

**ISU-ISU WANITA DALAM FIQH JIHAD KUMPULAN
EKSTREMISME AGAMA: KAJIAN TERHADAP
MAJALAH *DABIQ* DAN KAITANNYA
DI MALAYSIA**

MUHD IMRAN ABD RAZAK

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR**

2018

**ISU-ISU WANITA DALAM FIQH JIHAD KUMPULAN
EKSTREMISME AGAMA: KAJIAN TERHADAP
MAJALAH *DABIQ* DAN KAITANNYA
DI MALAYSIA**

MUHD IMRAN ABD RAZAK

**TESIS DISERAHKAN SEBAGAI MEMENUHI
KEPERLUAN IJAZAH DOKTOR FALSAFAH**

**AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA
KUALA LUMPUR**

2018

UNIVERSITI MALAYA
PERAKUAN KEASLIAN PENULISAN

Nama: (No. K.P/Pasport:)

No. Pendaftaran/Matrik:

Nama Ijazah:

Tajuk Kertas Projek/Laporan Penyelidikan/Disertasi/Tesis ("Hasil Kerja ini"):

Bidang Penyelidikan:

Saya dengan sesungguhnya dan sebenarnya mengaku bahawa:

- (1) Saya adalah satu-satunya pengarang/penulis Hasil Kerja ini;
- (2) Hasil Kerja ini adalah asli;
- (3) Apa-apa penggunaan mana-mana hasil kerja yang mengandungi hakcipta telah dilakukan secara urusan yang wajar dan bagi maksud yang dibenarkan dan apa-apa petikan, ekstrak, rujukan atau pengeluaran semula daripada atau kepada mana-mana hasil kerja yang mengandungi hakcipta telah dinyatakan dengan sejelasnya dan secukupnya dan satu pengiktirafan tajuk hasil kerja tersebut dan pengarang/penulisnya telah dilakukan di dalam Hasil Kerja ini;
- (4) Saya tidak mempunyai apa-apa pengetahuan sebenar atau patut semunasabahnya tahu bahawa penghasilan Hasil Kerja ini melanggar suatu hakcipta hasil kerja yang lain;
- (5) Saya dengan ini menyerahkan kesemua dan tiap-tiap hak yang terkandung di dalam hakcipta Hasil Kerja ini kepada Universiti Malaya ("UM") yang seterusnya mula dari sekarang adalah tuan punya kepada hakcipta di dalam Hasil Kerja ini dan apa-apa pengeluaran semula atau penggunaan dalam apa jua bentuk atau dengan apa juga cara sekalipun adalah dilarang tanpa terlebih dahulu mendapat kebenaran bertulis dari UM;
- (6) Saya sedar sepenuhnya sekiranya dalam masa penghasilan Hasil Kerja ini saya telah melanggar suatu hakcipta hasil kerja yang lain sama ada dengan niat atau sebaliknya, saya boleh dikenakan tindakan undang-undang atau apa-apa tindakan lain sebagaimana yang diputuskan oleh UM.

Tandatangan Calon

Tarikh:

Diperbuat dan sesungguhnya diakui di hadapan,

Tandatangan Saksi

Tarikh:

Nama:

Jawatan:

ISU-ISU WANITA DALAM FIQH JIHAD KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA: KAJIAN TERHADAP MAJALAH *DABIQ* DAN KAITANNYA DI MALAYSIA

ABSTRAK

Gejala penglibatan wanita dalam aktiviti ekstremisme semakin membimbangkan. Penyertaan mereka bukan sahaja bersama kumpulan pejuang di kawasan konflik, malah juga luar kawasan konflik. Begitu juga dengan peranan mereka yang semakin berani kerana tidak lagi terhad sebagai pejuang di belakang tabir, bahkan turut bersama di barisan hadapan, umpamanya sebagai pengebom berani mati dalam serangan ‘serigala tunggal’. Statistik Polis Diraja Malaysia (PDRM) menunjukkan jumlah peningkatan tahanan wanita yang terlibat dengan ekstremisme dari tahun 2013-2018, dengan jumlah kumulatif seramai 43 orang. Sehubungan itu, kajian ini menfokuskan terhadap isu-isu fiqh jihad bagi golongan wanita dalam majalah *Dabiq*, keluaran kumpulan Islamic State (IS) dan kaitannya dengan penglibatan wanita Malaysia dalam gejala ekstremisme. Bagi mencapai objektif tersebut, kajian kualitatif ini telah menggunakan kajian perpustakaan yang berasaskan metode dokumentasi dan kajian lapangan yang berasaskan metode temubual. Metode dokumentasi diaplikasi bagi mendapatkan literatur tentang ekstremisme agama dan penelitian terhadap 15 siri majalah *Dabiq*. Data ini dianalisis kandungannya bagi mengenalpasti isu fiqh jihad wanita aliran ekstremisme agama. Manakala metode temu bual berstruktur diaplikasikan bagi mendapat data tentang hukum berkaitan penglibatan wanita, dan juga realiti penglibatan wanita Malaysia dalam aktiviti ekstremisme. Informan merangkumi pakar deradikalisasi, mufti, pihak E8 PDRM dan saksi terlibat. Walau bagaimanapun, informan wanita yang terlibat dengan ekstremisme agama terdapat kekangan untuk ditemu bual. Data temu bual dianalisis kandungannya secara tematik

dengan menggunakan perisian *Atlas.ti*. Hasil kajian mendapati fiqh jihad wanita dalam majalah *Dabiq* khususnya dan kumpulan IS umumnya mempunyai pandangan hukum yang keras berikutan pendekatan mereka yang cenderung kepada pemahaman secara literal dan selektif di samping tidak meraikan konteks semasa masyarakat Islam secara global. Senario ini dapat dilihat dalam isu wanita mengangkat senjata dan menjadi pengebom berani mati yang mempunyai unsur beban tugas berganda; manakala jihad nikah dan musafir tanpa mahram menunjukkan wujudnya elemen stereotaip wanita. Pengkaji mendapati bahawa isu terbabit mempunyai hubung kait dengan penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan ekstremisme agama, terutamanya melibatkan jihad nikah dan bermusafir tanpa mahram. Selaras dengan itu, pendekatan ‘counter-hukum’ Islam yang bersifat *waṣaṭiyyah* diperlukan bagi mengimbangi antara tuntutan tekstual dan realiti kontekstual agar aktiviti dan fahaman ekstrem yang mengeksploitasi agama dapat ditangani. Pendekatan ini turut membantu dalam menjaga kelestarian hukum Islam, *maṣlaḥah* wanita serta kedamaian setempat dan global.

Kata kunci: ekstremisme agama, wanita, jihad, deradikalisasi, *waṣaṭiyyah*

WOMEN ISSUES IN FIQH JIHAD AMONG RELIGIOUS EXTREMISM GROUP: THE STUDY ON DABIQ MAGAZINE AND ITS RELATION IN MALAYSIA

ABSTRACT

The phenomenon of women's involvement in extremism activity is concerning. Their involvements with the extremist groups do not only revolve around the conflicting area, but also the outside of the conflicting area. They are fighting bravely on the front line as suicide bombers in 'lone wolf' attacks, thus not only limited to operating behind the scene. Statistics from Royal Malaysia Police (PDRM) has shown an increase in the number of women detainees from the year 2013 until 2018 to a cumulative number of 43. In regard to this, this study is focusing on the jihad ruling issues involving women in Dabiq magazine, published by the Islamic State (IS) and its relation to Malaysian women's involvement in extremist activity. To achieve this objective, this qualitative study is conducted based on library documentation research and a field work study using interviews. The documentation method was applied in order to analyze the literature on religious extremism and the tracking of 15 publications of Dabiq magazines. The content of the data were analyzed to identify the jihad ruling issues involving women. On top of that, structured interviews were conducted to gather the data on the Islamic ruling with regards to women's involvement and the reality of Malaysian women's involvement in extremist activities. Some of the sources include de-radicalization experts, Islamic clerics, the E8 unit of PDRM and witnesses. However, some difficulties were faced in trying to interview the women who were directly involved in extremist activities. The data from the interview was analyzed thematically by using Atlas.ti software. The findings showed that the understanding of women jihad ruling in Dabiq specifically and in IS groups generally is following an

extreme view on ruling due to their tendency to be literal and selective and does not celebrate the current context of the Muslim globally. This scenario is clearly portrayed through the involvement of women which multiply their responsibilities as combatants and suicide bombers; meanwhile, the elements of women's stereotype are further amplified through jihad-marriage and travelling without mahram. The researcher has found a relation between these issues and Malaysian women's involvement in religious extremism. Hence, a more moderate and acceptable counter-ruling is needed to balance the real needs of the textual and contextual reality to address the extreme activities and understanding that exploit religion. This approach is also crucial in sustaining the sanctity of Islamic ruling and the common good for women as well as maintaining the local and global peace.

Keywords: religious extremism, jihad, de-radicalisation, moderation

PENGHARGAAN

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Alhamdulillah, puji dan syukur dipanjatkan ke hadrat Allah ‘azza wa jalla yang telah memberikan taufik dan hidayahNya, sehingga kajian ini dapat diselesaikan dalam tempoh yang dirancang. Mudah-mudahan ia memberikan sumbangan signifikan dalam dunia keilmuan dan mendapat keberkatan di sisi Allah SWT.

Pada kesempatan ini juga, saya ingin merakamkan penghargaan tidak terhingga buat Dr. Mohd Anuar Ramli selaku penyelia, pensyarah, sahabat serta abang yang telah banyak memberikan bimbingan, galakan, tunjuk ajar serta nasihat yang tidak ternilai. Penghargaan juga ditujukan khusus buat Prof. Madya Dr. Rahimin Affandi Abdul Rahim yang merintiskan jalan awal dalam pemilihan bidang dan idea kajian, Dr. Luqman Abdullah, Ketua Jabatan Fiqh dan Usul yang banyak membantu memudahkan urusan pengajian serta seluruh barisan murabbi daripada JFU yang disegani dan dihormati. Tanpa dilupakan, ucapan terima kasih dan doa buat semua para guru dan murabbi daripada Maahad Tarbiyah Islamiyah, Derang dan Madrasah Tarbiyah Diniyah, Kulim, Kedah dan semua guru yang berjasa dalam membekalkan ilmu bermanfaat kepada saya.

Istimewa buat ibu ayah tercinta, Norhayati Adam dan Abd Razak Hj Ahmad Hejas yang telah mendidik dan mencurahkan sepenuh kasih sayang sedari kecil, semoga jika ada pahala daripada kajian ini, ia mengalir buat kalian sebagai tanda penghargaan dan kasih sayang daripada seorang anak. Buat semua insan penting lain yang banyak memberikan sokongan dan menjadi pendorong semangat diri ini, ibu dan ayah mertua tersayang, Mawati Hj Mat Dom dan Shaari Shariff, isteri dan anak-anak tercinta Nor Intan Shafiqah Shaari, Aisy Haseena, Aisy Mukhlis serta adik dalam kandungan, seluruh ahli keluarga yang diingati, para sahabat, teman seperjuangan di UiTM Cawangan Perak dan Cawangan

Melaka yang dihargai, Ust Yusri, Ust Paiz, Ust Zahirwan dan lain-lain, saya merakamkan sekalung penghargaan dan menitipkan doa terbaik buat kalian.

Selain itu, rakaman jutaan terima kasih juga ditujukan buat Kementerian Dalam Negeri (KDN), Polis Diraja Malaysia (PDRM), khususnya Bahagian Counter Terrorism (E8), Cawangan Khas dan Jabatan Penjara Malaysia atas kerjasama baik membekalkan data dan membantu aktiviti penyelidikan. Penghargaan khusus juga ditujukan buat para informan kajian ini, Dato' Ayob Khan Mydin Pitchay, Dr. Zamihan Mat Zin, Engku Ahmad Fadzil Engku Ali, Dr. Ahmad El-Muhammady, Abdullaah Jalil, Dr. Wan Adli Wan Ramli dan Datuk Seri Dr. Zulkifli Mohamad al-Bakri serta pakar-pakar kajian kualitatif yang dilantik, Prof. Madya Dr. S. Salahuddin Suyurno, Dr. Nurul Fadly Habidin dan Dr. Airil Haimi Adnan.

Sekalung penghargaan dirakamkan buat Kementerian Pendidikan Tinggi Malaysia yang menganugerahkan geran penyelidikan FRGS FP031-2016, "Pembinaan Model Wasatiyyah dalam Menangani Gejala Ekstremisme Agama di Malaysia" dan Wasatiyyah Centre for Peace yang menganugerahkan geran penyelidikan WCP-RES0022018, "Pendekatan Fiqh Anti Keganasan dalam Menangani Gejala Ekstremisme Kalangan Wanita". Kajian ini merupakan sebahagian hasil daripada dua geran penyelidikan tersebut.

Akhir sekali, terima kasih sekali lagi buat semua yang membantu sama ada secara langsung atau tidak dalam merealisasikan kajian ini. Hanya Allah SWT sahaja yang mampu membalas segala-galanya.

MUHD IMRAN ABD RAZAK

2018

JADUAL KANDUNGAN

PENGHARGAAN	viii
JADUAL KANDUNGAN	x
SENARAI JADUAL	xiv
SENARAI TRANSLITERASI.....	xv
SENARAI KEPENDEKAN.....	xvii
SENARAI LAMPIRAN.....	xviii
BAB 1: PENDAHULUAN	1
1.1 Pengenalan	1
1.2 Latar Belakang Masalah Kajian	3
1.3 Persoalan Kajian	23
1.4 Objektif Kajian.....	23
1.5 Kepentingan Kajian	24
1.6 Skop Kajian.....	25
1.6.1 Bentuk Penulisan Majalah <i>Dabiq</i>	29
1.6.2 Mod Perbincangan Majalah <i>Dabiq</i>	30
1.7 Sorotan Literatur	36
1.8 Metodologi Kajian	53
1.9 Sistematika Kajian	75
BAB 2: KONSEP DAN KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA DALAM HUKUM ISLAM	78
2.1 Pengenalan	78
2.2 Konsep Ekstremisme Agama	79
2.2.1 Definisi Bahasa	80
2.2.2 Definisi Istilah	82
2.2.3 Istilah-istilah Berkaitan.....	85
2.3 Kumpulan-kumpulan Ekstremisme Agama	89
2.3.1 Khawarij	90

2.3.2	Al-Qaeda.....	93
2.3.3	Islamic State (IS)	99
2.4	Metodologi Hukum Kumpulan Ekstremisme Agama	106
2.5	Kesimpulan	127

BAB 3: BENTUK PENGLIBATAN WANITA DALAM FIQH JIHAD KUMPULAN EKSTREMISME

AGAMA.....	129
3.1 Pengenalan	129
3.2 Kedudukan Wanita dalam Fiqh Jihad	130
Fiqh Jihad Wanita	139
3.3 Bentuk Penglibatan Wanita dalam Fiqh Jihad Kumpulan Ekstremisme Agama	150
3.3.1 Pejuang	152
3.3.1.1 Mengangkat Senjata.....	152
3.3.1.2 Pengebom Berani Mati	159
3.3.1.3 Jihad Nikah	165
3.3.1.4 Musafir Tanpa Mahram	170
3.3.2 Pejuang & Mangsa.....	174
3.3.2.1 Status Perkahwinan dan Isu Berkaitan.....	174
3.3.3 Mangsa	179
3.3.3.1 Tawanan Perang, Penghambaan & Kedudukan Wanita-wanita Kafir dalam Peperangan	179
3.3.2.2 Kesalahan-kesalahan Jenayah Syariah: Hudud, Qisas dan Takzir	186
3.4 Faktor-faktor Penglibatan Wanita Malaysia dalam Kumpulan Ekstremisme Agama	195
3.4.1 Faktor-faktor Dalaman	197
3.4.1.1 Jahil.....	197
3.4.1.2 Taksub dan Fanatik.....	205
3.4.1.3 Keras dan Ketat	210
3.4.2 Faktor-faktor Luaran.....	216
3.4.2.1 Politik Tempatan dan Antarabangsa	216
3.4.2.2 Masyarakat/Sosial	222
3.4.2.3 Media	227

Media Sosial	229
3.4.2.4 Perkahwinan	235
3.5 Kesimpulan	241
BAB 4: ANALISIS ISU-ISU WANITA DALAM FIQH JIHAD KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA...	
.....	243
4.1 Pengenalan	243
4.2 Analisis Isu-isu Wanita dalam Fiqh Jihad Kumpulan IS	244
4.2.1 Mengangkat Senjata.....	246
4.2.2 Pengebom Berani Mati	252
4.2.3 Jihad Nikah	266
4.2.4 Musafir Tanpa Mahram	275
4.2.5 Status Perkahwinan dan Isu Berkaitan.....	281
4.2.6 Tawanan Perang, Penghambaan & Kedudukan Wanita-wanita Kafir dalam Peperangan	285
4.2.7 Kesalahan-kesalahan Jenayah Syariah.....	293
4.3 Pendekatan <i>Counter</i> -Hukum Aliran Ekstremisme Hukum Islam	305
4.4 Kesimpulan	311
BAB 5: PENUTUP	
5.1 Pengenalan	313
5.2 Rumusan Kajian.....	313
5.3 Saranan Kajian	331
5.3.1 Saranan kepada Pihak Kerajaan Malaysia	331
5.3.2 Saranan kepada Masyarakat.....	335
5.3.3 Saranan Kajian Lanjutan.....	336
5.4 Kesimpulan	337
BIBLIOGRAFI	339
LAMPIRAN.....	361

SENARAI RAJAH

Rajah 1.1: Carta jumlah tangkapan individu dikaitkan berfahaman radikal tahun 2000-2016

Rajah 1.2: Carta bilangan rakyat Malaysia terlibat kumpulan IS di Iraq dan Syria

Rajah 1.3: Carta alir penyelidikan

Rajah 1.4: Carta sistematika penulisan kajian

Rajah 1.5: Carta proses metode temu bual

Rajah 1.6: Hubungan antara tema-tema dan sub-sub tema kajian

Rajah 3.1: Faktor-faktor dalaman ekstremisme agama

Rajah 3.2: Data temu bual faktor-faktor dalaman penglibatan wanita Malaysia

Rajah 3.3: Faktor-faktor luaran ekstremisme agama

Rajah 3.4: Data temu bual faktor-faktor luaran penglibatan wanita Malaysia

Rajah 3.5: Peranan wanita dalam kumpulan IS

Rajah 4.1: Jumlah pecahan serangan berani mati mengikut kumpulan daripada tahun 2006 hingga 2016.

SENARAI JADUAL

Jadual 1.1: Statistik tangkapan kumpulan IS di Malaysia

Jadual 1.2: Pecahan tindakan terhadap tangkapan

Jadual 1.3: Pecahan tangkapan mengikut warganegara

Jadual 1.4: Statistik tangkapan wanita berkaitan kumpulan IS di Malaysia

Jadual 1.5: Pecahan tindakan terhadap tangkapan wanita

Jadual 1.6: Pecahan tangkapan wanita mengikut warganegara

Jadual 1.7: Contoh pembinaan soalan temu bual berdasarkan objektif

Jadual 1.8: Contoh pembinaan tema dan sub-sub tema temu bual

Jadual 2.1: Rujukan agama dalam penulisan majalah *Dabiq*

Jadual 3.1: Senarai jenayah dan hukuman yang digazetkan kumpulan IS

Jadual 3.2: Senarai jenayah dan hukuman yang digazetkan kumpulan IS

Jadual 4.1: Perbandingan kedudukan wanita dalam fiqh jihad Islam dan kumpulan IS

Jadual 4.2: Jumlah keseluruhan serangan berani mati di seluruh dunia daripada tahun 2006
hingga 2016

Jadual 4.3: Jumlah penyerang dan mangsa serangan berani mati mengikut agama daripada
tahun 2006 hingga 2016

Jadual 4.4: Jumlah pecahan kategori mangsa serangan berani mati mengikut jenis daripada
tahun 2006 hingga 2016

Jadual 4.5: Jumlah penyerang dan mangsa serangan berani mati mengikut jantina daripada
tahun 2006 hingga 2016

SENARAI TRANSLITERASI

I. Huruf Konsonan

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
ء	'	تأليف	Ta'rif
ب	b	بيروت	Beirūt
ت	t	تعليم	Ta'li'm
ث	th	ثورة	Thawrah
ج	j	جماعة	Jamā'ah
ح	h	حديث	Ḥadi'th
خ	kh	خلدون	Khaldūn
د	d	دار	Dār
ذ	dh	ذيادة	Dhiyād
ر	r	رسالة	Risālah
ز	z	زيارة	Ziyārah
س	s	سيرة	Si'rah
ش	sh	شريف	Shari'f
ص	ṣ	صف	Ṣaf
ض	ḍ	ضابط	Ḍābit
ط	ṭ	طارق	Ṭāriq
ظ	ẓ	ظلال	Ẓilāl
ع	'	عهد	'Ahd
غ	gh	غاية	Ghāyah
ف	f	فكر	Fikr
ق	q	قصور	Qusūr
ك	k	كتاب	Kuttāb
ل	l	لسان	Lisān
م	m	مسجد	Masjid
ن	n	نظرية	Nazariyyah
و	w	وصل	Wasala
هـ	h	هدف	Hadaf
ي	y	يمين	Yami'n

II. Vokal Pendek

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
ا	a	قنات	Qanata
ي	i	شرب	Shariba
و	u	جمع	Jumi'a

III. Vokal Panjang

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
أ/إ	ā	أحيأ	Ihyā'
ي	ī	تجديد	Tajdī'd
و	ū	علوم	'Ulūm

IV. Diftong

Huruf Arab	Huruf Latin	Contoh	Transliterasi
و	aw	قول	Qawl
ي	ay	غير	Ghayr
ي	iyy/ ī	عربي	'Arabiyy atau 'arabī (di akhir kalimah)
و	Uww/ū	عدو	'Aduww atau 'adū (di akhir kalimah)

SENARAI KEPENDEKAN

APIUM	:	Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya
c.	:	Cetakan
eds.	:	Lebih dari tiga editor
et al.	:	Lebih dari tiga penulis
<i>Ibid.</i>	:	<i>Ibidem</i> (pada rujukan yang sama)
IS	:	<i>Islamic State</i>
jil.	:	Jilid
juz.	:	Juzuk
KDN	:	Kementerian Dalam Negeri
no.	:	Nombor
PDRM	:	Polis Diraja Malaysia
RA	:	<i>Raḍiyallahu ‘Anhu</i>
SAW	:	<i>Ṣallāllahu ‘Alayhi wa Sallam</i>
SWT	:	<i>Subḥānahu wa Ta‘alā</i>
S	:	Soalan
terj.	:	Terjemahan
t.t	:	Tanpa Tahun
t.t.p	:	Tanpa Tempat Penerbitan

SENARAI LAMPIRAN

- Lampiran 1: Muka hadapan 15 siri majalah atas talian *Dabiq*
- Lampiran 2: Email kebenaran daripada KDN untuk mengkaji bahan terlarang, koleksi majalah *Dabiq*
- Lampiran 3: Contoh surat pelantikan informan temu bual
- Lampiran 4: Inventori soalan temu bual
- Lampiran 5: Rakaman gambar temu bual bersama informan
- Lampiran 6: Contoh borang persetujuan informan terhadap transkripsi temu bual
- Lampiran 7: Contoh borang ulasan pakar terhadap tema kajian yang telah dibina

BAB 1: PENDAHULUAN

1.1 Pengenalan

Sejarah Islam telah merakamkan hasil jihad para Rasul dan pejuang-pejuang Islam sejak zaman berzaman telah berjaya menyebarkan agama Allah ke seluruh pelusuk alam. Namun begitu, terdapat juga dalam sejarah Islam dan pada zaman moden ini, golongan pelampau agama yang mengabsahkan keganasan terhadap orang bukan Islam dan sesama Islam sendiri dengan mengatasnamakan jihad. Tindakan mereka telah merosakkan citra Islam di mata masyarakat antarabangsa. Terbaru, apabila berlakunya perkembangan golongan Neo-Khawārij di Indo-Pakistan, Aghanistan, Timur Tengah; pengaruh ideologi Neo-Khawārij ini yang membawa elemen ekstremisme telah merebak ke Indonesia dan Malaysia. Kesannya lahir golongan Salafi Jihadi yang ingin menubuhkan negara Islam dengan cara kekerasan dan menolak demokrasi sebagai sistem yang mampu menegakkan syariat Islam secara *kāffah*. Rangkaian jihadis ini berkembang dan bergerak secara global mahupun lokal. Antaranya adalah kumpulan militan Islamic State (IS) atau Dawlah Islāmiyyah li al-‘Irāq wa al-Shām (DAISH), Hizbut Tahrir, al-Qaeda dan sebagainya.

Fenomena ini dikatakan timbul kesan daripada salah faham dalam mentafsirkan ajaran agama khususnya berkaitan fiqh jihad yang menjadi salah satu unsur penting ideologi ekstremisme agama. Kefahaman terhadap fiqh jihad dan lain-lain isu berkaitannya perlu diberikan perhatian kerana salah faham dan kepercayaan yang ekstrem dalam aspek tersebut menjadi penyebab utama aksi keganasan dilakukan. Jika dilihat kepada pendekatan *counter terrorism* yang sedia ada pada hari ini, pengkaji mendapati terdapat kekurangan

dalam memberikan fokus utama terhadap aspek ideologi keganasan itu sendiri.¹ Ideologi para pelaku keganasan tersebut serta naratif yang dibawa oleh mereka tidak diberikan tumpuan yang cukup sehingga mampu untuk melakukan *counter-ideology* yang lebih berkesan.² Ini menyebabkan segala pendekatan lain yang dilakukan untuk menangani masalah ekstremisme agama hanya berperanan dalam merawat simptom yang berlaku, bukannya membasmi akar dan punca kepada masalah ekstremisme tersebut. Hal ini dapat dibuktikan melalui ketidakberkesanan pendekatan yang sedia ada untuk membanteras proses pengkaderan ahli-ahli baru gerakan pengganas serta fenomena *lone wolf terrorist* (SIMAD) dan *leaderless terrorist network*.³ Kata Shaykh ‘Abd Allah bin Bayyah:

*“The problem is that even if you defeat these ideas militarily by killing the people, if you don't defeat the ideas intellectually, then the ideas will re-emerge.”*⁴

Kumpulan-kumpulan ekstremisme agama juga telah telah mendapat tempat dalam kalangan sebahagian generasi muda termasuk golongan wanita dan bergerak aktif secara tersembunyi. Sekiranya tidak ditangani dengan pendekatan yang tepat, ia akan terus menular dalam masyarakat Islam dan menimbulkan situasi yang tidak harmoni dalam masyarakat Malaysia khususnya dan masyarakat antarabangsa umumnya. Seiring aspirasi Dasar Keselamatan Negara 2017⁵ yang menekankan soal kedaulatan, keselamatan dan keharmonian negara Malaysia daripada ancaman pengganas, kajian ini menganalisis dengan terperinci isu-isu fiqh jihad wanita dalam kumpulan IS dengan memberikan fokus

¹ Nina Kasehege, “De-Radicalising Militant Salafits”, *A Journal of the Terrorism Research Initiative* XI, no. I (2017): 77-79.

² Kumar Ramakrishna, “It’s The Story, Stupid: Neutralizing Radical Islamism in The Southeast Asia Theatre”, dlm. *The Ideological War On Terror: Worldwide Strategies for Counter Terrorism*, eds. Anne Aldis & Graeme P. Herd (Routledge. United Kingdom, 2007), 128-141.

³ Cynthia Lum, Leslie W. Kennedy, & Alison J. Sherley, *The Effectiveness of Counter-Terrorism Strategies* (USA: The Campbell Collaboration, 2006), 22-30.

⁴ Temple-Reston, D., Prominent Muslim Sheikh Issues Fatwa Against ISIS Violence, 25 September 2014, <https://www.npr.org/2014/09/25/351277631/prominent-muslim-sheikh-issues-fatwa-against-isis-violence>.

⁵ Dasar Keselamatan Negara 2017, Majlis Keselamatan Negara (Putrajaya: Jabatan Perdana Menteri, 2017).

terhadap kandungan majalah *Dabiq* dan kaitannya dengan penglibatan wanita Malaysia. Ia bertujuan mengisi data-data pengenalan punca dan justifikasi ilmu hukum Islam bagi membendung dan mengatasi fahaman ekstremisme agama daripada terus berkembang dalam kalangan masyarakat.

1.2 Latar Belakang Masalah Kajian

Penggunaan istilah ekstremisme pada hari ini sering dirujuk kepada ekstremisme agama kerana gerakan ekstremisme moden dikatakan banyak dipengaruhi oleh *religious motivation*.⁶ Oleh itu, secara umumnya ekstremisme agama dalam kajian ini merujuk kepada fahaman melampau yang cuba menyandarkan tindakan keganasan mereka kepada agama Islam walhal hakikatnya bertentangan dengan ajaran Islam. Selain itu, terdapat beberapa istilah lain seperti radikalisme, terrorisme, revivalisme, militan, *ghulūw*, Khawārij dan sebagainya yang digunakan oleh para sarjana dan masyarakat bagi membincangkan persoalan hampir sama dengan ekstremisme dan ianya membawa maksud yang negatif iaitu fahaman dan tindakan yang melampaui batas-batas agama.

Antara kumpulan ekstremisme agama terawal dalam sejarah Islam dikenali sebagai Khawārij. Khawārij merupakan golongan yang keluar daripada ketaatan kepada Saidina ‘Alī RA sebagai Khalifah Islam dalam konflik politik pada zaman Khalifah Islam keempat tersebut.⁷ Golongan ini telah dikesan terlibat dalam pelbagai bentuk keganasan yang

⁶ Paul Wilkinson, The Strategic Implications of Terrorism, in *Terrorism & Political Violence. A Sourcebook* (India: Har-anand Publication, 2000), 8-9; Graeme Wood, “What ISIS Really Wants”, *The Atlantic*, 16 February, 2015, <http://www.theatlantic.com/magazine/archive/2015/03/what-isis-really-wants/384980/>; Musselwhite, M. H., “ISIS & Eschatology: Apocalyptic Motivations Behind the Formation and Development of the Islamic State” (Tesis Kedoktoran, The Faculty of the Department of Philosophy and Religion, Western Kentucky University, Amerika, 2016), 6-8.

⁷ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah baina al-Juhūd wa al-Taṭarruf* (Qatar: Kitāb al-‘Ummah, 1402H), 147-148.

menyebabkan kematian sebahagian besar sahabat Rasulullah SAW. Golongan Khawārij telah diperangi oleh Saidina ‘Alī RA dan majoriti umat Islam yang kemudiannya menyebabkan golongan Khawārij tidak lagi aktif dan tidak diakui sebagai golongan Ahli Sunnah wal Jamā‘ah.⁸

Dalam perkembangan semasa, wujud beberapa gejala ekstremisme agama di peringkat antarabangsa dalam beberapa kumpulan yang merosakkan citra Islam. Daripada idealisme *peripheral*, ia kemudiannya tersebar ke seluruh dunia Islam termasuk Malaysia. Kepesatan perkembangan ideologi ini berlaku kerana wujudnya rangkaian ICT moden khususnya melalui media sosial yang mendapat sokongan daripada sesetengah penganut Islam dan jumlahnya semakin meningkat.⁹ Sebahagian media dan sarjana Barat pula telah menjadikan isu ekstremisme agama ini sebagai bukti untuk menguatkan konsep anti Islam atau Islamophobia yang cuba menjauhkan Islam daripada masyarakat di Barat.¹⁰

Secara umumnya, faktor politik dilihat merupakan salah satu faktor terpenting kemunculan kumpulan ekstremisme agama. Penindasan dan kezaliman sesetengah pemerintah muslim serta ketidakadilan berterusan dunia Barat terhadap umat Islam yang telah melahirkan simpati, pandangan fiqh yang keras dan tindak balas radikal atas nama ‘jihad’ daripada sebahagian umat Islam.¹¹ Tanpa menafikan kewajipan bagi muslim untuk berjihad mempertahankan hak mereka di sebahagian tempat di dunia seperti di Palestin, Afghanistan dan lain-lain, tindakan keganasan tanpa batasan undang-undang dan akhlak yang menyasarkan masyarakat serta kepentingan awam yang tidak terlibat, jelas melanggar

⁸ Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah*; Joas Wagemakers, “‘Seceders’ and ‘Postponers’? An Analysis of the ‘Khawarij’ and ‘Murji’a’ Labels in Polemical Debates Between Quietist and Jihadi-Salafis”, dlm. *Contextualising Jihadi Thought*, ed. Deol, J. & Kazmi, Z., (London: Hurst & co., 2012), 148-150.

⁹ Fatema Zubaidi, “Religious Extremism and Social Networks”, *British Journal of Humanities and Social Sciences* 13, no. 1 (April 2015): 174-187; Zolkarnain Haron & Lailatul Afizdha, “Corak Terkini Terorisme Alaf Baru”, *Berita Tentera Darat Malaysia (BTDM)*, 24 Mac 2016, <http://btdmonline.net/2016/03/corak-terkini-terorisme-alaf-baru-new-terrorism>.

¹⁰ Rahimin Affandi Abd Rahim *et al.*, “Perkaitan Islamophobia dan Orientalisme Klasik: Satu Analisis”, *Jurnal Ideology* 3, no. 2 (September 2018): 62-78.

¹¹ Hanif Yusabrah Yusuf, *Islamic State (IS): Implikasi Kepada Keselamatan Malaysia* (t.t.p.: t.p., t.t), 5-7.

batas-batas Islam serta hak kemanusiaan sejagat.¹² Falsafah perjuangan kumpulan ekstremisme dilihat lebih bersifat machiavellianisme, iaitu menghalalkan apa jua cara sekalipun asalkan matlamat yang diinginkan oleh kumpulan mereka tercapai.¹³

Kumpulan ekstremisme agama juga sinonim dengan pentafsiran dan pemahaman nas-nas agama secara *tashaddud*.¹⁴ Misalnya pentafsiran ayat ke-44, surah al-Mā'idah untuk mengkafirkan sesiapa sahaja yang tidak berhukum dengan ajaran Islam. Pentafsiran secara literal atau hitam putih ayat tersebut tanpa melihat kepada konteks ayat dilihat melampau sehingga boleh membawa kepada penumpahan darah umat Islam dengan begitu mudah.¹⁵ Istilah-istilah agama seperti jihad dan mati syahid pula telah difahami secara sempit, dimanipulasi serta diselewengkan sebagai motivasi untuk membenarkan anggota mereka mengambil tindakan keganasan ke atas sasaran untuk mencapai tujuan dan objektif kumpulan ekstremis yang disertai.¹⁶

Konsep jihad dalam Islam meliputi keseluruhan aspek kehidupan manusia termasuk aspek peperangan. Perkataan jihad dan *mujāhidun* telah disebut dalam al-Quran di beberapa surah.¹⁷ Mustaffa Abdullah memperincikan, perkataan jihad disebut dalam pelbagai bentuk sebanyak 44 kali.¹⁸ Jika diperhatikan dengan teliti, makna jihad yang disebut dalam al-Quran mahupun al-Hadīth berkaitan jihad, ianya meliputi makna yang lebih luas dan lebih

¹² Mohd Faizal P. Rameli, *Tamadun Islam: Pemikiran dan Sejarah Perkembangan* (Melaka: UiTM Melaka, 2013), 73-83.

¹³ Zul'azmi Yaakob & Ahmad Sunawari Long, "Terorisme sebagai Cabaran Ideologi Muslim Masa Kini: Satu Analisis dari Perspektif Falsafah", *International Journal of Islamic Thought* 7, (Jun 2015): 61.

¹⁴ Sihabuddin Afroni, "Makna *Ghulūw* dalam Islam: Benih Ekstremisme Beragama", *Wawasan: Jurnal Ilmiah Agama dan Sosial Budaya* 1, no. 1 (2016): 74-75.

¹⁵ Roslan Mohd Nor, "Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun", dlm. *Kefahaman Islam Semasa di Malaysia: Isu dan Cabaran* (Shah Alam: Persatuan Ulama Malaysia, 2015), 154.

¹⁶ *Kertas Putih Penangkapan Jemaah Islamiyah dan Ancaman Pengganasan* (Ministry of Home Affairs, Republic of Singapore, 2003), 8-9.

¹⁷ Kata 'jihad' diulang empat kali dalam surah al-Taubah: 24, al-Hāj: 78, al-Furqān: 52, al-Mumtahanah: 1. Kata '*mujāhidun*' pula diulang tiga kali iaitu dalam surah al-Nisā': 95 dan surah Muḥammad: 31, lihat Zulkifli Mohd Yusoff *et al.*, *Kamus al-Quran* (Batu Caves: PTS Islamika Sdn. Bhd., 2009), 161-163.

¹⁸ Mustaffa Abdullah, *Jihad dalam al-Quran*, cet. 3 (Kuala Lumpur: Penerbit Universiti Malaya, 2016), 5-6.

umum bukan semata-mata berkaitan peperangan.¹⁹ Ayat-ayat al-Quran yang bersifat *makkiyyah* tentang jihad²⁰ juga membuktikan hal tersebut kerana pensyariatan jihad peperangan hanya berlaku ketika umat Islam sudah berhijrah ke Madinah. Oleh yang demikian, para fuqaha bersetuju terdapat pelbagai cara atau kaedah pelaksanaan jihad termasuk juga jihad peperangan.²¹ Oleh kerana kumpulan ekstremisme agama menyempitkan makna jihad kepada jihad peperangan, perbincangan berkaitan fiqh jihad dalam kumpulan ekstremisme agama ini akan menumpukan kepada aspek peperangan.

Kumpulan IS yang menjadi skop utama kajian ini telah diisytiharkan oleh Pertubuhan Bangsa-Bangsa Bersatu (PBB) sebagai fenomena baru ancaman terhadap keselamatan dunia beberapa tahun kebelakangan.²² The Soufan Group dalam satu kajian menyatakan sehingga September 2015, seramai 30,000 *foreign fighters* (pejuang negara asing) selain Syria dan Iraq yang telah menyertai aktiviti jihad peperangan di sana. Daripada jumlah tersebut, penglibatan daripada negara-negara Eropah yang paling tinggi iaitu seramai 5,000 orang.²³ Menurut Alazeg pada tahun 2016, kumpulan IS telah berjaya merekrut dan menarik pejuang asing yang berjumlah sekitar 30,000 hingga 40,000 orang. Laporan pihak berkuasa Amerika Syarikat pula menunjukkan bahawa kumpulan IS telah membuktikan keupayaan untuk menggantikan pejuang mereka yang terbunuh dalam anggaran sekitar 10,000 orang.²⁴

¹⁹ Zulkifli *et al.*, *Kamus al-Quran*, 162-163; Ibn Manzūr, *Lisān al-‘Arab* (Mesir: Dār al-Ma‘ārif, t. th.), 198; Al-Zuhailī, Wahbah, *al-Tafsīr al-Munīr* (Beirut: Dār al-Fikr, 1987), 8.

²⁰ Antara ayat yang dimaksudkan adalah ayat 110, surah al-Naḥl.

²¹ Bin Bayyah, ‘Abd al-Maḥfūz, *al-Irhāb al-Tashkīṣ wa al-Ḥulūl* (Riyāḍ: Maktabah al-‘Abīkan, 2007), 125-128.

²² United Nations Security Council, Resolution 2249, 20 November 2015, http://www.securitycouncilreport.org/atf/cf/%7B65BFCF9B-6D27-4E9C-8CD3-CF6E4FF96FF9%7D/s_res_2249.pdf

²³ *Foreign Fighters An Updated Assessment of the Flow of Foreign Fighters into Syria and Iraq* (New York, The Soufan Group), 5.

²⁴ Alazeg, A. A., *Management of Savagery* (Pittsburgh: Dorrance Publishing Co., 2016), 44.

Global Terrorism Index 2015 pula melaporkan kematian yang diklasifikasikan berpunca daripada aktiviti keganasan adalah berjumlah 32,685 orang. Jumlah ini adalah jauh berbeza dengan jumlah yang pernah dicatatkan pada tahun 2000 iaitu seramai 3,329 orang. Merujuk rekod, kebanyakan jumlah kematian dicatatkan adalah di negara-negara majoriti umat Islam seperti di Syria, Iraq, Pakistan, Afghanistan dan Nigeria.²⁵ Pada tahun 2016 pula, jumlah kematian yang berpunca daripada aktiviti keganasan seperti dicatatkan oleh Global Terrorism Index 2017 menunjukkan penurunan, iaitu seramai 25,673 orang. Hal ini didapati berpunca daripada beberapa kekalahan kumpulan-kumpulan pengganas di negara seperti Afghanistan, Pakistan termasuk kumpulan IS di Iraq dan wilayah-wilayah di Syria. Kesan keganasan kumpulan Boko Haram, yang menjadi sekutu kumpulan IS di Nigeria paling menunjukkan penurunan ketara iaitu sekitar 80%. Walau bagaimanapun, index yang sama turut menunjukkan peningkatan jumlah kematian dikaitkan dengan kumpulan ISIL, iaitu sebanyak 49% di Iraq dan juga peningkatan jumlah serangan pengganas di negara-negara seluruh dunia daripada 65 serangan pada tahun 2015 meningkat kepada 77 serangan pada tahun 2016.²⁶

Pada 28 Oktober 2016, media tempatan melaporkan seramai lebih kurang 340 orang warga Malaysia telah dikenalpasti terlibat dengan kumpulan Daesh atau IS. 250 orang daripadanya telah ditahan di Malaysia, 32 orang telah disahkan terbunuh di Syria dan Iraq dan lebih kurang 60 orang masih aktif berperang di sana.²⁷ Menurut data statistik yang dikeluarkan oleh Malaysia Research Institute of Strategic Studies (MyRISS), penangkapan individu yang dikaitkan dengan dengan fahaman radikal di Malaysia telah meningkat mendadak sejak tahun 2013:

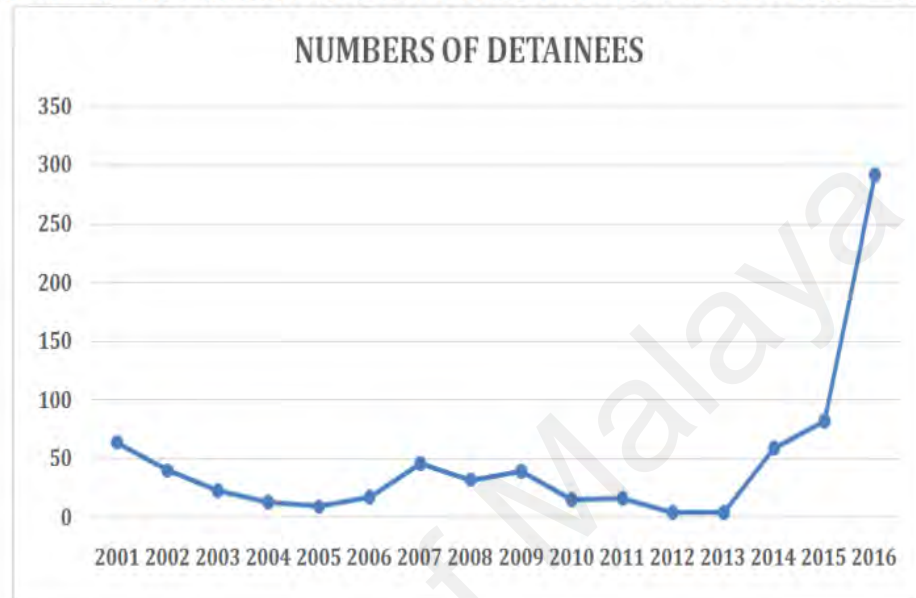
²⁵ *Global Terroism Index 2015* (Sydney: Institute for Economic & Peace, 2015), 2.

²⁶ *Global Terroism Index 2017* (Sydney: Institute for Economic & Peace, 2017), 2.

²⁷ Lihat www.bernama.com/bernama/v8/bm/newsindex.php?id=1296570. Dilayari pada 28 Oktober 2016.

Rajah 1.1: Carta jumlah tangkapan individu dikaitkan berfahaman radikal tahun 2000-2016

MALAYSIAN TERRORISTS-RELATED DETAINEES FROM 2001 – 2016



Sumber: MyRISS

Secara lebih terperinci, berikut disenaraikan data-data rasmi statistik berkaitan penglibatan warga tempatan dan asing dalam aktiviti keganasan melibatkan kumpulan IS seperti yang telah diemailkan oleh Polis Diraja Malaysia (PDRM) kepada pengkaji bertarikh 26 Februari 2018²⁸:

Jadual 1.1: Statistik tangkapan kumpulan IS di Malaysia

Tahun	Tangkapan
2013	4
2014	59
2015	82
2016	119

²⁸ Polis Diraja Malaysia, *Statistik Berkaitan Penglibatan Warga Tempatan dan Asing dalam Aktiviti Keganasan Melibatkan Kumpulan Militan Daesh*, 26 Februari 2016.

2017	106
2018	12
Jumlah	382

Sumber: PDRM

Jadual 1.2: Pecahan tindakan terhadap tangkapan

Tindakan	Tangkapan
Didakwa	173 orang (Jatuh Hukum 128 orang)
POCA	47 orang
POTA	28 orang
Diusir	36 orang
Dibebaskan	89 orang
Lain-lain Akta	12

Sumber: PDRM

Jadual 1.3: Pecahan tangkapan mengikut warganegara

Warganegara	Tangkapan
Malaysia	287
Warga Asing	95

Sumber: PDRM

Modus operandi kumpulan IS yang telah mengajak umat Islam untuk bergabung memberikan baiah kepada mereka kerana mendakwa perjuangan mereka adalah jihad yang diperintahkan oleh Islam mempunyai implikasi yang cukup besar. Baiah secara mudah boleh dilakukan oleh mana-mana individu melalui medium media sosial seperti Facebook, Telegram, Instagram dan lain-lain dengan bersumpah dengan nama Allah untuk memberikan komitmen kepada kumpulan IS dan mengaku kekhalifahan Abū Bakar al-

Baghdādī.²⁹ Antara implikasi yang cukup berbahaya adalah mereka yang bergabung dengan kumpulan IS akan menolak semua bentuk kerajaan yang sah pada hari ini. Baiah yang diberikan adalah khusus untuk mengiktiraf seorang pemimpin yang wajib ditaati iaitu Abū Bakar al-Baghdādī sahaja.³⁰ Atas dasar itu, setiap pengikut kumpulan IS merupakan individu yang anti kerajaan ataupun negara yang dapat menggugat kedaulatan dan ketaatan warganegara negara asalnya.³¹

Di Malaysia, dilaporkan kes aktiviti ekstremisme yang dilakukan oleh kumpulan IS semuanya membabitkan pelajar dan golongan muda. Antara kes terbabit adalah:

- i. Disember 2015 - Seorang pelajar bernama Mohd Hidayat Azman iaitu pelajar IPT daripada Mesir ditangkap dan dipenjarakan selama 12 tahun. Ia di atas kesalahan memiliki senjata untuk tujuan keganasan.
- ii. Jun 23, 2016 - Sebuah video yang bertajuk *Thogut*, seorang ahli kumpulan IS berasal dari Malaysia yang dikenali sebagai Mohd Rafi memberi kenyataan yang mengejutkan. Ia ditujukan khas kepada masyarakat Islam di Malaysia: “*Bunuh mereka di mana sahaja yang anda jumpa. Jika anda ada kereta, langgarlah mereka. Gunakan senjata dan pisau untuk tikam terus dada mereka*”. Dia juga memberi amaran kepada pihak Polis Diraja Malaysia (PDRM): “*Kepada anda yang ada di Bukit Aman, anda tidak lagi aman. Kami bersedia untuk sembelih anda. Apabila kami datang, rakan-rakan kami di negara ini juga akan memburu anda habis-*

²⁹ Zamihan Mat Zin, temu bual bersama pengkaji, 4 Disember 2017.

³⁰ Jones, Seth G., *A Persistent Threat: The Evolution of Al-Qa’ida and Other Salafi Jihadist* (London: Rand Corporation, 2014), 93.

³¹ Weeks, Douglas M., “*Radicals And Reactionaries: The Polarisation of Community and Government in the Name of Public Safety and Security*” (Tesis Kedoktoran, University of St Andrews, Scotland, 2013).

habisan”.³² Pada bulan yang sama, pihak PDRM telah menangkap beberapa orang yang merancang pengeboman beberapa pusat hiburan di Kuala Lumpur, ancaman bunuh beberapa pemimpin negara. Seramai 7 orang pelajar ditangkap kerana mengumpul senjata dan mengutip derma. Banyak dijumpai buku dan bendera kumpulan IS. PDRM mengesan media sosial kumpulan IS telah mendapat sambutan dengan *likes* ribuan peminat.

- iii. Mac 2016 - PDRM menangkap 15 orang pengikut kumpulan IS. Mereka terlibat mengutip derma dan menyediakan dokumen perjalanan untuk membawa pengikut IS ke Syria dan Filipina. Secara jelasnya, sempadan Malaysia selalu dicerooh oleh pejuang kumpulan IS daripada Filipina.
- iv. 28 Jun 2017 - Berlaku pengeboman Kelab Malam Puchong yang mencederakan 8 orang. Ia sempena Operasi Ramadan yang hendak meraih pahala jihad yang dikesan dilakukan di banyak tempat di dunia. Operasi Puchong telah dirancang oleh Mohd Wanndy Mohd Jedi. Kumpulan IS peringkat pusat melalui Mohd Wanndy Mohd Jedi telah mengarahkan ahlinya membunuh pemimpin negara, polis dan hakim kerana mereka ini menghalang perkembangan kumpulan IS. Melalui hasil soal siasat, PDRM mendapati mereka merancang untuk menyerang balai polis dan juga Putrajaya.
- v. 5 September 2017 - PDRM melaporkan telah menahan 19 orang yang disyaki terlibat dengan kegiatan keganasan, termasuk 8 orang individu yang merancang

³² Muhammad Haziq Jani, “Counter Terrorist Trends and Analyses”, *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 9, no. 1 (2017): 18-19.

melakukan serangan Hari Kebangsaan Malaysia di Dataran Merdeka dan Upacara Penutup Kejohanan Sukan Sea di Bukit Jalil, Kuala Lumpur.³³

- vi. 10 Oktober 2017 – PDRM menahan seorang pelajar lelaki tingkatan enam bersama dua lelaki lain di sebuah restoran di Pasir Puteh, Kelantan kerana dipercayai merancang serangan pesta arak Better Beer Festival 2017 di Solaris, Damansara. Kumpulan itu juga disyaki merancang serangan dengan menggunakan peranti letupan dikenali sebagai Improvised Explosive Device (IED) dengan beberapa buah rumah ibadat orang bukan Islam serta pusat-pusat hiburan di sekitar Lembah Klang.³⁴ Salah seorang suspek mempunyai hubungan dengan Aquil Zainal dan Muhammad Wanndy Mohamad Jedi yang telah meninggal dunia.³⁵

Merujuk penglibatan golongan wanita dalam kumpulan IS pula, kajian di peringkat global secara umumnya menunjukkan penglibatan golongan tersebut secara aktif adalah sekitar 30% dan jumlah tersebut sentiasa meningkat.³⁶ International Centre for Counter Terrorism (ICCT) dalam satu kajian pada tahun 2016 menyatakan, mengikut laporan-laporan negara yang rakyat mereka terlibat, penglibatan wanita warga asing adalah sekitar 6% dan 30%.³⁷ Kajian rekod yang dilakukan oleh Australian Strategic Policy Institute (ASPI) pada 2017 menyatakan anggaran jumlah wanita yang terlibat dalam kumpulan IS

³³ Abdul Hakim Rahman “Polis Gagalkan Cubaan Serangan Acara Penutup Sukan SEA, Perbarisan Hari Kebangsaan”, *Astro Awani*, 5 September 2017, <http://www.astroawani.com/berita-malaysia/polis-gagalkan-cubaan-serang-acara-penutup-sukan-sea-perbarisan-hari-kebangsaan-154379>.

³⁴ Syed Azlan Sayid Hizar, “Remaja Rancang Bom Pesta Arak”, *Kosmo*, 18 Oktober 2017, [Http://Ww1.Kosmo.Com.My/Kosmo/Content.Asp?Y=2017&Dt=1018&Pub=Kosmo&Sec=Negara&Pg=Ne_04.Htm](http://Ww1.Kosmo.Com.My/Kosmo/Content.Asp?Y=2017&Dt=1018&Pub=Kosmo&Sec=Negara&Pg=Ne_04.Htm).

³⁵ Farik Zolkepli, “Polis Rampas Bahan Letupan, Tiga Ditahan”, *Mstar Online*, 17 Oktober 2017, <http://www.mstar.com.my/berita/berita-jenayah/2017/10/17/bom-ied-pesta-arak/>

³⁶ Speckhard, Anne, *Female Terrorist in ISIS, Al-Qaeda and 21st Century* (Kertas Kerja Persidangan The Mind of a Jihadist, Abu Dhabi, UAE, 2015).

³⁷ Van Ginkel, B. and Entenmann, E., *The Foreign Fighters Phenomenon in the European Union: Profiles, Threats & Policies* (The Hague: ICCT, 2016), 49.

adalah seramai 6,200 orang daripada 31,000 jumlah keseluruhan pejuang kumpulan IS.³⁸ Rekod yang dikeluarkan oleh International Centre for the Study of Radicalisation pada pertengahan tahun 2018 pula mencatatkan jumlah keseluruhan wanita yang terlibat adalah seramai 4,761 orang daripada 41,490 jumlah keseluruhan pejuang kumpulan IS.³⁹

Jumlah penglibatan yang besar ini dikatakan sebagai fenomena baru dalam dunia khususnya dunia Barat.⁴⁰ Keadaan ini dikenalpasti berpunca daripada kemudahan penyebaran ideologi dan propaganda melalui internet yang menggunakan strategi-strategi tertentu secara sistematik.⁴¹ Spencer menyatakan, kajiannya terhadap 72 orang yang terlibat dengan kumpulan IS mendapati wanita dalam kumpulan IS memainkan peranan yang penting sama ada sebagai isteri dan ibu kepada pejuang, perekrut ahli baru melalui media sosial, doktor, petugas sosial, pekerja mahir, pelajar dan polis moral (Briged al-Khansa).⁴² Pihak PDRM turut memperakui, wanita dan gadis IS memainkan peranan dalam propaganda, merekrut dan menyebarkan ideologi, selain melahirkan generasi kedua atau pelapis kepada kesinambungan 'Negara Islam' mereka.⁴³

Selain itu, terdapat juga perkembangan tentang kewujudan Bridged al-Khansa yang turut melibatkan wanita dalam aktiviti kombatan.⁴⁴ Perkembangan kumpulan IS yang mula melibatkan wanita secara aktif juga turut berkembang ke Asia Tenggara apabila di

³⁸ Sofia Patel, *The Sultanate of Women: Exploring female roles in perpetrating and preventing violent extremism* (Australian Strategic Policy Institute, 2017), lihat <https://www.aspi.org.au/publications/the-sultanate-of-womenexploring-female-roles-in-perpetrating-and-preventing-violent-extremism>.

³⁹ Cook, J. & Vale, G., *From Daesh to Diaspora: Tracing the Women and Minors of Islamic State* (London: International Centre for Study of Radicalisation, King's College, 2018), 21.

⁴⁰ Bakker, E. & Seran de Leede, *European Female Jihadists in Syria: Exploring an Under-Researched Topic* (The Hague: International Centre for Counter-Terrorism, 2015).

⁴¹ Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda: How ISIS Exploits Women* (Reuters Institute for the Study of Journalism, University of Oxford, 2015).

⁴² Spencer, Amanda N., "The Hidden Face of Terrorism: An Analysis of the Women in Islamic State", *Journal of Strategic Security* 9, no.3 (2016): 81-84.

⁴³ Siti Zubaidah Mat Isa, "69 Rakyat Malaysia Sertai Militan IS", *Sinar Harian*, 4 Oktober 2015, <http://www.sinarharian.com.my/mobile/semasa/69-rakyat-malaysia-sertai-militan-is-1.436520>.

⁴⁴ Doost, H. K., "Women of The Islamic State: The Evolving Role of Women in Jihad", *A Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research Center for Security Studies* 8, no. 9 (2016): 23-24.

Indonesia seorang wanita telah ditahan pihak berkuasa Indonesia kerana dikatakan merancang melakukan serangan bom berani mati di negara tersebut.⁴⁵ Pada 13 dan 14 Mei 2018 pula, berlaku tiga serangan bom di Surabaya, Indonesia melibatkan sebuah keluarga termasuk isteri dan dua anak kecil mereka.⁴⁶ Perkembangan tersebut membuktikan *trend* baru penglibatan wanita secara aktif dalam melakukan serangan-serangan bom di luar wilayah konflik. Kumpulan-kumpulan militan seperti IS didapati berminat menyasarkan penglibatan wanita dalam menjayakan agenda mereka kerana umumnya masyarakat tidak menganggap golongan ini sebagai ancaman kepada keselamatan mereka.⁴⁷

Menyorot perkembangan penglibatan wanita dalam kumpulan IS di Malaysia pula, kes pertama yang didakwa di mahkamah pada tahun 2014 melibatkan gender tersebut adalah kes Ummi Khalsom Bahak, 25 tahun. Ummi Khalsom ditahan dan didakwa kerana cuba memberi sokongan kepada IS dengan mengambil penerbangan ke Brunei dan seterusnya ke Turki untuk mengahwini seorang pejuang IS yang dikenalnya melalui media sosial.⁴⁸ Terdapat juga seorang Doktor yang didakwa daripada Malaysia dilaporkan terlibat dengan kumpulan IS apabila dia dikatakan berhijrah ke Syria dan mengahwini seorang pejuang IS berasal daripada Maghribi.⁴⁹

Kes popular di media massa, kes yang melibatkan seorang bekas mahasiswi Universiti Malaya bernama Siti Noor Aishah Atom, 30, dijatuhi hukuman penjara lima

⁴⁵ “Wanita Bakal Pengebom Terima Arahan dari Bahrin Naim”, *Harian Metro*, 15 Disember 2016, <https://www.hmetro.com.my/node/189287>.

⁴⁶ Abi Sarwanto, “Polisi Sebut Keluarga Terduga Pelaku Bom Surabaya Sel Pasif”, *CNN Indonesia*, 15 Mei 2018, <https://www.cnnindonesia.com/nasional/20180515142030-20-298360/polisi-sebut-keluarga-terduga-pelaku-bom-surabaya-sel-pasif>.

⁴⁷ Almira, M. Magdalena Martinez, “Women in Jihad: a Question of Honour, Pride and Self Defence”, *World Journal of Islamic History and Civilization* 1, (2011): 27-36; Tunda Agara, “Gendering Terrorism: Women, Gender, Terrorism and Suicide Bombers”, *International Journal of Humanities* 6, no. 1 (Jun 2015): 115-125.

⁴⁸ “Wanita dihadap ke Mahkamah”, *Utusan Malaysia*, 31 Oktober 2014, <http://www.utusan.com.my/berita/mahkamah/wanita-dihadap-8232-ke-mahkamah-1.19347>.

⁴⁹ Haider Yutim, “Kita bertemu di Jannah”-Cinta jihad ‘wanita Malaysia’ dengan pejuang ISIS”, *Astro Awani*, 19 September 2014, <http://www.astroawani.com/berita-malaysia/kita-bertemu-di-jannah-cinta-jihad-wanita-malaysia-dengan-pejuang-isis-44220>.

tahun, selepas didapati bersalah memiliki 12 buah buku berkaitan kumpulan pengganas, Mac tahun 2016.⁵⁰ Dalam perbicaraan terdahulu, Siti Noor Aishah yang diberhentikan pengajian oleh pihak Universiti Malaya pada Januari 2014, dikatakan mahu membunuh diri jika hasratnya untuk berjihad di Syria dihalang. Dia juga pernah diajak melarikan diri ke Thailand oleh seorang lelaki bernama Muammar Gadafie.⁵¹

Dalam kes yang lain, pada tahun 2015 seorang bekas pelajar Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS), Syamimi Faiqah Sulaiman telah berlepas ke Syria untuk menyertai kegiatan kumpulan IS. Pelajar berkenaan diberhentikan daripada pengajian sebelum beliau didapati terlibat dengan aktiviti itu ekoran kegagalannya mengekalkan Purata Nilai Gred Kumulatif (CGPA). Beliau dilaporkan melarikan diri ke Syria untuk berkahwin dengan pejuang ISIS dikenali sebagai Aquil Zainal, yang beliau kenali menerusi laman sosial Facebook.⁵² Selain itu, terdapat wanita yang dikenali pasti turut terlibat dalam kumpulan-kumpulan Telegram yang menyokong kumpulan IS seperti kumpulan Gagak Hitam dan kumpulan Harimau Berantai.⁵³

Pada tahun 2010 sahaja, seramai 4 orang wanita Malaysia telah disahkan terlibat dengan kumpulan IS⁵⁴ dan jumlahnya dipercayai pada ketika itu akan terus meningkat dari tahun ke tahun.⁵⁵ Berikut merupakan data rasmi yang diberikan oleh Penolong Pengarah

⁵⁰ Farah Marshita Abdul Patah, "Siti Noor Aishah dipenjara 5 Tahun", *Berita Harian*, 26 April 2017, <http://www.bharian.com.my/node/276179>.

⁵¹ Timbalan Pendakwa, Mohamad Mustaffa P Kunyalam dalam hujahnya pada perbicaraan itu, berkata perkara berkenaan terkandung dalam laporan polis yang dibuat bapanya sendiri, Atam Jusoh pada 18 Februari 2014. Lihat Ahmad Johari Mohd Ali, "Nak Bunuh Diri Jika Tak Dapat Berjihad", *Berita Harian*, 18 April 2017, <http://www.bharian.com.my/node/273051?m=1>.

⁵² Zamihan, temu bual bersama pengkaji.

⁵³ *Ibid.*

⁵⁴ "Empat Wanita Rakyat Malaysia Terlibat dalam IS", *Utusan Malaysia*, 10 Oktober 2014, http://ww1.utusan.com.my/utusan/Jenayah/20141010/je_03/Empat-wanita-rakyat-Malaysia-terlibatdalam-IS.

⁵⁵ Siti Zubaidah Mat Isa, "69 Rakyat Malaysia Sertai Militan IS", *Sinar Harian*, 4 Oktober 2015, <http://www.sinarharian.com.my/mobile/semasa/69-rakyat-malaysia-sertai-militan-is-1.436520>.

Anti Pengganas, Cawangan Khas (E8), Polis Diraja Malaysia (PDRM), Datuk Ayob Khan Mydin Pitchay kepada pengkaji dalam sesi temu bual pada 16 Julai 2018:

Jadual 1.4: Statistik tangkapan wanita berkaitan kumpulan IS di Malaysia

Tahun	Tangkapan
2013	2 orang
2014	14 orang
2015	8 orang
2016	10 orang
2017	5 orang
2018	4 orang
Jumlah	43 orang

Sumber: PDRM

Jadual 1.5: Pecahan tindakan terhadap tangkapan wanita

Tahun	Tangkapan
Didakwa	13 orang
POCA	6 orang
POTA	1 orang
Diusir	9 orang
Dibebaskan	13 orang
Lain-lain	1 orang

Sumber: PDRM

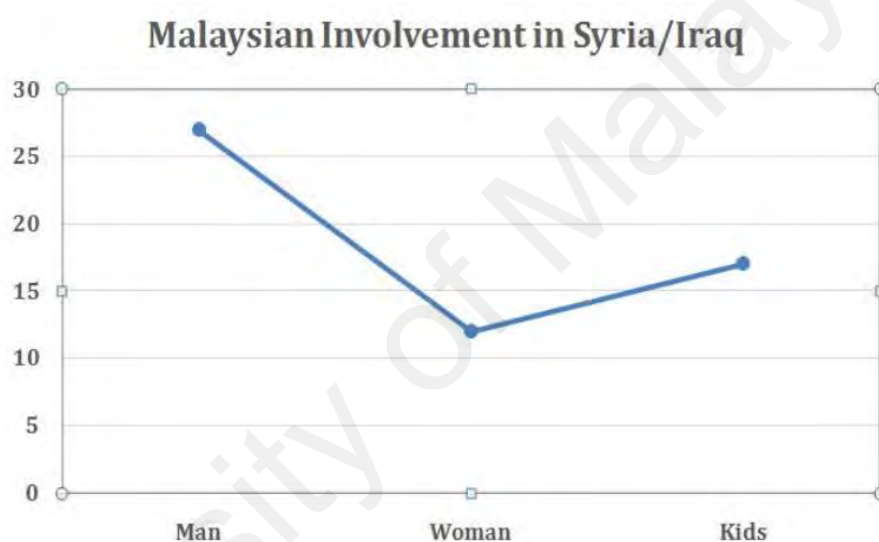
Jadual 1.6: Pecahan tangkapan wanita mengikut warganegara

Warganegara	Tangkapan
Malaysia	32 orang
Warga Asing	11 orang

Sumber: PDRM

Merujuk penglibatan warga Malaysia di Syria pula, data statistik yang dikeluarkan oleh Malaysia Research Institute of Strategic Studies (MyRISS) seperti yang diterbitkan pada Mei 2017 melaporkan, seramai 53 orang warga Malaysia menjadi ahli kumpulan IS, yang melibatkan 12 orang wanita, 17 kanak-kanak dan 24 orang lelaki. Data tersebut dilihat masih selari dengan data yang disahkan oleh PDRM sehingga 26 Februari 2018.⁵⁶

Rajah 1.2: Carta bilangan rakyat Malaysia terlibat kumpulan IS di Iraq dan Syria



Sumber: MyRISS

Walaupun penglibatan wanita dalam kumpulan IS di Syria dan Iraq masih terkawal, perkembangan yang melibatkan fungsi atau peranan golongan ini dalam aktiviti ekstremisme kumpulan IS merupakan sesuatu yang membimbangkan.⁵⁷ Tambahan pula, belum ada data statistik terkini tentang keberkesanan program deradikalisasi yang dijalankan terhadap bekas-bekas tahanan yang dikaitkan dengan fahaman dan kumpulan ekstremisme agama semenjak Akta Keselamatan Dalam Negeri (ISA) dimansuhkan pada

⁵⁶ Polis Diraja Malaysia, *Statistik Berkaitan Penglibatan Warga Tempatan dan Asing*.

⁵⁷ Farabi Sheikh Said Al Jabri, "Dijerat Cinta Militan Daesh", *Utusan Malaysia*, 29 April 2017, <https://www.utusan.com.my/berita/jenayah/dijerat-cinta-militan-daesh-1.475415>.

tahun 2013.⁵⁸ Perkembangan terkini di Malaysia menunjukkan, seorang wanita berusia 51 tahun telah ditahan oleh PDRM kerana disyaki merancang serangan bom terhadap pengundi berbangsa Cina pada hari pengundian Pilihanraya Umum ke-14. Beliau yang dipercayai sebagai ketua Sel kumpulan IS turut berperanan merekrut anggota baru wanita dan lelaki melalui Facebook dan Whatsapp.⁵⁹ Hal tersebut membuktikan pengabaian tumpuan terhadap potensi ekstremisme golongan wanita bakal meletakkan negara dalam risiko yang tinggi. Justeru itu, para pengkaji melihat keperluan kajian pelbagai sudut bagi menangani isu penglibatan wanita dalam usaha *counter terrorism* yang lebih berkesan.⁶⁰

Berdasarkan latar belakang tersebut, permasalahan kajian ini adalah berkaitan dengan keterlibatan wanita sama ada secara langsung dalam kumpulan IS ataupun menjadi mangsa terhadap fahaman ekstremisme kumpulan tersebut. Ia wajar dibincangkan dalam pola perbahasan ilmu hukum berkaitan wanita dan diskriminasi sosial.⁶¹ *Pertama*, emansipasi wanita yang merujuk kepada tindakan wanita ‘membebaskan diri’ daripada ‘*dār al-kufr*’ yang dianggap menzalimi kehidupan mereka dengan melakukan hijrah ke ‘*dār al-Islām*’ di bawah pemerintahan kumpulan IS. Konsep ‘*hijrah*’ telah dipopularkan sebagai jalan penyelesaian bagi individu-individu yang mempunyai masalah di negara masing-masing khususnya daripada negara Barat yang sudah rosak sistem kemanusiaannya.⁶² Proses emansipasi yang ditawarkan ini telah mempengaruhi sebahagian wanita yang

⁵⁸ Data terakhir keberkesanan program pemulihan i ISA menunjukkan kejayaan pemulihan sekitar 97.5% apabila hanya 3 orang yang didapati mengulangi kesalahan yang sama daripada jumlah keseluruhan 8,833 orang tahanan ISA. Zamihan Mat Zin, temu bual bersama pengkaji.

⁵⁹ Nuraina Hanis Abd Halim, “Ketua Sel Daesh Wanita Pertama Malaysia”, *Utusan Malaysia*, 18 Julai 2018, <http://www.utusan.com.my/berita/jenayah/ketua-sel-daesh-wanita-pertama-malaysia-1.711770>.

⁶⁰ *The Women in Daesh: Deconstructing Complex Gender Dynamics in Daesh Recruitment Propaganda* (Atlanta: The Carter Center, 2017), 9.

⁶¹ Mohammad Abu Bakar, *Penghayatan Sebuah Ideal: Suatu Tafsiran Tentang Islam Semasa* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1987), 124; Mansour Fakih, *Analisis Gender dan Transformasi Sosial*, c. 2 (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007), 75.

⁶² “They Plots and Allah Plots”, *Dabiq* 9, 21 Mei 2015, 32-35, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue+9-they-plot-and-allah-plots-sex-slavery.pdf>.

mengejar manfaat spiritual⁶³ di samping kehidupan indah bersama para pejuang Islam sejati.⁶⁴ Ini merupakan fakta yang membimbangkan, khususnya di negara-negara Barat apabila data-data statistik menunjukkan penglibatan luar biasa wanita mereka dalam kumpulan IS.⁶⁵

Kedua, stereotaip wanita yang merujuk kepada pandangan tipikal terhadap wanita yang mudah diperdaya dan mudah diperalatkan. Kumpulan IS dikatakan telah menggunakan taktik ini dengan propaganda dalam majalah Dabiq yang menggunakan wajah-wajah pejuang lelaki kakak untuk menarik sokongan wanita. Golongan wanita dianggap boleh dipengaruhi dengan tawaran kehidupan serba indah di ‘Negara Islam’ kumpulan IS, termasuk menjadi isteri kepada pejuang-pejuang yang mempunyai wajah yang tampan dan berperwatakan pejuang Islam sejati.⁶⁶

Ketiga, subordinasi wanita yang berlaku disebabkan pegangan kumpulan IS yang meletakkan fungsi wanita hanya di rumah atau sebagai pekerja kelas kedua. Dengan berdalilkan nas-nas syarak serta hukum fiqh klasik, jihad wanita adalah mengenai urusan perkahwinan dan rumahtangga serta melahirkan pejuang-pejuang masa depan kumpulan tersebut.⁶⁷ *Keempat*, marginalisasi wanita yang merujuk kepada peminggiran golongan wanita oleh kumpulan IS atas faktor perbezaan gender. Dalam aspek ini, kaum wanita tidak memainkan peranan penting dalam penentuan dasar atau keputusan kumpulan, tetapi

⁶³ “The Flood”, *Dabiq* 2, 27 Julai 2014, 9-10, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-2-the-flood.pdf>.

⁶⁴ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 31 Julai 2016, 29, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/islamic-state-magazine-dabiq-fifteen-breaking-the-cross.pdf>.

⁶⁵ Bakker, E. & Seran de Leede, *European Female Jihadists in Syria: Exploring an Under-Researched Topic* (The Hague: International Centre for Counter-Terrorism, 2015).

⁶⁶ Haras Rafiq & Nikita Malik, *Caliphettes: Women and the Appeal of Islamic State* (Quilliam Foundation, 2015); Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda: How ISIS Exploits Women*; Saltman, E. M., “Western Female Migrants to ISIS: Propaganda, Radicalation and Recruitment”, dlm. *Combating Violent Extremism and Radicalization in the Digital Era*, ed. Majed Khader *et al.* (US: Information Science Reference, 2016), 182.

⁶⁷ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 9 Ogos 2015, 44, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Issue%2011%20-%20From%20the%20battle%20of%20Al-Ahzab%20to%20the%20war%20of%20coalitions.pdf>.

memainkan peranan di belakang tabir dalam menyebarkan propaganda, ideologi dan merekrut anggota baru melalui medium internet di samping menjadi isteri-isteri kepada para pejuang kumpulan IS.⁶⁸

Kelima, beban tugas wanita yang berganda daripada biasa.⁶⁹ Masalah ini merujuk kepada tindakan-tindakan kumpulan IS yang menggunakan wanita sebagai anggota polis dalam Bridged al-Khansa⁷⁰, perang kombat di lapangan⁷¹ dan juga untuk melakukan serangan-serangan berani mati⁷², dalam masa yang sama mereka juga bertanggungjawab menjaga rumahtangga dan melahirkan pejuang-pejuang IS di masa depan.⁷³ Mereka juga dikatakan terlibat memainkan pelbagai peranan dalam sektor-sektor berbeza seperti menjadi perekrut ahli baru melalui media sosial, doktor, petugas sosial, pekerja kerajaan dan juga pelajar.⁷⁴ Beban tugas yang berganda ini jika dilihat daripada satu sudut, seolah-olah kumpulan IS mengiktiraf peranan wanita, namun daripada sudut yang lain ia merupakan diskriminasi dan eksploitasi berdasarkan fahaman machiavellianisme dalam mencapai matlamat politik kumpulan tersebut.⁷⁵

Keenam, kekerasan dan keganasan wanita⁷⁶ seperti rekod-rekod layanan yang diberikan oleh kumpulan IS terhadap wanita dengan memaksa mereka berkahwin, tidak dibenarkan meninggalkan wilayah IS, dirogol dan diperhambakan secara seksual yang

⁶⁸ Farabi, "Dijerat Cinta Militan Daesh".

⁶⁹ Lelaki dan wanita berperanan dalam urusan produktif, reproduktif serta pengurusan dan politik kemasyarakatan, lihat Moser, C. O. N., *Gender Planning and Development* (New York: Routledge, 2003), 49.

⁷⁰ Pooley, E., "A New Sisterhood: The Allure of ISIS in Syria For Young Muslim Women in the UK" (Disertasi Sarjana, Arizona State University, USA, 2015), 71-82.

⁷¹ Doost, H. K., "Women of The Islamic State: The Evolving Role of Women in Jihad", *A Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research Center for Security Studies* 8, no. 9 (2016): 23-24.

⁷² Ahmed Jadallah, "Female Suicide Bomber Kill Iraqi Soldiers in Fight for Mosul", *CBS News*, 3 Julai 2017, <http://www.cbsnews.com/news/female-suicide-bombers-kill-iraqi-soldiers-fight-for-mosul/>.

⁷³ Sara Mahmood, *Female 'Fighters of Islamic State: Why More from the West?* (Singapura: RSIS, 2015; Mah-Rukh Ali, *ISIS and Propaganda*, 15-16.

⁷⁴ Spencer, Amanda N., "The Hidden Face of Terrorism: An Analysis of the Women in Islamic State", *Journal of Strategic Security* 9, no.3 (2016): 81-84.

Zul'azmi Yaakob & Ahmad Sunawari Long, "Terorisme sebagai Cabaran Ideologi Muslim Masa Kini: Satu Analisis dari Perspektif Falsafah", *International Journal of Islamic Thought* 7, (Jun 2015): 61.

⁷⁶ Ridwan, *Kekerasan Berbasis Gender* (Yogyakarta: Fajar Pustaka, 2006).

mengakibatkan tekanan psikologi. Kumpulan IS juga dikatakan menjadikan wanita sebagai tahanan yang terkurung dengan tidak dibenarkan keluar rumah untuk menuntut ilmu. Selain itu, mereka juga dilaporkan telah memaksa wanita untuk berkahwin dengan pejuang mereka walaupun tanpa kerelaan, tahanan-tahanan wanita turut dipukul dan pelaksanaan hukuman dilakukan tanpa penelitian dan perbicaraan yang adil.⁷⁷

Haleh Isfandiari dan lain-lain⁷⁸ telah menggambarkan keadaan yang buruk tentang kedudukan wanita dalam wilayah kekuasaan IS di Iraq dan Syria. Wanita-wanita dirogol, dipaksa menjadi hamba, dijual, dipaksa menjadi isteri pejuang, wanita Kristian dipaksa memeluk Islam, direjam dengan batu dan lain-lain tindakan yang menjadikan kehidupan dan kedudukan wanita menjadi rendah dan hina. Mereka juga menyatakan wanita-wanita yang terlibat menjadi pengebom berani mati adalah kerana tertekan dengan penghinaan selepas dirogol oleh pejuang-pejuang IS. Tindakan kumpulan IS yang membunuh lelaki-lelaki atau memaksa mereka untuk masuk Islam dan menjadikan wanita-wanita sebagai hamba dan dijual pula di kawasan terbuka jelas mengundang kecaman hebat pelbagai pihak termasuk Majlis Hak Asasi Manusia, PBB.⁷⁹

Walau bagaimanapun, ironinya gambaran kedudukan yang kritikal tentang kedudukan wanita tersebut tidak mempengaruhi fakta jumlah penglibatan aktif wanita dengan gerakan ekstremis di wilayah konflik. Menurut Spencer:

“ISIS’ treatment of women has placed the organization among the world’s worst perpetrators of gender-based violence. Its cruel tactics include: imprisonment, torture, sexual abuse, and the execution of thousands of both Muslim and non-Muslim women. In spite of their inhumanity towards so many women, many also flock to its ranks”.⁸⁰

⁷⁷ Muhammad Iqbal, *Gerakan Haram ISIS, IS dan Daesh* (Batu Caves: S.A.Majid & Co. Sdn. Bhd., 2016), 149-150.

⁷⁸ Haleh Esfandiari *et al.*, *Barbarians: ISIS’s Mortal Threat to Women* (Wilson Center, Middle East Program, 2014).

⁷⁹ *“They came to Destroy”: ISIS Crimes Against the Yazidis*, ed. 32 (Human Rights Council 15 Jun 2016), A/HRC/32/CRP.2.

⁸⁰ Spencer, “The Hidden Face of Terrorism”, 74.

Oleh yang demikian, pengkaji melakukan kajian dengan memberikan penekanan khusus kepada isu-isu berkaitan wanita dan juga fiqh jihad kumpulan IS dengan membahagikan kepada dua bahagian, iaitu isu-isu wanita yang terlibat dengan kumpulan IS dan isu-isu wanita yang tidak terlibat tetapi menjadi mangsa secara langsung dan tidak langsung dengan gejala ekstremisme. Lebih terperinci lagi, bagi wanita yang terlibat dengan kumpulan IS, isu-isu hukum yang timbul adalah seperti hukum wanita mengangkat senjata, pengebom berani mati, jihad nikah, musafir tanpa mahram, status perkahwinan dengan suami yang tidak menganut fahaman ekstremisme jika dia sudah berkahwin dan lain-lain. Seterusnya, bagi wanita-wanita yang tidak terlibat menganut fahaman ekstremisme tetapi menjadi ‘mangsa’ kumpulan IS, isu-isu hukum yang timbul sebagai tawanan perang dan penghambaan⁸¹ dan juga undang-undang kesalahan Syariah⁸² yang dilaksanakan terhadap mereka.

Berdasarkan hakikat bahawa kumpulan ekstremisme agama mempunyai implikasi hukum yang besar, ianya memerlukan analisis secara adil dan holistik. Justeru itu, penilaian terbaik adalah berpandukan al-Quran dan al-Sunnah sebagai sumber penilaian tertinggi di samping sumber-sumber hukum yang lain, manhaj Ahli Sunnah wal Jamā‘ah dan juga prinsip *waṣaṭiyyah* yang merupakan paksi antara kecenderungan *tashaddud* dan *tasāhul* dalam pentafsiran naṣ dengan mengambilkira realiti semasa dan setempat.⁸³ Ringkasnya perbincangan tentang ekstremisme mestilah berdasarkan neraca Uṣūl al-Fiqh dan hukum fiqh yang diiktiraf dalam Islam. Setakat penelitian pengkaji, kajian-kajian berkaitan *counter-terrorism* masa kini dilihat didominasi oleh pengkaji Barat. Justeru itu, kajian-kajian pengkaji muslim diperlukan bagi mengimbangnya secara adil menggunakan disiplin

⁸¹ Contohnya boleh dilihat dalam “The Fail Crusade”. *Dabiq* 4, 15.

⁸² Contohnya boleh dilihat dalam “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 42, <https://clarionproject.org/docs/islamic-state-dabiq-magazine-issue-7-from-hypocrisy-to-apostasy.pdf>.

⁸³ Mahmood Zuhdi Ab. Majid, “Pendekatan Wasatiyyah dan Cabaran Ekstremisme di Malaysia”, dlm. *Wasatiyyah Pemacu Peradaban Negara* (Putrajaya: Institut Wasatiyyah Malaysia, 2013), 10.

hukum Islam bagi mengetahui maksud, hakikat dan realiti kumpulan ekstremisme agama serta status isu-isu fiqh jihad berbangkit khususnya mengenai wanita.

1.3 Persoalan Kajian

Pengkaji menggariskan beberapa persoalan kajian, iaitu:

- 1) Apakah konsep ekstremisme agama dalam hukum Islam?
- 2) Apakah bentuk-bentuk keterlibatan dan faktor-faktor penglibatan golongan wanita Malaysia dalam gejala ekstremisme agama?
- 3) Apakah perspektif hukum Islam tentang pandangan kumpulan ekstremisme agama dalam isu-isu fiqh jihad wanita?

1.4 Objektif Kajian

Pengkaji telah menggariskan beberapa objektif bagi kajian ini, di antaranya:

- 1) Menjelaskan konsep ekstremisme agama dalam hukum Islam.
- 2) Mengenalpasti bentuk-bentuk keterlibatan dan faktor-faktor penglibatan wanita Malaysia dalam gejala ekstremisme agama.
- 3) Menganalisis pandangan kumpulan ekstremisme agama tentang isu-isu wanita dalam fiqh jihad menurut perspektif hukum Islam.

1.5 Kepentingan Kajian

Ancaman fahaman ekstremisme agama khususnya berkait soal keselamatan negara dan masyarakat awam wajib dibanteras dengan bersungguh-sungguh dan berkesan. Kajian bagi mengenalpasti punca permasalahan daripada semua sudut perlu dilakukan secara berterusan bagi membina langkah terkini dan berkesan untuk menanganinya. Kajian analisis isu-isu hukum fiqh jihad berkaitan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama merupakan usaha signifikan bagi mengisi ruang-ruang kosong data-data berkaitan kefahaman hukum kumpulan ekstremisme agama khususnya di Malaysia.

Kepentingan kajian ini dilakukan boleh dilihat secara khusus menjurus kepada dua pihak iaitu masyarakat awam dan juga pihak kerajaan. Masyarakat awam boleh mengenali elemen-elemen dan kefahaman hukum yang dianuti oleh kumpulan ekstremisme agama secara terperinci lantas mengambil langkah perlu terhadap diri, keluarga dan anggota masyarakat sekitar. Elemen-elemen ekstremisme agama yang menular melalui internet dan media sosial wajar dibanteras oleh setiap pihak dengan kemampuan untuk membezakan ajaran Islam sebenar dan juga sebaliknya.

Kajian ini juga penting kepada pihak kerajaan dalam mengawal aspek keselamatan dan membanteras penularannya daripada akar umbi. Sektor-sektor berkepentingan seperti sektor pendidikan yang melibatkan sekolah-sekolah dan institusi pengajian tinggi, sektor keselamatan yang melibatkan polis, tentera dan lain-lain sektor mendapat manfaat dengan mengenalpasti punca permasalahan gejala ekstremisme agama khususnya berkaitan penglibatan wanita dan langkah-langkah yang dapat diambil bagi mengatasi dan mencegahnya sebelum menjadi lebih kritikal dalam kalangan masyarakat.

1.6 Skop Kajian

Kajian ini berkaitan isu-isu fiqh jihad khusus berkaitan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama. Oleh yang demikian, secara umumnya kajian ini memfokuskan kepada empat subjek yang utama iaitu fiqh jihad, isu-isu wanita dalam fiqh jihad, kumpulan ekstremisme agama dan wanita Malaysia. Kajian fiqh jihad tertumpu kepada perbincangan isu-isu fundamental berkaitan jihad manakala isu-isu wanita dalam fiqh jihad menumpukan kepada isu-isu berbangkit berkaitan wanita khususnya melibatkan wanita Malaysia dalam fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama.

Kumpulan ekstremisme agama dalam kajian ini pula dikhususkan kepada kumpulan Islamic State ataupun singkatannya IS. Kumpulan IS pernah dikenali sebagai ISI (2006-2013), ISIS (2013-2014) dan kemudiannya bertukar kepada IS (2014-kini).⁸⁴ Mereka turut dikenali sebagai DAISH dalam bahasa Arab merujuk kepada '*al-Dawlah Islāmiyyah fī al-ʿIrāq wa al-Shām*'. Menurut Penolong Pengarah Counter Terrorism, Cawangan Khas (E8), Polis Diraja Malaysia (PDRM), Datuk Ayob Khan Mydin Pitchay, pada tahun 2018, kumpulan IS kekal menjadi ancaman utama bagi keselamatan di peringkat tempatan dan antarabangsa walaupun semakin kehilangan wilayah-wilayah kekuasaan di beberapa negara.⁸⁵

Sebagai sebuah gerakan, setiap pertubuhan pengganas mempunyai ideologi tersendiri yang menjadi panduan dan rujukan bagi setiap ahli mereka. Peranan menggubal dan menyusun ideologi asas ini dimainkan oleh para ideolog bagi setiap pertubuhan

⁸⁴ Bunzel, C., *From Paper State to Caliphate: The Ideology of the Islamic State* (Washington DC: Center for Middle East Policy, Brookings Institution, 2015), 2.

⁸⁵ Chew, A., "Islamic State remains the Top Terror Threat for Malaysia in 2018: Police", *Channel News Asia*, 30 Disember 2017, <https://www.channelnewsasia.com/news/asiapacific/islamic-state-remains-the-top-terror-threat-for-malaysia-in-2018-9820872>.

tersebut.⁸⁶ Para ideolog ini akan menghasilkan karya-karya sama ada berbentuk buku, makalah, majalah dan lain-lain. Karya-karya tersebut memainkan peranan yang penting sama ada sebagai rujukan kepada ahli gerakan sendiri, propaganda dan bahan doktrin untuk menarik ahli-ahli baru ataupun sebagai jawapan balas terhadap tohmahan dan kritikan yang dikemukakan oleh pihak musuh. Melalui karya-karya tersebut, ideologi asas yang mendasari sesebuah gerakan ekstremisme akan dapat diperolehi dan seterusnya dianalisis bagi mengenalpasti aspek-aspek keganasan dan ekstrem yang wujud sehingga dapat dilakukan *counter-ideology* yang lebih berkesan terhadapnya beraspirasikan metodologi hukum Islam.

Sehubungan itu dalam kajian ini, pengkaji meneliti majalah atas talian berbahasa Inggeris yang diberikan nama '*Dabiq*'. Majalah *Dabiq* dipercayai menjadi alat komunikasi utama penyampaian mesej perjuangan kumpulan dan seterusnya menyumbang kepada peningkatan jumlah mendadak *foreign fighters* daripada seluruh dunia untuk menyertai kumpulan tersebut.⁸⁷ Majalah tersebut dinamakan *Dabiq* sempena sebuah tempat bernama Dabiq di utara Aleppo, Syria yang disebut bakal menjadi tempat '*malāḥim*' atau 'Armagedon' di antara Islam dan Kristian, yang dianggap antara motivasi utama bagi kumpulan IS terus berjuang.⁸⁸ Majalah *Dabiq* mempunyai lima belas keluaran berlainan isu dan tema perbincangan. Berikut adalah senarai 15 tajuk majalah *Dabiq* yang dikeluarkan:

1. The Return of Khilafah, 5 Julai 2014.⁸⁹
2. The Flood, 27 Julai 2014.⁹⁰

⁸⁶ Gunaratna, R., "Ideology in Terrorism And Counter Terrorism: Lesson From Al-Qaeda", dlm. *The Ideological War On Terror: Worldwide Strategies for Counter Terrorism*, ed. Anne Aldis and Graeme P. Herd (United Kingdom: Routledge, 2007), 21-34.

⁸⁷ Ingram, Haroro J., "An Analysis of Islamic State's Dabiq Magazine", *Australian Journal of Political Science* 5, no. 3 (2015): 459.

⁸⁸ Cook, D., "Studies in Muslim Apocalyptic", dlm. *Princeton* (New Jersey: Darwin Press), 21.

⁸⁹ "The Return of Khilafah", *Dabiq* 1, 5 Julai 2014, <https://clarionproject.org/docs/isis-islam-state-magazine-Issue-1-the-return-of-khilafah.pdf>.

3. A Call to Hijrah, 10 September 2014.⁹¹
4. The Fail Crusade, 11 Oktober 2014.⁹²
5. Remaining and Expanding, 21 November 2014.⁹³
6. Al-Qaidah of Waziristan a Testimony from Within, 29 Disember 2014.⁹⁴
7. From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone, 12 Februari 2015.⁹⁵
8. Sharia'h Alone Will Rule Africa, 30 Mac 2015.⁹⁶
9. They Plots and Allah Plots, 21 Mei 2015.⁹⁷
10. The Law of Allah or the Laws of Mens, 13 Julai 2015.⁹⁸
11. From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions, 9 Ogos 2015.⁹⁹
12. Just Terror, 18 November 2015.¹⁰⁰
13. The Rafidah from Ibn Saba' to the Dajjal, 19 Januari 2016.¹⁰¹

⁹⁰ "The Flood", *Dabiq* 2, 27 Julai 2014, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-2-the-flood.pdf>.

⁹¹ "A Call to Hijrah", *Dabiq* 3, 10 September 2014, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-3-the-call-to-hijrah.pdf>.

⁹² "The Fail Crusade", *Dabiq* 4, 11 Oktober 2014, <https://clarionproject.org/docs/islamic-state-isis-magazine-Issue-4-the-failed-crusade.pdf>

⁹³ "Remaining and Expanding", *Dabiq* 5, 21 November 2014, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue-5-remaining-and-expanding.pdf>.

⁹⁴ "Al-Qaidah of Waziristan a Testimony from Within", *Dabiq* 6, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue-6-al-qaeda-of-waziristan.pdf>.

⁹⁵ "From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone," *Dabiq* 7.

⁹⁶ "Sharia'h Alone Will Rule Africa", *Dabiq* 8, 30 Mac 2015, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue+8-sharia-alone-will-rule-africa.pdf>.

⁹⁷ "They Plots and Allah Plots", *Dabiq* 9, 21 Mei 2015, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue+9-they-plot-and-allah-plots-sex-slavery.pdf>.

⁹⁸ "The Law of Allah or the Laws of Mens", *Dabiq* 10, 13 Julai 2015, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Issue%2010%20The%20Laws%20of%20Allah%20or%20the%20Laws%20of%20Men.pdf>.

⁹⁹ "From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions", *Dabiq* 11, 9 Ogos 2015, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Issue%2011%20From%20the%20battle%20of%20Al-Ahzab%20to%20the%20war%20of%20coalitions.pdf>.

¹⁰⁰ "Just Terror", *Dabiq* 12, 18 November 2015, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/islamic-state-isis-isil-dabiq-magazine-issue-12-just-terror.pdf>.

¹⁰¹ "The Rafidah from Ibn Saba' to the Dajjal", *Dabiq* 13, 19 Januari 2016, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Issue-13-the-rafidah.pdf>.

14. The Murtadd Brotherhood, 13 April 2016.¹⁰²

15. Break the Cross, 31 Julai 2016.¹⁰³

Majalah *Dabiq* bukanlah satu-satunya majalah yang diterbitkan oleh kumpulan ekstremisme agama. Sejak 1 Januari 2009 hingga kini, terdapat sekurang-kurangnya tujuh majalah yang telah diterbitkan oleh pelbagai kumpulan dalam 23 bahasa berbeza. Dalam bahasa Inggeris, majalah-majalah tersebut adalah *Azan*, terbitan kumpulan Taliban, *Gaidi Mtaani*, terbitan kumpulan al-Shabaab, *Inspire* dan *Jihad Recollections*, terbitan kumpulan al-Qaeda, *Dabiq* dan *Rumiyah*, terbitan kumpulan IS.¹⁰⁴

Majalah *Dabiq* merupakan majalah rasmi kumpulan IS yang diterbitkan oleh Al-Hayat Media Centre. Majalah atas talian ini secara umumnya berkisar tentang prinsip dan kefahaman asas perjuangan kumpulan IS merangkumi persoalan khilafah, hijrah, kafir dan murtad, Islamic State, hudud, qisas dan lain-lain. Jelasnya, majalah tersebut dilihat menyanjung tinggi dua tokoh idola utama, Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī dan Usāmah ben Lāden. Majalah *Dabiq* telah ditamatkan keluarannya selepas keluaran terakhir pada Julai 2016. Hal ini dikatakan berpunca daripada penawanan wilayah *Dabiq* oleh tentera bersekutu Turki. Kumpulan IS kemudiannya menerbitkan majalah *Rumiyah* yang bermaksud Rom, menandakan kawasan Barat yang akan ditawan mereka. *Rumiyah* adalah majalah kumpulan IS yang lebih pendek daripada majalah *Dabiq*. Ia memberi tumpuan menjelaskan pendirian politik dan teologi kumpulan IS dan fokus kumpulan IS daripada Timur (*Dabiq*) ke Barat

¹⁰² “The Murtadd Brotherhood”, *Dabiq* 14, 13 April 2016, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Dabiq-Issue-14.pdf>. Dilayari pada 26 Ogos 2016.

¹⁰³ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 31 Julai 2016, <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/islamic-state-magazine-dabiq-fifteen-breaking-the-cross.pdf>.

¹⁰⁴ Macdonald, S., “Terrorist Narratives and Communicative Devices: Findings from a Study of Online Terrorist Magazines”, dlm. *Expanding Research on Countering Violent Extremisms*, eds. A. Aly et al. (Abu Dhabi: Hidayah, 2016).

(*Rome/Rumiyah*).¹⁰⁵ Majalah tersebut juga dilihat cuba menjustifikasikan mengapa pihak yang menentang kumpulan IS dikatakan sesat selain membincangkan mengenai serangan-serangan keganasan di seluruh dunia. Walaupun pengkaji dalam kajian ini hanya memfokuskan tentang majalah *Dabiq*, ia tidak menjejaskan data-data kajian kerana kefahaman kumpulan IS masih lagi dibuktikan sama sejak dulu hingga kajian ini ditulis.

1.6.1 Bentuk Penulisan Majalah *Dabiq*

Berdasarkan keseluruhan majalah *Dabiq*, pengkaji dapat merumuskan bentuk penulisannya mengandungi perkara-perkara seperti berikut:

- i. Artikel yang panjang. Biasanya setiap artikel mengandungi satu hingga beberapa halaman muka surat dan disertakan dengan imej yang bersangkutan, yang memberi tumpuan kepada isu, peristiwa, hukum, termasuk juga gabungan konteks sejarah dan kontemporari.
- ii. Pernyataan bertulis yang pendek. Biasanya ia terdiri daripada pernyataan pendek yang tidak lebih daripada tiga perenggan. *Dabiq* sering memaparkan petikan daripada karya oleh tokoh sarjana silam dan tokoh idola kumpulan IS atau penerangan ringkas mengenai gambar.
- iii. Ruangan iklan atau pemberitahuan. Biasanya ia memaparkan proklamasi atau petikan menarik dari teks Islam disertai dengan imej gambar yang berwarna-warni, gambar-gambar pejuang yang tampan. Termasuk juga iklan tentang tahanan yang

¹⁰⁵ Nur Aziemah Azman, “‘Islamic State’ (IS) Propaganda: *Dabiq* and Future Directions of ‘Islamic State’”, *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 8, no. 10 (2016): 5-6.

dijual. Dalam jenis ini, item-item yang digunakan adalah dalam format dan gaya identiti iklan seperti mana yang terdapat dalam mana-mana majalah lain.

- iv. Perancangan rapi dari segi susunan isu dan grafik. Penelitian pengkaji mendapati adalah sukar untuk mencari kesalahan ejaan dan lain-lain isu teknikal dalam majalah *Dabiq*. Ia disusun kemas dengan grafik yang jelas, seolah-olah mereka bukan berada dalam mod peperangan. Hanya pada *Dabiq* keluaran 7, muka surat 15 yang ditemui mengandungi kesalahan cetakan isi sebanyak dua kali.¹⁰⁶

1.6.2 Mod Perbincangan Majalah *Dabiq*

Secara keseluruhannya, majalah *Dabiq* mengutarakan mod perbincangan yang menggunakan pelbagai metode dalam menarik perhatian para pembacanya. Metode penyampaian majalah tersebut boleh dirumuskan kepada beberapa ciri-ciri yang utama, iaitu; (i) penyampaian berbentuk laporan pencapaian kejayaan yang telah dicapai, (ii) penyampaian berbentuk penerangan manfaat-manfaat yang bakal diperolehi jika menyertai perjuangan kumpulan IS, (iii) penyampaian berbentuk penghujahan tentang perkara-perkara yang dianggap suatu kewajipan dalam agama dan, (iv) ancaman-ancaman bagi mereka yang tidak sekumpulan dengan mereka sama ada muslim mahupun kafir.

Pada setiap keluaran majalah *Dabiq*, ia akan dimulakan dengan melaporkan perkembangan kumpulan IS dan sekutunya dalam melakukan penaklukan dan serangan-serangan di wilayah kekuasaan mereka khususnya dan serangan di seluruh dunia amnya. Laporan-laporan tersebut dapat difahami untuk menunjukkan kekuatan sama ada untuk menakutkan pihak musuh atau untuk menarik lebih banyak sokongan daripada umat Islam sedunia. Kejayaan yang dimaksudkan mereka juga termasuk serangan-serangan bom berani

¹⁰⁶ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 15.

mati atau serangan-serangan *lone wolf* yang telah memberikan ketakutan kepada golongan kafir. Hal ini dapat dibuktikan juga dengan penyediaan satu ruangan khas di hampir setiap ruangan terakhir majalah tentang kenyataan-kenyataan golongan yang dianggap musuh kumpulan IS yang sedang berada dalam ketakutan terhadap ancaman mereka

Penerangan tentang manfaat-manfaat tersebut boleh dibahagikan kepada dua bahagian, iaitu manfaat secara fizikal dan juga manfaat secara spiritual. Manfaat secara fizikal merujuk kepada manfaat *dawlah* khilafah kepada umat Islam sedunia dengan kekuasaan politik yang besar dan bernaung di bawah satu entiti seterusnya menguasai kekayaan dunia.¹⁰⁷ Hal ini dapat dilihat dalam laporan-laporan majalah *Dabiq* tentang perusahaan pengeluaran makanan Islam sendiri¹⁰⁸, harta zakat yang disalurkan kepada para asnaf, ghanimah yang diberikan kepada anak-anak yatim¹⁰⁹, pusat perubatan kanser bagi kanak-kanak, rumah penjagaan orang tua dan juga perkhidmatan pembersihan rumah yang disediakan.¹¹⁰

Selain daripada itu, majalah *Dabiq* turut melaporkan sumbangan kumpulan IS kepada bidang pendidikan dengan penyediaan kolej perubatan di wilayah Raqqa dengan kurikulum yang terbaik.¹¹¹ Justeru itu, mereka mengajak pelajar-pelajar perubatan seluruh dunia untuk belajar atau berkhidmat di sana. Ia dikatakan pembelajaran yang berbeza dengan sistem sekularisme yang hanya mementingkan soal pekerjaan semata-mata. Bagi menjadikan ia lebih menarik, tiada yuran yang dikenakan dalam kursus perubatan yang ditawarkan. Mereka turut menyediakan makanan, pengangkutan, pakaian dan rumah secara percuma.¹¹²

¹⁰⁷ "Just Terror", *Dabiq* 12.

¹⁰⁸ "The Flood", *Dabiq* 2, 35.

¹⁰⁹ *Ibid*, 43.

¹¹⁰ "The Fail Crusade". *Dabiq* 4, 28-29.

¹¹¹ "They Plots and Allah Plots", *Dabiq* 9, 24-26.

¹¹² *Ibid*.

Manfaat spiritual pula adalah merujuk kepada manfaat yang bakal diperolehi oleh seseorang muslim kepada status agama mereka jika menyertai kumpulan. Mereka yang menyokong dan berhijrah ke wilayah IS dijanjikan dengan tawaran kehidupan beragama yang indah di sana¹¹³ dan mendapat syurga abadi di hari akhirat jika terbunuh dalam perjuangan tersebut.¹¹⁴ Oleh itu, dengan penyertaan ke dalam aktiviti jihad kumpulan IS, ia bukan hanya dapat membantu kepentingan ummah, malah dapat menjamin kebahagiaan seseorang individu di negeri akhirat yang berkekalan. Hijrah juga dipopularkan sebagai jalan penyelesaian bagi individu-individu yang mempunyai masalah di negara masing-masing khususnya daripada negara Barat yang sudah rosak sistem kemanusiaannya.¹¹⁵ Kesemua manfaat-manfaat yang dilaporkan dalam majalah *Dabiq* tersebut merupakan tawaran yang dilihat menarik. Ia dianggap dekat dengan ramai dalam kalangan umat Islam kerana kehidupan yang sempurna berpandukan agama merupakan hasrat setiap individu muslim. Namun jika diperhalusi, ia merupakan perangkap yang boleh membinasakan kehidupan seseorang muslim di dunia dan di akhirat.

Penghujahan tentang perkara-perkara yang dianggap sebagai suatu kewajipan dalam agama merupakan gambaran kumpulan kefahaman agama kumpulan IS. Antara yang paling ditekankan adalah kewajipan dalam menegakkan *Dār al-Islām*, yang berlawanan dengan *dār-kufr*.¹¹⁶ Peristiwa 9/11 dan kata-kata Presiden Amerika yang memberikan amaran kepada dunia sama ada mahu bersama Amerika atau menentang Amerika telah dijadikan bukti bahawa orang kafir khususnya pihak Barat sentiasa memusuhi Islam dan pembahagian dua wilayah tersebut adalah fakta yang tidak dapat dinafikan. Mana-mana

¹¹³ "The Flood", *Dabiq* 2, 9-10.

¹¹⁴ "From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions", *Dabiq* 11, 22-23.

¹¹⁵ "Just Terror", *Dabiq* 12, 32-35.

¹¹⁶ Pembahagian hanya Islam dan Kafir merujuk kepada kata-kata Usamah bin Laden dalam sebuah temu bual: "The world today is divided into two camps. Bush spoke the truth when he said, 'Either you are with us or you are with the terrorists.' Meaning, either you are with the crusade or you are with Islam". Lihat "From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone", *Dabiq* 7, 54.

umat Islam yang tidak mahu menyokong kumpulan IS dianggap sebagai murtad kerana menyokong *ṭāghūt*.¹¹⁷ Justeru itu, menjadi kewajipan bagi semua umat Islam untuk berhijrah ke wilayah *dār al-Islām* dan menyokong kumpulan IS kerana mereka adalah pejuang Islam sebenar yang dimusuhi orang-orang kafir. Jihad mengangkat senjata telah ditekankan sebagai satu-satunya cara dalam menegakkan Islam di bumi.¹¹⁸

Selain daripada itu, majalah *Dabiq* turut menekankan tentang kewajipan melaksanakan jihad walaupun tidak dapat berhijrah ke wilayah IS kerana halangan-halangan tertentu.¹¹⁹ Penghargaan dan penghormatan diberikan kepada individu-individu di negara Barat yang dikatakan berani berkorban kerana agama apabila melancarkan serangan-serangan *lone wolf* yang membunuh orang-orang yang dianggap sebagai kafir mahupun murtad.¹²⁰ Umat Islam juga turut ditekankan tentang kewajipan memberikan bai'ah atau taat setia kepada Khalifah Abū Bakar al-Baghdādī yang merupakan ketua bagi semua umat Islam. Jika gagal dan mati sebelum memberikan bai'ah, kematian itu dianggap kematian jahiliyyah kerana melanggar salah satu daripada kewajipan dalam agama Islam.¹²¹ Kewajipan-kewajipan yang dilaungkan dalam majalah *Dabiq* sememangnya mempunyai kepentingan yang tersendiri. Walaupun secara umumnya istilah-istilah yang digunakan menggambarkan tentang kewajipan, laporan-laporan aktiviti penuh unsur kekejaman dan keganasan jelas menggambarkan tentang sikap mereka yang cuba mengeksploitasi istilah-istilah syarak demi kepentingan sendiri.

Bentuk terakhir penulisan majalah *Dabiq* adalah dengan memberikan ancaman-ancaman kepada para pembaca. Ancaman-ancaman tersebut boleh dibahagikan kepada dua jenis ancaman; (i) ancaman kepada mereka yang bergelar 'muslim', (ii) ancaman kepada

¹¹⁷ *Ibid.*

¹¹⁸ "Break the Cross", *Dabiq* 15, 29.

¹¹⁹ "From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions", *Dabiq* 11, 40-45.

¹²⁰ Penghormatan diberikan dalam setiap pendahuluan siri majalah *Dabiq*.

¹²¹ "Break the Cross", *Dabiq* 15, 27.

orang-orang kafir. Ancaman kepada ‘muslim’ adalah seperti ancaman menjadi munafiq kerana tidak mempunyai keimanan tentang khilafah yang didirikan¹²², melengah-lengahkan diri untuk berhijrah kerana pelbagai alasan duniawi, kehidupan yang merosakkan diri seseorang muslim dan keluarganya di negara Barat dan lain-lain yang akan menyebabkan mereka menjadi munafiq, murtad atau kafir. Ancaman terhadap muslim juga termasuk pewartaan hukuman keras terhadap kesalahan-kesalahan yang dilakukan di wilayah IS.¹²³ Ancaman-ancaman terhadap orang Islam tersebut boleh difahami sebagai satu paksaan agar umat Islam seluruh dunia menyokong mereka. Jika tidak, ia boleh menjadi justifikasi bagi mereka untuk melaksanakan sesuatu keganasan terhadap mana-mana negara umat Islam.

Ancaman kepada orang-orang kafir di wilayah *dār al-kufr* pula adalah ancaman-ancaman keganasan sama ada dengan menunjukkan keganasan yang telah dilakukan kepada orang-orang kafir di wilayah diduduki IS¹²⁴, di negara-negara lain¹²⁵ ataupun ancaman dalam bentuk kata-kata terhadap masa depan orang-orang kafir di negara masing-masing.¹²⁶ Penjualan tawanan orang kafir telah direkod dan disebarkan sebagai suatu ancaman agar negara asing khususnya negara-negara Barat tidak menyerang mereka.¹²⁷ Begitu juga pembakaran tawanan seperti pembakaran secara langsung juruterbang Jordan¹²⁸, ia dapat difahami sebagai ancaman bagi mana-mana negara Arab agar menjauhkan diri daripada turut serta menentang kumpulan IS. Ancaman dalam bentuk kata-kata termasuk juga dengan memetik kata-kata pemimpin utama dan idola mereka seperti Abū Muṣ‘ab al-

¹²² “The Flood”, *Dabiq* 2.

¹²³ *Ibid*, h. 36.

¹²⁴ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 31.

¹²⁵ “Just Terror”, *Dabiq* 12, 3.

¹²⁶ *Ibid*, 2.

¹²⁷ “A Call to Hijrah”, *Dabiq* 3, 4.

¹²⁸ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 5-8.

Zarqāwī dan ‘Usāmah ben Laden.¹²⁹ Kata-kata ancaman adalah seperti akan menaklukkan semua negara dan menjadikan isteri-isteri serta anak-anak orang kafir sebagai hamba abdi mereka.¹³⁰ Kesemuanya merupakan perang saraf agar ketakutan berterusan menghantui dunia Barat dan seterusnya menghasilkan tindak balas terhadap kumpulan IS dan juga umat Islam di negara mereka. Ia seterusnya menjadi justifikasi bagi kumpulan IS meneruskan siri keganasan di seluruh dunia.

Sehubungan dengan itu juga, terdapat satu ruangan dalam siri majalah *Dabiq* yang dikhususkan untuk golongan wanita yang diberikan nama ‘To Our Sisters’. Namun, ruangan tersebut hanya bermula pada majalah *Dabiq* keluaran ketujuh. Ruangan ‘To Our Sisters’ siri pertama bertajuk ‘A Brief Interview with Umm Bāṣir al-Muḥājirah’.¹³¹ Wanita yang ditemuramah tersebut menceritakan bagaimana kegembiraan dirinya bersama suami dengan pengisytiharan khilafah dan bersegera untuk berhijrah ke wilayah IS. Pengkaji mendapati ruangan ‘To Our Sisters’ lebih bersifat memujuk golongan wanita agar menyertai kumpulan IS. Berbeza dengan gambaran keseluruhan majalah IS yang bersifat agak keras dan ganas, ruangan berkaitan wanita tersebut dilihat lebih harmoni. Ia seolah-oleh khabar daripada seorang kakak yang memujuk adik perempuannya sama-sama menyumbang sesuatu untuk kedaulatan agama.

Hal tersebut dapat dibuktikan dengan ruangan ‘To Our Sisters’ dalam *Dabiq* keluaran kelapan yang bertajuk ‘The Twin Halves of the Muḥājirīn’ dan *Dabiq* keluaran kesebelas yang bertajuk ‘A Jihad Without Fighting’ yang menjelaskan kepentingan wanita sebagai tulang belakang dalam menyokong perjuangan pejuang-pejuang lelaki.¹³² Di

¹²⁹ “Remaining and Expanding”, *Dabiq* 5, 2; “Al-Qaidah of Waziristan a Testimony from Within”, *Dabiq* 6, 40-47.

¹³⁰ “The Fail Crusade”. *Dabiq* 4, 8.

¹³¹ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 50-51.

¹³² “Sharī‘ah Alone Will Rule Africa”, *Dabiq* 8, 32-37; “From the Battle of Al-Aḥḏab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 40-45.

samping itu, ruangan ‘To Our Sisters’ keluaran lain turut menekankan tentang kedudukan wanita dalam sistem pernikahan Islam yang menjurus kepada memberi khidmat kepada pejuang-pejuang lelaki seperti ‘Two, Three, Four’¹³³ yang menekankan tentang poligami yang wajib diredhai dan ‘Advise to Ihdād’ yang menekankan tentang perkabungan wanita yang suaminya terbunuh dalam peperangan dan larangan meninggalkan wilayah IS. Uniknyanya, pada *Dabiq* keluaran kelima belas, ruangan ‘To Our Sisters’ telah ditukarkan nama kepada ‘For Women’ dengan bilangan muka surat terbanyak yang dilihat menjurus khusus untuk menarik perhatian dan sokongan wanita-wanita daripada negara Barat.¹³⁴

Berdasarkan bentuk dan mod perbincangan majalah *Dabiq* tersebut, dapatlah dirumuskan bahawa majalah *Dabiq* merupakan majalah yang boleh diklasifikasikan sebagai unik dan berimej menarik. Ia turut mengandungi pelbagai maklumat penting tentang strategi dan fahaman beragama kumpulan IS. Antara yang terpenting adalah strategi perekrutan ahli baru termasuk golongan wanita dengan melibatkan sama ada penerapan info-info yang sahih seperti ayat-ayat al-Quran, Hadis dan perlakuan para sahabat tetapi disalah tafsirkan untuk kepentingan diri sendiri. Fahaman beragama kumpulan IS juga dapat difahami dengan isu-isu hukum yang diketengahkan oleh mereka. Kepercayaan asas mereka tentang erti sebenar Islam dan kafir juga dapat dinilai dan difahami untuk tindakan lanjutan yang sewajarnya.

