدما قال لا إله إلا الله؟ وكررها الرسول صلى الله عليه وسلم مرات، وأسامة يقول، قالها يا  
رسول الله متعمداً، وكان في تكرير الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك على أسامة والإعراض عن قبول العذر  
زجر شديد عن الإقدام على مثل ذلك، ولوم تعليم وإبلاغ في الموعظة حتى لا يقدم أحد على قتل من  
تلفظ بالتوحيد.

أما أسامة فكان مأذونا له في أصل القتل، ولم يلزمه الرسول صلى الله عليه وسلم بدية ولا كفارة،  
ولعل ذلك كان قبل نزول آية الدية والكفارة، ولذلك لم يلزمه بالدية وعذره<sup>(2)</sup>.

وقتل خالد بن الوليد يوم فتح مكة بني جذيمة فوداهم الرسول صلى الله عليه وسلم ولكنه قال،  
اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد<sup>(3)</sup>.

وجاء في فتح الباري: أن الكافر مباح الدم، وإذا قال أسلمت حرم قتله، وإذا قتله المسلم ولم يتعمد  
قتله ولم يكن يعرف انه مسلم، وإنما قتله متأولاً فلا يكون المسلم بمنزلة في إباحتة دمه<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص275، ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج1، ص716.

<sup>2</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج12، ص192-196.

<sup>3</sup> ابن قتيبة، المعارف مرجع سابق، ص116، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص67.

<sup>4</sup> ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج12، ص190.

وعليه فان هذه الوقائع كانت سوابق اقتدى أبو بكر الصديق بها في موقفه من خالد بن الوليد. وأما الزواج في الحرب كعمل تكرهه العرب في الحرب وتعايره، فالاحتكام في ذلك حلاً وحرمة ليس إلى نظرة العرب وتقاليدهم، وإنما إلى السنة النبوية، فالرسول صلى الله عليه وسلم أقدم في غزوة بني المصطلق على الزواج من جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار<sup>(1)</sup>. وأقدم في غزوة خيبر على الزواج من صفية بنت حيي بن اخطب<sup>(2)</sup>.

### ردة مسيلمة الكذاب وقومه من أهل اليمامة:

كان أبو بكر الصديق قد وجه عكرمة بن أبي جهل إلى قتال مسيلمة الكذاب، ووجه في أثره شرحبيل بن حسنة، وكان عكرمة بن أبي جهل المخزومي القرشي من أشد الناس عداوة للرسول صلى الله عليه وسلم وللإسلام، وقد شارك مع المشركين القتال في بدر واحد والخندق، وكان عكرمة ممن أهدر الرسول صلى الله عليه وسلم دمه يوم فتح مكة، فهرب عكرمة إلى اليمن، ولكن زوجته أسلمت واستأمنت له من الرسول صلى الله عليه وسلم فأمنه، فخرجت في طلبه إلى اليمن وأتت به إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وأعلن عكرمة إسلامه وذلك بعد فتح مكة سنة ثمان للهجرة<sup>(3)</sup>، وقد حسن إسلامه وأصبح من أهل الصلاح جراء اقتناعه بالإسلام وإيمانه به، ومما روي عنه انه قال للرسول صلى الله عليه وسلم، والله لا ادع نفقة كنت أنفقتها في الصد عن سبيل الله، إلا أنفقت ضعفاً في سبيل الله، ولا قتالا إلا قاتلت ضعفاً<sup>(4)</sup>، وأما شرحبيل بن حسنة فكان اسلم قديماً، ومن المهاجرة إلى الحبشة، وكان إلى جانب الرسول صلى الله عليه وسلم في جهاده<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص307، 354-355.

<sup>2</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص307، 354-355.

<sup>3</sup>- انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص264، 266، 188، 235، 237، 238، 241.

<sup>4</sup>- ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، مرجع سابق، ج1، ص1083.

<sup>5</sup>- ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص8.

وبذلك كان عكرمة وشرحبيل الذين وجههما أبو بكر الصديق إلى قتال مسيلمة الكذاب من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن يوثق بإخلاصهما في القتال في سبيل الله والالتزام بوصية أبي بكر وعهده في القتال وآدابه.

ومما ذكر عن عكرمة انه تعجّل في لقاء مسيلمة الكذاب وقومه بني حنيفة قبل أن يلحق به شرحبيل ليذهب بفخر النصر وحظوة الظفر، فواقعهم فنكبوه، فلما بلغ أبا بكر الخبر، كتب أبو بكر إليه، لا أرينك ولا تراني على حالها، لا ترجع فتوهن الناس، امض على وجهك حتى تساند حذيفة وعرفجة فقاتل معهما أهل عمان ومهرة، وان شغلا فامض أنت، ثم تسير ونسير جندك تستبرؤون من مررم به والحق بعمان حتى تقاتل أهل عمان وتعين حذيفة وعرفجة وكل واحد على خيله، فإذا فرغتم فامض إلى مهرة، ثم ليكن وجهك منها إلى اليمن، حتى تلاقى الهاجر بن أبي أمية إلى أمية باليمن وحضرموت، وأوطئ من بين عمان واليمن من ارتد وليبلغني بلاؤك<sup>(1)</sup>.

وقيل أن شرحبيل بن حسنة لما بلغه أن عكرمة نكب توقّف في الطريق ينتظر توجيهات أبي بكر إليه، وبعد أن استدعى أبو بكر خالد بن الوليد في قضية مالك بن نويرة وعذره، أمره أن يسير بالجيش من البطاح إلى مسيلمة الكذاب وبني حنيفة، وفي تأزم الموقف على جبهة القتال مع بني حنيفة، اخذ أبو بكر بأقصى درجات الاستعداد لشدة قوة المسلمين هناك، واخذ يمدّ خالد بن الوليد بالرجال ليكونوا ردة له لا يؤتى من الخلف.

سار خالد بن الوليد بالجيش يريد مسيلمة الكذاب وبني حنيفة، وفي الطريق إلى مسيلمة وجد خالد بن الوليد مجاعة بن مرارة الحنفي في جمع من بني حنيفة يطلبون ثأراً في بني عامر، فسألهم خالد عما يعتقدون، فقالوا منا نبي ومنكم نبي، فعرضهم خالد على السيف واستبقى منهم مجاعة للاسترشاد به في أمور مسيلمة

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص281، 315، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص244.

وبني حنيفة، كما التقى خالد بنحول في أطراف اليمامة، فدرهم خالد مخافة أن يأتوه من خلفه<sup>(1)</sup>، ومضى خالد يتقدم نحو مسيلمة.

ولما سمع مسيلمة بدنو خالد، عسكر في عقرباء في طرف اليمامة، وجعل على مجنبتى جيشه المحكم بن الطفيل بن سبيع الذي يقال له محكم اليمامة، والرجال وقيل الرجال بن عنفوه بن نھشل<sup>(2)</sup>، وكان الرجال قد هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم وقرأ القرآن، وبعثه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمامة ليشدد من أمر المسلمين، ولكنه شهد لمسيلمة الكذاب أن الرسول صلى الله عليه وسلم أشركه معه، فصدقه بنو حنيفة وكان أعظم فتنة على بني حنيفة من مسيلمة الكذاب؛ وكان مسيلمة في أربعين ألف مقاتل<sup>(3)</sup>.

أما خالد بن الوليد فجعل على مقدمة الجيش شرحبيل بن حسنة، وعلى المجنبتين زيد بن الخطاب أخا عمر بن الخطاب، وأبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، وكان إسلام أبي حذيفة قديماً بمكة ومن أوائل الذين أسلموا، وهو ممن هاجر الهجرتين إلى الحبشة<sup>(4)</sup>، وكان على المهاجرين زيد بن الخطاب وأبو حذيفة بن عتبة، وعلى الأنصار ثابت بن قيس والبراء، وعلى القبائل، على كل قبيلة رجل<sup>(5)</sup>، وكانت راية المهاجرين مع سالم مولى أبي حذيفة، وسالم بدرى، أخى الرسول صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي بكر الصديق<sup>(6)</sup>، وكانت راية الأنصار مع ثابت بن قيس الشماس<sup>(7)</sup>.

اشتبك الطرفان في معركة حامية الوطيس، وجال المسلمون جولة ثم تراجعوا وتقدم جند مسيلمة حتى دخل أناس منهم فسطاط خالد، فتذامر المسلمون بينهم وتداعوا وتفانوا، وتكلم رجال من أصحاب

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص288، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص107.

<sup>1</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص106.

<sup>3</sup>- أبو الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص281-283، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص244.

<sup>4</sup>- ابن قتيبة، المعارف، مرجع سابق، ص118، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج1، ص277، 344، 347.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص281.

<sup>6</sup>- ابن قتيبة، المعارف، مرجع سابق، ص118-119.

<sup>7</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص288، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص244.

الرسول صلى الله عليه وسلم، فقال زيد بن الخطاب، والله لا أتكلم أو اظفر أو اقتل واصنعوا كما أصنع، وقال، ثابت بن قيس بن الشماس، بئسما عودتم أنفسكم يا معشر المسلمين! هكذا عني حتى أريكم الجلال، واستشهد زيد، واستشهد ثابت، ولما رجع عبد الله بن عمر إلى أبيه في المدينة، قال له أبوه عمر، ألا هلكت قبل زيد، هلك زيد وأنت حي، ما جاء بك، ألا وارت وجهك عني!

أما خالد، فنادى واحمداه، وحمل بالمسلمين على بني حنيفة فانكشفوا منهزمين، واتبعهم المسلمون يقتلونهم قتلا ذريعا، وأجأوهم إلى الحديقة التي صارت تعرف باسم "حديقة الموت" لكثرة من مات بها من بني حنيفة، وأغلق بنو حنيفة باب الحديقة، ولكن المسلمين فتحوه ودخلوا عليهم وقتلوا كثيرا منهم، وكان من القتلى محكم اليمامة، قتله عبد الرحمن بن أبي بكر، والرحال بن عنقوه، قتله زيد بن الخطاب، ومسيلمة الكذاب، قتله وحشي ورجل من الأنصار، وبلغ من قتل من بني حنيفة نحو عشرة آلاف رجل، وقتل من المسلمين ما بين خمسمائة إلى ألف شهيد، وكان القتل قد استجرّ في حملة القرآن، قتل منهم ما بين ثلاثين إلى خمسين شهيدا<sup>(1)</sup>.

استسلم بنو حنيفة، ونزلوا على شروط المسلمين في الصلح والدخول في الإسلام، والبراءة مما كانوا عليه، وأداء الزكاة، وبعث خالد بن الوليد وفداً من بني حنيفة إلى أبي بكر يعلنون البيعة لأبي بكر والرجوع إلى الإسلام.

لقد تفانى المسلمون في القتال في هذه المعركة والذود عن الإسلام الذي اعتنقوه وآمنوا برسالته، ولم يكن احدهم يضرّ بنفسه أو يقيها بهلاك أخيه، وإنما كان يجود بها إخلاصاً في سبيل الله، وشوقاً إلى نبيل الشهادة ومرضاة الله، وهو ضرب من ارفع الأمثلة على أدب القتال، وأما بنو حنيفة، فقد وجدوا أنفسهم قد زجوا بها في طريق جاهلية بلا معالم من هداية أو عقيدة أو إيمان صادق ينير لهم طريقهم في الحياة، وإنما صاروا بعد التلويح بشعارات كاذبة ونبوءات ملفقة ووحى مزيف يبشرون بها أتباعهم بالسيادة على الناس،

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص292-294، 297، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق ص107-111، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص111.

صاروا ينادون غيارى على نسائهم أن لا يعقن سبايا بأيدي الآخرين<sup>(1)</sup>، وهم الذين أوقعوهن في المذلة والهوان وعجزوا عن حمايتهن.

### ردة أهل عمان ومهرة:

كان الرسول صلى الله عليه وسلم أرسل عمرو بن العاص إلى عبّاد وجيفر ابني الجلندي في عمان يدعوهم إلى الإسلام فاسلما وأسلم معهما الناس، واسند الرسول صلى الله عليه وسلم الإمارة في عمان إلى عمرو بن العاص، وبعث عليه السلام أبا زيد الأنصاري الذي كان جمع القرآن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى هناك ليعلمهم القرآن والسنن.

فلما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم ارتدّت الأزدي وهم الأغلبية في عمان، وترعّمهم لقيط بن مالك ذو التاج وغلب على عمان والجا جيفرا وعبّادا إلى الجبال، فبعث أبو بكر الصديق حذيفة بن محصن الغلفاني إلى عمان، وبعث عرفجة البارقي الأزدي إلى مهرة، وكان من حصافة أبي بكر الصديق وسعة افقه ومعرفته بالنفس البشرية، انه قال لحذيفة وعرفجة أن اتفقا على أن يجتمعا على من بعثا إليه: أن يكون حذيفة أميراً على عرفجة في عمان، وأن يكون عرفجة أميراً على حذيفة في مهرة، وذلك لما يقع في النفس من مشاعر الحقد والبغض والكراهية ثم الاختلاف لو أن أبا بكر جعل احدهما أميراً على الآخر وألغى إمارة الآخر. وقبل أن يصلا عمان، لحق بهما عكرمة بن أبي جهل، وكان أبو بكر عهد إليهما أن ينتهيا إلى رأي عكرمة.

ولما اقتربوا من عمان راسلوا جيفرا وعبّادا، فبعث جيفر وعبّاد إليهم أن يقدموا عليهما في صحار، وانفضّ بعض من كان مع لقيط بن مالك بالكتابة إليهم وانضمّوا إلى جيش المسلمين، كما جاء المسلمين مدد من بني عبد القيس وبني ناجية، وفي الاشتباك ولى المشركون الأدبار، فركبهم المسلمون وأثخنوا فيهم، وسبوا الذراري، واخذوا الأموال وأرسلوا بالخمسة إلى أبي بكر مع عرفجة، وأقام حذيفة لتسكين الناس،

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص288، 294، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص107.

وتراجع الجميع إلى الإسلام، ولم تزل عمان مستقيمة الأمر، يؤدي أهلها صدقات أموالها، ويؤخذ ممن بها من الذمة جزية رؤوسها<sup>(1)</sup>.

أما عكرمة فسار بمن معه إلى مهرة، وانضم إليه ناس من بني ناجية والأزد وعبد القيس وراسب من بني تميم، وفي مهرة وجد عكرمة الناس منقسمين على زعيمين، أحدهما يقال له شخريت وجمعه قليل، والثاني يقال له المصباح وأتباعه أكثر، فدعا عكرمة شخريت إلى الإسلام فاستجاب له وانضم بمن معه إليه، وواقعا المصباح وهزموه وأصابوا أموالا كثيرة بعث عكرمة بالخمسة منها مع شخريت إلى أبي بكر الصديق، وأما عكرمة فأقام فيهم ودعاهم إلى الإسلام فاستجابوا وبايعوه على الإسلام والبيعة لأبي بكر<sup>(2)</sup>.

وأما البلاذري فيذكر أن أهل مهرة جمعوا جمعاً فسار إليهم عكرمة، فلم يقاتلوه وأدوا الصدقة<sup>(3)</sup>، فقد يكون البلاذري عني بالذين لم يقاتلوا عكرمة جماعة شخريت، واغفل البلاذري أو تجاوز عما قام به المصباح وأتباعه من نصب القتال لعكرمة.

### ردة أهل البحرين:

كان الرسول صلى الله عليه وسلم بعث سنة ثمان للهجرة العلاء بن عبد الله الحضرمي إلى البحرين يدعو أهلها إلى الإسلام وكتب معه كتابا إلى المنذر بن ساوى، وإلى مرزبان هجر فأسلما، وأما أهل الأرض من المجوس واليهود والنصارى فإنهم صالحوا العلاء على أنصاف الحب والثمر.

ولما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم، وتوفي المنذر بن ساوى في الشهر الذي توفي فيه الرسول صلى الله عليه وسلم، ارتد أهل البحرين من ربيعة وبني عبد القيس، أما بنو عبد القيس فقد فاءوا إلى الإسلام بكلام الجارود بن عمرو العبدي إليهم، وكان الجارود قد وفد على الرسول صلى الله عليه وسلم،

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص313-317، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص92-93، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص252-253.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص316-317.

<sup>3</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص93.

وكان على دين النصرانية فاسلم وحسن إسلامه، وكان صلبا على دينه<sup>(1)</sup>، فلما رجع من قومه من كان اسلم منهم إلى دينه الأول، جمعهم الجارود وقال لهم: يا معشر عبد القيس، إني سائلكم عن أمر فاخبروني به أن علمتوه، ولا تجيبوني إن لم تعلموا، قالوا، سل عما بدا لك، قال، تعلمون انه كان لله أنبياء فيما مضى؟ قالوا، نعم، قال، فما فعلوا؟ قالوا، ماتوا، قال، فان محمدا صلى الله عليه وسلم، مات كما ماتوا، وأنا اشهد أن لا اله إلا الله، وان محمدا عبده ورسوله، قالوا، ونحن نشهد أن لا اله إلا الله وان محمدا عبده ورسوله، وانك سيدنا وأفضلنا، وثبتوا على إسلامهم<sup>(2)</sup>.

وأما بنو بكر بن وائل فقد مضت في ردتها وقادهم الحطم بن شريح بن شرحبيل بن ضبيعة، وانضم إليهم من لم يزل كافرا، كما انضم إليهم الزط والسيابجة من أهل الخط وبذلك تجمع المشركون كلهم إلى الحطم<sup>(3)</sup>.

وأرسل أبو بكر الصديق العلاء بن عبد الله الحضرمي لقتال المرتدين، وانضم إلى العلاء ثمامة بن أثال الحنفي في مسلمة بني حنيفة، وجموع من بني تميم<sup>(4)</sup>.

وأرسل أبو بكر إلى خالد بن الوليد يأمره بالنهوض إلى العلاء من الإمامة وإنجاده فقدم خالد على العلاء وقد تم قتل الحطم، فعاونه في قتال مرتدة أهل الخط<sup>(5)</sup>.

وتقابل الجيشان جيش المسلمين وجيش المشركين، وتراوح القتال بينهما قرابة الشهر، وسمع المسلمون ذات ليلة ضوضاء وجلبة في معسكر المشركين، فبلغهم أن القوم سكارى، فخرج عليهم المسلمون واقتحموا عسكرهم، ووضعوا السيوف فيهم واستولوا على ما في عسكرهم وقتلوه، وكان الحطم ممن قتل وكان أبو بكر كتب إلى خالد بن الوليد يأمره بالمسير من الإمامة إلى العلاء وإنجاده، فقدم خالد على العلاء

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج4، ص221، 222.

<sup>2</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص302، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص249.

<sup>3</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص304، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص249.

<sup>4</sup> الطبري، مرجع سابق تاريخه، ج3، ص304-306، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص250.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص103.

وقد تم قتل الحطم قائد المرتدين، فعاونه خالد في قتال مرتدة الخط<sup>(1)</sup>، وسار العلاء بعد ذلك إلى الخطّ على الساحل ثم عبر من هناك إلى دارين في البحر حيث هرب الفلّال من المرتدين إليها وانتصر عليهم ثم عاد إلى البحرين فجاءته كتب ربيعة تخبره أنهم قاموا بأمر الله ورجعوا إلى الإسلام، ثم ضرب الإسلام بجرانه في البحرين، وعز الإسلام وأهله وذال الشرك وأهله، وكتب العلاء بن عبدالله الحضرمي إلى أبي بكر الصديق ببشارة الفتح والنصر وهزيمة المشركين وقتل الحطم بن شريح، وبعث بالأخماس إليه

### ردّة أهل اليمن:

لما اسلم باذام جمع الرسول صلى الله عليه وسلم عمل اليمن ومخاليفها إليه، ولما مات باذام فرّق الرسول صلى الله عليه وسلم عمل اليمن ومخاليفها على عدد من العمّال، فجعل شهر بن باذام على صنعاء، وعامر بن شهر الهمداني على همدان، وأبا موسى الأشعري عبد الله بن قيس على مأرب، وخالد بن سعيد بن العاص على ما بين نجران ورمح وزبيد، والظاهر بن أبي هالة على عكّ والأشعريين، ويعلى بن أمية على الجند، وبعث الرسول صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل معلماً لأهل اليمن وحضرموت<sup>(2)</sup>.

وبينما كانت أمور اليمن مستتبّة، خرج الأسود بن كعب العنسي واسمه عبهلة من كهف خبّان واتّجه نحو صنعاء، وقد تابعه قومه من عنس وعوامٍ مذمّجٍ وادّعى النبوة وسمّى نفسه رحمان اليمن.

التقى الأسود العنسي بعامل صنعاء شهر بن باذام وقتله وهزم الأبناء واستولى على صنعاء، ثم غلب على مفازة حضرموت إلى عمل الطائف ومن عدن إلى البحرين، وطابقت عليه اليمن<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص313.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخ، مرجع سابق، ج3، ص228-229، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص227.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص230، البلاذري، فتوح البلدان، ص125، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص228.

أما عمال الرسول صلى الله عليه وسلم، فقد خرج معاذ بن جبل وأبو موسى الأشعري إلى حضرموت، ونزل معاذ في السكون، ونزل أبو موسى في الشكاسك، وأما عمرو بن حزم وخالد بن سعيد بن العاص فرجعا إلى المدينة، وانحاز باقي العمال إلى الطاهر بن أبي هالة<sup>(1)</sup>.

وبعد هذا التوسع الذي أحرزته حركة الأسود العنسي، أخذ العنسي يرتب أموره، فجعل عمرو بن معد يكرب خليفته في مدمج، وجعل أمر جنده إلى قيس بن عبد بغوث، وجعل أمر الأبناء إلى فيروز ودا ذويه<sup>(2)</sup>.

وبينما كان معاذ بن جبل وأبو موسى الأشعري ومن ثبت على الإسلام في حضرموت يخشون مسير الأسود إلى حضرموت، جاءت كتب الرسول صلى الله عليه وسلم تحث المسلمين على الوقوف في وجه الأسود العنسي.

فقد أرسل الرسول صلى الله عليه وسلم كتابا إلى المسلمين في حضرموت يستنهضهم لمحاولة العنسي ومصاولته، وقام معاذ بن جبل بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم في هذه المهمة، فارتفعت معنويات المسلمين.

كما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم كتابا مع وبر بن يحنس إلى المسلمين في اليمن يأمرهم بالقيام على الإسلام والنهوض في الحرب والقضاء على العنسي غيلة أو مصادمة<sup>(3)</sup>.

وساءت العلاقة بين الأسود العنسي الذي كان متجبرا وبين قائد جيشه قيس بن عبد بغوث، الذي صار يخاف الأسود على نفسه ويخشى أن يقتله، كما ساءت العلاقة بينه وبين الأبناء برئاسة جيشيش

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص230، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص228.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص230، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص228.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص231، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص228.

وفيروز ودا ذويه، فقد استدل الأسود الأبناء أولاد الجيش الفارسي الذين بعثهم كسرى إلى اليمن، وقتل شهرين بأذان وتزوج زوجته غصباً وهي ابنة عم فيروز<sup>(1)</sup>.

وبذلك اجتمعت كلمة الأبناء وقائد جيش الأسود وزوجة الأسود على قتل الأسود، ودخل فيروز وداذويه وقيس إلى الأسود وهو سكران نائم في القصر، فقتله فيروز واحتز رأسه، ثم خرجوا، وأذن وير بن يحنس من على حصن مرتفع لصلاة الفجر، ثم نودي بالإعلان عن قتل الأسود، وكان ذلك في الليلة التي توفي الرسول صلى الله عليه وسلم في صبيحتها، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد أخبر بمقتل الأسود العنسي وحيماً من الله في الليلة التي قتل فيها الأسود العنسي، وخلصت صنعاء والجند، واعز الله الإسلام وأهله، وأمن عمال النبي صلى الله عليه وسلم، وتراجعوا إلى عملهم، وأما الناس فاعتذروا عما صار منهم، وكانوا حديثي عهد بالجاهلية، وقد امتدت فتنة الأسود نحواً من أربعة أشهر<sup>(2)</sup>.

وعندما توفي الرسول صلى الله عليه وسلم ارتدت عكّ والأشعريون، واجتمعت جماعات منهم على طريق ساحل البحر الأحمر إلى اليمن، فسار إليهم الطاهر بن أبي هالة وكتب إلى أبي بكر بخبرهم، والتقى بهم وانتصر عليهم وقتل منهم عدداً كبيراً وكان ذلك فتحاً عظيماً، وجاء جواب أبي بكر إلى الطاهر بعد القضاء عليهم، يطلب منه أن يعسكر في المكان الذي أرز إليه هؤلاء الأخابث ومنعوا الطريق الذي عرف باسمهم "طريق الأخابث"، ويقوم فيه حتى يعود الأمن إليه، وتأمين المارة به<sup>(3)</sup>.

وبعد أن قُتل الأسود العنسي، أمر أبو بكر فيروز على اليمن، وكتب إلى وجوه من وجوه اليمن بالقيام بأمر الله والناس ومساندة فيروز، فانتكث قيس بن عبد بعوث الذي كان يطمع في الإمارة على

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص125، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص228.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص240، البلاذري، فتوح البلدان، ص125، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص230.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص320، 321.

اليمن، وارتد، وصار يدعو إلى طرد الأبناء من اليمن باعتبارهم أجنب ليلخو له وجه الملك على اليمن، وراسل في ذلك وجوه أهل اليمن فلم يستجب له منهم من كاتبه أبو بكر وإنما استجاب له عوامهم<sup>(1)</sup>.

وكتب قيس في السر المرتدين الذين ذهبوا إلى الحج وعرفوا بالحجبة فاستجابوا له، وبذلك اجتمع على قيس عوام اليمن. واخذ قيس يظهر التردد لرؤساء الأبناء جشيش وداذويه وفيروز ليزيح الرية به من صدورهم ويطمأنوا إليه، ودعاهم إلى طعام صنعه لهم وهو يضمم قتلهم، ونجح في قتل داذويه، وأما جشيش وفيروز فافلتا من المؤامرة، وامتنع فيروز بأخواله في خولان، أما قيس فثار في صنعاء وأخذها<sup>(2)</sup>.

كتب فيروز بخبر قيس إلى أبي بكر، وتجرّد لقتال قيس، واستنجد ببني عقيل من بني عامر، وبني عك، فأجده بالرجال. سار فيروز بمن اجتمع معه وناصره إلى صنعاء لمنازلة قيس، فالتقى به دون صنعاء وهزمه، وصار قيس ومن معه يترددون بين صنعاء ونجران، وانضم إليه عمرو بن معد يكرب الذي ارتد أيضا<sup>(3)</sup>.

أما أبو بكر فقد كتب إلى الطاهر بن أبي هالة ومسروق بالنزول إلى صنعاء وإعانة الأبناء، ووجه المهاجر بن أبي أمية من عنده إلى نجدة فيروز وإعانتته على المرتدين في اليمن، والمهاجر هو أخو أم سلمة زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم.

سار المهاجر نحو اليمن مارا بمكة ثم الطائف، وكان المجاهدون من أهل مكة والطائف ينضمون إليه، كما انضم إليه في طريقه جرير بن عبد الله البجلي فيمن معه من بجيلة، وعبد الله بن ثور فيمن اجتمع إليه، ولما وصل إلى نجران انضم إليه فروة بن مسيك المرادي الذي كان ومن معه ثبتوا على الإسلام، كما انضم إليه عكرمة بن أبي جهل الذي قدم من مهرة ومعه بشر كثير<sup>(4)</sup>، ولم يلبث عمرو بن معد يكرب أن فارق قيسا وسلم نفسه إلى المهاجر بن أبي أمية على غير أمان، كما استسلم إلى المهاجر قيس بن عبد

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص323، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص255.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص324، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص255.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص325، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص256.

<sup>1</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص328، 329، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص256.

يغوث، فأوثقهما المهاجر وبعث بهما إلى أبي بكر الصديق فحلى أبو بكر سبيلهما وردّهما إلى عشائرها، وأما فلّ المرتدين، فمنهم من قتل، ومنهم من قبلت توبته ممن لم يكن من المتمردين، وعاد الأمن إلى ربوع اليمن ورجع أهلها إلى الإسلام<sup>(1)</sup>.

### ردّة حضرموت وكندة:

كان زياد بن لبيد البياضي الأنصاري رجلا حازما يلي حضرموت وكندة، فلما وقع الخلاف بين دافعي الصدقات بشأن تامين نقلها إلى مستحقيها من أبناء القبائل في حضرموت وكندة على نحو ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم، تولى زياد صدقات آل كندة، ووسم قلوفا بميسم الصدقة، فاعترض بعض كندة عليه وطلبوا منه أني أخذ قلوفا غيرها، فرفض ورأى أن ذلك اعتلالا منهم، ووسطوا الأشعث بن قيس عند زياد ولكن زيادا لم يستجب<sup>(2)</sup>، فقام أصحاب القلوص وأخذوها قسرا، فوقف شباب من حضرموت والسكون إلى جانب زياد واستردوا القلوص، فثار الشرّ وتوافى بهذا السبب جمعان احدهما وقف إلى جانب زياد، وآخر مع خصومه، وهزم زياد الخصوم وأخذ منهم أسرى، ثم حلى زياد الأسرى، فرجع الأسرى إلى قومهم يدمروهم على القتال، ونادوا بمنع الصدقة، وطابقت بنو كندة كلها على منع الصدقة واجمعوا على الردّة، وقيل أنهم استجابوا للأسود العنسي، وبنو كندة هم بنو عمرو بن معاوية ورؤساءهم الملوك الأربعة، جمد ومخوص ومشرح وأبضعة ومعهم أختهم العمردة، وبنو الحارث بن معاوية ورؤساءهم الأشعث بن قيس والسمط بن الأسود، وخالفهم فيما اجمعوا عليه شرحبيل بن السمط وابنه، فأثما قاما في بني معاوية وقالوا، "اللهم لا نمالي قومنا على هذا"، وانضموا إلى زياد بن لبيد<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص330.

<sup>2</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص332، البلاذري، مرجع سابق فتوح البلدان، ص122، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج2، ص257.

<sup>3</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص334، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص259.

واقع زياد بن لبيد بمن معه من المسلمين المرتدّين، وبدأ ببني عمرو بن معاوية، وهم عدد القوم وشوكتهم، فهزموهم وقتلوا الملوك الأربعة الذين كانوا رؤساء لهم وعددا كثيرا منهم<sup>(1)</sup>، واستولوا على الأموال والسي، ومضى زياد بهم إلى معسكر الأشعث بن قيس في بني الحارث بن معاوية، فلما مرّ زياد بالسي على معسكر الأشعث نادى النساء، يا أشعث، خالاتك خالاتك، فثار الأشعث في بني الحارث واستنقذ السي، ولكن الأشعث خشي عاقبة ما فعل، فجمع إليه آل كندة من أبناء الحارث بن معاوية وأبناء عمرو بن معاوية ومن أطاعه من السكاسك وبعض من القبائل من حولهم، فكتب زياد إلى أبي بكر يستمدّه، فكتب أبو بكر إلى المهاجر بن أبي أمية يأمره بإنجاد زياد، وكتب إلى عكرمة بن أبي جهل يأمره بالمسير إلى زياد في حضرموت.

اجتمع زياد والمهاجر على قتال الأشعث بن قيس وجموعه، ففضّا الجمع وأوقعا مقتله فيهم، فالتجأ الأشعث ومن معه إلى حصن النجير، فحصرهم المسلمون حتى طلب الأشعث من المسلمين الأمان له ولتسعة معه ويفتحوا للمسلمين باب حصن النجير فأجابهم المسلمون إلى طلبهم، وفتح الأشعث باب الحصن فاقتحمه المسلمون وأوقعوا القتل في المقاتلة، وقيل أن عكرمة وصل بعد فتح حصن النجير.

وأطلقت نساء كندة على الأشعث اسم "عرف النار" أي الغادر لما جرّه على قومه من الهلاك، وأما الأشعث فبعث به والسي والأخماس إلى أبي بكر، فمنّ عليه أبو بكر وتجاوى عن دمه<sup>(2)</sup>.

### ردّة سليم وهوازن وعامر وقضاة وكتب:

بعد أن انتصر خالد بن الوليد على طليحة بن خويلد الأسدي وجموعه، بايع أهل البزاحة من أسد وغطفان وطيء خالد بن الوليد لأبي بكر، وأعطوا بأيديهم على الإسلام، ولكن فلانهم التحقوا بأمر زمل سلمى ابنة مالك بن حذيفة بن بدر، فذمرتهم وأمرتهم بحرب خالد بن الوليد، والتجأ إليها الشراء من كل جانب،

<sup>2</sup>- خليفه بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص116.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، مرجع سابق، ص338-339، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص122-123، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص259-230.

وكل فل من هوازن وسليم أضافة إلى من كان لحق بها من فلاأل غطفان وأسد وطيء، فاستكتف جمعها وغلظ شأها، وكان خالد بن الوليد في البزاحة يتتبع الثأر من الذين اعتدوا بالحرق والقتل والمثلة على أهل الإسلام أيام الردة، فلما بلغه أمر أم زمل سلمى سار إليها وهزمها بعد قتال شديد وبعث بالفتح إلى أبي بكر الصديق<sup>(1)</sup>.

وقدم رجل من بني سليم يقال له الفجاءة، وهو إياس بن عبد الله بن عبد ياليل، على أبي بكر الصديق وتظاهر بالإسلام، وطلب منه السلاح ليقاتل به المرتدين، ولكنه اخذ السلاح وراح يستعرض الناس يأخذ أموالهم ويقتل من يقاومه، وكان يعاونه في ذلك نجبه بن أبي الميثاء من بني الشريد، فلما علم أبو بكر بذلك، أرسل إلى طريفة بن حاجر يأمره أن يسير إليه، فسار طريفة إليه ونشب القتال بينهما، فقتل طريفة نجبة، وأسر الفجاءة، وبعث بالفجاءة إلى أبي بكر، فأمر أبو بكر بحرقه عقوبة على غدره ومحاربة الله ورسوله والمؤمنين<sup>(2)</sup>.

بعد تتبع صحة الرواية أتضح أنها باطلة وضعيفة مدار سندها على "علوان بن داؤد البجلي" وهو رجل مطعون في روايته، كما قال الحافظ بن حجر في لسان الميزان<sup>3</sup> قال البخاري: علوان بن داود ويقال بن صالح منكر الحديث"، كما علق الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد<sup>4</sup> على هذه الرواية بقوله: "رواه الطبراني وفيه علوان بن داؤد البجلي وهو ضعيف وهذا الأثر مما أنكر عليه." وهي روايات يُروّج لها بعض الشيعة في معرض التشنيع على الصحابة الكرام رضي الله عنهم.

إن حكم عقوبة الحرّ في الإسلام محرمة شرعا، عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: بعثنا رسول

الله صلى الله عليه و سلم في بعث وقال لنا (إن لقيتم فلانا وفلانا - لرجلين من قريش سماهما -

<sup>1</sup> - الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 264، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 236.

<sup>2</sup> - الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 265، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 237.

<sup>3</sup> - بن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، لسان الميزان، تحقيق: دائرة المعارف النظامية بالهند، بيروت، لبنان، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ط 2، 1390 هـ، 1971 م، مج 4، ص 188.

<sup>4</sup> - الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، بيروت، دار الفكر، 1412 هـ، رقم الحديث: 9030، مج 5، ص 366.

فحرقوهما بالنار). قال ثم أتينا نودعه حين أردنا الخروج فقال (إني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن أخذتموهما فاقتلوهما)<sup>1</sup>

وفي رواية عكرمة حيث قال: أن عليا رضي الله عنه حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا تعذبوا بعذاب الله). ولقتلتهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (من بدل دينه فاقتلوه)<sup>2</sup>

وهذا النهي العام عن العقوبة بالتحريق بالنار استثنى منه جمهور أهل العلم التحريق بالنار على سبيل القصاص، والمعاقبة بالمثل؛ فمن حرّق غيره، يجوز على هذا القول إن يعاقب بالحرق قصاصا. واستدلوا بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>3</sup>. وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾<sup>4</sup> وقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾<sup>5</sup>.

دلت الآيات بمجموعها على مشروعية المماثلة في استيفاء القصاص، فللولي الحق في القتل بمثل ما قتل به الجاني، ولأن القصاص موضوع على المماثلة والمماثلة تكون ممكنة بهذه الأسباب؛ فجاز أن يستوفي بها القصاص.

وبعد مسير شرحبيل بن حسنة إلى مسيلمة الكذاب باليمامة، التحق شرحبيل بعمرو بن العاص، وتعاونوا في قتال المرتدين، فكان شرحبيل يقاتل من ارتد من كلب، وكان عمرو بن العاص يقاتل من ارتد من قضاة<sup>(6)</sup>.

<sup>1</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب التوديع، رقم الحديث: 2795، مج3، ص 1079

<sup>2</sup> - أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد واليسر، باب لا يعذب بعذاب الله، رقم الحديث، 2854، مج، ص 1098.

<sup>3</sup> - سورة البقرة، الآية 94

<sup>4</sup> - سورة النحل، الآية 126.

<sup>5</sup> - سورة الشورى، الآية 40

<sup>6</sup> - الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص305، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص244.

وبذلك لم تنقض السنّة من خلافة أبي بكر الصديق حتى عادت شبه الجزيرة العربية تستظلّ براية الإسلام، وتنضوي تحت راية الدولة الإسلامية يقودها أبو بكر الصديق إلى النصر والفتح ونشر الإسلام إلى خارجها، وكانت حروب الردّة والحروب السابقة التي خاضها المسلمون أيام الرسول صلى الله عليه وسلم الإعداد العملي لنشر الإسلام والاستمرار في حمله إلى العالم من حولها.

ولإتمام الحديث عن القتال وأدبه في حروب الردة لا بدّ من محاكمة أطراف القتال وهم المسلمون المرتدون إلى مقارنة بينهما يتبيّن من خلالها معالم القتال وأدبه عندهما ابتداءً باهتياج القتال ونشوبه ثم انتهائه.

لقد كان القتال في تلك الحروب معلماً مشتركاً بين الطرفين، فكلاهما كان يوقع القتال في الطرف الآخر، ولكن الدواعي إلى نشوب القتال والانخراط فيه كان مختلفاً، ففي الجانب الإسلامي، كان القتال في سبيل الله دفاعاً عن نبوة ودعوة عقائدية إيمانية ورسالة توحيدية تدعو إلى الله واحد خالق بيده الضر والنفع، واستندت تلك الدعوة إلى العقل، وانتزعت أدلتها من الواقع، ورأى أتباعها صدقها في غير موضع ومناسبة وحادثه، وكانت دعوة إلى أبناء أمة ومجتمع ووحدة بين البشرية، ومساواة بين الأجناس والألوان، وعدل وإنصاف للظالم والمظلوم، وحذب الكبير على الصغير، والقوي على الضعيف، والغني على الفقير والأب على الولد، والرجل على المرأة، وأحكام تبيّن الحدود بين الفرد والفرد، وبين الفرد والجماعة، وبين الحاكم والرعية، وبين أصحاب الأديان والملل والنحل، وغير ذلك مما تضمنته دعوة الإسلام.

أما الطرف الثاني، وهم المرتدون، فقد حاولوا أن يقلّدوا الدعوة الإسلامية، فكانت دعوتهم ترهات وخزعبلات سرعان ما اكتشف أتباعهم كذبهم وزيف ادعاءاتهم، فكانوا ينقضون عنهم، وفي نفوسهم غصة الالتحاق بهم وتصديقهم، والندم على حمل السلاح إلى جانبهم، وقتل أنفسهم وضياح أرواحهم ودمائهم هدرًا، إلا من ألبس دعوته بشعار العصبية القبلية التي أعطت دعوتهم أتباعهم شيئاً من الولاء عند انطلاقها، ثم عادت تنهار أمام الإيمان الحق وتنتلشى.

وأمر آخر، أن الجانب الإسلامي لم ييخَل في تقديم النصائح إلى المرتدين، ولم يقصّر في إبداء الحلول لخروج المرتدين مما تورطوا فيه من نكث العهود مع الرسول صلى الله عليه وسلم وبيعته على الإسلام، ثم إعلان الحرب على الذين نقلوهم من الشرك والانحطاط الفكري إلى الوحداية والسمو الإيماني والإنسانية، فقد أرسلوا الرسل بالكتب إلى المرتدين احتجاجاً وإعداداً، وزودوا جندهم الإسلامي بالوصايا والآداب التي تنسجم وطبيعة الدعوة الإسلامية، وجعلوا رجوع المرتدين إلى ما عاهدوا الرسول صلى الله عليه وسلم وبايعوه عليه، خلاصاً لهم ومغفرة لهم عما أذنبوا.

وهذا لا يقارن بما ارتكب المرتدون بحق الذين ثبتوا على الإسلام بينهم، قمعوهم وقتلوهم واحرقوهم، وقتلوا السفراء إليهم على نحو ما فعل مسيلمة الكذاب برسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه، فقد ورد أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث حبيب بن زيد بن عاصم بن كعب المازني الخزرجي الأنصاري، وأمه أم عمارة نسيبة بنت كعب المازنية الخزرجية الأنصارية، بعثه رسولاً أي سفيراً إلى مسيلمة الكذاب، فقال له مسيلمة، أتشهد أن محمداً رسول الله عليه وسلم، فقال حبيب، نعم، فقال مسيلمة، أتشهد إني رسول الله، فقال حبيب، أنا أصم لا اسمع وفعل مسيلمة ذلك مراراً، فقطعه مسيلمة عضواً عضواً<sup>(1)</sup>.

بينما استقبل الرسول صلى الله عليه وسلم الوفود التي ارتدت أقوامهم من بعد، وأحسن إليهم وأجازهم، واستقبل أبو بكر الصديق والصحابة وفود المرتدين في المدينة واستمعوا إليهم وردوهم سالمين. وقد كان من سعة أفق القيادة الإسلامية أنها قبلت توبة من تاب من المتمردين والمرتدين وردتهم إلى عشائرتهم، وأصهرت إلى بعضهم على نحو ما فعل أبو بكر الصديق بتزويج الأشعث بن قيس الكندي من أخته، وزواج خالد بن الوليد بابنة مجاعة الحنفي.

<sup>1</sup> ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزائري، عز الدين، أسد الغاية في معرفة الصحابة، تح: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط1، مح1، ص 675

وعندما عاقبت القيادة الإسلامية المرتدّين، فإنها أمضت فيهم من مثل ما عاقبوا به من كان بينهم من المسلمين قتلاً وتحريقاً ولا شك أن معالم الأدب في القتال الذي دار بين المسلمين المرتدّين كثيرة، وهي من ثمار الأخلاق الإسلامية وبرّها بالناس.

وهكذا لم يهل شهر ربيع الأول من العام التالي لخلافة أبوبكر الصديق رضي الله عنه إلا وقد قطع وابر المرتدين تماماً، ونجح بسياسته الحازمة في أن يطهر الجزيرة العربية من كل رجس وأن يجمعها على كلمة التوحيد لينطلق بعدها أبناؤها إلى البلدان الأخرى مخرجين الناس من الظلمات إلى النور، من الشرك إلى التوحيد، وليكن لنا في مواقفه رضي الله عنه وأرضاه الأسوة الحسنة.

### المبحث الثالث: القتال وآدابه في الجبهة الفارسية في العراق والبيزنطية في بلاد الشام

لقد آمن المسلمون بالله الواحد عز وجل، وإن الإسلام رسالة الله إلى عباده وإن حمل الإسلام وحمائته ونشره بين الناس فرض أوجبته الله تعالى عليهم، ولذلك حملوه وصبروا على حمله في مكة ثم في المدينة، ثم قاتلوا المرتدين في سبيل الله وحماية الإسلام، ومن أجله واجل نشره بين الناس، سيعبرون التخوم إلى العراق والشام، وإلى حيث يكون الناس يملّون على وجه هذه البسيطة المعمورة ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.

ومعلوم أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان قد أرسل بالكتب والرسول إلى الأكاسرة والأباطرة يدعوهم إلى الإسلام ولكن من يكون في مثلهم من العدد والقوة والإثخان في الأرض لا يجيب دعوة من كان قومه بالأمس تابعاً من أتباعهم، ولكن توجيه الدعوة إليهم كانت من آداب القتال الذي حرص الإسلام على الالتزام بها، ومع أن المسلمين صاروا معذورين في شهر الحرب عليهم بعدما وصلت إليهم دعوة الإسلام، فإن المسلمين لم يضمنوا أن يدعوهم مرة أخرى بدعوة الإسلام قبل نشوب المعارك التي كانت تدور رحاها بينهم وبين هؤلاء المشركين.

وأمر آخر، فإن تدخل الفرس والروم في الأحداث الداخلية في الدولة الإسلامية، من خلال نفوذهم في المناطق العربية المتاخمة لهم، وتحريك سكان هذه المناطق ضد الإسلام والمسلمين وبخاصة في أثناء حركة الردة، كان كافياً لإعلان المسلمين الحرب عليهم.

### القتال على الجبهة الفارسية:

قد يظن من يطالع الحروب التي دارت بين المسلمين والفرس ثم بين المسلمين والبيزنطيين (الروم) أن انتصار المسلمين عليهم والإطاحة بالإمبراطورية الفارسية، ثم أخذ بلاد الشام ومصر وغيرها من البلاد التي كانت تقع تحت سيطرة البيزنطيين (الروم)، وإزالة سيطرة البيزنطيين عنها كان بسبب الانهيار الذي كان يدبّ في أوصال هاتين الدولتين قبل قيام الحرب بينهم وبين المسلمين.

كانت الدولتان قبل الحرب بينهما وبين المسلمين تشتبك في حروب تشتعل بينهما من وقت لآخر، وكانت البلاد التي تخضع لنفوذهم في مدّ وجزر بينهما<sup>(1)</sup>، وعلى سبيل المثال هاجم الفرس بلاد بيزنطية (الروم) في عهد خسرو الثاني (591-628م)، ودخلوا بلاد الشام وبيت المقدس، واستولوا على ما يعتقدونه النصراني "صليب الصليبوت"، واحرقوا كنيسة القيامة، وحملوا صليب الصليبوت معهم إلى عاصمتهم المدائن وذلك عام 615م، ثم استولوا على مصر عام 617م، ووصلوا إلى آسيا الصغرى.