1.7 Sorotan Literatur

Menelusuri kajian-kajian lepas berkaitan ‘wanita’ dalam kata kunci ‘jihad’ atau ‘ekstremisme’, pengkaji mendapati, wujudnya pelbagai kajian yang telah dilakukan oleh

¹³³ “Just Terror”, *Dabiq* 12, 19-22.

¹³⁴ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 20-39.

para penyelidik dari Timur dan Barat mempunyai kaitan secara langsung atau tidak langsung dengannya. Kajian-kajian tersebut diperincikan mengikut skop-skop seperti berikut:

Pertama, kajian yang memfokuskan tentang penglibatan atau peranan wanita dalam gejala ekstremisme. David Cook (2005)¹³⁵ secara khususnya telah mengkaji tentang peranan wanita muslim dalam jihad peperangan. Dengan melihat berpandukan kajian literatur, Cook membuat kesimpulan bahawa penglibatan wanita muslim dalam peperangan adalah pelbagai dan bersifat kompleks. Seterusnya, Katharina Von Knop (2007)¹³⁶ yang telah mengkaji penglibatan wanita dalam kumpulan al-Qaeda telah menggunakan kajian Cook sebagai asas kajiannya. Hasilnya beliau mendapati peranan wanita dalam kumpulan tersebut bukanlah semata-mata sebagai pengebom berani mati seperti yang ditanggapi masyarakat Barat pada ketika itu. Kajian O'rourke (2009)¹³⁷ tentang wanita yang terlibat dalam bom berani mati telah menunjukkan bahawa kumpulan militan memang berjaya dalam mengeksploitasi wanita kerana golongan tersebut secara stereotaip tidak dianggap ancaman kepada keselamatan. Jacques & Taylor (2010)¹³⁸ mengakui hakikat peranan wanita yang sudah menyamai lelaki dalam risiko melakukan keganasan walaupun kajian tradisi sering menunjukkan aktiviti keganasan ekstremisme hanya melibatkan golongan lelaki. Kajian Almera (2011)¹³⁹ kemudiannya menjelaskan lagi bahawa wanita telah memainkan peranan yang penting dalam gerakan militan dengan anggaran peratusan 30% penglibatan. Beliau telah menekankan kepentingan mengenepikan mitos yang menganggap

¹³⁵ Cook, D., *Women Fighting in Jihad?* (Britain: Studies in Conflict and Terrorism, 2005).

¹³⁶ Von Knop, K., "The Female Jihad: Al Qaeda's Women", *Studies in Conflict & Terrorism* 30, bil. 5 (2007): 397-414.

¹³⁷ O'rourke, A. Lindsey, *What's Special about Female Suicide Terrorism?* (Britain: Routledge Taylor and Francis Group, 2009).

¹³⁸ Jacques, K. & Taylor, P. J., "Female Terrorism: A Review", *Journal of Terrorism and Political Violence* 21, no. 3 (Mac 2009): 499-515.

¹³⁹ Almira, "Women in Jihad: a Question of Honour, Pride and Self Defence".

wanita hanya sebagai mangsa peperangan sebaliknya wanita telah terlibat secara aktif dalam kumpulan militan walaupun peranan mereka berbeza mengikut kumpulan yang disertai. Tunda Agara¹⁴⁰ (2015) juga bersetuju dan menegaskan selagi dunia membezakan gender dan menganggap wanita adalah semata-mata mangsa keganasan, golongan ini akan terlepas pandang daripada langkah-langkah pencegahan keganasan dan mudah untuk dieksploitasi. Buktinya hasil kajian beliau mendapati 26% daripada pengebom berani mati terdiri daripada kalangan wanita. Kajian beliau tersebut dilihat selari dengan dapatan kajian yang diperolehi oleh Speckhard (2015)¹⁴¹, Presin (2015)¹⁴², Petrou (2015)¹⁴³ dan Zakariya (2015)¹⁴⁴ yang menegaskan wanita sememangnya memainkan peranan aktif dan pelbagai dalam aktiviti keganasan yang dilakukan oleh kumpulan ekstremisme atas nama jihad. Mereka juga bersetuju anasir ekstremisme dalam kalangan wanita sukar untuk dikesan dan ditangani dalam proses deradikalisasi.

Pooley (2015)¹⁴⁵ dalam kajiannya tentang wanita dalam kumpulan IS pula menjelaskan, peranan wanita IS adalah mengikut kebolehan dan keupayaan mereka. Wanita-wanita asing yang mempunyai kebolehan menggunakan internet misalnya, dikehendaki untuk menyebarkan propaganda dan merekrut pejuang-pejuang baru menggunakan media sosial. Manakala wanita-wanita tempatan, hidup secara tradisi mengikut budaya setempat. Kneip (2016)¹⁴⁶ yang juga mengkaji tentang peranan wanita

¹⁴⁰ Tunda, "Gendering Terrorism: Women, Gender, Terrorism and Suicide Bombers".

¹⁴¹ Speckhard, *Female Terrorist in ISIS, Al-Qaeda and 21st Century*.

¹⁴² Perešin, Anita, "Fatal Attraction: Western Muslimas and ISIS", *Perspectives on Terrorism* 9, no. 3 (2015), <http://www.terrorismanalysts.com/pt/index.php/pot/article/view/427>.

¹⁴³ Petrou, Michael, *What's driving teen girls to jihad?* (Maclean's, Rogers Media, 2015), <http://www.macleans.ca/society/teen-girl-jihadists/>.

¹⁴⁴ Zakaria, Rafia "Women and Islamic Militancy", *Dissent Magazine* 62, no. 1, 2015, <https://www.dissentmagazine.org/article/why-women-choose-isis-islamic-militancy>.

¹⁴⁵ Pooley, E., *"A New Sisterhood: The Allure of ISIS in Syria For Young Muslim Women in the UK"* (Disertasi Sarjana, Arizona State University, USA, 2015).

¹⁴⁶ Kneip, K., "Female Jihad – Women in the ISIS", *POLITICON the IAPSS Academic Journal* 29, no. 89 (2016): 88-106.

dalam kumpulan IS turut mendapati bahawa wanita secara umumnya memainkan peranan yang konservatif tetapi signifikan dalam wilayah kekuasaan IS seperti menjadi ibu yang melahirkan pejuang-pejuang baru dan menguruskan hal berkaitan rumah tangga dan pendidikan anak-anak. Sebilangan kecil wanita IS turut terlibat dalam agensi awam seperti menjadi anggota Bridged al-Khansa dan juga bertugas di pejabat-pejabat kerajaan. Walau bagaimanapun, menurut Anaedozie (2016), hasil kajiannya terhadap kegiatan menggunakan wanita sebagai pengebom berani mati oleh kumpulan Boko Haram, yang merupakan sekutu kumpulan IS di negara Nigeria, penggunaan wanita sebagai pengebom berani mati oleh kumpulan Boko Haram memang berleluasa sejak tahun 2014. Beliau mengenal pasti ciri fizikal wanita yang kurang untuk diperiksa oleh pihak berkuasa menjadi punca utama kes pengeboman berani mati yang dilancarkan sukar untuk dikesan dan dicegah daripada awal.¹⁴⁷

Kedua, kajian yang mengkaji tentang faktor penglibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama. Apabila menyentuh mengenai kajian tentang faktor penglibatan golongan wanita, ia dilihat mempunyai kaitan dengan faktor penglibatan golongan lelaki. Hal ini dilihat oleh pengkaji seperti Awan (2007)¹⁴⁸ dan Rahimullah *et al.* (2013)¹⁴⁹ adalah berasaskan faktor kesatuan ummah (semangat persaudaraan) dalam Islam yang kuat. Ia melampaui aspek batasan negara, bangsa dan juga jantina. Contohnya dalam peristiwa perang di Bosnia, Chechnya, Afghanistan dan terbaru di Iraq dan Timur Tengah, empati dalam kalangan umat Islam sedunia yang kuat telah memberikan pengaruh besar dalam diri sebahagian daripada mereka di kawasan-kawasan lain untuk bertindak balas. Selain faktor

¹⁴⁷ Anaedozie, F., "Has the Emergence of Female Suicide Bombers in Nigeria Depicted the Exploitation of Feminine Vulnerability? A Critical Appraisal of Boko Haram's Female Suicide Bombers in Nigeria", *International Journal of Innovative Research & Development* 8, no. 3 (2016): 224-225.

¹⁴⁸ Awan, A. N., "Virtual Jihadist Media: Function, Legitimacy and Radicalizing Efficacy", *European Journal of Cultural Studies* 10, no. 3 (2007): 2-21.

¹⁴⁹ Rahimullah, Riyadh, Larmar, Stephen, Abdalla, Mohamad, "Understanding Violent Radicalization Amongst Muslims: A Review of the Literature", *Journal of Psychology and Behavioral Science* 1, no. 1 (Disember 2013), 21-23.

persaudaraan, banyak lagi kajian yang menyatakan faktor-faktor lain penglibatan seseorang dalam gejala ekstremisme. Antara faktor utama adalah diskriminasi dunia Barat terhadap dunia Islam. Masalah diskriminasi ini telah mewujudkan gejala anti Barat dalam kalangan umat Islam yang dilihat pengkaji seperti Awan (2009)¹⁵⁰ menjadi faktor penting menularnya fahaman radikal dalam masyarakat Islam. Hal ini dibuktikan dalam kajian pada tahun 2006 oleh kerajaan Britain melalui satu kajian bebas seperti dilaporkan Townsend¹⁵¹ dalam *The Guardian* yang menyebut memang terdapat hubungan yang jelas antara dasar luar kerajaan Britain di Timur Tengah dengan pertumbuhan sel-sel pengganas. Kajian McCauley (2011)¹⁵² kemudiannya juga mendapati terdapat masalah dalam kalangan tentera Amerika yang beragama Islam dalam memerangi kumpulan al-Qaeda di Timur Tengah kerana beranggapan mereka seolah-olah memerangi Islam.

Sehubungan dengan itu juga, faktor rasisme dan Islamophobia yang berkembang di Barat telah dilihat sebagai faktor penyumbang utama. Kajian Beutal (2007)¹⁵³ telah mendapati layanan komuniti Barat setempat khususnya di Amerika Syarikat yang rasis terhadap komuniti muslim telah menyebabkan risiko besar ekstremisme berkembang melalui kebencian. Hal ini kerana kehidupan dalam tekanan dan anasir Islamophobia yang menebal benar-benar menyebabkan ahli komuniti Islam terbabit cuba mencari jalan keluar di samping mengalami krisis identiti. Kajian yang dilakukan oleh Kabir (2007)¹⁵⁴ di Australia menjelaskan lagi hakikat tersebut. Menurut beliau, selepas peristiwa 11 September 2001, wanita Islam di Australia telah dilarang memakai pakaian Islam

¹⁵⁰ Awan, "Virtual Jihadist Media".

¹⁵¹ Townsend, M., "Official: Iraq War Led to July Bombings", *The Observer*, 2 April 2006, http://observer.guardian.co.uk/uk_news/story/0,,1745085,00.html.

¹⁵² Mc Cauley, C., "Testing Theories of Radicalization in Polls of U.S. Muslims", *Analyses of Social Issues and Public Policy* 12, no. 11 (2012): 296-311.

¹⁵³ Beutal, A. J., *Radicalization and Homegrown Terrorism in Western Muslim Communities: Lessons Learned for America* (USA: Minarete of Freedom Institute, 2007).

¹⁵⁴ Kabir, N. A., "Muslims in Australia: The Double Edge of Terrorism", *Journal of Ethnic and Migration Studies* 33, no. 8 (2007): 1277-1297.

tradisional mereka, mereka telah diserang secara lisan dan juga fizikal. Dua buah masjid didapati telah diserang dan dibakar di Brisbane, Queensland sehingga hancur lebur. Hal ini telah menyebabkan gejala ekstremisme kemudiannya berkembang dengan pantas di Australia. Kajian Dunn *et al.*(2011)¹⁵⁵ kemudiannya turut memperlihatkan dapatan yang sama. Islamophobia dan rasisme memang telah meminggirkan komuniti muslim dan menyebabkan risiko radikalisasi meningkat mendadak. Kajiannya mendapati antara tahun 1999 hingga 2011, rasisme atau semangat anti muslim dalam kalangan warga Australia adalah sekitar 48.6%.

Selain daripada itu, faktor lain penglibatan seseorang dalam fahaman ekstremisme adalah kerana jaringan sosial. Hasil kajian yang dilakukan oleh Bakker (2006)¹⁵⁶, kemudiannya oleh Veldhuis & Staun (2009)¹⁵⁷ mendapati para pengganas di Eropah terdiri daripada mereka yang mempunyai latar belakang yang sama dari segi demografi seperti etnik, umur, tempat, kejiranan dan kaedah perekrutan. Begitu juga kajian yang dilakukan oleh M. Endy Sapurto (2010)¹⁵⁸ tentang kebarangkalian kumpulan pengganas menggunakan wanita sebagai pelaku bom berani mati di Indonesia mendapati hubungan kekeluargaan dan sosial dengan pengganas boleh menjadi sebab perlakuan tersebut berlaku. Kajian mereka telah disokong oleh dapatan kajian McPherson (2001)¹⁵⁹ yang mengemukakan teori persamaan kaedah jaringan sosial mewujudkan sifat peribadi dan fahaman yang sama. Di samping itu, para pengkaji ekstremisme dan keganasan turut

¹⁵⁵ Dunn, K. M., *Challenging Racism: The Anti-Racism Research Project* (University of Western Sydney, Australia, 2011).

¹⁵⁶ Bakker, E., *Jihadi Terrorists in Europe: Their Characteristics and the Circumstances in Which They Joined the Jihad: An Exploratory Study* (Netherland: Netherlands Institute of International Relations, 2006).

¹⁵⁷ Veldhuis, T., & Staun, J., *Islamist Radicalisation: A Root Cause Model* (Netherland: Netherlands Institute of International Relations Clingendael, 2009).

¹⁵⁸ M. Endy Sapurto, "Probabilitas Teroris Perempuan di Indonesia", *Jurnal Ilmu Sosial dan Ilmu Politik* 14, no. 2 (2016): 211-228.

¹⁵⁹ Mc Pherson, M., Smith-Lovin, L., & Cook, J. M., "Birds of a Feather: Homophily in Social Networks", *Annual Review of Sociology* 27, no. 1 (2001): 415-444.

melihat faktor sosio ekonomi menjadi salah satu punca. Veldhuis & Staun (2009)¹⁶⁰ yang membuat kajian situasi di negara Belanda mendapati kedudukan kewangan, ketiadaan pekerjaan atau menganggur, rumah kediaman yang tidak selesa dan kurang berpelajaran telah menyebabkan mereka kurang bergaul dengan anggota masyarakat lain. Keadaan ini kemudiannya telah menyebabkan risiko menganut fahaman ekstremisme menjadi tinggi. Walau bagaimanapun, terdapat juga kajian sebelum itu iaitu kajian oleh Kruger & Maleckova (2003)¹⁶¹, Sageman (2004)¹⁶² dan Bekker (2006)¹⁶³ yang tidak bersetuju faktor sosio ekonomi memainkan peranan dalam ekstremisme kerana hasil kajian mereka mendapati para pengganas yang terlibat mempunyai latar belakang pendidikan yang baik serta tidak mempunyai masalah dari segi harta benda.

Selain daripada itu juga, terdapat beberapa faktor lain yang berkait turut dikaji. Antara faktor lain penglibatan adalah pengalaman peribadi yang didiskriminasi. Kajian Twenge *et al.* (2001)¹⁶⁴ mengatakan apabila seseorang manusia dilayan dengan teruk, ia akan menimbulkan sifat dan sikap permusuhan yang membawa kepada radikalisation atau ekstremisme. Terdapat juga kajian yang menunjukkan bahawa gejala ekstremisme turut berlaku melalui hubungan di penjara. Kajian Trujillo (2009)¹⁶⁵ mendapati penglibatan sebahagian warga penjara dengan ‘Imam’ yang ditahan di penjara Sepanyol untuk mengetahui tentang Islam telah menyebabkan mereka menganut fahaman ekstremisme yang sama dengan ‘imam’ tersebut.

¹⁶⁰ Veldhuis & Staun, *Islamist Radicalisation*.

¹⁶¹ Kruger, A., & Maleckova, J., “Education, Poverty and Terrorism: Is there a Causal Connection”, *Journal of Economic Perspective* 17, no. 4 (2003): 119–144.

¹⁶² Sageman, M., *Understanding Terror Networks* (Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2004).

¹⁶³ Bakker, *Jihadi Terrorists in Europe*.

¹⁶⁴ Twenge, J. M., Baumeister, R. F., Tice, D. M., & Strucke, T. S., “If You Can’t Join Them, Beat Them: Effects of Social Exclusion on Aggressive Behaviour”, *Journal of Personality and Social Psychology* 81, no. 6 (2001): 1058-1069.

¹⁶⁵ Trujillo, H. M., Jordan, J., Gutierrez, J. A., & Gonzales-Cabrera, J., “Radicalization in Prisons?. Field Research in 25 Spanish Prisons”, *Terrorism & Political Violence* 21, no. 4 (2009): 558-579.

Faktor terakhir yang dilihat penting dan signifikan oleh pengkaji dalam perkembangan ideologi ekstremisme agama adalah peranan media internet. Hakikatnya, kajian berkaitan peranan media internet juga telah lama dan banyak dijalankan. Di peringkat awal, kajian Veldhuis & Staun (2009)¹⁶⁶ mengatakan bahawa globalisasi atau dunia tanpa sempadan telah menyebabkan fahaman ekstremisme mudah berkembang secara meluas. Asas ini kemudiannya disokong oleh kajian-kajian tentang faktor media sosial yang menjadi faktor terpenting penularan fahaman ekstremisme dalam kalangan masyarakat dunia. Kajian Sanchez (2014)¹⁶⁷ menjelaskan internet telah menjadi medan penyebaran ideologi ekstremisme dan boleh mempengaruhi wanita muslimah secara langsung. Mereka boleh menganut fahaman ekstremisme tanpa perlu turun ke medan peperangan. Jelasnya, rata-rata pengkaji pada masa kini memang bersetuju bahawa internet memainkan peranan yang signifikan dalam perkembangan ideologi ekstremisme. Penyebaran propaganda dengan mudah dan mencapai sasaran menjadi bukti medium tersebut begitu berpengaruh.¹⁶⁸ Walau bagaimanapun, terdapat kalangan pengkaji yang melihat internet tidak memainkan peranan penting dalam perkembangan ideologi ekstremisme. Misalnya kajian Stevens & Neumann (2009)¹⁶⁹ yang melihat internet pada tahun 2009 masih memainkan peranan minimum oleh golongan pengganas menyebarkan ideologi dan menarik sokongan masyarakat dunia. Mungkin kerana situasi telah berubah, kajian-kajian semasa menunjukkan sebaliknya.

¹⁶⁶ Veldhuis & Staun, *Islamist Radicalisation*.

¹⁶⁷ Sanchez, Sergio E., *The Internet and the Radicalizations of Muslim Women* (Chico: California State University, 2014).

¹⁶⁸ Archetti, C., "Terrorism, Communication and The Media", *Terrorism and Political Violence*, ed. C. Kennedy-Pipe, G.Cubb dan S. Mabon (London: Sage, 2014); Mohammad Hashim Kamali, "Extremism, Terrorism and Islam: Historical and Contemporary Perspectives", *Islam and Civilisational Renewal (ICR)* 6, no. 2 (2015): 150-151; Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*; Weimann, "Why Do Terrorist Migrate to Social Media?"; Ahmad Saufiyyan, "Daesh, Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial".

¹⁶⁹ Stevens, T., & Neumann, P. R., *Countering Online Radicalisation. A Strategy for Action* (London: The International Centre for the Study of Radicalisation and Political Violence (ICSR), 2009).

Menyorot secara khusus berkenaan kajian penglibatan wanita dalam kumpulan IS pula, kajian yang dilakukan oleh Edwin Bakker & Seran de Leede (2015)¹⁷⁰ mengatakan fenomena penyertaan golongan wanita dalam jihad khususnya daripada Barat adalah sesuatu yang baru dalam sejarah dunia dan punca mereka terlibat adalah tidak sama antara satu sama lain. Mah-Rukh Ali (2015)¹⁷¹ dalam kajiannya pula mendapati faktor utama golongan wanita menyertai kumpulan IS adalah kerana terpengaruh dengan propaganda tawaran kehidupan indah bersama para pejuang sama ada sebagai isteri atau pembantu pejuang. Haras Rafiq & Nikita Malik (2015)¹⁷² menjelaskan lagi kumpulan IS memperdayakan wanita melalui media propaganda dengan menawarkan empat tawaran utama, iaitu; kehidupan bahagia di sisi para pejuang, kebebasan daripada dunia yang menindas, penglibatan aktif di belakang tabir dan ketaqwaan terhadap agama. Katharina Kneip (2016)¹⁷³ dalam kajiannya pula cuba mengenalpasti punca mengapa jumlah wanita yang terlibat dengan gerakan militan khususnya IS daripada negara Barat begitu tinggi dan sentiasa meningkat. Beliau telah mendapati wanita Barat yang menyertai kumpulan IS lebih tertumpu kerana faktor masalah individu. Ia merujuk kepada kehidupan dalam keluarga yang mengongkong (ibu bapa/suami), diskriminasi oleh negara yang didiami selain perasaan bangga dan motivasi yang tinggi untuk menjadi sebahagian pejuang yang berani. Hillary Peladeu (2016)¹⁷⁴ dalam kajian perbandingannya tentang peranan wanita dalam kumpulan al-Qaeda dan IS pula mendapati, wanita masih memainkan peranan yang diklasifikasikan sebagai ‘pendokong’, iaitu merekrut pejuang baru melalui medium internet

¹⁷⁰ Bakker, *Jihadi Terrorists in Europe*.

¹⁷¹ Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda: How ISIS Exploits Women*, Reuters Institute for the Study of Journalism, University of Oxford, (2015).

¹⁷² Haras Rafiq & Nikita Malik, *Caliphettes: Women and the Appeal of Islamic State* (Quilliam Foundation, 2015).

¹⁷³ Kneip, “Female Jihad – Women in the ISIS”.

¹⁷⁴ Peladeu, H., ““Support for Sisters Please”: Comparing the Online Roles of al-Qaeda Women and Their Islamic State Counterparts” (Tesis Kedoktoran, The University of Western Ontario, 2016),

dan lain-lain. Spencer (2016)¹⁷⁵ pula mendapati, wanita IS memainkan peranan yang pelbagai walaupun pada asasnya mereka masih mempunyai peranan utama di rumah sebagai isteri dan ibu di rumah. Kajiannya disokong oleh Speckhard & Yayla (2017)¹⁷⁶ yang menunjukkan tugas wanita dalam kumpulan IS sememangnya adalah pelbagai. Ia bergantung kepada kepentingan yang ingin dicapai oleh mereka. Strommen (2017)¹⁷⁷ melihat penglibatan wanita yang serius dalam kumpulan IS tersebut tidak boleh dianggap ancaman separa berbahaya seperti ditunjukkan dalam kes-kes penghakiman di Barat. Mereka perlu dihakimi dengan pandangan yang sama dengan golongan lelaki kerana mereka menganut ideologi yang sama.

Berkenaan dengan kajian profil penglibatan *foreign fighters* (FTFs) atau pejuang asing khususnya wanita dalam kumpulan ekstremisme pula, International Centre for Counter Terrorism (ICCT) yang berpusat di The Hague, Belanda telah beberapa kali melakukan kajian berkenaan FTFs ini sejak tahun 2013.¹⁷⁸ Dua kajian pertama dilakukan untuk mengenalpasti ancaman FTFs terhadap keselamatan global manakala kajian ketiga pada 2016 pula lebih berfokus untuk mengenalpasti dan menganalisis data-data yang dikeluarkan oleh EU berkenaan jumlah FTFs, karakteristik mereka dan langkah tindak

¹⁷⁵ Spencer, "The Hidden Face of Terrorism".

¹⁷⁶ Speckhard, A. & Yayla A. S., *The Runaway Bride of ISIS, Transformation of Young Girl with a Dream to A Lethal ISIS Enforcer* (International Center for the Study of Violent Extremism (ICSVE), 2017), https://www.researchgate.net/publication/319402420_The_Runaway_Bride_of_ISIS_Transformation_a_Young_Girl_with_a_Dream_to_a_Lethal_ISIS_Enforcer.

¹⁷⁷ Strommen, E.E.J., *Jihadi Brides or Female Foreign Fighters? Women in Da'esh-from Recruitment to Sentencing* (PRIO Center of Gender, Peace and Security, 2017).

¹⁷⁸ Bakker, E., Paulussen, C. & Entenmann, E., *Dealing with European Foreign Fighters in Syria", Governance Challenges & Legal Implications* (ICCT Research Paper December, 2013), <https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Bakker-Paulussen-Entenmann-Dealing-With-European-Foreign-Fighters-in-Syria.pdf>; Reed, A., Jeanine de Roy van Zuijdewijn and Bakker, E., *Pathways of Foreign Fighters: Policy Options and Their (Un)Intended Consequences* (ICCT Policy Brief, April 2015), [https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Reed-De-Roy-Van-Zuijdewijn-Bakker-Pathways-Of-Foreign-Fighters-Policy-Options-And-Their-Un-Intended-Consequences-April2015\(1\).pdf](https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Reed-De-Roy-Van-Zuijdewijn-Bakker-Pathways-Of-Foreign-Fighters-Policy-Options-And-Their-Un-Intended-Consequences-April2015(1).pdf); Bibi van Ginkel & Entenmann, E., *The Foreign Fighters Phenomenon in the European Union: Profiles, Threats & Policies* (ICCT, The Hague, 2016).

balas yang wajar dilakukan. Dalam kertas kerja tersebut, berkenaan profil wanita FTFs, pengkaji menyatakan:

*“The proportion of females in the total FTFs contingent varies between 6% and 30%, with some countries indicating that the number has grown in recent months”.*¹⁷⁹

Kajian mereka juga mendapati separuh daripada wanita yang terlibat sebagai FTFs daripada lima negara sudah berkahwin, manakala FTFs daripada Eropah Selatan majoritinya belum berkahwin semasa atau sebelum berlepas ke Syria. Pada awal tahun 2016 pula, kerajaan Jerman melalui agensi yang dilantik mereka telah mengeluarkan kertas kajian tentang 677 orang FTFs Jerman yang menjadi responden. Kajian mereka mendapati hanya 34% FTFs warga Jerman yang belum berkahwin manakala selebihnya sudah berkahwin semasa berhijrah ke Syria dan Iraq.¹⁸⁰ Manakala, pada 2017, sebuah laporan telah dikeluarkan oleh United Nations Office of Counter-Terrorism (UNOCT) tentang statistik hasil temu bual terhadap 43 orang responden yang terdiri daripada FTFs tujuh negara menunjukkan 35% daripada mereka telah berkahwin semasa ingin atau yang sudah berlepas ke Syria.¹⁸¹ Kajian-kajian berkenaan profil tersebut signifikan dalam mengenalpasti punca dan naratif ideologi ekstremisme yang dianut oleh FTFs kerana mereka bakal menjadi ancaman terhadap negara masing-masing apabila pulang nanti.

Ketiga, kajian berkenaan kesan keterlibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama. Kesan keterlibatan merujuk situasi wanita sebagai mangsa dalam kumpulan tersebut. Haleh Isfandiari *et al.* (2014)¹⁸² telah menghuraikan perkara-perkara negatif bersifat *barbarian* berkaitan kedudukan wanita dalam wilayah kekuasaan IS di Iraq dan

¹⁷⁹ Van Ginkel & Entenmann, *The Foreign Fighters Phenomenon*.

¹⁸⁰ Heinke, D. H., *ICSR Insight-German Jihadists in Syria and Iraq: An Update*, 29 Februari 2016, <http://icsr.info/2016/02/icsr-insight-german-jihadists-syria-iraq-update/>.

¹⁸¹ Hamed el-Said & Barrett, R., *Enhancing the Understanding of the Foreign Terrorist Fighters Phenomenon in Syria* (Laporan Akhir, United Nations Office of Counter-Terroris, Julai 2017).

¹⁸² Haleh *et al.*, *Barbarians*.

Syria. Wanita-wanita dikatakan dirogol, dipaksa menjadi hamba, dijual, dipaksa menjadi isteri pejuang, wanita Kristian dipaksa memeluk Islam, direjam dengan batu dan lain-lain tindakan yang menjadikan kehidupan dan kedudukan wanita menjadi rendah dan hina. Mereka berpendapat wanita-wanita yang terlibat menjadi pengebom berani mati adalah kerana tertekan dengan penghinaan selepas dirogol oleh pejuang-pejuang IS. Dalam kajian yang dilakukan oleh Sali Bitar (2015)¹⁸³ tentang kes-kes pemerkosaan atau penghambaan wanita Yazīdī, beliau mendapati kumpulan IS telah menggunakan hujah-hujah agama bagi membenarkan tindakan tersebut. Ia juga merupakan salah satu strategi asimilasi wilayah di Iraq kepada wilayah khilafah interpretasi kumpulan IS. Kajian Mehra Shirazi (2016)¹⁸⁴ turut menghasilkan dapatan yang sama. Jika diteliti secara mendalam, kesemua kajian yang disebutkan lebih bersifat latar belakang tentang kedudukan wanita dalam perspektif ekstremisme agama. Oleh yang demikian, skop kajian yang seterusnya lebih berfokus terhadap kajian-kajian yang menjelaskan mengenai fiqh jihad wanita dan perbincangan hukum berkaitan ekstremisme agama.

Keempat, kajian yang memfokuskan tentang wanita dalam permasalahan jihad peperangan. Kajian Al-Jūdī (2005)¹⁸⁵ telah menjelaskan kronologi sejarah jihad bagi wanita sejak zaman Islam di Mekah hingga kepada penglibatan wanita dalam jihad peperangan. Walaupun ianya merupakan kajian sejarah, aspek berkenaan hukum tetap dibahaskan dalam kajian tersebut. Aḥmad Abū Jāmi‘ (2008)¹⁸⁶ dalam kajiannya pula lebih menekankan soal hukum hakam berkaitan wanita dalam jihad peperangan. Daripada soal hukum penyertaan

¹⁸³ Bitar, S., “*Sexual Violence as a Weapon of War: The Case of ISIS in Syria and Iraq*” (Disertasi Sarjana, Uppsala University).

¹⁸⁴ Mehra Shirazi, “*Investigating Sexual and Gender-Based Violence as a Weapon of War and a Tool of Genocide against Indigenous Yazidi Women and Girls by ISIS in Iraq*” (Disertasi Sarjana, Oregon State University, 2016).

¹⁸⁵ Al-Jūdī, Aḥmad Maḥmūd, “*Daur al-Mar’ah al-Jihādī fī al-Islām*” (Disertasi Sarjana, Jabatan Sejarah, Fakulti Peradaban, Universiti Islam Gaza, 2005).

¹⁸⁶ Aḥmad Abū Jami‘, Yūsuf Ḥamdān, “*Jihād al-Mar’ah fī al-Islām*” (Disertasi Sarjana, Fakulti Syariah dan Undang-undang, Universiti Islam Gaza. 2008).

wanita dalam peperangan sehingga soal harta rampasan perang dibahasakan menggunakan metode pentarjihan. Turut menyentuh berkaitan hukum jihad wanita dalam peperangan adalah karya masyhur Yūsuf al-Qaraḍāwī (2009).¹⁸⁷ Karya tersebut yang membahasakan secara komprehensif masalah kefahaman dan pendekatan jihad zaman moden turut mengandungi bab khas berkaitan wanita. Perbahasan beliau dengan melihat realiti semasa wanita yang menjadi tentera negara dan memainkan pelbagai peranan telah menatijahnya ijtihad baru berkaitan penglibatan wanita dalam peperangan. Walau bagaimanapun, kesemua kajian-kajian tersebut lebih menumpukan kepada persoalan hukum jihad berkaitan wanita dalam aspek peperangan tanpa menganalisis bersama aspek ekstremisme agama.

Kelima, kajian khusus yang mengkaji tentang hukum berkaitan ekstremisme agama. Kajian Al-Luwaiḥiq (1999)¹⁸⁸ telah menjelaskan tentang elemen-elemen *ghulūw* atau ekstrem menurut Islam. Al-Luwaiḥiq turut menjelaskan faktor-faktor sifat ekstrem tersebut boleh menguasai pandangan atau tindakan seseorang muslim terhadap agama. Nājih Ibrāhīm *et al.* (2002)¹⁸⁹ pula telah menulis tentang pengharaman fahaman ekstrem dan bermudah-mudah dalam mengkafirkan sesama muslim. Amalan *takfīr* bukanlah amalan Rasulullah SAW bahkan baginda telah menentang sifat ekstrem tersebut. Kajian lanjut dilakukan oleh Fathī Muḥammad (2005)¹⁹⁰ pula memfokuskan tentang petunjuk atau dalil-dalil syarak berkaitan sifat ekstrem dan keganasan yang dimaksudkan dalam agama. Jelasnya, elemen ekstrem telah muncul sejak zaman Rasulullah SAW dan terdapat banyak

¹⁸⁷ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Fiqh al-Jihād: Dirāsah Muqāranah li aḥkāmihī wa falsafatihī fī daw al-Qurān wa al-Sunnah* (Qāhirah: Maktabah Waḥbah, 2009).

¹⁸⁸ Al-Luwaiḥiq, ‘Abd al-Raḥmān Mu‘allā, *Mushkilah al-Ghulūw fī al-Dīn fī al-‘Aṣri al-Ḥāḍir* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1999).

¹⁸⁹ Nājih Ibrāhīm ‘Abd Allah *et al.*, *Ḥurmah al-Ghulūw fī al-Dīn wa Takfīr al-Muslimīn* (Qāhirah: Maktabah al-Turāth al-Islāmī, 2002).

¹⁹⁰ Fathī Muḥammad Aḥmad Ismā‘īl, *“al-Hādī al-Nabī fī al-Ta‘āmul ma‘a al-ghulūw wa al-taṭarruf”* (Disertasi Sarjana, Universiti al-Bayt, Jordan, 2005).

larangan syarak yang merujuk kepada fahaman tersebut. Roslan Mohd Nor (2015)¹⁹¹ pula menjelaskan bahawa isu ekstremisme bukanlah isu yang sepatutnya dituding kepada umat Islam sahaja kerana ianya dibuktikan terdapat dalam mana-mana ajaran dan bidang kehidupan masyarakat dunia. Kajian beliau seterusnya menjelaskan pendirian jelas Islam dalam menolak fahaman ekstremisme agama. Sihabuddin Afroni (2016)¹⁹² kemudiannya pula menjelaskan tentang erti *ghulūw* atau ekstrem daripada sudut sejarah dan punca-puncanya. Kajian beliau dilihat banyak dipengaruhi oleh kajian al-Luwaihiq namun dijelaskan dalam konteks mendepani kumpulan ekstremisme agama semasa. Begitu juga sebuah buku yang ditulis oleh Zolkharnain (2016)¹⁹³, penulisannya diakui penulis diambil daripada karya al-Luwaihiq namun diinterpretasikan mengikut kondisi fahaman ekstrem sebahagian umat Islam semasa khususnya di Malaysia. Selain itu, Rahimin Affandi (2016)¹⁹⁴ dalam kajiannya pula telah menganalisis hubungan di antara ekstremisme agama dengan fahaman Khawārij menggunakan neraca *maqāsid al-sharī'ah*. Analisis beliau mendapati terdapat banyak persamaan ideologi antara fahaman Salafi Jihadi yang dianut oleh kumpulan ekstremisme agama dengan fahaman Khawārij pada zaman awal Islam. Beliau turut menjelaskan fahaman Salafi Jihadi adalah fahaman sama yang dianut oleh kumpulan-kumpulan ekstremisme agama seperti al-Qaeda, JI, KMM dan kumpulan ISIS. Walau bagaimanapun, kajian-kajian tersebut lebih kepada kedudukan ekstremisme agama menurut pandangan Islam tanpa memberikan penekanan khusus kepada isu-isu hukum berkaitan fiqh jihad dan secara khususnya lagi berkaitan golongan wanita.

¹⁹¹ Roslan, "Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun".

¹⁹² Sihabuddin, "Makna *Ghuluw* dalam Islam".

¹⁹³ Zolkharnain Abidin, *Memahami Melampau dalam Beragama* (Perlis: Nyza Bestari Ent, 2016).

¹⁹⁴ Rahimin Affandi Abd Rahim *et al.*, "Menangani Fenomena Ekstremisme Agama Mengikut Perspektif Maqasid Syariah", dlm. *Maqasid al-Sharia'ah: Aplikasi dalam Aspek Sosial dan Perundangan* (Kuala Lumpur: Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, 2016).

Keenam, kajian yang membahaskan tentang kaitan di antara Fiqh Jihad dan kumpulan ekstremisme agama. Kajian jenis ini dilihat paling hampir dengan kajian yang dilakukan oleh pengkaji. Kajian Mohd Johari (2003)¹⁹⁵ telah cuba menghuraikan operasi bom berani mati terhadap kumpulan-kumpulan yang dituduh sebagai ekstremis di Palestin daripada perspektif ilmu *Siyāsah al-Shar‘iyyah* dengan metode *al-muqāran*. Beliau telah membuat kesimpulan bahawa serangan berani mati adalah diharuskan dalam Islam termasuk oleh golongan wanita dalam keadaan darurat dengan syarat-syarat yang ketat. Mahmood Zuhdi (2003)¹⁹⁶ dalam kajiannya pula menjelaskan tentang konsep jihad yang disalahtafsir bagi tujuan keganasan oleh sebahagian ekstremis dan juga justifikasi salah pihak Barat terhadap pejuang Islam yang benar-benar berjihad di negara-negara tertindas. Kemudian, Mustaffa Abdullah (2005)¹⁹⁷ dalam bukunya “Jihad dalam al-Quran” telah menjelaskan secara terperinci berkaitan konsep jihad yang terdapat dalam al-Quran. Walaupun tidak secara khusus membincangkan berkaitan kumpulan ekstremisme, topik perbincangan beliau turut menyentuh persoalan *Imāmah* dan *bughah* yang signifikan dengan fahaman yang dianut oleh kumpulan ekstremisme agama termasuk golongan Khawārij di zaman awal Islam. Dalam kajian tersebut, beliau menjelaskan hanya Imam atau pemimpin yang berautoriti sahaja yang layak mengisytiharkan jihad dan ia memberikan implikasi hukum terhadap persoalan syahid dan penentuan *bughah* dalam mana-mana peperangan. Marta Sparago (2007)¹⁹⁸ pula menganalisis tentang penyertaan ahli dalam aktiviti jihad kumpulan al-Qaeda. Hasil kajiannya mendapati ahli-ahli ekstremisme agama tersebut terdiri daripada mangsa-mangsa konflik sama ada akibat peperangan mahupun diskriminasi

¹⁹⁵ Mohd Johari Hussain, “*Operasi Mati Syahid Menurut al-Siyasah al-Shar‘iyyah*”, (Disertasi Sarjana, Jabatan Siyasah Syar‘iyyah, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2003).

¹⁹⁶ Mahmood Zuhdi Ab. Majid, “Keganasan dan Islam: Analisis Konsep Jihad”, *Jurnal Syariah* 11, no. 2 (2003): 1-14.

¹⁹⁷ Mustaffa, *Jihad dalam al-Quran*.

¹⁹⁸ Marta Sparago, *Terrorist Recruitment The Crucial Case of Al Qaida’s Global Jihad Terror Network* (New York: Advanced Independent Research Project, Center for Global Affairs, New York University, 2007).

sehingga sanggup melakukan apa sahaja dalam istilah jihad ‘*holy war*’. M. Haniff Hassan (2007)¹⁹⁹ kemudiannya menganalisis pula tentang hukum pengeboman di Bali yang melibatkan kumpulan JI. Sekali lagi hasil kajian mendapati konsep jihad telah disalah tafsir dengan kritikal. Bin Bayyah (2007)²⁰⁰ turut tampil dalam menjelaskan salah faham berkaitan konsep jihad dan keganasan dalam Islam yang ditonjolkan kumpulan ekstremisme agama. Beliau menjelaskan Islam merupakan agama kedamaian dan jihad hanya disyariatkan untuk membela diri yang ditindas dan bersalahan sama sekali dengan terorisme. Trend kajian tersebut diteruskan oleh Hasan Noorhaidi (2008)²⁰¹, Salenda Kasjim (2009)²⁰², Saidurrahman (2012)²⁰³ dan juga Manisoli Sseyonjo (2012)²⁰⁴, di mana kesemua mereka menjelaskan hal yang sama iaitu berkaitan konsep jihad yang telah diseleweng oleh kumpulan ekstremis. Mereka turut menegaskan di negara seperti Indonesia tidak ada keperluan mengetengahkan konsep jihad peperangan dalam masyarakatnya. Nasaruddin Umar (2014)²⁰⁵ kemudiannya turut menjelaskan masalah kefahaman dan interpretasi yang literal dan *rigid* tentang konsep-konsep ajaran Islam yang menjadi punca utama fahaman radikal hanya akan dapat diatasi dengan pentafsiran Islam yang bersifat moderat, toleran dan menghormati hak asasi manusia. Terkini, Khadijah Mohd Khambali, Mustaffa Abdullah & Abd Karim Ali (2017)²⁰⁶ dalam kajian mereka tentang jihad dalam

¹⁹⁹ M. Haniff Hassan, *Bom Bali, Jihad atau Jenayah?* (Jakarta: Grafindo Khazanah Ilmu, 2007).

²⁰⁰ Bin Bayyah, ‘Abd Allah al-Mahfūz, *al-Irhāb al-Tashkhīs wa al-Ḥulūl* (Riyād: Maktabah al-Abīkan, 2007).

²⁰¹ Hasan Noorhaidi, *Laskar Jihad: Islam, Militansi dan Pencarian Identitas di Indonesia Pasca-Orde Baru* (Jakarta: Pustaka LPES & KITLV, 2008).

²⁰² Salenda Kasjim, *Terorisme dan Jihad dalam Persepektif Hukum Islam* (Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2009).

²⁰³ Saidurrahman, “Fiqh Jihad dan Terorisme”, *Jurnal Ilmu Syari’ah dan Hukum* 46, no. 1 (2012): 53-82.

²⁰⁴ Manisuli Ssenyonjo, “Jihad Re-Examined: Islamic Law and International Law”, *Santa Clara Journal of International Law*, vol. 10, no. 1 (2012): 1-33.

²⁰⁵ Nasaruddin Umar, *Deradikalisasi Pemahaman al-Qur’an & Hadis* (Jakarta: PT Elex Media Komputindo, 2014).

²⁰⁶ Khadijah Mohd Khambali, Mustaffa Abdullah & Abd Karim Ali, “Idealism of Jihad and War from the Qur’anic Perspective”, *Al-Bayan: Journal of Qur’an and Hadith Studies* 15, no. 2 (2017): 240-260.

al-Quran menjelaskan pelbagai interpretasi hukum tentang jenis jihad dan peperangan telah diambil kesempatan oleh kumpulan-kumpulan ekstremis melakukan keganasan atas nama jihad dan agama. Hasil kajian mendapati jihad menurut al-Quran mementingkan persoalan maksud atau tujuan yang baik, di samping memerlukan penelitian mendalam terhadap realiti dan latar belakang. Jelasnya, jihad adalah berbeza sama sekali dengan terrorisme yang difahami sesetengah masyarakat. Kesemua kajian-kajian yang disebutkan di atas dan lain-lain yang berkaitan memang signifikan dengan kajian yang dilakukan dalam tesis ini, walau bagaimanapun, kajian-kajian yang dilakukan tersebut lebih bersifat umum tentang fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama tanpa memberikan penekanan khusus berkaitan golongan wanita.

Berdasarkan sorotan literatur tersebut, pengkaji mendapati masih terdapat ruang kosong yang boleh diisi dengan kajian selanjutnya, lebih-lebih lagi berdasarkan fakta kebanyakan kajian mengenai aktiviti yang dilabel ‘keganasan’ dan ‘ekstrem’ memang dilakukan oleh para pengkaji Barat. Walaupun banyak kajian mereka yang bersifat empirikal, terdapat juga sebahagian daripada kajian-kajian tersebut yang bersifat *bias* dan prejudis dengan sikap, sama ada menyalahkan ajaran Islam atau menuduh secara umum keseluruhan kumpulan pejuang Islam di negara-negara konflik sebagai ‘pengganas’ dan ‘ekstrem’. Manakala kajian-kajian sarjana muslim pula lebih tertumpu kepada konsep ekstremisme secara umum berserta perbahasan hukum tentangnya. Oleh yang demikian, pengkaji berpendapat masih terdapat ruang-ruang kosong kajian mengenai ekstremisme yang boleh diisi, iaitu;

- i. Kajian yang menganalisis isu-isu fiqh jihad khusus berkaitan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama moden berpandukan metodologi perbahasan hukum Islam dan pertimbangan realiti semasa.

- ii. Kajian yang meneliti secara khusus terhadap bentuk penglibatan wanita berpandukan majalah *Dabiq* keluaran kumpulan IS sendiri dan kaitannya dengan realiti penglibatan wanita Malaysia.

1.8 Metodologi Kajian

Penyelidikan memerlukan metodologi yang kukuh sebagai pendekatan untuk mengumpulkan data yang akan digunakan sebagai asas untuk membuat inferensi atau pentafsiran terhadap sesuatu masalah. Ia bertujuan menjelaskan dan membuat jangkaan tentang sesuatu fenomena sebagai satu prosedur yang sistematik yang dapat menggabungkan penyesuaian pendekatan kajian serta analisis data yang sealiran dengan peraturan tersendiri bagi memastikan prestasi penyelidikan dicapai dengan baik dan sempurna.²⁰⁷ Dalam erti kata lain, metodologi merupakan suatu usaha untuk mencari penyelesaian terhadap sesuatu persoalan dengan menggunakan disiplin ilmiah. Justeru itu, metodologi bererti tatacara yang teratur, yang digunakan oleh manusia untuk menambah ilmu pengetahuan baru.²⁰⁸

Metodologi penyelidikan biasanya dikategorikan kepada kualitatif dan kuantitatif. Terdapat penyelidikan yang menggunakan kedua-dua kaedah dan ada juga yang menggunakan secara berasingan. Dalam kajian ini, pengkaji menggunakan metodologi kualitatif sepenuhnya kerana ia bersesuaian dengan tema, skop, permasalahan dan objektif kajian. Metodologi kualitatif mempunyai perbezaan bentuk data dengan penyelidikan kuantitatif. Data-data yang dikumpul dalam kaedah kualitatif ini adalah berbentuk

²⁰⁷ Othman Mohamed, *Penulisan Tesis dalam Bidang Sains Sosial Terapan* (Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2001).

²⁰⁸ Ahmad Mahdzan Ayob, *Kaedah Penyelidikan Sosio Ekonomi: Suatu Pengenalan* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1985).

deskriptif, iaitu dalam bentuk tulisan dan juga kata-kata lisan tentang tingkah laku manusia yang dapat diamati.²⁰⁹ Data-data kualitatif adalah bersifat luas, terperinci dan kaya dengan maklumat. Data-data tersebut terhasil dari tiga jenis data, iaitu hasil pemerhatian, hasil temu bual dan bahan bertulis. Ia diperincikan oleh Patton seperti berikut²¹⁰:

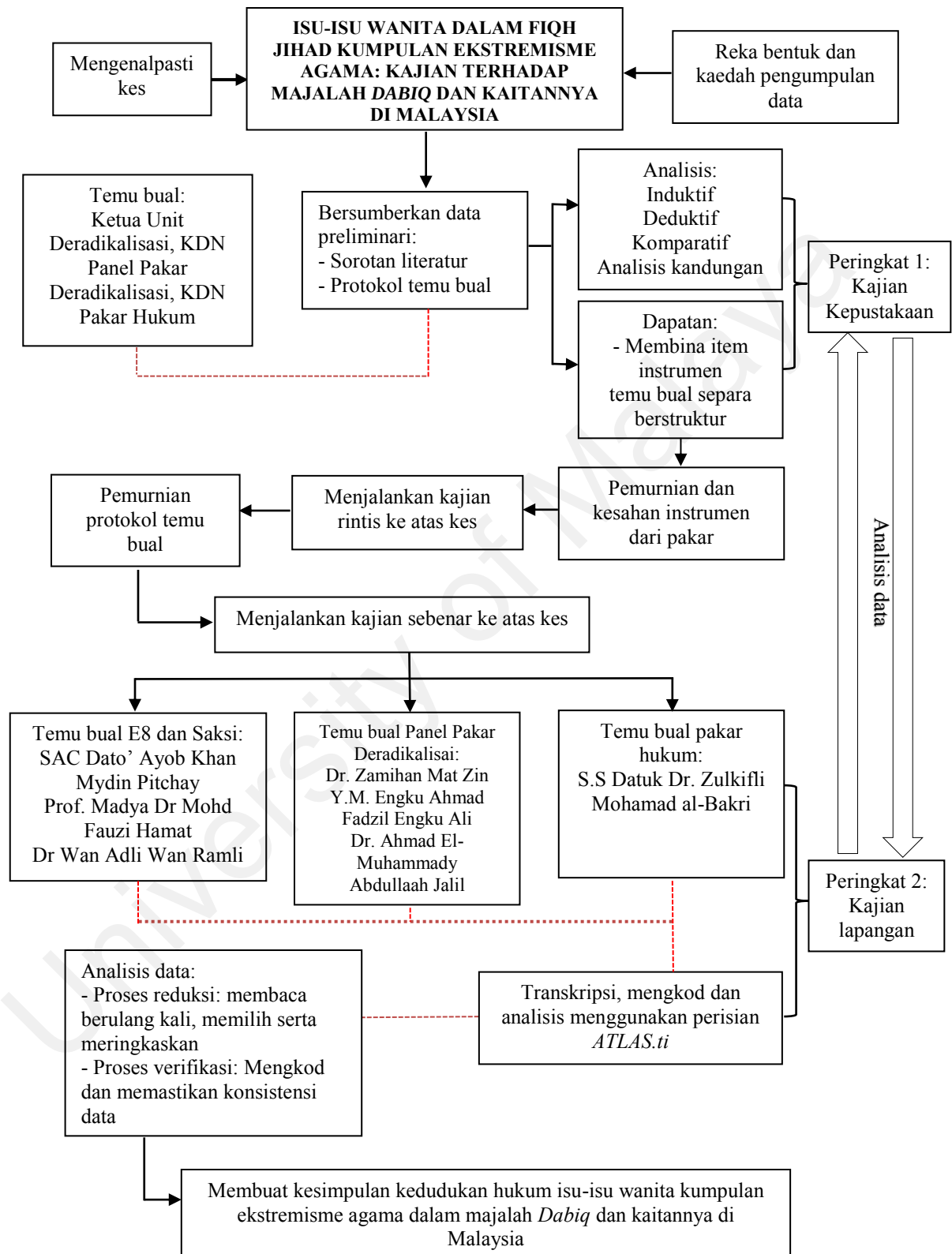
- i. Hasil pemerhatian: Huraian terperinci berkaitan dengan situasi, kejadian, interaksi, dan tingkah laku yang diperhatikan di lapangan.
- ii. Hasil pembicaraan: Dapatan langsung dari pernyataan orang-orang tentang pengalaman, sikap, keyakinan, dan pemikiran mereka dalam kesempatan temu bual yang mendalam.
- iii. Bahan tertulis: Petikan atau keseluruhan dokumen, surat-menyurat, rakaman, dan kes-kes sejarah.

Bagi kajian ini, pengkaji melakukan dua peringkat kajian, iaitu *pertama*, analisis terhadap dokumen-dokumen antaranya buku, tesis, jurnal, kertas kerja dan koleksi majalah *Dabiq* bagi memahami permasalahan dan membina kerangka objektif kajian. *Kedua*, metode temu bual diaplikasikan terhadap informan terpilih yang bertujuan untuk mengelaskan beberapa kod tertentu sebagai tema penting berdasarkan jawapan yang diperolehi daripada temu bual tersebut. Kedua-dua peringkat tersebut kemudiannya dianalisis bersama untuk menjawab permasalahan kajian. Ia melibatkan isu-isu terpilih berkaitan wanita yang timbul dalam fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama.

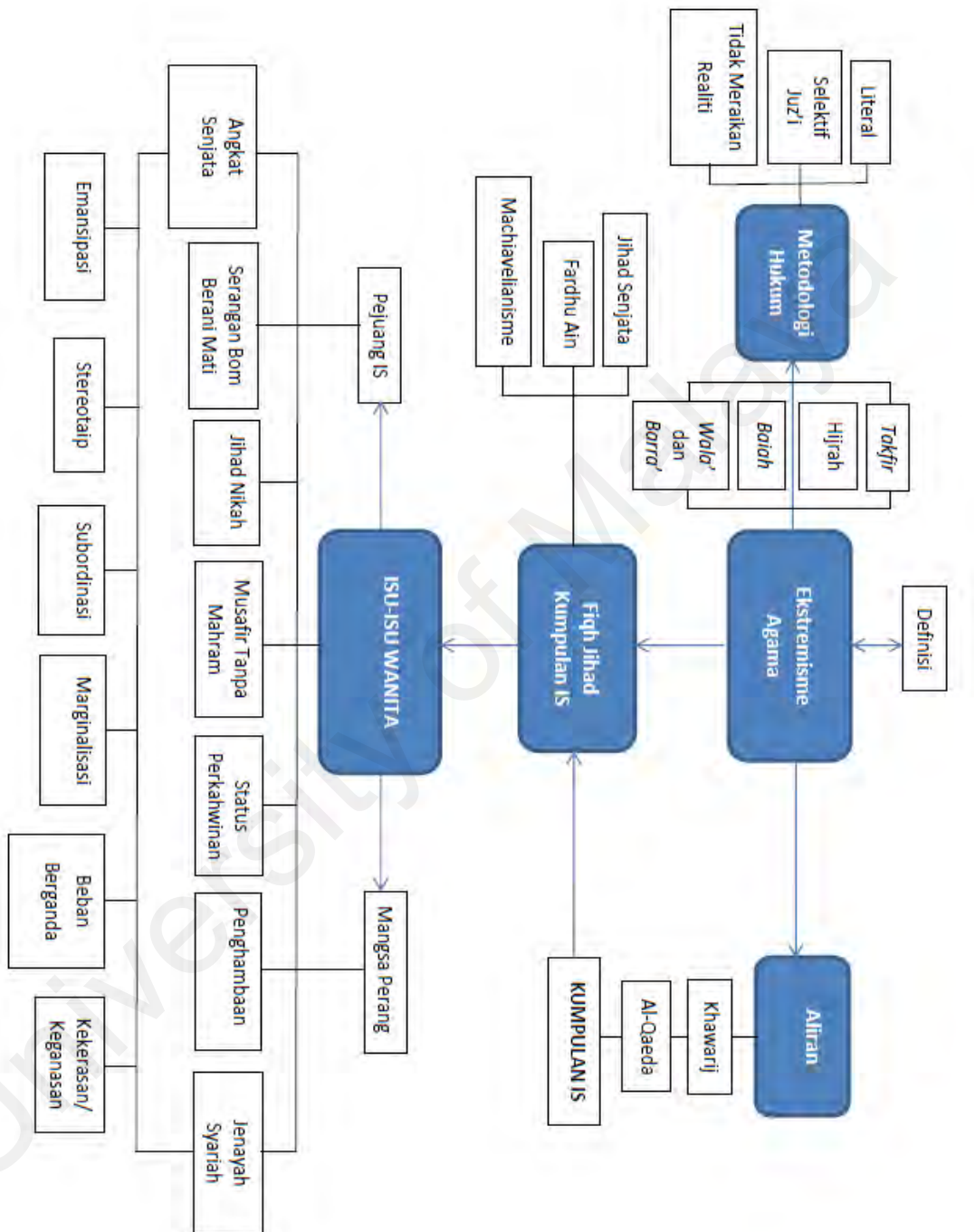
²⁰⁹ Taylor, S.J. & Bogdan, R., *Introduction to Qualitative Research Methods: The Search for Meanings*, ed. 2 (Toronto: John Wiley and Sons, 1984).

²¹⁰ Patton, M. Q., *Qualitative Evaluation and Research Methods*, ed. 2 (Newbury Park: Sage Publications, Inc., 1990).

Rajah 1.3: Carta alir penyelidikan



Rajah 1.4: Carta sistematika penulisan kajian



1.8.1 Metode Pengumpulan Data

Sepanjang kajian ini dijalankan, beberapa metode kajian diaplikasikan untuk memperoleh dan mengumpul maklumat-maklumat serta data-data yang diperlukan. Ia terdiri daripada:

i. Kajian Kepustakaan

Kajian kepustakaan merupakan metode pengumpulan data yang utama dan paling penting dalam kajian ini. Metode ini memerlukan penulis membuat pengumpulan data dengan melakukan penelitian terhadap dokumen-dokumen yang berkaitan dengan aspek fundamental kajian. Informasi-informasi yang berkaitan dengannya didapati daripada sumber-sumber berbentuk primer, tanpa mengetepikan sumber-sumber sekunder. Ia terdiri daripada tesis, disertasi, buku, kertas kerja, jurnal, latihan ilmiah, laporan, akhbar dan majalah. Bagi mendapatkan bahan-bahan kajian selain internet, pengkaji telah memperolehnya daripada:

- Perpustakaan Utama Universiti Malaya
- Perpustakaan Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya
- Perpustakaan Za'aba Universiti Malaya
- Perpustakaan Negara Malaysia
- Perpustakaan Tun Abdul Razak Universiti Teknologi MARA

Di samping itu, pembacaan di internet juga merupakan salah satu kaedah untuk mendapatkan maklumat yang dikehendaki. Dalam kajian ini yang menjadikan majalah atas talian *Dabiq* sebagai skop kajian, penggunaan internet menjadi begitu kritikal dan signifikan. Koleksi majalah *Dabiq* dilayari hanya secara atas talian memandangkan ia merupakan bahan terlarang untuk dimiliki di Malaysia. Bagi memastikan tiada masalah

berkaitan bakal timbul, pengkaji telah memohon dan menerima kebenaran khas daripada pihak KDN Malaysia untuk melayari majalah-majalah tersebut secara atas talian sahaja.²¹¹

Data-data yang dikumpulkan melalui kajian kepustakaan ini terdapat dalam semua bab kajian. Ia membantu pengkaji dalam proses mengenalpasti permasalahan dan sorotan literatur dalam bab pertama, membentuk konsep dan landasan teori dalam bab 2, menjelaskan realiti isu-isu wanita berbangkit dalam bab 3 dan seterusnya menjadi bahan terpenting dalam proses analisis hukum dalam bab keempat dibantu oleh data-data yang diperolehi melalui metode kajian lapangan.

ii. Kajian Lapangan

Di samping kajian kepustakaan, pengkaji juga menggunakan kajian lapangan yang menggunakan kaedah khusus untuk mendapatkan data-data kajian yang lebih seimbang dan bersesuaian dengan konteks kajian. Metode yang penulis gunakan ialah metode temu bual;

Metode Temu bual (*interview*)

Metode temu bual digunakan untuk mendapatkan data berkaitan dengan maklumat atau fenomena yang tidak diperhatikan secara terus seperti sikap, kepercayaan, pandangan, pengalaman dan juga minat.²¹² Ia juga bertujuan untuk mendapatkan maklumat yang lebih mendalam untuk menghuraikan dan menyokong data-data yang diperolehi daripada metode kepustakaan yang digunakan pengkaji sebagai metode utama. Lebih lanjut, pengkaji menggunakan metode ini untuk mendapatkan maklumat berkaitan realiti penglibatan golongan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama, maklumat-maklumat penting

²¹¹ Lampiran 2.

²¹² Patton, *Qualitative Evaluation and Research Methods*.

berkaitannya melalui proses deradikalisasi yang telah dijalankan oleh pihak berautoriti serta justifikasi hukum menurut perspektif pakar dalam hukum Islam.

Bagi menjayakan objektif tersebut, kaedah temu bual mendalam separa struktur telah digunakan bertujuan untuk mendapatkan maklumat secara terus daripada informan.²¹³ Metode ini penting kerana data dan maklumat yang diperoleh adalah adil, terkini serta lebih tepat daripada pihak yang terlibat secara langsung dalam masalah yang dikaji. Teknik temu bual ini juga bersifat fleksibel dan hal ini membolehkan informan memberikan pandangannya secara bebas kepada pengkaji. Memandangkan reka bentuk kajian kualitatif bersifat luas, tidak ada ketetapan bentuk informan dan had jumlahnya secara pasti. Apa yang ada hanyalah rencana umum mengenai pihak yang boleh ditemu bual dan kaedah mengenalpastinya di lapangan.

Dalam kajian ini, pengkaji telah memilih beberapa individu sebagai informan yang telah dikenalpasti mempunyai latar belakang signifikan dengan tema kajian dan telah menyatakan persetujuan untuk ditemu bual.²¹⁴ Informan-informan yang telah dilantik adalah seperti berikut:

- a. Dr. Zamihan Mat Zin, Ketua Unit Deradikalisasi, Bahagian Agama, Jabatan Penjara Malaysia, Kementerian Dalam Negeri (KDN). Beliau merupakan individu penting KDN yang melakukan proses deradikalisasi terhadap tahanan-tahanan ahli kumpulan ekstremis di Malaysia. Beliau juga menjadi salah seorang ahli panel daripada 46 orang panel khas deradikalisasi lantikan KDN. Dr. Zamihan pernah terlibat sebagai Ahli Jawatankuasa Tertinggi yang menyediakan draf Kertas Putih “*Ke Arah Menangani Ancaman Kumpulan*

²¹³ Menurut Merriem pula, terdapat tiga jenis temu bual iaitu temu bual berstruktur, temu bual separa struktur dan temu bual tidak berstruktur, lihat Merriem, S. B., *Introduction to Qualitative Research*. (San Francisco, Jossey-Bass, 2002), 1; Chua Yan Piaw, *Kaedah Penyelidikan*, ed. 2 (Kuala Lumpur: Mc Gram Hill, 2011), 120-121.

²¹⁴ Lampiran 6.

Islamic State (IS)” yang dibentangkan oleh Perdana Menteri Datuk Seri Najib Razak di Parlimen Malaysia pada tahun 2014. Beliau juga bertanggungjawab merangka modul pemulihan tahanan di bawah POTA dan melaksanakannya terhadap tahanan-tahanan ekstremisme di lima buah institusi penjara, iaitu Penjara Wanita Kajang, Penjara Simpang Renggam, Penjara Tapah, Penjara Sg. Buloh dan Penjara Bentong.²¹⁵ Temu bual bersama Dr. Zamihan telah dijalankan oleh pengkaji di Penjara Kajang, Kajang, Selangor pada 4 Disember 2017. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

- b. Dr. Ahmad El-Muhammady Muhammad Uthman El-Muhammady, Pensyarah Kanan di Centre for Foundation Studies (CFS), International Islamic University Malaysia (IIUM), Kampus Petaling Jaya. Beliau aktif mengkaji dan menulis berkaitan dengan ekstremisme dan keganasan. Beliau juga merupakan salah seorang daripada 46 orang ahli panel deradikalisasi yang dilantik oleh pihak KDN.²¹⁶ Temu bual bersama Dr. Ahmad El-Muhammady telah dilakukan sebanyak dua kali iaitu melalui email dan temu bual langsung. Transkrip jawapan melalui email telah diemailkan kepada pengkaji pada 8 Mac 2018 manakala temu bual langsung telah dijalankan pada 28 Mei 2018 di Seri Hartamas, Kuala Lumpur. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf2/Tbl/Eml/08/03/2018) dan petikan transkrip temu bual kedua beliau ditandakan (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

²¹⁵ Zamihan, temu bual bersama pengkaji, 4 Disember 2017.

²¹⁶ Ahmad El-Muhammady, temu bual diemailkan kepada pengkaji, 8 Mac 2018.

- c. Y.M. Engku Ahmad Fadzil Engku Ali, Fellow Penyelidik Institut Kajian Strategik Malaysia (IKSIM). Beliau juga merupakan individu yang terlibat dalam proses deradikalisasi tahanan-tahanan ahli kumpulan ekstremis di Malaysia. Beliau juga merupakan salah seorang daripada 46 orang ahli panel deradikalisasi yang dilantik oleh KDN.²¹⁷ Temu bual bersama Y.M. Engku Ahmad Fadzil telah dijalankan di Wangsa Walk, Wangsa Maju, Kuala Lumpur pada 17 Disember 2017. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf3/Tbl/WWM/17/12/2017).
- d. Sohibussamahah (S.S.) Datuk Seri Dr. Zulkifli Mohamad al-Bakri, Mufti Wilayah Persekutuan. Beliau mempunyai kepakaran dalam bidang Fiqh dan Usul dan mempunyai pengalaman yang luas di Syria serta telah menerbitkan beberapa tulisan berkaitan gejala ekstremisme agama dan krisis di Syria.²¹⁸ Data-data temu bual bersama beliau dikhususkan pengkaji terhadap analisis isu-isu berkaitan hukum. Temu bual bersama S.S. Datuk Dr. Zulkifli telah dijalankan di Pejabat Mufti Wilayah Persekutuan, Bangunan Persekutuan, Putrajaya pada 18 Disember 2017. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf4/Tbl/PMW/18/12/2017).
- e. Abdullaah Jalil, Pensyarah Kanan di Fakulti Ekonomi dan Muamalat, Universiti Sains Islam Malaysia (USIM), Nilai. Beliau aktif mengkaji, menulis dan memberikan ceramah berkaitan fahaman ekstremisme dan keganasan. Beliau

²¹⁷ Engku Ahmad Fadzil Engku Ali, temu bual bersama pengkaji, 14 Disember 2017; “Taklimat Dan Penyampaian Watakah Ahli Panel Deradikalisasi”, *Portal Rasmi Jabatan Penjara Malaysia*, 1 Jun 2017, http://www.prison.gov.my/portal/page/portal/biru/beritaterkini?fac_next_page=htdocs/beritaTerkini/ViewBerita.jsp?id=5450

²¹⁸ Zulkifli Mohamad al-Bakri, temu bual bersama pengkaji, 18 Disember 2017.

merupakan salah seorang daripada 46 orang ahli panel deradikalisasi yang dilantik oleh pihak KDN dan terlibat secara langsung melakukan proses deradikalisasi terhadap tahanan-tahanan ekstremis oleh pihak PDRM sejak tahun 2006.²¹⁹ Temu bual bersama Abdullaah Jalil telah dijalankan di Universiti Sains Islam Malaysia (USIM) pada 13 Julai 2018. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

f. Prof. Madya Dr. Mohd Fauzi Hamat, Timbalan Pengarah Ijazah Tinggi, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya (APIUM), Kuala Lumpur. Di samping bertugas dalam sektor pentadbiran, beliau merupakan Prof. Madya di Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, APIUM. Prof. Madya Dr. Mohd Fauzi Hamat juga merupakan Ahli Panel Deradikalisasi, KDN.²²⁰ Temu bual bersama Prof. Madya Dr. Mohd Fauzi Hamat telah dijalankan di Bahagian Ijazah Tinggi, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya (APIUM), Kuala Lumpur pada 8 Ogos 2018. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf6/Tbl/APIUM/08/08/2018).

g. Dr. Wan Adli Wan Ramli, Pensyarah Kanan di Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur. Beliau mempunyai pengalaman berdepan isu ekstremisme di APIUM termasuk melibatkan kes Siti Noor Aishah Atam yang menjadi tular di Malaysia.²²¹ Temu bual bersama Dr. Wan Adli Wan Ramli telah dijalankan di Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya (APIUM), Kuala

²¹⁹ Abdullaah Jalil, temu bual bersama pengkaji, 13 Julai 2018.

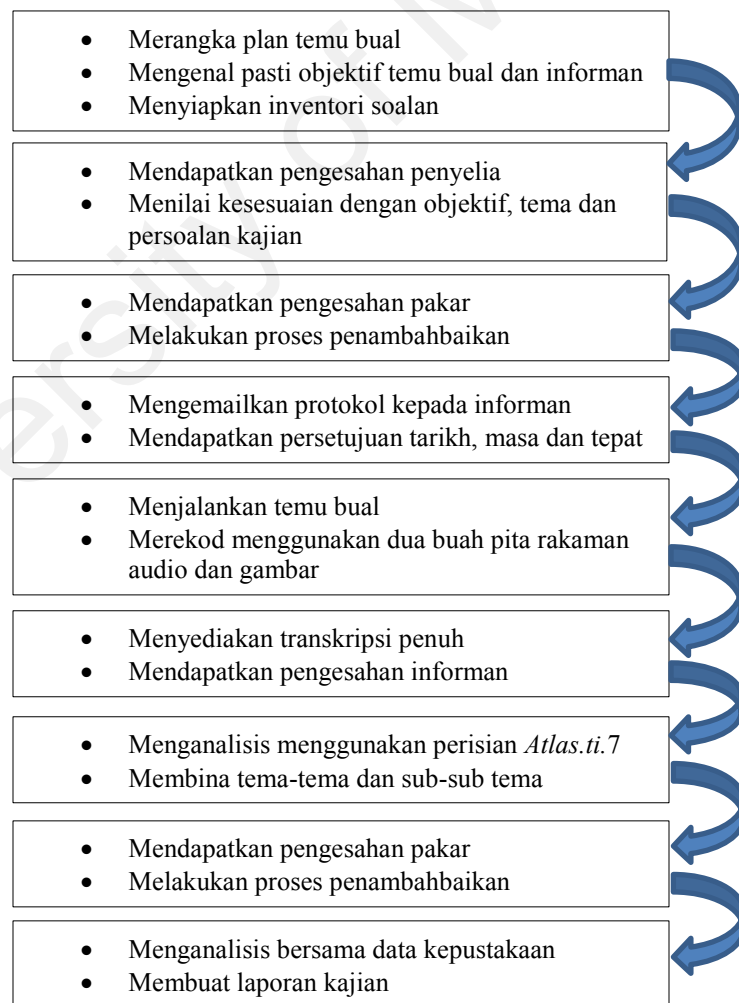
²²⁰ Mohd Fauzi Hamat, temu bual bersama pengkaji, 8 Ogos 2018.

²²¹ Wan Adli Wan Ramli, temu bual bersama pengkaji, 27 Julai 2018.

Lumpur pada 27 Julai 2018. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf7/Tbl/APIUM/27/07/2018).

- h. SAC Datuk Ayob Khan Mydin Pitchay, Penolong Pengarah Counter Terrorism, Cawangan Khas (E8), Bukit Aman. Beliau merupakan individu penting Polis Diraja Malaysia (PDRM) dalam menangani ancaman kumpulan ekstremis di Malaysia.²²² Temu bual bersama Ayob Khan telah dijalankan di Bahagian Counter Terrorism (E8), Cawangan Khas, Bukit Aman, Kuala Lumpur pada 16 Julai 2018. Dalam kajian ini, petikan transkrip temu bual beliau ditandakan (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Rajah 1.5: Carta proses metode temu bual



²²² Ayob Khan Mydin Pitchay, temu bual bersama pengkaji, 16 Julai 2018.

Sebelum temu bual dijalankan, pengkaji telah membuat perancangan awal. Pengkaji telah menyiapkan inventori soalan terlebih dahulu dan diserahkan kepada penyelia untuk melihat kesesuaian di antara objektif dan tema dengan persoalan kajian.²²³ Pengesahan penyelia ini juga salah satu bentuk daripada kebolehpercayaan data dalam kajian kualitatif.²²⁴ Bagi menambah nilai kebolehpercayaan, penyelia telah meminta pengkaji untuk mendapatkan pengesahan pakar kajian kualitatif terlebih dahulu terhadap soalan-soalan tersebut. Bagi tujuan tersebut, pengkaji telah mengemailkan inventori soalan kepada dua orang pakar kajian kualitatif yang telah dikenal pasti. Mereka adalah Prof. Madya Dr. S. Salahuddin Suyurno, Prof. Madya yang bertugas sebagai Ketua Pusat Pengajian, Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), Universiti Teknologi Mara, Cawangan Melaka dan juga Dr. Nurul Fadly Habidin, Pensyarah Kanan di Fakulti Pengurusan dan Ekonomi, Universiti Pendidikan Sultan Idris (UPSI). Contoh soalan-soalan temu bual berdasarkan objektif adalah seperti berikut:

Jadual 1.7: Contoh pembinaan soalan temu bual berdasarkan objektif

Objektif kajian	Objektif temu bual	Soalan
Mengenalpasti bentuk-bentuk dan faktor-faktor keterlibatan wanita dalam gejala ekstremisme agama.	Mengetahui bentuk-bentuk dan faktor-faktor penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan ekstremisme	<i>Kebiasaannya, apakah faktor-faktor yang mempengaruhi penglibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme?</i>
Menganalisis pandangan kumpulan ekstremisme agama menurut perspektif hukum Islam tentang isu-isu wanita dalam fiqh jihad.	Mengetahui corak fahaman wanita dalam kumpulan ekstremisme	<i>Apakah corak fahaman ekstremisme tahanan wanita sama seperti fahaman tahanan lelaki?</i>

²²³ Lampiran 4.

²²⁴ Bogdan, R. C. & Biklen, *Qualitative Research for Education: An Introduction to Theory and Methods* (Boston: Allyn & Bacon, 2003).

Setelah melalui proses penilaian, penambahbaikan dan dipersetujui oleh pakar, pengkaji kemudiannya mengemailkan protokol temu bual kepada para informan yang telah memberikan persetujuan awal untuk ditemu bual. Setelah dipersetujui tarikh dan tempat pertemuan, temu bual separa berstruktur dijalankan terhadap para informan dengan membuat rakaman menggunakan dua buah pita rakaman termasuk rakaman gambar.²²⁵ Bagi meningkatkan lagi kesahan dan kebolehpercayaan, pengkaji telah meminta tandatangan informan dalam borang persetujuan khas yang diemailkan selepas itu bersama transkripsi penuh temu bual yang telah dijalankan.²²⁶ Informan 2 pula pada mulanya memilih untuk menjawab soalan-soalan melalui email sahaja memandangkan kesibukan tugas dan keterbatasan waktu yang beliau hadapi. Namun, pengkaji telah melakukan temu bual susulan pada tarikh yang lain untuk mendapatkan data yang lebih lengkap dan signifikan. Walaupun rata-rata informan tidak dapat ditemu bual secara berulang, hubungan bersama setiap informan terus dilakukan oleh pengkaji melalui medium aplikasi 'Whatsapp' jika terdapat keperluan data tambahan. Semakan secara bersilang terhadap data-data yang diperolehi melalui metode temu bual turut dilakukan terhadap data-data kepustakaan sehingga data-data tersebut menjadi tepu.

Selepas transkripsi penuh temu bual telah disahkan dan disusun semula, pengkaji telah menyusun tadbir data untuk mendapatkan tema dapatan kajian berpandukan perisian *ATLAS.ti*, versi 7. Selepas data-data tersebut diproses bersama data-data keseluruhan yang membentuk pola dapatan kajian, pengkaji telah menyediakan satu set borang persetujuan pakar terhadap tema yang telah dibina tersebut.²²⁷ Sehubungan itu, dua orang pakar kajian kualitatif sekali lagi telah dipilih oleh pengkaji untuk mengesahkan tema-tema dan sub-sub tema tersebut. Mereka terdiri daripada Prof. Madya Dr. S. Salahuddin Suyurno yang telah

²²⁵ Lampiran 5.

²²⁶ Lampiran 8.

²²⁷ Lampiran 7.

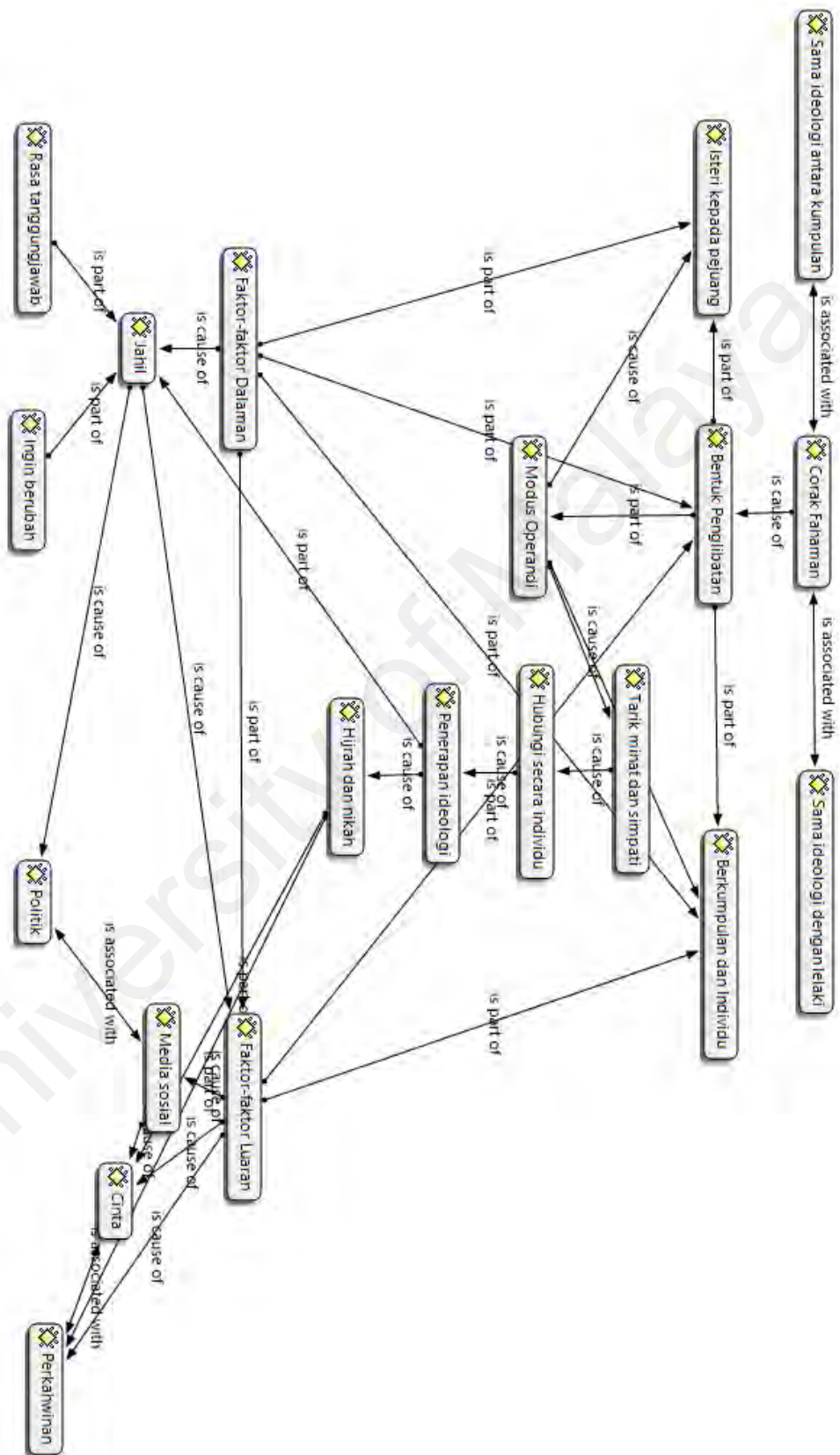
menjadi penilai inventori soalan temu bual sebelum ini dan juga Dr. Airil Haimi Adnan, Pensyarah Kanan yang bertugas sebagai Ketua Pusat Pengajian, Akademi Pengajian Bahasa (APB), Universiti Teknologi Mara, Cawangan Perak. Komen dan penilaian pakar kemudiannya diambil kira untuk penambahbaikan tema-tema dan sub-sub tema yang bersesuaian untuk kajian analisis kualitatif yang dijalankan oleh pengkaji. Contoh pembinaan tema dan sub-sub tema kajian berdasarkan transkrip temu bual adalah seperti berikut:

Jadual 1.8: Contoh pembinaan tema dan sub-sub tema temu bual

Informan 1	Informan 2	Informan 3	Tema	Sub tema
<i>Faktor ideologi; negara Islam, jihad, mati syahid, perang akhir zaman, mempengaruhi mereka.</i>	<i>Saya pernah interview seorang suri rumah, yang menyokong bermati-matian betulnya perjuangan Daesh. Dia banyak membaca maklumat tentang Syria di internet</i>	<i>Dia nampak pada tu dia macam perjuangan Islam, perjuangan yang suci, so dia lebih mudah terpengaruh ataupun dia terpengaruh dengan orang yang dia percayai</i>	Faktor-faktor dalaman	Jahil

Berdasarkan borang persetujuan pakar tersebut, secara umumnya ketiga-tiga orang pakar didapati telah bersetuju dengan tema-tema dan sub-sub tema kajian yang telah dibina oleh pengkaji dengan sedikit penambahbaikan. Persetujuan pakar begitu penting bagi mengesahkan metodologi kajian kualitatif khususnya berkaitan temu bual telah ditepati oleh pengkaji. Ia seterusnya memudahkan pengkaji membuat analisis secara komprehensif terhadap isu-isu wanita yang dikenalpasti dalam bab yang keempat. Hubungan tema-tema dan sub-sub tema adalah seperti berikut:

Rajah 1.6: Hubungan antara tema-tema dan sub-sub tema kajian



Tuntasnya, dengan berpandukan metodologi kajian kualitatif khususnya metode kepustakaan dan temu bual inilah, pengkaji telah mendapatkan data dan maklumat yang berkaitan seterusnya melakukan penganalisan dan pemprosesan data dalam merungkai permasalahan kajian dan mencapai objektif kajian yang telah ditetapkan pada peringkat awal.

1.8.2 Metode Penganalisan Data

Memandangkan kajian ini bersifat kualitatif, data-data yang diperolehi tidak dapat dirumuskan dalam bentuk numerikal kerana ia berbentuk maklumat atau ayat-ayat dan teks yang tidak mempunyai struktur yang tertentu.²²⁸ Bagi menganalisis data-data kualitatif tersebut, pengkaji telah menggunakan metode-metode berikut secara sistematik dibantu oleh perisian *ATLAS.ti* versi 7:

i. Metode Induktif

Metode induktif bermaksud analisis dilakukan menggunakan pola pemikiran yang mencari pembuktian dan kesimpulan dengan berpandukan maklumat dan fakta yang bersifat khusus kepada kesimpulan dan pembuktian yang bersifat umum. Metode ini digunakan pengkaji untuk membentangkan konsep-konsep utama berkaitan kajian, seperti konsep jihad wanita menurut Islam dan juga konsep ekstremisme agama.

Metode ini juga digunakan untuk menganalisis pandangan-pandangan para fuqaha klasik tentang jihad dan isu-isu melibatkan wanita dengan mengambil maksud dan konteks dalil-dalil yang menjadi hujah yang kemudiannya membawa kepada kesimpulan hukum. Perlu difahami bahawa, pandangan para fuqaha juga mengalami perubahan berdasarkan

²²⁸ Chua Yan Piaw, *Kaedah Penyelidikan*, ed. 2 (Kuala Lumpur: Mc Graw Hill, 2011), 9.

beberapa aspek tertentu.²²⁹ Memandangkan pandangan mereka tentang *Fiqh al-Jihād* adalah bersifat *ijtihādiyyah*, sudah tentu ianya bersifat relatif yang mempunyai kaitan dengan zaman, tempat dan situasi. Ini adalah kerana setiap hukum itu terbina berdasarkan kewujudan *'illah*. Apabila *'illah* berubah, sesuatu hukum turut berubah seiring realiti *'illahnya*.²³⁰ Dalam hal ini, pengkaji melihat cara untuk menghormati dan menyanjung sumbangan para fuqaha dan imam-imam mazhab terdahulu bukanlah dengan mengikat diri dan bertaqlīdkan kepada pandangan-pandangan mereka semata-mata, tetapi dengan menjadikan kaedah *ijtihād* atau penyelidikan hukum yang telah mereka hasilkan sebagai bahan rujukan yang berfaedah.²³¹ Dengan cara tersebut, perbincangan hukum fiqh khususnya berkaitan jihad tidak bersifat statik tetapi fleksibel dan meraikan realiti semasa berpandukan metodologi yang diiktiraf Islam.²³²

Selain itu, pengkaji juga menggunakan metode ini dalam membuat kesimpulan pada setiap bab. Khususnya dalam bab keempat, setelah isu-isu hukum fiqh jihad wanita dalam kumpulan IS dianalisis satu persatu secara khusus, pengkaji kemudiannya merumuskan beberapa kesimpulan umum tentang kedudukan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama, iaitu:

- a. Domestifikasi berlaku terhadap wanita yang menyertai kumpulan IS.
- b. Nyawa wanita tidak dipentingkan untuk dipelihara.
- c. Wanita menjadi objek seksual.

²²⁹ Ibn Qayyīm al-Jawziyyah, *I'lām al-Muwāqī'īn 'an Rabb al-Ālamīn*, jil. 3 (Madīnah: Dār Ibn al-Jauzī, 1423H), 5.

²³⁰ Al-Zuhailī, Wahbah, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī*, jil. 1 (Dimashq: Dār al-Fikr, 1986), 651, al-Shāṭibī, Ibrāhīm ibn Mūsā, *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah*, jil. 2 (t.p.: t.t.p, t.thn), 442; Badrān, Abū al-'Ainain Badrān, *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī* (Iskandariyah: Muassasāt Thaqāfah al-Jāmi'iyyah, t.t), 169-172.

²³¹ Noor Naemah Abd Rahman & Mohd Nor Hashri Junoh, "Pendekatan *Ijtihād Tarjīh* dalam Amalan Fatwa Jemaah Ulama Negeri Kelantan: Rujukan Kepada Fatwa-fatwa 1990-an". *Jurnal Syariah* 11, no. 1 (2003): 86; Al-Qaradāwī, Muḥammad Yūsuf, *al-Ijtihād fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah* (Kuwait: Dār al-Qalam, 1996), 96-97.

²³² Mahmood Zuhdi Ab Majid, *Dinamisme Pengajian Syariah* (Kuala Lumpur: Berita Publishing Sdn. Bhd., 1997), 9-10.

- d. Wanita diperdayakan dengan tawaran-tawaran indah.
- e. Wanita didiskriminasi.

ii. Metode Deduktif

Di samping metode induktif, pengkaji juga menggunakan metode deduktif dalam menganalisis data-data yang diperoleh. Metode deduktif digunakan dalam kajian ini untuk menganalisis data melalui pola pemikiran yang mencari pembuktian dan kesimpulan dengan berpanduan dalil-dalil yang umum terhadap hal-hal yang khusus. Dalam hal ini, pengkaji menggunakan teori atau gagasan fikiran yang ada atau dibentuk sendiri untuk melihat fenomena ekstremisme agama yang berlaku khususnya dalam kalangan wanita yang menyertai kumpulan IS. Metode ini diaplikasikan dalam menganalisis data-data kepustakaan dan juga transkripsi temu bual yang telah dijalankan.

iii. Metode Komparatif

Metode ini adalah satu cara membuat kesimpulan melalui perbandingan terhadap data, fakta dan pendapat yang diperolehi semasa melakukan kajian dan penelitian daripada dua sumber yang berbeza dengan fokus pada tema tumpuan.²³³ Selain diaplikasikan dalam menganalisis data-data temu bual informan yang berbeza, metode ini juga diaplikasikan untuk membuat perbandingan dapatan dokumentasi bersama dapatan temu bual. Pengkaji menganalisis secara komparatif pandangan ulama klasik dengan pandangan ulama semasa berkaitan isu-isu wanita yang timbul. Penilaian pandangan para fuqaha klasik mengambil kira maksud sebenar dalil-dalil yang menjadi hujah mereka serta penilaian *al-wāqi'* yang melatari maksud sesuatu hukum. Ia kemudiannya dibandingkan dengan pandangan para

²³³ Gerald S. Ferman & Jade Levin, *Social Sciences Research* (Amerika Syarikat: John Wisley & Sons, 1975), 79.

ulama kontemporari berpandukan penilaian yang sama. Pandangan para ulama kontemporari adalah merujuk kepada karya al-Qaraḍāwī bertajuk “*Fiqh al-Jihād: Dirāsah Muqāranah li aḥkāmīhi wa falsafatihi fī daw al-Qurān wa al-Sunnah*”, al-Zuhailī dengan karyanya “*Athār al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī: Dirāsah Muqāranah*”, al-Būṭī dalam karya bertajuk “*al-Jihād fī al-Islām Kaifa Nafhamuh wa Kaifā Numārisuh*”, Bin Bayyah melalui “*al-Irhāb al-Tashkhīs wa al-Ḥulūl*” dan lain-lain.

Selain itu, metode komparatif ini juga digunakan dalam membuat perbandingan di antara pandangan fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama yang terdapat dalam koleksi majalah *Dabiq* dengan pandangan fiqh jihad para ulama klasik dan juga ulama kontemporari yang telah ditarjihkan sebelum itu bagi membuktikan fahaman ekstremisme agama yang dianut benar-benar bercanggah dengan hukum sebenar dalam fiqh Islam.

iv. Metode Analisis Kandungan

Metode Analisis Kandungan merupakan kaedah penyelidikan yang sistematik dan objektif untuk menerangkan dan mengukur fenomena.²³⁴ Ia diaplikasikan pengkaji dalam kajian ini khususnya terhadap bahan utama kajian iaitu 15 siri keluaran majalah *Dabiq*. Secara umumnya, metode yang turut dikenali sebagai Analisis Teks atau Dokumen ini menganalisis bahan-bahan komunikasi bertulis seperti surat khabar, buku, novel, majalah, artikel, iklan dan lain-lain termasuk bahan komunikasi visual. Ia berfungsi menganalisis kepercayaan seseorang atau kumpulan, sikap, nilai dan idea menerusi dokumen yang dihasilkan oleh mereka sendiri.²³⁵ Justeru itu, pengkaji telah memilih koleksi siri majalah

²³⁴ Syed Arabi Idid, *Kaedah Penyelidikan Komunikasi dan Sains Sosial*, c. 4 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2003), 105-108.

²³⁵ Fraenkel, J. R. & Wallen, N. E., *How To Design and Evaluate Research in Education* (New York: McGraw-Hill, 1993), 389.

Dabiq sebagai bahan dan skop utama kajian ini memandangkan ia mengandungi fahaman yang diperjuangkan oleh kumpulan IS dan dihasilkan oleh mereka sendiri.

Memandangkan majalah *Dabiq* merupakan bahan terlarang untuk dimiliki di Malaysia, pengkaji menggunakan medium internet untuk membaca dan menganalisis data-data yang terdapat dalam siri majalah *Dabiq* tersebut. Fokus khusus analisis pengkaji adalah terhadap isu-isu wanita yang timbul. Namun, oleh kerana keseluruhan majalah *Dabiq* mengandungi maklumat-maklumat penting tentang fahaman ekstremisme agama dan latar kegiatan keganasan kumpulan IS, pengkaji mengaplikasikan metode analisis kandungan ini terhadap semua siri keluaran majalah tersebut. Analisis kandungan majalah *Dabiq* turut melibatkan rujukan silang terhadap video-video berkaitan kumpulan IS di laman YouTube serta kajian-kajian lepas yang dihasilkan berkaitan bahan tersebut dan media kumpulan ekstremisme agama yang lain.

Metode analisis kandungan mengandungi pelbagai kaedah untuk mengaplikasikannya. Dalam kajian ini, pengkaji telah mengaplikasikan beberapa kaedah. *Pertama*, Analisis Isi. Analisis isi merupakan merupakan kaedah untuk mengamati dan menilai isi komunikasi.²³⁶ Ia selalu digunakan untuk mengenalpasti karakteristik, frekuensi, jenis dan bidang masalah, latar sumber dan juga kecenderungan isi. Ia lebih khusus digunakan untuk memahami mesej tersurat.²³⁷ Metode ini digunakan oleh pengkaji untuk menganalisis majalah *Dabiq* secara khusus dengan melihat aspek-aspek teknikal secara asas, sumber-sumber rujukan yang dirujukan untuk memahami metodologi dan ideologi serta mesej komunikasi kumpulan IS khususnya berkaitan wanita.

Kedua, Analisis Wacana. Analisis wacana merupakan salah satu kaedah untuk memahami mesej komunikasi sebagai alternatif daripada keterbatasan data tersurat kaedah

²³⁶ Fluornoy, D. M., *Analisa Isi Surat Kabar-Surat Kabar Indonesia* (Yogyakarta: Gadjamada University Press, 1989).

²³⁷ Holsti, R., *Content Analysis for Social Science and Humanities* (Massachussets: Addison Westly Publishing Company, 1969).

analisis isi. Secara teorinya, analisis wacana mempunyai prinsip yang hampir sama dengan beberapa kaedah analisis kandungan yang menekankan kepada mesej yang tersirat seperti analisis struktural, pendekatan dekonstruksionisme, interaksi simbolis dan hermeneutika. Dalam kajian ini, pengkaji mengaplikasikannya dengan melihat secara induktif, deduktif dan komparatif bahan utama iaitu majalah *Dabiq* beserta sumber-sumber lain daripada YouTube, laporan-laporan akhbar beserta kajian-kajian ilmiah. Hal ini mustahak memandangkan tidak semua modus operandi dan isu-isu berkaitan wanita diperincikan atau difahami dalam majalah *Dabiq* dan hakikat matlamat sebenar tersirat kumpulan IS hanya boleh difahami daripada kajian secara *bird eyes*.

Selain itu, metode analisis kandungan ini juga dilakukan melalui analisis secara konseptual dan relational. Kaedah konseptual digunakan dalam membuat penelitian terhadap konsep ekstremisme agama yang dibahasakan dalam kitab-kitab berautoriti dan secara khususnya konsep perjuangan kumpulan IS yang terdapat dalam majalah *Dabiq*. Manakala analisis relational atau semantik pula digunakan untuk mengkaji hubungan konsep tersebut dengan isu-isu hukum yang timbul khususnya berkaitan dengan golongan wanita bagi mencapai objektif kajian secara lebih berfokus.

“Kualiti” dalam Penyelidikan Kualitatif

Berdasarkan huraian dan penjelasan berkaitan metodologi kajian kualitatif tersebut, pengkaji dapat menghasilkan sebuah kajian yang sistematik dan mempunyai nilai kualiti akademik. Kesemua empat kriteria penting kajian kualitatif seperti yang dijelaskan oleh Lincoln & Guba²³⁸ dapat dipenuhi oleh pengkaji, iaitu:

- i. *Credibility*: Hasil kajian terhasil daripada penggunaan metodologi kualitatif secara sistematik, terancang dan konsisten. Metode pengumpulan data secara

²³⁸ Lincoln, Y.S. & Guba, E.G., *Naturalistic Inquiry* (Newbury Park, CA: Sage Publications, 1985).

keputusan dan temu bual dijalankan sesuai dengan objektif yang ingin dicapai. Langkah-langkah strategik plan tindakan sebelum metode-metode tersebut diaplikasikan membuktikan kajian ini dibina secara terancang dan berfokus. Analisis secara induktif, deduktif, komparatif dan aplikasi analisis kandungan terhadap data-data yang terkumpul termasuk menggunakan bantuan perisian *Atlas.ti* menguatkan kredibiliti dapatan kajian yang terhasil.

- ii. *Transferability*: Hasil kajian ini merupakan maklumat yang signifikan bagi pelbagai kajian lain yang mempunyai tema yang sama. Hal ini adalah kerana ia dihasilkan berpandukan analisis yang komprehensif terhadap isu-isu 'real' ekstremisme dalam kalangan wanita. Hasil analisis adalah bersifat adil dengan penilaian teori dan juga realiti.
- iii. *Dependability*: Hasil kajian ini merupakan dapatan yang sah berpandukan metodologi yang sahih. Ia tidak terhasil secara lewa dan sewenang-wenang. Data-data yang dikumpulkan boleh dibuktikan benar dengan senarai lampiran dan pengesahan daripada para pakar termasuk pihak berkuasa. Dapatan kajian ini juga adalah konsisten serta boleh diulang bagi penghasilan yang sama.
- iv. *Confirmability*: Hasil kajian terhasil daripada data-data terkumpul yang dianalisis secara adil menggunakan metodologi yang sah dan diiktiraf. Pemilihan informan, subjek, tema dan lain-lain adalah berpandukan relevansi yang seiring dengan objektif kajian tanpa sebarang kecenderungan berpihak. Walaupun isu ekstremisme agama merupakan isu yang sensitif dan

mempunyai impak keselamatan terhadap diri pengkaji, penilaian secara akademik dan adil tetap dilakukan bagi menjamin kesahan dan kebolehpercayaan terhadap dapatan yang terhasil.

Dengan berpandukan keperluan tradisi metodologi kajian kualitatif tersebut, pengkaji telah mendapatkan data dan maklumat yang berkaitan dan seterusnya melakukan penganalisan dan pemprosesan data bagi merungkakan segala permasalahan kajian terungkai dan matlamat pengkaji dapat dicapai dan difahami oleh pembaca.

1.9 Sistematika Kajian

BAB 1: PENDAHULUAN

Dalam menyusun atur kajian ini, pengkaji telah membahagikannya kepada empat bahagian utama, iaitu:

a. Bahagian Awal.

Bahagian ini mengandungi keterangan umum tentang persoalan tajuk di samping beberapa panduan dalam meneliti kandungan kajian. Ia terdiri daripada abstrak, penghargaan, daftar isi, transliterasi, jadual, lampiran dan senarai kependekan.

b. Bahagian Isi.

Bahagian ini terdiri daripada lima bab sebagaimana berikut:

BAB SATU: Ia merupakan bab pendahuluan yang memuatkan pengenalan tajuk dari segi latar belakang kajian, permasalahan kajian, serta objektif kajian yang ingin dicapai. Selain itu turut dimuatkan bentuk-bentuk metode pengumpulan dan penganalisaan data yang diaplikasikan semasa menyiapkan kajian ini.

BAB DUA: Bab ini merupakan landasan teori atau konsep asas yang diaplikasikan oleh pengkaji dalam kajian ini. Pengkaji telah menjelaskan konsep ekstremisme agama dengan memfokuskan persoalan kefahaman dan metodologi dengan membahagikannya kepada empat sudut perbincangan. Ia berkaitan persoalan terminologi ekstremisme agama, latar belakang kumpulan ekstremisme agama yang wujud pada masa dulu dan kini serta metodologi mereka dalam pentafsiran agama khususnya persoalan-persoalan asas berkaitan jihad dan lain-lain.

BAB TIGA: Pengkaji membincangkan secara khusus tentang kedudukan wanita dalam fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama. Kajian dimulakan dengan fiqh jihad wanita menurut Islam dengan melihat sejarah penglibatan wanita dalam jihad di era awal Islam dan peranan serta tanggungjawab jihad wanita selain daripada konsep jihad peperangan. Pengkaji kemudiannya memfokuskan kepada kumpulan IS dengan menjelaskan pandangan-pandangan kumpulan IS tentang isu fiqh wanita seperti mengangkat senjata, pengebom berani mati, jihad nikah, musafir tanpa mahram, status perkahwinan dengan suami yang tidak menganut fahaman ekstremisme (jika dia sudah berkahwin), status perwalian (jika belum berkahwin) serta hak pewarisan. Kemudian, kajian menjelaskan tentang isu fiqh wanita yang tidak terlibat dengan ekstremisme pula iaitu implikasi *takfir* yang diamalkan suami atau wali yang menganut fahaman ekstremisme terhadap diri mereka (menyentuh soal perkahwinan, hak pewarisan dan juga penjagaan anak), tawanan perang dan

penghambaan, kesalahan-kesalahan hudud dan takzir serta kedudukan wanita-wanita kafir dalam peperangan zaman moden. Perbincangan dalam bab ini turut melibatkan faktor-faktor penglibatan wanita dalam gejala ekstremisme agama khususnya melibatkan wanita Malaysia.

BAB EMPAT: Merupakan analisis terhadap data-data yang diperolehi dari metode kajian perpustakaan serta lapangan yang telah dijalankan. Pengkaji meneliti secara terperinci kedudukan wanita dalam kefahaman fiqh kumpulan ekstremisme agama serta menjelaskannya bersandarkan perspektif hukum Islam yang meraikan tekstual dan kontekstual. Isu-isu berbangkit kemudiannya dianalisis satu persatu berdasarkan landasan teori yang kemudiannya membentuk gambaran pemikiran sebenar yang mewakili kumpulan ekstremisme agama khususnya mengenai wanita dan kaitannya dengan penglibatan wanita Malaysia.

BAB LIMA: Memuatkan kesimpulan secara terperinci keseluruhan kajian. Pengkaji turut memberikan beberapa saranan serta cadangan terhadap pelbagai pihak bagi menambah baik sistem pencegahan gejala ekstremisme agama khususnya yang melibatkan persoalan pendidikan. Selain itu juga, pengkaji turut mencadangkan langkah yang difikirkan relevan untuk dipraktik atau dinilai semula sebagai pembetulan mahupun penambahan dalam kajian berkaitan kumpulan ekstremisme agama selepas ini.

c. Bahagian Akhir.

Bahagian ini mengandungi bibliografi serta lampiran-lampiran yang berkaitan dengan tajuk kajian.

BAB 2: KONSEP DAN KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA DALAM HUKUM ISLAM

2.1 Pengenalan

Ekstremisme merupakan konsep yang luas merangkumi keseluruhan aspek kehidupan manusia, namun kini kerap kali digunakan menjurus kepada kefahaman ekstrem yang berkaitan dengan agama dan keganasan. Secara umumnya, pelbagai teori telah digunapakai oleh para pengkaji gejala ekstremisme sebelum ini seperti teori Gerakan Sosial²³⁹ yang mengkaji pengaruh budaya dalam kitaran keganasan, teori *Lone Wolf*²⁴⁰ yang menganalisis kegiatan dan serangan pengganas secara individu, teori *Postmaterialist*²⁴¹ yang melihat ekstremisme yang lahir akibat perubahan sosioekonomi masyarakat dan lain-lain. Teori-teori tersebut nyata telah memainkan peranan tersendiri dalam membantu pelbagai pihak memahami gejala ekstremisme di peringkat tempatan dan global. Kajian ini pula cuba menyusun garis sempadan ekstremisme agama khususnya berkenaan persoalan jihad dan kepercayaan berkaitan. Penyusunan garis sempadan dengan memahami pokok ideologi dan kefahaman hukum agama kumpulan ekstremisme mampu membantu proses analisis pengkaji dalam bab keempat nanti di samping memberikan gambaran komprehensif tentang gejala ekstremisme agama menurut perspektif Islam.

²³⁹ Contohnya dapat dilihat melalui kajian Omelicheva, Mariya Y. "The Ethnic Dimension of Religious Extremism and Terrorism in Central Asia", *International Political Science Review* 31, no. 2 (2010): 167-186.

²⁴⁰ Gordon, T. *et al.*, "Prospects for Lone Wolf and SIMAD Terrorism", *Technological Forecasting & Social Change* 95, (2015): 234-251.

²⁴¹ Veugelers, John W. P., "Right-Wing Extremism in Contemporary France: A "Silent Counterrevolution"?", *The Sociological Quarterly* 41, no. 1 (2000): 19-40.

2.2 Konsep Ekstremisme Agama

Masyarakat di seluruh dunia telah berdepan dengan isu ekstremisme sejak sekian lama. Perbezaan ideologi, sudut pandang politik, budaya, identiti kaum, tingkah laku dan sebagainya telah menyebabkan perbezaan pandangan dalam mentafsirkan makna ekstremisme. Bagi sesetengah pihak, fahaman komunis adalah ekstremisme manakala bagi penganut komunisme, demokrasi ala Barat dan ketidakadilan imperialisme juga adalah ekstremisme. Dalam dunia kontemporari pula, fahaman fundamentalisme dilabel ekstremisme dan bagi golongan fundamentalis, sekularisme dan liberalisme sebenarnya adalah fahaman ekstremisme. Dengan kata yang mudah, apa sahaja yang dilihat pelik, sesat, negatif bagi pandangan sesetengah pihak mungkin kelihatan normal dan benar menurut fahaman pihak yang lain.²⁴²

Secara teorinya, bagi sebahagian pihak khususnya umat Islam, penentangan terhadap pemimpin Islam yang zalim dengan pelbagai bentuk termasuk mengangkat senjata telah dianggap sebagai jihad. Apatah lagi penentangan terhadap penaklukan kuasa *kuffār* terhadap wilayah umat Islam, ia lebih dianggap keutamaan dalam konsep jihad yang difahami mereka. Namun, bagi sebahagian pihak yang lain, golongan yang terlibat dalam perjuangan seperti itu adalah ekstremisme agama. Begitu juga penilaian ekstremisme bagi pejuang kedaulatan negara seperti Palestin dan lain-lain, pihak Barat khususnya mungkin memandang para pejuang sebagai ekstremis, masyarakat Islam pula memandang mereka sebagai pejuang. Dengan kata lain, apa yang dipopularkan media Barat sebagai ekstremisme itu sebahagian daripadanya adalah tindakan halal dalam perjuangan bagi mempertahankan hak dan keadilan, iaitu yang sesuai dengan prinsip jihad dalam Islam.

²⁴² Klip, A., *The Ontology and Epistemology of Extremism* (Estonian National Defence College (ENDC) Proceedings, vol. 14, no. 2, Faculty of Social Science of Education, University of Tartu, Estonia), 9.

Namun tidak dapat dinafikan terdapat juga tindakan-tindakan yang melampaui batas, yang sukar untuk dikaitkan dengan apa-apa alasan berasaskan prinsip jihad sendiri. Sudah tentu pentafsiran yang pelbagai dan berbeza boleh mendatangkan kekeliruan khususnya dalam kalangan umat Islam untuk menyokong atau menentang mana-mana kumpulan yang terlibat dalam isu-isu tersebut. Justeru itu, justifikasi yang terbaik dan adil untuk menilai ‘ekstrem’ dan ‘ekstremisme’ adalah dengan menurut penilaian perspektif hukum agama iaitu berpandukan al-Quran dan al-Sunnah serta mengikut metodologi yang telah digariskan oleh para sarjana hukum.

2.2.1 Definisi Bahasa

Dalam bahasa Melayu, kata akar bagi ‘ekstremisme’ adalah ‘ekstrem’. Menurut *Kamus Dewan*, perkataan ‘ekstrem’ dalam bahasa Melayu membawa konotasi yang negatif iaitu “*suatu perihal keterlaluan atau melampau*”.²⁴³ Melampau pula bermaksud terlalu sangat, berlebih-lebih, melewati batas, keterlaluan.²⁴⁴ Secara jelas, perkataan ‘ekstrem’ tersebut merupakan perkataan yang diambil daripada bahasa Inggeris, ‘*extreme*’.²⁴⁵ Walau bagaimanapun, perkataan ‘*extreme*’ dalam bahasa Inggeris mempunyai maksud yang baik dan buruk tergantung kepada penggunaannya.²⁴⁶ Perkataan ‘*extreme*’ dalam bahasa Inggeris pula dipercayai diambil daripada bahasa lama Perancis ‘*extreme*’ dan ianya berasal daripada bahasa Latin, iaitu ‘*extrēmus*’ yang bermaksud ‘*outermost, utmost, farthest*,

²⁴³ *Kamus Dewan Edisi ke-4* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 383.

²⁴⁴ *Ibid*, 878.

²⁴⁵ *Oxford English-English-Malay Dictionary*, Third Edition (Shah Alam: Oxford Fajar Sdn. Bhd), 308.

²⁴⁶ *Cambridge Dictionary*, <http://dictionary.cambridge.org/dictionary/english/extreme>.

last'.²⁴⁷ Dalam bahasa Arab pula, istilah '*ghulūw*' membawa maksud yang sama dengan ekstrem iaitu dari segi bahasanya bermaksud melampaui batas.²⁴⁸

'Ekstremisme' pula menurut *Kamus Dewan* bermaksud "*fahaman (sikap, perbuatan dsb.) yang ekstrem*".²⁴⁹ Dalam bahasa Inggeris, menurut *Merriam-Webster Dictionary*, '*exstremism*' secara literalnya bermaksud "*the quality or state of being extreme*" atau "*advocacy of extreme measures or views*"²⁵⁰. *Cambridge Dictionary* pula memberikan definisi "*the fact of someone having beliefs that most people think are unreasonable and unacceptable*".²⁵¹ Manakala *Oxford Living Dictionaries* pula menyatakan '*extremism*' bermaksud "*the holding of extreme political or religious views*" yang menyamakannya dengan maksud *fanaticism*".²⁵² Ketiga-tiga definisi yang dinyatakan dilihat sedikit berbeza antara satu sama lain dengan pendefinisian bersifat umum dan khusus.

Selari dengan itu, 'ekstremis' menurut *Kamus Dewan* bermaksud "*orang (golongan) yang sikapnya (pendiriannya) dalam sesuatu hal melampaui batas kesederhanaan*".²⁵³ Dalam bahasa Inggeris, *Cambridge Dictionary* memberikan definisi "*someone who has beliefs that most people think are unreasonable and unacceptable*". Manakala dalam *Oxford Living Dictionaries*, definisi "*a person who holds extreme political or religious views, especially one who advocates illegal, violent, or other extreme action*" telah diberikan, selari dengan maksud '*extremism*' yang diberikan mereka. Jelasnya, seperti definisi 'ekstremisme', definisi 'ekstremis' juga memperlihatkan perbezaan. Definisi yang diberikan *Oxford Living Dictionaries* dilihat lebih khusus merujuk kepada orang yang

²⁴⁷ *Online Etymology Dictionary*, <http://www.dictionary.com/browse/extreme>.

²⁴⁸ Al-Gharyānī, Al-Ṣādiq 'Abd al-Raḥmān, *Ẓawāhir min Ghulūw al-Taṭarruf wa Ghulūw al-Tasawwuf* (Qāhirah: Dār al-Salām, 2002), 11.

²⁴⁹ *Kamus Dewan Edisi ke-4*, 383.

²⁵⁰ *Merriam-Webster*, <https://www.merriam-webster.com/dictionary/extremism>.

²⁵¹ *Cambridge Dictionary*.

²⁵² *Oxford Living Dictionaries*, <https://en.oxforddictionaries.com/definition/extremism>.

²⁵³ *Kamus Dewan Edisi ke-4*, 383.

mempunyai pandangan politik yang melampau berbanding definisi-definisi lain yang lebih umum. Walau bagaimanapun, maksud ‘ekstremisme’ adalah konsisten merujuk kepada pelaku ‘ekstremisme’ yang menunjukkan dua istilah tersebut boleh bertukar ganti merujuk situasi ayat.