ولكن هرقل (610-641م) تمكّن من الردّ على الغزو الفارسي، وقام بمهاجمة بلاد فارس عام 627م، فأوقع فيهم هزيمة قاسية قرب الموصل شمال العراق مما أدى إلى عزل خسرو عن مملكة فارس، وانسحاب الفرس من المناطق التي استولوا عليها من بلاد الشام ومصر وغيرها من بلاد بيزنطة، وإعادة صليب الصليبوت وذلك عام 628<sup>(2)</sup>. ولذلك لم تكن الدولتان تعانيان من العجز والهرم عند قيام الفتوحات الإسلامية.

لقد كانت الدولتان من حيث القوة العسكرية وإعداد المحاربين والعدد الحربية والأسلحة القتالية والثراء المادي في حال متفوقة كل التفوق على ما كان عند المسلمين، ولا تصحّ المقارنة بينهما في هذا الجانب، ويشهد ما لقيه المسلمون من قتال امتدّ لثلاثين سنة في الجانب الفارسي، وظل مستمراً في الجانب الرومي، على ما كان عند الفرس والروم من مؤهلات القتال المادية المتمثلة بالأعداد من المقاتلين والعدد الحربية والأسلحة وغير ذلك.

ولكن من أراد أن يلتبس الضعف في دولة الفرس والروم فسيجده في العقيدة التي كانوا يتولّونها، وكانت مبعث الشك والارتياب والقلق والنزاعات الدينية وعاجزة عن بعث الهدوء والطمأنينة في النفوس والقناعة واليقين في العقول، وسبباً لخمود جذوة التضحية عند مقاتليهم، وبرود حرارة الولاء في نفوسهم.

<sup>1</sup>- انظر: النعالي، أبو منصور عبد الملك بن محمد، غرر أخبار ملوك الفرس وسيرهم، طهران مكتبة الأسد، 1963م، ص179، 180، 521، 527، 613.

<sup>2</sup>- عاقل، نبيه، دراسات في تاريخ الإمبراطورية البيزنطية، منشورات جامعة دمشق، 1975، ج1، ص89، 96، وينظر: محمد مؤنس، الإمبراطورية البيزنطية، دراسات في تاريخ الأسر الحاكمة، 2007، ص186-18.

## ابتداء القتال:

كان المثنى بن حارثة الشيباني يقاتل إلى جانب العلاء بن الحضرمي في الحرب على المرتدين في البحرين عام 11هـ، ويبدو لما وضعت الحرب على المرتدين أوزارها بعد هزيمة الردة، قدم المثنى على أبي بكر الصديق يطلب منه أن يؤمّره على من قبله من قومه يقاتل من يليه من أهل فارس، وهي إشارة إلى وجود الفرس، يقاتلون إلى جانب المرتدين، فأجابه أبو بكر إلى طلبه، ثم أمر أبو بكر خالد بن الوليد أن يسير إلى العراق<sup>(1)</sup>، وهذا يعني أن أبا بكر عزم على فتح القتال على الجبهة الفارسية، ولا شك أن أبا بكر لم يتخذ قرار الحرب على الفرس إلا بعد الرجوع إلى مجلس شورا على نحو ما فعل عندما عزم على فتح القتال على الجبهة البيزنطية في الشام<sup>(2)</sup>.

ومما ذكر، أن أبا بكر كتب إلى خالد أن يدخل العراق من أسفلها، وكتب إلى عياض بن غنم أن يدخل العراق من أعلاها، وان يستبقا إلى الحيرة<sup>(3)</sup>، وأيهما سبق فهو أمير على صاحبه، وطلب أبو بكر منهما أن يأذنا بالقفل لمن أراد أن يقفل ممن معهما، ولا يجبرا أحداً على المضي معهما ولا يستفتحا بمتكاره، وان لا يستعينا بمرتد فلم يشهد الجهاد أيام أبي بكر احد من كان قد ارتد<sup>(4)</sup>، وطلب أبو بكر منهما إذا اجتمعا في الحيرة وفضّنا مسالح الفرس أن يعملوا على أن لا يؤتى المسلمون من الخلف، وان يكون احدهما رداءً للمسلمين ولصاحبه في الحيرة، وان يقتحم الآخر على المدائن دار الفرس ومستقرّ عزّهم<sup>(5)</sup>.

وبخصوص هذه الخطة الحربية التي بيّنها أبو بكر الصديق في كتابه لخالد وعياض وتدل على مدى إخلاص أبي بكر وصدقه وتفانيه في خدمة الإسلام ومتابعته لحركة الفتوحات الإسلامية، وتطلب من خالد

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه مرجع سابق، ص 117، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 343، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 3، ص 261.

<sup>2</sup> ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج 2، ص 65-66.

<sup>3</sup> الحيرة، مدينة كانت على ثلاثة أميال من الكوفة على موضع يقال له النجف، وكانت مسكن ملوك العرب في الجاهلية، وكان أهلها من تنوخ وهم أصحاب المظال وبيوت الشعر، ومن العباد ومن الأحلاف دانوا لارديشير ملك الفرس، أنظر: الحموي ياقوت، ياقوت بن عبد الله، معجم البلدان، بيروت، دار صادر، 1957م. ج 2، ص 331.

<sup>4</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 347، 388، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 3، ص 262.

<sup>5</sup> الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 347.

وعياًضاً أن يعمدا إلى الحيرة، رآها أبو جعفر الطبري أولى بالثقة من الرواية التي ذكرت أن أبا بكر كتب إلى خالد إذا دخل العراق أن يبدأ بالابلة<sup>(1)</sup>، قال أبو جعفر الطبري، "وهذه القصة في أمر الابلة وفتحها خلاف ما يعرفه أهل السّير، وخلاف ما جاءت به الآثار الصحاح، وإنما كان فتح الابلة أيام عمر رحمه الله، وعلى يد عتبة بن غزوان في سنة أربع عشرة من الهجرة".

ولكن هناك من لم يوافق أبا جعفر الطبري، ورأى أن فتح الابلة تمّ مرتين، كانت الأولى على يد خالد، وكانت الثانية على يد عتبة بن غزوان، إذ لا يعقل أن خالداً ترك الابلة وراءه تشكّل خطراً عليه في أثناء توغّله في العراق<sup>(2)</sup>.

وكانت القوة العسكرية التي يملكها خالد في ابتداء دخوله العراق تجعل التأجيل في مثل هذا الصدام العسكري الصعب مع الفرس أولى من التعجيل به ولذلك كان ما مال إليه أبو جعفر الطبري من كلام أهل السّير وما جاءت به الآثار الصحاح أكثر مطابقة للرواية التي جعلت الحيرة هدفاً لخالد، لان فتح الحيرة كان نهاية ونتيجة حققتهما الوقعات العسكرية الأقل صعوبة، تلك الوقعات التي سبقت فتح الحيرة وانتصر خالد فيها وعقد مع أهلها الموائيق والمعاهدات.

وإضافة إلى تشوّق المثني إلى الجهاد ومحاربة الفرس، ذكر عن مذعور بن عدي العجلي انه كتب إلى أبي بكر يعلمه حاله وحال قومه ويسأله أن يولّيه قتال فارس، ومثل المثني ومذعور كان قطبة بن قتادة الذهلي من بكر بن وائل ومعه جماعة من قومه، وسويد بن قطبة الذهلي كلهم متحفّزون للجهاد وقتال الفرس<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج1، ص347، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص261، والابلة، بلدة على شاطئ دجلة في زاوية الخليج الذي يدخل إلى البصرة كان فيها مساح الفرس، وتعد من جنائن الدنيا، أنظر: ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق، مادة الابلة، ج1، ص77.

<sup>1</sup>- الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص350، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص263.

<sup>3</sup>- كمال، احمد عادل، الطريق إلى المدائن، دار النفيس، بيروت، 1986م، ص220.

قام أبو بكر بتنسيق الجهود بينهم، فجعل خالد بن الوليد أمير الحرب في الجبهة الفارسية، وبعث إلى المنثى بن حارثة الشيباني بكتاب يأمره فيه بطاعة خالد، وطلب من مذعور بن عدي العجلي أن ينضم إلى خالد ويقيم معه إذا أقام ويشخص معه إذا شخص، وجعل الجميع تحت أمره خالد وقيادته<sup>(1)</sup>.

وكان أبو بكر الصديق لا ينقك يوصي خالد بن الوليد ومن معه بوصاياهم وتوجيهاته ويتابع أخبارهم، ومما أوصاهم به، قوله: "واستعينوا بالله وأتقوه، وآثروا أمر الآخرة على الدنيا يجتمع لكم، ولا تؤثروا الدنيا فتسلبوها، واحذروا ما حذركم الله بترك المعاصي ومعالجة التوبة، وإياكم والإصرار وتأخير التوبة"<sup>(2)</sup>، وهي وصايا كان أبو بكر يرى الالتزام بها من أسباب النصر في جهاد كان موقوفاً في سبيل الله.

أقام خالد بن الوليد يجاهد في الجبهة الفارسية سنة اثنتي عشرة للهجرة بكاملها، خاض خلالها العديد من الوقعات والمعارك التي زادت على العشرين، وقد حالفه النصر والظفر فيها كلها على الفرس ومن وقف إلى جانبهم من العرب.

فقد نزل خالد في أول دخوله العراق بقريّات من السواد هي "بانقيا وباروسما وأليس" صالحه أهل هذه القريات على جزية مقدارها ألف درهم وطيلسان بعث به خالد إلى أبي بكر الصديق مع أموال الجزية، وكان بصبهري بن صلوبا السوادى هو من باشر الصلح مع خالد، وكتب خالد لهم كتاباً جاء فيه: "بسم الله الرحمن الرحيم، من خالد لابن صلوبا (صلوتا)، انك آمن بأمان الله، إذ حقن دمه بإعطاء الجزية، وقد أعطيت عن نفسك وعن أهل خرجك وجزيرتك ومن كان في قريبتك، بانقيا وباروسما، ألف درهم فقبلتها منك، ورضى من معي من المسلمين بما منك، ولك ذمة الله وذمة محمد صلى الله عليه وسلم، وذمة المسلمين على ذلك"<sup>(3)</sup>، وشهد هشام بن الوليد وهو أخو خالد بن الوليد.

<sup>1</sup> - الدينوري، أبو حنيفة، الأخبار الطوال، تح: عبد الله المنعم عامر، القاهرة، 1960، ص111، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص345، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص295، 296، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص112.

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص372، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص261.

<sup>3</sup> - الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص344، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص299، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص118.

وسار خالد حتى دنا من الحيرة، فخرجت إليه خيول ازاذه صاحب خيل كسرى، وهي الخيول التي كانت مسالحة للفرس ما بين ازاذه وبين العرب، فوجه خالد إليهم المثنى بن حارثة الشيباني فهزمهم<sup>(1)</sup>.

فلما رأى أهل الحيرة ذلك، خرج وفد من أهل الحيرة يستقبلون خالد بن الوليد فيهم عبد المسيح بن عمرو بن بقله وهاني بن قبيصة، فدعاهم خالد إلى الله وإلى عبادته وإلى الإسلام، فإن قبلوا فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وإن أبوا فالجزية، فإن أبوا فالحرب، فقالوا له، لا حاجة لنا بحربك، فصالحهم على تسعين ومائة ألف درهم يؤدونها في كل عام، وقيل على مئة ألف درهم، وقيل على تسعين ألف درهم، وقيل على ثمانين ألف درهم، وعلى أن يكونوا عيوناً للمسلمين على أهل فارس وأن لا يهدم لهم بيعة ولا قصر<sup>(2)</sup>.

وإلى هذا الحد من الأخبار المروية عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي، ومحمد بن عمر الواقدي وعلي بن محمد المدائني، ومحمد بن إسحاق المظلي<sup>(3)</sup>، في فتوحات خالد بن الوليد في العراق لسنة اثنتي عشرة للهجرة، تكاد تتوقف عن ذكر فتوحات خالد ولا تذكر أيضاً معركة الابلّة التي عرفت بمعركة ذات السلاسل، ولكن الأخبار عن بقية فتوحات خالد وتسلسل وقوعها تعتمد بعد ذلك على ما رواه سيف بن عمر وكانت على النحو التالي:

### نهر المرأة:

كانت هذه الحادثة في صفر من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ نيسان 633م. أرسل خالد بن الوليد المثنى بن حارثة الشيباني إلى طماهيح صاحبة نهر المرأة، وانتهى إلى الحصن الذي تقوم فيه هذه المرأة، فصالحته

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص345، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص297.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص344، 345، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص297.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص343-347.

وأسلمت<sup>(1)</sup>، ولم يحرك خالد وأمرأؤه الفلاحين في شيء من فتوحهم لتقدم أبي بكر إلى خالد في الفلاحين، فأقرهم خالد وجعل لهم الذمة<sup>(2)</sup>.

### وقعة المزار أو الثني: صفر من سنة اثني عشرة للهجرة/ نيسان 633م:

كان جيش قارن بن قريانس قد فصل من المدائن مدداً لهرمز، ولكن هرمز كان قد قتل على يد خالد وانهمز جمعه، فسار قارن نحو المزار وعسكر فيه، وجعل قارن على مجنبيه قباذ وانوشجان استعداداً للقاء خالد. سار خالد إلى قارن، ووقعت المبارزة بين خالد ومعه معقل بن الأعشبن النباش وبين قارن، فابتدر معقل قارن وقتله، وقتل عاصم بن عمرو التميمي الانوشجان وقتل عدي قباذ، وانهمز جيش قباذ، ووقع القتل فيه، ووقد خالد وفداً<sup>(3)</sup>، مع سعيد بن النعمان أخي عدي بن كعب إلى أبي بكر الصديق وبعث معهم بما بقي من الأخماس.

### وقعة الوجلة<sup>(4)</sup>، صفر من سنة اثني عشرة للهجرة/ أيار 633م:

على إثر مقتل قارن وهزيمة جيشه في المزار أرسل اردشير ملك الفرس، الاندرزغر في جيش نحو الوجلة، وأرسل في أثره بهمن جاذويه، فحشر بهمن جاذويه الناس من الدهانين وعرب الضاحية ما بين الحيرة وكسكر للانضمام إلى جانب الاندرزغر في الوجلة.

سار خالد بن الوليد بالمسلمين نحوهم واقتتلوا قتالاً شديداً وانهمزت صفوف الأعاجم، ومضى الاندرزغر في هزيمته، ومات عطشاً، وسار خالد في الفلاحين بسيرته فلم يقتلهم وسي ذراري المقاتلة ومن أعانهم، ودعا أهل الأرض إلى الجزاء والذمة فأجابوا وتراجعوا<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص118.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص350، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص263.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص350، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص263.

<sup>4</sup>- الوجلة، بأرض كسكر مما يلي البر ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق، ج5، ص383.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص352، 354، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص264.

## معركة أليس: صفر من اثنتي عشرة للهجرة/ أيار 633م:

أعان نصارى بكر بن وائل الفرس يوم الوجلة، ولما قتل منهم من قتل غضب لهم نصارى قومهم وجرت المكاتبات بينهم وبين الفرس للاجتماع على قتال المسلمين، فكتب أردشير ملك الفرس إلى بهمن جاذويه أن يسير بالجيش إلى حيث يجتمع الفرس ونصارى العرب في أليس، فقدم بهمن جاذويه جابان، وانضم إلى جابان مسالخ الفرس التي كانت بإزاء العرب، ونصارى العرب من بني عجل وتيم اللات وضيعة وعرب الضاحية من أهل الحيرة.

لم تصمد جموع الفرس ومن معهم أمام المسلمين وولت الأدبار وأوقع المسلمون فيهم القتل ودخلوا معسكرهم واستولوا على ما فيه، وأرسل خالد إلى أبي بكر بفتح أليس وخبر الفيء والسبي والأخماس مع رجل من بني عجل يدعى جندلا<sup>(1)</sup>.

## امغيشيا<sup>(2)</sup>، صفر من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ أيار 633م:

لما بلغ أهل امغيشيا أخبار أليس جلوا عنها وتفرقوا في السواد فدخلها خالد وجنوده بغير قتال، وأصابوا فيها من الغنيمة مقداراً كبيراً<sup>(3)</sup>.

## يوم المقر<sup>(4)</sup> وفم فرات باذقلي: ربيع الأول من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ أواخر أيار 633م.

كان الازاذبة مرزبان الحيرة، قد بلغه انتصارات خالد، فرأى أن خالداً لن يتركه، ولذلك أخذ يتهيأ لحرب خالد، فقدم ابنه وأمره بسد نهر الفرات حتى لا يستعمله خالد في تسيير السفن فيه وحمل الجند على السفن، وخرج الازاذبة وعسكر خارج الحيرة.

<sup>3-</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص357-358، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص297، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص264.

<sup>2-</sup> امغيشيا: موضع بالعراق هدمها خالد بن الوليد وكانت مصراً كالحيرة، وكان فرات باذقلي ينتهي إليها، وكانت من مسالخ أليس باقوت، معجم البلدان، مرجع سابق، ج1، ص254.

<sup>3-</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص358، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص265.

<sup>4-</sup> المقر، موضع قرب باذقلي من ناحية البر ومن جهة الحيرة، باقوت، معجم البلدان، مرجع سابق، ج5، ص175.

سار خالد إلى ابن الازاذبة فالتقى به وبجنده على فم فرات باذقلي، فقاتلهم وقتل ابن الازاذبة، وسد الأتجار وفجر الفرات وجعل الماء يسلك في سبيله المعتاد، فلما بلغ الازاذبة مقتل ابنه وموت اردشير ولّى هاربا من غير قتال.

### فتح الحيرة، ربيع أول من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ أيار 633م:

سار خالد بعد ذلك، وعسكر في موضع عسكر الازاذبة، يريد الحيرة كان بالحيرة أربعة قصور، تحصن أهل الحيرة فيها، فوكل خالد بكل قصر منها قائداً من قواده، وأمرهم أن يدعو أهل الحيرة إلى إحدى ثلاث، الإسلام، أو الجزاء، أو المنابذة، وان يؤجلهم يوماً ليروا رأيهم، ولكن القوم اختاروا الحرب، ووقع القتال، فوقف القسيسون والرهبان يعارضون أهل القصور ويطلبون الصلح مع المسلمين.

تقدم الوفد المفاوض إلى خالد، فعرض خالد عليهم واحدة من ثلاث، الدخول في الإسلام، ويكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، أو الجزية، أو المنابذة والمناجزة، ولكنهم اختاروا الجزية وصالحوا خالد على مائة ألف وتسعين ألفاً، وأهدوا له هدايا، وبعث خالد بالفتح والهدايا إلى أبي بكر مع الهذيل الكاهلي، فقبل أبو بكر الهدايا من الجزية، وكتب إلى خالد أن يحسب لهم هديتهم من الجزية وكتب خالد بينه وبين أهل الحيرة كتاباً جاء فيه: "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً ابني عدي، وعمرو بن عبد المسيح، وإياس بن قبيصة وحيرى بن أگال، وهم نقباء أهل الحيرة، ورضي بذلك أهل الحيرة وأمروهم به، عاهدتهم على تسعين ومائة ألف درهم، تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا، رهبانهم وقسيسهم، إلا من كان منهم على غير ذي يد، حببياً عن الدنيا، تاركاً لها، أو سائحاً تاركاً للدنيا، وعلى المنعة، فإن لم يمنعمهم فلا شيء عليهم حتى يمنعمهم، وان غدروا بفعل أو بقول فالدمة منهم بريئة"<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص359-364، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص265-267.

ولما صالح أهل الحيرة خالد بن الوليد، قام أهل بانقيا وباروسما (بسما) بمصالحة خالد وكان المتولي للصالح مع خالد صلوبا بن نسطونا، ومما جاء في الكتاب بين خالد وبينهم: "بسم الله الرحمن الرحيم، هذا الكتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه، إني عاهدتكم على الجزية والمنعة، على كل ذي يد، بانقيا وبسما (باروسما) جميعاً على عشرة آلاف دينار سوى الخرزة (خرزه كسرى)، وكانت على كل رأس أربعة دراهم)، القويّ على قدر قوته، والمقلّ على قدر اقلاله في كل سنة، وانك قد نُقبت على قومك، وإن قومك قد رضوا بك، وقد قبلت ومن معي من المسلمين، ورضيت ورضي قومك، فلك الذمة والمنعة، فإن منعناكم فلنا الجزية، وإلا فلا حتى نمنعكم" شهد هشام بن الوليد (اخو خالد)، والقعقاع بن عمرو، وجريير بن عبدالله الحميري، وحنظله بن الربيع، وكتب سنة اثنتي عشرة في صفر<sup>(1)</sup>.

ولما بلغ خالد بن الوليد هذا القدر من الانتصارات على الفرس وجه إليهم بكتابين أحدهما إلى الخاصة أي إلى ملوك الفرس، وثانيهما إلى مرازية الفرس، ومما جاء في الكتاب الأول: "بسم الله الرحمن الرحيم، من خالد بن الوليد إلى ملوك الفرس أما بعد، فالحمد لله الذي حلّ نظامكم، ووهن كيدكم، وفرّق كلمتهم، ولو لم يفعل ذلك بكم كان شراً لكم، فادخلوا في أمرنا ندعكم وأرضكم، ونجوزكم إلى غيركم، وإلا كان ذلك وانتم كارهون على غلب، على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة<sup>(2)</sup>."

ومما جاء في الكتاب الثاني: "بسم الله الرحمن الرحيم، من خالد بن الوليد إلى مرازية فارس، أما بعد فأسلموا تسلموا، وإلا فاعتقدوا مني الذمة، وأدوا الجزية، وإلا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر"<sup>(3)</sup>.

ولما تم لخالد فتح الحيرة، وقام بما أمره أبو بكر به من دخول العراق من أسفلها واستفراغ مسالح الفرس ودخول الحيرة، أراد أن يغيث عياض بن غنم في دومة الجندل، وكان عياض يحاصر الذين اجتمعوا

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخ، مرجع سابق، ج3، ص368.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص370.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص370.

ضده في دومة الجندل، وهم يحاصرونه وقد اخذوا عليه الطريق فأشجوه وشجوا به. استخلف خالد بن الوليد القعقاع بن عمرو على الحيرة، وخرج يريد دومة الجندل.

### وقعة الأنبار<sup>(1)</sup>:

وفي طريق خالد إلى دومة الجندل، دخل الأنبار في رجب من سنة اثني عشرة للهجرة/ أيلول 633م. فتحصن أهلها وخذقوا فحاصروهم خالد وعليهم شيرزاد، فراسل شيرزاد خالدًا وعقد الصلح معه على أن يخرج شيرزاد إلى مأمنه في جريدة خيل وليس معهم من المتاع والأموال شيء<sup>(2)</sup>. لما فرغ خالد من الأنبار واستحكمت له، استخلف عليها الزبرقان بن بدر، وقصد لعين التمر.

### عين التمر<sup>(3)</sup>، في رجب من سنة اثني عشرة للهجرة/ أيلول 633م:

كان مهران بن بهرام ينزل عين التمر في جمع كبير من الفرس، ومعه عقه بن أبيعقبة في جمع كبير أيضاً من العرب من التمر وتغلب وإياد ومن لاقهم، فقدم عليهم خالد، وبدأ بعقبة ومن معه من العرب، الذي تجرد بمن معه دون الفرس لقتال خالد، فأخذه خالد أسيراً، وانهمز من كان معه، والتجأت فلولهم إلى حصن عين التمر، أما مهران فلما بلغه الخبر هرب في جنده، وحاصر خالد الحصن فلما فتحوه قتل خالد المقاتلة الذين وقفوا مع الفرس المجوس وحرّضوهم على قتال المسلمين ثم اخذوا على عاتقهم أن يقاتلوا المسلمين وحدهم دون الفرس لأنهم أعلم بقتال العرب؛ وقتل خالد قائدهم عقه بن أبيعقبة وعمرو بن الصعق<sup>(4)</sup>.

أرسل خالد بالأخماس إلى أبي بكر مع الوليد بن عقبة، فلما صار الوليد إلى أبي بكر أرسل أبو بكر به مدداً إلى عياض بن غنم، فلما وصل الوليد عياضاً أشار على عياض أن يستنجد بخالد، فكتب عياض إلى

<sup>1</sup> الأنبار: مدينة على الفرات غربي بغداد على بعد عشرة فراسخ منها وكانت تسمى أيام الفرس فيروز سابور، ياقوت، معجم البلدان، ج1، ص 257

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص375، 379، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص269.

<sup>3</sup> عين التمر: بلدة قريبة من الأنبار غرب الكوفة يجلب منها التمر إلى سائر البلاد، وهي على طرف البرية، ياقوت، معجم البلدان، ج4، ص 176

<sup>4</sup> أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص112، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص118، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص377، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص269-270.

خالد يستمدّه فردّ خالد عليه، إِيّاك أريد<sup>(1)</sup>، ولما فرغ خالد من عين التمر، خَلّف عليها عويم بن كاهل الأسلحي وسار يريد دومة الجندل<sup>(2)</sup>.

### دومة الجندل في رجب سنة اثنتي عشرة للهجرة/ أيلول 633م:

فلما بلغ خالد دومة الجندل جعلها ومن فيها من الجموع بين عسكره وعسكر عياض، وبدأ القتال فهزم خالد من يليه منهم وهزم عياض من يليه منهم، وانهمزمت فلولهم والتجأت إلى الحصن، فافتحم المسلمون الحصن وقتلوا المقاتلة وسبوا وقتل خالد أكيدر صاحب دومة الجندل، وكان قد ارتد، وسبى ابنة الجودي، وأقام خالد بدومة الجندل وردّ الأقرع بن حابس التميمي إلى الأنبار، ثم رجع خالد وعياض بن غنم بعد ذلك إلى الحيرة<sup>(3)</sup>.

ولما رجع خالد وعياض إلى الحيرة من دومة الجندل كان يريد مصادمة أهل المدائن كما أمره أبو بكر الصديق، ولكن الأخبار التي بلغته ردّته عن ذلك فقد بلغه أن روزبه وزمهر يسيران بالجند نحو الحصيد وخنابس، وان الهذيل بن عمران يعسكر في المصيخ، وان ربيعة بن بجير التغلبي يعسكر في الثني والبشر، وكلهم غضبي لمقتل عقّه بن أبي عقّه الذي قتله خالد بن الوليد في معركة عين التمر<sup>(4)</sup>.

لذلك خرج خالد من الحيرة وعلى مقدّمته الأقرع بن حابس، واستخلف عليها عياض بن غنم، وبعث القعقاع بن عمرو إلى حصيد، وبعث أبا ليلى بن فذكي إلى الخنافس.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص377.

<sup>2</sup> دومة الجندل: هي في غائط من الأرض خمسة فراسخ على سبع مراحل من دمشق، وهي من أعمال المدينة باقوت، معجم البلدان، ج2، مادة دومة الجندل. ص 487.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص378-379، 385، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص270-271.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص380، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص271.

الحصيد<sup>(1)</sup> شعبان من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ تشرين الأول 633هـ:

نازل القعقاع بن عمرو روزبه وقتله، وقتل عصمة بن عبدالله الضبي زرمهر، وكان زرمهر جاء مدداً لروزبه من الخنافس واستخلف على الخنافس المهبودان. وانهمز جند روزبه ولجأ الفلال إلى الخنافس<sup>(2)</sup>.

الخنافس<sup>(3)</sup>، شعبان من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ 10 تشرين الأول 633م:

وفي الحصيد لم يلق أبو ليلى بن فدكي في الخنافس كيدا، لان المهبودان خليفة زرمهر في الخنافس لما التجأ إليه الفلال من الحصيد هرب ومن معه إلى المصيخ وبه الهذيل بن عمران<sup>(4)</sup>.

المصيخ<sup>(5)</sup>، شعبان من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ تشرين الأول 633م:

لما بلغ خالد بن الوليد ما أصاب أهل الحصيد وهروب أهل الخنافس، تواعد القعقاع بن عمرو وأبو ليلى بن فدكي، وعروة بن الجعد البارقي واعبد بن فدكي على أن يلتقوا بالمصيخ ويهاجموا معا وفي وقت واحد الهذيل ومن معه، ونفذت الخطة وأوقعوا القتل بالمقاتلة من العرب من تغلب وغيرهم والفرس، ولكن الهذيل أفلت في أناس قليل، وكان ممن قتل في هذه الواقعة رجالان كانا يحملان كتابا من أبي بكر بإسلامهما، فوداهما أبو بكر وقال، كذلك يلقي من ساكن أهل الحرب (أهل الشرك) في ديارهم<sup>(6)</sup>.

<sup>1</sup> الحصيد: موضع بأطراف العراق من جهة الجزيرة، وبين الكوفة والشام، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج2، ص 266.  
<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص380، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص271-272.  
<sup>3</sup> الخنافس: الأرض التي تقع في طرف العراق قرب الأنبار، كان يقام فيها سوق للعرب، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج2، ص 391  
<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص380، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص272.  
<sup>5</sup> المصيخ، يقال له مصيخ البرشاء بين حوران والقلت، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج5، مادة المصيخ. ص 144  
<sup>6</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص381، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص272.

## الثني<sup>(1)</sup> والزميل<sup>(2)</sup> وفي الثني والزميل شعبان من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ تشرين الثاني 633م:

سار خالد بن الوليد بنفس الخطة التي اتبعها في المصيخ، ففي الثني كان ربيعة بن بجير التغلبي في بني تغلب، وكان ربيعة والهديل بن عمران على اتفاق ومكاتبة مع روزبه وزرمهر اللذين قتلا في وقعة الحصيد التي مرّ ذكرها، فشنّ خالد الغارة على الثني من ثلاث وجوه كما فعل في المصيخ وجردوا السيوف في المقاتلة، وسي، وبعث بالخمسة إلى أبي بكر الصديق مع النعمان بن عوف الشيباني<sup>(3)</sup>، ثم سار خالد إلى الزميل وهو البشر وفيه الهديل بن عمران الذي فر من المصيخ وعتّاب بن فلان في عسكر ضخم، فبيّتهم خالد بغارة شعواء عليهم فقتل منهم مقتله عظيمة، وغنم غنائم كثيرة، وبعث بالخمسة إلى أبي بكر مع الصباح بن فلان المزني<sup>(4)</sup>.

## الرّضاب<sup>(5)</sup> في شعبان من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ تشرين الثاني 633م:

سار خالد بعد ذلك إلى الرّضاب، وهي إلى الغرب من الزميل (البشر) والثني، وفيها هلال بن عقه الذي كان في جمع بها، ولكن أصحابه انفضوا عنه ونزع هلال عنها، ولم يلق خالد كيداً بها<sup>(6)</sup>.

## الفراض<sup>(7)</sup>، ذو القعدة من سنة اثنتي عشرة للهجرة/ تشرين الثاني 633م:

والفراض على تخوم العراق والجزيرة<sup>(8)</sup> والشام، أي ما بين هذه البلاد، وقد اجتمع بها خالد وقواته، فاغتازت الروم، واستمدوا ما يليهم من مسالح الفرس والعرب من تغلب وإياد والتّمر وهم ممن أصيب على يد خالد في الوقعات السابقة، وكان نهر الفرات بين جيش خالد وبين جموع الفرس والروم والعرب، ولم يقبل

<sup>1</sup> الثني: علم لموضع بالجزيرة شرق الرصافة، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج2، ص 86.

<sup>2</sup> الزميل: موضع في ديار بكر عند البشر بالجزيرة شرق الرصافة، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج3، ص 151

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص382، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص273.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص383، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص273-274.

<sup>5</sup> الرضاب: موضع الرصافة قبل أن يبني هشام الرصافة، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج3، ص 50

<sup>6</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص383، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص273-274.

<sup>7</sup> الفراض: تقع على تخوم الشام والعراق والجزيرة في شرق الفرات، ياقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج4، ص 244

<sup>8</sup> الجزيرة: يطلق اسم الجزيرة على المنطقة التي تقع بين دجلة والفرات، وتشتمل على ديار مصر وربيعه، وسميت الجزيرة لأنها بين نهر دجلة

والفرات، وبها مدن جليلة وقلاع وحصون، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ص 134

خالد أن يعبر النهر إليهم، فعبر الأعداء النهر من أسفل معسكر خالد وبدأ القتال، وكان قتالاً شديداً وطويلاً وانتصر المسلمون وقتلوا من العدو الألو، وأمر خالد بعد المعركة عاصم بن عمرو أن يسير بالمسلمين قافلاً إلى الحيرة، أما هو فأظهر أنه في الساقية أي في مؤخرة الجيش وجعل على الساقية شجرة بن الأعرز، وخرج في الخامس والعشرين من ذي القعدة لسنة اثنتي عشرة للهجرة/ إحدى وثلاثين من كانون الثاني 634م، حاجاً سرّاً ومعه عدة من أصحابه ورجع بعد أداء فريضة الحج إلى الحيرة في الثالث والعشرين من ذي الحجة لسنة اثنتي عشرة للهجرة/ الثامن والعشرين من شباط 634م، ولما بلغ خالد الحيرة جاءه كتاب أبي بكر الصديق يقول له إياك أن تعود لمثل ما فعلت، ويأمره أن يسير إلى جموع المسلمين باليرموك، ثم وجه إليه في الكتاب بكلمات طيبة وناصحة، قال أبو بكر: فليهنئك أبا سليمان النية والحظوة، فأتم يتم الله لك، ولا يدخلتك عجب فتخسر وتحذل، وإياك أن تدل بعمل، فإن الله له المن وهو وليّ الجزاء<sup>(1)</sup>.

أمر أبو بكر خالد بن الوليد في كتابه إليه أن يسير بشرط الجند إلى الشام، وأن يخلف المثني بن حارثة الشيباني على الشطر الباقي<sup>(2)</sup>، وأراد خالد في خروجه إلى الشام أن يستأثر بالصحابة، فرفض المثني إلا نصف الصحابة كما أمر أبو بكر، فبهم يرجو النصر من الله، وأعاضه خالد ببعض الرجال منهم فرات بن حيان العجلي، وبشير بن الخصاصية الدهلي، والحارث بن حسان الدهلي، ومعبد بن أم معبد الأسلمي، وعبد الله بن أبي أوفى الأسلمي، والحارث بن بلال المزني، وعاصم بن عمرو التميمي ولما رضي المثني مضى خالد يسير إلى الشام، وشيعة المثني إلى قراقر<sup>(3)</sup>.

وفي طريق خالد من العراق إلى الشام وقع اختلاف مريبك بين الرواة في تحديد مسار خالد، ومع عجز الباحث اليوم عن تحديد مسار خالد تحديداً صحيحاً لا ظنّ فيه، فإن خالد بن الوليد قام بمهمة نالت الإعجاب والتقدير نظراً للنجاح الذي أحرزه وجنده في الوصول إلى إخوانهم في الشام سالمين، وإلى قصر الزمن الذي استغرقه لقطع المسار الذي ساروا فيه.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص383-385، 407، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص274.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص131.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص411.

## القتال في العراق بعد رحيل خالد إلى الشام في خلافة أبي بكر:

قام المثني بن حارثة الشيباني بعد رحيل خالد إلى الشام ببعض الإجراءات العسكرية التي اقتضتها مواجهة مع العدو الفارسي، فسدّ أماكن من خرج مع خالد برجال أمثالهم في الغناء، فجعل أخاه المعثي بن حارثة الشيباني على السّيب<sup>(1)</sup>، مكان ضرار بن الخطاب، وجعل أخاه مسعود بن حارثة الشيباني مكان ضرار بن الأزور، وجعل مذعور بن عدي العجلي في بعض الأماكن الأخرى<sup>(2)</sup>.

وفي فترة إمارة المثني، اختار الفرس شهربراز بن اردشير بن شهريار ملكاً، فوجه شهربراز جنداً عظيماً بقيادة هرمز جاذويه، فخرج المثني بالمسلمين إلى لقاءه، وجعل على مجنبي الجيش أخويه المثني ومسعود، فالتقى الجمعان في بابل<sup>(3)</sup> حيث دار قتال شديد بينهما، انتصر المسلمون فيه على الفرس، وانهمز هرمز جاذويه<sup>(4)</sup>. وانشغل الفرس بمن يملكونه عليهم بعد موت شهربراز حتى صار الملك إلى آزر ميدخت بنت كسرى.

أبطأت الأخبار على المثني من أبي بكر، فعزم على أن يأتي أبا بكر ويطلع على حقيقة الموقف في الميدان بين المسلمين والفرس، وليستأذنه لقلّة من كان معه من الجند، في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة<sup>(5)</sup>، واستخلف المثني في خروجه بشير بن الخصاصية على المسلمين، وجعل سعيد بن مرة العجلي مكان بشير على مسالخ المسلمين.

فلما وصل المثني إلى أبي بكر وجده مريضاً وهو المرض الذي توقّاه الله فيه، ولكن أبا بكر أوصى عمر بن الخطاب، الذي عقدت له الخلافة من بعد أبي بكر، أن يندب الناس مع المثني ولا تشغله مصيبة عن ذلك.

<sup>1</sup>- السّيب: من طسوج سورا عند قطرين هبيرة من أرض السواد، باقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج3، ص 293

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص411، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج3، ص.

<sup>3</sup>- ابل: ناحية بين الكوفة والحلة كانت مشهورة بالخمر والسحر، بناها الفرس، باقوت، معجم البلدان، مرجع سابق ج1، ص 309

<sup>4</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص412-413.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص414.

وحتى وفاة أبي بكر، وانشغال الفرس وعدم قدرتهم على إزالة المسلمين من البلاد التي سيطروا عليها، وقيام عمر بأمر الخلافة، ورجوع المثنى مع أبي عبيد إلى العراق، كان جمهور جند المسلمين يقيمون في الحيرة ومسالهم بالسَّيب، وتصل غاراتهم إلى شاطئ دجلة، وكان نهر دجلة حجازاً بين المسلمين والفرس<sup>(1)</sup>.

وفي خاتمة مرحلة الجهاد في العراق في خلافة أبي بكر الصديق، والتي يجوز أن تعنون باسم خالد بن الوليد، يمكن القول، أن لا قتال بلا قتل وقتلى، ولا حرب بلا نقص في الأموال والأرواح، ولكن المذموم هو الاعتداء على غير المقاتلة والذين لا يعينون على القتال.

وقد أكدت الآيات القرآنية أن الله عز وجل لا يحب المعتدين الذين يتجاوزون المقاتلين إلى الذين لا يقاتلون ولا يعينون على القتال، ونهى الإسلام عن المثلة والتعذيب، وقد كان عدد غير قليل من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم في ركاب الفتح والجهاد مع خالد بن الوليد في هذه المرحلة منهم المثنى بن حارثة الشيباني، ومدعور بن عدي العجلي، وسويد بن قطبة الذهلي، وقطبة بن قتادة الذهلي الشيباني، وعاصم بن عمرو التميمي، وضرار بن فقرن المزني، وضرار بن الأزور الأسدي والقعقاع بن عمرو التميمي، وجريز بن عبدالله الحميري، والأقرع بن حابس التميمي وضرار بن الخطاب الفهري القرشي، وعياض بن غنم الفهري، والزبرقان بن بدر التميمي وعروة بن الجعد البارقلي، وفرات بن حيان العجلي، وبشير بن الخصاصية الذهلي من بكر بن وائل وعبد الله بن أبي أوفى الأسلمي من بني هوازن وغيرهم كثير، وإنما أريد بمن ذكر هنا المثال لا الحصر، فهم ممن وفد على الرسول صلى الله عليه وسلم وبايعه واسلم وثبت على الإسلام يوم الردة، ومنهم من فاز بشرف الصحبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ومنهم من فاز بشرف الصحبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم، والجهاد معه، والصحابة كما هو معلوم كانوا الجهة التي يلجأ إليها في اختيار القادة والأمراء على الجيوش<sup>(2)</sup>، وإذا كانوا في مرحلة من مراحل الجهاد

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص414.

<sup>2</sup> ابن حجر العسقلاني، الإصابة في معرفة الصحابة، مرجع سابق ج1، ص309، ج2، ص194.

جنداً فهم في مرحلة تالية جنداً وقادة، وكانوا والقيادة الميدانية والقيادة العليا في المدينة يحرصون على صون تعاليم الإسلام في المعارك وآداب الإسلام في القتال.

وكان قتالهم جهاداً في سبيل الله لإعلاء كلمة الله ودحر كلمة الشرك والكفر، وكان خالد بن الوليد لا يملّ ولا يسأم في كل لقاء مع العدو أن يدعوهم بدعوة الإسلام، ليكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، فإن أبوا فالجزية التي غايتها أن تمهد الطريق إلى أجواء تفتح أبواب المعرفة بالإسلام وتفضي إلى الدخول فيه، مع ما يتقدم المسلمون إليهم من بذل المنعة والحماية لأهل الجزية وتأكيد ذلك بالعهد والمواثيق والشهود، فلا جزية بلا حماية، ففي الجزية حماية ودفع الأذى عن أهل الجزية سواء كان الأذى من المسلمين أم من غيرهم، ففي الجزية والحماية أمن واستقرار وعطاء وتنمية واستثمار ولذلك كان الفلاحون يرجعون إلى أراضيهم ومزارعهم راضين.

وقد كان مما شهد به أهل الحيرة لخالد بن الوليد ومن معه من المسلمين أنهم وصفوا خالد بن الوليد بالعبد الصالح، ووصفوا المسلمين بعباد الله الصالحين<sup>(1)</sup>. وهي شهادة لم تحظ بها جيوش الكفر والعدوان لا في الماضي ولا في الحاضر.

أما النصر الذي أحرزه المسلمون على الفرس، فيعزى إلى هؤلاء الجند الذين آمنوا بالله وأخلصوا له في جهادهم لإعلاء كلمته على الشرك والكفر، الذين وعدهم الله بالنصر، وكان نصر الله المؤمنين وعداً مذكوراً قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاذْتَمَنَّا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>2</sup>. وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص371.

<sup>2</sup>- سورة الروم: 47.

اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ<sup>1</sup> ﴿ و ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾<sup>2</sup> .

وهو نصر يعزى إليهم أكثر بكثير مما يعزى إلى ضعف التحصينات والدفاعات القتالية في المنطقة الجنوبية من العراق التي عبر المسلمون منها إليهم، والتي قيل أن الفرس لم يقوموا بتقوية هذه التحصينات والدفاعات القتالية ولم يعززوها بالأعداد الكافية اللازمة منها، اطمئناناً منهم إلى أن المنطقة الجنوبية لا تجاورها دولة قوية تهددهم، فالعرب أتباع لهم وفي فوضى وتشتت لا خطر منهم عليهم<sup>(3)</sup>.

### القتال والفتح على الجبهة البيزنطية في بلاد الشام:

لبلاد الشام بعامة وبيت المقدس بخاصة مكانة في الإسلام وعند المسلمين تعود إلى أيام الدعوة الإسلامية في مكة المكرمة ثم في المدينة المنورة.

أما مكانتها أيام الدعوة في مكة المكرمة فتؤكدتها حادثة الإسراء التي ورد ذكرها في القرآن الكريم، قال تعالى ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾<sup>(4)</sup>

وأما مكاتبتها أيام الدعوة في المدينة المنورة، فيشير إليها اتخاذ بيت المقدس قبلة المسلمين في صلاتهم ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر شهراً<sup>(5)</sup>، واعتبار المسجد الأقصى ثالث الحرمين الذي تشدّ إليه الرحال بعد المسجد الحرام في مكة، والمسجد النبوي في المدينة<sup>(6)</sup>.

<sup>1</sup> - سورة الحج: 40.

<sup>2</sup> - سورة غافر: 51.

<sup>3</sup> - كمال، الطريق إلى المدائن، مرجع سابق، ص336.

<sup>4</sup> - سورة الإسراء: الآية 1

<sup>5</sup> - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، ج1، ص262، سورة الإسراء، آية 144، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص64.

<sup>6</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج3، كتاب فضل الصلاة، باب مسجد بيت المقدس، ص70.

كما تشير إليها تلك الغزوات والسرايا التي وجهها الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المنطقة ما بين تخوم الشام وجنوبه والتي قادها الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه أو أمر عليها بعض أصحابه، ومنها سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل على سبع مراحل من دمشق<sup>(1)</sup>، وسرية ذات اطلاق منازل قضاء على تخوم الشام التي قادها كعب بن عمير الغفاري<sup>(2)</sup>، وسرية ذات السلاسل التي أمر الرسول صلى الله عليه وسلم عليها عمرو بن العاص<sup>(3)</sup>، وسرية مؤتة التي جعل الرسول صلى الله عليه وسلم قيادتها إلى جعفر بن أبي طالب، ومن بعده إلى زيد بن حارثة، ومن بعده إلى عبدالله بن رواحة، وكانت وجهتها إلى البلقاء من أعمال دمشق<sup>(4)</sup>، وغزوة تبوك التي قادها الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه، وصالحه أصحاب إيالة واذرح ودومة الجندل<sup>(5)</sup>، ثم بعث أسامة بن زيد بن حارثة إلى ارض الشام<sup>(6)</sup>.

ولا شك أن أبا بكر الصديق كان يعرف أهداف هذه الغزوات والسرايا ومراميها في فتح بلاد الشام ونشر الإسلام بين أهلها، ولكن أحداث الردة جعلته يرجئ فتحها، فلما فرغ أبو بكر من قتال أهل الردة، قدم عليه المثنى بن حارثة الشيباني يستأذنه في الحرب على الفرس وكان وجه فارس، أي الحرب على الفرس، من أكره الوجوه إلى الناس لشدة سلطانهم وشوكتهم وعزهم وقهرهم الأمم<sup>(7)</sup>، فلما وجد أبو بكر من المثنى وقومه جرأة على الفرس، وافق المثنى على طلبه، ليكسر حاجز الخوف والرهبنة من الفرس، وعزز أبو بكر جرأتهم بتسيير خالد ومن معه من المسلمين إلى العراق، فلما اطمأن أبو بكر بعد ذلك إلى ما صار يأتيه من أخبار الظفر والانتصارات المتوالية على الفرس في العراق على يد خالد بن الوليد ومن معه من

<sup>1</sup> ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص279-280.