2.2.2 Definisi Istilah

Dari segi istilah atau penggunaan kata ‘ekstremisme’ dan ‘ekstremis’, ia merupakan perkataan yang mempunyai pengertian yang kompleks. Coleman dan Andera Batoli menyatakan:

*“Extremism is a complex phenomenon, although its complexity is often hard to see. Most simply, it can be defined as activities (belief, attitudes, feelings, actions, strategies) of a character far removed from the ordinary”.*²⁵⁴

Laurie Willis memberikan maksud yang sama dengan menyatakan ‘ekstremisme’ sebagai permasalahan yang sering dibentuk oleh sistem kepercayaan, doktrin atau ideologi yang telah menyimpang jauh daripada budaya masyarakat.²⁵⁵

Scruton pula menjelaskan ekstremisme adalah idea politik yang melampaui batas, mengamalkan kaedah tidak menghiraukan impak terhadap orang lain atau mengamalkan toleransi demi mencapai tujuan politik.²⁵⁶ Nazrul Islam pula berpendapat, ‘ekstremis’ mempunyai kaitan dengan politik dan agama:

*“An extremist, especially someone with strong, irrational religious or political feelings.”*²⁵⁷

²⁵⁴ Coleman, T. & Bartoli, A., *Addressing Extremism* (International Center for Cooperation & conflict Resolution, Columbia University, 2003), 3-4.

²⁵⁵ Willis, L., *Extremism* (New York: Greenhaven Press, 2011), 15.

²⁵⁶ *Ibid.*

²⁵⁷ Nazrul Islam, *Islam 9/11 and Global Terrorism: A Study of Perceptions and Solutions* (New Delhi: Viva Books Private Limited, 2005), 18.

Walau bagaimanapun, ‘ekstremisme’ juga terjadi terhadap ideologi yang tidak berasaskan agama dan politik. Ia berlaku disebabkan oleh faktor persekitaran, ideologi-ideologi sosial yang melibatkan persoalan perkauman dan lain-lain.²⁵⁸

Huma Baqai pula mengaitkan ‘ekstremis’ dengan aktiviti keganasan. Beliau menyatakan ‘ekstremis’ adalah label yang diberikan kepada individu atau kumpulan yang menggunakan keganasan untuk memaksakan penerimaan ideologi, kepercayaan dan nilai moral mereka kepada orang lain.²⁵⁹ Namun begitu, menurut Roslan Mohd Nor, tidak semua ekstremisme boleh dikaitkan dengan keganasan. Terdapat juga ekstremisme yang tidak berbentuk keganasan seperti kewujudan golongan pentaksub haiwan yang menafikan fitrah manusia untuk memakan daging binatang dan juga golongan pro-LGBT yang memperjuangkan budaya songsang pada masa kini.²⁶⁰

Pendapat Hashim Kamali berkaitan ‘ekstremisme’ pula lebih luas iaitu merujuk kepada tindakan melampau yang biasanya jelas dari pandangan mata manusia. Walau bagaimanapun, menurut beliau, ia perlu melihat kepada konteks tindakan terlebih dahulu bagi menentukan sama ada ianya bersifat ‘ekstremisme’ ataupun tindakan yang hak. Situasi kontekstual tersebut memerlukan penilaian pakar dengan pembuktian-pembuktian yang diyakini.²⁶¹ Justeru itu, ekstremisme bukan sesuatu label yang mudah digunakan sewenang-wenangnya.

Dari segi istilah syariat Islam pula, ‘*ghulūw*’ bermaksud melampau dalam suatu perkara atau bersikap ekstrem pada suatu perkara dengan melampaui batas yang telah disyariatkan oleh agama.²⁶² Firman Allah SWT:

²⁵⁸ Willis, *Extremism*, 15.

²⁵⁹ Huma Baqai, “Exstremism and Fundamantalism: Linkages to Terrorism Pakistan’s Perspective”, *International Journal of Humanities and Social Science* 1, no. 6 (2011): 242.

²⁶⁰ Roslan, “Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun”, 148.

²⁶¹ Mohammad Hashim, “Extremism, Terrorism and Islam”, 148.

²⁶² Al-Gharyānī, Al-Ṣādiq ‘Abd al-Raḥmān, *Ḍawāḥir min Ghulūw al-Taṭarruf*, 11.

لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ

Maksudnya:

“Janganlah kamu melampaui batas dalam perkara agama kamu”
(Surah al-Nisā’ (4): 171)

Batasan agama yang dimaksudkan ialah limitasi atau pengakhiran yang dilepasi dalam perkara-perkara harus yang diperintahkan ataupun perkara yang tidak diperintahkan untuk dilakukan.²⁶³ Dalam erti kata lain, ekstrem dalam beragama adalah apabila seseorang melampaui batasan dalam melakukan mana-mana perintah agama sehingga melanggar pula larangan yang juga dianjurkan oleh agama. Firman Allah SWT:

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

Maksudnya:

“Itulah aturan-aturan hukum Allah maka janganlah kamu melanggarnya, dan sesiapa yang melanggar aturan-aturan hukum Allah, maka merekalah orang-orang yang zalim”
(Surah al-Baqarah (2): 229)

Pelbagai definisi yang diberikan menjelaskan memang terdapat perbezaan dalam kalangan sarjana tentang sudut perbincangan persoalan ekstremisme. Sebahagian mereka membincangkannya daripada sudut agama, sebahagiannya pula daripada sudut politik dan ada sebahagian yang lain menggabungkan kedua-duanya. Ada sarjana yang mengaitkannya dengan aktiviti keganasan dan ada yang melihatnya dari sudut yang lebih luas walaupun tidak melakukan aksi keganasan.²⁶⁴ Hal ini disebabkan oleh penilaian yang berbeza dari aspek teknikal, kontekstual dan pelbagai lagi sudut pandang. Perbezaan sudut pandang

²⁶³ *Ibid*, 134.

²⁶⁴ Roslan, “Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun”.

tersebut menjadikan perbahasan tentang ekstremisme adalah terbuka dan mempunyai banyak sisi perbahasan berbeza.

Bagi menjelaskan lagi sudut ekstremisme yang menjadi perbahasan kajian, perkataan ‘ekstremisme’ digandingkan dengan perkataan ‘agama’ menjadi ‘ekstremisme agama’. Ia merujuk kepada perbahasan yang khusus berkaitan fahaman melampau yang terdapat dalam mana-mana agama di dunia.²⁶⁵ Walau bagaimanapun, pada masa kini khususnya selepas peristiwa 9/11, perbincangan ‘ekstremisme agama’ atau sering disebut ‘ekstremisme’ sahaja sering dirujuk kepada fahaman segelintir umat Islam yang terlibat dalam aktiviti keganasan. Oleh yang demikian, ekstremisme agama dalam kajian ini merujuk kepada fahaman melampau yang terdapat dalam kalangan segelintir umat Islam sahaja.

2.2.3 Istilah-istilah Berkaitan

Apabila diteliti penggunaan istilah ekstremisme atau ekstremisme agama pada masa kini yang sering dikaitkan dengan keganasan, perbahasan tentang ‘*ghulūw*’ sahaja dilihat kurang tepat kerana ianya masih dilihat terlalu umum. Justeru itu, istilah ‘*ghulūw*’ tidak dapat lari daripada dikaitkan dengan *irhābiyyah* (keganasan) atau terrorisme. ‘Terrorisme’ yang diambil daripada kata akar ‘*terror*’ bermaksud “*very great fear (ketakutan yang amat sangat)*” manakala ‘*terrorism*’ bermaksud “*the use of violence for political purposes (penggunaan jenayah untuk mencapai tujuan politik tertentu)*”²⁶⁶ Menurut Kamus Dewan pula, terrorisme atau keganasan bermaksud “*perihal ganas, kebuasan dan kegarangan*”. Lebih lanjut ianya merujuk “*penggunaan kuasa secara sewenang-wenang tanpa menghiraukan undang-undang yang ada oleh seseorang atau kumpulan manusia secara*

²⁶⁵ Liebman, Charles S., *Extremism as a Religious Norm* (Indianapolis: Society for the Scientific of Religion, 1983), 75-76; Huma Baqai, “Extremism and Fundamentalism”, 242.

²⁶⁶ *Oxford English-English-Malay Dictionary*, 883.

terancang terhadap manusia atau harta benda dengan tujuan untuk menakut-nakutkan atau memaksa sesuatu kaum atau negara demi memperjuangkan ideologi atau kuasa politik masing-masing”.²⁶⁷ Hal ini adalah selari dengan definisi yang diberikan Rahimullah *et al.* iaitu “*terrorism can be defined as ‘intentional acts that were committed with the aim of seriously intimidating a population, or unduly compelling a government or international organisation to perform or abstain from performing any act, or seriously destabilising or destroying the fundamental political, constitutional, economic or social structures of a country or an international organisation.*”²⁶⁸ Walau bagaimanapun, maksud ‘ekstremisme agama’ hakikatnya lebih luas daripada definisi ‘pengganas’ dan ‘terrorisme’ yang merupakan hasil ‘ekstremisme dalam bentuk fizikal’.²⁶⁹ Ia adalah fahaman yang meliputi dua pihak iaitu pelaku keganasan dan juga pihak yang menyokong fahaman tersebut walaupun mereka tidak terlibat dalam aksi-aksi keganasan.²⁷⁰

Selain ekstremisme dan terrorisme, istilah-istilah lain yang membincangkan persoalan hampir sama adalah radikalisme, militan, fundamentalisme, revivalisme dan seumpama dengannya. Istilah-istilah tersebut sentiasa digunakan secara bergantian oleh pelbagai pihak tanpa begitu menitikberatkan tentang perbezaannya.²⁷¹ Secara umumnya, istilah ‘radikalisme’ bermaksud fahaman (kumpulan) yang menginginkan perubahan yang mendadak dalam arena politik dan sosial.²⁷² Radikalisme merupakan fahaman atau tindakan yang umumnya dilihat bertentangan dengan nilai-nilai atau status *quo* yang telah diterima

²⁶⁷ Kamus Dewan Edisi ke-4, 429.

²⁶⁸ Rahimullah *et al.*, “Understanding Violent Radicalization Amongst Muslims: A Review Of The Literature”, *Journal Of Psychology And Behavioral Science* 1, no. 1 (Disember 2013): 19-20.

²⁶⁹ Mohammad Hashim, “Extremism, Terrorism and Islam”, 152.

²⁷⁰ Mansor Mohd Noor, “Memahami dan Mengurus Ekstreisme Agama di Malaysia”, *Journal of ethics, legal and governance* 1, (2005): 53.

²⁷¹ Roslan, “Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun”, 146.

²⁷² Kamus Dewan Edisi ke-4, 1265.

oleh masyarakat untuk menggantikannya secara total.²⁷³ ‘Fundamentalisme’ pula merujuk kepada keakuran yang kuat terhadap sesuatu ajaran (tuntutan) agama.²⁷⁴ Dalam kata lain, fahaman ini memperjuangkan satu pendirian yang tegas dan yakin tentang sesuatu kebenaran wajib merujuk terus kepada sumber-sumber primer atau teks-teks suci agama.²⁷⁵ Pada asalnya kumpulan fundamentalisme sering dirujuk kepada sebuah gerakan Kristian Protestan yang memegang fahaman yang literal dan jumud terhadap teks Bible.²⁷⁶

‘Revivalisme’ pula merupakan suatu gerakan atau kecenderungan untuk menghidupkan kembali adat (idea, gaya dan sebagainya) yang lampau. Ianya merujuk kepada pendekatan yang bertujuan menghidupkan kembali gaya rupa silam dalam konteks reka bentuk kontemporari.²⁷⁷ Makna revivalisme yang diberikan ini dilihat tidak jauh berbeza dengan istilah ‘fundamentalisme’. ‘Militan’ pula merujuk kepada pihak yang sedia untuk berjuang atau berperang. Mereka juga cenderung menggunakan keganasan, kekerasan, atau tekanan kuat untuk mencapai sesuatu tujuan.²⁷⁸

Berdasarkan penjelasan makna ekstremisme agama dan istilah-istilah yang berkaitan dengannya tersebut, pengkaji merumuskan beberapa perkara, iaitu:

- i. Secara keseluruhannya, istilah ‘ekstremisme agama’ adalah merujuk kepada seseorang atau kumpulan yang mempunyai kepercayaan yang melampaui batasan syarak. Ia merupakan makna yang umum dan luas meliputi pelbagai pihak atau kumpulan yang melampau dalam beragama. Walau bagaimanapun, lazimnya pada hari ini, gelaran ekstremisme agama pada

²⁷³ Mudjohirin Thohir, “Fundamentalisme Keagamaan dalam Perspektif Kebudayaan”, *Jurnal Analisa* XVII, no. 2 (2010): 168-169; Muhammad Harfin Zuhdi, “Fundamentalisme dan Upaya Deradikalisasi Pemahaman al-Qur’an dan Hadis”, *Religia* 13, no. 1 (2010): 82.

²⁷⁴ Mudjohirin Thohir, “Fundamentalisme Keagamaan dalam Perspektif Kebudayaan”, 169.

²⁷⁵ *Kamus Dewan* Edisi ke-4, 418.

²⁷⁶ *The Concise Oxford Dictionary*, ed. ke-10 (New York : Oxford University Press Inc), 573.

²⁷⁷ *Kamus Dewan* Edisi ke-4, 1327.

²⁷⁸ *Ibid.*, 1032.

masa kini ditujukan kepada kumpulan ekstremis yang merealisasikan fahaman melampau mereka melalui kaedah kekerasan dan keganasan yang turut melampaui batasan yang ditetapkan oleh syarak. Justeru itu, dalam kajian ini, pengkaji mengkhususkan istilah ‘ekstremisme agama’ kepada kumpulan-kumpulan tersebut sahaja.

- ii. Kepercayaan ‘ekstremisme agama’ yang dimaksudkan merangkumi berlebih-lebihan, fanatik, taksub, *tashaddud* dan lain-lain terhadap pentafsiran agama kumpulan mereka yang kemudiannya menerbitkan sikap kekerasan dan keganasan yang melampaui batasan agama itu sendiri.
- iii. Keseluruhan istilah yang digunakan oleh para pengkaji memang mempunyai kaitan secara langsung dan tidak langsung dengan ‘ekstremisme agama’ yang menjadi topik utama kajian ini. Masih terdapat juga istilah-istilah lain yang akan dijelaskan oleh pengkaji dalam skop kajian seterusnya. Di samping itu, pengkaji juga tidak menolak terdapat juga istilah-istilah yang tidak dijelaskan lanjut tetapi digunakan oleh para pengkaji lain dan masyarakat dalam membahaskan isu yang sama.
- iv. Penggunaan pelbagai istilah berbeza disebabkan oleh faktor fokus realiti sesuatu perbahasan atau para pengkaji memang tidak membezakan di antara semua istilah tersebut. Apa yang sering ditekankan adalah sikap ekstrem, taksub, jumud dan sebagainya sememangnya mampu membawa kepada

keganasan.²⁷⁹ Justeru itu, tidak hairanlah pelbagai pihak menggunakan istilah-istilah yang berbeza bagi merujuk perbincangan yang sama dengan ekstremisme agama.

Walau bagaimanapun, setiap istilah yang mempunyai makna dan ciri-ciri khusus yang berbeza memerlukan penelitian yang adil dan berhati-hati. Khususnya label 'ekstremisme agama', ianya tidak wajar digunakan kepada mana-mana individu atau kumpulan kecuali mereka memang benar-benar melampau pada prinsip atau perkara-perkara asas agama. Tanpa justifikasi yang betul, penggunaan label-label negatif tersebut boleh sahaja disalahgunakan dengan mudah atau digunakan secara pukal bagi semua kumpulan Islam yang tidak disenangi aktivitinya mengikut pandangan pihak yang menilai.

2.3 Kumpulan-kumpulan Ekstremisme Agama

Merujuk kepada definisi yang dinyatakan, kumpulan ekstremisme agama adalah kumpulan yang mewakili fahaman ekstrem dalam agama khususnya agama Islam. Perlu ditekankan, ekstremisme agama tidak hanya merujuk kepada fahaman ekstrem yang terdapat dalam mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah, malah terdapat juga dalam mana-mana mazhab yang berjenamakan Islam. Walau bagaimanapun, oleh kerana kajian ini memfokuskan tentang kumpulan IS yang mengaku bermazhab Sunni, perbincangan hanya tertumpu kepada fahaman Sunni yang telah diselewengkan dengan menelusuri latar belakang dan kepercayaan mereka. Sub topik ini dikhususkan pengkaji bagi menerangkan tentang

²⁷⁹ Md. Shukri Shuib, *Cetusan Pendekatan Islam Hadhari Bagi Menangani Ekstremism Islam di Malaysia* (Laporan Penyelidikan Geran Fakulti, Fakulti Pengajian Antarabangsa, Universiti Utara Malaysia, Kedah, 2007), 69-70.

kumpulan IS yang menjadi skop utama kajian dengan penjelasan secara umum terlebih dahulu tentang kumpulan Khawārij yang menjadi tanda aras ekstremisme agama zaman awal. Kemudiannya diikuti oleh kumpulan al-Qaeda yang dianggap Neo-Khawārij di zaman moden, juga selaku kumpulan asal sebelum perkembangannya menjadi kumpulan IS. Ketiga-tiga kumpulan mempunyai persamaan daripada sudut fahaman dan matlamat politik.

2.3.1 Khawārij

Sebagaimana yang telah disebutkan di awal kajian, golongan Khawārij merupakan golongan terawal yang diiktiraf menganut fahaman ekstrem dalam persoalan hukum khususnya dalam menghukum status keislaman seseorang. Pada asalnya golongan Khawārij merupakan pengikut kepada kumpulan Khalifah ‘Alī Abī Ṭālib RA dalam berdepan tentangan daripada Mu‘āwiyah Abī Sufiān RA dalam perang Siffin. Oleh kerana tidak bersetuju dengan majlis *tahkīm* ataupun perdamaian antara kedua-dua kumpulan seperti yang dianjurkan, golongan Khawārij telah bertindak luar batasan dengan keluar daripada ketaatan terhadap Khalifah dan memutuskan memerangi kedua-dua pihak yang merancang perdamaian. Mereka tidak bersetuju dengan Khalifah kerana bertindak ‘zalim’ apabila tidak berhukum dengan hukum Allah terhadap ‘kezaliman’ ‘pemberontakan’ kumpulan Mu‘āwiyah Abī Sufiān RA.²⁸⁰

Golongan Khawārij begitu mudah mengkafirkan pelaku-pelaku dosa besar termasuk semua sahabat Rasulullah SAW yang tidak sekumpulan dengan mereka. Mereka juga telah melakukan pemberontakan terhadap kepimpinan Saidina ‘Alī bin Abī Ṭālib RA yang

²⁸⁰ Mahayudin Haji Yahaya, *The Origins of the Khawarij* (Subang Jaya: Penerbitan Sarjana (M) Sdn. Bhd, 1984), 93-151.

merupakan Khalifah Islam yang sah pada ketika itu. Menurut kajian²⁸¹, secara umumnya golongan Khawārij ini mempunyai beberapa fahaman utama iaitu;

- i. Ajaran Islam yang terdapat dalam al-Quran dan al-Sunnah perlu difahami secara literal semata-mata, dan ianya harus diamalkan secara sepenuhnya.
- ii. Hanya pandangan mereka sahaja yang benar dan sesiapa yang berbeza pendapat dengan mereka akan diisytiharkan sebagai kafir dan halal darahnya tanpa mengira status.
- iii. Kawasan yang menjadi tempat tinggal mereka akan dianggap sebagai *dār al-Islām*, sedangkan daerah Islam yang lain adalah *dār al-kufr* yang wajib diperangi.
- iv. Sesiapa yang melakukan dosa besar ataupun kecil secara berterusan akan menjadi kafir secara mutlak dan seandainya mati ianya akan kekal di dalam neraka.

Hakikatnya, elemen ekstremisme golongan ekstrem tersebut telah disebut lebih awal pada zaman Rasulullah SAW. Dalam kisah tentang Dhū al-Khuwaiṣirah yang diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim, daripada Abū Sa‘īd al-Khudrī, Rasulullah SAW sedang membahagikan harta rampasan perang yang dikirimkan oleh ‘Alī Abī Ṭālib RA daripada

²⁸¹ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Thaurah Sha‘ab*, terj. Mohd Naim Mohd Noor (Kuala Lumpur: Angkatan Belia Islam Malaysia (ABIM), 2012), 158; Rahimin Affandi Abd Rahim *et al.*, “Menangani Fenomena Ekstremisme Agama”, 104; Green, C. A., “*The Khawaarij and the Creed of Takfeer: Declaring A Muslim to be an Apostate and its Effects Upon the Modern Day Islamic Movement*” (Disertasi Sarjana, University of South Africa, 2009).

Yaman. Dhū al-Khuwaisirah dengan keras telah membantah Rasulullah SAW dengan berkata:

اعْدِلْ يَا رَسُولَ

Maksudnya:

“Berlaku adillah wahai Rasulullah!”

Mendengar kata-kata ini Rasulullah SAW bersabda:

وَيْلَكَ مَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ

Maksudnya:

“Celakalah kamu, siapakah yang akan berbuat adil jika aku tidak berbuat adil?”

Peristiwa ini memperlihatkan tindakan dan kecenderungan ekstremisme pada tahap individu dalam masyarakat Islam apabila seorang lelaki mengambil tindakan menempelak Rasulullah SAW di hadapan khalayak ramai. Terdapat dalam kalangan sahabat yang bangun untuk mengambil tindakan terhadap Dhū al-Khuwaisirah tersebut namun Rasulullah SAW telah menegahnyanya. Rasulullah SAW juga telah bersabda untuk mengingatkan tentang masa depan umat Islam:

سَيَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ أَحْدَاثُ الْأَسْنَانِ سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ،
يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، فَإِذَا
لَقِيتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ؛ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

Maksudnya:

“Akan keluar di akhir zaman, sekelompok kaum yang pengalamannya kurang (pemahaman agamanya sedikit), akalnya bodoh. Mereka mendengung-dengungkan ucapan terbaik yang ada di muka bumi ini. Mereka membaca al-Quran, namun tidak melewati kerongkong mereka. Mereka menyimpang

*daripada agama, sebagaimana anak panah tersasar daripada sasaran. Jika kalian menjumpai mereka, perangilah mereka. Kerana memerangi mereka ada pahalanya, bagi yang memerangi mereka pahala di sisi Allah pada hari kiamat”.*²⁸²

(Hadis Riwayat Bukhārī dan Muslim)

2.3.2 Al-Qaeda

Para sarjana masa kini yang mengkaji tentang ekstremisme, terorisme, radikalisme dan lain-lain istilah berkaitan didapati bersepakat mengatakan bahawa peristiwa serangan di Amerika pada 11 November 2001 merupakan antara titik paling penting dalam mengaitkan umat Islam dengan ekstremisme.²⁸³ Pengakuan kumpulan al-Qaeda sebagai pelaku tindakan tersebut telah menonjolkan mereka sebagai gerakan Neo-Khawārij zaman moden. Majoriti ulama seluruh dunia telah mengutuk serangan tersebut dan menganggapnya sebagai tindakan yang bertentangan sama sekali dengan prinsip-prinsip jihad dalam Islam.²⁸⁴ Pada asasnya, kumpulan al-Qaeda dan sekutunya dikatakan menganut fahaman yang diberikan nama ‘Salafī Jihadi’.²⁸⁵ Secara genealoginya, gerakan Salafī Jihadi merupakan percampuran idea antara konsep *Ḥakimiyyah* dan jahiliah moden yang ditulis oleh Syed Qutb dan tokoh utama mujahidin semasa perang menentang Soviet Union di Afghanistan, ‘Abd Allah Yūsuf ‘Azzām.²⁸⁶

²⁸² Ṣaḥīḥ Bukhārī, Kitāb al-Manāqib, Bāb ‘Alāmāti al-Nubuwwah fī al-Islām, no. 3611. Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Ḥadīth al-Sharīf: al-Kutub al-Sittah*, ed. Ṣāliḥ ‘Abd al-‘Azīz Al-Shaykh (Riyād: Dār al-Salām, 2000), 291-291 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Zakāh, Bāb al-Takhrīṭ ‘alā al-Qatl al-Khawārij, no. 1066, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Ḥadīth al-Sharīf*, 847.

²⁸³ Duyvesteyn, I., “How New is the New Terrorism?”, *Studies in Conflict & Terrorism Journal* 7, no. 5 (2004): 439- 454; Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 24.

²⁸⁴ *Al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm ‘Iwād al-Badrī*, www. lettertobaghdadi.com; Maszlee Malik, “Siapakah ISIS?”, dlm. *ISIS* (Batu Caves: PTS Publishing House, 2016), 3, 45-46.

²⁸⁵ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1131-1135.

²⁸⁶ Negara Islam difahami untuk menegakkan syariat Islam dalam seluruh aspek kehidupan. Ia membawa implikasi *al-ḥakimiyyah lillah* iaitu kedaulatan hanya milik Allah SWT, pemerintahan keagamaan begitu penting, jihad peperangan perlu ditegakkan kembali, masyarakat wajib menerapkan syariat jika tidak akan diperangi, Islam sebagai solusi semua masalah, Islam merupakan agama dan negara dan semangat kebangsaan selain Islam tidak dibolehkan, lihat Nasarudin, *Deradikalisasi Pemahaman al-Qura’an dan Hadis*, 264-265; Benson, B. P., “The U.S. Counterterrorism Strategy: Addressing Radical Ideologies” (Disertasi Sarjana, Naval Academy, Fort Leavenworth, Kansas, 2015); Zolkarnain Haron & Nordin

Kumpulan al-Qaeda dan sekutu-sekutunya yang berfahaman Salafi Jihadi pada masa kini berpusat di Afghanistan, Iraq, Syria dan Asia Tenggara. Mereka juga bergerak secara sembunyi di beberapa negara blok Barat seperti Eropah, Amerika dan Australia. Bentuk keahlian dan organisasinya yang tersusun wujud selepas berlakunya penaklukan Afghanistan oleh kuasa Rusia. Ramai pejuang Islam daripada seluruh dunia telah pergi turut sama berperang melawan kuasa Rusia. Semasa di Afghanistan dan Pakistan mereka telah menerima fahaman radikal dan latihan ketenteraan di kem *Herāt*, *al-Ma'sada* dan *Türkham*.²⁸⁷ Kem-kem latihan ini mendapat pembiayaan daripada Arab Saudi dan CIA.²⁸⁸ Terdapat beberapa tokoh utama yang terlibat dalam proses indoktrinasi ini terdiri daripada Usamah bin Laden, Ayman al-Zawahiri, Abū Muṣ'ab al-Zarqawī dan 'Abd Allah 'Azzām sendiri.²⁸⁹

Selepas perang Afghanistan tamat, pejuang-pejuang ini telah pulang ke negara asal masing-masing dengan membawa fahaman Salafi Jihadi tersebut. Hasilnya, mereka mengasaskan pelbagai rangkaian gerakan Salafi Jihadi yang berbeza mengikut kawasan;

- i. Kumpulan al-Qaeda Global (AQG) yang berpusat di Afghanistan.
- ii. Individu di Barat yang bertindak sebagai *lone wolf* yang mana walaupun tidak bernaung di bawah kumpulan al-Qaeda, tetapi bersimpati dan menerima fahaman Salafi Jihadi ini. Mereka terlibat melakukan aktiviti keganasan terhadap kepentingan dan kawasan awam di Barat.²⁹⁰
- iii. Kumpulan Abu Sayyaf di Selatan Filipina.

Husin, "Islam di Malaysia: Penilaian Semula Fahaman Salafi Jihadi dan Interpretasi Jihad oleh Al-Jama'ah Al-Islamiyah", *Malaysia Journal of Society and Space* 9, no. 1 (2013): 132; 'Abd Allah Yūsuf 'Azzām tidak seperti tokoh lain yang beraliran Salafi Wahabi, beliau merupakan seorang ulama Sunnah yang digelar *Father of Global Jihad*. Lihat Bryman, D., *al-Qaeda, The Islamic State and the Global Jihadist Movement: What Everyone Needs to Know* (New York: Oxford University Press, 2015), 75.

²⁸⁷ Mohd Mizan, *A Critical Study of Kumpulan Militant Malaysia*.

²⁸⁸ Carr, C., *The Lessons of Terror* (London: Little Brown, 2002), 239-240.

²⁸⁹ Benson, *The U.S. Counterterrorism Strategy*.

²⁹⁰ Dickson, L.W., *Lone Wolf Terrorism. A Case Study: The Radicalization Process of a Continually Investigated & Islamic State Inspired Lone Wolf Terrorist* (Degree Project, Malmö University, 2015).

- iv. Jemaah Islamiyyah²⁹¹ dan pecahannya Kumpulan Mujahidin Malaysia/Kumpulan Militan Malaysia (KMM) di Asia Tenggara. Antara nama-nama yang terkenal adalah Abu Bakar Bashir, Abdullah Sungkar, Hambali, Dr Azhari, Nordin Mat Top, Imam Samudera, Zainon Ismail dan banyak lagi.²⁹²
- v. Kumpulan *Bay'āt al-Imām* di Jordan di bawah Abū Muṣ'ab al-Zarqāwī yang kemudiannya berkembang menjadi kumpulan IS pada masa kini.

Situasi di Malaysia menunjukkan bekas-bekas pejuang daripada Afghanistan dan Pakistan telah menubuhkan persatuan MASSA-Pakindo (*Persatuan Bekas Pelajar Pakistan, India dan Indonesia*). Tujuan MASSA-Pakindo ditubuhkan adalah untuk memantau, menyelaraskan dan meneruskan penyebaran dan aktiviti ekstremisme agama di Malaysia. Mereka juga turut berusaha menghidupkan jalinan dengan bekas-bekas pejuang lain yang ada di seluruh dunia.²⁹³ Jalinan ini lebih khusus lagi membabitkan rakan-rakan seperjuangan yang ada di Asia Tenggara seperti Indonesia, Selatan Thailand, Singapura, Filipina dan Australia.²⁹⁴

Seperti golongan Khawārij, kumpulan al-Qaeda juga mempunyai fahaman yang ekstrem dalam pentafsiran agama. Menurut al-Qaeda, bentuk pemerintahan khilafah merupakan satu-satunya bentuk pemerintahan yang absah. Oleh itu, mereka menolak dan tidak menerima sama sekali bentuk pemerintahan dunia yang wujud dalam realiti dunia

²⁹¹ Zulkifli Mohd Yusoff, "Gerakan Teroris Dalam Masyarakat Islam: Analisis Terhadap Gerakan Jemaah Islamiyah (JI)", *Jurnal Usuluddin*, no. 21 (2005): 39-62.

²⁹² Kamarulnizam Abdullah, The Augmentation of Radical Ideas and the Role of Islamic Educational System in Malaysia, *Studia Islamika: Indonesian Journal For Islamic Studies* 16, no. 1 (2009): 79-106.

²⁹³ Mohd Mizan, *A Critical Study of Kumpulan Militant Malaysia*, 101-108.

²⁹⁴ Wattana Sugunnasil, "Islam, Radicalism and Violence in Southern Thailand", *Critical Asian Studies* 38, no. 1 (2006): 119-144.

moden hari ini, iaitu pembentukan negara-negara bangsa yang mempunyai kedaulatan tersendiri namun dalam masa yang sama bersatu, berdamai dan bekerjasama di bawah pertubuhan antarabangsa seperti Pertubuhan Bangsa-bangsa Bersatu (PBB). Bagi mereka, bentuk hubungan antarabangsa masih kekal dalam keadaan perhubungan di antara *dār al-Islām* dan *dār al-ḥarb* yang sentiasa dalam keadaan bermusuhan dan berperang. Hal ini jelas dapat dilihat daripada bentuk organisasi kumpulan tersebut yang mempunyai jaringan transnasional dan global, serta tidak mengiktiraf (*al-Barāʾ*) sama sekali garis sempadan negara serta pemerintah yang sedia ada bagi negara-negara tersebut. Ketaatan (*al-Walāʾ*) menurut mereka hanyalah kepada khilafah Islam yang mereka sedang tubuhkan yang akan mentadbir berlandaskan syariat Islam serta menjalankan hukum Islam.²⁹⁵

Oleh yang demikian, dapat dilihat bahawa kumpulan al-Qaeda sering melaungkan slogan-slogan untuk mengembalikan semula pemerintahan khilafah Islam di atas muka bumi ini. Hal ini kerana, konsep khilafah menduduki kedudukan yang istimewa dalam kalangan umat Islam di seluruh dunia yang masih meratapi kejatuhan khilafah terakhir iaitu Turki Uthmaniyah serta mengenang kembali nostalgia kegemilangan khilafah Islam suatu ketika dahulu. Justeru itu, dengan memainkan kembali sentimen tersebut, gerakan-gerakan ini cuba untuk mendapatkan legitimasi ke atas segala perbuatan dan tindak laku keganasan yang telah mereka lakukan atas nama penegakan kembali *khilāfah al-Islāmiyyah*.

Menurut tokoh ideolog terkenal kumpulan al-Qaeda, pembentukan semula khilafah Islam di atas muka bumi ini merupakan suatu kewajipan yang harus dipikul oleh semua umat Islam. Ia tidak dilakukan melainkan melalui kaedah jihad peperangan. Melalui jihad tersebut, keganasan dan kekerasan adalah sesuatu yang tidak dapat dielakkan. Ia dijustifikasikan semata-mata untuk mencapai tujuan utama iaitu penegakan pemerintahan

²⁹⁵ Al-Sūri, Abū Mūsʿab, *Daʿwah al-Muqāwamah al-Islāmiyyah al-ʿAlamiyyah*, diterbitkan secara atas talian di laman web jihadis pada Disember 2004.

khilafah. Hal ini dikatakan berdasarkan petunjuk al-Quran dan al-Sunnah berkenaan dengan tuntutan berjihad yang dinamakan sebagai ayat *al-sayf* yang dipercayai telah memansuhkan ayat-ayat lain yang menyeru perdamaian dengan orang bukan Islam. Kefahaman mereka tentang jihad ini pada asalnya adalah berdasarkan kerangka pemikiran fiqh klasik. Jihad dalam perbahasan klasik dibahagikan kepada dua, iaitu jihad *al-difā'* (defensif) dan *al-ṭalāb* (ofensif). Jihad defensif merupakan fardu ain bagi setiap umat Islam, iaitu dalam keadaan negara Islam sedang diserang oleh musuh. Manakala jihad ofensif pula merupakan fardu kifayah yang wajib dijalankan oleh khalifah Islam, iaitu dengan memerangi *dār al-ḥarb* yang berhampiran dengan *dār al-Islām*.²⁹⁶

Oleh itu, pada fasa sebelum kewujudan khilafah Islam, gerakan al-Qaeda menggunakan konsep jihad defensif bagi menjustifikasikan tindakan mereka. Campur tangan kuasa asing seperti serangan Amerika Syarikat dan sekutunya ke atas Afghanistan dan Iraq dianggap sebagai serangan ke atas seluruh negara Islam, sehingga menjadi kewajipan ke atas seluruh umat Islam untuk berjihad mempertahankan diri mereka. Siri-siri serangan seperti yang dilakukan ke atas fasiliti kepentingan Barat serta warganya di seluruh dunia seperti yang dilakukan di New York, Madrid, London dan Bali adalah dianggap usaha mempertahankan diri terhadap campur tangan dan pencerobohan kuasa asing tersebut di negara Islam.²⁹⁷ Selain itu, kefahaman mereka terhadap konsep jihad berdasarkan kerangka fiqh silam yang disalah erti ini turut menimbulkan beberapa isu yang lain seperti pembunuhan rakyat awam, operasi bom bunuh diri, perhambaan wanita dan pembunuhan tawanan perang.

Fahaman Salafi Jihadi seperti yang dianut oleh kumpulan al-Qaeda didapati bergantung kepada karya tokoh mereka sendiri yang bersifat literal. Hidup golongan muda

²⁹⁶ *Ibid.*

²⁹⁷ Al-Zawāhirī, Ayman, *al-Tabri'ah: Risālah fi Tabri'ah 'Ummah al-Qalam wa al-Sayf*. Diterbitkan secara atas talian di laman web jihadis pada Mac 2008.

mereka disibukkan dengan aktiviti perang hingga dilihat gagal mendalami ilmu agama dengan disiplin yang sepatutnya.²⁹⁸ Buktinya boleh dilihat daripada karya Imam Samudera, seorang anggota kumpulan JI yang menjustifikasikan tindakan pengeboman Bali dengan hujah yang lemah. Karya ringkasnya bertajuk “Aku Melawan Terorisme” telah dikritik oleh semua gerakan Islam Indonesia. Imam Samudera, telah menjustifikasikan tindakannya dengan beberapa hujah yang amat cetek. Hal ini boleh dilihat daripada beberapa aspek, antaranya;

- i. Pandangannya terhadap kepada pengaruh idealisme ‘Abd Allah Yūsuf ‘Azzām, tokoh rujukan utama yang terlibat melakukan indoktrinasi ideologi Salafi Jihadi di Afghanistan.²⁹⁹ Secara jelasnya, tokoh ini berjaya menjadikan Imam Samudera yakin sepenuhnya dengan matlamat perjuangannya. Andainya ia seorang yang teliti dan bertanggungjawab, Imam Samudera sepatutnya melakukan rujukan silang kepada karya sarjana Islam lain untuk mendapat pandangan kedua yang lebih baik. Tetapi ianya tidak dilakukan, seolah-olah tindakan pembunuhan Bali itu perkara biasa, di mana keputusan untuk melakukannya hanya patut dirujuk kepada satu karya ulama sahaja.
- ii. Ia mendasarkan tindakan jihad pengeboman Bali kepada beberapa ayat Quran terpilih yang sesuai dengan kehendaknya. Dalam soal ini, ia melakukan justifikasi yang bersifat simplistik dengan menundukkan al-Quran agar sesuai dengan kehendak asalnya. Tindakan ini dapat dikategorikan sebagai penyakit kekeliruan ilmu yang secara langsung

²⁹⁸ Eggers, B. A., “*Addressing The Cause : An Analysis of Suicide Terrorism*” (Disertasi Sarjana, Colorado State University, 2011).

²⁹⁹ Calvert, J., “The Striving Shaykh Abdullah Azzam and The Revival of Jihad”, *Journal of Religion and Society* 2, (2007): 1-22.

menjelaskan pemahaman mereka terhadap hakikat maqasid yang sebenar. Ianya merangkumi;³⁰⁰

- a. *Subjektiviti*; mengambil sikap tertentu yang tidak matang terhadap sesuatu nas akibat kejahilan memahami Islam secara holistik.
- b. *Manipulasi*; melepaskan dalil syarak dari situasi dan realiti semasa sesuatu nas syarak di turunkan.
- c. *Interpolasi*; memasukkan nas ke dalam kerangka berfikir tertentu, seperti fahaman sosialisme yang telah secara kuat dipegang oleh seseorang yang memang bertentangan dengan prinsip Islam.
- d. *Inakurasi*; sikap ketidaktahuan dan ketidaktelitian berpegang kepada nas yang tidak valid dan tidak relevan dalam menangani sesuatu persoalan yang timbul.

2.3.3 Islamic State (IS)

Merujuk khusus kepada kumpulan IS yang menjadi skop utama kajian ini, pengkaji akan menerangkannya dengan lebih terperinci. Kumpulan IS mempunyai beberapa nama yang sering dirujuk iaitu Dawlah Islāmiyyah, Islamic State (IS), Islamic State in Iraq (ISI), Islamic State in Iraq and Syam (ISIS), Islamic State in Iraq and Levant (ISIL) dan Dawlah Islāmiyyah lī al-‘Irāq wa al-Shām (DAISH). Nama-nama yang berbeza tersebut adalah disebabkan oleh latar belakang perkembangan kumpulan yang bermula sejak tahun 1996. Kumpulan IS berasal daripada kumpulan Bay‘āt al-Imām yang mula ditubuhkan pada tahun 1996 di Jordan, kemudiannya bertukar kepada Jamā‘ah al-Tawḥīd wa al-Jihād sekitar tahun 1999-2000.³⁰¹ Kumpulan ini dipimpin oleh Aḥmad Faḍīl Nazzal al-Khalaylah atau lebih

³⁰⁰ Amir Mualim, *Ijtihad dan Legislasi Muslim Kontemporer* (Yogyakarta: UII Press, 2004), 54-56.

³⁰¹ *Mapping Militant Organizations: The Islamic State* (California: Stanford University, 2017), <http://web.stanford.edu/group/mappingmilitants/cgi-bin/groups/view/1>.

dikenali sebagai Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī, seorang jihadis yang pernah terlibat dalam perang Afghanistan menentang pencerobohan Soviet Union dan telah mengendalikan kem latihan ketenteraan di sana.³⁰²

Selepas pencerobohan Amerika di Iraq pada tahun 2003, kumpulan Jamā‘ah al-Tawḥīd wa al-Jihād dipimpin Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī telah ke Iraq dan menjadi tulang belakang menyatukan antara beberapa kumpulan mujahidin di sana iaitu kumpulan Anṣār al-Islām dan kumpulan-kumpulan mujahidin Afghanistan. Pada tahun 2004, kumpulan ini telah mengisytiharkan penggabungan dengan Tanẓīm al-Qaeda yang berpengkalan di Afghanistan dengan memberikan baiah kepada Usāmah bin Laden dan menukar nama kumpulan mereka kepada Tanẓīm al-Qā‘idah fī Bilād al-Rafīdain atau disebut juga al-Qaeda in Iraq (AQI).³⁰³ Oleh yang demikian, Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī telah dianggap sebagai pemimpin utama al-Qaeda di Iraq.³⁰⁴ Kumpulan AQI ini turut disertai oleh bekas-bekas tentera Iraq dan Bahath selepas kematian Presiden Ṣaddam Hussin.³⁰⁵

Walau bagaimanapun, kumpulan AQI ini telah menyerlahkan sifat ekstrem mereka dari hari ke hari. Mereka mula dikenali melakukan pelbagai kekejaman dan keganasan yang tidak disenangi oleh penduduk dan pejuang-pejuang tempatan. Seawal tahun 2005, gerakan pembebasan dan mujahidin Iraq telah mula menentang kumpulan AQI kerana kekejaman yang dilakukan kumpulan tersebut. Pada tahun 2005 juga, Anbar Salvation Council (AQC) yang menggabungkan 30 kumpulan Sunni di wilayah al-Anbār telah ditubuhkan khusus untuk menentang kumpulan AQI.³⁰⁶

³⁰² Weiss, M., *ISIS, Inside the Army of Terror* (New York: Regan Art, 2015), 8.

³⁰³ Lister, C., *Profiling the Islamic State* (Doha: Brookings Doha Center, 2014), 7.

³⁰⁴ Micallef, J. V., *Islamic State, Its History, Ideology and Challenge* (Portland: Antioch Down Press, 2015), 16.

³⁰⁵ Maszlee, “Siapakah ISIS?”.

³⁰⁶ *Ibid*, 5.

Pada tahun 2006, Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī telah memperkukuhkan kumpulan AQI dengan penyatuan enam kumpulan mujahidin di bawah nama *Mujahidin Shura Council* (MSC).³⁰⁷ Pada tahun 2006 juga, Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī telah terbunuh dalam satu operasi ketenteraan oleh tentera Amerika. Laman web al-Qaeda di Iraq telah mengumumkan Abū Ayyūb al-Maṣrī telah dilantik untuk menggantikan Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī sebagai ketua. Abū Ayyūb al-Maṣrī atau lebih dikenali sebagai Abū Ḥamzah al-Muhājir, seorang arab Mesir yang juga mempunyai pengalaman berperang di Afghanistan bersama Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī telah mengisytiharkan nama kumpulan mereka Dawlah Islāmiyyah lī al-‘Irāq wa al-Shām atau Islamic State in Iraq atau ISI.³⁰⁸ Bagi menarik lebih ramai warga Iraq menyertai kumpulan ISI dan mengimbangi penyertaan pejuang asing, mereka telah melantik Ḥamīd Dāud Moḥammad Khalīl al-Zāwī atau dikenali sebagai Abū ‘Umar al-Bagdādī pula sebagai Amīr pada penghujung tahun 2006.³⁰⁹

Walau bagaimanapun, kumpulan ISI telah menjadi semakin agresif. Keganasan dan kekejaman mereka yang telah menyasarkan penduduk awam dan para ulama Sunni tempatan selain tentera Amerika dan militan Syiah telah ditegur oleh Usāmah bin Laden dan Ayman al-Zawāhirī dari Afghanistan agar lebih berfokus kepada tentera Amerika dan sekutunya sahaja.³¹⁰ Pada tahun 2007, penduduk-penduduk Sunni Iraq telah melakukan kempen kesedaran di seluruh negara agar seluruh rakyat Iraq tidak terpengaruh dan tertipu dengan kumpulan ISI.³¹¹ Tekanan-tekanan yang diterima daripada penduduk tempatan dan

³⁰⁷ Kertas Putih, *Ke Arah Menangani Ancaman Kumpulan Islamic State*. Dikemukakan dalam Dewan Rakyat/Dewan Negara Menurut Perintah, Kertas Periman 76 Tahun 2014, 3.

³⁰⁸ Micallef, *Islamic State*, 23-24.

³⁰⁹ Al-Shishani, Murad Batal, “The Islamist of Iraq and the Sectarian Factor”, dlm. *Political Islam: Context Versus Ideology*, ed. Khalid Hroub London (SOAS Publication, 2011), 115.

³¹⁰ Bashīr Mūsā Nāfi‘, *al-Islāmiyyūn* (Doha: al-Jazeera Centre for Studies, 2010), 218-219.

³¹¹ Al-Shishani, “The Islamist of Iraq and the Sectarian Factor”.

juga serangan-serangan tentera Iraq dan Amerika telah berjaya meminggirkan sementara kumpulan ISI di Iraq.³¹²

Pada 19 April 2010, Abū Ḥamzah al-Muhājir dan Abū ‘Umar al-Baghdādī, dua individu penting kumpulan ISI telah mati terbunuh dalam satu operasi ketenteraan tentera Amerika. Legasi kepimpinan kumpulan ISI kemudiannya telah disambung oleh Ibrāhīm ‘Iwād Ibrāhīm ‘Alī Moḥammad al-Badrī atau lebih dikenali sebagai Abū Bakar al-Baghdādī sehingga kajian ini ditulis. Abū Bakar al-Baghdādī sebenarnya pernah ditahan oleh tentera Amerika pada tahun 2003, namun dibebaskan selepas dianggap tidak berbahaya. Beliau kemudiannya menyertai kumpulan ISI pada tahun 2006 dan dilantik menjadi ahli majlis kepimpinan kanan kumpulan berkenaan.³¹³ Penggantian Amīr atau ketua kumpulan ISI telah memberikan semangat baru dengan bercita-cita lebih besar. Kebangkitan rakyat Syria menentang Presiden Bashar al-Asaad pada tahun 2011 telah membuka peluang kepada kumpulan ISI untuk mengembangkan perjuangan dan ideologi mereka ke Syria.

Namun begitu, kemasukan dan penyertaan kumpulan ISI ke Syria tidak dipersetujui oleh kumpulan Jabhah al-Nuṣrah, sebuah kumpulan yang mewakili al-Qaeda di Syria atau al-Qaeda Global (AQC). Ketegangan yang berlaku telah menyebabkan pertempuran sesama mereka.³¹⁴ Selain Jabhah al-Nuṣrah, kumpulan ISI turut menentang kesemua kumpulan mujahidin tempatan yang tidak mahu memberikan baiah kepada mereka. Umumnya, kebangkitan rakyat Syria telah diwakili oleh kumpulan Free Syrian Army (FSA) yang disertai oleh penduduk-penduduk tempatan, asing dan juga bekas-bekas tentera Syria yang berpaling tadah. Malangnya, FSA sendiri telah dikafirkan oleh kumpulan ISI dan telah

³¹² Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 21.

³¹³ Bryman, *al-Qaeda, The Islamic State and the Global Jihadist Movement*.

³¹⁴ Tucker, C., *The Islamic State Origins, Goals, and Future Implications* (Washington: The Eurasia Center, 2014), 2-3.

ditentang oleh mereka kerana beranggapan kumpulan FSA memperjuangkan fahaman nasionalis yang bertentangan dengan semangat *dawlah Islāmiyyah*.³¹⁵

Pada April 2013, Abū Bakar al-Baghdādī telah mengisytiharkan penukaran nama kumpulan ISI kepada Islamic State in Iraq and Levant (ISIL) bagi menggambarkan pemerintahan khilafah merangkumi negara Iraq, Syria, Jordan, Lubnan, Palestin, Israel, Cyprus, Hatay di selatan Turki dan semenanjung Sinai di Mesir.³¹⁶ Di Iraq, pelantikan kali kedua Perdana Menteri, Nūrī al-Mālikī yang berfahaman Syiah pada tahun 2013 dalam pilihanraya yang penuh kontroversi telah menimbulkan ketegangan dalam negara dan memberikan peluang besar bagi kumpulan ISIS untuk menyerlahkan diri. Sikap pentadbiran Amerika di Iraq yang telah memberikan ruang yang luas kepada puak Syiah di bawah Nūrī al-Mālikī dan parti Hizb al-Da‘wah telah menimbulkan penentangan penduduk Sunni tempatan.³¹⁷ Pada penghujung tahun 2013, penduduk di wilayah al-Anbar khususnya di Ramadi dan Fallujah telah melakukan protes besar-besaran terhadap kerajaan kerana dilihat pro Syiah dan telah mendiskriminasi golongan Sunni. Persetujuan akhirnya dicapai dan diserahkan wilayah al-Anbar kepada polis tempatan. Tiba-tiba kumpulan ISIS muncul dan menguasai al-Anbar.³¹⁸

Pelbagai serangan berterusan militan Syiah, kumpulan Katāib al-Badr yang dikaitkan dengan parti al-Mālikī telah menjadikan penduduk-penduduk Iraq khususnya berketurunan Sunni Arab hidup dalam tekanan dan dianggarkan lebih kurang enam juta penduduk telah meninggalkan rumah masing-masing untuk menyelamatkan diri. Pada tahun 2014, pembersihan etnik golongan Sunni di kawasan majoriti Arab Sunni semakin serius. Penduduk Arab Sunni telah melancarkan *al-Hirāk al-Sha‘bi* untuk menyeru kepada

³¹⁵ “They Plots and Allah Plots”, *Dabiq* 9, 19-23.

³¹⁶ Kertas Putih, *Ke Arah Menangani Ancaman Kumpulan Islamic State*.

³¹⁷ Maszlee, “Siapakah ISIS?”, 6.

³¹⁸ Al-Sunnah, Sheikh Ḥassan ‘Alī & al-Aḥmadī, Abū Bāshīr, *Dā‘ish al-‘Irāq wa al-Shām fi Mizānī al-Sunnah wa al-Islām*, terj. Muhammad al-Iqbal (Kuala Lumpur: SAM Synergy Sdn. Bhd., t.t), 39.

penyatuan golongan Sunni dalam memerangi keganasan dan musuh yang sebenar. Mereka juga melakukan kempen antarabangsa dalam usaha membongkar topeng Syiah dan Iran yang diyakini berada di belakang mereka.³¹⁹

Dalam keadaan masyarakat Arab Sunni yang tertekan inilah, kumpulan ISIS telah memainkan peranan sebagai kumpulan penyelamat dengan menyerang kedudukan-kedudukan tentera Iraq serta mengisytiharkan *dawlah Islāmiyyah*. Pada 29 Jun 2014, jurucakap ISIS, Muḥammad al-‘Adnānī memaklumkan pertukaran nama daripada ISIS kepada Dawlah Islāmiyyah atau Islamic State (IS) dengan membuang perkataan Iraq dan Syam. Majlis Syura Mujahidin mereka sepakat melantik Abū Bakar al-Baghdādī sebagai Khalifah Islam. Pada 5 Julai 2014, Abū Bakar al-Baghdādī telah berkhutbah di Masjid al-Nouri di wilayah Mosul, Iraq untuk mengisytiharkan dirinya sebagai Khalifah bagi *dawlah Islāmiyyah* dan menyeru semua orang Islam memberikan baiah dan berjihad bersama mereka termasuk daripada kumpulan al-Qaeda yang pernah dianggotai mereka sebelum ini.³²⁰

Penduduk-penduduk Arab Sunni mula menerima kumpulan IS secara terpaksa kerana dilihat berkuasa untuk membela nasib mereka. Walau bagaimanapun, seperti yang berlaku sejak zaman kumpulan ini bergelar AQI, kekejaman dan keganasan mereka tidak terbatas kepada kumpulan Syiah dan kepentingan Amerika, tetapi turut menyasarkan golongan Sunni yang tidak sependapat dengan mereka. Pada 1 Julai 2014, Sheikh Khālīd al-Mullā dalam wawancara TV Mayadeen mendakwa AQI atau ISIS telah membunuh lebih 300 ulama Sunni. Oleh yang demikian, umumnya kumpulan IS ini telah ditentang oleh semua ulama dan kumpulan pembebasan di Iraq dari kalangan Sunni, Syiah, sekular, kabilah mahupun bekas anggota Bahath seperti Islamic Army of Iraq, HAMAS of Iraq,

³¹⁹ Maszlee, “Siapakah ISIS?”.

³²⁰ Stern, J. & Berger, J. M., *ISIS: The State of Terror* (New York: Harper Collins Publishers, 2015), 179.

Brigades Revolusi 1920, Jamaah Anṣār al-Sunnah, Tentera Mujahidin dan Tentera al-Mahdi.³²¹

Situasi yang sama berlaku di Syria, kumpulan IS telah bermusuh dan tidak dipersetujui oleh semua kumpulan mujahidin di sana. Pada awal tahun 2014 kumpulan pejuang Syria telah bergabung melawan ISIS (nama pada masa itu) dan berjaya menghalau mereka ke wilayah al-Raqqah, kubu kuat mereka di utara Syria. Kumpulan ISIS pernah mendakwa telah bergabung dengan kumpulan Jabhah al-Nuṣrah, iaitu cabang al-Qaeda di Syria, namun telah dinafikan pihak Jabhah al-Nuṣrah. Pada Februari 2014, pemimpin utama al-Qaeda, Abū Ayman al-Zawāhirī sendiri telah mengisytiharkan kumpulan ISIS bukan lagi sebahagian cabang al-Qaeda yang diiktiraf kerana sikap IS yang menuntut bai'ah daripada kumpulan cabang al-Qaeda di Syria dan menolak kepimpinan Abū Ayman al-Zawāhirī. Kumpulan IS dalam *Dabiq* juga telah mengisytiharkan kumpulan al-Qaeda telah murtad.³²²

Walaupun telah dipinggirkan oleh semua kumpulan mujahidin termasuk rakan lamanya al-Qaeda, kekuatan IS dilihat semakin kuat hari demi hari dengan penyertaan warga asing yang ramai dan kekuatan persenjataan dan kewangan yang besar. Kekuatan mereka sebenarnya mula dikenali dunia selepas berjaya menakluk Mosul pada 10 Jun 2014 apabila anggaran hanya 800 orang tentera ISIS telah mampu menghalau 30 ribu tentera Iraq di sana.³²³ Pada 18 Jun 2014, CNN melaporkan kumpulan ISIS telah menguasai utara dan Barat Iraq dalam masa seminggu. Sebelum itu, pada 26 Mei 2014, kumpulan IS telah berjaya melancarkan serangan hendap ke atas kumpulan tentera elit Iraq dan telah

³²¹ Al-Sunnah, Sheikh Ḥassan ‘Alī & al-Aḥmadī, Abū Bashīr, *Dā‘ish al-‘Irāq wa al-Shām fi Mizāni al-Sunnah wa al-Islām*, 38-39.

³²² Fisher, Michael G., “*A Study in the Rise and Threat of the Islamic State of Iraq and Syria*” (Disertasi, Faculty of the College of Graduate Studies of Angelo State University, 2015), 83-84; Kertas Putih, *Ke Arah Menangani Ancaman Kumpulan Islamic State*.

³²³ Ahmad Sauffiyan Abu Hassan, “Daesh: Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial”, *Jurnal Komunikasi* 32, no. 2 (2016): 381-404.

merampas pelbagai senjata berat bekalan Amerika kepada tentera Iraq. Operasi tersebut turut disertai oleh seorang warga Malaysia, Ahmad Tarmimi Maliki.

Pendudukan mereka di kawasan-kawasan pengeluar minyak serta beberapa siri kejayaan 'luar biasa' mengalahkan tentera Iraq serta merampas senjata-senjata berat telah menjadikan kumpulan IS sebagai kumpulan militan Islam yang kuat dan digeruni sama ada di Syria, Iraq mahupun di peringkat antarabangsa.³²⁴ Kekejaman dan kekuatan luar biasa yang dimiliki mereka telah mencetuskan pelbagai teori konspirasi oleh sarjana Timur dan Barat tentang hakikat sebenar kewujudan kumpulan IS ini. Ada pengkaji yang melihat mereka adalah hasil daripada projek *Shock and Wave* ciptaan Amerika dalam usaha menjatuhkan pemerintahan Saddam Husin.³²⁵

2.4 Metodologi Hukum Kumpulan Ekstremisme Agama

Secara umumnya, kumpulan IS bermazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah (Sunni) bermanhaj Salafi dan perkara ini telah dinyatakan sendiri oleh mereka dalam majalah *Dabiq*.³²⁶ Manhaj *Salafiyyah* atau Salafi adalah manhaj dan juga gerakan yang cuba mengembalikan kehidupan beragama masyarakat Islam kepada tiga kurun terbaik zaman awal. Walau bagaimanapun, menurut para pengkaji, gerakan Salafi boleh dibahagikan kepada tiga jenis iaitu Salafi Dakwah, Salafi Politik dan Salafi Jihadi. Salafi Dakwah dan Politik mengajak masyarakat berpegang kepada apa yang diamalkan oleh generasi salaf tanpa memusuhi tindakan ekstremisme. Manakala Salafi Jihadi pula menggunakan pendekatan revolusi untuk mencapai maksud mereka. Mereka memperjuangkan penubuhan negara Islam yang

³²⁴ Hanif Yusabra, *Islamic State (IS)*, 4.

³²⁵ Ahmad Sauffiyan, "Daesh: Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial", 381-404.

³²⁶ "Break the Cross", *Dabiq* 15, 28.

menguatkuasakan undang-undang Islam melalui jalan revolusi. Mereka tidak bertolak ansur dengan sebarang elemen menyimpang seperti bidaah yang berlaku dalam masyarakat dan akan berusaha menghapuskannya melalui jalan kekerasan.³²⁷ Yūsuf al-Qaraḏāwī dalam kitabnya *Fiqh al-Jihād* turut mengkritik keras golongan Salafi Jihadi ini dan menganggapnya perosak kepada imej agama Islam.³²⁸

Pada hakikatnya, antara ciri penting kumpulan ekstremisme agama adalah mereka tidak mempunyai metodologi pengeluaran hukum yang jelas. Mereka juga tidak mempunyai ulama yang mengarang kitab untuk dijadikan rujukan khusus dalam bidang hukum Islam. Walau bagaimanapun, berdasarkan amalan penghujahan dalam siri majalah *Dabiq*, metode hukum kumpulan IS boleh dirumuskan terdiri daripada sembilan kategori sumber, iaitu; (i) al-Quran, (ii) kitab-kitab Hadis, (iii) kitab-kitab tafsir, (iv) kitab-kitab syarah Hadis, (v) kitab-kitab akidah, (vi) kitab-kitab tārīkh (sejarah), (vii) kitab-kitab fiqh (viii) kitab-kitab Ibn Taymiyyah, Ibn Qayyīm dan Muḥammad ‘Abd al-Wahhāb, serta (ix) lain-lain kitab. Berikut disenaraikan nama kitab dan pengarangnya yang menjadi rujukan dalam koleksi majalah *Dabiq*:

Jadual 2.1: Rujukan agama dalam penulisan majalah *Dabiq*

Jenis Sumber	Nama Kitab	Nama Pengarang
Al-Quran		
Kitab Hadis	Ṣaḥīḥ al-Bukhārī Ṣaḥīḥ Muslim Sunan al-Tirmizī Sunan al-Dārimī Musannaf ‘Abd al Razzāq Musannaf Ibn Abī Shaybah	Al-Bukhārī Muslim Al-Tirmizī Al-Dārimī ‘Abd al-Razzāq Abī Shaibah

³²⁷ Mohamed Ali, “*The Islamic Doctrine of Al-Wala Wal Bara (Loyalty And Disavowal) in Modern Salafism*” (Tesis Kedoktoran, University of Exeter, 2012), 155-187.

³²⁸ Mohd Zuhdi Ahmad Khasasi & Ahmad Dahlan Salleh, “Konsep Jihad Yusuf Al-Qaradawi dalam Karya Fiqh Al-Jihad”, *Jurnal al-Hikmah*, jil. 7, no. 1 (2015): 151; Al-Qaraḏāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1131-1135.

Kitab Tafsir	Tafsir al-Qurṭubī Tafsir Ibn Kathīr Al-Kasshāf Zād al-Masīr	Al-Qurṭubī Ibn Kathīr Al-Zamarkashī Ibn Ḥazm
Kitab Syarah Hadis	Musnad Fath al-Bāri Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim Sharḥ al-Sunnah Rauḍah al-Ṭalībīn Minḥāj al-Sunnah Jāmi‘ al-‘Ulūm wa al-Hikām Majma‘ al-Zawāid Nail al-Auṭār	Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī Al-Nawāwī Al-Barbahārī Al-Haytamī Ibn Rajab al-Ḥanbalī Ibn Rajab al-Ḥanbalī Ahmad ibn Ḥanbal Ibn Athīr
Kitab Akidah	al-I‘tiqād al-Ibānah al-Kubrā Sifat al-Nifāq	Al-Baihaqī Ibn Baṭṭah Al-Firyābī
Kitab <i>Tārīkh</i> (Sejarah)	al-Bidāyah wa al-Nihāyah	Ibn Kathīr
Kitab Ibn Taymiyyah, Ibn Qayyim al-Jauziyyah & Muḥammad ‘Abd al-Wahhab	al-Sarīm al-Maslūl Majmū‘ al-Fatāwā al-Fawāid I‘lām al-Muwaqqi‘īn al-Jawāb al-Kāfī ‘Uddat al-Ṣābirīn Madārij al-Sālikīn Zād al-Ma‘ād Raudah al-Muḥibbīn Masā’il al-Jāhiliyyah al-Rasāil al-Shakhsiyyah Nawāqid al-Islām	Ibn Taymiyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Ibn Qayyim al-Jauziyyah Muḥammad ‘Abd al-Wahhab Muḥammad ‘Abd al-Wahhab Muḥammad ‘Abd al-Wahhab Muḥammad ‘Abd al-Wahhab
Kitab Fiqh	al-Mughnī al-Risālah al-Muḥallā	Ibn Qudāmah Al-Shāfi‘ī Ibn Ḥazm
Lain-lain kitab	al-Zuhud Majmū‘ Rasāil al-Tabaqāt al-Kubrā al-Durar al-Sāniyyah Musnad al-Fārūq Mukhtaṣar Ikhtilāf al-‘Ulamā’ Masā’il Harb al-Ādāb al-Shar’iyyah Mukhtaṣar Minḥāj al-Qāsidīn al-Targhīb wa al-Tarhīb	Aḥmad ibn Ḥanbal Ibn Rajab al-Ḥanbalī Ibn Sa‘ad al-Zuhrī (Himpunan fatwa ulama Najd) Ibn Kathīr Al-Ṭaḥāwī Al-Kirmānī Ibn Mufliḥ Ibn Qudāmah Al-Albānī

Berdasarkan senarai rujukan tersebut, beberapa perkara asas dapat dirumuskan, iaitu:

- i. Metode hukum kumpulan IS dilihat seakan mengutamakan rujukan asasi dalam Islam iaitu al-Quran, al-Sunnah dan seolah-olah penerangannya juga diambil daripada kitab-kitab tafsir dan syarah hadis yang muktabar.
- ii. Secara jelasnya tokoh-tokoh rujukan utama kumpulan Salafi iaitu Ibn Taymiyyah, Ibn Qayyīm al-Jauziyyah dan Muḥammad ‘Abd al-Wahhab dijadikan rujukan yang penting bagi ideologi perjuangan kumpulan IS.
- iii. Selain tiga tokoh kumpulan Salafi tersebut dan al-Albānī, hampir keseluruhan rujukan ditulis para ulama generasi salaf.
- iv. Pandangan dalam kitab fiqh tidak begitu penting dan hanya dirujuk dalam isu terpilih sahaja.

Secara umumnya dapat dilihat bahawa metode hukum kumpulan IS menggunakan al-Quran dan al-Sunnah berserta hujah penguat daripada kitab yang muktabar. Namun demikian, secara terperinci pengkaji mendapati ia tidaklah berdasarkan kepada pendekatan atau disiplin yang betul. Paling jelas, penggunaan nas-nas al-Quran dan hadis biasanya dijelaskan dengan fahaman secara literal semata-mata. Walaupun sebahagiannya dijelaskan dengan rujukan tafsir atau syarah hadis, mereka mengamalkan pendekatan selektif *juz’ī*, iaitu menggunakan nas-nas wahyu dan sumber lain yang mempunyai kepentingan kepada diri mereka dengan meninggalkan nas dan tafsiran lain yang tidak berpihak kepada mereka. Hal ini jelas bersalahan dengan disiplin berinteraksi dengan dalil-dalil yang mesti dilakukan secara menyeluruh.³²⁹

Di samping itu, termasuk dalam maksud menyeluruh tersebut juga adalah pertimbangan realiti semasa dan setempat yang juga tidak diambil dalam metode

³²⁹ Al-Ghazzālī, Abū Muḥammad, *al-Mustasfā min ‘ilm al-Usūl* (Madīnah: Jāmi‘ah Madīnah, t.t), 342.

penghujahan kumpulan IS. Mereka telah mengabaikan persoalan konteks pensyarian sesuatu dalil dan pertimbangan realiti dunia masa kini. Justeru itu, tidak hairanlah pandangan ulama-ulama semasa langsung tidak dapat ditemui dalam penghujahan beragama mereka. Metode hukum dan pendekatan kumpulan IS dalam berinteraksi dengan nas-nas syarak dapat dikaitkan mempunyai unsur-unsur ekstremisme agama berdasarkan penjelasan lanjut terhadap perkara-perkara berikut:

i. *Takfīr*

Kumpulan IS seperti diketahui umum telah mengangkat dan mengisytiharkan Abū Bakar al-Baghdādī sebagai *Amīr al-Mu'minīn* dunia Islam. Sesiapa yang bergelar muslim menurut pandangan mereka wajib melakukan bai'ah terhadap Khalifah yang dilantik tersebut. Mereka akan bergerak daripada suatu tempat ke suatu tempat yang lain untuk mencari mereka yang menyokong dan menentang. Muslim yang melakukan bai'ah akan terselamat, manakala sesiapa yang menentang akan diisytihar murtad dan layak dibunuh. Namun, jika orang 'murtad' kembali menyokong, mereka akan terselamat daripada hukuman. Muslim yang mati tanpa sempat berbai'ah kepada kumpulan IS juga dihukum kafir. Mereka bersandarkan kepada hadis:

*“Whoever dies unbound by a bay’ah (pledge of allegiance) has died a jahili death” (Muslim). And he said, “Whoever dislikes something in his leader, let him be patient. For whoever leaves the obedience of lawful authority, even a hand span (and dies), has died the death of Jahiliyyah” (Al-Bukhari and Muslim).*³³⁰

Bagi menguatkan hujah kewajipan mentaati Khalifah mereka iaitu Abū Bakar al-Baghdādī, mereka berhujah menggunakan hadis:

“Regardless of where you are, know that pledging allegiance is an obligation upon you, as is listening to your leader, the Caliph, and obeying his

³³⁰ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 27.

*command. Allah's Messenger g said, "The Muslim must listen and obey in what he loves and what he hates, as long as he is not commanded with a sin. If he is commanded with a sin, there is neither listening nor obeying (in that sin)" (Al-Bukhari and Muslim)".*³³¹

Bagi kumpulan IS, mereka membawa undang-undang Allah. Oleh yang demikian sesiapa juga yang menentang secara automatik menjadi kafir. Kata mereka:

*"Then ask yourself, 'What is the ruling on someone who replaces or is a cause for the replacement of the law of Allah with the law of man?' Yes, you become a kāfir because of that. So beware, for by fighting the Islamic State you fall into kufr whether you realize it or not".*³³²

Oleh yang demikian, penentangan pihak kafir seluruh dunia yang dinamakan tentera Salib dan pihak-pihak muslim yang telah murtad terhadap kumpulan mereka adalah Perang Ahzab zaman baru. Negara Malaysia turut dianggap negara murtad kerana terlibat dalam pakatan yang menentang kumpulan IS tersebut.³³³

Selain daripada itu, kumpulan IS juga secara mudah menghukum bidaah serta mensyirikkan amalan-amalan masyarakat Islam. Mereka menganggap ziarah kubur khususnya ziarah makam wali Allah adalah syirik dan sesiapa yang melakukannya dianggap telah terkeluar daripada Islam. Walaupun seseorang itu mengucapkan kalimah tauhid, dia dianggap masih syirik jika bertawassul ketika berdoa.³³⁴ Mereka memperakui tentang tanggungjawab mereka untuk membasmi sebarang unsur bidaah dan syirik dalam kalangan masyarakat Islam.³³⁵ Justeru itu, tidak hairanlah mereka memusnahkan makam

³³¹ *Ibid.*

³³² "The Law of Allah or the Laws of Mens", *Dabiq* 10, 50.

³³³ Senarai negara yang menentang IS dan disebut sebagai pakatan tentera Ahzab boleh dilihat dalam "From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions", *Dabiq* 11, 46-54.

³³⁴ "The Flood", *Dabiq* 2, 10.

³³⁵ *Ibid*; "A Call to Hijrah", *Dabiq* 3, 17.

para Nabi termasuk juga makam-makam wali Allah dan tokoh agama untuk mengelakkan amalan yang dikategorikan mereka sebagai syirik dan kafir.³³⁶

Sebagaimana yang telah disebutkan, kumpulan IS hanya mengiktiraf akidah yang dipegang oleh ahli kumpulan mereka sahaja. Sesiapa yang berlainan fahaman, lebih-lebih lagi berlainan agama, dianggap sebagai kafir atau murtad jika dia seorang muslim. Rumah-rumah ibadah kefahaman mereka akan diletupkan atas dasar mengelakkan syirik dalam kalangan masyarakat. Bagi kumpulan IS, mereka mengikuti sunnah Rasulullah SAW selepas peristiwa pembukaan Mekah dan sunnah Nabi Ibrāhīm AS yang menghancurkan patung sembahen masyarakat pada zamannya.³³⁷ Kumpulan IS juga telah memusnahkan kuil purba peninggalan sejarah Rom, Ballshamin di Syria. Kuil itu telah diktiraf UNESCO sebagai tapak warisan sejarah dunia dikenali sebagai ‘Pearl of the Desert’³³⁸. Mereka turut memusnahkan sebuah makam kuno di Darnah, Syria.³³⁹ Oleh itu, dapat dirumuskan bahawa status kekafiran bagi kumpulan IS berlaku terhadap³⁴⁰;

- i. Orang-orang Islam yang melakukan dosa besar dan perkara bidaah.
- ii. Pemimpin dan rakyat yang tidak menjalankan syariah.
- iii. Mana-mana golongan yang tidak menjadi ahli IS atau memberikan baiah.
- iv. Golongan yang enggan melabelkan kafir kepada musuh kumpulan IS.
- v. Orang Islam yang tinggal di *dār al-ḥarb* dan enggan berhijrah ke *dār al-Islām* di bawah kekuasaan kumpulan IS. Kumpulan IS mempopularkan fahaman berbentuk binari, iaitu musuh yang saling bertentangan; *dār al-ḥarb* dan *dār al-Islām*).

³³⁶ “The Flood”, *Dabiq* 2, 15.

³³⁷ “Sharia’h Alone Will Rule Africa”, *Dabiq* 8, 22; “The Law of Allah or the Laws of Mens”, *Dabiq* 10, 54.

³³⁸ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 32-33.

³³⁹ *Ibid*, 63.

³⁴⁰ Muhammad Haniff Hassan, “The Danger of *Takfīr* (Excommunication): Exposing IS’ Takfiri ideology”, *Counter Terrorist Trends and Analyses* 9, no. 4 (2017): 3-9.

Kaedah menghukum sesuatu tanpa melihat konteks dalil-dalil dan implikasinya terhadap citra Islam inilah yang menjadikan kumpulan IS bertambah ekstrem hari demi hari. Para fuqaha memang sepakat melarang pembinaan gereja atau kuil berdasarkan hadis-hadis yang sahih, namun pengharaman tersebut hanya disepakati bagi dua tanah haram iaitu Mekah dan Madinah. Di kawasan-kawasan luar tanah haram, masyarakat bukan Islam boleh membina tempat ibadah mereka dengan syarat tidak mengganggu ketenteraman awam atau menimbulkan mudarat bagi orang Islam. Ulama kontemporari seperti al-Qaraḍāwī dan ‘Abd al-Karīm Zaidan menjelaskan agama Islam adalah agama yang mengakui kebebasan beragama. Tidak mungkin Islam melarang pembangunan tempat-tempat ibadah agama lain selepas mengakui tentang hakikat perbezaan agama.³⁴¹ Islam juga melarang penghinaan kepada sembah agama lain kerana ianya bakal melahirkan tindak balas penghinaan terhadap agama Islam.³⁴² Justeru, memusnahkannya tanpa sebarang sebab yang munasabah seperti yang dilakukan kumpulan IS tentulah lebih dilarang dalam Islam. Prinsip Islam dalam soal ini dapat dilihat berdasarkan satu perjanjian dengan orang Nasrani yang ditulis oleh Saidina ‘Umar RA, antara isi kandungannya:

“Inilah jaminan keamanan yang diberikan oleh ‘Umar bin al-Khattab kepada penduduk Bandar Elia, ‘Umar menjamin keamanan bagi nyawa, harta benda, gereja-gereja, salib-salib serta seluruh syiar agama mereka. Tidak ada sesiapa pun yang akan menempati gereja-gereja mereka, terlebih lagi meruntuhkannya”.³⁴³

Walaupun isu *takfīr* merupakan isu akidah, kaedah interpretasi hukum secara literal yang diamalkan menjadi bukti manhaj songsang kumpulan ekstremisme tersebut. Merujuk sejarah Islam, fahaman *takfīr* secara sewenang-wenangnya yang wujud sebagai satu

³⁴¹ ‘Abd al-Karīm Zaidan, *Aḥkām al-Dhimmiyyīn wa al-Musta‘minīn fī Dār al-Islām* (Baghdād: Maktabah al-Quds, 1982), 99; Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1006-1008.

³⁴² Surah al-An‘ām (6): 108.

³⁴³ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Golongan Bukan Islam dalam Masyarakat Islam*, terj. Asri Ibrahim (Kuala Lumpur: Angkatan Belia Islam Malaysia, 1999), 16-17.

kumpulan ekstremisme agama dipelopori oleh golongan Khawārij.³⁴⁴ Menurut Ibn ‘Umar, golongan ini jahil dalam pentafsiran nas-nas dengan menggunakan ayat-ayat berkaitan hal ehwal kafir dengan dipadankan kepada orang-orang Islam. Sifat ini dapat dilihat dengan jelas contohnya dalam peristiwa golongan Khawārij yang membantah terhadap *tahkīm* dengan berpandukan ayat al-Quran, firman Allah SWT:

إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ

Maksudnya:

“Menetapkan hukum adalah hak Allah SWT”

(Surah al-An‘ām (6): 57)

Firman Allah SWT dalam surah Yūsuf ayat 40 yang menjustifikasikan tindakan para sahabat dalam peristiwa tersebut adalah melanggar ketetapan syarak kerana tidak berhukum dengan hukum Allah. Pentafsiran golongan Khawārij terhadap ayat-ayat tersebut adalah secara literal semata-mata tanpa melihat konteks ayat yang ditujukan kepada orang-orang kafir. Ayat 57 surah al-An‘ām berkisar tentang cabaran orang kafir agar disegerakan azab terhadap mereka dengan Allah SWT memerintahkan Nabi Muḥammad SAW menjawab semuanya adalah ketentuan Allah SWT untuk menyegerakan atau melewatkannya. Jika dikehendaki agar dilewatkan, tentunya ia mempunyai hikmah yang besar.³⁴⁵

Ayat 40 daripada surah Yūsuf pula adalah dakwah Nabi Yūsuf terhadap dua orang teman sepenjaranya yang belum beriman bahawa penentuan hukum berkaitan peribadatan adalah hak Allah SWT bukan rekaan-rekaan seperti sembah patung-patung yang

³⁴⁴ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1131-1135.

³⁴⁵ Ibn Kathīr, Abī al-Fidā’ ‘Ismā‘īl ‘Umar, *Tafsīr al-Qurān al-‘Azīm* (Riyāḍ: Dār al-Tayyibah li al-Nashar wa al-Tauzī’, 1997), 264.

dilakukan mereka sebelum ini.³⁴⁶ Kedua-dua ayat yang difahami golongan Khawārij untuk mengkafirkan para sahabat yang terlibat dalam *tahkīm* jelas merupakan kefahaman yang salah dan songsang daripada maksud sebenar ayat-ayat al-Quran tersebut. Justeru itu, pandangan mereka telah dibantah keras oleh Saidina ‘Alī RA dengan kata-katanya yang terkenal: “*Kalimah yang benar tetapi tujuan yang salah*”.³⁴⁷

Selain itu, amalan *takfīr* dalam kalangan orang Islam juga berlaku dengan merujuk secara literal kepada ayat al-Quran, firman Allah SWT:

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

Maksudnya:

“Dan sesiapa yang tidak menghukum dengan apa yang telah diturunkan oleh Allah (kerana mengingkarinya), maka mereka itulah orang-orang kafir”
(Surah al-Māidah (5): 44)

Dalam mentafsirkan ayat ini, Ibn Kathīr mendatangkan kisah orang Yahudi yang tidak berhukum dengan hukuman rejam bagi kesalahan zina dalam agama mereka. Dengan tindakan mereka yang tidak berhukum itu, menyebabkan mereka dianggap sebagai kufur. Ibn Kathīr mendatangkan kisah daripada Ṭaus yang berkata bahawa Ibn ‘Abbās ditanya berkenaan dengan ayat ini. Ibn ‘Abbās menyatakan bahawa maksud kufur dalam ayat ini adalah dosa besar (bukan bermaksud kafir keluar daripada Islam). Ibn Ṭaus menyatakan, bukan maksudnya adalah kufur dalam maksud ingkari Allah, Malaikat, kitab-kitab dan Rasulnya.

³⁴⁶ *Ibid.*, 389-390.

³⁴⁷ Taha Husain, *Fitnah Terbesar Dalam Sejarah Islam*, cet. 2 (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015), 480-487.

سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ قَالَ: هِيَ كَبِيرَةٌ قَالَ ابْنُ طَاوُسٍ: وَلَيْسَ كَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ. وَرُوِيَ عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ قَالَ: كَفَرُ دُونَ كُفْرٍ³⁴⁸

Maksudnya:

“Telah ditanya Ibn ‘Abbas berkenaan firmanNya: “Sesiapa yang tidak berhukum dengan apa yang telah diturunkan oleh Allah maka mereka adalah orang-orang kafir”. Berkata Ibn ‘Abbas: ia adalah (bermaksud) dosa besar. Berkata Ibn Taus: Bukanlah (ingkar) seperti mereka yang ingkar kepada Allah dan para malaikatnya dan kitab-kitabnya dan rasul-rasulnya. Dan diriwayatkan tentang ‘Ata’ bahawasanya dia berkata: ingkar (dosa besar) bukan kufur (kafir)”

Implikasi daripada interpretasi keagamaan yang bersifat tekstual dan literal oleh golongan ekstremisme agama telah menyebabkan kefahaman mereka tentang agama menjadi lemah. Keadaan ini kerana mereka tidak menerima atau mempelajari pelbagai disiplin pentafsiran nas ataupun pendekatan disiplin ilmu yang digunakan para ulama yang ahli dalam bidang tersebut.³⁴⁹ Tambahan pula, kefahaman mereka yang sempit tersebut turut dipaksakan ke atas orang-orang lain untuk menerimanya tanpa boleh menerima sebarang pentafsiran yang berbeza.³⁵⁰

Pada hakikatnya, *takfīr* merupakan perkara yang begitu serius dan memberikan impak yang cukup besar. Daripada sudut hukum fiqh, pengesahan kafir terhadap mana-mana individu muslim bakal menghasilkan kesan hukum yang besar seperti halalnya darah dan kewajipan hukuman *ḥad* murtad³⁵¹ ke atasnya, dibekukan serta kehilangan hak

³⁴⁸ Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurān al-‘Azīm*, jil. 3, 120.

³⁴⁹ Sihabuddin, “Makna *Ghulūw* dalam Islam”, 74-75.

³⁵⁰ Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwāh al-Islāmiyyah*, 130-134.

³⁵¹ Al-Zuhailī memberikan makna murtad menurut istilah ialah: “Berpaling daripada Islam dan kembali kepada kufur, sama ada dengan niat atau perbuatan yang mengkafirkan atau perkataan, dan sama ada diucapkan dengan gurauan atau penentangan atau i’tiqad”. Lihat Al-Zuhailī, Wahbah, *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, jil. 6 (Dimashq: Dār al-Fikr, 1989), 183.

menguruskan harta³⁵², perkahwinannya digantung (peluang bertaubat dalam tempoh ‘iddah), tidak boleh diwarisi hartanya, kematiannya tidak boleh diurus sama dengan kematian orang Islam dan sebagainya.³⁵³ Impak status kafir atau murtad yang besar menjadikan ianya sesuatu yang sepatutnya dielakkan sedaya upaya seperti mana yang dipegang oleh para ulama Ahli Sunnah wal Jamā‘ah. Menurut pegangan ulama mazhab ini, kesalahan membiarkan ribuan orang kafir hidup lebih baik daripada tersalah membuat keputusan yang menyebabkan pertumpahan darah seorang muslim.³⁵⁴

Sifat mudah mengkafirkan orang Islam adalah kesan kefahaman ekstrem kerana menganggap manhaj mereka sahaja yang benar dalam beragama dan manhaj yang lain dianggap sesat atau kafir. Ia melahirkan kefahaman menghalalkan darah orang-orang Islam yang disebut dalam hadis “*mereka membunuh kaum muslimin dan membiarkan penyembah berhala*”. Secara jelas, kumpulan IS lebih mirip kepada golongan Khawārij yang jahil dalam mengenal kebenaran dan kezaliman ke atas manusia. Ahli Sunnah wal Jamā‘ah yang sebenarnya mengambil sikap tidak mengkafirkan ahli kiblat dan pelaku dosa-dosa besar serta menyerahkan urusan batin tersebut kepada Allah SWT. Kata Imam al-Ṭahāwī:

وَلَا تُكْفِّرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ بِذَنْبٍ، مَا لَمْ يَسْتَحِلَّهُ

Maksudnya:

“Dan kita tidak mengkafirkan seseorangpun daripada ahli kiblat dengan dosa (yang dilakukannya), selagi mana dia tidak menghalalkannya (dosa tersebut)”³⁵⁵

³⁵² ‘Audah, ‘Abd al-Qādir, *al-Tashrī‘ al-Jināī‘ī al-Islāmī Muqārīnan bī al-Qānūn al-Wad‘ī* (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Arabī, 1968), 720.

³⁵³ Al-Khīn, Mustafā, al-Bughā, Mustafā & al-Sharbaji, ‘Alī, *al-Fiqh al-Manhajī* (Dimashq: Dār al-Qalam, 1996), 108.

³⁵⁴ Al-Ghazzālī, Abū Hāmid Muḥammad, *al-Iqtisād fī al-I‘tiqād* (Beirut: Dār Kutaiba, 2003), 176.

³⁵⁵ Muḥammad Na‘īm Yāsīn, *al-Imān: Arkānuhu, Haqīqatuhu, Nawāqiduhu* (‘Amman: al-Tābi‘ūn, 1985), 287.

Ringkasnya, Ahli Sunnah wal Jamā‘ah berkeyakinan bahawa sesiapa yang mentauhidkan Allah SWT, dia adalah muslim. Termasuk pelaku-pelaku dosa besar, selagi dia mentauhidkan Allah SWT, tidak menghalalkan perkara-perkara dosa yang dilakukannya maka dia tetap muslim bukan kafir. Justeru itu, dapat disimpulkan fahaman kumpulan IS yang sewenang-wenangnya mengkafirkan seseorang muslim adalah jelas menjadi unsur utama ekstremisme agama kumpulan tersebut sama seperti justifikasi yang pernah diberikan terhadap kumpulan Khawārij satu masa dahulu.

ii. Asas Fiqh Jihad

Metode pentafsiran nas agama secara literal dan sempit ini dapat dibuktikan lagi dengan kepercayaan Kumpulan IS yang menganggap perjuangan mereka sahaja perjuangan yang sebenar-benar jihad. Ini adalah kerana ianya bertujuan untuk menegakkan undang-undang Allah seperti yang telah diperintahkan. Jihad menggunakan pedang atau senjata juga merupakan syariat Islam yang paling utama. Islam diimani tidak akan tersebar tanpa menggunakan senjata. Kumpulan IS berikrar tidak akan berhenti dari jalan peperangan sehingga mentadbir Timur dan Barat dunia. Kata kumpulan IS dengan memetik hujah al-Quran:

*“Beware of falling into false excuses that hold you back from your true purpose and greatest obligation after becoming a Muslim. Do not be taken in by claims that the “real jihad” is giving da’wah – rather, the real da’wah is waging jihad! Most of the world is very aware of Islam’s existence and even its tenets, and the time for showing them that actions speak louder than words is ever so present. The blood of the disbelievers is obligatory to spill by default. The command is clear. Kill the disbelievers, as Allah said, “Then kill the polytheists wherever you find them” (At-Tawbah 5)”.*³⁵⁶

Selain daripada itu, bagi menguatkan hujah kewajipan memerangi pihak di *dār al-kufr*, kumpulan IS mengatakan:

³⁵⁶ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 28.

*“Likewise, as they haphazardly kill Muslims in their war against the mujahidin, it becomes even more obligatory for you to attack the Crusader nations and their citizens in their homelands”.*³⁵⁷

Mereka menggunakan hujah al-Quran:

*“So whoever transgresses against you, then transgress against him in a way similar to how he transgressed against you” (Al-Baqarah 194).*³⁵⁸

Abū Bakar al-Baghdādī dalam ucapannya sejurus selepas diangkat menjadi Khalifah juga menekankan keutamaan jihad peperangan sebagai tugas paling mulia umat Islam.³⁵⁹ Jihad yang dimaksudkan beliau juga tidak tertumpu kepada orang-orang kafir, malah diwajibkan ke atas keseluruhan pemimpin-pemimpin Islam yang dianggap zalim iaitu tidak berhukum dengan hukum Islam, menjadi tali barut kepada Yahudi dan juga musuh-musuh Islam yang lain. Bagi mereka juga, pentafsiran maksud jihad selain jihad peperangan merupakan golongan Murji‘ah yang ingin menghapuskan kewajipan jihad.³⁶⁰

Secara umumnya, pegangan konsep jihad yang difahami kumpulan IS ialah;

Pertama, hukum jihad adalah farḍu ain. Hal ini dapat dilihat daripada kenyataan berikut:

“Amongst the major sins that many parents order their children with is the abandonment of the fard ‘ayn jihād (jihād which is obligatory upon each and every individual). They intentionally or unintentionally distort the meaning of various ahādīth on the obligation to obtain the permission of one’s Muslim parents before performing fard kifāyah jihād (jihād which is an obligation on the Ummah as a whole but not obligatory upon each and every individual). These ahādīth should be understood in light of other evidences including the statement of Allah ﷻ, {Say, “If your fathers, your sons, your brothers, your wives, your relatives, wealth which you have obtained, commerce wherein you fear decline, and dwellings with which you are pleased are more beloved to you than Allah and His Messenger and jihād in His cause, then wait until Allah executes His command. And Allah does not guide the defiantly disobedient people”}} [At-Tawbah: 24]. This āyah refers to a jihād that is not excused by obeying one’s parents. The scholars have unanimously explained

³⁵⁷ *Ibid.*

³⁵⁸ *Ibid.*

³⁵⁹ “Abu Bakr al-Baghdadi Ridiculed for Flashy Wristwatch”, direkodkan pada 5 Julai 2014, video, 3:40. <https://www.dailymotion.com/video/x210pqh>.

³⁶⁰ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 20-24.

that such jihād is the fard ‘ayn jihād – The scholars mentioned numerous cases that make jihād against the kuffar fard ‘ayn, including the invasion of the Muslims’ lands, the imprisonment of Muslims, the imminent threat of attack against the Muslims, and the faceoff the opposing armies. The Khalīfah (hafizhahullāh) has made a call for a general mobilization, further emphasizing this obligation – as one of the cases making jihād fard ‘ayn is the Imām commanding all the Muslims with jihād – so how can one ignore this clear-cut obligation now and be satisfied with submission to his lower self?’”³⁶¹

Oleh yang demikian, kumpulan IS mengajak umat Islam untuk bergabung memberikan baiah kepada mereka kerana mendakwa perjuangan mereka adalah jihad yang diperintahkan oleh Islam. Hal tersebut memberikan implikasi keselamatan yang besar terhadap mana-mana negara yang diduduki oleh pengikut-pengikut kumpulan IS kerana mereka telah menolak semua bentuk kerajaan lain yang ada di dunia ini dengan baiah yang dilakukan. Atas dasar itu, setiap pengikut kumpulan IS adalah anti kerajaan ataupun negara dan dapat menggugat kedaulatan serta ketaatan warganegara negara asalnya.³⁶² Ketaatan mereka hanya kepada ‘*kerajaan*’ atau ‘*dawlah*’ pimpinan kumpulan IS melalui seorang Khalifah yang wajib ditaati iaitu Abū Bakar al-Baghdādī.³⁶³

Kedua, kumpulan IS hanya memandang jihad sebagai perang fizikal semata-mata tanpa dikaitkan dengan usaha jihad lain membangunkan ilmu atau faktor ekonomi sosial yang baik untuk masyarakat Islam. Generasi muda Islam pula digalakkan untuk terlibat di dalam memerangi golongan kafir sebagai anti tesis kepada golongan Islam, yang dikatakan bakal memperoleh status mati syahid seandainya sanggup mengorbankan diri mereka dalam menakutkan golongan kafir dan menjejaskan segala kepentingan mereka. Oleh yang

³⁶¹ “The Law of Allah or the Laws of Mens”, *Dabiq* 10, 15-16.

³⁶² Weeks, D. M., “*Radicals and Reactionaries: The Polarisation of Community and Government in the Name of Public Safety and Security*” (Tesis Kedoktoran, University Of St Andrews, Scotland, 2013).

³⁶³ Jones, S. G., *A Persistent Threat: The Evolution of Al-Qa’ida and Other Salafi Jihadist* (London: Rand Corporation, 2014), 93.

demikian, kumpulan IS telah mengaku mendalangi serangan di beberapa buah negara. Antara yang disebut dalam majalah *Dabiq* ialah:

- Pada 13 November 2015, kumpulan IS mengaku bertanggungjawab melancarkan serangan di Paris yang telah mengorbankan sekurang-kurangnya 130 orang dan mencederakan beratus-ratus yang lain. Penyerang yang bersenjatakan senapang dan bahan letupan menyasarkan enam lokasi di seluruh bandar Paris.³⁶⁴
- Kumpulan IS mengaku bertanggungjawab meletupkan Hotel Corinthia di Tripoli, Libya yang menjadi tempat persinggahan Presiden Omar al-Hasi dan pegawai-pegawai tinggi kerajaan Libya yang dianggap murtad oleh kumpulan IS kerana menjadi ‘anjing suruhan’ tentera Salib (Amerika dan Barat). Sembilan orang terbunuh termasuk lima daripadanya warga asing iaitu seorang rakyat AS, dua rakyat Filipina, dan seorang rakyat Perancis serta Korea Selatan.³⁶⁵
- Pembunuhan Theo Van Gogh kerana mengejek Allah SWT dan Rasulullah SAW.³⁶⁶
- Elton Simpson dan Nadir Sufi telah menyerang majlis pertandingan melukis karikatur Rasulullah SAW.³⁶⁷
- Letupkan bom di Lyon. Bom berani mati di Kuwait dengan mensasarkan masjid puak Syiah telah membunuh 25 orang dan mencederakan ratusan yang lain³⁶⁸
- Serangan rambang di pantai Sousse, Tunisia telah membunuh 37 orang.³⁶⁹
- Kumpulan IS dalam *Dabiq* 12 turut memuji tindakan individu-individu yang berani bertindak melancarkan serangan secara sendirian di negara masing-masing atas

³⁶⁴ “Just Terror”, *Dabiq* 12, 2.

³⁶⁵ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 40-41.

³⁶⁶ *Ibid*, 58.

³⁶⁷ “They Plots and Allah Plots”, *Dabiq* 9, 5; Yan, H., “Texas Attack: What We Know About Elton Simpson and Nadir Soofi”, *CNN*, 5 Mei 2015, <http://edition.cnn.com/2015/05/05/us/texas-shooting-gunmen/>.

³⁶⁸ Etheridge, J., “25 Killed in Suicide Bombing of Shiite Mosque in Kuwait”, *Kuwait Times*, 26 Jun 2015, <http://news.kuwaittimes.net/25-killed-in-suicide-bombing-of-shiite-mosque-in-kuwait/>; “The Law of Allah or the Laws of Mens”, *Dabiq* 10, 3.

³⁶⁹ *Ibid*.

nama jihad. Antaranya Farhad Khalil Mohammad Jabar yang berusia 15 tahun pada 2 Oktober 2015 telah membunuh Curtis Cheng, seorang pekerja kewangan awam polis, di luar ibu pejabat pasukan polis New South Wales di Parramatta, Australia. Dia kemudiannya mati ditembak pihak berkuasa.³⁷⁰

- Pada 4 November 2015, Faisal Mohammad yang berusia 18 tahun, menikam dan mencederakan empat orang dengan pisau memburu di kampus University of California, di Merced, California. Dia kemudiannya ditembak mati oleh pihak polis universiti.
- Selain itu, beberapa serangan lain turut dipuji antaranya yang dilakukan oleh seorang bekas kapten polis Jordan di sebuah pusat latihan di Rimon, Jordan. Serangan itu telah membunuh lima orang, iaitu 2 warga Amerika, 2 Jordan dan seorang Afrika Selatan dan banyak lagi.

Kumpulan IS dalam merumuskan serangan-serangan terbabit dengan pernyataan:

*“These are the deeds of those upon the methodology of the revived Khilafah. They will not let its enemies enjoy rest until enemy blood is spilled in revenge for the religion and the Ummah”.*³⁷¹

Asas kefahaman jihad yang dipegang oleh kumpulan IS dapat dibuktikan salah dengan beberapa hujah penting:

- i. Kefahaman yang salah tentang konteks ayat-ayat al-Quran. Hal ini dapat dilihat contohnya daripada kefahaman terhadap ayat daripada surah al-Baqarah dan surah al-Taubah ayat 5. Ayat-ayat tersebut sebenarnya diturunkan dalam konteks peperangan yang *syar‘i* bukan dalam konteks

³⁷⁰ “Just Terror”, *Dabiq* 12, 4.

³⁷¹ *Ibid.*

aman.³⁷² Saranan serangan-serangan *lone wolf* di negara-negara aman termasuk negara umat Islam adalah saranan yang jelas melampaui batas kerana melanggar larangan-larangan asasi berkaitan nyawa manusia.

- ii. Pengisytiharan jihad yang salah oleh kumpulan IS dengan meletakkan semua wilayah selain mereka sebagai *dār al-ḥarb*. Hal ini merupakan implikasi fahaman *takfīr* yang dianut oleh mereka. Kaedah meletakkan semua negara-negara termasuk negara-negara majoriti umat Islam sebagai wilayah untuk diperangi bercanggah dengan semua perbahasan fiqh dan penjagaan *maqāṣid al-sharī'ah*.
- iii. Para fuqaha bersepakat tentang hukum fardu ain bagi muslim menyertai jihad peperangan dalam mempertahankan diri jika negara mereka diserang. Namun, bagi jihad peperangan berbentuk ofensif seperti yang dianjurkan kumpulan IS, berlaku perbezaan pendapat dalam menghukumnya sama ada sunat, fardu kifayah ataupun ain. Majoriti ulama mengatakan ianya hanya fardu kifayah dan tergantung kepada arahan daripada pemerintah yang berautoriti. Walau bagaimanapun, perbahasan hukum tersebut adalah berdasarkan realiti manusia dan umat Islam pada dahulu yang hidup dalam suasana peperangan.
- iv. Sesetengah sarjana Islam berpendapat tindakan seperti mereka bukanlah jihad tetapi lebih tepat dikatakan sebagai *bughah* kerana ianya zalim hingga sanggup menakutkan dan membunuh orang awam yang tidak berdosa.³⁷³

³⁷² Ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurān al-'Azīm*, jil. 4, 111-112.

Justeru itu, jelaslah bahawa kefahaman asas kumpulan IS tentang jihad adalah menyeleweng daripada ajaran Islam dan hanya memikirkan tentang matlamat perjuangan mereka sahaja. Penjelasan lanjut tentang jihad dan amalan mereka boleh dilihat dalam bab selepas ini.

iii. Baiah, Hijrah & *al-Walā' wa al-Barā'*

Kumpulan IS yang mempercayai sesiapa yang bergelar muslim wajib untuk berhijrah daripada negara-negara kafir yang diduduki ke negara Islam yang terdapat di bawah penguasaan kumpulan IS. Jika tidak mampu atas sebab-sebab di luar kawalan, mereka mesti melakukan baiah secara terbuka terhadap Khalifah Ibrahim (Abū Bakar al-Baghdādī).³⁷⁴ Ketaatan kepada Khalifah Abū Bakar al-Baghdādī adalah berdasarkan konsep '*al-walā' wa al-barā'*'.³⁷⁵

Kewajipan berhijrah daripada *dār al-kufr* kepada *dār al-Islām* merangkumi semua lapisan muslim sama ada mereka mempunyai komitmen lain seperti bekerja, belajar dan sebagainya. Hijrah dianggap mengatasi kesemua komitmen-komitmen dunia.³⁷⁶ Jika mereka dihalang pihak berkuasa untuk berhijrah ke *dār al-Islām* penguasaan IS, mereka digesa supaya ber'jihad' di tempat mereka sendiri. Kata jurucakap kumpulan IS, Abū Muḥammad al-'Adnānī:

*"If the tawaghit have shut the door of hijrah in your faces, then open the door of jihad in theirs ... If one of you wishes and strives to reach the lands of the Islamic State, then each of us wishes to be in your place to make examples of the Crusaders, day and night, scaring them and terrorizing them, until every neighbor fears his neighbor".*³⁷⁷

³⁷³ Khairunnas & Fikri, "Keganasan: Tela'ah Terhadap Konsep Jihad fi Sabilillah", 603-628.

³⁷⁴ "The Flood", *Dabiq* 2, 3.

³⁷⁵ "The Law of Allah or the Laws of Mens", *Dabiq* 10, 38-40.

³⁷⁶ "The Return of Khilafah", *Dabiq* 1, 5 Julai 2014, 10-11; "A Call to Hijrah", *Dabiq* 3, 26,

³⁷⁷ "Break the Cross", *Dabiq* 15, 28.

Justeru itu, tidak hairanlah mengapa terjadi banyak serangan secara *lone wolf* iaitu serangan keganasan secara individu di negara-negara luar wilayah IS. Ini kerana walaupun tidak dapat menyertai kumpulan IS di Syria dan Iraq, ahli yang berbaiah secara atas talian juga boleh melakukan pengorbanan yang menyamai ganjaran Hijrah. Walau bagaimanapun, mereka yang meninggalkan *dār al-Islām* ke *dar al-kufr* seperti pelarian Syria yang melarikan diri pula dianggap kufur dan merupakan dosa yang sangat besar.³⁷⁸

Tidak dapat dinafikan, pembahagian negara kepada *dār al-Islām* dan *dār al-kufr* memang terdapat dalam perbahasan para ulama. Menurut al-Būṭī, para fuqaha didapati bersepakat atas kewajipan bagi seseorang muslim untuk berhijrah ke *dār al-Islām* daripada *dār al-kufr*. Namun, ia adalah ketika mereka dinafikan hak sebagai seorang muslim di wilayah atau negara tersebut.³⁷⁹ Hal ini adalah selari dengan penjelasan al-Qurṭubī bahawa *dār al-kufr* yang dimaksudkan para ulama adalah sebuah negara yang tidak membenarkan syiar-syiar Islam diamalkan seperti solat, puasa, solat berjemaah, azan dan lain-lain syiar yang bersifat zahir.³⁸⁰ Justeru itu, perbahasan tentang *dār al-kufr* boleh diperhatikan semula dalam konteks negara bukan Islam yang menjamin amalan beragama bagi umat Islam yang menetap di sana. Perbahasan dan analisis semula konsep tersebut bukanlah perkara yang dilarang kerana ianya masih bersifat ijtihadiyyah yang bergantung kepada pengaruh realiti zaman.³⁸¹

iv. Hukum Jenayah Islam

Dalam aspek hukum jenayah Islam, fahaman literalis kumpulan IS dapat dibuktikan dengan operasi membakar hidup-hidup tawanan perang mereka, Mu‘āz Ṣāfi Yūsuf al-Kasasibah,

³⁷⁸ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 22.

³⁷⁹ Al-Buṭī, Sa‘īd Muḥammad Ramaḍān, *Fiqh al-Sīrah al-Nabawiyyah* (Beirut: Dār al-Fikr al-Mu‘āṣir, 1991), 191-192.

³⁸⁰ Al-Qurṭubī, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qurān*, jil. 2, 350.

³⁸¹ Nasarudin, *Deradikalisasi Pemahaman al-Qura’an dan Hadis*, 272.

seorang juruterbang tentera Jordan. Pembakaran secara hidup-hidup tawanan tersebut dianggap hukuman qisas bagi kesalahan serangan tentera Jordan terhadap kedudukan kumpulan IS yang diisytiharkan serangan terhadap Islam dan tanah orang Islam. Tentera-tentera Jordan, termasuk Mu‘āz telah diisytiharkan murtad dan Mu‘āz telah dibakar hidup-hidup. Pembakaran hidup-hidup Mu‘āz dikatakan berdasarkan kisah empat orang Khalifah Islam yang pernah membakar tawanan iaitu Abū Bakar, ‘Alī Abī Ṭālib, Muāz bin Jabal, ‘Abd Allah bin Zubair dan Hishām bin Abd Mālik.³⁸²

Selain daripada itu, kumpulan IS telah menjalankan hukuman bagi pesalah sodomi dengan mencampakkan mereka dari bangunan tinggi. Pesalah akan digari dan ditutupkan mata sebelum dicampakkan.³⁸³ Hukuman ini dikatakan diamalkan oleh Abū Bakar al-Siddīq pada zaman pemerintahan beliau.³⁸⁴ Seorang lelaki juga telah dijatuhkan hukuman sebat oleh kumpulan IS kerana didapati memiliki bahan pornografi,³⁸⁵ seorang wanita turut direjam sampai mati di wilayah Raqqah, Syria,³⁸⁶

Persoalan paling asas dalam pelaksanaan undang-undang jenayah Islam ini adalah berkaitan bidang kuasa pemerintah. Pemerintahan kumpulan IS yang tidak diiktiraf dan berunsurkan pemberontakan secara dasarnya dianggap tidak layak untuk melaksanakan prosedur hukuman tersebut. Selain daripada itu, undang-undang jenayah Islam yang terdiri daripada hudud, qisas dan takzir memerlukan penelitian dan persediaan yang komprehensif sebelum pelaksanaannya. Lebih-lebih lagi hukuman qisas dan hudud, ia melibatkan ketentuan Allah SWT yang wajib disempurnakan mengikut kaedah paling tepat.

³⁸² “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 5-8.

³⁸³ Antara contoh hukuman yang pernah dijalankan boleh dilihat dalam “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 42 dan “Kumpulan IS Campak Gay Dari Bangunan Tinggi, *MSTAR*, 5 Ogos 2015, <http://www.mstar.com.my/berita/berita-dunia/2015/08/05/is-hukum-gay/#7JIAVdxJcqsARkM.99>.

³⁸⁴ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 43.

³⁸⁵ *Ibid.*

³⁸⁶ *Ibid.*

Pelaksanaan undang-undang Islam secara ‘pantas’ oleh kumpulan IS di wilayah yang ditakluk mereka jelas bertentangan dengan prinsip asas pelaksanaan undang-undang. Justeru itu, dapat diperhatikan daripada tindakan mereka bukannya ingin mencapai objektif keadilan hukum Islam tetapi hanya manifestasi semangat melaksanakan dalil-dalil teori yang difahami secara literal.

Kaedah penghujahan kumpulan IS ini sememangnya bersifat ekstrem dengan fahaman *ifrāt* (sempit). Dalam konteks ini mereka mentafsirkan nas-nas syarak dengan fahaman yang literal dan selektif *juz’ī* sehingga berlawanan dengan sifat umum syariat Islam dan asas-asas objektifnya. Tindakan-tindakan keganasan berasaskan sentimen serta penafsiran agama yang sempit tanpa mengira aspek autoriti serta kontekstual telah menjadikan kefahaman hukum kumpulan ini tersasar daripada ajaran Islam yang sebenar. Pengkaji akan menganalisis lanjut manhaj literal kumpulan IS dalam bab keempat nanti.

2.5 Kesimpulan

Secara umumnya, dapatlah dirumuskan daripada bab kedua ini bahawa konsep ekstremisme agama adalah merujuk kepada mana-mana kumpulan atau kumpulan yang melampaui batasan syarak dalam memahami dan mengamalkan ajaran agama. Mereka juga menggunakan kaedah keganasan sebagai jalan yang dihalalkan walaupun bercanggah dengan prinsip-prinsip asas dalam Islam. Fahaman ekstremisme agama yang wujud sejak sekian lama telah muncul dengan wajah baru di era moden dengan kefahaman dan perlakuan keganasan yang sama. Kumpulan Khawārij, al-Qaeda, IS dan lain-lain yang sekumpulan secara dasarnya menganut fahaman *takfīrī* yang melampau, kejumudan memahami makna jihad, bersemangat tinggi dalam melaksanakan undang-undang Islam

tanpa persediaan dan lain-lain yang akhirnya menjadi bukti kumpulan tersebut relevan untuk dikategorikan sebagai ekstrem dalam beragama. Selain daripada sudut kefahaman menggunakan pendekatan literal *juz'ī* yang sama, matlamat politik kumpulan-kumpulan tersebut seakan selari dengan menggunakan pendekatan keras dan ganas. Dalam perbincangan bab seterusnya, pengkaji akan menjelaskan pula tentang kefahaman hukum serta amalan kumpulan IS secara lebih khusus berkaitan fiqh jihad yang menyentuh berkaitan wanita.

BAB 3: BENTUK PENGLIBATAN WANITA DALAM FIQH JIHAD

KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA

3.1 Pengenalan

Fiqh jihad merupakan disiplin dan kefahaman ilmu yang kritikal untuk difahami oleh individu muslim lebih-lebih lagi pada zaman kontemporari ini ketika mana berlaku peperangan serta penindasan demi penindasan terhadap negara-negara umat Islam. Ia juga begitu penting untuk difahami kerana istilah jihad sering disalahtafsir sama ada oleh golongan musuh mahupun oleh sebahagian umat Islam itu sendiri. Melihat pandangan pihak Barat yang beranggapan jihad menurut Islam adalah semata-mata '*holy war*' serta penyalahgunaan istilah jihad oleh kumpulan ekstremis untuk menghalalkan perkara-perkara yang diharamkan dalam syariat sudah cukup untuk membuktikan kepentingan memahami fiqh jihad menurut perspektif yang betul berdasarkan al-Quran, al-Sunnah dan metodologi perbincangan hukum fiqh seperti yang telah digariskan oleh para ulama. Berdasarkan hakikat syariat yang bersifat menyeluruh dan adil, semestinya perbincangan fiqh jihad turut merangkumi golongan wanita yang mempunyai ciri-ciri keistimewaan tertentu yang membezakannya dengan fiqh jihad golongan lelaki. Penting untuk dijelaskan juga dalam bab ini adalah fiqh jihad wanita menurut perspektif kumpulan IS yang difahami melalui majalah *Dabiq* kerana fakta semasa menunjukkan penglibatan aktif wanita termasuk daripada Malaysia dalam kumpulan IS semakin meningkat saban tahun. Jenama jihad yang mulia telah dimanfaatkan oleh mereka bagi merekrut lebih ramai pejuang kalangan wanita bagi memainkan pelbagai peranan sebagai pendokong dan pelaksana aktiviti melibatkan keganasan.

3.2 Kedudukan Wanita dalam Fiqh Jihad

Sebelum menjelaskan berkaitan fiqh jihad wanita, pengkaji merasakan perlu untuk diterangkan terlebih dahulu definisi berkaitan jihad berserta konsep asas berkaitan dengannya.

Definisi Jihad

‘Jihad’ menurut Kamus Dewan bermaksud suatu usaha yang bersungguh-sungguh untuk mencapai kebaikan yang diredhai Allah SWT.³⁸⁷ Definisi yang diberikan dalam Kamus Dewan jelas menggambarkan tentang kedudukan jihad yang mulia menurut kefahaman masyarakat Melayu. Perkataan ‘jihad’ yang digunapakai dalam bahasa Melayu tersebut berasal daripada perkataan yang sama dalam bahasa Arab iaitu ‘*al-jihād*’. ‘*Al-jihād*’ yang terbit daripada kalimah ‘*jahada-yujāhidu-jihādan*’ dari segi bahasanya bermaksud melakukan sesuatu dengan sedaya upaya atau bersungguh-sungguh.³⁸⁸ Daripada ‘*jahada*’ juga terbit beberapa perkataan seperti ‘*al-jahdu*’, ‘*al-juhdu*’, ‘*al-ijtihād*’, ‘*al-mujāhadah*’ dan lain-lain.

Dari segi istilah syarak, ‘*al-jihād*’ dibahagikan oleh para ulama kepada makna am dan juga khas. Makna jihad secara am bermaksud segala usaha dan amalan untuk Islam dan menyeru manusia kepadanya serta menentang halangan daripadanya.³⁸⁹ Ia merupakan suatu usaha yang dianjurkan bagi umat Islam untuk menegakkan keadilan dan menghapuskan kezaliman bagi membentuk masyarakat rabbani berasaskan nilai-nilai keimanan sejati.³⁹⁰ Manakala makna jihad menurut istilah fuqaha pula dikhususkan kepada peperangan dalam

³⁸⁷ Kamus Dewan Edisi ke-4, 631.

³⁸⁸ Ibn Manẓūr, *Lisān al-‘Arab*, jil. 3, 134.

³⁸⁹ Al-Suḥaimī, Abd al-Salām Salim, *al-Jihād fī al-Islam* (Saudi: Dār al-Naṣīhah, 2008), 27.