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص79.

<sup>3</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص85، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص272-274.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص86-87، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص16-20.

<sup>5</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص92-93، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص159-169.

<sup>6</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص100، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص291.

<sup>7</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص444-445.

المسلمين، واستقام لأبي بكر الناس، ورجعوا بعد الافتراق إلى الجماعة والوحدة، وزالت الردة وأثارها، اظهر أبو بكر نيته في فتح جبهة ثانية في الشام على الروم البيزنطيين<sup>(1)</sup>.

دعا أبو بكر الصديق شوره من الصحابة، عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، وأبا عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد بن عمرو، ووجوه المهاجرين والأنصار من أهل بدر وغيرهم واستشارهم في استنفار المسلمين إلى حرب الروم بالشام، وكان ذلك بعد رجوعه من الحج سنة اثنتي عشرة للهجرة<sup>(2)</sup>.

طابق الجميع أبا بكر على غزو الروم، ولكن الآراء بينهم اختلفت بين توجيه الجيوش تتلو الجيوش إلى الروم بلا توقف ولا انقطاع وهو رأي عمر بن الخطاب ومثله رأي علي بن أبي طالب، وبين أن تبعث الخيول تغير في أدنى أرض الروم ثم ترجع وتفعل ذلك مراراً وتكراراً، فذلك انفع للمسلمين وأضرّ بالروم، وهو رأي عبد الرحمن بن عوف، وهو رأي شبيه بما يعرف اليوم بحرب الاستنزاف، ولكن ذلك أسلوب جديد ومنهج مغاير لما عرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في حروبه مع الأعداء.

أما باقي الصحابة، فأعطوا موافقتهم لما يراه أبو بكر، فهو أي أبا بكر، عندهم من أهل النصح للدين، ويفعل الأصلاح والأرشد للمسلمين<sup>(3)</sup>.

كان هذا الموقف الشوري مما قوّى عزم أبي بكر على غزو الروم البيزنطيين في الشام، ولذلك راح يستنفر المسلمين من أهل الحجاز ومكة والطائف واليمن ونجد وغيرهم من العرب ويدعوهم إلى المسارعة للجهاد وحسن النية فيه لنيل ما أعدّه الله من الثواب والأجر العظيم للقائمين بهذه الفريضة المفروضة وان الله لا يرضى من عباده القول دون العمل<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- الأزدى، فتوح الشام، مرجع سابق، ص78، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص70.

<sup>2</sup>- ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص63، الأزدى، فتوح الشام، مرجع سابق، ص81.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص390، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص65-66، ابن حبيش، الغزوات الطائفة، مرجع سابق، ج1، ص144، 145، 148، 149.

<sup>4</sup>- الأزدى، فتوح الشام، مرجع سابق، ص82-84، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص65-66.

ولما اجتمع لأبي بكر العدد الكافي من الرجال لقتال الروم، أخذ يجنّد الجنود ويعقد الألوية، ويؤمّر الأمراء على الجيوش. وقد ذكرت أكثر الروايات أن الجيوش التي وجهها أبو بكر إلى الشام انتهت في العدد إلى أربع جيوش<sup>(1)</sup>، أمّر أبو بكر على أحدها يزيد بن أبي سفيان صخر بن حرب الأموي القرشي، وكان يزيد أفضل بني أبي سفيان، وكان يقال له يزيد الخير، وأسلم يوم الفتح، وكان من فضلاء الصحابة، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم ينزل بعض من كان يفد عليه ويسلم، ينزله على يزيد بن أبي سفيان<sup>(2)</sup>.

وأمر أبو بكر شرحبيل بن حسنة على جيش ثانٍ، وشرحبيل بن حسنة هو شرحبيل بن عبد الله أحد بني الغوث وحسنة أمه وبها عرف، وكان ممن أسلم قديماً وهاجر إلى الحبشة، وعندما تزوج الرسول صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان وخطبها النجاشي من خالد بن سعيد بن العاصي أصدقها النجاشي أربع مائة دينار وبعثها مع شرحبيل بن حسنة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(3)</sup>، فكان شرحبيل من مهاجرة الحبشة ومعدودا في وجوه قريش<sup>(4)</sup>.

وأمر أبو بكر على جيش ثالث أبا عبيدة، وقيل أن أبا بكر أراد أن يعقد لأبي عبيدة، ولكن أبا عبيدة استعفاه وان عمر بن الخطاب ولأه الشام كله حين استخلف<sup>(5)</sup>، وأبو عبيدة هو عامر بن عبد الله بن الجراح، وكان ممن هاجر إلى الحبشة، وآخى الرسول صلى الله عليه وسلم في المدينة بينه وبين سعد بن معاذ وقيل بينه وبين سالم مولى أبي حذيفة، وقد شهد المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي معركة أحد نزع بثنيته نضالاً من وجنة الرسول صلى الله عليه وسلم فسقطتا، فكان أبو عبيدة أثرم وبعثه الرسول صلى الله عليه وسلم أميراً على بعض السرايا، وأرسله الرسول صلى الله عليه وسلم إلى اليمن ليعلمهم السنّة والإسلام، وأوكل إليه ذات مرة أن يقضي بين نصارى نجران فيما اختلفوا فيه من الأمور

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص390، 391، 392، 406، 417، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص86، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص68، 69، 74، 82، 159.

<sup>2</sup> ابن قتيبة، المعارف، مرجع سابق، ص150، ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، مرجع سابق، ج4، ص300، ج6، ص409-410، ج7، ص347.

<sup>3</sup> ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج7، ص514، ج8، ص99.

<sup>4</sup> ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، مرجع سابق، ج2، ص698-699.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص128.

المالية، وكان من عظماء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة، ورشحه أبو بكر الصديق في سقيفة بني ساعدة للخلافة.

كان أبو عبيدة مترقياً عن المناصب وزاهداً في متاع الدنيا، عظيم الورع والتقوى والإخلاص للإسلام، ففي معركة بدر قتل أباه الذي كان في صف المشركين، ولأبي عبيدة غير ذلك من الصفات والخصال التي قدّمته كصحابي لقيادة الجيش بعد رفض منه وإصرار من أبي بكر عليه<sup>(1)</sup>. وأمر أبو بكر على الجيش الرابع عمرو بن العاص<sup>(2)</sup>. ومما يلاحظ أن أبا بكر جعل قيادة الجيش في رجال من الصحابة، وهو الذي رفض أن يستعين بمن ارتدّ في الجهاد وقتال المشركين؛ ولم تكن الإمارة في الفتوح تسند إلا للصحابة<sup>(3)</sup>.

كان خروج الجيوش من المدينة إلى الشام بدأ ببداية السنة الثالثة عشرة للهجرة، وقد جاء خروجها متتالياً، وسلكت طريق التبوكية إلى الشام، أما عمرو بن العاص فنزل بغمر العربات<sup>(4)</sup>، وكان أبو بكر كلما جاءه مدد من المسلمين إلى المدينة وجههم إلى الشام ليلحقوا بهذه الجيوش، فكان كل قوم منهم يصير مع من أحبوا<sup>(5)</sup>. وكانت الفترة بين خروج هذه الجيوش إلى الشام وبين وفاة أبي بكر الصديق قصيرة لم تزد على بضعة أشهر، فأبو بكر توقّاه الله للنصف من جمادى الآخرة وقيل لثمان بقين من جمادى الآخرة من السنة الثالثة للهجرة<sup>(6)</sup>، وعليه فستكون الحروب التي دارت بين المسلمين وبين الروم البيزنطيين معدودة.

<sup>1</sup> انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص410، 411، 412، 413، ابن قتيبة، المعارف، مرجع سابق، ص108، 109، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج4، ص49، 272، 229، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص128، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، مرجع سابق، ص68-91.

<sup>2</sup> عمرو بن العاص، صحابي سبق التعريف به.

<sup>3</sup> ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، مرجع سابق، ج7، ص130.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص387، 391، 406، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص69، 70.

<sup>5</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص406، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص124.

<sup>6</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، ص121، أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، ص394، 420.

وأولها مؤاب، ومؤاب ليست مدينة، وإنما هي فسطاط<sup>(1)</sup>، صالح أهلها المسلمين<sup>(2)</sup>، واجتمع للروم البيزنطيين جمع بالعربية فوجه إليهم يزيد بن أبي سفيان أبا أمامة الباهلي ففض ذلك الجمع، وكانت هذه الحرب أول حرب بالشام بعد سرية أسامة بن زيد بن حارثة، واشتبك أبو أمامة مع جمع آخر للروم في الدائنة أو الدائن فهزمهم وقتل بطريقهم<sup>(3)</sup>.

وجاء خالد بن الوليد من العراق إلى الشام، ونزل على بصرى وعليها أبو عبيدة بن عامر الجراح، وشرحبيل بن حسنة ويزيد بن أبي سفيان، فرابط الجميع عليها وحاصروها حتى صالحت على الجزية، فكانت بصرى أول مدينة فتحت من مدائن الشام في خلافة أبي بكر الصديق<sup>(4)</sup>.

ثم سار خالد وأبو عبيدة ويزيد وشرحبيل مدداً لعمرو بن العاص في غور فلسطين، فلما سمع الروم البيزنطيون بذلك، ساروا من دمشق إلى أجنادين، وأجنادين بلد بين الرملة وبيت جبرين، وكان ذلك لليلتين بقيتا من جمادى الأولى من السنة الثالثة عشرة للهجرة، قبل وفاة أبي بكر الصديق، وقيل أن اليقين في أجنادين أنها كانت في جمادى الأولى من سنة ثلاث عشرة للهجرة، وأن أبا بكر بشر بالنصر بها وهو في آخر ربيع<sup>(5)</sup>.

وأما وقعة فحل، فكل الروايات تذكر أنها كانت بعد معركة أجنادين، وكانت في ذي القعدة من السنة الثالثة عشرة للهجرة أي بعد وفاة أبي بكر الصديق وفي خلافة عمر بن الخطاب<sup>(6)</sup>، وقيل أنها كانت في ذي الحجة من السنة الرابعة عشرة للهجرة<sup>(7)</sup>.

<sup>1</sup> - الفسطاط، مجتمع أهل الكورة، والسرادق من الأبنية، الفيروز آبادي، القاموس المحيط، مادة الفسيط.

<sup>2</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 134، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص 111.

<sup>3</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 406.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 417، 418، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج 2، ص 80.

<sup>5</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 415، 418، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 136، ابن عساکر، تاريخ

دمشق، مرجع سابق، ج 2، ص 98، 99، 100، 103.

<sup>6</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 137، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج 2، ص 98، 99، 100، 102، 103،

114.

<sup>7</sup> - خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 126.

وأما معركة اليرموك، فقد وقع الاختلاف في زمن وقوعها أيضاً، وأدنى تاريخ لوقوعها كان في جمادى الآخرة من السنة الثالثة للهجرة، وبعد وفاة أبي بكر الصديق بعشر ليال<sup>(1)</sup>. ولكن المحفوظ في تاريخ معركة اليرموك أنها كانت في رجب من سنة خمس عشرة للهجرة في خلافة عمر بن الخطاب<sup>(2)</sup>.

ومع أن الوقعات الحربية في بلاد الشام أيام أبي بكر كانت معدودة، فإن القتال بين المسلمين والروم البيزنطيين كان يتصف بأخلاقيات القتال وآدابه التي ستها الرسول صلى الله عليه وسلم، وحرص أصحابه على الالتزام بها من بعده، فدعوة العدو إلى الإسلام أو الجزية وإمهالهم للاختيار ثم الحرب أن اختاروا الحرب، كان السبيل المتبع في هذه الحروب، وكان قبول العدو الدخول في الإسلام أمنية من أفضل الأمنيات عند المسلمين، فقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم، إذا بعث بعثاً قال، تألفوا الناس، وتأتوا بهم، ولا تغيروا عليهم حتى تدعوهم، فما على الأرض من أهل بيت من مدر ولا دبر إلا أن تأتوني بهم مسلمين أحب إليّ من أن تأتوني بأبنائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم<sup>(3)</sup>.

وقد كانت الوصايا التي وجهها أبو بكر الصديق إلى جيوش الفتح وقادته على غرار وصايا الرسول صلى الله عليه وسلم، وكانت تكشف ما كانت نفسية أبي بكر عليه من الإيمان والتقوى الذي حمل أبا بكر على حبّ الخير للناس والبرّ بهم والبعد عن الكراهية والانتقام، واجتناب الفساد في الأرض، فأوجب في وصاياه صون أرواح الرهبان الذين فرغوا أنفسهم للعبادة، ودماء الكبار في السن والأولاد الصغار والنساء والعسفاء وأمثالهم ممن لا يعينون في القتال ولا يستعان بهم فيه، واجتناب تخريب معاش الناس من قتل الحيوانات وقطع الأشجار المثمرة وحرق الزروع، وجعل الدعوة إلى الله وتمهيد الطريق أمام الناس للدخول في الإسلام همّ الجيوش الشاغل<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص394.  
<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص441، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص130، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص162، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص110، 111، 113، 141، 142.  
<sup>3</sup>- ابن تيمية، السياسة الشرعية، مرجع سابق، ج1، ص79.  
<sup>4</sup>- انظر: وصايا أبي بكر إلى جيوش الفتح وأمرائهم، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص390، 405، الشيباني، شرح السير الكبير، ج1، كتاب السير، مرجع سابق، ص327، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص309، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص309، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص66، 75، 76، ابن تيمية، السياسة الشرعية مرجع سابق، ج1، ص41-46.

## الفصل الخامس: القتال وآدابه في أيام عمر بن الخطاب

### المبحث الأول: القتال وآدابه في خلافة الفاروق عمر بن الخطاب

#### نسب عمر وإسلامه وخصاله:

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى العدوي القرشي، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة، وأمه حنتمة بنت هشام بن المغيرة المخزومي، وكان من أشرف قريش، وكانت إليه السفارة في الجاهلية، فإذا وقعت الحرب بين قريش، أو بين قريش وغيرهم بعثوه رسولا سفيراً، وإذا نافروهم منافراً أو فاخرهم مفاخر بعثوه منافراً أو مفاخرراً، ولما بعث الرسول محمد صلى الله عليه وسلم بالإسلام، أسلم عمر بن الخطاب في السنة السادسة من النبوة وله سبع وعشرون سنة وقيل ست وعشرون سنة، بعد أربعين رجلاً وإحدى عشرة امرأة وقيل غير ذلك من العدد؛ ولما أسلم عمر ظهر الإسلام بمكة، وعزّ الإسلام بإسلامه، وصار المسلمون يقدرّون يُصلون في البيت، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قال: "اللهم اعزّ الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك، بعمر بن الخطاب أو بأبي جهل بن هشام"، فكان أحبهما إلى الله عمر بن الخطاب، وقد سماه الرسول صلى الله عليه وسلم "الفاروق" لأنه أظهر الإسلام ونادى به والناس يخفونه، وفرّق الله به بين الحق والباطل.

كان عمر أحد السابقين الأولين إلى الإسلام، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم، إذ تزوج الرسول صلى الله عليه وسلم حفصة بنت عمر بن الخطاب، زوجة إياها أبوها عمر بن الخطاب<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup> من أجل ما جاء بخصوص نسب عمر بن الخطاب، ومكانته في الجاهلية وإسلامه ولقبه وكنيته الرسول صلى الله عليه وسلم إليه ص 294، انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج 1 ص 366، 367، 370، 375، ج 4. ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج 3 ص 265، 267، 270، 272، 290، 296، ابن حجر العسقلاني، مرجع سابق، فتح الباري ج 7، فضائل الصحابة ص 43، ابن قتيبة، المعارف، مرجع سابق، ص 77، 78، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج 44 ص 15، 24-32، 40-51، 58-60، وكيع، أخبار القضاة وكيع، محمد بن خلف، (ت 306هـ/ 918م)، "أخبار القضاة"، عالم الكتب، ص 288، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج 2، ص 313، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص 108، 109، 113، 114، 115، 118، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 195، 197، 200.

وعندما أخذ المسلمون يهاجرون من مكة إلى المدينة هاجر عمر بن الخطاب مجاهراً إلى المدينة، وفي المدينة آخى الرسول صلى الله عليه وسلم بين عمر وأبي بكر، وقيل بين عمر وبين عتبان بن مالك من بني الخزرج، ويقال بين عمر ومعاذ بن عفراء، ويقال بين عمر وعويم بن ساعدة، وبدأت مرحلة الجهاد والقتال في سبيل الله، فشهد عمر المشاهد كلها مع رسول الله، وفي معركة بدر كناه الرسول صلى الله عليه وسلم بأبي حفص، وفي معركة احد، كان عمر بن الخطاب في النفر الذين وقفوا إلى جانب الرسول صلى الله عليه وسلم بالشعب من جبل احد يقاتلون مشركي قريش، وقاتل عمر ومن معه من الصحابة الذين علوا الجبل من قريش حتى أهبطوهم من عالية الجبل، وثبت عمر مع من ثبت من المسلمين حول الرسول صلى الله عليه وسلم في معركة حنين، ومواقف عمر في جهاده في سبيل الله وإعلاء كلمة الإسلام عديدة، وكان يأخذه جانب الشدة والحزم والقوة بلا هوادة على ما يظنه افتئاتا على الإسلام، فلما قال أبو حذيفة، أنقتل آباءنا وأبناءنا وإخوتنا وعشيرتنا ونترك العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم، قال عمر للرسول صلى الله عليه وسلم، دعني يا رسول الله اضرب عنق أبي حذيفة بالسيف، ووقف عمر يحامي عن الرسول صلى الله عليه وسلم ويحميه من غدر عمير بن وهب عندما شك عمر بنية عمير في الغدر برسول الله وقتله، وعندما كتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بعزم المسلمين على غزوهم، قال عمر للرسول صلى الله عليه وسلم دعني فلاضرب عنقه، فان الرجل قد نافق.

وقال عمر للرسول صلى الله عليه وسلم، يا رسول الله، هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني فلاضرب عنقه.

وفي صلح الحديبية، حسب عمر أن بنود معاهدة الحديبية تنتقص من مكانة المسلمين، وتعلي جانب الشرك والمشركين على الإسلام والمسلمين، ولكن عمر تراجع إلى متابعة قرار الرسول صلى الله عليه وسلم الذي كان حياً وندم عمر على ما بدر منه، وهي مواقف تشير كلها إلى عمق إيمان عمر وقوته وصدق إيمانه

وثباته والتزامه بالإسلام، وصلابته في الدين الذي التحم في نفسه وعقله وجرى في عروقه لا يخشى في قول أو عمل فيه للإسلام نصر لومة لائم<sup>(1)</sup>.

وقد جاءت الأحاديث النبوية في الثناء على عمر بن الخطاب ومنها، قوله عليه السلام: "إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه"<sup>(2)</sup>. وقوله عليه السلام: "لقد كان فيما قبلكم من الأمم ناس محدثون"<sup>(3)</sup>، فإن يك في أمتي احد فانه عمر"<sup>(4)</sup>.

وهذا ما يفسر ما روي عن موافقات عمر لما كان ينزل به القرآن، إذ ورد عن عمر انه كان يرى الرأي فينزل به القرآن<sup>(5)</sup>، فقد جاء إن الرسول صلى الله عليه وسلم استشار المسلمين في الأسارى يوم بدر، وقال لهم: "إن الله قد أمكنكم منهم وإنما هم إخوانكم بالأمس، فقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فقدّمهم فأضرب أعناقهم".

وقال عبد الله بن رواحة: "يا رسول الله أنت في واد كثير الحطب، أضرم الوادي عليهم ناراً ثم القهم فيه"، وقال أبو بكر الصديق: "يا رسول الله نرى أن تغفو عنهم، وأن تقبل منهم الفداء، منهم يا رسول الله، قومك وأهلك، استبقهم واستتبهم لعل الله أن يتوب عليهم، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم أعرض عن كلام عمر وكلام عبد الله بن رواحة، وعفا عن الأسرى وقبل منهم الفداء"<sup>(6)</sup>، فنزل قول: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٠﴾ لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠١﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

<sup>1</sup> - ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق، ج3، ص151، 281، 317، 318، ج3، ص90، 91، 305، 333، ج4، ص41، 45، 85، 206، 272، ابن سعد، الطبقات الكبرى، مرجع سابق، ج3، ص272.

<sup>2</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص117، ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج7، فضائل الصحابة، ص50.

<sup>3</sup> - محدثون: ملهون بالصواب، مفهمون، ابن منظور، لسان لعرب، مج2، ص134.

<sup>4</sup> - ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، مرجع سابق، ج7، فضائل الصحابة، ص122.

<sup>5</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق، ص122.

<sup>1</sup> - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق، مج2، ص429.

رَحِيمٌ<sup>1</sup>» وقد تكون النظرة الإيمانية الراسخة في نفس عمر وعقله تجلّت في قضية أسرى بدر كما في غيرها من القضايا التي جرت فيها الموافقة بين ما رآه عمر وبين ما نزل في القرآن فقد أهدت النظرة الإيمانية الراسخة عند عمر فهم المستقبل وإدراكه المتناغم مع خط البناء وسيره الذي أراد الإسلام أن يقيم الحياة وبناءها القوي عليه، وهو فهم وإدراك لا يقلل من فهم أبي بكر الصديق في العفو عن الأسرى وقبول الفداء منهم الذي وافقه الرسول صلى الله عليه وسلم عليه، فلأبي بكر موافقات مثل موافقات عمر، وكلا الفهمان فهم أبي بكر وفهم عمر في قضية أسرى بدر جائزان ومشروعان كما أشارت الآية الكريمة، وإن كان فهم عمر أولى للمقاربة بينه وبين أحداث بدر وعداوة قريش وصلفها ومحاربتها الإسلام مما يقتضى التشديد على قريش وإرهاقها بقتل أسراها.

ولكن الجواز للفهمين وارد وحق الاختيار متروك للرسول صلى الله عليه وسلم، فقد سبق الحكم في الأسرى في آية سابقة من سورة محمد، ﴿ إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثَخَّنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَاهُمْ ﴾<sup>2</sup>، وجاء الثناء على عمر بن الخطاب من الصحابة أيضاً قال علي بن أبي طالب: إذا ذكر الصالحون فحيهلاً بعمر<sup>(3)</sup>.

وقال عبد الله بن مسعود: "إذا ذكر الصالحون فحيهلاً بعمر، أن عمر كان أعلمنا بكتاب الله وأفقها في دين الله تعالى"<sup>(4)</sup>. وقال حذيفة: "والله ما اعرف رجلاً لا تأخذه في الله لومة لائم إلا عمر"<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> - سورة الأنفال: ٦٧ - ٦٩.

<sup>2</sup> - سورة محمد: الآية 4.

<sup>3</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق ص 120.

<sup>4</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق ص 121.

<sup>5</sup> - السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق ص 120.

وكان عمر وقافاً عند كتاب الله<sup>(1)</sup>، وأكثر الناس صياماً ويتعلم الناس منه الورع، وكان في قوله وفعله معلماً من المعالم على الطريق الإسلام.

كان عمر بن الخطاب من كبار الصحابة فضلاً وعلماً وفقهاً وبياناً، شديداً في دين الله وقوياً آميناً، جعل الله الحق على لسانه وقلبه، نسيح وحده، ومهاباً، وكان ممن يفتى في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤخذ الفقه عنه في أيام أبي بكر، وقد روي له عن الرسول صلى الله عليه وسلم خمسمائة حديث وتسعة وثلاثين حديثاً<sup>(2)</sup>.

كما كان عمر زاهداً ومتواضعاً يلبس الخشن ويأكل الجاف، قال معاوية بن أبي سفيان في أبي بكر وعمر: "أبو بكر لم يرد الدنيا ولم ترده، أما عمر فأرادته الدنيا ولم يردّها"<sup>(3)</sup>، وهذا يشير إلى أن الخيرات والأرزاق لم تكن أقبلت أيام أبي بكر إقبالها أيام عمر ومع ذلك فإن أبا بكر كان يعرض عن الدنيا، وأقبلت الخيرات والأرزاق دائرة أيام عمر، ولكن عمر أعرض عنها إعراض سلفه أبي بكر.

### استخلاف عمر بن الخطاب:

كان أبو بكر الصديق الذي عاش وعمر بن الخطاب معاً أيام الرسول صلى الله عليه وسلم، يشاركه في الجهاد في سبيل الله والدعوة إلى الله، والمشاورة ويؤازرانه ويساندانه وشاركه عمر أيام خلافته، كان أبو بكر الصديق يعرف عمر حق المعرفة، ويعرفه في صلابته وشدة في دين الله، وإخلاصه في سبيل الله وأمانته وتقواه وورعه وزهده في الدنيا وإقباله على الآخرة، وغير ذلك من الخصال والصفات التي كانت إذا أملت بأبي بكر مصيبة الموت جعلته يفكر في نقل أمانة الخلافة في حمل الإسلام ورعاية الأمة به من عنقه إلى عنق عمر بن الخطاب، وهو ما فعله أبو بكر لما نزل به مرض الموت، فإنه راح يشاور الصحابة في عمر بن الخطاب ويستمع إلى آرائهم فيه.

<sup>1</sup> ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، مرجع سابق ج3، ص369، سورة الأعراف آية 199.

<sup>2</sup> المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق ج2، ص313، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق ص109.

<sup>3</sup> الذهبي، دول الإسلام، مرجع سابق ج1، ص19، السيوطي، تاريخ الخلفاء، مرجع سابق ص120.

أظهر الحوار الانفرادي الذي دار بين أبي بكر وبين أفراد الصحابة الذين استشارهم كل واحد منهم على انفراد بخصوص استخلاف عمر، أظهر ثقتهم بعمر وصلاح عمر وصلاحيته لحمل أمانة الخلافة، وصدق رأي أبي بكر في عمر وثقته به.

فلما شاور أبو بكر عبد الرحمن بن عوف، أثنى عبد الرحمن على عمر، وقال: هو والله أفضل من رأيك فيه، إلا أن فيه غلظة، وكان رأي أبي بكر أن ذلك لأن عبد الرحمن رأني رقيقاً، ولو أفضى الأمر إلى عمر لترك كثيراً مما هو عليه، وقد رمقته فكنت إذا غضبت على رجل أراني الرضا عنه، وإذا لنت له أراني الشدة عليه.

وانفرد أبو بكر بعثمان بن عفان وسأله عن رأيه، فكان جواب عثمان، اللهم إن علمي به أن سريره خير من علانيته، وأنه ليس فينا مثله، وشاور أبو بكر سعيد بن زيد بن عمر وأسيد بن حضير وغيرهما من المهاجرين والأنصار كل واحد منهم على انفراد فكان رأيهم في عمر أنه لن يلي هذا الأمر أحد أقوى عليه منه، إلا ما كان من طلحة بن عبد الله، فإنه قال لأبي بكر، استخلفت على الناس عمر، وقد رأيت ما يلقي الناس منه وأنت معه؟ فكيف إذا خلا بهم وأنت لاقٍ ربك فسائلك عن رعيته؟ فقال أبو بكر، أبا الله تخوفي؟ إذا لقيت ربي فسألني قلت، استخلفت على أهلك خير أهلك.

وبعد هذه المشاورات، دعا أبو بكر عثمان بن عفان وأملى عليه كتاب استخلاف عمر بن الخطاب على الأمة، وأمر بكتاب العهد أن يقرئ على الناس، واجتمع الناس وأشرف أبو بكر عليهم يستند على زوجته، وخاطب الناس فقال: أترضون بمن استخلفت عليكم، فإني ما استخلفت عليكم ذا قرابة، وإني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب، فاسمعوا له وأطيعوا، فإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيراً، فإن عدل فذاك ظني به وعلمي فيه وإن بدل فلعل امرئ ما اكتسب والخير أردت ولا يعلم الغيب إلا الله، قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ

الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾<sup>1</sup>

<sup>1</sup> - سورة الشعراء: ٢٢٧.

وأقر الجميع باستخلاف عمر ورضوا به وبايعوا. ثم دعا أبو بكر عمر بن الخطاب خالياً وأوصاه ومما قال له: "إني قد استخلفتك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأوصاه بتقوى الله وقال، يا عمر، إن لله حقاً بالليل ولا يقبله في النهار، وحقاً في النهار لا يقبله بالليل، وإنه لا يقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة، ألم ترى يا عمر، إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة بإتباعهم الحق وثقله عليهم، وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة بإتباعهم الباطل، ألم ترى يا عمر، إنما نزلت آية الرضا مع آية الشدة، وآية الشدة مع آية الرضا ليكون المؤمن راغباً راهباً، ألم ترى يا عمر، إنما ذكر الله أهل النار بأسوأ أعمالهم، وذكر أهل الجنة بأحسن أعمالهم، فإذا ذكرتهم قلت، أين عملي من أعمالهم، ثم ذكر أبو بكر عمر بن الخطاب بالموت الذي يعجز كل امرئ عن رده. ثم رفع أبو بكر يديه مداً وقال: "اللهم إني لم أرد إلا صلاحهم، وخفت الفتنة عليهم، فعملت فيهم بما أنت أعلم به وما رجوت أن يكون لك رضا، وقد اجتهدت رأيي لهم فوليت عليهم خيرهم لهم وأقواهم عليهم، واحرصهم على ما يرشدهم، وقد حضرنى من أمرك ما حضر، فاخلفني فيهم، فإنهم عبادك ونواصيهم بيدك أصلح لهم ولاتهم، واجعل عمر من خلفائك الراشدين يتبع هدى نبيي نبي الرحمة وأصلح له أموره ورعيته<sup>(1)</sup>.

وهذا الحرص الشديد من أبي بكر في نقل الأمانة منه إلى من يقدر أن يحملها هو ثمرة الروحانية المتمثلة بصلة أبي بكر بربه وإيمانه به وطلب رضاه وطاعته بكل ما يفعل، لا يشعر بها الذين حرموا منها أمثال هنري لامنس والذين اتبعوه<sup>(2)</sup>، عندما ردوا استخلاف أبي بكر الصديق عمر بن الخطاب إلى مؤامرة حيكت بين الصحابة الثلاثة أبي بكر الصديق وعمر الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح الذين كانوا ذهبوا إلى سقيفة بني

<sup>1</sup> من أجل استخلاف عمر ووصية أبي بكر لعمر ودعاء أبي بكر، انظر: أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص428-430، البلازري، "أنساب الأشراف"، تح: إحسان عباس، بيروت، 1979م، ص156-157، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص291-293.

<sup>2</sup> ألف لامنس كتاباً بعنوان "الثلاثة أبو بكر وعمر وأبو عبيدة"، إدعى لامنس فيه أن الثلاثة تأمروا على الخلافة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، واجتمعوا على احتكار الحكم، وقد ردّ على ادعاء لامنس كل من عبد الحميد العبادي ومحمد كرد على وعبد الحميد نجيت، انظر: سيد حسين العفاني، هنري لامنس المؤرخ الكذاب، الموقع طريق الإسلام، لواء الشريعة 2995 ar.islamway.net.article 2008/4/22م.

ساعداً وأداروا الحديث هناك لصالحهم بزعم هؤلاء المستشرقين، ونسي هؤلاء المغرضون من المستشرقين سريرة هؤلاء النفر من الصحابة وطهارة قلوبهم ووضوح مسلكهم وما كانوا عليه من خلق ودين وتضحيات في سبيل الله وزكاة نفس وترفع عن متاع الدنيا، وهم الذين زهدوا في الدنيا وخرجوا منها لا يملكون قطميراً<sup>(1)</sup>،

ونسي هؤلاء المستشرقون أن المسلمين استقبلوا خلافة أبي بكر واستخلاف أبي بكر عمر بالرضا والقبول والارتياح النفسي التام؛ وشهد بذلك أقرب الناس من الصحابة معرفة أبي بكر وعمر، وهم أي هؤلاء الصحابة لو كان الأمر تسابقاً إلى خيرات الخلافة أو تنافساً في الوصول إليها، وتحاسداً في نيل مكائنها وشرف القيام بها، لكان هؤلاء الصحابة من أشد المعارضين لخلافة أبي بكر واستخلاف عمر، ولما كان أبو بكر وعمر وأبو عبيدة أهلاً لما ألقى إليهم من المسؤولية.

التقى الجميع على الصعيد الإيماني وقبلوا من قدمه النبي صلى الله عليه وسلم لخلافته في الصلاة، ورضوا بمن استخلفه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم للقيام بأمر المسلمين والإسلام.

وبعد أن بويع عمر بن الخطاب بالخلافة، خطب عمر في الناس فقال، إنما مثل العرب مثل جمل آنف<sup>(2)</sup> أتبع قائده، فلينظر قائده حيث يقوده، وأما أنا فورب الكعبة لأحملتكم على الطريق<sup>(3)</sup>. أي على الإسلام وهو طريق المسلمين في الحياة.

### القتال في الجبهة الفارسية:

قام عمر بن الخطاب قبل صلاة الفجر من الليلة التي توفي فيها أبو بكر الصديق يندب الناس إلى حرب فارس وهم يتتابعون على البيعة له، ولما كان وجه فارس من أكره الوجوه إلى الناس وأثقلها عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وعزهم وقهرهم الأمم<sup>(4)</sup>، لم يستجب لنداء عمر أحد خلال ثلاثة أيام، مما جعل المثني بن

<sup>3</sup> - القطمير، اللغافة التي تكون على نواة التمر، وهو تعبير يقال عمر مات ولم يجمع الأموال والأموال يورثها لمن بعده. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مج5، ص108

<sup>1</sup> - الجمل الأنف، هو الذي يأنف من أن يضرب فهو يعطي مشبه عفاوا. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مج9، ص13.

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري: تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص433، ابن الأثير، الكمال في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص293.

<sup>3</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص444، ابن الأثير، الكمال في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص297.

حارثة الشيباني يقوم ويهون على الناس أمر الفرس ويعلمهم أن المسلمين غلبوا الفرس على خير أرض السواد من أرضهم، ونالوا منهم واجتروا عليهم، وخطبهم عمر وحضهم على أن يسيروا في الأرض التي وعدهم الله بوراتها في القرآن الكريم، وأن الله مظهر دينه ومعز ناصره<sup>(1)</sup>.

كان أبو عبيد بن مسعود أول منتدب في اليوم الرابع، فوَّلاه عمر الأمرة على الجيش؛ وطلب إليه أن يستمع إلى أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وإن يشركهم في الأمر، وأن يجتنب العجلة والتسرع في الحرب، فالجرب لا يصلحها إلا الرجل المكيث، الذي يعرف الفرصة والكف<sup>(2)</sup>، وأوصاه بالجند خيراً<sup>(3)</sup>. أما المثني، فكان عمر أمره بالتعجل في الرجوع إلى عسكره في العراق، فرجع وأقام في خفان<sup>(4)</sup>، ينتظر قدوم أبي عبيد الذي لحقه بعد شهرين من رجوعه إلى العراق ونزل مع المثني.

أما الفرس، فقد كانت الخلافات على الملك شغلهم عن المسلمين طيلة غياب المثني عن العراق، ثم نجحت بوران بنت كسرى<sup>(5)</sup>، في استدعاء رستم بن الفر فراه بن البندوان الذي كان على فرج خراسان، وطلبت إليه القيام بأمر فارس وتوجيهه وصيرته القيم بأمر الملك ودانت له فارس بالسمع والطاعة وذلك بعد قدوم أبي عبيد إلى العراق<sup>(6)</sup>.

كان أول ما قام به رستم في الحرب على المسلمين، أن كتب إلى دهاقين<sup>(7)</sup>، السواد أن يثوروا بالمسلمين، وكان جابان أول الثائرين، فاجتمع له جمع كبير سار بهم ونزل النمارق<sup>(8)</sup>.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص445.

<sup>2</sup> الرجل المكيث، الرزين الذي لا يعجل. أنظر: لسان العرب، مرجع سابق، مج2، ص192.

<sup>3</sup> البعقوي، تاريخ، مرجع سابق، ج2، ص142، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص315، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص113.

<sup>4</sup> خفان: موضع قرب المكان الذي أنشئت فيه الكوفة. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج2، ص379.

<sup>5</sup> بوران بنت كسرى، كانت بوران تقوم بالمصالحة بين الأطراف المتنازعة، ولما هالها التضعف وإدبار أمر فارس، دعت رستم لولاية الحرب على المسلمين أنظر: ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص298.

<sup>6</sup> البعقوي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص142، ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص298.

<sup>7</sup> الدهقان: مفرد دهاقين والدهقان بالكسر وبالضم القوي على التصرف وزعيم فلاحي المعجم ورئيس الإقليم. أنظر: ابن منظور، لسان العرب، مج، مج13، ص164.

<sup>8</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص446، ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص298-299.

## معركة النمارق<sup>(1)</sup>: 13هـ/634م:

نشبت القتال في النمارق بين المسلمين وعليهم أبو عبيد ومعه المثنى وبين الفرس وعليهم جابان، فانهزم الفرس، ووقع جابان في الأسر، فافتدى نفسه ونال الأمان<sup>(2)</sup>، ولم يكن أسره يعرفه، فلما عرفه المسلمون أتوا به إلى أبي عبيد وأخبروه به وأنه الملك جابان الذي ساق الحرب على المسلمين، وأشاروا عليه بقتله، ولكن أبا عبيد انصاع إلى الإسلام وأدبه في القتال وما يقضي به من الالتزام بالعهود والوفاء بالأمان فقال، أي أخاف الله أن اقتله وقد أتمته رجل مسلم، والمسلمون في التواد والتناصر كالجسد، وما لزم بعضهم فقد لزمهم كلهم، فقال المسلمون له، أنه الملك، فقال أبو عبيد، وإن كان، لا أعدر، وتركه<sup>(3)</sup>.

واشتبك المسلمون بعد وقعة النمارق، مع الفرس في وقعات أخرى كان النصر فيها حليف المسلمين منها وقعة السقاطية وباروسما وزندورد ونهرجوبر والزوابي وقتال الجالنوس وهزيمته<sup>(4)</sup>. فلما توالى الهزائم على الفرس، فكر رستم في أي رجال الفرس أشد على العرب فاختر ذا الحاجب بھمن جاذوية<sup>(5)</sup>. وزوده بما يلزم من أدوات الحرب والفيلة وفيها الفيل الأبيض، وسيّر معه الجالنوس<sup>(6)</sup>.

## وقعة الجسر 13هـ/634م، ويقال لها وقعة قس الناطف<sup>(7)</sup>، والمروحة<sup>(8)</sup>:

أقبل بھمن جاذويه ومعه راية كسرى "درفش كابيان" التي كان الفرس يتيمنون بها، وكانت من جلود النمر وعرضها ثمانية أذرع وطولها اثنا عشر ذراعاً، ونزل في قس الناطف في الجانب الشرقي من نهر الفرات. أما المسلمون فكانوا ينزلون في المروحة على الضفة الغربية من الفرات<sup>(9)</sup>.

<sup>1</sup> النمارق: موضع قرب الكوفة من ارض العراق، نزله المسلمون أول ورودهم العراق. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق مج 5، ص

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص124.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص449، ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص299.

<sup>4</sup> اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ص124.

<sup>5</sup> ذو الحاجب بھمن جاذويه، اسمه مروانشاه، ولقبه انوثروان بھمن لتبركه به، وسمي ذو الحاجب لأنه كان يعصب حاجبيه كبرا، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص308.

<sup>6</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص124، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص142.

<sup>7</sup> قس الناطف: موضع قريب من المكان الذي أنشئت فيه الكوفة على شاطئ. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق مج 4، ص 349

<sup>8</sup> المروحة: موضع على شاطئ الفرات العراقي. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق مج 5، ص 111

<sup>9</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص308.

أرسل بهمن جاذويه إلى أبي عبيد أن يعبر أبو عبيد إلى جهة الفرس أو أن يترك بهمن جاذوية يعبر إلى جهة المسلمين، ولكن أبا عبيد أختار العبور إلى جهة الفرس جرأة ونفياً للجبن<sup>(1)</sup>، وخالف بذلك الذين أشاروا عليه بعدم العبور لما للمسلمين في المكان الذي ينزلونه من سهولة الحركة والملجأ من فرة إلى كرة<sup>(2)</sup>. دار القتال بين الجانبين، وكان للفيلة أكبر الأثر في خلخلة صفوف المسلمين وتفريقهم. واستشهد أبو عبيد والأمراء الذين سموا خلفاء له في القيادة<sup>(3)</sup>.

وحاز الفرس المسلمين إلى جهة الجسر، وقام أحد المسلمين بقطع الجسر ليحول دون عبور المسلمين ويضطروا إلى القتال مما أوقع خسارة كبيرة في المسلمين بلغت قرابة أربعة آلاف شهيد بين قتيل وغريق<sup>(4)</sup>، ثم حمى المثني ومن معه المسلمين حتى عقدوا الجسر ثانية بضم السفن بعضها إلى بعض، وتمكنوا من العبور إلى مكائهم في المروحة<sup>(5)</sup>، وهرب كثير من المسلمين على وجوههم استحياء من الهزيمة، فمنهم من لحق بالبوادي، ومنهم من لحق بالمدينة، فلما بلغ ذلك عمر قال: "اللهم إن كل مسلم في حل مني، إنا فنة كل مسلم، يرحم الله أبو عبيد لو كان أنحاز إلي لكنت له فنة"<sup>(6)</sup>، قال عمر ذلك اقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم عندما قال ذلك لجيش مؤتة عندما خسر المعركة أمام الروم في مؤتة دفعاً لمعنى الهزيمة في النفوس ومواساة لهم.

### معركة البويب<sup>(7)</sup> 14هـ/635م، وهي يوم مهران ويوم النخيلة<sup>(8)</sup>:

آلم مصاب الجسر المسلمين، وكانت معركة الجسر تحدياً كبيراً لهم. ولا شك أن مستوى رد المسلمين على التحدي الفارسي كان معلماً من معالم الأدب في الإسلام، فأما إن يجبن المسلمون وينسحبوا من المواجهة،

<sup>1</sup>- أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص112، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص316.

<sup>2</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص308، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص113.

<sup>3</sup>- أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص113.

<sup>4</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص125، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص316-317، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص455.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص455، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص302.

<sup>6</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص455، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص302.

<sup>7</sup>- البويب: تصغير باب وهو نهر بالعراق. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج1، ص512.

<sup>8</sup>- البلاذري: فتوح البلدان، مرجع سابق، ص310، النخيلة: موضع قرب الكوفة على سمت الشام، أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق،

وفي ذلك الهزيمة والضياع لرسالة الإسلام التي أمرهم الله بحملها إلى الناس من أهل فارس وغيرهم، وأما أن يحسنوا الردّ وفي ذلك تعزيز لهذه الرسالة وتمكين ومهابة لها في النفوس، ولذلك قام عمر يستنفر المسلمين للجهاد في سبيل الله<sup>(1)</sup>.

كان جرير بن عبد الله البجلي استأذن أبا بكر الصديق في استخراج من كان من بجيلة في العرب ليقاتل بهم في سبيل الله، فلما استخلف عمر أذن لجرير في استخراج البجليين<sup>(2)</sup>، كما أخذت إمدادات القبائل بالمجاهدين تأتي من كل صوب، فجاءت إمدادات بني كنانة والأزد وبني الرباب وبني حنظلة وختعم وبني عمر وغيرهم، فأمر عمر عليها أمراء منهم<sup>(3)</sup>، ووجه بهم جميعاً إلى العراق مددا للمثنى، وكان أبو بكر لا يستعين في حربه بأحد من أهل الردة حتى مات، وأذن عمر لمن حسنت حاله من أهل الردة بالجهاد، ولكنه لم يكن يؤمّر أحداً منهم إلا على النفر وما دون ذلك، وكان لا يعدل أن يؤمّر الصحابة إذا وجد من يجزي عنه في حربه، فإذا لم يجد ففي التابعين بإحسان ولا يطمع من انبعث في الردة في الرياسة، وكانوا في تلك الحروب حشوه<sup>(4)</sup>.

وبذلك اجتمع مع المثنى جمع عظيم من الجند نزل بهم المثنى في البويب في الموضع الذي أنشئت فيه الكوفة فيما بعد.

وجاء مهرا ن قائد الفرس ونزل بعسكره وبينه وبين المسلمين نهر الفرات، ورفض المثنى أن يعبر النهر إلى مهرا ن وترك حرية العبور لمهرا ن، وبذلك صار المعسكران في جهة واحدة من النهر<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص114.

<sup>2</sup>- المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص318، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص310. قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، تح: محمد حسين الزبيدي، دار الرشيد، بغداد، 1981م، ص358.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص484-486، البلاذري: فتوح البلدان، مرجع سابق، ص310، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص114.

<sup>4</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص489، ج4، ص25.

<sup>5</sup>- البلاذري: فتوح البلدان، مرجع سابق، ص311، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص319، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص114.

وافت المعركة شهر رمضان، فأشار المثنى على الجند بالإفطار قوة لهم على عدوهم فأفطروا، ورتب

المثنى الجند وراح يطوف بين صفوفهم يحضهم على الجهاد.

التحم العسكران في معركة قاسية، انتصر المسلمون فيها، وقتل قائد الفرس مهران، وانهمز جند الفرس

شر هزيمة وشفى المسلمون صدورهم مما كان أصابهم يوم الجسر وانتقضت مسالح الفرس، وأخذ المسلمون

يغيرون على أرض السواد فيما بينهم وبين رجلة ولا يخافون كيداً<sup>(1)</sup>.

لقد كان عمر بن الخطاب يحرص الحرص كله على أن تكون نية المجاهدين وهدف القتال من جنس

واحد هو الإسلام ومنهجه في القتال خالصاً لله ولإعلاء كلمته بعيداً عن نبتن الجاهلية والانتقام لها، ومواقف

عمر في الدلالة على ذلك كثيرة ومنها، أن المسلمين قاتلوا جمعا متساندين من النمر وتغلب في منطقة صفين،

فوقعت طائفة من النمر وتغلب في الماء غرقى فناداهما رجلان من المسلمين وقالا، تغريق بتحريق، وكان جرى

في أيام الجاهلية أن النمر وتغلب احرقوا قوماً من بكر بن وائل، فخشي عمر أن يكونا قالاً ذلك على وجه

طلب ذحل الجاهلية، فاستدعاهما عمر وسألها واستحلفهما فحلفا أنهما قالاً ذلك على أنه مثل وإعزاز

الإسلام فصدقهما عمر وردّهما إلى معسكرهما في العراق مع المثنى<sup>(2)</sup>.

### فتح الأبله<sup>(3)</sup> 14هـ/632م:

بعد النصر الذي أحرزه المسلمون في البويب خشي عمر من أن تأتي الإمدادات من الأبله إلى الفرس في

جبهات القتال مع المسلمين في منطقة الحيرة وما حولها<sup>(4)</sup>، ولذلك عزم عمر على فتحها، وأمر على حربها

عتبة بن غزوان المازني وهو من المهاجرين الأولين ومن شهد بدر<sup>(5)</sup>، وأمره أن يدعوهم إلى الإسلام، فإن أبوا

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص3، ص467-470، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص115، قدامه، مرجع سابق، وصنعة الكتابة، ص358.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص476، ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص307.

<sup>3</sup> الأبله وتسمى أرض الهند لأنها البوابة والمنفذ إلى الهند. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ص1، ص76.

<sup>4</sup> أبو الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص116.

<sup>5</sup> ابن قتيبة الدينوري، المعارف، مرجع سابق، ص119.

فالجزية، وإلا فالسيف، وأوصاه بتقوى الله والحكم بالعدل والصلاة لوقتها والإكثار من ذكر الله، والبعد عن المعصية والكبر الذي يؤدي بصاحبه إلى السقوط في جهنم<sup>(1)</sup>، ثم أمده عمر بالرجال.

حمل عتبة وجنده على حامية الفرس ومسالحهم في الأبله، فهزموهم ودخلوا المدينة وأتموا فتحها. ثم فتحوا المذار ودست ميسان، وكان يسار أبو الحسن البصري من سبي دَسْتُمَيْسَانَ<sup>(2)</sup>.

### معركة القادسية<sup>(3)</sup>: 15هـ/636م - وقيل 16هـ/637م:

تخلص الفرس من الخلاف والتقاتل على الملك بتنصيب رجل من آل كسرى هو يزيدجرد بن شهريار بن كسرى ابرويز<sup>4</sup>، وفي ظل اجتماع الفرس على يزيدجرد أظهر أهل السواد العداء للمسلمين سواء صالح منهم المسلمين ومن لم يصالحهم وخرقوا العهد التي كانت بأيديهم<sup>(5)</sup>.

فلما بلغ عمر استعدادات الفرس، وتطور الموقف، أراد أن يسير بنفسه إلى قتال الفرس، ولكن الصحابة أشاروا عليه بأن يقيم ويبعث جنداً، فهزيمة الجند ليس كهزيمته<sup>(6)</sup>. استجاب عمر لرأيهم، واستشارهم فيمن يوليه الإمارة على الجيش فأشاروا عليه بسعد بن أبي وقاص ذلك الأسد في برائته فولاه إمارة الجيش<sup>(7)</sup>. اجتمع عمر بسعد بن أبي وقاص وأخذ يوصيه بكلام فيه الدلالة على أخلاقيات القتال وأغراضه والضوابط التي تحكمه في مفهوم القيادة الإسلامية، لقد أوصى عمر سعد بن أبي وقاص بتقوى الله وطاعته واجتناب معصيته في قتاله، والرفق بالمسلمين واللين لهم وإلزامهم بالقرآن ومنعهم من ذكر الجاهلية.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص593-594، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص338.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص596، ابن فتيبة الدينوري، المعارف، مرجع سابق، ص195، دَسْتُمَيْسَانَ: كورة بين واسط والبصرة والأهواز وهي للأهواز أقرب. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ج2، ص455.

<sup>3</sup>- القادسية، موضع بين الخندق والعتيق، وبينهما وبين الكوفة خمسة عشر فرسخاً، وبينها وبين العذيب أربعة أميال. أنظر: الحموي، مرجع سابق، ج4، ص291.

<sup>4</sup>- أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص119.

<sup>5</sup>- البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص143.

<sup>6</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص313، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص482، البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص143، الموسوعي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص317، قدامه، الخراج وصفحة الكتابة، مرجع سابق، ص359.

<sup>7</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص131، البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص143، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص483.

ومما قاله عمر لسعد: يا سعد لا يغرنك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب رسول الله فإن الله لا يمحو السوء بالسوء، ولكن الله يمحو السيء بالحسن، فإن الله ليس بينه وبين أحد نسب، الله رب الناس وهم عبادة، وانظر الأمر الذي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عليه منذ بعث إلى أن فارقتنا فألزمه فإنه الأمر<sup>(1)</sup>.

وكلام عمر إلى سعد حلقة من حلقات التعاليم الإسلامية التي ربي الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه عليها في مجال الأدب والأخلاق والمعاملة والعلاقة مع الناس، واستمرار لهذه التعاليم التي أوجب عمر على سعد كقائد للجيش المسلم أن يلتزم بها وحدود لا يتجاوزها.

كما تناول عمر في وصية أخرى لسعد طريق التعامل مع الأعاجم، فأوصاه بالوفاء بالأمان وعدم الغدر حتى لو وقع الخطأ في الوفاء، فإنه أقل أذى من خطأ بالغدر، ففي الخطأ بالوفاء بقية، وفي الخطأ بالغدر الهلاك<sup>(2)</sup>.

فدين المسلمين وفاء وفي ذلك القوة والنصر، أما الغدر ففيه الوهن والهزيمة. ولم تتوقف وصايا عمر لسعد، ولم ينقطع اتصاله به في ميدان المعركة، فكان عمر وكأنه مع سعد يباشر سير القتال مع الفرس. كتب عمر إلى المثني بن حارثة الشيباني وجريز بن عبد الله الجبلي أن يلتحقا بسعد ويسمعا له ويطيعانه، أما المثني فقد انتقضت به الجراح التي أصيب بها في معركة الجسر وتوفى رحمه الله قبل معركة القادسية<sup>(3)</sup>.

اجتمع مع سعد في معركة القادسية بضعة وثلاثون ألفاً، كان منهم بضعة وسبعون بدرية وقيل تسعة وتسعون بدرية، وثلاث مائة وبضعة عشر ممن كانت له صحبة فيما بين بيعة الرضوان في الحديبية إلى ما فوق

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص483، ابن الأثير الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص310.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص492-493، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص311.

<sup>3</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص383.

ذلك، وثلاث مائة ممن شهد فتح مكة، وسبع مائة من أبناء الصحابة<sup>(1)</sup>، وهذه الأعداد من الصحابة وأبناءهم ذات دلالة على القيم التي كانت تبعث الأجواء الروحانية في نفوس المقاتلين وتوجه جهادهم.

أما الفرس فبلغ جيشهم أربعين ألفاً، وقيل سبعون ألفاً، وقيل مائة وعشرون ألفاً عدا الأتباع، وكان رستم يقودهم وإلى جانبه كبار قادة الفرس، ومعهم من آلة الحرب وأدوات القتال والخيل شيء كثير، ومن الفيلة ثلاثة وثلاثون فيلاً، وقيل سبعون فيلاً<sup>(2)</sup>.

نزل رستم بعسكره في ساباط<sup>(3)</sup>، وبينه وبين المسلمين نهر الفرات، وقبل نشوب القتال وجه سعد وفداً إلى رستم وآخر إلى يزيدجرد يعرض عليهم الإسلام أو الجزية أو الحرب، وإن إسلام الفرس أحب إلى المسلمين من الغنائم، وأعطوا الفرس أجلاً للرد على ما عرضه المسلمون عليهم ثلاثة أيام<sup>(4)</sup>. رفض قادة الفرس كل ما عرضه المسلمون عليهم، وأن ليس للمسلمين عندهم إلا القتل لهم أجمعين<sup>(5)</sup>، ولذلك صار القتال أمراً لا محيد عنه.

وعندما رفض المسلمون أن يجيبوا الفرس في العبور إلى ناحيتهم سمحوا للفرس أن يعبروا إلى جهتهم، وأخذ كل جانب يعيى جنده ويرتب صفوفه استعداداً للقتال.

أما في الجانب الإسلامي، فقد خطب سعد الجند وكان مريضاً، وأقام من كان يبلغ عنه الكلام إلى الجند ومما قاله سعد: "أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْمَلِكِ، وَلَيْسَ لِقَوْلِهِ خُلْفٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾<sup>6</sup> .

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص487-490، المسعودي، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص312.

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص131، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص510، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص321، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص319.

<sup>3</sup> ساباط: موضع معروف بالمداين، وقع فيه القتال بين المسلمين والفرس. أنظر: الحموي، مرجع سابق، ج4، ص166.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص315، البيهقي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص145-146، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص528.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص315-316، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص121.

<sup>6</sup> سورة الانبياء: الآية 105

وخطب أمير كل قوم من المسلمين في أصحابه، وشارك الشعراء والخطباء وأهل الخبرة وذوو الرأي في

تحريض الجند على الجهاد في سبيل الله والصبر في اللقاء وطلب الآخرة والاستهانة في الدنيا<sup>(1)</sup>.

أذن سعد للصلاة، وصلى بالمسلمين، وأمر بقراءة سورة الأنفال وهي سورة الجهاد، ثم كبر سعد وكبر

المسلمون، ثم بدأت المبارزة والمطاردة والمرامة<sup>(2)</sup>، ثم اشتبك الجانبان في قتال مرير.

استمر القتال أربعة أيام عُرف اليوم الأول بيوم آرمات، وكان يوماً صعباً على المسلمين أضرت الفيلة

بهم، وتفوق الفرس عليهم، وقتل منهم الكثير<sup>(3)</sup>.

أما اليوم الثاني، فهو يوم أغوات، وقد تدارك المسلمون في هذا القتال ما كان من أذى الفيلة بأن

البسوا الإبل حتى بدت مجللة مبرقة أخافوا بها خيول الفرس كما قدم عليهم إخوانهم الذين كانوا ساروا مع

خالدين الوليد إلى الشام وتعززوا بقدمهم، وانقلبت كفة الحرب في هذا اليوم لصالح المسلمين ولكن القتلى

والجرحى كانوا كثيرين في الجانبين<sup>(4)</sup>.

وتقابل المسلمون والفرس في اليوم الثالث وهو يوم عماس، وفيه عادت الفيلة تحدث الأذى في

صفوف المسلمين، وقد انتصف الجانبان بعضهما من بعض في هذا اليوم، وكان المسلمون والفرس فيه على

السواء، وقد استمر القتال في هذا اليوم حتى الصباح، وكلامهم كالهريز ولذلك سميت ليلة الهريز وهي ليلة

القادسية<sup>(5)</sup>.

واشتبك المسلمون في اليوم الرابع وهو يوم القادسية، وتنادى المسلمون على الصبر وانفرج قلب

الفرس ودبت الهزيمة فيهم، وتمكن هلال بن علفه التيمي من قتل رستم، وأخذ ضرار بن الخطاب راية كسرى،

درفش كايبان<sup>(6)</sup>، وقتل زهرة بن حوية الجالنوس وهو ملك من ملوك الفرس، وقتل القعقاع بن عمرو التميمي

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص529-536.

<sup>2</sup>- المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص321.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص539-540، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص325-327.

<sup>4</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص132، أبو جعفر الطبري، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص545-547.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص555، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص334.

<sup>6</sup>- المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص326، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ص2، ص335.

بزرجمهر وهو من عظماء الفرس كما قتل بضمن جاذوية ذي الحجاب<sup>(1)</sup>، ومن ثبت من الفرس قتل، ومن هرب منهم قطع نحر الفرات وسار إلى المدائن<sup>(2)</sup>.

لقد شهدت معركة القادسية بطولات فردية قام بها الكثير من رجالات المسلمين أمثال، القعقاع بن عمرو التميمي، وهاشم بن عتبة بن أبي وقاص، وعياض بن غنم الفهري وعمرو بن معد يكرب، وقيس بن مكشوح المرادي، وطليحة بن خويلد الأسدي وأبي محجن بن حبيب الثقفي وغيرهم كثير<sup>(3)</sup>.

وقد ظهر في معركة القادسية وغيرها من المعارك إيمان بالله وثقة بنصره وصبر وثبات في القتال لم يزعزعه كثرة جند الفرس المجوس عبدة النار ولا آلات في الحرب وأدوات القتال التي أعدوها لقتل المسلمين؛ وكانوا إذا جنَّ الليل عليهم دَوَّوا بالقرآن الكريم كدوي النحل، ولما استشهد المؤذن إلى الصلاة تشاخوا في الأذان حتى كادوا أن يجتلدوا بالسيوف حتى أقرع سعد بينهم فخرج سهم رجل منهم فأذَّن<sup>(4)</sup>.

وشهد شاهد في أهل القادسية فقال: "والله الذي لا اله إلا هو ما اطلعنا على احد من أهل القادسية أنه يريد الدنيا على الآخرة، وكانوا في أمانتهم وزهدهم لا يفضلهم أهل بدر، وكان مثلهم في الأمانة والزهد طليحة بن خويلد الأسدي وعمرو بن معد يكرب وقيس بن المكشوح المرادي وهؤلاء من الذين كانوا أصابتهم الردة<sup>(5)</sup>.

كتب سعد بإخبار الجند وجهادهم وبشارة الفتح إلى عمر بن الخطاب، وأطلعه على ما وقع بأيديهم من السبي والغنائم، وسأل سعد عمر بن الخطاب كيف يعامل أهل البلاد المفتوحة، فماذا فعل المسلمون بالمغلوبين المهزومين؟

كتب عمر إلى سعد أن من تمسك بعهده مع المسلمين وأقام وكف ولم يزد غلبه إلا خيراً، أن يتم لهم عهدهم ويوفي لهم، ولهم الدمة وعليهم الجزاء، وأن يعامل بمثل معاملتهم من ادعى أنه حشر مكرها على

<sup>1</sup> - المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص322، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص336.

<sup>2</sup> - خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص132، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص563-570.

<sup>3</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص317، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص322-324، قدامة، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص390.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص566-583.

<sup>5</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص19-20، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص360.

قتال المسلمين ولم يقاتل المسلمين وهرب وكان صادقاً، وأما من كان كاذباً فيعاد الصلح معهم، وأما من جلا فللمسلمين أن يدعوهم إلى الرجوع على الذمة والجزاء، وأما من أقام واستسلم فهو بين الخيار الجزاء أو الجلاء، وأما من أقام ولم يجبل وليس له عهد فلهم ما لأهل العهد، وعمول الفلاحون على الذمة والجزاء والإحسان<sup>(1)</sup>.  
ومما يذكر أن أعداداً من الناس لما رأوا هزيمة الفرس وقتل رستم قالوا، لا يفلح أهل فارس بعد رستم إلا من دخل في هذا الأمر منهم، وأسلموا وصوبوا الذين كانوا قد أسلموا من قبل<sup>(2)</sup>، وقبل المسلمون ذلك منهم.

لذا نرى أن المسلمين لم يريدوا بقتالهم إلا المقاتلين الذين قاتلوهم ووقفوا عائقاً في طريق الدعوة الإسلامية ونشر الإسلام بين الناس، أما غيرهم ممن يسمون اليوم بالمدنيين فلا نجد لهم معاملة من البشر ترقى إلى ما عامل المسلمون به أولئك الناس.

كانت معركة القادسية معركة فاصلة في تاريخ الإمبراطورية الفارسية، وكان ثبات ملك الفرس وزواله معقوداً بها، فلما انهزم الفرس فيها كان ما بعدها على المسلمين أهون.

### فتح المدائن 16هـ/637م:

كانت المدائن تتكون من سبع مدن مبنية على جانبي نهر دجلة شرقه وغربه، ومنها طيسفون التي تقع شرقي نهر دجلة وتشتمل على القصر الأبيض ويتصل بها إيوان كسرى، ومن المدائن بخرسير وساباط على غربي نهر دجلة، فلما انهزم الفرس في معركة القادسية وتفرقت جموعهم أتبعهم المسلمون نحو المدائن استجابة لتوجيهات عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص584-586.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص566-567.

<sup>3</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص132-133.

كانت بخرسير أول مدن المدائن التي حاصرها المسلمون لتسعة أشهر، وقيل لثمانية عشر شهراً، وقيل أن المسلمين أكلوا الرطب في هذا الحصار مرتين<sup>(1)</sup>.

جرت المراماة بين المسلمين وبين الفرس المتحصنين في المدينة، ثم ولى الفرس هارين إلى طيسفون، فكبر المسلمون وقالوا، هذا أبيض كسرى وما وعد الله ورسوله<sup>(2)</sup>.

ثم عبر سعد والمسلمون دجلة إلى طيسفون عاصمة الإمبراطورية الفارسية وانتهوا إلى القصر الأبيض، وكان فيه جمع من الفرس قد تحصنوا فيه، فعرض المسلمون عليهم الإسلام أو الجزية أو القتال، وكان سلمان الفارسي إلى جانب المسلمين هو الذي كان يتولى عرض الإسلام أو الجزية أو القتال على الفرس في بخرسير والمدائن، فاستجاب من كان من الفرس في القصر الأبيض ونزلوا على الجزاء والذمة والمنعة وتراجع إليهم أهل المدائن الذين كانوا تركوا المدينة، على مثل عهدهم.

أما يزدجرد فكان لما فتح المسلمون بخرسير هرب ومن معه إلى حلوان وحملوا ما قدروا عليه من المتاع والأموال والنساء والذراري، وتركوا الخزائن من الثياب والمتاع والآنية والأطعمة والأشربة عدا البقر والغنم<sup>(3)</sup>.

نزل سعد القصر الأبيض وهو يتلو قوله الله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ \* وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ \* وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَآكِهِينَ \* كَذَلِكَ وَأَوْزَيْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾<sup>4</sup>، وصلى سعد في الإيوان صلاة الفتح، ثماني ركعات لا يفصل بينهن، وأخذ الإيوان مسجداً وأقام صلاة الجمعة في المدائن، وكانت أول جمعة بالعراق<sup>(5)</sup>. وهي إشارة إلى النصر المقرون بالاستقرار والإقامة الدائمة.

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص322، قدامة، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص360.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص8.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج4، ص13-14، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص357.

<sup>4</sup> - سورة الدخان: 25 - 28

<sup>5</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص14-16، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص358.

ونزل المسلمون بالمدائن، ولم ينزلوا إلا فيما كان للملك ولأهل بيته ولمن هرب مما لم يصلح عليه، وجعل المسلمون بستان الملك مقابر للمسلمين، ولم يأخذ سعد من أهل المدائن شيئاً إلا ما كان للملك وأهل بيته ولمن هرب.

ومثلما أعطى المسلمون الأمان والعهد والجزاء والذمة والمنعة لأهل بخرسبر والمدائن وغيرها فأعطوا أهل السواد ما بين نهر دجلة والفرات الأمان والجزاء والذمة والمنعة، ولم يبق في غربي دجلة إلى أرض العرب أحد من أهل السواد أي الفلاحين وغيرهم إلا آمن واغتبط، بملك الإسلام<sup>(1)</sup>.

وأرسل سعد ببشائر النصر والفتح إلى عمر بن الخطاب في المدينة، وأرسل بأخماس الغنائم إليه وبها من الأموال والأمتعة والثياب والحلي والألبسة ما جعل عمر يقول: "إن أقواماً أدوا هذا لذوو أمانة"، فقال له علي بن أبي طالب: "أنك عفتت فعفوا"<sup>(2)</sup>.

استمرت عجلة الفتوحات الإسلامية تطوي بلاد الفرس بلداً بلداً، ففي السنتين اللتين أقامها المسلمون في المدائن تمكنوا فيها من فتح جلولاء وحلوان وتكريت وماسبذان وقرقيسيا والموصل<sup>(3)</sup>؛ ونزل أهل هذه البلاد بعدما هرب منهم من هرب ثم رجعوا، على الجزاء والذمة والمنعة<sup>(4)</sup>.

كانت معركة جلولاء 17هـ/638م من أشد المعارك أنفة الذكر وأقساها، وقد سميت الواقعة لما تجلّ لها من الشر كما سميت فتح الفتوح<sup>(5)</sup>، فقد اجتمع فيها على المسلمين أهل اذربيجان والباب وأهل الجبال

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص5، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص355.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص20-23، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص360.

<sup>3</sup>- جلولاء: من أرض السواد في الطرق على طريق خراسان بينها وبين خانتين سبعة فراسخ. أنظر: الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ص2، ص156 قرقيسيا: بلد على نهر الخابور وعندها مصب الخابور. انظر، الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ص4، ص328.

<sup>4</sup>- انظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص380-407.

<sup>5</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص137، البلاذري، فتوح البلدان، ص324، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص363.

وفارس، وكان يزيدجرد الذي هرب من المدائن إلى حلوان<sup>(1)</sup>، ونزل بها يمدّ المقاتلين الفرس بالرجال والأموال، وخذق الفرس على أنفسهم، وأخذوا يرمون حسك الحديد في طريق خيل المسلمين، ولكن المسلمين دخلوا عليهم خندقهم واضطروهم إلى الفرار، وهرب يزيدجرد من حلوان إلى الري، وفتح المسلمون حلوان وأقاموا بها<sup>(2)</sup>.

وفي بطولة المسلمين في جلولاء قال زياد بن أبيه (زياد بن أبي سفيان) أمام عمر بن الخطاب وجمع من الصحابة في المدينة، أنّ جندنا بالفعال أطلقوا لساننا<sup>(3)</sup>.

وقد أثّرت في جلولاء مسألة الفلاحين والأرض. أما الفلاحون، فكتب عمر إلى سعد، أن أقرّ الفلاحين على حالهم وأجر لهم ما أجريت للفلاحين قبلهم، وأجر أمثالهم مجراهم، ومن رجع من الفلاحين صاروا ذمة وعليهم الجزاء ولهم المنعة وأقروا في بلادهم<sup>(4)</sup>. وأما الأرض، فما كان منها للأكاسرة ومن لَج معهم، وما كان لبيوت النار وسكك البرد والآجام ومغيض الماء فهي صوافي تعود للجند ولنظر الدولة<sup>(5)</sup>.

وفي فتح تكريت، وقفت جماعات عربية من إياد وتغلب والنمر إلى جانب الفرس والروم، فدعاهم المسلمون إلى أن يكونوا إلى جانبهم في قتال العدو، فأجابوا على أن يمنحوا السلم لهم، فأبى قائد المسلمين إلا أن يعلنوا إسلامهم أولاً، فأسلموا ووقفوا إلى جانب المسلمين ينصرونهم على الفرس والروم<sup>(6)</sup>، واشترط المسلمين على عرب إياد وتغلب النمر أن يسلموا يعني من جهة أن صلة القرى بين الجانبين دعت المسلمين أن يطمعوا في إسلامهم، ويعني من جهة أخرى أن جهاد المسلمين كان جهاداً ينسجم وآداب القتال الذي فرضه الله على المسلمين لإعلاء كلمة الله ونشر دينه.

<sup>5</sup> حلوان: في آخر السواد مما يلي الجبال من بغداد، وهي مدينة عامرة مشهورة بالتين والرمان وحولها عيون لبريشة. أنظر: الحموي، معجم

البلدان، مرجع سابق، مج 2، ص 290

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، مرجع سابق، تاريخه، ص 137، البلاذري، مرجع سابق، فتوح البلدان، ص 370.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 30، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 363-364.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 30-38، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 138.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 24-29، 33، 34، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 364-366.

<sup>6</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 35، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 364-366.

## بناء البصرة 15هـ/636م، والكوفة 17هـ/638م:

بعد الانتصارات التي أحرزها المسلمون على الفرس ووقعت بلاد واسعة تحت سيطرتهم، اتجه المسلمون إلى بناء منازل ينزلونها ويقيمون فيها إقامة دائمة لتكون مراكز حضارية تتولى مهمة التعليم والتدريس ونشر العلوم الإسلامية بين الناس من علوم القرآن والحديث والفقه والتفسير وعلوم الثقافة الإسلامية من لغة وأدب وشعر وتاريخ وقصص أيام، لذلك ابنتي المسلمون لهذا الغرض في هذه المرحلة من الجهاد وقتال الفرس مدينتي البصرة والكوفة.

أما البصرة، فتعني الأرض التي حجارها الجصّ وفيها حجارة بيض وكانت تدعى أرض الهند<sup>(1)</sup>. وأما الكوفة، فتعني الأرض التي تختلط فيها الحصباء والطين والرمل، وكانت منزلاً برياً وبحرياً لأنها تقع على مقربة من نهر الفرات بين الحيرة ونهر الفرات، واختيرت لنزول العرب، لأنها مما يصلح للبعير والشاة وفيها منابت العشب وهذا ما يصلح للعرب<sup>(2)</sup>.

بنيت البصرة سنة خمس عشرة للهجرة، وبنيت الكوفة سنة سبع عشرة للهجرة وذلك بعد فتح المدائن، ولكن نزول المسلمين فيهما كان في شهر واحد من سنة سبع عشرة للهجرة مع أن نزول المسلمين في البصرة ابتداء كان في سنة خمس عشرة للهجرة ولكنه لم يستقر إلا بعد ثلاث نزلات نزلوها في البصرة سابقاً حتى استقر نزولهم فيها سنة سبع عشرة للهجرة الذي وافق نزول المسلمين في الكوفة<sup>(3)</sup>.

كان المسلمون قد خيروا بين الإقامة في المدائن وبين الإقامة في الكوفة، فمنهم من اختار البقاء في المدائن وصاروا كالمسلحة والحماة فيها، وأكثرهم رحلوا إلى الكوفة وذلك سنة سبع عشرة للهجرة<sup>(4)</sup>. نزل سعد بن أبي وقاص بالمسلمين الكوفة وخطّ مسجدها وخطّ الناس الخطط فيها<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> - المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص328-329.

<sup>2</sup> - البلاذري، فتح البلدان، مرجع سابق، ص338، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص579، ج4، ص41-43.

<sup>3</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص42.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص40، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص368.

<sup>5</sup> - البيهقي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص155، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص338.

بنى المسلمون بيوتهم في البصرة والكوفة بالقصب، وكانوا إذا غزوا نزعوا ذلك القصب وحزموه ووضعوه حتى يرجعوا، فإذا رجعوا أعادوا بناءه، حتى وقع الحريق في البصرة والكوفة وكان الحريق في الكوفة أشد، احترق فيها ثمانون عريشا، فاستأذن المسلمون عمر بن الخطاب بالبناء باللبن، فأذن لهم على ألا يزيد أحدهم على ثلاث أبيات، وأن لا يتناولوا في البناء وأن يلتزموا بالسنة<sup>(1)</sup>. وهي إشارة إلى النظرة العقائدية للمسلمين حيال الدنيا باعتبارها عند المؤمنين ممرا إلى الآخرة، وحياتهم في الدنيا وإعمارها مقضي فيه بالنظرة الأخروية.

### فتح بلاد الجزيرة<sup>(2)</sup> سنة 19هـ/640م:

كان أهل الجزيرة يمدون الروم في حربهم على المسلمين في الشام، فلما تحقق للمسلمين ما تحقق من الفتوح في العراق والشام، كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص بتوجيه الجند إلى فتح الجزيرة، فوجه سعد الجند والقادة إلى هناك وفتحوا الرها وحران وأرمينيا ونصيبين ودارا ورأس العين والرقعة<sup>3</sup>، وصالحوا أهل هذه البلاد على الجزية والعهد والمنعة، إلا ما كان من بني تغلب، فإن الوليد بن عتبة رفض أن يقبل منهم إلا الإسلام لكونهم عرباً، ولكن عمر بن الخطاب أعلمه أن ذلك بحق عرب جزيرة العرب، ولما كان في بني تغلب عزّ وامتناع وأنفة من الجزية، وأرادوا اللحاق بالروم، قبل عمر منهم أن تجري الصدقة عليهم مضاعفة مجرى الجزية على غيرهم<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص44.

<sup>2</sup> يطلق اسم الجزيرة على الجزء الشمالي من الأرض التي تقع بين دجلة والفرات مما هو بين العراق والشام. انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 2 ص134.

<sup>3</sup> الرها: مدينة من مدن الجزيرة بين الموصل والشام بينها وبين مران يومان. مران: قسبة ديار نصر وهي على طريق الموصل والشام والروم وبينها وبين الرها يوم. انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 5، ص95، أرمينيا: اسم لصقع عظيم من جهة الشمال وهي أرمينيا الصغرى وأرمينيا الكبرى. انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 4، ص229. نصيبين: مدينة عامرة من مدن بلا الجزيرة على جادة القوافل من الموصل إلى الشام. انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 5، ص107 دارا: بلدة في لحف جبل بين نصيبين وماردين. رأس العين: بلدة كبيرة من مدن الجزيرة بين مران ونصيبين ودينسر فيها عيون تصب مياهها في نهر الخابور. انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 3، ص14. الرقة: مدينة مشهورة على نهر الفرات بينها وبين فرات ثلاثة أيام، وهي على الجانب الشرقي لنهر الفرات. بشأن هذه المدن، انظر، ياقوت الحموي، مرجع سابق، مج 3، ص59.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص54، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص216، بن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص40، قدامه، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص224.

وبفتح الجزيرة، صار الاتصال بين جند العراق وجند الشام ممكناً، وكان من ثمرات هذا الاتصال أن جند الشام بقيادة حبيب بن مسلمة الفهري وجند العراق بقيادة حذيفة بن اليمان التقيا معاً عند أذربيجان عام 22هـ وتعاونوا في فتحها<sup>(1)</sup>.

### فتح سوق الأهواز ومناذر ونهر تيري ورامهرمز والسوس وتستر وجند يسابور<sup>(2)</sup> 19هـ/640م

تواصلت الفتوحات الإسلامية في بلاد الفرس، وكان من خبرها أن الهرمزان وهو من البيوتات الفارسية المعدودة، انهزم يوم القادسية وصار إلى الأهواز وتملك عليها وصار يغير على البلاد المحيطة به، فاستمد عتبة بن غزوان أمير البصرة سعد بن أبي وقاص فأتمده سعد بجند عليهم نعيم بن مقرن ونعيم بن مسعود، ووجه عتبة جنداً عليهم سلمى بن القين وحرملة بن مريطة وهما من المهاجرين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، والتقى الجندان والهرمزان في القتال الذي دار بينهما فلحق المسلمون به وعسكروا بجبال سوق الأهواز، وصار دجيل بينهم وبين الهرمزان، فلما رأى الهرمزان أن لا طاقة له بالمسلمين طلب الصلح فأجابوه إلى الصلح على الأهواز<sup>(3)</sup> ومهرجان قذق ما خلا نهر تيري ومناذر وما غلبوا عليه من سوق الأهواز<sup>(4)</sup>، ولكن الهرمزان عاد وانقلب على الاتفاق ووقع خلاف بينه وبين المسلمين بخصوص حدود الأرضين بينه وبين المسلمين، ودفعت المسألة إلى التحقيق فوجدوا الهرمزان مبطلاً وعاد الهرمزان إلى معاداة المسلمين واستنجد بالأكراد وكثف جنده، فكتب قادة الجند إلى عتبة بن غزوان أمير البصرة ببغي الهرمزان وظلمه وكفره، وكتب عتبة إلى عمر بن الخطاب فأتمدهم عمر بحرقوص بن زهير السعدي وكانت له صحبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره على القتال<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> - خليفة بن الخياط، تاريخه، مرجع سابق، ص151، يعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص159، قدامه، الخراج وصنعة الكتابة، مرجع سابق، ص378.

<sup>2</sup> - الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج1، ص28، مج3، ص7، مج5، ص199، مج5، ص319.

<sup>3</sup> - الأهواز أو الأحواز اسم للكورة الكبيرة بأسرها وتشمل، سوق الأهواز ورامهرمز وايدج وعسكر مكرم وتستر وجند يسابور وسوس وسرق ونهر تيري ومناذر. الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج1، ص284.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص74، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص464، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص380.

<sup>5</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص76، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص381.

وفي القتال مع الهرمزان انهزم الهرمزان إلى رامهرمز، ودعا حرقوص أهل البلاد المفتوحة إلى الجزاء والمنعة فأجابوه إلى ذلك<sup>(1)</sup>.

ولما نزل الهرمزان برامهرمز ضاقت عليه لأن المسلمين حلال فيها، ولذلك طلب الصلح، فكتب حرقوص إلى عتبة وكتب عتبة إلى عمر بخصوص طلب الهرمزان فوافق عمر على مصالحة الهرمزان، فصار الهرمزان يجبي الأرض ويدفع ما عليه للمسلمين، والمسلمون يمنعونه ويعينونه على المخالفين له.

ولما رأى عمر انتقاض أهل الصلح كتب إلى عتبة أن يوفد إليه وفداً من صلحاء جند أهل البصرة عشرة، فسألهم عمر، المظلمة كفر أهل الذمة؟ فأجابوه بأنهم نفروا لغير مظلمة، والناس على ما يحب؛ ومع ذلك كتب عمر إلى عتبة يوصيه باجتنب الظلم، ويحذره من ذلك على المسلمين لغدر أو بغي يكون منهم، فإنما أدركوا بالله ما أدركوا على عهد عاهدوا الله عليه، وشدد عمر على الوفاء بعهد الله والقيام على أمر الله ليكون الله لهم عوناً وناصراً<sup>(2)</sup>.

وكان حرقوص نزل في جبل الأهواز، وهو جبل كتود يشق على من رماه، فكتب عمر إليه أن يسهل في مكان نزوله ولا يشق على مسلم ولا معاهد ويحذره من أمر يكدر دنياه ويذهب بآخرته<sup>(3)</sup>.

### انتفاض الهرمزان وأسرته ونزوله على حكم عمر بن الخطاب.

كان يزيد جرد بن شهريار ملك الفرس يقيم في مرو، وكان يكتب إلى الفرس ويثيرهم على المسلمين، وقد نجح في إثارة أهل فارس وأهل الأهواز، وعقد للهرمزان عليهم وتعاون هؤلاء وتعاهدوا وتوثقوا على النصر، فلما بلغ عمر ذلك أرسل إلى سعد بن أبي وقاص أن يبعث بعثاً كثيفاً مع النعمان بن مقرن، ولينزلوا

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج4، ص77، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج2، ص382.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج4، ص78.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص78، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص382.

بإزاء الهرمزان حتى يتثبتوا أمره وبعث عمر إلى المغيرة شعبة الذي خلف على البصرة بعد وفاة عتبة بن غزوان<sup>(1)</sup>، أن يبعث إلى الأهواز جنداً كثيفاً، وأمر عمر أن يكون أبو سبرة بن أبي رهم أميراً على أهل الكوفة وأهل البصرة جميعاً وعلى كل من أتاه فهو مدد له<sup>(2)</sup>.

خرج النعمان بن مقرن في أهل الكوفة إلى رامهرمز حيث يقيم الهرمزان، ووقع بينهما قتال شديد انهزم فيه الهرمزان وأخلى رامهرمز ولحق بتستر<sup>(3)</sup>، فنزل النعمان في رامهرمز<sup>(4)</sup>.

وجاء بعث البصرة يقودهم المغيرة بن شعبة، واجتمع بعث الكوفة وبعث البصرة في تستر وعلى الجندين أبو سبرة بن أبي رهم، وحاصر المسلمون الهرمزان وجموعه في تستر أشهراً وفيها كانت شوكتهم<sup>(5)</sup>، وكان معه أهل فارس والجبال والأهواز وقد تخندقوا فافتحم المسلمون الخندق عليهم وأحاطوا بتستر ثم دخلوها بمساعدة رجل من الفرس دهم على مدخل المدينة لقاء أمان منحه المسلمون له ولأهل بيته وحفظ ما لهم ومساكنهم<sup>(6)</sup>.

أما الهرمزان فقد لجأ إلى قلعة المدينة وتحصن فيها، ولما رأى أن لا جدوى من المطاولة، وضع يده بيد المسلمين على حكم عمر<sup>(7)</sup>، فشده المسلمون وثاقاً وساروا به إلى البصرة ثم خرجوا منها إلى المدينة حيث وجدوا عمر بن الخطاب في المسجد وهو متوسد برنسه وليس معه حارس ولا حاجب مما أثار دهشة الهرمزان<sup>(8)</sup>.

<sup>1</sup> أبو حنيفة، الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص 129، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 84.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 84.

<sup>3</sup> تستر، مدينة كور الأهواز في إقليم فارس. الحموي، معجم البلدان، مج 2، ص 29.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 140، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص 130.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 467، قدامه، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص 385.

<sup>6</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 145، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص 131، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 85.

<sup>7</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 146-147، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص 132.

<sup>8</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 87، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 384.

دار بين عمر والهرمزان حوار كان المترجم يتولى الترجمة بينهما، وكان الهرمزان يفكر جدياً في حيلة ومكر يخدع بهما عمر بن الخطاب لينال الأمان على دمه، فقيل أنه طلب ماء ليشرب، وقال لعمر، أني أخاف أن أقتل وأنا اشرب، فقال عمر، لا بأس عليك حتى تشربه، فاكفأ الهرمزان الماء ولم يشرب، وقيل أن عمر طلب إلى الهرمزان أن يتكلم بحجته عن سبب انتقاضه المتكرر، فقال الهرمزان، كلام حيّ أو كلام ميت، فقال عمر، بل كلام حيّ، وقيل قال له عمر، تكلم فلا بأس<sup>(1)</sup>.

وتنتهي الرواية إلى أن الهرمزان كان يرى فيما خدع به عمر أماناً له على دمه، ولكن الرواية تذكر أن عمر قال له، أنا أو من قاتل مجزأة بن ثور والبراء بن مالك!. وذكرت الرواية أيضاً أن عمر قال للهرمزان، خدعتني، والله لا أخدع إلا لمسلم.

وذكرت الرواية أيضاً أن عمر قال: إن للمخدوع حكمه في الحرب<sup>(2)</sup>، أي لا يلزم عمر من الخدعة والخداع في الحرب القائمة بين المسلمين والفرس أمان للخداع. ولعمر إزاء الهرمزان الأسير أن يقتله أو يقبل الفداء منه أو يمنّ عليه أو يسترقه<sup>(3)</sup>، ولا حاجة لهذا التأويل في كيفية نجاة الهرمزان من القتل.

وقد يفيد الربط بين قول عمر، والله لا أخدع إلا لمسلم، وبين قوله، أنا أو من قاتل مجزأة والبراء؛ على وجود قرينة قد تعني أن عمر بن الخطاب كان يريد أن يعتنق الهرمزان الإسلام، لما رأى عمر بنظرتة الثاقبة في الهرمزان رجلاً ذا قدرات وخبرات في السياسة والإدارة يمكن توظيفها في خدمة الإسلام والمسلمين في الأيام المقبلة.

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 147، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 88، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج 2، ص 387.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 87، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 385.

<sup>3</sup> ابن بن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 157-188-197.

## غزو إقليم فارس:

وفي هذا الوقت من انتصارات المسلمين على الفرس في القادسية والمدائن والأهواز وغيرها، رأى العلاء الحضرمي أن يصنع شيئاً في الأعاجم يباري فيه سعد بن أبي وقاص، فندب أهل البحرين إلى غزو إقليم فارس وكوره<sup>(1)</sup> وحملهم في البحر بغير أذن عمر، وكان عمر لا يأذن لأحد ركوب البحر استئنا بالرسول صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر الصديق ويرى في ذلك تغيراً بالجنود.

نزل العلاء بالجنود أرض فارس، وحالت جموع الفرس بينه وبين سفنه، ووقع القتال بين الجانبين، وعندما أراد المسلمون أن يصيروا إلى البصرة لم يجدوا إلى الرجوع في البحر سبيلاً، وأخذ الفرس عليهم الطرق، فلما بلغ عمر ما صنع العلاء اشتد غضبه عليه وقال: وأظنه لم يرد الله بذلك، وكتب إليه يعزله ويتوعده، وألحقه بسعد بن أبي وقاص وهو ابغض الوجوه إلى العلاء<sup>(2)</sup>.

كتب عمر إلى عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يندب الناس لنجدة العلاء، سار الجنود من البصرة إلى حيث كان العلاء يعسكر بجنده ممتنعين من الفرس، فاشتبكوا مع الفرس في قتال انهزمت فيه جموع الفرس، وتم تنقذ جنود العلاء الذين حملهم معه في البحر إلى فارس<sup>(3)</sup>.

وبعد فتح تستر، صالح أهل السوس<sup>(4)</sup> المسلمين، وأسلم في هذا الوجه عدد كثير من الأساورة، وقاتلوا الفرس مع المسلمين<sup>(5)</sup>، ثم صالح أهل جند يسابور المسلمين على الجزاء والمنعة بأمان كتب به عبد من جند المسلمين ورمى به إليهم، ولكن المسلمين ترددوا في قبول ذلك الكتاب، وكتبوا بذلك إلى عمر بن

<sup>1</sup> إقليم فارس: المقصود بإقليم فارس البلاد الفارسية التي تقع على الجانب الشرقي من الخليج العربي وتمتد من الأبله أو البصرة إلى بحر عمان، ويقابلها من الجانب الغربي من الخليج دول الخليج العربي. أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص79-80، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص376-377.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص79-80، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص388.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص82، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص378.

<sup>4</sup> الوس: بلدة بخوزستان من إقليم فارس فيها قبر دانيال. أنظر، الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، ج1، ص246.

<sup>5</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص90، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص387.

الخطاب، فكتب عمر إليهم، أن الله عظم الوفاء، فلا تكونون أوفياء حتى تفوا ما دتم في شك، أجزوهم  
ووفوا لهم<sup>(1)</sup>.

وآثر أهل قزوين الإسلام على الجزية وأسلموا<sup>(2)</sup>، ومما يجدر ذكره مما يتصل بأدب القتال أن عمر بن  
الخطاب كان أخشى ما يخشاه أن يكون انتقاض أهل الذمة وانتكاثهم العهود والمواثيق لأذى وظلم يقع عليهم  
من الجند، ولذا راح يسأل الوفد الذين جاءوا بالهرمزان إليه عما إذا كان المسلمون يفضون إلى أهل الذمة  
بأذى وأمور لها ما ينتقض أهل الذمة بالمسلمين، ولكن الوفد قالوا العمر، ما نعلم إلا وفاء وحسن ملكه،  
ولكنهم ردوا انتقاضات أهل الذمة إلى ما يقوم به يزيدجرد بن شهريار ملك الفرس من تذكير أهل فارس  
بالأحقاد وتأنيبهم بالرضا بالمسلمين الذين غلبوهم على بلادهم، وتأليه إياهم على الثورة بالمسلمين، ورأى  
الوفد أن السماح للمسلمين بالإسباح في بلاد الفرس وإزالة يزيدجرد يقطع رجاء أهل فارس ويعمل على  
تثبيت الفتح الإسلامي<sup>(3)</sup>.

### معركة نهاوند 21هـ/641م:

لما أشجى أهل البصرة الهرمزان، وتنقذوا، جند العلاء الحضرمي من قبضة أهل فارس ووطئوا أهل فارس،  
كاتب أهل فارس يزيدجرد وحركوه إلى قتال المسلمين، فكانت يزيدجرد الناس ووجه يسله في البلدان يستجيش  
فغضب له أهل مملكته وتجلت إليه الأعاجم من أقطار البلاد، فأناه أهل قومس وطبرستان وجرجان وديباوند

<sup>3</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص140.

<sup>4</sup>- قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص376.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص89-93-94.

والري واصبهان وهمدان والماهين واذريجان ونهاوند<sup>(1)</sup>، واجتمع للفرس على قتال المسلمين ما لم يجتمع لهم مثله قط، قيل بلغ عدد جمعهم قرابة مائة وخمسين ألفاً، أخذوا يتوافدون إلى نهاوند<sup>(2)</sup>.

أخبر سعد بن أبي وقاص عمر بن الخطاب بجموع الفرس، فاستشار عمر الصحابة في المدينة، ووجه بعثاً من المدينة فيهم ابنه عبد الله والمهاجرون والأنصار، وكتب إلى أبي موسى الأشعري أن يسير بأهل البصرة، وكتب إلى حذيفة بن اليمان أن يسير بأهل الكوفة، وجعل الإمرة على البعوث جميعاً النعمان بن مقرن وأوصاه بالمسلمين خيراً، وكان النعمان من خيار أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وكان عاملاً على خراج كسركر، ولكنه استعفى وآثر الجهاد في سبيل الله<sup>(3)</sup>.

توجه النعمان بالمسلمين إلى نهاوند ومعه العديد من الصحابة، فلما انتهى إلى نهاوند، وجد الفرس قد ألقوا في طريق خيل المسلمين بحسك الحديد، ثم عطف النعمان بعد ذلك عليهم وعي كتائبه، وسمى إذا أصيب في المعركة الذين يخلفونه في الإمرة على الجند<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup> قومن: كورة كبيرة تشمل على مدن وقرى وهي في ذيل جبال طبرستان وقصبتها دامغان وهي بين الري ونيسابور. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج4، ص424. طبرستان: إقليم يشمل بلاداً واسعة منها دهستان وجرجان واستراياد وآمل وسارية وهي بين الري وقومن وسميت طبرستان مازندران. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج4، ص14. جرجان: مدينة مشهورة عظيمة بين طبرستان وخراسان، انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج2، ص199. كورة: من كور الري بينها وبين طبرستان. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج2، ص475. الري: من أمهات واعلام المدن بينها وبين نيسابور مائة وستون فرسخاً. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج3، ص116، اصبهان: اسم الإقليم بأسره، واصبهان مدينة عظيمة مشهورة ومدنتها جي ثم صارت اليهودية. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج1، ص206، همدان: مدينة من أكبر مدن إقليم الجبال. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج5، ص410، اذريجان: مملكة عظيمة الغالب عليها الجبال وفيها قلاع كثيرة وخيرات واسعة وفواكه جمّة. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج1، ص128، نهاوند: تقع إلى الشرق من نهر دجلة وهي أقرب إلى المدائن وتتوسط بلاد أصفهان في الجنوب وبلاد الري في الشرق وبلاد همدان وجلولاء وجلولاء في الشمال والمدائن في الشمال والغرب. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج5، ص313.