³⁹⁰ Mustaffa Abdullah, “Evolusi Jihad dalam Al-Quran: Satu Tinjauan Sejarah”, *Jurnal Usuluddin*, no. 5 (1996): 43.

menentang orang kafir atau sebahagiannya menambah termasuk juga peperangan menentang golongan *bughah*.³⁹¹

Walaupun pelbagai makna diberikan terhadap perkataan-perkataan yang berlainan tersebut, pengkaji melihat ia tidak lari daripada menunjukkan maksud kesungguhan dalam melakukan sesuatu yang sukar. Kepelbagaian perkataan yang lahir daripada kalimah yang sama tersebut digunakan dalam pelbagai konteks yang berbeza-beza menurut kesesuaian. Dalam al-Quran, perkataan ‘jihad’ ini disebut sebanyak 44 kali dalam maksud yang umum dan khusus.³⁹² Jika diperhatikan dengan teliti, kalimah berkaitan jihad yang disebut dalam al-Quran mahupun Hadis meliputi makna yang luas. Ia dapat dirumuskan seperti berikut:

- i. Kebanyakan lafaz ‘jihad’ yang disebutkan dalam al-Quran membawa maksud mencurahkan tenaga dalam menyebarkan Islam dan mempertahankan dakwahnya, bukan semata-mata berkaitan peperangan.³⁹³
- ii. Terdapat banyak hadis Rasulullah SAW yang menceritakan persoalan jihad, namun pengkaji belum menemui hadis secara jelas yang memerintahkan jihad mesti menggunakan senjata melawan orang-orang kafir.³⁹⁴
- iii. Terdapat ayat-ayat al-Quran yang bersifat *makkiyyah* tentang jihad. Ini membuktikan istilah jihad dalam Islam bukan merujuk kepada peperangan

³⁹¹ Al-Qaradāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 67; Bin Bayyah, *Maḥmūd al-Jihād fī al-Islām*, <http://binbayyah.net/arabic/archives/188>.

³⁹² Muḥammad ‘Izzat Darūzah, *al-Dustūr al-Qurānī fī Shuūn al-Ḥayāt* (Qāhirah: al-Ḥalabī, 1952), 224; Mustaffā, *Jihad dalam al-Quran*, 5-6.

³⁹³ Al-Zuhailī, *al-Tafsīr al-Munīr*, 8.

³⁹⁴ Kamaruddin, “Jihad dalam Perspektif Hadis”, *Jurnal Hunafa* 1, no. 5 (2008): 105-107.

semata-semata³⁹⁵ kerana pensyariatan jihad peperangan hanya berlaku ketika umat Islam sudah berhijrah ke Madinah.³⁹⁶

- iv. Para ulama secara kolektifnya bersetuju terdapat pelbagai cara atau kaedah pelaksanaan jihad. Walau bagaimanapun, para fuqaha lebih mengkhususkan jihad kepada peperangan kerana menganggap ianya merupakan bahagian jihad yang terpenting.³⁹⁷

Dalam konteks jihad peperangan seperti yang dimaksudkan, perbahasan hukum jihad adalah meluas kerana ianya meliputi pelbagai aspek pemerhatian. Pengkaji menjelaskan pendapat-pendapat para ulama tentang hukum berjihad seperti berikut:

- a) Jihad peperangan terbahagi *al-difā'* (mempertahankan diri) *al-ṭalab* (menyerang kawasan musuh).

Jihad *al-difā'* bermaksud memerangi musuh disebabkan mereka memasuki wilayah Islam dan menduduki sesuatu kawasan walaupun sedikit atau melakukan kezaliman terhadap nyawa orang Islam, harta, pemilikan atau kehormatan mereka walaupun tanpa memasuki wilayah Islam dan betul-betul mendudukinya. Ia termasuk menindas orang Islam terutamanya terhadap akidah mereka, mencabul hak mengamalkan agama Islam serta memaksa mereka meninggalkan ajaran Islam dengan cara penindasan dan paksaan.³⁹⁸ Para ulama telah bersepakat bahawa jihad *al-difā'* adalah fardu ain kepada seluruh umat

³⁹⁵ Al-Būṭī, Muḥammad Sa'īd Ramaḍān, *al-Jihād fī al-Islām Kaifa Nafhamuh wa Kaifa Numārisuh* (Dimashq: Dār al-Fikr, 1993), 19.

³⁹⁶ Mustaffa, "Evolusi Jihad dalam Al-Quran", 50-52.

³⁹⁷ Mahmood Zuhdi, "Keganasan dan Islam: Analisis Konsep Jihad": 3-5; Sa'dī Abū Jayb, *al-Qāmūs al-Fiqhī Lughatan wa Iṣṭilāhan* (Dimashq: Dār al-Fikr, 1993), 80-81.

³⁹⁸ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1.

Islam.³⁹⁹ Justeru itu, menjadi kewajiban bagi setiap muslim⁴⁰⁰ berjihad mempertahankan wilayah mereka daripada diceroboh oleh orang-orang kafir dengan segala keupayaan yang ada pada diri mereka.

b) Berlaku perselisihan para ulama tentang hukum jihad *al-ṭalab*.

Jihad *al-ṭalab* bermaksud pihak musuh berada dalam wilayahnya, kita hendak datang kepada mereka dan berperang demi memperluaskan amalan dan tanah jajahan Islam, kita memulakan peperangan terlebih dahulu, atau untuk kemaslahatan rakyat di wilayah tersebut agar mereka tidak menerima seruan lain selain daripada Islam.⁴⁰¹ Jumhur ulama mengatakan ianya adalah fardu kifayah, manakala sebahagian pula mengatakan hukum *jihād al-ṭalab* adalah fardu ain manakala sebahagian lagi mengatakan ianya berstatus sunat sahaja. Antara ulama yang berpegang hukum jihad *al-ṭalab* adalah fardu kifayah ialah al-Miqdād al-Aswad, Abū Ṭalḥah, Ḥuzaifah al-Yamanī, ‘Abd Allah Ibn ‘Amrū, Sufiān al-Thaurī⁴⁰² dan sebahagian sahabat dan daripada kalangan tabi‘īn, Abū Ḥanīfah, Abū Yūsuf, Mālik⁴⁰³, al-Qirāfi, Saḥnūn⁴⁰⁴, al-Shāfi‘ī⁴⁰⁵, al-Nawāwī⁴⁰⁶, Ibn Qudāmah⁴⁰⁷ dan majoriti ulama. Dalil kewajiban tersebut adalah bersandarkan kepada ayat 216, surah al-Baqarah:

³⁹⁹ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 92.

⁴⁰⁰ Al-Ḥanīf, ‘Abd al-Muḥṣin Muḥammad, *al-Jihād, Ahkāmuhu wa ma Yad’ū ilaih* (Madīnah: al-Jāmi‘ah al-Islāmiyyah, 1426H), 56-65.

⁴⁰¹ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1.

⁴⁰² Al-Jaṣṣaṣ, Abī Bakar Aḥmad ‘Alī al-Rāzī, *Aḥkām al-Quran li al-Jaṣṣaṣ*, jil. 1 (t.tp: Dār al-Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabi, t.t), 321.

⁴⁰³ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1.

⁴⁰⁴ Al-Qaraḍī, Aḥmad Idrīs, *al-Dhakhīrah*, jil. 3 (Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmi, 1994), 385.

⁴⁰⁵ Al-Sharbinī, Shams al-Dīn Muḥammad Khāṭib, *Mughnī al-Muḥtāj ilā Ma‘rifah al-Ma‘ānī Alfāz al-Minhāj*, jil. 6 (Beirut: Dār al-Kutb al-‘Imiyyah, 2002), 25-26.

⁴⁰⁶ Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abū Zakariyā Yaḥyā, *Rauḍah al-Ṭālibīn wa ‘Umdah al-Muftīn*, jil 10 (Beirut: Maktabah al-Islami, 1991), 204-205.

⁴⁰⁷ Ibn Qudāmah, Abī Muḥammad ‘Abd Allah Aḥmad, *al-Mughnī*, jil. 13, cet. 3 (Riyāḍ: Dār ‘Ālim al-Kutub, 1997), 6.

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

Maksudnya:

“Diwajibkan atas kamu berperang, padahal berperang itu adalah sesuatu yang kamu benci. Boleh jadi kamu membenci sesuatu, padahal ia amat baik bagimu, dan boleh jadi (pula) kamu menyukai sesuatu, padahal ia amat buruk bagimu; Allah mengetahui, sedang kamu tidak mengetahui”

(Surah al-Baqarah (2): 216)

Mereka berhujah bahawa ayat ini terdapat lafaz ‘*kutiba*’ yang membawa maksud kewajipan sama seperti ayat 183, surah al-Baqarah tentang kewajipan berpuasa:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

Maksudnya:

“Hai orang-orang yang beriman, diwajibkan atas kamu berpuasa sebagaimana diwajibkan atas orang-orang sebelum kamu agar kamu bertakwa”

(Surah al-Baqarah (2): 183)

Antara ulama yang berpegang hukum jihad *al-ṭalab* adalah fardu ain pula adalah Ibn Mubārak dan ‘Aṭā’, namun mereka berpendapat jihad hanya difardukan kepada para sahabat Rasulullah SAW, tidak bagi generasi muslim selepas mereka.⁴⁰⁸ Hujah mereka adalah bersandarkan hadis Rasulullah SAW yang diriwayatkan oleh Abī Hurairah RA difahami bersifat khusus untuk zaman itu sahaja:

مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهٖ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ

⁴⁰⁸ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād.*, jil. 1, 83-84.

Maksudnya:

*“Sesiapa yang mati dalam keadaan tidak berjihad dan tidak pernah berniat berjihad, maka dia mati dalam salah satu cabang munafiq”.*⁴⁰⁹

(Hadis Riwayat Muslim)

Antara ulama yang berpegang hukum jihad adalah sunat pula adalah Ibn Shubrumah dan satu riwayat daripada Ibn ‘Umar. Ibn Shubrumah berpandangan ayat 216, surah al-Baqarah tidak menunjukkan tanda wajib tetapi hanya bermaksud sunat seperti mana yang terdapat dalam ayat 180, iaitu:

كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ

Maksudnya:

“Kamu diwajibkan apabila seseorang daripada kamu hampir mati, sekiranya dia ada meninggalkan harta, (hendaklah) dia membuat wasiat untuk ibu bapa dan kaum kerabat dengan cara yang baik, sebagai satu hak ke atas orang yang bertaqwa”

(Surah al-Baqarah (2): 180)

Dalil lain adalah hadis yang diriwayatkan oleh Ibn ‘Umar, Rasulullah SAW bersabda:

إِنِّي الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ
الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصَوْمِ رَمَضَانَ

Maksudnya:

*“Islam terbina di atas lima perkara iaitu bersaksi tiada tuhan yang disembah melainkan Allah dan Nabi Muhammad itu pesuruh Allah (dua kalimah syahadah), menunaikan solat, mengeluarkan zakat, menunaikan haji dan berpuasa di bulan Ramadan.”*⁴¹⁰

⁴⁰⁹ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Imārah, Bab Dhimmū man Māta wa lam Yaghuzzu wa lam Yaḥdisu Nafsahu bi al-ghazwū, no. 1910, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1019.

⁴¹⁰ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Īmān, Bāb Buniya al-Islām ‘alā Khams, no. 1, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 2 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb

Al-Jaṣṣaṣ mengatakan Ibn Shubrumah menggunakan kaedah *al-Qiyās* yang salah dalam memahami ayat al-Quran berkaitan jihad tersebut kerana ianya bersalahan dengan makna ayat secara lafaz dan juga makna. Al-Naḥḥās pula mengatakan sekiranya lafaz ‘*amr*’ terdapat dalam mana-mana dalil, ia perlulah dikatakan mengandungi perintah wajib dan tidak boleh ditafsirkan kepada makna yang lain kecuali terdapat dalil yang kuat menyatakan ianya tidak wajib.⁴¹¹ Berkaitan hadis yang digunakan pula, al-Naḥḥās menyatakan hadis tersebut tidak boleh menjadi hujah bahawa jihad tidak wajib kerana terdapat rekod yang menyatakan Ibn ‘Umar berkata “aku berjihad” dan hadis tersebut tidak *marfū’*. Namun al-Qaraḍāwī tidak bersetuju hujah al-Naḥḥās tersebut kerana hadis tersebut diriwayatkan secara masyhur dan direkodkan oleh al-Bukhārī dan Muslim yang terjamin kesahihannya.⁴¹²

c) Penentuan hukum jihad melihat kepada situasi zaman.

Menurut Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī, terdapat dua zaman, iaitu jihad pada zaman Rasulullah SAW dan jihad selepas zaman Baginda. Dalam konteks yang pertama, terdapat dua pendapat dalam hal ini iaitu al-Mawardī yang mengatakan jihad hanya menjadi fardu ain kepada golongan Muhajirin manakala al-Suḥailī pula kewajipan secara ‘*ain*’ hanya kepada golongan Ansar.

Al-Mawardī berhujah dengan hakikat seseorang yang memeluk Islam sebelum pembukaan kota Mekah wajib berhijrah ke Madinah bagi menolong agama Islam, manakala al-Suḥailī pula berhujah dengan fakta Perjanjian ‘Aqabah yang penduduk Madinah sanggup

al-Īmān, Bāb Bayānu Arkānu al-Islām wa da‘āmihi al-‘Izām, no. 16, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 683.

⁴¹¹ Al-Naḥḥaṣ, Abū Ja‘far, *al-Nāsikh wa al-Mansūkh* (Kuwait: Maktabah al-Falāh, 1988), 117-119.

⁴¹² Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 82-83.

berkorban memberikan perlindungan dan pertolongan kepada Rasulullah SAW.⁴¹³ Al-Qaraḍāwī telah merumuskan kedua-dua hujah dengan berpendapat ianya menunjukkan kewajipan jihad bergantung kepada situasi. Ada kalanya ia menjadi fardu ain kepada Muhajirin dan ada masanya kepada Ansar sahaja. Beliau juga menjelaskan terdapat pendapat yang mengatakan Rasulullah SAW sebagai pemerintah yang menentukan siapa pihak yang patut keluar berjihad seterusnya menjadi hukum fardu ain bagi dirinya.⁴¹⁴

Dalam konteks yang kedua pula iaitu hukum jihad selepas zaman Rasulullah SAW, hukum asal jihad adalah fardu kifayah iaitu merujuk kepada kewajipan bagi orang muslim melakukan jihad *al-ṭalab* sekurang-kurangnya setahun sekali mengikut pandangan *jumhūr* ulama. Manakala hukum jihad menjadi fardu ain apabila terdapat serangan musuh ke atas negara Islam dan individu tersebut diarahkan oleh pemerintah untuk keluar berjihad.⁴¹⁵

d) Kewajipan jihad hanya kepada kaum muslimin yang cukup syarat.

Kewajipan jihad hanya kepada kaum muslimin yang cukup syarat untuk berjihad iaitu⁴¹⁶;

- i. Islam, tidak diwajibkan jihad ke atas orang kafir kerana jihad merupakan ibadah bagi muslim,
- ii. Mukallaf, tidak diwajibkan jihad kepada kanak-kanak atau orang gila,
- iii. Lelaki, tidak diwajibkan jihad ke atas wanita.
- iii. Berkeupayaan, ianya merangkumi sama ada keupayaan fizikal atau harta. Ini berdasarkan firman Allah SWT surah al-Taubah ayat 91-92. Tidak

⁴¹³ Al-‘Asqalānī, Aḥmad ‘Alī ibn Ḥajr, *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ Imām ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl al-Bukhārī*, jil. 6 (t.t.p: Maktabah al-Salafiyyah, t.t), 4-5.

⁴¹⁴ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 86.

⁴¹⁵ Al-Shīrazī, Abū Ishāq, *al-Muḥadhdhab b fi Fiqh al-Imām al-Shāfi‘ī*, jil. 5 (Dimashq: Dār al-Qalam, 1996), 228-229.

⁴¹⁶ Al-Munīf, ‘Abd al-Muḥsin Muḥammad, *al-Jihād Aḥkāmuhu wa man Yad‘ū ilaih* (Madīnah: Universiti Islam Madinah, 1426H), 56-65.

diwajibkan jihad bagi mereka yang tidak mempunyai antara dua jenis kemampuan tersebut.

e) Batasan-batasan dalam melaksanakan jihad.

Walaupun jihad merupakan suatu syariat kepada umat Islam, Allah SWT melalui al-Quran dan Rasulullah SAW melalui pelbagai riwayat Hadis telah menggariskan panduan dan diperjelaskan oleh para ulama sebagai batasan dalam pelaksanaannya. Garis panduan dan batasan-batasan boleh dirumuskan seperti berikut⁴¹⁷:

- i. Mesti berpegang kepada perjanjian.
- ii. Tidak membunuh orang yang tidak berperang seperti wanita, kanak-kanak, orang-orang tua yang sangat uzur, penghuni rumah ibadah dan lain-lain.
- iii. Tidak melampaui batas.
- iv. Tidak boleh mencincang musuh atau menghina mayat.
- v. Tidak boleh merobohkan atau membakar bangunan.
- vi. Tidak boleh menebang pokok atau merosakkan tanaman.
- vii. Tidak boleh membunuh musuh yang menyerah diri.
- viii. Menguruskan tawanan perang dengan baik.
- ix. Menerima tawaran perjanjian damai.

Sehubungan dengan itu, Allah SWT telah berfirman:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ

⁴¹⁷ Saddam Husein Harahap, “Perang dalam Perspektif al-Quran (Kajian Terhadap Ayat-Ayat Qital)” (Disertasi Sarjana, Universitas Islam Sumatera Utara, 2016), 128.

Maksudnya:

“Dan perangilah di jalan Allah orang-orang yang memerangi kamu, (tetapi) janganlah kamu melampaui batas, kerana sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang melampaui batas”

(Surah al-Baqarah (2): 190)

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا

Maksudnya:

“Dan janganlah kamu membunuh jiwa yang diharamkan Allah (membunuhnya), melainkan dengan suatu (alasan) yang benar. Dan barangsiapa dibunuh secara zalim, maka sesungguhnya Kami telah memberi kekuasaan kepada ahli warisnya, tetapi janganlah ahli waris itu melampaui batas dalam membunuh. Sesungguhnya ia adalah orang yang mendapat pertolongan”

(Surah al-Isrā' (17): 33)

Fiqh Jihad Wanita

Membahaskan fiqh jihad berkaitan wanita pula, boleh dikatakan secara umumnya kaum wanita mempunyai peranan dalam jihad yang berbeza daripada kaum lelaki. Ini adalah kerana peperangan memerlukan kekuatan fizikal dan mental yang tinggi berbeza dengan sifat semula jadi wanita yang secara amnya bersifat lemah lembut dan kasih sayang. Sifat unik yang dikurniakan Allah SWT yang Maha Adil terhadap wanita tersebut menjadi sandaran bahawa jihad peperangan adalah tugas dan kewajipan bagi kaum lelaki.

Walau bagaimanapun, hakikat tersebut tidaklah bermaksud Islam mengamalkan diskriminasi dan menidakkan sumbangan yang mampu diberikan oleh para wanita dalam peperangan. Merujuk sejarah awal Islam, kaum wanita telah memainkan peranan yang

pelbagai dalam situasi peperangan dan sumbangan tersebut telah diiktiraf oleh Rasulullah SAW dan umat Islam.⁴¹⁸ Ia boleh dilihat melalui fakta-fakta berikut:

- i. Wanita berperanan sebagai pembantu menyediakan keperluan makanan dan minuman. Contohnya dapat dilihat daripada hadis riwayat Anas ibn Mālik RA:

وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ، وَأُمَّ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُمَا لَمُشَمَّرَتَانِ، أَرَى حَدَمَ سَوْقِهِمَا تُنْقِرَانِ الْقِرْبَ، وَقَالَ غَيْرُهُ: تُنْقِلَانِ الْقِرْبَ عَلَى مِثْوَنِهِمَا، ثُمَّ تُفَرِّغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ، ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَتَمْلَأْنِيهَا، ثُمَّ تَجِيئَانِ فَتُفَرِّغَانِيهَا فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ

Maksudnya:

*“Aku melihat ‘Āishah binti Abū Bakar dan Ummu Sulaim kedua-dua mereka berjalan laju sambil menyinsingkan sedikit kain mereka dengan membawa bekas air di belakang mereka, kemudian mereka memberi minum kepada tentera yang cedera (sehingga habis air tersebut) kemudian mereka pulang untuk mengambil air dan kembali semula memberi minum kepada para sahabat lain yang tercedera”.*⁴¹⁹

(Hadis Riwayat Bukhari dan Muslim)

- ii. Wanita berperanan merawat luka para pejuang Islam. Contohnya dapat dilihat daripada hadis Ibn ‘Abbās yang menyatakan bahawa Rasulullah SAW berperang bersama-sama kaum wanita dan mereka berperanan mengubati pasukan Islam yang terluka.⁴²⁰

⁴¹⁸ ‘Abd al-Ḥalīm Muḥammad Abū Shuqqah, *Taḥrīr al-Mar’ah fī ‘Aṣri al-Risāl ah*, jil. 2 (Kuwait, Dar al-Qalam, 2011), 52-53.

⁴¹⁹ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bab Ghaz al-Nisā’ wa Qitālihin ma’a al-Rijāl, no. 2880, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā’īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū’ah al-Hadīth al-Sharīf*, 231 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb Al-Jihād wa al-Sayr, Bab Ghazwah al-Nisā’ ma’a al-Rijāl, no. 1811, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū’ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1002.

⁴²⁰ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb Ghazwah al-Nisā’ ma’a al-Rijāl, no. 1812, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū’ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1003.

- iii. Wanita berperanan mengangkat senjata bersama kaum lelaki. Contohnya dapat dilihat daripada hadis yang terdapat dalam *Ṣaḥīḥ Muslim* yang diriwayatkan oleh Anas ibn Mālik menyatakan bahawa Umm Sulaim membawa pedang ketika Perang Hunain. Umm Sulaim dilaporkan berkata akan membunuh orang musyrik jika beliau didekati. Kisah itu membuatkan Rasulullah SAW tersenyum.⁴²¹ Ia juga boleh dilihat dalam hadis riwayat tentang Safiyah binti Abd al-Muṭallib yang membunuh seorang Yahudi ketika Perang Khandak sehingga Ḥassan bin Thābit pun berasa takut kepadanya. Safiyah dikatakan sebagai wanita pertama yang berjaya membunuh orang musyrik.⁴²² Terdapat juga hadis riwayat Bukhārī yang menceritakan tentang doa Rasulullah SAW terhadap Umm al-Ḥaram binti Milhan yang mahu menjadi sebahagian daripada tentera Islam yang berperang di laut.⁴²³
- iv. Wanita berperanan meniup semangat atau memberikan motivasi bagi kaum lelaki. Contohnya dapat dilihat hadis berkaitan syair yang dialunkan oleh para wanita mukmin ketika Perang Uḥud.⁴²⁴
- v. Wanita mendapat sedikit daripada ghanimah. Hal ini dapat dilihat melalui satu surat jawapan yang ditulis oleh Ibn Abbās kepada Najdah seperti yang

⁴²¹ *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb Ghazwah al-Nisā' ma'ā al-Rijāl, no. 1809, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, "Ṣaḥīḥ Muslim", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1002.

⁴²² Al-Asqalānī, Aḥmad 'Alī Ibn Hajr, *al-Iṣābah fī Tamyīz al-Ṣaḥābah*, jil. 4 (t tmpt. Maktabah Salafiyyah, t.t), 348-349.

⁴²³ *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Kitāb al-Jihād wa al al-Sayr, Bāb al-Du'ā bi al-Jihād wa al-Shahādah li al-Rijāl wa al-Nisā', no. 2788, Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allah Muḥammad Ismā'īl, "Ṣaḥīḥ al-Bukhārī", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 224-225.

⁴²⁴ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 140.

direkodkan oleh Imam Muslim: “*kamu menulis surat menanyakan apakah Rasulullah SAW pernah berperang bersama pasukan wanita?. Benar, Rasulullah SAW pernah membawanya yang ditugaskan untuk merawat orang-orang yang cedera dan mereka diberikan sedikit daripada harta ghanimah*”.⁴²⁵

Fakta-fakta tersebut disokong oleh banyak lagi hadis-hadis yang menceritakan hal yang sama. Ini menunjukkan kaum wanita telah memainkan peranan yang pelbagai dalam konteks jihad peperangan. Al-Qaraḍāwī dalam mengulas hadis-hadis yang berkaitan menjelaskan, walaupun peranan wanita yang dicatatkan oleh sejarah adalah pelbagai, kedudukan dan peranan mereka dalam peperangan adalah berdasarkan pertimbangan *maṣlahah* dan *mafsadah*. Wanita hanya dibenarkan untuk menyertai peperangan apabila pertimbangan *maṣlahah* lebih besar daripada *mafsadah* yang bakal timbul.⁴²⁶

Justeru itu, para fuqaha meletakkan kewajipan berjihad hanyalah bagi kaum lelaki. Kaum wanita tidak diwajibkan untuk sama-sama berjihad berdasarkan hakikat fizikal kaum lelaki yang lebih sesuai. Para fuqaha berhujah dengan hadis-hadis Rasulullah SAW yang menunjukkan jihad wanita adalah mengerjakan haji.⁴²⁷ Antaranya hadis riwayat ‘Āishah binti Abū Bakar RA:

استأذنتُ النَّبِيَّ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ: جِهَادُكُنَّ الْحَجُّ

⁴²⁵ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb al-Ghāziyat yardah lahun wa lā yushām, no. 1812, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1003.

⁴²⁶ *Ibid*, 140-141.

⁴²⁷ Al-Suḥaimī, *al-Jihād fī al-Islām*, 67.

Maksudnya:

*“Aku telah meminta izin daripada Nabi SAW dalam berjihad, maka (Rasulullah SAW) bersabda: Jihad kamu (wanita) adalah mengerjakan Haji”.*⁴²⁸

(Hadis Riwayat Bukhārī)

Berdasarkan dalil-dalil yang jelas tersebut para fuqaha meletakkan syarat wajib jihad pada kaum lelaki sahaja. Walau bagaimanapun, kaum wanita tidaklah dihalang jika ingin menyertai jihad dengan menyumbangkan tenaga dan kepakaran mereka yang bersesuaian. Mereka juga dibolehkan untuk mengangkat senjata jika berkeupayaan seperti yang telah dicatatkan dalam sejarah wanita-wanita yang berperang bersama-sama Rasulullah SAW pada masa dahulu.⁴²⁹

Daripada premis tersebut, dapat difahami bahawa hukum jihad pada asasnya tidak diwajibkan bagi kaum wanita kerana ia melibatkan *mashaqqah* yang tidak sesuai untuk ditanggung oleh kaum wanita kerana keadaan fitrah mereka yang lemah lembut, menanggung tanggungjawab mengandung dan menyusukan anak serta membesarkan mereka. Namun begitu, al-Qaraḍāwī menegaskan jika kaum wanita yang tidak mempunyai apa-apa halangan seperti disebutkan, mereka boleh sahaja diberikan peluang untuk menyertai peperangan mengikut kadar kemampuan yang ada pada diri masing-masing.⁴³⁰ Apa yang penting dalam isu penglibatan wanita adalah didahulukan pertimbangan *maṣlahah* bagi diri seseorang wanita terbabit kerana para fuqaha Islam pada asalnya tidak mewajibkan golongan tersebut mengangkat senjata dan menyertai peperangan.

Pada dasarnya dalam Islam, kedudukan dan tanggungjawab kaum wanita adalah sama dengan kaum lelaki kecuali apabila tanggungjawab khusus yang sesuai dengan fitrah

⁴²⁸ Saḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb Jihād al-Nisā’, no. 2875, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Saḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 231.

⁴²⁹ Ḥāssan Ayūb, *Fiqh al-Jihād fī al-Islām* (Qāhirah: Dār al-Salām, 2003), 83.

⁴³⁰ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*.

gender masing-masing.⁴³¹ Jika jihad dalam peperangan merupakan sebahagian daripada syarat yang menjadi tanggungjawab lelaki muslim, jihad wanita dapat difahami sebagai menunaikan tanggungjawab yang telah ditetapkan oleh syariat terhadap mereka juga. Justeru itu, fiqh jihad wanita meliputi peranan dan tanggungjawab-tanggungjawab berikut:

- i. Pembantu urusan kaum lelaki. Firman Allah SWT:

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

Maksudnya:

“Dan orang-orang yang beriman, lelaki dan perempuan, sebahagian mereka (adalah) menjadi penolong bagi sebahagian yang lain. Mereka menyuruh (mengerjakan) yang makruf, mencegah dari yang munkar, mendirikan solat, menunaikan zakat dan mereka taat pada Allah dan Rasul-Nya. Mereka itu akan diberi rahmat oleh Allah; sesungguhnya Allah Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana”.

(Surah al-Taubah (9): 71)

Ayat tersebut bermaksud kaum wanita dan lelaki sama-sama berpimpinan, bantu membantu dalam menegakkan agama Allah atas kesatuan akidah tauhid.⁴³² Dalam tafsirnya, al-Zuhaili menyifatkan orang yang beriman dari kalangan lelaki dan wanita bertanggungjawab untuk tolong-menolong dan saling bergantung di antara satu sama lain. Ia merangkumi keseluruhan aspek kehidupan termasuk yang bersifat keras, seperti jihad peperangan dan melakukan peristiwa Hijrah.⁴³³ Walaupun peranan dalam memenuhi sesuatu urusan mungkin berbeza antara lelaki dan wanita berdasarkan fitrah kejadian, ia tidak menghalang objektif penciptaan manusia itu sendiri iaitu

⁴³¹ Muṣṭafā al-Sibā'ī, *al-Mar'ah Baina al-Fiqh wa al-Qānūn* (Dimashq: Matba'ah al-Asīl, 1966), 25-30.

⁴³² Haji Abdul Malik Karim Amrullah, *Tafsir al-Azhar*, juz. 10 (T.TP.: Panji Masyarakat, 1984), 292.

⁴³³ Al-Zuhaili, *al-Tafsir al-Munir*, jil. 8, 141.

saling melengkapi dalam melaksanakan tuntutan kehambaan dan menjalankan amanah Allah SWT sebagai Khalifah yang memakmurkan dunia.⁴³⁴

- ii. Ibu yang mendidik serta pengurus rumahtangga. Firman Allah SWT:

وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ

Maksudnya:

“Dan ingatlah (serta amalkanlah) apa yang dibaca di rumah kamu dari ayat-ayat Allah (al-Quran) dan hikmah pengetahuan (hadis-hadis)”.
(Surah al-Aḥzāb (33): 34.)

Sabda Rasulullah SAW yang diriwayatkan oleh Ibn ‘Umar RA:

وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا

Maksudnya:

*“Wanita adalah pemimpin rumahtangga dan suaminya dan bertanggungjawab terhadap kepimpinan itu”.*⁴³⁵
(Hadis Riwayat Aḥmad)

Walaupun peranan tersebut dilihat dalam lingkungan rumahtangga, ia tidak dianggap sebagai peranan yang tidak penting berbanding peranan di luar rumah kerana institusi rumahtangga merupakan institusi yang terpenting dalam pembentukan masyarakat keseluruhannya.⁴³⁶

⁴³⁴ Mohd Anuar Ramli, *“Analisis Gender dalam Karya Fiqh Klasik Ulama Melayu”* (Tesis Kedoktoran, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, 2010), 158.

⁴³⁵ Aḥmad Ibn Ḥanbal, *Musnad*, jil. 2 (Beirut: Dār al-Fikr, t.t), 5.

⁴³⁶ ‘Abd al-Ghānī ‘Abūd, *al-Usrah al-Muslimah Wa al-Usrah al-Mu‘āṣirah* (Qāhirah: Dār al-Fikr al-‘Arabī, 1979), 71.

- iii. Seorang isteri yang taat. Ibn ‘Abbās RA direkodkan berkata, datang seorang wanita kepada Rasulullah SAW dan bertanya tentang amalan yang mampu dilakukan oleh para wanita kerana jihad hanya difardukan bagi kaum lelaki. Rasulullah SAW menjawab:

ان طاعة المرأة لزوجها واعترافاً بحقه يعدل ذلك، وقليل منكن من يفعله

Maksudnya:

“Mentaati suami dan mengiktiraf hak-hak mereka dapat menyamai (jihad di jalan Allah), (tetapi) sedikit dari kalian yang melakukannya”.⁴³⁷
(Hadis Riwayat Tirmizī dan Ibn Mājah)

- iv. Pemberi semangat dan dorongan. Firman Allah SWT:

هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ

Maksudnya:

“Mereka (isteri-isteri kamu) itu adalah sebagai pakaian bagi kamu dan kamu pula sebagai pakaian bagi mereka”.
(Surah al-Baqarah (2): 187)

- v. Anak yang berbakti. Firman Allah SWT:

وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا

Maksudnya:

“Dan bergaullah dengan mereka berdua (ibu dan ayah) di dunia dengan cara yang baik”.
(Surah Luqmān (31): 15)

⁴³⁷ Hadis ini dinilai *da‘īf* oleh al-Tirmizī dan Ibn Mājah, lihat Al-Ṭabrānī, Abū al-Qāsim Sulaimān Aḥmad, ed. Ḥamdī ‘Abd al-Majīd al-Salāfi, *al-Mu‘jam al-Kabīr*, jil. 12 (Qāhirah: Maktabah Ibn Taymiyyah, t.t), 410.

Walau bagaimanapun, perlu ditegaskan bahawa peranan yang boleh dimainkan oleh golongan wanita tidaklah boleh dibataskan kepada perkara-perkara yang berkaitan rumahtangga sahaja. Hal ini kerana nas-nas syarak dilihat tidak menghalang secara mutlak sumbangan yang boleh dimainkan wanita di luar rumah seperti yang dapat dilihat dalam isu jihad peperangan, jual beli dan sebagainya.⁴³⁸ Dalil-dalil dilihat lebih menjurus kepada persoalan peraturan wanita di luar rumah seperti tidak dibenarkan untuk berhias secara *jāhiliyyah*⁴³⁹ dan menjaga batas dalam pergaulan⁴⁴⁰ demi mengelakkan fitnah.⁴⁴¹ Daripada itu dapat difahami, peranan wanita sepanjang zaman masih terdedah kepada interpretasi yang berbeza menurut metodologi ijihad yang digunakan oleh para ulama semasa. Ini bermaksud, pandangan para ulama dalam berinteraksi dengan nas tidak mustahil dipengaruhi oleh faktor realiti budaya dan latar masyarakat yang dihadapi mereka pada ketika itu.⁴⁴²

Justeru itu, apabila zaman berubah, peranan dan tanggungjawab wanita turut boleh mengalami perubahan dan ianya memerlukan perbahasan hukum yang baru. Apa yang penting dalam proses ijihad tersebut mestilah berpaksikan hakikat ajaran Islam yang tidak pernah menganjurkan subordinasi terhadap golongan wanita⁴⁴³ bahkan Islam begitu menjaga kemuliaan dan kehormatan di samping menghargai mereka dengan peranan dan tanggungjawab yang bersesuaian.

Berdasarkan perbahasan tentang fiqh jihad dan peranan wanita dalam jihad tersebut, pengkaji mendapati terdapat beberapa perkara yang boleh disimpulkan, iaitu:

⁴³⁸ ‘Abd al-Ḥalīm, *Tahrīr al-Mar’ah*, 52-53.

⁴³⁹ Surah al-Aḥzāb (33): 33.

⁴⁴⁰ Surah al-Nūr (24): 30

⁴⁴¹ Paizah Ismail, “Status Wanita dalam Islam: Antara Prinsip Syariah dan Ijtihad Fuqaha”, *Jurnal Syariah* 11, no. 2 (2003): 68.

⁴⁴² *Ibid*, 61-72.

⁴⁴³ Al-Ḥujūrāt (49): 13, ayat ini menjelaskan tentang penciptaan gender yang berbeza bukan bermaksud pengkelasan tahap tetapi untuk lebih mudah dikenali dan taraf mereka adalah sama di sisi Allah SWT.

- i. Hukum jihad *al-difā'* adalah fardu ain bagi muslim yang terlibat manakala jihad *al-ṭalab* adalah tergantung kepada situasi dan keadaan. Penentuan hukum menjadi wajib atau sunat dan sebagainya hanya ditentukan oleh ulama berautoriti di samping arahan oleh pemerintah yang sah. Pandangan pelbagai dalam persoalan hukum jihad hanya melibatkan jihad *al-ṭalab* berdasarkan kefahaman para ulama terhadap situasi jihad yang dianalisis.⁴⁴⁴ Pada zaman kini, ijtihad yang bersesuaian boleh dilakukan oleh para ulama dan pemerintah melihat kepada hakikat negara-negara berdaulat dan perjanjian-perjanjian peringkat antarabangsa yang terlibat yang semestinya berbeza dengan zaman ulama terdahulu.
- ii. Secara asasnya dalam Islam wanita tidak diwajibkan terlibat dalam jihad peperangan kerana sifat semulajadi wanita yang berbeza berbanding golongan lelaki. Hal tersebut bukan bermaksud wanita didiskriminasi dalam amalan syariat, namun ia menunjukkan sifat Islam yang begitu memelihara kehormatan dan kebajikan wanita dengan sebaik mungkin.⁴⁴⁵ Walaupun tidak disyariatkan berjihad di medan peperangan, masih terdapat amalan jihad alternatif lain yang disyariatkan bagi golongan wanita seperti menunaikan ibadah haji, menjadi isteri dan ibu yang baik dan sebagainya. Islam juga dilihat tidak menghalang sumbangan wanita yang boleh dimainkan oleh wanita di luar rumah dengan syarat dan batas tertentu yang berobjektifkan *maṣlahah* bagi diri wanita. Fakta tersebut jelas menunjukkan

⁴⁴⁴ Fletcher, J., *Violence and Civilization: An Introduction to the Work of Norbert Elias* (Cambridge: Polity Press, 2005), 33.

⁴⁴⁵ Naṣr Salmān & Su'ād Suṭī, *Fatāwā al-Nisā' li Aṣḥāb al-Fadīlah Yūsuf al-Qaradāwī, wa Maḥmūd Shaltūt, wa 'Abd al-Ḥalīm Maḥmūd, wa Muḥammad Mutawallī Sha'rawī wa Aḥmad Hamanī* (Beirut: Muassasah al-Risālah, t.t), 574-577.

bahawa golongan wanita tidak dieksploitasi dengan sewenangnyanya walaupun realitinya pada ketika itu tentera lelaki Islam tidak mempunyai jumlah yang besar berbanding pihak musuh.

- iii. Realiti semasa yang menunjukkan sebahagian golongan wanita yang terlibat aktif dalam kerjaya keselamatan seperti polis dan tentera memerlukan penelitian *maṣlahah* dan *mafsadah* yang mendalam. Walaupun secara umumnya menurut pengkaji golongan wanita lebih digalakkan untuk memegang jawatan-jawatan yang tidak melibatkan aktiviti tempur seperti mengangkat senjata di medan peperangan, latihan ketenteraan yang komprehensif serta tugas peperangan era moden yang lebih bersifat penggunaan teknologi boleh memungkinkan mereka turut serta menyumbang tenaga di medan pertempuran lebih-lebih lagi jika keadaan begitu memerlukan. Ini adalah kerana larangan wanita berjihad pada masa dahulu adalah berdasarkan faktor sifat lemah yang ada pada diri wanita, jika ia diatasi dengan latihan ketenteraan yang terbukti dan signifikan, penglibatan mereka di medan peperangan boleh dikaji semula.

Justeru itu, perbahasan fiqh jihad berkaitan wanita ini merupakan perbahasan *ijtihādiyyah* yang terdedah kepada pelbagai pandangan dan sudut perbahasan. Namun begitu, ia tidak menafikan hakikat bahawa dalam perbahasan fiqh jihad tersebut, para fuqaha yang menganalisis dalil-dalil berkaitan dengannya dilihat mementingkan persoalan *maṣlahah* yang hendak dicapai sama ada *maṣlahah* syariat jihad itu sendiri mahupun *maṣlahah* khusus yang melibatkan golongan wanita. Sebarang pertimbangan hukum bukan

berobjektifkan kepentingan sempit tetapi demi mencapai kebaikan bagi umat dan agama Islam keseluruhannya.

Hal demikian adalah berbeza dengan kaedah kumpulan ekstremisme agama dalam menginterpretasikan hukum. Jika dilihat kepada kumpulan al-Qaeda, mereka pernah memfatwakan kewajipan untuk para wanita menyertai jihad peperangan. Yūsuf al ‘Ayyīrī, seorang pemimpin kumpulan al-Qaeda jaringan Saudi, dalam *Dawr al-Nisā’ fī Jihād al-‘Adā’* telah memfatwakan jihad menjadi kewajipan bagi kaum wanita kerana lemahnya kekuatan penduduk Islam di dunia.⁴⁴⁶ Secara jelasnya apa yang hendak dicapai dalam fatwanya adalah cita-cita politik tanpa mengambil kira pertimbangan keadaan wanita yang disarankan turun ke medan jihad tersebut. Wanita yang terlibat dieksploitasi dalam pelbagai bentuk termasuk mengangkat senjata dan melakukan serangan-serangan berani mati yang bukan sahaja mengorbankan nyawa wanita terbabit, malah mengorbankan banyak pihak yang tidak sepatutnya.⁴⁴⁷

3.3 Bentuk Penglibatan Wanita dalam Fiqh Jihad Kumpulan Ekstremisme Agama

Penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan-kumpulan ekstremisme agama khususnya kumpulan IS memang telah disahkan berlaku. Hasil temubual yang dijalankan pengkaji terhadap individu penting PDRM dan beberapa panel pakar deradikalisasi KDN, bentuk-bentuk penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS dikenalpasti berlaku dalam bentuk individu dan juga berkumpulan. Peringkat individu adalah peringkat permulaan minat dan

⁴⁴⁶ Cook, D., “Women Fighting Jihad?”, dlm. Cindy D. Ness (ed), *Female Terrorism and Militancy: Agency, Utility and Organization* (London dan New York: Routledge, 2005), 45-46.

⁴⁴⁷ Tunda, “Gendering Terrorism”.

kecenderungan berlaku, manakala peringkat berkumpul terjadi selepas mereka melakukan baiah sama ada secara terus kepada kumpulan IS melalui media sosial tertentu ataupun melalui kumpulan penolong kepada kumpulan IS. Penglibatan wanita Malaysia juga berkait rapat dengan peranan mereka yang dianggap sebagai jihad nikah, iaitu berbakti kepada perjuangan kumpulan IS melalui jalan perkahwinan dengan pejuang ataupun mengikut suami dalam perjuangan. Selain daripada itu, mereka juga dikenal pasti terlibat sebagai pembantu di belakang tabir dan perkembangan terkini menunjukkan wanita juga terlibat untuk melakukan serangan-serangan bom termasuk di negara Malaysia ini.

Walaupun bagaimanapun, dalam skop kajian ini yang tidak hanya tertumpu kepada bentuk penglibatan wanita-wanita tempatan, pengkaji menggunakan metode dokumentasi bagi mengenalpasti pelbagai lagi bentuk penglibatan wanita dalam kumpulan IS di peringkat global. Dengan pengenalpastian tersebut, justifikasi penilaian baik buruk penglibatan wanita akan dilakukan secara adil dan berprinsip berpandukan hukum fiqh Islam yang sebenar. Walaupun perbincangan fiqh bukanlah satu-satunya kaedah dalam mengenalpasti elemen ekstremisme agama, namun, justifikasi menggunakan neraca hukum Islam mempunyai kesan yang signifikan untuk menguatkan hujah *counter ideology* fahaman ekstremisme.

Dengan berpandukan metode dokumentasi juga, analisis kandungan dalam majalah *Dabiq* dilakukan secara mendalam bagi mengenalpasti isu-isu fiqh jihad wanita dan justifikasi hukum berkaitan menurut perspektif kumpulan IS. Beserta data-data temu bual yang telah dijalankan, pengkaji menjelaskan latar masalah isu-isu hukum berkaitan keterlibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama ini yang secara umumnya mengandungi dua pihak, iaitu isu-isu hukum berkaitan wanita yang terlibat menganggotai kumpulan IS dan juga isu-isu hukum implikasi gejala ekstremisme terhadap diri wanita yang menjadi mangsa kepada kumpulan tersebut. Latar isu, penglibatan dan hujah yang

digunakan oleh mereka kemudiannya akan dianalisis secara komprehensif dalam bab yang keempat nanti.

3.3.1 Pejuang

3.3.1.1 Mengangkat Senjata

Salah satu isu yang menjadi pertikaian hukum dalam fiqh jihad wanita adalah berkaitan mengangkat senjata dalam peperangan. Merujuk kumpulan IS, walaupun pada awalnya wanita mereka tidak terlibat secara langsung dalam perang secara kombat, penglibatan wanita IS dalam serangan-serangan *lone wolf* khususnya di luar negara bergolak bukan lagi menjadi rahsia. Contohnya menurut laporan oleh Al-Jazeera, tiga orang wanita telah ditahan di Paris kerana dipercayai membuat perancangan serangan bom selepas menerima arahan daripada kumpulan ISIL. Ketika ditahan salah seorang daripada mereka telah bertindak menikam bahu seorang polis bertugas.⁴⁴⁸ Dalam contoh lain di Kanada pula, akhbar Global News melaporkan, seorang wanita telah cuba bertindak menikam seorang anggota polis di sebuah pasaraya di Toronto. Wanita terbabit dipercayai telah berbaihah kepada Abu Bakar al-Baghdādī secara atas talian sebelum serangan tersebut dilakukan.⁴⁴⁹ Di wilayah yang dikuasai mereka pula, terdapat unit khas yang dianggotai oleh para pejuang wanita IS yang diberi nama Bridged al-Khansa. Laporan NBC News menyebut, unit ini bertindak seperti polis yang mengawal aspek moral secara ekstrem dengan

⁴⁴⁸ “France: Female Paris Attack Plotters ‘Directed by ISIL’”, *al-Jazeera*, 10 September 2016, <http://www.aljazeera.com/news/2016/09/france-female-paris-attack-plotters-directed-isil-160909183705596.html?xif=>.

⁴⁴⁹ Shum, D. & Miller, A., “Woman Wearing ISIS Bandana Charged in Knife Incident at Toronto Mall: Source”, *Global News*, 6 Jun 2017, <http://globalnews.ca/news/3506039/woman-isis-knife-attack-toronto-mall/>.

bertindak memukul⁴⁵⁰ dan melakukan tangkapan-tangkapan atas kesalahan yang menyalahi syariat khususnya berkaitan pemakaian wanita dan batas pergaulan mereka dengan lelaki.⁴⁵¹

Menurut pengkaji wanita dan ekstremisme, dalam wilayah yang dikuasai kumpulan IS, pejuang-pejuang wanita mereka hanya mengangkat senjata ketika keadaan memaksa mereka, berbeza peranan seperti wanita-wanita IS di wilayah-wilayah lain.⁴⁵² Elizabeth Pooley misalnya menjelaskan, peranan wanita dalam IS adalah mengikut kebolehan dan keupayaan mereka. Wanita-wanita asing yang mempunyai kebolehan menggunakan internet misalnya, dikehendaki untuk menyebarkan propaganda dan merekrut pejuang-pejuang baru menggunakan media sosial. Manakala wanita-wanita tempatan, hidup secara tradisi mengikut budaya setempat. Beliau menjelaskan:

*“The reality is that life under ISIS’s control is mostly domestic in nature, and women in its territories spend most of their time at home cooking, cleaning, and caring for children. Al-Khansa, an all-female brigade, ensures that when women do venture outside they observe and obey Sharia law of modest dress and comportment and gender segregation”.*⁴⁵³

Selain daripada itu, wanita-wanita IS juga berperanan di sektor-sektor awam seperti sektor perubatan, percukaian dan pendidikan. Perkembangan ini dilihat berbeza dengan pendekatan kumpulan ekstremis terdahulu yang kurang terbuka. Apa yang jelas, peranan pejuang wanita IS adalah berbeza mengikut wilayah dan keadaan.

Kajian menunjukkan wanita kumpulan IS sudah mula mengangkat senjata secara aktif dalam aktiviti kombatan sejak Februari 2016. Lebih 1000 pejuang wanita dilaporkan

⁴⁵⁰ Kafanov, L., “How All-Female ISIS Morality Police ‘Khansaa Brigade’ Terrorized Mosul”, *NBC News*, 20 November 2016, <http://www.nbcnews.com/storyline/isis-uncovered/how-all-female-isis-morality-police-khansaa-brigade-terrorized-mosul-n685926>.

⁴⁵¹ Gilsinan, K., “The ISIS Crackdown on Women, by Women”, *The Atlantic*, 25 Julai 2014, <https://www.theatlantic.com/international/archive/2014/07/the-women-of-isis/375047/>

⁴⁵² Kneip, “Female Jihad – Women in the ISIS”, 91.

⁴⁵³ Pooley, “A New Sisterhood”, 71-82.

terlibat di barisan hadapan bersama lelaki dalam pertempuran di Sabratha, Libya.⁴⁵⁴ Kajian Eggert menganggap kes di Libya terbabit merupakan pengesahan kali pertama wanita dalam kumpulan IS sudah terlibat aktif mengangkat senjata.⁴⁵⁵ Laporan-laporan akhbar turut menunjukkan kes di Libya sebagai permulaan penggunaan wanita sebagai pejuang kombatan dan pengebom berani mati, sedangkan wanita IS di wilayah kekuasaan mereka dikatakan tidak memainkan peranan tersebut sebelum ini.⁴⁵⁶ Namun jika diteliti, penglibatan wanita secara aktif dalam aktiviti kombatan boleh dikatakan berdasarkan realiti keadaan setempat yang mempengaruhi keputusan mereka.⁴⁵⁷

Menurut data-data temu bual yang telah dijalankan, belum terdapat bukti penglibatan wanita Malaysia dalam aktiviti mengangkat senjata di Iraq dan Syria. Menurut Ayob Khan Mydin Pitchay:

“Ada orang Malaysia ni, budak-budak perempuan Malaysia ni, diaorang nak pergi sebab nak kahwin untuk tujuan utama untuk berkahwin dengan mujahidin. Budak yang 14 tahun yang kita tangkap dekat Johor tu kan, budak sekolah agama tu, 14 tahun tu, dia nak pi kahwin dengan mujahidin” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Selari kata-kata tersebut, Ahmad El-Muhammady turut direkodkan berkata:

“Ya, tidak. Saya nampak di kalangan wanita yang terlibat dengan militan di Malaysia ni, dia ada satu konsep dia panggil jihad, dia ada kaitan dengan hijrah. Maknanya, jihad dia itu adalah berhijrah. Ataupun hijrah itu merupakan salah satu jihad. Dan ada kaitan juga dengan nikah. Jihad, hijrah, nikah. Ini konsep yang dia gabungkan. Dia gabungkan tiga konsep tadi menjadi satu. Ini kalangan wanita yang nak pergi kat sana. Ini saya boleh confirm. Saya interview sendiri dengan wanita yang nak pergi ke sana” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

⁴⁵⁴ Doost, “Women of The Islamic State”, 23-24.

⁴⁵⁵ Eggert, J. P., “Women Fighters in the “Islamic State” and Al-Qaeda in Iraq: A Comparative Analysis”, *Journal of International Peace and Organization* 90, no. 3-4 (2016): 365-366.

⁴⁵⁶ Osborne, S., “ISIS starts using female fighters and suicide bombers for the first time, *Independent*, 29 February 2016, <http://www.independent.co.uk/news/world/africa/isis-starts-using-female-fighters-and-suicide-bombers-for-the-first-time-a6903166.html>; Bel, T., “Isis sends women into battle in Libya, *The Times Online*, 29 February 2016., <http://www.thetimes.co.uk/tto/news/world/middleeast/article4701536>.

⁴⁵⁷ Pooley, “*A New Sisterhood*”, 71-82.

Kenyataan Ayob Khan dan Ahmad El-Muhammady tersebut didapati selari dengan kajian literatur dan semua dapatan temu bual informan yang lain. Penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS lebih menjurus aspek perkahwinan ataupun digelar ‘jihad nikah’ seperti yang akan dijelaskan pengkaji dalam perbincangan selanjutnya. Walau bagaimanapun, kes terkini melibatkan seorang suri rumah berumur 51 tahun yang ditahan kerana disyaki merancang melakukan serangan dengan melanggar pengundi bukan Islam di Puchong tidak boleh diambil ringan.⁴⁵⁸ *Trend* melakukan serangan menggunakan wanita di negara masing-masing selepas kejatuhan kumpulan IS di Iraq dan Syria seperti di Eropah⁴⁵⁹ dan Indonesia⁴⁶⁰ perlu diberikan perhatian serius kerana takrifan ‘mengangkat senjata’ dilihat telah diperluaskan skopnya seperti cubaan wanita tempatan tersebut.

Merujuk majalah *Dabiq*, hukum berjihad mengangkat senjata menurut kumpulan IS adalah berdasarkan hukum klasik yang terdapat dalam kitab-kitab fiqh. Ia seperti yang dijelaskan dalam petikan ayat ini:

*“Still, the absence of an obligation of jihād and war upon the Muslim woman – except in defense against someone attacking her – does not overturn her role in building the Ummah, producing men, and sending them out to the fierceness of battle”.*⁴⁶¹

Ayat tersebut jelas menunjukkan wanita tidak diwajibkan berjihad mengangkat senjata kecuali terdapat pihak musuh yang menyerang mereka atau untuk mempertahankan diri. Hukum ini adalah berdasarkan keadaan fizikal serta fitrah wanita yang lemah berbanding kaum lelaki:

⁴⁵⁸ Ayob Khan, temu bual bersama pengkaji.

⁴⁵⁹ Dearden, L., “Member of First All-Female Isis Terror Cell Jailed for Life for London Attack Plan”, *Independent*, 15 Jun 2018, <https://www.independent.co.uk/news/uk/crime/isis-terror-attack-london-female-plot-boular-dich-women-a8401111.html>.

⁴⁶⁰ “Serangan Bom di Tiga Gereja Surabaya: Pelaku Bom Bunuh Diri Perempuan yang Membawa Dua Anak”, *BBC News Indonesia*, 13 Mei 2018, <https://www.bbc.com/indonesia/indonesia-44097913>.

⁴⁶¹ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 41.

“The fitrah is also that women are not responsible for waging war, rather it is man who is judged for his abandonment of physical jihad.”⁴⁶²

Oleh kerana kekurangan aspek fizikal tersebut, wanita-wanita dijelaskan mempunyai peranan lain selain mengangkat senjata iaitu melahirkan pejuang-pejuang baru IS. Dalam erti kata lain, wanita berperanan sebagai suri rumah tangga menguruskan soal-soal yang berkaitan anak untuk dilatih menjadi pejuang IS di masa depan. Hal ini dijelaskan dalam ayat:

*“As for you, O mother of lion cubs... And what will make you know what the mother of lion cubs is? She is the teacher of generations and the producer of men. I inform you of the statement of the Prophet, “Every one of you is a shepherd and everyone is responsible for his herd... And the woman is a shepherd in her house and is responsible for her herd.” So have you understood, my Muslim sister, the enormity of the responsibility that you carry? O sister in religion, indeed, I see the Ummah of ours as a body made of many parts, but the part that works most towards and is most effective in raising a Muslim generation is the part of the nurturing mother. And for that reason, you are in need of a lot of patience and goodness and what suffices of beneficial knowledge in order to build a generation capable of bearing a trust that the heavens, the earth, and the mountains have all declined to bear”.*⁴⁶³

Oleh kerana itulah, amalan poligami begitu digalakkan dalam kumpulan IS dan wanita-wanita mereka dinasihatkan supaya menerima amalan tersebut dengan redha sebagai salah satu kebenaran syariat bagi kaum lelaki.

*“Furthermore, the frontiers of the Islamic State – may Allah grant it victory – have increased in number and its frontlines have multiplied after all the paths of kufr and nifāq allied together to wage war against it”.*⁴⁶⁴

Manakala mana-mana pihak yang tidak mahu menerima amalan tersebut boleh menjadi seorang yang murtad. Ini dijelaskan dalam ayat:

“So beware, my sister, of being from amongst such people, and beware of letting your blind jealousy lead you to disliking this shar’ī ruling, for it is

⁴⁶² “Breaking the Cross”, *Dabiq* 15, 23.

⁴⁶³ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 44.

⁴⁶⁴ “Just Terror”, *Dabiq* 12, 22.

*feared that you would thereby fall into apostasy, as Allah said, {That is because they disliked what Allah revealed, so He rendered worthless their deeds} [Muhammad: 9] ”.*⁴⁶⁵

Gesaan tersebut walaupun mengandungi unsur kebenaran, namun matlamat politik mewujudkan lebih ramai pejuang pelapis adalah objektif utama. Ianya dibuat kerana dalam pandangan klasik berkaitan jihad, peranan yang dimainkan kaum wanita adalah terbatas dan tidak termasuk mengangkat senjata berbanding lelaki yang lebih diutamakan dalam perang kombatan.

Bagi hujah yang mengatakan wanita tidak boleh berjihad mengangkat senjata, kumpulan IS menggunakan hadis berikut:

*“Indeed, when Allah obligated jihād for His cause upon his male slaves and placed a tremendous reward in it not found in other duties, some women became jealous and envious. So the Mother of the Believers, Umm Salamah asked the Prophet ﷺ, according to the hadīth of Mujāhid, “O Messenger of Allah, the men go out to battle and we do not go out to battle...” So Allah ﷻ revealed: {And do not wish for that by which Allah has made some of you exceed others} [An-Nisā’: 32], as reported by atTirmidhī and others ”.*⁴⁶⁶

Dan juga hadis:

*“When some of the Prophet’s wives asked permission to perform jihad, he responded to them, “Your jihad is the pilgrimage to Mecca” (Al-Bukhari)”*⁴⁶⁷

Di samping itu, wanita juga tidak dibenarkan untuk diangkat menjadi ketua dalam kumpulan IS. Oleh yang demikian, sebarang keputusan melibatkan peranan wanita mesti diputuskan oleh ketua daripada kaum lelaki. Hujahnya adalah:

“The fitrah is also that woman does not rule man. For this reason, when the daughter of a Persian king became ruler of Persia, the Prophet said, “A

⁴⁶⁵ *Ibid*, 21.

⁴⁶⁶ “From the Battle of Ahzab”, *Dabiq* 11, 41.

⁴⁶⁷ “Breaking the Cross”, *Dabiq* 15, 23.

people who give their authority to a woman will never prosper” (Al-Bukhari)”.⁴⁶⁸

Dalam isu kaum wanita berjihad mengangkat senjata ini, secara umumnya unsur ekstremisme yang paling jelas kelihatan adalah kaum wanita dijadikan alat kepentingan politik kumpulan IS dengan menjadikan hujah al-Quran dan al-Sunnah sebagai alat. Ia dilihat kepada fakta bahawa saranan (teori) yang terdapat dalam majalah *Dabiq* dan perlakuan mereka adalah tidak konsisten serta mempunyai kontradiksi dalam hukum sebenar wanita mengangkat senjata. Ini kerana, analisis awal menunjukkan, penglibatan wanita dalam aktiviti peperangan memang tidak diperlukan kumpulan IS kerana tiada keperluan yang kuat atau tekanan ketenteraan daripada luar pada ketika itu. Ia tidak bermaksud kumpulan IS tidak berhasrat menggunakan wanita sebagai pejuang kombatan kerana penyertaan wanita dalam Bridged al-Khansa memang mempunyai matlamat ke arah tersebut.⁴⁶⁹ Ia juga dapat dibuktikan dengan penyertaan aktif wanita mengangkat senjata di beberapa wilayah lain termasuk dengan melakukan serangan *lone wolf* di negara Barat yang direstui serta dipuji oleh kumpulan IS. Begitu juga penyertaan wanita Malaysia dan isu mengangkat senjata, walaupun belum dibuktikan berlaku, ia tidaklah bermaksud mereka tidak akan mengangkat senjata berjuang bersama kumpulan IS.

Walau bagaimanapun, analisis dari perspektif hukum terhadap isu wanita-wanita IS mengangkat senjata tetap diperlukan bagi menilai dalil dan hujah mereka secara komparatif dengan pandangan-pandangan fiqh jihad Islam yang sebenar. Ia akan menjustifikasikan kedudukan sebenar wanita dalam fiqh jihad dan kontradiksi dengan realiti kedudukannya dalam kumpulan ekstremisme agama khususnya kumpulan IS.

⁴⁶⁸ *Ibid.*

⁴⁶⁹ Hoyle, C. *et al.*, *Becoming Mulan? Female Western Migrants to ISIS* (Institute for Strategic Dialogue, 2015), 26, 37; Peresin, A. *et al.*, “The Western Muhajirat of ISIS”, *Studies in Conflict & Terrorism* 38, no. 7 (2015): 495-509.

3.3.1.2 Pengebom Berani Mati

Pengebom berani mati adalah merujuk kepada pihak yang meletupkan dan mengorbankan diri untuk membunuh sasaran musuh yang lebih ramai.⁴⁷⁰ Pengeboman jenis ini seperti mana yang dijelaskan oleh pengkaji sebelum ini, kebanyakannya dilakukan oleh pejuang lelaki. Walau bagaimanapun, menurut laporan akhbar-akhbar antarabangsa, kumpulan IS turut menggunakan wanita bagi melancarkan serangan tersebut. Contohnya seperti yang dilaporkan dalam CBS News, beberapa serangan menggunakan wanita telah dilakukan di wilayah Mosul, Iraq yang menyasarkan tentera Iraq dan pakatan Amerika yang mengakibatkan berbelas kematian dan kecederaan di pihak tentera.⁴⁷¹ The Times London pula melaporkan pada Julai 2017 terdapat 20 serangan menggunakan wanita khususnya isteri-isteri pejuang IS dilakukan sekitar Iraq dengan modus operandinya berselindung di sebalik orang-orang awam yang melarikan diri daripada peperangan dan meletupkan jaket bom yang terselindung di sebalik pakaian mereka.⁴⁷² Akhbar Newsweek menyifatkan pihak berkuasa telah memandang rendah keupayaan wanita kerana secara tradisinya wanita tidak terlibat dalam kegiatan jihad lapangan tersebut.⁴⁷³ Hakikatnya, perkaitan serangan bom berani mati oleh wanita bukanlah berita asing di Nigeria. Kumpulan Boko Haram yang merupakan sekutu bagi IS⁴⁷⁴ memang sudah lama menggunakan wanita muda yang diculik atau yang terpengaruh dengan propaganda mereka sebagai pengebom berani mati.⁴⁷⁵ CNN

⁴⁷⁰ Ganor, B., *The First Iraqi Suicide Bombing-A Hint of things to Come?* (International Institute for Counter-Terrorism, 2003).

⁴⁷¹ Ahmed Jadallah, "Female Suicide Bombers Kill Iraqi Soldiers".

⁴⁷² Ammar Shamary, "ISIS Turns to Jihadist Brides in Last-Ditch Attempt to Hold off Iraqi Forces in Mosul", *The Times*, 5 Julai 2017, <https://www.thetimes.co.uk/edition/world/isis-turns-to-jihadist-brides-in-last-ditch-attempt-to-hold-off-iraqi-forces-in-mosul-v9gzndb6l>.

⁴⁷³ Moore, J, "ISIS Unleashes Dozens of Female Suicide Bombers in Battle for Mosul, *Newsweek*, 5 Julai 2017, <http://www.newsweek.com/isis-female-suicide-bombers-battle-mosul-631846>.

⁴⁷⁴ Elbagir, N., Cruickshank, P. & Mohammed Tawfeeq, "Boko Haram Purportedly Pledges Allegiance to ISIS", *CNN*, 9 Mac 2015, <http://edition.cnn.com/2015/03/07/africa/nigeria-boko-haram-isis/index.html>.

⁴⁷⁵ Guilbert, K., "Chibok Abduction Outrage Inspired Nigeria's Boko Haram to Deploy Female Suicide Bombers", *Reuters*, 17 Ogos 2017, <https://www.reuters.com/article/us-nigeria-boko-haram-idUSKCN1AU14E>.

melaporkan sehingga Ogos 2017 sahaja, seramai 80 orang pengebom berani mati wanita dikesan terlibat mengorbankan diri.⁴⁷⁶

Menurut Anaedozie, kegiatan menggunakan wanita sebagai pengebom berani mati oleh kumpulan Boko Haram dikesan bermula pada tahun 2014. Ciri fizikal wanita yang kurang untuk diperiksa oleh pihak berkuasa dikenalpasti antara punca utama kes pengeboman berani mati yang dilancarkan sukar dikesan.⁴⁷⁷ Memetik dapatan kajian Combating Terrorism Center at West Point yang dikeluarkan pada Ogos 2017, daripada 11 April 2011 hingga 30 Jun 2017, sebanyak 238 operasi berani mati telah dilancarkan oleh kumpulan Boko Haram di pelbagai tempat. 56% daripada pelakunya adalah golongan wanita.⁴⁷⁸ Jika dilihat kajian-kajian tentang penglibatan wanita IS di wilayah kekuasaan mereka (sebahagian Iraq dan Syria) pula, peranan mereka sebagai pengebom berani mati dan aktiviti kombatan di sana menjadi pertikaian kerana tiada petunjuk jelas.⁴⁷⁹ Hanya laporan berita yang menyatakan wanita yang meletupkan diri di beberapa tempat di Iraq mewakili kumpulan IS.

Walau bagaimanapun, hal ini tidaklah bermaksud kumpulan IS menghalang wanita mereka melakukan pengeboman berani mati, bahkan mereka memang didapati menggalakkan serangan-serangan berbentuk *lone wolf* dan berani mati khususnya di negara-negara Barat atau yang digelar *dār al-kufr*.⁴⁸⁰ Begitu juga tentang penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS, setakat kajian ini ditulis belum terdapat rekod yang

⁴⁷⁶ Kriel, R., "Boko Haram Favors Women, Children as Suicide Bombers, Study Reveals", *CNN*, 11 Ogos 2017, <http://edition.cnn.com/2017/08/10/africa/boko-haram-women-children-suicide-bombers/index.html>.

⁴⁷⁷ Anaedozie, "Has the Emergence of Female Suicide Bombers", 224-225.

⁴⁷⁸ Jason Warner & Hilary Matfess, *Exploding Stereotypes: Characteristics of Boko Haram's Suicide Bombers* Jason Warner Hilary Matfess *The Unexpected Operational and Demographic* (USA: United States Military Academy, Department of Defense, or U.S. Government, 2017), IV.

⁴⁷⁹ Kneip, "Female Jihad – Women in the ISIS", 91-92; Terdapat laporan kajian yang menunjukkan kumpulan IS mula menyediakan wanita-wanita Arab untuk dijadikan pengebom berani mati, namun ia masih di peringkat pemantauan, lihat Speckhard, *ISIS Ready to Activate an "All Female" Suicide Brigade*, <http://www.icsve.org/brief-reports/isis-readying-to-activate-an-all-female-suicide-brigade/>.

⁴⁸⁰ Terror Gone Viral Overview of The 100+ Isis-Linked Plots Against The West, *House Homeland Security Committee Majority Staff Report 2014-2016* (Homeland Security Committee, USA, 2016), 7-15.

menunjukkan terdapat wanita Malaysia yang terlibat melakukan serangan bom berani mati walaupun terdapat kes wanita yang cuba melakukan serangan *lone wolf* melanggar pengundi bukan Islam semasa hari pilihanraya Malaysia.⁴⁸¹ Namun demikian, kes bom berani mati melibatkan seorang ibu dan anak-anaknya di Surabaya memberikan petunjuk kepada PDRM bahawa tidak mustahil kes sedemikian boleh berlaku di Malaysia jika tidak dipantau dengan berkesan. Kata Ayob Khan Mydin Pitchay:

“Dan yang terakhir ni, yang paling agresif ni, depa merekrut lah. Ada yang baru ni kita tangkap seorang suri rumah 51 tahun, kita tangkap dia pada hari mengundi 9 Mei. Dia ni suri rumah, pakai purdah. Rancangan dia tu dia nak bawa kenderaan langgar pengundi Cina dekat Puchong. Dia nak ikut kaedah yang digunakan di Perancis, UK, bawa kenderaan langgar orang kan. So sebelum dia pergi, keluar rumah kita dapat tangkap lah”.

“Di Malaysia ni, kita jangan mengambil ringan peranan wanita, apa yang dah berlaku dekat Indonesia tak mustahil berlaku dekat Malaysia. Dan kita dah tangkap macam yang saya kata tadi umur perempuan 51 tahun tadi, suri rumah. So, peranan memang besar lah” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Serangan-serangan *lone wolf* sememangnya begitu digalakkan oleh kumpulan IS. Hal ini dapat dibuktikan melalui majalah rasmi mereka, *Dabiq* berkenaan peranan wanita dalam jihad dan laporan kes *lone wolf*. Penjelasan awal majalah *Dabiq* yang mengatakan peranan wanita dalam jihad ‘tidak mengangkat senjata kecuali terdesak’ dikesan mempunyai kontradiksi dengan tindakan yang dilakukan oleh pengikut mereka yang melakukan serangan *lone wolf*. Mereka jelas bersetuju dengan tindakan tersebut walaupun bertentangan dengan prinsip mereka sendiri. Laporan *Dabiq* menjelaskan:

“The case on the 20th of Safar when Syed Rizwan Farook and his wife Tashfeen Malik carried out an attack on the kuffar in San Bernardino, California and succeeded in killing 14 of them and wounding 22 more. As the operation took place, Tashfeen Malik made a post online reaffirming their bay’ah to Amīr al-Mu’minīn, Shaykh Abū Bakr al-Baghdādī (hafizahullāh). She and her husband then engaged in a shootout with security forces and were killed, thereby attaining shahādah in the path of Allah. We consider them so, and Allah is their judge. Thus, the Khilāfah’s call for the Muslims to

⁴⁸¹ Nuraina Hanis, “Ketua Sel Daesh Wanita Pertama Malaysia”.

*strike the crusaders in their own lands was answered once more, but on this particular occasion the attack was unique. The mujāhid involved did not suffice with embarking upon the noble path of jihād alone. Rather, he conducted the operation together with his wife, with the two thereby aiding one another in righteousness and taqwā”.*⁴⁸²

Sememangnya serangan *lone wolf* merupakan ancaman terbesar kumpulan IS kepada penduduk dunia dan citra Islam. Ia merupakan seruan khusus bagi penyokong-penyokong kumpulan IS yang tidak melakukan hijrah dan berbaiah secara *online* sahaja disebabkan kekangan pihak berkuasa negara masing-masing untuk berhijrah. Seruan melakukan serangan *lone wolf* contohnya dapat dilihat:

*“So O muwahhid, do not let this battle pass you by wherever you may be. You must strike the soldiers, patrons, and troops of the tawāghīt. Strike their police, security, and intelligence members, as well as their treacherous agents. Destroy their beds. Embitter their lives for them and busy them with themselves. If you can kill a disbelieving American or European – especially the spiteful and filthy French – or an Australian, or a Canadian, or any other disbeliever from the disbelievers waging war, including the citizens of the countries that entered into a coalition against the Islamic State, then rely upon Allah, and kill him in any manner or way however it may be. Do not ask for anyone’s advice and do not seek anyone’s verdict. Kill the disbeliever whether he is civilian or military, for they have the same ruling.” - Shaykh Abū Muhammad al-‘Adnānī ash-Shāmī”.*⁴⁸³

*“Every Muslim should get out of his house, find a crusader, and kill him. It is important that the killing becomes attributed to patrons of the Islamic State who have obeyed its leadership. This can easily be done with anonymity. Otherwise, crusader media makes such attacks appear to be random killings”.*⁴⁸⁴

“So O muwahhid... O you who believes in walā’ and barā’... will you leave the American, the Frenchman, or any of their allies to walk safely upon the earth while the armies of the crusaders strike the lands of the Muslims not differentiating between a civilian and fighter? They have killed nine Muslim women three days ago by striking a bus transporting them from Shām to Iraq. Will you leave the disbeliever to sleep safely at home while the Muslim women and children shiver with fear of the roars of the crusader airplanes above their heads day and night? How can you enjoy life and sleep while not aiding your brothers, not casting fear into the hearts of the cross

⁴⁸² “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal”, *Dabiq* 13, 3.

⁴⁸³ “The Fail Crusade”. *Dabiq* 4, 9.

⁴⁸⁴ *Ibid*, 44.

*worshippers, and not responding to their strikes with multitudes more? So O muwahhid wherever you may be, hinder those who want to harm your brothers and state as much as you can. The best thing you can do is to strive to your best and kill any disbeliever, whether he be French, American, or from any of their allies”.*⁴⁸⁵

Secara jelas melalui petikan ayat-ayat tersebut, kumpulan IS menggalakkan sesiapa sahaja termasuk wanita dalam melakukan serangan keganasan ke atas ‘musuh’ di tempat masing-masing. Dalam konteks tersebut, matlamat menakutkan orang-orang kafir dengan membunuh sebahagian mereka lebih diutamakan daripada aspek hukum asal serangan berani mati tersebut.

Seperti fahaman dan tindakan-tindakan mereka yang lain, ayat-ayat al-Quran dan hadis selalu dijadikan sandaran hujah. Bagi menghalalkan serangan berani mati oleh wanita di tempat awam, mereka berhujah dengan dalil-dalil:

*“Allah SWT said, {The believing men and believing women are allies of one another. They enjoin what is right and forbid what is wrong and establish prayer and give zakah and obey Allah and His Messenger. Those – Allah Foreword will have mercy upon them. Indeed, Allah is Exalted in Might and Wise} [At-Tawbah: 71]. The Prophet ﷺ said, “May Allah have mercy upon a man who gets up at night and prays and then wakes up his wife who then prays, and if she refuses, sprinkles water on her face. May Allah have mercy upon a woman who gets up at night and prays and then wakes up her husband who then prays, and if he refuses, sprinkles water on his face” [Reported by Abū Dāwūd, an-Nasā’ī, and others from Abū Hurayrah]. If this is the du‘ā’ of the Prophet ﷺ for a husband and wife who aid each other in getting up for qiyām al-layl, how much more deserving of Allah’s blessing are a husband and wife who march out together to fight the crusaders in defense of the Khilāfah!”.*⁴⁸⁶

Allah SWT said, {Indeed, those who have said, “Our Lord is Allah” and then remained on a right course – the angels will descend upon them, saying, “Do not fear and do not grieve but receive good tidings of Jannah, which you were promised. We [angels] were your allies in the worldly life and are so in the Hereafter”} [Fussilat: 30-31]. Imām Mujāhid, the famous mufasssir of the Tābi‘īn, said that the meaning of {Do not fear and do not grieve} is, “Do not fear that which you are heading to of the affairs of the Hereafter, and do not

⁴⁸⁵ *Ibid*, 9.

⁴⁸⁶ “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal”, *Dabiq* 13, 4.

grieve over what you've left behind of your Dunyā, including family and children, for we will look after all of that for you" [At-Tabarī]".⁴⁸⁷

Dalil-dalil yang digunakan kumpulan IS dalam isu serangan berani mati oleh wanita ini secara umumnya dilihat lemah kerana ia bertentangan dengan fahaman konservatif mereka bahawa jihad wanita bukanlah dengan cara mengangkat senjata kecuali jika terpaksa mempertahankan diri. Menyerang di negara-negara 'kafir' bukan sahaja tiada unsur 'terpaksa', bahkan melanggar hukum jihad Islam dan membawa mudarat yang lebih besar terhadap diri dan agama.

Kesimpulannya, walaupun wanita secara teorinya wanita digambarkan tidak terlibat dalam aktiviti jihad di lapangan, aktiviti pengeboman berani mati oleh wanita adalah diiktiraf oleh kumpulan IS. Justeru itu, tidak hairan kumpulan-kumpulan yang berbaiah kepada IS seperti Boko Haram semakin aktif menggunakan wanita sebagai alat melakukan serangan. Keadaan ini dibantu pula oleh kelemahan aspek kawalan keselamatan ke atas wanita dan situasi terdesak kumpulan-kumpulan ekstremisme yang semakin giat ditentang oleh semua pihak di peringkat antarabangsa. Oleh yang demikian, propaganda tentang cara hidup dan peranan wanita di bawah kekuasaan '*khilāfah*' mereka adalah bersifat tradisi muslimah sejati boleh dipertikaikan. Realiti semasa peranan wanita Malaysia dalam kumpulan IS pula menunjukkan kebimbangan. Walaupun serangan berani mati belum dilakukan, sudah ada cubaan serangan *lone wolf* yang menepati maksud bom berani mati walaupun pada dasarnya serangan sebegitu bukan modus operandi wanita tempatan sebelum ini. Oleh yang demikian, analisis hukum tentang pengebom berani mati wanita perlu dilakukan untuk mengetahui status sebenar hukum, dalil dan implikasinya seterusnya dapat dijadikan hujah melawan fahaman ekstremisme yang dianut oleh kumpulan IS khususnya menyentuh berkaitan wanita dan bom berani mati.

⁴⁸⁷ *Ibid.*

3.3.1.3 Jihad Nikah

‘Jihad nikah’ adalah merujuk kepada tindakan kaum wanita yang berhijrah ke Syria dan Iraq untuk menjadi isteri kepada pejuang IS. Menurut Reuters, sehingga Mei 2015 sahaja, seramai 550 orang wanita daripada negara-negara Barat dikesan terlibat berhijrah menyertai kumpulan IS.⁴⁸⁸ Walau bagaimanapun, menurut laporan Utusan Malaysia tentang kedudukan terkini wanita dalam kumpulan IS pada tahun 2017, jumlah penyertaan wanita daripada negara Barat sudah berkurang dan kumpulan IS kini menyasarkan untuk merekrut wanita-wanita daripada Asia Tenggara pula.⁴⁸⁹ Indonesia dan Malaysia merupakan negara yang menjadi sasaran kerana kedua-dua negara tersebut mempunyai penduduk majoriti muslim.⁴⁹⁰ BBC UK dalam satu laporan tentang “Britain’s Jihadi Brides” menyatakan secara umumnya wanita Britain yang terlibat terpengaruh dengan strategi pemasaran kumpulan IS yang menggunakan media sosial dan juga semangat keagamaan tinggi yang ditiupkan.⁴⁹¹ Walaupun Turkish Press dan akhbar-akhbar lain⁴⁹² ada melaporkan kenyataan Menteri Hak Kemanusiaan Iraq tentang pembunuhan 150 orang wanita termasuk wanita mengandung kerana enggan berkahwin dengan pejuang IS⁴⁹³, pengkaji belum menemui laporan yang menyatakan kumpulan IS mengesahkan kejadian tersebut atau mempunyai kaitan dengan mereka dan jihad nikah yang dimaksudkan.

⁴⁸⁸ Holden, M., “Western Women Who Join Islamic State Defy ‘Jihadi Bride’ Stereotype: Report”, *Reuters*, 28 Mei 2015, <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-women-idUSKBN0OD16J20150528>.

⁴⁸⁹ “Wanita Asia Tenggara Sasaran Baharu Daesh”, *Utusan Malaysia*, 3 Ogos 2017, <http://www.utusan.com.my/rencana/agama/wanita-asia-tenggara-sasaran-baharu-daesh.1.510602#ixzz4pgjbMule>

⁴⁹⁰ *Ibid.*; “Militer Daesh Indonesia Pancing Rekrut Wanita”, *Berita Harian*, 11 Disember 2016, <http://www.bharian.com.my/node/222843>.

⁴⁹¹ “Britain’s Jihadi Brides”, *BBC*, 27 Disember 2015, <http://www.bbc.co.uk/programmes/n3csk769..>

⁴⁹² Saul, H., “ISIS ‘Executes Scores of Women for Refusing to Marry Militants’, Iraq Ministry Claims”, *Independent*, 17 Disember 2017, <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-execute-150-women-for-refusing-to-marry-militants-and-bury-them-in-mass-graves-9930766.html>.; Grossman, A., “Single Islamic State Militant ‘Has Killed 150 Women and Girls’ Because They Refused to Marry Members of the Terrorist Group”, *Mail Online*, 18 Disember 2014, <http://www.dailymail.co.uk/news/article-2878693/Single-Islamic-State-militant-killed-150-women-girls-refused-marry-members-terrorist-group.html#ixzz55acvhHyh>

⁴⁹³ “Iraq: 150 Women Executed After Refusing to Marry ISIL Militants”, *Turkish Press*, 16 Disember 2014, <http://www.turkishpress.com/news/415983/>.

Jika dilihat kepada kajian-kajian di peringkat antarabangsa terhadap isu jihad nikah ini, terdapat sekurang-kurangnya dua *trend* dapatan kajian: *Pertama*, kajian yang menyatakan peranan wanita dalam jihad nikah adalah sebagai pemuas nafsu pejuang-pejuang lelaki IS. Mereka melihat wanita di bawah kekuasaan IS hidup dalam ketakutan, menjadi hamba seks dan dijual beli sesama pejuang sesuka hati.⁴⁹⁴ *Kedua*, kajian yang menyatakan wanita memainkan peranan dalam rumah tangga secara konservatif, iaitu menguruskan rumah dan anak-anak termasuk memberikan pendidikan kepada anak-anak dalam melahirkan pejuang IS masa depan. Kajian jenis ini melihat wanita tidak menjadi mangsa tetapi mereka yang memilih untuk hidup sedemikian.⁴⁹⁵ Selain mendidik anak-anak, mereka bertugas merekrut ahli baru melalui media sosial, bertugas di jabatan-jabatan tertentu dan mengangkat senjata jika diperlukan.⁴⁹⁶ Secara adil, kedua-dua *trend* kajian tersebut adalah berdasarkan sudut pandang para pengkaji terhadap isu jihad nikah. Pandangan *trend* yang pertama dilihat terpengaruh dengan perspektif penghambaan wanita-wanita yang ditawan kumpulan IS. Manakala kajian *trend* kedua hanya menilai peranan wanita-wanita yang secara sukarela ingin menjadi isteri-isteri pejuang IS. Isu penghambaan akan dijelaskan pengkaji dalam topik tersendiri berkaitan mangsa ekstremisme agama.

Penglibatan wanita Malaysia seperti yang telah disebutkan sebelum ini adalah menjurus kepada jihad nikah ini. Mereka didapati menganggap usaha mereka untuk berhijrah dan berkahwin dengan ‘mujahidin’ atau pejuang lelaki kumpulan IS merupakan suatu ‘jihad’ yang dituntut oleh ajaran Islam. Hal ini dapat dilihat daripada transkripsi-transkripsi dapatan temu bual tersebut:

“Ya, tidak. Saya nampak di kalangan wanita yang terlibat dengan militan di Malaysia ni, dia ada satu konsep dia panggil jihad dia ada kaitan dengan

⁴⁹⁴ Haleh *et al.*, *Barbarians*.

⁴⁹⁵ Strommen, *Jihadi Brides or Female Foreign Fighters*.

⁴⁹⁶ Sara Mahmood, *Female ‘Fighters of Islamic State: Why More from the West?’* (Singapura: RSIS, 2015); Mah-Rukh Ali, *ISIS and Propaganda*, 15-16).

hijrah. Maknanya, jihad dia itu adalah berhijrah. Ataupun hijrah itu merupakan salah satu jihad. Dan ada kaitan juga dengan nikah. Jihad, hijrah, nikah. Ini konsep yang dia gabungkan. Dia gabungkan tiga konsep tadi menjadi satu. Ini kalangan wanita yang nak pergi kat sana. Ini saya boleh confirm. Saya interview sendiri dengan wanita yang nak pergi ke sana” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

“Memang banyak diamalkan di sana. Jihad nikah. Yang mana kalau diaorang pergi berkahwin dengan mujahidin, diaorang akan dapat pahala., pahala orang yang syahid lah, jihad. Itu yang banyak nak pergi sana tu. Itu antara faktor-faktornya lah, jihad nikah” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Jihad nikah dalam konteks kefahaman kumpulan IS juga adalah berkahwin demi melahirkan zuriat pejuang-pejuang pelapis kumpulan IS:

“Bila dia pergi berjihad itu, dia kahwin itu, dia ada satu lagi peringkat. Bila dia dapat anak, ini adalah proses regeneration, maknanya membina semula generasi. Sebab dalam dunia jihad ini, kematian ni memang benda yang berlaku daily basic. Jadi, bila hilang, macam mana dia nak ganti. Jadi, nak ganti ni, menghidupkan semula ni adalah melalui zuriat lah” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

Merujuk majalah *Dabiq*, walaupun setakat kajian ini ditulis tiada istilah ‘jihad nikah’ yang ditemui oleh pengkaji diperkenalkan oleh kumpulan IS, namun motif dan kaitannya boleh ditemui dalam beberapa perkara: *Pertama*, seruan hijrah kepada para wanita:

*“Nourish your love of Allah and His Messenger. It is essential for you to love Allah and His Messenger more than your own selves, your husbands, your children, and your parents. Follow the example of Āsiyah – the wife of Pharaoh – who left the Dunyā for Allah and the Hereafter although she was a queen and had the wealth of the Dunyā. She was tortured and killed because of this choice, but Allah kept her firm and raised her above many women”.*⁴⁹⁷

Ayat tersebut menegaskan kepentingan dan gesaan wanita untuk berhijrah. Seorang responden temu bual yang dikatakan mewakili wanita IS dalam majalah *Dabiq* tersebut mengatakan kepentingan menjadikan niat hijrah kerana Allah mengatasi niat-niat yang lain

⁴⁹⁷ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 51.

dan mengikut petunjuk sejarah Asiyah isteri kepada Firaun yang sanggup berkorban nyawa kerana agama. Walau bagaimanapun, hujah tersebut turut membawa maksud wanita-wanita di luar wilayah IS perlulah berhijrah meninggalkan apa sahaja termasuk suami, anak-anak dan ibu bapa yang mereka sayangi atas nama Allah SWT. Tafsiran tentang niat kerana Allah SWT tersebut juga boleh dipertikaikan kerana *dār al-Islām* yang dibina kumpulan IS bukanlah mewakili syariat Allah SWT. Gesaan tersebut lebih kepada kepentingan diri pejuang-pejuang lelaki yang ingin menjadikan wanita-wanita tersebut sebagai isteri-isteri seperti yang dibuktikan dalam fakta realitinya.

Kedua, larangan meninggalkan wilayah IS apabila kematian suami:

“Here I dedicate my speech to my muhājirah sisters, for how often have we heard of sisters whose husbands are killed, so the earth with all its vastness becomes constricted for them and they turn towards the lands of kufr, where their families and relatives are. And there is no ability nor strength except with Allah! I tell them, you are sinful if you leave the land of Islam and return to the land of kufr. Whoever made hijrah for the sake of her husband, then know that he is indeed departing, without doubt, if not today then tomorrow. And whoever made hijrah for the cause of Allah, then know that Allah will remain, ever-living, and He does not die. So remain steadfast, my sisters, may Allah make us steadfast, and hold onto the Islamic State with all your strength!”.⁴⁹⁸

Dalam ayat di atas, sekali imbas hujah yang diberikan adalah benar berkaitan niat hijrah seseorang yang seharusnya kerana Allah. Namun, jika dinilai secara kolektif bersama fakta-fakta lain, ia sebenarnya adalah gesaan supaya wanita yang kematian suami terus bertugas sebagai isteri kepada mana-mana pejuang mereka. Hal ini dapat dibuktikan dengan galakan untuk para pejuang lelaki berpoligami dalam ruangan berkaitan wanita keluaran *Dabiq* seterusnya. Ia menyebut poligami merupakan syariat yang begitu digalakkan dan wanita tidak boleh menolak ketentuan syariat tersebut. Ia sekaligus membuktikan konsep jihad nikah memang wujud dalam kumpulan IS.

⁴⁹⁸ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 43.

Ketiga, propaganda dalam *Dabiq* yang menggunakan wajah-wajah pejuang lelaki kakak untuk menarik sokongan wanita. Pihak Polis Diraja Malaysia dalam siasatan mereka mendapati, wanita-wanita yang terlibat dengan kumpulan IS ada yang terpengaruh untuk menjadi isteri pejuang kerana ketampanan wajah yang dipaparkan dalam majalah *Dabiq*.⁴⁹⁹ Walaupun ia mungkin tidak mewakili semua, sekurang-kurangnya ia menjadi bukti kewujudan jihad nikah yang bertujuan mengahwini pejuang lelaki kumpulan IS. *Keempat*, galakan melahirkan zuriat sebagai pejuang-pejuang pelapis bagi kumpulan IS di masa depan.⁵⁰⁰

Secara umumnya, konsep jihad nikah adalah berkait rapat dengan konsep hijrah yang difahami oleh kumpulan ekstremisme agama. Galakan dan saranan supaya wanita berhijrah untuk mendapatkan perlindungan dan naungan negara Islam versi kumpulan IS memberi kesan langsung menggalakkan aktiviti jihad nikah dilaksanakan. Sehubungan itu, analisis perlu dilakukan terhadap konsep hijrah berserta hujahnya terlebih dahulu sebelum menyentuh soal perkahwinan yang dianggap sebagai sebahagian daripada jihad wanita.

Daripada penjelasan tersebut, dapat difahami bahawa ‘jihad nikah’ atau dalam bahasa Inggeris dikenali sebagai *jihadi brides* pada asasnya bukanlah berkaitan konsep penghambaan tetapi dilakukan secara pilihan dan sukarela. Konsep jihad nikah ini didapati mempunyai signifikasi dengan penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS. Dari aspek hukum, kesediaan wanita untuk berhijrah dan berjihad dengan cara mengahwini pejuang lelaki tidaklah menimbulkan apa-apa isu hukum perkahwinan jika dilakukan secara berpisah dengan isu-isu lain. Namun, jika ia dikaitkan dengan konsep hijrah serta implikasi *takfir* yang diamalkan, ia boleh menimbulkan persoalan hukum status perkahwinan dan masalah berkait dengan perkahwinan tersebut. Di samping itu, hujah-hujah yang digunakan

⁴⁹⁹ Zamihan, temu bual.

⁵⁰⁰ “From the Battle of Al-Ahzab to the War of Coalitions”, *Dabiq* 11, 44.

kumpulan IS untuk menggalakkan jihad nikah tersebut juga boleh dianalisis ketepatannya dari sudut teoritikal dan kontekstual dalil-dalil yang disebutkan.

3.3.1.4 Musafir Tanpa Mahram

Masalah berkaitan musafir tanpa mahram adalah berhubung kait dengan konsep jihad nikah dan hijrah daripada *dār al-kufr* kepada *dār al-Islām*. Hal ini kerana permusafiran yang dilakukan adalah untuk melakukan jihad nikah dan juga berhijrah ke wilayah yang dikatakan satu-satunya diiktiraf Islam. Merujuk kes yang dilaporkan akhbar di Malaysia, rata-rata wanita yang ingin ke Syria untuk menyertai kumpulan IS adalah disebabkan faktor ingin berkahwin dengan pejuang di sana. Kes Ummi Kalsom Bahak dilaporkan mengambil penerbangan daripada KLIA2 ke Brunei, kemudian ke Turki dan seterusnya memasuki Syria adalah untuk berkahwin dengan Aqief Huessin yang merupakan pejuang IS di sana.⁵⁰¹ Begitu juga kes-kes lain seperti Shams⁵⁰² dan Siti Noor Aishah⁵⁰³, ia juga melibatkan dakwaan bermusafir tanpa mahram bagi tujuan berkahwin dengan pejuang IS di Syria. Situasi sama berlaku terhadap wanita-wanita terpengaruh daripada negara-negara lain seperti yang dinyatakan dalam topik jihad nikah.

Secara jelas, kajian-kajian di peringkat tempatan dan antarabangsa turut mengesahkan penglibatan wanita untuk berhijrah atas nama perkahwinan ini. Saltman misalnya menyatakan kumpulan IS telah berjaya menarik sejumlah sokongan yang besar daripada para wanita Barat untuk berhijrah daripada negara masing-masing ke wilayah kekuasaan IS kerana terpengaruh propaganda atas talian yang dilakukan oleh kumpulan IS yang merekrut ahli-ahli jihad kalangan wanita. Mereka ditawarkan kehidupan bahagia di sisi pejuang-pejuang IS di samping memainkan peranan tertentu sebagai isteri dan pejuang

⁵⁰¹ “Wanita dihadap ke Mahkamah”.

⁵⁰² Haider, “Kita bertemu di Jannah”.

⁵⁰³ Farah Marshita, “Siti Noor Aishah dipenjara 5 Tahun”.

IS di bidang terpilih.⁵⁰⁴ Walau bagaimanapun, Liang mendapati tidak semua wanita terlibat berhijrah seorang diri. Sebahagian mereka ada yang didapati menemani suami, abang, adik dan juga ayah.⁵⁰⁵ Ini bermaksud, peranan mereka dalam jihad adalah menyokong keluarga yang terlibat dan permusafiran berlaku ditemani oleh mahram.

Merujuk majalah *Dabiq*, kenyataan dan pendirian mereka tentang musafir tanpa mahram dilihat tegas dan keras. Hal ini dapat dilihat daripada petikan kenyataan-kenyataan berikut:

*“The first obstacle the muhājirah faces is the family. And what can make you know what the family is! In most of the cases, the families are from the laymen Muslims, and with these people, merely thinking about proposing the subject of hijrah to them is like butti a rock with your head. Yes, the sister is their honor and it is their right to fear for her, but why do they not fear for their honor when the sister wants to travel to Paris or London to specialize in some worldly field of knowledge? Rather, you see them hailing this, supporting it, and being proud of it! But if the direction is towards the Islamic State, then suddenly they all become fuqahā’, saying this is permissible and that is not permissible. By Allah, I know of a sister who left in the accompaniment of her husband for hijrah and was surprised to be stopped by the soldiers of the tāghūt in the airport after her parents had sent a notice to the police! This is a story of a woman with a mahram, so what of a woman without a mahram?”*⁵⁰⁶

Mereka dilihat mempertikaikan pandangan masyarakat yang cuba menjustifikasikan hukum dalam aspek musafir tanpa mahram sedangkan konsep hijrah sendiri tidak dipersetujui. Membicarakan soal hukum hanya alasan semata-mata sedangkan apabila anak gadis mereka melancong ke negara-negara bukan Islam, isu hukum tidak pula ditimbulkan. Sekali imbas, kenyataan ini seolah-olah ada kebenarannya, namun perbincangan soal hukum tidak boleh disertai andaian dan sentimen semata-mata. Ia mesti mengemukakan

⁵⁰⁴ Saltman, E. M., “Western Female Migrants to ISIS: Propaganda, Radicalation and Recruitment”, dlm., *Combating Violent Extremism and Radicalization in the Digital Era*, ed. Majed Khader et al. (US: Information Science Reference, 2016), 182.

⁵⁰⁵ Liang, C. S., *Cyberjihad: Understanding and Countering Islamic State Propaganda* (Geneva: Geneva Centre for Security Policy, 2015), 12.

⁵⁰⁶ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 34-35.

hujah dengan metodologi yang betul. Seperti dimaklumi, hujah kumpulan IS untuk menghalalkan musafir tanpa mahram adalah merujuk kepada hujah kewajipan Hijrah. Ini dapat dilihat dalam ayat:

“Allah (ta’ālā) said, {Indeed, those whom the angels take [in death] while wronging themselves – [the angels] will say, “In what [condition] were you?” They will say, “We were oppressed in the land.” The angels will say, “Was not the earth of Allah spacious [enough] for you to emigrate therein?” For those, their refuge is Hell – and evil it is as a destination} [An-Nisā’: 97]. Ibn Kathīr (rahimahullāh) said, “The āyah indicates the general obligation of hijrah. So everyone who lives amongst the mushrikīn while being able to perform hijrah and not being able to establish his religion, then he is wronging himself and committing sin. This is in accordance with ijma’. Abū Dāwūd reported through his isnād on the authority of Samurah Ibn Jundub (radiyallāhu ‘anhumā) that Rasūlullāh (sallallāhu ‘alayhi wa sallam) said, ‘Whoever gathers and lives with the mushrik, then he is like him.’” Also, if there were no evidences for the obligation of hijrah except the following ahādīth of the Prophet (sallallāhu ‘alayhi wa sallam), “Hijrah will not cease as long as there is repentance, and repentance will not cease until the sun rises from the West” [Reported by Abū Dāwūd], “Hijrah will not cease as long as there is jihād” [Reported by Imām Ahmad], “I have nothing to do with any Muslim who resides amongst the mushrikīn” [Reported by Abū Dāwūd and atTirmidhī], and, “Hijrah will not cease as long as the enemy is fought” [Reported by Imām Ahmad and an-Nasā’ī], it would suffice us to refute the doubts of the doubters and the rumors of the fear mongers.”⁵⁰⁷

“Allah SWT says, {Indeed, those whom the angels take [in death] while wronging themselves – [the angels] will say, “In what [condition] were you?” Thy will say, “We were oppressed in the land.” Th angels will say, “Was not the earth of Allah spacious [enough] for you to emigrate therein?” For those, their refuge is Hell – and evil it is as a destination} [An-Nisā’: 97]. Imām Ibn Kathīr r says, “Th noble āyah is general and refers to every person who resides amongst the mushrikīn while he is able to make hijrah and is not able to establish the religion. So he is wronging himself and committing a sin according to consensus and according to the text of this āyah where Allah says, {Indeed, those whom the angels take [in death] while wronging themselves}, meaning: by leaving of hijrah, {[the angels] will say, “In what [condition] were you?”}, meaning: Why did you reside here and leave of hijrah? {Thy will say, “We were oppressed in the land”}, meaning: We are not able to leave the land, nor travel the earth. {Th angels will say, “Was not the earth of Allah spacious [enough] for you to emigrate therein?”} For those, their refuge is Hell – and evil it is as a destination.”

Here I want to say with the loudest voice to the sick-hearted who have slandered the honor of the chaste sisters, a woman’s hijrah from dārulkufri is

⁵⁰⁷ “Sharia’h Alone Will Rule Africa”, *Dabiq* 8, 33.

obligatory whether or not she has a mahram, if she is able to find a relatively safe way and fears Allah regarding herself. She should not wait for anyone but should escape with her religion and reach the land where Islam and its people are honored. Whoever doubts this, then let him review the books of fiqh and opinions of the imāms so that he may inform us concerning who this noble āyah was revealed:

{O you who have believed, when the believing women come to you as muhājirāt, then test them [meaning, test their faith]. Allah is most knowing as to their faith. And if you know them to be believers, then do not return them to the kuffar} [Al-Mumtahinah: 10].

No matter what I saw and what my fingers pen, I can never fulfil the rights of the muhājirāt who performed hijrah to the Islamic State. If not for some obstacles, I would mention stories that make the eyes weep. I saw sisters on a night enflamed by battle send their fifteen year old sons outside the home saying, “Allah is the greatest! Go to Jannah whose width is that of the Heavens and the Earth!” O Lord, it is their sons! Their own flesh and blood! But they are not more valuable than the religion nor this Ummah! Yes, they are muhājirāt who came to the Islamic State! I say it without pride. They understood that Hārithah is in Firdaws in accordance with the testimony of mankind’s leader may my father and mother be sacrificed for him. For, “Hārithah was injured on the day of Badr while he was a young lad, so his mother came to the Prophet (sallallāhu ‘alayhi wa sallam) and said, ‘O Rasūlullāh, you know Hārithah’s place in my heart. If he is in Jannah, I will be patient and await reward, but if it is the other... what do you advise I do?’ So he (sallallāhu ‘alayhi wasallam) said, ‘Woe unto you, have you lost your mind? Is it just one Jannah? There are many levels in Jannah and he is in al-Firdaws’” [Sahīh al-Bukhārī]”⁵⁰⁸

Gabungan hujah-hujah al-Quran dan hadis yang digunakan secara literal untuk menghalalkan permusafiran wanita walaupun tanpa ditemani mahram adalah berkisar tentang kewajiban melakukan hijrah daripada *dār al-kufr* kepada *dār al-Islām*. Oleh kerana ianya merupakan satu kewajiban, wanita musafir yang diketahui perlu mempunyai mahram juga dihalalkan atas faktor kewajiban yang tiada pilihan. Galakan tersebut turut menggunakan hujah emosi dan sirah melibatkan kisah wanita dan jihad bagi menarik golongan wanita turut sama melakukan ‘jihad’ berhijrah ke wilayah mereka.

⁵⁰⁸ *Ibid.*, 35.

Sehubungan dengan itu, analisis hukum dalam bab keempat nanti akan memfokuskan tentang persoalan hukum berkaitan wanita musafir tanpa mahram disertakan bersama hujah dan pandangan-pandangan sarjana berkenaan konsep hijrah ke *dār al-Islām* seperti diaplikasikan kumpulan IS. Kedua-dua persoalan menjadi penting dihuraikan bersama kerana setiap hukum Islam adalah bertepatan dengan realiti atau kontekstualiti bukan semata-mata secara legal formalistik yang menyentuh soal halal atau haram semata-mata.

3.3.2 Pejuang & Mangsa

3.3.2.1 Status Perkahwinan dan Isu Berkaitan

Akibat fahaman takfirisme yang menjadi identiti kumpulan IS, implikasinya menimbulkan komplikasi hukum dalam pelbagai sektor termasuk perkahwinan. Apabila ianya menyentuh tentang perkahwinan pula, banyak isu-isu berkaitan lain yang bakal timbul terhadap wanita sama ada yang terlibat atau menjadi ‘mangsa’ penglibatan suami seperti status perkahwinan itu sendiri, nafkah, hak perwalian, faraid jika berlaku kematian dan lain-lain. Menyokong kewujudan isu-isu tersebut, contohnya sebuah laporan yang dipetik dalam akhbat The Times UK, kumpulan IS di Libya dilaporkan melantik hakim untuk membubarkan perkahwinan antara isteri yang menyertai kumpulan IS dengan suami yang tidak terlibat.⁵⁰⁹ The Daily Mail pula melaporkan seorang isteri beragama Islam di Amerika Syarikat memfailkan cerai di mahkamah kerana suaminya menyertai kumpulan IS di Syria. Dia yang pada mulanya turut menyertai suami, akhirnya melarikan diri dan anak-anak selepas

⁵⁰⁹ Trew, B., “Female ISIS Fighters Granted Quickie Divorce If Husbands Won’t Do Duty”, *The Times*, 3 September 2016, <https://www.thetimes.co.uk/article/female-isis-fighters-granted-quickie-divorce-if-husbands-won-t-do-duty-xd0bzwzp2>.

sebulan berada di Syria.⁵¹⁰ Satu lagi kisah dilaporkan dalam The Washington Post tentang seorang lelaki warga Belgium yang terpaksa terbang ke Syria kerana ingin menyelamatkan isterinya yang meninggalkan rumah mereka demi menyertai kumpulan IS di Syria ketika si suami dan anak-anak pergi bercuti. Kisah yang *complicated* tersebut berakhir dengan kejayaan membawa isterinya pulang namun mereka berdua didakwa di Mahkamah Belgium.⁵¹¹ Contoh laporan-laporan akhbar tersebut jelas menunjukkan jika tidak dibanteras kefahaman songsang ekstremisme agama, ikatan kekeluargaan khususnya status perkahwinan boleh terjejas.

Walau bagaimanapun, setakat kajian ini ditulis, pengkaji tidak menemui kajian ilmiah yang menyentuh tentang status hukum perkahwinan suami atau isteri yang menganut fahaman ekstremisme agama. Rata-rata kajian lebih tertumpu kepada soal faktor dan peranan penglibatan wanita. Rekod-rekod yang dilihat signifikan dengan perbincangan ini antaranya adalah laporan yang dikeluarkan oleh UNCCT bertajuk “Enhancing the Understanding of the Foreign Terrorist Fighters Phenomenon in Syria”. Statistik laporan hasil temu bual terhadap 43 orang responden yang terdiri daripada *foreign fighters* tujuh negara menunjukkan 35% daripada mereka telah berkahwin semasa ingin atau yang sudah berlepas ke Syria.⁵¹² Terdahulu sebelum kajian mereka, pihak berkuasa negara Jerman melalui agensi kajian berkaitan keganasan mereka turut melakukan kajian hampir serupa

⁵¹⁰ Robertson, A., “The British Girl From Rochdale Who Became a Jihadi Bride for the American Who Rose to the Top of ISIS - Then Had to Flee Back to the West and Divorce Him, *Mail Online*, 8 Januari 2017, <http://www.dailymail.co.uk/news/article-4098524/British-jihadi-bride-married-senior-Westerner-ISIS-divorced-fled-Syria.html#ixzz55fNitU67>.

⁵¹¹ Warrick, J., Mekhennet, S. & Sly, L., “He Says He Went to Syria to Rescue His Wife from ISIS. Now He Sits in Prison”, *The Washington Post*, 6 Mei 2017, https://www.washingtonpost.com/world/national-security/he-says-he-went-to-syria-to-rescue-his-wife-from-isis-now-he-sits-in-prison/2017/05/06/8127e2ac-29e2-11e7-a616-d7c8a68c1a66_story.html?utm_term=.909d8f0d279a.

⁵¹² Hamed el-Said & Richard Barrett, *Enhancing the Understanding of the Foreign Terrorist Fighters Phenomenon in Syria* (UNOCT, July 2017): 25-26.

terhadap 677 orang warganya yang terlibat dan mendapati jumlah penglibatan individu yang sudah berkahwin adalah 57%.⁵¹³

Merujuk data temu bual yang telah dijalankan oleh pengkaji, penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS secara umumnya tidak melibatkan konflik perhubungan suami isteri kerana dalam aspek tersebut, wanita didapati terlibat kerana dua faktor, *pertama*, menjadi pengikut kepada suami:

“Ana nampak kebanyakan kita boleh bahagikan perempuan ni kepada yang sendiri dan berpasangan. Kalau pasangan dan berkeluarga tu saya rasa peranan diaorang sebagai tābi’. Tābi’ ni diaorang terpaksa ikut.” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

Kedua, mereka memilih untuk berhijrah dan berkahwin dengan pejuang lelaki kumpulan IS secara sukarela. Daripada aspek tersebut, dapat difahami bahawa belum berlaku kes konflik melibatkan pasangan suami isteri yang terlibat dengan kumpulan IS di Malaysia. Namun demikian, dalam kes Siti Noor Aishah Atom contohnya, semangat Siti Noor Aishah untuk berkahwin dengan seorang pejuang IS telah menyebabkan beliau sanggup mengugut keluarganya untuk membunuh diri jika tidak dibenarkan berkahwin dan berhijrah ke Syria. Hal tersebut terkandung dalam laporan polis yang dibuat oleh ayahnya sendiri:

“Pengadu menyatakan:-

Pada 29/1/2014 jam lebih kurang 9.00 malam anak saya Ahmad Anwari bin Atom semasa berada dirumah alamat seperti diatas, telah melayari Facebook dan dapati akaknya nama Siti Noor Aishah binti Atom No. KP: 870727-11-5386 telah terlibat dalam satu ajaran sesat iaitu Khalid Al-Walid. Sekarang ini Siti Noor Aishah telah berhenti belajar di Universiti Malaya dan berhenti kerja sebagai Guru di Sekolah Tinggi Islam As-Sofa Km 35, Jalan Seremban Tampin 71350 Kota Negeri Sembilan. Siti Noor Aishah pernah beritahu kepada saya mahu pergi Ke Syria untuk berjihad. Dia juga berkata mahu membunuh diri dan Mak Ayah akan menjadi kes polis, jika undur dari kumpulan tersebut nyawa Mak Ayah akan terancam dan jangan lapor perkara ini pada pihak Kerajaan. Sekiranya lapor nyawa Mak Ayah akan terancam dan dia akan mengambil tindakan lebih drastik lagi. Muamar

⁵¹³ Kajian ini diterbitkan dalam laman web International Centre for the Study of Radicalisation and Political Violence (ICSR), <http://icsr.info/2016/02/icsr-insight-german-jihadists-syria-iraq-update/>.

Gadafie (0111-4738232) telah mengajaknya melarikan diri ke Thailand. Tujuan saya buat laporan ini untuk keselamatan saya dan keluarga dikemudian hari.

Keterangan lanjut, Wan Adli Wan Ramli yang pernah menjadi pensyarah bagi Siti Noor Aishah dan menjadi saksi dalam kes perbicaraan Siti Noor Aishah di mahkamah menjelaskan:

“Tak dak, tak dak, tak buat apa. Sebab sem dua, sem tiga apa tu, biasa dua tiga sem bila tak mari, kita hantar surat peringatan apa semua, di tak mai register, hantar surat luput lah. Takpalah, dia balik lah. Lepas tu balik dok kampung setahun, rupanya dok main internet dengan Muammar tu lagi. Sampai satu masa, Muammar ni mai, ni ayah dia cerita, budak mai tiga orang ja. Mai nak minta Aishah nak kahwin, peliklah, dok sembang dengan ayah dia pakcik Atam ni. Pakcik rasa peliklah, mai bawa mak ayah pun dak, tiga orang ja terus nak mai minta. Takat nak mai jumpa kenal merisik ka apa ka satu bab lah nak memperkenalkan diri. Ini mai ni nak minta terus dah. Dia rasa pelik. Lepas tu last sekali budak tiga orang ni pakcik Atam ni kata depa kata kat pakcik, pakcik, kalau pakcik tak bagi, depa nak bawa lari Aishah. Dia takut. Dia takut tu yang dia pergi buat laporan polis ni. Tapi ya lah, lepas tu pun sembang lah dengan Aishah ni. Itu yang laporan ni, dia suruh adik Aishah cek tengok Aishah ni macam mana apa semua. Adik dia, Ahmad Anwari ni tengok kak dia terlibat dengan ni, ajaran sesat ni. Telah berhenti, dia pun sebut ni telah berhenti belajar. Ini yang kuat ni. Laporan polis ayah dia sendiri dia dah berhenti. Sebab dalam kes yang pertama dia punya pembelaan tak berhenti lagi. Buku-buku tu semua tu dia kumpul untuk nak buat tesis gitu. Tapi ni ayah dia sendiri sebut dah berhenti belajar apa semua tu, selesai lah. Ha ni (menunjukkan skrin komputer) pernah beritahu kepada saya mahu pergi ke Syria untuk berjihad. Mahu membunuh diri dan mak ayah, akan menjadi kes polis. Ini laporan polis ayah dia sendiri ni” (inf7/Tbl/APIUM/27/07/2018).

Daripada penjelasan tersebut jelas membuktikan bahawa fahaman ekstremisme memang berbahaya dan mendatangkan risiko besar kepada nyawa dan hubungan kekeluargaan.

Melihat dengan lebih luas, fahaman ekstrem *takfīrī* yang dianut kumpulan IS memang menganjurkan pembubaran perkahwinan kerana berlainan kumpulan pemikiran. Buktinya, dengan merujuk kepada majalah *Dabiq*, kumpulan IS telah menyatakan dalam aspek perkahwinan, suami atau isteri yang dianggap telah murtad kerana tidak menyokong

atau menganut fahaman Islam yang sama dengan mereka bukan lagi diiktiraf sebagai suami isteri. Hal ini dapat difahami berdasarkan petikan ayat-ayat *Dabiq* berikut:

“It is not permissible for you in any case to remain under the same roof with someone who has removed the noose of Islam from his neck, and the marriage contract between you and him was nullified the moment when he apostatized from the religion of Islam. So he becomes unlawful for you at that moment and will no longer be lawful for you, and he is not permitted to have from you what a man is permitted from his wife – for you have become a stranger to him – except if he is ordered to repent and returns to Islam anew. As such, any relationship you have with him is a relationship that is impermissible according to the Sharī’ah. Rather, it amounts to zinā (fornication), so beware. I do not find any excuse for you before Allah β, who says, {Say, “If your fathers, your sons, your brothers, your wives, your relatives, wealth which you have obtained, commerce wherein you fear decline, and dwellings with which you are pleased are more beloved to you than Allah and His Messenger”} [At-Tawbah: 24].⁵¹⁴

Sehubungan itu, anak yang dilahirkan telah dianggap zina kerana ia dihasilkan daripada pernikahan yang telah terubur akibat daripada murtad yang berlaku. Buktinya terdapat dalam ayat berikut:

“Rather, you even give birth to his children! You give birth to the children of an apostate man who is a stranger for you! By Allah, it is obligatory for a woman to feel that the destruction of the entire world is easier on her than to remain in the guardianship of a man who is an enemy of Allah, His Messenger, and the believers”.⁵¹⁵

Dalam isu perkahwinan terbatal ini, hujah yang digunakan oleh kumpulan IS dalam majalah *Dabiq* adalah hujah berkaitan orang yang diiktiraf murtad menurut syarak. Jelasnya dari sudut hukum Islam, memang pernikahan yang disebabkan oleh salah satu pasangan keluar daripada Islam boleh dibubarkan. Namun persoalan yang timbul adakah pengesahan ‘keluar daripada Islam’ itu benar-benar sah menurut syarak atau sebaliknya. Dalam aspek ini, analisis hukum status perkahwinan akan menilai fahaman *takfīr* yang dianut sama ada benar-benar menjejaskan status perkahwinan seseorang atau tidak dan jika terjadi seperti

⁵¹⁴ “The Law of Allah or the Laws of Mens”, *Dabiq* 10, 44.