<sup>2</sup> كسركر: المنقطة التي تقع بين الكوفة والبصرة. انظر، ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج4، ص416.

<sup>3</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص147، البعقوبي، تاريخه، ج2، ص156، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص371-372، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق، ص133-135، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص89، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج3، ص8.

<sup>4</sup> ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص359، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق، ج2، ص333.

انتظر النعمان وقت الزوال أي زوال الشمس وهو بعد الظهر وهبوب الرياح ونزول النصر استنانا بالرسول صلى الله عليه وسلم، ثم صلى بالمسلمين ثم كبر وكبر المسلمون معه، وحملوا على العدو فهزموهم، وولى الفرس الأدبار نحو نهاوند، فحاصرهم المسلمون فيها ولما طال أمد الحصار عليهم نزلوا على الجزاء والمنعة<sup>(1)</sup>.

### الانسياح في بلاد الفرس:

كانت معركة نهاوند من المعارك الكبيرة الفاصلة في تاريخ الإمبراطورية الفارسية، ولم يكن بعدها للفرس جماعة، ولذلك سميت "فتح الفتوح"، وأذن عمر بن الخطاب بعدها في الانسياح ببلاد الفرس لاستكمال فتحها وإزالة ملك يزيدجرد<sup>(2)</sup>.

ويقال أن عمر استشار الهرمزان في مكان القوة في تلك البلاد ليعرف من أين تؤتى ومن أين تؤكل الكتف، فقال الهرمزان، فارس واذريجان الجناحان، واصبهان الرأس، فإن قطعت أحد الجناحين قام الجناح الآخر، فإن قطعت الرأس وقع الجناحان فابدأ بالرأس<sup>(3)</sup>.

تيسر للمسلمين بعد نهاوند فتح كثير من بلاد الفرس، ففتحوا الدينور وهمدان وقم وقاشان وقومس والرّي وجرجان وطبرستان ودستى والماهين وقزوين وزنجان وبلاد اصبهان، ومن إقليم فارس شيراز وشبير

---

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق ص149، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص372، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق ج2، 332، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق ص136، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص115-116.  
<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص116-126-125، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج3، ص7.  
<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص142، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق ص148، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص371-372، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق ج2، ص331.

وكازرون واصطخر وفسا ودارا بجد وكرمان وسجستان ومكران وغيرها<sup>(1)</sup>، ونزل أهل هذه البلاد على الجزية والمنعة، فأعطاهم المسلمون الأمان على أنفسهم وأموالهم وأولادهم<sup>(2)</sup>.

كان من استشهد في معركة نهاوند أمير جيش المسلمين النعمان بن مقرن، ولما بلغ عمر خبر استشهاده بكاه وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، وأما من لم يعرفهم من الشهداء فقال عمر: لا يضربهم إلا يعرفهم عمر، ولكن الله يعرفهم<sup>(3)</sup>.

لم يكن المسلمون في كل حروبهم في الجبهة الفارسية يتكفون دعوة المحاربين إلى الإسلام فإن أبوا فالجزية، فإن أبوا فليس إلا القتال، وإذا أبرمت العقود والعهد والاتفاقيات مع أهل البلاد المفتوحة سواء كانوا من أهل الكتاب نصارى أو يهود أو كانوا مجوساً، ونزلوا على الجزاء والذمة، كان المسلمون يفتحون أبواب المشاركة لهم في قتال الأعداء، وإذا شارك أهل الذمة في قتال الأعداء في سنة من السنين أعفاهم المسلمون من جزية تلك السنة<sup>(4)</sup>.

---

<sup>1</sup> - الدينور: من أعمال الجبل قرب فرميسين ينسب إليها خلق كثير. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 2، ص 545. قاشان: مدينة قرب اصبهان. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 296. دستي: كورة كبيرة معشومة بين الري وهمدان. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 404. قزوین: مدينة مشهورة بينها وبين الري سبعة وعشرون خرسنا دارابجر قرية من كورة اصطخر بفارس. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 342. شيراز: بلد عظيم في وسط بلاد فارس وهي قصبه بلاد فارس. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 380. فسا: مدينة بفارس بينها وبين شيراز أربعة أيام. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 260. كازرون: مدينة بفارس بين البحر وشيراز. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 429. اصطخر: بلدة من أقدم مدن فارس. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 1، ص 211. كرمان: ولاية مشهورة بين فارس ومكران وسجستان وخراسان فارس من غربيها ومكران من شرقيها ومغارة خراسان من شمالها وبحر فارس من جنوبها. أنظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مج 4، ص 454.

<sup>2</sup> - خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق ص 150، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 4، ص 133-137-139، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق ج 3، ص 7-14.

<sup>3</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص 373، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 4، ص 116-120.

<sup>4</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج 4، ص 155-156.

ومن كان منهم فقيراً أعين بالصدقة عليه من الوجوه المشروعة، ومن أسلم منهم رفعت الجزية عنه<sup>(1)</sup>،

ومن أسلم من الدهاقين ترك المسلمون الأرض في أيديهم وأزالوا الجزية عن رقابهم<sup>(2)</sup>.

وعندما دَوّن عمر الدواوين وفرض العطاء سنة عشرين للهجرة، فرض عمر لإشراف الأعاجم من

الدهاقين في ألفين من العطاء، وقال: أشراف أحببت أن أتألف بهم غيرهم<sup>(3)</sup>، مع أنهم كانوا قبل إسلامهم

أعداء للمسلمين وحرماً عليهم.

ومن أهل البلاد المفتوحة من أسلم كالأساورة وأهل قزوين وصارت أرضهم عشيرة كأرض المسلمين

سواء بسواء<sup>(4)</sup>.

كانت العهود والمواثيق لأهل الذمة من نصارى ويهود ومجوس تشتمل على الأمان على أنفسهم

وأموالهم ومللهم وشرائعهم والجزية على قدر طاقتهم ليس على صبي ولا امرأة ولا زمن ليس في يديه شيء من

الدنيا، ولا متعبد منقطع للعبادة ليس في يديه من الدنيا شيء، والرفق بهم<sup>(5)</sup>.

وعليهم قرى المسلم من جنود المسلمين يوماً وليلة من أوسط طعامهم، وإن ينصحوا للمسلمين ولا

يغشوهم ولا يعتدوا عليهم ومن فعل ذلك فالذمة منهم بريئة<sup>(6)</sup>.

وبعد تلك الفتوح العظام التي حفلت بها أيام عمر بن الخطاب في بلاد الفرس، وشهد عام ثلاث

وعشرين للهجرة كثيراً منها، نسب إلى رجل فارسي مجوسي وقيل نصراني من أهل نهاوند أنه قال "أكل عمر

كبدي" والقائل هو أبو لؤلؤة فيروز غلام المغيرة بن شعبة الثقفي الذي قام يطعن عمر وعمر يصلى بالناس

<sup>1</sup> ابن سلام، الأموال، مرجع سابق ص 802-803-124.

<sup>2</sup> قدامه، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق ص 361، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 325.

<sup>3</sup> البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق ج 2، ص 154، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص 459-461.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص 394-395.

<sup>5</sup> ابن سلام، الأموال، مرجع سابق ص 59-211-219-248، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص 225.

<sup>6</sup> ابن بن سلام، الأموال، مرجع سابق ص 217-218، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص 323، الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4،

ص 151-157، 155، 153.

صلاة الفجر، وتوفي عمر شهيداً رحمه الله ليلال ثلاث أو أربع بقين من ذي الحجة عام ثلاث وعشرين للهجرة<sup>(1)</sup>.

### مصير يزيدجرد والإمبراطورية الفارسية:

انتهى التنقل بيزدجرد بن شهريار بن كسرى ملك الفرس إلى المقام في مرو الكبرى حاضرة خراسان وهي مرو الشاهجان، وبني فيها بيت النار وصار من هناك يثير الفرس على المسلمين.

خرج الأحنف بن قيس بالجنند إلى خراسان، فافتتح هراة ثم سار إلى مرو الشاهجان يريد يزيدجرد، فخرج يزيدجرد إلى مرو الروذ، ونزل الأحنف مرو الشاهجان.

كتب يزيدجرد، إلى خاقان ملك الترك وإلى غوزك ملك الصغد يستمدهما. أما الأحنف فسار إلى مرو الروذ يريد يزيدجرد، فرحل يزيدجرد إلى بلخ، وقدم أهل الكوفة وقصدوا إلى بلخ فالتقوا هناك بيزدجرد وهزموه، فهرب إلى بلاد الترك.

لم يتسنّ لخاقان وملك الصغد إنجاد يزيدجرد أول الأمر، فلما صار يزيدجرد إليهم سار خاقان بالترك وأهل فرغانة والصغر بإعداد هائلة ومعهم يزيدجرد إلى بلخ ومنها إلى مرو الروذ يريدون الأحنف بن قيس وكان في عشرين ألف رجل عشرة آلاف من أهل الكوفة وعشرة آلاف من أهل البصرة.

التقى المسلمون بجموع الترك وانتصروا عليهم، وأما يزيدجرد فأراد اللحاق بخاقان أو بالصين فعارضه الذين معه وقالوا له، ارجع بنا إلى هؤلاء القوم، أي المسلمين فنصالحهم، فإنهم أوفياء وأهل دين وهم يلون بلادنا، وأن عدواً يلينا في بلادنا أحب إلينا مملكه من عدو يلينا في بلاده ولا دين لهم ولا ندري ما وفاؤهم، فأبى عليهم وأبوا عليه واختلفوا وتنازعوا فهزموه واستولوا على الخزان التي معه، وقطع يزيدجرد النهر وسار إلى

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص191-193، المسعودي، مروج الذهب، مرجع سابق ج2، ص329، أبو حنيفة الدينوري، الأخبار الطوال، مرجع سابق ص139.

فرغانة والترك، وصالح من كان مع يزيدجرد من أهل فارس الأحنف بن قيس واغبتطوا، وكانوا وكأنهم في ملكهم وفي ظلال المسلمين الذين كانوا أوفى لهم واعدل عليهم<sup>(1)</sup>.

أقام يزيدجرد في بلاد الترك زمان عمر كله، وكان يكتاب الفرس ويكاتبونه، فلما كانت خلافة عثمان بن عفان انتقض أهل خراسان، وأقبل يزيدجرد ونزل في مرو، ولكن الخلاف والنزاع وقع بينه وبين من معه وأهل خراسان وقتلوه<sup>(2)</sup>، ومقتله في خلافة عثمان بن عفان زالت الإمبراطورية الفارسية<sup>(3)</sup> وتحولت من دار كفر إلى دار إسلام.

في نهاية هذا المبحث نجد أن عمر بن الخطاب كان نموذجاً فريداً للحاكم الذي يستشعر مسؤوليته أمام الله وأمام الأمة ويعتبر أحد أكثر الرجال ورعاً وتقوى ومن أشد الصحابة حباً للإسلام ودفاعاً عنه وعن أهله، ويعتبر عمر من المؤسسين للإمبراطورية الإسلامية فهو من وضع وأسس الأنظمة واللوائح التي تنظم إدارة القانون عبر حدود وأنحاء الفتوحات الإسلامية، وقد كانت سياسته اليد الصارمة التي يتعامل بها مع قادة جيوشه، فمسألته مع خالد بن الوليد كانت معاملته له كخصم في الحق وليس لأهواء شخصيه، وأيضاً أراد أن يفهم الجنود أنه النصر من عند الله وليس من القائد العسكري.

ومن خلال الشواهد الكثيرة التي ذكرناها في حرب عمر مع الفرس ليدل ذلك على إلتزامه بوصايا الرسول صلى الله عليه وسلم لقادته عند توليهم قيادة الجيش والتركيز على الإلتزام بآداب القتال في ساحات المعركة، إضافة إلى أنهم كانوا ملتزمين في حروبهم في الجبهة الفارسية بدعوة المحاربين إلى الإسلام فإن أبوا فالجزية فإن أبوا فليس لهم إلا القتال.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص167-170.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص171، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص388.

<sup>3</sup>- اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص151.

وإذا نظرنا إلى ما جاء في كتب الأمان والعهود التي أعطيت لأهل الذمة بعين المقارنة مع ما تتعامل به الدول الحاضرة بحق المغلوبين والمدنيين والضعفاء من القتل وسفك الدماء والاضطهاد والحرمان والانتقام وترويع النساء والأطفال وجدنا أمان المسلمين لأهل الذمة يفيض رحمة وشفقة ويفتح الأبواب أمامهم للهداية واختيار الطريق القويم والعيش في ظل الحياة اللائقة بالإنسان، وإذا تتبعنا ما جرى في الأيام التالية على الفتح الإسلامية وجدنا قوائم العلماء والمجاهدين والمفكرين والمفسرين واللغويين والمؤرخين والتجار الكبار وأمثالهم تظهر من بين الذين كانوا بالأمس أهل ذمة، وعلى سبيل المثال: قيل أنه خرج من أصبهان من العلماء والأئمة في كل فن ما لم يخرج من مدينة من المدن وينسب إلى الدينور جماعة كثيرة من أهل الأدب والحديث<sup>(1)</sup>.

---

<sup>1</sup> - ياقوت الحموي، معجم البلدان، مرجع سابق، مادة اصبهان، مج 1، ص 206. مادة الدينور، مج 2، ص 545.

## المبحث الثاني: القتال على الجبهة البيزنطية وآدابه في بلاد الشام وما جاورها

استمرت حركة الفتح الإسلامي في بلاد الشام بعد وفاة أبي بكر الصديق ماضية أيام عمر بن الخطاب، وقد أبرزت الأخبار قضية كانت كغيرها من القضايا التي أولاهها عمر اهتمامه وهي قضية عزل خالد بن الوليد عن القيادة.

كان عزل عمر خالد بن الوليد عن القيادة مسألة تستدعي النظر وبيان الأسباب لما لذلك من العلاقة بأدب القتال، فأدب القتال لا يعنى العلاقة في القتال بين المسلمين والأعداء فحسب، وإنما يعنى العلاقة بين القيادة الإسلامية العليا وقياداتها في ميادين القتال أيضاً، وهذه العلاقة بين القيادات الإسلامية العليا وقياداتها في ميادين القتال أثرت على أدب القتال بين المسلمين وأعدائهم.

وبخصوص عزل عمر خالد بن الوليد، قال أبو جعفر الطبري برواية محمد بن إسحاق: وكان أول كتاب كتبه عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة عامر بن الجراح بتولية أبي عبيدة جند خالد وعزل خالد لأنه كان عليه ساخطاً في خلافة أبي بكر كلها لوقعته بمالك بن نويرة<sup>(1)</sup>، وما كان يعمل خالد في حربه<sup>(2)</sup>، وأول ما تكلم به عمر هو عزل خالد، وقال عمر، لا يلي خالد لي عملاً ابداً.

ويتابع أبو جعفر الطبري الرواية عن ابن إسحاق فيقول، وكتب عمر إلى أبي عبيدة، إن أكذب خالد نفسه فهو الأمير على ما كان عليه، وإن لم يكذب نفسه فأنت الأمير على ما هو عليه وانزع عمامته عن رأسه وقاسمه ماله.

<sup>1</sup>- لقد تم استيفاء مناقشة مسألة قتل مالك بن نويرة في صفحات سابقة من الدراسة.

<sup>2</sup>- هذه إشارة إلى ما نسب إلى خالد بن الوليد من تعدييات في الحرب منها قتله جماعة من بني جذيمة خطأ في أثناء فتح مكة، ولذلك كان عمر يقول لأبي بكر، إن في سيف خالد رهقاً، أي عجلة وركوب الشر والظلم وغشيان المحارم، انظر، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج3، ص278، ابن هشام، السيرة النبوية، مرجع سابق ج4، ص70-78.

ولكن خالد بن الوليد لم يكذب نفسه عملاً بنصيحة أخته، فأمر أبو عبيدة بنزع عمامة خالد وقاسمه ماله، وأقام خالد بعد ذلك في الشام مع المسلمين<sup>(1)</sup>.

والرواية عن ابن إسحاق تجمع بين كتابين كتبهما عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة، كان أولهما عند استخلاف عمر، وكان يتضمن تعيين أبي عبيدة أميراً عاماً على الجيش في الشام وعزل خالد بن الوليد، وكان ثانيها قد صدر عن عمر إلى أبي عبيدة في زمن متأخر عن الأول بأكثر من أربع سنين وكان يتضمن فتح تحقيق مع خالد بشأن المال الذي أصابه في غزوة قنسرين<sup>(2)</sup>.

وبشأن تولية أبي عبيدة وعزل خالد، قال خليفة بن خياط: "وعزل عمر خالدًا حين ولي<sup>(3)</sup>، ولا يضيف خليفة على الخبر شيئاً يتعلق بعزل عمر خالد بن الوليد. وقال البلاذري: "لما استخلف عمر كتب إلى خالد بعزله وولّى أبا عبيدة أمر الشام كله، وإمرة الأمراء في الحرب والسلم"<sup>(4)</sup>، ولا يضيف البلاذري شيئاً يتعلق بسبب عزل عمر خالد بن الوليد.

وقال أبو جعفر الطبري: "كان أول كتاب كتبه عمر حين ولي الخلافة إلى أبي عبيدة يولّيه على جند خالد"<sup>(5)</sup>، ولا يضيف أبو جعفر الطبري شيئاً يتعلق بسبب عزل عمر خالد بن الوليد، ولكنه يذكر أن عمر بن الخطاب الحق جند خالد بأبي عبيدة.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، 437، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص293.

<sup>2</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص67، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص293.

<sup>3</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص126.

<sup>4</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص138.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص434.

## فما هي الإمارة التي عزل عمر خالدًا عنها؟

جاء خالد بن الوليد من العراق مددًا للمسلمين في الشام، وكان خالد أميراً على الجند الذين جاءوا معه من العراق، وكان أبوبكر لما ولى عمرو بن العاص على فلسطين وشرحبيل بن حسنة على الأردن، ويزيد بن أبي سفيان على دمشق قال لهم: "إذا كان بكم قتال فأمر بكم الذي تكونون في عمله"<sup>(1)</sup>.

فخالد بن الوليد لم يكن أميراً على أحد من هؤلاء القادة، وإنما كان أميراً على أصحابه وهم الجند الذين جاءوا معه من العراق، ولكن القادة كانوا إذا اجتمعوا لحرب أمروا خالدًا لبأسه وكيدته وتجربته وبصيرته بالحرب ويمن نقيته، فكان خالدًا أمير المسلمين في كل حرب<sup>(2)</sup>.

ولذلك فإن عزل عمر خالد بن الوليد يتضمن عزله عن قيادة جنده الذين جاءوا معه من العراق وإحاقهم بقيادة أبي عبيدة وعن قيادة المسلمين عامة في كل حرب.

وأما توليه عمر أبا عبيدة إمرة الأمراء أي أميراً على جميع أمراء الجيوش الإسلامية في الشام وأجنادهم في الحرب والسلم على حد سواء، وسواء كان القتال في عمل هذا الأمير أو ذلك، فالقرار جاء يؤكد تقديم عمر أبا عبيدة على غيره من القادة في الشام وتوليه إياه إمرة الأمراء جميعاً لمكانة أبي عبيدة عند عمر، فأبو عبيدة أمين الأمة، وثالث الثلاثة الذين قاموا بحل مشكلة الخلافة في سقيفة بني ساعدة ووقفوا إلى ذلك بإخلاصهم لله ونيتهم الصادقة إلى الحفاظ على وحدة الأمة وسلامة مسيرتها في حمل الدعوة الإسلامية إلى الناس.

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 129.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 129-138، الأزدي، محمد بن عبد الله، تاريخ فتوح الشام، تح: عبد المنعم عامر، مؤسسة سجل العرب، 1970م، ص 171-218، ابن حبيش، عبد الرحمن بن محمد عبد الله، الغزوات الضامنة الكاملة والفتوح الجامعة الحافلة، تح: سهيل زكار، بيروت، دار الفكر، 1412هـ، 1992م، ص 237.

أما خالد بن الوليد فقد جاءت الأخبار التالية على عزله تذكر أن خالد بن الوليد كان على مقدمة

أبي عبيدة يصاحبه أينما كان أبو عبيدة يتوجه إلى قتال الأعداء.

فقد قيل أن تعيين أبي عبيدة أميراً عاماً جاء في أثناء حصار دمشق، وكان خالد بن الوليد أمير

الحرب، ولكن أبا عبيدة كتم الخبر لئلا يكسر خالداً ويوهن أمره<sup>(1)</sup>. وبعد أن فرغ أبو عبيدة من دمشق سار

إلى حمص وقدم أبو عبيدة خالد بن الوليد<sup>(2)</sup>. ووجه أبو عبيدة خالد بن الوليد إلى الجزيرة، ومضى خالد إلى

نصيبين فافتتحها، ثم افتتح آمد<sup>(3)</sup>. وسار أبو عبيدة بعد حمص إلى قنسرين، وجعل على مقدمته خالد بن

الوليد<sup>(4)</sup>. وبعد أن صالح أبو عبيدة أهل حلب، سار إلى ايلياء، وكان خالد بن الوليد على مقدمته<sup>(5)</sup>. ولما

أراد أبو عبيدة أن يتوجه إلى بعلبك وأرض البقاع، سار خالد بن الوليد على مقدمته فافتتحها خالد<sup>(6)</sup>.

وبذلك لم تخلُ ساحات القتال مع الأعداء من خالد بن الوليد، ولم يكن العزل إلا عن الإمارة العامة

التي أسندها عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة، وهو اجتهاد من عمر، ولكن عمر لم يحرم المسلمين من كفاية

خالد وقدراته الحربية، وظل خالد حاضراً في ميادين القتال ومقدماً في المواجهات مع الأعداء ولم ينسحب

خالد من ساحة الحرب، ولما أخذت أخبار الانتصارات التي كانت تتحقق على يد خالد تبلغ عمر بن

الخطاب، قال عمر: "أمر خالد نفسه، يرحم الله أبا بكر هو كان أعلم مني بالرجال"<sup>(7)</sup>.

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص138، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص139-140، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص111.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص155، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص598، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص107.

<sup>3</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص139.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص172، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص601.

<sup>5</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص135.

<sup>6</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص137، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص139.

<sup>7</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص601.

وهو قول فيه ثناء على خالد الذي برأي عمر أمر نفسه بفعاله، وخير الإمارة ما كانت بالفعال، وفيه ثناء على أبي بكر الذي كان برأي عمر أعلم بالرجال منه، ولعلّ عمر يشير إلى أن أبا بكر لم يقبل أن يُتوسّع بالشكوى ضد خالد وعذره في تأوّلته ورفض أن يغمد سيفاً سلّه الله على الكافرين، وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولا وزعته (أصحاب السلطان)<sup>(1)</sup>، لما في ذلك من الهيبة لهم في نظر الناس وألجم للشكاوى الكيدية<sup>(2)</sup>، فعمر وأبو بكر متفقان في تقدير مكانة خالد وجهاده في نصرته الإسلام وإعلاء كلمة الله، ولكن عمر، وقد كانت مدة خلافته أطول بكثير من مدة خلافة أبي بكر، وكان عمر خلال ولايته يتابع أخبار الجند في كل الميادين ولا يخفى عليه شيء في عمله<sup>(3)</sup>. فقد صحّ عنده ما كان يخشاه وهو أن يبلغ تعظيم الجند خالداً والاتكال عليه في النصر حداً يهون معه الاعتقاد بالله ويضعف الإيمان بالذي يهب النصر وهو الله، ولذلك لما عزل عمر خالداً وولّى أبا عبيدة الإمارة العامة على الجيوش في الشام، وكان وليّ من قبل سعد بن أبي وقاص على جند العراق وجعل المثني بن حارثة جندياً تحت أمرته، قال عمر في خالد والمثني من قبل: "إني لم اعزلهما عن ربيّة، ولكن الناس عظموهما فخشيت أن يوكلوا إليهما"<sup>(4)</sup>.

وكتب عمر إلى الأمصار بشأن خالد: "إني لم اعزل خالداً عن سخطه ولا خيانه، ولكنّ الناس فتنوا به، فخفت أن يوكلوا إليه ويؤتوا به، فأحببت أن يعلموا أن الله هو الصانع وألا يكونوا يعرض فتنه"<sup>(5)</sup>، وجاء عن عمر أنه لما ولي قال: "لأعزلّ خالداً حتى يعلم أن الله إنما ينصر دينه ليس هو"<sup>(6)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص278-279، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص225.

<sup>2</sup>- بحيت، عبد الحميد بحيت، عصر الخلفاء الراشدين، القاهرة، دار المعارف بمصر، ط2، 1967م. ص76.

<sup>3</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص67.

<sup>4</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص601.

<sup>5</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص68، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص225.

<sup>6</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص122، أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم، الخراج، القاهرة، المطبعة السلفية 1392هـ/1972م،

فالعقيدة الإيمانية عقيدة التوحيد هي التي أنهضت العرب والناس جميعاً، وهي التي أعزّ الله بها الذين آمنوا وشحنتهم وحركتهم نحو العزة، وعمر بن الخطاب كان يؤمن إيماناً جازماً بأن هذه العقيدة، عقيدة التوحيد هي السلاح الذي يحارب الجند به أهل الشرك ويتصرفون عليهم، وعمر حريص على هذا السلاح أن لا يتنلّم.

وجاءت حادثة قنسرين عام 17هـ، والأموال التي أكتسبها خالد، وحديث الذين انتجعوا خالداً يريدون الصلوات، وكان منهم الأشعث بن قيس الكندي الذي وصله خالد بعشرة آلاف دينار، والأعشى الذي أجازته خالد لشعره، وكان عمر قد أمر خالداً أن يجبس المال على ضعفة المهاجرين، ولكن خالداً أعطى المال لذي البأس وذي الشرف وذي اللسان، والقلوب قد تحفو بالمال إلى ما نحيه وتلتف حولهم، وقد تكون هذه الصلوات أضافت إلى ما لخالد في نفوس الجند من التعظيم عاملاً آخر أيقظ في نفس عمر ما كان يخشاه من الفتنة، ولذلك فتح عمر التحقيق مع خالد في هذه القضية، وكان عمر شديداً في محاسبة عماله، فقد حاسب جماعة من عماله وشاطرهم أموالهم منهم، سعد بن أبي وقاص، وعمرو العاص، وأبا هريرة، والنعمان بن عدي، ونافع بن عمرو، ويعلى بن منبه، وحاسب المغيرة بن شعبة وحقق معه، وغيرهم<sup>(1)</sup>، وكان من سياسة عمر أنه لا يختار للإمرة على الجيش والقادة إلاّ الصحابة، ولكنه كان في الوقت نفسه يعين الجندي أميراً، ثم لا يلبث أن يضع عليه أميراً ويعيده جندياً يقاتل تحت راية من كان بالأمس يقاتل تحت رايته وذلك لكي لا ترتفع بإنسان نفسه زهوًا، ويبقى يشعر بالتواضع ويعرف مكانه الحقيقي وإن قتاله إنما هو لله<sup>(2)</sup>.

فتح عمر باب التحقيق مع خالد، وأنصاع خالد لأمر عمر، وجلس للمساءلة أمام لجنة التحقيق، وأنفذت لجنة التحقيق أمر عمر في خالد، ثم قاسم عمر خالداً ما عند خالد من المال وأدخل عمر ما أخذ

<sup>3</sup> البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص157، البلاذري، أنساب الأشراف، تح: إحسان عباس، بيروت، 1979م، ص428-429.

<sup>2</sup> النجّار، عبد الوهاب النجار، الخلفاء الراشدون، بيروت، دار الكتب العلمية، 1979م، ص684.

من خالد من مال بيت مال المسلمين، وعزله عن إمارة قنسرين<sup>(1)</sup>، وقعد خالد في بيته، وفتح المسلمون في غيابه ما بقي من بلاد الشام، وفتحوا مصر وليبيا وغيرها من البلاد، وزالت إمبراطورية الفرس، ونعم المسلمون بالانتصارات والفتوحات والغلبة على المشركين والكافرين من غير أن يكون لخالد حضور فيها، وكان مما قاله عمر لما قدم خالد عليه:

صنعت فلم يصنع كصنعك صنّع وما يصنع الأتوام فالله يصنع<sup>(2)</sup>

وهي حكمة أخذها عمر بن الخطاب من قول الله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْنُؤْهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ<sup>(3)</sup> ﴾ وبقي خالد بن الوليد معزولاً لا يلي لعمر بن الخطاب ولاية حتى مات عام 21هـ في حمص، وعندما مات خالد بكاه عمر وآل عمر، وبكته حفص ونساء بني المغيرة قوم خالد بن الوليد، فقال عمر: "حقّ لمن أن يبكين على أبي سليمان، وأظهر عمر على موت خالد جزعاً"<sup>(4)</sup>.

لقد كان عمر مثلاً فذاً للرعاية الصحيحة والأمانة الصادقة والولاء الخالص لله ولرسوله، وقد أدرك بوعي تام حقيقة المهمة التي أقيت على عاتقه بخلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحمل أمانة الإسلام والحفاظ على وحدة الأمة والانسجام بين الراعي والرعية، فتجرد لذلك بإخلاص وأمانة ورعاية أخذت ليله ونهاره وأدكى عيونه ونبذ في حياته وفي العلاقات بينه وبين الناس وفي رعايتهم كلّ ما يمتّ إلى الجاهلية بجميع أشكاله وصوره التي حرّمها الإسلام، وكان عمر بن الخطاب يرى في وحده الأمة وتماسكها والنصيحة المخلصة بينه وبين الأمة ورعايتها بالإسلام وإجراء العدل في سياستها والمحبة الصادقة بين الحاكم والرعية الأساس

<sup>1</sup> - من أجل التفصيل في مسألة التحقيق ومحكمة خالد بن الوليد، انظر، أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج4، ص67، ومن أجل ما كتب في مسألة عزل خالد بن الوليد والعلاقة بينه وبين عمر بن الخطاب، انظر: هيكال، محمد حسين، الفاروق عمر، مصر، دار المعارف، ط5، ج1، ص273-286

<sup>2</sup> - أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص68.

<sup>3</sup> - سورة الأنفال: 17.

<sup>4</sup> - اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص157، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص67.

المتين لعلو الإسلام وسيادة مبادئه، وبذلك كان يسبق إلى حسم الشر ودواعيه قبل وقوعه، ومن هذا المنظور سبقت مخاوفه وقوع الشر والفتنة فعزل خالد بن الوليد، لأن الفتنة إذا وقعت كانت الحالقه التي لا تحلق الشعر إنما تحلق الدين، فيقع الخلل في العقيدة ويهتز الإيمان في النفوس، وتخرج أفعال الناس عن جادة الشريعة، ويلحق الأذى سلوك المسلمين المقاتلين والتزامهم بأداب الإسلام في القتال، ولا تكون تعاليم الإسلام في هذا الجانب مصونة ومحترمة في ميادين القتال إلا إذا توقّر الانسجام بين القيادة العليا للأمة وقياداتها في ساحات القتال.

ولذلك كان اجتهاد عمر في عزل خالد قد جاء من قبيل التحوط والحذر والسبق إلى دفن الفتنة خشي عمر أن تقع في الأمة فتفشل الأمة ويذهب ربحها، ولا شك أن عمر سعى إلى ذلك خوفاً على سلامة عقيدة التوحيد بعامة وعقيدة التوحيد والإيمان بالله عند الجند بخاصة فلا يتسلل الخلل إلى عقيدة الجند وإيمانهم، ويظل جهادهم خالصاً لله وفي سبيل الله وإعلاء كلمته وإيمانهم بأن النصر من عند الله لا غير يهبه الله لأوليائه، كما كان الحرص على أموال الأمة والحفاظ عليها عاملاً آخر في محاسبة عمر عماله، وهو عمل صحيح لا ضرر فيه على الفرد خالد وغيره، فمصلحة الفرد منضوية تحت جناح المصلحة العامة ومنطوية في مصلحة الأمة، فأداء الأمانة والأخذ بالقوة والحكم بما أنزل الله هو الطريق إلى الصلاح في سياسة عمر ورعايته الأمة، وفي عمر قال أشياخ الشام، أقام عمر عمود رسول الله وسنته، وأقام فريضة الجهاد والإتمام برسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وحفظ الأموال مع أعماله رأيه ونظره وتدبيره في كل ما حضر أو غاب<sup>(1)</sup>.

### مواصلة الفتح والقتال

إن مما يواجه الباحث في مجال الفتوحات الإسلامية في صدر الإسلام الاختلاف في توقيت المعارك والقتال والفتح، وهي مشكلة عامة في كل جبهات القتال، وقد جاءت إشارة عند أبي جعفر الطبري في تاريخه، تذكر

<sup>1</sup> ابن عساکر، تاریخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص113.

أن سبب وقوع الاختلاف في الروايات حول توقيت الفتح أي زمن أو تاريخ وقوعها يعود إلى قرب الفتح في الشام بعضها من بعض<sup>(1)</sup>.

وهي وإن كانت الإشارة تخص الاختلاف بين روايات الفتح في الشام، فإن الاختلاف في الروايات عامّ في جميع جبهات القتال في صدر الإسلام، ويمكن القول إن وقوع الاختلاف يعود إلى عامل آخر هو عدم تسجيل الوقائع أولاً بأول، واعتماد الرواة على الحفظ بالصدور دون السطور في الأغلب، والحفظ مظنة النسيان والاختلاف والاختلاط وبخاصة في الأخبار التي لا ترتقي إلى مستوى المعالجات الحياتية اليومية. وسيكون الاهتمام في الصفحات التالية منصباً على أبرز ما امتازت به المعارك في هذه الجبهة وتناؤها وآثارها بين طرفي القتال، المسلمين والروم البيزنطيين.

كانت وقعة أجنادين آخر الوقعات التي انتصر المسلمون فيها على الروم البيزنطيين في الأيام الأخيرة من خلافة أبي بكر الصديق<sup>(2)</sup>، وبعد أن فرغ المسلمون من أجنادين ساروا إلى فحل، وكانت الإمارة العامة على الجيوش قد أسندها عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة عامر بن الجراح وعلى مقدمته خالد بن الوليد. لما علم الروم بمجيء المسلمين من أجنادين نحو فحل فجزوا المياه في المنطقة ما بين بيسان وفحل وما حولها وهي المنطقة التي سيّمر المسلمون منها إليهم في فحل، فصارت الأرض وحلاً، ولقي المسلمون بسبب الطين والوحل مشقة وعناء، ولكن المسلمين صبروا وتيسر لهم هزيمة الروم ودخلوا فحلاً، ولحق المنهزمون من الروم بدمشق وطلب أهل فحل الصلح وأداء الجزية، فأجابهم أبو عبيدة إلى ذلك<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص442. الأزدي، محمد بن عبد الله، تاريخ فتوح الشام، تح: عبد المنعم عامر، مؤسسة سجل العرب، 1970م، ص177-179.

<sup>2</sup> ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص99-103.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص435-438، البعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص141، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص200-232-234، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص137، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص105-107-128-129.

سار المسلمون بعد فحل إلى دمشق، فواقعوا الروم حول دمشق في موقعة مرج الصفر وهزموهم ودخل  
فلهم مدينة دمشق، وتحصنوا وأهل دمشق في المدينة وأغلقوا بابها عليهم، فحاصرهم المسلمون من جميع  
جهااتها<sup>(1)</sup>، فكان خالد بن الوليد على الباب الشرقي، وكان عمرو بن العاص على باب توماً، وكان شرحبيل  
بن حسنة على باب الفراديس، وكان أبو عبيدة على باب الجابية، وكان يزيد بن أبي سفيان على الباب  
الصغير الذي يُعرف بباب كيسان<sup>(2)</sup>، ونزل أبو الدرداء عويمر بن عامر على مسلحة برزة، وامتد الحصار على  
دمشق أربعة أشهر، وقيل أربعة عشر شهراً، وقيل سبعين ليلة، وقيل ستة أشهر، وقيل أن الحصار على دمشق  
امتدّ حولاً كاملاً وأياماً<sup>(3)</sup>، ولما رأى أسقف دمشق شدة الحصار والتضييق عليهم، وعدم وصول الإمدادات  
إليهم من جانب هرقل تقدم إلى خالد بن الوليد، يطلب الأمان وقبول الجزية، فأجابه خالد إلى طلبه ودخل  
خالد دمشق بصلح، ودخل أبو عبيدة دمشق بقتال، ويرى البلاذري أن هذه الرواية أثبتت من تلك التي تقول  
أن خالداً دخل دمشق بقتال وأن أبا عبيدة دخل دمشق بصلح، ومع أن القتال ورد ذكره في فتح دمشق فإن  
أبا عبيدة أمضى الصلح لأهل دمشق جميعاً<sup>(4)</sup>.

أعطى المسلمون في كتاب الصلح لأهل دمشق الأمان على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم  
لا يهدم ولا يسكن شيء من دورهم، لهم بذلك عهد الله وذمة رسوله والخلفاء والمؤمنين، لا يُعرض لهم إلا  
بخير إذا أعطوا الجزية<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> ابن عساکر، تاریخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص115، ابن حبیب، الغزوات، مرجع سابق، ص202-204-211.  
<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص147، البعقوي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص140، أبو جعفر الطبري، مرجع سابق، تاريخه،  
ج3، ص438، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص116، الازدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص179-182، ابن  
حبیب، مرجع سابق، الغزوات، ص202-208.  
<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص438-441، البعقوي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص140، ابن عساکر، تاريخ  
دمشق، مرجع سابق، ج2، ص115-116-119-120-126-129، ابن حبیب، الغزوات، مرجع سابق، ص209.  
<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص145-146-150، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص112-116-117-  
119-120-130-131، الازدي، فتوح الشام، ص194، ابن حبیب، الغزوات، ص210-215.  
<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص144، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص117.

وخرّف خالد الخراج على الذين ساعدوه في فتح دمشق. ولما فتحت دمشق، لحق بشر كثير من أهلها بهرقل وهو بأنطاكية، ولذلك كثرت فضول منازلها فنزلها المسلمون<sup>(1)</sup>، ولذلك جاء نزول المسلمين بمنازل في دمشق من هذه الناحية، ولم يكن المسلمون فرضوا على أهل دمشق أن يتخلّوا لهم عن أنصاف دورهم وكنائسهم كما ورد في بعض الروايات<sup>(2)</sup>.

سار أبو عبيدة بعد فتح دمشق إلى حمص وعلى مقدمته خالد بن الوليد، فمرّ ببلعبك فطلب أهلها الأمان والصلح، فأمن أبو عبيدة أهلها من روم وفرنس وعرب على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم ودورهم<sup>(3)</sup>. واصل أبو عبيدة سيره نحو حمص، فلما توافى المسلمون بحمص قاتلهم أهل حمص، ولكن الحمصيين لما رأوا هرقل قد هرب وتركهم، وبلغهم بأس المسلمين وقوتهم وظفرهم لجأوا إلى المدينة وطلبوا الأمان والصلح، فأجابهم المسلمون إلى ذلك وصالحوهم على مائة ألف وسبعين ألف دينار، وبذل المسلمون لهم الذمة والأمان على أنفسهم وأموالهم وسور مدينتهم وكنائسهم وأرحائهم.

ومما يجدر ذكره دلالة على أدب المسلمين في القتال ووفائهم بالوعود واحترامهم العهود والعقود، إن المسلمين لما بلغهم أن هرقل قد جمع الجموع ودفع بهم نحو اليرموك، ردّوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم، وقالوا لأهل حمص، شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم، فلما رأى الحمصيون هذا الوفاء والصدق والأمانة دخلوا واليهود في عهد مع المسلمين على الوقوف إلى جانب المسلمين ضد الروم البيزنطيين<sup>(4)</sup>.

وردّ المسلمون على أهل دمشق ما كان اجتنبوا منهم، وقال لهم المسلمون: نحن على العهد الذي كان بيننا وبينكم ونحن معدون لكم أماناً ومتممون لكم ما كنا صالحناكم عليه<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص146.

<sup>2</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص154-155.

<sup>3</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص155، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص238، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص213-219.

<sup>4</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص162.

<sup>5</sup>- الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص257.

## معركة اليرموك: 15هـ/636م.

على أثر الانتصارات والتقدم الذي أخذ المسلمون يحققونه على الروم البيزنطيين تحرك هرقل لمواجهة المدّ الإسلامي، فجمع الجموع من الروم وأهل الشام وأهل الجزيرة وأرمينية ومستعربة الشام من لحم وجدام وغيرهم، وبلغ عدد ما اجتمع لهرقل قرابة مائة ألف مقاتل وقيل زهاء مائتي ألف وقيل أكثر، وولّى هرقل عليهم رجلاً من خاصته وسار مع الجموع القساوسة والشمامسة والبطارقة والرهبان يحضّون الجند على القتال<sup>(1)</sup>.

أما المسلمون، فلما بلغهم ما جمع هرقل من الجموع، أجمع رأيهم على أن يجتمعوا في مكان واحد، وأن يلقوا جموع الروم بجمع واحد<sup>(2)</sup>، وهكذا كان.

قاد أبو عبيدة جمع المسلمين إلى لقاء الروم ومعه أمراء جيوش المسلمين في الشام، يزيد بن أبي سفيان، وعمرو بن العاص، ومعاذ بن جبل، وشرحبيل بن حسنة، وخالد بن الوليد وغيرهم من القادة الأبطال، ومعهم ألف من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فيهم نحو من مائة من أهل بدر معركة الفرقان بين الحق والباطل وبين الإيمان والكفر<sup>(3)</sup>، وهؤلاء الصحابة وغيرهم من الصالحين الذين خاضوا القتال معاً في هذه المعركة، أثرهم في التزام الجند بتعاليم الإسلام وأدبه في القتال سبيلاً للنصر به على الأعداء.

بلغ عدد المسلمين ما بين أربعة وعشرين ألفاً وست وثلاثين ألفاً، وأوصلتهم بعض الروايات إلى ست وأربعين ألفاً، نزل بهم أو عبيدة في أرض واسعة المطّرد إلى جانب اليرموك الذي عُرفت المعركة باسمه وعلى وادي الرقاد ومرج الجولان إلى الغرب من أذرعات (درعا الحالية الواقعة في سوريا على الحدود السورية الأردنية)،

<sup>1</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص130، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص160، قدامه بن جعفر، الحراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص298، ابن عساكر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص143-144-145-150-163، الازدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص287، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص248-272-290-293.

<sup>2</sup> ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص238-244.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص394-397، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص281، ابن عساكر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص143.

وهو موضع يجعل الاتصال بين المسلمين في المعركة وبين القيادة الإسلامية في المدينة والمدد فيها أمراً ممكناً وميسوراً<sup>(1)</sup>.

التقى المسلمون بجيوش الروم في أرض اليرموك، وجرت الاتصالات بين الجانبين، وعرض المسلمون على الروم الإسلام أو الجزية أو القتال<sup>(2)</sup>، ولكن الروم الذين جاءوا للقضاء على المسلمين لم يعيروا ما عرضه المسلمون عليهم أي اهتمام، وصار القتال لا محيد عنه.

وبعد الزوال، أي بعد صلاة الظهر، قرأ المسلمون سورة الجهاد وهي سورة الأنفال، وارتفع التكبير في صفوفهم، ثم بدأ القتال بالمبارزة ثم وقع الالتحام، وقد ظهر في اللقاء صبر من المسلمين على القتال وصدق عند اللقاء وبطولات رائعة أثارها الإيمان في نفوسهم والثقة بنصر الله إياهم؛ ذلك النصر الذي أمرهم الله أن يعدّوا له عدّته من الخطط الحربية والأساليب القتالية والأسلحة الميسورة، ولا ننسى أثر النساء اللواتي كنّ من ورائهم يحرّضنهم على الصبر والقتال<sup>(3)</sup>، ويحملنهم على ردّ هجمات الروم التي زحزحتهم وكشفتهم عن مواضعهم غير مرة، حتى إذا حمل المسلمون على الروم حملة واحدة وشدّوا عليهم بأجمعهم شدة واحدة تضععت جموع الروم لها وتفوّضت صفوفهم ودبّ الرعب في قلوبهم فانكشفت وحاقت بهم الهزيمة ووقع الألوف منهم بين قتيل وجريح وشريد، ومن نجا منهم لحق بفلسطين وأنطاكية وحلب والجزيرة وأرمينية، واستشهد من المسلمين قرابة ثلاثة آلاف<sup>(4)</sup>.

<sup>2-</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص394-395، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص145-146-159، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص281.

<sup>2-</sup> الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص295.

<sup>3-</sup> ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص150-152-154-156، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص272-274-279.

<sup>4-</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص130، اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص141، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص160، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص394-396، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص281-284.

ولما ورد على عمر بن الخطاب خبر اليرموك وانتصار المسلمين كبر ثلاثاً وخرّ ساجداً وقال: "الحمد لله الذي فتح على أبي عبيدة، إذ لو لم يفتح على يد أبي عبيدة فتح اليرموك لقال الناس لو كان خالد لكان الفتح على يديه"<sup>(1)</sup>، وهذا ما كان عمر يخشاه أن يقرّ في نفوس المسلمين أن خالدًا مجلبة النصر، وفي ذلك طروق الخلل إلى الإيمان المسلمين حول النصر من عند الله يهبه لأوليائه أم هو بسبب خالد.

لقد كانت معركة اليرموك بداية النهاية للوجود الرومي البيزنطي ونفوذهم في بلاد الشام كلها، وامتدّ أثرها إلى مصر، وانفتحت أبواب الشام أمام المسلمين يدخلونها إلى مدن الشام جميعاً، وهرب هرقل بعد أن بلغه خبر اليرموك إلى أنطاكية ومنها إلى القسطنطينية وفي الدرب إليها قال: "عليك يا سوريا السلام"<sup>(2)</sup>.

سارت حركة فتح بلاد الشام بعد معركة اليرموك في اتجاهين كان الأول نحو شمال الشام، وكان الثاني نحو جنوب بلاد الشام.

أما في شمال بلاد الشام، فسار أبو عبيدة نحو دمشق فوجد أهلها على ما عاهدوا المسلمين عليه ولم ينقضوا الصلح، فخلف أبو عبيدة على دمشق يزيد بن أبي سفيان وسار نحو حمص، فوجد أهل حمص كأهل دمشق لم ينقضوا الصلح<sup>(3)</sup>، واستقبل أهلها المسلمين بالتقليس<sup>(4)</sup>، فخلف أبو عبيدة بجمص عبادة بن الصامت، وسار أبو عبيدة من حمص نحو حماة ومنها إلى شيرز ثم الزرّاعة والقسطل ومعرة حمص وفامية فأذعن أهل هذه البلاد بقبول الصلح والجزية<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup>- اليعقوبي، تاريخه، مرجع سابق، ج2، ص141، أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص148-149

<sup>2</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص162، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص299، أبو جعفر الطبري، تاريخه، ج3، ص603، ابن عساکر، فتوح الشام، ص346.

<sup>3</sup>- ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ج2، ص158-159.

<sup>4</sup>- التقليس: هو الضرب بالدّف والغناء واستقبال الولاة عند قدومهم بأصناف اللّهُو، أنن منظور لسان العرب، مرجع سابق، مج6، ص180.

<sup>5</sup>- البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص156-162.

أما يزيد بن أبي سفيان الذي خلفه أبو عبيدة على دمشق ففتح صيدا وعرقه و جبيل و بيروت<sup>(1)</sup>، وفتح عبادة بن الصامت الذي خلفه أبو عبيدة على حمص اللاذقية وبني فيها مسجداً، وفتح جبله وانطرطوس<sup>(2)</sup>.

سار أبو عبيدة بعد ذلك إلى قنسرين، وعلى مقدمته خالد بن الوليد، وكان خالد يلازم أبا عبيدة في فتوحاته، فزحف الروم لملاقاة المسلمين، وعليهم ميناك وهو أعظم الروم بعد هرقل، ولكن المسلمين هزموا الروم وقتلوا قائدهم، ونزل أهل قنسرين على الصلح، فصالحهم المسلمين على مثل صلح حمص، ودعاهم أبو عبيدة إلى الإسلام، وكان فيهم كثير من العرب فأسلم بعضهم<sup>(3)</sup>.

وجّه أبو عبيدة بعد ذلك عياض بن غنم الفهري إلى بلاد الجزيرة، فالتقى بأبي موسى الأشعري في جيش الكوفة بعد أن فتح أبو موسى الرها وسمياط صلحاً ومضى عياض ومعه أبو موسى فافتتحا حران ونصيبين، وقيل الذي وجهه أبو عبيدة إلى الجزيرة هو خالد بن الوليد، ولكن كتاب الصلح بين المسلمين وبين أهل مدن الجزيرة كان باسم عياض بن غنم<sup>(4)</sup>، وعلى أية حال فإن خالد بن الوليد لم يعد يذكر مع أبي عبيدة بعد فتح قنسرين، ولعل ذلك حدث بعد أن تمّ عزل خالد بن الوليد والتحقيق معه عام 17هـ.

وعندما سار أبو عبيدة إلى حلب كان على مقدمته عياض بن غنم الفهري، فتحصن أهل حلب، ثم طلبوا الصلح والأمان على أنفسهم وأموالهم وسور مدينتهم وكنائسهم ومنازلهم فأعطوا ذلك واستثنى عليهم موضع المسجد، فصالحهم عياض وأمضى أبو عبيدة الصلح<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص296، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص150.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص157.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص601-602، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص172.

<sup>4</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص139، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص53-54.

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص174.

ثم سار أبو عبيدة من حلب إلى أنطاكية، وفضّ جموع العدو الذين استعدوا لقتاله، ولجأ فلهم إلى المدينة، ثم طلبوا الصلح على الجزاء والمنعة فصالحهم أبو عبيدة، وصالح أهل منبج على مثل صلح أنطاكية<sup>(1)</sup>. أما في جنوب بلاد الشام، فكان عمرو بن العاص فتح غزة أيام أبي بكر الصديق، ثم فتح في خلافة عمر بن الخطاب سبسطية ونابلس ولدّ ويبي وعمواس وبيت جبرين ويافا ورفح وحاصر مدينة إيلياء (القدس)، وقدم عليه أبو عبيدة بعد أن فتح قنسرين ونواحيها، وطلب أهل إيلياء الصلح على مثل ما صالحت عليه مدن الشام من الجزية والخراج، وعلى أن يكون المتولي للعقد عمر بن الخطاب يعطيهم ذلك بنفسه ويكتب لهم الأمان، فقدم عمر من المدينة ونزل الجابية من دمشق، ثم صار إلى إيلياء وأنفذ صلح أهلها وكتب لهم به كتاباً، وذلك في سنة ست عشرة للهجرة أو سنة سبع عشرة للهجرة<sup>(2)</sup>.

وفتح شرحبيل بن حسنة جميع مدن الأردن وحصونها، ففتح بيسان وفحلاً وسوسية وأفيق وجرش وبيت رأس وقدس والجولان وعكا وصور وصقورية، وأمن أهل هذه المدن على أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكنائسهم ومنازلهم إلا ما جلوا عنه وخلّوه، واستثنى شرحبيل في كل منها موضعاً لمسجد المسلمين<sup>(3)</sup>. ثم فتح المسلمون قيسارية سنة تسع عشرة للهجرة، في ولاية معاوية على الشام بعد امتناع دام سبع سنين، وقد دلّهم يهودي على طريق سري ينفذ إلى داخل المدينة فاتبعوه وفتحوا المدينة، ثم فتح المسلمون عسقلان<sup>(4)</sup>.

ثم وقع طاعون عمواس سنة ثمان عشرة للهجرة ومات فيه خلق كثير من المسلمين، وطمع له العدو في المسلمين وكان ممن مات في هذا الوباء، أبو عبيدة عامر بن الجراح، ومعاذ بن جبل، وشرحبيل بن حسنة،

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 174.

<sup>2</sup> خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 135، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 608-610، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص 299-300، ابن عساکر، فتوح الشام، مرجع سابق، ص 359-361.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 137-139، قدامه بن جعفر، مرجع سابق، الخراج وصناعة الكتابة، ص 290.

<sup>4</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 168، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ص 290-300، قدامه بن جعفر، مرجع سابق، الخراج وصناعة الكتابة، ص 301، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 604، ج 4، ص 102، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 141.

ثم يزيد بن أبي سفيان وغيرهم من الأشراف، فلما مات يزيد ولى عمر بن الخطاب أخاه معاوية بن أبي سفيان على الشام كلها<sup>(1)</sup>.

ومع وقوع هذا الوباء فإن الدعوة إلى الإسلام والفتح لم يتوقف، ونفذت الجيوش الإسلامية تحمل الإسلام إلى مصر وما حولها من البلاد.

لقد كان مضمون الكتاب الذي وجهه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى هرقل إمبراطور الروم البيزنطيين: "إني أدعوك إلى الإسلام، فإن أسلمت فلك ما للمسلمين وعليك ما عليهم، فإن لم تدخل الإسلام فأعط الجزية"، وأما بخصوص عامة الناس فإن كتاب الرسول صلى الله عليه وسلم طالب هرقل الروم إن لم يستجب لدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم، وإلا فلا تحل بين الفلاحين وبين الإسلام إن يدخلوا فيه أو يعطوا الجزية<sup>(2)</sup>.

فالتقال في الجبهة البيزنطية كما هو في أي جبهة كان موجّها إلى الحاجز، الذي كان يقف في طريق الدعوة الإسلامية، وهو الدولة الرومية البيزنطية وجيوشها التي كانت توجهها تلك الدولة إلى قتال المسلمين، أما الناس ممن لم يقف إلى جانب البيزنطيين فقد عرض المسلمون عليهم الإسلام ثم الجزية إن لم يقبلوا الإسلام، وكتبت لهم كتب الصلح على الجزاء والذمة والأمان على أنفسهم وأموالهم وأعراضهم وكنائسهم ومنازلهم، ولم يلحقهم بعد القتال أعمال انتقام أو سفك دماء، أو اغتصاب أعراض، أو نهب أموال، أو اعتداء على ممتلكات، وخيروا بين البقاء وبين الجلاء، فاختراروا ما اختاروه من غير عسف ولا ظلم، ومن بقي منهم في ديارهم، نزلوا على الجزية وكتبت لهم الكتب على الوفاء بما جاء فيها عهد الله وميثاقه وذمة رسوله والخلفاء والمؤمنين لا يعرض لهم إلا بخير إذا ما أعطوا الجزية<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص61-62، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص165-167، خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص138، قدامه بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، مرجع سابق، ص312، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج2، ص390-392، ابن عساکر، تاريخ دمشق، مرجع سابق، ص386-388.

<sup>2</sup>- ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص32.

<sup>3</sup>- الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج4، ص119.

وكان ذلك حال الكتب وعهود الصلح التي أبرمت مع أهل مدن الشام جميعاً، وبعد أن أزال المسلمون سلطان الروم عن بلاد الشام وسيطرتهم عليها، ترك المسلمون الأرض بأيدي من كان يعملها على مقدار من الخراج<sup>(1)</sup>، وهي معاملة تقبلها الفلاحون، وقارنوا حاضرتهم في ظل المسلمين بماضيهم تحت حكم الروم البيزنطيين فقالوا للمسلمين، لولايتكم وعدلكم أحب إلينا من الظلم والغشم<sup>(2)</sup>.

وأما الجزية من أهل الذمة، فكانت على قدر الطاقة بلا حمل عليهم<sup>(3)</sup>، وكانت مقيدة بشروط كثيرة منها، حماية المسلمين أهل الذمة والدفع عنهم ومنع الاعتداء عليهم بظلم من مسلم وغير مسلم، وإذا عجز المسلمون عن حمايتهم سقطت الجزية عنهم، وإذا شاركوا المسلمين في قتال العدو، سقطت الجزية في تلك الفترة عمّن شارك منهم المسلمين في قتال العدو، وإذا أسلم الذمي رفعت الجزية عنه، فضلاً عن لا جزية ابتداء على النساء والصبيان والعسفاء(الإجراء)، والمجانين والعاجزين عن الكسب، وكان إذا وقع أحدهم في الأسر كان فكاهه وفداؤه يلزم بيت مال المسلمين كغيره من أسارى المسلمين سواء بسواء<sup>(4)</sup>.

وهي إجراءات تنبئ عن آداب القتال في الإسلام وأثاره بعد الغلبة والانتصار على الأعداء، وهي آداب وآثار وأحوال لا تقارن أبداً بما يرتكبه اليوم الظلمة السفاحون في بلاد الإسلام من قتل وتدمير واستيلاء على البلاد وخيراتهما واعتداء على دين أهلها، ولقد حفظت الأخبار الشواهد الكثيرة التي دلّت على احترام المسلمين العقود والوفاء بالعهود ومنها ما جاء عن المسلمين أنهم أعادوا إلى دمشق وأهل حمص ما أخذوه منهم من مال عند ساروا إلى اليرموك لملاقاة جيوش الروم وأخلوا المدينتين ولم يعودوا بقادرين على حمايتها<sup>(5)</sup>.

<sup>1</sup> - إ بن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 57، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص 236.

<sup>2</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 162.

<sup>3</sup> - الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج 4، ص 118-119، أبو عبيد القاسم بن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 56-59، البلاذري، أنساب الأعراف القسم الخامس، ص 425.

<sup>4</sup> - الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج 4، ص 118-119، إ بن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 38-51-186-188-227.

<sup>5</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 162، الأزدي، فتوح الشام، مرجع سابق، ص 257.

وكان المسلمون يقدّمون الصلح مع أهل البلاد المفتوحة على فتح العنوه وما يترتب على العنوه من آثار كما جرى في فتح دمشق وغيرها من مدن بلاد الشام.

وكان المسلمون يخيرون أهل البلاد المفتوحة بين الإقامة والجلء، ولا يتعرّضون لمن أقام أو أحبّ الجلء بأذى، وكانت الجزية التي أخذ المسلمون بها أهل الذمة تحقن دماءهم وتحرم أموالهم وأعراضهم وتحفظ منازلهم وممتلكاتهم وكنائسهم ومصالحهم، ولم تكن الجزية حصناً لأهل الكتاب من اليهود والنصارى فحسب يتحصنون بها على أنفسهم ودمائهم وأموالهم وممتلكاتهم وأماكن عبادتهم، وإنما سنّ المسلمون بغيرهم من الصابئة والمجوس والبربر وعبدة الأوثان وعبدة النيران والحجارة والسامرة سنّة أهل الكتاب<sup>(1)</sup>، وفي ذلك حقن لدماء الناس من غير أهل الكتاب أيضاً وحفظ لأموال هؤلاء وأعراضهم وما يعبدون وهذا ضرب من الشفقة والرأفة والرحمة التي أرادها الإسلام بعباد الله، وما كان المسلمون ليفتنوا أهل الديانات عما هم عليه من التعبد فلا إكراه في الإسلام ولكن دعوة إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة والقُدوة الصالحة<sup>(2)</sup>.

ولم يجز الإسلام للمسلمين أن يأخذوا شيئاً من أهل الذمة إلاّ بطيب أنفسهم، ولا يحلّ لهم أن يأخذوا شيئاً من أهل الذمة بغير ثمن، وشكى رجل من أهل الذمة إلى عمر بن الخطاب وهو بالجابية اعتداء بعض الجند على كرم عنبه بسبب مجاعة أصابتهم، فأمر عمر لصاحب الكرم بقيمة عنبه، ولم يكن للمسلمين على أهل الذمة إلاّ ما صالحوا عليه<sup>(3)</sup>.

وقد أجرى عمر بن الخطاب على من عجز من أهل الذمة عن الكسب ما يقوته من بيت المال، فلما مرّ عمر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب الناس، قال عمر: "ما أنصفناك، إن كنتنا أخذنا منك الجزية في شببيتك ثم ضيّفناك في كبرك، ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه"<sup>(4)</sup>.

<sup>3</sup> - الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج4، ص96، أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم، الخراج، القاهرة، المطبعة السلفية، 1392هـ/1972م، ص128-132.

<sup>2</sup> - ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص31-38-45-222-228.

<sup>3</sup> - ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص222-228، الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج4، ص119.

<sup>4</sup> - ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص64، البلاذري، أنساب الأشراف، مرجع سابق، ص425.

وامتداداً لهذه السياسة البارّة بهؤلاء العجزة، واقتداءً بعمر بن الخطاب كتب عمر بن عبد العزيز إلى والي البصرة: "أنظر من قبلك من أهل الذمّة قد كبرت سنّه وضعفت قوته وولّت عنه المكاسب فأجر عليه من بيت مال المسلمين ما يصلحه"، وجعل ذلك أيضاً من حق المملوك على مولاه إذا كبرت سنّ المملوك وضعفت قوته وولّت عنه المكاسب، فكان على مولى المملوك أن ينفق على مملوكه حتى يفرّق بينهما الموت أو العتق<sup>(1)</sup>.

وأعفى المسلمون مساكن أهل الذمّة ودورهم من الضرائب ولم يجعلوا عليها شيئاً<sup>(2)</sup>. وبالتالي، كان لأهل الذمّة حرية العقيدة وأمانة الشعائر الدينية وحماية أموالهم ونفوسهم وأعراضهم وحرية نشاطهم في الميدان الاقتصادي واحترام حقوقهم في الملكية وأمام القضاء وفي أمان ضد العوز والحاجة.

### عهد إيلياء أو صلح أهل بيت المقدس

لما سأل أهل بيت المقدس (إيلياء) أبا عبيدة أن يصالحهم طلبوا أن يصالحهم على مثل ما صولح عليه أهل مدن الشام من أداء الجزية والخراج والدخول فيما دخل فيه نظراًؤهم، وأن يكون المتولي للعقد لهم عمر بن الخطاب، فكتب أبو عبيدة إلى عمر بذلك. فسار عمر بعد مشورة الصحابة من المدينة إلى الشام فنزل الجابية، ثم سار من هناك إلى بيت المقدس وأمضى الصلح لأهلها<sup>(3)</sup>.

كان صلح أهل مدن الشام على نسق واحد تضمّن الأمان لأهلها على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم ودورهم وأرحائهم، وكان لهم الخيار بين البقاء والالتحاق بالروم، وكان الأمان لمن بقي منهم وعليه الجزية والخراج على الأرض التي يعملها، وعليهم الضيافة بين يوم وليلة وبين ثلاثة أيام إن كان هناك شرط يتعلق بالضيافة<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 64.

<sup>2</sup>- ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص 103.

<sup>3</sup>- خليفة بن خياط، تاريخه، مرجع سابق، ص 135، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 606، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 164-165.

<sup>4</sup>- انظر: البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 137-138-148-145-155-157-158-166-172-174-177، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 3، ص 435-440-441-444-601.

وقد جاء ما ورد في كتب الصلح مع أهل مدن الشام بإيجاز لا تفضيل فيه ولا شروط غير ما ذكر في تلك الكتب آنفاً، إلا ما زيد في صلح أهل بيت المقدس أن لا يسكن بيت المقدس (إيلياء) معهم أحد من اليهود<sup>(1)</sup>.

وأما ما جاء من الشروط المنسوبة إلى عمر في المصادر التي جاءت تالية في الزمن على فتح بيت المقدس فكثيرة ومنها: ألا يحدث أهل الذمة في مدينتهم كنيسة ولا ديراً ولا صومعة ولا يجددوا ما خرب من كنائسهم، وألا يمنعوا المسلمين من أن ينزلوا كنائسهم ليلاً أو نهاراً ولا يأووا فيها ولا في منازلهم جاسوساً، وألا يضربوا بنواقيسهم قبل آذان المسلمين ولا في وقت آذانهم، ولا يظهرها الصلبان في الأمصار، ولا يرفعوا أصواتهم مع موتاهم وألا يبيعوا خمرًا ولا خنزيراً ولا يظهرها شركاً ولا يمنعوا أحداً من أقربائهم أراد الدخول في الإسلام، وألا يتشبه أحد منهم بالمسلمين في لباسه ولا في مركبه ولا في هيئته، وأن يجزوا مقادير رؤوسهم ويشدوا الزنانير على أوساطهم ولا يتخذوا السلاح ولا يتقلدوا السيوف، وأن يوقروا المسلمين في مجالسهم ولا يغشوا المسلمين ولا يشتموا مسلماً ولا يضربوه ولا يدلوا على عورة للمسلمين، وأن يضيفوا من مر بهم من المسلمين ثلاثة أيام وعليهم إرشاد الضال وبناء القناطر على الأنهار، وأن يوقدوا النيران للغزاة في سبيل الله<sup>(2)</sup>.

وعند مقارنة ما جاء في كتاب الصلح الذي كتبه عمر بن الخطاب لأهل بيت المقدس وبين هذه الشروط كان الاختلاف بينهما واضحاً، وهو ما جعل الشك يتطرق عند البعض إلى صحة هذه الشروط، وقد قام أحد الباحثين<sup>(3)</sup> بدراسة هذا الموضوع تحت عنوان "عهد إيلياء والشروط العمرية" وفصل بين عهد إيلياء وبين الشروط العمرية التي كانت موجهة لنصارى الشام وبين أن لا علاقة بينهما، وانتهى بعد ذلك إلى تثبيت العهدة العمرية أي صلح بيت المقدس كما وردت في تاريخ أبي جعفر الطبري، وقضى ببطلان الشروط العمرية وإزاحتها<sup>(4)</sup>.

<sup>1</sup>- أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص609.

<sup>2</sup>- انظر، أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص(127-128-138-139)، الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج4، ص118-119.

<sup>3</sup>- عصام سحيني، عهد إيلياء والشروط العمرية، ص18-20-21-24.

<sup>4</sup>- عصام سحيني، عهد إيلياء والشروط العمرية، مرجع سابق، ص24، 63، 83، 84، 169، 717.

## وقففة مع إزاحة الشروط العمرية:

قدّم الباحث دراسته بمقدمة جاء فيها أن إعادة كتابة التاريخ العربي الإسلامي كتابة علمية يقتضي هدم المعارف الخاطئة فيه وحذفها منه، وتثبيت المعارف الصحيحة، فالموروث التاريخي العربي الإسلامي بعضه يتعلق بالماضي وذهب بذهاب الماضي وقيمه قيمة متحفية، والآخر منه لا يزال أحد مكونات المجتمع والفاعل فيه، وهو الذي يجب إخضاعه إلى عملية التصحيح هدماً أو تثبيتاً، ومن هذا المنطلق اختار الباحث وثيقتين هما عهد إيلياء أو العهدة العمرية والثانية وثيقة الشروط العمرية، فهما وإن كانتا تمتان إلى الماضي فهما يخرقان الحاضر ويشكّلان رأياً ورأياً مضاداً معاصرين، وهما فيما اشتملتا عليه من موضوعات وقضايا وتأسيس أنماط سلوك وعلاقات اجتماعية وسياسية تؤثران في تعامل المسلمين مع غيرهم من أصحاب المعتقدات الأخرى، وتأسيساً على ذلك فقد انتهى الباحث<sup>(1)</sup> إلى القطع بتثبيت عهد إيلياء وبقين الإزاحة والهدم للشروط العمرية.

لقد جاء ذكر كثير من الشروط التي عرفت باسم الشروط العمرية في كتاب الخليفة عمر بن عبد العزيز (ت 101هـ) إلى عامل له، ولا تنسب الرواية ما جاء من الشروط في كتاب عمر بن عبد العزيز إلى عمر بن الخطاب، وإنما ذكرتها كإجراءات قام بها عمر بن عبد العزيز وطلب من عامله أن يقوم بتنفيذها بجدّ وحزم<sup>(2)</sup>. وفي الكتاب الذي كتبه أبو يوسف (ت 182هـ) إلى الخليفة هارون الرشيد (ت 193هـ) ليعمل به أتى أبو يوسف<sup>(3)</sup> على ذكر ما يزيد على أحد عشر شرطاً من الشروط المنسوبة برواية مكحول الشامي<sup>(4)</sup> إلى أبي عبيدة وأمضاها عمر بن الخطاب، وعندما تحدث أبو يوسف عن مسألة زِيّ أهل الذمة قال: "ولتكن

<sup>1</sup> - عصام سخنين، عهد إيلياء والشروط العمرية، مرجع سابق، ص 18-20-21-24.

<sup>2</sup> - أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص 127-128.

<sup>3</sup> - أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص 138-139-147.

<sup>4</sup> - مكحول الشامي، أبو عبد الله مكحول مولى بني هذيل لا أعلم بالشام ولا أفقه منه، أُعطي مرة عشرة آلاف دينار ففرّق عامتها. الذهبي، كتاب دول الإسلام، مرجع سابق، ج 1، ص 79.

قلانسهم طويلة مضرية، فمر عمالك أن يأخذوا أهل الذمة بهذا الزي، هكذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر عماله أن يأخذوا أهل الذمة بهذا الزي حتى يعرف زيتهم من زي المسلمين<sup>(1)</sup>.

لقد قدم أبو يوسف ما قدمه هارون الرشيد بخصوص معاملة أهل الذمة كشرط صلح أوصى بها إلى هارون الرشيد ليعمل بها ومن المفروض أن تصبح هذه الشروط موضع التطبيق والتنفيذ ولا تغيير في شروط الصلح بحسب وصية أبي يوسف، فالصلح نافذ على ما أنفذه عمر بن الخطاب إلى يوم القيامة<sup>(2)</sup>.

وقدم الشافعي (ت 204هـ) الخليفة المسلمين نموذجاً لكتاب صلح مع أهل الذمة على الجزية، حوى من الشروط ما لا يختلف عن الشروط التي نسبت إلى عمر بن الخطاب، ولم يشر الشافعي في أية جزئية من جزئيات الشروط التي ذكرها إلى عمر بن الخطاب، وإنما كان كل ما أورده الشافعي هو من صنعه، وكان النموذج الذي كتبه الشافعي قد جعله مثلاً لمن يأخذ به من الخلفاء عند التعامل مع أهل الذمة من غير أن يذكر خليفة بعينه.

وكتب الخليفة المتوكل على الله جعفر بن المعتصم بن هارون الرشيد (ت 247هـ) كتاباً إلى عماله في الآفاق بخصوص النصارى وأهل الذمة جميعاً، وقد تضمن كتابه من الشروط ما تضمنته المصادر التي نسبت هذه الشروط إلى عمر بن الخطاب، ولكن كتاب الخليفة المتوكل لم يشر إطلاقاً إلى عمر بن الخطاب عند ذكر هذه الشروط<sup>(3)</sup>. وعليه، فإن الشروط التي صار أهل الذمة يؤخذون بها ويحملون عليها في التعامل معهم سواء ما نسبتها المصادر إلى عمر بن الخطاب أما ما لم تنسبه المصادر إليه صارت شروطاً موجودة في معاملة أهل الذمة بعديها وأنواعها مع شيء من الاختلاف بينها اقتضته الظروف المستجدة والضرورات الناشئة فكيف نشأت تلك الشروط، ولم كانت تلك الشروط؟

<sup>1</sup> أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص 127.

<sup>2</sup> أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص 147.

<sup>3</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 9، ص 171-174.

فتحت بلاد الشام في خلافة عمر بن الخطاب، وكتب قادة الجند الإسلامي لأهل مدائن الشام كتب صلح أمضاها لهم عمر، وأعطى أهل الذمة بقبولهم الجزية والخراج وما اشترط عليهم من الشروط الأمان على نفوسهم ودمائهم وأموالهم وكنائسهم ودورهم وأرحائهم ومنحوا الحماية والمنعة، ونسب ذلك كله إلى عمر بن الخطاب خليفة المسلمين الذي تم في خلافته فتح بلاد الشام.

ولكن أحوال المسلمين وأوضاعهم اضطرت بعد مقتل عثمان بن عفان عام (35هـ)، وفتح بمقتله باب الخلاف بينهم ودخل المسلمون حرب الجمل التي جرت بين الخليفة علي بن أبي طالب ومعارضيه الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله ومعهم عائشة أم المؤمنين زوج الرسول ﷺ عام (36هـ)، وقتل الكثير من المسلمين في المعركة.

وبعد حرب الجمل دخل المسلمون في حرب صفين التي جرت بين الخليفة علي بن أبي طالب وبين معاوية بن أبي سفيان والي الشام المعزول من قبل علي بن أبي طالب عام (37هـ)، وعلى أثر التحكيم في معركة صفين انشق عن علي بن أبي طالب جماعة من جنده عرفوا باسم الخوارج، ولما حاربهم علي بن أبي طالب وقتلهم في معركة النهروان، خالفه كثير من أتباعه، وانقضت عليه أطرافه، وخالفه بنوناجية بقيادة الخريت بن راشد الناجي عام (38هـ)، وانضم إلى الخريت بن راشد علوج من أهل الأهواز كثيرون أرادوا كسر الخراج، وقوم منعوا الصدقة منهم جماعة من بني ناجية قوم الخريت بن راشد، وآخرون نصارى كانوا أسلموا فلما اختلف المسلمون بينهم قالوا، والله لديننا الذي خرجنا منه خير وأهدى من دين هؤلاء الذي هم عليه ما ينهاهم دينهم عن سفك الدماء وإخافة السبيل وأخذ الأموال ورجعوا إلى دينهم<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج5، ص122-125.

فأرسل علي بن أبي طالب جيشاً بقيادة معقل بن قيس لحرب الخريت وجموعه، فهزموهم معقل، وسي من معهم من النصارى وأقبل بهم إلى علي بن أبي طالب ليكونوا نكالاً لمن بعدهم من أهل الذمة لكي لا يمنعوا الجزية، ولا يجترئوا على قتال المسلمين<sup>(1)</sup>.

وصالح عمر بن الخطاب بني تغلب على أن أضعف عليهم الصدقة، واشترط عليهم أن لا ينصروا أولادهم، وفي غمرة الأحداث والحروب بين المسلمين وانشغال الدولة نقضوا العهد ونصروا أولادهم ولم يجد علي بن أبي طالب الوقت لمعاقتهم فقال: "لئن تفرغت لبني تغلب ليكونن لي فيهم رأي، لأقتلن مقاتلتهم ولأسبين ذراريهم فقد نقضوا العهد وبرئت منهم الذمة حين نصروا أولادهم<sup>(2)</sup>".

هذه بعض الأمثلة على الحروب بين المسلمين التي آذت وحدتهم وجماعتهم ودينهم، وتركت آثاراً غير محمودة في النظرة إليهم سواء من أبناء الملة أم من أهل الذمة، وتشعبت بسببها الآراء والأفكار والميول والاتجاهات في المجتمع الإسلامي والجماعة الإسلامية.

أما بالنسبة لأهل الذمة فقد استقبلوا هذه الأحداث بنفوس اندفعت نحو الاستهانة بالمسلمين والإسلام والنيل من الإسلام وأهله بما لا ينبغي ولا تجيزه عهود الصلح التي أبرمت بينهم وبين المسلمين فضلاً عن منع الجزية وكسر الخراج.

على أن الحروب الداخلية بين المسلمين لم تتوقف، فمن الحرب بين علي بن أبي طالب وخصومه، إلى الحرب بين يزيد بن معاوية وأهل المدينة، ثم إلى الحرب بين الحسين بن علي بن أبي طالب وعبيد الله بن زياد في العراق، ثم إلى الحرب بين عبد الله بن الزبير ومروان بن الحكم، ثم بين عبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان الذي أخذ يطالب بالخلافة بعد موت أبيه مروان بن الحكم الذي ولّاه العهد بعده، ثم إلى الحرب بين

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج5، ص128.

<sup>2</sup> ابن سلام، الأموال، مرجع سابق، ص40-41، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص218.

عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي والحجاج بن يوسف الثقفي، وإلى غير ذلك من الحروب التي كانت تشتعل بين فترة وأخرى من أيام بني أمية، ولم تكن أيام بني العباس بأقل من أيام بني أمية احتفالاً بالثورات والحروب الداخلية.

وإذا كان للأوضاع الداخلية للمسلمين والحروب بينهم الأثر في مواقف أهل الذمة من عهود الصلح بينهم وبين المسلمين، فإن لأوضاع الروم البيزنطيين والحروب بينهم وبين المسلمين واستقبال أهل الذمة لأخبار تلك الحروب في حال الخسارة والنصر سواء للمسلمين أم للروم أثرها الذي لا يقل عما تولد من آثار ترتبت على الحروب بين علي بن أبي طالب وخصومه وعلى الحروب الداخلية الأخرى.

فقد غزا حبيب بن مسلمة الفهري الجرجومة في جبل اللكام بتوجيه من أبي عبيدة، فلم يقاتله أهلها وطلبوا الصلح فصالحهم على أن لا يؤخذوا بالجزية، وأن يكونوا عيوناً وأعواناً للمسلمين ومسالخ في جبل اللكام، وإذا شاركوا المسلمين في قتال عدوهم لهم أسلاب من يقتلون من عدو المسلمين، ولكنهم كانوا يستقيمون للولادة مرة عندما كانوا يرون في المسلمين القوة ويعوجون عند ضعف المسلمين فكانوا يكتبون الروم ويحالفونهم، فلما كانت الحرب بين عبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان، واستعداد عبد الملك للشخص إلى العراق لحرب مصعب بن الزبير، خرجت خيل الروم إلى جبل اللكام وعليها قائد من قواد الروم، ثم صارت إلى لبنان فضوت إليها جماعة كثيرة من الجراجمة وأنباط وعبيد وأتاق من عبيد المسلمين، فاضطر عبد الملك إلى أن صالحهم على ألف دينار في كل جمعة وصالح إمبراطور الروم على مال يؤديه إليه لانشغاله عن محاربه وتخوفه أن يخرج الروم إلى الشام ويستولوا عليه، واقتدى عبد الملك بمعاوية حين شغل بحرب أهل العراق وصالح الروم على مال يؤديه إليهم، ووافق ذلك خروج عمرو بن سعيد بن العاص الأموي عام 70هـ ومطالبته بالخلافة وإغلاقه أبواب دمشق فازداد عبد الملك انشغاله<sup>(1)</sup>.

<sup>1</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 189-190.

ولما استخلف سليمان بن عبد الملك وجّه أخاه مسلمة بن عبد الملك في جيش إلى القسطنطينية عام (98هـ) وأمره أن يقيم حتى يفتحها، ولكن الجيش تعرض في هذه الغزوة إلى نكبة قاسية، ولقي الجيش ما لم يلق جيش حتى إن كان الرجل ليخاف أن يخرج من العسكر وحده، وأكل الجند الدواب والجلود وأصول الشجر والورق، ونزل الشتاء ولم يقدر سليمان أن يمدهم، فلما استخلف عمر بن عبد العزيز بعد وفاة سليمان عام (99هـ) أرسل إلى مسلمة بن عبد الملك يأمره بالقبول<sup>(1)</sup>، ولا يبعد أن يكون التفات أولي الأمر إلى كتب الصلح بين المسلمين وأهل الذمة كان بسبب ما كان يظهر على أهل الذمة عند استقبالهم الأخبار عن انشغال المسلمين بالحروب بينهم وعمّا كان يصيب الجيش الإسلامي عند غزو الروم الذين كانوا يلتقون في الدين والنصارى من أهل الذمة بخاصة، وقد يكون كتاب عمر بن عبد العزيز إلى عامله بأخذ أهل الذمة بما جاء في الكتاب من الشروط يعود إلى تلك الأحداث التي حلت بالمسلمين وحركت أهل الذمة على نحو ما ذكر البلاذري عن تعاون الجراجمة مع الروم، مع أن الجراجمة أهل ذمة وعهد مع المسلمين.

وفي إحدى الغزوات التي قادها هارون الرشيد إلى بلاد الروم، عبر درب الحدث، ورّتب هناك أحد القادة في الحدث، وآخر بمرعش، فأغارت الروم على مرعش وأصابوا من المسلمين وانصرفوا، فأمر الرشيد على أثر ذلك بهدم الكنائس في الثغور، وكتب إلى بغداد بأخذ أهل الذمة بمدينة السلام بغداد بمخالفة هيئتهم هيئة المسلمين في لباسهم وزيّهم<sup>(2)</sup>، وهدم كنائس الثغور لم يجر من قبل لولا أن القرينة دلّت على وجود عيون وجواسيس للروم في بغداد من جهة واتخاذ كنائس الثغور بؤراً لنقل أخبار المسلمين وتحركاتهم العسكرية إلى الروم من جهة أخرى، ولذلك جاء الأمر بهدم كنائس الثغور، وأخذ أهل الذمة في بغداد بمخالفة المسلمين في هيئتهم وزيّهم وهو إجراء يعين على معرفة الغرباء في المدينة، وهذا من الإجراءات الإدارية التي اتخذتها الدولة لمعالجة ما كان يقوم أهل الذمة به من غش للمسلمين ودلالة على عورتهم، وعند مطابقة ما جاء في

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج6، ص530-531-553.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج8، ص314.

كتاب المتوكل بخصوص النصارى وأهل الذمة من الشروط نجدها شروطاً كانت من أجل التمييز في المظهر والزبي والهيفة بين المسلمين وأهل الذمة<sup>(1)</sup> ولتخدم أمن المجتمع.

ولا شك أن وجود تلك المخالفات التي كانت تقع من أهل الذمة ويقترفونها بحق المجتمع الإسلامي لتؤكد استمرار وجود الشروط اللازمة لضبط العلاقة بين المسلمين وأهل الذمة وتنظيمها لتوفير الأمن والسلام للمجتمع الذي كان يحتضن الأجناس البشرية بأديانها المختلفة ليعيش هؤلاء الناس جميعاً بانسجام يضمن سلامة المجتمع ونموه وتقدمه، وإذا أعدنا النظر في الشروط التي مرّ ذكرها، وقد تكون هالت بعض من طالعها، فإننا نجد ذات وظيفة اجتماعية تتمثل في بعضها بالحفاظ على شخصية المجتمع الإسلامي، فقد خرج المجاهدون لتكون كلمة الله هي العليا، واستتباعاً لذلك فإن من تمام شخصية المجتمع الإسلامي أن يجري حكم الإسلام فيه على أبنائه ومواطنيه مسلمين وذمة، ولا حكم فيه بخلاف حكم الإسلام أبداً ليكون دين الإسلام ظاهراً، فلا يتعرض أحد مسلماً كان أو ذمياً بما لا ينبغي لكتاب الله ولا لرسول الله محمد ﷺ، ولا باعتداء على أحد مسلماً كان أو ذمياً بأذى أو انتهاك عرض أو نهب مال ولا الإتجار بالمحرّمات، وأما ما يعدّ من ممتلكات الذمي من الخمر والخنازير وغيرها فلا يجوز له أن يسوّقها على المسلمين بأي وجه من الوجوه.

ومن ارتكب ذنباً من مسلم أو ذمي يستحق المذنب العقوبة عليه، ورفع الأمر إلى الحاكم المسلم عوقب المذنب بالعقوبة المقدرّة شرعاً على الذنب، وذلك حتى تكون أحكام الإسلام جارية على الجميع ودين الإسلام ظاهراً<sup>(2)</sup>.

وحتى الجزية التي جاء تأكيدها بالنص القرآني، فإن لولي الأمر أن لا يأخذها إن رأى في عدم أخذها خيراً للإسلام وصالح المسلمين<sup>(3)</sup>، ولم يعف المسلمون من المشاركة المالية في سدّ حاجات المجتمع، فقد فرض

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 8، ص 314.

<sup>2</sup> الشافعي، الأم، مرجع سابق، ج 4، ص 118-119.

<sup>3</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 189.

على من يملك النصاب فريضة مالية يؤديها باسم الزكاة، فقد سئل عبد الله بن عباس الأهل الذمة أن يحدثوا بيعة أو كنيسة لهم في أمصار المسلمين؟ قال: أما مصر مصّرتة العرب، فليس لهم أن يحدثوا فيه بناء بيعة ولا كنيسة، ولا يضربوا بناقوس ولا يظهروا فيه خمراً ولا يتخذوا فيه خنزيراً، وكل مصر كانت العجم مصّرتة ففتحه الله على العرب فنزلوا على حكمهم فلأهل الذمة ما في عهدهم وعلى العرب أن يوفوا لهم بذلك<sup>(1)</sup>، ومعلوم أن المصر الذي مصّرتة العرب هو منزل للعرب لا يسكنهم أهل الذمة فيه. وهكذا بالنسبة لباقي الشروط التي جاءت بحق الذمة في المصادر المختلفة فهي ذات وظيفة اجتماعية أيضاً ترمي إلى سلامة المجتمع ودرء الفتنة بين أهله، وحمايته ملقاة على عاتق الذين جاهدوا وضحّوا بأموالهم وأنفسهم لبنائه، وسيادة أحكام الإسلام فيه، وقاموا من بعد يصونونه بالكلمة والمال والسلاح.

وعليه فلا معنى اليوم لهدم الشروط العمرية وإزاحتها، ونحن لا نعيش اليوم في المجتمع الذي كان يحتاج إليها، وإزالتها أذى لما يجب البعض أن يطلق عليه اسم التراث الإسلامي، واعتداء على حقائق التاريخ الإسلامي، وعلى الفقه الإسلامي ومسائله.

---

<sup>1</sup> أبو يوسف، الخراج، مرجع سابق، ص 149.

### المبحث الثالث: القتال وآدابه في فتح مصر وما جاورها

حفظت كتب التاريخ أن الغازي إذا فتح مصر توجه منها إلى بلاد الشام، وإذا فتح بلاد الشام سار منها إلى مصر، وهو الحال الذي جرى مع الهكسوس والرومان والفرس وغيرهم، وما ذاك إلا لأن المنعة والقوة لا تتم للفتح إلا باجتماع البلدين في قبضته وتحت سيطرته، فمصر بوابة الشام، والشام بوابة مصر، وكلّ منهما يطلّ على الآخر.

أما المسلمون، فكانوا حملة رسالة يؤدونها إلى الناس في جميع أرجاء المعمورة ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، فكانت فتوحاتهم متوالية ومتسلسلة كحبات العقد، فلا يشيخون عن بلد لفقره ولا يختارون آخر لغناه. وفي فتح مصر بدأ الحديث عن الفتح بذكر وصية الرسول ﷺ التي جاء فيها: إذا افتتحتم مصر فاستوصوا بالقبط خيراً فإن لهم ذمة ورحماً وقيل أيضاً، نسباً وصهراً، وردت الأخبار الذمة وصلة الرحم والنسب والصهر التي جاءت في وصية الرسول ﷺ إلى أن أم إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام هاجر كانت من قبط مصر<sup>(1)</sup>.

و يمثل ما صاهر إبراهيم عليه السلام قبط مصر، فإن محمداً عليه السلام صاهرهم بزواجه من مارية التي أهداها إليه المقوقس عظيم القبط صاحب الإسكندرية عام 6هـ، وهي أم إبراهيم بن النبي محمد عليه السلام<sup>(2)</sup>.

ولا شك أن مصاهرة التبيين عليهما أفضل الصلاة والسلام إلى أقباط مصر، كان له الأثر في العلاقة بين المسلمين وبين الأقباط دون الروم البيزنطيين ذلك الحاجز العسكري الذي وقف يصد الإسلام ويحارب المسلمين، أما القبط فكان لما جاء في وصية الرسول محمد عليه السلام بهم خيراً بسبب ذلك الأصهار والرحم، أن شاب العلاقة بين المسلمين وبينهم مودة ظهرت بما كان الأقباط يقدمونه من العون للمسلمين وتوفير المؤن

<sup>1</sup> ابن عبد الحكم، عبد الرحمن بن عبد الله، فتوح مصر وأخبارها، ليدن، 1930م، ص2-4، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص257، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج1، ص355.

<sup>2</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص45، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص257.

لهم، والعلوفة لخيولهم، وإقامة الإنزال والضيافة والأسواق وإصلاح الطرق والجسور ما بين الفسطاط إلى الإسكندرية وصاروا للمسلمين أعواناً على ما أراد المسلمون من قتال الروم<sup>(1)</sup>.

أما بعد الفتح، فقد منح عمرو بن العاص بتوجيه من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين أهل مصر الحرية الدينية، وأبقى أرضهم لم تقسم بين الفاتحين المسلمين، ولم يرهقهم بالضرائب التي كان الروم البيزنطيون قد أرهقوهم بها<sup>(2)</sup>، وروي بعد ذلك، أن الخليفة معاوية بن أبي سفيان أعفى قرية مارية أم إبراهيم من أداء الجزية<sup>(3)</sup>.

### فتح مصر:

لما فرغ عمر بن الخطاب من فتح الشام كتب إلى عمرو بن العاص أن يسير في جنده إلى مصر<sup>(4)</sup>، ومبادرة عمر إلى فتح مصر لا تنفي أن يكون عمرو بن العاص قد تحدث إلى عمر بن الخطاب عن أهمية فتح مصر<sup>(5)</sup> عندما زار عمر الشام في زيارته الرابعة لها بعد توقف وباء الطاعون عام 18هـ<sup>(6)</sup>، ففتح مصر التي تعدّ امتداداً للشام، خطوة تالية على فتح الشام، والفتح لنشر الإسلام بين الناس هي الرسالة التي تحملها الدولة الإسلامية إلى الناس، ولم يكن ذلك ليغيب عن رئيس الدولة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، فلما فرغ المسلمون من فتح الشام أو كاد، رأى عمر أن الوقت قد حان لفتح مصر، فكتب إلى عمرو بن العاص الذي كان متحمساً لفتح مصر أن يسير على رأس الجيش إلى مصر ليفتحها، وأما اختيار عمر بن الخطاب عمرو بن العاص لقيادة الجيش، فإن عمراً فضلاً عن حماسه لفتح مصر وإيمانه بأن فتح مصر قوة للمسلمين وعون لهم، فهو من أصحاب رسول الله ﷺ، ومن أهل الفتيا والاجتهاد في أمور الإسلام ومن رواة الحديث وذوي الرأي،

<sup>1</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 257-72-74، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 332.

<sup>2</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 257.

<sup>3</sup> البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 256، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، ص 156-157.

<sup>4</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخ، مرجع سابق، ج 4، ص 104.

<sup>5</sup> ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 230-329.

<sup>6</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخ، مرجع سابق، ج 4، ص 96.

وكان من أوسع قادة المسلمين حيلة وأشدهم ذكاء، ولعمرو معرفة بأحوال مصر وأخبارها وطرقها ومعاناة أهلها من الممارسات الظالمة التي كان الروم يمارسونها عليهم في الدين وفرض الضرائب الثقيلة عليهم، وقد عرف عمرو ذلك من خلال تردده بالتجارة على الشام ومصر، كما كان عمر بن الخطاب يثق بعمرو بن العاص وقيادته العسكرية ودهائه ورأيه السديد في اتخاذ الخطط الحربية التي كان ينتزع النصر بها على الأعداء، وقد عرفته ساحات القتال منذ أيام الرسول ﷺ وأبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب نفسه<sup>(1)</sup>.

سار عمرو بالجيش من فلسطين صوب مصر سنة 19هـ/640م على رأس جيش قوامه ثلاثة آلاف رجل وخمسمائة رجل، وقيل أربعة آلاف رجل<sup>(2)</sup>، وعلى مثال الجيوش التي توجهت إلى الجبهة الفارسية والجبهة البيزنطية وضمت الأعداد الكثيرة من الصحابة، ضم الجيش الذي فتح مصر كثيراً من صحابة رسول الله ﷺ، وكان ممن شارك من الصحابة في فتح مصر، الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي، وخارجة بن حذافة العدوي القرشي، وعبادة بن الصامت الخزرجي الأنصاري، والمقداد بن الأسود فارس رسول الله ﷺ يوم بدر، وهم الذين قال عمر فيهم، أن كل واحد منهم يعدل بألف رجل، وكان من الصحابة الذين شاركوا في فتح مصر من بايع الرسول ﷺ تحت الشجرة يوم الحديبية، ومنهم من بايع الرسول ﷺ ببيعة العقبة الثانية، ومنهم من شهد بدرًا، وغيرهم<sup>(3)</sup>.