⁵¹⁵ *Ibid.*, 46.

yang dilaporkan di Libya tentang hakim lantikan sendiri yang membubarkan perkahwinan yang sah, adakah masih dikira sah untuk perkahwinan seterusnya berlaku bagi pihak isteri tersebut. Komplikasi yang agak bercelaru jelasnya memang disebabkan fahaman ekstremisme yang mudah mengkafirkan dan memurtadkan saudara seislam yang tidak sekumpulan dengan mereka.

3.3.3 Mangsa

3.3.3.1 Tawanan Perang, Penghambaan & Kedudukan Wanita-wanita Kafir dalam Peperangan

Tawanan perang di sini bermaksud wanita-wanita yang ditawan oleh kumpulan IS sama ada kerana menjadi askar pihak lawan mereka ataupun wanita-wanita yang dianggap sebagai kafir mengikut takrifan kumpulan IS. Dalam isu ini, fiqh jihad yang difahami dan diamalkan kumpulan IS adalah kaum wanita kafir akan menjadi mangsa perhambaan, manakala kaum lelaki mereka pula akan dibunuh. Isu ini merupakan antara isu yang paling popular diperkatakan apabila menyentuh soal ekstremisme kumpulan IS. Menurut laporan berita daripada al-Jazeera, pada Ogos 2014 kumpulan IS telah menyerang sebuah perkampungan kaum Yazīdī wilayah Sinjar, utara Iraq. Mereka telah membunuh sekurang-kurang 5,000 orang lelaki dan menjadikan lebih 7,000 orang wanita sebagai hamba, manakala 40 ribu orang lagi telah melarikan diri ke pergunungan.⁵¹⁶ Laporan Reuters yang memetik satu kajian yang dilakukan TRF pula menyatakan, pada tahun 2014 sahaja dianggarkan 3,100 orang Yazīdī telah mati dibunuh, manakalah 6,800 orang pula dijadikan

⁵¹⁶ Beck, J., "Iraq's Yazidis Living in Fear on Mount Sinjar", *al-Jazeera*, 26 Julai 2016, <http://www.aljazeera.com/news/2016/07/iraq-yazidis-living-fear-mount-sinjar160726063155982.html>.

hamba.⁵¹⁷ Menurut laporan rasmi yang dikeluarkan oleh UN seperti dilaporkan oleh CNN mengenai situasi di Iraq antara Januari 2014 hingga Oktober 2015, sekurang-kurangnya 19 ribu orang telah terbunuh manakala 3,500 orang wanita masih dijadikan sebagai hamba atau tawanan perang kumpulan ISIL (IS). Jumlah keseluruhan orang awam yang terbunuh adalah 18,802 orang, 36,245 orang mengalami kecederaan dan 3.2 juta hilang tempat tinggal dan menjadi pelarian.⁵¹⁸ Di Syria pula, 400,000 penduduk awam dilaporkan terbunuh sejak September 2012 manakala berjuta yang lain hilang tempat tinggal.⁵¹⁹

Jumlah angka yang besar melibatkan pembunuhan orang awam memang sesuatu yang membimbangkan banyak pihak. Begitu juga jumlah angka mangsa penghambaan wanita, ia telah membawa dimensi baru pandangan umum berkaitan hukum Islam sebenar berkaitan penghambaan. Dalam laporan-laporan akhbar antarabangsa hasil temu bual dengan beberapa orang wanita Yazīdī Iraq yang berjaya melarikan diri setelah menjadi mangsa penghambaan kumpulan IS, secara jelas mereka mengaitkan tindakan kumpulan IS dengan syariat Islam. Contohnya Nadia Murad, seorang wanita Yazīdī yang dikatakan pernah menjadi mangsa penghambaan berkata:

*“They sold girls, girls that were underage, because ISIS considered that permissible under Islamic law”*⁵²⁰

Dalam satu lagi laporan berkaitan mangsa menerusi rakaman video, mangsa dikatakan dirogol tanpa perikemanusiaan atas dasar mereka dihalalkan kerana menjadi

⁵¹⁷ Taylor, L., “Nearly 10,000 Yazidis Killed, Kidnapped by Islamic State in 2014, Study Finds”, *Reuters*, <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-iraq-yazidis-idUSKBN18527I>.

⁵¹⁸ Kushbu Shah & Hume, T., “Nearly 19,000 Civilians Killed In Iraq In 21-Month Period, Report Says”, *CNN*, 19 Januari 2016, <http://edition.cnn.com/2016/01/19/middleeast/iraq-civilian-death-toll/>.

⁵¹⁹ Mackintosh, E., “War Crimes Prosecutor Quits Syria Inquiry Over UN Inaction”, *CNN*, 7 Ogos 2017, <http://edition.cnn.com/2017/08/07/middleeast/syria-war-crimes-investigator-del-ponte-resigns/index.html>.

⁵²⁰ King, A., “Former ISIS Sex Slave Demands Justice for Yazidis”, *CNN*, 22 Mac 2017, <http://edition.cnn.com/2017/03/19/middleeast/nadia-murad-amal-clooney-cnntv/index.html>.

hamba.⁵²¹ Vian Dakhil, seorang aktivis Yazīdī di Parlimen Iraq yang pernah menjadi mangsa penghambaan pula mengatakan pernah melihat seorang kanak-kanak berusia 10 tahun dirogol sehingga mati di depan kakak dan keluarganya.⁵²² Seorang lagi mangsa yang dikenali sebagai Ekhlās pula mengakui bahawa dia telah dirogol setiap hari oleh pejuang IS selama 6 bulan sebelum berjaya melarikan diri.⁵²³ Walaupun belum dibincangkan benar atau salah, kenyataan seperti itu jelas telah memberikan fitnah terhadap sistem syariat Islam.

Menurut kajian yang dilakukan oleh Mah-Rukh Ali, dengan memetik pandangan daripada Bernard, K, seorang Professor Undang-undang di Seton Hall University yang menyatakan:

*“Their acts hypocritical, ahistorical, and accuses ISIS of propagating a fantasy inspired by stories from the days of imperial Islam. Professor Freamon says that the Quran, like other religious texts, accepted the existence of chattel slavery as a fact of life at the time of its original revelation. However, in all of the references to slavery, the emphasis is on the emancipation as opposed to the capture or continuation of the institution of slavery.”*⁵²⁴

Pandangan Professor tersebut dilihat mengandungi kebenaran kerana sistem penghambaan memang pernah diiktiraf manusia suatu masa dahulu namun realiti moden sudah tidak menerimanya. Haleh Esfandiari *et al.* menjelaskan lanjut bahawa apa yang dilakukan oleh kumpulan IS terhadap para wanita khususnya wanita-wanita kafir seperti diperhambakan, dirogol, dijual, dipaksa menutup kepala (aurat), dipaksa menganut agama

⁵²¹ “He Tied My Hands and Raped Me”, *BBC News*, 14 Julai 2015, <http://www.bbc.com/news/av/world-middle-east-33522212/he-tied-my-hands-and-raped-me>.

⁵²² Boroff, D., “ISIS Tricks Starving Yazidi Sex Slave Into Eating Own Child: ‘We Cooked Your 1-Year-Old Son That We Took From You’”, *Daily News*, 27 Jun 2017, <http://www.nydailynews.com/news/world/starving-yazidi-sex-slave-tricked-eating-child-article-1.3281525>.

⁵²³ Pasha-Robinson, L., “I Was Raped Everyday’: Yazidi Girl Speaks of Horrors of Being Held As Isis Sex Slave”, *Independent*, 24 Julai 2017, <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-sex-slave-yazidi-girl-northern-iraq-rape-sexual-abuse-experiences-a7857246.html>.

⁵²⁴ Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda*, 19.

Islam, ditanam hidup-hidup dan sebagainya merupakan satu penganiayaan dan kezaliman jelas golongan ekstremisme yang mentafsirkan agama dengan cara yang paling sempit. Mereka juga menjadi mangsa ketidakadilan politik.⁵²⁵ Lebih mengejutkan, dalam laporan rasmi Human Right, United Nation tentang kezaliman hak asasi manusia khusus berkaitan wanita ada menyebut, pada 21 Jun 2015, kumpulan IS ada menganjurkan Pertandingan Hafazan al-Quran di Ninewa, wilayah Mosul, Iraq. Pemenang 3 tempat teratas pertandingan tersebut akan diberikan hadiah hamba wanita.⁵²⁶ Berdasarkan hakikat tersebut, amalan penghambaan telah ditentang dan dikecam hebat oleh semua termasuk PBB.⁵²⁷

Melaksanakan sistem penghambaan tidak pernah dinafikan oleh kumpulan IS bahkan mereka berbangga menghidupkannya semula. Merujuk khusus kepada majalah *Dabiq*, secara terang-terangan mereka mengaku melaksanakan semula sistem penghambaan. Banyak tempat dalam *Dabiq* yang merujuk maksud tersebut, antaranya ialah:

*“We will conquer your Rome, break your crosses, and enslave your women, by the permission of Allah, the Exalted. This is His promise to us; He is glorified and He does not fail in His promise. If we do not reach that tie, then our children and grandchildren will reach it, and they will sell your sons as slaves at the slave market.”*⁵²⁸

Ayat-ayat yang digunakan mereka berkaitan penghambaan bukan sahaja berbentuk ugutan, malah mempunyai maksud penghinaan yang nyata:

“Yes, Allah has opened the lands for His awliyā’, so they entered and dispersed within the lands, killing the fighters of the kuffr, capturing their women, and enslaving their children. Yes, O religions of kufr all together, we have indeed raided and captured the kāfirah women, and drove them like

⁵²⁵ Haleh et al., *Barbarians*, 1.

⁵²⁶ HR & UNAMI, Report on the Protection of Civilians in the Armed Conflict in Iraq: 1 May – 31 October 2015, 18.

⁵²⁷ *“They came to Destroy”*: *ISIS Crimes Against the Yazidis*, Human Rights Council, ed. 32, keluaran 15 Jun 2016, rujukan A/HRC/32/CRP.2.

⁵²⁸ *“The Fail Crusade”*, *Dabiq* 4, 8.

sheep by the edge of the sword. And glory belongs to Allah, to His Messenger, and the believers, but the hypocrites do not know!”⁵²⁹

Dengan ayat-ayat ugutan dan penghinaan yang membuka ruang eksploitasi dan kefahaman songsang tentang syariat Islam khususnya berkaitan sistem penghambaan, kumpulan IS meletakkan sistem penghambaan zaman moden yang dimulakan kembali ini sebagai kehendak takdir Allah SWT:

*“Therefore, we did not humiliate them, but it was Allah who did so at the hands of His truthful slaves who did not wish for anything except for Allah’s word to be supreme and the kuffar’s words to be lowest. For that sake, they have exerted their souls and hearts. This aim is sublimity for the religion and humiliation of whoever desires a religion other than Islam!”*⁵³⁰

Daripada ayat-ayat yang dinyatakan tersebut, secara jelas kumpulan IS berazam untuk menakluk dunia Barat atau *dār al-kufr* yang menjadi musuh mereka di samping mengancam untuk memperhambakan wanita-wanita kufur dengan hina. Apabila berlaku penaklukan pejuang IS di kawasan Sinjar, Wilayah Ninawa, Utara Iraq, mereka telah berdepan dengan kaum Yazīdī dan dikatakan keliru dengan identiti sebenar sama ada muslim yang murtad atau kafir asli. Jika mereka dianggap murtad, tidak boleh diperhambakan berdasarkan pandangan fuqaha manakala jika kafir asli, dibenarkan. Oleh yang demikian, penulis artikel tersebut menyatakan pelajar Syariah kumpulan IS telah diarahkan untuk membuat kajian berkaitan status kaum Yazīdī tersebut. Teks artikel yang dijelaskan adalah seperti berikut:

“Prior to the taking of Sinjar, Shari’ah students in the Islamic State were tasked to research the Yazidis to determine if they should be treated as an originally mushrik group or one that originated as Muslims and then apostatied, due to many of the related Islamic rulings that would apply to the group, its individuals, and their families. Because of the Arabic terminologies used by this group either to describe themselves or their beliefs, some contemporary Muslim scholars have classified them as possibly an apostate

⁵²⁹ “They Plots and Allah Plots”, *Dabiq* 9, 46.

⁵³⁰ *Ibid*, 46.

*sect, not an originally mushrik religion, but upon further research, it was determined that this group is one that existed since the pre-Islamic jāhiliyyah, but became “Islamized” by the surrounding Muslim population, language, and culture, although they never accepted Islam nor claimed to have adopted it. The apparent origin of the religion is found in the Magianism of ancient Persia, but reinterpreted with elements of Sabianism, Judaism, and Christinity, and ultimately expressed in the heretical vocabulary of extreme Sufism.”*⁵³¹

Berdasarkan hasil kajian mereka yang menyatakan kaum Yazīdī tidak pernah menganut Islam bahkan berakidah pagan dan animisme, wanita-wanita kaum Yazīdī dianggap halal untuk dijadikan hamba. Dalam isu penghambaan ini, kumpulan IS mengatakan mereka merujuk kepada pandangan para fuqaha:

*“The enslavement of the apostate women belonging to apostate groups such as the rāfidah, nusayriyyah, durūz, and ismā’īliyyah is one that the fuqahā’ diffr over. The majority of the scholars say that their women are not to be enslaved and only ordered to repent because of the hadīth, “Kill whoever changes his religion” [Sahīh al-Bukhārī]. But some of the scholars including Shaykhul-Islām Ibn Taymiyyah and the Ahnāf (Hanafi) say they may be enslaved due to the actions of the Companions during the Wars of Apostasy where they enslaved the apostate women. This opinion is one also supported by evidence, wallāhu a’lam.”*⁵³²

Sehubungan itu, walaupun dunia menganggap penghambaan yang dilakukan secara besar-besaran terhadap kaum Yazīdī tersebut dianggap kejam dan tidak berperikemanusiaan, kumpulan IS tetap meneruskannya kerana beralasan ia adalah sebahagian daripada syariat Islam. Bahkan, mereka berbangga memperakui bahawa mengikut sunnah Rasulullah SAW dan para sahabatnya terdahulu yang mana akan menatijahkan kejayaan membawa kaum wanita yang musyrik kepada cahaya keindahan Islam. Wanita-wanita tersebut halal diperlakukan sebagai hamba yang antaranya juga boleh dijual beli sesama mereka.

⁵³¹ “The Fail Crusade”. *Dabiq* 4, 14-15.

⁵³² *Ibid*, 15.

“The enslaved Yazīdī families are now sold by the Islamic State soldiers as the mushrikīn were sold by the Companions (radiyallāhu ‘anhum) before them. Many well-known rulings are observed, including the prohibition of separating a mother from her young children. Many of the mushrik women and children have willingly accepted Islam and now race to practice it with evident sincerity after their exit from the darkness of shirk. Rasūlullāh (sallallāhu ‘alayhi wa sallam) said, “Allah marvels at a people who enter Jannah in chains” [reported by al-Bukhārī on the authority of Abū Hurayrah]. The hadīth commentators mentioned that this refers to people entering Islam as slaves and then entering Jannah. Abū Hurayrah (radiyallāhu ‘anh) said while commenting on Allah’s words, {You are the best nation produced for mankind} [Āli ‘Imrān: 110], “You are the best people for people. You bring them with chains around their necks, until they enter Islam” [Sahīh al-Bukhārī].”⁵³³

Selain diperhambakan, wanita-wanita kafir tersebut juga boleh dikahwini jika mereka kembali beriman kepada Allah SWT atau memasuki Islam. Hujahnya:

“He (subhānah) said, inciting His believing servants to marry female slaves (if they cannot afford to marry freewomen) and preferring them to a free mushrikah of noble lineage, {And a believing slave-girl is better than a mushrikah, even though she might please you} [Al-Baqarah: 221].”⁵³⁴

Rasulullah SAW dan para sahabatnya juga dikatakan semuanya mempunyai hamba, bahkan ada yang mempunyai anak dengan hamba tersebut.⁵³⁵ Selain itu, hamba yang mempunyai suami yang masih kafir juga boleh dinikahi:

“The right hand’s possession (mulk al-yamīn) are the female captives who were separated from their husbands by enslavement. Thy became lawful for the one who ends up possessing them even without pronouncement of divorce by their harbī husbands. Sa’īd Ibn Jubayr reported that Ibn ‘Abbās (radiyallāhu ‘anhumā) said, “Approaching any married woman is fornication, except for a woman who has been enslaved” [Al-Hākim narrated it and said, “It is an authentic hadīth according to the criteria of al-Bukhārī and Muslim”].”⁵³⁶

⁵³³ *Ibid.*

⁵³⁴ “They Plots and Allah Plots”, *Dabiq* 9, 44.

⁵³⁵ *Ibid*, 45.

⁵³⁶ *Ibid*, 44.

Berdasarkan penjelasan-penjelasan berikut, kesimpulan yang dapat dibuat adalah, sistem penghambaan yang pernah dilakukan dan diiktiraf dunia pada suatu masa dulu cuba dihidupkan kembali oleh kumpulan IS dengan wajah yang cukup kejam tetapi cuba disulamkan dengan dalil-dalil syarak yang dipetik secara literal tanpa mengambil kira pertimbangan realiti dan citra harmoni Islam. Mengikut fiqh jihad mereka, wanita-wanita yang ditakrifkan sebagai kafir adalah halal untuk diperhambakan kerana mereka adalah produk yang lahir daripada peperangan sebagai hadiah untuk pejuang-pejuang Islam. Oleh yang demikian, analisis hukum dalam bab keempat akan memfokuskan status sistem penghambaan pada zaman moden di samping mengambil kira hujah-hujah klasik luar konteks yang digunakan kumpulan IS tersebut untuk ditangani secara ilmiah agar kedudukan wanita kafir khususnya yang tidak terlibat dalam peperangan dapat dibahaskan secara ilmiah dan adil.

3.3.2.2 Kesalahan-kesalahan Jenayah Syariah: Hudud, Qisas dan Takzir

Selain isu berfokus jihad peperangan, fiqh jihad kumpulan IS turut meliputi cita-cita pelaksanaan undang-undang jenayah syariah yang meliputi hudud, qisas dan takzir secara total. Merujuk rekod, undang-undang yang membawa imej Islam itu telah dilaksanakan serta merta oleh kumpulan IS di wilayah-wilayah yang mereka kuasai. Apa yang jelas, akhbar-akhbar antarabangsa telah memahami atau cuba menonjolkan apa yang dilaksanakan kumpulan IS benar-benar undang-undang syariah yang diturunkan Allah SWT. Contohnya dapat dilihat dalam laporan akhbar The Washington Times tentang tindakan kumpulan IS menghukum dua orang lelaki di Homs, Syria yang dikatakan melakukan amalan homoseksual dengan menolak mereka jatuh daripada bangunan tinggi dengan mata, kaki dan tangan diikat. Mereka berdua yang mengalami keadaan pecah di kepala kemudiannya dibaling batu oleh orang ramai yang menunggu di bawah. Hukuman

ini digambarkan sebagai undang-undang syariah yang dijalankan di negara-negara Timur Tengah namun berbeza pendapat tentang penerimaannya bagi umat Islam seluruh dunia menurut satu kajian.⁵³⁷ Antara undang-undang syariah yang dilaporkan dijalankan oleh kumpulan IS ialah membunuh sesiapa yang berlakon menjadi badut⁵³⁸, mengharamkan pengadil mengikut undang-undang FIFA dalam bola sepak⁵³⁹, menangkap dan memukul wanita di jalanan yang memakai gelang tangan atau kaki serta pakaian yang tidak patuh syariah (wanita wajib berpakaian hitam, menutup muka, tangan dan kaki).⁵⁴⁰

Berkenaan hukum hudud, satu dokumen undang-undang bertulis yang dikatakan dikeluarkan oleh kumpulan IS telah disebar. Menurut laporan tersebut, ia merupakan sumber yang autentik daripada kumpulan IS dan disahkan oleh pakar.⁵⁴¹ Imej dokumen tersebut mengandungi maklumat senarai kesalahan hudud yang meliputi:

Jadual 3.2: Senarai jenayah dan hukuman yang digazetkan kumpulan IS

Kesalahan	Hukuman
Menghina Allah SWT	Bunuh
Menghina Nabi SAW	Bunuh

⁵³⁷ Riddell, K., "The Ugly Truth About Sharia Law", *The Washington Times*, 13 Jun 2016, <http://www.washingtontimes.com/news/2016/jun/13/ugly-truth-about-sharia-law/>.

⁵³⁸ Lockett, J., "ISIS 'TO KILL OFF' CLOWNS Creepy clowns are on the ISIS hitlist as they are seen as a 'major sin' under Sharia Law", *The Sun*, 16 Oktober 2016, <https://www.thesun.co.uk/news/1930333/creepy-clowns-are-on-the-isis-hitlist-as-they-are-seen-as-a-major-sin-under-sharia-law/>.

⁵³⁹ Payne, M., "ISIS reportedly bans soccer referees for following FIFA rules, not Sharia law", *The Washington Post*, 1 September 2016, https://www.washingtonpost.com/news/early-lead/wp/2016/09/01/isis-reportedly-bans-soccer-referees-for-following-fifa-rules-not-sharia-law/?utm_term=.1674c8417635.

⁵⁴⁰ McKay, H., "Brutal Female Police Enforce ISIS Sharia Vision on Women of Caliphate", *Fox News World*, 20 Oktober 2014, <http://www.foxnews.com/world/2014/10/20/brutal-female-police-enforce-isis-sharia-vision-on-women-caliphate.html>; Callimachi, M., "For Women Under ISIS, a Tyranny of Dress Code and Punishment", *The New York Times*, 12 Disember 2016, <https://www.nytimes.com/2016/12/12/world/middleeast/islamic-state-mosul-women-dress-code-morality.html>.

⁵⁴¹ Saul, H., "ISIS Publishes Penal Code Listing Amputation, Crucifixion and Stoning as Punishments - and Vows to Vigilantly Enforce it", *Independent*, 22 Januari 2015, <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-publishes-penal-code-listing-amputation-crucifixion-and-stoning-as-punishments-and-vows-to-9994878.html>.

Menghina Agama	Bunuh
Zina	Rejam dengan batu sampai mati bagi yang sudah berkahwin. Sebat 100 kali sebatan bagi yang belum berkahwin dan di tempat awam.
Liwat	Bunuh pelaku dan yang diperlakukan
Mencuri	Potong tangan
Minum Arak	Sebat 80 kali sebatan
Qazaf	Sebat 80 kali sebatan
Intip untuk musuh (<i>Spy</i>)	Bunuh
Keluar Islam (Murtad)	Bunuh
Rompak di Jalanan	1. Jika membunuh dan mengambil harta, dibunuh dan disalib. 2. Jika membunuh, dibunuh 3. Jika mengambil harta, diptong tangan kanan dan kaki kiri. 4. Jika hanya menakutkan manusia, dibuang negeri.

Serentak dengan pengeluaran dokumen tersebut, seorang wanita yang dituduh berzina telah direjam dengan batu sampai mati, 17 orang lelaki telah disalib dan dua orang lelaki telah dicampak dari atas bangunan kerana dituduh melakukan homoseksual. Kesemua hukuman dilaksanakan kurang 24 jam antara satu sama lain.⁵⁴²

Dalam satu laporan kajian berdasarkan metode temu bual, seorang pejuang wanita IS yang dikenali sebagai Ummu Rashīd menjelaskan, beliau yang bertugas sebagai anggota Bridged al-Khansa akan menangkap wanita dan lelaki yang berpakaian tidak mengikut peraturan syariat. Mereka akan dibawa ke penjara dan wanita tersebut akan ditanggalkan

⁵⁴² Saul, "ISIS Publishes Penal Code".

pakaian kecuali pakaian dalam dan disebat.⁵⁴³ Hukuman jenayah syariah yang dijalankan kumpulan IS telah mendapat respon daripada pelbagai pihak sama ada daripada Barat atau sarjana Islam sendiri. Dalam sebuah artikel penjelasan yang bertajuk “*al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm ‘Iwād al-Badrī*” atau dalam terjemahan Inggeris dalam bahasa Inggeris bertajuk “Open Letter to al-Baghdadi”, seramai 126 sarjana Islam daripada beberapa negara telah mengecam jenayah kemanusiaan atas nama agama yang dilakukan oleh kumpulan IS. Kritikan dan kecaman mereka turut meliputi tindakan pelaksanaan undang-undang jenayah Islam oleh kumpulan IS yang jelas secara tergesa-gesa tanpa mempertimbangkan mengikut disiplin yang telah digariskan oleh para sarjana zaman berzaman.⁵⁴⁴

Merujuk majalah *Dabiq* pula, terdapat beberapa tempat yang melaporkan tentang hukum yang berkaitan hudud, qisas dan takzir. Berikut hukuman-hukuman yang disertai hujah dan hukuman yang hanya berbentuk laporan bergambar:

i. Murtad

Murtad merupakan kesalahan yang mempunyai implikasi yang besar dalam Islam. Kumpulan IS seperti yang dijelaskan sebelum ini, telah menghukum murtad kepada sebahagian besar umat Islam sedunia termasuk para sarjananya kerana tidak mengiktiraf perjuangan mereka. Justeru itu tidak hairanlah mereka menghalalkan serangan-serangan keganasan termasuk di negara-negara umat Islam kerana hukuman bagi pesalah murtad menurut Islam adalah dibunuh. Sandaran mereka adalah:

“The ruling of the person who commits riddah is that he is killed, unless he repents before he is apprehended. Allah’s Messenger sent Mu’adh Ibn Jabal h to Yemen to assist Abū Mūsā al-Ash’arī h with ruling the people according

⁵⁴³ Speckhard, A. & Yayla, A. S., *Making a Monster: How I Became an ISIS Bride* (ICSVE, 2017), https://www.researchgate.net/publication/319399565_Making_a_Monster_How_I_Became_an_ISIS_Bride.

⁵⁴⁴ *Al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm ‘Iwād al-Badrī*.

to the Sharī'ah. When he arrived at the court assembly, he found there a man bound in chains. He asked Abū Mūsā, "Who is this?" He replied, "He was a Jew who accepted Islam and then became a Jew again. Sit." Mu'ādh said, "I will not sit until he is killed. Such is the judgment of Allah and His Messenger! Such is the judgment of Allah and His Messenger! Such is the judgment of Allah and His Messenger!" So Abū Mūsā gave the order and he was killed [Reported by al-Bukhārī and Muslim]".⁵⁴⁵

Laporan-laporan lain menunjukkan dua keadaan pelaksanaan hukuman murtad. *Pertama*, terdapat kes-kes yang dibicarakan oleh kumpulan IS, namun ianya dilakukan dalam kadar yang singkat, iaitu kurang seminit selepas pengakuan menentang kumpulan IS disahkan. Dalam kes tersebut mereka tidak berpeluang mempertahankan diri dan terdapat juga keraguan dalam pengakuan yang diberikan.⁵⁴⁶ *Kedua*, pelaksanaan hukuman secara terus, iaitu dibunuh setelah ditangkap.⁵⁴⁷

ii. Zina

Sebagai salah satu daripada kesalahan-kesalahan besar dalam Islam, zina termasuk di bawah kategori hudud yang mempunyai hukuman yang berat. Dalam majalah *Dabiq*, pengkaji tidak menemui penerangan tentang zina dan hukumannya secara terperinci, tetapi terdapat gambar yang menunjukkan hukuman rejam dengan batu bagi pesalah zina:

⁵⁴⁵ "The Rafidah from Ibn Saba' to the Dajjal", *Dabiq* 13, 24.

⁵⁴⁶ Amnesty International, *Rule Of Fear: ISIS Abuses In Detention In Northern Syria*. http://www.amnesty.org.uk/sites/default/files/updated_rule_of_fear_isis_abuses_in_detention_in_northern_syria.pdf.

⁵⁴⁷ Prothero, M., "Al-Qaida's ISIS Takes 2 Syrian Cities, Executes Scores of Rivals", McClatchy Dc Bureau, 13 Januari 2014, <http://www.mcclatchydc.com/2014/01/13/214335/al-qaidas-isis-takes-2-syrian.html>.

Gambar 3.1: Pelaksanaan hukuman rejam bagi pesalah zina oleh kumpulan IS

HADD OF STONING

Wilāyat Ar-Raqqah - Ramadān 20

The hadd of stoning is carried out on a woman for committing adultery.



36

DABIQ

Sumber: *Dabiq* 7



Sumber: *Dabiq* 7

iii. Homoseksual⁵⁴⁸

Kesalahan homoseksual adalah kesalahan yang meliputi hukuman bagi pesalah yang melakukan hukuman sejenis sama ada lelaki dengan lelaki atau wanita dengan wanita. Namun, dalam majalah *Dabiq* hanya dipaparkan gambar-gambar pelaksanaan hukuman bagi pesalah lelaki. Mereka berdasarkan hujah berikut:

*“The Islamic State carried out the hadd on a man found guilty of engaging in sodomy. He was taken to the top of a building and thrown off as was one of the traditions of the noble companion Abū Bakr as-Siddīq (radiyallāhu ‘anh) with those who committed this filthy deed”.*⁵⁴⁹

Gambar 3.2: Pelaksanaan hukuman bunuh daripada tempat tinggi bagi pesalah homoseksual oleh kumpulan IS



⁵⁴⁸ UNAMI/OHCHR melaporkan sekitar Mei hingga 31 Oktober 2015, terdapat sejumlah 19 orang lelaki yang dituduh melakukan homoseksual telah dijatuhi hukuman dijatuhkan daripada bangunan tinggi. Rujuk HR and UNAMI, Report on the Protection of Civilians in the Armed Conflict in Iraq: 1 May – 31 October 2015, h. 17.

⁵⁴⁹ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 43.



Sumber: *Dabiq* 7

iv. Qisas

Hukuman qisas yang popular dilaksanakan oleh kumpulan IS adalah membakar tawanan hidup-hidup. Dalam kes juruterbang Jordan tersebut, mereka berhujah dalam majalah

Dabiq:

“In burning the crusader pilot alive and burying him under a pile of debris, the Islamic State carried out a just form of retaliation for his involvement in the crusader bombing campaign which continues to result in the killing of countless Muslims who, as a result of these airstrikes, are burned alive and buried under mountains of debris. This is not to even mention those Muslims – men, women, and children –who survive the airstrikes and are left injured and disabled, and in many cases suffering from severe burns that cause them pain and anguish every minute of every day”.

“And if you punish [an enemy], punish with an equivalent of that with which you were harmed} [An-Nahl: 126] This āyāh sufficiently demonstrates the shar’ī validity of burning someone alive in a case of qisās (retribution). The confusion perpetuated by the hizbiyyīn, the palace “scholars,” and the ignorant defeatists, is with regards to the authentic statement of Allah’s Messenger (sallallāhu ‘alayhi wa sallam), “None should punish with fie except Allah” [Sahīh al-Bukhārī]”.

As a result of their dishonesty in conveying the truth, the deviants concealed the fact that there is a famous exception to this ruling made in the case of

qisās and maslahah (overwhelming benefi), and that in addition to the aforementioned āyah from Sūrat An-Nahl, the fuqahā' used as evidence for these exceptions the following āyah from Sūrat Al-Baqarah. {So whoever has assaulted you, then assault him in the same way that he has assaulted you} [Al-Baqarah: 194]. They further used as evidence the hadīth of the 'Uranī men whose eyes were gouged out by the Prophet (sallallāhu 'alayhi wa sallam) with heated iron [Al-Bukhārī and Muslim].

Al-Mundhirī (rahimahullāh) mentions that there were four khulafā' who burned sodomites with fire: Abū Bakr as-Siddīq, 'Alī Ibn Abī Tālib, 'Abdullāh Ibn az-Zubayr, and Hishām Ibn 'Abdil-Malik [At-Targhīb wat-Tarhīb].

Thus, the Islamic State not only followed the footsteps of Allah's Messenger (sallallāhu 'alayhi wa sallam) in his harshness towards the disbelievers, but also emulated the example of his righteous Sahābah (radiyallāhu 'anhum) by punishing with fire in retaliation, and for the purpose of terrorizing the murtaddīn and making examples out of them. We ask Allah to take revenge for the Muslims and the mujāhidīn, and rain fire and destruction upon the kuffār and murtaddīn wherever they are.”⁵⁵⁰

v. Takzir

Dalam majalah *Dabiq*, pelaksanaan takzir dilaporkan dilakukan kepada seorang lelaki yang menyimpan bahan pornografi namun tidak dinyatakan apakah jenis hukuman yang telah dikenakan.

*“In Wilāyat alKhayr, meanwhile, a man was recently flgged as a ta'zīr (disciplinary punishment) after he was found to be in possession of pornographic material”.*⁵⁵¹

Secara jelasnya, tidak semua bentuk hukuman dan kesalahan dijelaskan dalam majalah *Dabiq* termasuk hukuman bagi kesalahan-kesalahan yang melibatkan golongan wanita. Ia hanya dapat dilihat menerusi laporan-laporan kajian, temu bual dan video-video berkaitan kumpulan IS. Walau bagaimanapun, secara keseluruhannya, kefahaman dan implementasi undang-undang 'syariah' oleh kumpulan IS memang melibatkan semua pihak

⁵⁵⁰ *Ibid*, 7- 8.

⁵⁵¹ *Ibid*, 43.

sama ada lelaki atau wanita. Ia telah mewujudkan pelbagai bentuk persoalan untuk dirungkaikan meliputi sandaran dalil, konteks pensyiaran, kuasa autoriti, sistem keadilan, beban pembuktian, saksi dan sebagainya. Meskipun undang-undang tersebut bersifat *qat'i* seperti hukuman-hukuman hudud dan qisas, pelaksanaannya berbentuk ijtihadi yang memerlukan ketelitian kajian dan penyediaan prasarana yang benar-benar kukuh agar keadilan Islam daripada undang-undang tersebut dapat dicapai. Oleh kerana fiqh jihad kumpulan IS meliputi cita-cita pelaksanaan undang-undang Islam secara total, analisis kritikal dalam aspek kefahaman dan pelaksanaannya adalah relevan untuk dibincangkan secara objektif.

3.4 Faktor-faktor Penglibatan Wanita Malaysia dalam Kumpulan Ekstremisme Agama

Bagi menganalisis dengan adil, pengkaji melihat faktor-faktor yang mempengaruhi penglibatan individu khususnya golongan wanita dalam kumpulan IS perlu dianalisis bersama. Ia bagi mencari jawapan bagaimana golongan wanita yang secara fitrahnya bersifat lemah lembut boleh terpengaruh dengan kumpulan ekstremis tersebut. Bagi mencapai maksud berikut, pengkaji menggabungkan metode kepustakaan serta metode kajian lapangan dengan menggunakan kaedah temu bual. Kaedah penghuraian pula adalah dengan meraikan dapatan kepustakaan bagi menjelaskan latar belakang setiap faktor penyumbang, pengenpastian faktor-faktor penglibatan wanita global secara umum dan seterusnya pengkaji memberikan penerangan secara khusus faktor-faktor penglibatan wanita Malaysia berpandukan kes-kes rujukan.

Pada hakikatnya, memang terdapat banyak faktor yang boleh dikaitkan sebagai punca penglibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme agama atau secara khususnya kumpulan IS. Faktor-faktor tersebut dibincangkan oleh para sarjana sebagai faktor penyumbang walaupun secara hakikatnya memang sukar untuk ditentukan faktor yang khusus bagaimana seseorang boleh terlibat dengan fahaman ekstremisme agama. Dalam hal seumpama ini al-Qaraḍāwī pernah menjelaskan:

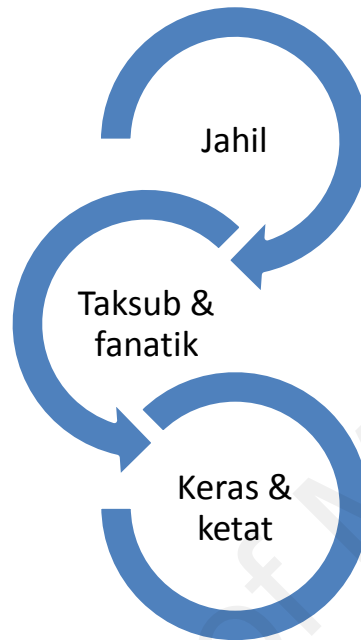
“...kita harus menyedari di peringkat awal bahawa tidak ada penyebab tunggal yang bertanggungjawab sepenuhnya terhadap kemunculan ekstremisme. Ini adalah fenomena yang kompleks dengan pelbagai penyebab yang saling terkait, beberapa di antaranya secara langsung, yang lainnya tidak langsung. Kadang-kadang ia berkait dengan masa lalu, dan kadang-kadang ia berkait dengan masa kini. Adalah penting untuk kita tidak menumpukan pada satu faktor atau penyebab ekstremisme. Ini kerana penyebab ekstremisme mungkin berkait dengan agama, politik, sosial, ekonomi, psikologi, intelektual atau kombinasi daripada semua ini.”⁵⁵²

Oleh yang demikian, ekstremisme agama merupakan suatu konflik masyarakat yang mempunyai pelbagai faktor penyebab. Secara umumnya, pengkaji melihat faktor-faktor tersebut boleh dibahagikan kepada faktor-faktor dalaman dan luaran. Faktor-faktor dalaman merujuk kepada punca ideologi ekstrem yang dianuti oleh individu itu sendiri seperti jahil, taksub, jumud dan keras sifat. Manakala faktor-faktor luaran merujuk kepada unsur-unsur luar yang mempengaruhi amalan ekstremisme secara umum iaitu faktor politik, sosial, ekonomi, media massa dan pengaruh perkahwinan atau hubungan percintaan. Walau bagaimanapun, faktor-faktor tersebut sebenarnya mempunyai perkaitan antara satu sama lain. Dalam kajian ini, pengkaji memberikan fokus tentang faktor-faktor penglibatan wanita kerana corak fahaman mereka mempunyai perbezaan dengan lelaki di samping tidak menafikan faktor-faktor tersebut sebahagian besarnya turut berkaitan dengan punca penglibatan golongan lelaki.

⁵⁵² Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah*, 60.

3.4.1 Faktor-faktor Dalaman

Rajah 3.1: Faktor-faktor dalaman ekstremisme agama



3.4.1.1 Jahil

Pada asasnya, akar pemikiran ekstremisme agama adalah berpunca daripada faktor kejahilan. Menurut al-Luwaihiq, ekstremisme agama boleh berlaku akibat daripada kejahilan terhadap al-Quran, al-Sunnah, manhaj *salafussoleh*, *maqāṣid al-sharī'ah*, *sunnatullah*, hakikat iman dan kaitannya dengan amalan, jenis-jenis hukum, jenis-jenis manusia, gaya bahasa Arab dan juga sejarah umat Islam.⁵⁵³ Sihabudin Afroni dalam menjelaskan kajian yang dilakukan oleh al-Luwaihiq tentang akar ekstremisme berkata kejahilan manusia tentang hakikat agama yang sebenarnya memang melahirkan fahaman yang ekstrem. Mereka merasakan telah memahami ajaran agama dengan betul tapi sebaliknya mereka dilihat jahil tentang ajaran yang sebenarnya.⁵⁵⁴ Atas dasar kejahilan

⁵⁵³ Al-Luwaihiq, *Mushkilah al-Ghulūw fī al-Dīn*.

⁵⁵⁴ Sihabuddin, "Makna *Ghulūw* dalam Islam", 75.

memahami agama dengan betul tersebut, golongan ini dieksploitasi dengan semangat untuk membalas dendam terhadap orang kafir dan juga golongan muslim yang dianggap murtad kerana berfahaman Islam melalui perspektif lain yang dianggap telah tersesat.⁵⁵⁵

Al-Qaraḍāwī menjelaskan golongan ekstrem ini biasanya terdiri daripada kalangan mereka yang bersemangat dalam mengamalkan dan menegakkan Islam tetapi tidak menguasai ilmu mengikut disiplin yang betul. Kesannya, kefahaman dan amalan mereka berbentuk satu hala menurut satu fahaman dan tidak terbuka menerima perbezaan. Sifat mereka juga suka membicarakan perkara-perkara *mutashābihāt*, tidak mampu menganalisis di antara pelbagai dalil, terlalu cepat dalam menyimpulkan sesuatu hukum dengan pengetahuan yang sedikit, mentafsirkan nas secara literal, kaku, jumud serta tidak melihat kepada unsur-unsur luar seperti keadaan masyarakat dan perubahan zaman.⁵⁵⁶ Kesannya secara umum, penganut kumpulan ekstremisme agama ini terdiri daripada kalangan mereka yang bersemangat dalam mempertahankan maruah umat Islam di negara bergolak, bersemangat untuk menebus dosa-dosa mereka yang lalu, terpengaruh dengan tawaran kehidupan bahagia di ‘Negara Islam’, hidup bermaruah kerana nilai Islam yang sebenar, bersemangat untuk melaksanakan undang-undang Islam yang sebenar serta bermotivasi tinggi untuk mati syahid.⁵⁵⁷

Selain daripada itu, apa yang dilihat ketara daripada sifat jahil juga telah menyebabkan kumpulan ekstremisme agama ini menolak apa jua unsur pemikiran yang datang daripada luar khususnya daripada Barat secara total. Globalisasi dianggap telah menjadi medan modernisasi yang mengancam umat Islam dan agamanya. Mereka melihat ia sebagai usaha menyerapkan nilai-nilai Barat dalam sistem hidup Islam. Hal ini telah

⁵⁵⁵ Fumerton, M. A., “Don’t Hear about Us, Hear from Us”, *The Role of ISIS’ Online Magazine Dabiq in Shaping Foreign Fighter Motivations*” (Tesis Kedoktoran, Utrecht University, 2016), 22.

⁵⁵⁶ Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwāh al-Islāmiyyah*, 62.

⁵⁵⁷ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 72.

menyebabkan tindak balas ekstrem kerana menganggap hal tersebut sebagai mengancam kesucian beragama mereka.⁵⁵⁸ Proses modernisasi tersebut disamakan dengan proses pembaratan yang mesti ditentang sama sekali sama ada ia mendatangkan kesan yang baik atau buruk kepada masyarakat.⁵⁵⁹ Dalam erti kata lain, *westernization* atau pembaratan dianggap bertentangan dengan nilai-nilai Islam asal yang dibawa oleh Rasulullah SAW kerana ianya berdasarkan pengaruh material dan sekular.⁵⁶⁰

Tambahan pula, Islam seharusnya difahami sebagaimana kefahaman asalnya pada zaman Rasulullah SAW dan tidak boleh sama sekali mengikut kefahaman yang datang daripada orang bukan Islam lebih-lebih orang Kristian.⁵⁶¹ Dunia Barat telah dinisbahkan secara mutlak sebagai pusat kekuasaan gelap yang anti Islam⁵⁶² ataupun sebagai diabolisme (pengikut tabiat syaitan).⁵⁶³ Walaupun boleh dijelaskan sisi negatif dunia Barat kepada Islam dan umatnya, perlu diakui juga sisi positif dunia Barat kepada perkembangan Islam. Sejarah juga mencatatkan terdapat ramai tokoh gerakan Islam yang ditindas oleh pemerintah negara umat Islam telah berhijrah ke negara Barat yang kemudiannya bertanggungjawab memperkembangkan semangat kebangkitan semula Islam di daerah baru yang kondusif (*civil society*) yang mampu memberi ruang untuk memperkembangkan kebebasan intelektual.⁵⁶⁴

Oleh kerana pengaruh peradaban Barat yang meluas kini, kumpulan ekstremisme agama menganggap kehidupan masyarakat Islam semasa adalah tersesat dan mesti

⁵⁵⁸ Roy, O., *Globalised Islam: The search for a new Ummah* (New York: Columbia University Press, 2004).

⁵⁵⁹ Herrera, L. Education, Islam, and Modernity: Beyond Westernization and Centralization, *Comparative Education Review* 48, no. 3 (2004): 319.

⁵⁶⁰ Mohd Mizan, *A Critical Study of Kumpulan Militant Malaysia*, 243.

⁵⁶¹ *Ibid.*

⁵⁶² Adian Husaini, *Wajah Peradaban Barat* (Jakarta: Gema Insani, 2005).

⁵⁶³ Syamsuddin Arif, *Orientalis dan Diabolisme Pemikiran* (Jakarta: Gema Insan, 2008), 143-147.

⁵⁶⁴ Rahimin Affandi Abd Rahim, *Etika Kepimpinan Islam dan Isu Pembangunan di Malaysia: Satu Analisis (Prosiding Seminar Kepimpinan Islam Peringkat Antarabangsa, APIUM, pada 10-11 Julai 2007)*, 34-47.

diperbetulkan kepada Islam yang sebenarnya mengikut pentafsiran kumpulan mereka.⁵⁶⁵ Mereka sebenarnya menggunakan imaginasi sendiri atau dipaksakan imaginasi oleh pemimpin mereka tentang balasan syurga, pahala serta bidadari terhadap semua tindakan yang dilakukan sama ada positif mahupun negatif. Justeru itu, pergerakan mereka disangkakan diredhai Tuhan walaupun pada hakikatnya mereka menjalankan tugas menyeleweng. Jelasnya, objektif keuntungan perjuangan mereka sahaja yang diberikan perhatian walaupun ianya bakal memangsakan pihak-pihak yang tidak bersalah.⁵⁶⁶

Melihat kepada data-data berhubung penglibatan wanita seperti yang terdapat dalam majalah *Dabiq*, memang perkara-perkara yang dinyatakan para sarjana tersebut mempunyai kebenarannya. Hal ini dapat dilihat contohnya dalam kes Tashfeen Malik, seorang ibu yang meninggalkan anaknya yang berusia enam bulan untuk bersama suaminya melakukan serangan terhadap orang awam di Amerika Syarikat yang digelar ‘tentera Salib’. *Dabiq* melaporkan:

*“While many continue to do so by undertaking hijrah to the Islamic State, others do so by defiantly terrorizing the crusaders in their very strongholds. Such was the case on the 20th of Safar when Syed Rizwan Farook and his wife Tashfeen Malik carried out an attack on the kuffār in San Bernardino, California and succeeded in killing 14 of them and wounding 22 more. As the operation took place, Tashfeen Malik made a post online reaffirming their bay’ah to Amīr al-Mu’minīn, Shaykh Abū Bakr al-Baghdādī (hafidhahullāh). She and her husband then engaged in a shootout with security forces and were killed, thereby attaining shahādah in the path of Allah. We consider them so, and Allah is their judge. Thus, the Khilāfah’s call for the Muslims to strike the crusaders in their own lands was answered once more, but on this particular occasion the attack was unique. The mujāhid involved did not suffice with embarking upon the noble path of jihād alone. Rather, he conducted the operation together with his wife, with the two thereby aiding one another in righteousness and taqwā.”*⁵⁶⁷

⁵⁶⁵ *Ibid.*

⁵⁶⁶ Mansor Mohd Noor, “Memahami dan Mengurus Ekstremisme Agama di Malaysia”, *Journal of Ethics, Legal and Governance* 1, (2005): 54-55.

⁵⁶⁷ “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal”, *Dabiq* 13, 3.

Tashfeen Malik dan suaminya sanggup mengorbankan diri demi melakukan serangan yang dianggap mereka sebagai sebahagian daripada ‘jihad’ walaupun mengorbankan banyak nyawa kalangan orang awam yang tidak terlibat dalam peperangan. ‘Jihad’ tersebut telah dipuji oleh kumpulan IS dengan menyatakan:

*“How much more deserving of Allah’s blessing are a husband and wife who march out together to fight the crusaders in defense of the Khilāfah! And the brother’s blessed wife accompanied him despite the fact that combat is not even obligatory upon her, but she did not want to lose the opportunity for shahādah at a time when many “men” of the Ummah have turned away from the obligation of jihād”.*⁵⁶⁸

Jelasnya, matlamat perjuangan politik kumpulan IS telah dianggap sebagai keutamaan walaupun terpaksa melanggar hukum hakam yang telah digariskan oleh syariat seperti larangan membunuh orang awam dalam peperangan dan penilaian aspek keutamaan dalam berjihad. Apatah lagi dalam keadaan luar peperangan, membunuh orang awam yang tidak bersalah dengan mengatasnamakan agama dan jihad yang murni secara terang-terangan telah melampaui batasan.

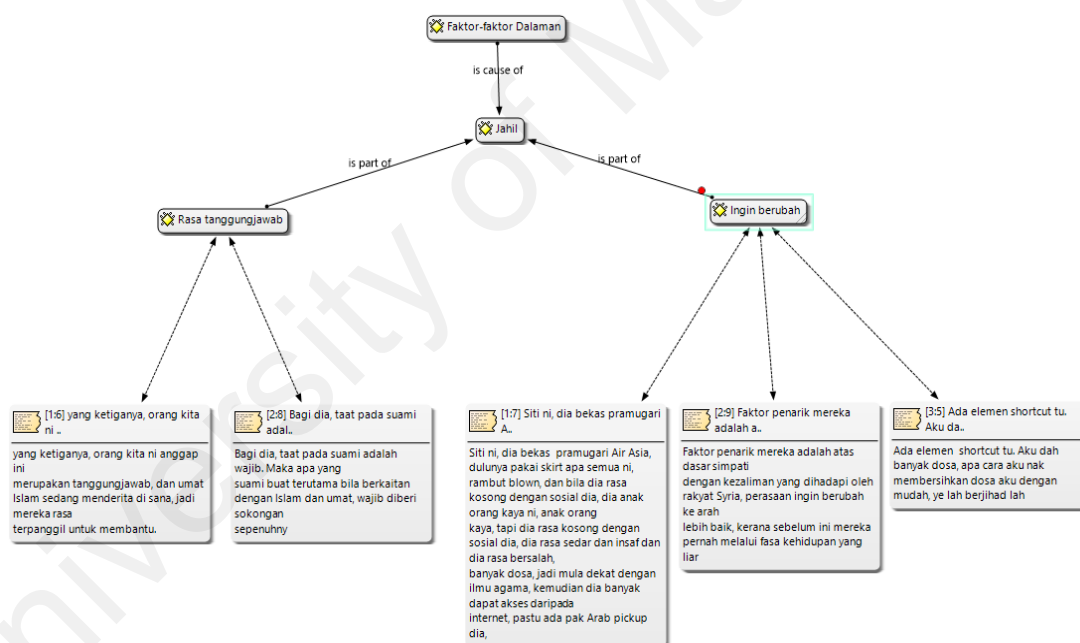
Atas faktor kejahilan tersebut, golongan wanita dieksploitasi dan direkrut menjadi sebahagian penyumbang kepada perjuangan kumpulan IS. Katharina Kneip⁵⁶⁹ dalam kajiannya yang cuba mengenalpasti punca mengapa jumlah wanita yang terlibat dengan kumpulan IS daripada negara Barat begitu tinggi dan sentiasa meningkat telah mendapati, wanita Barat yang menyertai kumpulan IS lebih tertumpu kerana faktor kejahilan dalaman. Mereka merasakan hidup di Barat seolah-olah telah didiskriminasi manakala keluarga mereka pula tidak memainkan peranan yang sepatutnya. Hasilnya, timbul keinginan untuk menjadi seseorang yang lebih dihargai dengan menyertai kumpulan IS yang menawarkan kehidupan yang indah dan jaminan penghargaan sebagai pejuang agama yang sebenar.

⁵⁶⁸ *Ibid.*

⁵⁶⁹ Kneip, “Female Jihad-Women in the ISIS”, 88-106.

Begitu juga penyertaan wanita dalam serangan berani mati, kejahilan tentang hakikat ‘mati syahid’ telah mempengaruhi perasaan dan psikologi mereka untuk mengorbankan diri demi keampunan dan syurga Allah SWT.⁵⁷⁰ Semangat yang tinggi tetapi jahil tersebut jelas menjadi mudah untuk dipandu oleh kumpulan IS yang mengambil kesempatan. Hakikatnya, kesemua hal tersebut membuktikan faktor kejahilan telah menjadikan seseorang manusia mudah dipengaruhi dan tidak mampu untuk membuat pertimbangan secara rasional.

Rajah 3.2: Data temu bual faktor-faktor dalaman ekstremisme agama



Selain daripada itu, data temu bual kes-kes yang melibatkan wanita tempatan memperlihatkan sikap ingin berubah daripada dunia bergelumang dengan maksiat kepada hidup beragama tetapi jahil dalam memilih guru dan rakan telah menyebabkan wanita-wanita tempatan terjerumus ke dalam kumpulan yang salah. Mereka telah dipimpin

⁵⁷⁰ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 75.

menyertai kumpulan perbincangan di media sosial, memberikan baiah dan menolong kumpulan pengganas yang mereka anggap sebagai pejuang Islam yang sebenar. Mereka ini juga terdiri daripada golongan berpelajaran yang melakukan interpretasi sendiri terhadap bahan-bahan berita yang diperolehi melalui internet tanpa melakukan rujukan silang dengan pihak berautoriti dan juga para ulama Ahli Sunnah wal Jamā'ah yang sebenar.

Simpati dan Empati

Satu perkara penting melibatkan penyertaan golongan wanita khususnya wanita tempatan dalam kumpulan IS adalah simpati dan empati mereka terhadap isu-isu kesengsaraan umat Islam di wilayah bergolak. Atas kejahilan menilai kebenaran dan keutamaan, sifat simpati dan empati tersebut telah dieksploitasi oleh perekrut-perekrut kumpulan IS untuk turut sama menyumbang membantu saudara seagama mereka. Dalam hal ini, Ahmad El-Muhammady menjelaskan:

“Dalam kes wanita ni, dia sama juga dengan lelaki. Cuma saya nampak wanita ni dia lebih kepada simpati. Simpati dengan keadaan dan konflik yang berlaku di Syria dan daripada simpati tu dia develop. Dia buka, dia baca, dia tengok gambar sikit, dia baca, baca baca. Jadi, dia punya tahap radikalisasi dia tu meningkat. Daripada zero, dia sebenarnya ada enam step lah, daripada pra radikalisasi, zero tak terlibat kepada tahap yang kedua, pendedahan. Bila dia terdedah, exposure, dia ada tiga possibility, ada yang reject, awal-awal lagi dia tutup, ada yang accept, terus terima, ada yang confuse, yang keliru ataupun dia dalam proses mencari. Tapi, akhir sekali dia akan pergi kepada reject ataupun terima juga. Jadi, bila dia terdedah, daripada simpati itu dia mendalami, daripada situ dia terdedah macam yang saya cakap tu, Syamimi Faiqah, hijrah, jihad, ghuraba' tu, jadi dia dapat benda tu” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

Akhirnya, mereka sanggup berhijrah ke negara bergolak meninggalkan keluarga dan mengorbankan kehidupan seperti contohnya kes Atikah di bawah:

“Atikah ni orang kelantan. Dia belajar dekat Kolej Kejururawatan PUSRAWI. Dia ambil bahagian Farmasi, tahun ketiga. Dah nak habis lagi setahun. Tapi dia tertarik dengan isu Syria dan Iraq ni, Daesh ni, dan dia berkenalan dengan seorang pemuda, namanya ustaz Ismail dan bercinta.

Kerana simpati, sama-sama simpati pada ISIS apa semua ni, bercinta dengan ustaz Ismail, akhir sekali ustaz Ismail ni ajak dia kahwin. Jadi belum kahwin tu, ustaz Ismail dah pergi dulu ke Turki, masuk Syria. Jadi dia kata dia dah sampai sana, jadi kalau nak pergi pergi sana lah. Jadi Atikah ni jual kereta Myvi yang mak dia beli untuk belajar, jual kereta beli tiket nak pergi sana. Masuk Turki, nak masuk Syria tu kena tahan oleh polis Turki. Jadi Turki tahan dalam 6 bulan tu, lepas tu baru ekstradisi ke sini lah” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

Di samping itu, wanita yang terlibat dengan fahaman ekstremisme agama seperti dibawa oleh kumpulan IS turut terdiri daripada kalangan wanita yang baik secara luaran dan mempunyai semangat Islam yang kuat. Untuk berlaku adil, pengkaji membawakan contoh kes wanita tempatan yang tular, Siti Noor Aishah Atam sebagai contoh untuk menegaskan bahawa fahaman ekstremisme agama memang berbahaya kerana secara luarannya seorang wanita mungkin bersifat positif, namun dalamannya menganut fahaman yang mempunyai risiko keselamatan tersendiri. Wan Adli Wan Ramli, Pensyarah Kanan di Jabatan Akidah dan Pemikiran Islam, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya yang pernah mengajar dan menjadi saksi pendakwaan terhadap Siti Noor Aishah menjelaskan:

“Aishah ni budak baik. Aishah ni budak baik. Saya bila lepas buat laporan apa semua ni, cubalah dok cari balik. Saya teringat kawan dia, seorang kawan yang sekelas, kawan dia tu saya teringat, lepas tu lama-lama mai balik lah, nampaklah muka dia tu. Depa dalam kelas empat orang. Dia ni memang baik sungguh dalam kelas. Diam, tapi bukanlah tak responsif. Maksudnya dia faham, normal, bukannya tak reti apa, macam nganga tak tau apa tu. Kita dok mengajar, dia faham lah. Budak seorang lagi tu, kerja JAWI sekarang ni, budak tu banyak bincang apa semua, nampak Aishah ni dia boleh ikut perbincangan tu, tapi dia tak mau terlibat, dia malu gitu, dia segan gitu. Tapi sopan santun apa semua. Sembanglah juga sekali sekala. Nampak bagus”.

“Saya tak buat presentation untuk saya. Dengan hat lain saya tak pasti. Bagus, dok tanya balik. Bila dah jadi isu, keluar gambar apa semua kan, tanya pensyarah lain, pensyarah lain pun, bagus budak ni, sikap perangai dia. Bukan setakat tu, polis tu bila mai sembang dengan saya tu, dua tiga kali, dia sendiri tanya, ustaz, macam mana budak baik macam ni boleh jadi macam tu?. Polis sendiri mengaku budak baik, sopan santun, polis tu cerita. Dan dia tu Cina, pegawai penyiasat tu. Duduk dalam lokap, duduk elok. Yalah, dia tak tau budak dok wirid, dok baca Quran. Tapi mulut dok ada lah, dok baca Quran lah. Kita pun macam tu lah, dok dalam lokap nak buat apa.

Banding dengan tahanan lain dia kata, dok melalak sana, teriak, macam-macam lah. Budak bagus, sembang sopan santun. Bila dok buat siasatan tu kan, dengan Aishah ni, dia cakap, jawab bagus, sopan santun, bukanlah kata garang, marah, eh tak dak. Ya lah, point tu, point yang ekstrem lah. Kalau antara yang dia cerita Aishah dia cakap, kalau tuan pergi ke dawlah Islamiah Daish tu kan, dawlah Islamiah tu tuan akan dilayan dengan baik sebagai ahli dhimmah dan sebagainya”.

“Ha, cakap dengan polis tu. Ini negara yang paling ideal, negara Islam. Yang paling ideal sekali. Jadi, polis pun rasa peliklah. Bukanlah kata kalau tuan pergi saya nak bom, saya nak bunuh. Dia layan, maknanya dari sudut dia tu, walaupun dia ditahan polis, dia nak cuba berdakwah kepada polis yang non muslim tu, saya nampak macam tu, bila polis tu dok cerita. Lepas tu bila perbincangan hari kedua tu bila saya dipanggil, masuk-masuk tengok dia, senyum, senyum apa semua. Lepas tu, bila habis saya tu, pi la sat kat dia. Dia dulu: “assalamualaikum ustaz”, saya tanya “apa khabar?”, “Baik ustaz, alhamdulillah”, “minta maaf ustaz, minta maaf banyak-banyak menyusahkan ustaz”, saya rasa sebak juga la. Allahuakbar, saya kata budak ni, ish apa lah. Sikap bagus, perangai apa semua bagus, tapi pemikiran, ideologi tu”.

“Ha, dah terpengaruh yang tu. Allahuakbar, sayang betul. Dia tak tau lah, lepas tu, perbincangan kedua tu saya tak terlibat dah lah” (inf7/Tbl/APIUM/27/07/2018).

3.4.1.2 TaksuB dan Fanatik

Selain faktor kejahilan memahami dasar ilmu dan realiti semasa, kumpulan ekstremisme agama ini juga dilihat fanatik dengan fahaman yang dipegang oleh kumpulan mereka serta sukar untuk menerima pandangan pihak luar.⁵⁷¹ Sifat taksuB yang dihadapi oleh kumpulan kefahaman agama menjadikan diri mereka merasakan hanya pandangan daripada kumpulannya sahaja yang betul manakala pandangan lain yang berbeza adalah tertolak.⁵⁷² Dalam istilah usul, fanatik dikenali sebagai taksuB atau *ta’assuB* yang bererti “tidak menerima kebenaran tentang pandangan dan pendapat orang lain yang berdasarkan dalil-dalil syar’i, disebabkan kecenderungan seseorang kepada kumpulan tertentu”.⁵⁷³ Lawan bagi sifat fanatik dan taksuB ialah *tasāmuḥ* dan toleransi; yang bermaksud lapang dada, luas

⁵⁷¹ Siḥabuddin, “Makna *Ghulūw* dalam Islam”, 74-75.

⁵⁷² Mohammad Hashim, “Extremism, Terrorism and Islam”, 150-151.

⁵⁷³ *Qāmus al-Munjid* (Beirut: Dār al-Mashriq, 1994), 508.

fikiran dan sabar.⁵⁷⁴ Hakikatnya, walaupun Islam merupakan agama yang menyeru kepada penyatuan dan hidup berjemaah, sifat berlebih-lebihan dalam memuliakan kumpulan sendiri boleh mendatangkan implikasi yang negatif. Penganut sifat fanatik telah menentukan kebenaran berdasarkan neraca kumpulan atau kefahaman dirinya sendiri, bukan menurut neraca keadilan yang ditentukan oleh ilmu yang benar kerana mereka tidak boleh menerima pandangan yang bertentangan.⁵⁷⁵ Hakikatnya, sifat fanatik dan taksub merupakan sifat jahiliah yang ditentang oleh Islam. Daripada Jubair ibn Mu'tim RA, sabda Rasulullah SAW:

لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَاتَلَ عَلَى عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ عَلَى عَصَبِيَّةٍ

Maksudnya:

*"Bukan dalam kalangan kami sesiapa yang mengajak kepada taksub, bukan dalam kalangan kami orang yang berperang kerana taksub, dan bukan dalam kalangan kami orang yang mati kerana taksub".*⁵⁷⁶

(Hadis Riwayat Abū Dāūd)

Dua hadis di atas sudah cukup menggambarkan bahaya gejala taksub dan fanatik sehinggakan usaha jihad dalam peperangan juga tidak diterima oleh Allah SWT walaupun ia telah meragut nyawa pelakunya. Sifat fanatik dan taksub kepada pandangan sendiri atau kepada guru dan kumpulan masing-masing merupakan gejala ekstremisme yang harus dicegah. Jika dilihat kepada kumpulan IS, mereka mempunyai kepercayaan yang begitu ekstrem tentang ketulenan ajaran Islam kumpulan mereka sehingga menganggap kumpulan

⁵⁷⁴ Khader Ahmad et al., *Ekstrem Atau Melampau dalam Pengistilahan Al-Quran dan Hadīth: Analisis Terhadap Pemahaman daripada Teks* (Kertas Kerja Persidangan International Conference on Islamic Jurisprudence 2016 (ICIJ2016), UKM dan Universiti Prince of Songkla, pada 29 Oct 2016 hingga 30 Oct 2016), 779-780.

⁵⁷⁵ Santayana, G., *Life of Reason: Reason in Common Sense* (New York: Charles Scribner's Sons, 1905), 13; Mohamad Kamil Ab Majid, "Fanatik dan Taksub dalam Islam: Analisis Pandangan al-Qardawi", *Jurnal Usuluddin* 18, (2003): 27.

⁵⁷⁶ Abū Dāūd, *Sunan Abī Dāūd*, Kitāb al-Adāb, Bāb min al-'Aṣābiyyah, no. 5121, Abū Dāwud Sulaimān al-Ash'ath Ishāq al-Azidī al-Sijistānī, "Sunan Abū Dāwud", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1598.

atau anggota masyarakat lain sebagai penganut fahaman yang salah secara total. Hal ini dapat dilihat dengan hakikat bahawa kumpulan IS yang mengaku berpegang kepada mazhab Ahli Sunnah wal Jamā‘ah dan bermanhaj Salafi tidak mengiktiraf sebarang bentuk perbezaan mazhab dalam Islam sama ada dalam kalangan Ahli Sunnah wal Jamā‘ah seperti Ashā‘irah dan Māturīdiah atau fahaman luar seperti Syiah, Muktazilah dan lain-lain. Bagi mereka, kesemua fahaman selain mereka adalah bertentangan dengan Islam dan darah telah menjadi halal untuk dibunuh.⁵⁷⁷

Sehubungan dengan itu, sifat taksub ini juga menggambarkan seseorang yang tidak mampu menganalisis dan membandingkan pendapatnya dengan pendapat pihak lain bagi menentukan kebenaran atau mencari pandangan terbaik. Jika dibiarkan menguasai fikiran seseorang manusia, ia boleh menghasilkan gejala yang lebih teruk iaitu mudah untuk mengkafirkan pihak yang tidak sekumpulan.⁵⁷⁸ Kepelbagaian pandangan dan perbezaan pendapat tidak boleh diterima mereka sebagai sebahagian daripada sifat kehidupan manusia. Kesannya, hanya pandangan diri dan kumpulan mereka sahaja yang betul manakala orang dan kumpulan lain berada dalam kesesatan. Selain itu, ia juga menyebabkan pandangan-pandangan agama mereka menjadi sempit, kaku dan jumud walaupun hakikatnya ajaran Islam bersifat *wāqi‘iyyah* dan praktikal sesuai bagi sepanjang zaman.⁵⁷⁹

Mengambil contoh perselisihan pendapat para fuqaha dalam pelbagai mazhab, kaedah yang diambil dalam kalangan mereka adalah dengan menghormati dan menyanjung sumbangan para fuqaha lain tanpa bersikap taksub dengan mengikat diri dan bertaqlīdkan kepada pandangan-pandangan imam tertentu secara membuta tuli. Mereka telah

⁵⁷⁷ “Break the Cross”, *Dabiq* 15, 28.

⁵⁷⁸ Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah*, 146.

⁵⁷⁹ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt wa Dirāsah al-Jadīdah fī Dau’ al-Qur’ān wa al-Sunnah* (Qāhirah: Maktabah Waḥbah, 1996), 83-84.

menjadikan kaedah dan metode *ijtihād* serta penyelidikan hukum yang telah dihasilkan para imam mazhab sebagai bahan rujukan yang berfaedah.⁵⁸⁰ Sikap keterbukaan tersebut telah menjadikan perbincangan hukum fiqh tidak bersifat statik tetapi fleksibel dan terbuka dalam memenuhi *maṣlahah* semasa berpandukan metodologi yang diiktiraf Islam secara sistematik.⁵⁸¹ Sepatutnya, inilah sifat yang perlu dicontohi oleh umat Islam. Ia bukan sahaja terbukti berjaya membangunkan bidang keilmuan, malah menjadikan tamadun Islam tersebar ke seluruh pelusuk dunia.

Data-data temu bual berkaitan penglibatan wanita tempatan menunjukkan sifat taksub dan fanatik ini. Wanita yang menjalani proses deradikalisasi begitu sensitif apabila ideologi mereka seolah-olah dicabar. Contohnya dapat dilihat dalam pernyataan Abdullaah Jalil tersebut:

“Apa yang saya nampak, diaorang sensitif bila kita sentuh ideologi. Bila kita sentuh tokoh-tokoh yang diaorang suka. Diaorang macam melenting, cepat melenting” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

Mereka dilihat taksub dengan ideologi yang dipegang sehingga sanggup melakukan apa sahaja. Hal ini bukanlah sesuatu yang asing kerana pihak polis turut mengakui ideologi yang dipegang merupakan faktor utama aktiviti keganasan boleh berlaku. Kata Ayob Khan Mydin Pitchay:

“Apa yang mendorong orang nak jadi suicide bomber?ideologi. Apa yang mendorong orang sampai nak bunuh orang, sembelih orang?ideologi. Bukan sebab lain. Ideologi yang paling utama. Yang mempengaruhi wanita pun ideologi yang paling utama” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Dalam kes Siti Noor Aishah Atam pula, Wan Adli Wan Ramli menjelaskan, akibat terpengaruh dengan ideologi ekstremisme yang didapatinya daripada pembacaan sendiri

⁵⁸⁰ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *al-Ijtihād fī al-Sharī‘ah al-Islāmiyyah* (Kuwait: Dār al-Qalm, 1996), 96-97.

⁵⁸¹ Mahmood Zuhdi, *Dinamisme Pengajian Syariah*, 9-10.

dan internet, rakan-rakan Siti Noor Aishah sendiri telah mengadu kepada ibu bapa beliau bahawa sifatnya menjadi pelik dan berubah. Pihak polis sendiri telah cuba diajak untuk menyertai ‘*dawlah*’ ketika dia terlibat dalam sesi soal siasat. Hal tersebut membuktikan Siti Noor Aishah begitu taksub berpegang dengan ideologinya walaupun menyedari impak negatif yang akan dihadapinya selepas itu. Penjelasan Wan Adli Wan Ramli tentang kes sebenar melibatkan Siti Noor Aishah Atom terdapat dalam petikan transkripsi berikut:

“Saya dok sembang dengan ayah dia. Buat Diploma dan memang nak mengaji lah. Dia anak sulong. Nak mengaji sungguh. Buat Diploma, lepas tu buat Sarjana Muda di Kedah, INSANIAH. Pastu mai terus, minta izin dengan ayah dia minta izin buat Master, ayah pun bagi lah. Sistem sini yang ada kelas tu kan, ambil kelas tu. Kelas tu dia habis selesai. Tapi nak sambung semester kedua nak menulis tu dia takdak duit. Ayah dia pun tak boleh nak bagi duit dah. Jadi, dia pi cari kerja di mana tak tau lah, di Negeri Sembilan ka Melaka ka. Masa dok ngajar di sekolah tu lah dok main internet ni, main Facebook apa benda ni, sangkut dengan apa, nama budak tu Muammar Gadafi. Ada kes dulu di Perak, dia tu pun ditahan dan kena hukum dah. Dok kononnya bawa orang, latih orang dalam hutan di Perak. Dok sangkut online dengan Muammar Gadafi tu lah. Tapi takpa lagi tu, cuma kawan dia nampak makin lama makin pelik makin pelik, ni ayah dia cerita kat saya. Ayah dia cerita kawan-kawan telefon kata pakcik, Aishah ni pelik dah. Pakcik mailah ambil dia bawa balik. Mai la ambil. Ambil bawa balik berhenti kerja apa semua, bawa balik. Dok setahun lebih kurang ayah dia cerita, balik dok kampung. Apa pencalonan dia di sini (UM) tamat dah. Kita dah hantar surat bagi maklum dah. Dia pun tau, dia tak mai register. Kita minta, kalau nak sambung mai register lah”.

“Tak dak, tak dak, tak buat apa. Sebab sem dua, sem tiga apa tu, biasa dua tiga sem bila tak mari, kita hantar surat peringatan apa semua, di tak mai register, hantar surat luput lah. Takpalah, dia balik lah. Lepas tu balik dok kampung setahun, rupanya dok main internet dengan Muammar tu lagi. Sampai satu masa, Muammar ni mai, ni ayah dia cerita, budak mai tiga orang ja. Mai nak minta Aishah nak kahwin, peliklah, dok sembang dengan ayah dia pakcik Atom ni. Pakcik rasa peliklah, mai bawa mak ayah pun dak, tiga orang ja terus nak mai minta. Takat nak mai jumpa kenal merisik ka apa ka satu bab lah nak memperkenalkan diri. Ini mai ni nak minta terus dah. Dia rasa pelik. Lepas tu last sekali budak tiga orang ni pakcik Atom ni kata depa kata kat pakcik, pakcik, kalau pakcik tak bagi, depa nak bawa lari Aishah. Dia takut. Dia takut tu yang dia pergi buat laporan polis ni. Tapi ya lah, lepas tu pun sembang lah dengan Aishah ni. Itu yang laporan ni, dia suruh adik Aishah cek tengok Aishah ni macam mana apa semua. Adik dia, Ahmad Anwari ni tengok kak dia terlibat dengan ni, ajaran sesat ni. Telah berhenti, dia pun sebut ni telah berhenti belajar. Ini yang kuat ni. Laporan polis ayah dia sendiri dia dah berhenti. Sebab dalam kes yang pertama dia punya

pembelaan tak berhenti lagi. Buku-buku tu semua tu dia kumpul untuk nak buat tesis gitu. Tapi ni ayah dia sendiri sebut dah berhenti belajar apa semua tu, selesai lah. Ha ni (menunjukkan skrin komputer) pernah beritahu kepada saya mahu pergi ke Syria untuk berjihad. Mahu membunuh diri dan mak ayah, akan menjadi kes polis. Ini laporan polis ayah dia sendiri ni”.

“Sebenarnya memang, bawah tu Hakim suruh dia bertaubat apa lah, kamu menipu mak ayah, menipu, sebab dalam kes pertama tu dok tunjuk baik apa semua kan, Hakim marah. Ayah dia begitulah. Saya dok sembang tu, ayah dia memang takut, mak dia teriak-teriak lah, pi jumpa sebelum perbincangan tu, tolonglah ustaz, macam mana nak nasihat apa semua ni, takut lari, takut orang pi gitu gini. Memang mak ayah dia sendiri pun takut dah. Tapi ya lah, dok sembang dengan Pendakwaraya, pastu sembang dengan Peguambela, kalau pakcik jadi saksi pendakwaan, budak ni masuk jail lah, dah tentu lah. Ya lah, ayah mana mau sampai macam tu. Malu orang kampung lah apa semua lagi. Itu yang dia tarik diri perbincangan pertama tu. Tapi benda ni, laporan ni benda dah ada, Cuma nak bawa masuk sebagai bukti ja tak boleh sebab ayah dia dah tarik diri. Kali kedua, sangkut lah. Saya dok sembang dengan mak ayah dia memang tahu lah, secara realitinya sedarlah, budak ni memang dah ekstrem, memang dah keterlaluan dah, dah terpengaruh dah”

“Ha, cakap dengan polis tu. Ini negara yang paling ideal, negara Islam. Yang paling ideal sekali. Jadi, polis pun rasa peliklah. Bukanlah kata kalau tuan pergi saya nak bom, saya nak bunuh. Dia layan, maknanya dari sudut dia tu, walaupun dia ditahan polis, dia nak cuba berdakwah kepada polis yang non muslim tu, saya nampak macam tu, bila polis tu dok cerita” (inf7/Tbl/APIUM/27/07/2018).

3.4.1.3 Keras dan Ketat

Sifat jahil, fanatik serta taksub yang melampau boleh melahirkan sifat-sifat keras dalam diri manusia. Apabila sikap yang keras dalam beragama diamalkan, ia sekaligus memberikan imej yang tidak sepatutnya kepada ajaran agama itu sendiri yang digambarkan sebagai agama yang keras dan menggalakkan keganasan. Hakikatnya, sikap keras yang melampau dalam beragamalah yang menjadi punca ekstremisme agama berlaku.⁵⁸² Golongan ini sukar bertoleransi dengan kepelbagaian kumpulan dalam masalah teori dan praktikal Islam sehingga membawa kepada amalan membidaahkan, menyesatkan dan seterusnya menghalalkan darah sesama muslim.

⁵⁸² Fathī Muḥammad Aḥmad Ismā‘īl, “*al-Hādy al-Nabī fī al-Ta‘āmul ma‘ā al-ghulūw wa al-tatarruf*” (Disertasi Sarjana, Universiti al-Bayt, Jordan, 2005), 34-35.

Setiap bangsa manusia yang mendiami sesuatu tempat tertentu mempunyai ciri tersendiri yang membezakannya dengan kebudayaan bangsa di tempat lain seperti cara berpakaian, cara bergaul, adat istiadat, hubungan kekeluargaan, bahasa, sastera kesenian dan seumpamanya.⁵⁸³ Sebagai contoh, penglibatan majoriti golongan Arab Badwī yang terkenal dengan perwatakan keras dan ganas dalam kumpulan Khawārij. Kehidupan mereka yang tidak menentu serta penuh cabaran telah membentuk sikap keras, berani serta tidak bergantung dengan orang lain. Justeru itu, walaupun mereka telah memeluk Islam, sikap asal Badwi mereka tidak berubah.⁵⁸⁴

Sebagaimana Khawārij, latar belakang kumpulan ekstremisme agama Salafi Jihadi turut menunjukkan hal sama. Golongan tersebut lahir melalui kontekstual penindasan pemerintah Mesir terhadap gerakan Islam. Selepas pembunuhan Syed Quṭb, pendokong awal proto-Salafi Jihadi merasakan bahawa sistem demokrasi tidak akan membantu perjuangan mereka yang menyebabkan mereka menukar haluan kepada pendekatan revolusi.⁵⁸⁵ Mengikut teori Ibn Khaldūn, faktor iklim dan persekitaran akan membentuk watak manusia yang kasar dan keras. Sifat dan perwatakan ini hanya dapat dikawal dan diatasi dengan sepenuhnya melalui institusi pendidikan Islam yang bersifat komprehensif.⁵⁸⁶ Jika tidak, sifat yang keras dan kasar akan memberikan implikasi terhadap fahaman dan praktik keagamaan yang bersifat *tashaddud* sepertimana yang ditunjukkan oleh kumpulan ekstremisme agama.

Walhal, sepatutnya pentafsiran agama adalah bersifat memudahkan dan meringankan, bukannya mempersulit atau menyusahkan.⁵⁸⁷ Ianya merupakan ciri-ciri

⁵⁸³ Ismail Hamid, *Peradaban Melayu dan Islam* (Petaling Jaya: Penerbit Fajar Bakti Sdn. Bhd., 1985), 83-120.

⁵⁸⁴ Sihabuddin, "Makna *Ghulūw* dalam Islam", 75.

⁵⁸⁵ Mikaila Ellis Altenbern, "*Prospects for Resolving Conflicts Involving Religious Terrorists: Afghanistan, The Taliban and Strategic Jihad*" (Disertasi Sarjana, University of Malta, 2011).

⁵⁸⁶ Ibn Khaldun, *Muqaddimah Al- 'Allāmah Ibn Khaldūn* (t.t.p: Dār al-Fikr, t.t), 82-95.

⁵⁸⁷ Al-Qaraḍāwī, *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt*, 83-84.

perundangan syariat Islam itu sendiri.⁵⁸⁸ Sememangnya terdapat banyak sekali ayat al-Quran dan al-Sunnah yang menekankan tentang perkara ini. Antaranya ialah firman Allah SWT:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

Maksudnya:

“Dia sekali-kali tidak menjadikan untuk kamu dalam agama satu kesempitan”.

(Surah al-Hajj (22): 78)

Firman-Nya lagi:

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ

Maksudnya:

“Allah menghendaki kemudahan bagi kamu dan Dia tidak menghendaki kesukaran bagi kamu”.

(Surah al-Baqarah (2): 185)

Hadis-hadis Rasulullah SAW juga ada memperingatkan hal tersebut. Antaranya sabda Rasulullah SAW daripada Anas ibn Mālik:

بَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَيَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا

Maksudnya:

*“Berikanlah khabar gembira dan jangan membuatkan orang lari daripadamu, permudahkanlah olehmu jangan mempersulitkan,”*⁵⁸⁹

(Hadis Riwayat Muslim)

⁵⁸⁸ Amir Husin Mohd Nor *et al.*, *Falsafah Perundangan Islam* (Selangor: Mahzum Book Services, 2002), 127-128.

⁵⁸⁹ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb fī al-Amr bi al-Taysīr wa Tark al-Tanfīr, no. 1732, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 985.

Dalil-dalil tersebut diperkuat lagi dengan hakikat bahawa penurunan al-Quran dan pengaplikasian syariat dilakukan secara beransur-ansur bagi memudahkan urusan beribadat umat Islam.⁵⁹⁰ Atas kedudukan ini juga dapat kita lihat baginda Rasulullah SAW membantah mereka yang bersikap ekstrem dalam perkara agama dengan mengambil amalan-amalan yang sukar dan sulit dalam masalah ibadat dan kehidupan mereka.⁵⁹¹ Sabda Rasulullah SAW daripada Abī Hurairah:

مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ

Maksudnya:

*“Sesuai yang aku larang kamu melakukannya, maka hendaklah kamu jauhinya dan apa yang aku perintahkan kepada kamu, maka hendaklah kamu lakukannya sekadar kemampuan”*⁵⁹²

(Hadis Riwayat al-Bukhari dan Muslim)

Sikap keras dan ketat yang dimiliki oleh kumpulan IS boleh dilihat daripada semua aspek kefahaman dan perilaku kumpulan IS. Bermula dengan kepercayaan akidah yang mensucikan diri dan mengkafirkan yang lain⁵⁹³, interpretasi syariah yang kaku dan tidak meraikan realiti⁵⁹⁴, sehinggalah kepada tindakan menghukum tanpa pertimbangan akhlak⁵⁹⁵, kesemuanya merupakan wajah yang lahir daripada sikap keras dan ketat yang dimiliki mereka. Bagi golongan wanita yang menyertai kumpulan IS pula, walaupun

⁵⁹⁰ Al-Ṣābūnī, Muḥammad ‘Alī, *Sejarah dan Dasar Pengajian Ilmu al-Quran*, terj. M. Junaid al Hashimi (Kuala Lumpur: al-Hidayah Publication, 2007), 54.

⁵⁹¹ Al-Bughā, Mustafā & Muḥy al-Dīn Misto, *al-Wāfi: Syarah Hadis 40 Imam Nawawi*, terj. Mohd Asri Hashim *et al.* (Mesir: Persekutuan Melayu Republik Arab Mesir, 2004), 74-75.

⁵⁹² Ṣaḥīḥ Bukhārī, Kitāb al-I’tisām, Bāb al-Iqtidā’ bi Sunan al-Rasūl, no. 7288, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā’īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū’ah al-Hadīth al-Sharīf*, 607 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Ḥaj, Bāb Fard al-Ḥaj Marrah fī al-‘Umur, no. 1337, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū’ah al-Hadīth al-Sharīf*, 901.

⁵⁹³ “The Flood”, *Dabiq* 2, 10.

⁵⁹⁴ *Ibid*, 5, “A Call to Hijrah”, *Dabiq* 3, 17.

⁵⁹⁵ “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal”, *Dabiq* 13, 3.

sebahagiannya menjadi mangsa fahaman ekstremisme suami⁵⁹⁶, penyertaan mereka secara sukarela dalam operasi kumpulan terbabit tanpa mempedulikan nasib diri, keluarga mahupun orang lain yang bakal menjadi mangsa secara jelasnya menunjukkan sikap keras dan ketat dalam diri mereka. Ia telah mengenyepikan segala sifat kewanitaan sejati yang hendak dipelihara oleh ajaran Islam yang sebenar.

Contoh kes melibatkan sifat keras dan ketat melibatkan wanita tempatan dapat dilihat melalui petikan-petikan transkripsi temu bual berikut:

“Ada seorang wanita tu saya ikut dia, saya ikut perkembangan dia, selama dua tahun saya ikut. Dia beberapa kali tutup Facebook. Facebook kena, syahid lah, dipanggil syahid, istilah diaorang ye. Istilah “Facebook kakak syahid”. Syahid tu kena down la, kena hacked lah. Berapa kali dia buka ditutup, buka ditutup. Dia punya tegar dia, itulah dia betul-betul semangat. Tapi akhir sekali saya rasa dia kena tahan juga. Sebab saya jumpa gambar dia tu dalam salah satu koleksi polis lah”.

“Saya tak tahu orang lain jumpa macam mana, tapi saya jumpa dia bila mula-mula kita masuk tu, dia very aggressive, dia taknak bagi kerjasama. Dia diam, dia tak nak bercakap. Dia aggressive, dia hostile, dia anggap kita ni musuh dia lah. Tapi, bila kita bercakap, kita pujuk, kita baca ayat-ayat, lama-lama dia lembut sikit dia baru mula bercakap. Mungkin dalam minit yang ke-31, setengah jam tu kita cakap macam-macam, cuba, tak jadi juga, akhirnya dia bercakap. Bila dia bercakap tu dia tak berhenti pula. Biasalah, perempuan dia mungkin masa yang bina reppo. Lama, take some time” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

“Apa yang saya nampak, diaorang sensitif bila kita sentuh ideologi. Bila kita sentuh tokoh-tokoh yang diaorang suka. Diaorang macam melenting, cepat melenting”

“Kalau tengok tahanan bersama keluarga, saya tak tak nampak lah eskترم sangat, maksudnya kita tak boleh nampak keekstreman perempuan ni pada tindakan. Dia tak angkat senjata apa semua. Tapi kita boleh nampak dari sudut support dia. Kita boleh nampak diaorang ni support pada visi perjuangan pasangan dia lah” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

⁵⁹⁶ Robertson, A. “The British Girl From Rochdale Who Became A Jihadi Bride For The American Who Rose To The Top Of ISIS - Then Had To Flee Back To The West And Divorce Him”, *Mail Online*, 8 Januari 2017, <http://www.dailymail.co.uk/news/article-4098524/British-jihadi-bride-married-senior-Westerner-ISIS-divorced-fled-Syria.html#ixzz55G0Emph6>.

“Memang mereka yang terlibat dalam fahaman ekstremisme ni, mereka terpengaruh dengan pandangan-pandangan yang keras dalam Islam” (inf6/Tbl/APIUM/08/08/2018).

“Perempuan ni keras, semangat dia tinggi. Apabila dia kata A, A lah. Dia agak agresif, bukan agresif (luar), tapi dalam tu kuat. Dari segi fizikal tak agresif tapi dalam tu kuat” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Dapat disimpulkan daripada kenyataan-kenyataan tersebut, wanita Malaysia yang ditahan kerana terlibat dengan kumpulan IS memang bersifat agresif, namun ia lebih kepada agresif dalaman, iaitu kesan pegangan ideologi yang kuat. Hal ini adalah kerana wanita Malaysia yang ditahan masih lagi mempunyai nilai budaya Melayu walaupun menganut ideologi ekstremisme. Menurut Zamihan Mat Zin,:

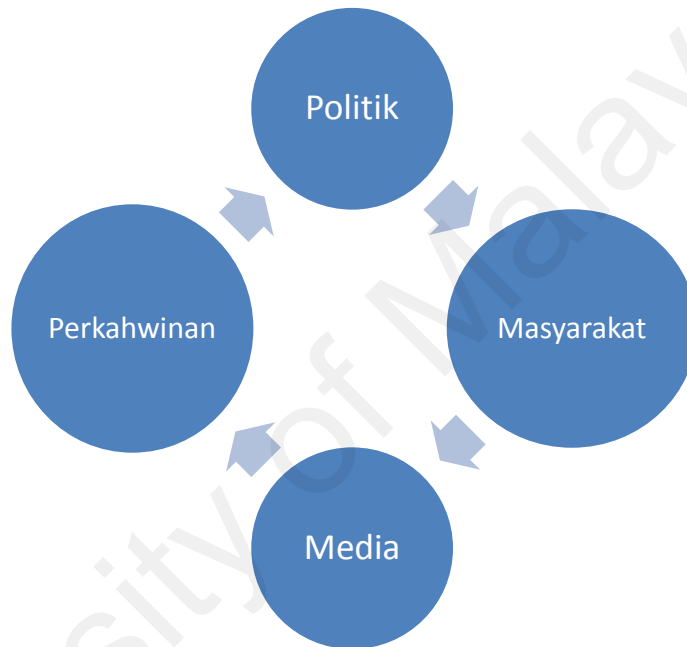
“Beza dari sudut sikap dan pendekatan. Ideologi sama. Sebab wanita ni kita kata, dia dapat maklumat kurang, ilmu pun kurang, sebab tu pendekatannya agak tidak agresif lah, berbanding lelaki. Kalau kita ceramah-ceramah counter naratif ideologi, dia tak setuju dengan kita dia senyap ja. Kalau lelaki tepuk meja, maki kita, barua, anjing kerajaan, dajjal, toghut, munafiq, dia maki. Tapi wanita ni tak setuju dia buat ‘dek’ je. Kita tahu la tu. Itu beza dari sudut sikap dan pendekatan lah. Lagipun wanita kita ni, orang Melayu kan, dia ada nilai budi bahasa, walaupun dia terlibat dengan aktiviti keganasan, tapi nilai budi bahasa tu ada lagi la. Kalau dia cakap tu dia masih lagi boleh mendengar dengan baik. Kalau Arab, kalau sebelah Eropah atau Amerika, dia tak nak dengar lah kita cakap apa” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

Berdasarkan penjelasan tersebut, dapat disimpulkan faktor dalaman penglibatan sebahagian umat Islam dalam kumpulan ekstremisme agama adalah berpunca daripada faktor kejahilan tentang ilmu-ilmu agama yang sebenar tetapi mereka begitu bersemangat tinggi. Selain itu, kumpulan ekstremisme agama ini tidak mengiktiraf ilmu-ilmu yang berbeza daripada apa yang dipelajari daripada pemimpin-pemimpin atau sarjana kumpulan seumpama mereka kerana mereka bersifat fanatik dan taksub terhadap kumpulan sendiri sahaja. Akibat kejahilan dan sifat taksub serta fanatik tersebut, fahaman dan tindakan

mereka menjadi keras dan ganas tanpa mempedulikan impaknya sama ada kepada masyarakat, negara, mahupun citra agama Islam seluruhnya.

3.4.2 Faktor-faktor Luaran

Rajah 3.3: Faktor-faktor luaran ekstremise agama



3.4.2.1 Politik Tempatan dan Antarabangsa

Menelusuri sejarah awal kumpulan ekstremisme agama, kewujudan golongan Khawārij merupakan bukti masalah politik memainkan peranan utama membantu kemunculan golongan tersebut. Seperti yang telah dijelaskan pengkaji sebelum ini tentang Khawārij, pentafsiran hakikat kezaliman yang berasaskan kejahilan oleh kumpulan Khawārij terhadap situasi politik jelasnya telah menimbulkan gejala ekstremisme. Pentafsiran nas-nas agama mula dilakukan secara sewenang-wenangnya dengan tidak mengikut disiplin ilmunya dan akhirnya melahirkan sifat *takfīr* dan tindakan-tindakan keganasan yang menyimpang jauh daripada ajaran Islam yang sebenar.

Dalam konteks hari ini, pengkaji melihat terdapat sekurang-kurangnya empat aspek berkaitan politik dan geopolitik yang dikesan menjadi penyumbang kepada gejala ekstremisme agama; *pertama*, diskriminasi pemerintah negara umat Islam terhadap rakyat mereka sendiri. *Kedua*, kependudukan atau penjajahan kuasa Barat ke atas negara-negara umat Islam.⁵⁹⁷ *Ketiga*, diskriminasi Barat terhadap masyarakat Islam⁵⁹⁸, dan *keempat*, sokongan dana daripada luar. Keempat-empat aspek tersebut telah melahirkan reaksi spontan semula jadi (*natural spontaneous reaction*) dalam kalangan sebahagian umat Islam untuk menentang 'kezaliman'.⁵⁹⁹ Atas dasar persaudaraan Islam yang kuat, sebahagian umat Islam memilih untuk menggunakan jalan kekerasan untuk bertindak balas terhadap kezaliman yang berlaku tersebut.⁶⁰⁰ Malangnya, reaksi yang ditunjukkan tersebut turut berbentuk kezaliman dan ekstrem. Tindakan-tindakan keganasan yang jelas bercanggah dengan norma kemanusiaan serta nilai-nilai Islam telah menyebabkan niat murni melawan kezaliman telah terhibab daripada pandangan dunia. Levesque menjelaskan, segala ketidakadilan berterusan dunia Barat tersebut telah menimbulkan rasa ancaman, seterusnya perasaan benci dan marah yang akhirnya melahirkan tindak balas keganasan dalam kalangan sebahagian umat Islam.⁶⁰¹ *Self-thread* atau merasakan diri terancam dengan sesuatu ancaman membuatkan seseorang mudah terjebak dengan gejala ekstremisme.

Kaedah keganasan yang dipilih oleh mereka merupakan respon dalam menunjukkan perasaan yang dialami mereka tersebut.⁶⁰² Hal ini dapat dilihat dalam penjelasan yang

⁵⁹⁷ Hanif Yusabra Yusuf, *Islamic State (IS): Implikasi Kepada Keselamatan Malaysia*, 5-7; Townsend, M., Official: Iraq War Led to July Bombings, *The Observer*, 2 April 2006, http://observer.guardian.co.uk/uk_news/story/0,,1745085,00.html.

⁵⁹⁸ Twenge, J. M., Baumeister, R. F., Tice, D. M., & Strucke, T. S., "If You Ca't Join Them, Beat Them: Effects of Social Exclusion on Aggressive Behaviour", *Journal of Personality and Social Psychology* 81, no. 6 (2001): 1058-69.

⁵⁹⁹ Maszlee, *et al.*, 51.

⁶⁰⁰ Awan, "Virtual Jihadist Media", 21-23.

⁶⁰¹ Levesque, R.J.R., "Exstremism", dlm. *Encyclopedia of Adolescence*, ed. Levesque, R.J.R (New York: Springer, 2011).

⁶⁰² Awan, "Virtual Jihadist Media"; Veldhuis & Staun, *Islamist Radicalisation*.

dibuat oleh Imam Samudera, pengebom berani mati dalam kes pengeboman di Bali dalam buku *Aku Melawan Teroris* yang menyebut warga sivil bangsa penjajah boleh diperangi kerana terdapat kezaliman yang dilakukan terhadap warga sivil muslim walaupun ianya berlaku di tempat lain. Kesedihannya dengan nasib umat Islam di negara-negara bergolak serta kebenciannya terhadap negara-negara penjajah yang terlibat telah mendorongnya untuk melakukan ‘qisas’ terhadap undang-undang warga negara-negara tersebut di Indonesia.⁶⁰³ Rekonstruksi nilai moral dan keganasan tersebut telah menyebabkan sebarang bentuk pembunuhan seperti bom bunuh diri di Indonesia itu dianggap sebagai tugas jihad yang mulia, bukan keganasan seperti yang difahami masyarakat umum.⁶⁰⁴

Melihat contoh situasi konflik yang berlaku di Syria, tindakan ganas dan zalim Presiden Bashar al-Asad dalam berdepan tentangan rakyatnya yang dipengaruhi gelombang Arab Spring pada tahun 2011 telah mewujudkan konflik berterusan sehingga hari ini.⁶⁰⁵ Syria telah menjadi medan pertembungan pelbagai pihak yang mewakili kepentingan masing-masing. Walaupun pada awalnya rakyat Syria hanya menentang dengan kaedah menunjuk perasaan, penangkapan sekumpulan kanak-kanak yang menconteng dinding mengecam Presiden⁶⁰⁶ serta seksaan yang dikenakan terhadap mereka sehingga mengakibatkan kematian telah membangkitkan kemarahan rakyat yang kemudiannya membawa kepada tindakan berbalas keganasan antara rakyat dan pihak berkuasa pemerintah.⁶⁰⁷ Sememangnya situasi peperangan yang berlaku di Syria merupakan sesuatu yang kompleks untuk dianalisis. Pertembungan rakyat menentang pemerintah, Sunni

⁶⁰³ Abdul Aziz Alias @Imam Samudra, *Aku Melawan Teroris*, t. tmpt.: Jazera, 2004), 116.

⁶⁰⁴ Muhamad Yumroni, “*Bom Bunuh Diri dalam Persepektif Hukum Islam*” (Disertasi Sarjana, Fakultas Syariah, Universitas Islam Sunan Kalijaga, Yogyakarta 2009), 6.

⁶⁰⁵ Siti Muti’ah, “Pergolakan Panjang Suriah: Masih Adakah Pan-Arabisme dan Pan-Islamisme?”, *Jurnal CMES* V, no. 1 (Julai 2012): 5; Zulkifli Mohamad al-Bakri, *Krisis Syria dan Mauqif Ulama* (Nilai: Cahaya Kasturi Sdn. Bhd., 2012), 31-33.

⁶⁰⁶ Stephen Starr, *Revolt in Syria: Eye-Witness to the Uprising*, London: C Hurst & Co., 2012), 3.

⁶⁰⁷ Zulkifli, *Krisis Syria dan Mauqif Ulama*, 31-33.

menentang Syiah, pelbagai kelompok militan menentang pemerintah dan juga pertembungan satu sama lain⁶⁰⁸, kumpulan al-Qaeda menentang ISIS, blok Amerika menentang blok Rusia⁶⁰⁹, kepentingan ekonomi dan geopolitik, latar sejarah Syria⁶¹⁰, kedudukan Syam dalam kefahaman agama⁶¹¹ dan lain-lain cukup menggambarkan kepada dunia ianya merupakan antara krisis ketamadunan manusia yang dahsyat pada era moden. Hakikatnya, semua tragedi yang berlaku adalah respon terhadap kezaliman yang berlaku walaupun respon tersebut pada akhirnya mencetuskan tragedi yang lebih memudaratkan masyarakat dan negara mereka sendiri.

Al-Qaraḍāwī dalam *Fiqh al-Jihād* menyatakan, kumpulan ekstremisme agama telah menjadikan keganasan sebagai jalan keluar akibat ketidakpuasan hati dengan layanan yang diberikan terhadap mereka oleh pemerintah di negara masing-masing. Dengan menjelaskan contoh nasib yang menimpa golongan muda yang pulang daripada berjihad di Afghanistan ketika diserang oleh Soviet Union, golongan tersebut merasakan telah ditindas oleh pemerintah muslim yang jahat di negara masing-masing apabila telah ditahan dan dipenjarakan dan dilabel sebagai ‘pengganas’ walhal mereka telah pergi ke Afghanistan dengan tujuan yang mulia, iaitu mempertahankan agama, negara dan kehormatan umat Islam. Oleh yang demikian, mereka menjadikan keganasan sebagai jalan keluar. Menurut mereka, kejahatan perlu dihentikan dengan kejahatan. Hanya dengan cara tersebut ianya akan berjaya kerana pihak yang memulakan kejahatan tersebut adalah pihak yang zalim.⁶¹²

Walau bagaimanapun, faktor suntikan dana daripada luar tidak boleh diketepikan.

Menurut kajian, dana mewah yang datangnya daripada individu dan badan kebajikan

⁶⁰⁸ Arnav Mariwala, *The Syrian Civil War: Regime of Bashar al-Asad* (Stanford Model United Nations Conference 2014, 2017), 7-8.

⁶⁰⁹ Ibrahim Noor, “Analisis Intervensi Rusia dalam Konflik Suriah”, *eJournal Ilmu Hubungan Internasional* 2, no. 4 (2014): 1063-1078.

⁶¹⁰ Pearlman, W., “Understanding Fragmentation in the Syrian Revolt”, *The Political Science of Syrian War*, Middle East Political Science, (November 2013): 40-42.

⁶¹¹ Zulkifli, *Krisis Syria dan Maqif Ulama*.

⁶¹² Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 30.

terhadap kumpulan ekstremis seperti IS berasal daripada beberapa negara Teluk seperti Arab Saudi, Qatar dan Kuwait. Ia pada awalnya adalah untuk membantu pejuang puak Sunni di Iraq dalam menentang campur tangan Iran.⁶¹³ Sebelum tahun 2013, dana-dana dipindahkan melalui akaun bank antarabangsa kerana belum lagi diganggu oleh Amerika Syarikat.⁶¹⁴ Kerajaan Arab Saudi yang ditekan Amerika Syarikat selepas itu, telah mengambil tindakan membekukan akaun individu dan menutup badan kebajikan yang terlibat dalam penyaluran dana tersebut.⁶¹⁵ Terdapat juga kajian yang menunjukkan dana-dana disalurkan kepada pejuang kumpulan sederhana di negara bergolak (yang disokong Amerika dan negara Teluk), namun diambil oleh kumpulan ekstremisme kerana faktor bantuan dalaman pejuang yang berpaling tadah.⁶¹⁶ Hakikatnya, sokongan dana daripada luar ini bukan perkara baru, Amerika juga pernah didapati menyalurkan dana dalam membantu pejuang-pejuang Islam mengusir seteru politik mereka, Soviet Union di Afghanistan suatu masa dulu.⁶¹⁷

Kesemua isu yang disebutkan telah terbukti mempengaruhi individu muslim secara langsung termasuk kalangan wanita untuk terlibat dengan kumpulan yang dianggap sebagai pejuang agama yang sebenar walaupun dianggap ekstrem oleh majoriti besar umat Islam. Perkara ini adalah bertepatan dengan dapatan data-data temu bual yang telah dijalankan oleh pengkaji. Salah satu sebab utama yang mempengaruhi penglibatan individu dalam kumpulan ekstremisme adalah kerana pengaruh politik khususnya kezaliman yang dilaporkan berlaku kepada umat Islam di negara-negara bergolak. Sifat simpati mereka

⁶¹³ Bryman, *al-Qaeda, The Islamic State and the Global Jihadist Movement*, 173.

⁶¹⁴ Hassan Ghazini & Hughes, R., *ISIS Exposed*, (USA: Createspace Independent Publishing Platform, 2015), 28.

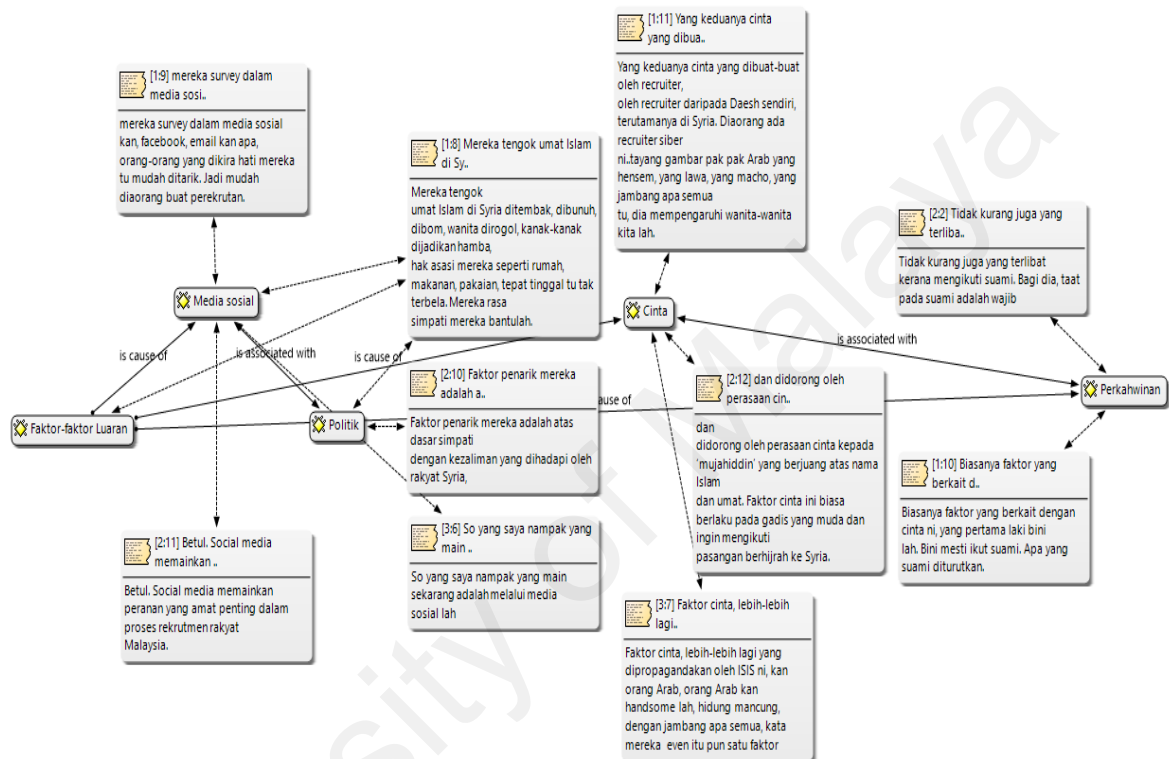
⁶¹⁵ Abdel Bari Atwan, *Islamic State: The Digital Caliphate* (California: University of California Press, 2015), 207.

⁶¹⁶ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 80.

⁶¹⁷ Carr, C., *The Lessons of Terror* (London: Little Brown, 2002), 239-240.

telah dimanfaatkan oleh kumpulan ekstremis untuk kepentingan perjuangan mereka melalui modus operandi yang khusus.

Rajah 3.4: Data temu bual faktor-faktor luaran penglibatan wanita Malaysia



Hal ini dapat dijelaskan melalui petikan-petikan transkripsi temu bual berikut:

“Banyak faktor lah. Yang pertama sekali, faktor ideologi; negara Islam, jihad, mati syahid, perang akhir zaman, mempengaruhi mereka. Yang keduanya kerana simpati dan empati. Mereka tengok umat Islam di Syria ditembak, dibunuh, dibom, wanita dirogol, kanak-kanak dijadikan hamba, hak asasi mereka seperti rumah, makanan, pakaian, tepat tinggal tu tak terbela. Mereka rasa simpati mereka bantulah” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

“Dalam kes wanita ni, dia sama juga dengan lelaki. Cuma saya nampak wanita ni dia lebih kepada simpati. Simpati dengan keadaan dan konflik yang berlaku di Syria dan daripada simpati tu dia develop. Dia buka, dia baca, dia tengok gambar sikit, dia baca, baca baca. Jadi, dia punya tahap radikalisasi dia tu meningkat. Daripada zero, dia sebenarnya ada enam step lah, daripada pra radikalisasi, zero tak terlibat kepada tahap yang kedua, pendedahan. Bila dia terdedah, exposure, dia ada tiga possibility, ada yang reject, awal-awal lagi dia tutup, ada yang accept, terus terima, ada yang

confuse, yang keliru ataupun dia dalam proses mencari. Tapi, akhir sekali dia akan pergi kepada reject ataupun terima juga. Jadi, bila dia terdedah, daripada simpati itu dia mendalami, daripada situ dia terdedah macam yang saya cakap tu, Syamimi Faiqah, hijrah, jihad, ghuraba' tu, jadi dia dapat benda tu" (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

"Dia ambil tau, dia orang yang boleh terpengaruh ni, tak kira lah lelaki ka wanita, mula-mula isu Syria ni timbul 2012, orang tak banyak tau lagi, tapi bila penghujung 2012 awal 2013, benda tu dah mula dapat gambar-gambar kekejaman rejim Basyar dan sebagainya. Jadi, benda tu yang mendorong diaorang nak ambil tau lagi. Dan bila diaorang nak ambil tau diaorang pergi ke Facebook, Facebook ka sosial media yang lain lah. Dan diaorang pergi dapatkan info daripada individu-individu ni lah yang pro IS ataupun yang memang rekrut orang (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Secara jelasnya, dapat disimpulkan daripada petikan-petikan transkripsi temu bual tersebut bahawa perkembangan politik di negara umat Islam khususnya di Iraq dan Syria telah menimbulkan rasa simpati dan empati golongan wanita yang akhirnya mendorong mereka untuk turut serta berjihad mengikut kefahaman ideologi yang dianut. Hal demikian turut dibantu oleh perkembangan media khususnya sosial yang menyebabkan penyebaran maklumat berlaku dengan cepat dan terbuka. Pengkaji akan menjelaskan lebih lanjut dalam skop faktor media nanti.

3.4.2.2 Masyarakat/Sosial

Sehubungan itu juga, faktor penyumbang kebencian yang membentuk sikap ekstrem dalam kalangan umat Islam adalah penjenamaan negatif serta konsep yang mempunyai provokasi melampau terhadap masyarakat Islam oleh pihak berkuasa, termasuk juga masyarakat Barat seperti Islamophobia.⁶¹⁸ Istilah Islamophobia mula popular dalam paparan media di Barat pada tahun 2000an selepas berlakunya peristiwa 9/11, 2001. Istilah ini pada awalnya telah dikesan penggunaannya di Perancis oleh Etienne Dinet dan Slima Ben Ibrahim pada 1925 di dalam bukunya *Acces De Delire Islamophobe*. Namun begitu, ia tidak begitu popular

⁶¹⁸ Beutal, *Radicalization and Homegrown Terrorism*.

dan sememangnya tidak menjadi isu pada waktu itu. Di Amerika, istilah Islamophobia didapati muncul pada tahun 1991 melalui artikel dalam majalah *Insight*, namun masyarakat pada waktu tersebut dilihat belum memberikan apa-apa respon.⁶¹⁹ Akhirnya, istilah Islamophobia semakin popular dan mencapai kemuncak penggunaannya selepas 11 September 2001 diikuti dengan pengeboman di Madrid pada 11 Mac 2004 dan pengeboman di London pada 7 Julai 2005.

Islamophobia adalah merujuk kepada rasa fobia (kebimbangan) terhadap Islam sama ada pada penganutnya, ajarannya, budayanya dan apa sahaja yang berkaitan dengan Islam. Menurut Pelapor Khas PBB, Islamophobia bermakna: suatu permusuhan dan ketakutan tidak berasas terhadap Islam dan akibat ketakutan atau kebencian pada orang Islam atau majoriti daripada mereka.⁶²⁰ Definisi yang sama diberikan oleh Laporan Commission on British Muslims and Islamophobia yang menyatakan bahawa ianya merujuk kepada:

*“Dread or hatred of Islam and, therefore, to fear or dislike all or most Muslims atau irrational fear of Islam or anti-Muslim racism and continuation of anti-Asian and anti-Arab racism.”*⁶²¹

Justeru itu, Islamophobia adalah merujuk kepada persepsi negatif terhadap Islam dalam bentuk diskriminasi pelbagai yang dimotivasikan oleh ketakutan dan kebimbangan terhadap Islam atau umat Islam. Persepsi negatif yang terbina akibat fobia terhadap Islam ini dapat dilihat dalam pelbagai aspek dan ini merangkumi pandangan serong terhadap undang-undang, nilai-nilai dan budaya yang dibawa oleh Islam. Persepsi negatif ini

⁶¹⁹ Allen, C., *Islamophobia in The Media Since September 11th* (Working Paper for a Conference on Exploring Islamophobia, Deepening Our Understanding of Islam and Muslims, 29th May 2009, University of Westminster, London).

⁶²⁰ Denien, D., *International Service For Human Right's Summaries of Documents for the UN Commission on Human Rights in the 62nd Session and Human Rights Council 2nd Session on Contemporary Forms of Racism, Racial Discrimination, Xenophobia and Related Intolerance* (Geneva: UNHCR).

⁶²¹ Insted, *Commission on British Muslims and Islamophobia* (London: Insted, 2004).

disahkan dengan Laporan Runnymede di London bertajuk *“Islamophobia: A Challenge for Us’ All”* menyatakan bahawa:⁶²²

“Islam is perceived as a monolithic block, static and unresponsive to change; it is viewed as separate and “other”; it does not have values in common with other cultures, is not affected by them and does not influence them. Islam is seen as inferior to the West; it is considered barbaric, irrational, primitive and sexist; Islam is seen as violent, aggressive, threatening, and supportive of terrorism and engaged in a “clash of civilizations”.