ومعلوم أن للصحابة مكانتهم في الإسلام عقيدة وعملاً والتزاماً بأحكامه في تصرفاتهم وعلاقاتهم مع الناس في السلم والحرب، كما كانوا عامل ضبط بين الجند في أفعالهم والتزامهم بدينهم، وكان أمراء الجيوش

<sup>1</sup> - انظر، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 248، 249، 254، ابن حنبل، أحمد بن محمد الشيباني، المسند، بيروت، المكتب الإسلامي، ج 4، ص 202-205، ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، مرجع سابق ج 4، ص 117، ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، مرجع سابق ج 3، ص 1188، عبد الحميد بنحيت، الخلفاء الراشدين، ص 127، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، ص 146، 159، 160.

<sup>2</sup> - انظر، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق ص 248-319 حيث ضمت هذه الصفحات جريدة أسماء الصحابة الذين بلغ عددهم أكثر من سبع وستين صحابياً عن من لم يتفق على صحبته فلم يذكر اسمه.

<sup>3</sup> - البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق ص 250، وانظر أيضاً ص 92-97، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق ج 1، ص 332.

وقادتهم يتيمينون بالصحابة في الحروب فكانوا عند لقاء العدو يقدمونهم ويجعلونهم في صدور الناس، فبهم ينصرهم الله على عدوهم<sup>(1)</sup>، وكانت مشاركة هؤلاء الصحابة بعداً من أبعاد أدب القتال في الإسلام حيث كان بهم يستعان في ضبط العلاقة بين جند المسلمين والأعداء في الحرب والسلم والالتزام بقواعد الإسلام في القتال وآدابه والحرص على أن يكون قتالاً خالصاً لله.

وبخصوص دخول عمرو بن العاص بالجيش إلى مصر، جاء في بعض الروايات<sup>(2)</sup> أن عمر بن الخطاب بعد أن أذن لعمرو بالمسير إلى فتح مصر عاد فتردد بداعي السلامة، وقال لعمرو، إني مستخير الله في مسيرك، وسيأتيك كتابي سريعاً إن شاء الله، وإن أدركك كتابي أمرك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرض مصر فانصرف، وإن أنت دخلتها قبل أن يأتيك كتابي فامض لوجهك واستعن بالله واستنصره<sup>(3)</sup>.

ولكن التناقض والخلل في الرواية يدعو إلى ضعف الثقة بها، إذ لم يعرف عن القيادة الإسلامية مثل هذا التردد، وإنما كانت تحزم أمرها من خلال المشاورة، فهي ليست بالقيادة الفردية المستبدة، ولا بد أن عمر بن الخطاب كعادته، بحث المسألة مع شوره، فلما حظيت المسألة بموافقة أهل الشورى طلب إلى عمرو بن العاص بالمسير إلى فتح مصر، ولذلك ما الذي جعل عمر بن الخطاب يعود ويتردد؟ قيل أن عثمان بن عفان وصف عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب بأن فيه جرأة وإقدام وحب للإمارة ويخشى أن يعرض عمرو المسلمين للهلكة، ولذلك ندم عمر على الإذن لعمرو بالمسير، ولكن عثمان بن عفان كان من شورى عمر بن الخطاب، وكان بمقدور عثمان أن يقول ما نسب إليه في مجلس الشورى، وأما عمر فلم يكن يأخذ مثل هذا القرار بمفرده مستقلاً عن رجال شوره ولا بد أن الإذن لعمرو بالمسير إلى فتح مصر كان بموافقة أهل شورى عمر بن الخطاب، وأما التعلل بالاستخارة، فإن الاستخارة لا تحتاج ليرى عمر بن الخطاب ثمرة

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق ج4، ص111، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق ج1، ص359.

<sup>2</sup> انظر ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق ص57-58.

<sup>3</sup> انظر ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق ص56، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق ج1، ص329-330.

استخارته وقتاً طويلاً يقطع عمرو بن العاص فيه الطريق من فلسطين إلى مصر، فقطع هذه المسافة في ذلك الزمان يحتاج إلى أيام كثيرة، والاستخارة يمكن إجراؤها في ليلة واحدة. ولا داعي للانتظار الذي يفهم من الرواية حتى يدخل عمرو مصر أو قبيل دخولها، هذا وقد تبنت القيادة الإسلامية أيام أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب الهجوم على الإمبراطوريتين الفارسية والرومانية البيزنطية ولم تقع في مثل التردد الذي حكته الرواية، والهجوم على الإمبراطوريتين المذكورتين أكثر خطورة من القرار بفتح مصر، فضلاً عن أن العزم على فتح مصر جاء بعد الهزائم التي ألحقها المسلمون بالروم البيزنطيين في الشام وتخليص الشام من الحكم البيزنطي بالكامل تقريباً.

ثم ما الذي يزيحه التوقيت من الأخطار أن تسلّم عمرو كتاب عمر بعد أن يدخل عمرو أرض مصر؟ وما هي السلامة المرتقبة والنتائج المترتبة على ذلك؟

لذلك فالأرجح أن مثل هذه الرواية التي غلب عليها التشويق القصصي هي من صنيعه الرواة الذين يميلون إلى ذلك اللون في إيراد الأخبار، وأما قرار فتح مصر فلم يكن إلا من خلال خطة مدروسة ورؤية واضحة دعت إلى توجيه الجيش الإسلامي نحو مصر ونشر الإسلام بين أهلها.

سلك عمرو بن العاص بالجيش الطريق الذي سلكه غزاة مصر وهو طريق الصحراء الشرقية مساحلاً للبحر الأبيض المتوسط حتى وصل إلى العريش حيث أدركه عيد الأضحى عيد النحر وفتحها من غير مقاومة، ثم سار بعد ذلك إلى الفرما (بلوزيوم باليونانية) وتقع شرقي بورسعيد الحالية، وكانت مفتاح مصر من الشمال الشرقي ففتحها بعد قتال شديد استمر نحواً من شهر، وقيل أن أسقفاً للقبط في الإسكندرية لما بلغه قدوم المسلمين إلى مصر كتب إلى القبط يعلمهم أن ملك الروم قد انقطع ويأمرهم بتلقي المسلمين، فيقال أن القبط الذين كانوا بالفرما كانوا للمسلمين أعواناً<sup>(1)</sup>، وهذه الإشارة دلالة على أن القبط لم يسؤهم قدوم المسلمين

<sup>1</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص111، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج1، ص331-332.

إليهم بل ربما استبشروا بالمسلمين خيراً. ثم سار عمرو بالجند بعد الفرما إلى بلبيس، وتقع بلبيس إلى الشمال الشرقي من القاهرة الحالية، وفي الطريق إلى بلبيس فتح المسلمون القواصر ثم فتحوا بلبيس سنة 640هـ/640م، بعد حصار استمر لمدة شهر وقتال خسر فيه المسلمون عدداً قليلاً من الجند وخسر الروم عدداً كبيراً بين قتيل وأسير<sup>(1)</sup>. وفتح بلبيس انفتح الطريق إلى حصن باب اليون.

سار المسلمون نحو باب اليون، وفتحوا في طريقهم إليه عدداً من المواضع بقتال يسير حتى بلغوا أم دُنين التي كانت تقع شمال حصن باب اليون، وأم دنين هي تندونياس باليونانية وسميت فيما بعد (المقس) وموضعها حالياً حديقة الأزبكية<sup>(2)</sup>، وفي أم دنين وعين شمس (هليوبولس) وهي المطرية اليوم<sup>(3)</sup> عسكر المسلمون وأحاطوا بحصن باب اليون.

### فتح باب حصن اليون:

واجه المسلمون عند حصن باب اليون مقاومة شديدة أبدتها جيش الروم وحامية الحصن الذين بلغ عددهم قرابة خمس وعشرين ألف رجل، ولذلك كتب عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطاب يستمده، وحتى قدوم المدد اتجه عمرو بمن معه من الجند إلى الفيوم ينتظر وصول المدد<sup>(4)</sup>، فلما جاء المدد الذي بلغ أربعة آلاف رجل وقيل ثمانية آلاف وقيل اثنا عشر ألفاً يقودهم الزبير بن العوام<sup>(5)</sup>، قوي بهم المسلمون وأعادوا الهجوم على حصن باب اليون والحوّا عليه وجدّوا في الحصار والقتال فلما رأى المقوقس (قيرس) جدّ المسلمين في الحصار والقتال، أرسل إلى عمرو بن العاص يطلب منه أن يرسل إليه رجالاً من عنده للمفاوضة، فأرسل عمرو عشرة نفر عليهم عبادة بن الصامت الذي أمره عمرو أن لا يجيب المقوقس إلى شيء سوى إحدى

<sup>1</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص58-59، الحضري، "إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، تح: عبد المنعم العاني، بيروت، دار الكتب العلمية، 1402هـ/1983م، ص104-106.

<sup>2</sup> بنجيت، الخلفاء الراشدون، مرجع سابق، ص130.

<sup>3</sup> الحضري، إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، مرجع سابق، ص106.

<sup>4</sup> بنجيت، الخلفاء الراشدون، مرجع سابق، ص132، أحمد عبد الرزاق، تاريخ وآثار مصر الإسلامية، مرجع سابق، ص25،

<sup>5</sup> البلاذري، فتوح مصر، مرجع سابق، ص251.

الخصال الثلاث الإسلام أو الجزية أو القتال، وكان المسلمون يعرضون هذه الخصال في كل موضع التقوا به مع جند الروم، وعندما حضر الوفد عند المقوقس عرض عليهم أموالاً يدفعها إليهم وإلى قادتهم وخليفتهم عمر بن الخطاب لقاء انسحابهم من مصر ورجوعهم عنها، ولكن الوفد أبوا عليه إلا الاستجابة إلى واحدة من الخصال الثلاث التي عرضوها عليه<sup>(1)</sup>.

وقيل إن مما جرى في حصار باب اليون، أن عمرو بن العاص تحدث مع الجائليق رئيس النصارى ومعه الأسقف فقال، أن رسولنا محمد ﷺ أمرنا بالأعذار إلى الناس فنحن ندعوكم إلى الإسلام فمن أجابنا فمثلنا، ومن لم يجيبنا عرضنا عليه الجزية، وبذلنا له المنعة، وقد أعلمنا رسول الله ﷺ إنا مفتتحوكم وأوصانا بكم حفظاً لرحمنا فيكم، وإن أجبتمونا إلى ذلك فلکم ذمة إلى ذمة وأن أميرنا (يعني عمر بن الخطاب) قال، استوصوا بالقبطيين خيراً، وأن رسول الله ﷺ أوصانا بالقبطيين خيراً لأن لهم رحماً وذمة<sup>(2)</sup>.

وقد ظهر من الاتصالات والمفاوضات التي جرت بين المقوقس وعمرو بن العاص أن المقوقس هم أن يجيب عمرو بن العاص إلى قبول الجزية لولا أن من كان معه أبوا عليه ذلك وأنشبو القتال، فقاتلهم المسلمون عند ذلك واشتد القتال والحصار الذي امتد إلى سبعة أشهر، ثم لم يلبث الزبير بن العوام أن نصب سلماً على الحصن وصعد عليه وتبعه بعض المسلمين وعلا صوتهم بالتكبير من على السور، وكبر المسلمون من خارج السور ونزل الذين صعدوا السور إلى داخل الحصن، وفتحوا باب الحصن ودخل المسلمون إلى داخل الحصن فاتحين فطلب المقوقس الصلح وقبل الجزاء، فأجابهم عمرو إلى ذلك، وكان مما جاء في الصلح فرض جزية على القبط مقدارها ديناران على كل نفس ممن بلغ الحلم ليس فيهم الشيخ الفاني ولا الصغير الذي لم يبلغ الحلم ولا النساء، وللمسلمين عليهم النزل ضيافة ثلاثة أيام، وللقبط أرضهم وأموالهم وكنائسهم لا يعرض لهم في شيء منها<sup>(3)</sup>.

<sup>1</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 67، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 334-338.

<sup>2</sup> أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 107، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 355.

<sup>3</sup> ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 70، 87، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 109، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 333-334.

ولما كتب المقوقس إلى إمبراطور الروم يعلمه بالصلح، كتب الإمبراطور إليه يقبّح رأيه ويردّ عليه ما فعل، وأعلمه إن كان القبط كرهوا القتال وأحبّوا أداء الجزية، وقبول الذل واختاروا المسلمين علينا، فإن عندك بمصر من الروم ما يكفي لمناهضة المسلمين وقتالهم، وكتب الإمبراطور إلى الروم بمصر يحضّهم على القتال حتى الموت أو النصر<sup>(1)</sup>.

ولا شك أن موقف الإمبراطور من القبط واعتزازه بالروم كان بمثابة فك الارتباط بين الروم والقبط، فقد أعلم المقوقس عمرو بن العاص أنه والقبط متممون للمسلمين ما عاهدوهم وصالحوهم عليه، وأخذ القبط من بعد صلح باب البيون مع المسلمين يقيمون للمسلمين الإنزال والضيافة والأسواق والجسور وإصلاح الطرق ما بين القسطنطينية والإسكندرية وصاروا للمسلمين أعواناً على ما أرادوا من قتال الروم<sup>(2)</sup>.

#### فتح الإسكندرية:

كانت الإسكندرية من المدن التي بناها الإسكندر الكبير المقدوني (356 – 323 ق.م)<sup>(3)</sup>، وبها اشتهر، وكانت العاصمة الرسمية للروم البيزنطيين في أثناء سيطرتهم على مصر، ولكون مكانها متطرفاً من مصر، فإن مدينة اليوننة هي التي كانت تمثّل قلب مصر وعاصمتها الحقيقية<sup>(4)</sup>.

وعندما فتح المسلمون الإسكندرية وجدوها تمتلئ بالمباني والقباب والمسلات والقصور والمدارس والمعابد والكنائس والأديرة والمكتبات الخاصة والعامة والحمامات والملاهي والبقالات والأجناس المتعددة من البشر

(1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص71، ابن حبيش، الغزوات، ج1،

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص71-73، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج1، ص342-343.

(3) الإسكندر الكبير المقدوني (356 ق.م – 323 ق.م)، هو ابن فيلفوس اليوناني، وقيل ابن بيليوس اليوناني من مقدونية بلدة من بلاد اليونان، وكان رجلاً ذو حزم وقوة ومكر، غزا بلاد الفرس واستولى عليها، ثم سار إلى الهند ومن بعدها إلى الصين والتبت وأحرز النصر في حملته على هذه البلاد وفي أثناء رجوعه مات في شهرزور عن ثلاثة وثلاثين سنة وقيل عن ست وثلاثين سنة، وكان قيامه بالحكم قبل ولادة عيسى بن مريم ﷺ بثلاثمائة سنة وثلاث سنين، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج1، ص572-579.

(4) أحمد عبد الرزاق، تاريخ وأثار مصر الإسلامية، مرجع سابق، ص25.

روماً ويوناناً ويهوداً وقبطاً وغرباء من جميع البلاد، وفيها المرأة العظيمة التي كانت تعكس أشعة الشمس في النهار وأضواء النيران في الليل لهداية السفن<sup>(1)</sup>.

اتجهت أنظار المسلمين إلى فتح الإسكندرية بعدما فتحوا حصن باب اليون، وجرى الصلح بينهم وبين المقوقس، ذلك الصلح الذي عرف بصلح اليونة أو صلح الفسطاط<sup>(2)</sup>.

وعندما عزم عمرو بن العاص على فتح الإسكندرية أخذ يوجّه القادة إلى النواحي المختلفة من أرض مصر حتى لا يؤتى من خلفه في أثناء مسيره إلى الإسكندرية. فوجّه الصحابي عبد الله بن حذافة القرشي السهمي إلى عين شمس، فغلب على أرضها وصالح قراها على مثل صلح الفسطاط (اليونة)<sup>(3)</sup>. وبعث الصحابي خارجة بن حذافة العدوي إلى الفيوم والاشمونين وأخميم والبشرودان وقرى الصعيد فغلب على أرضها وصالح أهل قراها على مثل صلح الفسطاط<sup>(4)</sup>.

كما وأرسل الصحابي عمير بن وهب الحجمي إلى تنيس ودمياط وتونة ودميرة وشطا ودقهلة وبنا وبوصير وفتحها وصالح أهلا على مثل صلح الفسطاط<sup>(5)</sup>. وسير الصحابي عقبة بن عامر الجهني وقيل وردان مولى عمرو بن العاص إلى أسفل مصر ففتح البلاد وصالح أهلها على مثل صلح الفسطاط<sup>(6)</sup>.

---

(1) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 82-83، بتلر، فتح العرب لمصر، ج 1، ص 40، ج 2، ص 326-338، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 30.

(2) كانت المدينة التي نزها المسلمون عند فتح حصن باب اليون تسمى "اليون أو اليونة"، وسمها المسلمون الفسطاط، لأن المسلمين قالوا، هذا فسطاط القوم ومجمعهم، وقيل أن عمرو بن العاص ضرب فيها فسطاطاً فسميت به "الفسطاط"، ولما وقع الصلح بين المسلمين وبين المقوقس، صار الصلح يعرف بصلح أو معاهدة اليونة أو بصلح أو معاهدة الفسطاط، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 249.

(3) البلاذري، فتوح البلدان، ص 254 خطاب، محمود شيت، قادة فتح العراق والجزيرة، القاهرة دار القلم، القاهرة، 1964م، ص 238، 246، 250.

(4) البلاذري، فتوح البلدان، ص 254، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، مرجع سابق، ص 238، 246، 250.

(5) البلاذري، فتوح البلدان، ص 254، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، مرجع سابق، ص 238، 246، 250.

(6) البلاذري، فتوح البلدان، ص 254، محمود شيت خطاب، قادة فتح الشام ومصر، مرجع سابق، ص 238، 246، 250.

وبهذه الفتوح أمن عمرو بن العاص طريقه إلى الإسكندرية ونزوله عليها، ولما علم الروم بعزم عمرو على فتح الإسكندرية أخذوا يستعدون لقتاله، وكان هرقل ملك الروم (610م-641م) يخشى ضياع الإسكندرية وانقطاع ملك الروم وهلاكهم فمصر على جانب كبير من الأهمية للإمبراطورية الرومانية باعتبارها مزرعة النيل التي كانت تمد القسطنطينية بالقمح والخيرات<sup>(1)</sup>، وليس للروم كنائس أعظم من كنائس الإسكندرية ولذلك أخذ يتجهز للخروج إلى الإسكندرية.

تقدم عمرو نحو الإسكندرية، فوجد الروم قد استعدوا للقتال، وأغلقوا الإسكندرية وآذنوه بالحرب إلا أن القبط كانوا يحبون المودعة<sup>(2)</sup>. ودار القتال بين المسلمين والروم واشتد واضطر عمرو أن يصلي بالمسلمين في بعض الأوقات صلاة الخوف، وقيل أن الحصار على الإسكندرية امتد إلى تسعة شهور، وأبطأ الفتح على المسلمين لما كان يأتي الروم في الإسكندرية من الإمدادات في البحر عدة وعتاداً ومؤناً، فلما كان ذلك كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص يقول له، "أنكم تقاتلون منذ سنين، وما ذاك إلا لما أحدثتم وأحببتم من الدنيا، وطلب عمر إلى عمرو أن يجعل الصحابة في صدر الناس فبهم ينصر الله المسلمين، وأن يخطب الناس ويحضهم على الجهاد ويرغبهم في الصبر وصدق النية في القتال، وأن يحملوا على العدو حملة واحدة كصدمة رجل واحد، وأن يكون ذلك يوم الجمعة عند الزوال، وأن يضحج الناس إلى الله ويسألونه النصر على العدو، فإنها ساعة تنزل فيها الرحمة وتستجاب الدعوة، فصاف عمرو الروم بجند المسلمين وقاتلهم وظفر بهم أحسن الظفر، فلما انهزم الروم ووقع فيهم القتل والأسر طلبوا الصلح فأجابهم عمرو إلى ذلك<sup>(3)</sup>.

(1) بتلر، فتح العرب لمصر، القاهرة، مكتبة مدبولي، ط2، 1416هـ، 1996م، ج1، ص6.

(2) البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص259.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص72، 74، 79، 80، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص111.

## صلح الإسكندرية:

عرف الصلح الذي جرى بين المسلمين والروم عند فتح الإسكندرية بصلح الإسكندرية، وما جاء من الشروط في هذا الصلح، أن يدفع أهل عقد الصلح من أهل مصر الجزية للمسلمين، وأن لا يتعرض المسلمون للكائنات بالأذى، وأن يتوقف القتال بين الجانبين طيلة الهدنة التي مدتها أحد عشر شهراً وتنتهي في الثامن والعشرين من شهر سبتمبر سنة 642م، وللجند الرومي أن يرحلوا بحراً أو براً بأمتعتهم وأموالهم إلى مآمنهم، وأن لا يعود الروم إلى احتلال مصر، ولا السعي لردّها، وأن يقدم الروم رهائن يكونون في أيدي المسلمين لضمان تنفيذ بنود الصلح، وأما اليهود فلهم إباحة الإقامة في الإسكندرية<sup>(1)</sup>.

ولكن الروم لم يفوا بشروط الصلح وحاولوا احتلال الإسكندرية في عهد الإمبراطور قسطنطين الثاني (641م - 668م) سنة خمس وعشرين للهجرة من خلافة عثمان بن عفان، ولكن المسلمين هزموهم وقتلوا منهم مقتلة كبيرة بقيادة عمرو بن العاص الذي أعاده عثمان بن عفان والياً على مصر بعدما كان عثمان قد عزله عنها، وفتح المسلمون الإسكندرية فتحاً ثانياً<sup>(2)</sup>.

وفي سياق الحديث عن فتح الإسكندرية لا بد من تناول مسألة وردت في المصادر المتأخرة تذكر أن عمرو بن العاص بعد الرجوع إلى عمر بن الخطاب أمر بحرق مكتبة الإسكندرية.

والخبر الذي ورد لأول مرة عن هذه المسألة جاء عند موفق الدين عبد اللطيف بن يوسف البغدادي المعروف بابن اللبّاد (ت 629هـ/1231م) الذي قيل أنه كتب كتابه عام 597هـ/1200<sup>(3)</sup>، ثم تلاه القفطي أبو الحسن علي بن يوسف (646هـ/1324م) وذكر القصة في كتابه "أخبار العلماء بأخبار

(1) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج1، ص277-278.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص80.

(3) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج2، ص349.

الحكماء"، كما ذكرها البغدادي<sup>(1)</sup>، ثم تلاها غريفوريوس أبو الفرج بن هارون الملطي المعروف بابن العبري (ت 685هـ/1286م)، وذكر القصة في كتابه "مختصر تاريخ الدول" الذي كتبه في النصف الثاني من القرن الثالث عشر الميلادي ولكنه لم يذكر المورد الذي نقل عنه<sup>(2)</sup>، ثم تلاهم أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن علي (ت 732هـ/1331م) الذي ذكر القصة نقلاً عن ابن العبري. ثم تلاهم تقي الدين بن أبي العباس أحمد بن علي المقرئ (ت 845هـ/1441م) وأشار إلى القصة إشارة عابرة في كتابه الخطط.

أما مضمون القصة فهو أن رجلاً من أهل الإسكندرية اسمه حنا الأجرومي (يوحنا أو يحيى النحوي)، وكان من العلماء والمناطق الإسكندرانيين وأسقفاً في كنيسة الإسكندرية، ويعتقد مذهب النصارى اليعاقبة ثم رجع عما يعتقد النصارى في التثليث لما قرأ كتب الحكمة، فجاء حنا إلى عمرو بن العاص وكان أثيراً عند عمرو وله عنده حظوة، وطلب من عمرو ما في حواصل (خزائن) الروم من كتب الحكمة (الفلسفة) الموجودة في الخزائن الملوكية، فكتب عمرو بذلك إلى عمر بن الخطاب فأجابه عمر، "وأما الكتب التي ذكرتها فإن كان فيها ما يوافق كتاب الله ففي كتاب الله عنه غنى، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله فلا حاجة إليها فتقدم بإعدامها، ففرقها عمرو بن العاص على حتمات الإسكندرية وأحرقها في موقدها واستنفذ ذلك منذ ستة أشهر<sup>(3)</sup>.

ومسألة القصة ليست مسألة كتب حكمة أي كتب فلسفة مرفوضة من وجهة النظر الشرعية وبخاصة في عصر الصحابة الأوائل على الأقل حكم عليها بالإحراق، فكتب الحكمة وكتب علوم الأوائل أي العلوم القديمة لم تدخل بعد عالم الإسلام ولم تترجم إلى العربية في هذا الوقت المبكر من تاريخ الإسلام، وإنما ظهر الموقف منها في وقت متأخر عن الفتح الإسلامي مصر وذلك عندما أخذت علوم الأوائل تترجم إلى العربية

<sup>1</sup> القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف، إخبار العلماء بأخبار الحكماء، تح: إبراهيم شمس الدين، بيروت، لبنان، دار الكتب العلمية، ط1، 1426هـ، 2005م، ص323-233.

<sup>2</sup> بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج2، ص349.

<sup>3</sup> القفطي، أخبار العلماء بأخبار الحكماء، مرجع سابق، ص232-233.

وتدخل المجتمع الإسلامي في أواخر العصر الأموي بقدر ضئيل جداً وازداد في أيام الخلفاء العباسيين، فقد ذكر القفطي، أن عبد السلام بن عبد القادر الجيلي المدعو بالركن وهو من بيت تصوف وتعبد، قرأ علوم الأوائل وأجادها وكان له تقدم في الدولة الناصرية دولة الخليفة الناصر الدين الله أحمد بن المستضيء بأمر الله (575هـ-622هـ)، فوشي به بأنه معطل ويرجع في كتبه إلى أقوال أهل الفلسفة فأمر الخليفة الناصر لدين الله بإخراج كتبه وإحراقها، فكانت الكتب تخرج كتاباً كتاباً وتدم وتحرق وتلعن الفلاسفة ويذكر عبد السلام بشر<sup>(1)</sup>. ولو نسب الحريق إلى تلك الأيام التي ذكرها القفطي وألف عبد اللطيف البغدادي كتابه فيها لكانت القصة أكثر قبولاً هذا إن كان هناك مكتبة وكتب في مكتبة الإسكندرية، والذي لفت الأنظار إلى هذه القصة وجعل الأسماع تصغي إليها، أنها كانت خلافة المظهر وصيغت بأسلوب قوي معتاد ومألوف في الرد على ما هو مخالف للقرآن أولاً، ونسبتها ثانياً إلى عمر بن الخطاب الذي يقتدى بمواقفه ويحتذى بها في مثل هذه المسائل من مسائل البدع التي حاربها علماء الإسلام، فالمسألة إذن هل أمر عمرو بن العاص حقاً بحرق مكتبة الإسكندرية التي تحوي كتب الحكمة التي لم يكن للمسلمين الفاتحين أنسة بها ولا معرفة بلغتها، هذا إن كان هناك كتب ومكتبة في الإسكندرية عند فتح المسلمين مصر؟

تناول بعض الباحثين مسألة حرق مكتبة الإسكندرية المنسوب إلى عمرو بن العاص وأثبتوا عدم صحة هذا الادعاء، وبطلان هذه القصة، ومما استند إليه الباحثون في رد هذا الادعاء وعدم صحته كثير من الأدلة منها<sup>(2)</sup>:

- 1- أن قصة إحراق المسلمين المكتبة لم يظهر إلا بعد نيف وخمسمائة عام من فتح الإسكندرية.
- 2- أن الخبر قد يشير إلى واحدة من مكتبتين هما مكتبة المتحف التي ضاعت في الحريق الذي أحدثه يوليوس قيصر، أو أنها ضاعت في وقت لا يقل عن أربعمائة عام قبل الفتح الإسلامي مصر. وأما

<sup>1</sup>- القفطي، أخبار العلماء بأخبار الحكماء، مرجع سابق، ص154.

<sup>(2)</sup> انظر، بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ص349-370.

الثانية وهي مكتبة السيراييوم، فأما أن تكون نقلت من المعبد قبل عام 391م، وأما أن تكون هلكت أو تفرقت كتبها وضاعت قبل الفتح الإسلامي مصر بقرنين ونصف.

3- أن الرجل الذي ينسب إليه طلب كتب الحكمة من عمرو بن العاص وهو حنا الاجروحي أو يحيى النحوي مات قبل فتح المسلمين مصر بزمن طويل.

4- لم يرد عند كتّاب القرنين الخامس والسادس الميلاديين وأوائل القرن السابع الميلادي شيء عن المكتبة وحرقتها.

5- كانت كتب الحكمة أي الفلسفة في زمن استعلاء المسيحية وقبيل الفتح الإسلامي مصر من المحظورات التي لا يقدم الناس عليها إلا سرًا، وتفرق أصحاب هذه العلوم بسبب ذلك إلى خارج الإسكندرية، ولا يعقل أن الدولة احتفظت أو اعتنت بحفظ هذه الكتب، وقد ذكر الذين زاروا الإسكندرية في أوائل القرن الخامس الميلادي أن رفوف المكتبة كانت خالية من الكتب.

6- كان هناك متسع من الوقت أمام الروم لينقلوا هذه الكتب معهم في أثناء رجوعهم ورحيلهم إن كان هناك كتب في المكتبة.

7- لم تُحرق الكتب في موضعها، وماذا بشأن المخطوط منها على الرق الذي لا يصلح للوقود، وكيف يكفي ما بقي منها لوقود أربعة آلاف حمام لمدة ستة شهور.

وبالتالي فإن القصة فرية (كذب) ما فيها مرية (شك)، وأنها من أقاصيص الخرافة وليس لها أساس في

التاريخ<sup>(1)</sup>.

(1) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ص370.

## حركة الفتح في بلاد المغرب:

سار عمرو بن العاص بعد فتح مصر من الإسكندرية نحو الغرب، وكان اسم المغرب يطلق على المنطقة الممتدة من مصر إلى المحيط الأطلسي، ومن البحر المتوسط شمالاً إلى حدود السودان جنوباً، وكان يطلق على سكان هذه المنطقة اسم البربر للبطانة التي عرفوا بها في لغتهم، وأما ديانتهم فكانت المجوسية ويدينون بدين من غلب على بلادهم من الأمم<sup>(1)</sup>.

سار عمرو بن العاص بالجند من الإسكندرية نحو الغرب حتى بلغ برقة، وهي صقع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الإسكندرية وإفريقية (تسمى اليوم تونس)، وكانت برقة تسمى انطاليس<sup>(2)</sup>، وهي كلمة رومية تعني بالعربية خمس مدن، وعاصمة برقة اليوم "بني غازي"، ومن أشهر مدنها بعد بني غازي "درنة"<sup>(3)</sup>.

فتح عمرو بن العاص برقة، ولم يحاربه أهلها، وصالحوا على الجزية، وكانوا يؤدون الجزية إذا جاء وقتها<sup>(4)</sup>. وأرسل عمرو بن العاص بعد فتح برقة سرية بقيادة عقبة بن نافع الفهري إلى زويلة ففتحها وأصبح ما بين زويلة وبرقة سلماً<sup>(5)</sup>، كما أرسل عمرو وهو يحاصر طرابلس بسريرن أرطاة إلى بلاد ودان ففتحها.

أما عمرو بن العاص فسار إلى طرابلس<sup>(6)</sup>، وفي طريقه إليها فتح سرت في الجنوب الشرقي من طرابلس، وهي غير سرت المعروفة الآن، كما فتح لبدّة وتقع شرقي طرابلس، ووجدها المسلمون خراباً مهتمة وحوها خليط قليل من البربر والروم وكانوا في ضعف وفقر فلم يكن لهم مع المسلمين الفاتحين شأن.

(1) الطاهر أحمد الزاوي الطرابلسي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، ص 15.

(2) ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 365.

(3) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج 1، ص 13، الطاهر، الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص 32.

(4) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 170-171، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص 365.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 171.

(6) كانت طرابلس تسمى تريبوليتانوس، وتعني بالعربية إقليم المدن الثلاث وهي لبدّة وطرابلس وصبراتة، وقد عرّب المسلمون كلمة تريبوليتانوس إلى طرابلس، ولكثرة استعمال طرابلس تركت الهمزة وصارت تلفظ طرابلس، وعندما استولى الإيطاليون في العصر الحاضر على طرابلس وبرقة وفزان والواحات التابعة أطلقوا اسم ليبيا على هذه البلاد وأصبحت حدودها ما بين حدود مصر وتونس وما بين البحر المتوسط وحدود السودان بقصد القضاء على الأسماء العربية التي كانت تطلق على هذه المقاطعات الثلاث طرابلس وبرقة وفزان، انظر، الطاهر الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص 13، 59.

واصل عمرو بن العاص سيره بالجند إلى طرابلس، وكانت في زمن الفتح الإسلامي تابعة لدولة الروم بالقسطنطينية، وبسبب مناعة سور طرابلس الذي كان يحيط بها من جهة الشرق والغرب والجنوب، ويحيط البحر بها من جهة الشمال استمر حصار المسلمين لها قرابة شهر، ثم اقتحموها ودخلوها، فلما دخلوها آمنوا من كان فيها من الناس وكفلوا لهم أموالهم ومنعوا التعدي على أعراضهم ومعابدهم وأنفسهم<sup>(1)</sup>.

سار المسلمون بعد فتح طرابلس إلى صبراتة وهي إلى الغرب من طرابلس وفتحوها، ثم فتحوا زواغة إلى الغرب من صبراتة التي سماها المسلمون صبرة<sup>(2)</sup>، ومن بعد صبراته سار المسلمون إلى شروس وكان أهلها من النصراري وفتحوها، وأرسل عمرو بن العاص بسر بن أبي أرطاه إلى جنوب البلاد وفتح ودان.

أصبح عمرو بن العاص بهذه الفتوح قريباً من أفريقية وهي تونس اليوم، ولقلة من كان مع عمرو من الجند كتب إلى عمر بن الخطاب يستأذنه في دخول أفريقية، ولكن عمر بن الخطاب لم يوافق عمرو بن العاص على دخول أفريقية في هذه المرحلة على الأقل ومنع من الانسحاب بالجند في هذه البلاد الواسعة نظراً لقلّة من مع عمرو من الجند وحرصاً على سلامتهم<sup>(3)</sup>.

أما في جنوب مصر، فقد غزا المسلمون بلاد النوبة، نوبة مصر، ولكن الحملة لم توفّق في هذا الوجه، وعاد الجيش بالجراحات<sup>(4)</sup>.

ومما ساعد على سهولة الفتح في هذه البلاد من بلاد المغرب، ما كان يصل أهلها من الأخبار عن المسلمين أنهم أهل شجاعة وغلبة على العدو، مع ما عرف عنهم من العدل في الأحكام والمساواة بين الناس في الحقوق واحترام الديانات وأهلها وعدم التعدي على أملاك الناس وصيانة أموالهم وحماية أعراضهم، مع ما

(1) خليفة بن خياط، تاريخ، مرجع سابق، ص152، الطاهر الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص51، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج1، ص365.

(2) ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ص366.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص172-173.

(4) أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج4، ص111.

عند أهل هذه البلاد من رغبة في التخلص من حكم الروم الظلمة الذين اتخذوهم عبيداً يزرعون الأرض وينعم الروم بخيراتهما دون أهلها<sup>(1)</sup>.

وما يتبع عوامل سهولة الفتح ويلحق بأدب القتال وآثاره من المنجزات، أن الفتح الإسلامي نقل مصر من حالة إلى حالة أفضل، فقد أعطى الفتح الإسلامي أهل مصر الذمة والأمان على أنفسهم ودمائهم ونسائهم وذراريهم وممتلكاتهم وكنائسهم ودفع الاعتداء عنهم وحمايتهم ولهم على ذلك عهد الله وذمته وذمة رسوله ﷺ وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذمة المؤمنين، وقد دلت الأحداث التي أعقبت عهد الصلح على احترام المسلمين والتزامهم لما جاء في هذه العهود والمواثيق.

وعندما وقفت بعض البلدان مثل بلهيب وسلطيس ومصيل تظاهر الروم ضد المسلمين عوملت سباياهم معاملة حسنة حيث خيّرهم المسلمون بين الإسلام وبين ديانتهم التي كانوا عليها، فمن اختار الإسلام منهم كان له ما للمسلمين وعليه ما عليهم، ومن اختار دينه حلّى بينه وبين قريته وصيّر ذمة يدفع الجزية، هذا وكان من وجوه الإحسان أيضاً أن جعل عمر بن الخطاب أهل مصر جميعاً ذمة<sup>(2)</sup>.

وحصلت مصر بالفتح الإسلامي على استقلالها وانفصالها عن دولة القسطنطينية، وتخلّص أهل مصر بهذا الاستقلال من شرور الخلافات الدينية التي كانت نارها تستعر بين الطوائف الدينية الممثلة بالملكانية<sup>(3)</sup> التي كانت دولة القسطنطينية تساندها ويسندها المقوقس حاكم مصر نيابة عن دولة القسطنطينية، وبين

(1) الطاهر الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص 31.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص 83-86، البلاذري، فتوح البلدان، مرجع سابق، ص 253، أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج 4، ص 109-111، ابن حبيش، الغزوات، مرجع سابق، ج 1، ص 352، 360-361، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، مرجع سابق، ج 2، ص 397.

(3) الملكانية: طائفة النصارى التي تقول أن للمسيح طبيعتين متميزتين هما الطبيعة اللاهوتية والطبيعة الناسوتية، ومعظم الروم ملكانيون، وهم أتباع ملكا الذي ظهر على يديه هذا المذهب، انظر، - الشهرستاني، محمد عبد الكريم، الملل والنحل، تح: أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلمية، ط 2، 1413هـ، 1992م، ج 1، ص 222.

اليقونية<sup>(1)</sup> التي كانت مذهب أقباط مصر وهم عامة أهل مصر وكان أتباعها يتعرّضون للظلم والقهر<sup>(2)</sup>، ولم تكن محاولة هرقل في التقريب بين الملكانية واليقونية بابتداع فهم جديد لطبيعة المسيح وللمسيحية ليوقف النزاع ويزيل العداة بين الطوائف الدينية النصرانية<sup>(3)</sup>.

أمّا وقد تحررت مصر، فلم تعد الدولة وهي دولة الإسلام تساند مذهباً على مذهب ولا طائفة على طائفة، مما جعل الهدوء والحوار ينجيم على الجميع، وكان ما جاء به الإسلام قد لفت الطوائف المسيحية عما اعتادوا عليه من النزاعات الدينية إلى التفكّر بهذا الدين الجديد وتحوّل الكثير منهم عن قنائة إلى اعتناقه والاطمئنان بروحانيته نفساً وعقلاً.

وقد كان من الدلائل على الاستبشار بالفتح الإسلامي خيراً، أن أسقف اليعاقبة بنيامين أنبأ أساففته جميعاً أن البلاد سيحلّ بها وبألّ وأنهم سيلقون عسفاً وظلماً لعشر سنين ثم يرفع ذلك عنهم، ولذلك أمرهم بالهجرة إلى الجبال والصحارى<sup>(4)</sup>، وبالحساب نجد السنوات العشرة أنّها كانت السنوات التي أعقبها الفتح الإسلامي لمصر.

وأما في الجانب المالي، فقد كان فساد الحكم الروماني قد أثقل كاهل المصريين، ولم يكن لذلك الحكم من غرض سوى ابتزاز الأموال من الناس، وقيل أن ما جباه المقوقس حاكم مصر باسم القسطنطينية من الأموال قبل جباية عمرو بن العاص بسنة بلغ عشرين مليون دينار، وأما جباية عمرو بعد ذلك بسنة فبلغت اثنتي عشر مليون دينار<sup>(5)</sup>، ومهما يكن من أمر الجزية والخراج الذي سنّه المسلمون في مصر، فإن فضيلة ذلك

(1) اليعقونية، طائفة النصارى التي تقول أن المسيح هو الله، وأن الله والإنسان اتحدا في طبيعة واحدة، انظر، الشهرستاني، الملل والنحل، ج1، ص225، أحمد أمين، فجر الإسلام، مرجع سابق، ص125.

(2) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج1، ص42، 149، 155، 159.

(3) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج1، ص55، 159.

(4) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج1، ص156، 221.

(5) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص161.

كانت ببساطته وثبات مقداره ومحدودية قصده<sup>(1)</sup>، فقد جاء عن معاوية بن أبي سفيان أنه كتب إلى وردان مولى عمرو بن العاص وهو يتولى الخراج مصر أن يزيد الخراج على الناس، فرفض وردان متمسكاً بأن لهم في عهده أن لا يزيد عليهم<sup>(2)</sup>، ولا شك أن فتح خليج أمير المؤمنين الذي أمر عمر بن الخطاب بحفره من الفسطاط إلى البحر الأحمر قد ساهم في إنعاش الحركة التجارية<sup>(3)</sup>.

كما ترك المسلمون الإدارة بيد رجالها، واكتفوا في تسيير الأمور بالمراقبة والإشراف العام، ولم يتدخلوا إلا حين كان التدخل ضرورياً<sup>(4)</sup>.

وأما ما جاء في بعض عهود الصلح بين المسلمين والبربر في حركة الفتح التي قادها عمرو بن العاص عن بيع أبنائهم في الجزية<sup>(5)</sup>، فقد تناول هذه المسألة بعض الباحثين، وذهب إلى القول بأن أهل كورسيكا كانوا يبيعون أبنائهم ليستطيعوا أن يدفعوا الضرائب للحكومة البيزنطية<sup>(6)</sup>، ومعلوم أن تجارة الرقيق كانت راجحة في تلك الأزمان، وكان بيع الأولاد من المصادر التي كانت تمدّ هذه التجارة بالرقيق.

وعليه، فقد كان بيع الأولاد أمراً عادياً عند البربر، وكان سهلاً أن يشترطوه على أنفسهم لعمرو بن العاص، والذي كان يهّم المسلمين أن تؤدّي الجزية، ولأهل الصلح أن يتوصلوا بطرقهم إلى دفع ما عليهم من الجزية<sup>(7)</sup>، أما المسلمون فلم يعرف عنهم في عهود الصلح التي أبرمت في أيام عمر بن الخطاب بين المسلمين وبين الفرس في طول الإمبراطورية الفارسية وعرضها أنهم اشتروا في الجزية مثل ما جاء في عهود الصلح مع

(1) بتلر، فتح العرب لمصر، مرجع سابق، ج1، ص293.

(2) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص255.

(3) ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص164.

(4) بختيت، عصر الخلفاء الراشدين، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص144.

(5) خليفة بن خياط، تاريخه، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص144، اليعقوبي، تاريخه، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ج2، ص156، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص170، ابن حبّيش، الغزوات، ابن عبد الحكم، فتوح مصر، مرجع سابق، ص365.

(6) الطاهر الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص31.

(7) الطاهر الزاوي، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مرجع سابق، ص31.

البربر، كما لم يعرف مثل ذلك في عهود الصلح التي أبرمها المسلمون مع أهل بلاد الشام والجزيرة ومصر، وإنما اقتصر الخبر على فتوحات المغرب لا غير.

وبالتالي، فلا غضاضة في أن يأخذ المسلمون رقيقاً في الجزية، فقد يفتح ذلك باباً أمام الرقيق للتحويل من الشرك إلى الإيمان وحلولهم منزلاً أفضل من منزلهم، وحياة خير من حياتهم الأولى بكل أبعادها المختلفة.

البربر، كما لم يعرف مثل ذلك في عهود الصلح التي أبرمها المسلمون مع أهل بلاد الشام والجزيرة ومصر، وإنما اقتصر الخبر على فتوحات المغرب لا غير.

وفي نهاية هذا الفصل نجد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه واصل المسيرة في نشر الإسلام وتبليغ الدعوة، واستعان في حمل مسؤولية القيادة وتبعاتها بالرجال من ذوي الكفايات من الصحابة ومن أهل الخبرة والدراية والجدارة في تصريف الأمور، ففتحت في أيام عمر الفتوح العظام، وكان عمر في نفسه وأهله قدوة لغيره، فكلف نفسه ما لا يطاق، واكتفى بالقليل القليل من المأكل والمشرب والملبس، وأخذ نفسه بمحاسبة عماله ولم يجعل للمحابة والعاطفة والمحسوبة والقرابة والصدقة سبيلاً عليه في إدارة الدولة وإقامة العدل والنصفة وإجراء أحكام الله، كما اعتنى بالجند وصرف لهم العطاء ولعيالهم، وحرص أن تكون نياتهم في أفعالهم وأقوالهم خالصة لله، وفي سبيل الله وإعلاء كلمة الله.

لقد حارب عمر كل ما يمت من السلوك والعادات والتقاليد والأعراف إلى الجاهلية وأخلاقها مما لم يقره الإسلام، وانفض من أجل ذلك الرقباء وشدد الرقابة في الحرب والسلم على الناس حتى يظل اتجاه الحياة واحداً أساسه الإسلام وعقيدة التوحيد فلا تتفرق بالمسلمين السبل، ولكن عمر أطلق في الوقت ذاته حرية الحوار والمحاسبة وقولة الحق للناس، في إطار تعزيز سلطان الإسلام وإضفاء رداؤه على الجميع.

وأما ما نال أهل البلاد المفتوحة فشيء كثير، ففي مجال الاستثمار ورفع الطاقة الإنتاجية للبلاد لم يدع المسلمون احتراف المهن والابتكار فيها، وإنما جعلت الإدارة الإسلامية الأرض بيد أهل البلاد المفتوحة وأوكلت

أمور الزراعة والصناعة وباقي المهن والحرف إلى أصحابها، فأهل الصناعة في صناعتهم، وأهل الزراعة في زراعتهم. وأهل التجارة في تجارتهم، وأهل العمران في عمرانهم، أما المسلمون فقد حموا هؤلاء جميعاً من أي اعتداء قد يقع عليهم سواء من اعتداء بعضهم على بعض أم من اعتداء غيرهم عليهم، أم من اعتداء الأقوياء على الضعفاء، وجعلوا الإسلام وأحكامه المرجع الذي يحكم الجميع في أعمالهم والعلاقات بينهم، فما كان من ذلك مباحاً رعوه وما كان محرماً أوقفوه، وبذل المسلمون في هذا الجانب المال لإصلاح ما يصلح بإصلاحه صلاح مشروعاتهم.

ولقي أهل البلاد المفتوحة من المسلمين آذاناً صاغية لشكواهم، واستجابة لمطالبهم، وصارت بذلك أوضاعهم بعامة أفضل مما كانت عليه في ظل الحكومات الفارسية والبيزنطية التي كانت تسومهم العذاب وتمتد إليهم يد النهب والسلب، وكان ما يؤديه أهل البلاد المفتوحة من الأموال مضبوطاً بنصوص المعاهدات التي أبرمت بينهم وبين المسلمين، وكانت تتصف بالبساطة والمحدودية وأقل مما كانوا يدفعونه للحكام السابقين.

وأهم ما يوصف به وجود المسلمين في البلاد المفتوحة أنهم أهل دعوة إيمانية ورسالة إلهية عقائدية توحيدية وهداية تعمل على تصحيح مفاهيم الناس حيال الكون والإنسان والحياة وأنها جميعها مخلوقة لله الواحد، وهو الذي يستحق أن يتوجه الجميع إليه بأعمالهم، وسعادة الناس مقرونة بنيل رضاه، فليس لأحد من الخلق استحقاق التقديس والإجلال والتعظيم على أحد.

وعرف المسلمون بدفء العلاقات الاجتماعية، وكانت الروابط الأسرية من أظهر معالم هذا الدفء الاجتماعي، ولا بد أن أهل البلاد المفتوحة تأثروا بهذا الخلق الاجتماعي الذي كان ظاهراً بين المسلمين، ولذلك أصبحت الرابطة الأسرية من المظاهر الغالبة في مجتمع البلاد المفتوحة، وفي ظل هذا الترابط الأسري والدفء الاجتماعي ارتفع مستوى الفضيلة وشاعت القيم الرفيعة الفاضلة، وارتفعت سوية الأخلاق الحسنة وصارت مكانة الإنسان واحترامه وصون دمه وعرضه وماله ودينه أعلى وأجلّ.

وكانت المعاهدات والاتفاقيات التي أبرمت بين المسلمين وأهل البلاد المفتوحة المرجع لأهل البلاد المفتوحة في إنكار ما قد يقع عليهم من سوء إداري، أو فساد وال، وكان الاحتكام في ذلك والشكوى تبلغ أعلى المراجع المسؤولة في الدولة، وقد جرى ذلك، واطمأن هؤلاء الناس إلى عدل المسلمين وإرفاقهم بهم، وكان ذلك من أوكد العوامل في تحوّل من تحول من أهل البلاد المفتوحة إلى الإسلام ودان بدين المسلمين وتكلم بلغتهم، فنبغ منهم العلماء والمفكرون واللغويون والفقهاء والمحدّثون والمفسرون والمؤرخون وأمثالهم من العلماء في مجال الإسلام وعلومه وثقافته ولغته.

ولا شك أن هذه الأمور جميعاً شاهد على أدب الإسلام وأدب قتاله وأدب أهله الذين سعوا في ظلاله وجاهدوا لنصرتهم مخلصين له أتقياء وأهل أدب في التعامل مع الآخرين.

وبشأن المعاهدات والاتفاقيات التي عقدت بين المسلمين وأهل البلاد المفتوحة، وكانت من أروع الأمثلة على أخلاق الإسلام في القتال والفتح والتعامل مع الآخرين، جرت دراسة شاملة ومستفيضة حول هذه المعاهدات جاءت في سبع وسبعين صفحة انتهت فيها الباحثة إلى القول "فإن عهود الصلح واجهة مشرقة من واجهات تاريخنا، فيما تتجلّى النزعة الإسلامية الأصيلة لدى قوادم المسلمين إلى التشريع والتقنين، وإلى كتابة العقد، وإلى إشهاد الشهود عليه، وإلى التعرض للحقوق والواجبات من دون إهمام بل ربما إسراف في التوضيح، هذا بالإضافة إلى السعي للتوثيق الدقيق، ... بل هو عمل تاريخي كبير مغيّر لوجه مناطق شاسعة من الأراضي وأقوام متعددة من البشر.

وهذه العهود هي أيضاً شهادة ناصعة على أن المسلمين لم يستغلوا مركز القوة المطلقة الذي كانوا فيه، وظلت النزعة الإنسانية غالبية على عقودهم مع أهالي الأراضي المفتوحة، وفي ذلك عظة ما بعدها عظة لأقوام أتوا بعدهم وسوف يأتون<sup>(1)</sup>.

(1) انظر، وداد القاضي، مدخل إلى دراسة عهود الصلح الإسلامية زمن الفتح، ص 193-249، مؤتمر بلاد الشام في صدر الإسلام، 24-30 جمادى الآخرة 1405هـ/16-22 آذار 1985، الندوة الثانية من أعمال المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام، المجلد الثاني، عمان، 1983، تحرير محمد عدنان البخيت وإحسان عباس.

وبعد الحديث عن آداب القتال في الإسلام نرى أن الحرب في الإسلام ليست حرباً همجية ولا عدواناً سافراً ولا قتالاً مجرداً من كل خلق وفضيلة، فالإسلام كدين سماوي لا يجب سفك الدماء ولا يدعو إلى الحرب من أجل الحرب ولا يهدف إلى إهلاك الخلق ولا إلى إبادة البشرية، بل هو رسالة الرحمة والرأفة ورسالة إنقاذ البشرية وتخليصها من الظلم والبغي والعدوان ورسالة نشر السلم والأمن والأمان، والحرب فيه ضرورة واستثناء. لكن الإسلام بطبيعة رسالته العالمية ومهمته السامية وغرضه بأن تكون كلمة الله هي العليا، وأن لا يعبد إلا الله وحده في سائر بقاع الأرض، وأن يعم الأمن والأمان والعدل والرخاء في كل بقاع الأرض، قد تقف في طريق رسالته بعض الأنظمة النفعية المستكبرة، وذلك لأنها ترى فيه ضياعاً لمصالحها وذهاباً لسطوتها، فلا تكون هناك وسيلة أو أسلوب لإزاحتها حتى تفسح الطريق لنشر نور الرسالة المحمدية إلا عن طريق الحرب، وذلك طبعاً بعد استنفاد كل وسائل الإنذار والبلاغ والدعوة، وبعد عرض مغرٍ بالدخول تحت حكم الإسلام على ما هم عليه من دين، فبعد كل ذلك وأكثر تكون الحرب وطبعاً لا اختياراً ولكن من مبدأ مُكره أخاك لا بطل.

هذا وقد ذهب الشريعة الإسلامية إلى أكثر من مجرد النهي عن الحروب ودخولها، ففي البداية عملت على الأخذ بكافة السبل لمنع وقوع الحرب لحقن دماء الجميع من المدنيين والمحاربين (من الجانبين)، فأوصت بقبول كل الشروط التي يعرضها المخالفون ما دامت تؤدي إلى صون الحرمات وحسن العلاقات بين الجانبين، ومن أمثلة هذا المسلك تلك المعاهدة التي وقعها الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه مع قريش في عام الحديبية، وأوجبت على المسلمين تنفيذها بدقة وأمانة حتى مع الوثنيين.

كما أن دخول الحرب ضرورة جعل الشارع يضع لها من القيود والضوابط والآداب ما لم تعرفه حرب في التاريخ، بحيث ليس من غرض له في القتال إلا على قدر ما يحقق الهدف وهو إزاحة العدو، فلا يقتل إلا من انتصب لذلك وقام له، أما من لم ينتصب لقتال المسلمين ولم يتصور منه المحاربة فلا يتعرض له بسوء ولا

يقتل إلا أن تكون له مشاركة في القتال بشكل من الأشكال، ولقد أكد هذا المعنى الخليفة عمر بن الخطاب بعزله لخالد بن الوليد عندما رأى كثرة قتلاه من جيش الأعداء، وولّى مكانه أبا عبيدة بن الجراح قائلاً: (إن سيف خالد لرهقا).

هكذا وقد نهي الإسلام عن مقاتلة من لا يقاتل وكذلك عدم مقاتلة من ألقى السلاح، فالشريعة الإسلامية قد فرقت بوضوح بين المقاتلين وغير المقاتلين، بل إنها لم تبيح توجيه أعمال القتال لكل المعتدين وإنما قيدته بعدم توجيه أعماله إلا إلى المحاربين منهم فقط، كما حرمت قتل الأطفال والنساء والشيوخ الذين لا يساهمون في أعمال القتال، فلا توجه أعمال القتال إلا للمقاتل القادر على حمل السلاح أو الذين تم إعدادهم لهذا الغرض فقط، أما الأشخاص المدنيين الذين لم يتم إعدادهم للقتال أو لم تؤهلهم طبيعتهم لذلك الغرض لضعفهم أو لم يكن من المدبرين أو المخططين فإنهم يكونون بمنأى عن القتال، كما نجد أيضاً أن الإسلام قد أوجب الحماية على كل المستضعفين من النساء والولدان والشيوخ والمسلمين، بل وأوجب عدم التفرقة بين الأطفال وأمهاتهم وحماتهم من القتل والفتك والتشريد، وذلك اتباعاً لسنة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم والمتمثلة في قاعدة مؤداها (ألا يقاتل غير المقاتل).

ولكن عندما تفرض الحرب على الدولة الإسلامية، فقد وضعت ضوابط وقواعد عملية عدة يجب اتباعها لتخفف من أهوالها، وتحدد بإنصاف ما يقتضيه الموقف الدفاعي البحت، فنهى عن قتل المرأة في بيتها والراهب في معبده والفلاح في مزرعته، فقد حصر الإسلام الحرب في ميدان الحرب ولا يتعداه، وذلك حماية لجميع المدنيين المسلمين، حيث قال الله تعالى: (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ

لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ)<sup>1</sup>

<sup>1</sup> - سورة البقرة، آية 190.

ونهى الإسلام عن قطع الأشجار المثمرة والنخل وعدم تخريب كل عامر وعدم عقر الشياه والأبقار وعدم هدم الصوامع، فالإسلام قد أنكر حروب التخريب والتدمير وحروب الاستعلاء، حيث قال الله تعالى: (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۗ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ)<sup>1</sup>. كما حرم الإسلام حروب التشفي والانتقام للإساءات الأدبية، حيث قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهُدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ۗ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ۗ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ۗ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۗ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۗ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)<sup>2</sup>.

وأخيراً نقول إن مبادئ الشريعة الإسلامية أرست للأخوة الإنسانية في هذا العالم، وذلك بأن لا يتجاوز المسلمون أثناء النزاعات المسلحة الضرورة العسكرية وأن يعاملوا خصومهم أيّاً كانوا معاملة إنسانية وأن يوفروا لهم الحماية اللازمة لحماية المدنيين.

<sup>1</sup> سورة القصص، الآية 83

<sup>2</sup> - سورة المائدة، آية 2

## الفصل السادس: نتائج البحث وتوصياته

### خاتمة:

يعد القتال وآدابه مسألة من مسائل الإسلام وقضية من قضاياها يرجع الفصل فيها إلى شريعة الإسلام وأحكامه قرآناً وسنةً في خصائصها والآثار المترتبة عليها، فعندما نزل القرآن بالإذن للمسلمين في حياة الرسول ﷺ بالمدينة باستخدام القوة المادية في الردّ على اعتداءات قريش بدأ القتال ضد قريش التي وقفت تحارب الدعوة الإسلامية وتعتدي على اتباعها قتلاً وتعذيباً وغير ذلك من صنوف الأذى والعدوان.

وفي سبيل الدعوة الإسلامية وإعلاء كلمة الله على الشرك، قاد الرسول صلى الله عليه وسلم السرايا، وغزا أعداء الإسلام في عقر دارهم، وعندما هاجمت أحزاب الشرك دار الإسلام بالمدينة لإطفاء نور الإسلام والقضاء على المسلمين لم يتردد المسلمون في التصدي لهم ودحر أحزابهم وهزيمتهم.

ولم يكن الرسول ﷺ في كل مرة يقف وأهل العدوان وجهاً لوجه ليترك دعوتهم إلى الإسلام مثلما كان قد دعاهم من قبل ذلك إليه، فالإيمان بالله الواحد الذي لا شريك له هو غرض القتال وغايته وهو بحمد ذاته أدب الإسلام في القتال، فرفع راية التوحيد والدعوة إلى رسالة السماء والقتال تحت هذه الراية أدب لا مرية (لا شك فيه). وكان إذا نشب القتال لم يكن مقبولاً لنصرة الدعوة الإسلامية وحمائيتها وإعلاء كلمتها أمام دعاة الشرك غير الصبر على القتال والشجاعة والاستبسال في اللقاء والنية الصادقة والإخلاص لله في القتال، وهي خصال استوجبها الإيمان بالله وحمل رسالة التوحيد والتأدب معها، وقد تحلّى المجاهدون بهذا الأدب من آداب القتال وارتفعت بثباتهم راية الإسلام عالياً، وأخزى الله بفعالهم أهل الشرك والمشركين، ليكون موقفهم هذا أدباً يتأدب به أهل الرسالات ويقتدى به الدعاة إلى الإصلاح والتغيير، فالجبن والفرار والتوّلّي عند الزحف مظنة شك بالرسالة التي يحملها أتباعها ويجد المشركون فيه شفاء لشركهم.

وكان المسلمون لا يستعجلون إلى قتال العدو، وكانوا يجعلون القتال ثالث الاختيارات وآخرها، ويعطون العدو وقتاً كافياً للتفكير والردّ على دعوة المسلمين إليّهم، وكان إذا استجاب العدو إلى الصلح استجبه المسلمون وأقبلوا عليه راضين، فهم أي المسلمين إلى الحوار والصلح والسلام وقبول العدو دعوة الإسلام وحقن الدماء أقرب منهم بكثير إلى مبادرة العدو بالقتال.

وقد كان اهتمام المسلمين بأسرى الحرب والعناية بهم قد سبقت في البرّ بالأسرى تلك القوانين التي سُنّت لحماية الأسرى، وكانت في الأغلب حبراً على ورق ولا ينال الأسرى منها غير الموت غالباً ومما يكون الموت أكثر برّاً بهم.

أما في الجانب الإسلامي فقد كان المسلمون يعالجون مسألة الأسرى من غير إبطاء ولا تنكيل، فالمرّ عليهم، وقبول الفداء منهم، واسترقاقهم، وإنزال العقوبة فيهم كلها خيارات لفكّك الأسرى وفق ما هو أجلى وأصلح وأنفع لخير الدعوة الإسلامية وهو مظهر آخر من مظاهر أدب القتال في الإسلام، وكانت بدر والحديبية وفتح مكة وهوزان وغيرها من الشواهد على ذلك.

ومن مظاهر الأدب في القتال وضوح السياسة التي كان المسلمون يتبنونها في القتال في هذا الجانب مع الأعداء، فلم تكن سياسة القتال المقرونة بالدعوة إلى الإسلام أمراً سرّياً أو خافياً على الناس، بل كانت واضحة كل الوضوح ويعرفها القاصي والداني.

وكان الالتزام بالعهود والمواثيق التي تبرم بين المسلمين والخصوم يمثل ركناً أساسياً من أركان سياسة الإسلام في القتال وآدابه، وقد جاءت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تنصّ على الوفاء بالعهود والمواثيق وتحرم الإخلال فيها.

ولم تنته أيام الرسول ﷺ حتى كانت هذه السياسة في القتال والآثار المترتبة عليها معروفة ومعلومة لدى أصحاب الرسول ﷺ نظرياً وعملياً، حفظوها قرآناً وشاركوا في تنفيذها ووعوها مشاهدة وتنفيذاً وتطبيقاً.

وهذا ما تم توضيحه في هذه الدراسة التي تناولت موضوع "آداب القتال في الإسلام دراسة تاريخية

تحليلية في عصر صدر الإسلام 1-23هـ" أخص أبرز ما جاء فيه:

جعلت الفصل الأول تمهيداً للدراسة، وفيه وضحت خطة البحث مع بيان عناصرها.

أما الفصل الثاني فتناول مفهوم القتال وآدابه في الشريعة الإسلامية، وتوصلت فيه إلى عدد من النتائج:

1- بينت الدراسة تعدد آراء العلماء حول مفهوم لفظة القتال فمنهم من اقتصره على قتال الكفار،

ومنهم أطلقه على قتال الكفار وغيره كجهاد النفس وغيرها. ومنهم من جعله شاملاً للأعمال

الصالحة التي يجتهد المسلم بها للوصول إلى مرضاة الله.

2- وضحت الدراسة أن الأصل في القتال هو مقاتلة المقاتلين المعتدين، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ

اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

سورة البقرة، الآية 194. ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

الْمُعْتَدِينَ﴾ سورة البقرة، الآية 190. ومن ذلك يتبين أن الحرب في الإسلام ليست عدوانية أو

همجية.

3- أظهرت الدراسة أن جميع وصايا الرسول - صلى الله عليه وسلم - ووصايا الخلفاء الراشدين في

عصر أبوبكر وعمر رضي الله عنهما للجيش والسرايا والبعوث القتالية كانت مستمدة من القرآن

الكريم، وتلك الوصايا جعلت للبشر والحجر والبيوت والنباتات والمزروعات حرمة لا يجوز الاعتداء

عليها، فقد أبانت تلك الوصايا أخلاقيات الإسلام وآدابه في القتال ووجه التعامل بين الطرفين.

4- تبين أن مفهوم آداب القتال في الإسلام يشمل عدة جوانب تشمل في الآتي:

— احترام للعقود والمواثيق المبرمة قبل القتال.

— عرض المسلمين ثلاثة خيارات للكفار قبل بدء الحرب وهي: الإسلام، الجزية، والقتال.

- حسن التناول والتعامل بين المتحاربين في القتال.
- عدم قتل النساء والأطفال والشيوخ أثناء القتال.
- الحفاظ على الحيوانات والنباتات أثناء الحرب وبعدها.
- حسن معاملة الأسرى بعد انتهاء الحرب.

أما الفصل الثالث فتحدث عن القتال وآدابه في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، وتوصلت فيه إلى

النتائج التالية:

- 1- جسد منهج الرسول - صلى الله عليه وسلم- آداب القتال الإسلامية المستمد من القرآن الكريم في غزواته، حيث شكل هذا التجسيد قواعداً سار عليها الصحابة رضوان الله عليهم.
- 2- وضحت الدراسة أن الشعار الأول الذي رفعته القيادة النبوية في عهد الرسول- صلى الله عليه وسلم- هو الدعوة إلى الله والإيمان به وجعل كلمة الله هي العليا.
- 3- جميع الحروب التي وقعت في زمن الرسول - صلى الله عليه وسلم- كان هدفها الدعوة إلى الإسلام ورفع الظلم وبسط العدل وحماية المسلمين من الفتنة في الدين، والعمل على نشر كلمة الله التي اتسمت بالسماحة والرحمة ولم يكن أبداً من أهدافها السيطرة والهيمنة والاستيلاء على الأموال الأراضي.

كما تناول الفصل الرابع القتال وآدابه في خلافة أبي بكر الصديق، وأوضحت فيه مدى التزام الصحابة

بصفات الإسلام وآدابه في القتال، وخرجت بالنتائج الآتية:

- 1- بينت الدراسة إن أبوبكر رضي الله عنه كان يتعامل مع كل ما واجهه من عقبات وصعاب حسب المنظور الإسلامي الذي تشربه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم، لا يحتكم إلا به

حتى ولو وجد نفسه يقف لوحده ودليلنا على ذلك موقفه من إنفاذ جيش أسامة إلى الشام  
وقتل المرتدين.

2- أكدت الدراسة أن شخصية أبوبكر الصديق هي شخصية من جنس الدعوة التي كان الرسول  
صلى الله عليه وسلم يحملها، وكانت هناك دلالات كافية لتوليهِ الخلافة بعد وفاة الرسول  
عليه السلام، فقد كان أفصح الناس وأخطبهم وكان من أعلم الصحابة وأقرأهم لكتاب الله ومن  
المبشرين بالجنة ومن أهل الفقه والتقوى، وقد أظهر أبوبكر تقدمه في العلم على غيره من الصحابة  
وثباته في أصعب المواقف التي تعرض لها المسلمون ألا وهي وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام.

3- وضحت الدراسة أن أبو بكر رضي الله عنه لم ينظر إلى منصب الخلافة على أنه مسعى للراحة،  
وخلود إلى ملاذ الدنيا ومتاعها، مما جعله وهو صاحب الرأي السديد لا يسأل الخلافة في سر  
وعلانية، ولكن خوفه على الأمة من الفتنة جعله يقبلها.

وفي الفصل الخامس بينت الدراسة مناقب الفاروق عمر بن الخطاب ومواقفه الشريفة التي أعطت صورة  
مثالية عن آداب القتال في الشريعة الإسلامية فتوصلت إلى النتائج التالية:

1- وضحت الدراسة استمرار عمر بن الخطاب المسيرة في نشر الإسلام وتبليغ الدعوة الإسلامية،  
ففتحت في عهده الفتوح العظام، واستعان في حمل مسؤولية القيادة وتبعاتها بالرجال من ذوي  
الكفاءات من الصحابة ومن أهل الخبرة والدراية في تصريف الأمور.

2- توصلت الدراسة إلى أن عمر بن الخطاب حارب كل ما يمت من السلوك والعادات إلى الجاهلية  
وأخلاقها مما يقره الإسلام، وشدد الرقابة في الحرب والسلام على الناس حتى يظل اتجاه الحياة  
واحدًا، أساسه الإسلام وعقيدة التوحيد، فلا تتفرق بالمسلمين السبل.

3- بينت الدراسة أن عمر بن الخطاب أطلق حرية الحوار والمحاسبة وقول الحق للناس في إطار تعزيز سلطان الإسلام وإضفاء روائه على الجميع.

4- أكدت الدراسة أن عمر بن الخطاب أراد أن يكون وجود المسلمين في البلاد المفتوحة كأهل دعوة إيمانية ورسالة إلهية عقائدية توحيدية وهداية تعمل على تصحيح مفاهيم الناس حيال الكون والإنسان والحياة، وإنها جميعاً مخلوقة لله الواحد وهو الذي يستحق أن يتوجه الجميع إليه بأعمالهم وسعادة الناس مقرونة بنيل رضاه.

### نتائج الدراسة:

هذا ما يسّره الله تبارك وتعالى لي في جمع المعلومات الخاصة بهذا الموضوع، ولقد بذلت وسعي في لمّ شتات مواضيع هذه الدراسة، وربطها بأحداث تاريخية هامة لإظهارها بالشكل الملائم لها، ولا أزعج أن ما كتبتة صواباً كله، بل إنما أنا بشرٌ أخطئ وأصيب، ودوّنتُ كل ما اطمأن إليه قلبي وأوصلتني إليه وسائلتي وإمكانياتي وقدراتي، فتوصلت بذلك إلى عدّة نتائج عامة للدراسة، أهمها:

1- من خلال توضيح الصورة السمحة الحقيقية للإسلام وتبسيط الضوء على آدب القتال الإسلامي في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم، يتبين بأن الحركات التي تدعي في قتالها الإسلام والتي ظهرت لاحقاً في مجتمعاتنا العربية أفعالها لا تمت للإسلام بصلة وهو بريء منها، فهي بعيدة كل البعد عن تعاليم الإسلام.

2- أكدت الدراسة أن القتال في الإسلام يقوم على أسس أخلاقية تربي عليها قادة وجنود جيوش المسلمين فيما بينهم توضح سلوكيات وعلاقات بعضهم ببعض، وأخرى تظهر مع أعدائهم، والأصل في القتال هو مقاتلة المعتدين.

3- أظهرت الدراسة إن المعاهدات والاتفاقيات التي عقدت بين المسلمين في عهدي أبا بكر وعمر - رضي الله - عنها، وأهل البلاد المفتوحة كانت من أروع الأمثلة على أخلاق الإسلام في القتال والفتح والتعامل مع الآخرين.

4- بينت الدراسة من خلال تحليل صورة القتال وآدابه في عصر الرسول عليه الصلاة والسلام وأبو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما، وعلى صورة القتال وآدابه عند الآخرين، أن القتال في الإسلام فرض لغرض واحد وهو إعلاء كلمة الله، أما عند الآخرين فكانت العوامل الاقتصادية والاجتماعية إضافة للنزعة الدينية والعداء للإسلام والمسلمين عوامل أساسية لتلك الحروب.

5- كشفت الدراسة أن فترة الخلافة الراشدة تمثل أنقى الفترات في تاريخ الدعوة الإسلامية إخلاصاً وانسجاماً بين نظرية القتال وتطبيقه، والتي أرسى الرسول - صلى الله عليه وسلم - منهجه وقواعده وسار عليه أصحابه من بعده، بما فيهم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما.

### توصيات الدراسة:

من خلال النتائج التي توصلت إليها الدراسة فإن الباحثة توصي بالآتي:

أولاً: أن تقوم مؤسسات الدولة بدور كبير وفعال من خلال استراتيجية واضحة المعالم تعمل على تفسير وفهم الصحيح إلى ما يدعوا له ديننا الإسلامي الحنيف من قيم وتعاليم سامية في كل الجوانب بما في ذلك آداب القتال واحترام المعاهدات والمواثيق المبرمة بين جميع الأطراف وذلك من خلال:

1- أن تقوم كل من دار الإفتاء ووزارة الأوقاف ومراكز الأبحاث بوضع برنامج عام يستهدف التركيز

على إقامة دراسات وأبحاث من قبل أصحاب التخصصات التي تهتم بهذا الجانب تحت إشرافها

وتنظيمها.

2- أن تعمل وزارات التربية والتعليم على إعادة النظر في المناهج التربوية والتعليمية السائدة الآن في الدول الإسلامية تبين وتوضح سماحة ورقي وآداب الإسلام في كل المعاملات بين البشر بما فيها مواضع الجهاد والقتال والأسر والحفاظ على المواثيق والعهود.

ثانياً: العمل على تأهيل وإعداد أشخاص يمتلكون مهارات معينة تتطلبها طبيعة المهمة في القدرة على مواجهة التحديات وردود الأفعال المتوقعة والغير متوقعة والرد عليها وذلك من خلال:

1- تقديم الدعم المالي لمراكز التأهيل والتدريب بميزانية سنوية لتكون قادرة على أداء مهامها على أكمل وجه.

2- إشراك مؤسسات المجتمع المدني في الانخراط في المساهمة في هذا الدور حتى تكون هناك مشاركة أهلية والشعور بالمسؤولية الجماعية تجاه القضايا الشائكة والخطيرة مثل اعتناق الأفكار المتشددة والمتطرفة التي تهدد قيم المجتمع الإسلامي.

ثالثاً: العمل على الاستفادة من تطبيق مبدأ الشورى في التشاور والتباحث بين المسلمين للاهتمام بنشر ثقافة الحرب في الإسلام المأخوذة من أقوال الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وصحابته أبوبكر الصديق وعمر بن الخطاب وأقوال الأئمة الأجلاء رضوان الله عليهم وذلك عن طريق:

1- إقامة الزيارات المتبادلة للتعرف والتباحث والتشاور بين المسلمين فيما يتعلق بقضايا وهموم المسلمين وخاصة كيفية التعامل مع قضايا التطرف والتشدد والغلو في فهم وتفسير الإسلام الذي أصبح يؤرق الإسلام والمسلمين قبل غيرهم.

2- العمل على سن قوانين مشتركة وموحدة من قبل العالم الإسلامي واعتمادها والمصادقة عليها من قبل البرلمانات العربية والإسلامية تعمل على تحديد بعض المفاهيم المتعلقة بالجهاد والقتال والإرهاب

حتى لا يتم تقديم مفاهيم غامضة أو مخالفة للشريعة الإسلامية وقد تستغل لتشويه وطن ومحاربة الإسلام والمسلمين.

3- إشراك وسائل الإعلام في وضع خطة متكاملة تراعي فيها المتلقي بمختلف مستوياته وانتماءاته حتى يتسنى لها القيام بدورها وبكل فاعلية ونجاح للتصدي لكل ما هو مخالف وضار للإسلام والمسلمين وللإنسانية كافة.

## المصادر والمراجع

### القرآن الكريم

ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين، **أسد الغابة في معرفة الصحابة**، تح: علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط1.

**الكامل في التاريخ**، مراجعة نخبة من العلماء، بيروت، دار الكتاب العربي.

ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري، **جامع الأصول في أحاديث الرسول**، تح: عبد القادر الأرناؤوط - التتمة تحقيق بشير عيون، مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، مكتبة دار البيان.

ابن القيم، شمس الدين، **زاد المعاد في هدى خير العباد**، 1415، مؤسسة الرسالة.

ابن تيمية، تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم الحراني الدمشقي، **العبودية**. تح: علي حسن عبد الحميد، مصر، الأسماعيلية، دار الأصالة، ط3، 1419هـ، 1999م.

ابن الحاجب، خليل بن إسحاق بن موسى، ضياء الدين الجندي المالكي المصري، **التوضيح في شرح المختصر الفرعي لابن الحاجب**، تحقيق: أحمد بن عبد الكريم نجيب، الناشر: مركز نجيبويه للمخطوطات وخدمة التراث، ط1، 1429هـ، 2008م .

ابن حبيش، عبد الرحمن بن محمد عبد الله، **الغزوات الضامنة الكاملة والفتوح الجامعة الحافلة**، تح: سهيل زكار، بيروت، دار الفكر، 1412هـ، 1992م.

ابن حجر، أحمد بن علي أبو الفضل العسقلاني الشافعي، **الإصابة في تمييز الصحابة**، تح: علي محمد البجاوي، بيروت، دار الجيل، ط1، 1412، مج، 4، ص172.

**فتح الباري شرح صحيح البخاري**، بيروت، دار المعرفة، 1379هـ.

ابن حنبل، أحمد بن محمد الشيباني، **المسند**، بيروت، المكتب الإسلامي. ونسخة أخرى: **مسند الإمام أحمد**، تح: السيد أبو المعاطي النوري، لبنان، بيروت، عالم الكتب، ط1، 1419هـ، 1998م.

ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد، **المقدمة**، الدار التونسية، 1984م.

ابن خلكان، أحمد بن محمد، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، تح: إحسان عباس، بيروت، دار صادر، 1985م.

ابن سعد، محمد بن منيع، **الطبقات الكبرى**، بيروت، دار صادر، 1960م.

ابن سلام، أبو عبيد القاسم بن سلام، **الأموال**، تح: خليل محمد هراس، مكتبة الكليات الأزهرية، 1968م.

ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، تح: علي البجاوي، القاهرة، مكتبة نهضة مصر، 1960م.

ابن عبد الحكم، عبد الرحمن بن عبد الله، **فتوح مصر وأخبارها**، ليدن، 1930م.

ابن عبد السلام السلمي، عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي، **أحكام الجهاد وفضائله**، حققه وعلق عليه: نزيه كمال حماد، جدة، مكتبة دار الوفاء للنشر والتوزيع، ط1، 1406، 1986م.

ابن عساكر، علي بن الحسن، **تاريخ دمشق**، المدينة المنورة. مخطوط، تصوير مكتبة الدار.

ابن قتيبة الدينوري، أبو محمد عبد الله بن مسلم، المعارف، تح: الصاوي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط2، 1970م.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي، جامع المسانيد والسُّنن الهادي لأقوام سنن، تح: عبد الملك بن عبد الله الدهيش، بيروت، لبنان، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع، ط2.

ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، لسان العرب، بيروت، دار صادر، ط3، 1414هـ.

أبو جعفر الطبري، تاريخه، مرجع سابق، ج3، ص428-430، البلازري، أنساب الأشراف، تح: إحسان عباس، بيروت، 1979م.

أبو زهرة، محمد، العلاقات الدولية في الاسلام، دار الفكر العربي، القاهرة، مصر.

أبو عبد الله المالكي، محمد بن أحمد بن محمد عlish، أبو عبد الله المالكي، منح الجليل شرح مختصر خليل، بيروت، دار الفكر، 1409هـ، 1989م .

أبو عيسى الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، سنن الترمذي، تح: إبراهيم - عطوة عوض، مصر، شركة مكتبة مصطفى البابي الحلبي، ط2، 1395هـ، 1975م.

أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم، الخراج، المطبعة السلفية، 1392هـ/1972م.

الأزدي، محمد بن عبد الله، تاريخ فتوح الشام، تح: عبد المنعم عامر، مؤسسة سجل العرب، 1970م.

الأصفهاني، أبو القاسم الحسيني بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تح: صفوان عدنان الداودي، دمشق، دار القلم، بيروت الدار الشامية، ط1، 1412هـ.

أمين، أحمد، فجر الإسلام، القاهرة مكتبة النهضة المصرية، ط2، 1967م.

بتلر، فتح العرب لمصر، القاهرة، مكتبة مدبولي، ط2، 1416هـ، 1996م.

البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، الجامع الصحيح المختصر "صحيح البخاري"، تح: مصطفى ديب البغا، بيروت، اليمامة، دار ابن كثير، ط3، 1407هـ، 1987.

بجيت، عبد الحميد بجيت، عصر الخلفاء الراشدين، القاهرة، دار المعارف بمصر، ط2، 1967.

البعلي، أحمد بن عبد الله بن أحمد، الروض الندي شرح كافي المبتدي - في فقه إمام السنة أحمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه، الرياض، المؤسسة السعيدية.

البلاذري، أحمد بن يحيى، فتوح البلدان، تح: صلاح الدين المنجد، مكتبة النهضة المصرية، 1956م.

البلاذري، أنساب الأشراف، تح: إحسان عباس، بيروت، 1979م.

بيير رونوفن، تاريخ القرن العشرين، تح: نور الدين حاطوم، دار الفكر المعاصر، ط2، 1978م.

الثعالبي، أبو منصور عبد الملك بن محمد، غرر أخبار ملوك الفرس وسيرهم، طهران مكتبة الأسد، 1963م.

ج.ب دروزيل، التاريخ الدبلوماسي، تعريب الدكتور نور الدين حاطوم، دمشق، دار الفكر، ط2، 1398هـ، 1978م.

جمال الدين الرومي، محمد بن محمد بن محمود، أكمل الدين أبو عبد الله ابن الشيخ شمس الدين ابن الشيخ

جمال الدين الرومي الباطني، العناية شرح الهداية، دار الفكر.

جمعه، علي، الجهاد في الاسلام، نخضة مصر، القاهرة، ط2005، م1.

حسن، حسن إبراهيم، تاريخ الإسلام السياسي، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط7، 1974م.

الحموي، ياقوت بن عبد الله، معجم البلدان، بيروت، دار صادر، 1957م.

الخصري، إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، تح: عبد المنعم العاني، بيروت، دار الكتب العلمية،

1402هـ/1983م

الخصري، محمد، محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية، القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى. ط8، 1384.

خليفة بن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، تح: أكرم العمري، دار طيبة، المدينة المنورة، ط2، 1985م.

خوان غوتيسيلو، دفتر سرايفو، النسخة العربية، نشر الفنك، الدار البيضاء.

الدارقطني البغدادي، علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي، سنن الدارقطني، تحقيق: السيد عبد الله

هاشم يماني المدني بيروت، دار المعرفة، 1386، 1966م.

الدينوري، ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، تح، طه الزيني، القاهرة مؤسسة الحلبي، 1967م.

دويدري، رجاء وحيد، البحث العلمي: أساسياته وممارسته العلمية، دمشق، سرويا، دار الفكر، ط1،

1420هـ، 2000م.

الذهبي، محمد بن احمد بن عثمان، دول الإسلام، تح: حسن إسماعيل مروة، محمود الأرنؤوط، دار صادر، ط1، 1999.

الزاوي، الطاهر أحمد، تاريخ الفتح العربي في ليبيا، مصر، دار المعارف، ط2، 1936.

الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، تحقيق: عبد الجليل عبده شلي، بيروت، عالم الكتب، ط1، 1408 هـ، 1988 م.

الزحيلي، وهبة، العلاقات الدولية في الاسلام: مقارنة بالقانون الدولي الحديث، بيروت، لبنان.

الزرقاني، أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف بن أحمد بن شهاب الدين بن محمد المالكي، شرح الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، دار الكتب العلمية، ط1، 1417هـ-1996م.

الزركلي، خير الدين، الأعلام: قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، لبنان، بيروت، دار العلم للملايين، ط15.

الزعي، الأرقم، قضية البوسنة والهرسك دراسة تاريخية وإنسانية، بيروت، دار النفائس.

زيتون، عبد الوهاب، البوسنة والهرسك فلسطين أخرى في قلب أوروبا، المنارة، 1995م.

السجستاني، أبو داود سليمان بن الأشعث الأزدي، سنن أبي داود، تح: شعيب الأرنؤوط ومحمد كامل قروبللي، سوريا، دمشق، دار الرسالة العالمية، ط1، 1430هـ، 2009م.

السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، بيروت، دار المعرفة، 1414هـ، 1993م.

السقار، منقذ بن محمود، **التعايش مع غير المسلمين في المجتمع المسلم**، مكة المكرمة، رابطة العالم الإسلامي، ط1، 1427هـ، 2006م.

سليمان، حامد، وزميلاه، **مأساة المسلمين في البوسنة والهرسك**، ط1، 1413هـ، 1992م.

سيد حسين العفاني، **هنري لامنس المؤرخ الكذاب**، الموقع طريق الإسلام، لواء الشريعة  
2995 article .islamway.net. 2008/4/22ar.

السيوطي، **تاريخ الخلفاء**، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، تاريخ الخلفاء، تح: محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، دار نخضة مصر، ط4، 1975م.

شارل روز غيبب، **الحرب الأهلية**، مراجعة على موسوي، بحث نشور في مجلة الفكر العربي، تموز-أيلول 1982م، العدد الثامن والعشرون، السنة الرابعة .

الشافعي، محمد بن ادريس، **الأم**، دار الشعب، القاهرة، 1968م.

الشَّربجي، مُصطفى الخن، الدكتور مُصطفى البُغا، علي الشَّربجي، **الفقه المنهجي على مذهب الإمام الشافعي**، دمشق، دار القلم للطباعة والنشر والتوزيع، ط4، 1413 هـ، 1992م.

الشرييني، عماد السيد محمد إسماعيل الشرييني، **عقوبتا الزاني والمرتد ودفع الشبهات في ضوء القرآن والسنة ودفع الشبهات**، تحقيق: عماد السيد محمد إسماعيل الشرييني، مصدر الكتاب:

. www.offok.com

شمس الدين أبو بكر محمد بن أبي سهل، **كتاب المبسوط**، تح: خليل محي الدين الميس، لبنان، بيروت، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط1، 1421هـ 2000م.

الشهرستاني، محمد عبد الكريم، الملل والنحل، تح: أحمد فهمي محمد، دار الكتب العلمية، ط2، 1413هـ،  
1992م.

الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، نيل الأوطار، تح: عصام الدين الصبايطي،  
مصر، دار الحديث، ط1، 1413هـ، 1993م.

الشيبياني، محمد بن الحسن، شرح السير الكبير إملاء محمد بن أحمد السرخسي، تح: محمد حسن.  
الصغير، حميد، أخلاقيات الحروب في السيرة النبوية، المملكة المغربية.

الصلابي، علي بن محمد، أبو بكر شخصيته وعصره، بيروت، دار المعرفة، ط6، 2007م.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة، دار  
المعارف.

عاشور، عبد الفتاح، أوروبا في العصور الوسطى، دار الانجلو المصرية، 2013.

عافل، نبيه، دراسات في تاريخ الإمبراطورية البيزنطية، منشورات جامعة دمشق، 1975.

عبد الحميد ياسين، البوسنة والهرسك، النايا للدراسات والنشر والتوزيع، ط1، 2007م.

النحوي، عدنان علي الرضا، ملحمة البوسنة والهرسك، ط1، 1993م.

عبد الله بن عبد الحميد الأثري، مراجعة وتقديم: عبد الرحمن بن صالح المحمود، الإيمان حقيقته، خوارمه،

نواقضه عند أهل السنة والجماعة.

العزاوي، رحيم يونس كرو، مقدمة في البحث العلمي، العراق، بغداد، دار دجلة، ط1، 1429هـ،  
2008م.

العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي

العقلا، عبد الله بن فريح، معوقات الجهاد في العصر الحاضر تحليلاً وتقويماً، الرياض، مكتبة الرشد، ط1،  
1423هـ، 2002م.

الغيتابي الحنفي، أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني،  
البنية شرح الهداية، لبنان، بيروت، دار الكتب العلمية، ط1، 1420هـ، 2000م.

فوري، محمد سليمان المنصور، رحمة للعالمين، تح: سمير عبد الحميد إبراهيم، الرياض، دار السلام للنشر  
والتوزيع، ط1.

قدامة بن جعفر، الخراج وصناعة الكتابة، تح: محمد حسين الزبيدي، دار الرشيد، بغداد، 1981م.

القرضاوي، يوسف، الدين والسياسة- تأصيل ورد شبهات، هيئة آل مكتوم الخيرية، المجلس الأوربي للأفتاء  
والبحث، 2009م.

القرضاوي، يوسف، فقه الجهاد: دراسة مقارنة لأحكامه وفلسفته في ضوء القرآن والسنة، القاهرة، مكتبة  
وهبة، ط3، 2010.

القرطبي، الامام، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت، لبنان.

القطان، إبراهيم، تيسير التفسير، مطابع الجمعية العلمية الملكية، عمان، الأردن، 1982.

القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف، إخبار العلماء بأخبار الحكماء، تح: إبراهيم شمس الدين، بيروت، لبنان، دار الكتب العلمية، ط1، 1426هـ، 2005م.

الكاساني، علاء الدين، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، بيروت، دار الكتاب العربي، 1982.

لواتي، أبي عبد الرحمن غنيم غنيم عبد الله، إرشاد البرية إلى أخلاقيات الحرب في السيرة النبوية، بحث مقدم لرابطة العالم الإسلامي، شعبان 1428هـ، 2007م.

مالكوم، نويل، البوسنة، ترجمة عبد العزيز توفيق جاويد، القاهرة، "الهيئة المصرية العاملة للكتاب" الكويت 1997.

محمد حتملة، محنة مسلمي الأندلس، دار الشعب، ط1، 1397هـ، 1977م.

محمد مؤنس، الإمبراطورية البيزنطية، دراسات في تاريخ الأسر الحاكمة، 2007.

المسعودي، علي بن الحسين، مروج الذهب ومعادن الجوهر، تح: محمد محيي الدين، القاهرة، ط4، 1964م.

مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث العربي.

مصطفى، شاكر، موسوعة دول العالم الإسلامي ورجالها، دار العلم للملايين، 1993.

مغنيه، محمد جواد، التفسير الكاشف، الطبعة الثانية، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

منصور، أحمد، تحت وابل النيران في سرايفو، دار بن حزم، ط1، 1995م.

المهداوي، أشرف، قصة البوسنة دروس وعبر، ترجمة: محمد المجدوب، دار الشوق للنشر، ط1، 1995م.

موسى، جلال محمد عبد الحميد، مناهج البحث العلمي عند العرب، بيروت: دار الكتاب اللبناني، ط1،

1972م.

النجار، عبد الوهاب النجار، الخلفاء الراشدون، بيروت، دار الكتب العلمية، 1979م.

النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت، دار إحياء

التراث العربي، ط2، 1392.

شرح النووي على صحيح مسلم، بيت الأفكار الدولية..

هيكال، محمد حسين، الفاروق عمر، مصر، دار المعارف، ط5.

وداد القاضي، مدخل إلى دراسة عهود الصلح الإسلامية زمن الفتوح، مؤتمر بلاد الشام في صدر الإسلام،

30-24 جمادى الآخر 1405هـ / 16-22 آذار 1985، الندوة الثانية من أعمال المؤتمر

الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام، المجلد الثاني، عمان، 1987م، تحرير محمد عدنان البخيت

وإحسان عباس .

وكيع، محمد بن خلف، أخبار القضاة، عالم الكتب.

ول ديورانت، قصة الحضارة، الولايات المتحدة، 1935هـ، 1975م.

اليقوي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر، تاريخ اليقوي، دار صادر، بيروت، 1960م.

- Arnold T. **The Preaching of Islam**, SH. M.A., Kashmiri Bazar, Lahore Pakistan.
- Donner, F. Mc. **The early Islamic conquest**, Princeton Univ. Press, Princeton, 1981.
- Gibb, H.A.R. **Islamic History**, Talia Publishers, Lahore, 1957.
- Hodgson, Marshall G.S. **“The Venture of Islam”** Univ. of the Chicago Press, 1974.
- Humphreys, R.S. **Islamic History**, revised edition, Princeton Univ. Press, Princeton, 1991.
- Issawi, C. **The Arab world’s Legacy**, The Darwin Press, Princeton, 1981.
- Madelung, Wilfred, **“The Succession to Muhammad”** Cambridge Univ. Press, 1997.
- Mottahedeh, R.p. **Loyalty and Leadership in an Early Islamic Society**, Princeton Univ. Press, Princeton, 1986.
- Triton, A.S. **The Caliphs and Non-Muslim Subjects**, London, Frank Cass and co. LTD. 1970

THE ETHICS OF WAR IN ISLAM: A HISTORICAL AND  
ANALYTICAL PERSPECTIVES IN EARLY ISLAMIC ERA  
(1-23 HIJRI)

**SUHAIR MOH'D DAIFALLAH BATINEH**

ACADEMY OF ISLAMIC STUDIES  
UNIVERSITY OF MALAYA  
KUALA LUMPUR

2018

**THE ETHICS OF WAR IN ISLAM: A HISTORICAL AND  
ANALYTICAL PERSPECTIVES IN EARLY ISLAMIC  
ERA (1-23 HIJRI)**

**SUHAIR MOH'D DAIFALLAH BATAINEH**

**ACADEMY OF ISLAMIC STUDIES  
UNIVERSITY OF MALAYA  
KUALA LUMPUR**

**2018**