Contoh implikasi Islamophobia boleh dilihat dalam satu kajian yang dilakukan tentang situasi di Australia. Menurut kajian tersebut, selepas peristiwa 11 September 2001, wanita Islam di Australia telah dilarang memakai pakaian Islam tradisional mereka, mereka telah diserang secara lisan dan juga fizikal. Dua buah masjid didapati telah diserang dan dibakar di Brisbane, Queensland sehingga hancur lebur. Hal ini telah menyebabkan gejala ekstremisme kemudiannya berkembang dengan pantas di Australia.⁶²³ Islamophobia dan rasisme sebahagian masyarakat Australia yang meminggirkan komuniti muslim telah menyebabkan risiko gejala ekstremisme meningkat mendadak. Satu kajian mendapati antara tahun 1999 hingga 2011, rasisme atau semangat anti muslim dalam kalangan warga Australia adalah sekitar 48.6%.⁶²⁴

Kajian turut mendapati jaringan sosial yang terjalin antara masyarakat turut memainkan peranan yang penting. Hal ini dapat dibuktikan dengan hasil kajian yang mendedahkan para pengganas di Eropah terdiri daripada mereka yang mempunyai latar belakang yang sama dari segi demografi seperti etnik, umur, tempat, kejiranan dan kaedah

⁶²² The Runnymede Trust, *Islamophobia: A Challenge for All of Us* (London: The Runnymede Trust), <https://www.runnymedetrust.org/uploads/publications/pdfs/islamophobia.pdf>

⁶²³ Kabir, N. A., “Muslims in Australia: The double edge of terrorism”, *Journal of Ethnic and Migration Studies* 33, no. 8 (2007): 1277–1297.

⁶²⁴ Dunn, K. M., *Challenging Racism: The Anti-Racism Research Project* (University of Western Sydney, Australia, 2011).

perekrutan.⁶²⁵ Terdapat juga penemuan yang menunjukkan latar belakang sosio ekonomi yang kurang baik, sama ada dari segi kewangan, pendidikan atau tempat tinggal telah menyebabkan mereka hanya bergaul dalam kalangan mereka sahaja.⁶²⁶ Kesannya, penularan fahaman ekstremisme berlaku dalam kalangan mereka yang mempunyai latar belakang yang sama tersebut. Hakikat ini sememangnya bertepatan dengan teori persamaan kaedah jaringan sosial yang telah mewujudkan sifat peribadi dan fahaman yang sama.⁶²⁷

Menyentuh tentang data penglibatan wanita Malaysia pula, terdapat dua aspek yang boleh dikaitkan dengan masyarakat menjadi faktor penyebab seseorang wanita memilih untuk menyertai kumpulan ekstremisme agama atau melakukan aktiviti keganasan. *Pertama*, sistem kekeluargaan yang rosak. Hal ini dinyatakan oleh Ahmad El-Muhammady dan Ayob Khan Mydin Pitchay seperti berikut:

“Keluarga yang bermasalah, ni command. Wanita yang terlibat, majoriti, dan saya boleh kata 100% ada masalah keluarga. Dia ada masalah dalam perjalanan keluarga dia tu, dia ada masalah. Yang saya jumpa semua. Syamimi Faiqah sama, hubungan dia dengan parent dia jauh. Dia lebih rela tinggalkan family dia di sini untuk pergi ke sana. Limkokwing’s student, masalah keluarga. Wife kepada Zulkarnain Gas, sama. Aishah Atom, pun sama. Polis Jeslina, pun sama juga” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

“Yang kedua, ada juga kalangan wanita ni diaorang datang kalangan daripada broken family lah. Isteri tu ada yang bercerai dengan suami. Jadi suami yang tak tentu hala. Facebook, semua Facebook. Sangkut dengan orang ni. Diaorang nak bercerita masalah, kawan ni pun bercerita masalah ni, jadi untuk mengatasi masalah ni jom lah kita pergi ke Syria. Kita mati, kita hijrah” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Akibat daripada sistem kekeluargaan yang tidak berjalan dengan baik, sebahagian daripada juga turut terlibat dengan gejala sosial yang kritikal. Akhirnya, apabila mereka sedar dan insaf, mereka cuba mencari jalan untuk menebus kesilapan dosa lalu tersebut. Di sinilah

⁶²⁵ Bakker, *Jihadi Terrorists in Europe*.

⁶²⁶ Veldhuis & Staun, *Islamist Radicalisation*.

⁶²⁷ *Ibid*.

mereka terdedah kepada dakyah yang dibawa oleh kumpulan ekstremis agama. Menurut Zamihan Mat Zin dan Engku Ahmad Fadzil Engku Ali:

“Ada satu kes, namanya saya rahsiakan. Namanya Siti lah. Siti ni, dia bekas pramugari Air Asia, dulunya pakai skirt apa semua ni, rambut blown, dan bila dia rasa kosong dengan sosial dia, dia anak orang kaya ni, anak orang kaya, tapi dia rasa kosong dengan sosial dia, dia rasa sedar dan insaf dan dia rasa bersalah, banyak dosa, jadi mula dekat dengan ilmu agama, kemudian dia banyak dapat akses daripada internet, pastu ada pak Arab pickup dia, bercinta, kahwin melalui, apa nama ni.. apa tu..kahwin melalui internet..Skynet, pastu, ayah dia pun tak tahu, dia anggap perkahwinan tu sah, dan dia beli tiket pergi ke Turki, lepas Turki masuk Syria. Tapi tak sempat sebab ditangkap. Lepas tu bila ditangkap, masuk penjara saya jumpa dia, dia cerita kat saya” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

“Ok, kalau ikut kepada orang-orang yang berada dalam circle deradikalisasi ni, biasanya perempuan salah satu faktor, sebenarnya lelaki juga, adalah dia dulu ni macam liar, dia dulu mungkin sosial, clubbing, tak tutup aurat. Jadi bila dia dah dapat kesedaran, mungkin something happen lah. Mungkin ada orang yang dia kenal meninggal dunia secara mengejut. So, dia dapat kesedaran tu, dia rasa macam, oh hidup ni tak selama-lamanya kan. So, masa tu very critical lah. Kalau masa tu dia pergi ke majlis-majlis ilmu yang ok, mungkin dia akan jadi baguslah. Tapi bila dia tak pergi ke sana, dia dipengaruhi melalui online misalnya, dia tengok ni ada satu perjuangan, dia rasa macam shortcut. Ada elemen shortcut tu. Aku dah banyak dosa, apa cara aku nak membersihkan dosa aku dengan mudah, ye lah berjihad lah. Tu satu faktor yang dikongsikanlah dalam perbualan-perbualan kami. Ada elemen shortcut” (inf3/Tbl/WWM/17/12/2017).

Kedua, sikap masyarakat yang mengambil ringan tentang penglibatan seseorang wanita dalam aktiviti ekstremisme agama. Dengan pengabaian tumpuan dan memandang ringan, statistik penglibatan golongan wanita Malaysia dalam kumpulan IS meningkat saban tahun dan modus operandi keganasan dilihat semakin ekstrem. Hal ini dijelaskan oleh pihak PDRM seperti berikut:

“Kalau dulu dekat Malaysia kita tangkap Aishah Atom, budak UM tu orang bising. Kenapa tangkap budak ni, dia hanya ada buku, buku dia tu hanya untuk buat kajian. Tak, buku dia bukan untuk buat kajian, kita tau. Dia memang ada hubungan dengan Dr. Mahmud Ahmad dan sebagainya. Dan dia memang merancang untuk pergi ke Syria. Dan kita punya persepsi orang Malaysia ni, kalau perempuan, kalau pakai tudung, mustahil dia akan terlibat, mustahil dia nak buat serangan. Tapi apa yang berlaku di Surabaya

tu jelas, benda tu boleh berlaku kat Malaysia” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Kesimpulannya, faktor peranan masyarakat memainkan peranan yang tersendiri dalam mempengaruhi penglibatan golongan wanita menyertai kumpulan IS. Tidak seperti di negara-negara Barat, Islamophobia tidak menjadi faktor pendorong penyertaan wanita tempatan. Hanya aspek kekeluargaan yang pincang dikenalpasti menjadi faktor pendorong wanita tempatan di samping sikap memandang remeh peranan wanita yang memungkinkan aktiviti dan risiko keganasan terus berlaku.

3.4.2.3 Media

Media massa dapat diklasifikasikan kepada dua kategori iaitu media cetak dan media elektronik. Media cetak terdiri daripada sumber bertulis seperti surat khabar, majalah, buku, novel, dan bahan bertaip yang lain. Manakala media elektronik pula terdiri daripada televisyen, radio, internet, blog, telefon bimbit, dan sebagainya.⁶²⁸ Media massa merupakan sumber primer dalam komunikasi massa. Fungsi atau proses komunikasi secara umumnya adalah untuk memberitahu, mendidik, memujuk serta menghibur.⁶²⁹ Oleh yang demikian, media massa merupakan instrumen yang berperanan penting menyebarkan maklumat kepada orang ramai dalam proses komunikasi. Tanpa adanya media massa, masyarakat sukar untuk mengetahui pelbagai maklumat yang baru termasuk dari dalam dan luar negara. Namun malangnya, kumpulan ekstremisme agama turut memanfaatkan media massa sebagai alat menyebarkan fahaman dan matlamat politik mereka walaupun ia berlaku secara tidak langsung.⁶³⁰

⁶²⁸ *Kamus Dewan ed. 4*, 872.

⁶²⁹ Samsuddin A. Rahim, *Komunikasi Asas* (Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2003), 12-18.

⁶³⁰ Ahmad Sauffiyah Abu Hassan, “Daesh: Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial”, 396-399.

Pada dasarnya, aktiviti keganasan itu sendiri sebenarnya merupakan satu bentuk komunikasi politik. Ia sengaja dilakukan untuk meraih perhatian masyarakat dunia. Dengan bantuan media sebagai alat penyebaran mesej, segala aktiviti keganasan adalah seakan-akan berkata kepada dunia “*lihatlah kami*” atau “*dengarkan kami*”. Ia adalah sifat normal mesej politik yang memerlukan kepada media untuk menyebar luas pengaruh mereka.⁶³¹ Tuman dalam satu kajian turut menegaskan, keganasan yang dilakukan oleh penganut ekstremisme ini adalah merupakan proses mereka berkomunikasi dengan sasaran yang terdiri daripada pemerintah, organisasi tertentu dan juga masyarakat. Apa yang dipentingkan golongan ini bukanlah aktiviti keganasan yang dianggap sebagai ‘mesej’, tetapi respon daripada pihak terlibat yang mempunyai kepentingan. Kesan keganasan yang dilakukan akan menyebabkan berlakunya tindak balas pemerintah, wacana dalam kalangan masyarakat dan lain-lain.⁶³²

Menurut Ferrero, peristiwa 11 September 2001 adalah serangan terancang kumpulan radikal muslim yang mempunyai tujuan besar menarik perhatian dunia. Serangan tersebut sebenarnya adalah usaha untuk mencetuskan peperangan terhadap pemimpin negara-negara Islam yang telah menerima sistem Barat seperti Sekularisme dan Liberalisme dan meninggalkan prinsip-prinsip ajaran Islam. Apabila negara kuasa besar seperti Amerika berjaya ditembusi pertahanannya, pelakunya akan dianggap sebagai ‘hero’ oleh orang-orang Islam yang bersemangat melawan imperealisme Barat. Dengan kata lain, serangan sedemikian bertujuan menarik seberapa banyak pengikut bagi menimbulkan pemberontakan terhadap negara-negara Islam yang didiami mereka. Dalam kes ini,

⁶³¹ Archetti, “Terrorism, Communication and The Media”; Mohammad Hashim, “Extremism, Terrorism And Islam”; Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*; Weimann, “Why Do Terrorist Migrate to Social Media?”; Ahmad Saufiyyan, “Daeh, Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial”.

⁶³² Tuman, J. S., *Communicating Terror: The Rhetorical Dimension of Terrorism* (London: Sage, 2003).

Amerika dikatakan telah dijadikan kambing hitam untuk menonjolkan rasa ketidakpuasan hati sesama kalangan orang-orang Islam tersebut.⁶³³

Media Sosial

Perkembangan teknologi pada masa kini pula telah menyebabkan operasi penyebaran unsur-unsur songsang khususnya daripada kumpulan ekstremisme agama menjadi lebih kompleks dan sukar untuk dihalang. Globalisasi atau dunia tanpa sempadan telah menyebabkan fahaman ekstremisme mudah berkembang secara meluas.⁶³⁴ Jika dahulu media kurang memainkan peranan, pada masa kini laman media sosial serta aplikasi seperti Youtube, Facebook, Twitter, Whatsspp, blog dan sebagainya telah memainkan peranan penting dalam penyebaran ideologi berkaitan kumpulan ekstremis.⁶³⁵ Para pengkaji gejala ekstremisme dilihat bersepakat mengatakan kumpulan ekstremis telah berjaya menggunakan media sosial dengan baik bagi menarik sokongan dan merekrut ahli-ahli baru khususnya dalam kalangan generasi muda yang celik IT.⁶³⁶

Dapatan temu bual yang telah dijalankan pengkaji juga telah menunjukkan hasil yang sama iaitu media sosial memang telah memainkan peranan penting dalam menyebarkan ideologi dan merekrut ahli baru kumpulan IS termasuk daripada kalangan wanita Malaysia. Contoh-contoh kenyataan ketiga-tiga informan yang menyokong adalah seperti berikut:

“Akses mudah juga kumpulan-kumpulan yang mereka bentuk lah, macam tadi, Katibah Nusantara, mereka ada group, mereka survey dalam media sosial kan, facebook, email kan apa, orang-orang yang dikira hati mereka tu mudah ditarik. Jadi mudah diaorang buat perekrutan”. (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

⁶³³ Ferrero, M., “Radicalization as a Reaction to Failure: An Economic Model of Islamic Extremism”, *Public Choice* 111, no. 1 (2005): 199-202.

⁶³⁴ Veldhuis & Staun, *Islamist Radicalisation*.

⁶³⁵ Mohammad Hashim, “Extremism, Terrorism And Islam”, 154.

⁶³⁶ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 67.

“Betul. Social media memainkan peranan yang amat penting dalam proses recruitmen rakyat Malaysia. Kajian Institut Kajian Belia Malaysia (IYRES) pada 2016 mendapati 80% rakyat Malaysia di bawah umur 40 tahun direkrut melalui sosial media” (inf2/Tbl/Eml/08/03/2018).

“So yang saya nampak yang main sekarang adalah melalui media sosial lah. Lepas pada media sosial tu barulah ada personal contact lah kan” (inf3/Tbl/WWM/17/12/2017).

Menurut Weimann pula, terdapat sekurang-kurangnya tiga faktor utama media sosial menjadi pilihan utama pengganas, iaitu i) media sosial merupakan media yang paling popular masa kini dan boleh menjadikan organisasi mereka dikenali di arus perdana, ii) media sosial merupakan media yang mesra pengguna dan percuma, iii) media sosial mampu menyampaikan mesej secara terus kepada sasaran.⁶³⁷ Dengan hanya menggunakan telefon bimbit, sebarang mesej boleh disampaikan kepada sasaran di serata dunia dan ianya jelas lebih berkesan dan selamat dalam konteks pergerakan kumpulan mereka.

Melalui teknologi pembuatan majalah digital seperti *Inspire*, *Dabiq* dan video-video yang disebarikan melalui saluran seperti Youtube, Facebook, Twitter, blog dan sebagainya, propaganda dan mesej yang ingin disampaikan kepada masyarakat dunia telah terbukti lebih berkesan. Kumpulan ekstremis ini menggunakan pelbagai bentuk pendekatan seperti berkenalan terlebih dahulu, memujuk, mengurap, menggunakan ‘hashtag’ yang istimewa, pembikinan video-video dramatik, sentimental dan lain-lain pendekatan yang dilihat memaksimumkan usaha penyebaran ideologi ekstremisme mereka melalui media.⁶³⁸

Kepakaran kumpulan ekstremis semasa dalam mencipta propaganda melalui media memang tidak dapat dinafikan. Kumpulan IS misalnya pada tahun 2014 telah berjaya menguasai Universiti Mosul di Iraq. Dengan kemudahan dan kepakaran tenaga di universiti

⁶³⁷ Weimann, G., “Why Do Terrorist Migrate to Social Media?”, dlm. *Violent Extremism Online: New Perspective on Terrorism and the Internet*, ed. Aly, A., Macdonald, S. Jarvis, L. & Chen (London: Routledge, 2016), 48.

⁶³⁸ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*.

tersebut, pelbagai video propaganda berteknologi tinggi berjaya disebarkan di laman Youtube. Contohnya video seperti *Flames of War: The Fighting Has Just Begun* yang berdurasi 55 minit, ianya menggunakan jurubahasa Inggeris berdialek Amerika dengan memaparkan kejayaan operasi kumpulan IS yang hanya memiliki kekuatan 20 hingga 30 orang telah berjaya menawan Divisyen ke 17 Askar Syria yang dikatakan berjumlah seramai 800 orang. Selain kekuatan ketenteraan, dokumentari itu juga telah menyelitkan elemen romantik dan sentimental bagi menimbulkan perasaan para penontonnya.⁶³⁹

Penggunaan teknik *slow motion*, *stop motion*, *bullet time* dan lain-lain serta gabungan berita-berita serta gambaran keadaan yang menarik dan anti Amerika jelas membuktikan kesungguhan kumpulan ekstremis seperti IS untuk menarik sokongan pihak sasaran iaitu umat Islam seluruh dunia sama ada yang bencikan dasar Amerika, simpati dengan perjuangan menggunakan slogan Islam yang dilaungkan kumpulan IS, jahil dengan realiti sebenar ataupun sebab-sebab lain yang berkaitan. Jelasnya, video-video seperti yang dinyatakan tersebut tersebar dengan mudah dan meluas melalui media sosial seterusnya telah membuka peluang kepada kumpulan ekstremis merekrut anggota-anggota baru dengan lebih mudah dan berkesan.⁶⁴⁰ Walaupun pelbagai kaedah boleh digunakan untuk menyekat bahan-bahan seperti majalah *Dabiq* dan video-video tersebut daripada tersebar, strategi menggunakan pelbagai bahasa dunia serta pelbagai saluran media sosial serta konvensional menjadikan ianya menjadi sukar untuk dibanteras secara total.⁶⁴¹

Secara jelas, internet telah menjadi medan penyebaran ideologi ekstremisme dan boleh mempengaruhi golongan wanita Islam secara langsung.⁶⁴² Fenomena penyertaan golongan wanita dalam aktiviti jihad kumpulan IS khususnya daripada Barat adalah sesuatu

⁶³⁹ Ahmad Saufiyyan, "Daesh, Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial", 10-11.

⁶⁴⁰ Stern, J. & Berger, J.M., *ISIS: The State of Terror* (New York: Harper Collins, 2015).

⁶⁴¹ Ahmad Saufiyyan, "Daesh, Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial", 18-20.

⁶⁴² Sanchez, Sergio E., *The Internet and the Radicalizations of Muslim Women* (Chico: California State University, 2014).

yang baru dalam sejarah dunia⁶⁴³ dan didapati berpunca daripada faktor pengaruh internet.⁶⁴⁴ Menurut kajian Mah Rukh-Ali, golongan wanita menyertai kumpulan IS didapati kerana terpengaruh dengan propaganda tawaran kehidupan indah bersama para pejuang sama ada sebagai isteri atau pembantu pejuang yang dipromosikan kumpulan IS di internet.⁶⁴⁵ Haras Rafiq & Nikita Malik menjelaskan lagi kumpulan IS memperdayakan wanita melalui media propaganda dengan menawarkan empat tawaran utama, iaitu; kehidupan bahagia di sisi para pejuang, kebebasan atau emansipasi daripada dunia yang menindas, penglibatan aktif di belakang tabir dan ketaqwaan terhadap agama.⁶⁴⁶ Kesemua propaganda tersebut jelas berjaya mempengaruhi peningkatan statistik penglibatan wanita dalam kumpulan ekstremisme tersebut.

Selain daripada itu, sifat dunia yang terbuka pada hari ini juga secara langsung telah mendedahkan masyarakat Islam kepada pelbagai kumpulan pemikiran agama yang saling berbeza. Kepelbagaian kumpulan pemikiran agama dalam kerangka kecil mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah sama ada dari sudut akidah, fiqh ataupun siyasah telah menjadi polemik terbuka dalam kalangan masyarakat Islam. Ia dijanakan oleh kemajuan sains dan teknologi khususnya menggunakan media sosial. Kejahilan dalam menapis, memahami ataupun menganalisis perbincangan kepelbagaian kumpulan pemikiran tersebut dengan neraca *waṣaṭīy* pasti menjerumuskan diri seseorang ke dalam perangkap pemikiran yang negatif apabila bertindak saling menyesatkan di antara satu sama lain.

Kepelbagaian kumpulan pemikiran agama dalam kerangka yang lebih besar daripada mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah pastinya lebih mengancam pemikiran mereka

⁶⁴³ Bakker & Seran, *European Female Jihadists in Syria*.

⁶⁴⁴ Archetti, C., "Terrorism, Communication and The Media", dlm. *Terrorism and Political Violence*, ed. C. Kennedy-Pipe, G. Cubb dan S. Mabon (London: Sage, 2014); Mohammad Hashim, "Extremism, Terrorism And Islam"; Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*; Weimann, G., "Why Do Terrorist Migrate to Social Media?"; Ahmad Saufiyyan, "Daesh, Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial".

⁶⁴⁵ Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda*.

⁶⁴⁶ Haras & Nikita, *Caliphettes*.

yang jahil. Penyebaran fahaman Liberalisme-Sekularisme, Pluralisme, Syiah, Komunisme dan pelbagai lagi kumpulan menyimpang daripada mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah turut secara aktif menarik sokongan pengikut jahil yang masih tercari-cari kebenaran dalam beragama.⁶⁴⁷ Walaupun ajaran-ajaran tersebut bukan menjadi faktor utama ekstremisme agama berlaku, kejahilan memahami ajaran Islam yang sebenar menjadi bukti ianya mempengaruhi pemikiran sesesorang.

Merujuk dapatan temu bual melibatkan realiti penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS pula, PDRM mengakui sememangnya mereka direkrut dan menjalankan modus operandi melalui media sosial, berbeza dengan kumpulan militan terdahulu seperti Jemaah Islamiah (JI). Ayob Khan Mydin Pitchay berkata:

“Hampir 95% memang media sosial lah. Dia tak dak contact direct tak dak, semua media sosial. Macam cerita tadi lah, dia berminat dia pergi ke Facebbok, Aquil Zainal ka sapa, kemudian berkenalan, dia pm, Whatsapp ka apa semua, masuk Telegram, sosial media. Itu beza IS dengan Jemaah Islamiah. Jemaah Islamiah dulu kena pergi usrah, kamu kena pergi tamrin, tamrin tu kamu tak boleh miss, ada 12 kali tamrin, setiap hujung bulan. Kamu miss satu, kamu kena ulang balik, maknanya 12 kali tamrin setiap bulan, lepas 12 kali baru dia baiah. Baiah bukan baiah online, fizikal, macam akad nikah tu. Tapi ni tak dak, baiah pun online, baiah Whatsapp, baiah Telegram, baiah Facebook, itu beza. Sebab itu recruitment susah nak kesan, susah nak pantau dan susah nak halang” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Kenyataan beliau turut disokong oleh informan-informan pakar deradikalisasi yang lain.

Misalnya Abdullaah Jalil dan Ahmad El-Muhammady berkata:

“Kalau dalam JI, kalau dulu-dulu lah dalam JI, dia ada unit dakwah. Unit dakwah ni cara rekrut dia, dia buat usrah, tu dulu. Tapi bila sampai kepada ISIS ni, diaorang lebih kepada guna media sosial” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

“Faktor luar dia adalah kerana social media. Social media adalah top ranking sebagai medium dalam proses radikalisasi. Dalam proses social media ni, dia mula dengan innocent je, scroll tengok sikit-sikit, hari-hari dia tengok, esok tengok, esok tengok, lama-lama dia tanya apa benda ni, banyak sangat orang dok share, ha dia jadi macam tu. Di situ dia timbul minat, dia

⁶⁴⁷ Mohd Basri Ibrahim, “Faktor Kemunculan Militan Islam dalam Masyarakat”, dlm. Maszlee *et al.*, 63-64.

pun baca. Dia pergi kepada step yang kedua, dia contact gang-gang dalam tu, hey apa ni? Lepas tu diaorang pm, hey you minat juga? (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

Jika dilihat kepada kes seperti Siti Noor Aishah Atom, beliau mula dikesan kawan-kawannya terpengaruh dengan kumpulan radikal apabila berhubung secara *online* dengan Muammar Gaddafi. Kata Wan Adli Wan Ramli:

“Tapi nak sambung semester kedua nak menulis tu dia takdak duit. Ayah dia pun tak boleh nak bagi duit dah. Jadi, dia pi cari kerja di mana tak tau lah, di Negeri Sembilan ka Melaka ka. Masa dok ngajar di sekolah tu lah dok main internet ni, main Facebook apa benda ni, sangkut dengan apa, nama budak tu Muammar Gaddafi” (inf7/Tbl/APIUM/27/07/2018).

Laporan polis yang dibuat oleh ayahnya juga mengaitkan peranan internet dalam mengubah sifat dan sikap anaknya:

*“Pengadu menyatakan:-
Pada 29/1/2014 jam lebih kurang 9.00 malam anak saya Ahmad Anwari bin Atom semasa berada di rumah alamat seperti di atas, telah melayari Facebook dan dapati akaknya nama Siti Noor Aishah binti Atom No. KP: 870727-11-5386 telah terlibat dalam satu ajaran sesat iaitu Khalid Al-Walid”.*

Kesimpulannya, media khususnya media sosial memang merupakan faktor terpenting penularan fahaman ekstremisme agama di peringkat global dan tempatan termasuk dalam merekrut ekstremis daripada kalangan wanita. Sifat internet yang terbuka telah diambil kesempatan oleh kumpulan ekstremis seperti IS menyampaikan idea politik dan fahaman ekstremisme mereka seterusnya menarik sokongan dan dokongan pihak yang bersimpati dan terpengaruh. Modus operandi perekrutan ahli kumpulan IS menggunakan media sosial tertentu dan terancang juga menyukarkan kawalan dan pemantauan sepenuhnya oleh pihak berkuasa.

3.4.2.4 Perkahwinan

Tidak seperti faktor-faktor yang lain yang dikenalpasti turut mempengaruhi penglibatan golongan lelaki dalam kumpulan IS, perkahwinan merupakan faktor khusus penyertaan golongan wanita ke dalam kumpulan IS. Hal ini dapat dilihat daripada fakta-fakta penglibatan wanita daripada negara Barat dan tempatan yang hampir kesemuanya menunjukkan suatu hasrat, iaitu berkeinginan ataupun telah menjadi isteri kepada pejuang-pejuang IS.⁶⁴⁸ Walau bagaimanapun, penglibatan wanita atas faktor perkahwinan bukanlah sesuatu yang menghairankan memandangkan antara tujuan utama kumpulan IS memerlukan sokongan wanita adalah untuk menjadi isteri, seterusnya ibu yang melahirkan lebih ramai anggota kumpulan tersebut di masa depan⁶⁴⁹ seperti yang telah dijelaskan pengkaji dalam skop 3.3. Apa yang ingin ditekankan dalam sub topik ini adalah faktor-faktor yang boleh menarik golongan wanita untuk menjadi isteri kepada pejuang IS walau menyedari risiko besar yang bakal mereka hadapi.

Secara umumnya, faktor penglibatan wanita asing dan wanita tempatan adalah pelbagai, namun fungsi mereka sebagai isteri tidaklah mempunyai perbezaan yang ketara. Bagi wanita Arab di negara konflik, selain penyertaan atas faktor sokongan kepada suami yang menjadi pejuang, tekanan kehidupan dalam suasana konflik politik dan pengaruh Arab Spring juga turut mendorong penglibatan mereka. Contohnya dapat dilihat daripada kisah Khadijah, gadis Syria berumur 25 tahun yang kehilangan keluarga kerana perang saudara di Syria, mula mencari jalan keluar dengan menyertai kumpulan ISIS selepas ditawarkan untuk berkahwin dengan pejuang mereka di Raqqa.⁶⁵⁰ Kajian turut menunjukkan ada wanita yang berkahwin dengan pejuang IS disebabkan untuk mendapatkan bekalan

⁶⁴⁸ Saltman, "Western Female Migrants to ISIS ", 182.

⁶⁴⁹ Strommen, *Jihadi Brides or Female Foreign Fighters?*.

⁶⁵⁰ Hassan & Hughes, 87-88.

makanan daripada kumpulan IS kepada keluarga yang berada dalam keadaan sukar.⁶⁵¹ Begitu juga kes yang melibatkan Umm Rashid yang menjadi mangsa konflik selepas kematian suami yang menyertai Jabhat al-Nusra, beliau yang hidup dalam keadaan sukar dibantu oleh perekrut IS dan ditawarkan berkahwin dengan pejuang IS dan menjalani hidup yang lebih baik.⁶⁵² Selain secara pilihan, terdapat juga kes yang menunjukkan bahawa wanita terpaksa berkahwin dengan pejuang IS yang menawarkan sejumlah wang yang besar kepada keluarganya.

Secara jelasnya, penglibatan individu khususnya golongan wanita dalam perkahwinan dengan kumpulan IS adalah galakan daripada manfaat kebajikan yang ditawarkan oleh kumpulan tersebut. Menurut kajian, elaun atau gaji yang diberikan oleh kumpulan IS bagi seorang pejuang mereka di Iraq agak lumayan iaitu 400 ribu Iraqi Dinar sebulan selain mendapat pelbagai keistimewaan lain dalam perkahwinan. Begitu juga dengan fakta penglibatan wanita, terdapat kes yang menunjukkan mereka menyertai pasukan Briged al-Khansa IS kerana ganjaran kewangan yang tinggi. Semua bekas pejuang IS turut mengakui tentang kekukuhan kedudukan kewangan mereka, bahkan belum ditemui bukti terdapat pejuang IS yang meninggalkan kumpulan tersebut kerana masalah kewangan yang dihadapi.⁶⁵³ Sistem kebajikan kumpulan IS yang memberikan kemudahan bagi golongan janda selain kemudahan mendapatkan wang zakat turut menarik perhatian golongan wanita untuk menyertai mereka.⁶⁵⁴ Mereka juga menawarkan penginapan, bonus bagi perkahwinan dan mendapat anak yang menjadi aset masa depan kumpulan terbabit.⁶⁵⁵

Sama seperti penyertaan wanita daripada negara Arab, penyertaan wanita daripada Barat juga majoritinya terdiri daripada isteri kepada pejuang kumpulan IS. Contohnya dapat

⁶⁵¹ Speckhard & Yayla, *The Runaway Bride of ISIS*, 6.

⁶⁵² Speckhard, A. & Yayla, A. S., *Making a Monster: How I Became an ISIS Bride* (ICSVE, 2017), 3-6, https://www.researchgate.net/publication/319399565_Making_a_Monster_How_I_Became_an_ISIS_Bride.

⁶⁵³ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 74-75.

⁶⁵⁴ Hassan & Hughes, 87-88.

⁶⁵⁵ Hizam & Zamihan, *Bahaya ISIS (DAESH)*, 74.

dilihat dalam kajian pihak berkuasa negara Jerman seperti dijelaskan sebelum ini, jumlah penglibatan individu yang sudah berkahwin adalah sekitar 57%. Mereka ini hampir kesemuanya merupakan isteri-isteri kepada golongan lelaki yang turut ingin sama-sama berlepas ke Syria.⁶⁵⁶ Selepas berkahwin di wilayah IS, wanita-wanita terbabit tidak dibenarkan meninggalkan kumpulan tersebut dengan mudah walaupun suami asal mereka sudah meninggal dunia. Mereka akan dikahwinkan pula dengan pejuang-pejuang IS yang lain selepas itu.⁶⁵⁷

Terdapat juga kajian yang menunjukkan kes penipuan manfaat kebajikan untuk merekrut penyertaan golongan wanita daripada Barat. Contohnya kes seperti Laura Passoni yang ditipu dengan tawaran palsu menjalani latihan menjadi jururawat di Syria oleh seorang lelaki perekrut kumpulan IS. Laura yang baru berkenalan dengan lelaki terbabit melalui Facebook telah begitu menaruh harapan kepadanya selepas kecewa ditinggalkan bekas teman lelakinya di Belgium.⁶⁵⁸

Dalam aspek yang lain, kumpulan IS juga dilihat membenarkan wanita memainkan peranan-peranan tersendiri dalam struktur pemerintahan 'khilafah' mereka. Menurut kajian Spencer terhadap 72 profil wanita yang terlibat dalam kumpulan IS, walaupun pada asasnya peranan wanita adalah di rumah, wanita turut dibenarkan keluar rumah untuk bekerja. Namun waktu bekerja tidak boleh melebihi tiga hari dan mesti pulang awal ke rumah setiap hari bekerja. Ada dalam kalangan mereka yang bekerja sebagai doktor, pegawai kerajaan, pengawal penjara dan lain-lain.⁶⁵⁹

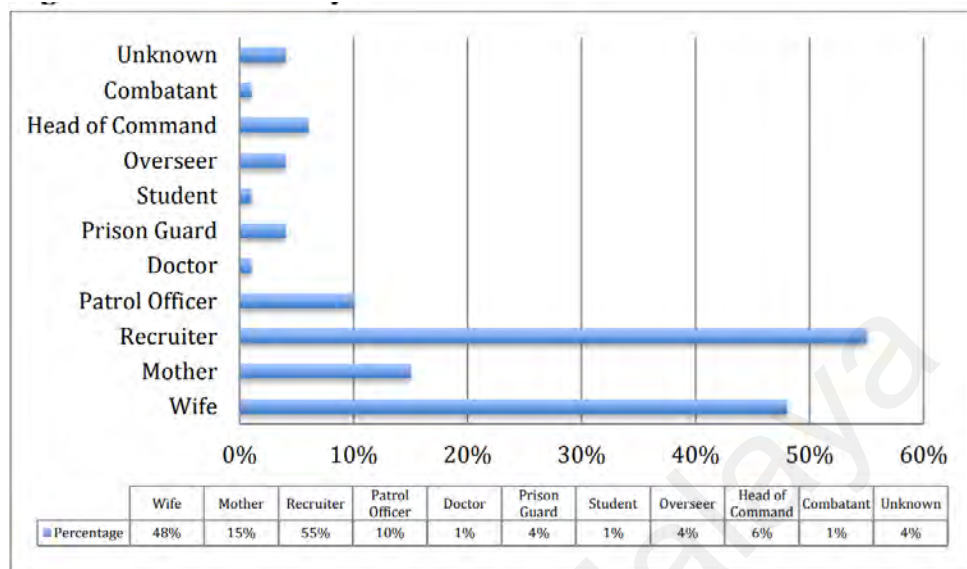
⁶⁵⁶ Kajian ini diterbitkan dalam laman web International Centre for the Study of Radicalisation and Political Violence (ICSR), <http://icsr.info/2016/02/icsr-insight-german-jihadists-syria-iraq-update/>. Dilayari pada 22 Ogos 2017.

⁶⁵⁷ Speckhard, A. & Shajkovci, A., *Beware the Women of ISIS: There Are Many, and They May Be More Dangerous Than the Men*, ISCVE, 2017), 8-10, https://www.researchgate.net/publication/319236201_Beware_the_Women_of_ISIS_There_Are_Many_and_They_May_Be_More_Dangerous_Than_the_Men.

⁶⁵⁸ Speckhard & Shajkovci, *Beware the Women of ISIS*, 4.

⁶⁵⁹ Spencer, "The Hidden Face of Terrorism".

Rajah 3.5: Peranan wanita dalam kumpulan IS



Sumber: Journal of Strategic Security, Vol. 9, No. 3

Hasil kajian literatur dan temu bual yang telah dijalankan, pengkaji mengenal pasti penyertaan wanita Malaysia dalam kumpulan IS boleh dikatakan semuanya berpunca daripada faktor perkahwinan sebagai salah satu pendorong utama. Ia boleh dibahagikan berpunca daripada beberapa perkara berikut:

- i. Status asal sebagai isteri kepada lelaki yang menjadi pejuang IS. Setakat kajian ini ditulis, penglibatan wanita Malaysia di Syria adalah seramai 12 orang dan semuanya dipercayai berperanan sebagai isteri kepada pejuang IS.⁶⁶⁰
- ii. Percintaan yang berlaku antara seseorang wanita dengan ahli kumpulan IS. Hal ini dapat dilihat seperti kes Ummy Kalsom Bahak yang dilaporkan merancang untuk berkahwin dengan Aqief Huessin yang merupakan pejuang IS di sana.⁶⁶¹ Begitu juga kes-kes lain seperti Shams⁶⁶², Siti Noor Aishah

⁶⁶⁰ Ayob Khan, temu bual.

⁶⁶¹ "Wanita dihadap ke Mahkamah".

⁶⁶² Haider Yutim, "Kita bertemu di Jannah"-Cinta jihad 'wanita Malaysia' dengan pejuang ISIS".

Atam⁶⁶³ dan Syamimi Faiqah Sulaiman yang turut ingin melakukan perkara sama kerana hubungan cinta yang sudah terjalin antara mereka dengan ahli kumpulan IS. Transkripsi temu bual di bawah lebih menjelaskan lagi tentang kaitan faktor cinta dan penglibatan wanita:

“Yang keduanya cinta yang dibuat-buat oleh recruiter, oleh recruiter daripada Daesh sendiri, terutamanya di Syria. Diaorang ada recruiter cyber ni..tayang gambar pak pak Arab yang hensem, yang lawa, yang macho, yang jambang apa semua tu, dia mempengaruhi wanita-wanita kita lah. Ini ada. Ada 1 kes, namanya saya rahsiakan. Namanya Siti lah. Siti ni, dia bekas pramugari Air Asia, dulunya pakai skirt apa semua ni, rambut blown, dan bila dia rasa kosong dengan sosial dia, dia anak orang kaya ni, anak orang kaya, tapi dia rasa kosong dengan sosial dia, dia rasa sedar dan insaf dan dia rasa bersalah, banyak dosa, jadi mula dekat dengan ilmu agama, kemudian dia banyak dapat akses daripada internet, pastu ada pak Arab pick up dia, bercinta, kahwin melalui, apa nama ni.. apa tu..kahwin melalui internet..skynet, pastu, ayah dia pun tak tahu, dia anggap perkahwinan tu sah, dan dia beli tiket pergi ke Turki, lepas Turki masuk Syria. Tapi tak sempat sebab ditangkap. Lepas tu bila ditangkap, masuk penjara saya jumpa dia, dia cerita kat saya. Faktor tu faktor cinta lah.

Lepas tu, faktor cinta juga kita tengok Nur Syamimi Faiqah dengan Aquil Zainal. Aquil Zainal ni bekas Drummer kumpulan Ukays kan. Dia sedar dan insaf, dia jahil banyak dosa apa semua skali, bila isu Daesh ni berlaku, dia pun ada semangat narsistik, ada semangat rasa keheroan. Jadi, inilah masanya dia kata untuk dia jihad, bersihkan dosa semua, dan bila dia pergi sana, dia tak berjihad pun. Dia hanya kerja recruiter cyber ni, dok tarik budak-budak kita. Antara yang jadi mangsanya ialah Nor Syamimi Faiqah. Nor Syamimi Faiqah ni belajar KUIS, yang gagal tu, bercinta dengan Aquil Zainal, akhir sekali terus ke Syria bersama Aquil Zainal. Dan Aquil Zainal sendiri, dia tinggal isteri dia pergi berjihad. Jadi kita kata Aqel Zainal ni dia faktor escapism, faktor nak melupakan dosa, nak menyucikan dosa. Nor Faiqah Syamimi ni faktor cinta kat Aquil Zainal tadi.

Lepas tu, ada sekarang ni dalam penjara wanita kajang, ada Atikah (bukan nama sebenar), Atikah ni orang kelantan. Dia belajar dekat Kolej Kejururawatan PUSRAWI. Dia ambil bahagian Farmasi, tahun ketiga. Dah nak habis lagi setahun. Tapi dia tertarik dengan isu Syria dan Iraq ni, Daesh ni, dan dia berkenalan dengan seorang pemuda, namanya ustaz Ismail dan bercinta. Kerana simpati, sama-sama simpati pada ISIS apa semua ni, bercinta dengan ustaz Ismail, akhir sekali ustaz Ismail ni ajak dia kahwin. Jadi belum kahwin tu, ustaz Ismail dah pergi dulu ke Turki, masuk Syria. Jadi dia kata dia dah sampai sana, jadi kalau nak pergi pergi sana lah. Jadi Atikah ni jual kereta Myvi yang mak dia beli untuk belajar, jual kereta beli

⁶⁶³ Farah Marshita, “Siti Noor Aishah dipenjara 5 Tahun”.

tiket nak pergi sana. Masuk Turki, nak masuk Syria tu kena tahan oleh polis Turki. Jadi Turki tahan dalam 6 bulan tu, lepas tu baru ekstradisi ke sini lah. Itu kes cinta” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

- iii. Terpengaruh propaganda media sosial yang menawarkan kehidupan serba indah di ‘Negara Islam’ kumpulan IS, termasuk menjadi isteri kepada pejuang-pejuang yang mempunyai wajah yang tampan dan menarik.⁶⁶⁴ Hal ini dipersetujui oleh informan-informan panel deradikalisasi yang telah ditemu bual pengkaji. Contohnya kenyataan oleh Ayob Khan Mydin Pitchay dan Abdullaah Jalil:

“Tapi memang betul, saya mungkin cakap dalam nada jenaka, tapi hakikatnya kalau dulu online punya magazine Dabiq, memang diaorang tunjuk gambar-gambar mujahidin, memang hensem-hensem, betul, itu salah satu daya tarikan” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

“Wajah-wajah kakak orang Timur Tengah pun dijadikan macam tarikan lah” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

- iv. Terpengaruh dengan bahan bacaan ekstremisme. Contoh bagi hal ini dapat dilihat sekali lagi daripada kes Siti Noor Aishah Atam yang dijatuhi hukuman penjara lima tahun, selepas didapati bersalah memiliki 12 buah buku berkaitan kumpulan pengganas. Siti Noor Aishah dilaporkan telah merancang untuk pergi ke Syria menyertai kumpulan IS bersama seorang lelaki yang ingin dikahwininya.⁶⁶⁵ Kes Siti Noor Aishah yang terpengaruh dengan bahan bacaan ekstremisme boleh difahami melalui transkripsi berikut:

“Aishah ada sini (Penjara Kajang). Aishah benar-benar terlibat. Tapi bila pergi ke mahkamah dia claim dia ada 12 buku tu untuk kaji yang tesis

⁶⁶⁴ Haras & Nikita, *Caliphettes*; Mah Rukh-Ali, *ISIS and Propaganda*; Saltman, “Western Female Migrants to ISIS”, 182.

⁶⁶⁵ Farah Marshita, “Siti Noor Aishah dipenjara 5 Tahun”.

master. Macam mana nak buat kajian, dia belum dapat tajuk lagi. Baru semester kedua. Baru semester kedua, coursework tak habis lagi. Macam mana nak buat kajian. Lepas tu macam mana nak kata kajian, buku tu memang terbitan Daesh dan dialih bahasa di Indonesia, diseludup masuk ke Malaysia. Buku tu ada elemen Daesh, saya analisa buku tu, nak beri keterangan saksi pakar di mahkamah. Peguam dia senyap, tak argue, hakim pun tak argue, saya beri keterangan, saya analisis buku tu. Saya baca baris ke baris, baris ke baris, tak ada. Ha, bukan buku pasaran biasa. Plan strategik al-Qaeda 2020 pun ada. Deklarasi Negara Islam Iraq dan Syria pun ada. Semua ada. 13 buku tu. Cuma, kerajaan kalah dengan sebab teknikal. Waktu Aishah ditangkap, di rumah dia di Kemaman tu, Kg Surau, di Kemaman, buku tu ada dalam bilik dia, dan bilik dia tak ada pintu rumah. Pintu bilik tak ada. Hanya tirai kain ja. Rumah kampung kan. Bilik dia tu memang ada 2 bilik. Ayah dia satu bilik, dia satu bilik. Jadi bilik Aishah tu pintu tak ada. Jadi Hakim kata, bagaimana kita nak sabitkan buku tu Daesh?. Jadi, Polis bawa saya beri keterangan pakar. Buku ni saya dah analisis apa semua beberapa bulan dan dapati buku ni jelas ada kaitan dengan Daesh. Ok, dia kata. Bagaimana kamu nak katakan Aishah ni memiliki buku ni? sedangkan rumah Aishah tak ada pintu?, boleh jadi buku orang lain, tertinggal kat situ ka apa semua. Saya kata, tanya Aishah sendiri lah. Aishah pun mengaku. Aishah pun mengaku buku tu dia punya. Panggil mak dia ngaku, mak dia kata buku tu Aishah punya. Adik dia tak ada kaitan sebab adik dia kerja di bahagian teknikal, amek coursework kat ILP, kerja kilang dan sebagainya. Tak ada kaitan. Tapi kes dia tu dia menang. Tapi DBP rayu balik, itu yang dia kena. Dia menang bebas. Tapi DBP rayu balik, lepas rayu balik tu, sangkutlah” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

- v. Tawaran untuk mendapatkan manfaat kebajikan. Ayob Khan Mydin Pitchay menjelaskan:

“Diaorang menjanjikan semua, pergi sana dapat berkahwin, dapat elaun, dapat rumah, dapat kereta, dapat wifi, dapat gaji, dapat suami yang hensem, semua ada, pakej. Sapa tak nak pergi. Kalau orang pemikiran tu cetek, dangkal sikit, diaorang akan pergi lah” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

3.5 Kesimpulan

Tuntasnya, daripada analisis kandungan majalah *Dabiq* dan literatur berkaitan termasuk dapatan temu bual yang telah dijalankan, dapat dirumuskan bahawa golongan wanita mempunyai kedudukan dan fungsi yang tersendiri dalam kumpulan ekstremisme agama

seperti kumpulan IS. Walaupun secara teorinya dalam majalah *Dabiq* kumpulan tersebut mengatakan wanita muslimah berperanan seperti generasi awal Islam, tindakan-tindakan serta realiti yang berlaku menunjukkan sebaliknya. Termasuk juga kedudukan wanita kafir dalam wilayah penguasaan kumpulan IS, mereka telah dilayan dengan layanan yang digambarkan bersifat negatif sehingga dianggap mempunyai kontradiksi dengan hakikat ajaran Islam yang memuliakan golongan wanita serta menjamin hak asasi manusia walaupun terhadap orang-orang kafir. Hujah dan perspektif fiqh jihad wanita kumpulan IS dilihat berpandukan teks nas dan pandangan ulama klasik namun bersifat literal dan selektif *juz'ī* yang membentuk wajah keras dan ekstrem. Mengenai faktor penglibatan golongan wanita dalam kumpulan IS pula, ia didapati berpunca daripada faktor-faktor dalaman dan juga luaran. Setiap individu mungkin mempunyai faktor dan alasannya yang tersendiri, namun tidak dapat dinafikan golongan wanita yang terlibat telah terpengaruh dengan faktor-faktor sekeliling mereka di samping masalah-masalah dalaman yang turut mempengaruhi keputusan mereka untuk menyertai dan terus bersama kumpulan IS tersebut. Justeru itu, dalam bab yang seterusnya, pengkaji akan menganalisis isu-isu hukum terpilih dengan melihat segala aspek yang berkaitan sebagai justifikasi terbaik dalam menilai kumpulan ekstremisme agama tersebut.

BAB 4: ANALISIS ISU-ISU WANITA DALAM FIQH JIHAD

KUMPULAN EKSTREMISME AGAMA

4.1 Pengenalan

Isu-isu berkaitan wanita bukanlah isu utama dalam fiqh jihad kumpulan ekstremisme agama. Hal ini dapat dibuktikan dalam majalah *Dabiq* yang meletakkan isu-isu wanita sebagai isu-isu sampingan dan kurang dipopularkan. Walau bagaimanapun, hal ini tidak bermaksud wanita tidak memainkan peranan yang penting dalam perjuangan mereka. Mengatasnamakan jihad, golongan wanita termasuk wanita daripada Malaysia telah direkrut dan merekrut serta memainkan pelbagai peranan dalam usaha merealisasikan objektif perjuangan menegakkan *Islamic State* ala IS. Berpaksikan pendekatan Islam yang bersifat *waṣāṭiyyah*, isu-isu wanita dalam fiqh jihad kumpulan IS yang telah dikenal pasti sebelum ini akan dianalisis satu persatu. Ia mengambil kira bersama hujah hukum yang digunakan oleh mereka dalam majalah *Dabiq* berkaitan fiqh jihad wanita seperti perbincangan pengkaji dalam bab ketiga. Kaedah analisis hukum yang digunakan dalam bab keempat ini adalah dengan merujuk perbincangan dalil-dalil dan fahaman fiqh fuqaha silam, analisis para fuqaha kontemporari, pertimbangan realiti semasa dunia dan umat Islam termasuk juga realiti penglibatan wanita Malaysia. Walau bagaimanapun, pengkaji mendapati tidak semua isu hukum yang dikenal pasti melibatkan amalan wanita Malaysia secara langsung, namun ia tetap tidak menafikan ‘keterlibatan’ mereka dari sudut mempunyai perspektif kefahaman hukum yang sama dalam isu-isu tersebut.

4.2 Analisis Isu-isu Wanita dalam Fiqh Jihad Kumpulan IS

Isu-isu wanita dalam fiqh jihad yang dianalisis dalam bahagian ini adalah isu hukum berkaitan wanita yang terlibat dalam kumpulan IS seperti mengangkat senjata, pengebom berani mati, jihad nikah, musafir tanpa mahram untuk ke medan jihad dan juga status hukum perkahwinan implikasi daripada *takfir* yang diamalkan. Selain itu, ia juga menyentuh hukum terhadap mangsanya seperti dalam konteks perkahwinan, menjadi tawanan perang, perhambaan kepada lelaki dan juga kesalahan-kesalahan jenayah syariah yang dijalankan tanpa mandat yang sah. Perbahasannya dirumuskan secara berikut:

Jadual 4.1: Perbandingan kedudukan wanita dalam fiqh jihad Islam dan kumpulan IS

Isu-isu Wanita	Fiqh Jihad Islam	Kedudukan Wanita	Fiqh Jihad Ekstremisme	Kedudukan Wanita
Mengangkat Senjata	Tidak diwajibkan melainkan mempertahankan diri atau bertugas sebagai pasukan sokongan. Wanita membantu tugas logistik dan yang bersesuaian.	Maruah dipelihara Tugas bersesuaian dengan fitrah	Secara teori tidak diharuskan, namun realiti yang berlaku sebaliknya.	Domestifikasi wanita. Tugas kombatan yang tidak sesuai; tiada latihan secukupnya dan tujuan peperangan yang batil.
Pengebom Berani Mati	Tidak dibenarkan melainkan keadaan darurat dan menepati ciri yang ketat. Hanya bersifat khusus dalam konteks negara Palestin.	Maruah dan nyawa terpelihara.	Menyokong secara mutlak apa jua serangan yang memusnahkan atau dapat menakutkan pihak musuh.	Eksplotasi wanita. Nyawa wanita tidak bernilai.

Jihad Nikah	Tiada istilah jihad nikah yang bermaksud nikah kontrak dan tidak dibenarkan.	Maruah dan keturunan wanita dipelihara.	Digalakkan berhijrah demi perkahwinan sehingga meninggalkan suami yang sah. Akan diwarisi pejuang lain selepas kematian suami asal.	Maruah dan keturunan tidak dipelihara. Objektif perkahwinan tidak dicapai.
Musafir Tanpa Mahram	Tidak dibenarkan melainkan tujuan <i>syar'ī</i> dan aman perjalanan.	Keselamatan dan maruah dipelihara.	Digalakkan atas alasan 'Hijrah'.	Keselamatan nyawa dan maruah wanita tidak diendahkan.
Status Perkahwinan dan Isu Berkaitan	Perkahwinan tidak terbubar kerana amalan <i>takfir</i> .	Akidah dipelihara. Status perkahwinan dan keturunan dipelihara.	Perkahwinan terbubar jika suami tidak bersetuju dengan 'Hijrah' ke wilayah IS. Anak-anak hasil bersama dengan suami tersebut 'anak zina' Objek seksual.	Merosakkan status perkahwinan. Menyebabkan konflik keturunan.
Tawanan Perang, Perhambaan & Kedudukan Wanita Kafir	Tawanan perang mempunyai hak yang perlu dijaga. Pembebasan atau penawanan tahanan berdasarkan <i>maṣlahah</i> . Perhambaan pernah diharuskan syarak suatu masa dahulu namun sudah dihapuskan secara tidak	Hak dan maruah wanita dipelihara walaupun orang kafir.	Wanita Yazīdī diperhambakan. Ancaman perhambaan terhadap bangsa Eropah. Pemerdagangan hamba diharuskan.	Penghinaan darjat wanita. Tidak dijamin hak asasi. Boleh dijual beli.

	langsung. Terikat perjanjian antarabangsa berkaitan tawanan yang mesti dipatuhi.			
Jenayah Syariah	Menjamin keadilan bagi lelaki mahupun wanita.	Agama, nyawa, akal, maruah dan harta terpelihara	Objektif jihad yang utama. Perlu dilaksanakan secepat mungkin.	Mangsa hukuman tanpa mandat dan sistem yang diiktiraf.

4.2.1 Mengangkat Senjata

Sebagaimana yang telah dijelaskan sebelum ini⁶⁶⁶, secara umumnya para fuqaha silam telah bersepakat tentang syarat kewajipan menyertai jihad peperangan hanya dikenakan bagi lelaki yang mukallaf. Contoh hujah hukum tidak mewajibkan golongan wanita menyertai jihad boleh dilihat seperti pendapat al-Kāsānī daripada mazhab Ḥanafī yang mengatakan golongan wanita dan kanak-kanak tidak mampu untuk menanggung beban situasi peperangan.⁶⁶⁷ Begitu juga al-Dusūqī daripada mazhab Mālikī yang meletakkan sifat semulajadi wanita dan kanak-kanak yang menghalang hukum fardu ain jihad atas diri mereka.⁶⁶⁸ Kata al-Nawāwī daripada mazhab al-Shāfi‘ī pula:

“Jihad tidak diwajibkan bagi golongan wanita. Ini kerana terdapat sebuah hadis riwayat daripada ‘Āishah RA yang berkata: “Aku bertanya kepada Nabi SAW tentang kewajipan jihad, maka Nabi SAW bersabda: “Jihad kalian

⁶⁶⁶ Lihat 3.3.1.1

⁶⁶⁷ Al-Kāsānī, ‘Alau al-Dīn Abū Bakar, *Badā’i ‘al-Ṣanā’i ‘fī tartīb al-Sharā’i*, jil. 9 (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003), 4301.

⁶⁶⁸ Al-Dusūqī, Shams al-Dīn Sheikh Muḥammad ‘Arfah, *Ḥāshiyah al-Dusūqī ‘alā Sharḥ al-Kabīr*, jil. 2 (t.t.p: Ṭibā’ Badan Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, t.t), 176.

*adalah mengerjakan haji, cukuplah kalian dengan kewajiban haji, karena jihad adalah perang, sedangkan wanita tidak biasa dengan peperangan”.*⁶⁶⁹

Pandangan yang sama juga dapat dilihat dalam tulisan Ibn Qudāmah al-Maqdisī yang bermazhab Ḥanbalī.⁶⁷⁰ Walau bagaimanapun, para fuqaha juga dilihat tidak menghalang penglibatan wanita dalam peperangan mengikut kemampuan yang ada pada diri masing-masing.⁶⁷¹

Oleh yang demikian, sarjana kontemporari seperti Bin Bayyah berpandangan wanita boleh memainkan peranan yang penting dalam peperangan. Beliau yang menganalisis sirah wanita pada zaman Rasulullah SAW menjelaskan bahawa wanita sememangnya turut serta secara aktif dalam peperangan termasuk dalam mengangkat senjata.⁶⁷² Al-Qaraḍāwī pula berpandangan larangan para fuqaha tentang penyertaan wanita dalam mengangkat senjata kerana faktor sifat semula jadi wanita yang lemah lembut sebenarnya boleh berubah jika faktor *mashaqqah* tersebut telah tiada. Pandangan al-Qaraḍāwī ini difahami pengkaji berdasarkan dua faktor utama:

- i. Al-Qaraḍāwī menganggap fiqh jihad adalah isu muamalah, bukan ibadah. Isu-isu di bawah kategori muamalah boleh berubah hukum berdasarkan ijtihad semasa, justeru itu pihak berkaitan boleh berijtihad tentang peranan terbaik wanita dalam konteks peperangan zaman moden.
- ii. Penglibatan wanita dalam mengangkat senjata pada zaman moden sudah menjadi logik kerana wanita telah terlibat sebagai tentera terlatih. Keadaan ini berbeza

⁶⁶⁹ Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn, *al-Majmū‘ Sharh al-Muhadhdhab li al-Shirāzī*, jil. 19 (Jeddah: Maktabah al-Irshād, t.t), 270.

⁶⁷⁰ Ibn Qudāmah, Abī Muḥammad ‘Abd Allah Aḥmad, *al-Mughnī*, jil. 13, cet. 3 (Riyāḍ: Dār ‘Ālim al-Kutub, 1997), 9.

⁶⁷¹ Al-Shīrāzī, Abū Ishāq, *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Shāfi‘ī*, jil. 5 (Dimashq: Dār al-Qalam, 1996), 241; Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 141-142.

⁶⁷² Bin Bayyah, ‘Abd Allah al-Maḥfūz, *Hiwār ‘an Ba‘du Hawl Ḥuqūq al-Insān fī al-Islām* (Riyāḍ: Maktabah al-Abikan, 54-56).

dengan peranan wanita pada zaman dahulu yang lebih kepada menguruskan hal ehwal rumah tangga dan anak-anak.

Justeru itu, dalam karya *Fiqh al-Jihād*, al-Qaraḍāwī tidak meletakkan jantina sebagai syarat wajib menyertai peperangan. Apa yang dipentingkan adalah kekuatan serta keupayaan yang ada dalam diri seseorang untuk menyertai sesuatu peperangan. Keharusan wanita menyertai peperangan adalah setelah menilai *fiqh al-muwāzanāt* (keseimbangan) dan membuat pertimbangan antara *maṣlahah* dan *mafsadah* yang ada.⁶⁷³

Jika dianalisis dengan teliti, hujah yang diutarakan oleh al-Qaraḍāwī memang mempunyai asas. Pandangannya tentang kepentingan peranan wanita dalam peperangan dilihat meraikan fakta sirah penglibatan aktif para wanita serta melihat realiti semasa penglibatan wanita sebagai anggota tentera terlatih di samping kepakaran-kepakaran moden yang lain. Realiti dalam tentera Malaysia juga menunjukkan, peranan aktif wanita bukan hanya sebagai anggota sokongan, malah mereka telah memegang jawatan tinggi dan juga menyertai misi-misi pengaman di negara bergolak yang secara jelasnya memerlukan kekuatan mental dan fizikal yang jitu.⁶⁷⁴ Hal ini bukanlah sesuatu yang mengejutkan, kerana dalam dunia moden, wanita sudah keluar bekerja dan mengisi jawatan-jawatan penting dalam pelbagai sektor termasuk sektor ketenteraan.⁶⁷⁵ Ia begitu berbeza dengan realiti zaman dahulu yang mempunyai latar sosial yang berlainan. Walau bagaimanapun, penglibatan wanita tidaklah dibenarkan secara mutlak, ia mestilah di atas dasar kekuatan atau kepakaran yang diperakui. Hakikatnya, pandangan al-Qaraḍāwī ini tidaklah berbeza

⁶⁷³ *Ibid*, 139-141.

⁶⁷⁴ Syukri Shaari, "Anggota Wanita Terus Diberi Peranan Besar", 23 Januari 2013, http://ww1.utusan.com.my/utusan/Polis_&_Tentera/20130123/te_01/Anggota-wanita-terus-diberiperanan-besar?t=123; Asryad Khan, "Kerjaya Wanita dalam ATM Semakin Cerah", 7 Januari 2008, http://ww1.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2008&dt=0107&pub=Utusan_Malaysia&sec=Polis_%26_Tentera&pg=te_02.htm.

⁶⁷⁵ "Wanita dalam Pengurusan Sektor Awam Lebih 30 Peratus", *Sinar Harian*, 2 Mac 2017, <http://www.sinarharian.com.my/nasional/wanita-dalam-pengurusan-sektor-awam-lebih-30-peratus-1.637032>.

dengan pandangan para fuqaha silam yang memandang wanita turut boleh memainkan peranan di belakang tabir, namun pandangan al-Qaraḍāwī lebih kepada melihat realiti peranan wanita dalam peperangan zaman moden.

Merujuk secara khusus isu penglibatan wanita dalam kumpulan IS, perbincangan hukum tentangnya merupakan kesinambungan perbahasan terhadap isu yang lebih besar seperti status ideologi dan perjuangan yang disertai mereka. Perbahasan ideologi dapat mengenalpasti kesalahan fundamental iaitu berkaitan kepercayaan manakala status perjuangan yang tidak diiktiraf dari segi syarak dan undang-undang menjadikan apa sahaja perbahasan hukum sampingan menjadi lebih jelas. Hasil analisis pengkaji mendapati, golongan wanita dalam kumpulan IS memainkan peranan pelbagai mengikut tempat dan situasi. Ini bermaksud tidak semua daripada mereka terlibat mengangkat senjata seperti yang ditunjukkan oleh dapatan temu bual terhadap penglibatan wanita Malaysia seperti dinyatakan Ayob Khan Mydin Pitchay sebagai autoriti tertinggi Bahagian Counter Terrorism (E8), PDRM dan Ahmad El-Muhammady yang mewakili panel pakar deradikalisasi. Kenyataan Ayob Khan dan Ahmad El-Muhammady tersebut didapati selari dengan kajian literatur dan semua dapatan temu bual informan yang lain. Penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS lebih menjurus aspek perkahwinan ataupun digelar ‘jihad nikah’.⁶⁷⁶

Namun demikian, ideologi fundamentalis yang digambarkan dalam majalah *Dabiq* tentang peranan wanita hanya di belakang tabir sahaja tanpa terlibat dalam perang kombatan masih tetap boleh dipertikaikan. Hal ini kerana wanita IS di Iraq, Nigeria dan Eropah didapati terlibat dalam perang kombatan, melakukan serangan bom berani mati dan juga digalakkan melakukan serangan *lone wolf*. Justeru itu, dalam konteks wanita IS yang mengangkat senjata tersebut, ia tetap bukan sesuatu yang bertepatan dengan syariat atau

⁶⁷⁶ Rujuk perbahasan 3.3.

kefahaman fiqh yang diutarakan fuqaha. Justifikasi ini juga relevan jika terdapat wanita tempatan yang berhasrat untuk mengangkat senjata bersama kumpulan ekstremis seperti kumpulan IS di masa depan. Justifikasi pengharaman wanita mengangkat senjata dijelaskan berdasarkan perkara-perkara berikut:

- i. Ideologi dan perjuangan kumpulan IS itu sendiri bersifat melampau yang tidak berasaskan ajaran agama Islam sebenar, undang-undang dunia dan norma kemanusiaan. Kecelaruhan fahaman kumpulan IS berkaitan konsep *khilāfah*, *dawlah*, *takfir*, jihad dan lain-lain membuktikan ideologi ekstremisme ini tidak diiktiraf oleh Islam.
- ii. Hakikat perang yang disertai oleh kumpulan IS adalah perang yang tidak jelas statusnya dari segi matlamat, musuh dan juga punca. Sikap kumpulan IS yang bermusuhan dengan semua pihak termasuk umat Islam sedunia menunjukkan mereka berada dalam dunia ciptaan mereka sendiri dengan tidak meraikan taraf keislaman pihak lain. Di samping menimbulkan fitnah terhadap perjuangan jihad umat Islam yang sebenar, mereka juga dilihat menjadi alat pihak yang bermusuhan dengan Islam untuk memburukkan ajaran Islam dan menjauhkannya daripada masyarakat dunia.
- iii. Penglibatan wanita dalam aktiviti kombat bukanlah atas dasar kemahiran dan kepakaran tetapi atas dasar keterpaksaan. Oleh kerana hukum asal jihad peperangan bagi wanita adalah tidak diwajibkan, sarjana yang mengharuskan penglibatan wanita dalam mengangkat senjata di medan peperangan mestilah berdasarkan kemampuan dan latihan ketenteraan yang terbukti. Realiti penglibatan wanita IS adalah sebaliknya. Mereka dikerah ke medan

peperangan kerana ketandusan pejuang lelaki dan fatwa-fatwa songsang yang menghalalkan apa jua cara demi matlamat politik.

- iv. Aktiviti *lone wolf* yang menyasarkan orang awam di Eropah dan negara-negara lain adalah suatu pilihan yang disengajakan, bukan kaedah terakhir atau ‘terpaksa’ dalam jihad membela hak dan maruah seperti fatwa para ulama dalam kes darurat di Palestin satu masa dahulu. Pembunuhan orang awam yang tidak terlibat secara langsung dalam memusuhi Islam disepakati pengharamannya oleh para ulama dengan dalil-dalil yang sahih.
- v. Orang Islam yang memasuki negara kafir *ḥarbī* sekalipun adalah terikat dengan perjanjian perlindungan di negara terbabit dan tidak boleh mengkhianatinya.⁶⁷⁷ Hal ini adalah bersandarkan kepada hadis riwayat daripada ‘Abd Allah ibn ‘Amrū ibn ‘Auf al-Muzānī, daripada ayahnya, daripada datuknya, ‘Auf ibn Zayd, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ

Maksudnya:

“Orang Islam itu di sisi syarat-syarat mereka”⁶⁷⁸

(Hadis Riwayat al-Tirmīzī)

- vi. Penyertaan dalam peperangan dengan kekuatan pihak musuh berlipat kali ganda dan secara jelas akan menjejaskan keselamatan jiwa ramai umat Islam adalah disarankan supaya dielakkan demi *maṣlahah* jangka masa panjang.⁶⁷⁹

⁶⁷⁷ Al-Zuhailī, Wahbah, *Athāru al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī Dirāsah Muqāranah*, cet. 3 (Dimashq: Dār al-Fikir, 1998), 186.

⁶⁷⁸ Jāmi‘ al-Tirmīzī, Abwāb al-Aḥkām, Bāb Mā Zakara ‘an Rasūlillah fī al-Sulḥ baina al-Nās, no. 1352, al-Tirmīzī, Abī ‘Isa Muḥammad ‘Isā Sūrah, “Jāmi‘ al-Tirmīzī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 1787.

Kesimpulannya, hukum wanita mengangkat senjata di era moden memang dibenarkan oleh syarak dengan syarat-syarat yang tertentu. Islam tidak melarang penglibatan wanita dalam kancah peperangan secara mutlak, namun tidak juga membenarkan secara mutlak tanpa disiplin penjagaan *maṣlahah* wanita muslimah itu sendiri. Walau bagaimanapun, peranan wanita IS dalam mengangkat senjata tetap tidak bertepatan dengan syariat kerana ideologi melampau yang dipegang serta asas perjuangan mereka yang tidak diiktiraf. Semasa kajian ini ditulis, wanita Malaysia yang terlibat dalam kumpulan IS belum didapati terlibat dalam mengangkat senjata, namun justifikasi pengharamannya adalah sama termasuk terhadap diri mereka.

4.2.2 Pengebom Berani Mati

Hukum wanita terlibat sebagai pengebom berani mati adalah berkait rapat dengan perbincangan hukum tentang status melakukan serangan tersebut. Hal ini adalah kerana serangan berani mati menjadi perbincangan dalam kalangan sarjana sama ada termasuk dalam kategori jihad *fī sabīlillah* ataupun keganasan yang diharamkan oleh syarak.⁶⁸⁰ Bagi para ulama yang menghukum harus melakukan serangan tersebut dengan syarat dan pertimbangan tertentu, status wanita yang terlibat melakukan serangan adalah berkait dengan peranan wanita dalam jihad *al-difāʿ*.⁶⁸¹ Manakala bagi ulama yang menghukum sebaliknya, secara jelas wanita mahupun lelaki sama-sama diharamkan melakukan serangan berani mati walau dengan apa jua justifikasi.⁶⁸²

⁶⁷⁹ Al-Būḥārī, *Fiqh al-Sīrah al-Nabawīyyah*, 186.

⁶⁸⁰ Imam Mustofa, "Bom Bunuh diri: Antara Jihad dan Teror", *Istishāb dan Penerapannya dalam Hukum Islam* 5, no. 1 (2011): 3-12.

⁶⁸¹ Al-Qaradāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1198-1197.

⁶⁸² Rusli, "Suicide Terrorism: Menelusuri Justifikasi Fikih dalam Literatur Jihad Kontemporer", *al-Tahrir* 13, no. 2 (2013): 361-363.

Merujuk rekod, perbincangan tentang status hukum pengebom berani mati bukanlah perkara yang baru. Di era moden, perbincangan tentangnya telah bermula sejak awal tahun 1990an dengan pelbagai fatwa dan kajian ilmiah diterbitkan bagi menjelaskan hukum berkaitan selepas siri serangan tersebut mula dipopularkan oleh kumpulan Hizbullah pada tahun 1980an.⁶⁸³ Ianya dilakukan secara khusus merujuk isu pengebom berani mati di wilayah Palestin yang mencetuskan persoalan tentang status pelaku sama ada dihukum syahid atau melanggar batas agama.⁶⁸⁴

Ringkasnya, para ulama dan sarjana kontemporari berbeza pendapat dalam menghukum status pengebom berani mati tersebut. Walaupun majoriti menghukum perbuatan tersebut dibenarkan syarak dan pelakunya adalah syahid, terdapat juga sebilangan yang tidak bersetuju.⁶⁸⁵ Mereka yang tidak bersetuju berhujah dengan larangan al-Quran tentang perbuatan mencampakkan diri dalam kebinasaan. Firman Allah SWT:

وَلَا تُقَاتِلُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

Maksudnya:

“..dan janganlah kamu menjatuhkan dirimu sendiri ke dalam kebinasaan..”
(Surah al-Baqarah (2): 195)

dan hadis-hadis larangan Rasulullah SAW membunuh orang awam yang tidak terlibat dalam peperangan seperti dijelaskan pengkaji dalam bab yang lepas.

⁶⁸³ Muhammad Munir, “Suicide Attacks and Islamic Law,” *International Review of Road Cross* 90, no. 869 (March 2008): 71-72.

⁶⁸⁴ Al-Takrūrī, Nawāf Hāyil, *al-‘Amaliyyāt al-Istishhādiyyāt fī al-Mizānī al-Fiqhī* (Beirut: Dār al-Fikr, 1997), 98-99.

⁶⁸⁵ Mereka antaranya terdiri daripada Majlis Fatwa Ulama Jordan, Rabitah Ulama Palestin, Majlis Fatwa Ulama Pakistan Peringkat Kebangsaan, Rabitah ‘Alam al-Islāmī, Jabhah Ulama al-Azhar, lihat Majmū‘ah min al-‘Ulamā’, *Hukm al-‘Amaliyyah al-Istishhādiyyah wa al-Rad ‘alā al-Mungālatāt wa al-Tahrīfāt* (Amman: Majmū‘ah min al-‘Ulamā’, 1996), 97-99; dan terdiri daripada kalangan ulama terkemuka seperti al-Zuhailī, al-Būfī, al-Qaraḍāwī, al-Sha‘rawī, al-Tanṭawī dan ramai lagi, lihat Al-Takrūrī, *al-‘Amaliyyāt al-Istishhādiyyāt*, 98-121.

Para ulama yang menghukum sebaliknya pula berhujah dengan niat pelakunya yang murni, hujah para fuqaha silam dalam isu ‘*al-tatarrus*’, kisah-kisah sejarah Islam terdahulu tentang pengorbanan individu mengorbankan diri demi kedaulatan Islam dan juga realiti di negara Palestin.⁶⁸⁶ Para fuqaha silam memang dilihat membincangkan hal tersebut di bawah perbahasan ‘*al-tatarrus*’, iaitu perisai manusia (orang Islam atau orang awam) yang dibina oleh pihak musuh Islam untuk menghalang serangan pihak tentera Islam. Walaupun ia bukanlah jenis serangan yang sama, maksud dan implikasinya dilihat mempunyai persamaan sehingga sarjana terkemudian menjadikan hujah para ulama silam tentang *al-tatarrus* sebagai panduan melalui metode *al-Qiyās*.

Secara umumnya, para fuqaha empat mazhab telah bersepakat dalam membenarkan serangan terhadap musuh yang berperisai manusia termasuk orang-orang Islam walaupun terpaksa mengorbankan nyawa mereka dengan syarat mereka berada dalam keadaan darurat.⁶⁸⁷ Darurat yang dimaksudkan adalah:

- i. Tiada pilihan lain bagi pihak tentera Islam, iaitu pihak musuh telah menyerang bertalu-talu tanpa henti.⁶⁸⁸
- ii. Jika tidak menyerang perisai musuh tersebut, mereka akan diserang dan mendapat mudarat yang lebih besar.⁶⁸⁹
- iii. Perisai manusia tersebut telah bercampur dan sukar dikenalpasti kedudukan orang Islam yang berada di sana.⁶⁹⁰

⁶⁸⁶ Mohd Johari, *Operasi Berani Mati Syahid*, 120-147.

⁶⁸⁷ Al-Takrūrī, *al-‘Amaliyyāt al-Istishhādiyyāt*, 93.

⁶⁸⁸ Al-Jaṣṣaṣ, *Aḥkām al-Qurān*, jil. 5, 234.

⁶⁸⁹ Al-Ḥanbalī, Muḥammad Ḥussain al-Farra, *al-Aḥkām al-Sulṭaniyyah* (Qāhirah: Matba‘ah al-Muṣṭafā al-Ḥalabī, 1938), 27.

⁶⁹⁰ Al-Shīrazī, *al-Muhadhdhab*, jil. 2, 234.

- iv. Keputusannya ditentukan oleh pemerintah Islam setelah mengambil kira segala pertimbangan (التصرف على الرعية منوط بالمصلحة).

Selain menggunakan hujah berkaitan hukum *al-tatarrrus* sebagai sandaran, para ulama terkemudian yang menghukum syahid pengebom berani mati turut berhujah dengan beberapa kisah di zaman silam dan hujah para ulama. Antaranya adalah kisah *ashāb al-ukhdūd* tentang seorang budak yang sanggup mati demi mempertahankan akidahnya. Caranya yang mengajar raja yang kafir membunuh dirinya dengan nama Allah SWT telah berjaya menarik ramai rakyat memeluk Islam.⁶⁹¹ Melalui peristiwa tersebut juga para ulama daripada empat mazhab berhujah keharusan tindakan seseorang lelaki muslim untuk mengorbankan diri dalam menyerang kumpulan musuh walaupun dia menyedari risiko besar akan terbunuh.⁶⁹² Hujah lain yang digunakan adalah kisah Habīb al-Najar dalam Surah Yāsin yang dibunuh penduduk sebuah kampung kerana mempertahankan akidahnya⁶⁹³, kisah ‘Umair al-Hammām yang bersegera berperang dalam perang Badar lalu terbunuh, kisah al-Barrā’ bin Mālik yang dilontar ke dalam benteng musuh dalam perang Yamamah⁶⁹⁴ dan banyak lagi peristiwa yang menunjukkan risiko mengorbankan nyawa demi kedaulatan Islam.

Selain daripada itu, kedudukan realiti umat Islam di Palestin turut dijadikan sandaran hujah. Kajian Mohd Johari Hussain menjelaskan, masyarakat Yahudi Israel adalah penceroboh tanah berdaulat Palestin dan telah merampas dan mencabuli hak-hak orang Islam termasuk Masjid al-Aqṣā di Palestin sejak tahun 1948. Walaupun tidak menjadi tentera sepenuh masa, golongan awam Yahudi di Palestin merupakan tentera kerahan yang

⁶⁹¹ Al-Qurṭubī, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qurān*, jil. 2, 363-364.

⁶⁹² Ibn Taymiyyah, Ahmad ‘Abd al-Ḥalīm, *Majmū‘ Fatāwā*, jil. 28 (Qāhirah: Dār al-Wafā’, 2005), 296.

⁶⁹³ Al-Qurṭubī, *al-Jāmi‘ li Ahkām al-Qurān*, jil. 15, 14-16.

⁶⁹⁴ Ibn Ḥibbān, Al-Ḥāfiẓ Ibn Ḥātim, *al-Sīrah al-Nabawīyyah wa Akhbār al-Khulafā’* (Beirut: Dār al-Fikr, t.t), 173.

sama statusnya dengan Askar Wataniah di Malaysia. Mereka boleh dan bersedia dikerah bila-bila masa sahaja untuk berperang. Selain itu, golongan awam Yahudi turut terbukti bersama-sama menindas dan membunuh orang Islam dengan zalim dan kejam dalam banyak peristiwa rakaman sejarah di Palestin.⁶⁹⁵ Justeru itu, dengan pertimbangan secara komprehensif dan kolektif, majoriti para ulama kontemporari membenarkan operasi berani mati walaupun melibatkan orang awam Yahudi setelah menilai ianya adalah munasabah sebagai jalan jihad terakhir dan menepati kehendak-kehendak syariah yang sebenar.

Menilai kedua-dua pandangan yang berselisih tersebut, pengkaji mendapati hujah yang digunakan oleh majoriti ulama yang membenarkan serangan berani mati dilakukan termasuk oleh golongan wanita dengan melihat konteks serangan adalah lebih kuat dan kukuh. Ia adalah berdasarkan hujah-hujah berikut:

- i. Keharusan yang diberikan oleh mereka adalah dalam konteks jihad *al-difā'*. Dalam situasi mempertahankan diri dalam peperangan, lelaki dan wanita adalah terlibat secara fardu ain.⁶⁹⁶
- ii. Keharusan yang diberikan adalah berpandukan konteks realiti negara Palestin pada masa tersebut yang mempunyai latar belakang yang khusus dan tidak mempunyai pilihan lain mempertahankan diri. Para ulama tidak meluaskannya kepada negara-negara Islam lain yang mempunyai latar realiti berbeza.
- iii. Keharusan yang diberikan adalah dengan syarat yang cukup ketat. Serangan berani mati tidak boleh sewenang-wenangnya dilakukan tanpa memenuhi

⁶⁹⁵ Mohd Johari, *Operasi Berani Mati Syahid*, 159-163.

⁶⁹⁶ Al-Ḥanīf, *al-Jihād, Ahkāmuhu wa ma Yad'ū ilaih*, 56-67.

syarat-syarat tersebut. Apabila berlaku pelanggaran mana-mana syarat, ia dianggap serangan bunuh diri yang disepakati pengharamannya menurut syarak.⁶⁹⁷

- iii. Pandangan yang mengharamkannya dengan dalil al-Quran, Surah al-Baqarah, ayat 195 adalah kurang tepat dengan melihat kepada konteks ayat tersebut diturunkan. Ayat tersebut sebenarnya diturunkan sebagai teguran bagi kaum Ansar agar tidak mengutamakan harta dan membelakangkan urusan jihad pada jalan Allah.⁶⁹⁸

Walau bagaimanapun, penting ditegaskan, hukum pengebom berani mati tersebut adalah bersifat khusus dalam konteks negara Palestin yang mempunyai latar belakangnya tersendiri. Melakukan qiyas dengan menyamakan tindakan pengeboman di negara-negara Islam atau negara-negara lain yang melibatkan orang awam tanpa mengambil kira latar belakang isu adalah suatu kesalahan yang dikira *qiyās ma'a al-fāriq*.⁶⁹⁹ Ini adalah kerana:

- i. Serangan bom berani mati di negara yang aman tidak termasuk dalam mana-mana kategori jihad, khususnya jihad *al-difā'*. Ia jelas diharamkan dilakukan sama ada oleh golongan lelaki ataupun wanita.
- ii. Negara-negara Islam yang tidak melaksanakan hukum Islam atau negara-negara kafir yang aman tidak termasuk dalam fatwa para ulama yang membenarkan operasi serangan berani mati ini dilakukan.⁷⁰⁰

⁶⁹⁷ Mohd Johari, *Operasi Berani Mati Syahid*.

⁶⁹⁸ Al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, jil. 2, 241.

⁶⁹⁹ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1198-1197.

⁷⁰⁰ Al-Zuhailī, *Athāru al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī*, 186.

- iii. Pandangan ulama terdahulu tentang *al-tatarrus* juga adalah khusus berkaitan situasi peperangan, bukan situasi negara yang berada dalam keadaan aman.⁷⁰¹
- iv. Tidak menepati tahap darurat seperti yang telah digariskan para ulama yang membenarkan serangan berani mati dilakukan boleh membawa kepada mudarat yang lebih besar.
- v. Jihad rakyat Palestin menentang Yahudi Israel adalah disepakati oleh para ulama di seluruh dunia sebagai jihad yang *syar'ī*, sedangkan peperangan yang berlaku di negara-negara umat Islam kini merupakan fitnah besar yang perlu dihindarkan untuk mengelakkan mudarat lebih besar.

Oleh yang demikian, didapati siri-siri peristiwa pengeboman berani mati sejak peristiwa 9/11, siri serangan bom di Bali, Perancis, UK, Sepanyol dan lain-lain telah mendapat kecaman seluruh sarjana Islam termasuk para ulama yang membenarkan serangan berani mati di Palestin kerana ianya dilakukan tanpa menepati syarat-syarat ketat dan darurat seperti yang telah dijelaskan termasuk mengorbankan ramai orang awam yang tidak berkaitan.⁷⁰²

Jika diteliti daripada latar belakang sejarah, kumpulan al-Qaeda yang merupakan kumpulan asal sebelum IS ditubuhkan memang berpandangan hukum bom berani adalah sebahagian daripada jihad yang dilakukan oleh kumpulan terbabit termasuk melibatkan

⁷⁰¹ Al-Takrūrī, *al-‘Amaliyyāt al-Istishhādiyyāt*, 93.

⁷⁰² Dzulqarnain Muhamad Sanusi, *Meraih Kemuliaan Melalui Jihad Bukan Kenistaan* (t.t.p: Pustaka As-Sunnah, 2006), 181-196; *Al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm ‘Twād al-Badrī*, lihat www.lettertobaghdadi.com.

kaum wanita. Mereka menyasarkan negara-negara Arab termasuk negara Palestin dan Chechnya. Mereka giat menggunakan medium internet bagi merekrut golongan wanita melakukan aksi tersebut.⁷⁰³ Pandangan yang keras dan melampau ini turut dibuktikan dengan hujah yang digunakan oleh Imam Samudera dalam kes siri pengeboman di Bali.⁷⁰⁴ Imam Samudera bukan sahaja berpandangan jihad adalah fardu ain bagi seluruh umat Islam di dunia, beliau turut menghalalkan pembunuhan dan operasi bom berani mati terhadap masyarakat awam kafir yang datang ke Indonesia daripada negara-negara Barat yang dianggap musuh Islam.⁷⁰⁵

Oleh itu, jelaslah tindakan bom berani mati bukanlah sesuatu yang dibenarkan oleh Islam dan para sarjananya. Kebenaran hanya diberikan dalam kes khusus di Palestin dalam keadaan darurat dan mempunyai syarat yang ketat, namun fahaman ekstremisme meluaskan skop sewenang-wenangnya sehingga menimbulkan salah faham terhadap Islam dan para sarjananya.

Jadual 4.2: Jumlah keseluruhan serangan berani mati di seluruh dunia daripada tahun 2006 hingga 2016

Total Attacks	4521
Total Deaths	42525
Total Wounded	96170
Avg Deaths per Attack	9.4

⁷⁰³ Von Knop, K., "The Female Jihad: Al Qaeda's Women", 404.

⁷⁰⁴ Rujuk halaman 98 & 218..

⁷⁰⁵ Yoyo Hambali, "Hukum Bom Bunuh Diri Menurut Islam Radikal dan Islam Moderat", *Maslahah* 1, bil.1 (2010): 40-62.

Avg Wounded per Attack	21.3
------------------------	------

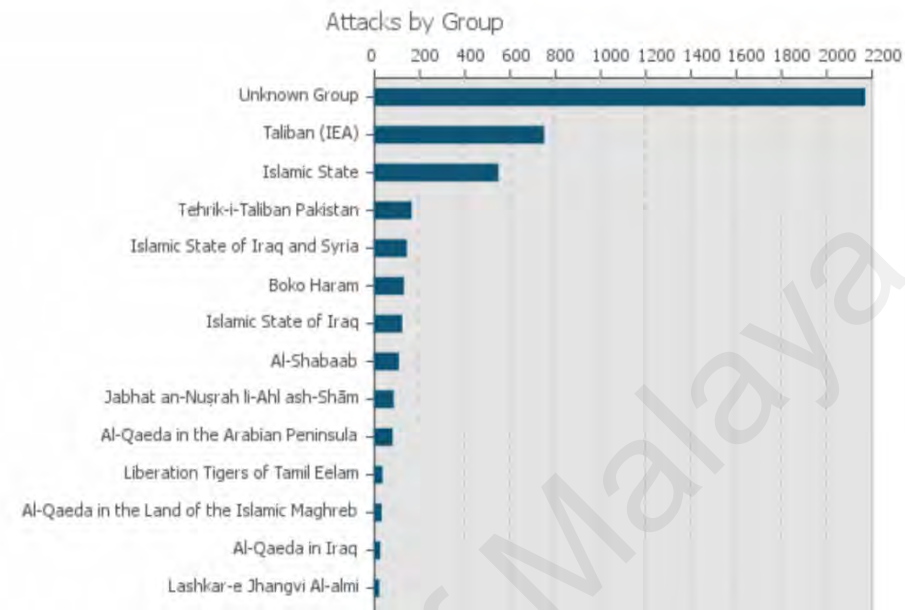
Sumber: CPOST

Jadual 4.3: Jumlah penyerang dan mangsa serangan berani mati mengikut agama daripada tahun 2006 hingga 2016

Religion	# Attackers	# Attacks	# Killed	# Wounded
Hindu	22	22	128	590
Muslim (NA)	46	45	329	1312
Muslim (Other)	1	1	2	36
Muslim (Sunni)	102	83	743	1493
Secular	1	1	3	6
Unknown	5308	4390	41252	92711

Sumber: CPOST

Rajah 4.1: Jumlah pecahan serangan berani mati mengikut kumpulan daripada tahun 2006 hingga 2016.



Sumber: CPOST

Jadual 4.4: Jumlah pecahan kategori mangsa serangan berani mati mengikut jenis daripada tahun 2006 hingga 2016.

Target Type	# Attacks	# Killed	# Wounded	Lethality
Security	2969	20024	42562	6.7
Political	576	5929	15739	10.3
Civilian	953	16535	37763	17.4
Other	0	0	0	0.0
Unknown	23	37	106	1.6

Sumber: CPOST

Jadual 4.5: Jumlah penyerang dan mangsa serangan berani mati mengikut jantina daripada tahun 2006 hingga 2016.

Gender	# Attackers	# Attacks	# Killed	# Wounded
Male	2288	2105	19436	46384
Female	249	195	2270	4586
Unknown	2942	2302	20749	45166

Sumber: CPOST

Keseluruhan statistik berkenaan serangan berani mati daripada tahun 2006 hingga tahun 2016 yang dikeluarkan oleh Chicago Project on Security, University of Chicago (CPOST) di atas menunjukkan beberapa perkara utama, iaitu:

- i. Serangan-serangan berani mati telah mengorbankan banyak nyawa yang begitu besar di seluruh dunia.
- ii. Majoriti serangan berani mati adalah terdiri daripada orang Islam termasuk juga mangsanya yang terdiri daripada kalangan umat Islam sendiri.
- iii. Walaupun majoriti mangsa serangan melibatkan pihak keselamatan, jumlah kedua terbesar yang menjadi mangsa adalah masyarakat awam.
- iv. Serangan-serangan dilakukan di dunia Islam secara meluas, bukan hanya dalam negara Palestin.
- v. Kumpulan ekstremisme agama telah mewakili sebahagian besar daripada jumlah pelaku serangan berani mati.

- vi. Penglibatan golongan wanita secara pasti dalam serangan berani mati hanya sekitar 4.5% berbanding 41.8% golongan lelaki. Namun demikian, masih terdapat 53.7% yang tidak dipastikan identiti gender pelakunya.

Pengkaji berpendapat, data-data yang menunjukkan kemudaran yang besar kepada Islam dan umatnya tersebut boleh dijadikan justifikasi terhadap keperluan penilaian semula fatwa-fatwa yang membenarkan serangan berani mati. Realiti sepuluh tahun kebelakangan ini menunjukkan fatwa-fatwa tersebut seolah-olah telah diseleweng dan dijadikan sebagai alasan bagi menghalalkan serangan-serangan berani mati yang mengorbankan banyak pihak tidak berdosa. Tambahan pula, terdapat fatwa-fatwa songsang yang dikeluarkan kumpulan ekstremisme agama tanpa pertimbangan yang benar mengikut disiplin ilmu Islam termasuk menggalakkan serangan-serangan berani mati dilakukan oleh para wanita telah menjejaskan *masalah* wanita dan imej Islam dalam kalangan masyarakat bukan Islam antarabangsa. Data-data tentang penglibatan ramai wanita kumpulan IS dalam serangan berani mati dan *lone wolf* seperti dijelaskan pengkaji pada perbincangan 3.3.1.2 membuktikan kumpulan IS langsung tidak mengambil kira syarat-syarat ketat melakukan serangan seperti yang digariskan oleh para ulama.

Walaupun realiti semasa tidak menunjukkan statistik penglibatan wanita Malaysia dalam serangan berani mati, kes seorang ibu membawa dua anaknya melakukan serangan bom pada Mei 2018 di Surabaya, Indonesia menunjukkan terdapat risiko kemungkinan serangan yang sama boleh berlaku di Malaysia jika fahaman ekstremisme tersebut tidak ditangani dengan baik. Tambahan pula, sudah mula terdapat kes cubaan serangan membunuh orang bukan Islam dilakukan oleh wanita Malaysia pada April 2018. Ia seakan suatu *trend* baru kumpulan ekstremisme dengan menyasarkan negara-negara luar Iraq dan Syria dengan menggunakan wanita sebagai alat melancarkan serangan.

Justeru itu, dalam skop ini pengkaji ingin menegaskan bahawa penglibatan golongan wanita sebagai pengebom berani mati oleh kumpulan IS dan sekutunya di negara-negara selain Palestin adalah bertentangan dengan syariat Islam berdasarkan hakikat berikut:

- i. Hadis riwayat Abī Sa‘īd al-Khudrī RA, Rasulullah SAW bersabda:

لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ

Maksudnya:

*“Tidak (boleh melakukan) kemudharatan dan tidak (boleh) memudaratkan (orang lain).”*⁷⁰⁶

(Hadis Riwayat Ibn Mājah)

Hadis ini dengan jelas melarang umat Islam melakukan pelbagai kemudharatan dan pada masa yang sama menyuruh mereka menghalang situasi yang boleh menimbulkan kesusahan. Ibn Rajab menegaskan syariat Islam sememangnya menolak kemudharatan dalam pelbagai bentuknya dengan tegas dan juga telah mengharamkan sebarang perbuatan yang mendatangkan kemudharatan kepada orang ramai.⁷⁰⁷

- ii. Rasulullah SAW tidak membenarkan wanita terlibat dalam jihad peperangan demi menjaga kemaslahatan mereka. Penyertaan mereka dalam jihad hanya dibolehkan jika bersesuaian dengan peranan atau situasi tiada pilihan (terpaksa). Melibatkan wanita sebagai pengebom berani mati sebagai modus operandi biasa adalah bertentangan dengan fitrah semulajadi wanita.

⁷⁰⁶ Sunan Ibn Mājah, Kitāb Abwāb al-Aḥkām, Mān Bunia fī Haqqihi mā Yaḍurru bijārihi, no. 2340, Ibn Mājah, Abī ‘Abd Allah Muḥammad Yazīd al-Rabī‘ī, “Sunan Ibn Mājah”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 847.

⁷⁰⁷ Ibn Rajab al-Ḥanbalī, Zain al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān, *Jāmi‘ al-‘Ulūm wa al-Hikam* (Dimashq: Dār Ibn Kathīr, 2008), 681.

- iii. Konsep *al-tatarrus* yang dibahaskan para fuqaha silam adalah berkaitan situasi peperangan. Walaupun para fuqaha membenarkan serangan dilakukan sekalipun akan mengorbankan orang Islam atau orang awam kerana dijadikan perisai, pengkaji belum menjumpai pandangan ulama yang menggalakkan penglibatan wanita dalam melakukan serangan tersebut. Hal ini juga dapat difahami berdasarkan fiqh jihad yang tidak mewajibkan penyertaan wanita dalam jihad peperangan.
- iv. Para ulama kontemporari yang membenarkan operasi pengebom berani mati dalam situasi peperangan dengan syarat yang ketat seperti tahap darurat, pertimbangan realiti dan tujuan seperti kes di negara Palestin. Operasi kumpulan IS di negara-negara yang bukan dalam medan peperangan atau berada dalam tahap darurat serta mempunyai realiti yang berbeza dari Palestin adalah bersalahan dengan pandangan para ulama tersebut.
- v. Penglibatan golongan wanita sebagai pengebom berani mati memberikan gambaran negatif terhadap imej wanita muslimah. Kajian sarjana Barat yang melihat pakaian wanita muslimah sebagai ancaman keganasan mendapat justifikasi dengan tindakan segelintir wanita muslimah itu sendiri seterusnya membawa fitnah besar terhadap syariat menutup aurat dalam Islam.
- vi. Tujuan pengeboman berani mati atau serangan *lone wolf* yang batil. Para fuqaha yang membenarkan serangan berani mati dilakukan meletakkan syarat niat atau tujuan yang benar dan diiktiraf syarak. Fahaman *takfir* dan tujuan kumpulan IS yang tidak diiktiraf dari sudut hukum dan undang-

undang menjadikan perjuangan jihad mereka tidak diiktiraf apatah lagi sehingga mengorbankan banyak nyawa manusia yang tidak bersalah sedangkan ianya begitu dijaga dalam *maqāṣid al-sharī'ah*.⁷⁰⁸

Kesimpulannya, serangan bom berani mati, *lone wolf* dan seumpamanya terhadap mana-mana orang kafir atau dianggap 'murtad' di negara masing-masing merupakan tindakan yang jelas bercanggah dengan prinsip-prinsip asas jihad dalam Islam. Penglibatan wanita sebagai pengebom berani mati dalam kumpulan IS pula merupakan kemuncak dalam menjelaskan bahawa kumpulan tersebut sanggup melakukan apa sahaja walaupun melanggar 'prinsip' mereka sendiri yang kononnya tidak melibatkan wanita dalam peperangan combat. Semasa kajian ini ditulis, hanya terdapat satu laporan cubaan serangan membunuh orang kafir dilakukan oleh wanita Malaysia yang terlibat dengan kumpulan IS. Namun, sama seperti isu mengangkat senjata, justifikasi pengharaman serangan bom berani mati dilakukan oleh golongan wanita termasuk wanita Malaysia adalah jelas dengan mengambil kira pertimbangan tekstual dan kontekstual termasuk ideologi ekstremisme yang dianut oleh kumpulan IS.

4.2.3 Jihad Nikah

Sepanjang penelitian kajian ini, pengkaji belum menemui istilah 'jihād al-nikāḥ' dalam mana-mana kitab fiqh yang membahaskan tentang jihad ataupun nikah. Penggunaan istilah tersebut menjadi popular di media massa selepas dikatakan seorang ulama daripada Arab Saudi menulis di akaun Twitter beliau supaya wanita-wanita muslimah membantu pejuang-

⁷⁰⁸ 'Izz al-Dīn, 'Abd Salām, *al-Qawā'id al-Kubrā al-Mausūm bi qawā'id al-Aḥkām fī Iṣlāḥ al-Anām*, jil. 1 (Dār al-Qalam: Dimashq, t.t), 13; Al-Āmidī, *al-Iḥkām fī Uṣūl al-Aḥkām*, jil. 3 (Dār al-Samī'iy: Riyād, 2003), 340.

pejuang di Syria dengan cara melakukan jihad nikah.⁷⁰⁹ Ia kemudiannya telah dijadikan istilah bagi merujuk perbuatan wanita-wanita yang pergi ke Syria untuk menyertai kumpulan IS untuk tempoh tertentu bagi memuaskan nafsu pejuang-pejuang mereka. Walau bagaimanapun, pengkaji mendapati istilah jihad nikah tersebut sebenarnya merujuk kepada perbuatan wanita-wanita asing yang berhijrah untuk mengahwini mana-mana pejuang IS di wilayah konflik. Ia bukan bermaksud kumpulan IS mengamalkan nikah secara kontrak kerana tiada bukti jelas dalam majalah *Dabiq* atau mana-mana ucapan pemimpin kumpulan berkenaan tentang keharusan atau galakan terhadap perkara tersebut. Tambahan pula, kumpulan IS mendakwa kumpulan mereka bermazhab Sunni yang kuat berpegang kepada dalil-dalil al-Quran dan hadis.

Bagi perbincangan lanjut, jika merujuk makna istilah jihad nikah seperti difahami media dan pengkaji Barat sebagai '*sexual jihad*'⁷¹⁰, dalam istilah fiqh ia menepati maksud nikah *mut'ah*. Secara literal *mut'ah* yang berasal daripada perkataan نِكَاحٌ مَّتْعَةٍ mempunyai pelbagai makna seperti manfaat, bersenang-senang, menikmati dan bekal.⁷¹¹ Ia bermaksud segala sesuatu yang dapat dimanfaatkan dan orang suka memilikinya.⁷¹² Secara istilah pula, *mut'ah* bermaksud seorang lelaki menikahi seorang wanita dengan memberikan sejumlah harta tertentu untuk tempoh waktu tertentu, pernikahan ini akan berakhir bertepatan tempoh waktu yang telah ditentukan tanpa perlu menjatuhkan talak serta tanpa kewajiban memberi nafkah atau tempat tinggal dan tanpa saling mewarisi antara

⁷⁰⁹ Lihat Twitter, <http://www.alterinfo.net/photo/art/default/5908478-8803226.jpg?v=1380342004>.

⁷¹⁰ 'Sexual jihad' yang difahami sebahagian media dan pengkaji Barat merujuk kepada wanita yang berhijrah ke wilayah IS untuk dikahwini oleh pejuang IS dalam tempoh yang tertentu sebelum bertukar dengan pejuang lelaki IS yang lain. Lihat Rayman, N., "Tunisian Women Go on 'Sex Jihad' to Syria, Minister Says", *Time*, 20 September 2013, <http://world.time.com/2013/09/20/tunisian-women-go-on-sex-jihad-to-syria-minister-says/>; Speckhard, A., "Eyewitness Accounts from Recent Defectors from Islamic State: Why They Joined, What They Saw, Why They Quit", *Perspectives on Terrorism* 9, no. 6 (2015): 112.

⁷¹¹ Al-Damāghānī, Ḥusaini Muḥammad, *Qāmus al-Qurān 'an Iṣṣah al-Wujūh wa al-Nazāir fi al-Qur'ān al-Karīm* (Beirut: Dar al-'Ilm, 1985), 125.

⁷¹² Fitriah Wardi, *Nikah Mut'ah* (Kuala Lumpur: PTS Publications Sdn. Bhd, 2015), 1.

keduanya jika meninggal dunia sebelum berakhirnya tempoh nikah *mut'ah* itu.⁷¹³ Secara umumnya para ulama empat mazhab telah bersepakat tentang pengharaman nikah *mut'ah* walaupun ia pernah diperakui keharusannya oleh Rasulullah SAW suatu masa dahulu.⁷¹⁴ Ia merupakan suatu bentuk amalan yang sudah bermula sebelum kedatangan Islam dan diterima sebagai sebahagian daripada budaya masyarakat Arab.⁷¹⁵ Justeru itu, pengharamannya berlaku secara berperingkat sama seperti isu pengharaman arak yang telah sebatu dalam masyarakat Arab pada ketika itu.⁷¹⁶ Lebih lanjut, hujah pengharaman nikah *mut'ah* tersebut adalah seperti berikut:

- i. Dalil keharusan nikah *mut'ah* telah dinasakhkan oleh ayat al-Quran dan hadis. Ayat al-Quran yang menasakhkan hukum harus nikah *mut'ah* adalah:

Firman Allah SWT:

وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ
*فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ

Maksudnya:

“Dan orang-orang yang menjaga kemaluannya. Kecuali terhadap isteri-isteri mereka, atau hamba sahaya mereka, maka sesungguhnya mereka tidak tercela. Maka barangsiapa yang menginginkan selain daripada itu, maka sesungguhnya mereka adalah orang-orang yang melampaui batas”

(Surah al-Mu'minūn (23): 5-7)

- ii. Hadis-hadis larangan antaranya adalah daripada 'Alī ibn Abī Ṭālib RA berkata: Sesungguhnya Rasulullah SAW melarang nikah *mut'ah* dan memakan daging himar jinak pada perang Khaibar.⁷¹⁷ Juga hadis daripada

⁷¹³ Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abū Zakariyā Yaḥyā, *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Nawāwī*, jil. 9 (t.t.p: Muassasah Qurṭūbah, 1994), 258; al-Ṣābūnī, Muḥammad 'Alī, *Rawāi' al-Bayān fī Tafsīr Ayāt al-Aḥkām min al-Qurān* (Beirut: Dār al-Fikr, 1996), 361.

⁷¹⁴ Al-Qurṭubī, *al-Jāmi' li Aḥkām al-Qurān*, jil. 15, 13-14.

⁷¹⁵ Smith, W. R., *Kinship and Marriage in Early Arabia* (USA: Boston Beacon Press, 1903), 35.

⁷¹⁶ Fitriah, *Nikah Mut'ah*, 8-9.

⁷¹⁷ Ṣaḥīḥ Bukhārī, Kitāb al-Nikāḥ, Bab Nahy al-Nabī 'an Nikāḥ al-Mut'ah Akhīran, no. 5115, Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allah Muḥammad Ismā'īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 442.

Sabrah Ma'bad al-Juḥanī RA berkata: Rasulullah SAW memerintahkan kami untuk nikah *mut'ah* pada waktu *fath Makkah* saat kami masuk Mekah kemudian beliau melarang kami sebelum kami keluar dari Mekah. Dan dalam riwayat lain daripada Rabī' ibn Sabrah, daripada ayahnya, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ أَذِنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمْتَاعِ عَنِ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَيَّ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهُ

Maksudnya:

*“Wahai sekalian manusia, sesungguhnya dahulu aku telah membenarkan kamu istimtā' (nikah mut'ah) dengan wanita. Sesungguhnya Allah telah mengharamkannya sehingga hari kiamat, maka barangsiapa yang memiliki isteri dari mut'ah maka hendaklah diceraikan”.*⁷¹⁸

(Hadis Riwayat Muslim)

Berdasarkan hakikat tersebut, sebarang perbuatan nikah secara kontrak atau *mut'ah* oleh seseorang penganut Sunni adalah bersalahan dengan kefahaman para fuqaha bermazhab Sunni. Seperti yang sedia maklum, nikah *mut'ah* hanya dibenarkan dalam ajaran mazhab Syiah,⁷¹⁹ secara khususnya mazhab Syiah Imamiyah.⁷²⁰ Agak tidak munasabah dan boleh diterima akal apabila kumpulan IS yang dikatakan penganut Sunni menjadikan hujah mazhab Syiah sebagai panduan menghalalkan perbuatan mereka melainkan kumpulan IS sendiri merupakan penganut Syiah yang bertopengkan Sunni. Selain itu, dalam majalah *Dabiq* juga terdapat satu ruangan khas tentang *iḥdād* yang secara jelas menunjukkan kumpulan IS memang berhujah dengan kefahaman mazhab Sunnī

⁷¹⁸ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Nikāḥ, Bāb Nikāḥ al-Mut'ah wa Bayān annahu Ubiḥa thumma Nusikha, no. 1406, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 257 259.

⁷¹⁹ Al-Baghdādī, Muḥammad Nu'mān al-Mu'allim, *Khulāṣah al-Ijāz fī al-Mut'ah* (t. Tmpt.: al-Mu'tamar al-'Alamī li Alfīyah al-Sheikh al-Mufīd, 1413H), 4-5.

⁷²⁰ Fitriah, *Nikah Mut'ah*, 5-6.

dalam prinsip perkahwinan.⁷²¹ Justeru itu, pengkaji cenderung untuk mengatakan istilah jihad nikah oleh sesetengah pihak telah disalah ertikan. Ia jelas bukan bermaksud nikah secara kontrak tetapi merujuk kepada perkahwinan wanita-wanita asing dengan pejuang-pejuang IS. Mengatakan wanita-wanita terbabit hidup terseksa sebagai hamba juga bersalahan dengan fakta tindakan mereka berhijrah dan berkahwin adalah secara sukarela bukan dipaksa.⁷²² Wanita-wanita yang dirujuk sebagai mangsa penghambaan merupakan wanita Yazīdī yang ditawan dan dilayan sebagai hamba, ia dalam perbincangan yang berbeza. Walau bagaimanapun, terdapat juga kajian yang mengatakan walaupun penglibatan wanita dilihat sukarela, ia juga sebahagian konsep paksaan terhadap pemikiran wanita kerana doktrin ekstremisme telah mengawal diri yang kemudiannya terjat dengan jenayah pemerkosaan secara berterusan.⁷²³

Merujuk tindakan wanita-wanita asing termasuk wanita Malaysia yang berhijrah demi menyokong perjuangan kumpulan IS, ia adalah berkait rapat dengan konsep hijrah yang difahami oleh mereka. Konsep hijrah yang dianjurkan mereka dengan berhujahkan dalil-dalil syarak terpilih difahami sebagai wajib iaitu penghijrahan daripada *dār al-kufr* kepada *dār al-Islām*. Konsep hijrah yang difahami mereka ini boleh dibuktikan sebagai suatu kefahaman yang salah dengan hujah-hujah berikut:

- i. Istilah *dār al-Islām* dan *dār al-ḥarb* sememangnya terdapat dalam kitab-kitab fiqh yang menunjukkan tentang negara Islam atau *dawlah Islāmiyyah*. Walau bagaimanapun, para ulama dilihat berselisih pendapat dalam menerima konsep tersebut dalam konteks semasa. Wahbah al-Zuhailī dalam

⁷²¹ “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal”, *Dabiq* 13, 24-26.

⁷²² Nurul Irfani Sariپی, “Female Members of ISIS: A Greater Need for Rehabilitation”, *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 7, no. 3 (2015): 26-30.

⁷²³ Moran, M., “Investigating the Case of the Islamic State of Iraq and the Levant, How do Women and Girls Continue to be Disproportionately Vulnerable to Sex Trafficking and Systematic Rape in Periods of Armed Conflict and Civil Unrest?” (Tesis Kedoktoran, Utrecht University), 46-48.

kitabnya *Athāru al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī* menyatakan pembahagian tipologi tersebut bukan bersandarkan al-Quran dan al-Sunnah tetapi ianya adalah kerana faktor realiti pada masa silam.⁷²⁴ Pendapat ini turut dipegang oleh Muḥammad Abū Zuhrah, ‘Abd al-Wahhāb al-Khallāf dan lain-lain. Al-Qaraḍāwī dalam kitabnya *Fiqh al-Jihād* pula menegaskan, para fuqaha silam yang sentiasa melazimi dan memahami dalil-dalil syarak tidak akan mengeluarkan sesuatu pendapat tanpa rujukan yang benar. Beliau melihat ada kebenaran dan kepentingan pembahagian yang dilakukan oleh para fuqaha silam tersebut. Walau bagaimanapun, al-Qaradawi yang bersetuju dengan pembahagian negara kepada tiga bahagian iaitu *dār al-Islām*, *dār al-ḥarb* dan *dār al-‘ahd* hanya meletakkan Israel sebagai satu-satunya *dar al-ḥarb* sedangkan negara-negara lain adalah *dār al-Islām* atau *dār al-‘ahd*.⁷²⁵ Titik pertemuan kedua-dua pandangan boleh dilihat dalam persetujuan mereka istilah-istilah yang digunakan dikaji semula dalam konteks semasa demi menjaga hubungan antara negara dan keamanan global. Justeru itu, tindakan kumpulan IS yang masih mengekalkan tipologi lama dan menyandarkan *dār al-ḥarb* kepada seluruh negara kecuali wilayah mereka adalah kefahaman yang jelas menyimpang.

- ii. Para fuqaha dilihat berbeza pendapat dalam menentukan sesuatu *dār al-Islām* bertukar menjadi *dār al-ḥarb*. Pendapat pertama mengatakan ia tidak akan berubah menjadi *dār al-ḥarb* selama-lamanya. Pendapat kedua mengatakan ia akan berubah menjadi *dār al-ḥarb* jika orang-orang kafir

⁷²⁴ Al-Zuhailī, *Athāru al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī*, 193-194.

⁷²⁵ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 867-868.

sudah menguasai atau menjajah wilayah tersebut. Pendapat ketiga mengatakan ia bertukar menjadi *dār al-ḥarb* apabila hukum hakam kafir berada dalam negara tersebut. Pendapat keempat, ia hanya akan berubah status jika tiada lagi orang-orang Islam yang mempertahankan agama dan melaksanakan syiar-syiar agama Islam di dalamnya⁷²⁶, manakala pendapat kelima ia berubah status dengan tiga syarat, i) jika dilaksanakan undang-undang kafir namun tidak dilaksanakan hukum hakam Islam, ii) wilayah tersebut bercantum dengan *dār al-ḥarb* dan, iii) tidak ada seorang muslim atau ahli *dhimma* diberi akad perlindungan di negara tersebut.⁷²⁷ Merujuk kepada pendapat-pendapat di atas, hanya pendapat ketiga iaitu pendapat minoriti yang dipegang oleh fuqaha *Ḥanābilah* dan Abu Yusuf yang mungkin boleh dikaitkan dengan perjuangan kumpulan IS. Walau bagaimanapun, fuqaha yang berpegang kepada pendapat tersebut adalah disebabkan kefahaman tentang maksud ‘negara’ yang difahami mereka mesti melaksanakan hukum hakam Islam, begitu juga sebaliknya tanpa dikaitkan dengan syarat lain. Kefahaman kumpulan IS yang menghukum keseluruhan negara selain wilayah kekuasaan mereka telah menjadi *dār al-ḥarb* adalah tidak berdasarkan hujah hukum hakam Islam tidak dilaksanakan, tetapi kerana amalan *takfīr* mereka terhadap keseluruhan umat Islam yang tidak bersetuju dengan perjuangan mereka. Jika diteliti dengan mendalam, para fuqaha jelas sedaya upaya tidak menghukum sesuatu wilayah Islam sebagai *dār al-ḥarb*. Ia bertujuan agar orang-orang Islam kekal tinggal di negara-

⁷²⁶ Al-Dusūqī, *Ḥāshiah al-Dusūqī*, 187-189.

⁷²⁷ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, 888.

negara tersebut dan menzhahirkan syariat Islam di sana, bukan menyerahkannya menjadi wilayah yang boleh diperangi dengan mudah.

- iii. Penggunaan dalil-dalil berkaitan peristiwa hijrah Rasulullah SAW dan para sahabat secara *bāṭil*. Metode kumpulan IS dalam majalah *Dabiq* yang menjadikan dalil-dalil tentang kewajiban hijrah adalah *bāṭil* kerana ianya tidak difahami secara kolektif dan tidak berpijak di alam realiti. Secara kolektif, dalil-dalil pensyariatan jihad adalah kerana pada waktu tersebut hanya terdapat satu negara Islam iaitu negara Islam Madinah. Orang-orang Islam yang tidak berhijrah pada zaman tersebut akan diseksa oleh orang-orang kafir di tempat asal mereka dan tidak boleh melaksanakan ajaran Islam dengan bebas.⁷²⁸ Apabila berlakunya peristiwa *fath al-Makkah*, seperti yang diriwayatkan daripada Ibn ‘Abbās, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

لَا هِجْرَةَ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ، وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَاَنْفِرُوا

Maksudnya:

*“Tidak ada lagi hijrah (selepas pembukaan kota Mekah), tetapi yang ada hanya jihad dan niat, maka apabila kamu diminta untuk berjihad, maka bersegeralah”*⁷²⁹

(Hadis Riwayat Bukhari dan Muslim)

Hal ini bermaksud, dalil-dalil yang digunakan mempunyai konteksnya yang perlu difahami. Tindakan kumpulan IS memakainya secara literal semata-mata jelas menyalahi disiplin kefahaman hukum Islam.

⁷²⁸ Al-Zuhailī, *Athārū al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmi*, 171.

⁷²⁹ Ṣaḥīḥ Bukhārī, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb lā Hijrah Ba’dā al-Fath, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 248 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Haj, Bāb Taḥrīm al-Makkah wa Taḥrīm Saiduhā, no. 13523, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 903.

- iv. Realiti dunia hari ini yang mempunyai sempadan dan status warganegara. Pertimbangan realiti ini merupakan disiplin *fiqh al-wāqi'* yang membantu pengeluaran sesuatu hukum. Akibat tidak memahami dan mengabaikan realiti, pelbagai undang-undang negara dan antarabangsa yang telah dimaterai dan diperakui akan dilanggar, sedangkan melanggar perjanjian merupakan suatu kesalahan besar dalam Islam walaupun perjanjian itu dibuat dengan orang bukan Islam.⁷³⁰ Lanjutan daripada itu, ia juga bakal menyebabkan kemudaratn yang lebih besar seperti ditahan di negara asing, dipenjara, dibuang negeri dan sebagainya. Hal ini merupakan sesuatu yang jelas memberikan mudarat kepada wanita seperti kata Abdullaah Jalil:

“Sekarang ni jadi isu, ada dua ribu tahanan wanita dan kanak-kanak di belah Turki atau di Syria, diaorang ni bekas-bekas keluarga ISIS. Diaorang nak balik ke negara diaorang diaorang, negara diaorang macam tak nak ambil sebab takut kata akan mempengaruhi orang lain kat negara pula. Sekarang ni dah macam state less” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

- v. Gesaan meninggalkan suami jika sudah berkahwin atau meninggalkan ibu bapa jika belum adalah seruan yang tidak menepati kehendak syariat yang memerintahkan berbuat baik kepada ibu bapa dan patuh kepada suami. Ia juga terkeluar daripada perbincangan *fiqh* jihad wanita yang sebenar. Kisah seperti Siti Noor Aishah yang mengancam untuk membunuh dirinya jika pihak keluarga tidak membenarkan hasratnya untuk berhijrah ke Syria merupakan kisah yang tidak sepatutnya berlaku bagi seorang wanita muslimah yang memahami peranan dan fungsi sebenar mereka dalam keluarga. Begitu juga kisah Atikah yang menjual kereta yang dibeli menggunakan duit keluarga dengan alasan menunaikan kewajipan hijrah.

⁷³⁰ Al-Zuhailī, *Athārū al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmī*, 186.

Beliau sepatutnya memahami keutamaan dan harapan keluarganya dalam aspek pembelajaran beliau demi masa depan.

Justeru itu, seruan untuk para wanita muslimah sedunia untuk berhijrah ke wilayah kekuasaan mereka adalah jelas suatu seruan yang batil. Jika hijrah tersebut merupakan sesuatu yang batil, secara langsung tiada istilah ‘jihad’ yang boleh dikaitkan dengan tindakan berkahwin dengan pejuang-pejuang IS. Tindakan hijrah oleh golongan wanita termasuk daripada Malaysia boleh ditakrifkan sebagai terpedaya dengan istilah jihad dan perkahwinan seperti yang ditawarkan kumpulan IS dalam majalah *Dabiq*. Walaupun status hukum perkahwinan tersebut adalah sah jika menepati syarat-syarat sah dan rukun perkahwinan dalam Islam, perkahwinan yang secara jelasnya akan mendatangkan kemudaran yang lebih besar kepada golongan wanita adalah diharamkan kerana tujuan perkahwinan adalah untuk mendatangkan kebahagiaan dan ketenangan bukan penganiayaan dan kemudaran.

4.2.4 Musafir Tanpa Mahram

Para fuqaha terdahulu didapati bersepakat dalam hukum wanita yang ingin bermusafir, iaitu mereka wajib ditemani oleh mahram masing-masing. Pengharaman tersebut adalah bersandarkan kepada hadis, antaranya seperti yang diriwayatkan daripada Ibn ‘Abbās, Rasulullah SAW bersabda:

لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ

Maksudnya:

*“Tidak boleh seseorang wanita bermusafir melainkan bersama mahramnya”*⁷³¹

(Hadis Riwayat Bukhārī)

Hal ini bermaksud diharamkan wanita untuk bermusafir seorang diri. Bagi wanita yang ingin bermusafir, para fuqaha Ḥanafiah dan Ḥanābilah⁷³² meletakkan syarat wajib ditemani oleh suami atau mahramnya sahaja. Manakala menurut Mālikiyyah dan Shāfi‘iyyah pula, selain suami dan mahram, sekumpulan wanita yang dipercayai serta dapat memastikan keselamatannya (*rufqah ma’mūnah*) turut dibenarkan sebagai memenuhi syarat sebagai peneman.⁷³³ Terdapat juga ulama yang mengharuskan dengan hanya bertemankan seorang wanita yang dipercayai dengan syarat perjalanan yang aman dan ada yang hanya mensyaratkan perjalanan yang aman sahaja. Walau bagaimanapun, ia dibenarkan hanya dalam konteks tujuan melakukan ibadah haji atau ibadah-ibadah wajib yang lain.⁷³⁴

Para ulama kontemporari pula didapati telah membuka ruang perbahasan dengan lebih terbuka. Mereka mengatakan wanita harus untuk bermusafir dalam apa juga urusan tanpa menghadkan kepada tujuan melaksanakan haji dan ibadah-ibadah wajib lain. Mereka berhujah kepada perubahan zaman yang memungkinkan wanita untuk bermusafir ke tempat yang jauh dengan aman dan selamat.⁷³⁵ Dār al-Iftā’, sebuah badan fatwa berpengaruh di Mesir dilihat turut menjelaskan:

“Diharuskan bagi wanita untuk bermusafir tanpa ditemani mahram dengan syarat dia dapat memastikan keselamatan dirinya, agama serta kehormatan

⁷³¹ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb Jazā’ al-Sayd, Bāb Haj al-Nisā’, no. 1862, Al-Bukhari, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 146.

⁷³² Ibn Qudāmah, Abī Muḥammad ‘Abd Allah Aḥmad, ‘*Umdah al-Fiqh fī Madhhab al-Ḥanbalī* (Beirut: Maktabah al-‘Aṣriyyah, 2003), 45.

⁷³³ Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abū Zakariyā Yaḥyā, *al-Majmū’*, 312-313.

⁷³⁴ Al-Mawardī, Abī al-Ḥasan ‘Alī Muḥammad Ḥabīb, *al-Ḥāwī al-Kabīr*, jil. 4 (Beirut: Dār al-Kutb al-‘Ilmiyyah, 1994), 363-364.

⁷³⁵ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Fatāwā Mu‘āṣirah*, jil. 1 & 2 (t.t.p: Maktabah Wahbah, t.t), 586-587; Al-Qaraḍāwī, *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah*, 65-66.

nya di sepanjang perjalanan, di tempat perhentian dan juga semasa perjalanan pulang nanti”.⁷³⁶

Mereka berhujah menggunakan hadis riwayat Ibn Ḥātim al-Ṭāī, Rasulullah SAW bersabda:

فَإِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ، لَتَرَيْنَ الطُّعَيْنَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحِيرَةِ، حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ لَا تَخَافُ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ

Maksudnya:

“Jika kamu dikurniakan umur yang panjang, nescaya kamu akan dapat menyaksikan seorang wanita di atas untanya bermusafir dari Hirah (Kufah, Iraq) menuju (ke Mekah) hingga bertawaf mengelilingi Kaabah tanpa rasa takut kepada sesiapa pun kecuali Allah”⁷³⁷

(Hadis Riwayat Bukhārī)

Berdasarkan hadis ini mereka mengeluarkan fatwa hukum harus bagi golongan wanita untuk bermusafir seorang diri jika perjalanannya selamat. Hadis-hadis yang melarang wanita bermusafir seorang diri tanpa ditemani mahramnya difahami merujuk khusus kepada keadaan ketika tidak wujudnya keamanan dan keselamatan bagi wanita pada masa dulu. Ia berbeza dengan situasi zaman moden yang mempunyai sistem pengangkutan yang tersusun dan jaminan keselamatan yang baik. Justeru itu, hadis-hadis larangan tersebut perlu difahami apabila wujudnya keamanan dan keselamatan yang terjamin, larangannya sudah tiada.⁷³⁸

Selain daripada itu, perbincangan fiqh berkaitan wanita bermusafir tanpa mahram ini turut berkait dengan situasi dan hakikat hukum hijrah dan jihad bagi wanita. Pada zaman peristiwa *hijrah al-Rasūl* daripada Mekah ke Yathrib dahulu, sememangnya wanita muslimah diwajibkan untuk sama-sama berhijrah walaupun tidak mendapat keizinan oleh

⁷³⁶ Lihat <http://dar-alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?sec=fatwa&ID=13870>.

⁷³⁷ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Manāqib, Bāb ‘Alāmah al-Nubuwwah fī al-Islām, no. 3595, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 292.

⁷³⁸ Lihat <http://dar-alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?sec=fatwa&ID=13870>.

ibu bapa mahupun suami mereka kerana hanya kalangan yang tidak beriman masih tinggal di Mekah dan tidak ikut berhijrah.⁷³⁹ Penyertaan wanita dalam aktiviti jihad *al-ṭalāb* pula tidak diwajibkan sedangkan bermusafir dengan ditemani mahram adalah wajib menurut kesepakatan fuqaha silam. Justeru itu, dapat difahami secara asasnya, selain konteks *hijrah al-Rasūl* dan jihad *al-difāʿ*, wanita wajib untuk ditemani mahramnya dalam sebarang permusafiran.

Melihat kepada hujah-hujah yang digunakan oleh kumpulan IS dalam majalah *Dabiq* dan kes-kes melibatkan wanita Malaysia, penghujahan mereka menjurus kepada peristiwa *hijrah al-Rasūl* dan tipologi *dār al-kufr* kepada *dār al-Islām*.⁷⁴⁰ Mereka juga seolah-olah menghasut golongan wanita khususnya gadis yang belum berkahwin untuk meninggalkan keluarga⁷⁴¹ dan menempuh permusafiran berisiko tinggi yang secara jelas boleh memudaratkan keselamatan wanita itu sendiri. Walaupun secara akal rasional seorang wanita bujang Melayu tidak akan mengambil risiko sebesar itu, tindakan sebahagian wanita yang nekad menimbulkan persoalan yang besar. Hasil analisa dapatan temu bual yang dijalankan, pengkaji dapat merumuskan kesanggupan mereka untuk mengambil risiko tersebut adalah kerana kekosongan jiwa. Jiwa yang kosong menyebabkan mereka sanggup bertindak di luar batas normal gadis Melayu bagi mencari identiti diri sendiri. Hal ini selari dengan apa yang dinyatakan para informan panel pakar deradikalisasi:

“Ada satu kes, namanya saya rahsiakan. Namanya Siti lah. Siti ni, dia bekas pramugari Air Asia, dulunya pakai skirt apa semua ni, rambut blown, dan bila dia rasa kosong dengan sosial dia, dia anak orang kaya ni, anak orang kaya, tapi dia rasa kosong dengan sosial dia, dia rasa sedar dan insaf dan dia rasa bersalah, banyak dosa, jadi mula dekat dengan ilmu agama, kemudian dia banyak dapat akses daripada internet, pastu ada pak Arab pickup dia, bercinta, kahwin melalui, apa nama ni.. apa tu..kahwin melalui internet..Skynet, pastu, ayah dia pun tak tahu, dia anggap perkahwinan tu

⁷³⁹ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 1, 131-132.

⁷⁴⁰ “Sharia’h Alone Will Rule Africa”, *Dabiq* 8, 33.

⁷⁴¹ “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone”, *Dabiq* 7, 34-35.

sah, dan dia beli tiket pergi ke Turki, lepas Turki masuk Syria” (inf1/Tbl/PKS/04/12/2017).

“Ni saya nak sahkan, nak confirm, bila saya buat pemerhatian, dulu saya tak ada data, bila kami buat kajian di antara 2016-2017, IYRES yang buat, Kementerian Belia dan Sukan, memang mengesahkan bahawa personaliti yang bermasalah memang amat senang untuk direkrut. Maknanya wanita-wanita biasa yang normal tak ada masalah”.

“Dia dalam situasi diri dia nak berubah, dosa lampau, mencari suatu benda yang baru, tidak semestinya dia tu sosial, tidak. Ada setengah tu dia nak mencari kehidupan yang lebih baik, cari ketenangan, cari kehidupan baru lah” (inf2/Tbl2/SHK/28/05/2018).

“Biasanya perempuan salah satu faktor, sebenarnya lelaki juga, adalah dia dulu ni macam liar, dia dulu mungkin sosial, clubbing, tak tutup aurat. Jadi bila dia dah dapat kesedaran, mungkin something happen lah. Mungkin ada orang yang dia kenal meninggal dunia secara mengejut. So, dia dapat kesedaran tu, dia rasa macam, oh hidup ni tak selama-lamanya kan. So, masa tu very critical lah. Kalau masa tu dia pergi ke majlis-majlis ilmu yang ok, mungkin dia akan jadi baguslah. Tapi bila dia tak pergi ke sana, dia dipengaruhi melalui online misalnya, dia tengok ni ada satu perjuangan, dia rasa macam shortcut. Ada elemen shortcut tu. Aku dah banyak dosa, apa cara aku nak membersihkan dosa aku dengan mudah, ye lah berjihad lah” (inf3/Tbl/WWM/17/12/2017).

“Tapi kalau yang bersendirian tu nampak macam nak cari perubahan dalam diri. Maknanya dia nak berubah. Kes yang maklumkan yang GRO tu nak taubat. Waktu yang kaunseling tahanan pertama SOSMA ke POTA, POTA kot, ada seorang perempuan tu dia mencari, nak cari manhaj beragama tapi dia tersilap pilih” (inf5/Tbl/USIM/13/07/2018).

“Ada juga budak-budak perempuan universiti ni yang terlanjur. Terlanjur dengan boyfriend lah, terlanjur dengan suami orang, jadi nak cari jalan pintas, depa nak pergi lah (ke Syria)” (inf8/Tbl/BKTAMN/16/07/2018).

Justeru itu, menilai hukum wanita bermusafir tanpa mahram dalam konteks perjuangan yang digagaskan oleh kumpulan IS, hukumnya boleh dirumuskan pengkaji sebagai perkara yang ditegah berdasarkan kepada hujah-hujah berikut:

- i. Kesepakatan majoriti fuqaha silam tentang hukum musafir yang disertai mahram dan minoriti yang sedikit berbeza pandangan adalah dalam konteks melaksanakan ibadah wajib. Sedangkan hukum wajib hijrah daripada *dār al-*

kufir kepada *dār al-Islām* seperti dinyatakan kumpulan IS adalah hukum yang tidak menepati syariat Islam yang sebenar.

- ii. Fatwa ulama kontemporari yang membenarkan wanita bermusafir tanpa mahram dengan syarat perjalanan yang selamat tidak boleh dijadikan hujah kerana perjalanan sebagai seorang wanita yang ingin menyertai kumpulan IS di wilayah bergolak adalah jelas tiada jaminan keselamatan. Mereka terdedah dengan pelbagai ancaman terhadap keselamatan, fitnah dan risiko ditangkap pihak berkuasa begitu tinggi.
- iii. Merujuk hujah yang diberikan iaitu hukumnya menjadi wajib kerana jihad yang ingin disertai adalah fardu ain, ia tidak dilihat kukuh kerana perjuangan kumpulan IS jelas tidak diiktiraf sebagai perjuangan jihad yang sebenar atas pelbagai hujah seperti yang telah dibincangkan.
- iv. Golongan wanita yang sanggup melakukan ‘hijrah’ adalah golongan yang bermasalah sama ada daripada sudut ideologi mahupun jiwa yang kosong. Mereka sanggup melakukan ‘hijrah’ untuk mengisi kekosongan jiwa tersebut, namun telah terpedaya dengan ideologi ekstremisme yang jelas mampu merosakkan lagi kehidupan mereka.

Justeru itu, dapatlah disimpulkan bahawa hukum wanita bermusafir atas faktor menjadi sebahagian daripada perjuangan jihad kumpulan IS adalah dilarang menurut prinsip dan *maqāṣid* syariat Islam yang memelihara keselamatan dan kehormatan golongan wanita. Penglibatan wanita Malaysia dalam aktiviti tersebut perlu dihalang bagi

mengelakkan mudarat yang lebih besar sama ada terhadap diri wanita itu sendiri atau menjadi ancaman keselamatan negara di masa akan datang.

4.2.5 Status Perkahwinan dan Isu Berkaitan

Secara umumnya, para ulama Ahli Sunnah wal Jamā‘ah tidak mengamalkan metode mengkafirkan seseorang muslim. Mereka bersandarkan kepada hadis-hadis Rasulullah SAW yang melarang keras amalan tersebut. Antaranya hadis riwayat Ibn ‘Umar, Rasulullah SAW bersabda:

أَيُّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ يَا كَافِرُ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا

Maksudnya:

*“Sesiapa yang mengatakan kepada saudaranya, “wahai kafir”, maka ucapannya itu kembali kepada salah seorang daripada keduanya”.*⁷⁴²

(Hadis Muttafaqun ‘Alaih)

Oleh kerana status murtad seseorang merupakan sesuatu yang bahaya kerana memberikan implikasi hukum yang berat terhadap diri individu secara langsung dan keluarganya secara tidak langsung, para ulama telah meletakkan syarat yang cukup ketat jika ingin mengesahkan status perubahan agama seseorang muslim, iaitu:

- i. *“Disyaratkan untuk menghukum kafir atas seseorang bahawa dia telah menjadi kafir dengan perkara yang disepakati sebab kekafirannya tersebut”.*⁷⁴³ Ini bermaksud tidak boleh menghukum kafir terhadap seseorang yang tidak disepakati amalan atau kefahamannya membawa kepada kekafiran seperti tidak menunaikan solat fardu ataupun golongan

⁷⁴² Contoh teks hadis terdapat dalam Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Adāb, Bāb Man Akfara Akhāhu bighair Ta’wīlin fa huwa kamā Qāla, no. 6104, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 515.

⁷⁴³ Muḥammad Na‘īm, 247.

Khawārij.⁷⁴⁴ Al-Qaraḍāwī menjelaskan, sesiapa yang dituduh sebagai kafir terhadap perkara yang masih boleh ditakwilkan atau diberikan penjelasan, maka dirinya masih kekal dalam status keislamannya yang asal.⁷⁴⁵

- ii. Pegangan dan amalannya yang secara jelas menunjukkan ianya adalah atas kerelaan diri sendiri, bukan kerana terpaksa.
- iii. Individu terbabit terus berpegang atau beramal dengan perkara tersebut walaupun telah diterangkan hujah Islam yang sebenar terhadap dirinya.⁷⁴⁶

Selain daripada itu, terdapat banyak juga perkara yang boleh menghalang seseorang daripada dikenakan hukuman sebagai pesalah murtad, iaitu; (i) baru memeluk Islam, (ii) hidup di tempat yang jauh daripada dakwah Islam sebenar, (iii) hilang akal atau gila, (iv) belum sampai dalil yang benar terhadap dirinya, (v) tersalah dalam ijtihad terhadap sesuatu dalil.⁷⁴⁷ Syarat-syarat yang ketat seperti yang digariskan menunjukkan bahawa murtad adalah perkara yang begitu besar dan tidak boleh sewenang-wenangnya dijatuhkan hukuman *takfīr* terhadap mana-mana individu. Ia memerlukan penelitian yang terperinci dan komprehensif sebelum tindakan selanjutnya ditentukan. Fahaman dan amalan *takfīr* yang berleluasa diamalkan oleh kumpulan IS terhadap ramai individu muslim sedunia termasuk para ulama dan pemimpin yang banyak berjasa kepada Islam jelas bercanggah dengan prinsip beragama dalam Islam.

⁷⁴⁴ *Ibid.*

⁷⁴⁵ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 1167.

⁷⁴⁶ Ibn Taymiyyah, Aḥmad ‘Abd al-Ḥalīm, *Majmū’ Fatāwa*, jil. 12 (Qāhirah: Dār al-Wafā’, 2005), 500-501.

⁷⁴⁷ *Ibid.*, jil. 23, 345-346.

Analisis pengkaji mendapati, fahaman *takfir* yang dipegang oleh kumpulan IS adalah berpunca daripada kefahaman mereka dalam menghukum pelaku dosa besar. Jika dirujuk kepada hujah-hujah yang digunakan, rata-ratanya adalah bersandarkan alasan kononnya negara-negara dan seluruh umat Islam termasuk para ulama telah melakukan dosa-dosa besar serta bersekongkol dengan pemerintah yang tidak menjalankan hukum Allah SWT. Kefahaman ini jelas bukanlah sesuatu yang baru, ia telah wujud dalam kumpulan Khawārij satu masa dulu yang menghukum pelaku dosa besar sebagai kafir. Justeru itu, teori yang mengatakan kumpulan IS adalah Khawārij versi moden dilihat mempunyai asas yang kuat.

Sehubungan dengan itu, manhaj Ahli Sunnah wal Jamā'ah yang tidak bermudah-mudah dalam menghukum kafir terhadap seseorang muslim tidak memberikan impak kepada mana-mana hubungan perkahwinan atau apa jua implikasi daripadanya seperti dihukum bunuh dan sebagainya. Hal ini dapat dikuatkan dengan hujah fatwa-fatwa para ulama semasa yang menghukum kumpulan IS telah tersesat daripada ajaran Islam yang sebenar tidak menyebut tentang status murtad individu yang menyertainya.⁷⁴⁸ Walaupun mereka mengetahui latar belakang fahaman kumpulan IS yang jelas bercanggah dengan ajaran Islam, mereka masih berhati-hati dalam berhukum terhadap status keislaman individu seperti mana manhaj yang dipegang oleh Ahli Sunnah wal Jamā'ah. Justeru itu, tidak timbul persoalan implikasi hukum terhadap isteri, anak-anak dan apa juga yang berkaitan dengannya setakat kajian ini ditulis.

Secara asasnya, metode menghukum sesat terhadap sesuatu kefahaman atau tindakan adalah berbeza dengan menghukum sesat terhadap individu.⁷⁴⁹ Fahaman komunisme, sekularisme, pluralisme dan juga ekstremisme adalah bercanggah dengan

⁷⁴⁸ *Al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm 'Iwāḍ al-Badrī*, lihat www.lettertobaghdadi.com.

⁷⁴⁹ Al-Qaraḍāwī, *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt*, 126-127.

akidah Islam dan dihukum sesat, namun individu yang terlibat perlu diperhalusi lebih lanjut mengikut syarat-syarat yang telah dijelaskan. Atas dasar itu juga jika melihat situasi di Malaysia, program pemulihan terhadap tahanan-tahanan ajaran sesat⁷⁵⁰ dan juga ekstremisme agama khususnya kumpulan IS adalah usaha deradikalisasi yang berobjektifkan membetulkan fahaman Salafi Jihadi yang dianut mereka, bukan menganggap mereka sebagai muslim yang telah murtad.⁷⁵¹ Walau bagaimanapun, ini tidaklah bermaksud seseorang individu tidak langsung boleh dihukum murtad, seperti dijelaskan, ia perlu diperhalusi lanjut dan tertakluk kepada pihak berautoriti seperti institusi fatwa atau institusi kehakiman yang diiktiraf Islam.⁷⁵²

Walaupun bagaimanapun, seperti dijelaskan terdahulu, pengkaji belum menemui bukti menunjukkan sikap wanita tempatan yang terlibat dengan kumpulan IS mengamalkan *takfir* terhadap suami atau keluarga mereka. Justeru itu, belum terdapat kes yang dilaporkan tentang pembubaran perkahwinan atau apa juga isu berkaitan hukum murtad. Perkembangan ini boleh dilihat sebagai sesuatu yang positif, namun keterangan di dalam majalah *Dabiq* tentang pembubaran perkahwinan yang boleh berlaku disebabkan perbezaan ideologi dan tidak menyokong kumpulan IS merupakan sesuatu yang serius dan boleh menggugat institusi keluarga jika tidak diberikan perhatian yang sewajarnya. Secara luaran mungkin belum berlaku masalah kerana penglibatan suami isteri secara bersama dalam kumpulan IS, namun secara dalaman ia tetap wajar dibimbangkan.

Kesimpulannya, status perkahwinan seseorang wanita atau lelaki yang menyertai kumpulan IS adalah tertakluk kepada syarat-syarat dan rukun nikah dalam Islam. Jika ianya

⁷⁵⁰ Mohd Aizam Mas'od, *Diskusi Isu Akidah dan Pemikiran Semasa di Malaysia* (Putrajaya: JAKIM, 2015), 57-58.

⁷⁵¹ Mohd Aslam Mizan, "De-Radicalization Programs in South-East Asia: A Comparative Study of Rehabilitation Programs in Malaysia, Thailand, Indonesia & Singapore", *Journal of Education and Social Sciences* 4, no. 1 (2016): 154-160.

⁷⁵² Mohd Aizam, *Diskusi Isu Akidah dan Pemikiran Semasa*, 58.

dipenuhi, perkahwinan tersebut dianggap sebagai sah, begitu juga sebaliknya. Ideologi ekstremisme yang dianut oleh kumpulan IS walaupun difatwakan sesat, ia belum mengubah status keislaman seseorang individu muslim yang menyertainya. Ia memerlukan penelitian lanjut yang lebih terperinci terhadap setiap individu kerana Ahli Sunnah wal Jamā‘ah tidak mengamalkan amalan *takfir* secara mudah lebih-lebih lagi terhadap seseorang individu. Status agama seseorang dianggap lebih baik ditentukan oleh pihak yang berautoiti sahaja. Ia bertepatan dengan kata-kata Mohamad Zulkifli al-Bakri:

“Saya tengok dalam isu kafir ni, dia lebih kepada emosional dan dia lebih kepada satu pandangan dan fahaman. Sedangkan, fahaman dan pandangan tersebut bukanlah bersifat keseluruhan dan ijmak. Bahkan Nabi sendiri menghalang daripada penggunaan kafir ini. Bahkan dikatakan tak boleh seorang itu menyebut dengan kalimah kafir ataupun fasiq dengan memanggilnya, dia memberi kesan yang tak baik sangat. Jadi, atas asas tu lah, kita kata kalau berlaku kahwin, selama mana orang mengucap kalimah syahadah, boleh, sah, takde ape, sah” (inf4/Tbl/PMW/18/12/2017) .

4.2.6 Tawanan Perang, Penghambaan & Kedudukan Wanita-wanita Kafir dalam Peperangan

Secara umumnya, para fuqaha dilihat berbeza pendapat dalam menentukan hukum tentang tindakan yang sewajarnya terhadap tawanan perang daripada kalangan orang kafir. Perbezaan pendapat tersebut berlaku berdasarkan beberapa perkara, antaranya ialah kefahaman tentang ayat 4 surah Muḥammad. Firman Allah SWT:

فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَتْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مِّنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ

Maksudnya:

“Apabila kamu bertemu dengan orang-orang kafir (di medan perang) maka pancunglah batang leher mereka. Sehingga apabila kamu telah mengalahkan mereka maka tawanslah mereka dan sesudah itu kamu boleh membebaskan mereka atau menerima tebusan sampai perang berakhir. Demikianlah apabila Allah menghendaki niscaya Allah akan membinasakan mereka tetapi

Allah hendak menguji sebahagian kamu dengan sebahagian yang lain. Dan orang-orang yang syahid pada jalan Allah, Allah tidak akan mensia-siakan amalan mereka”.

(Surah Muḥammad (47): 4)

Sebahagian ulama menerima hukum *al-mann* (membebaskan tawanan) dan *al-fidā'* (menebus tawanan perang orang kafir dengan tawanan perang orang Islam) yang terdapat dalam ayat tersebut, manakala sebahagian yang lain pula mengatakan bahawa ayat hukum tersebut telah dimansuhkan dengan ayat 5 daripada surah al-Taubah yang memerintahkan supaya orang kafir yang memerangi Islam dibunuh di mana sahaja mereka berada.⁷⁵³

Firman Allah SWT:

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ
وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَّحِيمٌ

Maksudnya:

“Apabila sudah habis bulan-bulan Haram itu, maka bunuhlah orang-orang musyrikin itu dimana saja kamu jumpai mereka, dan tangkaplah mereka. Kepunglah mereka dan intailah ditempat pengintaian. Jika mereka bertaubat dan mendirikan sholat dan menunaikan zakat, maka berilah kebebasan kepada mereka untuk berjalan. Sesungguhnya Allah Maha Pengampun lagi maha Penyayang”

(Surah al-Taubah (9): 5)

Bagi fuqaha yang menerima kaedah *al-mann* dan *al-fidā'* tersebut, mereka juga bersandarkan kepada banyak hadis yang menceritakan tentang kaedah Rasulullah SAW dan para sahabat berinteraksi dengan tawanan perang. Contohnya Rasulullah SAW menerima

⁷⁵³ Al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn, *al-Dūr al-Mantsūr fī Tafsīr bi Ma'thūr*, jil. 13 (Qāhirah: Markaz Hijr li al-Buhūth wa al-Dirāsah al-'Arābiyyah wa al-Islāmiyyah, 2003), 351-354.

penebusan tawanan dengan harta pada perang Badar⁷⁵⁴, dan juga penebusan dengan cara memberikan perkhidmatan kepada orang Islam seperti mengajar membaca bagi membasmi buta huruf.⁷⁵⁵ Al-Qaraḍāwī menjelaskan, ayat 5 daripada surah al-Taubah adalah tentang situasi ketika peperangan berlangsung, manakala ayat 4 surah Muḥammad adalah lebih menjurus kepada situasi selepas peperangan. Justeru itu, tiada pertembungan kepentingan daripada kedua-dua ayat tersebut yang boleh menjadi sebab salah satunya *dinasakhkan* oleh satu yang lain.⁷⁵⁶ Selain itu, ayat 5 surah al-Taubah juga dilihat mempunyai sebab penurunan yang khusus, iaitu ditujukan kepada orang-orang musyrikin bangsa Arab yang menjadi sebab penurunan surah al-Taubah itu sendiri. Sebab penurunan ayat tersebut adalah untuk membatalkan perjanjian dengan kaum musyrikin dan membebaskan orang Islam daripada tuduhan jahat mereka. Oleh yang demikian, menurut al-Jaṣṣāṣ, ayat ke 5 surah Muḥammad menjadi hukum yang boleh diguna pakai apabila berlaku situasi yang sama di sepanjang zaman.⁷⁵⁷

Selain daripada itu, merujuk persoalan *al-fidā'*, iaitu soal penebusan tawanan orang Islam dengan orang kafir, pendapat pertama direkodkan daripada Abū Ḥanīfah mengatakan tawanan Islam tidak boleh ditebus dengan tawanan kafir kerana tindakan tersebut akan menyebabkan tawanan kafir tersebut memberikan mudarat yang lebih besar kepada seluruh umat Islam.⁷⁵⁸ Pendapat kedua pula direkodkan dipegang oleh al-Shaibānī, Abū Yūsuf, al-Shāfi'ī, Mālik dan Aḥmad. Majoriti daripada mereka berpendapat hukum menebus tawanan dengan cara tersebut adalah harus tetapi tidak dibolehkan menggunakan kaum wanita,

⁷⁵⁴ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-'itq, Bāb Izā Usīra Akhu al-Rajul au 'Ammuhu Hal Yufāda Izā Kāna Mushrikan?, no 2537, Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allah Muḥammad Ismā'īl, "Ṣaḥīḥ al-Bukhārī", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 199.

⁷⁵⁵ Aḥmad, *al-Musnad al-Imām Aḥmad bin Ḥanbal*, no. 2216, dlm. tahq. Shu'aib al-Arnūṭ, jil. 4 (Beirut, Mussasah al-Risālah), 92.

⁷⁵⁶ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 868-869.

⁷⁵⁷ Al-Jaṣṣāṣ, *Aḥkām al-Qurān*, jil. 5, 269.

⁷⁵⁸ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 13, 44.

manakala Ahmad berpendapat hanya kanak-kanak yang tidak dibolehkan. Mereka berhujah sebaliknya dengan hujah yang dipegang oleh Abū Ḥanīfah, iaitu pembebasan tawanan seorang muslim dengan tawanan kafir adalah lebih memberikan manfaat yang besar kepada Islam.⁷⁵⁹ Bagi persoalan *al-mann*, iaitu membebaskan tawanan kafir tanpa mengambil apa-apa manfaat pula, majoriti fuqaha menghukumnya tidak harus melainkan Shāfi‘īyyah yang menghukum sebaliknya bersandarkan kepada dalil surah Muḥammad ayat 4 dan beberapa hadis tentang tindakan Rasulullah SAW yang membebaskan tawanan perang.⁷⁶⁰

Dalam kitab *Fiqh al-Jihād*, al-Qaraḍāwī memilih pendapat yang menerima hujah ayat 4 surah Muhammad yang membenarkan pilihan di antara *al-mann* dan *al-fidā’* dalam berinteraksi dengan tawanan. Bagi beliau, pendapat yang mengatakan ayat tersebut telah dimansuhkan tidak didatangkan dengan bukti yang kukuh. Justeru itu, ia adalah kekal dengan fungsi sebenarnya iaitu memberikan panduan dalam soal tawanan perang. Al-Qaraḍāwī turut berhujah dengan tindakan Rasulullah SAW yang membebaskan penduduk Mekah dalam peristiwa *fath al-Makkah* dan hadis-hadis lain seperti sandaran al-Shāfi‘ī.⁷⁶¹ Al-Zuhailī dalam kitab *Athārū al-Ḥarb fī Fiqh al-Islāmi* pula menjelaskan, apa yang *thābit* daripada Rasulullah SAW adalah Baginda membebaskan beberapa tawanan tanpa mengambil apa-apa manfaat, atau membunuh beberapa orang daripada mereka, atau menebus mereka dengan harta dan tawanan.⁷⁶² Justeru itu, secara umumnya jelaslah bahawa para fuqaha membenarkan membuat pilihan antara empat perkara, iaitu membebaskan tawanan tanpa mengambil ganjaran, menebus tawanan kafir dengan tawanan Islam,

⁷⁵⁹ Al-Sarkhasī, Muḥammad Ahmad, *Sharḥ Kitāb al-Sayr al-Kabīr*, jil. 4 (Beirut: Dār al-Kutb al-‘Ilmiyyah, t.t), 296-298.

⁷⁶⁰ Al-Shīrazī, Abū Ishāq, *al-Muḥadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi‘ī*, jil. 5, 259.

⁷⁶¹ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*.

⁷⁶² Al-Zuhailī, *Athārū al-Ḥarb fī al-Fiqh al-Islāmi*, 42.

melakukan penghambaan ataupun membunuh tawanan. Ia tergantung kepada *maṣlahah* terbaik yang difikirkan sesuai oleh pihak pemerintah Islam semasa.⁷⁶³

Merujuk isu tawanan wanita secara khusus pula, secara umumnya para fuqaha didapati bersepakat tentang keharusannya bersandarkan kepada beberapa dalil yang jelas tentang perkara tersebut. Perkara ini dianggap relevan kerana pada masa dahulu sistem penghambaan sememangnya diterima oleh seluruh masyarakat dunia.⁷⁶⁴ Sehubungan itu, terdapat hadis yang menekankan tentang menjaga kebajikan seseorang manusia walaupun diri mereka diiktiraf sebagai hamba. Kaum wanita dan kanak-kanak yang diberikan kepada keluarga Islam untuk dijaga di bawah tanggungjawab mereka telah dijaga dengan sebaik mungkin dengan saranan saling tolong-menolong antara satu sama lain.⁷⁶⁵ Walau bagaimanapun, hukum penghambaan dalam Islam adalah harus bukannya wajib. Melihat lebih luas, syariat Islam secara tersendiri juga telah membebaskan manusia daripada sistem penghambaan dengan pelbagai cara hukuman yang mensyaratkan dibebaskan para hamba. Kesannya, pada zaman ini tiada lagi sistem penghambaan yang dilihat diamalkan dalam masyarakat Islam di seluruh dunia.

Oleh yang demikian, pengkaji melihat perlunya perbahasan tentang hukum tawanan perang ini melihat kepada realiti dunia semasa. Realitinya, sudah terdapat perjanjian di peringkat antarabangsa dengan persetujuan di antara kerajaan-kerajaan tentang kaedah untuk menyelesaikan isu berkenaan tawanan perang.⁷⁶⁶ Oleh kerana para fuqaha

⁷⁶³ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil 13, 46-47.

⁷⁶⁴ Lovejoy, E. P., "The African Diaspora: Revisionist Interpretations of Ethnicity, Culture and Religion Under Slavery", *Studies in the World History of Slavery, Abolition, and Emancipation* 2, no. 1 (1997): 1-23.

⁷⁶⁵ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Adāb, Bāb Mā Yunhā min al-Sibāb wa al-La'an, no. 6050, Al-Bukhārī, Abū 'Abd Allah Muḥammad Ismā'īl, "Ṣaḥīḥ al-Bukhārī", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 511 dan Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Imān, Bāb It'ām al-Mamlūk Mimmā Ya'kul, no. 1661, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, "Ṣaḥīḥ Muslim", dlm. *Mausū'ah al-Hadīth al-Sharīf*, 969.

⁷⁶⁶ Contohnya Artikel 4, Universal Declaration of Human Rights bertulis; "No one shall be held in slavery or servitude. Slavery and the slave trade shall be prohibited in all their forms". United Nations (UN) (1948), *The Universal Declaration of Human Rights*. Lihat <http://www.un.org/en/documents/udhr/index.shtml#a4>.

meletakkan perbincangan tentang jihad ini di bawah persoalan *siyāsah al-shar‘iyyah* yang terdedah kepada pertimbangan terbaik mengikut zaman, realiti semasa tentang hakikat penghambaan perlu diambil kira dengan serius kerana menghidupkannya kembali dengan wajah yang zalim telah mendatangkan fitnah yang besar kepada ajaran Islam secara umumnya dan kepada Rasulullah SAW serta generasi awal Islam secara khususnya.

Berdasarkan fakta-fakta perbincangan tersebut, amalan penghambaan yang dihidupkan kembali oleh kumpulan IS di wilayah kekuasaan mereka jelas boleh dipertikaikan. Secara rumusannya, ia boleh dijelaskan seperti berikut:

- i. Sistem penghambaan yang pernah diamalkan oleh masyarakat dunia satu masa dulu telah diiktiraf Islam dalam konteks *siyāsah al-shar‘iyyah*, bukan dalam konteks ibadah. Tindakan Rasulullah SAW dan generasi awal Islam adalah berdasarkan kepada pertimbangan *maṣlahah* semasa pada waktu tersebut.
- ii. Buktinya Rasulullah SAW sendiri telah membebaskan para hambanya dan tidak terdapat dalil yang menunjukkan kewajipan dan galakan sistem tersebut diteruskan sepanjang zaman.
- iii. Syariat Islam itu sendiri telah menghilangkan sistem penghambaan secara tidak langsung.
- iv. Terdapat pelbagai alternatif lain yang dianjurkan oleh al-Quran, hadis dan penjelasan oleh para fuqaha. Ini membuktikan ianya adalah bersifat ‘pilihan’ bukan kewajipan yang perlu dijadikan salah satu tujuan perjuangan seperti dilaungkan kumpulan IS.

- v. Pertimbangan realiti semasa khususnya dalam perkara-perkara yang bersifat ijtihad adalah diperlukan untuk menjaga *maṣlahah* Islam dan umatnya. Tambahan pula, terdapat perjanjian yang dipersetujui di peringkat antarabangsa tentang tawanan perang yang wajib dipatuhi. Perlanggaran perjanjian walaupun dengan golongan bukan Islam adalah dilarang dalam Islam.

Justeru itu, seruan untuk memperhambakan seluruh golongan wanita bukan Islam yang dilaungkan kumpulan IS jelas menggambarkan nilai ekstremisme yang dianut oleh mereka.

Sehubungan dengan itu juga, golongan bukan Islam termasuk wanita yang tidak terlibat dalam peperangan perlu dipelihara hak masing-masing. Mereka mendapat perlindungan jika bersedia untuk menerima pemerintahan Islam dengan membayar jizyah, suatu bentuk cukai yang telah diterima pensyariatannya secara ijmak,⁷⁶⁷ dan ianya dikenakan kepada kaum lelaki bukan Islam.⁷⁶⁸ Walau bagaimanapun, para fuqaha berbeza pendapat dalam menentukan golongan yang perlu membayar jizyah terbabit. Ada fuqaha yang hanya mewajibkan kepada kaum Yahudi, Nasrani dan Majusi dengan syarat bukan dari kalangan bangsa Arab, ada yang mewajibkan orang Arab sekali tetapi mengecualikan mereka yang menyembah berhala dan ada yang berpendapat seluruh orang kafir dikenakan jizyah.⁷⁶⁹ Pandangan pertama dan kedua didapati berbeza kerana kefahaman berbeza terhadap ayat 5, surah al-Taubah. Manakala pandangan ketiga pula menganggap tiada dalil yang jelas menunjukkan tentang mana-mana pengkhususan golongan.⁷⁷⁰ Apapun, secara

⁷⁶⁷ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil 10, 567.

⁷⁶⁸ Al-Qurtubī, *al-Jāmi' li Ahkām al-Qurān*, jil. 8, 72.

⁷⁶⁹ Al-Tarīqī, 'Abd Allah Ibrāhīm, *al-Jizyah wa Ahkāmuhā*, <http://www.alukah.net/library/0/70954/>.

⁷⁷⁰ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 832.

jelas direkodkan dalam hadis daripada Sulaimān ibn Buraidah, daripada ayahnya al-Ḥuṣayb, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

إذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال؛ ادعهم إلى الإسلام، فإن هم أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم، فإن أبوا فاسألهم الجزية، فإن أجابوك فاقبل منهم، فإن أبوا فاستعن بالله وقاتلهم

Maksudnya:

*“Jika kamu bertemu dengan musuhmu daripada kaum musyrikin, ajaklah mereka kepada tiga perkara. Ajaklah mereka kepada Islam. Sekiranya mereka bersetuju, terima dan tahanlah diri kamu daripada mereka. Jika mereka enggan, mintalah daripada mereka jizyah. Jika mereka setuju, terimalah daripada mereka. Jika mereka enggan, mintalah pertolongan daripada Allah dan perangilah mereka”.*⁷⁷¹

(Hadis Riwayat Muslim)

Golongan wanita bukan Islam pula tidak diwajibkan untuk membayar jizyah berdasarkan satu surat yang ditulis oleh Saidina ‘Umar pada zaman pemerintahannya yang bermaksud:

*“Ambillah jizyah, tetapi jangan mengambilnya daripada kaum wanita dan kanak-kanak. Jizyah hanya boleh diambil daripada orang yang sudah pun mencapai umur baligh”.*⁷⁷²

Fakta-fakta umum tentang jizyah tersebut adalah dirujuk sebagai ganti perlindungan keamanan yang diberikan pemerintah Islam kepada *ahli dhimmah*. Menurut al-Qaraḍāwī, sekiranya pemerintah tidak mampu untuk menjaga keamanan wilayah tersebut, pungutan jizyah tidak boleh dilaksanakan. Apabila telah dimaterai akad perlindungan tersebut,

⁷⁷¹ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Jihād wa al-Sayr, Bāb Ta’mīr al-Imām al-Umarā’ ‘alā al-Buhūth, no. 1731, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf: al-Kutub al-Sittah*, 985.

⁷⁷² Al-Albānī, Muḥammad Nāṣir al-Dīn, *Irwā’ al-Ghalīl fī Takhrīj Ahādith Manār al-Sabīl*, jil. 5 (Beirut: al-Maktab al-Islāmīy, 1979), 95.

majoriti ulama berpendapat diharamkan mereka dibunuh, dirampas harta dan juga diganggu ketenteraman hidup mereka.⁷⁷³

Perbezaan pendapat dalam kalangan ulama bukanlah sesuatu yang ingin dipentingkan dalam kajian ini, namun yang ingin ditekankan pengkaji adalah para fuqaha membahaskan hal tentang jaminan perlindungan terhadap orang bukan Islam dengan terperinci. Ini bermaksud mereka begitu mementingkan hal tersebut walaupun ia berkaitan kebajikan orang bukan Islam. Justeru itu, dapatlah dirumuskan bahawa sebarang bentuk ketidakadilan atas nama Islam walaupun dilakukan terhadap orang bukan Islam perlu ditentang. Islam telah meletakkan prinsip-prinsip dan kaedah yang dibahaskan panjang lebar oleh para ulama bagi diaplikasikan mengikut *maṣlahah* semasa tanpa mengabaikan pensyariatannya.

4.2.7 Kesalahan-kesalahan Jenayah Syariah

Secara umumnya, undang-undang jenayah syariah terbahagi kepada tiga jenis, iaitu hudud, qisas dan takzir. Hudud merupakan hukuman-hukuman yang bentuk dan kadarnya telah ditentukan oleh syarak bagi tujuan menjaga hak Allah SWT.⁷⁷⁴ Ia difahami oleh majoriti fuqaha terdiri daripada tujuh kategori kesalahan, iaitu berzina, *qazaf* (menuduh berzina, meminum arak, mencuri, merompak, murtad dan memberontak).⁷⁷⁵ Qisas pula merupakan hukuman-hukuman yang bentuknya telah ditentukan oleh syarak dan dilaksanakan bagi tujuan menjaga kepentingan individu. Perbincangan qisas juga dikaitkan dengan diyat, iaitu ganti rugi.⁷⁷⁶ Ia terdiri daripada tiga kategori kesalahan, iaitu jenayah membunuh, memukul

⁷⁷³ Al-Qaraḍāwī, *Fiqh al-Jihād*, jil. 2, 850.

⁷⁷⁴ Al-Kāsānī, *Badāi' al-Ṣanāi'*, jil. 9, 177.

⁷⁷⁵ 'Abd al-Qādir 'Audah, *al-Tashrī' al-Jināi al-Islāmī*, jil. 2 (Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arābī, t.t), 345.

⁷⁷⁶ Ibn Rushd, Abū al-Wālid Muḥammad, *Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtaṣid*, jil. 4 (Qāhirah: Maktabah Ibn Taymiyyah, 1415H), 305.

dan mencederakan serta menggugurkan kandungan.⁷⁷⁷ Takzir pula adalah keseksaan-keseksaan yang tidak ditentukan secara terperinci oleh syarak dan dilaksanakan oleh pemerintah sama ada untuk menjamin hak Allah SWT ataupun kepentingan individu dalam semua kes jenayah selain jenayah hudud dan qisas.⁷⁷⁸

Difahami daripada definisi dan pembahagian di atas bahawa setiap perbuatan atau kesalahan jenayah adalah menyentuh kepada dua kepentingan utama, iaitu sama ada melibatkan hak Allah SWT atau disebut juga sebagai hak masyarakat awam dan juga jenayah yang melibatkan kepentingan individu.⁷⁷⁹ Penentuan kedua-duanya mempunyai implikasi sama ada dari sudut substantif ataupun prosedur. Berasaskan hal tersebut, para fuqaha bersepakat bahawa ‘kemaafan’ boleh diberikan terhadap pelaku jenayah-jenayah qisas dan takzir yang bersifat hak individu namun tidak boleh bagi jenayah hudud yang melibatkan hak awam.⁷⁸⁰ Daripada pembahagian tersebut juga, setiap pendakwaan jenayah-jenayah yang melibatkan kepentingan individu mesti melibatkan tuntutan pihak mangsa atau waris manakala yang melibatkan kepentingan awam tidak memerlukan. ‘Kuasa awam’ atau ‘pendakwa raya’ akan menjalankan tugas pendakwaan tanpa terikat kepentingan mana-mana individu.⁷⁸¹

Selain daripada itu, secara jelasnya dapat diperhatikan bahawa undang-undang jenayah Islam yang telah ditentukan oleh syarak seperti hudud dan qisas terdiri daripada kesalahan-kesalahan jenayah berat dan dosa yang besar. Ia merupakan kesalahan-kesalahan yang menyentuh *darūriyyah al-khams* dalam *maqāṣid al-sharī‘ah*⁷⁸² yang sewajarnya

⁷⁷⁷ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil 12, 6-12; ‘Abd al-Qādir ‘Audah, *al-Tashrī‘ al-Jināi al-Islāmī*, 5.

⁷⁷⁸ Al-Mawardī, al-Qādī Abū al-Ḥasan ‘Alī Ḥabīb, *al-Aḥkām al-Sulṭāniyyah wa al-Wilāyah al-Dīniyyah* (Kuwait: Maktabah Dār Ibn Qutaibah, 1989), 290.

⁷⁷⁹ ‘Abd al-Qādir ‘Audah, *al-Tashrī‘ al-Jināi al-Islāmī*.

⁷⁸⁰ Al-‘Awwā, Muḥammad Sālim, *Fī Uṣūl al-Nizām al-Jināi al-Islāmī* (Qāhirah: Naḥḍah Miṣr, 2006), 105-108.

⁷⁸¹ *Ibid.*

⁷⁸² Al-Ghazzālī, *al-Mustasfā*, 482.

ditetapkan hukuman yang juga berat. Memandangkan ia merupakan bentuk-bentuk hukuman yang berat, perbahasan tentangnya dilakukan dengan terperinci oleh para fuqaha bagi memastikan objektif keadilan undang-undang syarak tersebut dapat dicapai. Bermula daripada mengkategorikan jenayah-jenayah yang tidak jelas kategori hukumannya seperti murtad dan liwat, aspek *awlāwiyyāt* pelaksanaannya dan pihak bertanggungjawab melaksanakannya, para fuqaha telah membahaskan dengan teliti dan terperinci dalam kitab-kitab fiqh mereka.

Oleh yang demikian, pelaksanaan undang-undang jenayah Islam memerlukan suatu sistem yang sistematik melibatkan pelbagai bidang tugas dan peranan yang ditentukan oleh pemerintah yang sah dalam sesebuah negara. Secara asasnya, persoalan yang paling penting dalam pelaksanaan undang-undang jenayah Islam sebenarnya adalah berkaitan autoriti negara Islam dan pemerintah itu sendiri.⁷⁸³ Tanpa autoriti, sesuatu undang-undang tidak akan dapat dilaksanakan demi mencapai maksud keadilannya. Justeru itu, perbahasan pelaksanaan berkaitan konsep negara Islam perlu didahulukan berbanding yang lain. Melihat konteks tersebut, pengkaji berpendapat apa yang disebutkan oleh ‘Abd al-Qādir ‘Awdah dalam kitabnya *al-Taysrī‘ al-Jināi al-Islāmī*⁷⁸⁴ dapat merangkumkan kefahaman tentang maksud negara Islam walaupun terdapat perbahasan yang panjang dalam kalangan sarjana tentang pendefinisian negara Islam seperti dijelaskan sebelum ini. Beliau menjelaskan bahawa negara Islam ialah mana-mana negara yang mampu untuk menzahirkan hukum-hukum Islam atau majoriti penduduknya beragama Islam dan dapat menzahirkannya sekalipun majoriti rakyatnya tidak beragama Islam. Atas dasar keluasan tersebut, kebanyakan negara-negara majoriti umat Islam pada hari ini boleh dianggap

⁷⁸³ Al-Sarkhasī, *Sharḥ Kitāb al-Sayr al-Kabīr*, jil. 4, 108-106.

⁷⁸⁴ ‘Abd al-Qādir ‘Awdah, *al-Tashrī‘ al-Jināi al-Islāmī*, jil. 1, 295-296.

sebagai negara Islam walaupun tidak melaksanakan keseluruhan undang-undang Islam.⁷⁸⁵ Terdapat juga sarjana yang lebih memilih istilah ‘negara umat Islam’ bagi negara-negara terbabit kerana melihat berdasarkan pendefinisian lebih ketat daripada sebilangan besar fuqaha yang lain.⁷⁸⁶

Selain penentuan status negara Islam, aspek terpenting yang saling berkaitan adalah autoriti pemerintahnya. Merujuk aspek pemilihan ketua negara atau Khalifah negara Islam tersebut, secara umumnya jumhur fuqaha berpendapat bahawa pemilihannya hendaklah melalui proses ‘pilihanraya’ yang dilakukan oleh ‘*ahl al-ḥal wa al-‘aqd*’⁷⁸⁷, dan kemudiannya disusuli oleh proses terbuka persetujuan rakyat umum terhadap calon yang dipilih.⁷⁸⁸ Hal ini menjadikan sistem khilafah Islam mempunyai keterikatan yang kuat antara Khalifah yang dipilih dengan umat Islam yang disebut sebagai ‘baiah’.⁷⁸⁹ Para fuqaha didapati berbeza pendapat dalam menentukan bilangan ahli yang terlibat sebagai ‘*ahl al-ḥal wa al-‘aqd*’ berdasarkan proses pemilihan Khalifah pada zaman *Khulafā’ al-Rāshidīn*⁷⁹⁰, namun pengkaji mendapati apa yang dipentingkan mereka sebenarnya adalah kesepakatan majoriti umat Islam dalam membentuk autoriti, kesatuan dan kesepakatan zahir dan batin. Ini kerana kuasa untuk memerintah tidak akan dapat dilaksanakan tanpa sokongan majoriti tersebut. Di samping itu, umat Islam juga boleh melucutkan jawatan

⁷⁸⁵ Muḥammad Abū Zahrah, *al-Jarīmah wa al-‘Uqūbah fī al-Fiqh al-Islāmī* (Qāhirah: Dār al-fikr al-‘Arābī, 1998), 363.

⁷⁸⁶ Mohd Hapiz Mahaiyadin, “*Kepimpinan Orang Bukan Islam dalam Negara Islam Menurut Perspektif Siasah Syar‘iyyah*” (Disertasi Sarjana, Jabatan Siasah Syar‘iyyah, Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2001), 87.

⁷⁸⁷ Al-Mawardī, *al-Aḥkām al-Sulṭāniyyah*, 6.

⁷⁸⁸ *Ibid.*

⁷⁸⁹ *Ibid.*

⁷⁹⁰ *Ibid.*, 6-7.

Khalifah dengan sebab yang tertentu, namun jika perlucutan itu boleh membawa kepada kemudaran yang lebih besar, perlu diutamakan mudarat yang lebih ringan.⁷⁹¹

Pengkaji melihat, pendefinisian negara Islam dan kefahaman proses pemilihan Khalifah tersebut sebenarnya melalui proses perkembangan berdasarkan sejarahnya yang tersendiri. Penterjemahan maksud negara Islam berdasarkan realiti pada hari ini boleh dan perlu dikemukakan semula sebagai lanjutan daripada landasan pemikiran tersebut.⁷⁹² Begitu juga tentang proses pelantikan Khalifah negara Islam, sistem demokrasi yang diterima berdasarkan falsafah dan intipatinya yang tidak bercanggah dengan ajaran Islam⁷⁹³ boleh disesuaikan sebagai suatu sistem pemilihan Khalifah yang menepati syariat Islam. Ia bukan suatu ajaran baru, bahkan suatu kefahaman para ulama tentang *siyāsah al-shar‘iyyah* dan realiti dunia politik semasa. Begitu juga kedudukan umat Islam yang berada di negara-negara bukan Islam, ijihad semasa telah membenarkan mereka berada di sana selagi mana mendapat perlindungan dalam mengamalkan ajaran Islam dan kebebasan hak asasi manusia yang lain. Hakikat ini telah membuktikan perubahan iklim dan sistem politik dunia telah menjadi pertimbangan asas penentuan hukum berkaitan sistem Khilafah dan Negara Islam.

Berpaksikan perbincangan fiqh tersebut, analisis terhadap pelaksanaan undang-undang jenayah Islam oleh kumpulan IS mendapati ianya bercanggah sama sekali dengan segala disiplin ilmu berkaitan undang-undang jenayah Islam dan *siyāsah al-shar‘iyyah* yang telah dibahaskan oleh para ulama silam dan semasa. Hakikat ini dapat dibuktikan melalui hal-hal berikut:

⁷⁹¹ Abdul Halim el-Muhammady, “Ciri-ciri Kenegaraan Menurut Perspektif Syarak”, dlm. *Tinjauan Kepada Perundangan Islam*, ed. Abdul Mir Yaacob & Sarina Othman (Kuala Lumpur: Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), 2000), 12.

⁷⁹² Mohd Hapiz, *Kepimpinan Orang Bukan Islam*.

⁷⁹³ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Min Fiqh al-Dawlah fī al-Islām* (Qāhirah: Dār al-Shurūq, 1997), 130-134.

- i. Pelaksanaan undang-undang jenayah Islam memerlukan kepada negara dan sistem pemerintahan Islam yang diiktiraf. Kumpulan IS bukan mewakili sebuah negara berdaulat dan pemimpin mereka bukan Khalifah yang diiktiraf dari sudut hukum Islam.
- ii. Pelaksanaan undang-undang jenayah Islam mengandungi hak-hak Allah SWT dan hak-hak manusia. Bagi memastikan hak-hak tersebut dipelihara, persediaan yang sewajarnya perlu dilakukan sebelum sesuatu undang-undang tersebut dilaksanakan. Implementasi tanpa persediaan rapi hanya mendatangkan fitnah bagi agama Islam itu sendiri.

Berdasarkan dapatan asas tersebut, perbincangan selanjutnya tentang sama ada ciri-ciri pelaksanaan undang-undang jenayah Islam oleh kumpulan IS menepati ciri-ciri yang digariskan para fuqaha dilihat sudah menjadi kurang relevan. Walau bagaimanapun, pengkaji ingin juga menganalisis hukuman-hukuman terpilih yang dikuatkuasakan khususnya berkaitan wanita bagi mengenalpasti unsur ekstremisme dalam penguatkuasaannya. Pengkaji mendapati, secara umumnya hukuman dan kesalahan jenayah hudud yang disenaraikan oleh kumpulan IS memang mempunyai sumber dalil dalam Islam. Begitu juga hukuman qisas dan takzir yang dilaksanakan, ia mempunyai sumber dalil daripada al-Quran dan al-Sunnah. Seperti yang pernah diterangkan sebelum ini, apa yang menjadi pertikaian para sarjana bukanlah sumber tersebut tetapi kefahaman terhadap sumber dan kaedah pelaksanaannya.

Merujuk perbincangan tentang wanita dalam undang-undang jenayah Islam, sebagaimana dimaklumi, secara asasnya keseluruhan undang-undang jenayah Islam terpakai terhadap lelaki dan wanita. Ia tidak mengasingkan jenis dan kadar hukuman

mengikut jantina kecuali terdapat unsur ijtihad ulama di sana. Namun demikian, merujuk rekod pelaksanaan undang-undang tersebut yang telah dilaksanakan oleh kumpulan IS dalam majalah *Dabiq*, hanya terdapat satu hukuman yang melibatkan wanita iaitu berkaitan kesalahan zina⁷⁹⁴, apabila hukuman rejam sampai mati dilaksanakan.⁷⁹⁵ Justeru itu, dalam skop ini, pengkaji menumpukan perbincangan berkaitan persoalan zina sahaja. Bagi kesalahan zina, para fuqaha menjelaskan ianya terbahagi kepada dua bahagian, iaitu bagi penzina yang belum berkahwin atau disebut *ghair muḥṣan* dan penzina yang telah berkahwin atau disebut *muḥṣan*. Bagi penzina yang belum berkahwin, terdapat dua hukuman; (i) sebatan 100 kali, (ii) buang daerah selama setahun.

Para fuqaha secara ijmak menerima hukuman pertama di bawah kategori hudud yang tidak boleh dikurang atau ditambah kerana nas yang jelas dalam al-Quran dan al-Sunnah, manakala hukuman kedua pula berlaku perbezaan pendapat dalam kalangan mereka. Abū Ḥanīfah⁷⁹⁶ berpendapat bahawa hukuman buang daerah adalah di bawah kategori takzir dan hanya dilaksanakan jika perlu. Manakala Mālik⁷⁹⁷, Shāfi‘ī⁷⁹⁸ dan Aḥmad⁷⁹⁹ pula berpendapat, ia wajib dijalankan bersama dengan hukuman sebat 100 kali kerana ianya di bawah kategori hudud bersandarkan dalil hadis daripada ‘Ubādah ibn al-Ṣāmit RA, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم

⁷⁹⁴ Para fuqaha memberikan definisi berbeza bagi ‘Zina’, namun ia membawa maksud yang sama, iaitu persetubuhan haram yang dilakukan antara lelaki dan wanita yang tidak mempunyai akad pernikahan yang sah. Lihat Al-Shīrazī, *al-Muḥadhdhab*, jil. 5, 371; Al-Kāsānī, *Badāi’ al-Ṣanāi’*, jil. 9, 178; Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 9, 54.

⁷⁹⁵ “The Flood”, *Dabiq* 2, 36.

⁷⁹⁶ Al-Kāsānī, *Badāi’ al-Ṣanāi’*, jil. 9, 270-271.

⁷⁹⁷ Al-Zarqānī, Abū Dāud Sulaimān, *Sharḥ al-Zarqānī ‘alā al-Muwaṭṭā’*, jil. 4 (t.t.p: al-Matba’ah al-Khairiyyah, 1410H), 15-16.

⁷⁹⁸ Al-Shīrazī, *al-Muḥadhdhab*, 377.

⁷⁹⁹ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 12, 322.

Maksudnya:

*“Ambillah daripadaku, sesungguhnya Allah telah menentukan bagi mereka berdua jalan; anak dara dan anak teruna disebat 100 kali sebatan dan dibuang daerah selama setahun, dan yang sudah berkahwin dengan yang sudah berkahwin disebat 100 kali sebatan dan direjam dengan batu”*⁸⁰⁰

(Hadis Riwayat Muslim)

Selain itu, tindakan ‘Umar dan ‘Alī RA yang pernah menjatuhkan hukuman sebat dan buang daerah tanpa sebarang bantahan daripada para sahabat yang lain turut dijadikan sebagai hujah penguat.⁸⁰¹

Bagi hukuman terhadap penzina yang sudah berkahwin pula, terdapat dua bentuk hukuman; (i) rejam dengan batu sampai mati, (ii) sebatan 100 kali. Para fuqaha secara ijmak telah menerima hukuman rejam sampai mati sebagai hukuman syariat yang telah ditetapkan walaupun hanya melalui sumber al-Sunnah.⁸⁰² Ia juga telah disokong oleh amalan para sahabat dan para tābi‘īn selepasnya. Manakala bagi hukuman sebatan pula, para fuqaha telah berbeza pendapat. Ḥasan al-Baṣrī, Ishāq, Aḥmad dan Dāud berpendapat hukuman sebatan boleh dilaksanakan bersama dengan hukuman rejam bersandarkan kepada dalil al-Quran tentang sebatan pesalah zina yang bersifat umum, al-Sunnah dan amalan ‘Alī yang pernah merotan penzina sebelum merejamnya.⁸⁰³ Manakala jumhur fuqaha⁸⁰⁴ pula berpendapat, hukuman yang diwajibkan bagi penzina sudah berkahwin adalah rejam sampai mati sahaja. Mereka berhujah bersandarkan dalil hadis Rasulullah SAW.⁸⁰⁵

⁸⁰⁰ Ṣaḥīḥ Muslim, Kitāb al-Ḥudūd, Bāb Qat‘u al-Sāriq al-Shārif wa Ghairuh, no. 1690, Muslim al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qushairī al-Naisābūrī, “Ṣaḥīḥ Muslim”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 977.

⁸⁰¹ Al-Zarqānī, *Sharḥ al-Zarqānī*.

⁸⁰² Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 12, 309.

⁸⁰³ Ibn Rushd, *Bidāyah al-Mujtahid*, 376-378.

⁸⁰⁴ Al-Kāsānī, *Badāi‘ al-Ṣanāi‘*, jil. 9, 209; Al-Muzanī, Abī Ibrāhīm Ismā‘īl, *Mukhtaṣar al-Muzanī fī Furū‘ al-Shāfi‘iyyah* (Beirut: Dār al-Kutb al-‘Ilmiyyah, 1998), 342.

⁸⁰⁵ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb al-Muḥāribīn min Ahli al-Kufr wa al-Riddah, Bāb Rajm al-Ḥubla fī al-Zinā Izā Aḥṣanat, Al-Bukhārī, Abū ‘Abd Allah Muḥammad Ismā‘īl, “Ṣaḥīḥ al-Bukhārī”, dlm. *Mausū‘ah al-Hadīth al-Sharīf*, 569-570.

Dalam hadis tersebut, Rasulullah SAW hanya memerintahkan hukuman rejam sahaja tanpa menyebut tentang arahan supaya dia disebat. Jika ia sesuatu yang penting, sudah tentu Rasulullah SAW akan menyebutnya bersama. Terdapat juga satu hadis yang menceritakan bahawa Rasulullah SAW pernah memerintahkan hukuman sebatan kepada penzina, namun ia ditukar kepada direjam sampai mati selepas mengetahui penzina tersebut telah berkahwin. Para fuqaha yang menolak hukuman sebatan ini juga menerima hujah golongan yang menyokong tetapi menganggap hadis tersebut telah dimansuhkan dengan hukuman rejam dan tindakan sahabat yang merotan sebelum merejam dianggap kemungkinan sebagai tindakan yang tidak disengajakan.⁸⁰⁶

Perbahasan tersebut menjelaskan bahawa hukuman rejam sampai mati yang dilaksanakan oleh kumpulan IS memang mempunyai sumber dalam ajaran Islam. Ijmak fuqaha yang menerima hukuman rejam diiktiraf sebagai sebahagian daripada hukuman hudud yang diperintahkan untuk dilaksanakan. Walau bagaimanapun, perbahasannya tidak hanya terhenti di situ, beban pembuktian dan kaedah sabitan merupakan isu berkait yang saling mempunyai kepentingan. Dari sudut itu, para fuqaha didapati bersetuju secara ijmak bahawa kesalahan zina boleh disabitkan dengan pengakuan dan keterangan daripada saksi.⁸⁰⁷ Walau bagaimanapun, berlaku perbezaan pendapat dalam kalangan mereka tentang penerimaan *qarīnah* dan bukti-bukti yang lain.⁸⁰⁸ Walaupun pengakuan yang dilakukan dengan jelas diterima secara ijmak bagi pensabitan, para fuqaha masih berbeza pendapat tentang bilangan pengakuannya. Mazhab Ḥanafī⁸⁰⁹ dan Ḥanbalī⁸¹⁰ mensyaratkan ia dilakukan sebanyak empat kali di majlis yang berasingan. Manakala bagi fuqaha mazhab

⁸⁰⁶ Al-Kāsānī, *Badāi' al-Ṣanāi'*, jil. 9, 210-212.

⁸⁰⁷ Al-Shīrāzī, *al-Muhadhdhab*, jil. 5, 388.

⁸⁰⁸ *Ibid*, 89; Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 12, 311.

⁸⁰⁹ Al-Kāsānī, *Badāi' al-Ṣanāi'*, jil. 9, 196.

⁸¹⁰ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 12, 354.

Māliki⁸¹¹ dan Shāfi‘ī⁸¹², memadai pengakuan dilakukan hanya sekali dengan syarat ia mesti jelas menunjukkan ia benar-benar suatu pengakuan yang sah. Perbezaan tersebut dilihat berlaku kerana kefahaman para fuqaha yang berbeza dalam memahami dalil al-Sunnah tentang maksud pengakuan yang dilakukan berulang sebanyak empat kali oleh Māiz di depan Rasulullah SAW tentang perlakuan zinanya dengan Ghāmidīyyah.

Selain daripada itu, para fuqaha secara ijmak juga menerima keterangan empat orang saksi dalam pensabitan kes zina.⁸¹³ Jika kurang daripadanya, si penuduh atau saksi-saksi lain boleh dikenakan hukuman *qazaf*.⁸¹⁴ Para saksi pula mesti menyaksikan sendiri secara jelas penzinaan itu berlaku dan mengetahui ia adalah zina, iaitu persetubuhan yang diharamkan oleh mereka yang tidak mempunyai ikatan yang sah.⁸¹⁵ Satu lagi perbahasan penting adalah berkaitan *qarīnah* atau bukti. Para fuqaha sekali lagi didapati tidak sependapat apabila dalam aspek menerima *qarīnah* sebagai bahan pensabitan. Jumhur fuqaha mengatakan ianya tidak boleh diterima, namun Mālik⁸¹⁶ berpendapat wanita yang mengandung tanpa mempunyai suami boleh dikenakan hukuman hudud kerana ia adalah *qarīnah* yang jelas. Jumhur fuqaha melibatkan Abu Ḥanīfah⁸¹⁷, Shāfi‘ī⁸¹⁸ dan Aḥmad⁸¹⁹ pula berhujah ia bukan *qarīnah* yang jelas dan mengandungi *shubḥah* kerana terdapat kemungkinan persetubuhan tersebut berlaku secara paksa.⁸²⁰

Walaupun berlaku banyak perbezaan pendapat dalam contoh-contoh perbahasan terperinci tersebut, secara jelasnya dapat difahami bahawa para fuqaha begitu

⁸¹¹ Al-Zarqānī, *Sharḥ al-Zarqānī*, 14.

⁸¹² Al-Muzanī, *Mukhtaṣar al-Muzanī*, 342.

⁸¹³ Surah al-Nisā’ (4): 15; Lihat juga Ibn Rushd, *Bidāyah al-Mujtahid*, 243-245.

⁸¹⁴ Surah al-Nūr (24): 24.

⁸¹⁵ Al-Kāsānī, *Badāi’ al-Ṣanāi’*, jil. 9, 254-255.

⁸¹⁶ Al-Zarqānī, *Sharḥ al-Zarqānī*, 12-14.

⁸¹⁷ Ibn Rushd, *Bidāyah al-Mujtahid*, 387.

⁸¹⁸ Al-Shīrazī, *al-Muḥadḍḥab*, jil. 5, 389-390.

⁸¹⁹ Ibn Qudāmah, *al-Mughnī*, jil. 9, 377.

⁸²⁰ *Ibid.*

menitikberatkan ketelitian dalam memastikan Undang-undang Jenayah Islam khususnya melibatkan hak-hak Allah benar-benar mencapai maksud keadilannya. Sehubungan dengan itu, secara jelasnya juga kita mendapati, hukuman rejam sampai mati yang dilaksanakan oleh kumpulan IS telah langsung mengabaikan segala perbahasan para fuqaha tersebut. Hukuman rejam yang dilaksanakan dalam tempoh 24 jam selepas ‘pewartannya’ secara bertulis adalah bukti jelas ia dilakukan secara terburu-buru. Daripada titik tersebut, tidak keterlaluan jika dapat disimpulkan tiada persediaan yang sewajarnya sebelum sesuatu undang-undang hendak dilaksanakan. Apa yang lebih dipentingkan oleh mereka adalah ia mesti dilaksanakan walau dengan apa cara sekalipun kerana ia telah termaktub sebagai sebahagian daripada ajaran agama walaupun ia sebenarnya membawa implikasi lebih buruk kepada imej agama itu sendiri.

Daripada keseluruhan perbahasan isu-isu hukum berkaitan wanita dalam kumpulan IS tersebut, beberapa dapatan penting dapat difahami, iaitu:

- i. Marginalisasi kaum wanita secara teori dan praktikalnya berlaku dalam kumpulan IS kerana terdapat pelbagai elemen fahaman tidak adil yang mengakibatkan kerugian kepada wanita seperti wanita tidak boleh memegang jawatan-jawatan penting, tidak digalakkan bekerja dan tidak dibenarkan mendapatkan pendidikan serta perlu menetap di rumah untuk melahirkan pejuang-pejuang pelapis bagi kumpulan IS.
- ii. Berlakunya domestifikasi wanita apabila kaum wanita yang memilih menjadi isteri kepada pejuang-pjuang IS hidup secara domestik, iaitu secara umumnya berperanan dalam lingkungan rumah tangga semata-mata.

- iii. Walaupun secara teorinya kaum wanita tidak dibenarkan mengangkat senjata, secara realiti perkara sebaliknya berlaku. Kumpulan IS jelas tidak mementingkan penjagaan nyawa bagi para wanitanya apabila menyokong operasi berani mati dan serangan *lone wolf* di seluruh dunia. Wanita muslimah di seluruh dunia juga diwajibkan untuk berhijrah ke wilayah IS walaupun menyedari nyawa mereka terancam dalam perjalanan tersebut.
- iv. Wanita turut menjadi objek seksual sama ada secara sukarela atau paksaan. Kaum wanita muslimah luar wilayah digalakkan berhijrah untuk mengahwini pejuang IS manakala wanita yang menjadi mangsa peperangan seperti kaum Yazīdī diperhambakan dengan kejam sama ada sebagai cara menakutkan pihak musuh dan juga galakan bagi umat Islam lain untuk menyertai kumpulan IS. Wanita yang kematian suami akibat peperangan juga tidak dibenarkan meninggalkan wilayah IS dan akan dikahwini oleh pejuang lain.
- v. Kaum wanita diperdayakan dengan tawaran-tawaran indah seperti kehidupan yang bahagia bersama pejuang-pejuang yang kakak, kehidupan yang selesa serta ganjaran pahala yang besar sehingga ke tahap meninggalkan suami jika sudah berkahwin.
- vi. Wanita menjadi mangsa diskriminasi dan kezaliman apabila dijatuhkan hukuman jenayah dengan begitu pantas dan sewenang-wenangnya tanpa mengambil kira penegakan nilai keadilan sebenar.

4.3 Pendekatan *Counter*-Hukum Aliran Ekstremisme Hukum Islam

Dalam menangani fahaman ekstremisme, terdapat beberapa ulama umpama al-Qaradawi dan Ben Bayyah yang telah menggariskan pendekatan sederhana (*waṣaṭiyyah*) dalam berinteraksi dengan hukum Islam. Menurut al-Qaraḍāwī manhaj *waṣaṭiyyah* sebagai keseimbangan dan kesederhanaan dalam segala sesuatu; di dalam akidah, ibadah, akhlak, muamalat dan perundangan serta jauh daripada berlebih-lebihan dan melampau.⁸²¹ Al-Qaraḍāwī telah meletakkan beberapa prinsip asas tersebut dalam karya-karya beliau. Antaranya termasuklah:

a. Memudahkan dan memberi khabar gembira

Prinsip memudahkan diaplikasikan dalam penentuan hukum fiqh dan pengeluaran fatwa, manakala prinsip memberi khabar gembira pula diterapkan dalam proses dakwah dan memberi peringatan kepada masyarakat.⁸²² Terdapat dua bentuk memudahkan dalam penentuan hukum fiqh. Pertamanya ialah memudahkan sesuatu hukum fiqh itu untuk difahami oleh masyarakat.⁸²³ Manakala bentuk kedua pula ialah memudahkan hukum fiqh itu sendiri untuk diamalkan dan dipraktikkan dalam kehidupan. Hal ini dapat dilakukan dengan meraikan rukhsah, mengambil pandangan yang lebih ringan bukannya pandangan yang lebih berhati-hati, menyempitkan ruang perkara-perkara yang diwajibkan dan yang dilarang hanya kepada perkara yang sabit dengan nas yang jelas, serta membebaskan diri daripada sifat fanatik.⁸²⁴

⁸²¹ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, “al-Waṣaṭiyyah wa al-I’tidāl”, dlm. *Mu’tamar Waṣaṭiyyah: Mukhtārāt min Fikr al-Waṣaṭiyyah*. <http://www.wasatia.org/wp-content/uploads/2010/05/book.pdf>

⁸²² Al-Qaradawi, “al-Waṣaṭiyyah wa al-I’tidāl”, 75-76.

⁸²³ Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf, *Naḥw Fiqh Muyassar Mu’āṣir*. (Qāhirah: Maktabah Wahbah, 1996), 16-23.

⁸²⁴ *Ibid.*, 24-30.

b. Menggabungkan di antara *Salafiyyah* dan tajdid

Salafiyyah bermaksud kembali kepada usul dan sumber hukum syarak iaitu al-Quran dan al-Sunnah. Manakala tajdid pula bermaksud mengambil kira konteks dan realiti semasa serta membebaskan diri dari kejumudan dan taqlid buta.⁸²⁵ Bagi mendapatkan pendekatan yang sederhana, kedua-dua aspek ini perlu digabungkan. Hal ini kerana jika diperhatikan secara teliti, kedua-dua aspek ini tidak bertentangan sama sekali, bahkan keduanya berperanan untuk saling melengkapi. Sebagai contohnya, Rasulullah SAW sendiri memberi penjelasan bahawa agama ini sentiasa mengalami pembaharuan dan perkembangan. Sifat agama Islam ini yang kekal relevan sepanjang zaman memerlukan untuk sentiasa berinteraksi dengan perubahan zaman dan tempat.⁸²⁶

c. Sikap pertengahan di antara *zāhiriyyah* dan ahli takwil

Di antara prinsip aliran *waṣaṭiyyah* ialah mengambil sikap pertengahan di antara kejumudan dalam memahami nas secara literal dengan sikap meluaskan ruang takwil tanpa disiplin dan kayu ukur yang tertentu. Aliran *zāhiriyyah* cenderung untuk memahami sesuatu nas syarak dari aspek kefahaman literalnya semata-mata, serta mengabaikan aspek *maqāṣid* kepada nas tersebut serta aspek *ta'wīl*nya. Pendekatan ini sering membawa kepada kefahaman nas yang sempit dan keputusan hukum yang keras. Bahkan aliran ini sering menganggap mereka yang cuba untuk mentakwilkan nas tersebut serta cuba memahami tujuannya sebagai melakukan satu perbuatan bidaah.⁸²⁷

Manakala golongan yang cenderung untuk mentakwilkan nas pula cenderung untuk melakukannya secara berlebihan sehingga mengabaikan nas tersebut dengan alasan untuk menjaga *maqāṣid al-sharī'ah* dan *maṣlaḥah*. Kebanyakan golongan ini kebiasaannya telah

⁸²⁵ Al-Qaradawi, "al-Waṣaṭiyyah wa al-I'tidāl", 78.

⁸²⁶ *Ibid.*, 81.

⁸²⁷ Al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah*, 59-64.

terpengaruh dengan aliran pemikiran luar seperti liberalisme yang mengagungkan kemampuan akal manusia sehingga sanggup untuk mengenyampingkan nas syarak.⁸²⁸ Oleh itu, kedudukan aliran *waṣaṭiyyah* ialah pada pertengahan di antara kedua-dua aliran ini, dengan menerima pentakwilan nas namun berdasarkan disiplin yang tertentu dan tidak melampau sehingga mengabaikan nas.

d. Menyeimbangkan di antara perkara *thawābit* (tetap) dan *mutaghaiyirāt* (boleh berubah)

Thawabit ialah perkara-perkara berkaitan agama yang sudah tetap dan tidak akan berubah. Contohnya ialah perkara berkaitan akidah, kewajipan ibadah fardu, prinsip-prinsip akhlak dan dalil-dalil *qat'ī*. Manakala *mutaghaiyirāt* pula ialah perkara *furū'* yang boleh menerima perubahan menurut konteks semasa. Contohnya ialah ilmu pertanian, perubatan dan kejuruteraan. Oleh itu pendekatan *waṣaṭiyyah* menggabungkan kedua-dua aspek ini dan menyeimbangkannya. Sebagai contohnya ialah tegas dalam perkara *uṣūl* dan prinsip umum manakala fleksibel pada perkara *furū'* dan bersifat *juz'īyyah*. Bersikap tegas dalam nilai-nilai agama dan akhlak manakala fleksibel pada urusan-urusan berbentuk duniawi.⁸²⁹

e. Menggabungkan fiqh dan hadis

Pendekatan *waṣaṭiyyah* yang didokong oleh al-Qaradawi meletakkan prinsip untuk menggabungkan di antara fiqh dan hadis dalam menyelesaikan pelbagai masalah yang dihadapi. Setiap fatwa yang dikeluarkan berdasarkan prinsip ini akan menepati kontekstual dan bersifat mendalam. Pemisahan di antara fiqh dan hadis akan menyebabkan kekeliruan dalam proses penentuan hukum. Seseorang ahli fiqh yang tidak menguasai ilmu hadis akan terdedah untuk menyandarkan keputusan hukumnya berdasarkan hadis-hadis yang lemah

⁸²⁸ *Ibid.*, 93-102.

⁸²⁹ Al-Qaradawi, "al-Waṣaṭiyyah wa al-I'tidāl", 87-89.

dan tidak diterima untuk dijadikan dalil hukum. Manakala seorang ahli hadis yang tidak mendalami fiqh pula mungkin akan mengeluarkan keputusan hukum dengan bersandarkan kepada literal hadis tanpa memahami tujuan syariat daripadanya serta cara untuk mengistinbatkan hukum daripadanya.⁸³⁰ Oleh itu, penggabungan di antara kedua-dua ilmu ini dapat membawa kepada sebuah keputusan hukum yang mantap dan menyeluruh.

f. Meraikan realiti

Antara pendekatan *waṣaṭiyyah* yang penting ialah menyandarkan sesuatu hukum itu kepada realitinya yang sebenar, dengan menimbangkan di antara maslahat dan mudarat yang wujud. Meraikan realiti ini adalah penting bagi mengambil pendekatan yang sederhana. Hal ini supaya sesuatu keputusan hukum yang dikeluarkan itu mempunyai hubungan dengan realiti semasa dan bukannya sekadar satu khayalan.⁸³¹ Oleh itu beberapa perkara perlu diperhatikan supaya sesuatu tindakan yang dilakukan itu sentiasa bertepatan dengan realiti semasa. Antaranya ialah kefahaman terhadap konsep berubahnya hukum dengan sebab berubahnya keadaan zaman dan tempat.⁸³²

g. Memahami nas yang *juz'ī* dalam kerangka maksud syariah yang menyeluruh

Al-Qaradawi sentiasa menyeru supaya kefahaman nas syariah sesuai dengan maksud syariah. Kelalaian dalam memahami *maqāṣid* akan menyebabkan kekeliruan yang besar iaitu tanggapan bahawa Islam tidak lagi sesuai dengan setiap tempat dan zaman.⁸³³ Sekiranya difahami secara mendalam, sebenarnya tidak terdapat sebarang pertentangan untuk menerima nas yang *juz'ī* dan dalam masa yang sama menerima kerangka *maqāṣid al-*

⁸³⁰ Rumaizuddin Ghazali. *Yusuf al-Qaradawi dan Pengaruhnya Dalam Masyarakat Islam di Malaysia*. (Nilai: Penerbit USIM, 2012), 88.

⁸³¹ *Ibid.*, 99-100.

⁸³² *Ibid.*

⁸³³ *Ibid.*, 102.

sharī'ah yang menyeluruh. Hal ini kerana sudah menjadi tabiat Islam itu sendiri iaitu setiap hukum yang disyariatkan Islam adalah bertujuan untuk kemaslahatan manusia itu sendiri. Oleh itu, jelaslah di sini bahawa setiap nas yang *juz'ī* itu dapat difahami menurut kerangka maksud syariahnya yang menyeluruh tanpa berlaku sebarang pertembungan.⁸³⁴

Berdasarkan garis panduan yang dinyatakan serta perbincangan hukum aliran ekstremisme agama yang dilakukan dalam kajian ini, pengkaji merumuskan beberapa pendekatan yang boleh digunapakai sebagai *counter*-hukum aliran ekstremisme agama sepertimana berikut:

- i. Menyeimbangkan antara tekstual dan kontekstual. Kefahaman hukum Islam yang berpandukan kepada dalil-dalil al-Quran dan al-Sunnah perlulah dilihat secara menyeluruh tanpa dipisahkan antara satu sama lain. Kefahaman kumpulan IS yang bersifat selektif *juz'ī* telah menyebabkan sebahagian dalil-dalil syarak dilihat menggalakkan keganasan secara mutlak. Hal ini dapat dilihat berdasarkan contoh kefahaman mereka terhadap ayat al-Quran yang menyeru pembunuhan orang kafir keseluruhannya sedangkan ayat tersebut mempunyai konteksnya, iaitu dalam situasi peperangan yang melibatkan kezaliman tentera kafir terhadap orang Islam. Contoh lain juga dapat dilihat dalam penggunaan hujah-hujah berkaitan peristiwa *hijrah al-Rasul* untuk menghalalkan meninggalkan suami atau isteri, menghalalkan musafir tanpa mahram, mewajarkan amalan *takfīr* dan lain-lain. Justeru itu, keseimbangan antara teks dalil perlu dilakukan bersama kehendaknya agar dalil-dalil syarak tidak dimanipulasikan demi kepentingan politik kumpulan masing-masing.

⁸³⁴ Al-Qaraḍāwī, *Nahw Fiqh Muyassar Mu'āṣir*, 90.

- ii. Mengambil kira realiti semasa dan setempat. Salah satu ciri hukum fiqh adalah bersifat praktikal dan meraikan realiti semasa. Tanpa mengambil kira aspek tersebut, hukum hakam Islam akan bersifat kaku, jumud dan keras. Hal ini adalah kerana perbahasan para ulama silam adalah berasaskan realiti yang berbeza. Teks-teks dalil syarak juga bersifat pelbagai kerana berdasarkan situasi yang memerlukan penelitian mengikut metodologi hukum, bukan sekadar difahami secara literal. Kefahaman dan tindakan kumpulan IS yang menjadikan teks-teks tersebut sebagai hujah secara literal telah menimbulkan ketegangan dan jenayah kekerasan yang merosakkan citra Islam. Contohnya amalan penghambaan wanita yang dilakukan oleh kumpulan IS tanpa mengambil kira perjanjian antara negara-negara di peringkat antarabangsa telah memberikan wajah buruk kepada syariat Islam itu sendiri. Begitu juga tipologi pembahagian negara seperti zaman peperangan, galakan berhijrah tanpa melihat aspek keselamatan wanita, seruan melakukan serangan-serangan *lone wolf*, pelaksanaan undang-undang syariah tanpa penekanan aspek keadilan dan lain-lain. Ia bukan sahaja menjustifikasikan label ekstremisme agama bagi kumpulan IS, malah sedikit sebanyak memberikan imej buruk terhadap hukum Islam yang harmoni jika tidak diatasi dengan baik.
- iii. Mengutamakan pentafsiran nas yang mencerminkan kemaslahatan umat Islam secara global, dengan menarik kemanfaatan dan menolak kemudaratan. Situasi umat Islam semasa memerlukan perhatian dan pertimbangan dalam penentuan sesuatu hukum. Selepas zaman kejatuhan Khilafah Uthmaniah, negara-negara umat Islam tidak lagi berada dalam satu

dār al-Islām, tetapi dibataskan oleh sempadan geografi dan negara bangsa serta terikat dengan pelbagai peraturan bernegara di peringkat lokal mahupun global. Justeru itu, pertimbangan keutamaan umat Islam telah mengalami perubahan daripada hegemoni kekuasaan dan autoriti kepada negara bangsa yang terpisah dengan identiti kewarganegaraan tertentu. Justeru itu, pentafsiran dalil-dalil syarak secara keras boleh memberikan kesan signifikan terhadap umat Islam sama ada di peringkat lokal mahupun global. Kaedah pentafsiran hukum yang mengutamakan kemaslahatan yang lebih besar adalah diperlukan bagi mendepani situasi semasa umat Islam di samping menghormati teks-teks fiqh klasik. Contohnya pentafsiran berkaitan fiqh jihad yang bersifat damai seperti jihad dalam menuntut ilmu, memerangi hawa nafsu, memperkembangkan ekonomi umat Islam perlu lebih diutamakan daripada seruan jihad bersifat peperangan dan berkonflik dengan negara-negara termasuk orang-orang bukan Islam yang berkongsi kehidupan beraspirasikan jalan kedamaian.

4.4 Kesimpulan

Berdasarkan analisis isu-isu wanita dalam fiqh jihad kumpulan IS tersebut, pengkaji mendapati label 'ekstremisme' yang dipakaikan kepada kumpulan IS memang mempunyai justifikasi yang kukuh. Kumpulan IS bukan sahaja mempunyai kefahaman yang sempit dan keras, malah mereka juga telah mengenyahkan segala disiplin ilmu khususnya berkaitan fiqh jihad Islam dalam membenarkan segala tindakan dan matlamat perjuangan mereka. Golongan wanita termasuk daripada Malaysia secara umumnya telah menjadi mangsa

fahaman songsang tersebut sama ada menjadi mangsa secara ‘sukarela’ dengan menyertai kumpulan IS atau menjadi mangsa yang sebenar dengan pelaksanaan hukum Islam yang tidak bertepatan dengan kaedah pelaksanaan dan intipatinya yang sebenar. Hal ini adalah berpaksikan fahaman kumpulan IS yang cenderung memahami nas secara literal tanpa mengikut disiplin metodologi sebenar dan *waṣaṭiyyah* dalam berinteraksi dengan nas-nas agama seperti yang digariskan oleh para ulama klasik dan juga perbahasan para ulama kontemporari.

BAB 5: PENUTUP

5.1 Pengenalan

Dalam bab kesimpulan ini, pengkaji akan mengemukakan kesimpulan dan rumusan bagi keseluruhan perbincangan daripada bab satu hingga bab empat. Ia meliputi latar belakang kumpulan IS, ideologi serta fiqh jihad yang difahami dan diamalkan merujuk khusus kepada majalah *Dabiq* serta signifikasi majalah *Dabiq* tersebut dalam penglibatan wanita Malaysia. Di samping itu, penulis juga cuba mengemukakan kritikan serta cadangan yang membina sebagai satu usaha untuk meningkatkan lagi keberkesanan langkah pencegahan dan juga program deradikalisasi yang telah dilaksanakan oleh pihak kerajaan selama ini. Tanpa menafikan keberkesanan dan kelebihan-kelebihan sistem dan langkah terdahulu, cadangan dan saranan yang bakal dikemukakan adalah untuk mengisi ruang-ruang kekosongan yang ada bagi memastikan matlamat sebenar kajian, iaitu kesejahteraan hidup manusia dan agama dapat terus dipelihara. Pengkaji juga berharap kajian ini mampu menampilkan sesuatu yang bukan sahaja bersifat akademik bagi disiplin pengajian syariah, tetapi juga bersifat realistik dalam mendepani ancaman ekstremisme agama semasa.

5.2 Rumusan Kajian

Kumpulan ekstremisme agama merupakan kumpulan kefahaman ekstrem yang merentasi sempadan agama dan mazhab. Kumpulan ini wujud dalam mana-mana agama dan mazhab termasuk agama Islam dan mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah. Walau bagaimanapun,

selepas peristiwa 11 September 2001 ke atas kepentingan Amerika Syarikat, perbincangan tentang kumpulan ekstremisme agama dilihat lebih tertumpu kepada kumpulan-kumpulan bermazhab Sunni khususnya kumpulan al-Qaeda yang membawa ideologi Salafi Jihadi. Kemunculan al-Qaeda sebagai suatu kumpulan yang menggugat keamanan dunia mula didedahkan walaupun kumpulan tersebut telah wujud sejak peperangan menentang Soviet di Afghanistan lagi. Ironinya, Amerika telah dikenal pasti pada awalnya menjadi dalang utama yang membiayai operasi kumpulan terbabit dalam usaha menyekat pengaruh negara Soviet. Kumpulan al-Qaeda telah berkembang dan mendapat sokongan daripada kumpulan-kumpulan bekas mujahidin di serata dunia. Ideologi yang dianut oleh kumpulan terbabit telah menyaksikan pelbagai siri keganasan atas nama jihad dan agama terjadi di serata dunia termasuk Malaysia.

Semangat perjuangan menentang pencerobohan tentera Soviet di Afghanistan telah mendorong kumpulan yang dipimpin oleh bekas pejuang di Afghanistan, Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī untuk turut sama berjuang menentang pencerobohan Amerika di Iraq. Dengan rekod sebagai wakil al-Qaeda di Iraq, fahaman dan tindakan luar batasan kumpulan tersebut telah menimbulkan penentangan yang hebat, bukan sahaja daripada musuh asal mereka, malah daripada golongan Syiah dan kumpulan mujahidin Ahli Sunnah wal Jamā‘ah sendiri. Fahaman mudah mengkafirkan pihak yang tidak bersependapat telah menyebabkan kumpulan tersebut disisihkan daripada kumpulan pejuang lain. Walau bagaimanapun, ia tidak menghalang kumpulan terbabit untuk terus berkembang dengan pantas. Fakta-fakta luar biasa berkenaan perkembangan mendadak kumpulan tersebut sememangnya telah menimbulkan pelbagai spekulasi tentang asal usul dan tujuan sebenar kehadiran mereka di bumi Iraq. Seterusnya, faktor Arab Spring yang melanda Syria telah membuka peluang kepada kumpulan tersebut menonjolkan diri, dan menguasai beberapa wilayah sehingga menukarkan gelaran kepada kumpulan IS atau Daesh. Perkembangan yang berlaku

akhirnya menyaksikan bahawa kumpulan IS telah dimusuhi oleh semua pihak termasuk pejuang-pejuang tempatan dan tentera kerajaan kerana ideologi mereka yang dianggap melampau dan tidak dapat diterima.

Walau bagaimanapun, pengkaji mencari beban pembuktian anasir ekstremisme agama khususnya melibatkan golongan wanita dengan metode analisis induktif, deduktif, komparatif dan analisis kandungan dengan berpandukan hukum Islam kerana menganggap ia sebagai neraca terbaik dalam menjustifikasikan sesuatu tindakan yang dipertikaikan. Pengkaji juga mencari perkaitan kesemua isu-isu wanita yang dikenal pasti dengan penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS. Berdasarkan analisis pengkaji terhadap fahaman asas kumpulan ekstremisme agama yang terdapat dalam siri majalah keluaran mereka, *Dabiq*, ia dapat disimpulkan seperti berikut:

1. Fahaman Salafi Jihadi yang dianut Kumpulan IS Merupakan Fahaman Neo-Khawārij

Pengkaji mendapati tidak keterlaluan jika dikatakan kumpulan ekstremisme agama yang berideologi Salafi Jihadi adalah golongan Neo-Khawārij pada zaman moden. Ini adalah kerana mereka didapati mempunyai banyak persamaan dengan golongan Khawārij yang pernah muncul pada zaman awal Islam dahulu. Hal ini boleh dijelaskan daripada beberapa aspek, iaitu:

- i. Persamaan bentuk dan pegangan asas Islam yang tidak bersifat *waṣaṭiyyah* boleh dilihat sama ada di peringkat kognitif, afektif dan psikomotor. Keadaan ini dilihat berpunca daripada sikap yang tidak memahami ajaran Islam mengikut disiplin yang sebenar, tidak menghargai budaya ilmu dan kehilangan adab, sehingga melahirkan sifat yang melampau. Jelasnya, kumpulan IS mendakwa diri mereka berfahaman Salafi tetapi hakikat

sebenarnya jauh tersasar daripada fahaman generasi Salaf bahkan mirip kepada kumpulan Khawārij yang pernah ditentang hebat oleh generasi Salaf.

- ii. Kumpulan Khawārij terkenal sebagai golongan yang berfahaman takfirisme, iaitu mudah mengkafirkan golongan yang tidak sependapat dengan pemikiran mereka. Begitu juga dengan kumpulan IS, majoriti umat Islam telah dikafirkan kecuali mereka yang memberikan bai'ah kepada kumpulan IS. Implikasi takfirisme ini begitu besar kerana darah orang yang dikafirkan, termasuk ahli masyarakat awam yang tidak sependapat dengan mereka telah dianggap sebagai halal. Justeru itu, bagi mereka diharuskan untuk membunuh lawan dan orang awam yang bersekongkol dengan lawan mereka. Bahkan golongan Salafi Jihadi ini lebih selesa membunuh sesama Islam daripada membunuh orang bukan Islam sendiri.
- iii. Persamaan kontekstual Khawārij yang lahir daripada budaya ekstrem padang pasir dan kejahilan kerana baru memeluk Islam. Manakala golongan Salafi Jihadi lahir melalui kontekstual penindasan pemerintah Mesir terhadap gerakan Islam. Selepas pembunuhan Syed Qutb, pendokong awal proto-Salafi Jihadi merasakan bahawa sistem demokrasi tidak akan membantu perjuangan mereka yang menyebabkan mereka menukar haluan kepada pendekatan revolusi. Ia juga lahir dalam suasana budaya dan iklim melampau seperti Afghanistan. Mengikut teori Ibn Khaldun, faktor iklim dan persekitaran akan membentuk watak manusia yang kasar dan keras. Sifat dan perwatakan ini perlu dibimbing sepenuhnya melalui institusi pendidikan Islam. Merujuk kumpulan IS, mereka adalah kumpulan yang berkembang

daripada kumpulan al-Qaeda di bawah kepemimpinan Abū Muṣ‘ab al-Zarqāwī. Suasana peperangan yang sebat dalam perjuangan kumpulan ini telah membuatkan pendirian mereka semakin menjadi keras dan ekstrem bahkan melebihi tahap ekstrem yang dianuti kumpulan asal mereka. Hal ini dibuktikan dengan tindakan kumpulan IS yang telah menghukum murtad semua para ulama dan gerakan-gerakan Islam sedunia yang tidak memberikan bai'ah kepada mereka termasuk juga kumpulan al-Qaeda, yang merupakan bekas kumpulan yang disertai kumpulan IS.

- iv. Persamaan sifat jahil dan bebal kedua-dua kumpulan dapat dilihat daripada fakta sejarah yang mencatatkan bagaimana Khawārij enggan menerima pandangan Saidina ‘Alī tentang sebab kenapa Majlis Taḥkīm dengan Mu‘āwiyah bin Abī Sufyan RA dilakukan. Bahkan lebih dahsyat lagi mereka telah berkomplot membunuh Saidina ‘Alī RA. Golongan Salafi Jihadi atau khususnya kumpulan IS juga enggan menerima pandangan ulama Islam yang muktabar, tetapi bertaqlid hanya kepada tokoh rujukan idola mereka semata-mata. Secara lebih terperinci, pengkaji mendapati:
- a) Kedua-duanya mencabar *Dominant Tradition* Islam yang terbina lebih awal. Khawārij menolak *world-view* kefahaman Islam, khususnya sistem Khilafah yang terbina sebelumnya oleh sahabat-sahabat besar Rasulullah SAW. Kumpulan IS pula menolak sistem kerajaan Islam semasa kerana dianggap menerima warisan penjajah Barat.
 - b) Kedua-duanya menolak elemen kontekstual dalam perjuangan Islam. Khawārij menyamakan prinsip pemerintahan Saidina ‘Alī RA dengan Mu‘āwiyah RA manakala kumpulan IS juga menegaskan semua

kerajaan umat Islam semasa sebagai sesat (*tāghūt*) dan mengikut dasar Barat.

- c) Kedua-duanya memilih tindakan yang melampau dalam operasi gerakan. Khawārij mengutamakan aksi melampau ini dengan melakukan beberapa siri keganasan yang menumpahkan darah umat Islam. Kumpulan IS turut melakukan hal yang sama. Contohnya, mereka menghalalkan tindakan pengeboman bunuh diri tanpa menghiraukan nasib golongan awam yang tidak berdosa.

2. Kefahaman Tentang Konsep Jihad yang Menyeleweng daripada Ajaran Islam

Penilaian secara menyeluruh terhadap kefahaman dan tindakan yang dilakukan oleh kumpulan IS sejak awal kemunculannya hingga kajian ini ditulis, begitu sukar untuk menafikan tentang hakikat jihad yang telah diselewengkan oleh kumpulan tersebut demi mencapai maksud perjuangan mereka. Istilah jihad bukan hanya disempitkan dan dinafikan keluasan maknanya seperti yang dibincangkan oleh para sarjana Islam melalui dalil-dalil yang sahih, malah mereka juga secara terang-terangan menghalalkan aksi-aksi keganasan dan kezaliman ke atas setiap manusia yang tidak sekumpulan menggunakan nama jihad di jalan Allah. Bagi menjelaskan lagi penyelewengan berkaitan konsep fiqh jihad yang dilakukan kumpulan IS, ia dirumuskan seperti berikut:

- i. Kumpulan IS hanya memandang jihad sebagai perang fizikal semata-mata tanpa dikaitkan dengan usaha jihad lain seperti membangunkan ilmu, ekonomi dan sosial yang baik untuk masyarakat Islam. Generasi muda Islam digalakkan untuk terlibat dalam memerangi golongan kafir sebagai anti tesis kepada golongan Islam, yang dikatakan bakal memperoleh status mati

syahid seandainya sanggup mengorbankan diri mereka dalam menakutkan golongan kafir dan menjejaskan segala kepentingan mereka.

- ii. Jihad peperangan melawan golongan kufur, *ṭāghūt* dan murtad merupakan perjuangan yang suci yang termasuk dalam kategori akidah. Pembahagian negara kepada *dār al-Islām* (merujuk kepada wilayah kekuasaan mereka) dan *dār al-kufr* (merujuk kepada wilayah selainnya) telah memudahkan lagi kumpulan IS mengklasifikasikan musuh yang wajib diperangi.
- iii. Memandangkan legitimasi pemerintah Islam didasarkan kepada Syariah Allah, maka pemerintah yang tidak mematuhi syariah adalah tidak sah. Mana-mana pemerintah dan individu Islam yang tidak mematuhi Syariah Allah akan dianggap bersalah, murtad dan kafir yang diperangi menggunakan konsep jihad. Penentangan terhadap pemerintah Islam yang murtad juga diperluaskan dengan memerangi para ulama Islam yang berlainan ideologi berserta dengan semua prasarannya (seperti masjid dan sekolah) yang dilihat berkepentingan kepada pihak pemerintah.
- iv. Fiqh jihad yang difahami kumpulan IS dengan mengajak umat Islam untuk bergabung memberikan baiah kepada mereka menimbulkan implikasi besar yang menolak semua bentuk kerajaan yang sah pada hari ini.
- v. Perjuangan jihad menentang orang-orang kafir dengan menggunakan semangat perang Salib melawan kuasa Barat perlu diteruskan sehingga hari kiamat. Musuhnya terdiri daripada semua blok kuasa Barat dan Zionisme

yang wajib diperangi menggunakan kaedah kekerasan. Walau bagaimanapun, musuh-musuh yang dicipta kumpulan IS lebih besar apabila telah mengkafirkan puak Syiah dan menghukum murtad seluruh umat Islam yang tidak memberikan bai'ah kepada mereka.

- vi. Penubuhan sistem Khilafah Islam hanya dilakukan melalui jalan revolusi. Menurut kumpulan IS, penubuhan *dawlah Islāmiyyah* menggunakan sistem khilafah bukan sekadar suatu alternatif, tetapi suatu kewajiban *shar'ī* berdasarkan perintah dan kehendak Allah. Atas dasar itu, mereka tidak mempedulikan realiti sistem politik, soal *maṣlahah* awam dan juga ketentuan sebahagian hukum syarak dalam membuat keputusan.
- vii. Keganasan dan kekejaman yang dilakukan oleh kumpulan IS bersifat kejam, zalim dan sentiasa terus berkembang. Kumpulan IS menyasarkan serangan kepada seluruh negara termasuk negara Islam. Segala bentuk serangan adalah dihalalkan. Lebih besar impak serangan tersebut, ianya akan lebih dihargai.

Hakikatnya, kefahaman yang dianut kumpulan IS tersebut jelas menyeleweng daripada konsep jihad yang lebih menyeluruh menurut Islam. Jika dikhususkan kepada jihad peperangan sekalipun, sikap simplistik dan literalistik mereka dalam menghukum sesuatu boleh dan telah menumpahkan darah manusia yang tidak bersalah termasuk orang-orang Islam. Realiti dunia pada hari ini yang telah berubah berbanding zaman dahulu dengan pembentukan negara-negara berdaulat telah mengubah kondisi politik dunia dan umat Islam sendiri. Kegagalan meraikan realiti telah menyebabkan objektif jihad kumpulan

IS tidak akan mampu untuk dicapai dan mendatangkan mudarat yang besar kepada individu dan masyarakat di seluruh dunia. Pengkaji mendapati, faktor utama hal ini terjadi adalah kerana kumpulan IS telah meletakkan perbahasan tentang jihad dalam permasalahan akidah tanpa pertimbangan fiqh dan juga *siyāsah al-shar‘iyyah*.

Sehubungan itu juga, golongan wanita telah memainkan peranan mereka yang tersendiri dalam kumpulan IS. Wanita yang direkrut daripada seluruh dunia memainkan peranan sebagai isteri, ibu, pekerja bagi kerajaan ‘Khalifah’, anggota Bridged al-Khansa, perang kombat, perekrut di internet, pengebom berani mati dan juga melakukan serangan-serangan *lone wolf*. Penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS adalah realiti yang tidak boleh diambil ringan walaupun secara statistiknya masih di peringkat yang terkawal. Ideologi yang dianut umpama bom jangka yang jika tidak dikawal atau dimusnahkan, ia akan menimbulkan kesan yang cukup berbahaya. Namun begitu, bentuk penglibatan wanita Malaysia masih dilihat berkisar mengenai peranan mereka sebagai isteri-isteri pejuang IS atau turut dikenali dengan istilah jihad nikah.

Menyentuh mengenai isu-isu hukum terpilih berkaitan wanita dalam fiqh jihad kumpulan IS yang telah dianalisis pula, ia dapat dirumuskan seperti berikut:

- i. Mengangkat Senjata: Hukum wanita mengangkat senjata pada asalnya adalah tidak dibenarkan. Justeru itu, para ulama zaman terdahulu didapati bersepakat tidak menjadikan syarat wajib jihad kepada golongan wanita. Justifikasi utama kepada perkara tersebut adalah berdasarkan larangan daripada Rasulullah SAW yang dijelaskan oleh para ulama kerana faktor sifat semula jadi wanita yang tidak sesuai dalam tugas jihad yang memerlukan banyak tenaga fizikal dan berunsur kekerasan. Hukum Islam tersebut memperlihatkan sifat Islam yang begitu memelihara golongan wanita sesuai dengan fungsi dan peranannya yang tersendiri. Walau

bagaimanapun, sebahagian ulama kontemporari melihat di era moden berpandangan hukum tersebut boleh dihuraikan semula. Ini berdasarkan hakikat penyertaan wanita dalam sektor ketenteraan telah menjadi kerjaya yang diiktiraf. Mereka telah mendapat latihan ketenteraan yang sistematik dan terbukti yang menyebabkan sifat lemah yang menjadi punca halangan penglibatan mereka sebelum ini telah hilang. Al-Qaraḍāwī khususnya berpendapat, hukum Islam tidak melarang penglibatan wanita dalam kancah peperangan secara mutlak, namun tidak juga membenarkan secara mutlak. Apa yang dipentingkan adalah penjagaan *maṣlahah* wanita muslimah itu sendiri. Kumpulan IS pula mempunyai pandangan dan tindakan yang tidak konsisten dan mempunyai kontradiksi. Pada asalnya, jihad bagi kaum wanita yang difahami mereka adalah jihad dalam urusan perkahwinan, iaitu berkahwin, menguruskan hal rumah tangga dan melahirkan lebih ramai pejuang IS. Walau bagaimanapun, fakta menunjukkan bahawa golongan wanita mereka telah terlibat dalam pertempuran combat dan secara jelas mereka menyokong serangan-serangan berani mati dan *lone wolf* yang melibatkan golongan wanita di seluruh dunia. Kajian menyimpulkan bahawa berlakunya domestifikasi wanita dalam kumpulan IS dan hukum wanita mengangkat senjata dalam kumpulan tersebut adalah tidak bertepatan dengan syariat. Ini berdasarkan pertimbangan ideologi ekstremisme kumpulan IS yang tidak diiktiraf dan hakikat tiadanya latihan ketenteraan yang terbukti berkesan bagi menjamin *maṣlahah* penjagaan nyawa dan maruah wanita.

ii. Bom Berani Mati: Serangan bom berani mati merupakan perbahasan baru dalam dunia Islam kontemporari. Majoriti para ulama kontemporari dilihat cenderung membenarkannya apabila menganalisis isu umat Islam yang berada di Palestin. Mereka berhujah dengan konsep hukum '*al-tatarrus*' yang disepakati keharusannya oleh para ulama empat mazhab dengan mengambil kira situasi darurat yang dihadapi dan perletakan syarat-syarat lain yang sungguh ketat. Kumpulan-kumpulan ekstremisme agama pula menghalalkan apa juga serangan termasuk serangan bom berani mati oleh kaum wanita terhadap mana-mana kepentingan atau pihak yang diiktiraf mereka sebagai 'kafir' dan 'murtad' walaupun dalam situasi aman. Pandangan ekstrem tersebut jelas telah mengakibatkan kerosakan dan *mafsadah* yang besar bagi diri wanita, umat Islam dan imej agama. Menilai statistik kemusnahan yang besar terhadap nyawa manusia berserta hujah lemah dan ekstrem yang digunakan kumpulan IS, kajian menyimpulkan hukum serangan bom berani mati yang dilakukan oleh kumpulan IS dan sekutunya adalah haram di sisi Islam dan mengandungi unsur eksploitasi terhadap kaum wanita.

iii. Jihad Nikah: Jihad nikah adalah merujuk kepada perkahwinan wanita dengan mana-mana ahli kumpulan IS untuk berperanan sebagai isteri dan ibu yang melahirkan pelapis-pelapis pejuang IS di masa depan. Justeru itu, kumpulan IS menggunakan hujah 'hijrah' sebagai alat untuk menyeru para wanita muslimah sedunia berhijrah ke wilayah kekuasaan mereka. Perbahasan hukum dalam skop ini tertumpu kepada konsep hijrah tersebut sama ada sah atau batil. Seruan hijrah dibuktikan berstatus batil kerana maksud

hijrah dalam nas-nas syarak tidak difahami secara kolektif, wilayah kekuasaan dan perjuangan IS yang tidak diiktiraf serta tidak mempertimbangkan implikasi warganegara dan sempadan kedaulatan yang terdapat pada masa kini. Apabila konsep hijrah yang difahami mereka tersebut merupakan sesuatu yang batil, secara langsung tiada istilah ‘jihad’ yang boleh dikaitkan dengan tindakan berkahwin dengan pejuang-pejuang IS. Tindakan wanita yang menyertai kumpulan IS boleh ditakrifkan sebagai terpedaya dengan istilah jihad dan perkahwinan yang ditawarkan. Mereka telah menjadi simbol seksual tanpa disedari kerana apabila telah menyertai kumpulan IS, mereka tidak boleh sewenang-nya keluar dan akan diwarisi oleh pejuang-pejuang lelaki lain selepas kematian suami yang asal. Walau hukum secara umumnya, perkahwinan yang dilaksanakan boleh dihukum sah jika menepati syarat-syarat sah dan rukun perkahwinan dalam Islam, perkahwinan yang akan mendatangkan kemudaratkan besar kepada golongan wanita adalah diharamkan kerana tujuan sebenar perkahwinan adalah untuk mendatangkan kebahagiaan dan ketenangan.

- iv. Musafir Tanpa Mahram: Para fuqaha berbeza pendapat dalam penentuan hukum wanita bermusafir tanpa mahram dalam perbahasan isu menunaikan ibadah haji. Kesimpulan daripada kesemua pendapat mereka menunjukkan ianya adalah dibenarkan jika dalam keadaan aman dan selamat serta ditemani pihak yang boleh melindungi *maṣlahah* wanita. Para ulama kontemporari pula meluaskan hukum harus bermusafir tanpa mahram kepada kesemua tujuan permusafiran yang baik kerana perubahan zaman telah menyaksikan golongan wanita biasa melakukan perjalanan yang jauh

untuk urusan tertentu dan perjalanan zaman ini biasanya dalam keadaan selamat dan aman. Walau bagaimanapun, seruan hijrah yang dilakukan oleh kumpulan IS kepada golongan wanita adalah seruan yang batil. Perjalanan mereka pula adalah perjalanan yang berisiko tinggi terhadap nyawa dan maruah. Oleh yang demikian, hukum wanita bermusafir atas faktor menjadi sebahagian daripada perjuangan jihad kumpulan IS adalah dilarang menurut prinsip dan *maqāṣid* pensyariatan hukum Islam yang berprinsip memelihara keselamatan nyawa dan kehormatan golongan wanita.

- v. Status Perkahwinan: Status perkahwinan individu penganut fahaman ekstremisme belum pernah dipertikaikan secara meluas. Hal ini adalah kerana mazhab Ahli Sunnah wal Jamā'ah tidak bermudah-mudah dalam menghukum kafir (*takfīr*) terhadap diri individu melainkan ianya secara jelas berunsur kafir yang mutlak dan ditentukan oleh badan berautoriti. Justeru itu, mana-mana individu yang menyertai kumpulan IS jika belum bersuami dan berkahwin di sana, ia adalah pernikahan yang sah jika mencukupi syarat dan rukun nikah. Jika sudah berkahwin, amalan *takfīr* terhadap pasangan masing-masing tidak mengubah status perkahwinan melainkan disahkan secara pasti oleh pihak berautoriti. Walaupun fahaman ekstremisme yang dianut oleh mereka dianggap terkeluar daripada Islam, status keislaman individu masih kekal sehinggalah dibuktikan sebaliknya. Walau bagaimanapun, amalan *takfīr* yang dianut termasuk terhadap pasangan suami atau isteri boleh membawa risiko yang besar terhadap status perkahwinan dan kesan sampingannya terhadap nasab keturunan jika benar-benar disahkan berlaku.

- vi. Tawanan Perang, Penghambaan dan Kedudukan Wanita Kafir dalam Peperangan: Para ulama berselisih pendapat dalam penentuan kaedah berinteraksi dengan tawanan perang bukan Islam. Majoriti daripada mereka menerima konsep *al-mann* (membebaskan tawanan) dan *al-fidā'* (menebus tawanan kafir dengan tawanan Islam) dan sebahagian kecil berpandangan mereka harus dibunuh kerana berpandangan ayat tentang *al-mann* dan *al-fidā'* telah dimansuhkan. Walau bagaimanapun, dapatan kajian menunjukkan pelbagai kaedah dibenarkan dalam Islam untuk berinteraksi dengan tawanan mengikut *maṣlahah* yang difikirkan bersesuaian oleh pemerintah. Salah satu kaedah yang pernah diterima dalam Islam adalah sistem penghambaan yang turut melibatkan wanita. Sistem penghambaan yang sememangnya diterima di seluruh dunia pada ketika itu turut diamalkan dalam Islam dengan meletakkan syarat dan kaedah melaksanakannya dengan sebaik mungkin. Oleh kerana hukum penghambaan adalah berstatus harus sahaja, syariat Islam yang telah menggalakkan pembebasan hamba melalui denda-denda kesalahan yang dilakukan oleh orang Islam dapat difahami sebagai jalan untuk menghilangkan terus sistem penghambaan tersebut daripada diamalkan oleh umat Islam seperti pada hari ini. Apabila sistem tersebut cuba dihidupkan semula oleh kumpulan IS, secara jelas ia bertentangan dengan roh syariah, perjanjian-perjanjian antarabangsa tentang tawanan perang dan telah mencemarkan imej Islam di mata dunia. Dengan kaedah pelaksanaannya yang dipertikaikan kerana memilih wanita Yazīdī yang dianggap Ahli Kitāb serta jual beli dilakukan secara terbuka dan berunsur penghinaan, ia telah menjadi satu fitnah yang besar kepada ajaran Islam dan telah ditentang oleh para ulama di seluruh dunia.

- vii. Kesalahan-kesalahan Jenayah Syariah: Undang-undang Syariah merupakan undang-undang yang terbaik kerana berpaksikan al-Quran dan al-Hadis dan berobjektifkan penjagaan *maqāsid al-sharī'ah* yang melibatkan hak Allah SWT dan hak individu. Demi mencapai maksud keadilan undang-undang tersebut, para ulama telah membahaskannya dengan begitu terperinci sehingga membawa kesimpulan ditangguhkan pelaksanaannya jika terdapat *shubḥah* dan tidak menepati syarat-syarat pelaksanaan yang sebenar. Ini secara jelas membuktikan kepentingan persediaan dari segala segi daripada tergesa-gesa menguatkuasakannya seperti yang telah dilakukan di wilayah kekuasaan IS apabila terdapat wanita yang dihukum rejam kurang 24 jam daripada penguatkuasaan undang-undang terbabit. Pengkaji tidak dapat memastikan sama ada proses keadilan mahkamah benar-benar dilakukan terlebih dahulu, namun secara logiknya, pelaksanaan undang-undang secara tergesa-gesa termasuk terhadap golongan wanita adalah bersalahan dengan maksud yang hendak dicapai oleh undang-undang syariah Islam. Tambahan pula, pihak yang melaksanakannya merupakan pihak yang tidak mempunyai autoriti dan sistem pentadbiran yang diiktiraf.

Berdasarkan hakikat tersebut, jelas terbukti bahawa fiqh jihad yang difahami dan diamalkan oleh kumpulan IS adalah bersalahan dengan fiqh jihad yang sebenarnya. Pelbagai konsep berkaitan Islam telah diseleweng dan disalahgunakan demi merealisasikan matlamat perjuangan mereka. Justeru itu, tidak hairanlah pelbagai pihak termasuk para sarjana di seluruh dunia menentang dan memfatwakan tentang bahayanya kumpulan IS ini. Antara fatwa yang dapat dilihat adalah fatwa daripada Majlis Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan:

Malaysia Kali Ke-106 yang bersidang pada 21-22 Oktober 2014 telah membuat keputusan seperti berikut:

Setelah meneliti laporan penyelidikan yang telah diperakukan oleh Panel Pakar Akidah JAKIM dan kertas kerja yang disediakan serta meneliti fakta-fakta, hujah-hujah dan pandangan yang dikemukakan, Muzakarah mendapati bahawa:

i. *Islamic State of Iraq and Syria (ISIS) atau Islamic State of Iraq and Levant (ISIL) merupakan rentetan dari gerakan Salafî Jihadi di Iraq yang pada asalnya terdiri dari tiga organisasi jihad yang berbeza: iaitu Ansar al-Islam yang terdiri dari kelompok Salafî Jihadi warga Iraq yang membentuk kawasan 'pemerintahan Islam' mereka yang tersendiri dan mengamalkan kehidupan Islami ortodoks dan radikal, keduanya, kumpulan Mujahidin berasal dari Jordan di bumi Iraq yang mengisytiharkan diri mereka sebagai 'Jamaah al-Tawhid wa al-Jihad' di bawah pimpinan Abū Muṣ'ab al-Zarqāwī yang berhijrah ke Iraq untuk melancarkan jihad memerangi pendudukan tentera Amerika Syarikat ke atas bumi Iraq, dan juga kumpulan mujahidin al-Qaeda yang berhijrah dari Afghanistan, akibat serangan Amerika Syarikat ke atas bumi Afghan selepas peristiwa 11 September.*

ii. *Kebanyakan para ulama Ahli Sunnah wal Jamā'ah di seluruh dunia telah mengingatkan umat Islam agar tidak terpengaruh dengan kumpulan ISIS atau ISIL ini kerana ideologi keganasan dan sikap mereka yang mengkafirkan orang yang tidak sehaluan dengan mereka dan menghalalkan darah mereka. Mereka membunuh rakyat tidak berdosa dan menghalau golongan Kristian dan Yazīdī dengan penuh kezaliman. Para Ulama Ahli Sunnah di seluruh dunia melabelkan ISIS atau ISIL ini sebagai Khawārij di zaman moden dan Jumhur Ulama Ahli Sunnah bersepakat mengenai kesesatan dan juga penyelewengan golongan ini dan memperingatkan umat Islam agar tidak terpedaya dengan segala propaganda ISIS atau ISIL ini.*

Sehubungan itu, berdasarkan fakta-fakta yang telah dikemukakan dan selaras dengan nas-nas syarak, Muzakarah berpandangan bahawa kecenderungan dan keghairahan umat Islam untuk berjihad atas nama ISIS atau ISIL di bumi Syria adalah berpunca daripada kekeliruan dalam memahami konsep jihad dan mati syahid yang sebenar menurut Hukum Syarak. Seruan jihad dan mati syahid yang dipegang oleh mereka adalah bercanggah dengan Islam dan boleh membawa kepada kekufuran kerana mereka menghalalkan darah sesama umat Islam.

Oleh itu, Muzakarah menegaskan bahawa tindakan umat Islam dari Malaysia yang telah ataupun yang ingin berjuang atas nama jihad di bumi Syria bagi menyokong golongan ISIS atau ISIL adalah sia-sia kerana perjuangan

mereka tidak tergolong sebagai jihad dan kematian mereka juga tidak dikategorikan sebagai syahid menurut kerangka Hukum Syarak.

*Muzakarah menasihatkan seluruh umat Islam di Malaysia supaya menginsafi diri dan tidak mudah terpengaruh atau terjebak dengan keganasan dan propaganda perjuangan kumpulan ISIS atau ISIL ini.*⁸³⁵

3. Signifikasi Majalah *Dabiq* dengan Penglibatan Wanita Malaysia

Berdasarkan keseluruhan perbincangan kajian ini, majalah *Dabiq* terbitan kumpulan IS memang mempunyai data-data penting khususnya melibatkan persoalan ideologi dan perspektif hukum yang dipegang oleh kumpulan ekstremisme agama tersebut. Ia mengandungi dalil-dalil hukum yang dijadikan sandaran kumpulan IS bersama senarai literatur rujukan mereka yang terdiri daripada para ulama muktabar yang telah dieksploitasi atau difahami dengan kaedah yang melampau. Penyalahgunaan nas dan tema-tema perbahasan ilmu dalam hukum Islam boleh didapati secara berleluasa dalam majalah tersebut. Nama para Rasul, para sahabat dan peristiwa-peristiwa besar dalam Islam telah digunakan sewenang-wenangnya bagi menarik sokongan dan penyertaan umat Islam seluruh dunia termasuk golongan wanita daripada Malaysia.

Lebih khusus, majalah *Dabiq* juga mengandungi saranan-saranan dan motivasi bagi golongan wanita menyertai kumpulan IS. Kewujudan ruangan-ruangan khusus untuk golongan wanita dalam majalah *Dabiq* jelas membuktikan strategi serius kumpulan IS menarik minat pembaca wanita dalam usaha merekrut penglibatan golongan tersebut daripada seluruh dunia. Fakta majalah *Dabiq* sebagai majalah atas talian turut telah membantu proses penyebaran tersebut. Medium internet yang dikenal pasti sebagai medium penyebaran maklumat secara terbuka dan sukar dikawal telah memudahkan akses golongan wanita terhadap majalah *Dabiq*. Dibantu oleh sifat jahil dan faktor-faktor

⁸³⁵ Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-106, (2014).

psikologi wanita yang mudah simpati dan empati terhadap penindasan, pendekatan majalah *Dabiq* yang memainkan isu-isu penindasan dan kezaliman politik terhadap sebahagian umat Islam didapati signifikan dalam menarik penyertaan mereka ke dalam kumpulan IS. Dalam majalah *Dabiq*, wanita-wanita yang telah menyertai kumpulan IS digambarkan hidup dalam suasana penuh kebahagiaan bersama para pejuang Islam sejati yang tampan dan mereka hanya berperanan dalam lingkungan kekeluargaan sebagai isteri juga ibu yang melahirkan pejuang-pejuang Islam di masa depan. Data-data temu bual pakar deradikalisasi dan saksi turut mengesahkan kesemua perkara tersebut telah menjadi faktor-faktor penglibatan wanita Malaysia dalam kumpulan IS.

Justeru, pengkaji mendapati majalah *Dabiq* begitu signifikan untuk dikaitkan sebagai salah satu punca utama penglibatan wanita daripada seluruh dunia termasuk daripada Malaysia ke dalam kumpulan IS. Hal ini turut disokong data-data temu bual pihak berkuasa tentang perekrutan golongan wanita Malaysia ke dalam kumpulan IS berlaku secara atas talian selepas terpengaruh dengan bahan-bahan propaganda kumpulan IS di laman internet. Berdasarkan penemuan ini, kemunculan siri majalah *Rumiyah* sebagai ganti majalah *Dabiq* termasuk pelbagai lagi majalah dan buku keluaran kumpulan ekstremisme agama tidak boleh dipandang ringan. Bahan-bahan bacaan yang begitu mudah disebarkan perlu disekat dengan lebih serius dan tegas bagi memastikan keselamatan negara dan *maṣlaḥah* golongan wanita khususnya di Malaysia dapat dipelihara.

Namun begitu, pengkaji tidak menolak kefahaman agama yang betul tetap merupakan aspek terpenting sebagai langkah pencegahan fahaman ekstremisme agama. Kesemua majalah atau bahan bacaan kumpulan ekstremisme adalah penting untuk dianalisis oleh pihak berwajib dan pihak yang terlibat dalam proses deradikalisasi bagi memastikan keberkesanan proses tersebut. Pendekatan secara ilmu dan kawalan undang-

undang perlu diperkukuhkan bersama agar gejala ekstremisme ini dapat diatasi secara berkesan dan komprehensif.

5.3 Saranan Kajian

Berdasarkan rumusan kajian terhadap dunia realiti kumpulan ekstremisme agama dan perkembangannya ddalam kalangan wanita Malaysia tersebut, pengkaji melihat terdapat ruang-ruang kekosongan yang boleh ditambah baik dalam usaha menangani dan mengatasi gejala negatif tersebut dalam masyarakat Islam di Malaysia. Oleh yang demikian, pengkaji mengemukakan beberapa cadangan kepada pelbagai pihak yang berkaitan seperti berikut:

5.3.1 Saranan Kepada Pihak Kerajaan Malaysia

Peranan penting yang telah dimainkan kerajaan Malaysia, khususnya agensi-agensi berkuasa negara dalam menangani gejala ekstremisme agama tidak dapat dinafikan. Namun, demikian, pihak kerajaan masih boleh menambah baik usaha pencegahan dengan lebih menekankan tentang perkara-perkara penting tersebut mengikut bidang kuasa pelbagai kementerian;

- i. Pihak kerajaan boleh menambah baik sistem pendidikan nasional melalui Kementerian Pendidikan Malaysia dengan menerapkan mata pelajaran asas-asas hukum fiqh bagi mendedahkan kepada para pelajar di peringkat sekolah dengan lebih awal terhadap faktor-faktor kepelbagaian pendapat yang terdapat dalam ajaran Islam. Kefahaman terhadap perkara tersebut begitu penting kerana hanya dengan bersifat terbuka dan berlapang dada mampu menangani gejala ekstremisme agama yang menganggap pandangan

kumpulan sendiri sahaja yang betul. Begitu juga pembelajaran subjek akidah berteraskan prinsip *waṣaṭiyyah* dan kearifan tempatan, ia juga mampu melahirkan para pelajar yang bersifat *waṣaṭiyyah* dalam berdepan dengan pelbagai ancaman pemikiran zaman moden. Asas-asas fiqh dan akidah yang difahami dengan betul tersebut merupakan benteng dalaman yang diperlukan dalam diri setiap pelajar di Malaysia. Perlu ditekankan, pendidikan merupakan aspek terpenting dalam masyarakat yang boleh menyumbang peranan dalam membentuk jati diri dan peribadi seseorang manusia. Sama ada pendidikan formal atau tidak formal, kegagalan individu dan masyarakat menyediakan pendidikan terbaik serta penghayatan agama yang terbaik menurut neraca *waṣaṭiyyah* Islam akan memberikan kesan negatif termasuklah penularan gejala ekstremisme agama.

- ii. Pihak kerajaan melalui Kementerian Pengajian Tinggi (KPT) perlu lebih serius memikirkan kaedah menangani penularan fahaman ekstremisme dalam kalangan masyarakat kampus. Ini adalah kerana penglibatan golongan akademik dalam gejala tersebut lebih bahaya berbanding masyarakat awam kerana mereka mempunyai hujah ilmu yang boleh mempengaruhi ramai orang. Penahanan beberapa orang pensyarah dan mahasiswa yang terlibat membuktikan terdapat ruang kosong yang boleh ditambahbaik dan dinilai semula seperti sistem *standard* pelantikan pensyarah termasuk pensyarah daripada negara luar, tapisan keselamatan dan juga pemantauan kehidupan sosial para mahasiswa. KPT juga boleh menerapkan lebih banyak subjek berorientasikan agama bermanhaj *waṣaṭiyyah* sebagai alternatif terbaik warga kampus memahami ajaran Islam yang sebenar walaupun bukan

berlatar belakangkan pengajian Islam secara khusus. Terakhir, dana-dana geran perlu dipertingkatkan untuk para akademia menjalankan kajian-kajian lanjutan yang mempunyai signifikan terhadap keselamatan negara Malaysia.

iii. Pihak kerajaan menerusi Suruhanjaya Komunikasi Maklumat dan Multimedia (SKMM), PDRM dan lain-lain boleh meningkatkan pemantauan dan sekatan terhadap laman-laman web daripada Barat yang berterusan menyebarkan tentang fahaman ekstremisme agama ini walaupun tujuan asal mereka hanya untuk mendedahkan bahan-bahan tersebut sebagai bukti kesalahan kumpulan tersebut atau untuk memburukkan Islam. Penyebaran bahan-bahan ekstremisme bukan hanya oleh ahli-ahli atau kumpulan IS itu sendiri, tetapi turut dibantu oleh penyebaran berterusan daripada laman-laman web berasal daripada negara Barat. Oleh yang demikian, pemantauan dan sekatan yang lebih ketat terhadap semua pintu ancaman, risiko penyebaran fahaman ekstremisme menjadi lebih kecil. Begitu juga laman sosial yang menjadi faktor utama penyebaran fahaman ekstremisme agama, agensi kerajaan yang berkaitan boleh menambah baik kaedah pemantauan dengan melantik lebih ramai individu-individu yang berkeahlian serta mempunyai kelebihan memahami bahasa Arab dan Inggeris dengan baik sebagai penyalur maklumat kepada mereka.

iv. Pihak kerajaan melalui Majlis Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan dan Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) boleh memainkan peranan lebih proaktif mempopularkan fatwa tentang bahayanya fahaman ekstremisme agama ini kepada Islam dan umatnya. Buat masa ini, kedua-dua agensi

tersebut telah memainkan peranan yang baik namun ia masih belum sampai ke peringkat akar umbi masyarakat seluruhnya walaupun kedua-dua badan terbabit begitu dihormati sebagai autoriti tinggi bagi umat Islam.

- v. Pihak kerajaan melalui Kementerian Luar Negara dan agensi-agensi berkaitan perlu memainkan peranan yang lebih proaktif bagi mencari penyelesaian terbaik terhadap isu-isu umat Islam di wilayah-wilayah bergolak. Umat Islam di negara-negara yang ditindas perlu dibantu dengan pelbagai usaha diplomatik yang lebih serius bagi memastikan nasib mereka kembali terbela dan ketidakpuasan hati serta putus asa terhadap peranan pemerintah negara Islam dapat dihindarkan.
- vi. Pihak kerajaan melalui agensi berkaitan boleh menggerakkan pelbagai pihak termasuk NGO-NGO untuk mendekati masyarakat bukan Islam dengan lebih serius. Masyarakat bukan Islam perlu didekati dengan dialog yang harmoni secara berterusan agar gejala Islamophobia tidak diimport masuk ke negara ini. Gerakan kesederhanaan global perlu dihidupkan di peringkat tempatan sebagai alternatif terbaik mewujudkan benteng pertahanan patriotisme bersama antara umat Islam dan bukan Islam.
- vii. Pihak kerajaan melalui Kementerian Pembangunan Wanita, Kerjaya dan Masyarakat memainkan peranan mesra wanita bermasalah khususnya yang mempunyai pengaruh tarikan kenalan berfahaman ekstremisme agama dan mempunyai masalah kehidupan peribadi. Kajian yang mengenal pasti kebanyakan wanita yang terlibat dengan kumpulan IS mempunyai kenalan

IS yang mempengaruhi mereka dan terdiri daripada mereka yang mempunyai masalah dalam kehidupan seharian khususnya berkaitan psikologi perlu diatasi dengan tawaran motivasi dan kaunseling yang lebih menarik hati mereka. Pihak kementerian boleh meningkatkan lantikan pakar dalam bidang tersebut dengan kerjasama pihak universiti dan KPT. Ancaman ekstremisme agama terhadap wanita yang sedang meningkat perlu diberikan perhatian lebih serius daripada kementerian berkaitan.

5.3.2 Saranan kepada Masyarakat

Di samping saranan terhadap pihak kerajaan yang mempunyai autoriti tertinggi, pengkaji juga ingin mengemukakan beberapa saranan utama kepada masyarakat awam dalam usaha bersama menangani fahaman ekstremisme agama di Malaysia. Saranan-saranan tersebut adalah:

- i. Masyarakat perlu memainkan peranan masing-masing dalam mempertahankan kefahaman Islam yang bersifat *waṣaṭiyyah* seperti yang dinikmati selama ini di Malaysia. Penambah baik ruang-ruang kelemahan berkaitan kepentingan Islam perlu terus dilaksanakan melalui kaedah yang harmoni seperti diamalkan sebelum ini tanpa menjejaskan keharmonian hidup masyarakat berbilang kaum.
- ii. Masyarakat perlu menyokong sebarang usaha positif pihak kerajaan dalam membendung fahaman ekstremisme tersebut dengan bekerjasama melaporkan sebarang aktiviti dan fahaman pelik berkaitan agama kepada pihak berwajib.

- iii. Masyarakat perlu mengambil inisiatif untuk memahami isu ekstremisme agama ini dengan fahaman yang benar. Hal ini adalah penting kerana tanpa kefahaman yang betul, sifat simpati yang memang wujud dalam diri seseorang muslim terhadap saudaranya di wilayah bergolak boleh dimanipulasikan untuk kepentingan kumpulan-kumpulan pengganas seperti kumpulan IS.
- iv. Masyarakat perlu mempunyai sikap bertanggungjawab dengan menyelidiki sebarang sebaran maklumat sebelum menyebarkannya kepada anggota masyarakat lain. Maklumat yang palsu atau maklumat-maklumat berbahaya boleh menggugat keselamatan negara keseluruhannya.
- v. Masyarakat perlu memantau ahli keluarga serta jiran sekeliling bagi memastikan sebarang ancaman ekstremisme agama dapat diatasi secepat mungkin. Sifat tidak ambil tahu perlu diperbaiki dengan sifat cakna dan peka agar risiko penularan fahaman dan aktiviti keganasan dapat dikurangkan atau dihapuskan.

5.3.3 Saranan Kajian Lanjutan

Ruang kajian tentang gejala ekstremisme agama merupakan ruang kajian yang luas. Ini adalah kerana ekstremisme agama adalah merentasi sempadan ideologi dan geografi manusia sejagat. Berdasarkan keseluruhan kajian ini, sorotan literatur dan perkembangan kumpulan ekstremisme semasa, pengkaji melihat terdapat beberapa ruang kajian lanjutan yang boleh dicadangkan, iaitu:

- i. Kajian terhadap kumpulan-kumpulan ekstremisme agama rentas mazhab. Kajian-kajian semasa hanya memfokuskan tentang kumpulan-kumpulan bermazhab Sunni, sedangkan di sana terdapat juga kumpulan mazhab yang lain tetapi kurang dipopularkan atas pelbagai faktor tersendiri.
- ii. Kajian analisis isu-isu gender dalam kumpulan ekstremisme agama secara khusus dan komprehensif menurut perspektif hukum Islam.
- iii. Kajian berkaitan proses deradikalisasi dan rehabilitasi secara khusus melibatkan golongan wanita sama ada di peringkat tempatan mahupun antarabangsa.

5.4 Kesimpulan

Intinya, jelas bahawa ekstremisme agama merupakan ancaman terhadap manusia sama ada lelaki atau wanita. Fahaman ini berjaya menyusup dalam pemikiran umat Islam melalui pelbagai medium termasuk penulisan majalah seperti *Dabiq* hingga menimbulkan kekacauan dalam pemikiran sebahagian umat Islam dengan tafsiran hukum secara literal, selektif *juz'ī* dan tanpa mengambil kira realiti masa kini. Ia juga telah berjaya menarik jumlah penglibatan wanita yang besar daripada seluruh dunia termasuk daripada Malaysia. Implikasinya bukan hanya melibatkan mereka yang terlibat secara khusus sahaja, malah masyarakat Islam secara global turut merasai impak negatif yang dibawa dengan penulisan elemen keganasan. Pentafsiran hukum Islam secara ketat dan keras tersebut sedikit sebanyak telah menimbulkan pandangan serong terhadap ajaran Islam sebagai sebuah

agama damai dan menimbulkan konflik berlarutan dalam masyarakat Islam. Oleh itu, kumpulan ini perlu ditangani dengan tegas dan berhikmah oleh semua pihak melalui langkah-langkah bersifat pencegahan, kawalan dan pembasmian mengikut peruntukan undang-undang dan kaedah pendidikan deradikalisasi yang berkesan. Dalam masa yang sama juga, tindakan balas yang berbentuk *counter-discourse* (wacana fiqh anti keganasan) dan *counter-ideology* perlu dilakukan bagi menggambarkan sifat kesederhanaan ajaran Islam di samping merealisasikan imej Islam sebagai agama *rahmatan lil-‘ālamīn*.

BIBLIOGRAFI

- ‘Abd al-Ghānī ‘Abūd. *al-Usrah al-Muslimah wa al-Usrah al-Mu‘āṣirah*. Qāhirah: Dār al-Fikr al-‘Arabī, 1979.
- ‘Abd al-Ḥalīm Muḥammad Abū Shuqqah. *Tahrīr al-Mar’ah fī ‘Aṣri al-Risāl ah*, jil. 2. Kuwait, Dar al-Qalam, 2011.
- ‘Abd al-Karīm Zaidan. *Aḥkām al-Dhimmiyyīn wa al-Musta‘minīn fī Dār al-Islām*. Baghdād: Maktabah al-Quds, 1982.
- ‘Audah, ‘Abd al-Qādir. *al-Tashrī‘ al-Jināi‘ī al-Islāmī Muqārīnan bī al-Qānūn al-Wad‘ī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Arabī, 1968.
- ‘Izz al-Dīn, ‘Abd Salām. *al-Qāwaid al-Kubrā al-Mausūm bi qawāid al-Aḥkām fī Iṣlāḥ al-Anām*, jil. 1. Dār al-Qalam: Dimashq, t.t.
- “A Call to Hijrah.” *Dabiq* 3, 10 September 2014. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-3-the-call-to-hijrah.pdf>.
- “Abu Bakr al-Baghdadi Ridiculed for Flashy Wristwatch.” Direkodkan pada 5 Julai 2014. Video, 3:40. <https://www.dailymotion.com/video/x210pqh>.
- “Al-Qaidah of Waziristan a Testimony from Within.” *Dabiq* 6, 29 Disember 2014. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue-6-al-qaeda-of-waziristan.pdf>.
- “Break the Cross.” *Dabiq* 15, 31 Julai 2016. <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/islamic-state-magazine-dabiq-fifteen-breaking-the-cross.pdf>.
- “Britain’s Jihadi Brides.” *BBC*, 27 Disember 2015. <http://www.bbc.co.uk/programmes/n3csk769>.
- “Empat Wanita Rakyat Malaysia Terlibat dalam IS.” *Utusan Malaysia*, 10 Oktober 2014. http://ww1.utusan.com.my/utusan/Jenayah/20141010/je_03/Empat-wanita-rakyat-Malaysia-terlibat-dalam-IS.
- “France: Female Paris Attack Plotters ‘Directed by ISIL’.” *al-Jazeera*, 10 September 2016. <http://www.aljazeera.com/news/2016/09/france-female-paris-attack-plotters-directed-isis-160909183705596.html?xif=>.
- “From Hypocrisy to Apostasy the Extinction of the Grayzone.” *Dabiq* 7, 12 Februari 2015. <https://clarionproject.org/docs/islamic-state-dabiq-magazine-issue-7-from-hypocrisy-to-apostasy.pdf>.
- “From the Battle of Al-Ahزاب to the War of Coalitions.” *Dabiq* 11, 9 Ogos 2015. <http://clarionproject.org/wpcontent/uploads/Issue%2011%20%20From%20the%20battle%20of%20AlAhزاب%20to%20the%20war%20of%20coalitions.pdf>.
- “He Tied My Hands and Raped Me.” *BBC News*, 14 Julai 2015. <http://www.bbc.com/news/av/world-middle-east-33522212/he-tied-my-hands-and-ra-ped-me>.
- “Iraq: 150 Women Executed After Refusing to Marry ISIL Militants.” *TurkishPress*, 16 Disember 2014. <http://www.turkishpress.com/news/415983/>.
- “Just Terror.” *Dabiq* 12, 18 November 2015. <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/islamic-state-isis-isil-dabiq-magazine-issue-12-just-terror.pdf>.
- “Kumpulan IS Campak Gay Dari Bangunan Tinggi.” *MSTAR*, 5 Ogos 2015. <http://www.mstar.com.my/berita/beritadunia/2015/08/05/ishukumgay/#7JIAVdxJcggSARkM.99><http://www.mstar.com.my/berita/berita-dunia/2015/08/05/is-hukum-gay/>.

- “Militan Daesh Indonesia Pancing Rekrut Wanita.” *Berita Harian*, 11 Disember 2016. <http://www.bharian.com.my/node/222843>.
- “Remaining and Expanding.” *Dabiq* 5, 21 November 2014, <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue-5-remaining-and-expanding.pdf>.
- “Serangan Bom di Tiga Gereja Surabaya: Pelaku Bom Bunuh Diri Perempuan yang Membawa Dua Anak.” *BBC News Indonesia*, 13 Mei 2018, <https://www.bbc.com/indonesia/indonesia-44097913>.
- “Sharia’h Alone Will Rule Africa.” *Dabiq* 8, 30 Mac 2015. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue+8-sharia-alone-will-rule-africa.pdf>.
- “Taklimat dan Penyampaian Watikah Ahli Panel Deradikalisasi.” *Portal Rasmi Jabatan Penjara Malaysia*, 1 Jun 2017. http://www.prison.gov.my/portal/page/portal/biru/beritaterkini?fac_next_page=htdocs/beritaTerkini/ViewBerita.jsp?id=5450.
- “The Fail Crusade.” *Dabiq* 4, 11 Oktober 2014. <https://clarionproject.org/docs/islamic-state-isis-magazine-Issue-4-the-failed-crusade.pdf>.
- “The Flood.” *Dabiq* 2, 27 Julai 2014. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-2-the-flood.pdf>.
- “The Law of Allah or the Laws of Mens.” *Dabiq* 10, 13 Julai 2015. <http://clarionproject.org/wpcontent/uploads/Issue%2010%20%20The%20Laws%20of%20Allah%20or%20the%20Laws%20of%20Men.pdf>.
- “The Murtadd Brotherhood.” *Dabiq* 14, 13 April 2016. <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Dabiq-Issue-14.pdf>.
- “The Rafidah from Ibn Saba’ to the Dajjal.” *Dabiq* 13, 19 Januari 2016. <http://clarionproject.org/wp-content/uploads/Issue-13-the-rafidah.pdf>.
- “The Return of Khilafah.” *Dabiq* 1, 5 Julai 2014. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-Issue-1-the-return-of-khilafah.pdf>.
- “*They came to Destroy*”: *ISIS Crimes Against the Yazidis*, ed. 32. Human Rights Council 15 Jun 2016. A/HRC/32/CRP.2.
- “They Plots and Allah Plots.” *Dabiq* 9, 21 Mei 2015. <https://clarionproject.org/docs/isis-isil-islamic-state-magazine-issue+9-they-plot-and-allah-plots-sex-slavery.pdf>.
- “Wanita Asia Tenggara Sasaran Baharu Daesh.” *Utusan Malaysia*, 3 Ogos 2017. <http://www.utusan.com.my/rencana/agama/wanita-asia-tenggara-sasaran-baharu-daesh.1.510602#ixzz4pgjbMule>.
- “Wanita Bakal Pengebom Terima Arahan dari Bahrin Naim”, *Harian Metro*, 15 Disember 2016. <https://www.hmetro.com.my/node/189287>.
- “Wanita dalam Pengurusan Sektor Awam Lebih 30 Peratus.” *Sinar Harian*, 2 Mac 2017. <http://www.sinarharian.com.my/nasional/wanita-dalam-pengurusan-sektor-awam-lebih-30-peratus-1.637032>.
- “Wanita dihadap ke Mahkamah.” *Utusan Malaysia*, 31 Oktober 2014. <http://www.utusan.com.my/berita/mahkamah/wanita-dihadap-8232-ke-mahkamah-1.19347>.
- Abdel Bari Atwan. *Islamic State: The Digital Caliphate*. California: University of California Press, 2015.
- Abdul Aziz Alias @Imam Samudra. *Aku Melawan Teroris*. t. tmpt.: Jazera, 2004.
- Abdul Hakim Rahman. “Polis Gagalkan Cubaan seranag Acara Penutup Sukan SEA, Perbarisan Hari Kebangsaan.” *Astro Awani*, 5 September 2017. <http://www.astroawani.com/berita-malaysia/polis-gagalkan-cubaan-serang-acara-penutup-sukan-sea-perbarisan-hari-kebangsaan-154379>.

- Abdul Halim el-Muhammady. "Ciri-ciri Kenegaraan Menurut Perspektif Syarak". Dlm. *Tinjauan Kepada Perundangan Islam*, ed. Abdul Mir Yaacob & Sarina Othman, 21. Kuala Lumpur: Institut Kefahaman Islam Malaysia (IKIM), 2000.
- Abdullaah Jalil. Temu bual bersama pengkaji. 13 Julai 2018.
- Abi Sarwanto. "Polisi Sebut Keluarga Terduga Pelaku Bom Surabaya Sel Pasif." *CNN Indon esia*, 15 Mei 2018. <https://www.cnnindonesia.com/nasional/20180515142030-20-298360/polisi-sebut-keluarga-terduga-pelaku-bom-sura-baya-sel-pasif>.
- Adian Husaini. *Wajah Peradaban Barat*. Jakarta: Gema Insani, 2005.
- Aḥmad Abū Jami', Yūsuf Ḥamdan. "*Jihād al-Mar'ah fī al-Islām*." Disertasi Sarjana, Fakulti Syariah dan Undang-undang, Universiti Islam Gaza. 2008.
- Ahmad El-Muhammady Muhammad Uthman El-Muhammady. Temu bual bersama pengkaji. 8 Mac 2018 dan 28 Mei 2018.
- Aḥmad Ibn Ḥanbal. *al-Musnad al-Imām Aḥmad bin Hanbal*, no. 2216. Tahq. Shu'aib al-Arnoūṭ, jil. 4. Beirut, Mussasah al-Risālah.
- Aḥmad Ibn Ḥanbal. *Musnad*, jil. 2. Beirut: Dār al-Fikr, t.t.
- Ahmad Johari Mohd Ali. "Nak Bunuh Diri Jika Tak Dapat Berjihad." *Berita Harian*, 18 April 2017. <http://www.bharian.com.my/node/273051?m=1>.
- Ahmad Mahdzan Ayob. *Kaedah Penyelidikan Sosio Ekonomi: Suatu Pengenalan*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1985.
- Ahmad Sauffiyan Abu Hassan. "Daesh: Kebangkitan dan Pengaruh Media Sosial." *Jurnal Komunikasi* 32, no. 2 (2016): 381-404.
- Ahmed Jadallah. "Female Suicide Bomber Kill Iraqi Soldiers in Fight for Mosul." *CBS News*, 3 Julai 2017. <http://www.cbsnews.com/news/female-suicide-bombers-kill-iraqi-soldiers-fight-for-mosul/>.
- Aizat Sahrif. "Sekat 36 Laman Web Daish." *Harian Metro*, 20 Oktober 2016. <https://www.hmetro.com.my/node/175497>.
- Al-'Awwā, Muḥammad Sālim. *Fī Uṣūl al-Niẓām al-Jināi al-Islāmī*. Qāhirah: Naḥḍah Miṣr, 2006.
- Al-Albānī, Muḥammad Nāṣir al-Dīn. *Irwā' al-Ghalīl fī Takhrīj Ahādith Manār al-Sabīl*, jil. 5. Beirut: al-Maktab al-Islamīy, 1979.
- Al-Āmidī. *al-Iḥkām fī Uṣūl al-Aḥkām*, jil. 3. Dār al-Samī'iy: Riyād, 2003.
- Al-Asqalānī, Aḥmad 'Alī ibn Ḥajar. *al-Iṣābah fī Tamyiz al-Ṣahābah*, jil. 4. T.t.p: Maktabah Salafiyyah, t.t.
- Al-Asqalānī, Aḥmad 'Alī ibn Ḥajar. *Fath al-Bārī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ Imām 'Abd Allah Muḥammad Ismā'īl al-Bukhārī*, jil. 6. T.t.p: Maktabah al-Salafiyyah, t.t).
- Alazeg, A. A. *Management of Savagery*. Pittsburgh: Dorrance Publishing Co., 2016.
- Al-Baghdādī, Muḥammad Nu'mān al-Mu'allim. *Khulāṣah al-Ijāz fī al-Mut'ah*. T.t.p: al-Mu'tamar al-'Alamī li Alfiah al-Sheikh al-Mufid, 1413H.
- Al-Bughā, Mustafā & Muḥy al-Dīn Misto. *al-Wāfī: Syarah Hadis 40 Imam Nawawi*. Terj. Mohd Asri Hashim et al. Mesir: Persekutuan Melayu Republik Arab Mesir, 2004.
- Al-Būṭī, Sa'īd Muḥammad Ramaḍān. *al-Jihād fī al-Islām Kaifā Nafhamuh wa Kaifā Numārisuh*. Dimashq: Dar al-Fikr, 1993.
- Al-Būṭī, Sa'īd Muḥammad Ramaḍān. *Fiqh al-Sīrah al-Nabawiyyah*. Beirut: Dār al-Fikr al-Mu'āṣir, 1991.

- Al-Damāghānī, Ḥusaini Muḥammad. *Qāmus al-Qurān ‘an Iṣṣah al-Wujūh wa al-Nazāir fī al-Qur’ān al-Karīm*. Beirut: Dār al-‘Ilm, 1985.
- Al-Dusūqī, Sham al-Dīn Sheikh Muḥammad ‘Arfaḥ. *Hāshiah al-Dusūqī ‘alā Sharḥ al-Kabīr*, jil. 2. T.t.p: Ṭibā’ Badan Ihyā’ al-Kutub al-‘Arābiyyah, t.t.
- Al-Ghariyānī, Al-Ṣādiq ‘Abd al-Raḥmān. *Ẓawāhir min Ghulūw al-Tatarruf wa Ghulūw al-Tasawwuf*. Qāhirah: Dār al-Salām, 2002.
- Al-Ghazzālī, Abū Ḥāmid Muḥammad. *al-Iqtisād fī al-I’tiqād*. Beirut: Dār Kutaiba, 2003.
- Al-Ghazzālī, Abū Muḥammad. *al-Mustaṣfā min ‘ilm al-Usūl*. Kuliyyah al-Shar‘iyyah: Jāmi‘ah Madīnah, t.t.
- Al-Ḥanbalī, Muḥammad Ḥussain al-Farra. *al-Aḥkām al-Sulṭaniyyah*. Qāhirah: Matba‘ah al-Muṣṭafā al-Halabī, 1938.
- Al-Ḥanīf, ‘Abd al-Muḥṣin Muḥammad. *al-Jihād, Aḥkāmuhu wa ma Yad‘ū ilaih*. Madīnah: al-Jāmi‘ah al-Islāmiyyah, 1426H.
- Al-Jaṣṣaṣ, Abī Bakar Aḥmad ‘Alī al-Rāzī. *Aḥkām al-Qurān lī al-Jaṣṣaṣ*, jil. 1. T.t.p: Dār al-Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabi, t.t.
- Al-Jūdī, Aḥmad Maḥmūd. “*Daur al-Mar’ah al-Jihādī fī al-Islām*.” Disertasi Sarjana, Jabatan Sejarah, Fakulti Peradaban, Universiti Islam Gaza, 2005.
- Al-Kāsānī, ‘Alau al-Dīn Abū Bakar. *Badāi’ al-Ṣanāi’ fī tartīb al-Sharāi’*, jil. 9. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2003.
- Al-Khīn, Muṣṭafā, al-Bughā, Muṣṭafā & al-Sharbaji, ‘Alī. *al-Fiqh al-Manhajī*. Dimashq: Dār al-Qalam, 1996.
- Allen, C. Islamophobia in The Media Since September 11th. *Conference on Exploring Islamophobia, Deepening Our Understanding of Islam and Muslims*, 29th May 2009. London: University of Westminster.
- Al-Luwaiḥiq, ‘Abd al-Raḥmān Mu‘allā. *Mushkilah al-Ghulūw fī al-Dīn fī al-‘Aṣri al-Hādīr* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1999).
- Al-Mawardī, Abī al-Ḥasan ‘Alī Muḥammad Ḥabīb. *al-Ḥawī al-Kabīr*, jil. 4. Beirut: Dār al-Kutb al-‘Ilmiyyah, 1994.
- Al-Mawardī, al-Qādī Abū al-Ḥasan ‘Alī Ḥabīb. *al-Aḥkām al-Sulṭaniyyah wa al-Wilāyah al-Dīniyyah*. Kuwait: Maktabah Dār Ibn Qutaibah, 1989.
- Almira, M. Magdalena Martinez. “Women in Jihad: a Question of Honour, Pride and Self Defence.” *World Journal of Islamic History and Civilization* 1, (2011): 27-36.
- Al-Muzanī, Abī Ibrāhīm Ismā‘īl. *Mukhtaṣar al-Muzanī fī Furū‘ al-Shāfi‘iyyah* (Beirut: Dār al-Kutb al-‘Ilmiyyah, 1998).
- Al-Naḥḥaṣ, Abū Ja‘far. *al-Nāsikh wa al-Mansūkh*. Kuwait: Maktabah al-Falāḥ, 1988.
- Al-Nawāwī, Muḥy al-Dīn Abū Zakariyā Yaḥyā. *Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bi Sharḥ al-Nawāwī*, jil. 9. T.t.p: Muassasah Qurtubah, 1994.
- Al-Nawāwī, Muḥyi al-Dīn Abū Zakariyā Yaḥyā. *Rauḍah al-Ṭālibīn wa ‘Umdah al-Muftīn*, jil 10. Beirut: Maktabah al-Islāmī, 1991.
- Al-Nawāwī, Muḥyi al-Dīn. *al-Majmū‘ Sharḥ al-Muhadhdhab li al-Shirāzī*, jil. 19. Jeddah: Maktabah al-Irshād, t.t).
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. “al-Wasaṭiyyah wa al-I’tidāl”. Dlm. *Mu’tamar Wasaṭiyyah: Mukhtārāt min Fikr al-Wasaṭiyyah*. <http://www.wasatia.org/wp-content/uploads/2010/05/book.pdf>.

- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *al-Ijtihād fī al-Sharī'ah al-Islāmiyyah*. Kuwait: Dār al-Qalm, 1996.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *al-Ṣahwah al-Islāmiyyah baina al-Juhūd wa al-Taṭarruf*. Qatar: Kitāb al-Ummah, 1402H.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Fatāwā Mu'āṣirah*, jil. 1 & 2. T.t.p: Maktabah Wahbah, t.t.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Fī Fiqh al-Awlawiyyāt wa Dirāsah al-Jadīdah fī Dau' al-Qurān wa al-Sunnah*. Qāhirah: Maktabah Waḥbah, 1996.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Fiqh al-Jihād: Dirāsah Muqāranah li aḥkāmihi wa falsafatihi fī daw al-Qurān wa al-Sunnah*. Qāhirah: Maktabah Waḥbah, 2009.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Golongan Bukan Islam dalam Masyarakat Islam*. Terj. Asri Ibrahim. Kuala Lumpur: Angkatan Belia Islam Malaysia, 1999.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Min Fiqh al-Dawlah fī al-Islām*. Qāhirah: Dār al-Shurūq, 1997.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Naḥw Fiqh Muyassar Mu'āṣir*. Qāhirah: Maktabah Wahbah, 1996.
- Al-Qaraḍāwī, Muḥammad Yūsuf. *Thaurah Sha'ab*. Terj. Mohd Naim Mohd Noor. Kuala Lumpur: Angkatan Belia Islam Malaysia (ABIM), 2012.
- Al-Qirafī, Aḥmad Idrīs. *al-Zhakhīrah*, jil. 3. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmi, 1994.
- Al-Risālah al-Maftūḥah ilā al-Duktūr Ibrāhīm 'Iwād al-Badrī*. www. lettertobaghdadi.com.
- Al-Ṣābūnī, Muḥammad 'Alī. *Rawāi' al-Bayān fī Tafsīr Ayāt al-Aḥkāmin min al-Qurān*. Beirut: Dār al-Fikr, 1996.
- Al-Ṣābūnī, Muḥammad 'Alī. *Sejarah dan Dasar Pengajian Ilmu al-Quran*. Terj. M. Junaid al-Hashimi. Kuala Lumpur: al-Hidayah Publication, 2007.
- Al-Sarkhasī, Muḥammad Aḥmad. *Sharḥ Kitāb al-Sayr al-Kabīr*, jil. 4. Beirut: Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, t.t.
- Al-Sharbinī, Shams al-Dīn Muḥammad Khātib. *Mughnī al-Muḥtāj ilā Ma'rifah al-Ma'ānī Alfāz al-Minhāj*, jil. 6. Beirut: Dār al-Kutb al-'Ilmiyyah, 2002.
- Al-Shāṭibī, Ibrāhīm ibn Mūsā. *al-Muwāfaqāt fī Uṣūl al-Sharī'ah*, jil. 2. T.t.p: T.t.
- Al-Shīrazī, Abū Ishāq. *al-Muhadhdhab fī Fiqh al-Imām al-Shāfi'ī*, jil. 5. Dimashq: Dār al-Qalam, 1996.
- Al-Shishani, Murad Batal. "The Islamist of Iraq and the Sectarian Factor." Dlm. *Political Islam: Context Versus Ideology*. Ed. Khalid Hroub. London: SOAS Publication, 2011.
- Al-Suḥaimī, Abd al-Salām Salim. *al-Jihād fī al-Islām*. Saudi: Dār al-Naṣṭḥah, 2008.
- Al-Sunnah, Sheikh Ḥassan 'Alī & al-Aḥmadī, Abū Bāshīr. *Dā'ish al-'Irāq wa al-Shām fī Mizāni al-Sunnah wa al-Islām*. Terj. Muhammad al-Iqbal. Kuala Lumpur: SAM Synergy Sdn. Bhd., t.t.
- Al-Sūrī, Abū Mūsā'ab. *Da'wah al-Muqāwamah al-Islāmiyyah al-'Alamiyyah*. Diterbitkan secara atas talian di laman web jihadis pada Disember 2004.
- Al-Suyūtī, Jalāl al-Dīn. *al-Dūr al-Mantsūr fī Tafsīr bi Ma'thūr*, jil. 13. Qāhirah: Markaz Ḥijr li al-Buhūth wa al-Dirāsah al-'Arābiyyah wa al-Islāmiyyah, 2003.
- Al-Ṭabrānī, Abū al-Qāsim Sulaimān Aḥmad. *al-Mu'jam al-Kabīr*, jil. 12. Ed. Ḥamdī 'Abd al-Majīd al-Salafī. Qāhirah: Maktabah Ibn Taymiyyah, t.t.

- Al-Takrūrī, Nawāf Hāyil. *al-‘Amaliyyāt al-Istishhādiyyāt fī al-Mizānī al-Fiqhī*. Beirut: Dār al-Fikr, 1997.
- Al-Ṭarīqī, ‘Abd Allah Ibrāhīm. *al-Jizyah wa Aḥkāmuhā*. <http://www.alukah.net/library/0/70954/>.
- Al-Zarqānī, Abū Dāud Sulaimān. *Sharḥ al-Zarqānī ‘alā al-Muwatṭā’*, jil. 4. T.t.p: al-Matba‘ah al-Khairiyyah, 1410H.
- Al-Zawāhirī, Ayman. *al-Tabri’ah: Risālah fī Tabri’ah Ummah al-Qalam wa al-Sayf*. Diterbitkan secara atas talian di laman web jihadis pada Mac 2008.
- Al-Zuhailī, Wahbah. *al-Tafsīr al-Munīr*, jil. 8. Beirut: Dār al-Fikr al-Mu’āsir, 1991.
- Al-Zuhailī, Wahbah. *al-Fiqh al-Islāmī wa Adillatuhu*, jil. 6. Dimashq: Dār al-Fikr, 1989.
- Al-Zuhailī, Wahbah. *Athāru al-Harb fī al-Fiqh al-Islāmī Dirāsah Muqāranah*. Dimashq: Dār al-Fikr, 1998.
- Al-Zuhailī, Wahbah. *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī*, jil. 1. Dimashq: Dār al-Fikr, 1986.
- Amir Husin Mohd Nor *et al.* *Falsafah Perundangan Islam*. Selangor: Mahzum Book Services, 2002.
- Amir Mualim, *Ijtihad dan Legislasi Muslim Kontemporer*. Yogyakarta: UII Press, 2004.
- Ammar Shmary. “ISIS Turns to Jihadist Brides in Last-Ditch Attempt to Hold off Iraqi Forces in Mosul.” *The Times*, 5 Julai 2017. <https://www.thetimes.co.uk/edition/world/isis-turns-to-jihadist-brides-in-last-ditch-attempt-to-hold-off-iraqi-forces-in-mosul-v9gzndb6l>.
- Amnesty International. *Rule Of Fear: ISIS Abuses In Detention In Northern Syria*. http://www.amnesty.org.uk/sites/default/files/updated_rule_of_fear_isis_abuses_in_detention_in_northern_syria.pdf.
- Anaadozie, F. “Has the Emergence of Female Suicide Bombers in Nigeria Depicted the Exploitation of Feminine Vulnerability? A Critical Appraisal of Boko Haram’s Female Suicide Bombers in Nigeria.” *International Journal of Innovative Research & Development* 8, no. 3 (2016), 224-225.
- Anggid Awiyat. “Propaganda Barat Terhadap Islam Dalam Film (Studi Tentang Makna Simbol dan Pesan Film “Fitna” Menggunakan Analisis Semiologi Komunikasi.” Disertasi Sarjana, Fakultas Ilmu Sosial dan Ilmu Politik, Universitas Sebelas Maret, Surakarta, 2009.
- Archetti, C. “Terrorism, Communication and The Media.” Dlm. *Terrorism and Political Violence*. Ed. C. Kennedy-Pipe, G.Cubb dan S. Mabon. London: Sage, 2014.
- Arnav Mariwala. *The Syrian Civil War: Regime of Bashar al-Asad*. Stanford Model United Nations Conference 2014, 2017.
- Arsyad Khan. “Kerjaya Wanita dalam ATM Semakin Cerah.” 7 Januari 2008. http://ww1.utusan.com.my/utusan/info.asp?y=2008&dt=0107&pub=Utusan_Malaysia&sec=Polis_%26_Tentera&pg=te_02.htm.
- Awan, A. N. “Virtual Jihadist Media: Function, Legitimacy and Radicalizing Efficacy.” *European Journal of Cultural Studies* 10, no. 3 (2007): 2-21.
- Ayob Khan Mydin Pitchay. “Perkembangan Ancaman Daesh.” Temu bual bersama Halim Mohamed & Norzie Pak Wan Chek. *Soal Jawab*, 13 Disember 2017.
- Ayob Khan Mydin Pitchay. Temu bual bersama pengkaji. 16 Julai 2018.
- Badran, Abū al-‘Ainain Badran. *Uṣūl al-Fiqh al-Islāmī*. Iskandariyah: Muassasāt Thaqāfah al-Jāmi‘iyyah, t.t.

- Bakker, E. & Seran de Leede. *European Female Jihadists in Syria: Exploring an Under-Researched Topic*. The Hague: International Centre for Counter-Terrorism, 2015.
- Bakker, E. *Jihadi Terrorists in Europe: Their Characteristics and the Circumstances in Which They Joined the Jihad: An Exploratory Study*. Netherland: Netherlands Institute of International Relations, 2006.
- Bakker, E., Paulussen, C. & Entenmann, E. *Dealing with European Foreign Fighters in Syria. Governance Challenges & Legal Implications*. ICCT Research Paper December, 2013. <https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Bakker-Paulussen-Entenmann-Dealing-With-European-Foreign-Fighters-in-Syria.pdf>.
- Bashir Musa Nafi'. *al-Islamiyyun*. Doha: al-Jazeera Centre for Studies, 2010.
- Beck, J. "Iraq's Yazidis Living in Fear on Mount Sinjar." *al-Jazeera*, 26 Julai 2016. <http://www.aljazeera.com/news/2016/07/iraq-yazidis-living-fear-mountsinjar160726063155982.html>.
- Bel, T. "ISIS sends women into battle in Libya." *The Times Online*, 29 February 2016. <http://www.thetimes.co.uk/tto/news/world/middleeast/article4701536>.
- Benson, B. P. "The U.S. Counterterrorism Strategy: Addressing Radical Ideologies." Disertasi Sarjana, Naval Academy, Fort Leavenworth, Kansas, 2015.
- Beutal, A. J. *Radicalization and Homegrown Terrorism in Western Muslim Communities: Lessons Learned for America*. USA: Minarete of Freedom Institute, 2007.
- Bibi van Ginkel & Entenmann, E. *The Foreign Fighters Phenomenon in the European Union: Profiles, Threats & Policies*. ICCT, The Hague, 2016.
- Bin Bayyah, 'Abd Allah al-Maḥfūz. *al-Irhāb al-Tashkhīṣ wa al-Ḥulūl*. Riyāḍ: Maktabah al-'Abīkan, 2007.
- Bin Bayyah, 'Abd Allah al-Maḥfūz. *Gagasan Pemikiran Syeikh 'Abd Allah bin Bayyah*. Terj. Ahmad Naqiudin. Selangor: Nur Fatah Publication, 2016.
- Bin Bayyah, 'Abd Allah al-Maḥfūz. *Hiwār 'an Bu' Hawl Ḥuqūq al-Insān fī al-Islām*. Riyāḍ: Maktabah al-Abīkan, 2006.
- Bitar, S. "Sexual Violence as a Weapon of War: The Case of ISIS in Syria and Iraq." Disertasi Sarjana, Uppsala University, 2015.
- Bogdan, R. C. & Biklen. *Qualitative Research for Education: An Introduction to Theory and Methods*. Boston: Allyn & Bacon, 2003.
- Boroff, D. "ISIS Tricks Starving Yazidi Sex Slave Into Eating Own Child: 'We Cooked Your 1-Year-Old Son That We Took From You'." *Daily News*, 27 Jun 2017. <http://www.nydailynews.com/news/world/starving-yazidi-sex-slave-tricked-eating-child-article-1.3281525>.
- Bryman, D. *al-Qaeda, The Islamic State adn the Global Jihadist Movemment: What Everyone Need to Know*. New York: Oxford University Press, 2015.
- Bunzel, C. *From Paper State to Caliphate: The Ideology of the Islamic State*. Washington DC: Center for Middle East Policy, Brookings Institution, 2015.
- Callimachi, M. "For Women Under ISIS, a Tyranny of Dress Code and Punishment." *The New York Times*, 12 Disember 2016. <https://www.nytimes.com/2016/12/12/world/middleeast/islamic-state-mosul-women-dress-code-morality.html>.
- Calvert, J. "The Striving Shaykh Abdullah Azzam and The Revival of Jihad." *Journal of Religion and Society* 2, (2007): 1-22.
- Cambridge Dictionary*. <http://dictionary.cambridge.org/dictionary>.

- Carr, C. *The Lessons of Terror*. London: Little Brown, 2002.
- Chew, A. "Islamic State remains the Top Terror Threat for Malaysia in 2018: Police." *Channel News Asia*, 30 Desember 2017. <https://www.channelnewsasia.com/news/asiapacific/islamic-state-remains-the-top-terror-threat-for-malaysia-in-2018-9820872>.
- Chua Yan Piaw. *Kaedah Penyelidikan*, ed. 2. Kuala Lumpur: Mc Gram Hill, 2011.
- Cohen, L., Manion, L. & Morrison, K. *Research Methods in Education*. USA: Routledge, 2011.
- Coleman, T. & Bartoli, A. *Addressing Extremism*. International Center for Cooperation & conflict Resolution, Columbia University, 2003.
- Cook, D. "Studies in Muslim Apocalyptic." Dlm. *Princeton*. New Jersey: Darwin Press.
- Cook, D. "Women Fighting Jihad?." Dlm. Cindy D. Ness (ed). *Female Terrorism and Militancy: Agency, Utility and Organization*. London dan New York: Routledge, 2005).
- Cook, D. *Women Fighting in Jihad?*. Britain: Studies in Conflict and Terrorism, 2005.
- Cook, J. & Vale, G. *From Daesh to Diaspora: Tracing the Women and Minors of Islamic State*. London: International Centre for Study of Radicalisation, King's College, 2018.
- Cynthia Lum, Leslie W. Kennedy, & Alison J. Sherley. *The Effectiveness of Counter-Terrorism Strategies*. USA: The Campbell Collaboration, 2006.
- Dār al-Iftā*. <http://dar-alifta.org/AR/ViewFatwa.aspx?sec=fatwa&ID=13870>.
- Dasar Keselamatan Negara 2017*. Majlis Keselamatan Negara. Putrajaya: Jabatan Perdana Menteri, 2017.
- Dearden, L. "Member of First All-Female Isis Terror Cell Jailed for Life for London Attack Plan." *Independent*, 15 Jun 2018. <https://www.independent.co.uk/news/uk/crime/isis-terror-attack-london-female-plot-boular-dich-women-a8401111.html>.
- Denien, D. *International Service For Human Right's Summaries of Documents for the UN Commission on Human Rights in the 62nd Session and Human Rights Council 2nd Session on Contemporary Forms of Racism, Racial Discrimination, Xenophobia and Related Intolerance*. Geneva: UNHCR.
- Dickson, L.W. "Lone Wolf Terrorism. A Case Study: The Radicalization Process of a Continually Investigated & Islamic State Inspired Lone Wolf Terrorist." Degree Project, Malmö University, 2015.
- Doost, H. K. "Women of The Islamic State: The Evolving Role of Women in Jihad." *A Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research Center for Security Studies* 8, no. 9 (2016): 23-24.
- Dunn, K. M. *Challenging Racism: The Anti-Racism Research Project*. University of Western Sydney, Australia, 2011.
- Duyvesteyn, I. "How New is the New Terrorism?." *Studies in Conflict & Terrorism Journal* 7, no. 5 (2004): 439- 454.
- Dzulqarnain Muhamad Sanusi. *Meraih Kemuliaan Melalui Jihad Bukan Kenistaan*. t.t.p: Pustaka As-Sunnah, 2006.
- Eggers, B. A. "Addressing The Cause: An Analysis Of Suicide Terrorism." Disertasi Sarjana, Colorado State University, 2011.
- Eggert, J. P. "Women Fighters in the "Islamic State" and Al-Qaeda in Iraq: A Comparative Analysis." *Journal of International Peace and Organization* 90, no. 3-4 (2016): 365-366.

- Elbagir, N., Cruickshank, P. & Mohammed Tawfeeq. "Boko Haram Purportedly Pledges Allegiance to ISIS." *CNN*, 9 Mac 2015. <http://edition.cnn.com/2015/03/07/africa/nigeria-boko-haram-isis/index.html>.
- Engku Ahmad Fadzil Engku Ali. Temu bual bersama pengkaji. 14 Disember 2017.
- Etherigde, J. "25 Killed in Suicide Bombing of Shiite Mosque in Kuwait." *Kuwait Times*, 26 Jun 2015. <http://news.kuwaittimes.net/25-killed-in-suicide-bombing-of-shiite-mosque-in-kuwait/>
- Farabi Sheikh Said Al Jabri. "Dijerat Cinta Militan Daesh." *Utusan Malaysia*, 29 April 2017. <https://www.utusan.com.my/berita/jenayah/dijerat-cinta-militan-daesh-1.475415>.
- Farah Marshita Abdul Patah. "Siti Noor Aishah dipenjara 5 Tahun." *Berita Harian*, 26 April 2017. <http://www.bharian.com.my/node/276179>.
- Farik Zolkepli. "Polis Rampas Bahan Letupan, Tiga Ditahan." *Mstar*, 17 Oktober 2017. <http://www.mstar.com.my/berita/berita-jenayah/2017/10/17/bom-ied-pesta-arak/>
- Fatema Zubaidi. "Religious Extremism and Social Networks." *British Journal of Humanities and Social Sciences* 13, no. 1 (April 2015): 174-187.
- Fathī Muḥammad Aḥmad Ismā'īl. "*al-Hādī al-Nabī fī al-Ta'āmul ma'a al-ghulūw wa al-taṭarruf*". Disertasi Sarjana, Universiti al-Bayt, Jordan, 2005.
- Ferrero, M. "Radicalization as a Reaction to Failure: An Economic Model of Islamic Extremism." *Public Choice* 111, no. 1 (2005): 199-202.
- Fisher, Michael G. "*A Study in the Rise and Threat of the Islamic State of Iraq and Syria*." Disertasi, Faculty of the College of Graduate Studies of Angelo State University, 2015.
- Fitriah Wardi. *Nikah Mut'ah*. Kuala Lumpur: PTS Publications Sdn. Bhd, 2015.
- Fletcher, J. *Violence and Civilization: An Introduction to the Work of Norbert Elias*. Cambridge: Polity Press, 2005.
- Foreign Fighters An Updated Assessment of the Flow of Foreign Fighters into Syria and Iraq*. New York, The Soufan Group, 2015.
- Fraenkel, J. R. & Wallen, N. E. *How To design and Evaluate Research in Education*. New York: McGraw-Hill, 1993.
- Fumerton, M. A. "Don't Hear about Us, Hear from Us", *The Role of ISIS' Online Magazine Dabiq in Shaping Foreign Fighter Motivations*." Tesis Kedoktoran, Utrecht University, 2016.
- Ganor, B. *The First Iraqi Suicide Bombing -A Hint of things to Come?*. International Institute for Counter-Terrorism, 2003.
- Gerald S. Ferman & Jade Levin. *Social Sciences Research*. Amerika Syarikat: John Wisley & Sons, 1975.
- Gilsinan, K. "The ISIS Crackdown on Women, by Women." *The Atlantic*, 25 Julai 2014. <https://www.theatlantic.com/international/archive/2014/07/the-women-ofisis/375047/>
- Global Terroism Index 2015*. Sydney: Institute for Economic & Peace, 2015.
- Global Terroism Index 2017*. Sydney: Institute for Economic & Peace, 2017.
- Gordon, T. et al. "Prospects for Lone Wolf and SIMAD Terrorism." *Technological Forecasting & Social Change* 95, (2015): 234-251.
- Graeme Wood. "What ISIS Really Wants." *The Atlantic*, 16 February, 2015. <http://www.theatlantic.com/magazine/archive/2015/03/what-isis-reallywants/384980/>

- Green, C. A. *"The Khawaarij and the Creed of Takfeer: Declaring A Muslim to be an Apostate and its Effects Upon the Modern Day Islamic Movement."* Disertasi Sarjana, University of South Africa, 2009.
- Grossman, A. "Single Islamic State Militant 'Has Killed 150 Women and Girls' Because They Refused to Marry Members of the Terrorist Group." *Mail Online*, 18 Desember 2014, <http://www.dailymail.co.uk/news/article-2878693/Single-Islamic-State-militant-killed-150-women-girls-refused-marry-members-terroristgroup.html#ixzz55acvhHyh>
- Guilbert, K. "Chibok Abduction Outrage Inspired Nigeria's Boko Haram to Deploy Female Suicide Bombers." *Reuters*, 17 Ogos 2017. <https://www.reuters.com/article/us-nigeria-boko-haram-idUSKCN1AU14E>.
- Gunaratna, R. "Ideology in Terrorism And Counter Terrorism: Lesson From Al-Qaeda." Dlm. *The Ideological War On Terror: Worldwide Strategies for Counter Terrorism*. Ed. Anne Aldis and Graeme P. Herd. United Kingdom: Routledge, 2007.
- Haider Yutim. "Kita bertemu di Jannah"-Cinta jihad 'wanita Malaysia' dengan pejuang ISIS." *Astro Awani*, 19 September 2014. <http://www.astroawani.com/berita-malaysia/kita-bertemu-di-jannah-cinta-jihad-wanita-malaysia-dengan-pejuang-isis-44220>.
- Haji Abdul Malik Karim Amrullah. *Tafsir al-Azhar*, juz. 10. T.t.p: Panji Masyarakat, 1984.
- Haleh Esfandiari *et al.* *Barbarians: ISIS's Mortal Threat to Women*. Wilson Center, Middle East Program, 2014.
- Hamed el-Said & Barrett, R. *"Enhancing the Understanding of the Foreign Terrorist Fighters Phenomenon in Syria."* Laporan Akhir, United Nations Office of Counter-Terroris, Julai 2017.
- Hanif Yusabra Yusuf. *Islamic State (IS): Implikasi Kepada Keselamatan Malaysia* (t.t.p: t.p, t.t).
- Haras Rafiq & Nikita Malik. *Caliphettes: Women and the Appeal of Islamic State*. Quilliam Foundation, 2015.
- Hasan Noorhaidi. *Laskar Jihad: Islam, Militansi dan Pencarian Identitas di Indonesia Pasca-Orde Baru*. Jakarta: Pustaka LPES & KITLV, 2008.
- Hāssan Ayūb. *Fiqh al-Jihād fī al-Islām*. Qāhirah: Dār al-Salām, 2003.
- Hassan Ghazini & Hughes, R. *ISIS Exposed*. USA: Createspace Independent Publishing Platform, 2015.
- Heinke, D. H. *ICSR Insight-German Jihadists in Syria and Iraq: An Update*, 29 Februari 2016. <http://icsr.info/2016/02/icsr-insight-german-jihadists-syria-iraq-update/>.
- Herrera, L. "Education, Islam, and Modernity: Beyond Westernization and Centralization." *Comparative Education Review* 48, no. 3 (2004): 319.
- Hizam Hanafiah & Zamihan Mat Zin. *Bahaya ISIS (DAESH)*. Bangi: al-Himma Enterprise, 2016.
- Holden, M. "Western Women Who Join Islamic State Defy 'Jihadi Bride' Stereotype: Report." *Reuters*, 28 Mei 2015. <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-women-idUSKBN0OD16J20150528>.
- Hoyle, C. *et al.* *Becoming Mulan? Female Western Migrants to ISIS*. Institute for Strategic Dialogue, 2015.
- HR & UNAMI. *Report on the Protection of Civilians in the Armed Conflict in Iraq: 1 May – 31 October 2015*.

- Huma Baqai. "Exstremism and Fundamantalism: Linkages to Terrorism Pakistan's Perspective." *International Journal of Humanities and Social Science* 1, no. 6 (2011): 242.
- Ibn Ḥibbān, Al-Hāfiẓ Ibn Hātim. *al-Sīrah al-Nabawiyyah wa Akhbār al-Khulafā'*. Beirut: Dār al-Fikr, t.t.
- Ibn Kathīr, Abī al-Fidā' 'Ismā'īl 'Umar. *Tafsīr al-Qurān al-'Aẓīm*. Riyāḍ: Dār al-Tayyibah li al-Nashar wa al-Tauzī', 1997.
- Ibn Khaldūn. *Muqaddimah Al-'Allāmah Ibn Khaldūn*. t.t.p: Dār al-Fikr, t.t.
- Ibn Manẓūr, Muḥammad Mukarram 'Alī. *Lisān al-'Arab*. Mesir: Dār al-Ma'ārif, t.t.
- Ibn Qayyīm al-Jawziyyah. *I'lām al-Muwāqī'in 'an Rabb al-'Ālamīn*, jil. 3. Madīnah: Dār Ibn al-Jauzī, 1423H.
- Ibn Qudāmah, Abī Muḥammad 'Abd Allah Aḥmad. *'Umdah al-Fiqh fī Maẓhab al-Ḥanbalī*. Beirut: Maktabah al-'Asriyyah, 2003.
- Ibn Qudāmah, Abī Muḥammad 'Abd Allah Aḥmad. *al-Mughnī*, jil. 13. Riyāḍ: Dār 'Ālim al-Kutub, 1997.
- Ibn Rajab al-Ḥanbalī, Zain al-Dīn 'Abd Al-Raḥmān. *Jāmi' al-'Ulūm wa al-Ḥikam*. Dimashq: Dār Ibn Kathīr, 2008.
- Ibn Rushd, Abū al-Wālid Muḥammad. *Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtaṣid*, jil. 4. Qāhirah: Maktabah Ibn Taymiyyah, 1415H.
- Ibn Taymiyyah, Aḥmad 'Abd al-Ḥalīm. *Majmū' Fatāwā*. Qāhirah: Dār al-Wafā', 2005.
- Ibrahim Noor. "Analisis Intervensi Rusia dalam Konflik Suriah." *eJournal Ilmu Hubungan Internasional* 2, no. 4 (2014): 1063-1078.
- Idris Awang. *Kaedah Penyelidikan: Suatu Sorotan*. Petaling Jaya: Intel Multimedia and Publication & Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, 2001.
- Imam Mustofa. "Bom Bunuh diri: Antara Jihad dan Teror." *Istishab dan Penerapannya dalam Hukum Islam* 5, no. 1 (2011): 3-12.
- Ingram, Haroro J. "An Analysis of Islamic State's Dabiq Magazine." *Australian Journal of Political Science* 5, no. 3 (2015): 459.
- Insted. *Commission on British Muslims and Islamophobia*. London: Insted, 2004.
- International Centre for the Study of Radicalisation and Political Violence (ICSR). <http://icsr.info/2016/02/icsr-insight-german-jihadists-syria-iraq-update/>.
- Ismail Hamid. *Peradaban Melayu dan Islam*. Petaling Jaya: Penerbit Fajar Bakti Sdn. Bhd., 1985.
- Jacques, K. & Taylor, P. J. "Female Terrorism: A Review." *Journal of Terrorism and Political Violence* 21, no. 3 (Mac 2009): 499-515.
- Jason Warner & Hilary Matfess. *Exploding Stereotypes: Characteristics of Boko Haram's Suicide Bombers* Jason Warner Hilary Matfess *The Unexpected Operational and Demographic*. USA: United States Military Academy, Department of Defense, or U.S. Government, 2017.
- Joas Wagemakers. "'Seceders' and 'Postponers'? An Analysis of the 'Khawarij' and 'Murji'a' Labels in Polemical Debates Between Quietist and Jihadi-Salafis." *Contextualising Jihadi Thought*. Deol, J. & Kazmi, Z. (ed.). London: Hurst & co., 2012.
- Jones, Seth G. *A Persistent Threat: The Evolution of Al-Qa'ida and Other Salafi Jihadist*. London: Rand Corporation, 2014.

- Kabir, N. A. "Muslims in Australia: The Double Edge of Terrorism." *Journal of Ethnic and Migration Studies* 33, no. 8 (2007): 1277-1297.
- Kafanov, L. "How All-Female ISIS Morality Police 'Khansaa Brigade' Terrorized Mosul." *NBC News*, 20 November 2016. <http://www.nbcnews.com/storyline/isis-uncovered/how-all-female-isis-morality-police-khansaa-brigade-terrorized-mosuln68>.
- Kamaruddin. "Jihad dalam Perspektif Hadis." *Jurnal Hunafa* 1, no. 5 (2008): 105-107.
- Kamarul Azmi Jasmi. *Metodologi Pengumpulan Data dalam Penyelidikan Kualitatif*. Kursus Penyelidikan Kualitatif Siri 1 2012, Puteri Resort Melaka on 28-29 Mac 2012, Institut Pendidikan Guru Malaysia Kampus Temenggong Ibrahim, Johor Bahru.
- Kamarulnizam Abdullah. "The Augmentation of Radical Ideas and the Role of Islamic Educational System in Malaysia." *Studia Islamika: Indonesian Journal For Islamic Studies* 16, no. 1 (2009): 79-106.
- Kamus Dewan Edisi ke-4*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015.
- Kertas Putih Penangkapan Jemaah Islamiyah dan Ancaman Pengganasan*. Ministry of Home Affairs, Republic of Singapore, 2003.
- Kertas Putih, *Ke Arah Menangani Ancaman Kumpulan Islamic State*. Dikemukakan dalam Dewan Rakyat/Dewan Negara Menurut Perintah. Kertas Periman 76 Tahun 2014.
- Khader Ahmad et al. *Ekstrem Atau Melampau dalam Pengistilahan Al-Quran dan Hadith: Analisis Terhadap Pemahaman daripada Teks*. Kertas Kerja Persidangan International Conference on Islamic Jurisprudence 2016 (ICIJ2016), UKM dan Universiti Prince of Songkla, pada 29 Oct 2016 hingga 30 Oct 2016.
- Khadijah Mohd Khambali, Mustafa Abdullah & Abd Karim Ali. "Idealism of Jihad and War from the Qur'anic Perspective." *Al-Bayan: Journal of Qur'an and Hadith Studies* 15, no. 2 (2017): 240-260.
- King, A. "Former ISIS Sex Slave Demands Justice for Yazidis." *CNN*, 22 Mac 2017. <http://edition.cnn.com/2017/03/19/middleeast/nadia-murad-amal-clooneycnntv/index.html>.
- Klip, A. "The Ontology and Epistemology of Extremism." *Estonian National Defence College (ENDC) Proceedings*, vol. 14, no. 2, Faculty of Social Science of Education, University of Tartu, Estonia.
- Kneip, K. "Female Jihad – Women in the ISIS." *POLITICON the IAPSS Acedemic Journal* 29, no. 89 (2016): 88-106.
- Kriel, R. "Boko Haram Favors Women, Children as Suicide Bombers, Study Reveals." *CNN*, 11 Ogos 2017, <http://edition.cnn.com/2017/08/10/africa/boko-haram-women-children-suicide-bombers/index.html>.
- Kruger, A., & Maleckova, J. "Education, Poverty and Terrorism: Is there a Causal Connection." *Journal of Economic Perspective* 17, no. 4 (2003): 119–144.
- Kumar Ramakrishna. "It's The Story, Stupid: Neutralizing Radical Islamism in The Southeast Asia Theatre." Dlm. *The Ideological War On Terror: Worldwide Strategies for Counter Terrorism*. Anne Aldis & Graeme P. Herd (eds.). Routledge. United Kingdom, 2007.
- Kushbu Shah & Hume, T. "Nearly 19,000 Civilians Killed In Iraq In 21-Month Period, Report Says." *CNN*, 19 Januari 2016. <http://edition.cnn.com/2016/01/19/middle-east/iraq-civilian-death-toll/>.
- Levesque, R.J.R. "Extremism." Dlm. *Encyclopedia of Adolescence*. Levesque, R.J.R. (ed.). New York: Springer, 2011.

- Liang, C. S. *Cyberjihad: Understanding and Countering Islamic State Propaganda*. Geneva: Geneva Centre for Security Policy, 2015.
- Liebman, Charles S. *Exstremism as a Religious Norm*. Indianapolis: Society for the Scientific of Reiligon, 1983.
- Lister, C. *Profiling the Islamic State*. Doha: Brookings Doha Center, 2014.
- Lockett, J. "ISIS 'To Kill Off' Clowns Creepy clowns are on the ISIS hitlist as they are seen as a 'major sin' under Sharia Law." *The Sun*, 16 Oktober 2016. <https://www.thesun.co.uk/news/1930333/creepy-clowns-are-on-the-isis-hitlist-as-they-are-seen-as-a-major-sin-under-sharia-law/>.
- Lovejoy, E. P. "The African Diaspora: Revisionist Interpretations of Ethnicity, Culture and Religion Under Slavery." *Studies in the World History of Slavery, Abolition, and Emancipation* 2, no. 1 (1997): 1-23.
- M. Endy Sapurto. "Probabilitas Teroris Perempuan di Indonesia." *Jurnal Ilmu Sosial dan Ilmu Politik* 14, no. 2 (2016): 211-228.
- M. Haniff Hassan. *Bom Bali, Jihad atau Jenayah?*. Jakarta: Grafindo Khazanah Ilmu, 2007.
- Macdonald, S. "Terrorist Narratives and Communicative Devices: Findings from a Study of Online Terrorist Magazines." Dlm. *Expanding Research on Countering Violent Extremisms*. A. Aly et al (eds.). Abu Dhabi: Hidayah, 2016.
- Mackintosh, E. "War Crimes Prosecutor Quits Syria Inquiry Over UN Inaction." *CNN*, 7 Ogos 2017. <http://edition.cnn.com/2017/08/07/middleeast/syria-war-crimes-investigator-del-ponte-resigns/index.html>.
- Mah Rukh-Ali. *ISIS and Propaganda: How ISIS Exploits Women*. Reuters Institute for the Study of Journalism, University of Oxford, 2015.
- Mahayudin Haji Yahaya. *The Origins of the Khawarij*. Subang Jaya: Penerbitan Sarjana (M) Sdn. Bhd, 1984.
- Mahmood Zuhdi Ab Majid. *Dinamisme Pengajian Syariah*. Kuala Lumpur: Berita Publishing Sdn. Bhd., 1997.
- Mahmood Zuhdi Ab. Majid. "Keganasan dan Islam: Analisis Konsep Jihad." *Jurnal Syariah* 11, no. 2 (2003): 1-14.
- Mahmood Zuhdi Ab. Majid. "Pendekatan Wasatiyyah dan Cabaran Ekstremisme di Malaysia." Dlm. *Wasatiyyah Pemacu Peradaban Negara*. Purajaya: Institut Wasatiyyah Malaysia, 2013.
- Majmū'ah min al-'Ulamā'. *Hukm al-'Amaliyyah al-Istishhādiyyah wa al-Rad 'alā al-Mungālaṭāt wa al-Taḥrīfāt*. 'Amman: Majmū'ah min al-'Ulamā', 1996.
- Manisuli Ssenyonjo. "Jihad Re-Examined: Islamic Law and International Law." *Santa Clara Journal of International Law*, vol. 10, no. 1 (2012): 1-33.
- Mansor Mohd Noor. "Memahami dan Mengurus Ekstremisme Agama di Malaysia", *Journal of Ethics, Legal and Governance* 1, (2005): 53-55.
- Mansour Fakihi. *Analisis Gender dan Transformasi Sosial*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2007.
- Mapping Militant Organizations: The Islamic State*, California: Stanford University, 2017. <http://web.stanford.edu/group/mappingmilitants/cgi-bin/groups/view/1>.
- Mariya Y. "The Ethnic Dimension of Religious Extremism and Terrorism in Central Asia." *International Political Science Review* 31, no. 2 (2010):167-186.

- Marta Sparago. *Terrorist Recruitment The Crucial Case of Al Qaida's Global Jihad Terror Network*. New York: Advanced Independent Research Project, Center for Global Affairs, New York University, 2007.
- Maszlee Malik. "Siapakah ISIS?." Dlm. *ISIS*, Batu Caves: PTS Publishing House, 2016.
- Mausū'ah al-Ḥadīth al-Sharīf: al-Kutub al-Sittah. Ed. Ṣālih 'Abd al-'Azīz Al-Shaykh. Riyāḍ: Dār al-Salām, 2000.
- Mc Cauley, C. "Testing Theories of Radicalization in Polls of U.S. Muslims." *Analyses of Social Issues and Public Policy* 12, no. 11 (2012): 296-311.
- Mc Kay, H. "Brutal Female Police Enforce ISIS Sharia Vision on Women of Caliphate", *Fox News World*, 20 Oktober 2014. <http://www.foxnews.com/world/2014/10/20/brutal-female-police-enforce-isis-sharia-vision-on-women-caliphate.html>.
- Mc Pherson, M., Smith-Lovin, L., & Cook, J. M. "Birds of a Feather: Homophily in Social Networks." *Annual Review of Sociology* 27, no. 1 (2001): 415-444.
- Md. Shukri Shuib. "*Cetusan Pendekatan Islam Hadhari Bagi Menangani Ekstremism Islam di Malaysia*." Laporan Penyelidikan Geran Fakulti, Fakulti Pengajian Antarabangsa, Universiti Utara Malaysia, Kedah, 2007.
- Mehra Shirazi. "*Investigating Sexual and Gender-Based Violence as a Weapon of War and a Tool of Genocide against Indigenous Yazidi Women and Girls by ISIS in Iraq*". Disertasi Sarjana, Oregon State University, 2016.
- Merriam-Webster, <https://www.merriam-webster.com/dictionary>.
- Merriem, S. B. *Introduction to Qualitative Research*. San Francisco, Jossey-Bass, 2002.
- Micallef, J. V. *Islamic State, Its History, Ideology and Challenge*. Portland: Antioch Down Press, 2015.
- Mikaila Ellis Altenbern. "*Prospects for Resolving Conflicts Involving Religious Terrorists: Afghanistan, The Taliban and Strategic Jihad*." Disertasi Sarjana, University of Malta, 2011.
- Mohamad Kamil Ab Majid. "Fanatik dan Taksub dalam Islam: Analisis Pandangan al-Qardawi." *Jurnal Usuluddin* 18, (2003): 27.
- Mohamed Ali. "*The Islamic Doctrine of Al-Wala Wal Bara (Loyalty And Disavowal) in Modern Salafism*." Tesis Kedoktoran, University of Exeter, 2012.
- Mohammad Abu Bakar. *Penghayatan Sebuah Ideal: Suatu Tafsiran Tentang Islam Semasa*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 1987.
- Mohammad Hashim Kamali. "Extremism, Terrorism and Islam: Historical and Contemporary Perspectives." *Islam and Civilisational Renewal (ICR)* 6, no. 2 (2015): 150-151.
- Mohd Aizam Mas'od. *Diskusi Isu Akidah dan Pemikiran Semasa di Malaysia*. Putrajaya: JAKIM, 2015.
- Mohd Anuar Ramli. "*Analisis Gender dalam Karya Fiqh Klasik Ulama Melayu*." Tesis Kedoktoran, Universiti Malaya, 2010.
- Mohd Aslam Mizan. "De-Radicalization Programs in South-East Asia: A Comparative Study of Rehabilitation Programs in Malaysia, Thailand, Indonesia & Singapore." *Journal of Education and Social Sciences* 4, no. 1 (2016): 154-160.
- Mohd Faizal P. Rameli et al. *Tamadun Islam: Pemikiran dan Sejarah Perkembangan*. Melaka: UiTM Melaka, 2013.
- Mohd Fauzi Hamat. Temu bual bersama pengkaji. 8 Ogos 2018.

- Mohd Hapiz Mahaiyadin. *"Kepimpinan Orang Bukan Islam dalam Negara Islam Menurut Perspektif Siasah Syar'iyah."* Disertasi Sarjana, Jabatan Siasah Syar'iyah, Akademi Pengajian Islam Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2001.
- Mohd Johari Hussain. *"Operasi Mati Syahid Menurut al-Siyasah al-Shar'iyah."* Disertasi Sarjana, Jabatan Siyasah Syar'iyah, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, 2003.
- Mohd Zuhdi Ahmad Khasasi & Ahmad Dahlan Salleh. "Konsep Jihad Yusuf Al-Qaradawi dalam Karya Fiqh Al-Jihad." *Jurnal al-Hikmah*, jil. 7, no. 1 (2015): 151.
- Moore, J. "ISIS Unleashes Dozens of Female Suicide Bombers in Battle for Mosul." *Newsweek*, 5 Julai 2017. <http://www.newsweek.com/isis-female-suicide-bombers-battle-mosul-631846>.
- Moran, M. *"Investigating the Case of the Islamic State of Iraq and the Levant, How do Women and Girls Continue to be Disproportionately Vulnerable to Sex Trafficking and Systematic Rape in Periods of Armed Conflict and Civil Unrest?"* Tesis Kedoktoran, Utrecht University, 2016.
- Moser, C. O. N. *Gender Planning and Development*. New York: Routledge, 2003.
- Mudjohirin Thohir. "Fundamentalisme Keagamaan dalam Perspektif Kebudayaan." *Jurnal Analisa* XVII, no. 2 (2010): 168-169.
- Muhamad Yumroni. *"Bom Bunuh Diri dalam Persepektif Hukum Islam."* Disertasi Sarjana, Yogyakarta: Fakultas Syariah, Universitas Islam Sunan Kalijaga, 2009.
- Muḥammad 'Izzat Darūzah. *al-Dustūr al-Qurānī fī Shuūn al-Ḥayāt*. Qāhirah: al-Ḥalabī, 1952.
- Muḥammad Abū Zahrah. *al-Jarīmah wa al-'Uqūbah fī al-Fiqh al-Islāmī*. Qāhirah: Dār al-fikr al-'Arābī, 1998.
- Muhammad Haniff Hassan. "The Danger of *Takfir* (Excommunication): Exposing IS' Takfiri Ideology." *Counter Terrorist Trends and Analyses* 9, no. 4 (2017): 3-9.
- Muhammad Harfin Zuhdi. "Fundamentalisme dan Upaya Deradikalisasi Pemahaman al-Qur'an dan Hadis." *Religia*, vol 13, no. 1 (2010): 82.
- Muhammad Haziq Jani. "Counter Terrorist Trends and Analyses." *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 9, no. 1 (2017): 18-19.
- Muhammad Iqbal. *Gerakan Haram ISIS, IS dan Daesh*. Batu Caves: S.A. Majid & Co. Sdn. Bhd., 2016.
- Muhammad Munir. "Suicide Attacks and Islamic Law." *International Review of Road Cross* 90, no. 869 (March 2008): 71-72.
- Muḥammad Na'im Yasīn. *al-Imān: Arkānuhu, Ḥaqīqatuhu, Nawāqiduhu*. 'Amman: al-Tābi'ūn, 1985.
- Musselwhite, M. H. "ISIS & Eschatology: Apocalyptic Motivations Behind the Formation and Development of the Islamic State" Tesis Kedoktoran, The Faculty of the Department of Philosophy and Religion, Western Kentucky University, Amerika, 2016.
- Muṣṭafā al-Sibā'ī. *al-Mar'ah Baina al-Fiqh wa al-Qānūn*. Dimashq: Matba'ah al-Aṣīl, 1966.
- Mustaffa Abdullah. "Evolusi Jihad dalam Al-Quran: Satu Tinjauan Sejarah." *Jurnal Usuluddin*, no. 5 (1996): 43-61.

- Mustaffa Abdullah. *Jihad dalam al-Quran*, cet. 3. Kuala Lumpur: Penerbit Universiti Malaya, 2016.
- Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-106, 2014.
- Nājih Ibrāhīm ‘Abd Allah *et al.* *Ḥurmah al-Ghulūw fī al-Dīn wa Takfīr al-Muslimīn*. Qāhirah: Maktabah al-Turāth al-Islāmīy, 2002.
- Nasaruddin Umar. *Deradikalisasi Pemahaman al-Qur’an & Hadis*. Jakarta: PT Elex Media Komputindo, 2014.
- Naṣr Salmān & Su’ād Suṭī. *Fatāwā al-Nisā’ li Aṣḥāb al-Fadīlah Yūsuf al-Qaraḍāwī, wa Maḥmūd Shalṭūṭ, wa ‘Abd al-Ḥalīm Maḥmūd, wa Muḥammad Mutawallī Sha’rawī wa Aḥmad Hamanī*. Beirut: Muassasah al-Risālah, t.t.
- Nazrul Islam. *Islam 9/11 and Global Terrorism: A Study of Perceptions and Solutions*. New Delhi: Viva Books Private Limited, 2005.
- Nina Kasehege. “De-Radicalising Militant Salafits.” *A Joirnal of the Terrorism Research Initiative* XI, no. I (2017): 77-79.
- Noor Naemah Abd Rahman & Mohd Nor Hashri Junoh. “Pendekatan *Ijtihād Tarjīh* dalam Amalan Fatwa Jemaah Ulama Negeri Kelantan: Rujukan Kepada Fatwa-fatwa 1990-an.” *Jurnal Syariah* 11, no. 1 (2003): 86.
- Nur Aziemah Azman. “‘Islamic State’ (IS) Propaganda: Dabiq and Future Directions of ‘Islamic State’.” *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 8, no. 10 (2016): 5-6.
- Nuraina Hanis Abd Halim. “Ketua Sel Daesh Wanita Pertama Malaysia.” *Utusan Malaysia*, 18 Julai 2018. <http://www.utusan.com.my/berita/jenayah/ketua-sel-daesh-wanita-pertama-malaysia-1.711770>.
- Nurul Irfani Saripi. “Female Members of ISIS: A Greater Need for Rehabilitation.” *Journal of the International Centre for Political Violence and Terrorism Research* 7, no. 3 (2015): 26-30.
- O’rourke, A. Lindsey. *What’s Special about Female Suicide Terrorism?*. Britain: Routledge Taylor and Francis Group, 2009.
- Online Etymology Dictionary*. <http://www.dictionary.com>.
- Osborne, S. “ISIS starts using female fighters and suicide bombers for the first time.” *Independent*, 29 February 2016. <http://www.independent.co.uk/news/world/africa/isis-starts-using-female-fighters-and-suicide-bombers-for-the-first-timea6903166.Html>.
- Othman Mohamed. *Penulisan Tesis dalam Bidang Sains Sosial Terapan*. Serdang: Penerbit Universiti Putra Malaysia, 2001.
- Oxford English-English-Malay Dictionary*, Third Edition. Shah Alam: Oxford Fajar Sdn. Bhd.
- Oxford Living Dictionaries*. <https://en.oxforddictionaries.com/>
- Paizah Ismail. “Status Wanita dalam Islam: Antara Prinsip Syariah dan Ijtihad Fuqaha.” *Jurnal Syariah* 11, no. 2 (2003): 68.
- Pasha-Robinson, L. “‘I Was Raped Everyday’: Yazidi Girl Speaks of Horrors of Being Held As Isis Sex Slave.” *Independent*, 24 Julai 2017. <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-sex-slave-yazidi-girl-northern-iraq-rape-sexual-abuse-experiences-a7857246.html>.

- Patton, M. Q. *Qualitative Evaluation and Research Methods*. London: Sage Publications, 1990.
- Paul Wilkinson. "The Strategic Implications of Terrorism." Dlm. *Terrorism & Political Violence. A Sourcebook*. India: Har-anand Publication, 2000.
- Payne, M. "ISIS reportedly bans soccer referees for following FIFA rules, not Sharia law." *The Washington Post*, 1 September 2016. https://www.washingtonpost.com/news/early-lead/wp/2016/09/01/isis-reportedly-bans-soccer-referees-for-following-fifa-rules-not-sharia-law/?utm_term=.1674c8417635.
- Pearlman, W. "Understanding Fragmentation in the Syrian Revolt." *The Political Science of Syrian War*, (November 2013): 40-42.
- Peladeu, H. "“Support for Sisters Please”: Comparing the Online Roles of al-Qaeda Women and Their Islamic State Counterparts" Tesis Kedoktoran, The University of Western Ontario, 2016.
- Penghakiman Di Dalam Mahkamah Tinggi Jenayah 4 Kuala Lumpur Di Dalam Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur Perbicaraan Jenayah No: 45so-7-5/2016. Pendakwa Raya Lawan Siti Noor Aishah Binti Atom.
- Peresin, A. et al. "The Western Muhajirat of ISIS." *Studies in Conflict & Terrorism* 38, no. 7 (2015): 495-509.
- Perešin, Anita. "Fatal Attraction: Western Muslimas and ISIS", *Perspectives on Terrorism* 9, no. 3 (2015), <http://www.terrorismanalysts.com/pt/index.php/pot/article/view/427>.
- Petrou, Michael, *What's driving teen girls to jihad?* (Maclean's, Rogers Media, 2015), <http://www.macleans.ca/society/teen-girl-jihadists/>.
- Pooley, E., "A New Sisterhood: The Allure of ISIS in Syria For Young Muslim Women in the UK" Disertasi Sarjana, Arizona State University, USA, 2015.
- Prothero, M. "Al-Qaida's ISIS Takes 2 Syrian Cities, Executes Scores of Rivals." *McClatchy Dc Bureau*, 13 Januari 2014. <http://www.mcclatchydc.com/2014/01/13/214335/al-qaidas-isis-takes-2-syrian.html>.
- Qāmus al-Munjid*. Beirut: Dār al-Masyriq, 1994.
- Rahimin Affandi Abd Rahim et al. "Perkaitan Islamophobia dan Orientalisme Klasik: Satu Analisis." *Jurnal Ideology* 3, no. 2 (September 2018): 62-78.
- Rahimin Affandi Abd Rahim et al. "Menangani Fenomena Ekstremisme Agama Mengikut Perspektif Maqasid Syariah." Dlm. *Maqasid al-Sharia'ah: Aplikasi dalam Aspek Sosial dan Perundangan*. Kuala Lumpur: Jabatan Fiqh dan Usul, Universiti Malaya, 2016.
- Rahimin Affandi Abd Rahim. "Etika Kepimpinan Islam dan Isu Pembangunan di Malaysia: Satu Analisis." *Prosiding Seminar Kepimpinan Islam Peringkat Antarabangsa, APIUM*, 10-11 Julai 2007.
- Rahimullah et al. "Understanding Violent Radicalization Amongst Muslims: A Review Of The Literature." *Journal Of Psychology And Behavioral Science* 1, no. 1 (Disember 2013): 19-20.
- Rahimullah, Riyad, Larmar, Stephen, Abdalla, Mohamad. "Understanding Violent Radicalization Amongst Muslims: A Review of the Literature." *Journal of Psychology and Behavioral Science* 1, no. 1 (Disember 2013): 21-23.
- Rayman, N. "Tunisian Women Go on 'Sex Jihad' to Syria, Minister Says." *Time*, 20 September 2013. <http://world.time.com/2013/09/20/tunisian-women-go-on-sex-jihad-to-syria-minister-says/>.

- Reed, A., Jeanine de Roy van Zuijdewijn and Bakker, E. *Pathways of Foreign Fighters: Policy Options and Their (Un)Intended Consequences*. ICCT Policy Brief, April 2015, [https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Reed-De-Roy-Van-Zuijdewijn-Bakker-Pathways-Of-Foreign-Fighters-Policy-Options-And-Their-Un-Intended-Consequences-April2015\(1\).pdf](https://www.icct.nl/download/file/ICCT-Reed-De-Roy-Van-Zuijdewijn-Bakker-Pathways-Of-Foreign-Fighters-Policy-Options-And-Their-Un-Intended-Consequences-April2015(1).pdf)
- Riddell, K. "The Ugly Truth About Sharia Law." *The Washington Times*, 13 Jun 2016. <http://www.washingtontimes.com/news/2016/jun/13/ugly-truth-about-sharia-law/>.
- Ridwan. *Kekerasan Berbasis Gender*. Yogyakarta: Fajar Pustaka, 2006.
- Robertson, A. "The British Girl From Rochdale Who Became A Jihadi Bride For The American Who Rose To The Top Of ISIS - Then Had To Flee Back To The West And Divorce Him." *Mail Online*, 8 Januari 2017. <http://www.dailymail.co.uk/news/article-4098524/British-jihadi-bride-married-senior-Westerner-ISIS-divorced-fled-Syria.html#ixzz55G0Emph6>.
- Roslan Mohd Nor. "Ekstremisme Rentas Agama dan Tamadun." *Kefahaman Islam Semasa di Malaysia: Isu dan Cabaran*. Shah Alam: Persatuan Ulama Malaysia, 2015.
- Roy, O. *Globalised Islam: The search for a new Ummah*. New York: Columbia University Press, 2004.
- Rumaizuddin Ghazali. *Yusuf al-Qaradāwī dan Pengaruhnya Dalam Masyarakat Islam di Malaysia*. Nilai: Penerbit USIM, 2012.
- Sa'dī Abū Jayb. *al-Qāmūs al-Fiqhī Lughatan wa Iṣṭilāhan*. Dimashq: Dār al-Fikr, 1993.
- Sageman, M. *Understanding Terror Networks*. Philadelphia: University of Pennsylvania Press, 2004.
- Saidurrahman. "Fiqh Jihad dan Terorisme." *Jurnal Ilmu Shari'ah dan Hukum* 46, no. 1 (2012): 53-82.
- Salenda Kasjim. *Terorisme dan Jihad dalam Persepektif Hukum Islam*. Jakarta: PT Raja Grafindo Persada, 2009.
- Saltman, E. M. "Western Female Migrants to ISIS: Propaganda, Radicalation and Recruitment." Dlm. *Combating Violent Extremism and Radicalization in the Digital Era*, ed. Majed Khader et al. US: Information Science Reference, 2016.
- Samsuddin A. Rahim. *Komunikasi Asas*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2003.
- Sanchez, Sergio E. *The Internet and the Radicalizations of Muslim Women*. Chico: California State University, 2014.
- Sanchez, Sergio E. *The Internet and the Radicalizations of Muslim Women*. Chico: California State University, 2014.
- Santayana, G. *Life of Reason: Reason in Common Sense*. New York: Charles Scribner's Sons, 1905.
- Sara Mahmood. *Female 'Fighters of Islamic State: Why More from the West?*. Singapura: RSIS, 2015.
- Saul, H. "ISIS 'Executes Scores of Women for Refusing to Marry Militants', Iraq Ministry Claims." *Independent*, 17 Desember 2017. <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-execute-150-women-for-refusing-to-marry-militants-and-bury-them-in-mass-graves-9930766.html>.
- Saul, H. "ISIS Publishes Penal Code Listing Amputation, Crucifixion and Stoning as Punishments - and Vows to Vigilantly Enforce it." *Independent*, 22 Januari 2015. <http://www.independent.co.uk/news/world/middle-east/isis-publishes-penal-code-listing-amputation-crucifixion-and-stoning-as-punishments-and-vows-to-9994878.html>.

- Shum, D. & Miller, A. "Woman Wearing ISIS Bandana Charged in Knife Incident at Toronto Mall: Source." *Global News*, 6 Jun 2017. <http://globalnews.ca/news/3506039/woman-isis-knife-attack-toronto-mall/>.
- Sihabuddin Afroni. "Makna *Ghulūw* dalam Islam: Benih Ekstremisme Beragama." *Wawasan: Jurnal Ilmiah Agama dan Sosial Budaya* 1, no. 1 (2016): 74-75.
- Siti Muti'ah. "Pergolakan Panjang Suriah: Masih Adakah Pan-Arabisme dan Pan-Islamisme?." *Jurnal CMES* V, no. 1 (Julai 2012): 5.
- Siti Zubaidah Mat Isa. "69 Rakyat Malaysia Sertai Militan IS." *Sinar Harian*, 4 Oktober 201. <http://www.sinarharian.com.my/mobile/semasa/69-rakyat-malaysia-sertai-militan-is-1.436520>.
- Smith, W. R. *Kinship and Marriage in Early Arabia*. USA: Boston Beacon Press, 1903.
- Sofia Patel. *The Sultanate of Women: Exploring female roles in perpetrating and preventing violent extremism*. Australian Strategic Policy Institute, 2017. <https://www.aspi.org.au/publications/the-sultanate-of-womenexploring-female-roles-in-perpetrating-and-preventing-violent-extremism>.
- Speckhard, A. & Shajkovci, A. *Beware the Women of ISIS: There Are Many, and They May Be More Dangerous Than the Men*, ISCVE, 2017. https://www.researchgate.net/publication/319236201_Beware_the_Women_of_ISIS_There_Are_Many_and_They_May_Be_More_Dangerous_Than_the_Men.
- Speckhard, A. & Yayla A. S. *The Runaway Bride of ISIS, Transformation of Young Girl with a Dream to A Lethal ISIS Enforcer*. International Center for the Study of Violent Extremism (ICSVE), 2017. https://www.researchgate.net/publication/319402420_The_Runaway_Bride_of_ISIS_Transformation_a_Young_Girl_with_a_Dream_to_a_Lethal_ISIS_Enforcer.
- Speckhard, A. & Yayla, A. S. *Making a Monster: How I Became an ISIS Bride*. ICSVE, 2017. https://www.researchgate.net/publication/319399565_Making_a_Monster_How_I_Became_an_ISIS_Bride.
- Speckhard, A. "Eyewitness Accounts from Recent Defectors from Islamic State: Why They Joined, What They Saw, Why They Quit." *Perspectives on Terrorism* 9, no. 6 (2015): 112.
- Speckhard, Anne. *Female Terrorist in ISIS, Al-Qaeda and 21st Century*. Kertas Kerja Persidangan The Mind of a Jihadist, Abu Dhabi, UAE, 2015.
- Spencer, Amanda N. "The Hidden Face of Terrorism: An Analysis of the Women in Islamic State." *Journal of Strategic Security* 9, no.3 (2016): 81-84.
- Stephen Starr. *Revolt in Syria: Eye-Witness to the Uprising*. London: C Hurst & Co., 2012.
- Stern, J. & Berger, J. M. *ISIS: The State of Terror*. New Yor: Harper Collins Publishers, 2015.
- Stevens, T., & Neumann, P. R. *Countering Online Radicalisation. A Strategy for Action*. London: The International Centre for the Study of Radicalisation and Political Violence (ICSR), 2009.
- Strommen, E.E.J. *Jihadi Brides or Female Foreign Fighters? Women in Da'esh-from Recruitment to Sentencing*. PRIO Center of Gender, Peace and Security, 2017.
- Syamsuddin Arif. *Orientalis dan Diabolisme Pemikiran*. Jakarta: Gema Insan, 2008.
- Syed Arabi Idid. *Kaedah Penyelidikan Komunikasi dan Sains Sosial*, c. 4. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2003.

- Syed Azlan Sayid Hizar. "Remaja Rancang Bom Pesta Arak." *Kosmo*, 18 Oktober 2017. [Http://Ww1.Kosmo.Com.My/Kosmo/Content.Asp?Y=2017&Dt=1018&Pub=Kosmo&Sec=Negara&Pg=Ne_04.Html](http://Ww1.Kosmo.Com.My/Kosmo/Content.Asp?Y=2017&Dt=1018&Pub=Kosmo&Sec=Negara&Pg=Ne_04.Html).
- Syukri Shaari. "Anggota Wanita Terus Diberi Peranan Besar." *Utusan Malaysia*, 23 Januari 2013. http://ww1.utusan.com.my/utusan/Polis_&_Tentera/20130123/te_01/Anggota-wanita-terus-diberi-peranan-besar?t=123.
- Taha Husain. *Fitnah Terbesar Dalam Sejarah Islam*, cet. 2. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2015.
- Taylor, L. "Nearly 10,000 Yazidis Killed, Kidnapped by Islamic State in 2014, Study Finds." *Reuters*, t.t. <https://www.reuters.com/article/us-mideast-crisis-iraq-yazidis-idUSKBN185271>.
- Taylor, S.J. & Bogdan, R. *Introduction to Qualitative Research Methods: The Search for Meanings*, ed. 2. Toronto: John Wiley and Sons, 1984.
- Temple-Reston, D. Prominent Muslim Sheikh Issues Fatwa Against ISIS Violence, 25 September 2014. <https://www.npr.org/2014/09/25/351277631/prominent-muslim-sheikh-issues-fatwa-against-isis-violence>.
- Terror Gone Viral Overview of The 100+ Isis-Linked Plots Against The West. *House Homeland Security Committee Majority Staff Report 2014-2016*. Homeland Security Committee, USA.
- The Concise Oxford Dictionary*, ed. ke-10. New York : Oxford University Press Inc.
- The Runnymede Trust. *Islamophobia: A Challenge for All of Us*. London: The Runnymede Trust. <https://www.runnymedetrust.org/uploads/publications/pdfs/islamophobia.pdf>
- The Women in Daesh: Deconstructing Complex Gender Dynamics in Daesh Recruitment Propaganda*. Atlanta: The Carter Center, 2017.
- Townsend, M. "Official: Iraq War Led to July Bombings." *The Observer*, 2 April 2006. http://observer.guardian.co.uk/uk_news/story/0,,1745085,00.html.
- Trew, B. "Female ISIS Fighters Granted Quickie Divorce If Husbands Won't Do Duty." *The Times*, 3 September 2016. <https://www.thetimes.co.uk/article/female-isis-fighters-granted-quickie-divorce-if-husbands-won-t-do-duty-xd0bzwzp2>.
- Trujillo, H. M., Jordan, J., Gutierrez, J. A., & Gonzales-Cabrera, J. "Radicalization in Prisons?. Field Research in 25 Spanish Prisons." *Terrorism & Political Violence* 21, no. 4 (2009): 558-579.
- Tucker, C. *The Islamic State Origins, Goals, and Future Implications*. Washington: The Eurasia Center, 2014.
- Tuman, J. S. *Communicating Terror: The Rhetorical Dimension of Terrorism*. London: Sage, 2003.
- Tunda Agara. "Gendering Terrorism: Women, Gender, Terrorism and Suicide Bombers." *International Journal of Humanities* 6, no. 1 (Jun 2015): 115-125.
- Twenge, J. M., Baumeister, R. F., Tice, D. M., & Strucke, T. S. "If You Ca't Join Them, Beat Them: Effects of Social Exclusion on Aggressive Behaviour." *Journal of Personality and Social Psychology* 81, no. 6 (2001): 1058-1069.
- Twitter. <http://www.alterinfo.net/photo/art/default/5908478-8803226.jpg?v=1380342004>.
- United Nations (UN) (1948). *The Universal Declaration of Human Rights*. <http://www.un.org/en/documents/udhr/index.shtml#a4>.

- United Nations Security Council, Resolution 2249, 20 November 2015. http://www.securitycouncilreport.org/atf/cf/%7B65BFCF9B-6D27-4E9C-8CD3-CF6E4FF96FF9%7D/s_res_2249.pdf
- Van Ginkel, B. and Entenmann, E. *The Foreign Fighters Phenomenon in the European Union: Profiles, Threats & Policies*. The Hague: ICCT, 2016.
- Veldhuis, T., & Staun, J. *Islamist Radicalisation: A Root Cause Model*. Netherland: Netherlands Institute of International Relations Clingendael, 2009.
- Veugelers, John W. P. "Right-Wing Extremism in Contemporary France: A "Silent Counterrevolution"?" *The Sociological Quarterly* 41, no. 1 (2000): 19-40.
- Von Knop, K. "The Female Jihad: Al Qaeda's Women." *Studies in Conflict & Terrorism* 30, bil. 5 (2007): 397-414.
- Wan Adli Wan Ramli. Temu bual bersama pengkaji. 27 Julai 2018.
- Warrick, J., Mekhennet, S. & Sly, L. "He Says He Went to Syria to Rescue His Wife from ISIS. Now He Sits in Prison." *The Washington Post*, 6 Mei 2017. <https://www.washingtonpost.com/world/national-security/he-says-he-went-to-syria-to-rescue-his-wife-from-isis-now-he-sits-inprison>.
- Wattana Sugunnasil. "Islam, Radicalism and Violence in Southern Thailand." *Critical Asian Studies* 38, no. 1 (2006): 119-144.
- Weeks, Douglas M. *"Radicals And Reactionaries: The Polarisation of Community and Government in the Name of Public Safety and Security"*. Tesis Kedoktoran, University Of St Andrews, Scotland, 2013.
- Weimann, G. "Why Do Terrorist Migrate to Social Media?" Dlm. *Violent Extremism Online: New Perspective on Terrorism and the Internet*. Ed. Aly, A., Macdonald, S. Jarvis, L. & Chen. London: Routledge, 2016.
- Weiss, M. *ISIS, Inside the Army of Terror*. New York: Regan Art, 2015.
- Willis. L. *Extremism*. New York: Greenhaven Press, 2011.
- Yan, H. "Texas Attack: What We Know About Elton Simpson and Nadir Soofi." *CNN*, 5 Mei 2015. <http://edition.cnn.com/2015/05/05/us/texas-shooting-gunmen/>.
- Yoyo Hambali. "Hukum Bom Bunuh Diri Menurut Islam Radikal dan Islam Moderat." *Maslahah* 1, bil.1 (2010): 40-62.
- Zakaria, Rafia. "Women and Islamic Militancy." *Dissent Magazine* 62, no. 1, 2015. <https://www.dissentmagazine.org/article/why-women-choose-isis-islamic-militancy>.
- Zamihan Mat Zin, Temu bual bersama pengkaji. 4 Disember 2017.
- Zolkarnain Haron & Lailatul Afizdha. "Corak Terkini Terorisme Alaf Baru." *Berita Tentera Darat Malaysia (BTDM)*, 24 Mac 2016. <http://btdmonline.net/2016/03/corak-terkini-terorisme-alaf-baru-new-terrorism>.
- Zolkarnain Haron & Nordin Husin. "Islam di Malaysia: Penilaian Semula Fahaman Salafi Jihadi dan Intepretasi Jihad oleh Al-Jama'ah Al-Islamiyah." *Malaysia Journal of Society and Space* 9, no. 1 (2013): 132.
- Zolkarnain Abidin. *Memahami Melampau dalam Beragama*. Perlis: Nyza Bestari Ent, 2016.
- Zul'azmi Yaakob & Ahmad Sunawari Long. "Terorisme sebagai Cabaran Ideologi Muslim Masa Kini: Satu Analisis dari Perspektif Falsafah." *International Journal of Islamic Thought* 7, (Jun 2015): 61.
- Zulkifli al-Bakri. *Krisis Syria dan Mauqif Ulama*. Nilai: Cahaya Kasturi Sdn. Bhd., 2012.

- Zulkifli Mohamad al-Bakri. Temu bual bersama pengkaji. 18 Disember 2017.
- Zulkifli Mohd Yusoff *et al.* *Kamus al-Quran*. Batu Caves: PTS Islamika Sdn. Bhd., 2009.
- Zulkifli Mohd Yusoff. "Gerakan Teroris Dalam Masyarakat Islam: Analisis Terhadap Gerakan Jemaah Islamiyah (JI)." *Jurnal Usuluddin*, no. 21 (2005): 39-62.

University of Malaya